

# اتحاف السادة المنفيتين بشرح إحياء علوم الدين

تصنيف خاتمة المحققين وعمدة ذوي الفضائل من المدققين  
العلامة السيد محمد بن محمد الحسيني الزبيدي الشهير بمرتضى  
رحمه الله وأتابه من فيض فضله جزيل الرضا آمين .

## تنبيه

حيث تحقق أن الشارح لم يستكمل جميع الأحياء في بعض مواضع من شرحه  
فتتبعنا للفائدة وضعنا الأحياء المذكور في هامش هذا الشرح ولأجل زيادة الفائدة  
بدأنا في أول الهامش بوضع كتاب تعريف الأحياء بفضائل الأحياء للأستاذ الفاضل  
العلامة الشيخ عبد القادر بن شيخ عبد الله بن شيخ بن عبد الله العيدروس باعلوي  
قدس الله سره .

وبالهامش أيضاً بعد تمام الكتاب المذكور كتاب الاملا عن اشكالات الأحياء  
تصنيف الامام الغزالي رد به على بعض اعتراضات أوردها بعض المعاصرين له على  
بعض مواضع من الأحياء وقد صار وضع كتاب الاملا بأول هامش الصحيفة و متن  
الأحياء بآخره وفصل بينها بجلية .

## المجلد التاسع

١٤١٤هـ - ١٩٩٤م

مؤسسة سيرة التلايح العربي  
بيروت - لبنان

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً الله ناصر كل صابر الجدة الله الذي جعل الجدة مفتاحاً  
لذلك \* ومصباحاً يهتدى به من وفق لشكره \* وسبيلاً للمزيد من فضله ونعمته \* ودليلاً على آلائه  
وعظمته \* أحده على ما أخذ وأعطي \* وعلى ما أبلى وأبلى \* الباطن لكل خطيه \* الحاضر لكل  
سريه \* العالم بما تكن الصدور وما تخون العيون \* وتخفى الظنون \* وأسأله الصبر على بلوائه  
والشكر على نعمائه \* وأشهد أن لا اله الا الله غير معبود به ولا مشكوك فيه ولا مكفور دينه \* ولا  
محجود تكوينه شهادة من صدقت نيته \* وصفت دخلته \* وخلص يقينه \* وثقلت موازينه \* وأشهد  
أن سيدنا ومولانا محمد عبده ورسوله وصفيه وخطبه ونجيه وحبيبه \* وبعينه ونجيه المختار من  
خلائقه \* والمفتاح لشرح حقائقه \* والمختص بفضائل كراماته والمصطفى لكارم رسالاته شهادة يوافق  
فيها السر الاعلان \* والقلب اللسان \* صلى الله عليه وعلى آله الانجم الهداة \* وأصحابه السادة  
الكرام الثقات \* وسلم تسليماً كثيراً \* (أما بعد) \* فهذا اشرح (كتاب الصبر والشكر) وهو  
الثاني من الربع الرابع والثاني والثلاثون من كتب الاحياء للامام الهمام حجة الاسلام علم الائمة  
الاعلام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي قدس الله سره وضاعف بوه \* ونفع بأسرار علومه ومتع  
أبصار العارفين في رياض معارفه وفهمه سلكت فيه منهاج الايضاح والبيان \* والافصاح والتبيان  
لنظم عقود جواهره الفرائد الحسان \* وضبط قواعد فوائده المهدبة المؤسسة الاركان \* مع كشف  
العويصات \* وتنبيه الى الاشارات \* وعز والاختبار الى الرواة \* والآثار الى الوعاة وتوجيه الاقوال عن  
الثقات \* متجنباً عن الاعتساف والتطويل \* مما تلاعن تكثراً القال والقليل \* متوكلاً على المولى المنعم الجليل  
في التيسير والتسهيل \* سائلاً منه ان ينفع به قارئه وكاتبه والناظر فيه \* وان يبلغنا من فضله واحسانه

\* (كتاب الصبر والشكر  
وهو الكتاب الثاني من  
ربع المنجيات من كتب  
احياء علوم الدين) \*



\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

الحمد لله أهل الحمد والثناء  
المتفرد برداء الكبرياء  
المتوحد بصفات المجد والعلاء  
المؤيد صفوة الاولياء بقوة  
الصبر على السراء والضراء  
والشكر على البلاء والنعماء  
والصلاة على محمد سيد  
الانبياء وعلى أصحابه سادة  
الاصفياء وعلى آله قادة  
البررة الاتقياء صلاة  
محروسة بالدوام عن الفناء  
ومصونة بالتعاقب عن  
التصرم والانقضاء (أما  
بعد) فان الايمان نصفان  
نصف صبر ونصف  
شكر كما وردت به الآثار  
وشهدت له الاخبار وهما  
أضواء صفان من أوصاف  
الله تعالى واسمان من  
أسمائه الحسنى اذ سمي نفسه  
صبوراً وشكوراً فالجهل  
بحقيقة الصبر والشكر  
جهل بكلا شطري الايمان  
ثم هو غفلة عن وصفين من  
أوصاف الرحمن ولا سبيل  
الى الوصول الى القرب من  
الله تعالى الا بالايمان وكيف  
يتصور سلوك سبيل الايمان  
دون معرفة مآبه الايمان  
ومن به الايمان والتقاعد  
عن معرفة الصبر والشكر  
تقاعد عن معرفة من به  
الايمان وعن ادراك مآبه  
الايمان فما أحوج كلا  
الشطرين الى الايضاح  
والبيان ونحن نوضح كلا  
الشطرين في كتاب واحد  
لارتباط أحدهما بالآخر  
ان شاء الله تعالى

\*(الشطر الاول) في الصبر

مانوئله وزنجيه انه ولي ذلك والقادر عليه لاله الا هو عليه توكلت واليه أنيب \* قال رحمه الله تعالى  
(بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله أهل الحمد والثناء) أصل الثناء من الشئ وهو العطف ومنه الاثنان  
لعطف أحدهما على الآخر والثناء لعطف المناقب في المدح وقد تقدم ذكر الحمد والثناء وبيان النسبة  
بينهما في أول كتاب العلم ومعنى كونه أهلاً لهما أي مستحقاً لهما الكمال في ذاته وصفاته فلا يليق بهما  
ولا يستحقهما الا هو جل ذكره وثنائه (المتفرد) وفي نسخة المتفرد (برداء الكبرياء) أي العظمة والجلال  
وفيه تلميح الى الحديث القدسي قال الله تعالى الكبرياء ردائي وقد تقدم الكلام عليه في كتاب ذم  
الكبر والعجب وسبق الكلام على الانفراد والتفرد في كتاب قواعد العقائد (المتوحد بصفات المجد  
والعلاء) المجد السعة في الكرم والجلال والعز والشرف والعلاء رفعة القدر أي هو تعالى مختص بتلك  
الصفات فلا يشاركه فيها أحد (المؤيد صفوة الاولياء) أي خاصتهم (بقوة الصبر على السراء والضراء  
والشكر على البلاء والنعماء) والسراء والضراء حالتا المسرة والمضرة والبلاء اسم من الابتلاء بمعنى  
الاختبار والامتحان واختيار الله تعالى لعباده تارة بالمسار ليشكروا وتارة بالمضار ليصبروا فصار المنحة  
والمنحة بلاء فالمنحة مقتضية للصبر والمنحة مقتضية للشكر والقيام بحقوق الصبر أي سر من القيام بحقوق  
الشكر فصار المنحة أعظم البلاءين (والصلاة على) سيدنا (محمد سيد الانبياء) أي رئيسهم وزعيمهم  
وقد ثبتت سيادته على ولد آدم بالاخبار الصحيحة (وعلى أصحابه سادة الاصفياء وعلى آله قادة البررة الاتقياء  
صلاة محروسة بالدوام عن الفناء) أي تدوم أبداً لا تباد فلا تنفني (ومصونة) أي محفوظة (بالتعاقب)  
أي التوالى والتكرار (عن التصرم والانقضاء) أي الانقطاع والانهاء وحكم افراد الصلاة عن السلام  
تقدم البحث فيه في أول كتاب العلم (أما بعد فان الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر كما وردت به  
الآثار وشهدت له الاخبار) قال العراقي رواه الديلمي في مسند الفردوس من رواية يزيد الرقاشي عن  
أنس ويزيد ضعيف اه قلت وكذلك رواه البيهقي في الشعب ولكن بلفظ نصف في الصبر ونصف في  
الشكر (وهما أيضاً وصفان من أوصاف الله تعالى واسمان من أسمائه الحسنى اذ سمي نفسه صبوراً  
وشكوراً) فالصبر هو الذي لا تحمله العجلة على المسارعة الى الفعل قبل أوانه بل ينزل الامور بقدر  
معلوم ويجري بها على سنن محدود يؤخرها عن آجالها المقدرة لها تأخير متكاسل ولا يقدمها على أوقاتها  
تقديم مستعجل بل يودع كل شئ في أوانه على الوجه الذي يجب أن يكون وكما ينبغي وكل ذلك في غير مقاساة  
داع على مضادة الارادة والشكور هو الذي يجازي بيسير الطاعات كثير الدرجات ويعطى بالعمل في أيام  
معدودة نعمها في الآخرة غير محدود ومن جازى الحسنة باضعافها يقال له شكور بتلك الحسنة ومن  
اثنى على المحسن أيضاً يقال انه شكور فان نظرت الى معنى الزيادة في المجازاة لم يكن الشكور والمطلق  
الاهو سبحانه لان زيادته في المجازاة غير محصورة ولا محدودة وان نظرت الى معنى الثناء فثناء كل مثنى على  
فعل غيره والرب تعالى اذا اثنى على أعمال عباده فقد اثنى على فعل نفسه لان أعمالهم من خلقه وان  
كان الذي أعطى فائتي شكوراً فالذي أعطى واثني على المعطى أحق بان يكون شكوراً فثناء الله على  
عباده عطية منه (فالجهل بحقيقة الصبر والشكر جهل بكلا شطري الايمان ثم هو غفلة عن) معرفة  
(وصفين من أوصاف الرحمن) جل وعز (ولا سبيل الى القرب من الله تعالى الا بالايمان) به (وكيف  
يتصور سلوك سبيل الايمان دون معرفة مآبه الايمان) وهو الصبر والشكر (ومن به الايمان) وهو  
الصبر والشكر (والتقاعد عن معرفة الصبر والشكر تقاعد عن معرفة من به الايمان وعن ادراك مآبه  
الايمان فما أحوج كلا الشطرين الى الايضاح والبيان ونحن) بحمد الله تعالى (نوضح كلا الشطرين في  
كتاب واحد لارتباط أحدهما بالآخر ان شاء الله تعالى) أي فلم يفرد لكل واحد منهما كتاباً كما فعله غيره  
من المتكلمين على مقامات اليقين

\*(الشطر الاول في الصبر)\*



وفيه بيان فضيلة الصبر وبيان حده وحقيقته وبيان كونه نصف الايمان وبيان اختلاف أساميها باختلاف متعلقاته وبيان أقسامه بحسب اختلاف القوة والضعف وبيان مظان (٤) الحاجة الى الصبر وبيان دواء الصبر وما يستعان به عليه فهي سبعة فصول تشتمل

على جميع مقاصده ان شاء الله تعالى

\* (بيان فضيلة الصبر) \*

قد وصف الله تعالى الصابرين

باوصاف وذكرا الصبر في

القرآن في نيف وسبعين

موضعا وأضاف أكثر

الدرجات والخيرات الى

الصبر وجعلها ثمرة فقال

عز من قاتل وجعلنا منهم

أئمة يهدون بامرنا المصابروا

وقال تعالى وتنت كلمة ربك

الحسنى على بنى اسرائيل

بما صبروا وقال تعالى

وليجزين الذين صبروا

أجرهم باحسن ما كانوا

يعملون وقال تعالى أولئك

يؤتون أجرهم مرتين بما

صبروا وقال تعالى انما يؤتى

الصابرون أجرهم بغير

حساب فإمن قسرة الا

وأجرها بتقدير وحساب

الا الصبر ولاجل كون

الصوم من الصبر وانه نصف

الصبر قال الله تعالى الصوم

لي وأنا أجرى به فأضافه الى

نفسه من بين سائر العبادات

و وعد الصابرين بانه معهم

فقال تعالى واصبروا ان

الله مع الصابرين وعلق

النصرة على الصبر فقال

تعالى بلى ان تصبروا وتتقوا

ويأتوكم من فورهم هذا

يعددكم ربكم بخمسة آلاف

من الملائكة مسومين

وهو المقام الثاني من مقامات اليقين (وفيه بيان فضيلة الصبر وبيان حده وحقيقته وبيان كونه نصف الايمان وبيان اختلاف أساميها باختلاف متعلقاته وبيان أقسامه بحسب اختلاف القوة والضعف وبيان مظان الحاجة الى الصبر وبيان دواء الصبر وما يستعان به عليه فهي سبعة فصول تشتمل على جميع مقاصده ان شاء الله تعالى) \* (بيان فضيلة الصبر) \*

من الكتاب والسنة اعلم انه (قد وصف الله تعالى الصابرين باوصاف) جليلة (وذكر الصبر في القرآن في

نيف وسبعين موضعا) وعن الامام أحمد انه ذكر الله الصبر في القرآن في نحو من تسعين موضعا بتقديم

التاء على السين نقله صاحب القاموس في البصائر وهو مقام شريف اثني الله عليه في كتابه (وأضاف

أكثر الدرجات والخيرات الى الصبر وجعلها) أى تلك الدرجات والخيرات (ثمرة له) ونتيجة وهو في

القرآن على سبعة عشر نوعا \* الاول انه جعل الصابرين أئمة المتقين وقرن الصبر باليقين وان بالصبر واليقين

ينال الامانة في الدين (فقال عز من قائل وجعلنا منهم أئمة يهدون بامرنا المصابروا) وكانوا باياتنا يوقنون

قال ابن عيينة في هذه الآية أخذوا برأس الامر فجعلهم الله رؤساء \* النوع الثاني انه غم عليهم كلمة الحسنی

في الدين (و) منه (تمت كلمتك الحسنى على بنى اسرائيل بما صبروا) \* النوع الثالث ايجابه الجزاء لهم

باحسن أعمالهم (و) منه (قال) تعالى (وليجزين الذين صبروا وأجرهم باحسن ما كانوا يعملون) \* النوع

الرابع مضاعفة أجرهم على كل عمل (و) منه (قال تعالى أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا)

\* النوع الخامس رفع جرائمهم فوق كل جزاء فجعله بلا نهاية ولا حد (و) منه (قال تعالى انما يؤتى الصابرون

أجرهم بغير حساب فإمن قسرة الا وأجرها بتقدير وحساب الا الصبر) فقد أوجب الجزاء للمتصنف به

بغير حساب وحدود ذلك على انه من أفضل المقامات (ولاجل كون الصوم من الصبر فانه نصف الصبر)

رواه ابن ماجه والبيهقي من حديث أبي هريرة بلفظ الصيام نصف الصبر (قال الله تعالى الصوم لي وأنا

أجرى به) رواه الشيخان والنسائي وابن حبان من حديث أبي هريرة بلفظ قال الله عز وجل كل عمل ابن

آدم له الا الصيام فانه لي وأنا أجرى به الحديث وعند الطبراني وابن النجار من حديث ابن مسعود

بلفظ هو له الا الصوم هو لي الحديث وقد تقدم الكلام عليه مفصلا في كتاب أسرار الصوم (فأضافه

الى نفسه) (تشریفه) (من بين سائر العبادات) \* النوع السادس (وعد الصابرين بانه معهم) أى أوجب

لهم معية تتضمن حفظهم ونصرهم وتأيدهم ليست معية عامة أعني معية العلم والاحاطة (فقال واصبروا

ان الله مع الصابرين) فهذا اخبار منه تعالى انه معهم ومن كان معه الله غاب كمن كان معه عدة

وهذا كما قال وانتم الاعلون والله معكم (و) \* النوع السابع (علق النصره) والمدد بجنده (على الصبر

فقال تعالى بلى ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يعددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة

مسومين) فاشتراط الصبر والتقوى لامداده بجنده ونصره وتأيدته وفي الحديث النصر مع الصبر

والفرج مع الكرب وان مع العسر يسرا رواه أبو نعيم والخطيب وابن النجار عن أنس مرفوعا (و) \* النوع

الثامن (جمع للصابرين بين أمور) ثلاثة (لم يجمعها غيرهم) وقد فرقها على جل العبادات بعد البشارة

في الآخرة والعقبى (فقال) تعالى (أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون فالهدى

والرحمة والصلوات مجموعة للصابرين) وهذا من باب التذلي (واستقصاء جميع الآيات في مقام الصبر

يطول) ولكن نذكر بقية الأنواع التي سبق الوعد بها \* فن ذلك وهو النوع التاسع الامر به وقد تقدم

مثاله في سياق المصنف وهو قوله تعالى واصبروا ان الله مع الصابرين وكقوله تعالى استعينوا بالصبر

والصلاة وقوله واصبروا واصبروا وقوله واصبر وما صبرك الا بالله \* النوع العاشر النهي عن ضده كقوله

تعالى

وجمع للصابرين بين أمور لم يجمعها غيرهم فقال تعالى أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم

المهتدون فالهدى والرحمة والصلوات مجموعة للصابرين واستقصاء جميع الآيات في مقام الصبر يطول



تعالى فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل ولا تستعجل لهم وقوله لا تولوهم الادبار فان تولية الادبار ترك الصبر والمصابرة \* النوع الحادى عشر الثناء على أهله كقوله تعالى الصابرين والصادقين والقانتين والمنطقين والمستغفرين بالاسحار وقوله والصابرين فى البأساء والضراء وحين الباس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون ونظائره كثيرة \* النوع الثانى عشر ايجاب محبته لهم كقوله تعالى والله يحب الصابرين \* النوع الثالث عشر اخباره بان الصبر خير لهم كقوله تعالى ولئن صبرتم لهو خير للصابرين وكقوله وان تصبروا فهو خير لكم \* النوع الرابع عشر اطلاق البشرى لاهل الصبر كقوله تعالى وبشر الصابرين \* النوع الخامس عشر الاخبار بان اهل الصبر مع اهل العزائم كقوله تعالى ولمن صبر وغفر ان ذلك لمن عزم الامور \* النوع السادس عشر الاخبار بانه ما يلقى الاعمال الصالحة وجزاها الا اهل الصبر كقوله تعالى ولا يلقاها الا الصابرون وقوله وما يلقاها الا الذين صبروا \* النوع السابع عشر الاخبار بان الفوز بالطلوب والنجاة من المارهب ودخول الجنة انما نالوه بالصبر كقوله تعالى سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار (وأما الاخبار) الواردة فى فضيلة الصبر (فقد قال صلى الله عليه وسلم الصبر نصف الايمان) رواه أبو نعيم والخطيب والبيهقى فى الشعب من حديث ابن مسعود بزيادة واليقين الايمان كله وقد تقدم (على ما سياتى وجه كونه نصفاً وقال صلى الله عليه وسلم من أقل ما أوتيتم) كذا فى التسخ وفى القوت ان أقل ما أوتيتم (اليقين وعزيمة الصبر ومن أعطى حظه منهم لم يبال ما فاته من قيام الليل وصيام النهار ولان تصبروا على ما أوتيتم عليه أحب الى من ان يوافيني كل امرئ منكم بمثل عمل جميعكم ولكنى أخاف أن تفتح الدنيا عليكم بعدى فينكر بعضكم بعضاً وينكركم أهل السماء عند ذلك فمن صبر واحتسب ظفر بكل ثوابه ثم قرأ قوله تعالى ما عندكم ينفذ وما عند الله باق وليجزين الذين صبروا والآية) تقدم هذا الحديث فى كتاب العلم مختصراً وذكر العراقى انه لم يجده هكذا بطوله وهو هكذا فى القوت وعزاه الى أبى امامة الباهلى من رواية شهر بن حوشب عنه وسياق بتمامه فى آخر كتاب الزهد فى الفصول التى تلحقها بخاتمة (وروى جابر) بن عبد الله رضى الله عنه (انه سئل النبى صلى الله عليه وسلم عن الايمان) ماهو (فقال) هو (الصبر والسماحة) قال صاحب القاموس وهذا من أجمع الكلام وأعظمه برهاناً وأوعب لمقامات الايمان من أولها الى آخرها فان النفس يرادها شيئان بذل ما أمرت به واعطاؤه فالحامل عليه السماحة وترك ما نهيت عنه والبعد عنه فالحامل عليه الصبر اهـ وقد سبقه البيهقى بهذا فقال يعنى بالصبر الصبر عن محارم الله وبالسماحة أن يسمح بآداء ما افترض عليه انتهى وتبعهما امام الطائفة الحسن البصرى فقال يعنى الصبر عن المعصية والسماحة على آداء الفرائض قال العراقى رواه الطبرانى فى مكارم الاخلاق وابن حبان فى الضعفاء وفيه يوسف بن محمد بن المنكدر ضعيف ورواه الطبرانى فى الكبير من رواية عبد الله بن عبيد بن عمير عن أبيه عن جده اهـ قلت وذكر صاحب القوت انه من رواية ابن المنذر عن جابر وقد رواه أبو يعلى كذلك وقوله فى يوسف انه ضعيف هو قول النسائى وروى الذهبي عنه انه قال فيه انه متروك ثم ساق له مما أنكر عليه هذا الخبر وأما حديث عبيد بن عمير عن أبيه وهو غير بن واقد الليثى له صحبة فاخرجه البخارى فى التاريخ بافظ أفضل الايمان الصبر والسماحة ورواه الديلمى هكذا فى مسند الفردوس من حديث معقل بن يسار وعزاه صاحب القاموس الى كتاب الادب المفرد للبخارى بالفظ المصنف (وقال) صلى الله عليه وسلم (الصبر كنز من كنوز الجنة) قال العراقى غريب لم أجده اهـ قلت وربما شهد له ما رواه سعيد بن منصور والخطيب من حديث على رضى الله عنه أربعة من كنز الجنة اخفاء الصدقة وكتمان المصيبة وصله الرحم وقول لاحول ولا قوة الا بالله وهذا لان كتمان المصيبة من جلة الصبر ويحتمل أن يكون من كنوز الخير بدل من كنوز الجنة وقد روى ذلك من قول الحسن البصرى الصبر كنز من كنوز الخير لا يعطيه الله

وأما الاخبار فقد قال صلى الله عليه وسلم الصبر نصف الايمان على ما سياتى وجه كونه نصفاً وقال صلى الله عليه وسلم من أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر ومن أعطى حظه منهم لم يبال ما فاته من قيام الليل وصيام النهار ولان تصبروا على ما أوتيتم عليه أحب الى من ان يوافيني كل امرئ منكم بمثل عمل جميعكم ولكنى أخاف أن تفتح الدنيا عليكم بعدى فينكر بعضكم بعضاً وينكركم أهل السماء عند ذلك فمن صبر واحتسب ظفر بكل ثوابه ثم قرأ قوله تعالى ما عندكم ينفذ وما عند الله باق وليجزين الذين صبروا والآية وروى جابر انه سئل صلى الله عليه وسلم عن الايمان فقال الصبر والسماحة وقال أيضاً الصبر كنز من كنوز الجنة



الصبر وهذا يشبه قوله صلى الله عليه وسلم الحج عرفة معناه معظم الحج عرفة وقال أيضاً صلى الله عليه وسلم أفضل الأعمال ما أكرهت عليه النفوس وقيل أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام تخلق باخلاقى وإن من أخلاقى أنى أنا الصبور وفى حديث عطاء عن ابن عباس لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الانصار فقال أمؤمنون أنتم فسكتوا فقال عمر نعم يا رسول الله قال وما علامة إيمانكم قالوا نشكر على الرخاء ونصبر على البلاء ونرضى بالقضاء فقال صلى الله عليه وسلم مؤمنون ورب الكعبة وقال صلى الله عليه وسلم فى الصبر على ما تكره خير كثير وقال المسيح عليه السلام إنكم لا تذكرون ما تحبون إلا بصبركم على ما تكرهون وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان الصبر رجلاً لكان كريماً والله يحب الصابرين والآنخبار فى هذا لا تحصى (وأما الآثار) فقد وجد فى رسالة عمر بن الخطاب رضى الله عنه إلى أبي موسى الأشعرى عليك بالصبر واعلم أن الصبر صبران أحدهما أفضل من الآخر الصبر فى المصائب حسنة وأفضل منه الصبر عما حرم الله تعالى

اللعبد كرم عنده (وسئل) صلى الله عليه وسلم (مرة ما الإيمان فقال الصبر) أى بجميع أنواعه الآتى ذكرها فها هم مراتب الإيمان وقد أحاله العراقي على حديث على الآتى ذكره للمصنف فى الآثار ولفظه الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد ولا يخفى أنه مما حدّثان متعاربان فتأمل (وهذا يشبه قوله صلى الله عليه وسلم الحج عرفة معناه معظم الحج عرفة) وقد تقدم فى كتاب التوبة وفى كتاب الحج أى معظم أركانه فكذلك الصبر معظم أركان الإيمان (وقال أيضاً) صلى الله عليه وسلم (أفضل الأعمال ما أكرهت عليه النفوس) هكذا هو فى القوت واستطارد ذكره فى كتاب التوبة فقال ثم على التائب أن يعمل فى قطع معتاد إن كان ثم يصبر على مجاهدة النفس فى الهوى إن بلى به ثم قال فهذه الخصال من أفضل أعمال المرئيين وأزكاهم معها تلهم النفس المطمئنة رشدها وتقواها وجرها تخرج من وصف الامارة بالسوء إلى وصف المطمئنة إلى اخلاق الإيمان وهذا أحد المعانى فى الخبر المشهور أفضل الأعمال ما أكرهت عليه النفوس لأن النفس تكره خلاف الهوى والهوى ضد الحق والله تعالى يحب الحق فصار إجبار النفس على خلاف الهوى على وفاق الحق لأن محبة الحق من أفضل الأعمال اهـ وقال العراقي لأصل له مرفوعاً وأما هو من قول عمر بن عبد العزيز هكذا رواه ابن أبي الدنيا فى كتاب محاسبة النفس (وقيل أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام) يا داود (تخلق باخلاقى وإن من أخلاقى أنى أنا الصبور) نقله صاحب الرسالة والتخلق باخلاق الله تعالى والتحلّى بمعاني صفاته وإيمانه بقدر ما يتصور فى حقه ليصير بذلك ربانياً رفيقاً للعلاء الأعلى من الملائكة على بساط القرب وسماوى الكلام على ذلك (وفى حديث عطاء) بن أبي رباح التابعى المسكى الثقة (عن ابن عباس) رضى الله عنه قال (لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الانصار فقال أمؤمنون أنتم فسكتوا فقال عمر) بن الخطاب رضى الله عنه وكان مع النبي صلى الله عليه وسلم أو كان جالساً معهم إذ ذاك فاجاب نيابة عنهم وقال (نعم يا رسول الله قال وما علامة إيمانكم قالوا نشكر على الرخاء) أى الرخص والسعة (ونصبر على البلاء) أى الاختبار والشدة (ونرضى بالقضاء فقال صلى الله عليه وسلم مؤمنون أنتم ورب الكعبة) هكذا أورده صاحب القوت وقال العراقي رواه الطبرانى فى الأوسط من رواية يوسف ابن ميمون وهو منكر الحديث عن عطاء اهـ (وقال صلى الله عليه وسلم فى الصبر على ما تكره خير كثير) ولفظ القوت إن فى الصبر على ما تكره خيراً كثيراً قال العراقي رواه الترمذى من حديث ابن عباس وقد تقدم (وقال المسيح عليه السلام إنكم لا تذكرون ما تحبون إلا بصبركم على ما تكرهون) ولفظ القوت إلا بالصبر (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان الصبر رجلاً لكان كريماً والله يحب الصابرين) قال العراقي رواه الطبرانى من حديث عائشة وفيه صحيح بن دينار ضعفه العقيلي اهـ قلت ورواه كذلك أبو نعيم فى الحلية من طريق صحيح بن دينار البلدى عن المعافى بن عمران عن سفيان عن منصور عن مجاهد عن عائشة ثم قال غريب تفرد به المعافى (والآنخبار فى هذا) الباب (مما لا تحصى) لكثرة ما ومن ذلك ما رواه الديلمى بلا إسناد من حديث الحسين بن على رضى الله عنه ما الصبر مفتاح الفرج والزهد غنى الأبدوروى القضاعى من حديث ابن عمر وابن عباس انتظار الفرج بالصبر عبادة وروى الطبرانى فى الكبير من حديث الحكم بن عمار التميمى الصبر والاحتساب من عتق الرقاب ويدخل الله صاحبين الجنة بغير حساب (وأما الآثار) فى الصبر (فقد وجد فى رسالة عمر بن الخطاب رضى الله عنه إلى أبي موسى الأشعرى) رضى الله عنه أرسلها إليه حين كان والياً بالبصرة (عليك بالصبر واعلم أن الصبر صبران أحدهما أفضل من الآخر الصبر فى المصائب حسن وأفضل منه الصبر على ما حرم الله تعالى واعلم أن الصبر ملاك الإيمان وذلك بأن التقوى أفضل البر والتقوى بالصبر) رواه إبراهيم بن بشار الرمادى عن سفيان عن والد أدريس بن عبد الله عن سعيد بن أبي بردة بن أبي موسى عن أبيه وكان أبو موسى قد



أوصى إلى ابنه أبي بريدة رسائل عمر التي كان يكتبها إليه (وقال على رضي الله عنه بني الإيمان على أربع دعائم اليقين والصبر والجهاد والعدل) ولفظ القوت وقد جعل على رضي الله عنه الصبر ركنا من أركان الإيمان وقرنه بالجهاد والعدل والايقان فقال بني الإيمان على أربع دعائم على اليقين والصبر والجهاد والعدل اه قلت وقدر وى ذلك من حديث على مرفوعا قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أحمد بن السدي حدثنا الحسن بن علوية القطان حدثنا سمعيل بن عيسى العطار حدثنا اسحق بن بشر حدثنا مقاتل عن قتادة عن خلاس بن عمر وقال كذا جالوسا عند علي بن أبي طالب اذا أتاه رجل من خزاعة فقال يا أمير المؤمنين هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينعت الاسلام قال نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بني الاسلام على أربعة أركان على الصبر واليقين والجهاد والعدل الحديث وهو طويل وقد تقدم بعضه في كتاب التوبة ثم قال صاحب الحلية كذا رواه خلاس بن عمر ومرفوعا وخالف الرواة عن علي فقال الاسلام ورواه الاصمعي بن نباتة عن علي فقال الإيمان ورواه الحرث عن علي موقوفا مختصرا ورواه قبيصة بن جابر عن علي من قوله ورواه العلاء بن عبد الرحمن عن علي من قوله اه قلت ولفظ الإيمان موقوفا رواه صاحب نزع البلاغة (وقال) على رضي الله عنه (أيضا الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد ولا جسد لمن لا رأس له ولا إيمان لمن لا صبر له) كذا في القوت ولكن بلفظ انما الصبر من الإيمان وهكذا رواه البيهقي في الشعب باسناده اليه قال الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد فاذا قطع الرأس مات الجسد ثم قال على رافعا صوته امانه لا إيمان لمن لا صبر له وروى صاحب نزع البلاغة قال على رضي الله عنه أوصيكم بخمس لو ضربتم إليها أبواب الأبل لكانت لذلك أهلا لا يرجون أحد منكم إلا به ولا يخافن إلا ذنبه ولا يستحيين أحد اذا سئل عما لا يعلم أن يقول لا أعلم ولا يستحيين أحد اذا لم يتعلم الشيء أن يتعلم وعليكم بالصبر فان الصبر من الإيمان كالرأس من الجسد ولا خير في جسد لا رأس معه ولا في إيمان لا صبر معه انتهى وقد روى أوله مرفوعا من حديث أنس رواه الديلمي في مسند الفردوس من رواية يزيد الرقاشي عن أنس ويزيد ضعيف (وكان عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه يقول نعم العدلان) مثني العدل بكسر العين والدال المهملتين وهو الجمل زنة ومعنى اذ كل منهما عدل لا لاخر قال ابن فارس العدل الذي يعادل في الوزن والقدر وعدله بالفتح ما يقوم مقامه من غير جنسه وفي المصباح عدل الشيء بالكسر مثله من جنسه ومقداره (ونعمت العلاوة للصابر يعني بالعدلين الصلاة والرحمة وبالعلاوة الهدى والعلاوة بالكسر) ما يحمل فوق العدلين على البعير فيكون كعدل ثالث وفي المصباح ما يعلق على البعير بعد حمله مثل الاداة والسفرة والجمع علاوى (أشار إلى قوله تعالى أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون) كذا في القوت وقد أخرجه سعيد بن منصور وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقي في السنن وابن أبي الدنيا في العزاء عن عمر بن الخطاب قال نعم العدلان ونعم العلاوة الذين اذا أصابتهم مصيبة قالوا ان الله وانا اليه راجعون أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون نعم العلاوة (وكان حبيب بن أبي حبيب) البجلي أبو عمر والبصري نزيل الكوفة صدوق يخطئ روى له الترمذي (اذا قرأ هذه الآية انا وجدناه صابرا نعم العبد انه أقواب) يعني داود عليه السلام (بكى وقال واعجباه أعطى واثني أي هو المعطى للصبر وهو المثنى عليه) والرب اذا أثني على أعمال عباده فقد أثني على فعل نفسه لان أعمالهم من خلقه (وقال أبو الدرداء) رضي الله عنه (ذروة الإيمان الصبر للحكم والرضا بالقدر) نقله صاحب القوت وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا محمد بن علي بن حبيب حدثنا موسى بن هارون الحافظ حدثنا أبو الربيع وداد بن رشيد قال حدثنا بقة حدثنا يحيى بن سعد عن خالد بن معدان حدثني يزيد بن رشد الهمداني أبو عثمان عن أبي الدرداء انه كان يقول ذروة الإيمان الصبر للحكم والرضى بالقدر والاخلص للتوكل والاستسلام للرب تعالى (هذا بيان فضيلة الصبر من حيث النقل فاما من

وقال على كرم الله وجهه بني الإيمان على أربع دعائم اليقين والصبر والجهاد والعدل وقال أيضا الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد ولا جسد لمن لا رأس له ولا إيمان لمن لا صبر له وكان عمر رضي الله عنه يقول نعم العدلان ونعمت العلاوة للصابر يعني بالعدلين الصلاة والرحمة وبالعلاوة الهدى والعلاوة ما يحمل فوق العدلين على البعير وأشار به إلى قوله تعالى أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون وكان حبيب بن أبي حبيب اذا قرأ هذه الآية انا وجدناه صابرا نعم العبد انه أقواب بكى وقال واعجباه أعطى واثني أي هو المعطى للصبر وهو المثنى وقال أبو الدرداء ذروة الإيمان الصبر للحكم والرضا بالقدر هذا بيان فضيلة الصبر من حيث النقل فاما من



حيث النظر بعين الاعتبار فلا تفهمه الا بعد فهم حقيقة الصبر ومعناه اذ معرفة الفضيلة والرتبة معرفة صفة فلا تحصل قبل معرفة الموصوف  
فلنذكر حقيقة ومعناه وبالله التوفيق (٨) (بيان حقيقة الصبر ومعناه) اعلم ان الصبر مقام من مقامات الدين ومنزل من

حيث النظر بعين الاعتبار فلا تفهمه الا بعد فهم حقيقة الصبر ومعناه اذ معرفة الفضيلة والرتبة معرفة صفة  
فلا تحصل قبل معرفة الموصوف) فلا بد من معرفة الموصوف الذي هو حقيقة الصبر (فلنذكر حقيقة  
ومعناه وبالله التوفيق) \* (بيان حقيقة الصبر ومعناه) \*

(اعلم) هداك الله تعالى (ان الصبر مقام) شريف (من مقامات الدين) وهو ثاني مقام من مقامات اليقين  
(ومنزل) منيف (من منازل السالكين) في طريق الحق لا يستغنى عنه سالك ألبتة الا رجل انسح  
من غفلته الى حضرة ربه فان هذا المنزل لا يعرفه ولا يدور حوله الى أن يرجع الى بشريته وانسانيته  
(وجميع مقامات الدين انما تنتظم من ثلاثة أمور معارف وأحوال وأعمال) وذلك لان المقامات كلها من  
الايان بالله ولله كما دل عليه قوله تعالى فليستحييوا وليؤمنوا بي ولا يمان بالله ولله عقود كثيرة لانهاية  
لها على ما أشرنا اليه في أول كتاب التوبة وكل عقد من هذه العقود أصل ولذلك الأصل فرع وللفرع ثمرة  
(فالمعارف هي الاصول) الثابتة في القلوب بما أمرها الله به من النظر والاعتبار (وهي ثمرات الاحوال)  
أي ان تلك الاصول فروعات تنشأ عنها هي مواجيد القلوب وأحوال لها بسبب ما جبلها عليه من محبة سعادتها  
وكمالها (والاحوال ثمرات الاعمال) أي ان تلك الاحوال ثمار هي الاعمال الناشئة عن أحوال القلوب وبها  
النجاة والكمال فالعلم هو الأصل الذي هو عقد من عقود الايمان بالله وألله والحال ما ينشأ عنه من المواجيد  
والعمل هو ما تنشأه المواجيد على القلوب والجوارح من الاعمال (فالمعارف كالاشجار) فانها ثابتة في  
القلوب ثبوت الاشجار في الارض (والاحوال كالاغصان) فانها متفرعة عن تلك المعارف تفرع الاغصان  
عن الاشجار (والاعمال كالثمار) فانها تنشأ من تلك الاحوال نشأة الثمار من الاغصان وقديين ذلك  
قوله تعالى ألم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة الآية وتقدمت الاشارة اليه أول كتاب  
التوبة (وهذا ما طرد في جميع منازل السالكين الى الله تعالى واسم الايمان تارة يختص بالمعارف) فقط  
التي هي الاصول (وتارة يطلق على الكل) أي عليها مع ما ينشأ منها ويثمر منها (كما ذكرناه في اختلاف  
اسم الايمان والاسلام في كتاب قواعد العقائد وكذا الصبر) من جملة عقود الايمان بالله ولله (لا يتم الا بمعرفة  
سابقة وبمحالة قائمة) تنشأ عن تلك المعرفة هي كالفرع لها (فالصبر على التحقيق عبارة عنهما) عن تلك المعرفة  
والحالة (والعمل هو كالثمره يصدر عنها ولا يعرف هذا الا بمعرفة كيفية الترتيب بين) الموجودات  
(والملائكة والانس والبهائم فان الصبر خاصية الانس) أي مخصوص بنوع الانسان لتركه من طرفي  
مشابهة الملائكة والبهائم (فلا يتصور ذلك في البهائم والملائكة أما) عدم تصوره (في البهائم فلنقصانها)  
وتسفل درجتها في نفس الحياة التي بها شرفها لان الحى هو الدراك الفعال وفي ادراك البهيمة نقص وفي  
فعلها نقص أما ادراكها فنقصانها انه مقصور على الحواس وادراك الحس قاصر لانه لا يدرك الاشياء  
الاعماسه أو بقرب منها فالحس معزول عن الادراك ان لم يكن مماسة ولا قرب فان اللمس والنوق  
يحتاجان الى المماسه والسمع والبصر والشم يحتاجون الى القرب وكل موجود لا يتصور فيه مماسة ولا قرب  
فالحس معزول عن ادراكه في هذه الحالة وأما فعلها فسيأتي في سياق المصنف قريبا (وأما) عدم تصوره  
(في الملائكة فلنقصانها) وعلا درجتها (وبيانها ان البهائم سلطت عليها الشهوات وصارت مسخرة) أي  
منقاد (لها فلا باعث لها على الحركة والسكون الا الشهوة وليس فيها قوة تصادم الشهوة وتردها عن  
مقتضاها حتى يسمى ثبات تلك القوة في مقابلة مقتضى الشهوة صبرا) وهو اشارة الى نقصانها في فعلها  
(وأما الملائكة عليهم السلام فانهم جردوا للشوق الى حضرة الربوبية والابتهاج بدرجة القرب منها ولم  
تسلط عليهم شهوة صارفة صادة عنها حتى تحتاج الى مصادمة ما يصرفها عن) مطالعة (حضرة الجلال بجند

منازل السالكين وجميع  
مقامات الدين انما تنتظم  
من ثلاثة أمور معارف  
وأحوال وأعمال فالمعارف  
هي الاصول وهي ثمرات  
الاحوال والاحوال ثمرات  
الاعمال فالمعارف كالاشجار  
والاحوال كالاغصان  
والاعمال كالثمار وهذا  
مطرد في جميع منازل  
السالكين الى الله تعالى  
واسم الايمان تارة يختص  
بالمعارف وتارة يطلق على  
الكل كما ذكرناه في اختلاف  
اسم الايمان والاسلام في  
كتاب قواعد العقائد وكذلك  
الصبر لا يتم الا بمعرفة سابقة  
وبمحالة قائمة فالصبر على  
التحقيق عبارة عنها والعمل  
هو كالثمره يصدر عنها ولا  
يعرف هذا الا بمعرفة كيفية  
الترتيب بين الملائكة  
والانس والبهائم فان الصبر  
خاصية الانس ولا يتصور  
ذلك في البهائم والملائكة أما  
في البهائم فلنقصانها وأما  
في الملائكة فلنقصانها  
أن البهائم سلطت عليها  
الشهوات وصارت مسخرة  
لها فلا باعث لها على  
الحركة والسكون الا الشهوة  
وليس فيها قوة تصادم  
الشهوة وتردها عن مقتضاها  
حتى يسمى ثبات تلك القوة  
في مقابلة مقتضى الشهوة  
صبرا وأما الملائكة عليهم السلام فانهم جردوا للشوق الى حضرة الربوبية والابتهاج بدرجة القرب منها ولم تسلب عليهم شهوة صارفة صادة عنها حتى تحتاج الى مصادمة ما يصرفها عن حضرة الجلال بجند



آخر يغلب الصوارف وأما الانسان فانه خلق في ابتداء الصبابة فاصطلت بهيمة لم يخلق فيه الشهوة الغذاء الذي هو محتاج اليه ثم تظهر فيه شهوة اللعب والزينة ثم شهوة النكاح على الترتيب وليس له قوة الصبر البتة اذا صبر عبارة عن ثبات جند في مقابلة جند آخر قام القتال بينهما لتضاد مقتضياتهما ومطلبا لهما وليس في الصبي الاجند الهوى كافي البهائم ولكن الله تعالى بفضله وسعة جوده أكرم بني آدم ورفع درجاتهم عن درجة البهائم فوكل به عند كمال شخصه بمقاربة (٩) البلوغ ملكين أحدهما يهديه والاخر

يقويه فتميز بمعونة الملكين عن البهائم واختص بصفتين احدهما معرفة الله تعالى ومعرفة رسوله ومعرفة المصالح المتعلقة بالعواقب وكل ذلك حاصل من الملك الذي اليه الهداية والتعريف فالهزيمة لا معرفة لها ولا هداية الى مصلحة العواقب بل الى مقتضى شهواتها في الحال فقط فلذلك لا تطلب الا اللذيذ وما الدواء النافع مع كونه مضر في الحال فلا تطلبه ولا تعرفه فصار الانسان بنور الهداية يعرف أن اتباع الشهوات له مغبات مكروهة في العاقبة ولكن لم تكن هذه الهداية كافية ما لم تكن له قدرة على ترك ما هو مضر فكم من ترك ما هو مضر فكم من مضر يعرفه الانسان كالمرض النازل به مثلا ولكن لا قدرة له على دفعه فافتقر الى قدرة وقوة يدفع بها في نحر الشهوات فيجابهها بتلك القوة حتى يقطع عداوتها من أصلها (عن نفسه فوكل الله تعالى به ملكا آخر يسدده ويؤيده يقويه بجنود) باطنة (لم تروها) وأمر هذا الجند بقتال جند الشهوات فتارة يضعف هذا الجند وتارة يقوى وذلك بحسب امداد الله تعالى عبده بالتأييد والمعونة (كما ان نور الهداية أيضا يختلف في الخلق اختلافا لا ينحصر فلنسمي هذه الصفة التي بها فارق الانسان البهائم في قمع الشهوات وقهرها باعتبار دينها) لكون تلك القوة تبعث الى أمور الدين (ولنسمي مطالبة الشهوات بمقتضياتها باعثة الهوى) لكونها تبعث الى هوى النفس (وليفهم ان القتال قائم بين باعثة الدين وباعثة الهوى والحرب بينهما مجال) أي منوال لا ينقطع (ومعركة هذا القتال) أي ميدانه ومجمله (قلب العبد ومدد باعثة الدين من الملائكة الناصرين لحزب الله ومدد باعثة الشهوة من الشياطين الناصرين لاعداء الله) ومعرفة هذا من الايمان لله تعالى وهو تصديق الله تعالى فيما أخبر به من عداوة النفس والشيطان والشهوات للعقل والمعرفة والملك المهم للخبر وان الشهوات والنفس من حزب الشيطان والمعرفة والعقل والملائكة من جند الله يسدده ويؤيده ويقويه

آخر يغلب الصوارف) ولتقدسها عن الشهوة كانت داعية للقرب الى الله تعالى (وأما الانسان) فدرجته متوسطة بين الدرجتين فكانه مركب من بهيمة وملكية (فانه خلق في ابتداء الصبي ناقصا مثل البهيمة) أي في الإدراك اذ ليس له منه أولا الا الحواس التي يحتاج في الإدراك بها الى طلب القرب في المحسوس بالسعي والحركة الى ان يشرق عليه نور العقل المتصرف في ملكوت السموات والارض من غير ملجأ الى حركة بالبدن وطلب قرب أو مماساة مع المدرك له بل مدركه الامور المقدسة عن قبول القرب والبعد بالمكان (لم يخلق فيه الشهوة الغذاء الذي هو محتاج اليه) فهي مستولية عليه (ثم يظهر فيه شهوة اللعب والزينة) وفي أثناء ذلك يظهر فيه شهوة الغضب وبحسب مقتضى كل هذه الشهوات يكون انبعاثه (ثم شهوة النكاح على الترتيب) الى أن يظهر فيه الرغبة في طلب الكمال والنظر للعاقبة وعصيان مقتضى تلك الشهوات (وليس له قوة الصبر البتة اذا صبر عبارة عن ثبات جند في مقابلة جند آخر قام القتال بينهما لتضاد مقتضياتهما ومطلبا لهما وليس في الصبي الاجند الهوى كافي البهائم) يدعو الى أفعال ملائمة لشهوته (ولكن الله تعالى بفضله وسعة جوده) وكرمه (أكرم بني آدم ورفع درجاتهم عن درجة البهائم) اذ قد خصهم بالكمال في الإدراك وفي العقل (فوكل به) أي بكل واحد منهم (عند كمال شخصه بمقاربة البلوغ ملكين أحدهما يهديه والاخر يقويه فتميز بمعونة الملكين عن رتبة) البهائم واختص بصفتين احدهما معرفة الله تعالى ومعرفة رسوله (الثانية) معرفة المصالح المتعلقة بالعواقب وكل ذلك حاصل من الملك الذي اليه الهداية والتعريف فالهزيمة لا معرفة لها ولا هداية الى مصلحة العواقب بل الى مقتضى شهواتها في الحال فقط فلذلك لا يطلب الا اللذيذ فاما الدواء النافع مع كونه مضر في الحال فلا تطلبه ولا ترغب اليه (ولا تعرفه فصار الانسان بنور الهداية يعرف ان اتباع الشهوات لها مغبات مكروهة في العاقبة) يقال لا مرغب بالكسر ومغبة أي عاقبة (ولكن لم تكن هذه الهداية كافية ما لم تكن له قدرة على ترك ما هو مضر فكم من مضر يعرفه الانسان كالمرض النازل به مثلا ولكن لا قدرة له على دفعه فافتقر الى قدرة وقوة يدفع بها في نحر الشهوات فيجابهها بتلك القوة حتى يقطع عداوتها) من أصلها (عن نفسه فوكل الله تعالى به ملكا آخر يسدده ويؤيده يقويه بجنود) باطنة (لم تروها) وأمر هذا الجند بقتال جند الشهوات فتارة يضعف هذا الجند وتارة يقوى وذلك بحسب امداد الله تعالى عبده بالتأييد والمعونة (كما ان نور الهداية أيضا يختلف في الخلق اختلافا لا ينحصر فلنسمي هذه الصفة التي بها فارق الانسان البهائم في قمع الشهوات وقهرها باعتبار دينها) لكون تلك القوة تبعث الى أمور الدين (ولنسمي مطالبة الشهوات بمقتضياتها باعثة الهوى) لكونها تبعث الى هوى النفس (وليفهم ان القتال قائم بين باعثة الدين وباعثة الهوى والحرب بينهما مجال) أي منوال لا ينقطع (ومعركة هذا القتال) أي ميدانه ومجمله (قلب العبد ومدد باعثة الدين من الملائكة الناصرين لحزب الله ومدد باعثة الشهوة من الشياطين الناصرين لاعداء الله) ومعرفة هذا من الايمان لله تعالى وهو تصديق الله تعالى فيما أخبر به من عداوة النفس والشيطان والشهوات للعقل والمعرفة والملك المهم للخبر وان الشهوات والنفس من حزب الشيطان والمعرفة والعقل والملائكة من جند الله

(٢ - (اتخاف السادة المتقين) - تاسع) بجنود لم تروها وأمر هذا الجند بقتال جند الشهوات فتارة يضعف هذا الجند وتارة يقوى وذلك بحسب امداد الله تعالى عبده بالتأييد كما ان نور الهداية أيضا يختلف في الخلق اختلافا لا ينحصر فلنسمي هذه الصفة التي بها فارق الانسان البهائم في قمع الشهوات وقهرها باعتبار دينها ولنسمي مطالبة الشهوات بمقتضياتها باعثة الهوى (وليفهم ان القتال قائم بين باعثة الدين وباعثة الهوى والحرب بينهما مجال) ومعركة هذا القتال قلب العبد ومدد باعثة الدين من الملائكة الناصرين لحزب الله تعالى ومدد باعثة الشهوة من الشياطين الناصرين لاعداء الله تعالى



فأصبر عبارة عن ثبات باعث الدين في مقابلة باعث الشهوة فان ثبت حتى قهره واستمر على مخالفة الشهوة فقد نصر حزب الله والتحق بالصابرين وان تخاذل وضعف حتى غلبته الشهوة ولم يصبر في دفعها التحق باتباع الشياطين فاذا ترك الافعال المشتهة عمل يثمره حال يسمى الصبر وهو ثبات باعث الدين الذي هو في مقابلة باعث الشهوة وثبات باعث الدين حال ثمرها المعرفة بعداوة الشهوات ومضادتها لاسباب

وخربه وهذا الايمان واجب لا يستغنى عنه سالك لطريق الله تعالى (فالصبر عبارة عن ثبات باعث الدين في مقابلة باعث الشهوة فان ثبت) هذا الباعث (حتى قهره) أي باعث الشهوة (واستمر على مخالفة الشهوة فقد نصر حزب الله والتحق بالصابرين) وأمره الله في جواره ومنتعه بالنظر الى وجهه (وان تخاذل وضعف حتى غلبته الشهوة ولم يصبر في دفعها التحق باتباع الشياطين) وسم عليه بمسمى الابعاد عن حضرة رب العالمين (فاذا ترك الافعال المشتهة عمل يثمره حال يسمى الصبر وهو ثبات باعث الدين الذي هو في مقابلة باعث الشهوة وثبات باعث الدين حال ثمرها المعرفة بعداوة الشهوات ومضادتها لاسباب السعادات في الدنيا والآخرة فاذا قوى يقينه أعنى المعرفة التي تسمى ايمانا وهو اليقين بكون الشهوة عدوا قاطعا لطريق الله تعالى قوى ثبات باعث الدين واذا قوى ثباته تمت الافعال على خلاف ما تقتضاه الشهوة فلا يتم ترك الشهوة الابقية باعث الدين المضاد لباعث الشهوة وقوة المعرفة والايمان تقبح مغبة الشهوات وسوء عاقبتها) والقدر الواجب من ثبات باعث الدين تقويته بالوعيد والوعيد وسائر البواعث الحادثة المقوية له الى ان يغلب وينتصر ويفوز بالخلع السنية الموعودة له ولولم يكن الاقوله تعالى انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب وان تغافل وتلاشى في أمره ولم يستمد بجزايا من الملك خذل وغلب وحق عليه كلمة العذاب بقضاء الله وقدره قال الله تعالى ولو شاء الله ما أشركوا ولو شاء الله ما اقتتلوا ولذلك خلقهم وتمت كلمة ربك لاملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين (وهذان الملكان هما المتكفلان بهذين الجندين باذن الله تعالى وتسخيرهما إياهما وهما من الكرام الكاتبين وهما الملكان الموكلان بكل شخص من الآدميين واذا عرفت أن رتبة الملك الهادي أعلى من رتبة الملك المقوى لم يخف عليك أن جانب اليمين الذي هو أشرف الجانبين من جنبتي الدست ينبغي أن يكون مسما له فهو اذا صاحب اليمين والاخر صاحب الشمال وللعبد طوران في الغفلة والفكر وفي الاسترسال والمجاهدة فهو بالغفلة معرض عن صاحب اليمين ومسيء اليه فيكتب اعراضه عنه (سيئة) بالفكر مقبل عليه ليستفيد منه الهداية فهو به محسن فيكتب له اقباله به حسنة وكذا بالاسترسال وهو معرض عن صاحب اليسار تارك للاستمداد منه فهو به مسيء اليه فيثبت عليه سيئة وبالمجاهدة مستمد من جنوده فيثبت له به حسنة وانما ثبتت هذه الحسنات باثباتها فلذلك سميا كراما كاتبين اما الكرام فلا تنتفع العبد بكم مهمما ولان الملائكة كلهم كرام بررة

السعادات في الدنيا والآخرة فاذا قوى يقينه أعنى المعرفة التي تسمى ايمانا وهو اليقين لكون الشهوة عدوا قاطعا لطريق الله تعالى قوى ثبات باعث الدين واذا قوى ثباته تمت الافعال على خلاف ما تقتضاه الشهوة فلا يتم ترك الشهوة الابقية باعث الدين المضاد لباعث الشهوة وقوة المعرفة والايمان تقبح مغبة الشهوات وسوء عاقبتها وهذان الملكان هما المتكفلان بهذين الجندين باذن الله تعالى وتسخيرهما إياهما وهما من الكرام الكاتبين وهما الملكان الموكلان بكل شخص من الآدميين واذا عرفت أن رتبة الملك الهادي أعلى من رتبة الملك المقوى لم يخف عليك أن جانب اليمين الذي هو أشرف الجانبين من جنبتي الدست ينبغي أن يكون مسما له فهو اذا صاحب اليمين والاخر صاحب الشمال وللعبد طوران في الغفلة والفكر وفي الاسترسال والمجاهدة فهو بالغفلة معرض عن صاحب اليمين ومسيء اليه فيكتب اعراضه عنه وبالفكر مقبل عليه

ليستفيد منه الهداية فهو به محسن فيكتب له اقباله به حسنة وكذا بالاسترسال وهو معرض عن صاحب اليسار تارك للاستمداد منه فهو به مسيء اليه فيثبت عليه سيئة وبالمجاهدة مستمد من جنوده فيثبت له به حسنة وانما ثبتت هذه الحسنات والسيئات باثباتها فلذلك سميا كراما كاتبين اما الكرام فلا تنتفع العبد بكم مهمما ولان الملائكة كلهم كرام بررة



وأما الكاتبين فلا ثباتهما الحسنات والسيئات وإنما يكتبان في صحائف مطوية في سر القلب ومطوية عن سر القلب حتى لا يطلع عليه في هذا العالم فانهما وكتبتهما وخطهما وصحائفهما ووجه ما يتعلق بهما من جملة عالم الغيب والملكوت لا من عالم الشهادة وكل شيء من عالم الملكوت لا تدركه الابصار في هذا العالم ثم تنشر هذه الصحائف المطوية عنه مرتين مرة في القيامة (١١) الصغرى ومرة في القيامة الكبرى

وأعني بالقيامة الصغرى

حالة الموت اذ قال صلى الله

عليه وسلم من مات فقد قامت

قيامته وفي هذه القيامة

يكون العبد وحده وعندها

يقال ولقد جئتمونا فرادى

كما خلقناكم أول مرة وفيها

يقال كفى بنفسك اليوم

عليك حسبي اما في القيامة

الكبرى الجامعة لكافة

الخلائق فلا يكون وحده

بل ربما يحاسب على ملا

من الخلق وفيها يساق

المتقون الى الجنة والمجرمون

الى النار زمرا لا آحادا

والهول الاول هو هول

القيامة الصغرى ولجميع

أحوال القيامة الكبرى

نظير في القيامة الصغرى

مثل زلزلة الارض مثلافان

أرضك الخاصة بك تزلزل

في الموت فانك تعلم أن الزلزلة

اذ انزلت ببلدة صدق أن

يقال قد زلزلت أرضهم وان

لم تزلزل البلاد المحيطة بها

بل لو زلزل مسكن الانسان

وحده فقد حصلت الزلزلة

في حقه لانه انما يتضرر عند

زلزلة جميع الارض بزلزلة

مسكنه لا بزلزلة مسكن غيره

فخصته من الزلزلة قد توفرت

من غير نقصان واعلم انك

أرضي مخلوق من التراب

كما وصفهم الله تعالى بذلك وهم كما وصفوا (وأما الكاتبين فلا ثباتهما الحسنات والسيئات) في صحائف أعمال العباد (وأما يكتبان في صحائف مطوية في سر القلب) أي باطنه (ومطوية عن سر القلب حتى لا يطلع عليه في هذا العالم فانهما وكتبتهما وخطهما وصحائفهما ووجه ما يتعلق بهما من جملة عالم الغيب والملكوت لا من عالم الشهادة) والملك (وكل شيء من عالم الملكوت لا تدركه الابصار في هذا العالم) وإنما تدركه البصائر الصافية المصقولة بانوار العرفان (ثم تنشر هذه الصحائف المطوية عنه مرتين مرة في القيامة الصغرى ومرة في القيامة الكبرى) وأعني بالقيامة الصغرى حالة الموت اذ قال صلى الله عليه وسلم من مات فقد قامت قيامته (قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في كتاب من حديث أنس بسند ضعيف انتهى قلت وعند ابن لال في مكارم الاخلاق والديلمي من حديث أنس اذا مات أحدكم فقد قامت قيامته واعبدوا الله كأنكم تروونه واستغفروه كل ساعة وروى العسكري في الامثال من حديث أنس أكثر واذا كرر الموت فانكم ان ذكركم في غنى كثره عليكم وان ذكركم في ضيق وسعه عليكم الموت القيامة اذا مات أحدكم فقد قامت قيامته يرى ماله من خير وشر وفيه داود بن المحبر كذاب عن عنبسة بن عبد الرحمن متروك منهم عن محمد بن زازان قال البخاري لا يكتب حديثه ورواه ابن لال في المكارم بلفظ أكثر واذا كرر الموت فان ذلك تمحيص للذنوب وتزهد في الدنيا الموت القيامة وعند ابن أبي الدنيا فانه يحصى الذنوب ويزهد في الدنيا وسنده ضعيف جدا وروى الطبراني من طريق زياد بن علاقة عن المغيرة بن شعبة قال يقولون القيامة القيامة وانما قيامة الرجل موته ومن رواية سفيان عن أبي قيس قال شهدت جنازة فيها علقمة فلما دفن قال اما هذا فقد قامت قيامته (وفي هذه القيامة يكون العبد وحده وعندنا يقال ولقد جئتمونا فرادى) أي افراد (كما خلقناكم أول مرة) أي في وقت الولادة (وفيها يقال كفى بنفسك اليوم عليك حسبي) أي حاسبا (اما في القيامة الكبرى الجامعة لكافة الخلائق) من الاول الى الآخر (فلا يكون وحده بل ربما يحاسب على ملا من الخلق) ورؤس الاشهاد (وفيها يساق المتقون الى الجنة والمجرمون الى النار زمرا لا آحادا) كمدل عليه قوله تعالى وسيق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمرا الآية (والهول الاول هو هول القيامة الصغرى) يعني به هول (الموت وجميع أحوال القيامة الكبرى نظير فان للقيامة الصغرى مثل زلزلة الارض مثلا) الموعود به في القيامة الكبرى في قوله تعالى اذا زلزلت الارض زلزالها (فان أرضك الخاصة بك تزلزل في الموت) أي تضطرب وترج (فانك تعلم ان الزلزلة اذ انزلت ببلدة صدق ان يقال قد زلزلت أرضهم وان لم تزلزل البلاد المحيطة بها بل لو زلزل مسكن الانسان وحده فقد حصلت الزلزلة في حقه لانه انما يتضرر عند زلزلة جميع الارض بزلزلة مسكنه لا بزلزلة مسكن غيره فخصته من الزلزلة قد توفرت عليه من غير نقصان واعلم انك أرضي مخلوق من التراب وحظك الخاص من التراب بدنك فقط فاما بدن غيرك فليس بحظك والارض التي أنت جالس عليها بالاضافة الى بدنك طرف ومكان) لخلوكم فيه (وانما تخاف من زلزلة ان يتزلزل بدنك بسببه والافالهوى أبدام تزلزل وأنت لا تخشاه) ولا تعني به (اذ ليس يتزلزل به بدنك فخطك من زلزلة الارض كلها زلزلة بدنك فقط فهي أرضك وترايبك الخاص بك وعظامك جبال أرضك) أي بمنزلة الصلابات بالاضافة الى سائر أجزاء البدن (وأطرافك أشجار أرضك) لارتفاعها كارتفاع الاشجار (ورأسك سماء أرضك) لعلوها كعلو السماء (وقلبك شمس أرضك) أي بمنزلة الشمس في تنويرها (وسمعتك وبصرك وسائر حواسك الظاهرة بنجوم

وحظك الخاص من التراب بدنك فقط فاما بدن غيرك فليس بحظك والارض التي أنت جالس عليها بالاضافة الى بدنك طرف ومكان وانما تخاف من زلزلة أن يتزلزل بدنك بسببه والافالهوى أبدام تزلزل وأنت لا تخشاه اذ ليس يتزلزل به بدنك فخطك من زلزلة الارض كلها زلزلة بدنك فقط فهي أرضك وترايبك الخاص بك وعظامك جبال أرضك ورأسك سماء أرضك وسمعتك وبصرك وسائر حواسك بنجوم



سمائك ومفيض العرق من بدنك بحر أرضك وشعورك نبات أرضك وأطرافك أشجار أرضك وهكذا إلى جميع أجزائك فإذا انهم - دم بالموت  
أركان بدنك فقد زلزلت الأرض زلزالها فإذا انفصلت العظام من اللحم فقد حلت الأرض والجبال فد كذا كة واحدة فإذا رمت العظام فقد  
نسفت الجبال نسفا فإذا أظلم قلبك عند الموت فقد كورت الشمس تكويرا فإذا أبطل سمعك وبصرك وسائر حواسك فقد انكدرت  
النجوم انكدارا فإذا انشق (١٢) دماغك فقد انشقت السماء انشقا فإذا انفجر من هول الموت عرق جبينك فقد فجرت البحار

تفجيرا فإذا التفت إحدى  
ساقيك بالآخرى وهما  
مطيتاك فقد عطلت العشار  
تعطيلًا فإذا فارقت الروح  
الجسد فقد حلت الأرض  
فدت حتى ألفت ما فيها  
وتخلت ولست أطول  
بجميع موازنة الاحوال  
والاهوال ولكني أقول  
بمجرد الموت تقوم عليك  
هذه القيامة الصغرى ولا  
يفوتك من القيامة الكبرى  
شي مما يخصك بل ما يخص  
غيرك فان بقاء الكواكب  
في حق غيرك ماذا ينفعك  
وقد انتشرت حواسك  
التي بها تنتفع بالنظر إلى  
الكواكب والاعشى  
يستوى عنده الليل والنهار  
وكسوف الشمس وانجلاؤها  
لانها قد كسفت في حقها  
دفعًا واحدة وهو حصته  
منها فالانجلاء بعد ذلك حصته  
غيره ومن انشق رأسه فقد  
انشقت سماؤه اذا السماء  
عبارة عما يلي جهة الرأس  
فن لا رأس له لا سماء له  
فن أين ينفعه بقاء السماء  
لغيره فهذه هي القيامة  
الصغرى والخوف بعد  
أسفل والهول بعد مؤخر

سمائك) أي بمنزلتها (ومفيض العرق من بدنك بحر أرضك) أي بمنزلته في أسالة الفوهات (وشعورك)  
النباتة في البدن (نبات أرضك) أي بمنزلته في النمو (وهكذا إلى جميع أجزائك) وقد أشار إليه المصنف  
في كيمياء السعادة فقال ان نفس ابن آدم مختصرة من العالم وفيها من كل صورة في العالم أثر منه لان  
هذه العظام كالجبال ولحمها كالتراب وشعره كالنبات ورأسه مثل السماء وحواسه مثل الكواكب (فإذا  
انهدمت بالموت أركان بدنك فقد زلزلت الأرض زلزالها) أي اضطرابها المقدرها (فإذا انفصل العظام  
واللحم) من بعضها (فقد حلت الأرض والجبال فد كذا كة واحدة فإذا أرميت العظام) أي بليت  
وتخربت (فقد نسفت الجبال نسفا) يشير بذلك إلى قوله تعالى ويستلونك عن الجبال فقل يفسفها  
ربي نسفا وفي نسخة فقد دبست الجبال بسا (فإذا أظلم قلبك عند الموت فقد كورت الشمس تكويرا)  
أي لغت من كورت العمامة اذا لففتها بمعنى رفعت لان الثوب اذا أريد رفعه لفت أولف ضوعها فذهب  
انبساطه في الآفاق وزال أثره (فإذا أبطل سمعك وبصرك وسائر حواسك فقد انكدرت النجوم انكدارا)  
أي أظلمت وانقضت (فإذا تشقق دماغك فقد انشقت السماء انشقا) أي صارت شقة شقة أو انشقت  
بالغمام (فإذا انفجر من هول الموت عرق جبينك) وذلك عند الموت فان الجبين لا تعرق الا عند معاناة  
الاهوال ولاهول أعظم من الموت (فقد فجرت البحار تفجيرا فإذا التفت إحدى ساقيك بالآخرى وهما  
مطيتاك فقد عطلت العشار تعطيلًا) أي تركت مهملة والعشار هي النوق اللاتي أتى على حملهن عشرة  
أشهر جمع عشاء (فإذا فارقت الروح الجسد فقد حلت الأرض فدت) أي بسطت بان تزال جبالها  
وأكامها (حتى ألفت ما فيها) أي في جوفها (وتخلت) أي تكلفت في الخلو أقصى جهدها حتى لم يبق  
شي في بطنها (ولست أطول بجميع موازنة الاحوال والاهوال ولكني أقول بمجرد الموت تقوم عليك  
هذه القيامة الصغرى) وتعين أهوالها (ولا يفوتك من القيامة الكبرى شي مما يخصك بل ما يخص  
غيرك) أيضا (فان بقاء الكواكب في حق غيرك ماذا ينفعك وقد انتشرت حواسك التي بها تنتفع بالنظر  
إلى الكواكب والاعشى) الذي ذهب بصره (يستوى عنده الليل والنهار وكسوف الشمس وانجلاؤها  
لانها قد كسفت في حقها دفعة واحدة فهو حصته منها فالانجلاء بعد ذلك حصته غيره) ممن براه (ومن  
انشق رأسه فقد انشقت سماؤه اذا السماء عبارة عما يلي جهة الرأس) لسموه أي علوه وارتفاعه ولذا  
سمى السحاب سماء بهذا الاعتبار (فن لا رأس له لا سماء له فن أين ينفعه بقاء السماء لغيره فهذه هي  
القيامة الصغرى) المشار إليها في الحديث المذكور (والخوف بعد أسفل والهول بعد مؤخر وذلك اذا  
جاءت الطامة الكبرى) أي المصيبة العظمى تطم على السكل وتعم (وارتفع الخصوص وبطلت السموات  
والأرض) وحيت آثارها (ونسفت الجبال) نسفا صارت هباء منبثا (ومت الأهوال واعلم ان هذه  
الصغرى وان طولنا في وصفها فانالم نذكر عشر عشر أوصافها بالنسبة إلى القيامة الكبرى) وهي  
(كالولادة الصغرى بالنسبة إلى الولادة الكبرى فان للإنسان ولادتين أحدهما الخروج من الصلب  
والترائب إلى مستودع الأرحام فهو في الرحم في قرار مكين إلى قدر معلوم) كما أخبر عنه سبحانه في كتابه  
العزيز (وله في سلوكه إلى الكمال منازل) يسلكها (وأطوار) ينتقل إليها (من نطفة وعلقسة ومضغة

وذلك اذا جاءت الطامة الكبرى وارتفع الخصوص وبطلت السموات والأرض ونسفت الجبال ومنت الأهوال واعلم  
أن هذه الصغرى وان طولنا في وصفها فانالم نذكر عشر عشر أوصافها وهي بالنسبة إلى القيامة الكبرى كالولادة الصغرى بالنسبة إلى الولادة  
الكبرى فان للإنسان ولادتين أحدهما الخروج من الصلب والترائب إلى مستودع الأرحام فهو في الرحم في قرار مكين إلى قدر معلوم وله في  
سلوكه إلى الكمال منازل وأطوار من نطفة وعلقسة ومضغة



وغيرها الى أن يخرج من مضيق الرحم الى فضاء العالم فنسبة عموم القيامة الكبرى الى خصوص القيامة الصغرى كنسبة سعة فضاء العالم الى سعة فضاء الرحم ونسبة سعة العالم الذي يقدم عليه العبد بالموت الى سعة فضاء (١٣) الدنيا كنسبة فضاء الدنيا أيضا الى الرحم

بل أوسع وأعظم فقس الآخرة بالاولى ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة وما النشأة الثانية الاعلى قياس النشأة الاولى بل أعداد النشآت ليست محصورة في اثنتين واليه الاشارة بقوله تعالى وتنتشئكم فيها لا تعلمون فالمقر بالقيامة مؤمن بعالم الغيب والشهادة وموقن بالملك والملائكة والمقر بالقيامة الصغرى دون الكبرى ناظر بالعين العوراء الى أحد العالمين وذلك هو الجهل والضلال والافتداء بالاعور والجال غفلتك يا مسكين وكلنا ذلك المسكين وبين يدك هذه الاهوال فان كنت لا تؤمن بالقيامة الكبرى بالجهل والضلال أفلاتك فلك دالة القيامة الصغرى أو ما سمعت قول سيد الانبياء كفى بالموت واعظا أو ما سمعت بكر به صلى الله عليه وسلم عند الموت حتى عليه السلام عند الموت حتى قال صلى الله عليه وسلم اللهم هون علي محمد سكرات الموت أو ما تستحي من استبطائك هجوم الموت اقتداء برعاع الغافلين لا ينظرون الا صيحة واحدة تأخذهم وهم يخصمون فلا يستطيعون توصية ولا

وغيرها الى أن يخرج من مضيق الرحم الى فضاء العالم) وسعته (فنسبة عموم القيامة الكبرى الى خصوص القيامة الصغرى كنسبة سعة فضاء العالم الى سعة فضاء الرحم ونسبة سعة العالم الذي يقدم عليه العبد بالموت الى سعة فضاء الدنيا كنسبة فضاء الدنيا أيضا الى الرحم بل أوسع وأعظم فقس الآخرة بالاولى) قال الله تعالى (ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة وما النشأة الثانية الاعلى قياس النشأة الاولى بل أعداد النشآت ليست محصورة في النشأتين) الاولى والثانية (واليه الاشارة بقوله تعالى وتنتشئكم فيها لا تعلمون فالمقر بالقيامة الصغرى والكبرى) (مؤمن بعالم الغيب والشهادة وموقن بالملك والملائكة والمقر بالقيامة الصغرى دون الكبرى ناظر بالعين العوراء الى أحد العالمين) عالم الملك فقط (وذلك هو الجهل والضلال والافتداء بالاعور والجال) اذ هو تمسوخ العين البني كما ورد ذلك في الاخبار (فما أعظم غفلتك يا مسكين وكلنا ذلك المسكين) قد ضربت الغفلة على بصائرنا حجابا (وكيف تغفل وبين يدك هذه الاهوال) والمصائب والاحوال (فان كنت لا تؤمن بالقيامة الكبرى بالجهل والضلال) واغواء العدو الخيال (فلاتكفك دالة القيامة الصغرى أو ما سمعت قول سيد الانبياء) صلى الله عليه وسلم (كفى بالموت واعظا) قال العراقي رواه البيهقي في الشعب من حديث عائشة وفيه الربيع بن بدر وهو ضعيف ورواه الطبراني من حديث عقبة بن عامر وهو معروف من قول الفضيل بن عياض رواه البيهقي في الزهد انتهى هكذا هو في نسخة كتاب العراقي عقبة بن عامر والصواب عمار بن ياسر فقد رواه الطبراني والبيهقي في الشعب ولقضي في مسند الشهاب والعسكري في الامثال من طريق يونس بن عبيد عن الحسن بن عمار بن ياسر مرفوعا ولفظه كفى بالموت واعظا وكفى بالموت غنى وكفى بالعبادة شغلا وعند الطبراني وحده أيضا بلفظ كفى بالموت واعظا وكفى باليقين غنى وروى العسكري في الامثال من طريق يحيى بن اسحق عن ابن لهيعة عن جبير بن أبي حكيم عن أنس قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان فلانا جاري يؤذيني فقال اصبر على أذاه وكف عنه أذاك قال فإلبث لا يسيرا اذ جاء فقال يا رسول الله ان جاري ذاك مان فقال النبي صلى الله عليه وسلم كفى بالدهر واعظا بالموت مفرقا ورواه كذلك ابن السني في عمل يوم وليلة وروى ابن أبي الدنيا في كتاب البر والصلة من رواية عبد الرحمن الحبلي مرسلا كفى بالموت مفرقا وروى ابن أبي شيبة وأحمد في الزهد وابن أبي الدنيا في ذكر الموت عن الربيع بن أنس مرسلا كفى بالموت مفرقا في الدنيا ومرغبا في الآخرة (أو ما سمعت بكر به صلى الله عليه وسلم عند الموت) وقوله ان للموت سكرات وان للموت فرعا (حتى قال صلى الله عليه وسلم اللهم هون علي محمد سكرات الموت) قال العراقي رواه الترمذي وقال غريب والنسائي في اليوم والليلة وابن ماجه من حديث عائشة بلفظ اللهم أعني على سكرات الموت (أو ما تستحي من استبطائك هجوم الموت) والساعة (اقتداء برعاع الغافلين الذين لا ينظرون) ولفظ التنزيل ما ينظرون أي لا ينظرون (الا صيحة واحدة) هي النفخة الاولى (تأخذهم وهم يخصمون) أي يختصمون في معاملاتهم لا يخطر ببالهم أمرها بقوله تعالى فأخذتهم الساعة بغتة وهم لا يشعرون (فلا يستطيعون توصية) من شئ من أمورهم (ولا الى أهلهم يرجعون) فيروا حالهم بل يموتون حيث تبغتهم (فيأتيهم المرض نذرا من الموت) أي مخوفا منه (فلا يتزحرون) ولا يتعظون (ويأتيهم الشيب رسولاً منه) بدتوا أجلهم (فلا يعتبرون) ولا ينتبهون (فيأحسرة على العباد ما يأتيهم من رسول الا كانوا يستهزؤن) فان المستهزئ بالناس المخلص المنوط بنصه خبر الدارين أحق بان يتحسر ويتحسر عليه (أفيظنون انهم في الدنيا خالدون ألم روا) أي ألم يعلموا (كم أهلكت قبلهم من القرون انهم اليهم لا يرجعون) أي ألم يروا كثرة أهلا كل من قبلهم وكونهم غير راجعين اليهم (أم

الى أهلهم يرجعون فيأتيهم المرض نذرا من الموت فلا يتزحرون ويأتيهم الشيب رسولاً منه فيأحسرة على العباد ما يأتيهم من رسول الا كانوا يستهزؤن أفيظنون انهم في الدنيا خالدون أولم يروا كم أهلكت قبلهم من القرون انهم اليهم لا يرجعون أم



يحسبون أن الموتى سافروا من عندهم فهم معدومون كل لما جميع له ينأحضرون ولكن ما تأتيتهم من آية من آيات ربهم إلا كانوا عنها معرضين وذلك لانا جعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فأغشيناهم فهم لا يبصرون وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرتهم لا يؤمنون ولنرجع إلى الغرض فان (١٤) هذه تلويحات تشير إلى أمور هي أعلى من علوم المعاملة فنقول قد ظهر ان الصبر عبارة عن

ثبات باعث الدين في مقاومة باعث الهوى وهذه المقاومة من خاصة الأديمين لما وكلهم من الكرام الكاتبين ولا يكتبان شيئا على الصبيان والمجانين اذ قد ذكرنا ان الحسنه في الاقبال على الاستفادة منها وما السيئة في الاعراض عنهما وما للصبيان والمجانين سبيل الى الاستفادة فلا يتصور منها ما اقبال واعراض وهما لا يكتبان الا الاقبال والاعراض من القادرين على الاقبال والاعراض ولعمري قد تظهر مبادئ اشراق نور الهداية عند بلوغ الصبي (سن التمييز وتنمو على التدرج) شيئا فشيئا (الى سن البلوغ كما يبدو نور الصبح) في أول ظهوره (الى أن يطلع قرص الشمس) بارزاً للعبون (ولكنها هداية قاصرة لا ترشد الى مضار الآخرة بل الى مضار الدنيا فذلك يضرب على ترك الصلوات ناخراً) فروى أحمد وأبو داود والحاكم من حديث ابن عمر مروا أولادكم بالصلاة وهم أبناء سبع واضربوهم عليها وهم أبناء عشر سنين الحديث (ولا يعاقب في الآخرة ولا يكتب عليه في الصحائف ما ينشر في الآخرة بل على القيم العدل) ان كان يتبها (والولي البر الشفيق ان كان من الأبرار وكان على سميت الكرام الكاتبين البررة الاخيار أن يكتب على الصبي سيئته وحسنه على صحيفة قلبه فيكتبه عليه بالحفظ ثم ينشره عليه بالتعريف ثم يعذبه عليه بالضرب) كما في مضمون الخبر السابق (فكل ولي هذا سمته في حق الصبي فقد ورث اخلاق الملائكة واستعملها في حق الصبي فينال به ما درجة القرب من رب العالمين كما نالته الملائكة فيكون مع النبيين والمقربين والصديقين) من عباده الصالحين (والله الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم أنا وكافل اليتيم كهاتين وأشار الى أصبعيه الكريمتين صلى الله عليه وسلم) رواه أحمد والبخاري وأبو داود والترمذي وابن حبان من حديث سهل بن سعد بلفظ أنا وكافل اليتيم في الجنة وأشار بالسبابة والوسطى وقد تقدم ورواه أيضا الطبراني في الكبير من حديث أبي امامة وروى أبو يعلى من حديث عائشة أنا وكافل اليتيم في الجنة كهاتين وجع بين السبابة والوسطى الحديث وفيه ليل بن أبي سليم مختلف فيه وروى عبد الرزاق والحكيم والطبراني والبيهقي والحرائطي في مكارم الاخلاق وابن عساکر من رواية بنت مرة البهزنية عن أبيها أنا وكافل اليتيم له أولغيره اذا اتقى الله في الجنة كهاتين وأشار بأصبعه المسبحة والوسطى

\*(بيان كون الصبر نصف الإيمان)\*

(اعلم) وفقك الله تعالى (ان الإيمان تارة يختص في اطلاقه بالتصديقات باصول الدين) وهي

أن يكتب على الصبي سيئته وحسنه على صحيفة قلبه فيكتبه عليه بالحفظ ثم ينشره عليه بالتعريف ثم يعذبه عليه بالضرب فكل ولي هذا سمته في حق الصبي فقد ورث أخلاق الملائكة واستعملها في حق الصبي فينال به ما درجة القرب من رب العالمين كما نالته الملائكة فيكون مع النبيين والمقربين والصديقين واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم أنا وكافل اليتيم كهاتين في الجنة وأشار الى أصبعيه الكريمتين صلى الله عليه وسلم \*(بيان كون الصبر نصف الإيمان)\* اعلم ان الإيمان تارة يختص في اطلاقه بالتصديقات باصول الدين المعارف



وتارة يختص بالأعمال الصالحة الصادرة منها وتارة يطلق عليهما جميعا والمعارف أبواب ولا أعمال أبواب ولا شتمال لفظ الإيمان على جميعها  
كان الإيمان نبطا وسبعين بابا واختلاف هذه الاطلاقات ذكرناها في كتاب قواعد العقائد من ربيع العبادات ولكن الصبر نصف الإيمان  
باعتبارين وعلى مقتضى اطلاقين (أحدهما) ان يطلق على التصديقات والأعمال جميعا (١٥) فيكون للإيمان ركان أحدهما اليقين

والآخر الصبر والمراد  
باليقين المعارف القطعية  
الحاصلة بهداية الله تعالى  
عبده الى أصول الدين  
والمراد بالصبر العمل بمقتضى  
اليقين اذ اليقين يعرفه أن  
المعصية ضارة والطاعة  
نافعة ولا يمكن ترك المعصية  
والمواظبة على الطاعة الا  
بالصبر وهو استعمال  
باعث الدين في قهر باعث  
الهوى والكسل فيكون  
الصبر نصف الإيمان بهذا  
الاعتبار ولهذا جمع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
بينهما فقال من أقل ما  
أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر  
الحديث الى آخره

\* (الاعتبار الثاني) \* أن  
يطلق على الأحوال المثمرة  
للأعمال الاعلى المعارف  
وعند ذلك ينقسم جميع  
ما يلاقه العبد الى ما ينفعه  
في الدنيا والآخرة أو يضره  
فهي ما وله بالاضافة الى ما  
يضره حال الصبر والاضافة  
الى ما ينفعه حال الشكر  
فيكون الشكر أحد  
شطري الإيمان بهذا  
الاعتبار كما أن اليقين أحد  
الشطرين بالاعتبار الاول  
وبهذا النظر قال ابن مسعود

المعارف (وتارة) يختص في اطلاقه (بالأعمال الصالحة الصادرة عنها) أي عن تلك التصديقات (وتارة  
يطلق عليهما جميعا والمعارف والأعمال أبواب) كثيرة (ولا شتمال لفظ الإيمان على جميعها) بالاطلاق  
الثالث (كان الإيمان نبطا وسبعين بابا) كما في خبر أبي هريرة عند الترمذي الإيمان بضع وسبعون  
بابا فادناها ما طاعة الأذى عن الطريق وأرفعها قول لا اله الا الله وقال حسن صحيح وعند ابن حبان الإيمان  
سبعون أو اثنان وسبعون بابا أرفعه لا اله الا الله وأدناها ما طاعة الأذى عن الطريق والحياة شعبة من  
الإيمان وقد تقدم (واختلاف هذه الاطلاقات ذكرناها في كتاب قواعد العقائد من ربيع العبادات)  
فأبراجع هناك (ولكن الصبر نصف الإيمان) كما ورد في الخبر (باعتبارين وعلى مقتضى اطلاقين  
أحدهما أن يطلق) الإيمان (على التصديقات والأعمال جميعا فيكون للإيمان ركان أحدهما اليقين  
والآخر الصبر والمراد باليقين المعارف القطعية الحاصلة بهداية الله تعالى عبده الى أصول الدين والمراد  
بالصبر العمل بمقتضى اليقين اذ اليقين يعرفه ان المعصية ضارة والطاعة نافعة ولا يمكن ترك المعصية  
والمواظبة على الطاعة الا بالصبر وهو استعمال باعث الدين في قهر باعث الهوى والكسل فيكون الصبر  
نصف الإيمان بهذا الاعتبار ولهذا جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما) أي اليقين والصبر (فقال  
ان من أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر الحديث) الخ من رواية شهر بن حوشب عن أبي امامة مرفوعا  
وقد تقدم قريبا وهذا الاعتبار أيضا يكون اليقين نصف الإيمان لانه أحد ركنيه ويقرر كون الصبر  
نصف الإيمان بوجه آخر هو انه كما سيأتي ان الصبر عن المعاصي أشرف من الصبر على الطاعات لان الاق  
الداخله على الطاعات من جهة المعاصي لان للعدو حظا في دخول الاقات عليها وكل أحد يقدر على القيام  
بالطاعة ولا يقدر على تلك المعصية الا الصديقون والصبر على المصائب أشرف من الصبر على المعاصي اذ لا  
ألم في ترك المعاصي والمصائب محلك الإيمان ولان الصبر عن المعاصي يكون في الغالب من مشاهدة الوعد  
والوعيد والصبر على المصائب في الغالب لا يكون الا عن مشاهدة نقضاء القدر والقضاء والقدر من الإيمان  
بالله والوعد والوعيد من الإيمان بالله وما نشأ عن الإيمان بالله تعالى كان أفضل ويشرف الصبر بشرف  
المصبور فيه والمصبور لاجله وبه يعرف سر قوله الصبر نصف الإيمان لان النصف الاول هو العلم والنصف  
الثاني هو العمل (الاعتبار الثاني أن يطلق) الإيمان (على الأحوال المثمرة للأعمال الاعلى المعارف وعند  
ذلك ينقسم جميع ما يلاقه العبد الى ما ينفعه في الدنيا والآخرة أو يضره فبهما وله بالاضافة الى ما يضره  
حال الصبر والاضافة الى ما ينفعه حال الشكر فيكون الشكر أحد شطري الإيمان بهذا الاعتبار كما ان  
اليقين أحد الشطرين بالاعتبار الاول وبهذا النظر قال ابن مسعود) رضى الله عنه (الإيمان نصفان نصف  
صبر ونصف شكر) كذا في القوت وقدرناه البهقي بنحوه (وقد رفع أيضا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم)  
كما رواه البهقي والديلمي من حديث أنس وقد تقدم (ولما كان الصبر صبرا عن بواعث الهوى بشبات باعث  
الدين وكان باعث الهوى قسمين باعث من جهة الشهوة وباعث من جهة الغضب فالشهوة لطلب اللذ  
والغضب للهرب من المؤلم وكان الصوم صبرا عن مقتضى الشهوة فقط وهى شهوة البطن والفرج دون  
مقتضى الغضب قال صلى الله عليه وسلم بهذا الاعتبار الصوم نصف الصبر) كما رواه ابن ماجه من حديث  
أبي هريرة وتقدم (لان كمال الصبر بالصبر عن دواعي الشهوة ودواعي الغضب جميعا فيكون الصوم بهذا

رضى الله عنه الإيمان نصفان نصف صبر ونصف شكر وقد رفع أيضا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما كان الصبر صبرا عن بواعث  
الهوى بشبات باعث الدين وكان باعث الهوى قسمين باعث من جهة الشهوة وباعث من جهة الغضب فالشهوة لطلب اللذ والغضب  
لهرب من المؤلم وكان الصوم صبرا عن مقتضى الشهوة فقط وهى شهوة البطن والفرج دون مقتضى الغضب قال صلى الله عليه وسلم بهذا  
الاعتبار الصوم نصف الصبر لان كمال الصبر بالصبر عن دواعي الشهوة ودواعي الغضب جميعا فيكون الصوم بهذا



الاعتبار ربيع الايمان فهكذا ينبغي أن تفهم تقديرات الشرع بحدود الاعمال والاحوال ونسبتها الى الايمان والاصل فيه أن تعرف كثرة  
أبواب الايمان فإن اسم الايمان يطلق (١٦) على وجوه مختلفة \* (بيان الاسامي التي تتحدد للصبر بالاضافة الى ماعنه الصبر) \*

الاعتبار ربيع الايمان) وباعتبار ان الصبر لا يتم الا بعمل يثمره وعمل هو غرته يكون الصبر الايمان كله  
كافي الحديث وباعتبار ان مدار اليقين على الايمان بالله وبقضائه وقدره وما جاء به رسوله مع الثقة بوعده  
ووعيده فهو متضمن لكل ما يجب الايمان به يكون اليقين الايمان كله كفي تمة خبر ابن مسعود السابق  
ولما كان الرضا بالقضاء نظام التوحيد ومنتهى درجة الزاهد من يكون الصبر الرضا كافي خبر أبي موسى  
الاشعري عند الحكمين وابن عساكر ومن ثم قالوا اليقين الايمان بالقدر والسكون اليه (فهكذا ينبغي أن  
يفهم تقديرات الشرع لحدود الاعمال والاحوال ونسبتها الى الايمان والاصل فيه أن تعرف كثرة  
أبواب الايمان وان اسم الايمان يطلق على وجوه مختلفة) واعتبارات شتى

\* (بيان الاسامي التي تتحدد للصبر بالاضافة الى ماعنه الصبر) \*

(اعلم) أرشدك الله تعالى (ان الصبر) في اللغة الحبس والكف في ضيق ومنه قتل فلان صبرا اذا  
أمسك وحبس للقتل قال تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم الآية أي احبس نفسك معهم وهو  
(ضربان ضرب بدني) ويقال له الجسمي أيضا وذلك (كتحمل المشاق بالبدن والثبات عليها) على قدر قوة  
البدن ونهايته معلومة وأكثرها النوى الجسم الحشنة وليس ذلك بفضيلة تامة ولهذا قال الشاعر

والصبر بالارواح يعرف فضله \* صبرا الملوك وليس بالاجسام

(وهو اما بالفعل كتعاطي الاعمال الشاقة امامن العبادات) كان يصلي حتى ترم رجلاه أو يصوم  
مواصلا حتى تسقط قوته (أو من غيرها) كالشيء الكثير وزفع الحجر الثقيل (واما بالاحتمال) وهو  
الانفعالي (كالصبر على الضرب الشديد) بالمقارع (والمرض العظيم والجراحات الهائلة وذلك قد يكون  
محمودا اذا وافق الشرع) نصا أو قياسا أو استحبابا (ولكن المحمود التام هو الضرب الآخر وهو الصبر  
النفسي) وذلك بان يكف النفس (عن مشتهيات الطبع ومقتضيات الهوى) وبه تتعلق الفضيلة (ثم هذا  
الصبر) ضربان (ان كان صبرا عن) تناول (شهوة البطن والفرج سمي عفة) فالعفة لا تتعلق الا بالقوى  
الشهوية ولا تتعلق من القوى الشهوية الا بالملاذخ الحيوانية وهي المعلقة بالغارين البطن والفرج دون  
الالوان الحسنة والالوان الطيبة والاشكال المنتظمة والعفة أس الفضائل وانما تتعلق بضبط القلب عن  
التطاع للشهوات البدنية ومن اعتقاد ما يكون جالبا للبغي والعدوان وتغلبها يتعلق بحفظ الجوارح  
(وان كان عن احتمال مكروه) وهو الضرب الثاني وهذا قد (اختلفت أساميها عند الناس باختلاف  
المكروه الذي غلب عليه الصبر) وأخصر (من ذلك اختلفت أساميها بحسب اختلاف مواقفه فان  
كان) ذلك (في) نزول (مصيبة اقتصر) به (على اسم الصبر) ولم يتعده هذا الاسم (وتضاده حالة  
تسمى الجزع والهلع) والحزن (وهو اطلاق دواعي الهوى يستترسل في رفع الصوت وضرب الحدود)  
ولم الصدر (وشق الجيوب وغسبها) مما يشا كلها (وان كان) ذلك (في احتمال الغنى) فقد  
(سمي ضبط النفس وتضاده حالة تسمى البطر) وقال بعضهم ضبط النفس في الاشياء الملهة والصبر يقال  
في الاشياء المحزنة وقال بعضهم بل هما في الاسماء المترادفة على معنى واحد (وان كان) ذلك (في حرب  
ومقاتلة سمي شجاعة وبضاده الجبن وان كان في كظم) هو امساك النفس عن قضاء وطر (الغضب  
سمي حلسا وبضاده التذمر) بالذال المعجمة (وان كان في بذل المال وانفاقه سمي سخاء وبضاده التبذير  
وان كان) ذلك (في نائبة من نوائب الزمان منجزة) أي مقلقة (سمي سعة الصدر وبضاده الضجر  
والتبرم وضيق الصدر وان كان في اخفاء كلام) وامساكه في الضمير (سمي كتمان السر وسمي صاحبه  
كتوما) وبضاده الافشاء (وان كان من فضول العيش سمي زهدا وبضاده الحرص وان كان صبرا

اعلم ان الصبر ضربان  
أحدهما ضرب بدني  
كتحمل المشاق بالبدن  
والثبات عليها وهو اما  
بالفعل كتعاطي الاعمال  
الشاقة امامن العبادات أو  
من غيرها واما بالاحتمال  
كالصبر على الضرب الشديد  
والمرض العظيم والجراحات  
الهائلة وذلك قد يكون  
محمودا اذا وافق الشرع  
ولكن المحمود التام هو  
الضرب الآخر وهو الصبر  
النفسي عن مشتهيات  
الطبع ومقتضيات الهوى  
ثم هذا الضربان كان  
صبرا عن شهوة البطن  
والفرج سمي عفة وان كان  
عن احتمال مكروه اختلفت  
أساميها عند الناس  
باختلاف المكروه الذي  
غلب عليه الصبر فان كان  
في مصيبة اقتصر على اسم  
الصبر وتضاده حالة تسمى  
الجزع والهلع وهو اطلاق  
دواعي الهوى يستترسل في  
رفع الصوت وضرب  
الحدود وشق الجيوب  
وغسبها وان كان في احتمال  
الغنى سمي ضبط النفس  
وتضاده حالة تسمى البطر  
وان كان في حرب ومقاتلة  
سمي شجاعة وبضاده الجبن  
وان كان في كظم الغيظ  
والغضب سمي حلسا وبضاده

التذمر وان كان في نائبة من نوائب الزمان منجزة سمي سعة الصدر وبضاده الضجر والتبرم وضيق الصدر وان كان  
في اخفاء كلام سمي كتمان السر وسمي صاحبه كتوما وان كان عن فضول العيش سمي زهدا وبضاده الحرص وان كان صبرا



على قدر يسير من الحظوظ سمي قناعة وبياضه الشره فأكثر أخلاق الإيمان داخل في الصبر ولذلك لما سئل عليه السلام عن الإيمان قال هو الصبر لانه أكثر أعماله وأعزها كما قال الحج عرفة وقد جمع الله تعالى أقسام ذلك وسمى الكل صبرا فقال تعالى والصابرين في البأساء أي المصيبة والضراء أي الفقر وحين البأس أي المحاربة أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون فاذا هذه أقسام الصبر باختلاف متعلقاتها ومن يأخذ المعاني من الاسامي يظن أن هذه الاحوال مختلفة في ذواتها وحقائقها من حيث رأى (١٧) الاسامي مختلفة والذي يسلك الطريق

المستقيم وينظر بنور الله يلحظ المعاني أولا فيطالع على حقائقها ثم يلاحظ الاسامي فانها دالة على المعاني فالمعاني هي الاصول والالفاظ هي التوابع ومن يطلب الاصول من التوابع لا بد أن يزل وإلى الفريقين الإشارة بقوله تعالى أفمن عشي مبكا على وجهه أهدي أمن عشي سويا على صراط مستقيم فان الكفار لم يغلطوا فيها غلا وافيها لا يمثل هذه الانعكاسات نسأل الله حسن التوفيق بكرمه ولطفه \* (بيان أقسام الصبر بحسب اختلاف القوة والضعف) \* اعلم ان باعث الدين بالاضافة الى باعث الهوى له ثلاثة احوال احداها ان يقهر داعي الهوى ويصدمه مرة (فلا تبقى له قوة المنازعة) مع باعث الدين أصلا (ويتوصل اليه بدوام الصبر) في احواله كلها (وعندهذا يقال من صبر طفر) أي نال الفوز والفلاح أو المراد من صبر على مخالطة عدوه ظفربه (والواصلون الى هذه الرتبة هم الاقلون) لصعوبة القيام بالدوام (فلا حرم هم الصديقون المقربون الذين) وصفهم الله تعالى في كتابه العزيز فقال الذين قالوا ربنا الله أقروا ربوبية المعبود وقيامه به واحاطته عليه وذلك خلاصة التوحيد (ثم استقاموا) على هذا الاقرار تنزل عليهم الملائكة الآية (فهؤلاء لازموا الطريق المستقيم) في التوحيد (واستووا على الصراط القويم واطمأنت نفوسهم على مقتضى بواعث الدين واياهم ينادي يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية) وهؤلاء هم السابقون (الحالة الثانية ان تغلب دواعي الهوى وتسقط بالسكينة منازعة باعث الدين فيسلم نفسه الى جند الشيطان) فيستولي عليها (ولا يجاهد لبأسه عن المجاهدة وهؤلاء هم الغافلون) الظالمون لانفسهم (وهم الاكثرون وهم الذين استرققتهم شهواتهم) أي غلبت عليهم (وغلبت عليهم شقوتهم) فسوء حظهم (فكلموا أعداء الله في قلوبهم التي هي سر من أسرار الله تعالى) والمراد به اللطيفة الربانية لا المضغة العمانية بدليل قوله (وأمر من أوامره واليهم الإشارة بقوله تعالى ولوشئنا لا تبنا

على قدر يسير من الحظوظ سمي قناعة وبياضه الشره) محرقة (فاكثر أخلاق الإيمان داخل في الصبر ولذلك لما سئل صلى الله عليه وسلم عن الإيمان قال هو الصبر) كما تقدم قريبا لانه أكثر أعماله وأعزها (كما قال) صلى الله عليه وسلم (الحج عرفة) تقدم في كتاب التوبة وفي كتاب الحج (وقد جمع الله تعالى أقسام ذلك وسمى الكل صبرا) في آية واحدة (فقال والصابرين في البأساء أي المصيبة والضراء أي الفقر وحين البأس أي المحاربة) فهذا صبر عام ولما كان أشق شئ على النفوس وأصعبه على الطباع وفيه عزائم الأمور اشترط الله على المتقين والصادقين والصابرين الصبر على الشدائد والمكاره وحقق بالصبر صدقهم وتقواهم وأكمل به وصفهم وأعمالهم فقال (أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون فاذا هذه أقسام الصبر باختلاف متعلقاتها) فاختلفت الاسامي لذلك واستدلوا بذلك على فضيلته في نفسه وانه مقصود لذاته (ومن يأخذ المعاني من الاسامي يظن ان هذه احوال مختلفة في ذواتها وحقائقها من حيث رأى الاسامي مختلفة) وهذا نظر قاصر (والذي يسلك الطريق المستقيم وينظر بنور الله) مما أفيض به على بصيرته (يلحظ المعاني أولا فيطالع على حقائقها) الأصلية (ثم يلاحظ الاسامي فانها وضعت دالة على المعاني فالمعاني هي الاصول والالفاظ هي التوابع ومن يطلب الاصول من التوابع لا بد أن يزل) قدمه (والى الفريقين الإشارة بقوله تعالى أفمن عشي مبكا) بعثر كل ساعة ويخر (على وجهه أهدي) لوعرة طريقه واختلاف أجزائه ولذلك قابله بقوله (أم من عشي سويا) قائما سالما من العثار (على صراط مستقيم) مستوى الاجزاء والجهة (فان الكفار لم يغلطوا فيما غلطوا فيه لا يمثل هذه الانعكاسات) فكان سيال العثارهم (نسأل الله حسن التوفيق بكرمه ولطفه آمين)

\* (بيان أقسام الصبر بحسب اختلاف القوة والضعف) \*

(اعلم) هداية الله تعالى (ان باعث الدين بالاضافة الى باعث الهوى له ثلاثة احوال احداها ان يقهر داعي الهوى) ويصدمه مرة (فلا تبقى له قوة المنازعة) مع باعث الدين أصلا (ويتوصل اليه بدوام الصبر) في احواله كلها (وعندهذا يقال من صبر طفر) أي نال الفوز والفلاح أو المراد من صبر على مخالطة عدوه ظفربه (والواصلون الى هذه الرتبة هم الاقلون) لصعوبة القيام بالدوام (فلا حرم هم الصديقون المقربون الذين) وصفهم الله تعالى في كتابه العزيز فقال الذين قالوا ربنا الله أقروا ربوبية المعبود وقيامه به واحاطته عليه وذلك خلاصة التوحيد (ثم استقاموا) على هذا الاقرار تنزل عليهم الملائكة الآية (فهؤلاء لازموا الطريق المستقيم) في التوحيد (واستووا على الصراط القويم واطمأنت نفوسهم على مقتضى بواعث الدين واياهم ينادي يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية) وهؤلاء هم السابقون (الحالة الثانية ان تغلب دواعي الهوى وتسقط بالسكينة منازعة باعث الدين فيسلم نفسه الى جند الشيطان) فيستولي عليها (ولا يجاهد لبأسه عن المجاهدة وهؤلاء هم الغافلون) الظالمون لانفسهم (وهم الاكثرون وهم الذين استرققتهم شهواتهم) أي غلبت عليهم (وغلبت عليهم شقوتهم) فسوء حظهم (فكلموا أعداء الله في قلوبهم التي هي سر من أسرار الله تعالى) والمراد به اللطيفة الربانية لا المضغة العمانية بدليل قوله (وأمر من أوامره واليهم الإشارة بقوله تعالى ولوشئنا لا تبنا

(٣ - (اتحاف السادة المتقين) - تاسع) واستووا على الصراط القويم واطمأنت نفوسهم على مقتضى بواعث الدين واياهم ينادي المنادي يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية \* (الحالة الثانية) \* أن تغلب دواعي الهوى وتسقط بالسكينة منازعة باعث الدين فيسلم نفسه الى جند الشياطين ولا يجاهد لبأسه عن المجاهدة وهؤلاء هم الغافلون وهم الاكثرون وهم الذين استرققتهم شهواتهم وغلبت عليهم شقوتهم فكلموا أعداء الله في قلوبهم التي هي سر من أسرار الله تعالى وأمر من أوامره واليهم الإشارة بقوله تعالى ولوشئنا لا تبنا



كل نفس هداها ولكن حق القول مني لا ملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين وهو لا يعلم الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فحسرت صفقتهم وقبل لمن قصدا رشادهم فأعرض عن تولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم وهذه الحالة علامتها اليأس والقنوط والغرور بالآمانى وهو غاية الحق كما قال صلى الله عليه وسلم الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والاحق من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله صاحب هذه الحالة اذا وعظا قال أنا مشتاق الى التوبة ولكنهما قد تعذرت على فلست أطمع فيها أولم يكن مشتاقا الى التوبة ولكن قال ان الله غفور رحيم كريم فلا حاجة به الى (١٨) توبتي وهذا المسكين قد صار عقله رقيقا الشهوة فلا يستعمل عقله الا فى استنباط دقائق الحيل

التي بها يتوصل الى قضاء شهوته فقد صار عقله في يد شهواته كسلم أسير في أيدي الكفار فهم يستسخرونه في رعاية الخنازير وحفظ الجور وجلها ومحل عند الله تعالى محل من يقهر مسلما ويسلمه الى الكفار ويجعله أسيرا عندهم لانه بفاحش جنائنه يشبه انه سحر ما كان حقه أن لا يستسخر وسلط ما حقه أن يتسلط عليه وانما استحق المسلم أن يكون متسلطا لما فيه من معرفة الله وباعث الدين وانما استحق الكافر أن يكون مسلطا عليه لما فيه من الجهل بالدين وباعث الشياطين وحق المسلم على نفسه أوجب من حق غيره عليه فهمما سخر المعنى الشريف الذي هو من حزب الله وجند الملائكة للمعنى الخسيس الذي هو من حزب الشياطين المبعدين عن الله تعالى كان كمن أرق مسلما لكافر) أى جعله رقيقا له (بل هو كمن قصدا الملك المنعم عليه) المحسن له (فأخذ أعز أولاده وسلمه الى) يد (بعض أعدائه فانظر كيف يكون كفرانه لنعمته واستجابته) أى استحقاقه (لنعمته لان الهوى أبغض الى عبد في الارض عند الله تعالى) وقدر روى ذلك من حديث أبي امامة بالفظ أبغض الى عبد عند الله في الارض هو الهوى هكذا رواه الطبراني في الكبير باسناد ضعيف (والعقل أعز موجود خلق في الارض) وقد وردت فيه أخبار تقدم ذكرها في آخر كتاب العلم (الحالة الثالثة ان يكون الحرب سجالا) ودولا (بين الجندين فتارة له اليد) أى الغلبة والقهر (عليها وتارة لها عليه) وهذا من المجاهدين بعد الامن الظافرين وأهل هذه الحالة هم الذين قال الله تعالى فيهم وآخرون (اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله أن يتوب عليهم) ان الله غفور رحيم (هذا باعتبار القوة والضعف وتنطبق اليه ثلاثة أحوال باعتبار عدد ما يصبر عنه فانه) لا يخلو (اما ان يغلب جميع الشهوات أولا يغلب شيئا منها أو يغلب بعضها دون بعض) فالحالة الاولى للسابقين والثانية للظالمين والثالثة للمقتصدين (وتنزيل قوله تعالى) وآخرون اعترفوا بذنوبهم (خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا) عسى الله أن يتوب عليهم ان الله

كل نفس هداها ولكن حق القول مني لا ملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) وكذلك قوله تعالى ولو شاء الله ما أشركوا وقوله ولو شاء الله ما اقتتلوا وقوله ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم وتمت كلمة ربك لا ملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) وهو لاء هم الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فحسرت صفقتهم) وبارت تجارتهم (وقيل لمن قصدا رشادهم) بلسان الوحي (فأعرض عن تولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم وهذه الحالة علامتها اليأس والقنوط والغرور بالآمانى وهو غاية الحق) كما قال صلى الله عليه وسلم الكيس من دان نفسه (أى ملكها) (وعمل لما بعد الموت والاحق من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله) الامانى رواه أحمد والترمذي وابن ماجه من حديث شداد بن أوس وقد تقدم في ذم الغرور (وصاحب هذه الحالة اذا وعظا قال أنا مشتاق الى التوبة ولكنهما قد تعذرت على فلست أطمع فيها أولم يكن مشتاقا الى التوبة ولكن قال ان الله غفور رحيم كريم فلا حاجة به الى توبتي وهذا المسكين قد صار عقله رقيقا) أى يملوكا (لشهوته فلا يستعمل عقله الا فى استنباط دقائق الحيل التي بها يتوصل الى قضاء شهوته فقد صار عقله في يد شهواته كسلم أسير في أيدي الكفار فهم يستسخرونه) أى يستخدمونه (في رعاية الخنازير وحفظ الجور وجلها) من موضع الى موضع (ومحل عند الله تعالى محل من يقهر مسلما أو يسلمه الى الكفار ويجعله أسيرا عندهم لان تفاحش جنائنه سببه انه سحر ما كان حقه ان لا يستسخره وسلط من كان حقه ان يتسلط عليه وانما استحق المسلم ان يكون متسلطا لما فيه من معرفة الله وباعث الدين وانما يستحق الكافر ان يكون مسلطا عليه لما فيه من الجهل بالدين وباعث الشياطين وحق المسلم على نفسه أوجب من حق غيره عليه فهمما سخر المعنى الشريف الذي هو من حزب الله وجند الملائكة للمعنى الخسيس الذي هو من حزب الشياطين المبعدين عن الله تعالى كان كمن أرق مسلما لكافر) أى جعله رقيقا له (بل هو كمن قصدا الملك المنعم عليه) المحسن له (فأخذ أعز أولاده وسلمه الى) يد (بعض أعدائه فانظر كيف يكون كفرانه لنعمته واستجابته) أى استحقاقه (لنعمته لان الهوى أبغض الى عبد في الارض عند الله تعالى) وقدر روى ذلك من حديث أبي امامة بالفظ أبغض الى عبد عند الله في الارض هو الهوى هكذا رواه الطبراني في الكبير باسناد ضعيف (والعقل أعز موجود خلق في الارض) وقد وردت فيه أخبار تقدم ذكرها في آخر كتاب العلم (الحالة الثالثة ان يكون الحرب سجالا) ودولا (بين الجندين فتارة له اليد) أى الغلبة والقهر (عليها وتارة لها عليه) وهذا من المجاهدين بعد الامن الظافرين وأهل هذه الحالة هم الذين قال الله تعالى فيهم وآخرون (اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله أن يتوب عليهم) ان الله غفور رحيم (هذا باعتبار القوة والضعف وتنطبق اليه ثلاثة أحوال باعتبار عدد ما يصبر عنه فانه) لا يخلو (اما ان يغلب جميع الشهوات أولا يغلب شيئا منها أو يغلب بعضها دون بعض) فالحالة الاولى للسابقين والثانية للظالمين والثالثة للمقتصدين (وتنزيل قوله تعالى) وآخرون اعترفوا بذنوبهم (خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا) عسى الله أن يتوب عليهم ان الله

غفور

فانظر كيف يكون كفرانه لنعمته واستجابته لنعمته لان الهوى أبغض الى عبد في الارض عند الله

تعالى والعقل أعز موجود خلق على وجه الارض (الحالة الثالثة) أن يكون الحرب سجالا بين الجندين فتارة له اليد عليها وتارة لها عليه وهذا من المجاهدين بعد مثله لامن الظافرين وأهل هذه الحالة هم الذين خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله أن يتوب عليهم هذا باعتبار القوة والضعف ويتنطبق اليه أيضا ثلاثة أحوال باعتبار عدد ما يصبر عنه فانه اما أن يغلب جميع الشهوات أولا يغلب شيئا منها أو يغلب بعضها دون بعض وتنزيل قوله تعالى خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا



على من عجز عن بعض الشهوات دون بعض أولى والتارك كون للمجاهدة مع الشهوات مطلقا يشبهون بالانعام بل هم أضل سبيلا إذا لم يهتدوا  
تخلق لها المعرفة والقدرة التي بها تمجاهد مقتضى الشهوات وهذا قد خلق ذلك له وعطاه فهو الناقص حقا المدير يقينا ولذلك قيل  
ولم أرفى عيوب الناس عيبا \* كنقص القادرين على التمام وينقسم الصبر أيضا باعتبار (١٩) اليسر والعسر إلى ما يشق على

النفس فلا يمكن الدوام عليه إلا بجهد جهيد وتعب شديد ويسمى ذلك تصبرا وإلى ما يكون من غير شدة تعب بل يحصل بآدنى تحامل على النفس ويخص ذلك باسم الصبر وإذا دامت التقوى وقوى التصديق بما في العاقبة من الحسنى تيسر الصبر ولذلك قال تعالى فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى ومثال هذه القسمة قدرة المصارع على غيره فإن الرجل القوى يقدر على أن يصرع الضعيف بآدنى جملة عليه وأيسر جملة وأيسر قوة بحيث لا يلقاه في مصارعة أي قوة بغيره (ولا يقوى على أن يصرع الشديد إلا بتعب ومزيد جهـد وعرق جبين) وهو كناية عن الشدة (فهكذا تكون المصادمة بين باعث الدين وباعث الهوى فإنه على الحقيقة صراع بين جنود الملائكة وجنود الشياطين ومهما اندفعت الشهوات وانقمعت وتسلبت باعث الدين واستولى أي غلب وقهر) وتيسر الصبر بطول المواظبة أو ثبوت ذلك مقام الرضا وباعتبار ذلك يكون الصبر الرضا أي ينفخ له باب (كإسبأني في آخر كتاب الرضا) إن شاء الله تعالى (فالرضا أعلى مقاما من الصبر ولذلك قال صلى الله عليه وسلم عبد الله على الرضا فإن لم تستطع ففي الصبر خير كثير) قال العراقي رواه الترمذي من حديث ابن عباس (وقال بعض العارفين أهل الصبر على ثلاث مقامات أولها ترك الشكوى وهذه درجة التائبين والثانية الرضا بالمقدور وهذه درجة الزاهدين والثالثة المحبة لما يصنع به مولاه وهذه درجة الصديقين) وهذه المراتب كما تراها على طريق الترقى فالتحقق بالصبر يفتح باب الوصول إلى التلذذ بالهوى وهذه حالة التائبين ثم إلى مقام الرضا ثم إلى مقام المحبة (وسنبين في كتاب المحبة) إن شاء الله تعالى (إن مقام المحبة أعلى من مقام الرضا كما أن مقام الرضا أعلى من مقام الصبر) اعلم أن متعلقات الرضا والصبر والشكر والمحبة متحدة لا اختلاف فيها فإذا انحدرت أعمال المقامات فلا يصح التفاضل فيها إلا بسببها وأحوالها التي هي أحداث على الأعمال فانظر فليس الخبر كالعيان إن السبيل لا يدعى باسم عمله إنما يدعى باسم حاله فتقول هذا حاله الصبر وهذا حاله الرضا وهذا حاله الشكر وهذا حاله المحبة لأن حال الصبر تصدر عنه الطاعة بعد ألم ومدافعة العدو الداعي إلى المعصية وبعد مشقة ومقاساة وحال الرضا تصدر عنه الطاعة باستسلام وانقياد واذعان بلامنازع وحال الشكر تصدر عنه الطاعة بفرح وسرور

غفور رحيم (على من غلب بعض الشهوات دون بعض أولى) من تنزله على الحالة الثانية (والتارك كون للمجاهدة مع الشهوات مطلقا يشبهون بالانعام بل هم أضل أذ الهيمة لم تخلق لها المعرفة والقدرة التي بها تمجاهد مقتضى الشهوات وهذا قد خلق له وعطاه) أي أهمله (فهو الناقص حقا المدير يقينا ولذلك قيل) (ولم أرفى عيوب الناس شيئا \* كنقص القادرين على التمام)  
وفي نسخة نقصا بدل شيئا فإنه قبيح بذي العقل إن يكون بهيمة وقد أمكنه أن يكون إنسانا أو إنسانا وقد أمكنه أن يكون ملكا وإن يرضى بقنينة معارة وحياة مستردة وله أن يتخذ قنينة مخلدة وحياة مؤبدة (وينقسم الصبر أيضا باعتبار اليسر والعسر إلى ما يشق على النفس فلا يمكن الدوام عليه إلا بجهد جهيد وتعب شديد ويسمى ذلك تصبرا) وصاحبه متصبر أي متكلف الصبر وحامل نفسه عليه (وإلى ما يكون من غير شدة تعب بل يحصل بآدنى تحامل على النفس ويخص ذلك باسم الصبر) وإلى ما يكتسب الصبر ويتلى به ويخص ذلك باسم الاصطبار فالمراتب ثلاثة وهي في الوصف والكيف وهناك مرتبتان أخريان في القدر والحكم وهما الصبور والصبار فالصبور العظيم الصبر الذي صبره أشد من صبر غيره والصبار الشديد الصبر فكملة المراتب خمسة وأعمها الصابر (وإذا دامت التقوى وقوى التصديق بما في العاقبة من الحسنى تيسر الصبر) وسهل عليه (ولذلك قال تعالى فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى) فتيسره للحالة اليسرى هو إدامته على الصبر على طاعته وتسهيله عليه (ومثال هذه القسمة قدرة المصارع على غيره فإن الرجل القوى يقدر على أن يصرع الضعيف بآدنى جملة عليه وأيسر قوة بحيث لا يلقاه في مصارعة) أي (أعباء ولا لغوب) أي تعب (ولا تضطرب فيه نفسه ولا ينهر) أي لا ينقطع نفسه من الضعف (ولا يقوى على أن يصرع الشديد إلا بتعب ومزيد جهـد وعرق جبين) وهو كناية عن الشدة (فهكذا تكون المصادمة بين باعث الدين وباعث الهوى فإنه على الحقيقة صراع بين جنود الملائكة وجنود الشياطين ومهما اندفعت الشهوات وانقمعت وتسلبت باعث الدين واستولى أي غلب وقهر) وتيسر الصبر بطول المواظبة أو ثبوت ذلك مقام الرضا وباعتبار ذلك يكون الصبر الرضا أي ينفخ له باب (كإسبأني في آخر كتاب الرضا) إن شاء الله تعالى (فالرضا أعلى مقاما من الصبر ولذلك قال صلى الله عليه وسلم عبد الله على الرضا فإن لم تستطع ففي الصبر خير كثير) قال العراقي رواه الترمذي من حديث ابن عباس (وقال بعض العارفين أهل الصبر على ثلاث مقامات أولها ترك الشكوى وهذه درجة التائبين والثانية الرضا بالمقدور وهذه درجة الزاهدين والثالثة المحبة لما يصنع به مولاه وهذه درجة الصديقين) وهذه المراتب كما تراها على طريق الترقى فالتحقق بالصبر يفتح باب الوصول إلى التلذذ بالهوى وهذه حالة التائبين ثم إلى مقام الرضا ثم إلى مقام المحبة (وسنبين في كتاب المحبة) إن شاء الله تعالى (إن مقام المحبة أعلى من مقام الرضا كما أن مقام الرضا أعلى من مقام الصبر) اعلم أن متعلقات الرضا والصبر والشكر والمحبة متحدة لا اختلاف فيها فإذا انحدرت أعمال المقامات فلا يصح التفاضل فيها إلا بسببها وأحوالها التي هي أحداث على الأعمال فانظر فليس الخبر كالعيان إن السبيل لا يدعى باسم عمله إنما يدعى باسم حاله فتقول هذا حاله الصبر وهذا حاله الرضا وهذا حاله الشكر وهذا حاله المحبة لأن حال الصبر تصدر عنه الطاعة بعد ألم ومدافعة العدو الداعي إلى المعصية وبعد مشقة ومقاساة وحال الرضا تصدر عنه الطاعة باستسلام وانقياد واذعان بلامنازع وحال الشكر تصدر عنه الطاعة بفرح وسرور

الله عليه وسلم عبد الله على الرضا فإن لم تستطع ففي الصبر على ما تيسر خير كثير وقال بعض العارفين أهل الصبر على ثلاثة مقامات \* أولها ترك الشهوة وهذه درجة التائبين \* وثانيها الرضا بالمقدور وهذه درجة الزاهدين \* وثالثها المحبة لما يصنع به مولاه وهذه درجة الصديقين وسنبين في كتاب المحبة أن مقام المحبة أعلى من مقام الرضا كما أن مقام الرضا أعلى من مقام الصبر



وكان هذا الانقسام يجري في صبر خاص وهو الصبر على المصائب والبلايا \* واعلم ان الصبر ايضا ينقسم باعتبار حكمه الى فرض ونفل ومكروه  
ومحرم \* فالصبر عن المحظورات فرض (٢٠) وعلى المكروه نفل والصبر على الاذى المحظور ومحظور كمن تقطع يده أو يدولده وهو يصبر عليه

ساكنا وكن يقصد حريمه  
بشهوة محذورة فتهمج غيرته  
فيصبر عن اظهار الغيرة  
ويسكت على ما يجري على  
أهله فهذا الصبر محرم  
والصبر المكروه وهو الصبر  
على أذى يناله بجهة مكروهة  
في الشرع فليكن الشرع  
محلك الصبر فكون الصبر  
نصف الايمان لا ينبغي أن  
يخيل اليك أن جميعه محمود  
بل المراد به أنواع من الصبر  
مخصوصة \* (بيان مظان  
الحاجة الى الصبر وأن  
العبد لا يستغنى عنه في  
حال من الاحوال) \* اعلم  
أن جميع ما يلقي العبد في  
هذه الحياة لا يخلو من نوعين  
أحدهما هو الذي يوافق  
هواه والآخرة هو الذي  
لا يوافق به بل يكرهه وهو  
محتاج الى الصبر في كل  
واحد منهما وهو في جميع  
الاحوال لا يخلو عن أحد  
هذين النوعين أو عن  
كليهما فهو اذا لا يستغنى  
قط عن الصبر (النوع  
الاول) ما يوافق الهوى  
وهو الصحة والسلامة  
والمال والجاه وكثرة  
العشيرة واتساع الاسباب  
وجميع ملاذ الدنيا وما  
أحوج العبد الى الصبر  
على هذه الامور فانه لم

واهتمام وحال المحبة تصدر عنه الطاعة بحلاوة وطلاوة ونشاط ولو بذل روحه ما أحس بالملل ولهذا  
الكلام بقية يأتي ذكرها بعد (وكان هذا الانقسام يجري في صبر خاص وهو الصبر على المصائب  
والبلايا) لا في صبر عام شامل لجميع افراده فقد روي عن الحسن وغيره الصبر على ثلاثة معان صبر عن  
المعصية وهو أفضلها وصبر على الطاعة وصبر على المصائب وقد روي ذلك من حديث ابن عباس الصبر  
ثلاثة فصر على المصيبة وصبر على الطاعة وصبر عن المعصية الحديث فهذه التقاسيم باعتبار متعلق الصبر  
(واعلم أن الصبر ايضا ينقسم باعتبار حكمه الى فرض ونفل ومكروه ومحرم فالصبر عن المحظورات فرض  
وعلى المكروه نفل والصبر على الاذى المحظور ومحظور كمن تقطع يده أو يدولده وهو يصبر عليه ساكنا وكن  
يقصد حريمه بشهوة محذورة فتهمج غيرته فيصبر عن اظهار الغيرة ويسكت على ما يجري على أهله فهذا  
الصبر محرم والصبر المكروه هو الصبر على أذى يناله بجهة مكروهة في الشرع) وهذا يدل أن الصبر  
لا يراد لذاته وللفظ القوت الصبر فرض ونفل يعرف ذلك بمعرفة الاحكام فما كان أمرا واجبا فالصبر عليه  
أو عنه فرض وما كان حثا ونذبا فالصبر عليه أو عنه ندب وفضل (فليكن الشرع محلك الصبر) فما كان  
المصبر عليه أو عنه من المأمورات فهو فرض أو من المندوبات فهو فضل (فيكون الصبر نصف الايمان  
ولا ينبغي أن يخيل اليك أن جميعه محمود بل المراد منه) أي من الصبر المحمود (أنواع من الصبر مخصوصة)  
وقال القطب الجليل في قدس سره في فتوح الغيب لا بد للعبد من أمر يفعله ونهى يحتنبه وقد يصبر عليه  
وذلك متعلق بطرفين طرف من جهة الرب وطرف من جهة العبد فالاول هو ان له سبحانه على عبده  
حكمين كوني قدرى وشرعى ديني فالكوني متعلق بحلقه والشرعى بامر به فالاول يتوقف حصول الثواب  
فيه على الصبر والثاني لا يتم الا به فرجع الدين كله الى هذه القواعد الثلاثة الصبر على المقدور وترك  
المحظور وفعل المأمور وأما الطرف الثاني فان العبد لا ينفك عن هذه الثلاثة أيضا ولا يسقط عنه ما بقي  
التكليف فقيام عبودية القدر على ساق الصبر ولا يستوى الاعلى به كما لا تستوى السنبلة الاعلى ساقها  
وهذه الثلاثة قد وقعت الاشارة اليها بآية أقم الصلاة وأمر بمعروف ونهى عن المنكر والصبر على ما أصابك  
\* (بيان مظان الحاجة الى استعمال الصبر) \*

في الطاعات وغيرها (وان العبد لا يستغنى عنه في حال من الاحوال اعلم) وفقه الله تعالى (ان جميع  
ما يلقيه العبد في هذه الحياة) الدنيا (لا يخلو من نوعين أحدهما هو الذي يوافق هواه والآخرة هو الذي  
لا يوافق به بل يكرهه وهو يحتاج الى الصبر في كل واحد منهما وهو في جميع الاحوال لا يخلو عن أحد  
هذين النوعين أو عن كليهما فهو اذا لا يستغنى قط عن الصبر النوع الاول ما يوافق الهوى وهو الصحة  
البدن (والسلامة) من الآفات (والمال والجاه وكثرة العشيرة) من بنيه وبنى عمه (واتساع الاسباب)  
المحصلة لذلك (وكثرة الاتباع) من المماليك والاحراء (والانصار) والاعوان (وجميع ملاذ الدنيا وما  
أحوج العبد الى الصبر على هذه الامور فانه ان لم يضبط نفسه عن الاسترسال والركون اليها والانغمال  
في ملاذها المباحة أخرجته ذلك الى البطر والطغيان فان الانسان ليطغى ان رآه استغنى) كما قال الله تعالى  
في كتابه العزيز زرد عالم كفر بنعمة الله لطغيانه كذا ان الانسان ليطغى أي يتجاوز عن الحدود ان رآه  
استغنى أي رأى نفسه واستغنى مفعوله الثاني لانه بمعنى علم ولذا جاز ان يكون فاعله ومفعوله ضمير من  
لو احد قاله البياضاي (حتى قال بعض العارفين بالبلاء يصبر عليه المؤمن والعوافي لا يصبر عليها الا صديق)  
ولفظ القوت ويقال ان البلاء والفقر يصبر عليه المؤمن والباقي سواء (وقال سهل الصبر على  
العافية أشد من الصبر على البلاء) ولفظ القوت وكان سهل يقول الصبر على العوافي أشد من الصبر على

البلاء

والمال والجاه وكثرة العشيرة واتساع الاسباب

استغنى حتى قال بعض العارفين بالبلاء يصبر عليه المؤمن والعوافي لا يصبر عليها الا صديق وقال سهل الصبر على العافية أشد من الصبر على البلاء



البلاء (و) كذلك (لما فتحت أموال الدنيا) من سائر البلاد (على الصحابة رضي الله عنهم) وذلك في خلافة عمر رضي الله عنه فنالوا من العيش واتسعوا (قالوا ابتلينا بفتنة الضراء فصبرنا وابتلينا بفتنة السراء فلم نصبر) فعظموا الاختبار بالسراء وهو ما سر على الاختبار بالضراء وهو ما ضر قال الطبراني حدثنا عبد الرحمن بن جابر الطائي حدثنا بشر بن شبيب بن أبي حمزة عن أبيه عن الزهري عن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال قال عبد الرحمن بن عوف بلينا بالضراء فصبرنا و بلينا بالسراء فلم نصبر (وكذلك حذر الله عباده من فتنة المال والزوج والولد فقال يا أيها الذين آمنوا لا تهلكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله) لأن فيه ما يسر فيشغل عن ذكر الله تعالى (وقال عز وجل ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم) لأن في الأزواج والأولاد ما يفرح به فيوافق فيهم الهوى ويخالف بوجههم المولى فصاروا أعداء في العقبى لما يؤل إليه من شأنهم (وقال صلى الله عليه وسلم الولد مخلة مجبنة محزنة) رواه أبو يعلى الموصلي من حديث أبي سعيد بلغظ الولد ثمر القلب وأنه مخلة مجبنة محزنة وقد تقدم ورواه أحمد وابن سعد والطبراني من حديث يعلى بن مرة العامري الولد مخلة مجبنة وإن آخر وطأة وطئها فوج وتقدم أيضا (ولما نظر صلى الله عليه وسلم إلى ولده الحسن) رضي الله عنه (يتعثر في قبضه نزل عن المنبر واحتضنه وقال صدق الله إنما أموالكم وأولادكم فتنة اني لما رأيت ابني) هذا (يتعثر) في قبضه (لم أملك نفسي ان أخذه) قال العراقي رواه أصحاب السنن من حديث بريدة وقالوا الحسن والحسين وقال الترمذي حسن غريب انتهى قلت رواه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وأبو يعلى وابن خزيمة وابن حبان والحاكم والبيهقي والضياء كلهم من حديث عبد الله بن بريدة عن أبيه رفعه قال صدق الله ورسوله إنما أموالكم وأولادكم فتنة نظرت إلى هذين الصبيين يمشيان ويعثران فلم أصبر حتى قطعت حديثي ورفعتهما وروى ابن ماجه من حديث يوسف بن عبد الله بن سلام قال جاء الحسن والحسين يستبقان إلى النبي صلى الله عليه وسلم فضمهما إليه وقال الولد مخلة مجبنة وروى العسكري في الامثال والحاكم في صحيحه من طريق معمر عن ابن خثيم عن محمد بن الاسود بن خلف عن أبيه ان النبي صلى الله عليه وسلم أخذ الحسن فقبله ثم أقبل عليهم فقال ان الولد مخلة مجبنة وأحسبه قال مجهولة وتقدم وروى العسكري من حديث عمر بن عبد العزيز قال زعمت المرأة الصالحة حولة بنت حكيم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج وهو محتضن حسنا وحسينا وهو يقول انكم لتجبنون وتجهلون وانكم لمن ريحان الله (ففي ذلك عبرة لاولي الابصار وقد جمع الله بين ما سر وضر) وجعلهما من وصف المتقين ومدحهما بالاحسان معهما فقال تعالى أعدت للمتقين الذين ينفقون في السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين) فالرجل كل الرجل من يصبر على العافية ومعنى الصبر عليها ان لا يركن اليها ويعلم ان كل ذلك مستودع عنده أي بمنزلة الوديعة وعسى ان يسترجع على القرب) إلى المودع (وان لا يرسل نفسه في الفرح بها) والركون اليها (ولا ينهمك في التبع واللذة واللغو واللعب وان يؤد حقوق الله تعالى في ماله بالانفاق منه) في المواضع الثلاثة (وفي بدنه ببذل المعونة للخلق) على قدر استطاعته (وفي لسانه ببذل الصدق وكذلك في سائر ما أنعم الله به عليه) وقال صاحب القوت ومن الصبر صبر على العوافي ان لا يجربها في مخالفة والصبر على الغنى ان لا يبذل في الهوى والصبر على النعمة ان لا يستعين بها على معصية لحاجة المؤمن على الصبر في هذه المعاني ومطالبة بالصبر عليها لحاجته ومطالبة بالصبر على المكاره والفقر والصبر على الشدائد والضر أه (وهذا الصبر متصل بالشكر فلا يتم الا بالقيام بحق الشكر كما سيأتي وإنما كان الصبر على السراء أشد لانه مقرون بالقدرة) والتمسك (ومن العصمة ان لا تقدر) هو من قول علي رضي الله عنه كما تقدم والمشهور على الاسمة ان لا تجحد (والصبر على الخيانة والفصدا اذا تولاه غيرك أي سر من الصبر على فصلك نفسك وجماعتك نفسك والجائع عند غيبة

من الصبر على فصلك نفسك وجماعتك نفسك والجائع عند غيبة



الطعام أقدر على الصبر منه إذا حضرته الاطعمة الطيبة اللذيذة وقدر عليها فلهذا عظمت فتنة السراء\* (النوع الثاني)\* ما لا يوافق الهوى والطبع وذلك لا يخلو إما أن يرتبط باختيار العبد كالطاعات والمعاصي أولا يرتبط باختياره كالمصائب والنوائب أولا يرتبط باختياره ولا يمكن له اختيار في إزالته كالشفق من المؤذي بالانتقام منه فهذه ثلاثة أقسام\* (القسم الاول)\* ما يرتبط باختياره وهو سائر أفعاله التي توصف بكونها طاعة أو معصية وهما ضربان (الضرب الاول) الطاعة والعبد يحتاج الى الصبر عليها فالصبر على الطاعة شديد لان النفس بطبعها تنفر عن العبودية وتشتهي الربوبية (٢٢) ولذلك قال بعض العارفين ما من نفس الا وهى مضجرة ما أظهره فرعون من قوله أنار بكم

الاعلى ولكن فرعون وجد له مجالاً وقبولاً فإظهاره إذ استخف قومه فأطاعوه وما من أحد الا وهى يدعى ذلك مع عبده وخادمه واتباعه وكل من هو تحت قهره وطاعته وان كان متمتعاً من إظهاره فان استشاطته وغيظه عند تقصيرهم في خدمته واستبعاذه ذلك ليس يصدر الا عن اضمحار الكبر ومنازعة الربوبية في رداء الكبرياء فاذا العبودية شاقة على النفس مطلقاً من العبادات ما يكره بسبب الكسل كالصلاة ومنها ما يكره بسبب الخلل كالزكاة ومنها ما يكره بسبب ما يجيىء كالخج والجهاد فالصبر على الطاعة صبر على الشدائد ودواعي الآفات وعند العزم على الاخلاص وذلك من الصبر الشديد عند من يعرف حقيقة النية والاخلاص) على ما سبأنى بيانه في كتاب الاخلاص (وآفات الرياء ومكاييد النفس) على ما تقدم في كتاب ذم الرياء (وقد نبه عليه صلى الله عليه وسلم اذ قال انما الاعمال بالنية ولكل امرئ ما نوى) متفق عليه من حديث عمر وقد تقدم (وقال تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين ولهذا المعنى قدم الله تعالى الصبر على العمل فقال) جل ذكره (الا الذين صبروا وعملوا الصالحات) أشار اليه صاحب القوت وهذا يسمى الصبر لله (الحالة الثانية حالة العمل كى لا يغفل عن الله تعالى في أثناء عمله ولا يتكاسل عن تحقيق آدابه وسننه ويدوم على شرط الادب الى آخر العمل الاخير فيلزم الصبر عن دواعي الفتور الى الفراغ) منه ويتأني ويترك العجلة حتى ينقضى صحيح الاركان كامل السنن والهيئات (وهذا أيضاً من شدائد الصبر ولعله المراد بقوله تعالى نعم أحوال العاملين الذين صبروا أى صبروا الى تمام العمل) وهذا يسمى الصبر مع الله (الحالة الثالثة الصبر بعد الفراغ من العمل اذ يحتاج الى الصبر عن افشائه) لغيره (و) عن (التظاهر به للسمعة والرياء والصبر عن النظر اليه بعين العجب ومن كل ما يبطل عمله ويحبط أثره كما قال

الطعام أقدر على الصبر منه إذا حضرته الاطعمة الطيبة اللذيذة (المشتهاة) (وقدر عليها) من غير مانع حقيقى أو حكيمى (فلهذا عظمت فتنة السراء\* النوع الثاني ما لا يوافق الهوى والطبع) ولا يلائمه (وذلك لا يخلو) اما ان يرتبط باختيار العبد كالطاعات والمعاصي أولا يرتبط باختياره كالمصائب والنوائب أولا يرتبط (أوله) (باختياره) ولكن له اختيار في إزالته كالشفق من المؤذي بالانتقام منه فهذه ثلاثة أقسام القسم الاول ما يرتبط باختياره وهو سائر أفعاله التي توصف بكونها طاعة أو معصية وهما ضربان الضرب الاول الطاعة والعبد يحتاج الى الصبر عليها فالصبر على الطاعة شديد (وفيه مشقة) لان النفس بطبعها تنفر عن (ذل) (العبودية وتشتهي) عز (الربوبية) ولذلك قال بعض العارفين ما من نفس الا وهى مضجرة ما أظهره فرعون من قوله أنار بكم الاعلى ولكن فرعون وجد له مجالاً وقبولاً فإظهاره إذ استخف قومه) أى وجد لهم اخفاء العقول (فأطاعوه) وامتثلوا له (وما من أحد الا وهى يدعى ذلك مع عبده وخادمه واتباعه وكل من هو تحت قهره وطاعته وان كان متمتعاً من إظهاره) بلسانه (فان امتعاضه) أى احتقاره (وغيظه عند تقصيرهم في خدمته واستبعاذه ذلك ليس يصدر الا عن اضمحار الكبر ومنازعة الربوبية في رداء الكبرياء) يشير الى الحديث القدسي المتقدم بذكر من نازعنى رداء الكبرياء قصمته (فاذا العبودية شاقة على النفس مطلقاً من العبادات ما يكره بسبب الكسل كالصلاة ومنها ما يكره بسبب الخلل كالزكاة ومنها ما يكره بسبب ما يجيىء كالخج والجهاد) فانهم عبادتان مشتركتان في المال والبدن (فالصبر على الطاعة صبر على الشدائد ويحتاج المطيع الى الصبر على طاعته في ثلاثة أحوال الاولى قبل الطاعة) أى قبل الشروع فيها (وذلك في تصحيح النية والاخلاص والصبر عن شوائب الرياء ودواعي الآفات وعند العزم على الاخلاص وذلك من الصبر الشديد عند من يعرف حقيقة النية والاخلاص) على ما سبأنى بيانه في كتاب الاخلاص (وآفات الرياء ومكاييد النفس) على ما تقدم في كتاب ذم الرياء (وقد نبه عليه صلى الله عليه وسلم اذ قال انما الاعمال بالنية ولكل امرئ ما نوى) متفق عليه من حديث عمر وقد تقدم (وقال تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين ولهذا المعنى قدم الله تعالى الصبر على العمل فقال) جل ذكره (الا الذين صبروا وعملوا الصالحات) أشار اليه صاحب القوت وهذا يسمى الصبر لله (الحالة الثانية حالة العمل كى لا يغفل عن الله تعالى في أثناء عمله ولا يتكاسل عن تحقيق آدابه وسننه ويدوم على شرط الادب الى آخر العمل الاخير فيلزم الصبر عن دواعي الفتور الى الفراغ) منه ويتأني ويترك العجلة حتى ينقضى صحيح الاركان كامل السنن والهيئات (وهذا أيضاً من شدائد الصبر ولعله المراد بقوله تعالى نعم أحوال العاملين الذين صبروا أى صبروا الى تمام العمل) وهذا يسمى الصبر مع الله (الحالة الثالثة الصبر بعد الفراغ من العمل اذ يحتاج الى الصبر عن افشائه) لغيره (و) عن (التظاهر به للسمعة والرياء والصبر عن النظر اليه بعين العجب ومن كل ما يبطل عمله ويحبط أثره كما قال

تعالى

الشدائد عند من يعرف حقيقة النية والاخلاص وآفات الرياء ومكاييد النفس وقد نبه عليه

صلوات الله عليه اذ قال انما الاعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى وقال تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين ولهذا قدم الله تعالى الصبر على العمل فقال تعالى الا الذين صبروا وعملوا الصالحات\* الحالة الثانية حالة العمل كى لا يغفل عن الله في أثناء عمله ولا يتكاسل عن تحقيق آدابه وسننه ويدوم على شرط الادب الى آخر العمل الاخير فيلزم الصبر عن دواعي الفتور الى الفراغ وهذا أيضاً من شدائد الصبر ولعله المراد بقوله تعالى نعم أحوال العاملين الذين صبروا أى صبروا الى تمام العمل\* الحالة الثالثة بعد الفراغ من العمل اذ يحتاج الى الصبر عن افشائه والتظاهر به للسمعة والرياء والصبر عن النظر اليه بعين العجب ومن كل ما يبطل عمله ويحبط أثره كما قال



تعالى لا تبطلوا صدقاتكم بالمال والاذى فمن لم يصبر بعد الصدقة عن المال والاذى فقد أبطل عمله والطاعات تنقسم الى فرض ونفل وهو محتاج الى الصبر عليها ما جيعا وقد جمعها الله تعالى في قوله ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى فالعدل هو الفرض والاحسان هو النفل وايتاء ذى القربى هو المروءة وصلة الرحم وكل ذلك يحتاج الى صبر (الضرب الثاني) (٢٣) المعاصى فما أحوج العبد الى

الصبر عنها وقد جمع الله تعالى أنواع المعاصى في قوله تعالى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى وقال صلى الله عليه وسلم المهاجر من هجر السوء والمجاهد من جاهد هواه والمعاصى مقتضى باعث الهوى وأشد أنواع الصبر عن المعاصى الصبر عن المعاصى التى صارت مألوفة بالعادة فان العادة طبيعة خامسة فاذا انضافت العادة الى الشهوة تظاهر جندان من جنود الشياطين على جند الله تعالى فلا يقوى باعث الدين على قمعها ثم ان كان ذلك الفعل مما يتيسر فعله كان الصبر عنه أثقل على النفس كالصبر عن معاصى اللسان من الغيبة والكذب والمراء والثناء على النفس تعريضاً وتصريحاً وأنواع المزح المؤذى للقلوب وضروب الكلمات التى يقصدها الأزرار والاستحقار وذكر الموتى والقدر فيهم وفى علومهم وسيرهم ومناصبهم فان ذلك فى ظاهره غيبة وفى باطنه ثناء على النفس فللنفس فيه شهوتان

تعالى ولا تبطلوا أعمالكم وكما قال تعالى لا تبطلوا صدقاتكم بالمال والاذى فمن لم يصبر بعد الصدقة على المال والاذى فقد أبطل عمله) وأحبط أجره وقال بعض السلف لا يتم المعروف الا بثلاث تعجيله وتصغيره وكنهه وكذلك الصبر بترك التكبر به على أحد من العباد والادلال به على الله بل رؤية المنة والفضل وما أحوج العبادة الى الصبر فى عدم دخول هذه الآفات عليها وهذا القسم يسمى الصبر بالله واليه الاشارة بقوله تعالى واصبر وما صبرك الا بالله (والطاعات تنقسم الى فرض ونفل وهو محتاج الى الصبر عليهما جميعاً وقد جمعها الله تعالى في قوله ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى فالعدل هو الفرض والاحسان هو النفل وايتاء ذى القربى هو المروءة وصلة الرحم وكل ذلك يحتاج الى صبر الضرب الثانى المعاصى فما أحوج العبد الى الصبر عنها وقد جمع الله أنواع المعاصى في قوله وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى) وقال صاحب القوت ومن الصبر كفى الاذى عن الخلق وهو مقام العادلين يدخل فى قوله ان الله يأمر بالعدل ثم احتمال الاذى من الخلق وهو مقام المحسنين يدخل فى قوله تعالى والاحسان ومن الصبر الصبر على الانفاق واعطاء أهل الحقوق حقوقهم الاقرب فالاقرب وهذا مقام المقر بين يدخل فى قوله تعالى وايتاء ذى القربى ومنه الصبر عن الفحشاء وهو الامر الفاحش فى العلم والايان والصبر على المنكر وهو ما أنكره العلماء والصبر عن البغى وهو التطاول والعلو ومجاورة الحد بالكبر والاسراف فى أمور الدنيا فهذه الآية جامعة لمعنى الصبر وهو قطب القرآن ثلاث منها الصبر على العدل والاحسان والاعطاء وثلاث منها الصبر عن الفحشاء والمنكر والبغى وكان ابن مسعود يقول هذه الآية اجع آية فى كتاب الله لا مروءة (وقال صلى الله عليه وسلم المهاجر من هجر السوء والمجاهد من جاهد هواه) قال العراقى رواه ابن ماجه بالشرط الاول والنسائى فى الكبرى بالشرط الثانى كلاهما من حديث فضالة بن عبيد باسنادين جيدين وقد تقدم (والمعاصى مقتضى باعث الهوى) وفى نسخة بواعث الهوى (وأشد أنواع الصبر عن المعاصى الصبر عن المعاصى التى صارت مألوفة) للطبع (بالعادة) واعناد عليها وأنسبها (فان العادة) كما قالوا (طبيعة خامسة) زائدة على الطبائع الاربع (فاذا انضافت الى الشهوة تظاهر جندان من جنود الشيطان على جند الله تعالى فلا يقوى باعث الدين على قمعها) وازالتها (ثم ان كان ذلك الفعل مما يتيسر فعله كان الصبر عنه أثقل على النفس) وأشد (كالصبر عن معاصى اللسان من الغيبة والكذب والمراء والثناء على النفس تعريضاً وتصريحاً وأنواع المزح المؤذى للقلوب وضروب الكلمات التى يقصدها الأزرار والاستحقار) من ذلك (ذكر الموتى والقدر فيهم وفى علومهم وسيرهم) وأحوالهم (ومناصبهم فان ذلك فى ظاهره غيبة وفى باطنه ثناء على النفس) ومدح لها (فللنفس فيه شهوتان احدهما نفي الغير والاخرى اثبات نفسه وبها) أى بهذه الشهوة وفى نسخة بهما (تم له الرؤية التى هى) مضمرة (فى طبعه وهى ضد ما أمر به من العبودية) فى قوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون (ولاجتماع الشهوتين وتيسر تحريك اللسان ومصير ذلك معتاداً فى المحاورات يعسر الصبر عنها حتى بطل استنكارها واستقبحاها من القلوب) وذلك (لكثرة تكريرها وعموم الانس بها فترى الانسان يلبس حريراً مثلاً فيستبعد غاية الاستبعاد ويطلق لسانه طول النهار فى اعراض الناس فلا يستنكر ذلك مع ما ورد فى الخبر من ان الغيبة أشد من الزنا) رواه ابن النجار من حديث جابر والديلمى من حديث أبى سعيد وتام الحديث وان الرجل يرنى

احداهما نفي الغير والاخرى اثبات نفسه وبها تتم له الرؤية التى هى فى طبعه وهى ضد ما أمر به من العبودية ولا اجتماع الشهوتين وتيسر تحريك اللسان ومصير ذلك معتاداً فى المحاورات يعسر الصبر عنها وهى أكثر الموبقات حتى بطل استنكارها واستقبحاها من القلوب لكثرة تكريرها وعموم الانس بها فترى الانسان يلبس حريراً مثلاً فيستبعد غاية الاستبعاد ويطلق لسانه طول النهار فى اعراض الناس ولا يستنكر ذلك مع ما ورد فى الخبر من ان الغيبة أشد من الزنا



ومن لم يملك لسانه في المحاورات ولم يقدر على الصبر على ذلك فيجب عليه العزلة والانفراد فلا يجيبه غيره فالصبر على الانفراد أهون من الصبر على السكوت مع المخالطة وتختلف شدة (٢٤) الصبر في آحاد المعاصي باختلاف داعية تلك المعصية في قوتها وضعفها وأيسر من حركة اللسان

فيتوب فيتوب الله عليه وان صاحب الغيبة لا يغفر الله له حتى يغفر له صاحبه وقد تقدم في آفات اللسان (ومن لم يملك لسانه) وفي نسخة نفسه (في المحاورات ولم يقدر على الصبر فيجب عليه العزلة والانفراد) عن الناس (فلا يجيبه) من ذلك (غيره) فالصبر على الانفراد أهون من الصبر على السكوت مع المخالطة) معهم (وتختلف شدة الصبر في آحاد المعاصي باختلاف داعية تلك المعصية في قوتها وضعفها وأيسر من حركة اللسان حركة الخواطر) من الباطن (باختلاج الوسواس فلا حرج يبق حديث النفس في العزلة ولا يمكن الصبر عنه أصلا إلا بان يغلب على القلب هم آخر في الدين يستغرقه كمن أصبح وهمومه هم واحد والافان لم يستعمل الفكر في شيء معين لم يتصور فتور الوسواس عنه (القسم الثاني) مالا يرتبط هجومه باختياره وله اختيار في دفعه كالأذى أو قول وجني عليه في نفسه أو ماله فالصبر على ذلك بترك المكافأة تارة يكون واجبا وتارة يكون فضيلة قال بعض الصحابة رضوان الله عليهم ما كان بعد إيمان الرجل إيمانا إذا لم يصبر على الأذى) ولفظ القوت قال بعض العلماء ما كان بعد إيمان من لم يؤذ فيحتمل الأذى ويصبر عليه إيمانا وقد فعل الله ذلك قال اختبارا وأخبارا ذلك ليس منه عذابا وإنما هو فتنة بلقاء من الناس فصار ذلك فتنة عليهم وإبتلاء لهم فصار راحة للمؤذى وخير في قوله تعالى ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذى في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله أي ليس ذلك عذابا وإنما هو راحة باطنية كقوله تعالى وأما إذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول رب اهانن كلاً أي لم أهنتك بالفقر كالم أكرم الآخر بالنعيم اكراما وعلى هذا خاطب نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بالصبر الذي أمره به فقال فاصبر على ما يقولون واذكر عبدنا داود فسلاه به وفضله عليه ومن الصبر حبس النفس عن المكافأة على الأذى أو كلاً على المولى (قال) الله عز وجل ولنصبرن على ما آذيتونا وعلى الله فليتوكل المتوكلون) وهذا صبر أهل الخصوص وقد قال بعض أهل المعرفة لا يثبت لعبد مقام في التوكل حتى يؤذى ويصبر على الأذى وقد ذكره الله تعالى في قوله ولنصبرن على ما آذيتونا الآية (وقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة مالا فقال بعض الأعراب من المسلمين هذه قسمة ما أريد بها وجه الله فأخبر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجرت وجنتاه ثم قال رحم الله أخي موسى لقد أؤذى بأكثر من هذا فصبر) قال ذلك يوم جنين إذا عطى الأقرع بن حابس وعيينة بن حصن مائة من الإبل وأعطى غيرهم أقل من ذلك فقال رجل إن هذه القسمة ما أريد بها وجه الله فقال صلى الله عليه وسلم رواه أحمد والشيوخان من حديث ابن مسعود وقد تقدم (وقال تعالى) لحبيبه صلى الله عليه وسلم (فدع أذاهم وتوكل على الله وقال تعالى فاصبر على ما يقولون واهجرهم هجرا جيلا) بعد قوله فاتخذوه وكذا لفظهم ما أن مقام التوكل لا يثبت حتى يصبر على الأذى وهو أول مقام الرضا (وقال) تعالى (ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون فسبح بحمد ربك الآية وقال) تعالى لتبلىون في أموالكم وأنفسكم (ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور) ففي أول الآية إشارة إلى المقام الثاني من مقامات الرضا وهو صبر النفس على أحكام البلاء وفي السياق الذي يليه إشارة إلى أول مقام الرضا وهو الصبر على الأذى وفي آخره قرن التقوى بالصبر والتقوى جماع كل خير كما أن الصبر داخل في كل خير ويرفن جمعهما أوتى عزائم الأمور وكان من المحسنين (أي إن تصبروا عن) الأذى (والمكافأة) وتتقوا عند الابتلاء والمكافأة وكذلك قوله تعالى إنه من يتق ويصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين (ولذلك مدح الله تعالى العافين عن حقوقهم في القصاص وغيره فقال تعالى وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين) وقال تعالى ولئن انتصر بعد

حركة الخواطر باختياره لا يجبره غيره فالصبر على الانفراد أهون من الصبر على السكوت مع المخالطة وتختلف شدة (٢٤) الصبر في آحاد المعاصي باختلاف داعية تلك المعصية في قوتها وضعفها وأيسر من حركة اللسان حركة الخواطر) من الباطن (باختلاج الوسواس فلا حرج يبق حديث النفس في العزلة ولا يمكن الصبر عنه أصلا إلا بان يغلب على القلب هم آخر في الدين يستغرقه كمن أصبح وهمومه هم واحد والافان لم يستعمل الفكر في شيء معين لم يتصور فتور الوسواس عنه (القسم الثاني) مالا يرتبط هجومه باختياره وله اختيار في دفعه كالأذى أو قول وجني عليه في نفسه أو ماله فالصبر على ذلك بترك المكافأة تارة يكون واجبا وتارة يكون فضيلة قال بعض الصحابة رضوان الله عليهم ما كان بعد إيمان الرجل إيمانا إذا لم يصبر على الأذى) ولفظ القوت قال بعض العلماء ما كان بعد إيمان من لم يؤذ فيحتمل الأذى ويصبر عليه إيمانا وقد فعل الله ذلك قال اختبارا وأخبارا ذلك ليس منه عذابا وإنما هو فتنة بلقاء من الناس فصار ذلك فتنة عليهم وإبتلاء لهم فصار راحة للمؤذى وخير في قوله تعالى ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذى في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله أي ليس ذلك عذابا وإنما هو راحة باطنية كقوله تعالى وأما إذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول رب اهانن كلاً أي لم أهنتك بالفقر كالم أكرم الآخر بالنعيم اكراما وعلى هذا خاطب نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بالصبر الذي أمره به فقال فاصبر على ما يقولون واذكر عبدنا داود فسلاه به وفضله عليه ومن الصبر حبس النفس عن المكافأة على الأذى أو كلاً على المولى (قال) الله عز وجل ولنصبرن على ما آذيتونا وعلى الله فليتوكل المتوكلون) وهذا صبر أهل الخصوص وقد قال بعض أهل المعرفة لا يثبت لعبد مقام في التوكل حتى يؤذى ويصبر على الأذى وقد ذكره الله تعالى في قوله ولنصبرن على ما آذيتونا الآية (وقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة مالا فقال بعض الأعراب من المسلمين هذه قسمة ما أريد بها وجه الله فأخبر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجرت وجنتاه ثم قال رحم الله أخي موسى لقد أؤذى بأكثر من هذا فصبر) قال ذلك يوم جنين إذا عطى الأقرع بن حابس وعيينة بن حصن مائة من الإبل وأعطى غيرهم أقل من ذلك فقال رجل إن هذه القسمة ما أريد بها وجه الله فقال صلى الله عليه وسلم رواه أحمد والشيوخان من حديث ابن مسعود وقد تقدم (وقال تعالى) لحبيبه صلى الله عليه وسلم (فدع أذاهم وتوكل على الله وقال تعالى فاصبر على ما يقولون واهجرهم هجرا جيلا) بعد قوله فاتخذوه وكذا لفظهم ما أن مقام التوكل لا يثبت حتى يصبر على الأذى وهو أول مقام الرضا (وقال) تعالى (ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون فسبح بحمد ربك الآية وقال) تعالى لتبلىون في أموالكم وأنفسكم (ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور) ففي أول الآية إشارة إلى المقام الثاني من مقامات الرضا وهو صبر النفس على أحكام البلاء وفي السياق الذي يليه إشارة إلى أول مقام الرضا وهو الصبر على الأذى وفي آخره قرن التقوى بالصبر والتقوى جماع كل خير كما أن الصبر داخل في كل خير ويرفن جمعهما أوتى عزائم الأمور وكان من المحسنين (أي إن تصبروا عن) الأذى (والمكافأة) وتتقوا عند الابتلاء والمكافأة وكذلك قوله تعالى إنه من يتق ويصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين (ولذلك مدح الله تعالى العافين عن حقوقهم في القصاص وغيره فقال تعالى وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين) وقال تعالى ولئن انتصر بعد

هجر اجيلا وقال تعالى ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون فسبح بحمد ربك الآية وقال تعالى ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور وأي تصبروا عن المكافأة ولذلك مدح الله تعالى العافين عن حقوقهم في القصاص وغيره فقال تعالى وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين



وقال صلى الله عليه وسلم  
صل من قطعك واعط من  
جرك واعف عن ظلمك  
ورأيت في الانجيل قال عيسى  
ابن مريم عليه السلام لقد  
قبل لكم من قبل ان السن  
بالسن والانف بالانف وأنا  
أقول لكم لا تقاوموا الشر  
بالشر بل من ضرب خدك  
اليمين فقول اليه الخد الايسر  
ومن أخذ رداءك فاعطه  
ازارك ومن تخرك لتسير  
معه فلا تفسر معه ميلين وكل  
ذلك أمر بالصبر على الأذى  
فالصبر على أذى الناس من  
أعلى مراتب الصبر لانه  
يتعارف فيه باعث الدين  
وباعث الشهوة والغضب  
جميعا (القسم الثالث)  
مالا يدخل تحت حصر  
الاختبار أو له وآخوه كالمصائب  
مثل موت العزة وهلاك  
الاموال وزوال الصحة  
بالمرض وعيب العين وفساد  
الاعضاء وما بالجملة سائر أنواع  
البلاء فالصبر على ذلك من  
أعلى مقامات الصبر قال ابن  
عباس رضي الله عنهما  
الصبر في القرآن على ثلاثة  
أوجه صبر على اداء فرائض  
الله تعالى فله ثلثمائة درجة  
وصبر عن محارم الله تعالى  
فله ثلثمائة درجة وصبر على  
المصيبة عند الصدفة الأولى  
فله تسعمائة درجة

ظلمه فاولئك ما عليهم من سبيل الآية ثم قال ولين صبر وغفران ذلك ان عزم الامور فالاوّل عني به المكافاة والانتصار بالحق من العدل والعدل حسن والثاني هو الصبر والعفو من الاحسان والفضل وهو أحسن ومن ذلك قوله تعالى الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه الآية فاستماع القول هو العدل واتباع الاحسن هو العفو وفيه المدح بالهداية والعقل وهذا مقام المحسنين قبل هم الذين لا يظلمون فاذا ظلموا لم ينتصروا فالمدح بالوصف لاهل هذا المقام هو بالانجبات وهو الخشوع والطمأنينة الى الجزاء من الله في الآخرة لقرب اللقاء وسرعة فناء الدنيا (وقال صلى الله عليه وسلم صل من قطعك واعط من حملك واعف عن ظلمك) رواه ابن النجار من حديث علي بلفظ صل من قطعك واحسن الى من أساء اليك وقل الحق ولو على نفسك وقد تقدم (ورأيت في الانجيل قال عيسى بن مريم عليه السلام لقد قيل لكم) يعني في التوراة وغيره من كتب السماء (من قبل ان السن بالسن والانف بالانف وأنا أقول لكم لا تقاوموا الشر بالشر بل من ضرب خدك الايمن فقل اليه الخد الايسر ومن أخذ رداك فاعطه ازارك ومن سخرك لتسير معه ميلا فسير معه ميلين وكل ذلك أمر بالصبر على الاذى فالصبر على أذى الناس من أعلى مراتب الصبر) وقد تقدم انه أول مقام من مقامات الرضا (لانه يتعاون فيه على باعث الدين وباعث الشهوة والغضب جميعا القسم الثالث ما لا يدخل تحت صبر الاختيار أوله وآخره كالمصائب مثل موت الاعزة وهلاك الاموال وزوال الصحة بالمرض وعي العين وفساد الاعضاء وبالجملة سائر أنواع البلاء فالصبر على ذلك من أعلى مقامات الصبر) وهوتاني مقام من مقامات الرضا المقرب التام لقوله صلى الله عليه وسلم نحن معاشر الانبياء أكثر الناس بلاء ثم الامثل فالامثل ولقوله سبحانه في المجمل ولربك فاصبر ثم فسر في الكلام المفسر فقال فاصبر لحكم ربك فانك باعيننا (قال ابن عباس) رضى الله عنهما (الصبر في القرآن على ثلاثة أوجه) باعتبار متعلقه (صبر على اداء فرائض الله فله ثلاثمائة درجة) أي منزلة عالية في الجنة (وصبر عن محارم الله فله ستمائة درجة وصبر على المصيبة عند الصدمة الاولى فله تسعمائة درجة) ولفظ القوت ورويناعن ابن عباس الصبر في القرآن على ثلاثة أوجه صبر على اداء فرائض الله وصبر على محارم الله وصبر في المصيبة عند الصدمة الاولى فن صبر على اداء فرائض الله فله ثلاثمائة درجة ومن صبر عن محارم الله فله ستمائة درجة ومن صبر في المصيبة عند الصدمة الاولى فله تسعمائة درجة اه قلت وهذا قد روى مرفوعا من حديث علي رضى الله عنه رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الصبر وأبو الشيخ في كتاب الثواب والديلمي في مسند الفردوس كلهم من طريق عبد الله بن محمد بن زكريا عن عمر بن علي عن عمر بن يونس البجلي عن مدرك بن محمد السدوسي عن رجل يقال له علي عن علي رضى الله عنه رفعه الصبر ثلاثة فصبر على المصيبة وصبر على الطاعة وصبر عن المعصية فن صبر على المصيبة حتى يردّها بحسن عزائها كتب الله له ثلاثمائة درجة ما بين الدرجتين كما بين السماء والارض ومن صبر على الطاعة كتب الله له ستمائة درجة ما بين الدرجتين كما بين تخوم الارض الى منتهى الارضين ومن صبر عن المعصية كتب الله له تسعمائة درجة ما بين الدرجتين كما بين تخوم الارض الى منتهى العرش مرتين وهذا صريح في ان الصبر على المقدور أدنى المراتب ثم الصبر على المأمور ثم عن المحذور وله وجه وذلك لان الصبر على مجرد القدر يأتي به البر والفاجر والمؤمن والكافر فلا بد لكل منهم الصبر عليه اختيارا أو اضطرارا والصبر على الاوامر فوقيه ودون الصبر عن المحرمات فان الاوامر أكثرها محبوب للنفس لما فيها من العدل والاحسان والاخلاص والبر والصبر على المخالفات صبر على مخالفة هوى النفس وجلبها على خير طبعها وهو أشق شئ واصعبه والصبر عن المعاصي التي أكثرها محاب للنفس فقد ترك المحبوب العاجل في هذه الدار لمحبوب آجل في دار أخرى ولا يصبر على ذلك الا الصديقون وهذه الثلاثة محاب النفوس الزكية الفاضلة قالوا والناس من باب جهة النفس عن لذاتها وحبها مع قيام داعي التناول وقوله خطب مهول ولهذا



كان باب قربان النهي مسدودا و باب الامر مقيدا بالمستطاع ومن ثم كانت عامة العقوبات على المنهيات وأما ترك المأمور فلم يرتب الله عليه حدامعينا وأعظم المأمورات الصلاة وقد اختلف هل فيه حد أم لا وبهذا استبان سر الترتيب الواقع في حديث علي رضي الله عنه وأما الترتيب الواقع في خبر ابن عباس على ما ذكره المصنف تبعاً لصاحب القوت فله أيضاً وجه وقد أشار إليه المصنف بقوله (وانما فضلت هذه المرتبة مع انها من الفضائل على ما قبلها وهي من الفرائض لان كل مؤمن يقدر على الصبر عن المحارم فأما الصبر على بلاء الله تعالى فلا يقدر عليه الا الانبياء لانه بضاعة الصديقين فان ذلك شديد على النفس) وذكر صاحب القوت عقب قول ابن عباس السابق مانصه وهذا يحتاج الى تفسير لم يقصد ابن عباس ان الصبر على المصيبة أفضل من الصبر على المحارم ومن الصبر على اداء الفرائض لان الصبر في ذلك من مزيد أحوال المسلمين والصبر على المصيبة من مقامات اليقين فانما فضل المقام في اليقين على المقام في الاسلام (ولذلك قال صلى الله عليه وسلم اللهم اني أسألك من اليقين ما تهون به علي مصائب الدنيا) رواه الترمذي والنسائي والحاكم وصححه من حديث ابن عمر وحسنه الترمذي وقد تقدم في كتاب الدعوات (فهذا صبر مستنده حسن اليقين) وأحسن الناس صبراً عند المصائب أكثرهم يقيناً وأكثر الناس حزناً وسخطاً في المصائب أقلهم يقيناً وأكثرهم حبالاً الدنيا ومثله ما رواه سلمة بن وردان عن أنس رفعه من ترك المراء وهو محق بنى الله له في أعلى الجنة ومن ترك المراء وهو مبطل بنى له في وسط الجنة ومن ترك الكذب بنى له في ربض الجنة فقد علمت ان ترك الكذب والمراء مبطل لا فرض وواجب فينبغي أن يكون أفضل ولكن المعنى فيه أن الكذب باطل يتركه المسلمون والمراء والعبد محق صادق ثم لا عار في زهدنا في التظاهر ورغبة في الصمت والسلامة فلا يصبر على هذا الا المتقون وهم خصوص المؤمنين فقامه من اليقين والزهد وإيثار الصمت والجلول على الكلام والشهرة أفضل فهو اليقين فصار هذا الموقن مقامه أفضل من عموم المؤمنين الذين يتركون الكذب والمارة وان كان أقرض وأوجب فهذا بيان ذلك ومعناه يقال من علامة التسليم للقضاء حسن الصبر والرضا وهو مقام العارفين فاما اشتراط الصبر في المصيبة عند الصدمة الاولى فكأنه يقال كل شيء يبدو صغيراً ثم يكبر الا المصيبة فانها تبدو كبيرة ثم تصغر فاشترط لعظم الثواب لها عند أول كبرها قبل ٧ صغرها وفي صدقة القلب أول ما يبعثه الشيء فينظر الى نظر الله عز وجل فيستحي فيحسن الصبر كما قال تعالى فانك باعيننا وهذامقام المتوكلين على الله تعالى كل هذا السياق في كتاب القوت وقال بعض من اختصر الاحياء وزاد عليه مانصه اما آداب الصبر فقد تقدم ان حقيقة الصبر ثبات باعث الدين في محاربة باعث الهوى ومقابلته فليبدأ في ذلك بالاهم فالاهم فالمجاهدة الباطنة كالمجاهدة الظاهرة قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار فالبدء بترك المحظورات وهو واجب ثم بالمكروهات وهو مستحب ثم بفضول المباحات الشاغلة عن رب الارض والسماوات وهي قرينة فان قيل لم فرقت بين المستحب والقربة وهما واحد فأقول بينهما عند التحقيق فرق وذلك ان الله تعالى بمنه وفضله انا بنى على كل حسنة ثواباً عاجلاً وثواباً آجلاً ومن جملة الثواب العاجل أن يثيبك على تلك الحسنة حسنة تناسبها وتليها في الدرجة فاذا تركت مكروهاً انا بك الله عليه بترك مكروه هو اذق منه في الرتبة واذا تركت مباحاً شاعلاً فتح لقلبك بسببه باباً الى حقيقة القربة نفحة من نفحات الرحمة تكشف لقلب العبد وجود الله وجماله فيتترك فضول المباحات بسبب ذلك ويعرف هذا من يفرق بين حق النفس وحظها فان كنت من أهل الذوق والا فالتصديق به واجب تقايدهم البداة بالواجب من الطاعات ويقدم الاوجب على الواجب وما يظنون على ما لا يظنون وهذا واجب ثم يقدم أفضل الفضائل فافضلها ويترك الفاضل للافضل اذا لم يمكن الجمع بينهما والدعاء للظالم والشفقة عليه من هذا النوع وهو من مقامات المحسنين ثم الصبر على المصائب بالثبات

وانما فضلت هذه الرتبة مع انها من الفضائل على ما قبلها وهي من الفرائض لان كل مؤمن يقدر على الصبر عن المحارم فأما الصبر على بلاء الله تعالى فلا يقدر عليه الا الانبياء لانه بضاعة الصديقين فان ذلك شديد على النفس ولذلك قال صلى الله عليه وسلم أسألك من اليقين ما تهون علي به مصائب الدنيا فهذا صبر مستنده حسن اليقين



عند الصدمة الاولى لان كل شئ يوجد صغيرا ثم يأخذ في النماء والزيادة الا المصيبة فانها تبدو عظيمة ثم تصغر وتأخذ في النقصان وهذا واجب فان غفل وجزع ثم رجع عن غفلته وندم واسترجع كان ندمه واسترجاعه توبة له وقد قلنا ان التوبة تصح من كل ذنب ويدخل في هذا النوع الصبر على اللعن ومكافاة الجاني بما هو معصية حرام ومكافأته بما هو مباح مكروه لذهاب الملائكة وعدم اجابته عنه وان تألم في باطنه ولكن ترك المكافاة عليه في الظاهر فهو أحسن حالا من الاول ولا يدخل في نهى التحريم لان الألم يدخل تحت اختيار العبد والرب تعالى لا يكاف العباد ولا يؤاخذهم الا بما يدخل تحت اختيارهم ويستحب علاج الألم وتكسيبه الى أن يستوى عند القلب وجود الاذى وعدمه كما تكسب الطاعة والمشقة ويحسب المعاصي فان فرح بالجناية ودعا للجاني فهذه هي القربة الصديقية ولا يحصل هذا الا لعبد فتح نور التوحيد قلبه فارتفعت عن قلبه رؤية الوسائط وشاهد المتوحد بالافعال ويعرفه إيمانه ان سيده اختاره ذلك ليزكي قلبه وينمي له نوره الى هنا كلامه (وكان أبو سليمان) الداراني رحمه الله تعالى (يقول والله ما نصبر على مانع فكيف نصبر على مانع كره) نقله صاحب الرسالة قال سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت أبا جعفر الرازي يقول سمعت عباسا يقول سمعت أحمد بن أبي الحواري يقول سألت أبا سليمان عن الصبر فقال فذكره (وقال صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل اذا وجهت الى عبد من عبيدي مصيبة في بدنه أو ماله أو ولده ثم استقبل ذلك بصبر جميل استحييت منه يوم القيامة ان انصب له ميزانا أو أنشر له ديوانا) قال العراقي رواه ابن عدي في الكامل من حديث أنس بسند ضعيف اه قلت وكذلك رواه الحكيم في النوادر والديالي في مسند الفردوس (وقال صلى الله عليه وسلم انتظر الفرج بالصبر عبادة) رواه القاضي في مسند الشهاب من حديث ابن عمر وابن عباس وابن أبي الدنيا في الفرج بعد الشدة من حديث ابن عمر دون قوله بالصبر وكذا رواه أبو سعيد الماليني في مسند الصوفية من حديث ابن عمر وكلها ضعيفة والترمذي من حديث ابن مسعود أفضل العبادة انتظار الفرج وتقدم في الدعوات انتهى قلت ومن رواه دون قوله بالصبر ابن عدي والخطيب من حديث أنس بسند ضعيف ورواه الترمذي وحسنه من حديث ابن مسعود في أثناء حديث وقد روى من حديث علي بن عيسى لفظ القاضي رواه ابن عبد البر والبيهقي وروى ابن أبي الدنيا وابن عساكر من حديث علي بلفظ انتظار الفرج عبادة ومن رضى بالقليل من الرزق رضى الله عنه بالقليل من العمل (وقال صلى الله عليه وسلم ما من عبد مؤمن أصيب بمصيبة فقال كما أمره الله تعالى انا لله وانا اليه راجعون اللهم آجرني) بالمد (في مصيبتى وأعقبني خيرا منها الا فعل الله به ذلك) قال العراقي رواه مسلم من حديث أم سلمة انتهى قلت لفظ مسلم ما من عبد يصيب مصيبة فيقول انا لله وانا اليه راجعون اللهم آجرني في مصيبتى واخلف لي خيرا منها الا آجره الله في مصيبتى واخلف له خيرا منها قالت فلما توفي أبو سامة قلت كما أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخلف الله خيرا منه رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى أحمد عن أم سلمة قالت اتاني أبو سامة يوما من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لقد سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قولاً سررت به قال لا يصيب أحدا من المسلمين مصيبة فيسترجع عند مصيبتة ثم يقول اللهم آجرني في مصيبتى واخلف لي خيرا منها الا فعل الله به ذلك قالت أم سلمة حفظت ذلك منه فلما توفي أبو سامة استرجعت وقلت اللهم آجرني في مصيبتى واخلف لي خيرا منه ثم رجعت الى نفسي وقلت من أين لي خيرا من أبي سامة فأبدلني الله بأبي سامة خيرا منه رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه الطيالسي وأبو نعيم في الحلية بلفظ ما من عبد يصاب بمصيبة فيقول انا لله وانا اليه راجعون اللهم عندك احتسبت مصيبتى فأجرني منها وأعقبني خيرا منها الا أعطاه الله ذلك وروى ابن سعد في الطبقات من حديث أم سلمة ما من عبد يصاب بمصيبة فيهرح الى ما أمره الله به من قول انا لله وانا اليه راجعون اللهم آجرني في مصيبتى هذه وعوضني خيرا منها الا آجره

وقال أبو سليمان والله ما نصبر على مانع فكيف نصبر على مانع كره وقال النبي صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل اذا وجهت الى عبد من عبيدي مصيبة في بدنه أو ماله أو ولده ثم استقبل ذلك بصبر جميل استحييت منه يوم القيامة أن انصب له ميزانا أو أنشر له ديوانا وقال صلى الله عليه وسلم انتظر الفرج بالصبر عبادة وقال صلى الله عليه وسلم ما من عبد مؤمن أصيب بمصيبة فقال كما أمر الله تعالى انا لله وانا اليه راجعون اللهم آجرني في مصيبتى وأعقبني خيرا منها الا فعل الله به ذلك



الله في مصيبتة وكان قنأان يعوضه الله منها خيرا منها وروى أحمد وابن ماجه من حديث الحسين بن علي  
 مامن مسلم ولا مسلمة يصاب مصيبة فيذكرها وإن طال عهدها فيحدث لذلك استرجاعا لا جعله الله له  
 عند ذلك فاعطاه مثل أجرها يوم أصيب (وقال أنس) رضي الله عنه (حدثني رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم إن الله عز وجل قال يا جبريل ماجزاء من سلبت كريمة (أي عينيه ويقال للعين كريمة) لكونها  
 مكرمة عند صاحبها (قال) جبريل (سبحانك لا أعلم لنا إلا ما علمتنا قال) الله عز وجل (جزاء الخلود في  
 داري والنظر إلى وجهي) قال العراقي رواه الطبراني في الأوسط من رواية أبي ظلال القسطلي وأحمد  
 هلال أحد الضعفاء عن أنس ورواه البخاري بلفظ أن الله عز وجل قال إذا ابتليت عبد بحبيبتيه فصبر  
 عوضته منهما الجنة ورواه ابن عدي وأبو يعلى بلفظ إذا أخذت كريمة عبد لم أرض له ثوابا دون الجنة  
 قلت يا رسول الله وإن كانت واحدة قال وإن كانت واحدة وفيه سعيد بن سليم قال ابن عدي ضعيف  
 انتهى قلت وروى الترمذي من حديث أنس وقال حسن غريب بلفظ أن الله تعالى يقول إذا  
 أخذت كريمة عبد في الدنيا لم يكن له جزاء عندى إلا الجنة ورواه من حديث أبي هريرة وقال حسن  
 صحيح بلفظ يقول الله عز وجل من أذهب حبيبتيه فصبر واحتسب لم أرض له ثوابا دون الجنة  
 ورواه هناد كذلك وروى الطبراني في الكبير وابن السني في عمل يوم وليلة وابن عساكر من حديث أبي  
 أمامة أن الله تعالى يقول يا ابن آدم إذا أخذت منك كريمة فصبرت واحتسبت عند الصدمة الأولى  
 لم أرض لك ثوابا دون الجنة ورواه أحمد وابن ماجه مثله بلفظ يقول الله تعالى يا ابن آدم وروى عبد بن  
 حميد وسمويه وابن عساكر من حديث أنس قال الله عز وجل وعزني لأقبض كريمة عبد فصبر لحكمي  
 ورضي بقضائي فارضى له بثواب دون الجنة وحديث أنس عند البخاري رواه أيضا أحمد وزاد يعني  
 عينيه ورواه كذلك الطبراني في الكبير من حديث جرير بن روفى لفظه من حديثه قال الله عز وجل من  
 سلبت كريمة عوضته منهما الجنة وروى ابن حبان والطبراني وأبو نعيم في الحلية وابن عساكر من حديث  
 العرياض بن سارية قال الله عز وجل إذا سلبت من عبد كريمة وهو بهما ضنين لم أرض له بهما ثوابا  
 دون الجنة إذا جدني عليهما ورواه الطبراني وحده من حديث أبي أمامة نحوه بلفظ قال ربكم وروى  
 أحمد وأبو يعلى من حديث أنس قال ربكم من أذهب كريمة ثم صبر واحتسب كان ثوابه الجنة وروى  
 أبو نعيم في الحلية من حديث أنس بلفظ يقول الله لا أذهب بصفتي عبد فارضى له ثوابا دون الجنة (وقال  
 صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل إذا ابتليت عبد ببلاء فصبر ولم يشكني إلى عواده أبدلته لجاخيرا  
 من لجهود ما خيرا من دمه فاذا أبرأته أبرأته ولا ذنب له وإن توفيته فإلى رحمتي) قال العراقي رواه مالك في  
 الموطأ من حديث عطاء بن يسار مرسلًا وقال ابن عبد البر في التمهيد رواه عباد بن كثير عن زيد بن أسلم  
 عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد انتهى وعباد بن كثير ضعيف ورواه البيهقي موقوفا على أبي هريرة  
 انتهى قلت وقد رواه الحاكم مرفوعا من حديث أبي هريرة بلفظ قال الله تعالى إذا ابتليت عبد  
 المؤمن فلم يشكني إلى عواده أطاقت من أسارى ثم أبدلته لجاخيرا من لجهود ما خيرا من دمه ثم يستأنف  
 العمل وقد رواه البيهقي كذلك ورواه الطبراني وابن عساكر من حديث أنس بلفظ ثلاث من كنوز البر  
 إخفاء الصدقة وكتمان المصيبة وكتمان الشكوى يقول الله تعالى إذا ابتليت عبد ببلاء فصبر لم يشكني  
 إلى عواده ثم أبرأته أبدلته لجاخيرا من لجهود ما خيرا من دمه وإن أرسلته أرسلته ولا ذنب عليه وإن  
 توفيته توفيته إلى رحمتي (وقال داود عليه السلام) في بعض مخاطباته مع الله عز وجل (يا رب ماجزاء  
 الحزين الذي يصبر على المصائب ابتغاء مرضاتك قال جزاؤه أن ألبسه لباس الإيمان فلا أنزع عنه أبدا)  
 رواه الديلمي وابن عساكر من حديث ابن مسعود وفيه جسر بن فرقد ضعيف والفظه قال داود عليه  
 السلام الهى ماجزاء من شيع ميتا إلى قبره ابتغاء مرضاتك قال جزاؤه أن تشيعه ملائكتي فتصلي على

وقال أنس حدثني رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 إن الله عز وجل قال  
 يا جبريل ماجزاء من سلبت  
 كريمة قال سبحانك لا أعلم  
 لنا إلا ما علمتنا قال تعالى  
 جزاؤه الخلود في داري  
 والنظر إلى وجهي وقال  
 صلى الله عليه وسلم يقول  
 الله عز وجل إذا ابتليت  
 عبد ببلاء فصبر ولم يشكني  
 إلى عواده أبدلته لجاخيرا  
 من لجهود ما خيرا من دمه  
 فاذا أبرأته أبرأته ولا ذنب  
 له وإن توفيته فإلى رحمتي  
 وقال داود عليه السلام  
 يا رب ماجزاء الحزين الذي  
 يصبر على المصائب ابتغاء  
 مرضاتك قال جزاؤه أن  
 ألبسه لباس الإيمان فلا  
 أنزع عنه أبدا



روحه في الارواح قال اللهم فاجزاء من يعزى خزينا ابتغاء مرضاتك قال ان ألبسه لباس التقوى واستر به من النار فأدخله الجنة الحديث (وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى في خطبته ما أنعم الله على عبد نعمة فأنزعهما منه وعوض منها الصبر الا كان ما عوضته منها أفضل مما أنزع منه وقرأ قوله تعالى انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب) أخرجه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا أبو محمد أحمد بن عبد الجبار حدثنا سعيد بن غانم عن محمد بن عمرو قال سمعت عمر بن عبد العزيز يخطب فقال ما أنعم الله على عبد نعمة ثم أنزعهما منه فعاضدهما أنزع منه الصبر الا ما كان عاضده خيرا مما أنزع منه ثم قرأ هذه الآية انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب وقد نقله كذلك صاحب العوارف (وسئل فضيل) بن عياض رحمه الله تعالى عن الصبر فقال هو الرضا بقضاء الله قبل وكيف ذلك قال الرضا لا يتمنى فوق منزلته) وكأنه يشير الى ثاني مقام من مقامات الصبر الذي هو درجة الزاهدين واليه يشير مارواه الحكيم والديلمي وابن عساكر من حديث أبي موسى الأشعري الصبر الرضا وفي لفظ الصبر رضا يعني ان التحقق بالصبر هو الذي يفتح الوصول الى مقام الرضا (وقيل حبس الشبلي رحمه الله تعالى) وقتا (في المارستان) هو دار المرضى (فدخل عليه جماعة فقال) لهم (من أنتم قالوا أحباؤك جاؤك زائر بن فخذ يرميهم بالحجارة) فاختاروا المحبة له (فأخذوا بهرون منه فقال) لهم (لو كنتم أحبائي) صادقين (لصبرتم على بلائي) اعتبارا بنفسه فيما هو فيه من بلاء السجن في المارستان ونسبته الى الجنون وليس بمجنون نقله القشيري في الرسالة (وكان بعض العارفين في جيبه رقعة يخرجها كل ساعة يطالعها) أي يقرأ ما فيها (وكان فيها واصبر لحكم ربك فانك باعيننا) ولفظ القشيري في الرسالة وقال بعضهم كنت بمكة فرأيت فقيرا طاف بالبيت وأخرج من جيبه رقعة ونظر فيها ومروا كان بالغد فعل مثل ذلك فترقبته أياما وهو يفعل مثل ذلك فيوما من الايام طاف ونظر في الرقعة وتباعد قليلا وسقط ميتا فخرجت الرقعة من جيبه فاذا فيها واصبر لحكم ربك فانك باعيننا (وقيل ان امرأته فتح) بن شخرف (الموصلي) وكانت من العارفات (عثرت) أي وقعت برجلها (فانقطع ظفرها فضحكت فقبل لها أمتجدين ألم الوجع فقالت ان لذة ثوابه أزالته عن قاي مرارة وجعه) أورد المصنف هذه القصة هنا استدلالا به على الصبر على البلاء ومعلوم ان المستدل بالبينة لا بعد صبرا حقيقة ولذلك لم يوصف سيدنا أيوب عليه السلام بالصبر فقال تعالى انا وجدناه صابرا ولم يقل صبارا لكونه كان يستلذ ما نزل به في بعض أحيانه (وقال داود لسليمان عليهما السلام) يخبره بم يستدل على تقوى المؤمن فقال (يستدل على تقوى المؤمن بثلاث) خصال الاولى (حسن التوكل فيما لم ينل و) الثانية (حسن الرضا فيما قد نال و) الثالثة (حسن الصبر فيما قد فات وقال نبينا صلى الله عليه وسلم من اجل الله ومعرفة حقه ان لا تشكو وجعلك ولا تدكر مصيبتك) قال العراقي لم أجده مرفوعا وانما رواه ابن أبي الدنيا في المرض والكفارات من رواية سفيان عن بعض الفقهاء قال من الصبر ان لا تحدث بمصيبتك ولا بوجعك ولا تزكي نفسك انتهى قلت وقال صاحب القوت وقدر ويناعن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا مقطوعا الصبر في ثلاث الصبر عن تركية النفس والصبر عن شكوى المصيبة والصبر على الرضا بقضاء الله خيره وشره (و يروي عن بعض الصالحين انه خرج يوما الى السوق فساوم شيئا من الطعام و) كانت (في كفه صرة) فيها دراهم فاراد ان يدفع لصاحب الطعام منها ف ضرب بيده عليها (فافتقدها فاذا هي قد أخذت من كفه) أي اختلست أو انحلت الصرة فوقع الدراهم (فقال بارك الله فيه بالعله أحوج اليهامني) فهذا من الصبر على المصيبة وعدم اظهار الجزع وقد دفع مثل هذا لابن مسعود رضي الله عنه (و يروي عن بعضهم انه قال مررت على سالم مولى أبي حذيفة) بن عتبة بن ربيعة بن عتبة بن عبد شمس أحد السابقين الاولين وكان من أكثرهم قرآنا (في القتلى) وكان معه لواء المهاجرين روى ابن المبارك في كتاب الجهاد له انه قال حينئذ بش حامل القرآن انا يعني ان فررت

منها أفضل مما أنزع منه  
وقرأ انما يوفى الصابرون  
أجرهم بغير حساب وسئل  
فضيل عن الصبر فقال هو  
الرضا بقضاء الله قبل وكيف  
ذلك قال الرضا لا يتمنى  
فوق منزلته وقيل حبس  
الشبلي رحمه الله في المارستان  
فدخل عليه جماعة فقال  
من أنتم قالوا أحباؤك جاؤك  
زائر بن فخذ يرميهم بالحجارة  
فأخذوا بهرون فقال لو  
كنتم أحبائي لصبرتم على  
بلائي وكان بعض العارفين  
في جيبه رقعة يخرجها كل  
ساعة ويطالعها وكان فيها  
فاصبر لحكم ربك فانك  
باعيننا ويقال ان امرأته فتح  
الموصلي عثرت فانقطع  
ظفرها فضحكت فقبل  
لها أمتجدين الوجع فقالت  
ان لذة ثوابه أزالته عن قلبي  
مرارة وجعه وقال داود  
لسليمان عليهما السلام  
يستدل على تقوى المؤمن  
بثلاث حسن التوكل فيما  
لم ينل وحسن الرضا فيما  
قد نال وحسن الصبر فيما  
قد فات وقال نبينا صلى الله  
عليه وسلم من اجل الله  
ومعرفة حقه ان لا تشكو  
وجعلك ولا تدكر مصيبتك  
و يروي عن بعض الصالحين  
انه خرج يوما في كفه صرة  
فافتقدها فاذا هي قد أخذت  
من كفه فقال بارك الله فيها  
لعله أحوج اليهامني وروى  
عن بعضهم انه قال مررت على سالم مولى أبي حذيفة في القتلى



وبه رمق فقلت له أسقيك ماء فقال جري قلبك إلى العدو واجعل الماء في الترس فاني صائم فان عشت إلى الليل شربته فهكذا كان صبر  
سالكى طريق الآخرة على بلاء الله تعالى (٣٠) فان قلت فيما ذنا نال درجة الصبر في المصائب وليس الامر إلى اختياره فهو

مضطر شاء أم أبى فان كان  
المراد به ان لا تكون في  
نفسه كراهية المصيبة فذلك  
غير داخل في الاختيار فاعلم  
انه انما يخرج عن مقام  
الصابرين بالجزع وشق  
الجيوب وضرب الحدود  
والمبالغة في الشكوى  
واظهار الكآبة وتغيير  
العادة في اللبس والمفرش  
والطعم وهذه الامور داخله  
تحت اختياره فينبغي أن  
يجتنب جميعها ويظهر الرضا  
بقضاء الله تعالى ويبقى  
مستمرا على عادته ويعتقد  
أن ذلك كان وديعة  
فاسترجعت كما روى عن  
الرميصاء أم سليم رجاها الله  
انها قالت توفي ابن لي وزوجي  
أبو طلحة غائب فقامت  
فسيجته في ناحية البيت  
فقدم أبو طلحة فقمت  
فهيأت له افطاره فجعل  
ياكل فقال كيف الصبي  
فقلت باحسن حال بحمد  
الله ومنه فانه لم يكن منذ  
اشتكى باسكن منه الليلة ثم  
تصنعت له أحسن ما كنت  
أتصنع له قبل ذلك حتى أصاب  
مني حاجته ثم قلت ألا تعجب  
من جبرائيل قال ما لهم قلت  
أعبروا عارية فلما طلبت  
منهم واسترجعت جزعوا  
فقال بش ما صنعوا فقلت  
هذا ابنك كان عارية من  
الله تعالى وان الله قد قبضه

فقطعت عنه فاخذ به يساره فاعتنقه إلى ان صرع فقال لأصحابه ما فعل أبو حذيفة يعني مولاه قبل قتل قال  
فاضجعوني بجنبه (وبه رمق) أي بقبعة الروح (فقلت أسقيك ماء فقال جري قلبك إلى) جهة (العدو  
واجعل الماء في الترس فاني صائم فان عشت إلى الليل شربته) ومات على حالته ولم يشرب الماء فارسل  
عمر ميراثه إلى مولاه ثبينة (فهكذا كان صبر سالكى طريق الآخرة على بلاء الله تعالى فان قلت فيما ذنا  
نال درجة الصبر في المصائب وليس الامر إلى اختياره فهو مضطر شاء أم أبى فان كان المراد به ان لا تكون  
في نفسه كراهية المصيبة فذلك غير داخل في الاختيار فاعلم انه انما يخرج عن مقام الصابرين بالجزع وشق  
الجيوب وضرب الحدود) والهلع والتسخط (والمبالغة في الشكوى واظهار الكآبة) أي الحزن  
(وتغير العادة في اللبس والمفرش والطعم وهذه الامور داخله تحت اختياره فينبغي أن يجتنب جميعها)  
فانه يفسد واجب الصبر ويحبط عمله في أحر المصيبة بل ياتم على فعله (و) عليه (ان يظهر الرضا بقضاء  
الله تعالى ويبقى مستمرا على عادته) في سائر أحواله ومن فعل شيئا مما تقدم ذكره فلا ثواب له على مصيبة  
لان نفس المصيبة لا ثواب عليها لان الله لا يثيب العباد الا على ما يدخل تحت اختيارهم وانما الثواب على  
الصبر لا على المصيبة بل هو آثم في تسخطه على قضا امر به (و) عليه ان (يعتقد ان ذلك كان وديعة) عنده  
(فاسترجعت كما روى عن الرميصاء أم سليم رضى الله عنها) هي ابنة ملحان بن خالد بن زيد بن حرام بن  
جندب الانصارية وهي أم أنس خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتهرت بكينيتها واختلف في اسمها  
على أقوال سهلة أو رميلة أو رميلة أو مليكة أو الرميصاء أو الغميصاء وقيل بل هما القبان لها (انها قالت توفي  
ابن لي وزوجي أبو طلحة) زيد بن سهل (غائب) وكانت قد أسلمت مع السابقين إلى الاسلام من الانصار  
فغضب زوجها مالك بن النضر وخرج إلى الشام فمات بها فتزوجت بعده بأبو طلحة وكان صداقها الاسلام  
(فقامت فسيجته) أي غطيته (في ناحية البيت فقدم أبو طلحة) من غيبته (فقامت فهيأت له افطاره  
فجعل يأكل فقال كيف الصبي) وكان مريضا (فقلت باحسن حال بحمد الله فانه لم يكن منذ اشتهى خيرا  
منه الليلة ثم تصنعت له أحسن ما كنت أتصنع قبل ذلك حتى أصاب مني حاجته) يعني خالطها (فقلت  
ألا تعجب من جبرائيل قال ما لهم قلت أعبروا عارية فلما طلبت منهم واسترجعت جزعوا فقال بش  
ما صنعوا فقلت هذا ابنك كان عارية من الله تعالى وان الله تعالى قبضه اليه فحمد الله واسترجع ثم غدا  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره فقال اللهم بارك لهما في ليلتهما قال الراوى فلقد رأيت اتهما بعد  
ذلك في المسجد سبعة كلهم قد قرؤا القرآن) قال العراقي رواه الطبراني في الكبير ومن طريقه أبو نعيم  
في الحلية والقصة في الصحيحين من حديث أنس مع اختلاف انتهى قلت قصتها في الصحيحين لمسات ولدها  
من أبي طلحة فقالت لما دخل لا يدكر أحد ذلك لابي طلحة قبل فلما جاء وسأل عن ولده قالت هو أسكن  
ما كان فظن انه عوفي وقام وأكل ثم تزينت له وتطيبت فنام معها وأصاب معها فلما أصبحت قالت له احتسب  
ولدي فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال بارك الله لكما في ليلتكما فجاءت بولده وهو عبد الله بن أبي  
طلحة فأنجب ورزق أولاد اقرؤا القرآن منهم عشرة كلاً (وروى جابر) بن عبد الله الانصاري رضى  
الله عنه (انه صلى الله عليه وسلم قال رأيتني دخلت الجنة فاذا بالرميصاء امرأة أبي طلحة) قال العراقي رواه  
النسائي في الكبرى باسناد صحيح انتهى قلت رواه من طريق عبد العزيز بن أبي سلمة عن محمد بن المنكدر  
عن جابر وقال ابن سعد في الطبقات أخبرنا محمد بن عبد الله الانصاري حدثنا جندب عن أنس قال قال نبي  
الله صلى الله عليه وسلم دخلت الجنة فسمعت خشفة بين يدي فاذا أنا بالغميصاء بنت ملحان ومن طريق  
جماد عن ثابت عن أنس نحوه لكن قال الرميصاء أو ردهما في ترجمة أم سليم وقدر رواه أيضا أحمد ومسلم

اليوم فحمد الله واسترجع ثم غدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره فقال اللهم بارك لهما في ليلتهما قال الراوى فلقد رأيت والنسائي  
لهم بعد ذلك في المسجد سبعة كلهم قد قرؤا القرآن وروى جابر أنه عليه السلام قال رأيتني دخلت الجنة فاذا أنا بالرميصاء امرأة أبي طلحة



وقد قيل الصبر الجليل هو أن لا يعرف صاحب المصيبة من غيره ولا يخرج جنة عن حد الصابر بن توجع القلب ولا فيضان العين بالدمع اذ يكون من جميع الحاضر بن لا جمل الموت سواء ولان البكاء توجع القلب

(٣١)

يفارق الانسان الى الموت ولذلك لما مات ابراهيم ولد النبي صلى الله عليه وسلم فاضت عيناه فقبل له أما ثم يتنازع هذا فقال ان هذه رحمة وانما يرحم الله من عباده الرجاء بل ذلك أيضا لا يخرج عن مقام الرضا فالمقدم على الحجة والفصد راض به وهو متالم بسببه لا محالة وقد تفيض عينه بالدمع (اذا عظم ألمه وسبأ في كتاب الرضا ان شاء الله تعالى) وبما لا يخرج من حد الصابر بن أيضا حكاية المصيبة للتداوى وللعالم يتعلم منه الصبر والرضا والصديق يعرف الحال لا على قصد الشكوى لان هذا مما تهم به البلوى (وكتب ابن أبي نجيم) هكذا هو في النسخ أبو يسار المكي الثقفي مولا هم وأبو نجيم كعظيم اسمه يسار روى له الجماعة وفي نسخة القوت ابن أبي يحيى وهو عبد الله ابن محمد بن أبي يحيى الاسلمى لقيه سجيل وقد ينسب الى جده روى له أبو داود (يعزى بعض الخلفاء فكتب ان أحق من عرف حق الله تعالى فيما أخذ منه من عظم حق الله تعالى عنده فيما أبقاء واعلم ان الماضي قبلك هو الباقي لك والباقي بعدك هو المأجور فيك واعلم ان أجر الصابر بن فيما يصابون به أعظم من النعمة عليهم فيما يعافون فيه) والحمد لله رب العالمين كذا نقله صاحب القوت (فاذا دفع الكراهة بالتفكير في نعمة الله تعالى عليه بالثواب نال درجة الصابر بن نعم من كمال الصبر كتمان المرض والفقر وسائر المصائب وقد قيل من كنوز البر كتمان المصائب والاوجاع والصدقة) ففي اظهار المصيبة والوجع والتحدث بها قدح في الصبر مطوق للاجور وكتمان رأس الصبر وقد شكك الاخنف بن قيس الى عمه وجع ضرره وكدره فقال له لقد ذهبت عني منذ أربعين سنة فما شكوتها لاحد فيكتمان هؤلاء الثلاثة كنز يدخر لصاحبه اليوم فاقته لا يطلع على ثوابه ملك ولا يدفع الى خصمائه بل يعوضهم الله من باقي أعماله أو خزان فضله ليمضي له كنزه وذلك اذا كان صبرا منه ورضا عن ربه وحياء منه ان يشكو أو يستغنى باحد من خلقه وهذا قد روى مرفوعا وانما تبع المصنف فيه صاحب القوت حيث لم يصرح برفعه فقد رواه أبو نعيم في الحلية وكذا البيهقي من حديث زافر بن سليمان عن عبد العزيز بن أبي رواد عن نافع عن ابن عمر رفعه ثم قال أبو نعيم غريب تفرد به زافر بن عبد العزيز زانتهى وقال الذهبي زافر بن سليمان قال ابن عدي لا يتابع على حديثه وعبد العزيز بن أبي رواد يروي عن نافع عن ابن عمر نسخة موضوعة وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وروى الطبراني من حديث أنس ثلاث من كنوز البر كتمان الشكوى وكتمان المصيبة وكتمان الصدقة ورواه الطبراني أيضا وابن عساكر من حديثه ثلاث من كنوز البر انطاء الصدقة وكتمان المصيبة وكتمان الشكوى يقول الله تعالى اذا ابتليت عبدي ببلاء فصبر الحديث وقد تقدم قريبا وهذا ظهر ان الحديث له أصل ويراى ابن الجوزي اياه في الموضوعات فيه نظر (فقد ظهر لك بهذه التسميات ان وجوب الصبر عام في جميع الاحوال والافعال) لا يخص منها حال دون حال ولا فعل دون فعل (فان الذي كفى الشهوات كلها واعتزل وحده فلا يستغنى عن الصبر على العزلة والانفراد ظاهرا وعن الصبر عن وساوس الشيطان باطنا فان اختلاج الخواطر لا يسكن) أبدا (وأكثر جولة الخواطر انما يكون في فائت لا تدارك له أو في مستقبل لا بد وان يحصل منه ما هو مقدر) من الازل (فهو كيفما كان تضييع زمان) فاي

والنساء وأبو يعلى وابن حبان كلهم من حديث أنس بالروايتين (وقد قيل) في قوله تعالى فاصبر صبرا جبلا (الصبر الجليل هو ان لا يعرف صاحب المصيبة اذ يشبه غيره) ولفظ القشيري في الرسالة هو ان يكون صاحب المصيبة في القوم لا يدري من هو (ولا يخرج جنة عن حد الصابر بن توجع القلب) ورقته (ولا فيضان العين بالدمع على الميت فان ذلك مقتضى البشرية ولا يفارق الانسان الى الموت ولذلك لما مات ابراهيم ولد النبي صلى الله عليه وسلم) فاضت عيناه فقبل له أما ثم يتنازع هذا فقال ان هذه رحمة وانما يرحم الله من عباده الرجاء بل ذلك أيضا لا يخرج عن مقام الرضا فالمقدم على الحجة والفصد راض به وهو متالم بسببه لا محالة وقد تفيض عينه بالدمع (اذا عظم ألمه وسبأ في كتاب الرضا ان شاء الله تعالى) وبما لا يخرج من حد الصابر بن أيضا حكاية المصيبة للتداوى وللعالم يتعلم منه الصبر والرضا والصديق يعرف الحال لا على قصد الشكوى لان هذا مما تهم به البلوى (وكتب ابن أبي نجيم) هكذا هو في النسخ أبو يسار المكي الثقفي مولا هم وأبو نجيم كعظيم اسمه يسار روى له الجماعة وفي نسخة القوت ابن أبي يحيى وهو عبد الله ابن محمد بن أبي يحيى الاسلمى لقيه سجيل وقد ينسب الى جده روى له أبو داود (يعزى بعض الخلفاء فكتب ان أحق من عرف حق الله تعالى فيما أخذ منه من عظم حق الله تعالى عنده فيما أبقاء واعلم ان الماضي قبلك هو الباقي لك والباقي بعدك هو المأجور فيك واعلم ان أجر الصابر بن فيما يصابون به أعظم من النعمة عليهم فيما يعافون فيه) والحمد لله رب العالمين كذا نقله صاحب القوت (فاذا دفع الكراهة بالتفكير في نعمة الله تعالى عليه بالثواب نال درجة الصابر بن نعم من كمال الصبر كتمان المرض والفقر وسائر المصائب وقد قيل من كنوز البر كتمان المصائب والاوجاع والصدقة) ففي اظهار المصيبة والوجع والتحدث بها قدح في الصبر مطوق للاجور وكتمان رأس الصبر وقد شكك الاخنف بن قيس الى عمه وجع ضرره وكدره فقال له لقد ذهبت عني منذ أربعين سنة فما شكوتها لاحد فيكتمان هؤلاء الثلاثة كنز يدخر لصاحبه اليوم فاقته لا يطلع على ثوابه ملك ولا يدفع الى خصمائه بل يعوضهم الله من باقي أعماله أو خزان فضله ليمضي له كنزه وذلك اذا كان صبرا منه ورضا عن ربه وحياء منه ان يشكو أو يستغنى باحد من خلقه وهذا قد روى مرفوعا وانما تبع المصنف فيه صاحب القوت حيث لم يصرح برفعه فقد رواه أبو نعيم في الحلية وكذا البيهقي من حديث زافر بن سليمان عن عبد العزيز بن أبي رواد عن نافع عن ابن عمر رفعه ثم قال أبو نعيم غريب تفرد به زافر بن عبد العزيز زانتهى وقال الذهبي زافر بن سليمان قال ابن عدي لا يتابع على حديثه وعبد العزيز بن أبي رواد يروي عن نافع عن ابن عمر نسخة موضوعة وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وروى الطبراني من حديث أنس ثلاث من كنوز البر كتمان الشكوى وكتمان المصيبة وكتمان الصدقة ورواه الطبراني أيضا وابن عساكر من حديثه ثلاث من كنوز البر انطاء الصدقة وكتمان المصيبة وكتمان الشكوى يقول الله تعالى اذا ابتليت عبدي ببلاء فصبر الحديث وقد تقدم قريبا وهذا ظهر ان الحديث له أصل ويراى ابن الجوزي اياه في الموضوعات فيه نظر (فقد ظهر لك بهذه التسميات ان وجوب الصبر عام في جميع الاحوال والافعال) لا يخص منها حال دون حال ولا فعل دون فعل (فان الذي كفى الشهوات كلها واعتزل وحده فلا يستغنى عن الصبر على العزلة والانفراد ظاهرا وعن الصبر عن وساوس الشيطان باطنا فان اختلاج الخواطر لا يسكن) أبدا (وأكثر جولة الخواطر انما يكون في فائت لا تدارك له أو في مستقبل لا بد وان يحصل منه ما هو مقدر) من الازل (فهو كيفما كان تضييع زمان) فاي

الصبر عام في جميع الاحوال والافعال فان الذي كفى الشهوات كلها واعتزل وحده لا يستغنى عن الصبر على العزلة والانفراد ظاهرا وعن الصبر عن وساوس الشيطان باطنا فان اختلاج الخواطر لا يسكن وأكثر جولة الخواطر انما يكون في فائت لا تدارك له أو في مستقبل لا بد وان يحصل منه ما هو مقدر فهو كيفما كان تضييع زمان



وآلة العبد قلبه وبضاعته عمره فاذا غفل القلب في نفس واحد عن ذكر يستفيد به انساب الله تعالى أو عن فكر يستفيد به معرفة بالله تعالى ليستفيد بالمعرفة محبة الله تعالى فهو مغبون هذا ان كان فكره ووسواسه في المباحات مقصورا عليه ولا يكون ذلك غالبا بل يتفكر في وجوه الخيل لقضاء الشهوات اذ لا يزال ينزع كل من تحرك على خلاف غرضه في جميع عمره أو من يتوهم انه ينارعه ويخالف أمره أو غرضه بظهور أماره له منه بل يقدر المخالفة من اخلص الناس (٣٢) في حبه حتى في أهله وولده ويتوهم مخالفتهم له ثم يتفكر في كيفية زجرهم وكيفية

قهرهم وجوابهم عما يتعللون به في مخالفته ولا يزال في شغل دائم فلا شيطان جند ان جند يطير وجند يسير والوسواس عبارة عن حركة جنده الطيار والشهوة عبارة عن حركة جنده السيار وهذا لان الشيطان خلق من النار وخلق الانسان من صلصال كالفخار والفخار قد اجتمع فيه مع النار الطين والطين طبيعته السكون والنار طبيعتها الحركة فلا يتصور نار مشتعلة لا تتحرك بل لا تزال تتحرك بطبيعتها وقد كاف الملعون المخلوق من النار ان يطعم من حركته ساجد الما خلق الله من الطين فابي واستكبر واستعصى وعبر عن سبب استعصائه بان قال خلقتني من نار وخلقته من طين) وان النار أشرف من الطين فكيف يسجد الشريف للمشروف (فاذا حيث لم يسجد الملعون لابينا آدم عليه السلام فلا ينبغي ان يطمع في سجوده لاولاده) وقد وقع ذلك في مراجعته لبعض الانبياء حين قال له ألا تطلب من الله ان يتوب علي فقال نعم فرفع يديه وسأله ذلك وراجعته في قبول توبة ابليس فجاء الخطاب نعم ان يسجد لقبر آدم عليه السلام فقال له ذلك النبي فقال أنا لم أسجد له وهو حي فكيف أسجد له وهو ميت (ومهما كف عن القلب وسواسه وعدوانه وطيرانه وجولانه فقد أظهر انقياده واذعانه في الجملة) فانقياده بالاذعان سجود منه فهو روح السجود ومعناه في الباطن (وانما وضع الجهة على الارض علامة استخفاف بالاصطلاح لتصور ذلك كما ان الانكحاح بين يدي الرجل) المعظم المحترم يرى استخفافا بالعادة فلا ينبغي ان يدهشك صدف الجوهر عن الجوهر وقالب الروح عن الروح وقشر اللب عن اللب فتكون ممن قيده عالم الشهادة بالكلية عن عالم الغيب والممكنات (وتحقق أن الشيطان من المنظرين) أي من الذين قد أمهلوا (فلا يتواضع لك بالكف عن الوسواس الى يوم الدين الآن تصبح وهمومك كلها هم واحد لا تشعب به بل في الاموية فتشغل قلبك بالله وحده فلا يسجد الملعون مجالا فيك) ولا يتمكن منك مادمت كذلك كذلك في حصن منيع (فعند ذلك تكون من عباد الله المخلصين) ان عبادي ليس لك عليهم سلطان (الداخلين في الاستثناء عن سلطنة

فائدة في شئ فان لم يمكن تلافيه أم أي فائدة في شئ هو غيب لا يدري كيف يكون واليه أشار التاتل ماضى فات والمؤمل غيب \* ولك الساعة التي أنت فيها (وآلة العبد قلبه وبضاعته عمره) وكل منهما نفيس (فاذا غفل القلب في نفس واحد عن ذكر يستفيد به انساب الله تعالى أو عن فكر يستفيد به معرفة الله تعالى ليستفيد بالمعرفة محبة الله تعالى) ويحظى بمزيد القرب منه (فهو مغبون) أي خسر (هذا اذا كان فكره ووسواسه في المباحات) الشرعية (وكان ذلك مقصورا عليه ولا يكون ذلك غالبا بل يتفكر في وجوه الخيل) وأنواع الخداع (لقضاء الشهوات) النفسية (اذ لا يزال ينزع كل من تحرك على خلاف غرضه في جميع عمره أو من يتوهم انه ينارعه ويخالف أمره أو غرضه بظهور أماره) أي علامة (له منه) تدل على ذلك (بل يقدر المخالفة من اخلص في حبه) وأحبهم اليه (حتى في أهله وولده ويتوهم مخالفتهم له) في أمره أو غرضه (ثم يتفكر في كيفية زجرهم وكيفية قهرهم وجوابهم عما يتعللون به في مخالفته) فيطول الحال ويكثر الاشتغال (ولا يزال في شغل دائم) لا ينتهي الى حد (فالشيطان جند ان جند يطير وجند يسير والوسواس) العارض منه (عبارة عن حركة جنده الطيارة والشهوة عبارة عن حركة جنده السيارة وهذا لان الشيطان خلق من النار وخلق الانسان من صلصال كالفخار) كما هو نص الكتاب العزيز (والفخار قد اجتمع فيه مع النار الطين) اذ لا يكون فخارا يصلصل الا بدخوله في النار (والطين طبيعته السكون) والاستقرار والبرودة (والنار طبيعتها الحركة) والاضطراب والحرارة (فلا يتصور نار مشتعلة لا تتحرك بل لا تزال تتحرك بطبيعتها وقد كاف الملعون المخلوق من النار ان يطعم من حركته ساجد الما خلق الله من الطين فابي) أي امتنع (واستكبر واستعصى وعبر عن سبب استعصائه بان قال خلقتني من نار وخلقته من طين) وان النار أشرف من الطين فكيف يسجد الشريف للمشروف (فاذا حيث لم يسجد الملعون لابينا آدم عليه السلام فلا ينبغي ان يطمع في سجوده لاولاده) وقد وقع ذلك في مراجعته لبعض الانبياء حين قال له ألا تطلب من الله ان يتوب علي فقال نعم فرفع يديه وسأله ذلك وراجعته في قبول توبة ابليس فجاء الخطاب نعم ان يسجد لقبر آدم عليه السلام فقال له ذلك النبي فقال أنا لم أسجد له وهو حي فكيف أسجد له وهو ميت (ومهما كف عن القلب وسواسه وعدوانه وطيرانه وجولانه فقد أظهر انقياده واذعانه في الجملة) فانقياده بالاذعان سجود منه فهو روح السجود ومعناه في الباطن (وانما وضع الجهة على الارض علامة استخفاف بالاصطلاح لتصور ذلك كما ان الانكحاح بين يدي الرجل) المعظم المحترم يرى استخفافا بالعادة فلا ينبغي ان يدهشك صدف الجوهر عن الجوهر وقالب الروح عن الروح وقشر اللب عن اللب فتكون ممن قيده عالم الشهادة بالكلية عن عالم الغيب والممكنات (وتحقق أن الشيطان من المنظرين) أي من الذين قد أمهلوا (فلا يتواضع لك بالكف عن الوسواس الى يوم الدين الآن تصبح وهمومك كلها هم واحد لا تشعب به بل في الاموية فتشغل قلبك بالله وحده فلا يسجد الملعون مجالا فيك) ولا يتمكن منك مادمت كذلك كذلك في حصن منيع (فعند ذلك تكون من عباد الله المخلصين) ان عبادي ليس لك عليهم سلطان (الداخلين في الاستثناء عن سلطنة

هذا وانقياده بالاذعان سجود منه فهو روح السجود وانما وضع الجهة على الارض علامته الدالة عليه بالاصطلاح ولو جعل وضع الجهة على الارض علامة استخفاف بالاصطلاح لتصور ذلك كما أن الانبطاح بين يدي المعظم المحترم يرى استخفافا بالعادة فلا ينبغي أن يدهشك صدف الجوهر عن الجوهر وقالب الروح عن الروح وقشر اللب عن اللب فتكون ممن قيده عالم الشهادة بالكلية عن عالم الغيب وتحقق أن الشيطان من المنظرين فلا يتواضع لك بالكف عن الوسواس الى يوم الدين الآن تصبح وهمومك كلها هم واحد فتشغل قلبك بالله وحده فلا يسجد الملعون مجالا فيك فعند ذلك تكون من عباد الله المخلصين الداخلين في الاستثناء عن سلطنة



هذا اللعين ولا تظن انه يخلو عنه قلب فارغ بل هو سبال يجري من ابن آدم مجرى الدم وسباله مثل الهواء في القدر فانك ان أردت ان يخلو القدر عن الهواء من غير ان تشغله بالماء أو بغيره فقد طمعت في غير مطمع بل بقدر ما يخلو من الماء يدخل فيه الهواء لا محالة فكذلك القلب المشغول بفكرهم في الدين يخلو عن جولان الشيطان والافن غفل (٢٤) عن الله تعالى ولوفي لحظة فليس له في تلك اللحظة قرين الا الشيطان

ولذلك قال تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين وقال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يفيض الشاب الفارغ وهذا الان الشاب اذا تعطل عن عمل يشغل باطنه بمباح يستعين به على دينه كان ظاهره فارغا ولم يبق قلبه فارغا بل يعيش فيه الشيطان ويبيض ويفرخ ثم تزوج افراخه أيضا وتبيض مرة أخرى وتفرخ وهكذا يتوالد نسل الشيطان توالدا أسرع من توالد سائر الحيوانات لان طبعه من النار واذا وجد الخلفاء اليابسة كثر توالده فلا يزال تتوالد النار من النار ولا تنقطع البتة بل تسرى شيئا فشيئا على الاتصال فالشهوة في نفس الشاب للشيطان كالحلفاء اليابسة للنار وكما لا تبقى النار اذا لم يبق لها قوت وهو الخطب فلا يبقى للشيطان مجال اذا لم تكن شهوة) ولذلك قالوا النار تأكل نفسها ان لم تجد مائتا كلة (فاذا اذا تأملت علمت ان أعدى عدوك شهوتك وهي صفة نفسك) ففي الخبر اعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك وفي رواية زوجتك التي تضاجعك وروى العسكري عن سعيد بن أبي هلال مرسل ليس عدوك الذي ان قتلتك كان لك نورا وان قتلك دخلت الجنة ولكن أعدى الأعداء لك نفسك التي بين جنبيك (ولذلك قال) أبو المغيث (الحسين بن منصور) بن أبي بكر بن عمر بن عبد الله بن الليث بن أبي بكر بن أبي صالح بن عبد الله بن أبي أيوب الأنصاري (الحلاج) صاحب الجنيد والثوري وغيرهما واختلف الناس فيه فافتي كثير من العلماء باباحة دمه فقتل يوم الثلاثاء اسبوع بقين من ذي القعدة سنة ٣٠٩ (حين كان يصلب) وذلك ببغداد (وقد سئل عن التصوف فقيل) له ماهو (فقال هو نفسك ان لم تشغلها) بالذكر والفكر (شغلتك) بما يبعدك عن حضرة الله (فاذا حقيقة الصبر وكاله الصبر عن كل حركة مذمومة) ذمها الشارع (وحركة الباطن أولى بالصبر عن ذلك) لما فيه من الوسوس والخطرات (وهذا صبر دائم لا يقطعه الاموت) نسأل الله حسن التوفيق بمنه وكرمه

(بيان دواء الصبر وما يستعان به عليه) \*

(اعلم) هداك الله تعالى (ان الذي أنزل الداء أنزل الدواء و وعد الشفاء) روى أبو نعيم في الطب من حديث أبي هريرة ان الذي أنزل الداء أنزل معه الدواء ورواه ابن السني والحاكم بلفظان الذي أنزل الداء أنزل الشفاء (فالصبر وان كان شاقا) على النفس (أو تمتنع فتمتصيه) ممكن بمجموع (مركب من

(٥ - (اتحاف السادة المتقين) - ناسع) التصوف ماهو فقال هي نفسك ان لم تشغلها شغلتك فاذا حقيقة الصبر وكاله الصبر عن كل حركة مذمومة وحركة الباطن أولى بالصبر عن ذلك وهذا صبر دائم لا يقطعه الاموت نسأل الله حسن التوفيق بمنه وكرمه) (بيان دواء الصبر وما يستعان به عليه) \* اعلم ان الذي أنزل الداء أنزل الدواء و وعد الشفاء فالصبر وان كان شاقا أو تمتنع فتمتصيه ممكن بمجموع



العلم والعمل فالعلم والعمل هما الاخلاط التي منها تركيب الادوية لأمراض القلوب كلها ولكن يحتاج كل مرض الى علم آخر وعمل آخر  
وكان أقسام الصبر مختلفة فاقسام العلل المختلفة واذا اختلفت العلل اختلف العلاج اذ معنى العلاج مضادة العلة وقمعها واستيفاء ذلك  
مما يطول ولا يمكن معرف الطريق في بعض (٣٤) الامثلة فنقول اذا افتقر الى الصبر عن شهوة الوقاع مثلا وقد غلبت عليه الشهوة بحيث ليس

علاك معها فرجه أو علك  
فرجه ولكن ليس علك عينه  
أو علك عينه ولكن ليس  
علاك قلبه ونفسه اذ لا تزال  
تحدثه بمقتضيات الشهوات  
و يصرفه ذلك عن المواظبة  
على الذكر والفكر والاعمال  
الصالحة فنقول قد قدمنا  
أن الصبر عبارة عن مصارعة  
باعث الدين مع باعث  
الهوى وكل متصارعين  
أردنا أن يغلب أحدهما  
الاخر فلا طريق لنا فيه  
الاتقوية من أردنا أن  
تكون له البد العليما  
وتضعيف الاخر فلزمنا  
ههنا تقوية باعث الدين  
وتضعيف باعث الشهوة  
فاما باعث الشهوة فمسبيل  
تضعيفه ثلاثة أمور أحدها  
أن ننظر الى مادة قوتها  
وهي الاغذية الطيبة المحركة  
للاشهوة من حيث نوعها  
ومن حيث كثرتها فلا بد  
من قطعها بالصوم الدائم  
مع الاقتصاد عند الافطار  
على طعام قليل في نفسه  
ضعيف في جنسه فيحترز عن  
اللحم والاطعمة المهيجة  
للاشهوة الثاني قطع أسبابه  
المهيجة له في الحال فانه انما  
يهيج بالنظر الى مظان  
الشهوة اذ النظر يحرك

(العلم والعمل فالعلم والعمل هما الاخلاط التي منها تركيب الادوية) النافعة (لامراض القلوب  
كلها ولكن يحتاج كل مرض الى علم آخر وعمل آخر وكان أقسام الصبر مختلفة فاقسام العلل المختلفة  
منه مختلفة واذا اختلفت العلل اختلف العلاج اذ معنى العلاج مضادة العلة وقمعها) لان النفس ان كانت  
زكية طاهرة مهذبة الاخلاق فينبغي أن يسعى لحفظها وجلب مزيد قوتها بها واكتساب زيادة صفاء لها  
فان كانت ناقصة عادمة الكمال والصفاء وجب العلاج بضد العلة المطلوب زوالها فيعالج مرض الجهل بالعلم  
ومرض البخل بالسخاوة ومرض الكبر بالتواضع ومرض الشره بالكف عن المشتبهى تكافا (واستيفاء ذلك  
مما يطول ولا يمكن معرف الطريق في بعض الامثلة فنقول اذا افتقر الى الصبر عن شهوة الوقاع مثلا وقد غلبت  
عليه بحيث لا علك معها فرجه) في حال يقظته ونومه (أو علك فرجه ولكن ليس علك عينه) بالتطلع  
(أو علك عينه ولكن ليس علك قلبه ونفسه اذ لا تزال تحدثه) في سره (بمقتضيات الشهوة ويصرفه ذلك  
عن المواظبة على الذكر والفكر) والمراقبة (والاعمال الصالحة فنقول) في علاجه (قد قدمنا ان الصبر  
عبارة عن مصارعة باعث الدين مع باعث الهوى وكل متصارعين أردنا أن يغلب أحدهما الاخر فلا  
طريق لنا فيه الاتقوية من أردنا أن تكون له البد العليما) وأي الغلبة (وتضعيف الاخر فلزمنا ههنا تقوية  
باعث الدين وتضعيف باعث الشهوة فاما باعث الشهوة فمسبيل تضعيفه ثلاثة أمور أحدها ان ننظر الى  
مادة قوتها وهي الاغذية الطيبة اللذيذة المحركة للشهوة من حيث نوعها ومن حيث كثرتها فلا بد من قطعها  
بالصوم الدائم مع الاقتصاد عند الافطار على طعام قليل في نفسه ضعيف في جنسه فيحترز عن تناول  
(اللحم) في المأكولات (و) عن (الاطعمة المهيجة للشهوة) في طبعها أو بلباسه الابازير (الثاني قطع  
أسبابه المهيجة له في الحال فانه انما يهيج بالنظر الى مظان الشهوة اذ النظر يحرك القلب والقلب يحرك  
الشهوة) ومن ذلك قولهم من ادارنا ظره اتعب خاطره (وهذا يحصل) علاجه (بالعزلة) عن الناس  
مرة (والاحتراز عن مظان وقوع البصر على الصور) الجميلة (المشتبهة) بالطبع (والفرار منها بالكيفية  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم النظرة سهم مسموم من سهام ابليس) رواه الحاكم والبيهقي من  
حديث حذيفة بافظ النظرة سهم من سهام ابليس مسمومة فمن تركها من خوف الله اثنائه ايماناً يجد  
حلاوته في قلبه وروى الحكيم الترمذي في النوادر من حديث علي بن النضر عن محاسن المرأة سهم من سهام  
ابليس فمن صرف بصره عنها رزقه الله عبادة يجد حلاوتها وروى أبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر عن  
المؤمن في محاسن المرأة سهم من سهام ابليس مسموم من تركها من خشية الله ورجاء ما عنده آتاه الله بذلك  
عبادة تبلغه لذنها وقد تقدم ذكر هذا الحديث مرارا (وهذا سهم يسدده الملعون ولا ترس يمنع منه)  
ويتترس به (الاتغميض الاجفان والهرب من صوب رمية) وقد روى الديلمي من حديث أبي هريرة يقول  
الله تعالى يا ابن آدم ان نازلك بصرك الى بعض ما حرمت عليك فقد اعتك عليه بطبقين فاطبقهما عليه  
الحديث (فانه يرى هذا السهم عن قوس الصور فاذا انقلبت عن صوب الصور لم يصبك سهمه) وامنت  
من شره (الثالث تسليمة النفس بالمباحات من الجنس الذي يشتهيه وذلك بالنسكاخ) مع حليته (فان كل  
ما يشتهيه الطبع في المباحات من جنسه ما يغني عن المحظورات منه وهذا هو العلاج الانفع) والدواء

القاب والقلب يحرك الشهوة وهذا يحصل بالعزلة والاحتراز عن مظان وقوع البصر على الصور المشتبهة والفرار منها  
بالكيفية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم النظرة سهم مسموم من سهام ابليس وهو سهم يسدده الملعون ولا ترس يمنع منه الاتغميض الاجفان  
أو الهرب من صوب رمية فانه انما يرى هذا السهم عن قوس الصور فاذا انقلبت عن صوب الصور لم يصبك سهمه الثالث تسليمة النفس بالمباح  
من الجنس الذي يشتهيه وذلك بالنسكاخ فان كل ما يشتهيه الطبع في المباحات من جنسه ما يغني عن المحظورات منه وهذا هو العلاج الانفع



في حق الاكثر فان قطاع الغذاء يضعف عن سائر الاعمال ثم قد لا يجمع الشهوة في حق أكثر الرجال ولذلك قال صلى الله عليه وسلم عليكم بالباه  
فمن لم يستطع فعليه بالصوم فان الصوم له وجاء فهذه ثلاثة أسباب فلعلاج الاول وهو قطع الطعام يضاهاى قطع العلف عن البهيمة الجوح وعن  
الكب الضارى ليضعف فتسقط قوته والثاني يضاهاى تغيب اللحم عن الكب (٣٥) وتغيب الشعير عن البهيمة حتى لا تتحرك

بواطنها بسبب مشاهدتها  
والثالث يضاهاى تسليتها  
بشي قليل مما يميل اليه  
طبعها حتى يبقى معها من  
القوة ما تصبر به على  
التأديب وأما تقوية باعث  
الدين فانما تكون بطريقتين  
أحدهما اطعامه في فوائد  
المجاهدة وغرائها في الدين  
والدنيا وذلك بان يكثر فكره  
في الاخبار التي أوردناها في  
فضل الصبر وفي حسن  
عواقبه في الدنيا والآخرة  
وفي الاثران ثواب الصبر على  
المصيبة أكثر مما فات وأنه  
بسبب ذلك مغبوط بالمصيبة  
اذفاته ما لا يبقى معه الامدة  
الحياة وحصل له ما يبقى بعد  
موته أبد الدهر ومن أسلم  
خسباً في نفيس فلا ينبغي  
أن يحزن لفوات الخسيس  
في الحال وهذا من باب  
المعارف وهو من الايمان  
فتارة يضاعف وتارة يقوى  
فان قوى قوى باعث الدين  
وهيجته تهيج شديداً وأن  
ضعف ضعفه وانما قوة  
الايمان يعبر عنها باليقين  
وهو المحرك لعزيمة الصبر  
وأقل ما أوتى الناس الصبر  
وعزيمة اليقين والثاني ان  
يعود هذا الباعث مصارعة

الاكبر (في حق الاكثر فان قطاع الغذاء) مطابقاً (يضعف عن سائر الاعمال) الصالحة التي تستدعي  
القوة (ثم قد لا يجمع الشهوة في حق أكثر الرجال ولذلك قال صلى الله عليه وسلم) بأبها الناس (عليكم  
بالباهة) أى النكاح (فان لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء) رواه الطبراني في الاوسط والاضياء من  
حديث أنس وقد تقدم في كتاب النكاح (فهذه ثلاثة أسباب فلعلاج الاول وهو قطع الطعام يضاهاى  
قطع العلف عن البهيمة الجوح) أى العاصبة عن التأديب (وعن الكب الضارى) أى اللهيج  
يأكل لحم الصيد (ليضعف فتسقط قوته و) العلاج (الثاني يضاهاى تغيب اللحم عن الكب وتغيب  
الشعير عن البهيمة حتى لا تتحرك بواطنها بسبب مشاهدتها) بالعين والحس (و) العلاج (الثالث  
يضاهاى تسليتها بشي قليل مما يميل اليه طبعها حتى يبقى معها من القوة ما تصبر به على التأديب) والرياضة  
(وأما تقوية باعث الدين فانما يكون بطريقتين أحدهما اطعامه في فوائد المجاهدة وغرائها في الدين  
والدنيا) والقدر الواجب منه تقويته بالوعد والوعيد أو بما رأته من البواعث الحادثة المقوية له الى أن  
يغلب وينتصر ويفوز بالخلاص السنية الموعودة له (وذلك بان يكثر فكره في الاخبار التي أوردناها في فضل  
الصبر وفي حسن عواقبه في الدنيا والآخرة وفي الاثران ثواب الصبر على المصيبة أكثر مما فات وأنه بسبب  
ذلك مغبوط بالمصيبة اذفاته ما لا يبقى معه الامدة الحياة وحصل له ما يبقى بعد موته أبد الدهر) كانه يشير الى  
أثر ابن عباس المتقدم ان من صبر على المصيبة عند الصدمة الاولى فله تسعة مائة درجة تبعها صاحب القوت  
وقد تقدم الكلام عليه وان المروي من حديثه على خلاف ذلك (ومن أسلم خسباً في نفيس فلا ينبغي أن  
يحزن لفوات الخسيس في الحال وهذا من باب المعارف وهو من الايمان) بالترغيب والترهيب وبالقضاء  
والقدر وخيره وشره وحلوه ومره من الله تعالى والايمان بهذا واجب والشرعية طائفة بهذا والقرآن  
من فاتحته الى خاتمته ترغيب وترهيب وتذكير به اللبيب فاذا قرأ العبد القرآن بالتدبر والاصغاء  
أحضر قلبه وتفكر في ما رتب الله تعالى على الطاعات من الجزاء والكرامات وعلى المخالفات قوى ايمانه  
ويقينته واليه أشار المصنف بقوله (فتارة يضاعف وتارة يقوى فان قوى قوى باعث الدين وهيجته تهيج  
شديداً وان ضعف ضعفه وانما قوة الايمان يعبر عنها باليقين وهو المحرك لعزيمة الصبر وأقل ما أوتى الناس  
الصبر وعزيمة اليقين) كل روى ذلك من حديث شهر بن حوشب عن أبي امامة رفعه وقد تقدم ذكره  
واذا قوى يقينه انهرم كيد الشيطان وخزيه واذا قوى يقينه بالقضاء والقدر صبر على ما ابتلاه الله وان  
اتسعت معرفته حتى يرى المصيبة نعمة حصل منه الشكر عوضاً عن الصبر وارتفع بذلك درجته عند الله  
تعالى (والثاني أن يعود هذا الباعث مصارعة باعث الهوى تدرجاً قليلاً قليلاً حتى يدرك لذة الظفر بها  
فيستجري عليها وتقوى منته) أى قوته (في مصارعها فان الاعتناء والممارسة للاعمال الشاقة يؤكده  
القوى التي تصدر عنها تلك الاعمال ولذلك تزيد قوة الحالمين) للاعمال الثقيلة (والفلاحين) لمعاملة  
أعمال الاعراض (والمقاتلين) في الحروب (وبالجمل ففوة الممارسين للاعمال الشاقة تزيد على قوة  
الخطاطين والعطارين) وهم الصيادلة (والفقهاء) في المدارس (والصالحين) في الزوايا (وذلك لان  
قواهم لم تتأكد بالممارسة) والمزاولة (فالعلاج الاول يضاهاى اطعام المصارع بالخلعة عند الغلبة  
ووعده بانواع الكرامة) والانعام (كل واحد فرعون سحرته عند اغرائه اياهم بموسى) عليه السلام

باعث الهوى تدرجاً قليلاً قليلاً حتى يدرك لذة الظفر بها فيستجري عليها وتقوى منته في مصارعها فان الاعتناء والممارسة للاعمال الشاقة  
تؤكد القوى التي تصدر عنها تلك الاعمال ولذلك تزيد قوة الحالمين والفلاحين والمقاتلين وبالجمل ففوة الممارسين للاعمال الشاقة تزيد على  
قوة الخطاطين والعطارين والفقهاء والصالحين وذلك لان قواهم لم تتأكد بالممارسة فلعلاج الاول يضاهاى اطعام المصارع بالخلعة عند الغلبة  
ووعده بانواع الكرامة كل واحد فرعون سحرته عند اغرائه اياهم بموسى



حيث قال وانكم اذا ان المقربين والثاني يضاهي تعويد الصبي الذي يراد منه المصارعة والمقاتلة بمباشرة أسباب ذلك منذ الصبا حتى يأنس به ويستجري عليه وتقوى فيه منته فن ترك بالسكينة المجاهدة بالصبر ضعف فيه باعث الدين ولا يقوى على الشهوة وان ضعفت ومن عود نفسه مخالفة الهوى غلبا مهما أراد فهذا مناج العلاج في جميع أنواع الصبر ولا يمكن استيفاءه وانما أشدها كف الباطن عن حديث النفس وانما يشتد ذلك على من تفرغ له بان قمع الشهوات الظاهرة وآثر العزلة وجلس للمراقبة والذكر والفكر فان الوسواس لا يزال يجاذبه من جانب الى جانب وهذا العلاج له البتة الاقطع العلائق (٣٦) كلها ظاهرا وباطنا بالفرار عن الالهل والولد والمال والجاه والرفقاء والاصدقاء ثم

الاعتزال الى زاوية بعد احراز قدر يسير من القوت وبعد القناعة به ثم كل ذلك لا يكفي ما لم تصر الهموم هما واحدا وهو الله تعالى ثم اذا غلب ذلك على القلب فلا يكفي ذلك ما لم يكن له مجال في الفكر وسير بالباطن في ملكوت السموات والارض وعجائب صنع الله تعالى وسائر أبواب معرفة الله تعالى حتى اذا استولى ذلك على قلبه دفع اشتغاله بذلك مجاذبة الشيطان ووسواسه وان لم يكن له سير بالباطن فلا يجنبه الا الاوراد المتواصلة المترتبة في كل لحظة من القراءة والاذكار والصلوات ويحتاج مع ذلك الى تسكيف القلب الحضور فان الفكر بالباطن هو الذي يستغرق القلب دون الاوراد الظاهرة الجارية على اللسان في منزلة حديث النفس (ثم اذا فعل ذلك كله لم يسلم من الاوقات الابعضها) أي بالشرط المذكور (اذلا يخلو في جميع أوقاته من حوادث تتجدد فتشغله عن الفكر والذكر من مرض وخوف وايداء من اناس وطغيان من مخالط اذلا يستغنى عن مخالطة من يعينه في بعض أسباب المعيشة) بحسب الضرورة الطارئة (فهذا أحد الانواع الشاغلة) عن الذكر والفكر (وأما النوع الثاني فهو ضروري أشد ضرورة من الاول وهو اشتغاله بالمطعم والملبس وأسباب المعاش فان تهيشة ذلك أيضا يحوج الى شغل ان تولاه بنفسه) يشغله عما هو بصدده (وان تولاه غيره فلا يخلو عن شغل قلب بمن يتولاه) في بعض الاحوال والاحيان ضرورة (ولكن بعد قطع العلائق كلها يسلم له أكثر الاوقات ان لم تهجم به ملة فواقعة) من ملات الدهر وقائعه (وفي تلك الاوقات يصفو القلب) عن الكدر (ويتيسر الفكر) فيتوجه على قلبه بفكره وهو ذا كرو يراقب عليه (وينكشف فيه من أسرار الله تعالى في ملكوت السموات والارض ما لا يقدر على عشر عشره في زمان طويل لو كان مشغول القلب بالعلائق) وذلك الانكشاف لاحدله فيقف عليه (والانتهاء الى هذا) المقام (هو أقصى المقامات التي يمكن ان تنال

(حيث قال وانكم اذا المن المقربين و) العلاج (الثاني أيضا يضاهي تعويد الصبي الذي يراد منه المصارعة والمقاتلة مباشرة أسباب ذلك) منذ زمن الصبا (حتى يأنس به ويستجري عليه وتقوى فيه منته فن ترك بالسكينة المجاهدة بالصبر ضعف فيه باعث الدين ولا يقوى على الشهوة وان ضعفت ومن عود نفسه مخالفة الهوى غلبا مهما أراد فهذا مناج العلاج في جميع أنواع الصبر ولا يمكن استيفاءه وانما أشدها كف الباطن عن حديث النفس) وتوارد الهوا جس على الخواطر (وانما يشتد ذلك على من تفرغ له) به منته بالسكينة (بان قمع الشهوات الظاهرة وآثر العزلة) والانفراد عن الخلق (وجلس للمراقبة والذكر والفكر فان الوسواس لا يزال يجاذبه من جانب الى جانب) وتحول بينه وبين شغله (وهذا العلاج له البتة الاقطع العلائق كلها ظاهرا وباطنا بالفرار عن الالهل والولد والمال والجاه والرفقاء والاصدقاء) والاقارب والمعارف (ثم الاعتزال) عنهم (الى زاوية) من زوايا البلد (بعد احراز قدر يسير من القوت) يقيم به صلبه (وبعد القناعة به) واتخاذ رفيق صالح يعينه على أحواله (ثم ترك ذلك كله لا يكفي ما لم تصر الهموم هما واحدا وهو الله تعالى) فلا يكون له هم الا هو ولا شغل الا به (ثم اذا غلب ذلك على القلب فلا يكفي ذلك ما لم يكن له مجال في الفكر وسير بالباطن في ملكوت السموات والارض وعجائب صنع الله تعالى فهو سائر أبواب معرفة الله تعالى حتى اذا استولى ذلك على قلبه) وغلب (دفع اشتغاله بذلك مجاذبة الشيطان ووسواسه وان لم يكن له سير بالباطن فلا يجنبه الا الاوراد المتواصلة المترتبة في كل لحظة) من القراءة والاذكار والصلوات ويحتاج مع ذلك الى تسكيف القلب الحضور (اذلا يخلو في جميع أوقاته من حوادث تتجدد فتشغله عن الفكر والذكر من مرض وخوف وايداء من اناس وطغيان من مخالط اذلا يستغنى عن مخالطة من يعينه في بعض أسباب المعيشة) بحسب الضرورة الطارئة (فهذا أحد الانواع الشاغلة) عن الذكر والفكر (وأما النوع الثاني فهو ضروري أشد ضرورة من الاول وهو اشتغاله بالمطعم والملبس وأسباب المعاش فان تهيشة ذلك أيضا يحوج الى شغل ان تولاه بنفسه) يشغله عما هو بصدده (وان تولاه غيره فلا يخلو عن شغل قلب بمن يتولاه) في بعض الاحوال والاحيان ضرورة (ولكن بعد قطع العلائق كلها يسلم له أكثر الاوقات ان لم تهجم به ملة فواقعة) من ملات الدهر وقائعه (وفي تلك الاوقات يصفو القلب) عن الكدر (ويتيسر الفكر) فيتوجه على قلبه بفكره وهو ذا كرو يراقب عليه (وينكشف فيه من أسرار الله تعالى في ملكوت السموات والارض ما لا يقدر على عشر عشره في زمان طويل لو كان مشغول القلب بالعلائق) وذلك الانكشاف لاحدله فيقف عليه (والانتهاء الى هذا) المقام (هو أقصى المقامات التي يمكن ان تنال

انسان وطغيان من مخالط اذلا يستغنى عن مخالطة من يعينه في بعض أسباب المعيشة فهذا أحد الانواع الشاغلة \* وأما النوع الثاني فهو ضروري أشد ضرورة من الاول وهو اشتغاله بالمطعم والملبس وأسباب المعاش فان تهيشة ذلك أيضا يحوج الى شغل ان تولاه بنفسه وان تولاه غيره فلا يخلو عن شغل قلب بمن يتولاه (وان تولاه غيره فلا يخلو عن شغل قلب بمن يتولاه) في بعض الاحوال والاحيان ضرورة (ولكن بعد قطع العلائق كلها يسلم له أكثر الاوقات ان لم تهجم به ملة فواقعة) من ملات الدهر وقائعه (وفي تلك الاوقات يصفو القلب) عن الكدر (ويتيسر الفكر) فيتوجه على قلبه بفكره وهو ذا كرو يراقب عليه (وينكشف فيه من أسرار الله تعالى في ملكوت السموات والارض ما لا يقدر على عشر عشره في زمان طويل لو كان مشغول القلب بالعلائق والانهاء الى هذا هو أقصى المقامات التي يمكن ان تنال



بالاكتساب والجهـد فاما مقام برما ينكشف ومبالغ ما يرد من لطف الله تعالى في الاحوال والاعمال فذلك يجري مجرى الصيد وهو محسب الرزق فقد يقل الجهد ويحمل الصيد وقد يطول الجهد ويقل الخط والمعول ورا هذا الاجتهاد على جذبة من جذبات الرحمن فانها توازي أعمال الثقلين وليس ذلك باختيار العبد نعم اختيار العبد في أن يتعرض لتلك (٢٧) الجذبة بان يقطع عن قلبه جواذب الدنيا فان المجدوب الى

الدنيا فان المجدوب الى أسفل سافلين لا يجذب الى أعلى عليين وكل مهموم بالدنيا فهو منجذب اليها فقطع العلائق الجاذبة هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم ان لربكم في أيام دهركم نفحات ألا فتعرضوا لها وذلك لان تلك النفحات والجذبات لها أسباب سماوية اذ قال الله تعالى وفي السماء رزقكم وما توعدون وهذا من أعلى أنواع الرزق والامور السماوية غائبة عنا فلا ندري متى يبسر الله تعالى أسباب الرزق فما علينا الا تفريغ المحل والانتظار لنزول الرحمة وبإلغ الكتاب أجله كالذي يصلح الارض وينقيها من الحشيش ويث البذر فيها وكل ذلك لا ينفعه الا بمطر ولا يدري متى يقدر الله أسباب المطر الا أنه يثق بفضل الله تعالى ورحمته انه لا يخلى سنة عن مطر فكذلك كلما تخلو سنة وشهر ويوم عن جذبة من الجذبات ونفحة من النفحات فينبغي أن يكون العبد قد طهر القلب عن حشيش الشهوات وبذر فيها بذرة الاخلاص وعرضه لمهاب رياح الرحمة وكما يقوى انتظار الامطار في أوقات الربيع وعند ظهور الغيث فيقوى انتظار تلك النفحات في الاوقات الشريفة وعند اجتماع الهم وتساعد القلوب كفى يوم عرفة ويوم الجمعة وأيام رمضان) فان هذه أيام شريفة وأوقات منبقة تجتمع فيها الهموم وتتوجه القلوب بحضورها الى الله تعالى فانتظار النفحات الالهية يكون قويا (فان الهمم والانفاس أسباب بحكم تقدير الله لاستدرا) اخلاق (رحمته) وفيوضاته (حتى) انه (تستدرجها) أي بالهمم والانفاس (الامطار في أوقات الاستسقاء) عند حصول الجذب (وهي لاستدرا) أمطار المكاشفات) الالهية (ولطائف المعارف) السجانية (من خزائن الملكوت) الغيبية (أشد مناسبة

بالاكتساب والجهـد) بقدر الطاقة البشرية (فاما مقام برما ينكشف ومبالغ ما يرد من لطف الله في الاعمال والاحوال فذلك يجري مجرى الصيد وهو محسب الرزق) المقسوم (فقد يقل الجهد ويحمل الصيد) أي بعظم وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء (وقد يطول الجهد ويقل الخط) فلا ينال مقدار جهده (والمعول ورا هذا الاجتهاد على جذبة من جذبات الرحمن فانها توازي أعمال الثقلين) وعلى هذا بناء سلوك الشيخ أبي علي الفارمدى قدس سره وهو شيخ المصنف فالجذب عنده مقدم على السلوك واليه ذهب بعض الشيوخ في الطريقة العلية النقشبندية ومن يتيسر له هذا الحال ألا يامرونه بمراقبة الجلالة ثم يذكر الثني والاثبات وذهب بعضهم الى ان السلوك مقدم على الجذب وان الجذب نتيجة السلوك فن قال بذلك بأمر المرید أولاً بذكر الثني والاثبات ثم بمراقبة الجلالة (وليس ذلك باختيار العبد) أي حصول الجذبة الالهية لتكونه من ارادات الحق (نعم اختيار العبد في ان يتعرض لتلك الجذبة بان يقطع عن قلبه جواذب الدنيا) فيختل عنها فيكون حرياً بورود الجذبة الالهية اليه (فان المجدوب الى أسفل السافلين لا يجذب الى أعلى عليين وكل مهموم على الدنيا) حريص على تحصيلها (فهو منجذب اليها) لا يلوى على غيرها (فقطع العلائق الجاذبة هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم ان لربكم في أيام دهركم نفحات ألا فتعرضوا لها) رواه الطبراني في الكبير وابن النجار من حديث محمد بن سلمة بلطف فتعرضوا له لعله ان يصيبكم نفحة منها فلا تشقون بعده أبداً وقد تقدم في الجمعة والمراد بالنفحات هنا التجليات المقربات والتعرض لها بتطهير القلب وتركه من الكدار والاخلاق الذميمة والطلب منه في كل وقت فانه لا يدري في أي وقت يكون فتح خزان المني (وذلك لان تلك النفحات والجذبات لها أسباب سماوية اذ قال تعالى وفي السماء رزقكم وما توعدون) والرزق رزقان ظاهر وهي الاقوات والاطعمة وذلك الظواهر وهي الابدان وباطن وهي المعارف والمكاشفات وذلك القلوب والاسرار (وهذا من أعلى أنواع الرزق) وأشرفها فان ثمرته حياة الابد وثمره الرزق الظاهر قوة الجسد الى مدة قريبة الابد والله تعالى هو المتولي بخلق الرزقين والمتفضل بالابصال الى كلا الفريقين (والامور السماوية غائبة عنا فلا ندري متى يبسر الله تعالى أسباب الرزق) المعنوي (فما علينا الا تفريغ المحل) عن المشغلات (والانتظار لنزول الرحمة) فيه (وبإلغ الكتاب أجله) أي منتهاه الذي قدره (كالذي يصلح الارض وينقيها من الحشيش ويث فيها البذر وكل ذلك لا ينفعه) وفي نسخة لا ينفعها (الامطر ولا يدري متى يقدر الله أسباب المطر الا انه يثق بفضل الله تعالى ورحمته ان لا يخلى سنة عن مطر) كما حرمته سنة (فكذلك كلما تخلو سنة وشهر ويوم عن جذبة من الجذبات) الالهية (ونفحة من النفحات) الرحمانية (فينبغي أن يكون العبد قد طهر القلب عن حشيش الشهوات وبذر فيها بذرة الارادة والاخلاص وعرضه لمهاب رياح الرحمة وكما يقوى انتظار الامطار في أوقات الربيع وعند ظهور الغيث فيقوى انتظار تلك النفحات في الاوقات الشريفة وعند اجتماع الهم وتساعد القلوب كفى يوم عرفة ويوم الجمعة وأيام رمضان) فان هذه أيام شريفة وأوقات منبقة تجتمع فيها الهموم وتتوجه القلوب بحضورها الى الله تعالى فانتظار النفحات الالهية يكون قويا (فان الهمم والانفاس أسباب بحكم تقدير الله لاستدرا) اخلاق (رحمته) وفيوضاته (حتى) انه (تستدرجها) أي بالهمم والانفاس (الامطار في أوقات الاستسقاء) عند حصول الجذب (وهي لاستدرا) أمطار المكاشفات) الالهية (ولطائف المعارف) السجانية (من خزائن الملكوت) الغيبية (أشد مناسبة

وعرضه لمهاب رياح الرحمة وكما يقوى انتظار الامطار في أوقات الربيع وعند ظهور الغيث فيقوى انتظار تلك النفحات في الاوقات الشريفة وعند اجتماع الهمم وتساعد القلوب كفى يوم عرفة ويوم الجمعة وأيام رمضان فان الهمم والانفاس أسباب بحكم تقدير الله تعالى لاستدرا رحمة حتى تستدرجها الامطار في أوقات الاستسقاء وهي لاستدرا أمطار المكاشفات ولطائف المعارف من خزائن الملكوت أشد مناسبة



منها الاستدراك قطرات الماء واستجرار الغيوم من أقطار الجبال والبحار بل الاحوال والمكاشفات حاضرة معك في قلبك وانما أنت مشغول عنها بعلائقك وشهواتك فصار ذلك حجابا بينك وبينها فلا تحتاج الا الى ان تنكسر الشهوة و يرفع الحجاب فتشرق أنوار المعارف من باطن القلب واظهار ماء الارض بحفر القنى أسهل (٣٨) وأقرب من استنزال الماء اليها من مكان بعيد منخفض عنها ولكونه حاضرا في القلب

ومنسبيا بالشغل عنه سمي الله تعالى جميع معارف الايمان تذكرا فقال تعالى انما نحن نزلنا الذكر واناله لحافظون وقال تعالى وليتذكر أولو الالباب وقال تعالى ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر فهذا هو علاج الصبر عن الوسوس والشواغل وهو آخر درجات الصبر وانما الصبر عن العلائق كلها مقدم على الصبر عن الخواطر قال الجنيد رحمه الله السير من الدنيا الى الآخرة سهل على المؤمن وهجران الخلق في حب الحق شديد والسير من النفس الى الله تعالى صعب شديد والصبر مع الله أشد فذكر شدة الصبر عن شواغل القلب ثم شدة هجران الخلق وأشد العلائق على النفس علاقة الخلق وحب الجاه فان لذة الرئاسة والغلبة والاستعلاء والاستتباع أغلب للذات في الدنيا على نفوس العقلاء وكيف لا تكون أغلب للذات ومطلوبها صفة من صفات الله تعالى وهي الربوبية والربوبية محبوبة ومطلوبة بالطبع للقلب لما فيه من المناسبة لامور الربوبية وعنه العبارة بقوله تعالى قل الروح من أمر ربي وليس القلب مذموم على غلط وقع له بسبب تغري الشيطان اللعين المبعد عن عالم الامر فاضله وأغواه وكيف يكون

منها الاستدراك قطرات الماء) عن السماء (واستجرار الغيوم من أقطار البحار والجبال بل الاحوال والمكاشفات حاضرة معك في قلبك وانما أنت مشغول عنها بعلائقك وشهواتك فصار ذلك حجابا بينك وبينها فلا تحتاج) الى شئ من خارج (الا الى ان تنكسر الشهوة) والشبق (و يرفع الحجاب فتشرق أنوار المعارف) المتنوعة (من باطن القلب) مما يلي عالم الملكوت (واظهار ماء الارض بحفر القنى أسهل وأقرب من استنزال الماء اليها من مكان بعيد منخفض عنها) وأولى بوصف الدوام والثبات لحصول الامدادات التي لا تنقطع اذ المستنزل من المكان الآخر قد ينقطع ولا يثبت (واكونه حاضرا في القلب ومنسبيا بالشغل عنه سمي الله تعالى جميع معارف الايمان) ذكر (وتذكر) وتذكر (وتذكر) (فقال تعالى انما نحن نزلنا الذكر واناله لحافظون) والمراد به القرآن لكونه يذكر باللسان وبالقلب (وقال تعالى وليتذكر أولو الالباب) أي ليتعظوا (وقال تعالى ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر) ولا يكون الذكر الا بعد النسيان وقال تعالى ان في ذلك تذكيرا وقال تعالى ان في ذلك لذكرى (فهذا هو علاج الصبر عن الوسوس والشواغل) الجاذبة من طريق الحق (وهو آخر درجات الصبر) وأشدّها على السالكين وفيها تزل أقدام الاقوياء فضلا عن الضعفاء (وانما الصبر عن العلائق كلها مقدم على الصبر عن الخواطر) فاذا فرغ منها استقبله هذا الباب العظيم الهائل فان وجد شيئا كاملا فليعتصم به ولا يفارقه وهو بعد هذا المنزل اماهالك أو مالك لانه يرى الخواطر تأتية كأمواج البحر تبهر أبصار القلوب رؤيتها فكيف المتوسط في لججها ومن أجل هذه (قال الجنيد) قدس سره (المسير من الدنيا الى الآخرة سهل) هي (على المؤمن وهجران الخلق في حب الحق شديد والمسير من النفس الى الله تعالى صعب شديد والصبر مع الله أشد) هكذا روى القشيري في الرسالة سمعا عن أبي عبد الرحمن السلمي قال سمعت الحسين بن يحيى يقول سمعت جعفر بن محمد يقول سمعت الجنيد يقول فذكره والمعنى ان المسير من الدنيا سهل وان كان فيه صعوبة مما من حيث فراق محبوبه وذلك ليكمل الجزاء وهجران الخلق في طاعة الله شديد لمخالفته هو النفس من حظوظها والمسير من النفس بعدم الالتفات لهواها الى الله تعالى بالعمل المحض أمره شديد للمخالفة المذكورة والصبر مع الله حتى لا يرجع الصابر الى الالتفات لهواها أشد مما ذكر (فذكر شدة الصبر عن شواغل القلب ثم شدة هجران الخلق) فانظر فما أغزر علمه فانه ليس في الطريق عائق رابع اما العائق الاول للدنيا والعائق الثاني اقبال الخلق على المريد والعائق الثالث حوم الشياطين بين القلب وبين الملكوت وليس له علاج الا الاعتماد على الله ثم الاعتصام بالشيخ المفيد ثم الاقبال على معاني الذكرك بكنه الهمة فن كان الله كان الله ثم تخفيفه العلائق ما استطاع فانه لا مطمع في الورع قبل القناعة ولا في الزهد قبل الورع ولا في فراغ القلب قبل الزهد ولا في الفكر قبل المعرفة ولا في المعرفة قبل الفكر ولا في المحبة قبل المعرفة (وأشد العلائق على النفس علاقة الخلق وحب الجاه فان لذة الرئاسة والغلبة والاستعلاء والاستتباع أغلب للذات في الدنيا على نفوس العقلاء وكيف لا يكون أغلب للذات ومطلوبها صفة من صفات الله تعالى وهي الربوبية والربوبية محبوبة ومطلوبة بالطبع للقلب لما فيه من المناسبة لامور الربوبية وعنه العبارة بقوله تعالى قل الروح من أمر ربي وليس القلب مذموم على غلط وقع له بسبب تغري الشيطان اللعين المبعد عن عالم الامر فاضله وأغواه وكيف يكون

مذموم

الربوبية وعنه العبارة بقوله تعالى قل الروح من أمر ربي

وليس القلب مذموم على حبه بذلك وانما هو مذموم على غلط وقع له بسبب تغري الشيطان اللعين المبعد عن عالم الامر اذ حسده على كونه من عالم الامر فاضله وأغواه وكيف يكون



في الدنيا وملك مخلد دائم  
 لا يشوبه كدر ولا ألم ولا  
 يقطعه قاطع ولا كنه أجل  
 وقد خلق الانسان عجولا  
 راغبا في العاجلة فجاء  
 الشيطان ونوسل اليه  
 بواسطة العجالة التي في طبعه  
 فاستغواه بالعاجلة وزين  
 له الحاضرة ونوسل اليه  
 واسطة الحق فوعده بالغرور  
 في الآخرة ومناه مع ملك  
 الدنيا ملك الآخرة كما قال  
 صلى الله عليه وسلم والاحق  
 من أتبع نفسه هواها وتمنى  
 على الله الاماني فانخدع  
 المخدول بغروره واشتغل  
 بطالب عز الدنيا وما كها  
 على قدر ما كانه ولم يتدل  
 الموفق بجبل غروره اذ علم  
 مدخل مكره فاعرض عن  
 العاجلة فعبر عن المخدولين  
 بقوله تعالى كلاب يحبون  
 العاجلة وتذرون الآخرة  
 قال تعالى ان هؤلاء يحبون  
 العاجلة ويذرون وراءهم  
 وما ثقيلا وقال تعالى فاعرض  
 عن تولى عن ذكرنا ولم يرد  
 الا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم  
 من العلم ولما استطار مكر  
 الشيطان في كافة الخلق  
 أرسل الله الملائكة الى  
 الرسل وأوحوا اليهم ما تم

على الخلق من اهلاك العدو واغوائه فاشتغلوا بدعوة الخلق الى الملك الحقيقي عن الملك المجازي الذي لا أصل له ان سلم ولادوام له أصلا فنادوا  
فيهم يا أيها الذين آمنوا ما لكم اذا قيل لكم انظروا في سبيل الله انا قلتم الى الارض ارضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة فامتنعوا الحياة الدنيا في  
الآخرة الا قليلا فالتوراة والانجيل والزبور والفرقان وصحف موسى وابراهيم وكل كتاب منزل ما أنزل الا لدعوة الخلق الى الملك الدائم المخلد  
والارادتهم أن يكونوا ملوكا في الدنيا ملوكا في الآخرة أما ملك الدنيا فالزهد فيها والقناعة باليسير منها



وأما ملك الآخرة فبالقرب من الله تعالى يدرك بقاء لافناء فيه وعز الأذل فيه وقرعة عين أخفيت في هذا العالم لا تعلمها نفس من النفوس والشيطان يدعوهم إلى ملك الدنيا لعله بان ملك الآخرة يفوت به إذا الدنيا وتسلم له أيضا ولو كانت تسلم له لكان يحسده أيضا ولكن ملك الدنيا لا يخلو عن المنازعات والمكدرات وطول الهموم في التدبيرات وكذا سائر أسباب الجاه ثم مهما تسلم وتم الأسباب ينقضى العمر حتى إذا أخذت الأرض زخرفها وازينت وظن أهلها أنهم قادرون عليها أتاها أمر ناليلاً ونهاراً فجعلنا حصيداً كأن لم تغن بالأمس فضرب الله تعالى لهامثلاً فقال تعالى واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض فأصبح هشيماً تذروه (٤٠) الرياح والزهد في الدنيا لما أن كان ملكاً حاضر أحسده الشيطان عليه فصد عنه ومعنى

(وأما ملك الآخرة فبالقرب من الله تعالى يدرك بقاء لافناء فيه وعز الأذل فيه وقرعة عين أخفيت في هذا العالم لا تعلمها نفس من النفوس) يشير إلى قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرعة أعين جزاء بما كانوا يعملون (والشيطان قد يدعوهم إلى ملك الدنيا لعله بان ملك الآخرة يفوت به إذا الدنيا وتسلم له أيضا ولو كانت تسلم له لكان يحسده أيضا ولكن ملك الدنيا لا يخلو عن المنازعات والمكدرات وطول الهموم في التدبيرات وكذلك سائر أسباب الجاه) والرياسات (ثم مهما تسلم وتم الأسباب) لما يوافق راحته وهواه (ينقضى العمر) وينتهى (حتى إذا أخذت الأرض زخرفها وازينت وظن أهلها أنهم قادرون عليها أتاها أمر ناليلاً ونهاراً فجعلنا حصيداً) أي محصوداً منكسراً (كان لم تغن بالأمس فضرب الله تعالى لهامثلاً فقال واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض فأصبح هشيماً) أي يابساً منكسراً (تذروه الرياح) وكان الله على كل شيء مقتدراً (والزهد في الدنيا لما أن كان ملكاً حاضر أحسده الشيطان عليه فصد عنه) أي منعه (ومعنى الزهد أن يملك العبد شهوته وغضبه فينتقذ من لباعث الدين ولاشارة الإيمان) فلا يخالطان مقتضاهما (وهذا ملك بالاستحقاق اذ به يصير صاحبه حراً) كاملاً (وباستيلاء الشهوة عليه يصير عبداً لفرجه وبطنه وسائر أغراضه) ومهمته (فيكون مسخراً مثل البهيمة مملوكاً يستجره زمام الشهوة آخذاً بمخنته) أي حلقومه (إلى حيث يريد ويهوى فإعظم اغترار الإنسان إذا كان أنه ينال الملك بان يصير مملوكاً وينال الربوبية بان يصير عبداً ومثل هذا هو حال الدنيا منكونا في الآخرة) مكابحاً على وجهه (ولهذا قال بعض الملوك لبعض الزهاد هل من حاجة) لك البنا (قال كيف أطلب منك حاجة وملكي أعظم من ملكك قال) كيف ذلك (قال من أنت عبده فهو عبدي فقال كيف ذلك قال أنت عبد شهوتك وغضبك وفرجك وبطنك وقد ملكت هؤلاء كلهم فهم عبيدي فهذا إذا هو الملك في الدنيا وهو الذي يسوق إلى الملك في الآخرة فالحمد دعون بغرور الشيطان خسروا الدنيا والآخرة جميعاً والذين وفقوا للاشتداد على الصراط المستقيم فلم يفرطوا ولم يفرطوا (فازوا بالدنيا والآخرة جميعاً فإذا عرفت الآن معنى الملك والربوبية ومعنى التسخير والعبودية ومدخل الغلط والاشتباه (في ذلك وكيف تعمية الشيطان وتلبسه) وخدعه ومكره (فيسهل عليك النزوع من الملك والجاه والأعراض عنهم والصبر عند فواته إذا تصير بتركه ملكاً في الحال وترجو به ملكاً في الآخرة ومن كوشف بهذه الأمور بعد أن ألف الجاه وأنس به ورسخ فيه بالعادة مباشرة أسبابه فلا يكفيه في العلاج مجرد العلم والكشف بل لابد وأن يضيف إليه العمل وعمله في ثلاثة أمور أحدها أن يهرب عن موضع

الزهد أن يملك العبد شهوته وغضبه فينتقذ من لباعث الدين وإشارة الإيمان وهذا ملك بالاستحقاق اذ به يصير صاحبه حراً وباستيلاء الشهوة عليه يصير عبداً لفرجه وبطنه وسائر أغراضه فيكون مسخراً مثل البهيمة مملوكاً يستجره زمام الشهوة آخذاً بمخنته إلى حيث يريد ويهوى فإعظم اغترار الإنسان إذا كان أنه ينال الملك بان يصير مملوكاً وينال الربوبية بان يصير عبداً ومثل هذا هو حال الدنيا منكونا في الآخرة ولهذا قال بعض الملوك لبعض الزهاد هل من حاجة قال كيف أطلب منك حاجة وملكي أعظم من ملكك قال كيف قال من أنت عبد فهو عبدي فقال كيف ذلك قال أنت عبد شهوتك وغضبك وفرجك وبطنك وقد ملكت هؤلاء

الجاه

كلهم فهم عبيدي فهذا إذا هو الملك في الدنيا وهو الذي يسوق إلى الملك في الآخرة فالحمد دعون

بغرور الشيطان خسروا الدنيا والآخرة جميعاً والذين وفقوا للاشتداد على الصراط المستقيم فازوا بالدنيا والآخرة جميعاً فإذا عرفت الآن معنى الملك والربوبية ومعنى التسخير والعبودية ومدخل الغلط في ذلك وكيف تعمية الشيطان وتلبسه بيسهل عليك النزوع عن الملك والجاه والأعراض عنه والصبر عند فواته إذا تصير بتركه ملكاً في الحال وترجو به ملكاً في الآخرة ومن كوشف بهذه الأمور بعد أن ألف الجاه وأنس به ورسخ فيه بالعادة مباشرة أسبابه فلا يكفيه في العلاج مجرد العلم والكشف بل لابد وأن يضيف إليه العمل وعمله في ثلاثة أمور أحدها أن يهرب عن موضع



الجاه حتى لا يشاهد أسبابه فيعسر عليه الصبر مع الأسباب كما يهرب من غلبته الشهوة عن مشاهدة الصور المحرمة من لم يفعل هذا فقد كفر  
نعمة الله في سعة الأرض اذ قال تعالى ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها \* الثاني ان يكاف نفسه في أعماله أفعالا تخالف ما اعتاده  
فيبدل التكاف بالتبذل وزي الحشمة بزي التواضع وكذلك كل هيئة وحال وفعل في مسكن وملبس ومطعم وقيام وقعود كان يعتاده وفاء  
بمقتضى جاهه فينبغي ان يبدلها بنقائضها حتى يرسخ باعتياد ذلك ضد ما رسخ فيه من (٤١) قبل باعتياد ضده فلامعنى للمعالجة الا

المضادة \* الثالث ان يرى

في ذلك التلطف والتدرج  
فلا ينتقل دفعة واحدة الى  
الطرف الاقصى من التبذل  
فان الطبع نفور ولا يمكن  
نقله عن اخلاقه الا بالتدرج  
فيترك البعض ويسلى نفسه  
بالبعض ثم اذا قنعت نفسه  
بذلك البعض ابتدأ بترك  
البعض من ذلك البعض  
الى ان يقنع بالبقية وهكذا  
يفعل شيئا فشيئا الى ان يجمع  
تلك الصفات التي رسخت فيه  
والى هذا التدرج الاشارة  
بقوله صلى الله عليه وسلم ان  
هذا الدين متين فاوغل فيه  
برفق ولا تبغض الى نفسك  
عبادة الله فان المنبت لا أرضا  
قطع ولا تطهرا أبقي واليه  
الاشارة بقوله عليه السلام  
لا تشادوا هذا الدين فان  
من يشاده يغلبه فاذا  
ما ذكرناه من علاج الصبر  
عن الوسواس وعن الشهوة  
وعن الجاه أضفه الى ما ذكرناه  
من قوانين طرق المجاهدة في  
كتاب رياضة النفس من  
ربع المهلكات فاتخذ  
دستورك لتعرف به علاج  
الصبر في جميع الاقسام التي  
فصلناها من قبل فان تفصيل

الجاه حتى لا يشاهد أسبابه فيعسر عليه الصبر مع الأسباب كما يهرب من غلبته الشهوة عن مشاهدة الصور  
الحسان (المحرمة للشهوة ومن لم يفعل هذا فقد كفر نعمة الله في سعة الأرض اذ قال الله تعالى ألم تكن  
أرض الله واسعة فتهاجروا فيها الثاني أن يكاف نفسه في أعماله أفعالا تخالف ما اعتاده فيبدل التكاف  
بالتبذل) وهو خلاف التصون (وزي الحشمة بزي التواضع وكذلك كل هيئة وحال وفعل في مسكن  
وملبس ومطعم وقيام وقعود كان يعتاده وفاء بمقتضى جاهه فينبغي ان يبدلها بما يناقضها) وفي نسخة  
بنقائضها (حتى يترسخ باعتياد ذلك ضد ما قد رسخ فيه من قبل باعتياد ضده فلامعنى للمعالجة الا المضادة  
الثالث ان يرى في ذلك التلطف والتدرج فلا ينتقل دفعة واحدة الى الطرف الاقصى من التبذل) وترك  
التكاف (فان الطبع نفور ولا يمكن نقله عن أخلاقه الا بالتدرج فيتترك البعض ويسلى نفسه بالبعض ثم  
اذا قنعت نفسه بذلك البعض ابتدأ بترك البعض من ذلك البعض الى ان يقنع بالبقية وهكذا يفعل شيئا  
فشيئا الى ان يجمع تلك الصفات التي رسخت فيه والى هذا التدرج الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم ان هذا  
الدين متين) أى صلب شديد (فاوغل فيه برفق) أى سرفيه من غير تحمل مالا تطيق والا يغال السير الشديد  
والوغل الدخول في الشيء (ولا تبغض الى نفسك عبادة الله تعالى فان المنبت) وهو من انقطع به في  
السفر وعطبت راحلته (لا أرضا قطع ولا تطهرا أبقي) أى فلا هو قطع الأرض التي قصدها ولا هو أبقي ظهره  
ينتفع به رواه أحمد والبخاري والعسكري في الامثال من حديث جابر وضعف وقدرى تختصرا  
من حديث أنس ان هذا الدين متين فاوغلوا فيه برفق رواه هكذا أحمد والبيهقي وروى ان هذا الدين  
متين فاوغل فيه برفق ولا تذكره اعبادة الله الى عباده فان المنبت لا يقطع سفرأولا يستبقي تطهرا رواه  
البيهقي من حديث عائشة وروى أيضا مثل سياق المصنف الا انه قال بعد قوله برفق ولا تبغض الى نفسك  
عبادة ربك فان المنبت لا سفرأقطع ولا تطهرا أبقي فاعمل عمل امرئ يظن ان لن يموت أبدا واحذر حذر  
من يخشى أن يموت غدا وفي لفظ يظن انه لن يموت الا همرارواه البيهقي والعسكري من حديث ابن عمر  
وقال البيهقي روى هذا الحديث من طرق موصولة ومرسلة ومرفوعة وموقوفة وفيه اضطراب ورجح البخاري  
في التار يخ ارساله وقد تقدم في كتاب ترتيب الاوراد (وبقوله صلى الله عليه وسلم لم لا تشادوا هذا الدين  
فان من يشاده يغلبه) رواه البخاري من حديث أبي هريرة بلفظ ان يشاد هذا الدين أحد الاغلبة فسددوا  
وقاربوا وقد تقدم ايضا في كتاب ترتيب الاوراد (فاذا ما ذكرناه في علاج الصبر عن الوسواس وعن  
الشهوة وعن الجاه أضفه الى ما ذكرناه من قوانين طرق المجاهدة في كتاب رياضة النفس من ربع  
المهلكات واتخذ دستورك لتعرف به علاج الصبر في جميع الاقسام التي فصلناها من قبل فان تفصيل  
الاتحاد يطول ومن راعى التدرج) والتلطف (يرقى به الصبر الى حالة لا يشق عليه الصبر ودونه كما كان  
يشق عليه الصبر معه فتعكس أموره فيصير ما كان محبوا باعنده ممقوتا وما كان مكروها عند مشربا  
هنيئا لا يصبر عنه وهذا لا يعرف الا بالتجربة والنوق) الصحيح (وله نظير في العادات فان الصبي يحمل على  
التعلم في الابتداء قهرا) عليه (فيشق عليه الصبر عن اللعب والصبر مع العلم حتى اذا انفتحت بصيرته وأنس  
بالعلم انقلب الامر فصار يشق عليه الصبر عن العلم والصبر على اللعب والى هذا يشير ما حكى عن بعض

(٦ - (اتحاف السادة المتقين) - تاسع)

الاتحاد يطول ومن راعى التدرج يرقى به الصبر الى حال يشق عليه الصبر ودونه  
كما كان يشق عليه الصبر معه فتعكس أموره فيصير ما كان محبوا باعنده ممقوتا وما كان مكروها عند مشربا هنيئا لا يصبر عنه وهذا  
لا يعرف الا بالتجربة والذوق وله نظير في العادات فان الصبي يحمل على التعلم في الابتداء قهرا فيشق عليه الصبر عن اللعب والصبر مع العلم  
حتى اذا انفتحت بصيرته وأنس بالعلم انقلب الامر فصار يشق عليه الصبر عن العلم والصبر على اللعب والى هذا يشير ما حكى عن بعض



العارفين انه سال) أبابكر (الشبلي) قدس سره (في الصبر آية أشد فقال الصبر في الله) وهو الصبر على تغيير الاخلاق المذمومة والاتصاف بالمحمودة والاشتغال بأنواع الطاعات (فقال لا قال الصبر لله تعالى وهو الصبر على ما يرد على القلب من الله تعالى وهو متأدب معه في كل ما يرد منه راض بذلك (قال لا قال الصبر مع الله) وهو الصبر على ذلك مع التبري من الحول والقوة (قال لا قال فابش) أي أي شيء هو (قال الصبر عن الله) وهو أن يبعد الله العبد عنه بعد تفرقه اليه فيلازم الباب ويتمرغ في التراب (فصرخ الشبلي صرخة كادت روحه) ان (تتلف) لان قلبه لم يحمل البعد ولا سماع ذكره فهذا الصبر مذموم وهذا قد أورد القشيري في الرسالة سماعا عن محمد بن الحسين قال سمعت علي بن عبد الله البصري يقول وقف رجل على الشبلي فقال أي صبر أشد على الصابرين فذكره وقال بعضهم الصبر لله ما كان في أول العبادات والصبر مع الله ما كان في اثنائها والصبر بالله ما كان بعد الفراغ منها (وقد قيل في معنى قوله تعالى اصبروا وصابروا ورابطوا أي اصبروا في الله تعالى أي في طاعته (وصابروا بالله) تعالى أي بعونه (ورابطوا مع الله) تعالى أي بالادب معه ودوام تعظيمه نقله القشيري وقيل الصبر دون المصابرة والمصابرة دون المراقبة وقيل اصبروا بنفوسكم على طاعة الله وصابروا بقلوبكم على البلوى في الله ورابطوا بأسراركم على الشوق الى الله وقيل حالك التي أنت فيها رباطك ومادون الله تعالى اعداؤك فاحسن المراقبة في رباط حالك وقيل المصابرة هي الصبر على الصبر حتى يستغرق الصبر في الصبر فيجز الصبر عن الصبر كما قيل صابر الصبر فاستغاث به الصبر فصاح المحب بالصبر صبرا

كل ذلك نقله القشيري (وقيل الصبر لله غناء) أي مشقة وكلفة (والصبر بالله بقاء) أي عون منه (والصبر مع الله وفاء) لما امتحن به (والصبر عن الله جفاء) أي بعدوا عراض عنه نقله القشيري وزاد بعد قوله بقاء والصبر في الله بلاء أي اختبار وامتحان بما ينزل من القضاء (وقد قيل في ذلك) شعر (والصبر عنك فذموم عواقبه \* والصبر في سائر الاشياء محمود)

نقله القشيري وأورد أيضا

وكيف الصبر عن حل مني \* بمنزلة اليمين من الشمال

إذا لعب الرجال بكل شيء \* رأيت الحب يلعب بالرجال

(وقيل أيضا) (والصبر بحمد في المواطن كلها \* إلا عليك فانه لا يحمد)

أورد القشيري بعد قوله وقال يحيى بن معاذ الرازي صبرا المحبين أشد من صبر الزاهدين وأعجب كيف يصبرون وأنشد فذكره وقال الشيخ عبد الله الانصاري ومن أضعف الصبر الصبر لله وهو صبر العامة وفوقه الصبر بالله وهو صبر المردين وفوقه الصبر على أحكام الله وهو صبر السالكين ومعنى كلامه ان صبر العامة لله أي رجاء ثوابه وخوف عقابه وصبر المردين بالله أي بقوة الله ومعونته بهم لا يرون لانفسهم صبرا ولا قوة عليه بل حالهم التحقق بلا حول ولا قوة الا بالله علما ومعرفة وحالا وفوقها الصبر على الله أي على أحكامه هذا تقرير كلامه قال صاحب البصائر واصواب ان الصبر لله فوق الصبر بالله وأعلى درجة وأجل شأنافان الصبر لله متعلق بالالهية والصبر به متعلق برؤيته ومتعلق بالالهية أكمل وأعلى مما يتعلق برؤيته ولان الصبر لله عبادة والصبر به استعانة والاستعانة وسيلة والعبادة غاية والغاية مرادة لنفسها والوسيلة مرادة لغيرها ولان الصبر به مشترك بين المؤمن والكافر والبر والفاجر فكل من شهد الحقيقة الكونية صبر به وأما الصبر به فتنزلة الانبياء والرسل والصديقين ولان الصبر به صبر فيما هو حق له محبوب مرضي لديه والصبر قد يكون في ذلك وقد يكون فيما هو مسخوط له وقد يكون في مكروه أو مباح فان هذا من هذا وأما تسمية الصبر على أحكامه صبرا عليه فلا مشاحة في العبارة بعد معرفة المعنى والله أعلم (هذا آخر ما أردنا شرحه في علوم الصبر واسرارها) وقد بقي في الباب بعض مهمات لم يشر اليها المصنف

العارفين انه سأل الشبلي عن الصبر آية أشد فقال الصبر في الله تعالى فقال لا فقال الصبر لله فقال لا فقال الصبر مع الله فقال لا قال فابش قال الصبر عن الله فصرخ الشبلي صرخة كادت روحه تتلف وقد قيل في معنى قوله تعالى اصبروا وصابروا ورابطوا اصبروا في الله وصابروا بالله ورابطوا مع الله وقيل الصبر لله غناء والصبر بالله بقاء والصبر مع الله وفاء والصبر عن الله جفاء وقد قيل في معناه والصبر عنك فذموم عواقبه والصبر في سائر الاشياء محمود وقيل أيضا الصبر بحمد في المواطن كلها الا عليك فانه لا يحمد هذا آخر ما أردنا شرحه من علوم الصبر واسرارها



نما هو في كتب الشيوخ قال القشيري في الرسالة قال أبو القاسم الحكيم قوله تعالى واصبر أمر بالعبادة وقوله وما صبرك إلا بالله عبودية فمن ترقى من درجة لك إلى درجة بك فقد انتقل من درجة العبادة إلى درجة العبودية قال صلى الله عليه وسلم بك أحياء وبك أموت وقال ذو النون المصري الصبر التباعذ عن المخالفات والسكون عند تجرع غصص البلية وإظهار الغنى مع حلول الفقر بساحات المعيشة وقال ابن عطاء الصبر الوقوف مع البلاء بحسن الأدب وقيل هو الغنى في البلاء بلا ظهور شكوى وقال أبو عثمان الصبار الذي عود نفسه الهجوم على المكارة وقيل الصبر المقام مع البلاء بحسن الصبغة كالمقام مع العافية وقال عمرو بن عثمان الصبر هو الثبات على أحكام الكتاب والسنة وقال رويم الصبر ترك الشكوى وقال ذو النون الصبر هو الاستغانة بالله وقال أبو عبد الرحمن السلمي أنشدني أبو بكر الرازي قال أنشدني ابن عطاء لنفسه

سأصبر كي ترضى وأتلف حسرة \* وحسبي أن ترضى ويتلفني صبري

وسمعت الأستاذ أبا علي الدقاق يقول الصبر كاسمه وقال علي رضي الله عنه الصبر مطيعة لا تكبو وقال أبو محمد الحريري الصبر أن لا تفرق بين حال النعمة والمحبة مع سكون الخاطر فيهما والصبر هو السكون مع البلاء مع وجدان انقضاء المحنة وأنشد بعضهم

صبرت ولم أطلع هوألي صبري \* وأخفيت ما بي منك عن موضع الصبر

مخافة أن يشكوى صبري صباتي \* إلى دمعي سرا فتجري ولا أدري

وقيل تجرع الصبر فإن قتلك قتلك شهيداً وإن أحيالك أحيالك عز يزاول الصبر على الطلب عنوان الظفر والصبر في المحن عنوان الفرج وفي بعض الأخبار بعيني ما يتحمل المتحملون لأجله وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لو كان الصبر والشكر بعيرين لم أبال أيهما ركبت وكان ابن شبرمة إذا نزل به بلاء قال سحابة ثم تنقش وسئل السري عن الصبر فجعل يشكك فيه فدب على رجليه عقرب وهي تضربه بأبرتها ضربات كثيرة وهو ساكن فقبل له لم تخفها فقال استحييت من الله تعالى أن أتكلم في الصبر ولا لي صبر وفي بعض الأخبار الفقراء الصبر بهم جلساء الله يوم القيامة وأوحى الله إلى بعض أنبيائه أنزلت بعبدى بلائى فدعاني فما طلته بالأجابة فشكاني فقلت عبدي كيف أرحمك من شيء به أرحمك وسمعت الأستاذ أبا علي الدقاق يقول إن الصبر حده أن لا تعترض على التقدير فإظهار البلاء على غير وجه الشكوى فلا ينافي الصبر قال الله تعالى في قصة أيوب عليه السلام إنا وجدناه صابراً نعم العبد إنه أواب مع ما أخبر عنه أنه قال مسني الضر وسمعت يقول استخرج منه هذه المقالة يعني قوله مسني الضر ليكون منفصلاً عن هذه الأمة وسمعت يقول حقيقة الصبر الخروج عن البلاء على حسب الدخول فيه مثل أيوب عليه السلام قال في آخر بلائه مسني الضر الآية فحفظ أدب الخطاب حيث عرض بقوله وأنت أرحم الراحمين ولم يصح بقوله أرحمني \* وأعلم أن الصبر على ضربين صبر العابدين وصبر المحبين فصبر العابدين أحسنه أن يكون محفوظاً وصبر المحبين أحسنه أن يكون مرفوضاً وفي معناه أنشد

تبين يوم البين أن اعتزامه \* على الصبر من إحدى الظنون الكواذب

وفي هذا المعنى سمعت الأستاذ أبا علي يقول أصبح يعقوب عليه السلام وقد وعد الصبر من نفسه فقال فصبر جميل أي فشأنى صبر جميل ثم لم يحس حتى قال يا أسفاً علي يوسف إلى هنا كله كلام القشيري وقال صاحب العوارف لكل شيء جوهر وجوهر الإنسان العقل وجوهر العقل الصبر فالصبر عرك النفس وبالعرك تلين والصبر جار في الصبر تجري الانفاس لأنه يحتاج إلى الصبر عن كل منهى ومكروه ومذموم وظاهره باطن العلم يدل والصبر يقبل فلا تنفع دالة العلم بغير قبول الصبر ومن كان العلم سبباً في الظاهر والباطن لا يتم له ذلك إلا إذا كان الصبر مستقره ومسكنه والعلم والصبر متلازمان كالروح والجسد لا يستقل أحدهما بدون الآخر ومصدرهما الغريزة العقلية وهما متقاربان لا اتحاد مصدرهما



و بالصبر تحامل على النفس وبالعلم ترقى الى الروح وهما البرزخ والفرقان بين الروح والجسد ليستقر كل واحد منهما في مستقره وفي ذلك صريح العدل وصحة الاعتدال وبانفصال أحدهما عن الآخر أعني العلم والصبر ميل أحدهما الى الآخر أعني النفس والروح وبيان ذلك يدق وناهيك بشرف الصبر قوله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم واصبر وما صبرك الا بالله أضاف الصبر الى نفسه لشريف مكانه وتكميل النعمة به ثم نقل مراجعة الرجل مع الشبلي في أشد الصبر كما تقدم ذكره ثم قال وعندى في معنى الصبر عن الله وجه ولكونه من أشد الصبر على الصابرين وجه وذلك ان الصبر عن الله يكون في أنخص معاملة المشاهدة ثم يرجع العبد عن مولاه استحياء واجلالاً وتنطف بصيرته خجلاً وذوباناً وتغير في مفارز استكانته وتخفيه لاحساسه بعظيم أمر التجلي وهذا من أشد الصبر لانه يود استدامة هذا الحال تأدية لحق الجلال والروح فود أن تكتحل بصيرتها بأشعة نور الجلال وكما أن النفس منازعة لعموم حال الصبر فالروح في هذا الصبر منازعة فاشد الصبر عن الله تعالى لذلك وقال جعفر الصادق رحمه الله تعالى أمر الله تعالى أنبياءه بالصبر وجعل الحظ الاعلى للرسول صلى الله عليه وسلم حيث جعل صبره بالله لا بنفسه فقال وما صبرك الا بالله الى هنا كلام صاحب العوارف وقال صاحب القوت في شرح مقام الصبر قال بعض الصحابة ماذا جعل الله من الشفاعة والفضل في التقوى والصبر قلت وهذا تعجيب من صاحب القوت أو من الكاتب نبه على ذلك أبو الحسن نصر بن أحمد الفارسي قال انما هو من قول النبي صلى الله عليه وسلم ماذا في الامر من من الشفاء النقاء والصبر يعني بالنقاء حب الرشاد والصبر هو المرمم قال صاحب القوت وكان سهل يقول الصبر تصديق الصدق وأفضل منازل الطاعة الصبر عن المعصية ثم الصبر على الطاعة وقال في معنى قوله تعالى استعينوا بالله واصبروا أى استعينوا بالله على أمر الله واصبروا على أدب الله وكان يقول الصالحون في المؤمنين قليل والصابرون في الصالحين قليل فجعل الصبر خاصية الصدق وجعل الصابرين خصوص الصادقين وكذلك الله سبحانه رفع الصابرين على الصادقين في ترتيب المقامات فجعل الصبر مقاماً في الصدق في قوله تعالى ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات الآية على ان الواو للجمع والصبر ينقسم الى عمليين أحدهما لاصلاح الدين الاله والثاني هو أصل فساد الدين ثم ينشوع الصبر فيكون صابراً على الذي فيه صلاح الدين فيكمل به ايمانه ويكون صابراً عن الذي فيه فساد الدين فيحسن به يقينه وكان ميمون بن مهران يقول الايمان والتصديق والمعرفة والصبر شئ واحد ثم قال فمن صبر عن الطمع في الخلق أخرجه الصبر الى الورع ومن صبر على الورع في الدين أدخله الصبر في الزهد ومن طمع في التصديق الكاذب أدخله الطمع في حب الدنيا ومن استشعر حب الدنيا أخرجه حبه من حقيقة الدين وقدر وينايوتى بأشكر أهل الارض فيجزيه جزاء الشاكرين ويؤتى بأصبر أهل الارض فيقال أترضى ان نجزيك كما جزينا هذا الشاكر فيقول نعم يارب فيقول الله كلا أنعمت عليه فشكر وابتليتك فصبرت لضعفك لك الاجر عليه فيعطى أضغاف جزاء الشاكرين وجاء في الخبر ان لآبواب الجنة مصراعين يأتي عليها زحام الآباب الصبر فانه مصراع واحد لا يدخل منه الا الصابرون أهل البلاء في الدنيا واحد بعد واحد وللصبر معنيان أحدهما منوط بالآخر لا يتم كل واحد منهما الا بصاحبه فمن كان التقوى مقامه كان الصبر حاله فصار الصبر أفضل الاحوال من حيث كان التقوى أفضل المقامات اذا لاقي هو الاكرم عند الله والاكرم عند الله هو الافضل وقيل لسفيان الثوري ما أفضل الاعمال قال الصبر عند الابتلاء وقال بعض العلماء لا يطمن طامع في مدح الله تعالى وحسن ثنائه عليه قبل أن يبتليه فيصبره ولا يطمن أحد في حقيقة الايمان وحسن اليقين قبل أن يمدحه الله تعالى ويثني عليه ولو أظهر الله تعالى على جوارحه سائر الاعمال ثم لم يمدحه بوصف ولم يثني عليه بخير لم يؤمن عليه سوء الخاتمة وذلك من أخلاق الله تعالى انه اذا أحب عبداً أورضى عمله بمدحه ووصفه فمن ابتلاه بكراهة ومشقة أو



هوى أو شهوة فصر بذلك أو صبر عن ذلك فإنه تعالى يمدحه ويثني عليه بكرمه وجوده فيدخل هذا العبد في أسماء الموصوفين ويصير واحداً من المدوحين فعندها يثبت قدمه من الزلل ويختتم له بما سبق له من صالح العمل وأفضل الصبر الصبر على الله تعالى بالمجالسة والاصغاء اليه وعكوف الهمم عليه وقوة الوجد به وهذا لخصوص المقربين أوحياه منه أوحباله أو تسليمها له أو تقوى بها اليه وهو السكون تحت جريان الأقدار وشهودها من الأنعام ومن حسن تدبير الاقتسام وشهود المشيئة له والحكمة فيها والقصد بالابتلاء بها وهو داخل في قوله تعالى ولربك فاصبر وفي قوله تعالى فاصبر لحكم ربك فانك باعيننا وقال سهل في تأويل قول علي رضي الله عنه إن الله يحب كل عبد نومة قال هو الساكن تحت جريان الأحكام عن الكراهة والاعتراض وقال عمر بن عبد العزيز أصبحت ومالي سرور إلا في مواضع القدر ويقال من علامات اليقين التسليم للقضاء بحسن الصبر والرضا وهو مقام العارفين والصبر أيضاً على اظهار الكرامات وهي الاخبار بكشف القدرة والآيات داخل في حسن الادب من المعاملات وهذا في معنى الحياء من الله تعالى وهذا طريق المحبين لله تعالى وهو حقيقة الزهد ومن فضائل الصبر حبس النفس عن حب الحمد والمدح والرياسة وقدر وينافي خبر مقطوع الصبر في ثلاث الصبر عن تركية النفس والصبر عن شكوى المصيبة والصبر على الرضا بقضاء الله تعالى خبره وشهره \* واعلم ان أكثر معاصي الخلق في شيئين قلة الصبر عما يحبون أو قلة الصبر عما يكرهون وقد قرن الله الكراهة بالخير والمحبة بالشرف في قوله تعالى وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم وهو الصبر وهو أول فريضة مثل أول الاخلاص والصبر أيضاً حيلة من لا حيلة له لان الامر اذا كان بيد غيره لم يكن لك الا الصبر عليه ولان الشئ اذا كان لا يأتيك الا قليلاً قليلاً وأنت تحتاج اليه لم يكن لك الا الصبر عليه والا انقطع ذلك القليل وأصل قلة الصبر ضعف اليقين بحسن جزاء من صبرته لانه لو قوى يقينه كان الاجل من الوعد عاجلاً اذا كان الواعد صادقاً فحسن صبره لقوة الثقة بالاعطاء ولا يصبر العبد الا لاجل معينين مشاهدة العوض وهو أدناهما وهذا حال المؤمنين ومقام اصحاب اليمين أو النظر الى المعوض وهو حال الموقنين ومقام المقربين فمن شهد العوض غني بالصبر ومن نظر الى المعوض حله النظر والتصبر على الصبر هو مجاهدة النفس وجعلها على الصبر وترغيبها فيه وهو العمل للصبر بمنزلة التزهد وهو أن يعمل في أسباب الزهد لتحصيل الزهد والزهد والصبر هو التحقق بالوصف وذلك هو المقام الى هنا كلام صاحب القوت وقال صاحب البصائر نقلاً عن بعض المشايخ كان صبر يوسف عليه السلام عن طاعة امرأة العزيز أكمل من صبره على القاء اخوته اياه في الحب وبيعهم وتفرقهم بينه وبين أبيه فان هذه أمور جرت عليه بغير اختياره لا كسب له فيها ليس للعبد حيلة فيها عن الصبر وأما صبره عن المعصية فصر اختياراً ورضاً ومحاربة للنفس ولا سيما مع أسباب تقوى معها داعية الموافقة فإنه كان شاباً وداعية الشاب البهاقوية وكان عز باليس له ما يعوضه وبر شهوته وغريبا والغريب لا يستحي في بلد غريبته مما يستحي منه بين أصحابه وأهله ويحسبونه مملوكاً والمملوك ليس وازعه كوازع الحر والمرأة جميلة وذات منصب وقد غاب الرقيب وهي الداعية له الى نفسها والحريصة على ذلك أشد الحرص ومع ذلك توعدته بالسجن ان لم يفعل ففعل هذه الدواعي كلها صبر اختياراً وإيثاراً لما عند الله من أين هذا من صبره في الحب على ما ليس من كسبه والصبر على اداء الطاعات أكمل من الصبر على اجتناب المحرمات فان مصلحة فعل الطاعة أحب الى الشارع من مصلحة ترك المعصية ومفسدة عدم الطاعة أبغض اليه وأكره من مفسدة وجود المعصية \* واعلم ان الشكوى الى الله عز وجل لا تنافي الصبر فان يعقوب عليه السلام وعد بالصبر الجميل والنبي اذا وعد لا يخلف ثم قال انما أشكو بني وحزني الى الله وكذلك أيوب عليه السلام أخبر الله عنه انه وجد صبراً مع قوله مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين وانما ينافي الصبر شكوى الله لا



(الثاني) في حقيقة النعمة وأقسامها الخاصة والعامه  
(الثالث) في بيان الافضل من الشكر والصبر  
\* (الركن الاول في نفس الشكر) \*

\* (بيان فضيلة الشكر) \*  
اعلم أن الله تعالى قرن الشكر بالذكر في كتابه مع أنه قال ولا ذكر الله أكبر فقال تعالى فاذا كروني أذكركم واشكروا لي ولا تكفرون وقال تعالى ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم وقال تعالى وسنجزي الشاكرين وقال عز وجل اخبارا عن ابليس اللعين لا قعدن لهم صراطك المستقيم قبل هو طريق الشكر ولعلو رتبة الشكر طعن اللعين في الخلق فقال ولا تجدا أكثرهم شاكرين وقال تعالى وقليل من عبادي الشكور وقد قطع الله تعالى بالمرز مع الشكر ولم يستثن فقال تعالى لئن شكرتم لازيدنكم واستثنى في خمسة أشياء في الاغناء والاجابة والرزق والمغفرة والتوبة فقال تعالى فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء وقال فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وقال ويزق من يشاء بغير حساب وقال ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقال ويتوب الله على من يشاء

الشكوى الى الله كما روى بعضهم يشكروا الى آخر فاقه وضرورة فقال يا هذا تشكرون من يرجل الى من لا يرجل ثم أنشد واذا اعترتك بلية فاصبر لها \* صبر الصبر كريم فانه بك أرحم واذا شكوت الى ابن آدم لا كما \* تشكو الرحيم الى الذي لا يرحم والله أعلم  
\* (الشطر الثاني من الكتاب في الشكر) \* وهو المقام الثالث من مقامات اليقين (وله أركان ثلاثة الاول في فضيلة الشكر وحقيقته وأقسامه وأحكامه الثاني في حقيقة النعمة وأقسامها الخاصة والعامه الثالث في بيان الافضل من الشكر والصبر الركن الاول في نفس الشكر) وفيه بيان فضيلته وحقيقته وأحكامه وأقسامه  
\* (بيان فضيلة الشكر) \*

(اعلم) وفعل الله تعالى (ان الله تعالى قرن الشكر بالذكر في كتابه) العز يز وأمر به (مع انه) تعالى عظيم الذكر حيث (قال ولذكر الله أكبر فقال تعالى فاذا كروني أذكركم واشكروا لي ولا تكفرون) فصار الشكر أكبر لا قترانه به ورضي بالشكر مجازاة من عباده لفرط كرمه لان قوله تعالى فاذا كروني أذكركم واشكروا لي خرج في لفظ المجازاة لتحقيق الامر وتعميم الشكر لان الغاء للشرط والجزاء والكاف المتقدمة للتمثيل فقوله تعالى فاذا كروني متصل بقوله كما أرسلنا فيكم رسولا منكم فاذا كروني واشكروا لي والمعنى كمثل ما أرسلنا فيكم رسولا منكم فاشكروا واهم يكتفون عن مثل بالكاف كما يكتفون عن سوف بالسين وهذا تفضيل للشكر عظيم لا يعلمه الا العلماء بالله تعالى (وقال تعالى ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم) فقرن الشكر بالايمان ورفع بوجوههم العذاب (وقال تعالى وسنجزي الشاكرين) وقال أبضا وسنجزي الله الشاكرين (وقال عز وجل اخبارا عن ابليس اللعين لا قعدن لهم صراطك المستقيم قبل هو) طريق (الشكر) هذا أحد الوجوه في الآية نقله صاحب القوت وقال فلولا أن الشكر طريق قريب بوصول الى الله تعالى لما عمل العدو في قطعه (ولعلو رتبة الشكر طعن اللعين في الخلق فقال ولا تجدا أكثرهم شاكرين) فلولا ان الشاكر حبيب رب العالمين ما قال ذلك (و) كذلك (قال تعالى وقليل من عبادي الشكور) كما قال تعالى ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه الا فريقا من المؤمنين وفي الآية تنبيه على أن توفية شكر الله صعب ولذلك لم يثن بالشكر من أوليائه الا على اثنين قال في وصف ابراهيم عليه السلام شاكر الانعمه وقال في نوح عليه السلام انه كان عبدا شكورا (وقد قطع الله تعالى بالمرز مع الشكر ولم يستثن) فيه (فقال) واذا تأذن ربكم (لئن شكرتم لازيدنكم) ولئن كفرتم ان عذابي لشديد (واستثنى في خمسة أشياء في الاغناء والاجابة والرزق والمغفرة والتوبة فقال تعالى فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء وقال) تعالى (فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وقال) تعالى (ويزق من يشاء وقال) تعالى (ويتوب الله على من يشاء) وقال أيضا ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء فالشاكر على مزيد والشكور في نهاية المريد وهو الذي يكثر شكره على القليل من العطاء ويتكرر منه الشكر والثناء على الشيء الواحد من النعم (وهو خلق من اخلاق الربوبية اذ قال تعالى والله شكور حلیم) لانه سماه باسم من أسمائه والمزيد هو الى المنعم يجعله ماشاء فافضل المريد حسن اليقين ومشاهدة الصفات وأول المريد شهود النعمة انهم من المنعم به من غير حول ولا قوة الا بالله وأوسط المريد دوام الحال ومتابعة الخدمة والاستعمال وقد يكون المريد اخلاقا وقد يكون علوما وقد يكون في الآخرة تشبها عند فراق الدنيا وقال صاحب البصائر واذا وصف الله بالشكر في قوله انه شكور حلیم فانما يعنى به انعامه على عباده وجزاءه بما أقامه من العبادة (وقد جعل الله الشكر مفتاح كلام أهل الجنة) وختمهم (فقال تعالى وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده) نتبوا من الجنة حيث نشاء (وقال وأخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين) فلولا انه أحب الاعمال اليه ما بقاهم عليه لديه ومما يدل على فضيلة الشكر



من الآيات قوله تعالى اعملوا آل داود شكرا واختلف فيه فقيل هو منصوب على التمييز والمعنى اعملوا ما تعملونه شكرا لله وقيل هو مفعول لقوله اعملوا ولم يقل اشكروا والنبه على التزام الانواع الثلاثة من الشكر بالقلب واللسان وساير الجوارح وقال الله تعالى واشكروا الله ان كنتم اياه تعبدون وقال تعالى والله اخرجكم من بطون أمهاتكم الى قوله لعلكم تشكرون وقال تعالى ان في ذلك لآية لكل صبار شكور وقال تعالى وان تشكروا يرضه لعلكم تجعلوا من عباده مشروطا بالشكر وهي منقبة عظيمة (وأما الاخبار فقد قال صلى الله عليه وسلم الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر) قال العراقي علقه البخاري وأسنده الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث أبي هريرة ورواه ابن ماجه من حديث سنان بن سنة وفي أسناده اختلاف اه قلت وكذلك رواه أحمد والحاكم والبيهقي من حديث أبي هريرة ولفظ الترمذي حسن غريب وأما لفظ ابن ماجه من حديث سنان بن سنة الأسلمي وله صحة الطاعم الشاكر له مثل أجر الصائم الصابر وقد رواه كذلك أحمد والدارمي والبخاري والطبراني والضياء وسنة ضبطه بالفتح على الصواب وقد أشار الحافظ الى الاختلاف الواقع في سنده في الإصابة فراجع (تنبيه) قال الطبري قد تقرر في علم المعاني ان التشبيه يستدعي جهة جامعة والشكر نتيجة النعمة كما ان الصبر نتيجة البلاء فكيف شبه الشاكر بالصابر \* وجوابه انه ورد الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر فقد يتوهم ان ثواب شكر الطاعم يقصر عن ثواب صبر الصائم فازيل توهمه به يعني هما سيان في الثواب ولان الشاكر لما رأى النعمة من الله تعالى وحسن نفسه على محبة المنعم بالقاب واطهارها باللسان نال درجة الصابر فالتشبيه واقع في حبس النفس بالمحبة والجهة الجامعة حبس النفس مطلقا (وروى عن عطاء بن أبي رباح) فيما أخرجه أبو القاسم القشيري في الرسالة فقال أخبرنا أبو الحسن علي بن أحمد بن عبدان الأهوازي أخبرنا أبو الحسن الصفار حدثنا الاسقاطي حدثنا منجيب حدثنا يعلى عن أبي جناب عن عطاء (قال دخلت على عائشة رضي الله عنها) مع عبيد بن عمر (فقلت) يا أم المؤمنين (أخبرينا بأعجب ما رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فبكت وقالت وأى شئ من (شأنه لم يكن عجبا) انه (أتاني ليلة قد دخل معي في فراشي أوقالت في لحافى حتى مس جلدى جلده ثم قال يا ابنة ابي بكر ذريني أتعبد لربي قالت قلت انى أحب قربك لكنى أوثره والفاذنت له فقام الى قربة ماء فتوضأ فلم يكثر صب الماء ثم قام يصلى فبكى حتى سالت دموعه على صدره ثم ركع فبكى ثم سجد فبكى ثم رفع رأسه فبكى فلم يزل كذلك يبكى حتى جاء بلال فاذهبه بالصلاة فقلت يا رسول الله ما يبكيك وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أفلا أكون عبدا شكورا ولم لأفعل ذلك) أى أبكى (وقد أنزل الله على ان في خلق السموات والارض الآية) قال العراقي رواه أبو الشيخ ابن حبان في كتاب أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن طريقه ابن الجوزي وفيه ابن جناب واسمه يحيى بن أبي حمية ضعفه الجمهور ورواه ابن حبان في صحيحه من رواية عبد الملك بن سليمان عن عطاء دون قولها وأى شأنه لم يكن عجبا وهو عند مسلم من رواية عروة عن عائشة مقتصر على آخر الحديث اه قلت لقد ابعد الشيخ النجعة وهذا قد أخرجه عبيد بن حيدر وابن المنذر وابن مردويه وابن أبي الدنيا في التفكر وابن حبان في صحيحه وابن عساكر كلهم من طريق عطاء قال قلت لعائشة أخبريني الحديث وفي آخره ثم قال ويل ان قرأها ولم يتفكر فيها ولفظ الصحيح انه صلى الله عليه وسلم قام حتى تورمت قدماه فقيل له تفعل هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أفلا أكون عبدا شكورا قال ابن حجر في شرح الشمائل وقد ظن من سأله صلى الله عليه وسلم في سبب تحمله المشقة في العبادة ان سببها ما خوف الذنب أو رجاء المغفرة فأفادهم ان لها سببا آخر ثم وأكمل هو الشكر على التأهل لها مع المغفرة واجزال

(وأما الاخبار) فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر وروى عن عطاء انه قال دخلت على عائشة رضي الله عنها فقلت أخبرينا بأعجب ما رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فبكت وقالت وأى شأنه لم يكن عجبا أتاني ليلة قد دخل معي في فراشي أوقالت في لحافى حتى مس جلدى جلده ثم قال يا ابنة ابي بكر ذريني أتعبد لربي قالت قلت انى أحب قربك لكنى أوثره والفاذنت له فقام الى قربة ماء فتوضأ فلم يكثر صب الماء ثم قام يصلى فبكى حتى سالت دموعه على صدره ثم ركع فبكى ثم سجد فبكى ثم رفع رأسه فبكى فلم يزل كذلك يبكى حتى جاء بلال فاذهبه بالصلاة فقلت يا رسول الله ما يبكيك وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أفلا أكون عبدا شكورا ولم لأفعل ذلك وقد أنزل الله تعالى على ان في خلق السموات والارض الآية



صغير يخرج منه ماء كثير فتعجب منه فانطقه الله تعالى فقال منذ سمعت قوله تعالى وقودها الناس والحجارة فانا أبكى من خوفه فسأله أن يحبره من النار فاجاره ثم رآه بعد مدة على مثل ذلك فقال لم تبكى الآن فقال ذاك بكاء الخوف وهذا بكاء الشكر والسرور وقلب العبد كالحجارة أو أشد قسوة ولا تزول قسوته الا بالبكاء في حال الخوف والشكر جميعا وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ينادى يوم القيامة ليقيم الجادون فتقوم زمرة فينصب لهم لواء فيدخلون الجنة قيل ومن الجادون قال الذين يشكرون الله تعالى على كل حال وفي لفظ آخر الذين يشكرون الله على السراء والضراء وقال صلى الله عليه وسلم الجادون الذين يشكرون الله على السراء والضراء والرجن وأوحى الله تعالى الى أيوب عليه السلام اني رضى بالشكر مكافاة من أوليائي في كلام طويل وأوحى الله تعالى اليه أيضا في صفة الصابر ان دارهم دار السلام اذا دخلوها اللهمم الشكر وهو خير الكلام وعند الشكر استزيدهم وبالنظر الى آزيدهم ولما نزل في الكنوز ما نزل قال عمر رضى الله عنه أي المال نتخذ فقال عليه السلام ليتخذ

النعمة وهو اعنى الشكر الاعتراف بالنعمة والقيام في الخدمة ببذل الجهود فمن أدام ذلك كان شكورا وقيل ما هم ولم يفز أحد بكل هذه المرتبة غير نبينا صلى الله عليه وسلم ثم سائر الانبياء عليهم السلام وانما ألزموا بذلك في الجد في العبادة وعظيم الخشية لعلمهم بعظيم نعمة ربهم عليهم ابتداء بمافضلاومنة من غير سابقة توجب استحقاقها اداء لبعض الشكر والافتقار تعالى أعظم من ان يقوم بها أحد من خلقه (وهذا يدل على ان البكاء ينبغي ان لا ينقطع أبدا والى هذا السريشير مروي) في بعض الاخبار (انه من بعض الانبياء) من بني اسرائيل (بحجر صغير يخرج منه ماء كثير فتعجب منه) لمخالفة العادة (فانطقه الله تعالى) معه فسأله عن سبب ذلك (فقال منذ سمعت قوله) تعالى قوا أنفسكم وأهليكم نارا (وقودها الناس والحجارة) فاما أبكى من خوفه (أي من خوفى اياه ان يجعلنى من تلك الحجارة قال) تعالى (ان يحبره من النار فاجاره) يوحى منه اليه وعلم الحجر بذلك (ثم رآه بعد مدة على مثل ذلك) الحال (فقال لم تبكى الآن) وقد غفر الله لك بدعائى (فقال ذلك بكاء الخوف وهذا بكاء الشكر والسرور) هكذا نقله القشيري في الرسالة وأنشدوا في المعنى هجم السرور على حتى اننى \* من فرط ما قد سرى أبكاني

يا عين صار الدمع عندى عادة \* تبكين في فرح وفي أحزان

و يقال ان دمة الحزن حارة ودمة السرور باردة (وقلب العبد كالحجارة) أى في شدته وبيسه (أو أشد قسوة) منها وذلك بنص القرآن (ولا تزول قسوته الا بالبكاء في حال الخوف والشكر جميعا) فانه يلينه ويزيل صلابته (وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ينادى يوم القيامة ليقيم الجادون) أى كثير الحمد لله تعالى على نعمه (فتقوم زمرة فينصب لهم لواء فيدخلون الجنة قيل) يا رسول الله (ومن الجادون قال الذين يشكرون الله تعالى على كل حال وفي لفظ آخر الذين يشكرون الله على السراء والضراء) قال العراقي رواه الطبراني وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بلطف أول من يدعى الى الجنة الجادون الحديث وفيه قيس بن الربيع ضعفه الجمهور اه قلت لفظ الطبراني أول من يدعى الى الجنة يوم القيامة الجادون الذين يحمدون الله على السراء والضراء ورواه كذلك أبو الشيخ والحاكم وابن مردويه (وقال صلى الله عليه وسلم الجادون الذين يشكرون الله على السراء والضراء) وقال العراقي لم أجده أصلا وفي الصحيح الكبير يا عرداؤه وقد تقدم في العلم (وأوحى الله تعالى الى أيوب عليه السلام اني رضى بالشكر مكافاة من أوليائي في كلام طويل) هكذا هو في القوت قال وقد روينا في أخبار أيوب عليه السلام ان الله سبحانه أوحى اليه فذكره (وأوحى الله اليه أيضا في صفة الصابر ان دارهم دار السلام اذا دخلوها اللهمم الشكر وهو خير الكلام وعند الشكر استزيدهم وبالنظر الى آزيدهم ولما نزل في الكنوز ما نزل قال عمر رضى الله عنه أي المال نتخذ فقال عليه السلام ليتخذ







الكلمات من غير حصول معانيها في القلب فسبحان الله كلمة تدل على التقديس ولا اله الا الله كلمة تدل على التوحيد والحمد لله كلمة تدل على معرفة النعمة من الواحد الحق فالحسنات بازاء هذه المعارف التي هي من أبواب الايمان واليقين واعلم أن تمام هذه المعرفة ينفي الشرك في الافعال فمن أنعم عليه ملك من الملوك بشئ فان رأى لوزيره أو وكيله دخلا في تيسير ذلك وإيصاله اليه فهو أشرك به في النعمة فلا يرى النعمة من الملك من كل وجه بل منه بوجه ومن غيره بوجه فيتوزع فرحه عليهم فلا يكون موحد في حق الملك نعم لا يغص من توحيده في حق الملك وكمال شكره أن يرى النعمة الواصلة اليه بتوقيعه الذي كتبه بقلمه ولا الكاغد الذي كتبه عليه فانه لا يفرح بالقلم والكاغد ولا يشكرهما لانه لا يثبت لهما دخلا من حيث هما موجودان بأنفسهما (٥٠) بل من حيث هما مسخران تحت قدرة الملك وقد يعلم أن الوكيل الموصل

والخازن أيضا مضطربان من جهة الملك في الاتصال وانه لورد الامر اليه ولم يكن من جهة الملك ارهاق وأمر جزم يخاف عاقبته لما سلم اليه شيئا فاذا عرف ذلك كان نظره الى الخازن الموصل كنظره الى القلم والكاغد فلا يورث ذلك شر كافي توحيده من اضافة النعمة الى الملك وكذلك من عرف الله تعالى وعرف أفعاله علم أن الشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره كالقلم مثلا في يد الكاتب وأن الحيوانات التي لها اختيار مسخرات في نفس اختيارها فان الله تعالى هو المسلط للدواعي عليها ليفعل شئت أم أبت كالخازن المضطرب الذي لا يجد سبيلا الى مخالفة الملك ولو خلى ونفسه لما أعطاك ذرة مما في يده فكل من وصل اليك نعمة من الله تعالى على يده فهو مضطرب اذا سلط الله عليه الارادة وهيج عليه

الكلمات من غير حصول معانيها في القلب فسبحان الله كلمة تدل على التقديس (اذا تسبج لغة التقديس) والتنزيه يقال سبحت الله أي زهته عما يقوله الجاحدون (ولا اله الا الله كلمة تدل على التوحيد) اذ معناها لا معبود بحق الا الله (والحمد لله كلمة تدل على معرفة النعمة من الواحد الحق) لا غيره وهو المنعم المطلق (فالحسنات بازاء هذه المعارف التي هي من أبواب الايمان واليقين) ومنها يدخل اليهما (واعلم ان تمام هذه المعرفة ينفي الشرك في الاعمال فمن أنعم عليه ملك من الملوك بشئ فان رأى لوزيره أو وكيله دخلا في تيسير ذلك وإيصاله اليه فهو أشرك به في النعمة فلا يرى النعمة من الملك من كل وجه بل منه بوجه ومن غيره بوجه (فيتوزع) أي ينقسم (فرحه عليهم فلا يكون موحد في حق الملك) في الحقيقة (نعم لا يغص من توحيده في حق الملك وكمال شكره ان يرى النعمة الواصلة اليه بتوقيعه الذي كتبه بقلمه وبالكاغد الذي كتبه عليه فانه لا يفرح بالقلم والكاغد ولا يشكرهما لانه لا يثبت لهما دخلا من حيث هما موجودان بأنفسهما بل من حيث هما مسخران تحت قدرة الملك وقد يعلم ان الوكيل الموصل أو الخازن أيضا مضطربان من جهة الملك في الاتصال فانه لورد الامر اليه ولم يكن من جهة الملك ارهاق وأمر جزم يخاف عاقبته) لو خالفه (لما سلم شيئا) من تلك النعمة (فاذا عرف ذلك كان نظره الى الخازن الموصل كنظره الى القلم والكاغد فلا يورث ذلك شر كافي توحيده من اضافة النعمة الى الملك وكذلك من عرف الله تعالى وعرف أفعاله علم أن الشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره كالقلم مثلا في يد الكاتب والحيوانات التي لها اختيار مسخرات في نفس اختيارها فان الله تعالى هو المسلط للدواعي عليها ليفعل شئت أم أبت كالخازن المضطرب الذي لا يجد سبيلا الى مخالفة الملك ولو خلى ونفسه لما أعطاك ذرة مما في يده فكل من وصل اليك نعمة من الله تعالى على يده فهو مضطرب اذا سلط الله عليه الارادة وهيج عليه

الدواعي وألقى في نفسه أن خيره في الدنيا والآخرة في أن يعطيك ما أعطاك وأن غرضه المقصود عنده في الحال والمآل لا يحصل الا به وبعد أن خلق الله له هذا الاعتقاد لا يجد سبيلا الى تركه فهو اذا انما يعطيك لغرض نفسه لا لغرضك ولولم يكن غرضه في العطاء لما أعطاك ولولم يعلم أن منفعته في منفعتك لما نفعتك فهو اذا انما يطلب نفع نفسه بنفعك فليس منعما عليك بل اتخذك وسيلة الى نعمة أخرى هو يرجوها وانما الذي أنعم عليك هو الذي سخره لك وألقى في قلبه من الاعتقادات والارادات ما صار به مضطربا الى الاتصال اليك فان عرفت الامور كذلك فقد عرفت الله تعالى وعرفت فعله وكنت موحدًا وقدوت على شكره بل كنت بهذه المعرفة بمجدها شاكرًا ولذلك قال موسى عليه السلام في مناجاته الهي خلقت آدم بيديك وفعلت وفعلت فكيف شكرتك فقال الله عز وجل علم ان كل ذلك مني فكانت معرفته شكرًا نقله القشيري في الرسالة ورواه الحكيم في النوادر عن الحسن مرسلا بلفظ قال موسى يا رب كيف



فاذا لا تشكر الابان تعرف ان الكل منه فان جالسك ريب في هذا لم تكن عارفا لا بالنعمة ولا بالمنعم فلا تفرح بالمنعم وحده بل وبغيره فبنقصان معرفتك ينقص حالك في الفرح وبنقصان فرحك ينقص عملك فهذا بيان هذا الاصل \* (الاصل الثاني) \* الحال المستمدة من أصل المعرفة وهو الفرح بالمنعم مع هيئة الخضوع والتواضع وهو أيضا في نفسه شكر على تجرده كما أن المعرفة شكر وانما يكون شكرا اذا كان حاويا شرطه وشرطه أن يكون فرحك بالمنعم لا بالنعمة ولا بالانعام ولعل هذا مما يتعذر عليك فهمه فنضرب لك مثالا فنقول الملك الذي يريد الخروج الى سفر فانهم بفرس على انسان يتصور أن يفرح بالمنعم عليه بالفرس من ثلاثة (٥١) أوجه أحدها أن يفرح بالفرس من

حيث انه فرس وانه مال ينتفع به وهو كوب يوافق غرضه وانه جواد نفيس وهذا فرح من لاحظ له في الملك بل غرضه الفرس فقط ولو وجد في صحراء فاحذه لكان فرحه مثل ذلك الفرح الوجه الثاني أن يفرح به لا من حيث انه فرس بل من حيث يستدل به على عناية الملك به وشفقته عليه واهتمامه بجانبه حتى لو وجد هذا الفرس في صحراء أو أعطاه غير الملك لكان لا يفرح به أصلا لاستغنائه عن الفرس أصلًا أو استحقاقه له بالإضافة الى مطالبه من نيل المحل في قلب الملك الوجه الثالث أن يفرح به ليركبه فيخرج في خدمة الملك ويتحمل مشقة السفر لينال بخدمته رتبة القرب منه ويراى يرتقى الى درجة الوزارة من حيث انه ليس يقنع بان يكون محله في قلب الملك أو يعطيه فرسا ويعتني به هذا القدر من العناية بل هو طالب ان لا ينعم الملك بشئ من ماله على أحد الا بواسطته) وعلى يده (ثم انه ليس يريد من الوزارة نفس الوزارة أيضا بل مشاهدة الملك) في غالب أحواله (والقرب منه) في سائر أحيانه (حتى لو خبر بين القرب منه دون الوزارة وبين الوزارة دون القرب) منه (لاختار القرب) على الوزارة (فهذه ثلاث درجات الاولى لا يدخل فيها معنى الشكر أصلا لان نظر صاحبها مقصور على الفرس ففرحه بالفرس لا بالمعطى وهذا حال من فرح بنعمة من حيث انها الذبذبة وموافقة لغرضه فهو بعيد عن معنى الشكر) فانه رؤية للنعمة لا للمنعم (والثانية داخله) وفي نسخة والثاني داخل (في معنى الشكر من حيث انه فرح بالمنعم ولكن لا من حيث ذاته بل من حيث معرفة عنايته التي تستحقه على الانعام في المستقبل وهذا حال الصالحين الذين يعبدون الله ويشكرونه خوفا من عقابه ورجاء لثوابه وانما الشكر التام في الفرح الثالث وهو ان يكون فرح العبد بنعم الله تعالى من حيث انه يقدر بها على التوصل الى القرب منه تعالى والنزول في جواره والنظر الى وجهه على الدوام) من غير انقطاع ولا انصرام (فهذا هو الرتبة العليا)

شكرك قال علم ان ذلك منى فكان ذلك شكره (فاذا لا تشكر الابان تعرف ان الكل منه فان جالسك ريب) أي داخلك شك (في هذا لم تكن عارفا لا بالنعمة ولا بالمنعم فلا تفرح بالمنعم وحده بل وبغيره فبنقصان معرفتك ينقص حالك في الفرح وبنقصان فرحك ينقص عملك فهذا بيان هذا الاصل \* (الاصل الثاني) \* الحال المستمدة من أصل المعرفة وهو الفرح بالمنعم مع هيئة الخضوع والتواضع وهو أيضا في نفسه شكر على تجرده (كما ان المعرفة شكر) بمفردها (وانما تكون) تلك الحالة (شكرا اذا كان جامعاً لشرطه) أي الشكر (وشرطه أن يكون فرحك بالمنعم لا بالنعمة ولا بالانعام ولعل هذا مما يتعذر عليك فهمه فنضرب لك مثالا) ليتضح لك به فهم المقصود (فنقول الملك الذي يريد الخروج الى سفر فانهم بفرس) من افراسه المتريضة (على انسان يتصور ان يفرح بالمنعم عليه بالفرس) المذكور (من ثلاثة أوجه أحدها ان يفرح بالفرس من حيث انه فرس وانه مال ينتفع به وهو كوب يوافق غرضه وانه جواد نفيس) للكر والفر (وهذا فرح من لاحظ له في الملك بل غرضه الفرس فقط ولو وجد في صحراء) مجانا (فاحذه لكان مثل ذلك الفرح الوجه الثاني ان يفرح به لا من حيث انه فرس بل من حيث يستدل به على عناية الملك به وشفقته عليه واهتمامه بجانبه حتى لو وجد هذا الفرس في صحراء وأعطاه غير الملك لكان لا يفرح به أصلا لاستغنائه عن الفرس أو لاستحقاقه له بالإضافة الى مطالبه من نيل المحل) أي المنزلة (في قلب الملك الوجه الثالث ان يفرح به ليركبه فيخرج في خدمة الملك ويحمل المشقة في السفر لينال بخدمته رتبة القرب منه ويرتقى الى درجة الوزارة) وهي درجة تتلو درجة الملك (من حيث انه ليس يقنع بان يكون محله في قلب الملك أو يعطيه فرسا ويعتني به هذا القدر من العناية بل هو طالب ان لا ينعم الملك بشئ من ماله على أحد الا بواسطته) وعلى يده (ثم انه ليس يريد من الوزارة نفس الوزارة أيضا بل مشاهدة الملك) في غالب أحواله (والقرب منه) في سائر أحيانه (حتى لو خبر بين القرب منه دون الوزارة وبين الوزارة دون القرب) منه (لاختار القرب) على الوزارة (فهذه ثلاث درجات الاولى لا يدخل فيها معنى الشكر أصلا لان نظر صاحبها مقصور على الفرس ففرحه بالفرس لا بالمعطى وهذا حال من فرح بنعمة من حيث انها الذبذبة وموافقة لغرضه فهو بعيد عن معنى الشكر) فانه رؤية للنعمة لا للمنعم (والثانية داخله) وفي نسخة والثاني داخل (في معنى الشكر من حيث انه فرح بالمنعم ولكن لا من حيث ذاته بل من حيث معرفة عنايته التي تستحقه على الانعام في المستقبل وهذا حال الصالحين الذين يعبدون الله ويشكرونه خوفا من عقابه ورجاء لثوابه وانما الشكر التام في الفرح الثالث وهو ان يكون فرح العبد بنعم الله تعالى من حيث انه يقدر بها على التوصل الى القرب منه تعالى والنزول في جواره والنظر الى وجهه على الدوام) من غير انقطاع ولا انصرام (فهذا هو الرتبة العليا)

لا ينعم الملك بشئ من ماله على أحد الا بواسطته ثم انه ليس يريد من الوزارة أيضا بل مشاهدة الملك والقرب منه حتى لو خبر بين القرب منه دون الوزارة وبين الوزارة دون القرب لاختار القرب فهذه ثلاث درجات فالاولى لا يدخل فيها معنى الشكر أصلا لان نظر صاحبها مقصور على الفرس ففرحه بالفرس لا بالمعطى وهذا حال كل من فرح بنعمة من حيث انها الذبذبة وموافقة لغرضه فهو بعيد عن معنى الشكر والثانية داخله في معنى الشكر من حيث انه فرح بالمنعم ولكن لا من حيث ذاته بل من حيث معرفة عنايته التي تستحقه على الانعام في المستقبل وهذا حال الصالحين الذين يعبدون الله ويشكرونه خوفا من عقابه ورجاء لثوابه وانما الشكر التام في الفرح الثالث وهو ان يكون فرح العبد بنعمة الله تعالى من حيث انه يقدر بها على التوصل الى القرب منه تعالى والنزول في جواره والنظر الى وجهه على الدوام فهذا هو الرتبة العليا



وأما ربه أن لا يفرح من الدنيا إلا بما هو مزرعة للآخرة ويعينه عليها ويحزن بكل نعمة تلهيه عن ذكر الله تعالى وتصدده عن سبيله لانه ليس يريد النعمة لانها الذينة كالم يرد صاحب (٥٢) الفرس الفرس لانه جواد ومهميل بل من حيث انه يحمله في صحبة الملك حتى تدوم مشاهدته له وقربه منه

ولذلك قال الشبلي رحمه الله الشكر روية المنعم لارؤية النعمة وقال الخواص رحمه الله شكر العامة على المطعم والملبس والمشراب وشكر الخاصة على واردات القلوب وهذه رتبة لا يدركها كل من انحصرت عنده اللذات في البطن والفرج ومدرجات الخواص من الالوان والاصوات وخلع لذة القلب فان القلب لا يلتذ في حال الصحة الا بذكر الله تعالى ومعرفته ولقائه وانما يلتذ بغيره اذا مرض بسوء العادات كما يلتذ بعض الناس باكل الطين وكما يستبشع بعض المرضى الاشياء الحلوكة ويستحلي الاشياء المرة كما قيل

ومن يك ذا فم مريض يجد مرابه الماء الزلالا فاذا هذا شرط الفرح بنعمة الله تعالى فان لم تكن ابل فعزى فان لم يكن هذا فالدرجة الثانية أما الاولى نفاحة عن كل حساب فكم من فرق بين من يريد الملك للفرس وبين من يريد الفرس للملك وكم من فرق بين من يريد الله لينعم عليه وبين من يريد نعم الله ليصل بها اليه \* (الاصل الثالث) \* العمل بموجب الفرح الحاصل

التي اليها تنتهي الآمال والاماني (وامارته ان لا يفرح من الدنيا إلا بما هو مزرعة للآخرة ومعينه عليها ويحزن بكل نعمة تلهيه) أي تشغله (عن ذكر الله تعالى وتصدده) أي تمنعه (عن سبيله فانه ليس يريد النعمة لانها الذينة) وموافقة لطبعه (كالم يرد صاحب الفرس الفرس لانه جواد) وأصيل (ومهميل) أي سربع السير في الركض (بل من حيث انه يحمله في صحبة الملك حتى تدوم مشاهدته له وقربه منه) ومكانته لديه (ولذلك قال الشبلي رحمه الله تعالى الشكر روية المنعم لارؤية النعمة) ناله القشيري في الرسالة أي بان يكون السابق منهم الى القلب روية المنعم وهذا كما قال بعضهم ما رأيت شيئا الا ورأيت الله قبله أي الغالب على القلب روية الله ومراقبته فاي شئ حدث فيه لا يكون مذكرا له روية الله فانه ذاكر غير غافل عنه (وقال الخواص) هو أبو اسحق ابراهيم بن أحمد من اقران الجنيد (شكر العامة) يكون (على المطعم والملبس والمشراب) ونحوها من النعم الظاهرة (وشكر الخاصة) يكون (على واردات القلوب) مما يرد عليها من المعاني التي يعرفها الاولياء تصرف الغفلات عن القلوب بالورع والزهد وغيرهما وهذا القول نسبته القشيري في الرسالة الى أبي عثمان سعيد بن اسمعيل الجبيري تلميذ أبي حفص الحداد ولفظه وقال أبو عثمان شكر العامة على المطعم والملبس وشكر الخواص على ما يرد على قلوبهم من المعاني (وهذه رتبة لا يدركها كل من انحصرت عنده اللذات في البطن والفرج ومدرجات الخواص) الظاهرة (من الالوان والاصوات وخلع لذة القلب فان القلب لا يلتذ في حال الصحة الا بذكر الله تعالى ومعرفته ولقائه) وهي اللذة المعنوية (وانما يلتذ بغيره اذا مرض بسوء العادات) وتمكنت منه (كما يلتذ بعض الناس باكل الطين) وذلك لفساد مزاجه (وكما يستبشع بعض المرضى الاشياء الحلوكة) ويستحليها (ويستحلي الاشياء المرة) البشعة (حتى قيل) قائله المتنبى

(ومن يك ذا فم مريض \* يجد مرابه الماء الزلالا

فاذا هذا شرط الفرح بنعمة الله تعالى فان لم تكن ابل فعزى) وهو جار مجرى الامثال (فان لم يكن هذا فالدرجة الثانية) بان يفرح بالنعمة لان من حيث انها نعمة بل من حيث انه يستدل بها على عناية المنعم به (أما) الدرجة (الاولى نفاحة عن كل حساب) وذلك بان يفرح بالنعمة من حيث انها نعمة فقط ويكون نظره مقصورا عليها (فكم من فرق بين من يريد الملك للفرس وبين من يريد الفرس للملك وكم من فرق بين من يريد الله لينعم عليه وبين من يريد نعم الله ليصل بها اليه \* (الاصل الثالث) العمل بموجب الفرح الحاصل من معرفة المنعم وهذا العمل يتعلق بالقلب وباللسان وبالجوارح أما بالقلب فقصد الخير والصالح (واضماره لكافة الخلق) أي عامتهم (وأما باللسان فإظهار الشكر لله بالتحميدات الدالة عليه) بأي صيغة كانت (وأما بالجوارح فاستعمال نعم الله في طاعته والتوقى من الاستعانة بها على معصيته) قال القشيري في الرسالة سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت الأستاذ أبا سهل الصعلوكي يقول سمعت المرتضى يقول سمعت الجنيد يقول كنت بين يدي السري العب وأنا ابن سبع سنين وبين يديه جماعة يتكلمون في الشكر فقال لي يا غلام ما الشكر فقلت ان لا تعصى الله تعالى بنعمه فقال بوشك ان يكون حظك من الله لسانك قال الجنيد فلا تزال أبكي على هذه الكلمة التي قالها السري (حتى ان شكر العينين ان تستر كل عيب تراه مسلم وشكر الاذنين ان تستر كل عيب تسمعه) ولفظ الرسالة وقيل شكر العينين ان تستر عيبا تراه بصاحبك وشكر الاذنين ان تستر عيبا تسمعه فيه (فيدخل هذا في جملة شكر نعمة هذه الاعضاء) وهو بيان لشكر هذه الافعال وقال صاحب القوت وأما شكر الجوارح للمنع

من معرفة المنعم وهذا العمل يتعلق بالقلب وباللسان وبالجوارح أما بالقلب فقصد الخير واضماره لكافة الخلق وأما باللسان فإظهار الشكر لله تعالى بالتحميدات الدالة عليه وأما بالجوارح فاستعمال نعم الله تعالى في طاعته والتوقى من الاستعانة بها على معصيته حتى ان شكر العينين ان تستر كل عيب تراه مسلم وشكر الاذنين ان تستر كل عيب تسمعه فيه فيدخل هذا في جملة شكر نعم الله تعالى بهذه الاعضاء



والشكر باللسان لاظهار الرضا عن الله تعالى وهو ما مورو به فقد قال صلى الله عليه وسلم لرجل كيف أصبحت قال بخير فأعاد صلى الله عليه وسلم السؤال حتى قال في الثالثة بخير أجد الله وأشكره فقال صلى الله عليه وسلم هذا الذي (٥٣) أردت منك وكان السلف يتساءلون

ونيتهم استخراج الشكر لله تعالى ليكون الشاكر مطيعا والمستنطق له به مطيعا وما كان قصدهم الرياء باظهار الشوق وكل عبد سئل عن حال فهو بين أن يشكر أو يشكو أو يسكت فالشكر طاعة والشكوى معصية قبيحة من أهل الدين وكيف لا تقبج الشكوى من ملك الملوك ويبيده كل شيء إلى عبد مملوك لا يقدر على شيء فلاحري بالعبدان ثم يحسن الصبر على البلاء والقضاء وافضى به الضعف إلى الشكوى ان تكون شكواه إلى الله تعالى فهو المبلى والقادر على إزالة البلاء وذل العبد لمولاه عز والشكوى إلى غيره ذل واظهار الذل للعبد مع كونه عبدا مثله ذل قبيح قال الله تعالى ان الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقا فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له وقال تعالى ان الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم

الفضل فهو ان لا يعصيه بنعمة من نعمه وان يستعين بنعمته على طاعته ولا يستعين بهما على معاصيه فيكون قد كفرها كما قال تعالى بدلوا نعمة الله كفرا قبل استعانوا بنعمته على معاصيه فيكون قد كفرها فخلق لا يقدر ون على تبدل نعمة الله ولكن معناه بدلوا شكر نعمة الله كفرا وهذا من المضمهر معناه لظهور دليله عليه لانه أمرهم بالطاعة بالنعم في الفوه فعصوه بها فكان ذلك تبدلهم لما أمر (والشكر باللسان لاظهار الرضا عن الله تعالى وهو ما مورو به فقد قال صلى الله عليه وسلم لرجل كيف أصبحت فقال بخير فأعاد) عليه (السؤال) ثانية كيف أنت فقال بخير (حتى قال) الرجل (في) المرة (الثالثة بخير أجد الله وأشكره فقال) صلى الله عليه وسلم (هذا الذي أردت منك) يعني اظهار الحمد والشكر والثناء قال العراقي رواه الطبراني في الدعاء من رواية الفضيل بن عمرو ومرفوعا نحوه قال في الثالثة بخير أجد الله وهذا معضل ورواه في المعجم الكبير من حديث عبد الله بن عمرو وليس فيه تكرار السؤال وقال أجد الله اليك وفيه رشد ابن سعد ضعفه الجمهور واسود حفظه ورواه مالك في الموطأ وموقفا على عمر باسناد صحيح (وكان السلف يتساءلون) اذا التقوا (عن أحوالهم ونيتهم استخراج الشكر لله تعالى ليكون الشاكر مطيعا) بشكره (والستنطق له به مطيعا) باستخراجه اياه منه فيكون شريكه في ذلك لانه سبب ذكره تعالى (وما كان قصدهم الرياء باظهار الشوق وكل عبد سئل عن حال فهو بين أن يشكر الله تعالى) أو يشكو أو يسكت فالشكر طاعة والشكوى معصية قبيحة من أهل الدين) فن علمت انه يشكو مولاه ويتكبره عند قضاء أسأله عن حاله فلا تسأله فتكون أنت سببا لشكواه وشريكه في جهله وما أقبح بالعبدان يشكو مولاه (وكيف لا تقبج الشكوى من ملك الملوك) الذي ليس كمثل شيء (ويبيده) مملوك (كل شيء إلى عبد مملوك لا يقدر على شيء) ومثله كل شيء (والاحري بالعبد ان يحسن الصبر إلى القضاء والبلاء وافضى به الضعف) أي ضعف اليقين (إلى الشكوى) ولا بد (ان تكون شكواه إلى الله تعالى فهو المبلى والقادر على إزالة البلاء ولذا قال يعقوب عليه السلام انما أشكو بثي) وخزي إلى الله (وذل العبد لمولاه عز والشكوى ذل واظهار الذل للعبيد مع كونهم اذلاء قبيح) ولفظ القوت ويعلم ان الذل والصبر عند المنع عز وشرف وهو أفضل وأنفس عند العلماء من التعزير بالعبيد والشرف بهم وان الطمع التذلل اليهم والاستشراف إلى عبد مملوك مثل ذلك ذليل وحسن الذل للعزير كحسن الذل للعبيد وقبح الذل للذليل كقبح الذل للعدو وقد (قال تعالى ان الذين تدعون من دون الله لا يملكون لكم رزقا فابتغوا عند الله الرزق وقال تعالى ان الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم) والعبادة هي الخدمة والطاعة بذل ولا يحسن بالعبد المقبل ان يظهر فقره وفاقة إلى غيره مولاه الذي يلي تدبيره ويتولاه لانه علم خبير بحاله يسمعه ويراوه وهو أعلم بما يصلحه منه (فالشكر باللسان) وحسن الثناء وجعل البشر للنعماء وتعبيد النعم والآلاء (من جملة الشكر) لان معنى الشكر في اللغة هو الكشف والاظهار يقال كثر وشكر بمعنى اذا كشف عن ثغره وأظهره فيكون اظهار الشكر وكشفه باللسان ما ذكرناه (وقد روى ان وفدا قدموا على عمر بن عبد العزيز) رجه الله تعالى في أيام خلافته (فقام شاب) من الوفد (ليتكلم فقال عمر الكبير الكبير) بهنم الكاف فهما أي قدموا للتكلم الاكبر فالاكبر وهذا اللفظ قد روى مرفوعا في حديث سهل بن أبي حنيفة رواه الشيخان وأبو داود (فقال يا أمير المؤمنين لو كان الامر) أي التقديم ههنا (بالسن لكان) غيرك مقدما عليك اذ (في المسلمين من هو أسن منك) لعرف فضله ورفعته على من معه (فقال تكلم فقال) يا أمير المؤمنين (اسنا وفد الرغبة) أي لطلب لشيء منك (ولا وفد الرهبة) أي الخوف لشيء فطلب منك خلاصه (أما الرغبة فقد أوصلها اليها فاضلا) ونحن ببلاذنا (وأما الرهبة فقد أمننا منها عدلك) ونحن كذلك ببلاذنا (وانما نحن وفد الشكر جئناك نشكرك باللسان ونصرف)

لو كان الامر بالسن لكان في المسلمين من هو أسن منك فقال تكلم فقال اسنا وفد الرغبة ولا وفد الرهبة أما الرغبة فقد أوصلها اليها فاضلا وأما الرهبة فقد أمننا منها عدلك وانما نحن وفد الشكر جئناك نشكرك باللسان ونصرف



فهذه هي أصول معاني الشكر المحيطة بمجموع (٥٤) حقيقة فاما قول من قال ان الشكر هو الاعتراف بنعمة المنعم على وجه الخضوع

على ما نحن عليه من فضلك وامنك نقله القشيري في الرسالة ولفظه وقيل قدم وفد على عمر بن عبد العزيز وكان فيهم شاب فأتى بذي خبط فقال عمر الكبير الكبير فقال الشاب يا أمير المؤمنين لو كان الأمر بالسن فذكره وفائدة ذلك التأكيد في طلب تبليغ الشكر لمن يستحقه فإذا كان المنعم حاضرا والنعم متواليمة والقلب واللسان صامت عن الشكر كان من أقبح القبائح عادة وشرعا (فهذه هي أصول معاني الشكر المحيطة بمجموع حقيقة فاما قول من قال ان الشكر هو الاعتراف بنعمة المنعم على وجه الخضوع) نقله القشيري في الرسالة ولفظه وحقيقة الشكر عند أهل التحقيق فذكره (فهو نظرا إلى فعل اللسان مع بعض أحوال القلب) فالاعتراف من جهة أحوال القلب والخضوع ظهوره على اللسان وهو أيضا سبب للشكر لانفسه وقد ذكر القشيري أيضا ان الشكر ينقسم الى ثلاثة أقسام شكر باللسان فهو اعتراف بالنعمة بنعت الاستكانة وشكر بالبدن والاركان وهو انصاف بالوفاق والخدمة وسبب ما أتى ذكر القسم الثالث (وقول من قال ان الشكر هو الثناء على المحسن بذكر احسانه) ولفظ الرسالة ويحتمل ان يقال حقيقة الشكر الثناء على المحسن بذكر احسانه اليه وشكر الحق سبحانه للعبد ثناؤه عليه بذكر احسانه له (نظر الى مجرد عمل اللسان) لان الثناء والمدح من عمل اللسان خاصة (وقول القائل ان الشكر هو اعتكاف على ساط الشهود) أي حضور الفضل ورؤيته (بادامة حفظ الحرمة) وهذا هو القسم الثالث من أقسام الشكر وهو شكر القلب كما في الرسالة وحقيقة الشكر انما تحصل باجتماع هذه الثلاثة مع الامكان وهو (جامع لاكثر معاني الشكر لا يشذ منه الا عمل اللسان) الذي هو الاعتراف بالنعمة بنعت الخضوع وقريب منه قول أبي بكر الوراق شكر النعمة مشاهدة المنّة وحفظ الحرمة ولكن هذا سبب للشكر لانفسه وليس بجامع كالقول السابق (وقول جدون القصار) وهو أبو صالح جدون بن أحمد بن عمارة النيسابوري منه انتشر مذهب الملامية بنيسابور صاحب أبا تراب الخشي ومسلم الباروسي مات سنة احدى وتسعين ومائتين (شكر النعمة ان ترى نفسك في الشكر طفيليا) نقله القشيري أي تضيف النعمة الى فاعلها وتبرأ من اضافتها اليك وهو (اشارة الى ان معنى المعرفة من معاني الشكر فقط) كأنه يرجع الى الاعتراف بالنعمة واصافتها للمنع ويقرب منه قول بعضهم الشكر اضافة النعم الى مولها بنعت الاستكانة وهذا أيضا يرجع الى معنى الاعتراف وليس بجامع حقيقة الشكر (وقول الجنيد) قدس سره (ان الشكر ان لا ترى نفسك أهلا للنعمة) نقله القشيري أي لان من لم يرد ذلك ورأى ان النعمة فضل من الله تعالى استحييا من الله ان يكون شكره جزاء عليها لانه اذا لاحظ شكره نعمة أخرى احتاج الى شكر فهو يتبرأ من ان يكون شاكرا أبدا وهو (اشارة الى حال من أحوال القلب على الخصوص) ويقرب منه قول يحيى بن معاذ لست بشاكر مادمت تشكر وغاية الشكر التحير (وهؤلاء) السادة (أقوالهم تعرب) أي تفصح (عن أحوالهم) التي هي ثمرات أعمالهم (فلذلك تختلف أجوبتهم ولا تتفق ثم قد يختلف جواب كل واحد في حالين) مختلفتين (لانهم لا يتكلمون الا عن حالهم الراهن) أي الثابتة في الحال (الغالبية عليهم) في الوقت (اشتغالا بما همهم أو يتكلمون بما يرونه لا تقابل السائل اقتصارا) (منهم) (على ذكر القدر الذي يحتاج اليه واعراضا عما لا يحتاج اليه) فمن ذلك قول بعضهم حقيقة الشكر نطق القلب واقراره بانعام الرب وقيل هو الاستقامة في عهده الاحوال وقال أبو عثمان الشكر معرفة العجز عن الشكر وقال رويم الشكر استفراغ الطاعة وقيل الشكر التلذذ بشئائه على ما يستوجب من عطائه وقيل هو قيد موجود وصيد مفقود وقيل هو الغيبة عن الشكر بروية المنعم (فلا ينبغي ان تظن ان ما ذكرناه طعن عليهم وانه لو عرض عليهم جميع المعاني التي شرحناها كانوا يشكرونها بل لا يظن ذلك بعقل أصلا الا ان تعرض منازعة من حيث اللفظ في ان اسم الشكر في وضع اللسان) الذي هو الكشف والاطهار (هل يشمل جميع المعاني) المذكورة (أو يتناول بعضها مقصودا) بالذات (وبقية المعاني تكون

فهو نظرا الى فعل اللسان مع بعض أحوال القلب وقول من قال ان الشكر هو الثناء على المحسن بذكر كراهية نظرا الى مجرد عمل اللسان وقول القائل ان الشكر هو الاعتكاف على ساط الشهود بادامة حفظ الحرمة جامع لاكثر معاني الشكر لا يشذ منه الا عمل اللسان وقول جدون القصار شكر النعمة ان ترى نفسك في الشكر طفيليا اشارة الى أن معنى المعرفة من معاني الشكر فقط وقول الجنيد الشكر ان لا ترى نفسك أهلا للنعمة اشارة الى حال من أحوال القلب على الخصوص وهوؤلاء أقوالهم تعرب عن أحوالهم فلذلك تختلف أجوبتهم ولا تتفق ثم قد يختلف جواب كل واحد في حالين لانهم لا يتكلمون الا عن حالهم الراهن الغالبية عليهم اشتغالا بما همهم عمالا بهمهم أو يتكلمون بما يرونه لا تقابل السائل اقتصارا على ذكر القدر الذي يحتاج اليه واعراضا عما لا يحتاج اليه فلا ينبغي أن تظن أن ما ذكرناه طعن عليهم وانه لو عرض عليهم جميع المعاني التي شرحناها كانوا يشكرونها بل لا يظن ذلك بعقل أصلا الا أن تعرض منازعة من حيث اللفظ في



من توابعه ولوازمه ولسانا نقصد في هذا الكتاب شرح موضوعات اللغات فليس ذلك من علم طريق الآخرة في شيء والله الموفق برحمته (بيان طريق كشف الغطاء عن الشكر في حق الله تعالى) اعلمك بخطر ببالك ان الشكر انما يعقل في حق منعم هو صاحب حظ في الشكر فانا نشكر المملوك اما بالثناء ليزيد محاسنهم في القلوب ويظهر كرمهم عند الناس فيزيد به صيتهم وجاههم او بالخدمة التي هي اعانة لهم على بعض اغراضهم او بالمثل بين ايديهم في صورة الخدم وذلك تكثير لسوادهم وسبب لزيادة جاههم فلا يكونون شاكرين لهم الا بشئ من ذلك وهذا محال في حق الله تعالى من وجهين أحدهما أن الله تعالى منزّه عن الخطوط والاعراض مقدس (٥٥) عن الحاجة الى الخدمة والاعانة وعن

نشر الجاه والحشمة بالثناء والاطراء وعن تكثير سواد الخدم بالمثل بين يديه ركعا سجدا فاشكرنا اياه بما لاحظ له فيه يضا هي شكرنا الملك المنعم علينا بان ننام في بيوتنا أو نسجد أو نركع اذ لاحظ للملك فيه وهو غائب لا علم له ولا حظ لله تعالى في أفعالنا كلها \* الوجه الثاني أن كل ما نتعاطاه باختيارنا فهو نعمة أخرى من نعم الله علينا اذ جوارحنا وقدرتنا وارادتنا ودواعينا وحركتنا ونفس حركتنا من خلق الله تعالى ونعمته فكيف نشكر نعمة بنعمة ولو أعطانا الملك مراكوبا آخر له وركبناه وأعطانا مراكوبا آخر لم يكن الثاني شكر الاول وكذلك موسى فقال يا رب كيف أشكرك وأنا لا أستطيع ان أشكرك الا بنعمة ثانية من نعمك (وفي القوت وفي أخبار موسى وداود عليه السلام يارب كيف أشكرك وأنا لا أستطيع شكرك الا بنعمة ثانية من نعمك) وفي لفظ آخر وداود عليه السلام الهى كيف أشكرك وشكرى لك نعمة من عندك توجب شكر افواحي الله اليه الآن قد شكرتني (فان قلت فقد فهمت السؤال) أى سؤال موسى عليه السلام (وفهمى قاصر عن ادراك معنى ما أوحى) اليهم جوابا بالسؤالهم (فانى أعلم استحالة الشكر لله تعالى فاما كون العلم باستحالة الشكر شكرا فلا أفهمه فان هذا العلم أيضا نعمة منه فكيف صار شكرا وكان الحاصل يرجع الى ان من لم يشكر فقد شكر) (وان قبول الخلعة الثانية

من توابعها ولوازمها ولسانا نقصد في هذا الكتاب شرح موضوعات اللغات فليس ذلك من علم طريق الآخرة في شيء) والله الموفق برحمته \* (بيان طريق كشف الغطاء عن الشكر في حق الله تعالى) \* اعلم انه (اعلمك بخطر ببالك) ويسبق الى ذهنك (ان الشكر انما يعقل في حق منعم هو صاحب حظ في الشكر) ينتفع به (فانا نشكر المملوك اما بالثناء ليزيد محاسنهم في القلوب ويظهر كرمهم عند الناس فيزيد به صيتهم وجاههم او بالخدمة التي هي اعانة لهم على بعض اغراضهم او بالمثل بين ايديهم في صورة الخدم وذلك تكثير لسوادهم) أى جماعتهم (وسبب لزيادة جاههم فلا يكون شاكرين لهم الا بشئ من ذلك وهذا محال في حق الله تعالى من وجهين أحدهما ان الله تعالى منزّه عن الخطوط والاعراض مقدس عن الحاجة الى الخدمة والاعانة وعن نشر الجاه والحشمة بالثناء والاطراء) (ومن تكثير سواد الخدم بالمثل بين يديه راكعا وساجدا فسجدنا اياه بما لاحظ له فيه يضا هي شكرنا الملك المنعم علينا بان ننام في بيوتنا أو نسجد أو نركع اذ لاحظ للملك فيه ولا حظ لله تعالى في أفعالنا كلها) (والوجه الثاني ان كل ما نتعاطاه باختيارنا فهو نعمة أخرى من نعم الله علينا اذ جوارحنا وقدرتنا وارادتنا ودواعينا وحركتنا ونفس حركتنا من خلق الله تعالى ونعمته فكيف نشكر نعمة بنعمة ولو أعطانا الملك مراكوبا آخر له وركبناه وأعطانا مراكوبا آخر لم يكن الثاني شكر الاول منابل كان الثاني يحتاج الى شكر كما يحتاج الاول ثم لا يمكن شكر الشكر الا بنعمة أخرى فيؤدى الى أن يكون الشكر محالا في حق الله تعالى من هذين الوجهين) أما الوجه الاول فظاهر وأما الثاني فلانه يستلزم ان لا يتناهى (ولسانا نشك في الامر من جميعا والشرع قد ورد به) فانه قد ثبت كل من تقديس الله تعالى عن الخطوط والاعراض وتنزيهه عن الاحتياج الى الاعانة وتكثير السواد وان جميع حركاتنا وسكناتنا من خلق الله تعالى ومن نعمه علينا (فكيف السبيل الى الجمع فاعلم ان هذا الخاطر قد خطر لداود عليه السلام وكذلك موسى عليه السلام فقال يارب كيف أشكرك وأنا لا أستطيع ان أشكرك الا بنعمة ثانية من نعمك) (وفي القوت وفي أخبار موسى وداود عليه السلام يارب كيف أشكرك وأنا لا أستطيع شكرك الا بنعمة ثانية من نعمك) (وفي لفظ آخر وداود عليه السلام الهى كيف أشكرك وشكرى لك نعمة من عندك توجب شكر افواحي الله اليه الآن قد شكرتني (فان قلت فقد فهمت السؤال) أى سؤال موسى عليه السلام (وفهمى قاصر عن ادراك معنى ما أوحى) اليهم جوابا بالسؤالهم (فانى أعلم استحالة الشكر لله تعالى فاما كون العلم باستحالة الشكر شكرا فلا أفهمه فان هذا العلم أيضا نعمة منه فكيف صار شكرا وكان الحاصل يرجع الى ان من لم يشكر فقد شكر) (وان قبول الخلعة الثانية

ولسانا نشك في الامر من جميعا والشرع قد ورد به فكيف السبيل الى الجمع فاعلم ان هذا الخاطر قد خطر لداود عليه السلام وكذلك موسى عليه السلام فقال يارب كيف أشكرك وأنا لا أستطيع ان أشكرك الا بنعمة ثانية من نعمك) (وفي لفظ آخر وشكرى لك نعمة أخرى منك توجب على الشكر لك فواحي الله تعالى اليه اذا عرفت هذا فقد شكرتني وفي خبر آخر اذا عرفت ان النعمة منى رضى منك بذلك شكر افان قلت فقد فهمت السؤال وفهمى قاصر عن ادراك معنى ما أوحى اليهم فانى أعلم استحالة الشكر لله تعالى فاما كون العلم باستحالة الشكر شكرا فلا أفهمه فان هذا العلم أيضا نعمة منه فكيف صار شكرا وكان الحاصل يرجع الى أن من لم يشكر فقد شكر وأن قبول الخلعة الثانية



من الملك شكر للخلعة الاولى والفهم قاصر عن درك السرفيه (لذته وغموضه) فان أمكن تعريف ذلك بمثال فهو مهم في نفسه فاعلم ان هذا قاصر عن درك السرفيه (لذته وغموضه) فان أمكن تعريف ذلك بمثال فهو مهم في نفسه فاعلم ان هذا لتعلقها بعالم الغيب ولا يليق بكشف أسرارها (ولكننا نشير الى ملاح) واشارات (ونقول ههنا نظران نظر بعين التوحيد المحض وهذا النظر يعرفك قطعانه الشاكر وانه المشكور وانه المحب وانه المحبوب وهذا نظر من عرف انه ليس في الوجود غيره وان كل شيء هالك الا وجهه وان ذلك صدق في كل حال أزلا وأبدا) وهذا النظر لمن ترقى من حضيض المجاز الى ذروة الحقيقة واستكمل معراج فرأى بالمشاهدة العيانية ان ليس في الوجود الا الله وان كل شيء هالك الا وجهه لانه يصير هالكا في وقت من الاوقات بل هو هالك ازلا وأبدا لا يتصور الا كذلك (لان الغير هو الذي يتصور أن يكون له بنفسه قوام ومثل هذا الغير) ان اعتبر في ذاته من حيث ذاته (فلا وجود له بل هو) عدم محض (بحال ان يوجد) واذا اعتبر من الوجه الذي يسرى اليه الوجود من الاول رؤى موجودا في ذاته لكن من الوجه الذي يلي موجوده فيكون الموجود وجه الله فقط ولكل شيء وجهان وجه الى نفسه وجه الى ربه فهو باعتبار وجهه عدم وباعتبار وجهه الله موجود فاذا لا موجود الا الله ووجهه فاذا كل شيء هالك الا وجهه ازلا وأبدا وقد اشار اليه المصنف بقوله (اذالموجود المحقق هو القائم بنفسه) أو بذاته (وما ليس له بنفسه قوام فليس له بنفسه وجود بل هو قائم بغيره فهو موجود بغيره فان اعتبر ذاته ولم يلتفت الى غيره لم يكن له وجود البتة وانما الموجود هو القائم بنفسه هو الذي لو قدر عدم غيره يعني موجودا فان كان مع قيامه بنفسه يقوم بوجوده ووجود غيره فهو قيوم) وبيان ذلك ان الاشياء تنقسم الى مالا يقوم بنفسه ويفتقر الى محل كالاعراض والاصناف فيقال فيها ما انها ليست قائمة بانفسها الى مالا يحتاج الى محل فيقال قائم بنفسه كالجواهر الان الجوهر وان استغنى عن محل يقوم به فليس مستغنيا عن أمور لا بد منها لوجوده ويكون شرط في وجوده فلا يكون قائما بنفسه لانه محتاج في قوامه الى وجود غيره وان لم يحتاج مع ذلك الى محل فان كان موجودا يكفي ذاته بذاته ولا قوام له بغيره ولا يشترط في دوام وجوده وجود غيره فهو القائم بنفسه مطلقا فان كان مع ذلك يقوم به كل موجود حتى لا يتصور الا لاشياء وجوده ولا دوام وجوده لانه قوامه بذاته وقوام كل شيء به (ولا قيوم الا واحد ولا يتصور أن يكون غير ذلك فاذا ليس في الوجود غير الحي القيوم وهو الواحد الصمد) الفرد الاحد جل شأنه (فان نظرت من هذا المقام عرفت ان الكل منه مصدره واليه مرجعه فهو الشاكر وهو المشكور وهو المحب وهو المحبوب) فانك ان نظرت الى معنى الثناء فثناء كل من على فعل غيره والله تعالى اذا اتى على أعمال عباده فقد اتى على فعل نفسه لان أعمالهم من خلقه قال الله تعالى والله خلقكم وما تعملون وان كان الذي أعطى فائتي شكورا فالذي أعطى واثني على المعطى أحق أن يكون شكورا (ومن ههنا نظر حبيب بن أبي حبيب) البجلي البصري أبو عمر تزيل الكوفة تقدم ذكره (حيث قرأ) قوله تعالى (انا وجدناه صابرا نعم العبد انه أواب فقالوا عجباه أعطى واثني) فهذه الثناء لله على عباده وهو (اشارة الى أنه اذا اتى على اعطائه فعلى نفسه اثني فهو المثني وهو المثني عليه ومن ههنا نظر الشيخ أبو سعيد) الفضل بن أحمد بن محمد المعروف بابن أبي الحسن (الميهني) صاحب كرامات حدث عن أبي علي زاهر بن أحمد السرخسي وعنه أبو القاسم سلمان بن ناصر الانصاري مات بمهنة وهي بكسر الميم وسكون المثناة التحتية وهاء مفتوحة ونون قرية بخباران بين سرخس

قرع باب من المعارف وهي أعلى من علوم المعاملة والكا نشير منها الى ملاح ونقول ههنا نظران نظر بعين التوحيد المحض وهذا النظر يعرفك قطعانه الشاكر وانه المشكور وانه المحب وانه المحبوب وهذا نظر من عرف انه ليس في الوجود غيره وان كل شيء هالك الا وجهه وان ذلك صدق في كل حال أزلا وأبدا لان الغير هو الذي يتصور أن يكون له بنفسه قوام ومثل هذا الغير لا وجود له بل هو محال أن يوجد اذ الموجود المحقق هو القائم بنفسه وما ليس له بنفسه قوام فليس له بنفسه وجود بل هو قائم بغيره فهو موجود بغيره فان اعتبر ذاته ولم يلتفت الى غيره لم يكن له وجود البتة وانما الموجود هو القائم بنفسه والقائم بنفسه هو الذي لو قدر عدم غيره بقي موجودا فان كان مع قيامه بنفسه يقوم بوجوده وجود غيره فهو قيوم ولا قيوم الا واحد ولا يتصور أن يكون غير ذلك فاذا ليس في الوجود غير الحي القيوم وهو الواحد الصمد فان نظرت من هذا المقام عرفت أن الكل منه مصدره واليه مرجعه فهو الشاكر وهو المشكور







هالك وفان واذا كان كل من عاها فان فلا يبقى الا وجهه ربك ذوالجلال والاكرام \* الفريق الثاني ليس بهم عي ولكن بهم عور لانهم يبصرون باحدى العينين وجود الموجود الحق فلا ينكرونه والعين الاخرى ان تم عماها لم يبصر بها فناء غير الموجود الحق فثبت وجوده آخر مع الله تعالى وهذا مشرك تحقيقا كما كان الذي قبله جاحدا تحقيقا فان جاوز حد العمى الى العمى ادرك تفاوت بين الموجودين فثبت عبدا وربا فثبت هذا القدر من اثبات التفاوت (٥٨) والبعض من الموجود الاخر دخل في حد التوحيد ثم ان كل بصره بما يزيد في

هالك وفان واذا كان كل من عاها فان) وزائل مضمحل ازلا وأبدا (فلا يبقى الا وجهه ربك ذوالجلال والاكرام \* الفريق الثاني ليس بهم عي ولكن بهم عور لانهم يبصرون باحدى العينين وجود الموجود الحق فلا ينكرونه والعين الاخرى ان تم عماها لم يبصر بها فناء غير الموجود الحق فثبت وجوده آخر مع الله تعالى وهذا مشرك تحقيقا) لانه أشرك مع الله تعالى موجودا آخر (كما كان الذي قبله جاحدا تحقيقا) لانه يجد ما هو الحق الثابت (فان جاوز حد العمى الى العمى) وهو ضعف البصر بسيلان الدمع (أدرك تفاوت بين الموجودين فثبت عبدا وربا) وقسم الموجود الى واجب وممكن (فهذا القدر من اثبات التفاوت) بين الموجودين (وبالعوض من الموجود الاخر دخل في حد التوحيد) أى أوائله (ثم ان كل بصره بما يزيد في أنواره فيقل عيشه) وسيلان دمعته (وبقدر ما يزيد في بصره يظهر له نقصان ما أثبتته سوى الله تعالى فان بقي في سلوكه كذلك فلا يزال يفضى به النقصان الى المحو فينمحي عن رؤية ماسوى الله فلا يرى الا الله فيكون قد بلغ كمال التوحيد وحيث أدرك نقصا في وجود ماسوى الله تعالى دخل في أوائل التوحيد وبينهما درجات لانمحي فهذه التفاوت درجات الموحدين) وتختلف مشاربهم وأذواقهم (وكتب الله المنزلة على رساله هي السكحل الذي تحصل به أنوار الابصار) وبهذا الاعتبار سميت أنوارا (والانبياء) عليهم السلام (هم السكحليون وقد جاؤا داعين الى التوحيد المحض وترجمته قول لاله الا الله) الدالة على التوحيد (ومعناه) في الحقيقة (أن لا يرى الا الواحد الحق) قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون (والواصلون الى كمال التوحيد الاقلون والجاحدون والمشركون أيضا قليلون وهم على الطرف الاقصى المقابل لطرف التوحيد اذ عبدة الاوثان قالوا ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى فكانوا داخلين في أوائل أبواب التوحيد دخولهم ضعيفا) بهم هذا الخيال القائم في اذهانهم (والمتمسكون هم الاكثرون وفيهم من تنفتح بصيرته في بعض الاحوال) والاحيان (فتلوح له حقائق التوحيد ولكن كالبرق الخاطف) يذهب سريعاً (لا يثبت) فهو أشبه شئ بالاحوال (وفيهم من يلوح له ذلك ويثبت زمانا) فيكون أشبه شئ بالمقامات (ولكن لا يدوم والدوام فيه عزيز) كما قيل (لكل الى شأ والعلا حركات \* ولكن عز يزنى الرجال ثبات)

ولما أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بطلب القرب فقبل له) كلالا تطعمه و (اسجد واقترب) أى دم على سجودك وتقرّب من ربك وقال مجاهد أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد ألا تسمعون يقول اسجدواقترب أخرجه عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن المنذر ولما سجد (قال في سجوده أعوذ بعفوك من عقابك ومرضاك من سخطك وأعوذ بك منك لا أخصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك) رواه مسلم من حديث عائشة بلفظ أعوذ بمرضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك والباقي سواء وقد تقدم (فقوله أعوذ بعفوك من عقابك كلام عن مشاهدة فعل الله فقط فكانه لم ير الا الله وأفعاله فاستعاذ بفعله عن فعله) وهذا قسم من الفناء المطلق وهو ان يتجلى الحق لعبده بطريق الافعال ويسلب عنه اختياره

أنواره فيقل عيشه وبقدر ما يزيد في بصره يظهر له نقصان ما أثبتته سوى الله تعالى فان بقي في سلوكه كذلك فلا يزال يفضى به النقصان الى المحو فينمحي عن رؤية ماسوى الله فلا يرى الا الله فيكون قد بلغ كمال التوحيد وحيث أدرك نقصا في وجود ماسوى الله تعالى دخل في أوائل التوحيد وبينهما درجات لانمحي فهذه التفاوت درجات الموحدين وكتب الله المنزلة على السنة رساله هي السكحل الذي يحصل به أنوار الابصار والانبياء هم السكحليون وقد جاؤا داعين الى التوحيد المحض وترجمته قول لاله الا الله ومعناه أن لا يرى الا الواحد الحق والواصلون الى كمال التوحيد هم الاقلون والجاحدون والمشركون أيضا قليلون وهم على الطرف الاقصى المقابل لطرف التوحيد اذ عبدة الاوثان قالوا ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى فكانوا داخلين في أوائل أبواب التوحيد

وارادته

دخولا ضعيفا والمتوسطون هم الاكثرون وفيهم من تنفتح بصيرته في بعض الاحوال فتلوح له حقائق

التوحيد ولكن كالبرق الخاطف لا يثبت وفيهم من يلوح له ذلك ويثبت زمانا ولكن لا يدوم والدوام فيه عزيز

لكل الى شأ والعلا حركات \* ولكن عز يزنى الرجال ثبات ولما أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بطلب القرب فقبل له واسجد واقترب

قال في سجوده أعوذ بعفوك من عقابك ومرضاك من سخطك وأعوذ بك منك لا أخصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك فقوله صلى

الله عليه وسلم أعوذ بعفوك من عقابك كلام عن مشاهدة فعل الله فقط فكانه لم ير الا الله وأفعاله فاستعاذ بفعله من فعله



ثم اقترب ففنى عن مشاهد الأفعال وترقى الى مصادر الأفعال وهى الصفات فقال أعوذ برضاك من سخطك وهما صفتان ثم رأى ذلك نقصانا  
فى التوحيد فاقرب ورقى من مقام مشاهدة الصفات الى مشاهدة الذات فقال أعوذ (٥٩) بك منك وهذا فرار منه اليه من غير رؤية

فعل وصفة ولكنه رأى نفسه

فارا منه اليه ومستعيذا

ومثليا ففنى عن مشاهدة

نفسه اذ رأى ذلك نقصانا

واقرب فقال لأحصى ثناء

عليك أنت كما أثبتت على

نفسك فقوله صلى الله عليه

وسلم لأحصى خبر عن فناء

نفسه وخروج ع-ن

مشاهدتها وقوله أنت كما

أثبتت على نفسك بيان انه

المثنى والمثنى عليه وان

الكل منه بدا واليه يعود

وأن كل شئ هالك الا وجهه

فكان أول مقاماته نهاية

مقامات الموحدين وهو أن

لا يرى الا الله تعالى وفعاله

فيستعبد بفعل من فعل

فانظر الى ماذا انتهت نهايته

اذا انتهى الى الواحد الحق

حتى ارتفع من نظره

ومشاهدته سوى الذات

الحق ولقد كان صلى الله

عليه وسلم لا يرى من رتبة

الى أخرى الا يرى الاولى

بعد ابا لاضافة الى الثانية

فكان يستغفر الله من

الاولى ويرى ذلك نقصا فى

سلوكه وتقصير فى مقامه

واليه الاشارة بقوله صلى

الله عليه وسلم انه ليغان على

قلبي حتى استغفر الله فى

اليوم والليلة سبعين مرة

فكان ذلك لترقيته الى سبعين

وارادته فلا يرى لنفسه ولا لغيره فعلا الا بالحق (ثم اقترب ففنى عن مشاهدة الأفعال وترقى الى مصادر

الأفعال وهى الصفات فقال أعوذ برضاك من سخطك وهما) أى الرضا والسخط (صفتان) من صفات

الله تعالى (ثم رأى ذلك نقصانا فى التوحيد فاقرب فرقى من مقام مشاهدة الصفات الى مشاهدة الذات

فقال أعوذ بك منك وهذا فرار منه اليه فى غير رؤية فعل وصفة ولكنه رأى نفسه فارار منه اليه ومستعيذا

ومثليا ففنى عن مشاهدة نفسه اذ رأى ذلك نقصانا واقرب فقال أنت كما أثبتت على نفسك لأحصى ثناء

عليك) أى انى لا أطيق بحمادك وصفات الهيئك وانما أنت المحيط به واحدك (فقوله لأحصى خبر

عن فناء نفسه وخروجه عن مشاهدتها وقوله أنت كما أثبتت على نفسك بيان انه المثنى وهو المثنى عليه)

وهو الذى أشار اليه الصديق رضى الله عنه حيث قال العجز عن درك الادراك ادراك (وان الكل منه بدا

واليه يعود وان كل شئ هالك الا وجهه) وانه لا يحيط بمخلوق من ملاحظة حقيقة ذاته الابالخير والدهشة

(فكان أول مقامه) صلى الله عليه وسلم (نهاية مقام الموحدين وهو أن لا يرى) فى الوجود (الا الله

وافعاله فيستعبد بفعل من فعل فانظر الى ماذا انتهت نهايته اذا انتهى الى الواحد الحق حتى ارتفع من

نظره ومشاهدته سوى الذات الحق) وهذا المقام غاية ما ينتهى اليه من تمله مقام الفناء المطلق (ولقد

كان صلى الله عليه وسلم لا يرى من رتبة الى أخرى الا يرى الاولى بعدا) من الله تعالى (بالاضافة الى الثانية

فكان يستغفر الله تعالى من الاولى ويرى ذلك نقصا فى سلوكه وتقصير فى مقامه) وهو من باب حسنات

الابرار سيئات المقرين (واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم انه ليغان على قلبي حتى استغفر الله فى

اليوم والليلة سبعين مرة) رواه أحمد ومسلم وأبو داود والنسائى وابن حبان من حديث الاغر بن بشار

الزنى بلفظ انه ليغان على قلبي وانى لاستغفر الله فى اليوم مائة مرة وقد تقدم فى كتاب التوبة وقوله فى كتاب

الدعوات (فكان ذلك لترقيته الى سبعين مقاما بعضها فوق البعض أوائلها وان كان مجاوزا أقصى غايات

الخلق ولكنه كان نقصا بالاضافة الى آخرها فكان استغفاره لذلك) وقد تقدم الكلام عليه (ولما

قالت عائشة رضى الله عنها) للنبي صلى الله عليه وسلم (قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فها هذا

البكاء فى السجود وما هذا الجهد الشديد فقال أفلا أكون عبدا شكورا) رواه أبو الشيخ الاصبهاني فى

كتاب أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم وهو بقية حديث عطاء عنها المتقدم قبله - ذا تسعة أحاديث وهو

عند مسلم من رواية عروة عنها مختصرا وهو كذلك فى الصحيحين مختصرا من حديث المغيرة بن شعبه وقوله

أفلا الفاء للبيمية من محذوف أى أترك تلك الكلفة نظرا الى تلك المغفرة فلا أكون عبدا شكورا لابل

الزمها وان غفر لي لا كون عبدا شكورا فالمعنى ان المغفرة سبب ذلك التكلف شكرا فكيف أتركه

بل أفعله لا كون مبالغا فى الشكر بحسب الامكان البشرى ومن ثم أتى بلفظ العبودية لانها أنخص

أوصافه صلى الله عليه وسلم ولذا ذكرها تعالى فى أعلى المقامات وأفضل الاحوال اذ هى مقتضى النسبة

المستلزمة للقيام باعلى الخدمة وهو الشكر اذا العبد اذا لاحظ كونه عبدا وان ماله كله مع ذلك أنعم عليه

بما لم يكن فى حسابه علم تأكد وجوب الشكر والمبالغة فيه عليه أو (معناه أفلا أكون طالبا للمزيد فى

المقامات فان الشكر سبب الزيادة حيث قال لئن شكرتم لازيدنكم) وقد تقدم قريبا وقيل تقدير الكلام

اذا أنعم على بالانعام الواسع أفلا أكون عبدا شكورا أى أيصير هذا الانعام سببا لخروجه عن دائرة

المبالغة فى الشكر والاستفهام لانكار سببية مثل هذا الانعام لعدم كونه عبدا شكورا ولا يخفى تكلفه

ويصح أن يكون التقدير غفر لي ما تقدم وما تأخر لعلمه بانى أكون مبالغا فى عبادته فاكون عبدا شكورا

مقاما بعضها فوق البعض أوائلها وان كان مجاوزا أقصى غايات الخلق ولكنه كان نقصا بالاضافة الى آخرها فكان استغفاره لذلك ولما

قالت عائشة رضى الله عنها ليس قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فها هذا البكاء فى السجود وما هذا الجهد الشديد قال أفلا أكون

عبدا شكورا معناه أفلا أكون طالبا للمزيد فى المقامات فان الشكر سبب الزيادة حيث قال تعالى لئن شكرتم لازيدنكم



واذ تغافلنا في بحار المكاشفة فلنقبض العنان ولنرجع الى ما يليق بعلوم المعاملة فنقول الانبياء عليهم السلام بعثوا الدعوة الخلق الى كمال التوحيد الذي وصفناه ولكن بينهم وبين الوصول اليه مسافة بعيدة وعقبات شديدة وانما الشرع كله تعريف طريق سلوك تلك المسافة وقطع تلك العقبات وعند ذلك يكون النظر عن شهادة أخرى ومقام آخر فيظهر في ذلك المقام بالاضافة الى تلك المشاهدة الشكر والشاكر والمشكور ولا يعرف ذلك الا بمثال فاقول يمكنك ان تفهم ان ملكا من الملوك أرسل الى عبد قد بعده منه مر كواو ملبوسا ونقد الاجل زاده في الطريق حتى يقطع به مسافة البعد ويقرب من حضرة الملك ثم يكون له حالتان احدهما ان يكون قصده من وصول العبد الى حضرته ان يقوم ببعض مهماته ويكون له (٦٠) عناية في خدمته والثانية ان لا يكون للملك حظ في العبد ولا حاجة به اليه بل حضوره لا يزيد

في ملكه لانه لا يقوى على القيام بخدمة تغني فيه غناء وغيبته لا تنقص من ملكه فيكون قصده من الانعام عليه بالمر كوب والزاد ان يحظى العبد بالقرب منه وينال سعادة حضرته لينتفع هو في نفسه لا لينتفع الملك به فنزل العباد من الله تعالى في المنزلة الثانية لاني المنزلة الاولى فان الاولى محال على الله تعالى والثانية غير محال ثم اعلم ان العبد لا يكون شاكرا في الحالة الاولى بمجرد رد الركوب والوصول الى حضرته مالم يقوم بخدمته التي ارادها الملك منه وأما في الحالة الثانية فلا يحتاج الى الخدمة أصلا ومع ذلك يتصور أن يكون شاكرا وكافرا ويكون شكره بان يستعمل ما أنفذه اليه مولاة فيما أحبه لاجله لا لاجل نفسه وكفره ان لا يستعمل ذلك فيه بان يعطله أي يهمله (أو يستعمله فيما يزيد في بعده منه فلهما لبس العبد الثوب وركب الفرس ولم ينفق الزاد الا في الطريق) الذي يوصله اليه (فقد شكر مولاة اذا استعمل نعمته في محبته أي فيما أحبه لبعده لنفسه وان ركب واستدبر حضرته وأخذ يبعده منه فقد كفر نعمته أي استعملها فيما كرهه مولاة لبعده لنفسه وان جالس ولم يركب لاني طلب القرب ولا في طلب البعد فقد كفر أيضا نعمته) في هذه الصورة (اذ أهملها وعطالها وان كان هذا دون ماله ببعده منه فكذلك خلق الله سبحانه الخلق وهم في ابتداء فطرتهم يحتاجون الى الشهوات) أي استعمالها (لتكامل بها أبدانهم فيبعدون بها عن حضرته وانما سعادتهم في القرب منها فأعد لهم من النعم ما يقدر على استعماله في نيل درجة القرب وعن بعدهم وقر بهم عبر تعالى اذ قال لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين الا الذين آمنوا وآمنوا الآيات (الله) تعالى (آلات يترقى العبد بها عن أسفل السافلين خلقها الله تعالى لاجل العبد حتى ينال بها سعادة

فلا يكون كذلك وهذا قريب من الاول (واذ) قد (تغافلنا في بحار) علوم (المكاشفة فلنقبض العنان) وانرجع الى ما يليق بعلوم المعاملة فنقول الانبياء عليهم السلام (بعثوا الدعوة الخلق الى كمال التوحيد الذي وصفناه) آنفا (ولكن بينهم وبين الوصول اليه مسافة بعيدة وعقبات شديدة وانما الشرع كله) من قوله الى آخره (تعريف طريق سلوك تلك المسافة وقطع تلك العقبات وعند ذلك يكون النظر عن شهادة أخرى ومقام آخر فيظهر في ذلك المقام بالاضافة الى تلك المشاهدة الشكر والشاكر والمشكور ولا تعرف ذلك الا بمثال) يضرب لك (فأقول يمكنك ان تفهم ان ملكا من الملوك أرسل الى عبد قد بعده منه مر كواو ملبوسا ونقد الاجل زاده في الطريق حتى يقطع به مسافة البعد ويقرب من حضرة الملك ثم تكون له حالتان احدهما ان يكون قصده من وصول العبد الى حضرته ان يقوم ببعض مهماته ويكون له غناء في خدمته والثانية ان لا يكون للملك حظ في العبد ولا حاجة به اليه بل حضوره لا يزيد في ملكه لانه لا يقوى على القيام بخدمة تغني فيه غناء وغيبته لا تنقص من ملكه فيكون قصده من الانعام عليه بالمر كوب والزاد ان يحظى العبد بالقرب منه وينال سعادة حضرته لينتفع هو في نفسه لا لينتفع الملك به وبانتفاعه فنزل العباد من الله تعالى في المنزلة الثانية لاني المنزلة الاولى فان الاولى محال على الله تعالى والثانية غير محال ثم اعلم ان العبد لا يكون شاكرا في الحالة الاولى بمجرد الركوب والوصول الى حضرته مالم يقوم بخدمته التي ارادها الملك منه وأما الحالة الثانية فلا يحتاج الى الخدمة أصلا ومع ذلك يتصور أن يكون شاكرا وكافرا ويكون شكره بان يستعمل ما أنفذه اليه مولاة فيما أحبه لاجله لا لاجل نفسه وكفره ان لا يستعمل ذلك فيه بان يعطله أي يهمله (أو يستعمله فيما يزيد في بعده منه فلهما لبس العبد الثوب وركب الفرس ولم ينفق الزاد الا في الطريق) الذي يوصله اليه (فقد شكر مولاة اذا استعمل نعمته في محبته أي فيما أحبه لبعده لنفسه وان ركب واستدبر حضرته وأخذ يبعده منه فقد كفر نعمته أي استعملها فيما كرهه مولاة لبعده لنفسه وان جالس ولم يركب لاني طلب القرب ولا في طلب البعد فقد كفر أيضا نعمته) في هذه الصورة (اذ أهملها وعطالها وان كان هذا دون ماله ببعده منه فكذلك خلق الله سبحانه الخلق وهم في ابتداء فطرتهم يحتاجون الى الشهوات) أي استعمالها (لتكامل بها أبدانهم فيبعدون بها عن حضرته وانما سعادتهم في القرب منها فأعد لهم من النعم ما يقدر على استعماله في نيل درجة القرب وعن بعدهم وقر بهم عبر تعالى اذ قال لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين الا الذين آمنوا وآمنوا الآيات (الله) تعالى (آلات يترقى العبد بها عن أسفل السافلين خلقها الله تعالى لاجل العبد حتى ينال بها سعادة

الاقرب لاجل نفسه وكفره ان لا يستعمل ذلك فيه بان يعطله أو يستعمله فيما يزيد في بعده منه فلهما لبس العبد الثوب وركب الفرس ولم ينفق الزاد الا في الطريق فقد شكر مولاة اذا استعمل نعمته في محبته أي فيما أحبه لبعده لنفسه وان ركب واستدبر حضرته وأخذ يبعده منه فقد كفر نعمته أي استعملها فيما كرهه مولاة لبعده لنفسه وان جالس ولم يركب لاني طلب القرب ولا في طلب البعد فقد كفر أيضا نعمته اذا أهملها وعطالها وان كان هذا دون ماله ببعده منه فكذلك خلق الله سبحانه الخلق وهم في ابتداء فطرتهم يحتاجون الى الشهوات لتكامل بها أبدانهم فيبعدون بها عن حضرته وانما سعادتهم في القرب منها فأعد لهم من النعم ما يقدر على استعماله في نيل درجة القرب وعن بعدهم وقر بهم عبر الله تعالى اذ قال لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين الا الذين آمنوا وآمنوا الآيات فاذا نعم الله تعالى آلات يترقى العبد بها عن أسفل السافلين خلقها الله تعالى لاجل العبد حتى ينال بها سعادة



القرب والله تعالى غني عنه قرب أم بعد والعبد فيها بين أن يستعملها في الطاعة فيكون قد شكر أو وافقة محبة مولاه وبين أن يستعملها في معصيته فقد كفر لاقتحامه ما يكرهه مولاه ولا يرضاه فان الله لا يرضى لعباده الكفر والمعصية وان عطلها ولم يستعملها في طاعة ولا معصية فهو أيضا كفران النعمة بالتضييع وكل ما خلق في الدنيا انما خلق آله للعبد ليتوصل به الى سعادة الآخرة ونيل القرب من الله تعالى فكل مطيع فهو بقدر طاعته شاكر نعمة الله في الاسباب التي استعملها في الطاعة وكل (٦١) كسلان ترك الاستعمال أو عاص استعملها

في طريق البعد فهو كافر جار في غير محبة الله تعالى فالعصية والطاعة تشملهما المشيئة وليكن لا تشملهما المحبة والكراهة بل رب مراد محبوب ورب مراد مكره ووراء بيان هذه الدقيقة سر القدر الذي منع من افشائه وقد انحل به اذا الاشكال الاول وهو انه اذا لم يكن للمشكور حظ فكيف يكون الشكر فكيف أيضا ينحل الثاني فانالم نعين بالشكر الانصراف نعمة الله في جهة محبة الله تعالى (فقد حصل المراد وفعلك عطاء من الله تعالى ومن حيث أنت محله فقد أتى عليك وثناؤه نعمة أخرى منه اليك فهو الذي أعطى وهو الذي أتى) كما بينه قول حبيب بن أبي حبيب السابق ذكره (وصار أحد فعليه سبب الانصراف فعلة الثاني الى جهة محبة الله على كل حال وأنت موصوف بانك شاكر بمعنى أنك محل المعنى الذي الشكر عبارة عنه لا بمعنى أنك موجوده كما أنك موصوف بانك عارف وعالم لا بمعنى أنك خالق العلم وموجده ولكن بمعنى أنك محل له) ومظهر لتجانيه (وقد وجد بالقدرة الازلية فيك فوصفك بانك شاكر اثبات شيئية لك وأنت شيء) لثبوتك في الاعدان (اذ جعلك خالق الاشياء شيئا وانما أنت لاشيء) في الحقيقة (اذ كنت أنت أنت) في الازل (ظاننا لنفسك شيئية من ذلك فاما باعتبار النظر الى الذي جعل الاشياء أشياء) أي موجودة في الاعدان (فأنت شيء اذ جعلك شيئا فان قطع النظر عن جعله شيئا كنت لاشيء تحققة والى هذا أشار صلى الله عليه وسلم حيث قال اعملوا فكل ميسر لما خلق له) أي اعملوا بظاهر ما أمرتم فكل من خاق مهني ومصرف لا مخرق ذلك الامر له فلا يقدر ألبتة على عمل غيره وهذا القول قاله (لما قيل له فقيم العمل اذا كانت الاشياء قد فرغ منها من قبل) رواه الطبراني من حديث ابن عباس وعمران بن حصين بلفظ قال رجل يا رسول الله أنعم الله علينا في حربه المقداد بروجف به القلم أو شيء تستأنفه فقال بل بما حرت به المقداد بروجف به القلم قال فقيم العمل قال اعملوا الخ ورجاله ثقات وروى الشيخان من حديث علي قال كفاي جنازة في بقيع الغرقد فأتانا النبي صلى الله عليه وسلم لم فقهه وقعدنا حوله ومعه مخصرة فنكس وجعل ينيك بمخصرته ثم قال ما منكم من أحد الا وقد كتب مقعده من النار ومقعده من الجنة فقالوا يا رسول الله أفلا نكتب على ما كتب فقال اعملوا فكل ميسر لما خلق له (فبين) صلى الله عليه وسلم (ان الخلق مجاري قدر الله ومحل أفعاله وان كانوا هم أيضا من أفعاله وليكن بعض أفعاله محل للبعض وقوله اعملوا)

القرب والله تعالى غني عنه قرب أم بعد والعبد فيها بين ان يستعملها في الطاعة فيكون قد شكر ولو افقته محبة مولاه وبين ان يستعملها في معصيته فقد كفره لاقتحامه ما يكرهه مولاه ولا يرضاه له فان الله تعالى لا يرضى لعباده الكفر والمعصية) كما هو بنص القرآن (وان عطلها) وأهمها (ولم يستعملها في طاعته ولا معصيته فهو أيضا كفران النعمة بالتضييع وكل ما خلق في الدنيا انما خلق آله للعبد ليتوصل به الى سعادة الآخرة ونيل القرب من الله تعالى فكل مطيع فهو بقدر طاعته شاكر نعمة الله في الاسباب التي استعملها في الطاعة وكل كسلان ترك الاستعمال أو عاص استعملها في طريق البعد) عن حضرة الله تعالى (فهو كافر جار في غير محبة الله تعالى فالعصية والطاعة تشملهما المشيئة) (واكن لا تشملهما المحبة والكراهة بل رب مراد محبوب ورب مراد مكره) وقد تقدم في كتاب قواعد العقائد (وراء بيان هذه الدقيقة سر القدر الذي منع من افشائه) واطهاره وروى الطبراني من حديث ابن مسعود اذا ذكر القدر فامسكوا وسيأتي قريبا (وقد انحل به هذا) الذي أوردناه (الاشكال الاول وهو انه اذا لم يكن للمشكور حظ فكيف يكون الشكر وبهذا أيضا ينحل الاشكال الثاني فانالم نعين بالشكر الانصراف نعمة الله في جهة محبة الله تعالى) (فاذا انصرفت النعمة في جهة المحبة بفعل الله تعالى) (فقد حصل المراد وفعلك عطاء من الله تعالى ومن حيث أنت محله فقد أتى عليك وثناؤه نعمة أخرى منه اليك فهو الذي أعطى وهو الذي أتى) كما بينه قول حبيب بن أبي حبيب السابق ذكره (وصار أحد فعليه سبب الانصراف فعلة الثاني الى جهة محبة الله على كل حال وأنت موصوف بانك شاكر بمعنى أنك محل المعنى الذي الشكر عبارة عنه لا بمعنى أنك موجوده كما أنك موصوف بانك عارف وعالم لا بمعنى أنك خالق العلم وموجده ولكن بمعنى أنك محل له) ومظهر لتجانيه (وقد وجد بالقدرة الازلية فيك فوصفك بانك شاكر اثبات شيئية لك وأنت شيء) لثبوتك في الاعدان (اذ جعلك خالق الاشياء شيئا وانما أنت لاشيء) في الحقيقة (اذ كنت أنت أنت) في الازل (ظاننا لنفسك شيئية من ذلك فاما باعتبار النظر الى الذي جعل الاشياء أشياء) أي موجودة في الاعدان (فأنت شيء اذ جعلك شيئا فان قطع النظر عن جعله شيئا كنت لاشيء تحققة والى هذا أشار صلى الله عليه وسلم حيث قال اعملوا فكل ميسر لما خلق له) أي اعملوا بظاهر ما أمرتم فكل من خاق مهني ومصرف لا مخرق ذلك الامر له فلا يقدر ألبتة على عمل غيره وهذا القول قاله (لما قيل له فقيم العمل اذا كانت الاشياء قد فرغ منها من قبل) رواه الطبراني من حديث ابن عباس وعمران بن حصين بلفظ قال رجل يا رسول الله أنعم الله علينا في حربه المقداد بروجف به القلم أو شيء تستأنفه فقال بل بما حرت به المقداد بروجف به القلم قال فقيم العمل قال اعملوا الخ ورجاله ثقات وروى الشيخان من حديث علي قال كفاي جنازة في بقيع الغرقد فأتانا النبي صلى الله عليه وسلم لم فقهه وقعدنا حوله ومعه مخصرة فنكس وجعل ينيك بمخصرته ثم قال ما منكم من أحد الا وقد كتب مقعده من النار ومقعده من الجنة فقالوا يا رسول الله أفلا نكتب على ما كتب فقال اعملوا فكل ميسر لما خلق له (فبين) صلى الله عليه وسلم (ان الخلق مجاري قدر الله ومحل أفعاله وان كانوا هم أيضا من أفعاله وليكن بعض أفعاله محل للبعض وقوله اعملوا)

موصوف بانك عارف وعالم لا بمعنى أنك خالق العلم وموجده ولكن بمعنى أنك محل له وقد وجد بالقدرة الازلية فيك فوصفك بانك شاكر اثبات شيئية لك وأنت شيء اذ جعلك خالق الاشياء شيئا وانما أنت لاشيء) اذ كنت أنت ظاننا لنفسك شيئا من ذاتك فاما باعتبار النظر الى الذي جعل الاشياء أشياء (فأنت شيء اذ جعلك شيئا فان قطع النظر عن جعله شيئا كنت لاشيء تحققة والى هذا أشار صلى الله عليه وسلم حيث قال اعملوا فكل ميسر لما خلق له) (لما قيل له يا رسول الله فقيم العمل اذا كانت الاشياء قد فرغ منها من قبل فتبين ان الخلق مجاري قدر الله تعالى ومحل أفعاله وان كانوا هم أيضا من أفعاله وليكن بعض أفعاله محل للبعض وقوله اعملوا)



وان كان جازيا على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم فهو فعل من أفعاله وهو سبب لعلم الخلق أن العمل نافع وعلمهم فعل من أفعال الله تعالى والعلم سبب لانبعاث داعية جازمة الى الحركة والطاعة وانبعاث الداعية أيضا من أفعال الله تعالى وهو سبب لحركة الاعضاء وهي أيضا من أفعال الله تعالى ولكن بعض أفعاله سبب للبعض أى الاول شرط للثاني كما كان خالق الجسم سببا لخلق العرض اذ لا يخلق العرض قبله وخلق الحياة شرط لتخلق العلم وخلق العلم (٦٢) شرط لخلق الارادة والكل من افعال الله تعالى وبعضها سبب للبعض أى هو شرط

ومعنى كونه شرطاً انه  
لا يستعد لقبول فعل الحياة  
الاجوهر ولا يستعد لقبول  
العلم الاذو حياة ولا لقبول  
الارادة الاذو علم فيكون  
بعض أفعاله سبباً للبعض  
بهذا المعنى لا بمعنى ان بعض  
أفعاله موجود لغيره بل ممد  
شرط الحصول لغيره وهذا  
اذا حقق ارتقى الى درجة  
التوحيد الذى ذكرناه  
فان قلت فلم قال الله تعالى  
عـ لو اوالا فأنتم معاقبون  
مذمومون على العصيان  
وما ليناشئ فكيف ندم  
وانما الكل الى الله تعالى  
فاعلم أن هـ ذا القول من  
الله تعالى سبب لحصول  
اعتقاد فينا والاعتقاد  
سبب لهيجان الخوف  
وهيجان الخوف سبب لترك  
الشهوات والتجافى عن دار  
الغرور وذلك سبب للوصول  
الى جوار الله والله تعالى  
مسبب الاسباب ومرتبها  
فن سبق له فى الازل السعادة  
يسر له هذه الاسباب حتى  
يقوده بسلمها الى الجنة  
ويعبر عن مثله بأن كلاً  
ميسر لما خلق له ومن لم  
يسبق له من الله الحسنى  
بعد عن سماع كلام الله

من الاسلوب الحكيم منعهم عن الاتكال وترك العجل وأمرهم بامساك ما يجب على العبد من امتثال  
أمر ربه وعبوديته عاجلا وتفويض الامر اليه آجلا يعني أنتم عبيد ولا بد لكم من العبودية فعليكم بما  
أمرتم به وإياكم والتصرف في الامور الالهية لآية وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فلا تجعلوا  
العبادة وتوثر كهاسيبا مستقلا لدخول الجنة والنار بل هو أمارات وعلامات ولا بد في الايجاب من لطف الله  
ونخذلانه وهذا القول (وان كان جاريا على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو فعل من افعاله وهو  
سبب لعلم الخلق بان العلم نافع وعلمهم فعل من أفعال الله تعالى والعلم سبب لانبعاث داعية جازمة الى الحركة  
والطاعة وانبعاث الداعية أيضا من أفعال الله تعالى وهو سبب لحركة الاعضاء وهي أيضا من أفعال الله  
تعالى ولكن بعض أفعاله سبب للبعض أي الاول شرط للثاني كما كان خلق جوهر الجسم سببا لخلق  
العرض) لاجل ان يقوم به (اذ لا يخلق العرض قبله) لعدم استقلاله بالقيام (و) كما كان (خاق الحياة  
شرطا لخلق العلم وخلق العلم شرطا لخلق الارادة والكل من أفعال الله تعالى وبعضها سبب للبعض أي  
هي شرط ومعنى كونه شرطانه لا يستعد لقبول فعل الحياة الا جوهر ولا يستعد لقبول (صفة العلم الا  
ذو حياة ولا لقبول الارادة الا ذو علم فيكون بعض أفعاله سببا للبعض بهذا المعنى لاجمعني ان بعض أفعاله  
موجود لغيره) كما يقوله من قال بالتولد ويرد عليهم قوله تعالى تؤتي كل حين باذن ربها فطيه دليل على ان  
لا يصدر من افعال من أفعالنا الا وهو موجود بقدرته على ما قدرته مشيئته (بل مذهب شرط الحصول لغيره  
وهذا اذا حقق ارتقى الى درجة التوحيد الذي ذكرناه) وهو توحيد الافعال (فان قلت فلم قال الله  
تعالى) على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم (اعملوا والا فانتم معاقبون ومذمومون على العصيان وما لنا  
شيء فكم نعذبكم وانما السلك الى الله تعالى فاعلم ان هذا القول من الله سبب لحصول اعتقادنا والاعتقاد  
سبب لهيجان الخوف وهيجان الخوف سبب لترك الشهوات والتجاني) أي التبعاعد (عن دار الغرور  
وذلك سبب الوصول الى جوار الله) تعالى في دار كرامته (والله تعالى مسبب الاسباب ومسببها) على  
أبدع نظام (فمن سبق له في الازل السعادة) الموعودة (يسر له هذه الاسباب حتى تقوده بسلسلتها الى  
الجنة) وفي نسخة الى الخير (ويعبر عن مثله بان كلاما مبسرا لما خلق له ومن لم تسبق له من الله الحسن بعد  
عن سماع كلام الله تعالى وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم وكلام العلماء فاذا لم يسمع لم يعلم فاذا لم يعلم لم  
يخف واذا لم يخف لم يترك الركون الى الدنيا واذا لم يترك الركون الى الدنيا بقي في حزب الشيطان) فاذا  
صار في ذلك الحزب شم له قوله تعالى (وان جهنم لموعدهم أجمعين فاذا عرفت هذا تعجبت من أقوام  
يقادون الى الجنة بالسلاسل) يشير الى ما رواه أحمد وأبو داود من حديث أبي هريرة عجب ربنا من قوم  
يقادون الى الجنة في السلاسل وعند البخاري عجب الله من قوم يدخلون الجنة في السلاسل وعند أبي نعم  
في الحلية عجب من اقوام يقادون الى الجنة في السلاسل وهم كارهون ورواه الطبراني من حديث أبي أمامة  
بهذا اللفظ الا انه قايساقون (فما من أحد الا وهو مقود الى الجنة بسلاسل الاسباب وهو تسليط العلم  
والخوف عليه وما من أحد الا وهو مقود الى النار بالسلاسل وهو تسليط الغفلة والامن والغرور عليه  
فالمتقون يساقون الى الجنة قهرا والمجرمون يقادون الى النار قهرا ولا فاهرا الا الواحد القهار ولا قادر الا

فعلى وكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلام العلم فاذا لم يسمع لم يعلم واذا لم يعلم لم يخف واذا لم يخف لم يترك الركون الى الدنيا الملك  
واذا لم يترك الركون الى الدنيا بقي في حزب الشيطان وان جهنم لموعدهم اجمعين فاذا عرفت هذا تعجبت من قوم يقادون الى الجنة بالسلاسل  
فمن أحد الاوهو مقود الى الجنة بسلاسل الاسباب وهو تسليط العلم والخوف عليه وما من مخذول الاوهو مقود الى النار بالسلاسل وهو  
تسليط الغفلة والامن والغرور عليه فالتقون يساقون الى الجنة قهرا والمجرمون يقادون الى النار قهرا ولا قاهر الا الله الواحد القهار ولا قادر الا



الملك الجبار وإذا انكشف الغطاء عن أعين الغافلين فشهدوا الأمر كذلك سمعوا عند ذلك نداء المنادي من الملك اليوم لله الواحد القهار ولقد كان الملك لله الواحد القهار كل يوم لذلك اليوم على الخصوص ولكن الغافلين لا يسمعون هذا النداء لذلك اليوم فهو نبأ عما يتجدد للغافلين من كشف الأحوال حيث لا ينفعهم الكشف فنعوذ بالله الحليم الكريم من الجهل والعمى فإنه أصل أسباب الهلاك \* (بيان تمييز ما يحبه الله تعالى عما يكرهه) \* اعلم أن فعل الشكر وترك الكفر لا يتم إلا بمعرفة ما يحبه (٦٣) الله تعالى عما يكرهه أذم معنى الشكر

استعمال نعمته تعالى في محابه ومعنى الكفر نقيض ذلك أما ترك الاستعمال أو باستعمالها في مكارهه والتميز ما يحبه الله تعالى عما يكرهه مدر كان أحدهما السمع ومستنده الآيات والأخبار والثاني بصيرة القلب وهو النظر بعين الاعتبار وهذا الأخير عسير وهو لاجل ذلك عزيز فلذلك أرسل الله تعالى الرسل وسهل بهم الطريق على الخلق ومعرفة ذلك تنبني على معرفة جميع أحكام الشرع في أفعال العباد فمن لا يطلع على أحكام الشرع في جميع أفعاله لم يمكنه القيام بحق الشكر أصلاً وأما الثاني وهو النظر بعين الاعتبار فهو أدراك حكمته الله تعالى في كل موجود خلقه أذما خلق شيئاً في العالم الأوفيه حكمته وتحت الحكمة مقصود وذلك المقصود هو المحبوب وتلك الحكمة منقسمة إلى جلية وخفية أما الجلية فكما يعلم بان الحكمة في خلق الشمس أن يحصل به الفرق بين الليل والنهار فيكون النهار معاشاً أي ظرفاً للحركة في المعيشة أي وقت معاش ينقلبون لتحصيل المعيشة أو حياة يبعثون فيها عن النوم (والليل لباساً) أي غطاء يستر بظلمته من أراد الاختفاء (فتتيسر الحركة عند الابصار) بنور النهار (والسكون عند الاستتار) بظلمة الليل (فهذا من جملة حكمته الشمس لا كل الحكم فيها بل فيها حكم أخرى كثيرة دقيقة) لا يطلع عليها إلا أهل البصيرة (وكذلك معرفة الحكمة في الغيم) وهو السحاب المسخري بين السماء والأرض (ونزول الأمطار) منه وذلك (كانشقاق الأرض بأنواع النبات مطعماً للخلق ومرعى للإناعام وقد انطوى القرآن على جملة من الحكم الجلية التي تحتلها أفهام الخلق دون الدقيق الذي يقصرون عن فهمه أذ قال تعالى) في تعداد النعم الخارجية فليتنظر الإنسان إلى طعامه (أنا صبينا الماء صبا) أي من السحب (ثم شققنا الأرض شقاً) أي بالنبات أو بالسكرات وأسند الشق إلى نفسه وهو من اسناد الفعل إلى السبب (فانبتنا فيها حبا) كالحنطة والشعير (وعنباً وقضياً) يعني الرطبة (وزيتونا ونخلًا آية) ونماها وحدائق غلبا وفاكهة وأبا

الملك الجبار) جل شأنه (فإذا انكشف الغطاء عن أعين الغافلين وشاهدوا الأمر كذلك سمعوا عند ذلك نداء المنادي من الملك اليوم لله الواحد القهار ولقد كان الملك لله الواحد القهار كل يوم لذلك اليوم على الخصوص) وقال في مشكاة الأنوار عند ذكر حقيقة الحقائق أن أهل المشاهدة العيانة لا يفتقرون إلى قيام القيامة لسمعوا نداء الباري من الملك اليوم لله الواحد القهار بل هذا النداء لا يفارق سمعهم أبداً (ولكن الغافلين لا يسمعون هذا النداء لذلك اليوم فهو نبأ عما يتجدد للغافلين من كشف الأحوال حيث لا ينفعهم الكشف فنعوذ بالله الحليم الكريم من الجهل والعمى فإنه أصل أسباب الهلاك) (بيان تمييز ما يحبه الله تعالى عما يكرهه) \*

(اعلم) أرشدك الله تعالى (أن فعل الشكر وترك الكفر لا يتم إلا بمعرفة ما يحبه) الله تعالى عما يكرهه أذم معنى الشكر استعماله نعمته في محابه) ومراضيه قال القشيري في الرسالة سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت الحسين بن يحيى يقول سمعت جعفر بن نصير يقول سمعت الجنييد يقول كان السري إذا أراد أن ينفعني سألتني فقال لي يوماً يا أبا القاسم أيش الشكر فقلت أن لا يستعان بشئ من نعم الله تعالى على معاصيه فقال من أين لك هذا فقلت من مجالستك (ومعنى الكفر نقيض ذلك) أذ حقيقة ستر نعمة المنعم فترك أداء شكرها (أما ترك الاستعمال) فيدعها معطلة (أو باستعمالها) أيها (في مكارهه) ومساخطه (والتميز ما يحبه الله تعالى عما يكرهه مدر كان أحدهما السمع ومستنده الآيات والأخبار) من كلام الله تعالى وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم (والثاني بصيرة القلب وهو النظر بعين الاعتبار وهذا الأخير عسير) صعب المزال (وهو لاجل ذلك عزيز) الوجود (فلذلك أرسل الله الرسل وسهل بهم الطريق على الخلق ومعرفة ذلك تنبني على معرفة جميع أحكام الشرع في أفعال العباد فمن لا يطلع على أحكام الشرع في جميع أفعاله لم يمكنه القيام بحق الشكر أصلاً) لعدم احاطته بجميع الأحكام (وأما الثاني وهو النظر بعين الاعتبار فهو أدراك حكمته الله تعالى في كل موجود خلقه أذما خلق شيئاً في العالم الأوفيه حكمته وتحت الحكمة مقصود وذلك المقصود هو المحبوب وتلك الحكمة منقسمة إلى جلية وخفية أما الجلية فكما يعلم بان الحكمة في خلق الشمس أن يحصل به الفرق بين الليل والنهار فيكون النهار معاشاً أي ظرفاً للحركة في المعيشة أي وقت معاش ينقلبون لتحصيل المعيشة أو حياة يبعثون فيها عن النوم (والليل لباساً) أي غطاء يستر بظلمته من أراد الاختفاء (فتتيسر الحركة عند الابصار) بنور النهار (والسكون عند الاستتار) بظلمة الليل (فهذا من جملة حكمته الشمس لا كل الحكم فيها بل فيها حكم أخرى كثيرة دقيقة) لا يطلع عليها إلا أهل البصيرة (وكذلك معرفة الحكمة في الغيم) وهو السحاب المسخري بين السماء والأرض (ونزول الأمطار) منه وذلك (كانشقاق الأرض بأنواع النبات مطعماً للخلق ومرعى للإناعام وقد انطوى القرآن على جملة من الحكم الجلية التي تحتلها أفهام الخلق دون الدقيق الذي يقصرون عن فهمه أذ قال تعالى) في تعداد النعم الخارجية فليتنظر الإنسان إلى طعامه (أنا صبينا الماء صبا) أي من السحب (ثم شققنا الأرض شقاً) أي بالنبات أو بالسكرات وأسند الشق إلى نفسه وهو من اسناد الفعل إلى السبب (فانبتنا فيها حبا) كالحنطة والشعير (وعنباً وقضياً) يعني الرطبة (وزيتونا ونخلًا آية) ونماها وحدائق غلبا وفاكهة وأبا

الليل والنهار فيكون النهار معاشاً والليل لباساً فتتيسر الحركة عند الابصار والسكون عند الاستتار فهذا من جملة حكم الشمس لا كل الحكم فيها بل فيها حكم أخرى كثيرة دقيقة وكذلك معرفة الحكمة في الغيم ونزول الأمطار وذلك لانشقاق الأرض بأنواع النبات مطعماً للخلق ومرعى للإناعام وقد انطوى القرآن على جملة من الحكم الجلية التي تحتلها أفهام الخلق دون الدقيق الذي يقصرون عن فهمه أذ قال تعالى أنا صبينا الماء صبا ثم شققنا الأرض شقاً فانبثنا فيها حبا وعنباً وآية



وأما الحكمة في سائر الكواكب السيارة منها والثوابت فحقيقة لا يطلع عليها كافة الخلق والقدر الذي يحتمله فهم الخلق انهازينة السماء لتستلذ العين بالنظر اليها وأشار اليه بقوله تعالى انازينا السماء الدنيا زينة السكواكب فجميع أجزاء العالم سماؤه وكواكبها وبحاره وجباله ومعادنه ونباته وحيواناته وأعضاء حيواناته لا تخلو ذرته من ذراته عن حكم كثيرة من حكمة واحدة الى عشرة الى ألف الى عشرة آلاف وكذا أعضاء الحيوان تنقسم الى ما يعرف حكمته كالعلم بان العين للابصار واللبطش واليد للبطش والرجل للمشي لا للشم فاما الأعضاء الباطنة من (٦٤) الامعاء والمرارة والكبد والكلى وآحاد العروق والاعصاب والعضلات وما فيها من التجاويف

والالتفاف والاشتباك والانحراف والدقة والغلظ وسائر الصفات فلا يعرف الحكمة فيها سائر الناس والذين يعرفونها لا يعرفون منها الا قدر يسيرا بالاضافة الى ما في علم الله تعالى وما أوتيتم من العلم الا قليلا فاذا كل من استعمل شيئا في جهة غير الجهة التي خلق لها ولا على الوجه الذي أراده فقد كفر نعمة الله تعالى فمن ضرب غيره بيده فقد كفر نعمة اليد اذ خلقت له اليد ليدفع بها عن نفسه ما يهلكه ويأخذ ما ينفعه لا يهلك بها غيره ومن نظر الى وجه غير المحرم فقد كفر نعمة العين ونعمة الشمس اذ ابصار يتيم بها وانما خالقنا ليصير بها ما ينفعه في دينه ودنياه ويتقي بها ما يضره في غير ما أراده وهذا لان المراد من خلق الخلق وخلق الدنيا وأسبابها أن يستعين الخلق بها على الوصول الى الله تعالى ولا وصول اليه الا بمحبة والانس به في الدنيا والتجاني عن غرور الدنيا ولا أنس الابدوام الذكر ولا محبة الا بالمعرفة الحاصلة بدوام الفكر والمراقبة لجلاله وكلمه (ولا يمكن الدوام على الذكر والفكر الابدوام البدن) الذي هو بمنزلة المركب له (ولا يبقى البدن الا بالارض) في استقراره عليها (والماء والهواء والغذاء) في انتعاشه بها (ولا يتم ذلك الا بخلق السماء والارض وخلق سائر الاعضاء ظاهرا وباطنا فكل ذلك لاجل) بقاء (البدن والبدن مطية النفس) تركب عليه وتستعين به الى الوصول الى الآخرة (والراجع الى الله تعالى هي النفس المطمئنة بطول العباداة والمعرفة) كما يدل عليه قوله تعالى يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك في أحد وجوه التفسير (فلذلك قال الله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) أي ليدوموا على العباداة والمعرفة (فكل من استعمل شيئا في غير طاعة الله فقد كفر نعمة الله) تعالى (في جميع الاسباب التي لا بد منها لا قدمه على تلك المعصية ولذا ذكر مثلا واحدا للحكم الخفية التي ليست في غاية الخفاء حتى يعتبر بها ويعلم طريق الشكر والكفران على المنعم

متاعا لكم ولا نعامكم أي فان الانواع المذكورة بعضها طعام وبعضها علف (وأما الحكمة في سائر الكواكب السيارة منها) وهي السبعة التي تقطع الفلك (والثوابت) التي لا تسير (نخبة لا يطلع عليها كافة الخلق والقدر الذي يحتمله فهم الخلق انهازينة السماء لتستلذ العين بالنظر اليها وأشار اليه بقوله تعالى انازينا السماء الدنيا) أي القربى منكم (زينة السكواكب) أي زينة هي السكواكب والاضافة للبيان وبعضه قراعة من قرأتين زينة وجو السكواكب على ابد الهامنه وفي الآية وجوه أخرى (فجميع أجزاء العالم سماؤه وكواكبها وبحاره وجباله ومعادنه ونباته وحيواناته وأعضاء حيواناته لا تخلو ذرته من ذراته عن حكم كثيرة من حكمة واحدة الى عشرة الى ألف) وفي نسخة من حكمة واحدة الى عشرة آلاف (وكذلك أعضاء الحيوان) وفي نسخة الحيوانات (تنقسم الى ما يعرف حكمته كالعلم بان العين للابصار واللبطش واليد للبطش والرجل للمشي لا للشم فاما الأعضاء الباطنة من الامعاء والمرارة والكبد والكلى وآحاد العروق) المختلفة والاعصاب والعضلات (وما فيها من التجاويف والاشتباك والانحراف) والالتواء (والدقة والغلظ وسائر الصفات فلا يعرف الحكمة فيها كافة الناس والذين يعرفونها) كاهل التشریح (لا يعرفون منها الا قدر يسيرا بالاضافة الى ما في علم الله تعالى فساؤتيتم من العلم الا قليلا فاذا كل من استعمل شيئا في جهة غير الجهة التي خلق لها ولا على الوجه الذي أراده فقد كفر فيه نعمة الله تعالى فمن ضرب غيره بيده فقد كفر نعمة اليد اذ خلقت له اليد ليدفع بها عن نفسه ما يهلكه ويأخذ ما ينفعه لا يهلك بها غيره ومن نظر الى وجه غير محرم فقد كفر نعمة العين ونعمة الشمس اذ ابصار يتيم بها وانما خالقنا ليصير بها ما ينفعه في دينه ودنياه ويتقي بها ما يضره في غير ما أراده وهذا لان المراد من خلق الخلق وخلق الدنيا وأسبابها أن يستعين الخلق بها على الوصول الى الله تعالى ولا وصول اليه الا بمحبة والانس به في الدنيا والتجاني عن غرور الدنيا ولا أنس الابدوام الذكر ولا محبة الا بالمعرفة الحاصلة بدوام الفكر والمراقبة لجلاله وكلمه (ولا يمكن الدوام على الذكر والفكر الابدوام البدن) الذي هو بمنزلة المركب له (ولا يبقى البدن الا بالارض) في استقراره عليها (والماء والهواء والغذاء) في انتعاشه بها (ولا يتم ذلك الا بخلق السماء والارض وخلق سائر الاعضاء ظاهرا وباطنا فكل ذلك لاجل) بقاء (البدن والبدن مطية النفس) تركب عليه وتستعين به الى الوصول الى الآخرة (والراجع الى الله تعالى هي النفس المطمئنة بطول العباداة والمعرفة) كما يدل عليه قوله تعالى يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك في أحد وجوه التفسير (فلذلك قال الله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) أي ليدوموا على العباداة والمعرفة (فكل من استعمل شيئا في غير طاعة الله فقد كفر نعمة الله) تعالى (في جميع الاسباب التي لا بد منها لا قدمه على تلك المعصية ولذا ذكر مثلا واحدا للحكم الخفية التي ليست في غاية الخفاء حتى يعتبر بها ويعلم طريق الشكر والكفران على المنعم

وصول اليه الا بمحبة والانس به في الدنيا والتجاني عن غرور الدنيا ولا أنس الابدوام الذكر ولا محبة الا بالمعرفة الحاصلة

بدوام الفكر ولا يمكن الدوام على الذكر والفكر الابدوام البدن ولا يبقى البدن الا بالغذاء ولا يتم الغذاء الا بالارض والماء والهواء ولا يتم ذلك الا بخلق السماء والارض وخلق سائر الاعضاء ظاهرا وباطنا فكل ذلك لاجل البدن والبدن مطية النفس والراجع الى الله تعالى هي النفس المطمئنة بطول العباداة والمعرفة فلذلك قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ما أراد منهم من رزق الآية فكل من استعمل شيئا في غير طاعة الله فقد كفر نعمة الله في جميع الاسباب التي لا بد منها لا قدمه على تلك المعصية ولذا ذكر مثلا واحدا للحكم الخفية التي ليست في غاية الخفاء حتى يعتبر بها ويعلم طريق الشكر والكفران على المنعم



فمن قول من نعم الله تعالى خلق الدراهم والدنانير وبهما قوام الدنيا وهما حجران لا منفعة في أعيانها ما ولكن يضطر الخلق اليهما من حيث ان كل انسان محتاج الى اعيان كثيرة في مطعمه وملبسه وسائر حاجاته وقد يعجز عما يحتاج اليه ويملك ما يستغنى عنه كمن يملك الزعفران مثلاً وهو محتاج الى جل يركبه ومن يملك الجمل ربحاً يستغنى عنه ويحتاج الى الزعفران فلا بد بينهما من معاوضة ولا بد في مقدار العوض من تقدير لا يبذل صاحب الجمل بجله بكل مقدار من الزعفران ولا مناسبة بين الزعفران والجمل حتى يقال يعطى منه مثله في الوزن أو الصورة وكذا من يشتري داراً بشباب أو عبداً بخف أو دقيقتين بحمار فهذه الاشياء لا تناسب فيها فلا يدري ان الجمل كم يسوي بالزعفران فتتعدد المعاملات جداً فافتقرت هذه الاعيان المتنافرة المتباعدة الى متوسط بينهما يحكم فيها بحكم عدل فيعرف من كل واحد رتبته ومنزله حتى اذا تقررت

(٦٥)

المنازل وترتبت الرتب علم بعد ذلك المساوي من غير المساوي فخلق الله تعالى الدنانير والدراهم ما كين ومتوسطين بين سائر الاموال حتى تقدر الاموال بهما فيقال هذا الجمل يسوي مائة دينار وهذا القدر من الزعفران يسوي مائة فهما من حيث انهما مساويان بشئ واحد اذا متساويان وانما يمكن التعديل بالنقد اذ لا غرض في اعيانها ولو كان في اعيانها غرض ربما اقتضى خصوص ذلك الغرض في حق صاحب الغرض وربما اقتضى خصوص ذلك الغرض في حق صاحب الغرض ترجيحاً ولم يقتض ذلك في حق من لا غرض له فلا ينتظم الامر فاذا خالفهما الله تعالى لتداولهما الايدي ويكونا كين بين الاموال بالعدل والحكمة أخرى وهي التوصل بهما الى سائر الاشياء لانها ما عاززان في أنفسهما ولا غرض في اعيانها ما ونسبتهما الى سائر الاموال نسبة واحدة فن ملكهما فكانه ملك كل شئ لا كمن ملك ثوباً فانه لا يملك الا الثوب فقط (فلو احتاج الى طعام ربحاً يرغب صاحب الطعام في الثوب لان غرضه في ذاته مثلاً فاحتج الى شئ هو في صورته كأنه ليس بشئ وهو في معناه كانه كل الاشياء) واليه يشير قول الشاعر اذا صبح كاف السكبس فالسكبس حاصل \* (والشئ انما تستوي نسبته الى المختلفات اذ لم تكن له صورة خاصة يفيدها بخصوصها كالرأى لالون لها وتحكى كل لون) عند مقابلتها (فكذلك النقد لا غرض فيه وهو وسيلة الى كل غرض وكالحرف) الذي هو أحد أقسام الحكمة الثلاثة (لامعنى له في نفسه وتظهر به المعاني في غيره فهذه هي الحكمة الثانية وفيها أيضاً حكم) خفية (يطول ذكرها فكل من عمل فيها عملاً لا يليق بالحكم بل يخالف الغرض المقصود بالحكم فقد كفر نعمة الله تعالى فيهما فاذا من كنزهما فقد ظلمهما وأبطل الحكمة فيهما ما وكان كمن حبس حاكم المسلمين في سجن يمتنع عليه الحكم بسببه لانه

فمن قول من) جملة (نعم الله تعالى خلق الدراهم والدنانير وبهما قوام الدنيا) وملاكها (وهما حجران) كسائر الحجارة (لا منفعة في اعيانها ولكن يضطر الخلق اليهما من حيث ان كل انسان محتاج الى اعيان كثيرة في مطعمه وملبسه) ومسكنه (وسائر حاجاته) اللازمة (وقد يعجز عما يحتاج اليه ويملك ما يستغنى عنه كمن يملك الزعفران مثلاً وهو محتاج الى جل يركبه ومن يملك الجمل ربحاً يستغنى عنه) في بعض الاحيان (ويحتاج الى الزعفران) لحاجة دعت به (فلا بد بينهما من معاوضة ولا بد في مقدار العوض من تقدير) يرجع اليه (اذ لا يبذل صاحب الجمل بجله بكل مقدار من الزعفران ولا مناسبة بين الزعفران والجمل حتى يعطى منه مثله في الوزن أو الصورة وكذا من يشتري داراً بشباب أو عبداً بخف أو دقيقتين بحمار فهذه اشياء لا تناسب فيها فلا يدري ان الجمل كم يسوي بالزعفران فتتعدد المعاملات جداً) ويشبه أمرها (فافتقرت هذه الاعيان المتنافرة المتباعدة الى متوسط بينهما يحكم فيها بحكم عدل) وسط (فيعرف عن كل واحد رتبته ومنزله حتى اذا تقررت المنازل وترتبت الرتب علم بعد ذلك المساوي من غير المساوي فخلق الله الدنانير والدراهم ما كين ومتوسطين بين سائر الاموال حتى تقدر الاموال بهما) في المعاملات (فيقال هذا الجمل يسوي مائة مثلاً وهذا القدر من الزعفران يسوي مائة فهما من حيث انهما مساويان بشئ واحد اذا متساويان وانما يمكن التعديل بالتقدير) والتخمين (اذ لا غرض في اعيانها ما ولو كان في اعيانها غرض ربما اقتضى خصوص ذلك الغرض في حق صاحب الغرض ترجيحاً ولم يقتض ذلك في حق من لا غرض له فلا ينتظم الامر فاذا خالفهما الله تعالى لتداولهما الايدي ويكونا كين بين الاموال بالعدل والحكمة أخرى وهي التوصل بهما الى سائر الاشياء لانها ما عاززان في أنفسهما ولا غرض في اعيانها ما ونسبتهما الى سائر الاموال نسبة واحدة فن ملكهما فكانه ملك كل شئ لا كمن ملك ثوباً فانه لا يملك الا الثوب فقط (فلو احتاج الى طعام ربحاً يرغب صاحب الطعام في الثوب لان غرضه في ذاته مثلاً فاحتج الى شئ هو في صورته كأنه ليس بشئ وهو في معناه كانه كل الاشياء) واليه يشير قول الشاعر اذا صبح كاف السكبس فالسكبس حاصل \* (والشئ انما تستوي نسبته الى المختلفات اذ لم تكن له صورة خاصة يفيدها بخصوصها كالرأى لالون لها وتحكى كل لون) عند مقابلتها (فكذلك النقد لا غرض فيه وهو وسيلة الى كل غرض وكالحرف) الذي هو أحد أقسام الحكمة الثلاثة (لامعنى له في نفسه وتظهر به المعاني في غيره فهذه هي الحكمة الثانية وفيها أيضاً حكم) خفية (يطول ذكرها فكل من عمل فيها عملاً لا يليق بالحكم بل يخالف الغرض المقصود بالحكم فقد كفر نعمة الله تعالى فيهما فاذا من كنزهما فقد ظلمهما وأبطل الحكمة فيهما ما وكان كمن حبس حاكم المسلمين في سجن يمتنع عليه الحكم بسببه لانه

(٩ - (اتحاف السادة المتقين) - تاسع)

شئ لا كمن ملك ثوباً فانه لا يملك الا الثوب فلو احتاج الى طعام ربحاً يرغب صاحب الطعام في الثوب لان غرضه في ذاته مثلاً فاحتج الى شئ هو في صورته كانه ليس بشئ وهو في معناه كانه كل الاشياء والشئ انما تستوي نسبته الى المختلفات اذ لم تكن له صورة خاصة يفيدها بخصوصها كالرأى لالون لها وتحكى كل لون فكذلك النقد لا غرض فيه وهو وسيلة الى كل غرض وكالحرف لا معنى له في نفسه وتظهر به المعاني في غيره فهذه هي الحكمة الثانية وفيها أيضاً حكم يطول ذكرها فكل من عمل فيها عملاً لا يليق بالحكم بل يخالف الغرض المقصود بالحكم فقد كفر نعمة الله تعالى فيهما فاذا من كنزهما فقد ظلمهما وأبطل الحكمة فيهما ما وكان كمن حبس حاكم المسلمين في سجن يمتنع عليه الحكم بسببه لانه



إذا كنز فقد ضيع الحكم ولا يحصل الغرض المقصود به وما خلقت الدراهم والدنانير ليد خاصة ولا لعمر وخاصة إذا غرض لاد حاد في أعيانها فانهم ما حجروا وانما خلقة للتداولهما لا يدي فيكونا حاكين بين الناس وعلامة معرفة المقادير بمقومة للمراتب فاخبر الله تعالى الذين يعجزون عن قراءة الاسطر الا الهية المكتوبة على صفحات الموجودات بخط الهي لا حرف فيه ولا صوت الذي لا يدرك بعين البصر بل بعين البصيرة أخبر هؤلاء العاجزين بكلام سمعوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى وصل اليهم بواسطة الحرف والصوت المعنى الذي يعجزوا عن ادراكه فقال تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم وكل من اتخذ من الدراهم والدنانير

(٦٦)

تعالى والذين يكنزون الذهب

إذا كنز فقد ضيع ولا يحصل الغرض المقصود به وما خلقت الدراهم والدنانير ليد خاصة ولا لعمر وخاصة إذا غرض لاد حاد في أعيانها فانهم ما حجروا وانما خلقة للتداولهما لا يدي فيكونا حاكين بين الناس وعلامة معرفة المقادير بمقومة للمراتب فاخبر الله تعالى الذين يعجزون عن قراءة الاسطر الا الهية المكتوبة على صفحات الموجودات بخط الهي لا حرف فيه ولا صوت الذي لا يدرك بعين البصر بل بعين البصيرة أخبر هؤلاء العاجزين بكلام سمعوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى وصل اليهم بواسطة الحرف والصوت المعنى الذي يعجزوا عن ادراكه وفهم معناه (فقال والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم) وقد تقدم الكلام على الآية في كتاب الزكاة (وكل من اتخذ من الدراهم والدنانير آنية من ذهب أو فضة فقد كفر النعمة وكان أسوأ حالا ممن كنز) ولم ينطق (لان مثال هذا مثال من استسخرها كم البلد في الحياكة والكنس و) غيرهما من (الاعمال التي يقوم بها الخساء الناس) وادياؤهم (والحبس أهون منه وذلك ان الخرف والحديد والرصاص والنحاس) وغيرهما من المنطوقات (ينوب مناب الذهب والفضة في حفظ المائعات أن تتبدد) أي تتفرق (وانما) تتخذ (الاولى لحفظ المائعات) والحفظ يحصل بغيرهما (ولا يكفي الخرف والحديد) والرصاص (في المقصود الذي أريد به النقود) في الغالب وان كان يتعامل ببعضها في بعض الاقطار لكن على سبيل التبعية لهما (فن لم ينكشف له هذا) المعنى (كشف له بالترجمة الالهية وقيل انه من شرب في آنية من ذهب أو فضة فكانما يجرح في بطنه نار جهنم) لم يصرح المصنف بكونه حديثا وهو منفق عليه من حديث أم سلمة كما قاله العراقي ولفظ مسلم من شرب في آنية من ذهب أو فضة فكانما يجرح في بطنه نار جهنم وروى البيهقي في المعرفة والخطيب وابن عساكر من حديث ابن عمر من شرب في آنية من ذهب أو فضة أو آنية فيه شيء من ذلك انما يجرح في بطنه نار جهنم وروى ابن ماجه من حديث عائشة من شرب في آنية من ذهب أو فضة فكانما يجرح في بطنه نار جهنم (وكل من عامل معاملة الربا على الدراهم والدنانير فقد كفر النعمة وظلم لهما) لانها خلقتا لغيرهما لا لانفسهما اذا غرض في عينهما فاذا التجرف في عينهما فقد اتخذهما مقصودا على خلاف وضع الحكمة (اذ طلب النقد لغير ما وضع له ظلم ومن معه ثوب ولا تقدم معه فقد لا يقدر على أن يشتري به طعاما وادابة اذ ربما لا يباع الطعام والادابة بالثوب فهو معذور في بيعه بنقد آخر ليحصل النقد فيتوصل به الى مقصوده فانما وسيلتان الى الغير لا غرض في أعيانها وما وقعها في الاموال كموقع الحرف في الكلام كما قاله النحويون ان الحرف هو الذي جاء المعنى في غيره) كما عرفه ابن الحاجب في كافيه (كموقع المرأة من اللون فاما من معه نقد فلو جازله أن يبيعه بالنقد فيتحذ التعامل على النقد غاية عمله فيبقى النقد متقيدا عنده ويتنزل منزلة المكنوز وتقييد الحاكيم والبريد الموصل الى الغير ظلم كما ان حبسه ظلم فلامعنى لبيع النقد بالنقد لا اتخاذ النقد مقصودا للاذخار وهو ظلم فان قلت فلم جازي ببيع أحد النقدين بالآخر) أي ببيع الذهب بالفضة والفضة بالذهب متفاضلين

آنية من ذهب أو فضة فقد كفر النعمة وكان أسوأ حالا ممن كنز لان مثال هذا مثال من استسخرها كم البلد في الحياكة والكنس و) الأعمال التي يقوم بها الخساء الناس والحبس أهون منه وذلك أن الخرف والحديد والرصاص والنحاس تنوب مناب الذهب والفضة في حفظ المائعات عن أن تتبدد وانما الاولى لحفظ المائعات ولا يكفي الخرف والحديد في المقصود الذي أريد به النقود فن لم ينكشف هذا انكشف له بالترجمة الالهية وقيل له من شرب في آنية من ذهب أو فضة فكانما يجرح في بطنه نار جهنم وكل من عامل معاملة الربا على الدراهم والدنانير فقد كفر النعمة وظلم لهما خلقتا لغيرهما لا لانفسهما اذا غرض في عينهما فاذا التجرف في عينهما فقد اتخذهما مقصودا على خلاف وضع الحكمة اذ طلب النقد لغير ما وضع له ظلم ومن معه ثوب

ولا تقدم معه فقد لا يقدر على أن يشتري به طعاما وادابة اذ ربما لا يباع الطعام والادابة بالثوب فهو معذور في بيعه بنقد آخر ليحصل النقد فيتوصل به الى مقصوده فانما وسيلتان الى الغير لا غرض في أعيانها وما وقعها في الاموال كموقع الحرف في الكلام كما قال النحويون ان الحرف هو الذي جاء المعنى في غيره كموقع المرأة من اللون فاما من معه نقد فلو جازله أن يبيعه بالنقد فيتحذ التعامل على النقد غاية عمله فيبقى النقد متقيدا عنده ويتنزل منزلة المكنوز وتقييد الحاكيم والبريد الموصل الى الغير ظلم كما ان حبسه ظلم فلامعنى لبيع النقد بالنقد لا اتخاذ النقد مقصودا للاذخار وهو ظلم (فان قلت) فلم جازي ببيع أحد النقدين بالآخر



ولم جاز يبيع الدرهم بمثل فاعلم أن أحد النقيدين يخالف الآخر في مقصود التوصل إذ قد تبسر التوصل بأحدهما من حيث كثرته كالدرهم  
تتفرق في الحاجات قليلا قليلا في المنع منه ما يشوش المقصود الخاص به وهو تبسر التوصل به إلى غيره وأما يبيع الدرهم بدرهم بمائته فبأنه من  
حيث أن ذلك لا يرغب فيه عاقل مهماتساويا ولا يشتغل به تاجر فانه عبث بجري وضع الدرهم على الأرض وأخذ به عينه ونحن لا نخاف  
على العقلاء أن يصرفوا أوقاتهم إلى وضع الدرهم على الأرض وأخذ به عينه فلا تمنع مما لا تشوق النفوس إليه إلا أن يكون أحدهما أجود  
من الآخر وذلك أيضا لا يتصور جريانه إذ صاحب الجيد لا يرضى بمثله من الردي فلا (٦٧) ينتظم العقد وان طلب زيادة في الردي

فذلك مما قد يقصده فلا  
يذاب به وهو بالاتفاق لا يبيع الذهب بالذهب منفردا والورق بالورق منفردا أو تبرهما ومضروبهما  
وحللهما المثل بمثل وزنا بوزن يذاب به (ولم جاز يبيع الدرهم بمثله فاعلم أن أحد النقيدين يخالف الآخر في  
مقصود التوصل إذ قد تبسر التوصل بأحدهما من حيث كثرته كالدرهم فتفرق في الحاجات قليلا قليلا  
ففي المنع منه ما يشوش المقصود الخاص به وهو تبسر التوصل به إلى غيره وأما يبيع الدرهم بدرهم بمائته فبأنه من  
بأنه من حيث أن ذلك لا يرغب فيه عاقل مهماتساويا) في أوصافهما (ولا يشتغل به تاجر فانه عبث بجري  
بجري وضع الدرهم على الأرض وأخذ به عينه عبثا ولعبا ونحن لا نخاف على العقلاء أن يصرفوا أوقاتهم  
إلى وضع الدرهم على الأرض وأخذها فلا تمنع مما لا تشوق النفوس إليه إلا أن يكون أحدهما أجود  
من الآخر) وذلك أيضا لا يتصور جريانه إذ صاحب الجيد لا يرضى بمثله من الردي (فلا ينتظم  
العقد وان طلب زيادة في الردي فذلك مما قد يقصده فلا جرم تمنعه منه ونحكم بأن جيدها ورديها سواء  
لان الجودة والرداءة ينبغي أن ينظر إليهما فيما يقصد في عينه وما لا غرض في عينه فلا ينبغي أن ينظر إلى  
مضافات دقيقة في صفاته وإنما الذي ظلم هو الذي ضرب النقود مختلفة في الجودة والرداءة حتى صارت  
مقصودة في أعيانها وحققها أن لا تقصد وأما إذا باع درهما بدرهم مثله نسبة فأنما لم يجز ذلك) من طريق  
الزيادة والنساء جميعا (لانه لا يقدم على هذا الامساح قاصدا لإحسان في القرض وهو مكرمة) قد حث  
عليه الشارع ووردت في فضله أخبار (مندوحة عنه) أي منسحق (لتبقى صورة المسامحة فيكون له جسد  
وأجر) معا (والمعاوضة لا جد فيها ولا أجرفهوا أيضا ظلم لانه اضاعة خصوص المسامحة وإخراجها في معرض  
المعاوضة وكذلك الاطعمة خلقت ليتغذى بها أو يتداوى بها فلا ينبغي أن تصرف عن جهتها) التي خلقت  
لها (فإن فتح باب المعاملة فيها لوجب تغييرها في الأيدي ويؤخر عنها إلا كل الذي أريد له فخلق الطعام  
الأيوكل والحاجة إلى الأطعمة شديدة فينبغي أن تخرج عن يد المستغنى عنها إلى المحتاج إليها) ولا يتعامل  
على الأطعمة أي فيستغنى عنها إذ من معه الطعام فلم لا يأكله إن كان محتاجا ولم يجعله بضاعة تجارة وإن  
جعله بضاعة تجارة فليبعه ممن يطلبه بعوض غير الطعام ليكون محتاجا إليه فإما من يطلبه بعين ذلك الطعام  
فهو أيضا مستغن عنه ولهذا ورد في الشرع لعن المحنكر وورد فيه من التشديدات ما ذكرناه في كتاب  
آداب الكسب) والمعاش من ذلك حديث ابن عمر المحنكر ملعون رواه الحاكم ومنها حديث أبي  
هريرة من احتكر حكرة يريد أن يغلي بها على المسلمين فهو خاطئ وقد برئت منه ذمة الله ورسوله رواه  
أحمد (نعم بائع البر بالتمر معذورا إذا أحدهما لا يسد مسد الآخر في الغرض وبائع صاع من البر بصاع)  
منه (غير معذور) لانهما جنس واحد (ولكنه عابث فلا يحتاج إلى منع لان النفوس لا تسمع به الا عند  
التفاوت في الجودة) وبيع صاع من البر بصاع من شعير مبنى على اخلافهم هل هو جنس واحد أو جنسان  
فقال أبو حنيفة والشافعي وأحمد في أظهر روايته هما جنسان فعلى هذا يجوز بالمفاضلة والمماثلة لان  
أحدهما لا يسد مسد الآخر وقال مالك وأحمد في الرواية الاخرى هما جنس واحد فلا يجوز بيع

يداب به وهو بالاتفاق لا يبيع الذهب بالذهب منفردا والورق بالورق منفردا أو تبرهما ومضروبهما  
وحللهما المثل بمثل وزنا بوزن يذاب به (ولم جاز يبيع الدرهم بمثله فاعلم أن أحد النقيدين يخالف الآخر في  
مقصود التوصل إذ قد تبسر التوصل بأحدهما من حيث كثرته كالدرهم فتفرق في الحاجات قليلا قليلا  
ففي المنع منه ما يشوش المقصود الخاص به وهو تبسر التوصل به إلى غيره وأما يبيع الدرهم بدرهم بمائته فبأنه من  
بأنه من حيث أن ذلك لا يرغب فيه عاقل مهماتساويا) في أوصافهما (ولا يشتغل به تاجر فانه عبث بجري  
بجري وضع الدرهم على الأرض وأخذ به عينه عبثا ولعبا ونحن لا نخاف على العقلاء أن يصرفوا أوقاتهم  
إلى وضع الدرهم على الأرض وأخذها فلا تمنع مما لا تشوق النفوس إليه إلا أن يكون أحدهما أجود  
من الآخر) وذلك أيضا لا يتصور جريانه إذ صاحب الجيد لا يرضى بمثله من الردي (فلا ينتظم  
العقد وان طلب زيادة في الردي فذلك مما قد يقصده فلا جرم تمنعه منه ونحكم بأن جيدها ورديها سواء  
لان الجودة والرداءة ينبغي أن ينظر إليهما فيما يقصد في عينه وما لا غرض في عينه فلا ينبغي أن ينظر إلى  
مضافات دقيقة في صفاته وإنما الذي ظلم هو الذي ضرب النقود مختلفة في الجودة والرداءة حتى صارت  
مقصودة في أعيانها وحققها أن لا تقصد وأما إذا باع درهما بدرهم مثله نسبة فأنما لم يجز ذلك) من طريق  
الزيادة والنساء جميعا (لانه لا يقدم على هذا الامساح قاصدا لإحسان في القرض وهو مكرمة) قد حث  
عليه الشارع ووردت في فضله أخبار (مندوحة عنه) أي منسحق (لتبقى صورة المسامحة فيكون له جسد  
وأجر) معا (والمعاوضة لا جد فيها ولا أجرفهوا أيضا ظلم لانه اضاعة خصوص المسامحة وإخراجها في معرض  
المعاوضة وكذلك الاطعمة خلقت ليتغذى بها أو يتداوى بها فلا ينبغي أن تصرف عن جهتها) التي خلقت  
لها (فإن فتح باب المعاملة فيها لوجب تغييرها في الأيدي ويؤخر عنها إلا كل الذي أريد له فخلق الطعام  
الأيوكل والحاجة إلى الأطعمة شديدة فينبغي أن تخرج عن يد المستغنى عنها إلى المحتاج إليها) ولا يتعامل  
على الأطعمة أي فيستغنى عنها إذ من معه الطعام فلم لا يأكله إن كان محتاجا ولم يجعله بضاعة تجارة وإن  
جعله بضاعة تجارة فليبعه ممن يطلبه بعوض غير الطعام ليكون محتاجا إليه فإما من يطلبه بعين ذلك الطعام  
فهو أيضا مستغن عنه ولهذا ورد في الشرع لعن المحنكر وورد فيه من التشديدات ما ذكرناه في كتاب  
آداب الكسب) والمعاش من ذلك حديث ابن عمر المحنكر ملعون رواه الحاكم ومنها حديث أبي  
هريرة من احتكر حكرة يريد أن يغلي بها على المسلمين فهو خاطئ وقد برئت منه ذمة الله ورسوله رواه  
أحمد (نعم بائع البر بالتمر معذورا إذا أحدهما لا يسد مسد الآخر في الغرض وبائع صاع من البر بصاع)  
منه (غير معذور) لانهما جنس واحد (ولكنه عابث فلا يحتاج إلى منع لان النفوس لا تسمع به الا عند  
التفاوت في الجودة) وبيع صاع من البر بصاع من شعير مبنى على اخلافهم هل هو جنس واحد أو جنسان  
فقال أبو حنيفة والشافعي وأحمد في أظهر روايته هما جنسان فعلى هذا يجوز بالمفاضلة والمماثلة لان  
أحدهما لا يسد مسد الآخر وقال مالك وأحمد في الرواية الاخرى هما جنس واحد فلا يجوز بيع

الذي أريد له فخلق الله الطعام الأيوكل والحاجة إلى الأطعمة شديدة فينبغي أن تخرج عن يد المستغنى عنها إلى المحتاج ولا يعمل على  
الاطعمة المستغنى عنها إذ من معه طعام فلم لا يأكله إن كان محتاجا ولم يجعله بضاعة تجارة وإن جعله بضاعة فليبعه ممن يطلبه بعوض غير  
الطعام ليكون محتاجا إليه فإما من يطلبه بعين ذلك الطعام فهو أيضا مستغن عنه ولهذا ورد في الشرع لعن المحنكر وورد فيه من التشديدات  
ما ذكرناه في كتاب آداب الكسب نعم بائع البر بالتمر معذورا إذا أحدهما لا يسد مسد الآخر في الغرض وبائع صاع من البر بصاع منه غير  
معذور ولا يكتنه عابث فلا يحتاج إلى منع لان النفوس لا تسمع به الا عند التفاوت في الجودة



ومقابلة الجيد بمثله من الرديء لا يرضى به صاحب الجيد وأما جيد برديئين فقد يقصد ولو لم يكن لما كانت الاطعمة ممن الضروريات والجيد يساوي الرديء في أصل الفائدة (٦٨) ويخالفه في وجوه التنعم أسقط الشرع غرض التنعم فيما هو القوام فهذه حكمة الشرع في تحريم

بعضهما ببعض الامثلة لا يمثل يدا بيد ومع جواره يكون عابثا (ومقابلة الجيد بمثله من الرديء لا يرضى به صاحب الجيد وأما جيد برديئين فقد يقصد ولو لم يكن لما كانت الاطعمة ممن الضروريات يضطر اليها الانسان أبدا والجيد يساوي الرديء في أصل الفائدة) الذي هو الغذاء (ويخالفه في وجوه التنعم أسقط الشرع غرض التنعم فيما هو القوام فهذه حكمة الشرع في تحريم الربا) وقد أشار الى نحو ذلك القفال في محاسن الشريعة (وقد انكشف لنا هذا بعد الاعراض عن) الاشتغال في (فن الفقه) وذلك عند خروجه من دار السلام ببغداد (فلنلحق هذا بفن الفقهاء فانه أقوى من جميع ما أوردناه في الخلافات وبه هذا يتضح رجحان مذهب الشافعي رحمه الله في التخصيص بالاطعمة دون المكيلات اذ لو دخل الجص فيه كانت الثياب والدواب أولى بالدخول ولولا الملح لكان مذهب مالك رحمه الله أنوم المذاهب فيه اذ خصه بالاقوات ولكن كل معنى يرعاه الشرع فلا بد أن يضبط بتحديد هذا كان ممكنا بالقوت وكان ممكنا بالمطعم فرأى الشرع التحديد بجنس المطعم أحرى لكل ما هو ضرورة البقاء وتحديدات الشرع قد تحيط بأطراف لا يقوى فيها أصل المعنى الباعث على الحكم ولكن التحديد يقع بالضرورة ولو لم يحدد لتحير الخلق في اتباع جواهر المعنى مع اختلافه بالاحوال والاشخاص فعين المعنى بكل قوته يختلف باختلاف الاحوال والاشخاص فيكون الحد ضروريا فلذلك قال الله (تعالى) ومن يتعد حدود الله فقد ظم نفسه ولان أصول هذه المعاني لا تختلف فيها الشرائع وإنما تختلف في وجوه التحديد كما يحد شرع عيسى عليه السلام تحريم الخمر بالسكر وقد حده شرعنا بكونه من جنس المسكر لان قليله يدعو الى كثيره والداخل في الحدود داخل في التحريم بحكم الجنس) وفي نسخة بحكمة الجسم لها (كما دخل أصل المعنى بالحكمة الاصلية فهذه امثال واحد

الربا وقد انكشف لنا هذا بعد الاعراض عن فن الفقه فلنلحق هذا بفن الفقهاء فانه أقوى من جميع ما أوردناه في الخلافات وبه هذا يتضح رجحان مذهب الشافعي رحمه الله في التخصيص بالاطعمة دون المكيلات اذ لو دخل الجص فيه كانت الثياب والدواب أولى بالدخول ولولا الملح لكان مذهب مالك رحمه الله أنوم المذاهب فيه اذ خصه بالاقوات ولكن كل معنى يرعاه الشرع فلا بد أن يضبط بتحديد هذا كان ممكنا بالقوت وكان ممكنا بالمطعم فرأى الشرع التحديد بجنس المطعم أحرى لكل ما هو ضرورة البقاء وتحديدات الشرع قد تحيط بأطراف لا يقوى فيها أصل المعنى الباعث على الحكم ولكن التحديد يقع بالضرورة ولو لم يحدد لتحير الخلق في اتباع جواهر المعنى مع اختلافه بالاحوال والاشخاص فعين المعنى بكل قوته يختلف باختلاف الاحوال والاشخاص فيكون الحد ضروريا فلذلك قال تعالى ومن

يتعد حدود الله فقد ظم نفسه ولان أصول هذه المعاني لا تختلف فيها الشرائع وإنما تختلف في وجوه التحديد كما يحد شرع عيسى بن مريم عليه السلام تحريم الخمر بالسكر وقد حده شرعنا بكونه من جنس المسكر لان قلبه يدعو الى كثيره والداخل في الحدود داخل في التحريم بحكم الجنس كما دخل أصل المعنى بالجمله الاصلية فهذه امثال واحد



الحكمة خفية من حكم النقيدين فينبغي أن يعتبر شكر النعمة وكفرانها بهذا المثال فكل ما خلق الحكمة فلا ينبغي أن يصرف عنها ولا يعرف هذا الأمن قد عرف الحكمة ومن يؤث الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا ولكن لا تصادف جواهر الحكم في قلوب هي مزابل الشهوات وملاعب الشياطين بل لا يتذكر إلا أولوالباب ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى ملكوت السموات وأذا عرفت هذا المثال فقس عليه حركتك وسكونك ونطقك وسكوتك وكل فعل صادر منك فإنه إما شكر وإما كفر إذا لا يتصور أن ينفلك عنهما وبعض ذلك نصفه في لسان الفقه الذي تناطق به عوام الناس بالكراهة (٦٩) وبعضه بالخطر وكل ذلك عند أبواب

القلوب موصوف بالخطر فأقول مثلا لو استنجيت باليمين فقد كفرت نعمة اليدين إذ خلق الله لك اليدين وجعل أحدهما أقوى من الأخرى فاستحق الأقوى بغير جحانه في الغالب التشریف والتفضيل وتفضيل الناقص عدول عن العدل والله لا يأمر إلا بالعدل ثم أحوجك من أعطاك الدين إلى أعمال بعضها شريف كأنخذ المصحف وبعضها خسيس كالزلة النجاسة فإذا أخذت المصحف باليسار وأزلت النجاسة باليمين فقد خصصت الشريف بما هو خسيس فغضت من حقه وظلمته وعدلت عن العدل وكذلك إذا بصقت مثلاً في جهة القبلة أو استقبلتها في قضاء الحاجة فقد كفرت نعمة الله تعالى في خلق الجهات وخلق سعة العالم لأنه خلق الجهات لتكون متسعة في حركاتك وقسم الجهات إلى ما لم يشرفها وإلى ما شرفها بأن وضع فيها بيتاً أضافه إلى نفسه (تشریفه) بذلك (واستماله لقلبك إليه ليتقيد به قلبك) ويحترمه (فيتقيد بسببه) بذلك في تلك الجهة على هيئة الثبات والوقار إذا عبادت ربك وكذلك انقسمت أفعالك إلى ما هي شريفة كالطاعات وإلى ما هي خسيصة كقضاء الحاجة ورمى البصاق فإذا رميت بصاقلك إلى جهة القبلة فقد ظلمتها وكفرت نعمة الله عليك بوضع القبلة التي بوضعها كمال عبادتك وكذلك إذا لبست خفك فابتدأت باليسرى فقد ظلمت لأن الخف وقاياه للرجل فللرجل فيه حظ والبداءة في الحظوظ ينبغي أن يكون بالاشرفية فهو العدل والوفاء بالحكمة ونقيضه ظلم وكفران لنعمة الرجل والخف وهذا عند العارفين كبيرة لما فيه من مناقضة مقام العدل والوفاء (وانما سمى الفقيه مكروهاً) وخفف أمره على العامة (حتى إن بعضهم) أي من العارفين (كان قد جمع أكراراً) جمع كرا بالضم أي أجمالاً (من الحنطة وكان يتصدق بها) على المحتاجين (فسئل عن سببه فقال لبست المداس) أي

الحكمة خفية من حكم النقيدين فينبغي أن يعتبر شكر النعمة وكفرانها بهذا المثال فكل ما خلق الحكمة فلا ينبغي أن يصرف عنها ولا يعرف هذا الأمن قد عرف الحكمة (ومن أوتى الحكمة فقد أوتى خيراً كثيراً) يشير إلى قوله تعالى ومن يؤث الحكمة فقد أوتى خيراً كثيراً (ولكن لا تصادف جواهر الحكم في قلوب هي مزابل الشهوات) وأشار به إلى تمام الآية المذكورة (ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى ملكوت السموات) رواه أحمد من حديث أبي هريرة بنحوه وقد تقدم في كتاب أسرار الصوم (وأذا عرفت هذا المثال فقس عليه حركتك وسكونك ونطقك وسكوتك وكل فعل صادر منك فإنه) لا يخلو (إما شكر وإما كفر إذا لا يتصور أن ينفلك عنهما) وبعض ذلك نصفه في لسان الفقه الذي تناطق به عوام الناس (بالكراهة) وبعضه بالخطر وكل ذلك عند أبواب القلوب (وهم المشتغلون بالعلوم الظاهرة) بالكراهة وبعضه بالخطر وكل ذلك عند أبواب القلوب (وهم المشتغلون بالعلوم الآخرة) موصوف بالخطر فأقول مثلاً لو استنجيت باليمين فقد كفرت نعمة اليدين إذ خلق الله لك اليدين وجعل أحدهما أقوى من الأخرى (فاستحق الأقوى بغير جحانه في الغالب التشریف والتفضيل وتفضيل الناقص عدول عن العدل والله لا يأمر إلا بالعدل) ثم أحوجك من أعطاك الدين إلى أعمال بعضها شريف كأنخذ المصحف وبعضها خسيس كالزلة النجاسة فإذا أخذت المصحف باليسار وأزلت النجاسة باليمين فقد خصصت الشريف بما هو خسيس فغضت من حقه (وظلمته وعدلت عن العدل) وكذلك إذا بصقت مثلاً في جهة القبلة أو استقبلتها في قضاء الحاجة فقد كفرت نعمة الله تعالى في خلق الجهات وخلق سعة العالم لأنه خلق الجهات لتكون متسعة في حركاتك وقسم الجهات إلى ما لم يشرفها وإلى ما شرفها بأن وضع فيها بيتاً أضافه إلى نفسه (تشریفه) بذلك (واستماله لقلبك إليه ليتقيد به قلبك) ويحترمه (فيتقيد بسببه) بذلك في تلك الجهة على هيئة الثبات والوقار إذا عبادت ربك وكذلك انقسمت أفعالك إلى ما هي شريفة كالطاعات وإلى ما هي خسيصة كقضاء الحاجة ورمى البصاق فإذا رميت بصاقلك إلى جهة القبلة فقد ظلمتها وكفرت نعمة الله عليك بوضع القبلة التي بوضعها كمال عبادتك وكذلك إذا لبست خفك فابتدأت باليسرى فقد ظلمت لأن الخف وقاياه للرجل فللرجل فيه حظ والبداءة في الحظوظ ينبغي أن يكون بالاشرفية فهو العدل والوفاء بالحكمة ونقيضه ظلم وكفران لنعمة الرجل والخف وهذا عند العارفين كبيرة لما فيه من مناقضة مقام العدل والوفاء (وانما سمى الفقيه مكروهاً) وخفف أمره على العامة (حتى إن بعضهم) أي من العارفين (كان قد جمع أكراراً) جمع كرا بالضم أي أجمالاً (من الحنطة وكان يتصدق بها) على المحتاجين (فسئل عن سببه فقال لبست المداس) أي

ما شرفها بأن وضع فيها بيتاً أضافه إلى نفسه استماله لقلبك إليه ليتقيد به قلبك فيتقيد بسببه بذلك في تلك الجهة على هيئة الثبات والوقار إذا عبادت ربك وكذلك انقسمت أفعالك إلى ما هي شريفة كالطاعات وإلى ما هي خسيصة كقضاء الحاجة ورمى البصاق فإذا رميت بصاقلك إلى جهة القبلة فقد ظلمتها وكفرت نعمة الله تعالى عليك بوضع القبلة التي بوضعها كمال عبادتك وكذلك إذا لبست خفك فابتدأت باليسرى فقد ظلمت لأن الخف وقاياه للرجل فللرجل فيه حظ والبداءة في الحظوظ ينبغي أن تكون بالاشرف فهو العدل والوفاء بالحكمة ونقيضه ظلم وكفران لنعمة الرجل والخف وهذا عند العارفين كبيرة وان سماء الفقيه مكروهاً (حتى إن بعضهم) كان قد جمع أكراراً من الحنطة وكان يتصدق بها فسئل عن سببه فقال لبست المداس







اختص بعمره أو بعمره فلا بد من طلب اختصاص آخر وهو السبق الى أخذه فلا سابق خاصة السبق فالعدل هو أن يكون أولى به وغير  
الفقهاء عن هذا الترجيح بالملك وهو مجاز محض اذ لا ملك الا الملك الملوك الذي له ما في السموات والارض وكيف يكون العبد مالكا وهو في  
نفسه ليس بملك نفسه بل هو ملك غيره نعم الخلق عباد الله والارض مائدة الله وقد أذن لهم في الاكل من مائدته بقدر حاجتهم كالملك ينصب مائدة  
لعبيده فن أخذ لقمة بيمينه واحتوت عليه براحه فجاء عبد آخر وأراد انتراعها من يده لم (٧١) يمكن منه لان اللقمة صارت ملكا له

بالأخذ باليد فان اليد  
وصاحب اليد أيضا مملوك  
ولكن اذا كانت كل لقمة  
بعينها لا تنق بمحاجة كل  
العبيد فالعدل في التخصيص  
عند حصول ضرب من  
الترجيح والاختصاص  
والأخذ اختصاص ينفرده  
العبد فمنع من لا يدلي بذلك  
الاختصاص عن مزاجته  
فهو كذا ينبغي ان تفهم أمر  
الله في عبادته ولذلك نقول  
من أخذ من أموال الدنيا  
أكثر من حاجته وكنزه  
وأمسكه وفي عباد الله من  
يحتاج اليه فهو ظالم وهو  
من الذين يكتزون الذهب  
والفضة ولا ينفقونها في  
سبيل الله وانما سبيل الله  
طاعته وزاد الخلق في  
طاعته أموال الدنيا اذ بها  
تدفع ضروراتهم وترتفع  
حاجاتهم نعم لا يدخل هذا في  
حد فتاوى الفقه لان مقدار  
الحاجات خفيفة والنفوس  
في استشعار الفقر في  
الاستقبال مختلفة وأما  
الاعمار غير معلومة فتكليف  
العوام ذلك مجرى  
تكليف الصبيان الوقار

اختص بعمره) أي منبته بالملكية (أو بعمره) بان وضع يده في تلك الارض وتعهده بالسبق (فلا بد من  
طلب اختصاص آخر وهو السبق الى أخذه فلا سابق خاصة السبق فالعدل ان يكون هو أولى به) وهو  
ترجيح في حقه (وعبر الفقهاء عن هذا الترجيح بالملك وهو) في الحقيقة (مجاز محض) أي خالص لا شوب  
للحقيقة فيه (اذ لا ملك) حقيقة (الملك الملوك) جل شأنه (الذي له ما في السموات والارض) وما في يد  
العبد فهو مستعار مردود (وكيف يكون العبد مالكا) هو (في نفسه ليس بملك نفسه بل هو ملك غيره)  
لان وجوده مستعار من وجود غيره وماله الوجود من غيره موجود مستعار لا قوام له بنفسه بل اذا اعتبرت  
ذاته من حيث ذاته فهو عدم محض وانما وجوده من حيث نسبتته الى غيره وذلك ليس بوجود حقيقي  
ونسبة المستعار الى المستعير مجاز محض (نعم الخلق عباد الله والارض مائدة الله) المفروشة (وقد أذن  
لهم في الاكل من مائدته بقدر حاجتهم كالملك ينصب مائدة لعبيده) فهم شر كاء فيها (فن أخذ لقمة  
بيمينه واحتوت عليها براحه) أي مفاصل أصابعه (فجاء عبد آخر وأراد انتراعها من يده لم يمكن منه لان  
اللقمة صارت ملكا له بالأخذ باليد فان اليد وصاحب اليد أيضا مملوك ولكن اذا كانت لقمة بعينها لا تنق  
بمحاجة كل العبيد فالعدل في التخصيص عند حصول ضرب من الترجيح والاختصاص والأخذ اختصاص  
ينفرده العبد فمنع من لا يدلي) أي لا يتقرب (بذلك الاختصاص عن مزاجته) وانتراع اللقمة منه  
(فهو كذا ينبغي ان تفهم أمر الله في عبادته ولذلك نقول من أخذ من أموال الدنيا أكثر من حاجته وكنزه  
وأمسكه) ولم ينفقه (وفي عباد الله من يحتاج اليه فهو ظالم) ولو أدى زكاة ما كنزه وهو أحد الوجوه في  
الآية (وهو من الذين) قال الله تعالى في حقهم والذين (يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل  
الله) فبشرهم بعذاب أليم (وانما سبيل الله طاعته وزاد الخلق في الطاعة) وفي نسخة في طاعته (أموال  
الدنيا اذ بها تندفع ضروراتهم وترتفع حاجاتهم نعم هذا لا يدخل في حد فتاوى الفقه لان مقدار الحاجات  
خفية) لا تدرك (والنفوس في استشعار الفقر في الاستقبال مختلفة) وأما الاعمار غير معلومة فتكليف  
العوام ذلك مجرى تكليف الصبيان الوقار والتؤدة والسكوت عن كل كلام غير مهم وهم بحكم  
نقصانهم) في عقولهم (لا يطبقونه فتر كما الاعتراض عليهم في اللعب واللهو وباحثنا ذلك اياهم لا يدل على  
ان الله واللعب حق فكذلك ابحاثنا للعوام حفظ الاموال والاقتصار في الانفاق على قدر الزكوات  
لضرورة ما جبالوا عليه من البخل لا يدل على انه غاية الحق) والى هذا يشير ما ورد كل مال أدى زكاته فليس  
بكنز (وقد أشار القرآن اليه اذ قال تعالى ان يسألكموها فيحلفكم) أي يبالغ في سؤالكم حتى لا تبغوا  
منها شيئا الا وقد صرتموه في سبيل الحق (تخلوا) وذلك بمقتضى الجلبية (بل الحق الذي لا كدورة فيه  
والعدل الذي لا ظلم فيه ان لا يأخذ أحد من عباد الله من مال الله الا بقدر زاد الرأكب) كما ورد ذلك في  
الخبر بلفظ وليكن زاد أحدكم من الدنيا مثل زاد الرأكب أي فان الرأكب لا يحمل من الزاد الا قدر كفايته  
فقط (فكل عباد الله ركاب لمطاييا لا بدان الى حضرة الملك الديان) وسنوهم منازلهم (فتأخذ زيادة عليه  
ومنعه عن ركاب آخر محتاج اليه فهو ظالم تارك للعدل خارج عن مقصود الحكمة وكافر نعمة الله تعالى

والتؤدة والسكوت عن كل كلام غير مهم وهو بحكم نقصانهم لا يطبقونه فتر كما الاعتراض عليهم في اللعب واللهو وباحثنا ذلك اياهم لا يدل  
على أن الله واللعب حق فكذلك ابحاثنا للعوام حفظ الاموال والاقتصار في الانفاق على قدر الزكاة لضرورة ما جبالوا عليه من البخل لا يدل  
على انه غاية الحق وقد أشار القرآن اليه اذ قال تعالى ان يسألكموها فيحلفكم تخلوا بل الحق الذي لا كدورة فيه والعدل الذي لا ظلم فيه أن لا  
يأخذ أحد من عباد الله من مال الله الا بقدر زاد الرأكب فكل عباد الله ركاب لمطاييا لا بدان الى حضرة الملك الديان فنأخذ زيادة عليه ثم منعه  
عن ركاب آخر محتاج اليه فهو ظالم تارك للعدل وخارج عن مقصود الحكمة وكافر نعمة الله تعالى



عليه بالقرآن والرسول والعقل وسائر الاسباب التي بها يعرف أن ما سوى زاد الراكب وبال عليه في الدنيا والآخرة فمن فهم حكمة الله تعالى في جميع أنواع الموجودات قدر على القيام بوظيفة الشكر واستقصاء ذلك يحتاج الى مجلدات ثم لا تفي الا بالقليل وانما أوردنا هذا القدر ليعلم علة الصدق في قوله تعالى وقيل من عبادي الشكور وفرح ابليس لعنه الله بقوله ولا تجدوا كثرة من شاكركم فلا يعرف معنى هذه الآية من لم يعرف معنى هذا كله وأمورا أخرى وراء ذلك تنقضي الاعمار دون استقصاء مبادئها فاما تفسير الآية ومعنى لفظها فيعرفه كل من يعرف اللغة وبهمذا يتبين لك الفرق بين المعنى والتفسير فان قلت فقد رجع حاصل هذا الكلام الى أن الله تعالى حكمة في كل شيء وأنه جعل بعض أفعال العباد سببا لتمام تلك الحكمة (٧٢) وبلوغها غاية المراد منها وجعل بعض أفعالهم مانعا من تمام الحكمة فكل فعل

وافق مقتضى الحكمة حتى انساق الحكمة الى غايتها فهو وشكر وكل ما خالف ومنع الاسباب من أن تنساق الى الغاية المرادة بها فهو وكفران وهذا كله مفهوم ولكن الاشكال باق وهو أن فعل العبد المنقسم الى ما يتم الحكمة والى ما يرفعها هو أيضا من فعل الله تعالى فان العبد في البين حتى يكون شاكر مرة وكافرا أخرى فاعلم أن تمام التحقيق في هذا يستمد من تبارك عظيم من علوم المكاشفات وقدر من نافيا سبق الى تلويحات بمبادئها ونحن الآن نعبر بعبارة وجيزة عن آخرها وغايتها يفهمها من عرف منطق الطير ويحدها من عجز عن الايضاع عن أن يجول في جوامع الماكوت جولان الطير فنقول ان الله تعالى في جلالة وكبريائه صفة عنها يصدر الخلق والاختراع وتلك الصفة أعلى وأجل من أن تلمحها عين واضع اللغة حتى يعبر عنها بعبارة تدل على كنه جلالها وخصوص حقيقتها التي هي من حيث هي هي (فلم تكن لها عبارة لعل شأنها وانحطاط رتبة واضعي اللغات من أن يمتد طرفهم الى مبادئ اشراقها فانخفضت عن ذروتها أبصارهم كما تنخفض أبصار الخفافيش) جمع انخفاض طائر معروف (عن نور الشمس لا الغموض في نور الشمس ولكن لضعف أبصار الخفافيش) فانها لا تحتل نورها (فاضطر الذين فتحت أبصارهم للملاحظة جلالها الى أن يستعبروا من حضيض عالم المتناطقين باللغات عبارة توهم من مبادئ حقائقها شيئا ضعيفا جدا فاستعاروا لها اسم القدرة فتجاسرنا بسبب استعارتهم على النطق فقلنا لله تعالى صفة هي القدرة عنها يصدر الخلق والاختراع ثم الخلق ينقسم في الوجود الى أقسام وخصوص صفات ومصدر انقسام هذه الاقسام واختصاصها بخصوص صفاتها صفة أخرى استعيرت لها بمثل الضرورة التي سبقت عبارة المشيئة وهي معنى يكون الفعل مرادوهي أعم من وجهه من

عليه بالقرآن والرسول والعقل وسائر الاسباب التي بها يعرف ان ما سوى زاد الراكب وبال عليه في الدنيا والآخرة فمن فهم حكمة الله تعالى في جميع أنواع الموجودات قدر على القيام بوظيفة الشكر واستقصاء ذلك يحتاج الى مجلدات ثم لا تفي الا بالقليل) لكثرة أنواع الموجودات فتكثر الحكم (وانما أوردنا هذا القدر لتعلم علة الصدق في قوله تعالى وقيل من عبادي الشكور) تعلم (فرح ابليس لعنه الله بقوله ولا تجدوا كثرة من شاكركم فلا يعرف معنى هذه الآية من لم يعرف هذا) الذي أوردناه (كله وأمورا أخرى وراء هذا تنقضي الاعمار دون استقصاء مبادئها فاما تفسير الآية ومعنى لفظها فيعرفه كل من يعرف اللغة) وهي لسان العرب (وبهذا يتبين لك الفرق بين المعنى والتفسير) فان التفسير بيان لظاهر اللفظ والمعنى هو ما يكون بيانا لباطنه (فان قلت فقد رجع حاصل الكلام الى ان الله تعالى حكمة في كل شيء وأنه جعل بعض أفعال العباد سببا لتمام تلك الحكمة وبلوغها غاية المراد منها وجعل بعض أفعالهم مانعا من تمام الحكمة فكل فعل وافق مقتضى الحكمة حتى انساق الحكمة الى غايتها فهو وشكر وكل ما خالف ومنع الاسباب من أن تنساق الى الغاية المرادة بها فهو وكفران وهذا كله مفهوم ولكن الاشكال باق وهو ان فعل العبد ينقسم الى ما يتم الحكمة والى ما يرفعها هو أيضا من فعل الله تعالى فان العبد في البين حتى يكون شاكر مرة وكافرا أخرى فاعلم ان تمام التحقيق في هذا يستمد من تبارك عظيم من علوم المكاشفات وقدر من نافيا سبق الى تلويحات بمبادئها ونحن الآن نعبر بعبارة وجيزة عن آخرها وغايتها يفهمها من عرف منطق الطير ويحدها من عجز عن الايضاع عن أن يجول في جوامع الماكوت جولان الطير فنقول ان الله تعالى في جلالة وكبريائه صفة عنها يصدر الخلق والاختراع وتلك الصفة أعلى وأجل من أن تلمحها عين واضع اللغة حتى يعبر عنها بعبارة تدل على كنه جلالها وخصوص حقيقتها التي هي من حيث هي هي (فلم تكن لها عبارة لعل شأنها وانحطاط رتبة واضعي اللغات من أن يمتد طرفهم الى مبادئ اشراقها فانخفضت عن ذروتها أبصارهم كما تنخفض أبصار الخفافيش) جمع انخفاض طائر معروف (عن نور الشمس لا الغموض في نور الشمس ولكن لضعف أبصار الخفافيش) فانها لا تحتل نورها (فاضطر الذين فتحت أبصارهم للملاحظة جلالها الى أن يستعبروا من حضيض عالم المتناطقين باللغات عبارة توهم من مبادئ حقائقها شيئا ضعيفا جدا فاستعاروا لها اسم القدرة فتجاسرنا بسبب استعارتهم على النطق فقلنا لله تعالى صفة هي القدرة عنها يصدر الخلق والاختراع ثم الخلق ينقسم في الوجود الى أقسام وخصوص صفات ومصدر انقسام هذه الاقسام واختصاصها بخصوص صفاتها صفة أخرى استعيرت لها بمثل الضرورة التي سبقت عبارة المشيئة وهي معنى يكون الفعل مرادوهي أعم من وجهه من

وأجل من أن تلمحها عين واضع اللغة حتى يعبر عنها بعبارة تدل على كنه جلالها وخصوص حقيقتها فلم يكن لها في العالم الارادة عبارة لعل شأنها وانحطاط رتبة واضعي اللغات عن أن يمتد طرف فهمهم الى مبادئ اشراقها فانخفضت عن ذروتها أبصارهم كما تنخفض أبصار الخفافيش عن نور الشمس لا الغموض في نور الشمس ولكن لضعف في أبصار الخفافيش فاضطر الذين فتحت أبصارهم للملاحظة جلالها الى أن يستعبروا من حضيض عالم المتناطقين باللغات عبارة تفهم من مبادئ حقائقها شيئا ضعيفا جدا فاستعاروا لها اسم القدرة فتجاسرنا بسبب استعارتهم على النطق فقلنا لله تعالى صفة هي القدرة عنها يصدر الخلق والاختراع ثم الخلق ينقسم في الوجود الى أقسام وخصوص صفات ومصدر انقسام هذه الاقسام واختصاصها بخصوص صفاتها صفة أخرى استعيرت لها بمثل الضرورة التي سبقت عبارة المشيئة



فهى توهم منها أمر انجلا عند المتناطقين باللغات التى هى حروف وأصوات المتفاهمين بها وقصور لفظ المشيئة عن الدلالة على كنه تلك الصفة وحقيقتها كقصور لفظ القدرة ثم انقسمت الافعال الصادرة من القدرة الى ما ينساق الى المنتهى الذى هو غاية حكمته الى ما يقف دون الغاية وكان لكل واحد نسبة الى صفة المشيئة لر جوعها الى الاختصاصات التى بها تتم القسمة والاختلافات فاستعير لنسبة البالغ غايته عبارة المحبة واستعير لنسبة الواقف دون غايته عبارة الكراهة وقيل انهما جميعا داخلان فى وصف المشيئة ولكن لكل واحد خاصية أخرى فى النسبة يوهم لفظ المحبة والكراهة منهما أمر انجلا عند طالى الفهم من الالفاظ واللغات ثم انقسم عباده الذين هم أيضا من خلقه واختراعه الى من سبقت له المشيئة لازلية أن يستعمله لاستيقاف حكمته دون غايته ويكون ذلك قهرا فى حقهم بتسليط الدواعى (٧٣)

والبواعث عليهم والى من سبقت لهم فى الازل أن يستعملهم لسياقة حكمته الى غايتها فى بعض الامور فكان لكل واحد من الفريقين نسبة الى المشيئة خاصة فاستعير لنسبة المستعملين فى اتمام الحكمة بهم عبارة الرضا واستعير للذين استوقف بهم أسباب الحكمة دون غايتها عبارة الغضب فظهر على من غضب عليه فى الازل فعل وقفت الحكمة به دون غايتها فاستعير له الكفران وأردف ذلك بنقمة اللعن والمذمة زيادة فى النكال (وظهر على من ارتضاه فى الازل) بحكم مشيئته (فعل انساق بسببه الحكمة الى غايتها فاستعير له عبارة الشكر وأردف) ذلك (بخلعة الثناء والاطراء زيادة فى الرضا والقبول والاقبال فكان الحاصل انه تعالى أعطى الجمال ثم أثنى ان ينظف الملك عبده الوسخ من أوساخه ثم يلبسه من محاسن ثيابه فاذا تم زينته قال) له (يا جميل ما أجلك وأجل ثيابك وأنظف وجهك فيكون المثنى عليه بكل حال وكأنه لم يشن من حيث المعنى) اذا أثنى (الاعلى نفسه وانما العبد هدف الثناء من حيث الظاهر والصورة فهكذا كانت الامور فى ازل الازل وهكذا تسلسل الاسباب والمسببات بتقدير رب الارباب ومسبب الاسباب ولم يكن ذلك عن اتفاق وبحث بل عن ارادة وحكمة وحكم حق وأمر جزم استعير له لفظ القضاء) وهو فعل الامر قولا أو فعلا (وقيل انه كليم البصر أو هو أقرب) واليه الاشارة بقوله تعالى انما أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون (ففاضت بحار المقادير بحكم ذلك القضاء الجزم وبما سبق به التقدير فاستعير لترتب آحاد المقدورات بعضها على بعض لفظ القدر) محرقة (فكان لفظ القضاء بازاء الامر الواحد الكلى) الالهى فى أعيان الموجودات على ما هى عليه من الاحوال الجارية من

الارادة وقد يستعمل كل منهما مقام الآخر (فهى توهم أمرا بجملا) فى ايجاد معدوم أو اعدام موجود (عند المتناطقين باللغات التى هى حروف وأصوات للمتفاهمين بها وقصور لفظ المشيئة عن الدلالة على كنه تلك الصفة وحقيقتها كقصور لفظ القدرة ثم انقسمت الافعال الصادرة من القدرة الى ما ينساق الى المنتهى الذى هو غاية حكمته الى ما يقف دون الغاية وكان لكل واحد نسبة الى صفة المشيئة لر جوعها الى الاختصاصات التى بها تتم القسمة والاختلاف واستعير لنسبة البالغ غايته عبارة المحبة واستعير لنسبة الواقف دون غايته عبارة الكراهة وقيل انهما جميعا داخلان فى وصف المشيئة ولكن لكل واحد خاصية أخرى فى النسبة يوهم لفظ المحبة والكراهة منهما أمر انجلا عند طالى الفهم من الالفاظ واللغات ثم انقسم عباده الذين هم أيضا من خلقه واختراعه الى من سبقت له فى المشيئة لازلية أن يستعمله لاستيقاف حكمته دون غايته ويكون ذلك قهرا فى حقهم بتسليط الدواعى والبواعث عليهم والى من سبقت لهم فى الازل أن يستعملهم لسياقة حكمته الى غايتها فى بعض الامور فكان لكل واحد من الفريقين نسبة الى المشيئة خاصة فاستعير لنسبة المستعملين فى اتمام الحكمة بهم عبارة الرضا واستعير للذين استوقف بهم أسباب الحكمة دون غايتها عبارة الغضب فظهر على من غضب عليه فى الازل بحكم مشيئته فعل وقفت الحكمة به دون غايتها فاستعير له الكفران وأردف ذلك بنقمة اللعن والمذمة زيادة فى النكال (وظهر على من ارتضاه فى الازل) بحكم مشيئته (فعل انساق بسببه الحكمة الى غايتها فاستعير له عبارة الشكر وأردف) ذلك (بخلعة الثناء والاطراء زيادة فى الرضا والقبول والاقبال فكان الحاصل انه تعالى أعطى الجمال ثم أثنى ان ينظف الملك عبده الوسخ من أوساخه ثم يلبسه من محاسن ثيابه فاذا تم زينته قال) له (يا جميل ما أجلك وأجل ثيابك وأنظف وجهك فيكون المثنى عليه بكل حال وكأنه لم يشن من حيث المعنى) اذا أثنى (الاعلى نفسه وانما العبد هدف الثناء من حيث الظاهر والصورة فهكذا كانت الامور فى ازل الازل وهكذا تسلسل الاسباب والمسببات بتقدير رب الارباب ومسبب الاسباب ولم يكن ذلك عن اتفاق وبحث بل عن ارادة وحكمة وحكم حق وأمر جزم استعير له لفظ القضاء) وهو فعل الامر قولا أو فعلا (وقيل انه كليم البصر أو هو أقرب) واليه الاشارة بقوله تعالى انما أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون (ففاضت بحار المقادير بحكم ذلك القضاء الجزم وبما سبق به التقدير فاستعير لترتب آحاد المقدورات بعضها على بعض لفظ القدر) محرقة (فكان لفظ القضاء بازاء الامر الواحد الكلى) الالهى فى أعيان الموجودات على ما هى عليه من الاحوال الجارية من

( ١٠ - ) ( اتخاف السادة المتقين ) - ( تاسع )

وأعطى النكال ثم قبح وأردى وكان مثاله ان ينظف الملك عبده الوسخ عن أوساخه ثم يلبسه من محاسن ثيابه فاذا تم زينته قال يا جميل ما أجلك وأجل ثيابك وأنظف وجهك فيكون بالحقيقة هو الجميل وهو المثنى على الجمال فهو المثنى عليه بكل حال وكأنه لم يشن من حيث المعنى الاعلى نفسه وانما العبد هدف الثناء من حيث الظاهر والصورة فهكذا كانت الامور فى ازل الازل وهكذا تسلسل الاسباب والمسببات بتقدير رب الارباب ومسبب الاسباب ولم يكن ذلك عن اتفاق وبحث بل عن ارادة وحكمة وحكم حق وأمر جزم استعير له لفظ القضاء وقيل انه كليم البصر أو هو أقرب ففاضت بحار المقادير بحكم ذلك القضاء الجزم بما سبق به التقدير فاستعير لترتب آحاد المقدورات بعضها على بعض لفظ القدر فكان لفظ القضاء بازاء الامر الواحد

الكلى



ولفظ القدر باراء التفصيل المتبادي الى غير نهاية وقيل ان شيأ من ذلك ليس خارجا عن القضاء والقدر فخطر لبعض العباد أن القسم لما إذا اقتضت هذا التفصيل وكيف انتظم (٧٤) العدل مع هذا التفاوت والتفضيل وكان بعضهم لقصوره لا يطبق ملاحظة كنه هذا الامر

والاحتواء على مجامعه  
فالجوامع يطبقوا خوض  
غمرته بلجام المنع وقيل لهم  
اسكنوا في هذا خلقهم  
لا يستل عما يفعل وهم  
يسألون وامتلأت مشكاة  
بعضهم نوراً مقتبساً من  
نور الله تعالى في السموات  
والارض وكان زيتهم أولاً  
صافياً يكاد يضيء ولولم  
تمسه نار فست ناراً فاشتعل  
نوراً على نور فأشرقت  
أقطار المكنون بين أيديهم  
بنور ربها فأدركوا الامور  
كلها كما هي عليه فقبل لهم  
تأدبوا بأداب الله تعالى  
واسكنوا واذا ذكر القدر  
فامسكوا فان للحيطان آذاناً  
وجو اليكم ضعفاء الابصار  
فسيروا بسيراضعكم ولا  
تكشفوا حجاب الشمس  
لابصار الخفافيش فيكون  
ذلك سبب هلاكهم فتخلعوا  
بأخلاق الله تعالى وانزلوا الى  
سواء الدنيا من منتهى  
علوكم ليأنس بكم الضعفاء  
ويقتبسوا من بقايا أنواركم  
المشرقة من وراء حجابكم كما  
يقتبس الخفافيش من بقايا  
نور الشمس والكواكب  
في جحج الليل فيجيبه حياة  
يحتملها شخصه وحاله وان  
كان لا يجيبه حياة المتردد

الازل الى الابد (ولفظ القدر باراء التفصيل المتبادي الى غير نهاية) فالقضاء أحص من القدر (وقيل ان شيأ من ذلك ليس خارجا عن القضاء والقدر) وقال المصنف في المقصد الاسنى معنى الحكمة ترتيب الاسباب وتوجيهها الى المسببات وهو تعالى الحكيم المطلق لانه سبب كل الاسباب جللتها وتفصيلها ومن الحكم يتشعب القضاء والقدر فتدبيره أصل وضع الاسباب لتتوجه الى المسببات هو حكمه وإيجاده للاسباب الكلية الاصلية الثابتة المستقرة التي لا تحول ولا تزول الى وقت معلوم ووضعها ايها ونصبها لها هو قضاؤه وتوجيه هذه الاسباب بحركاتها المناسبة المحدودة المقدرة المحسوبة الى المسببات الحادثة منها لحظة بعد لحظة هو قدره فالحكم هو التدبير الاول الكلي والامر الازل الذي هو كلج البصر والقضاء هو الوضع الكلي للاسباب الكلية الدائمة والقدر هو توجيه الاسباب الكلية بحركاتها المقدرة المحسوبة الى مسبباتها المحدودة بقدر معلوم لا يزيد ولا ينقص ولذلك لا يخرج شيء عن قضاؤه وقدره (فخطر لبعض العباد أن القسم لما إذا اقتضت هذا التفصيل وكيف انتظم العدل مع هذا التفاوت والتفضيل وكان بعضهم لقصوره) في العرفان (لا يطبق ملاحظة كنه هذا الامر والاحتواء) أي الاشتمال وفي نسخة الاحتراز من الخوض والمعنى واحد (على مجامعه فالجوامع يطبقوا خوض غمرته) وهي معظم الماء (بلجام المنع وقيل لهم) بلسان الحال (اسكنوا في هذا خلقهم) فلا تخوضوا فيه قال الله تعالى (لا يستل عما يفعل وهم يسألون) ففيه إشارة الى هذا الاجام (وامتلأت مشكاة بعضهم نوراً مقتبساً من نور الله تعالى) المنتشر ضياؤه (في السموات والارض) يشير الى قوله تعالى الله نور السموات والارض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح الآية والمشكاة هي الكوة في الحائط يوضع فيها المصباح (وكان زيتهم) وهو الاستعداد (أولاً صافياً) من كدورات الاوهام (يكاد يضيء) أي يشعل لسكال صفائه (ولولم تمسه نار) بعد (فست ناراً فاشتعل نوراً على نور فأشرقت أقطار المكنون) وهو عالم الغيب المختص (بين أيديهم بنور ربها) يشير الى قوله تعالى وأشرقت الارض بنور ربها (فأدركوا الامور كلها كما هي عليها) بكنهها وحقيقتها (فقبل لهم تأدبوا بأداب الله واسكنوا واذا ذكر القدر فامسكوا) وهو بعض حديث ابن مسعود رواه الطبراني وأبو نعيم وابن صصري في أماليه وحسنه بلفظ اذا ذكر أصحابي فامسكوا واذا ذكرت النجوم فامسكوا واذا ذكر القدر فامسكوا ورواه الطبراني أيضاً من حديث ثوبان وابن عدي من حديث عمر ولم يصرح المصنف بكونه حديثاً وقد تقدم في كتاب العلم (فان للحيطان آذاناً) وهو مثل مشهور (وجو اليكم ضعفاء الابصار فسيروا بسيراضعكم ولا تكشفوا حجاب الشمس لابصار الخفافيش فيكون ذلك سبب هلاكهم فتخلعوا بأخلاق الله تعالى وانزلوا الى سواء الدنيا من منتهى علوكم ليأنس بكم الضعفاء ويقتبسوا من بقايا أنواركم المشرقة من وراء حجابكم كما يقتبس الخفافيش من بقايا نور الشمس والكواكب في جحج الليل) وهو ظلامه واختلاطه (فيجيبه حياة يحمليها شخصه وحاله وان كان لا يجيبه حياة المتردد

(شربنا شراباً طيباً عند طيب \* كذا شراب الطيبين طيب)

( \* شربنا وأهرقنا على الارض فضلة \* ) أي سكبنا عليها ما فضل منها

( \* ولا ارض من كاس الكرام نصيب \* فهكذا كان أول الامر وآخره فلا تفهمه الا اذا كنت أهلاً له واذا كنت أهلاً له ) وساعدتك العناية (تحت العين وأبصرت) الطريق (فلا تحتاج الى قائد يقودك)

في كمال نور الشمس وكونوا كن قبل لهم شربنا شراباً طيباً عند طيب \* كذا شراب الطيبين طيب وهو شربنا وأهرقنا على الارض فضلة \* ولا ارض من كاس الكرام نصيب فهكذا كان أول هذا الامر وآخره ولا تفهمه الا اذا كنت أهلاً له واذا كنت أهلاً له فتحت العين وأبصرت فلا تحتاج الى قائد يقودك



والاعشى يمكن أن يقادوا لكن إلى حد ما فاذا ضاق الطريق وصار أحدهم من السيف وأدق من الشعر قدر الطائر على أن يطير عليه ولم يقدر على أن يستجروا راءه أعشى واذا دق المجال ولطف لطف الماء مثلاً ولم يمكن العبور إلا بالسباحة فقد يقدر الماهر بصنعة السباحة أن يعبر بنفسه وربما لم يقدر على أن يستجروا راءه آخر فهذه أمور نسبة السير عليها إلى السير على ما هو بحال (٧٥) جواهر الخلق كنسبة المشي على الماء

إلى المشي على الأرض والسباحة يمكن أن تتعلم فأما المشي على الماء فلا يكتب بالتعليم بل ينال بقوة اليقين ولذلك قيل للنبي صلى الله عليه وسلم إن عيسى عليه السلام يقال إنه مشى على الماء فقال صلى الله عليه وسلم لو ازداد يقيناً لمشى على الماء فقال رموز وإشارات إلى معنى الكراهة والمحبة والرضا والغضب والشكر والكفران لا يليق بعلم المعاملة أكثر منها وقد ضرب الله تعالى مثلاً لذلك تقريراً إلى أفهام الخلق اذ عرف أنه ما خلق الجن والإنس إلا ليعبدوه فكانت عبادتهم غاية الحكمة في حقهم ثم أخبر أن له عبيدين يحب أحدهما واسمه جبريل وروح القدس والأمين وهو عنده محبوب مطاع أمين مكين ويغض الآخر واسمه ابليس وهو اللعين المنظر إلى يوم الدين ثم أحال الارشاد إلى جبريل فقال تعالى قل نزل روح القدس من ربك بالحق وقال تعالى يلقى الروح من أمره على من يشاء من عباده وأحال

وهو المرشد (والاعشى يمكن أن يقادوا لكن إلى حد ما فاذا ضاق الطريق وصار أحدهم من السيف وأدق من الشعر قدر الطائر على أن يطير عليه ولم يمكن العبور إلا بالسباحة فقد يقدر الماهر بصنعة السباحة أن يعبر بنفسه وربما لم يقدر على أن يستجروا راءه) رجلاً (آخر) لعدم قوته أو خوفه من الهلاك (فهذه أمور نسبة السير عليها إلى السير على ما هو بحال جواهر الخلق كنسبة المشي على الماء إلى المشي على الأرض والسباحة) يمكن أن تتعلم فأما المشي على الماء فلا يكتب بالتعليم بل ينال بقوة اليقين ولذلك قيل للنبي صلى الله عليه وسلم إن عيسى عليه السلام يقال إنه مشى على الماء فقال لو ازداد يقيناً لمشى على البحر اذ هو قد أقبل يمشي على الماء فذكر حديثاً فيه أن عيسى قال لو أن لابن آدم من اليقين قدر شعيرة مشي على الماء وروى الديلمي في مسند الفردوس بسند ضعيف من حديث معاذ بن جبل لو عرفتم الله حق معرفته لمشيتم على البحور ولزالت بدعائكم الجبال انتهت قلت روى ابن أبي الدنيا أيضاً وابن عساكر عن فضيل بن عياض قال قيل لعيسى بن مريم بأي شيء تمشي على الماء قال بالآيمان واليقين قالوا فأنما آمننا كما آمنت وأيقننا كما أيقنت قال فأمشوا إذا فمشوا معه فجاء الموج فغرقوا فقال لهم عيسى ما لكم فقالوا اخفنا الموج قال ألا تخفتم رب الموج فأخرجهم ثم ضرب بيده إلى الأرض فقبض منها فاذا في إحدى يديه ذهب وفي الأخرى مدر فقال أيهما أحلى في قلوبكم قالوا الذهب قال فأنهما عندى سواء (فهذه رموز وإشارات إلى معنى الكراهة والمحبة والرضا والغضب والشكر والكفران لا يليق بعلم المعاملة أكثر منها وقد ضرب الله تعالى مثلاً لذلك تقريراً إلى أفهام الخلق اذ عرف أنه ما خلق الجن والإنس إلا ليعبدوه فكانت عبادتهم غاية الحكمة في حقهم ثم أخبر أن له عبيدين يحب أحدهما واسمه جبريل وروح القدس والأمين) وقد ذكر بهذه الأسماء في القرآن جبريل سرى بانيته معناه عبد الله وسمى روح القدس لأن الروح مابة حياة الأنفس وأضيف إلى القدس انزاهته وصفاء اثره وسمى الأمين لآمانته في تبليغ وحى الله تعالى إلى رساله (وهو عنده محبوب مطاع أمين مكين) قال تعالى مطاع ثم أمين (ويغض الآخر واسمه ابليس) افعيل من البلس وهو التحير (وهو اللعين المنظر) أي المطرود الممهل (إلى يوم الدين ثم أحال الارشاد إلى جبريل فقال قل) يا محمد (نزل روح القدس من ربك بالحق وقال تعالى يلقى الروح من أمره على من يشاء من عباده) وقال تعالى نزل به الروح الأمين وأيدناه بروح القدس (وأحال الاغواء إلى ابليس فقال ليضلهم عن سبيله والاغواء هو استيقاف العباد دون بلوغ غاية الحكمة فانظر كيف نسبته إلى العبد الذي أبغضه) وفي نسخة غضب عليه (والارشاد) هو (سياقه لهم إلى الغاية فانظر كيف نسبته إلى العبد الذي أحبه وعندك في العادة له مثال فالك إذا كان محتاجاً إلى من يستب الشراب وإلى من يحجمه وينظف فناء منزله عن القاذورات) والارشاد (وكان له عبيدان فلابس للخدمة والتنظيف الأقبحهما وأنحسهما ولا يفوض جل الشراب الطيب إلا إلى أحسنهما) وجهار (كلهما)

الاغواء على ابليس فقال تعالى ليضلهم عن سبيله والاغواء هو استيقاف العباد دون بلوغ غاية الحكمة فانظر كيف نسبته إلى العبد الذي غضب عليه والارشاد سياقه لهم إلى الغاية فانظر كيف نسبته إلى العبد الذي أحبه وعندك في العادة له مثال فالك إذا كان محتاجاً إلى من يستب الشراب وإلى من يحجمه وينظف فناء منزله عن القاذورات وكان له عبيدان فلا يعين للخدمة والتنظيف الأقبحهما وأنحسهما ولا يفوض جل الشراب الطيب إلا إلى أحسنهما وأكلهما



وأحبهما إليه ولا ينبغي أن تقول هذا فعلى ولم يكون فعله دون فعلى فانك أخطأت إذ أضفت ذلك الى نفسك بل هو الذى صرف داعيتك لتخصيص الفعل المكره بالشخص المكره والفعل المحبوب بالشخص المحبوب اتصافا بالعدل فان عدله تارة يتم بامور لا مدخل لك فيها وتارة يتم فيك فانك أيضا من أفعاله فداعيتك وقدرتك وعلمك وسائر أسباب حركاتك في التعبير هو فعله الذى رتبته بالعدل ترتيبا تصدر منه الأفعال المعتدلة الا أنك لا ترى الانفس فتظن أن ما يظهر عليك في عالم الشهادة ليس له سبب من عالم الغيب والممكنات فذلك تضيفه الى نفسك وانما أنت مثل الصبي الذى ينظر (٧٦) ليد الى لعب المشعب الذى يخرج صوراً من وراء حجاب ترقص وتزعم وتقوم وتقع

وهي مؤلفة من خرق لا تتحرك بانفسها وانما تتحركها خيوط شعرية دقيقة لا تظهر في ظلام الليل ورؤسها في يد المشعب وهو محتجب عن أبصار الصبيان فيفرحون ويتعجبون لظنهم أن تلك الخرق ترقص وتلعب وتقوم وتقع وأما العقلاء فانهم يعلمون أن ذلك تحريك وليس يتحركوا ولكنهم ربما لا يعلمون كيف تفصله والذي يعلم بعض تفصيله لا يعلم كما يعلم المشعب الذى الامر اليه والجاذبة بيده فكذلك صبيان أهل الدنيا والخلق كلهم صبيان بالنسبة الى العلماء ينظرون الى هذه الأشخاص فيظنون انها المتحركة فيحبلون عليها والعلماء يعلمون انهم محركون الا انهم لا يعرفون كيفية التحريك وهم الاكثر من الا عارفين والعلماء الراسخون فانهم أدركوا بحدة أبصارهم خيوطا دقيقة عنكبوتية بل أدق منها بكثير معلقة من

عقلا (وأحبهما اليه فلا ينبغي ان تقول هذا فعلى ولم يكون فعله دون فعلى فانك أخطأت إذ أضفت ذلك الى نفسك) جهلا منك (بل هو الذى صرف داعيتك لتخصيص الفعل المكره بالشخص المكره والفعل المحبوب بالشخص المحبوب اتصافا بالعدل فانه تارة يتم بامور لا مدخل لك فيها وتارة يتم بك فانك أيضا من أفعاله) بل كل ما في الوجود هو من أفعال الله تعالى (فداعيتك وقدرتك وعلمك وسائر أسباب حركاتك في التعبير هو الذى رتبته بالعدل ترتيبا تصدر منه الأفعال المعتدلة) ولن يعرف العادل من لم يعرف عدله ولا يعرف عدله من لم يعرف فعله فمن أراد فهم ذلك فليحط علما بأفعال الله تعالى كلها وليتقن معرفة عجائب نفسك فتتفرغ للتأمل فيها وفيما يكتنفها من الأجسام (الا أنك لا ترى الانفس فتظن ان ما يظهر عليك في عالم الشهادة ليس له سبب من عالم الغيب والممكنات فذلك تضيفه الى نفسك) وتنسى ترتيب الأسباب وتوجهها الى المسببات باقصى وجوه العدل (وانما أنت مثل الصبي الذى ينظر ليللا الى لعب المشعب) ويقال المشعوذ من الشعبذة والشعوذة وهو ان يرى الانسان منه ما ليس له حقيقة وقد بينه بقوله (الذى يخرج صوراً) مختلفة الاشكال (من وراء حجاب) رفيع (ترقص وتزعم وتقوم وتقع) وتمشى وتقف (وهي مؤلفة من صور لا تتحرك بانفسها وانما تتحركها خيوط شعرية دقيقة لا تظهر في ظلام الليل ورؤسها في يد المشعب وهو محتجب) وراء حجاب (عن أبصار الصبيان فيفرحون ويتعجبون لظنهم ان تلك الخرق ترقص وتلعب وتقوم وتقع وأما العقلاء) المميزون (فانهم يعلمون ان ذلك تحريك وليس يتحركوا ولكنهم ربما لا يعلمون تفصيله والذي يعلم بعض تفصيله لا يعلمه كما يعلم المشعب الذى الامر اليه والجاذبة بيده فكذلك صبيان أهل الدنيا والخلق كلهم صبيان بالنسبة الى العلماء) ينظرون الى هذه الأشخاص فيظنون انها المتحركة فيحبلون عليها والعلماء يعرفون انهم محركون الا انهم لا يعلمون كيفية التحريك وهم الاكثر من الا عارفين) (الا العارفين) منهم (والعلماء الراسخون فانهم أدركوا بحدة أبصارهم خيوطا دقيقة عنكبوتية بل أدق منها بكثير معلقة من السماء متشبثة الاطراف بأشخاص أهل الارض لا تدرك تلك الخيوط لدقتها بهذه الابصار الظاهرة ثم شاهدوا رؤس تلك الخيوط في مناطات لها هي معلقة بها وشاهدوا لتلك المناطات مقابض هي في أيدي الملائكة المحركين للسموات وشاهدوا أيضا أبصار ملائكة السموات مصروفة الى حلة العرش ينتظرون منهم ما ينزل عليهم من الامر من حضرة الربوبية كيلا يعصوا الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون) فهم مسخرون لذلك (وعبر عن هذه المشاهدات في القرآن فقال وفي السماء رزقكم وما توعدون) وقال وما ننزله الا بقدر معلوم (وعبر عن انظار ملائكة السموات لما ينزل عليهم من الامر والقدر فقال خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن ينزل الامرين ليعلموا ان الله على كل شئ قدير وأن الله قد أحاط بكل شئ علما) وقال تعالى فقضاهن سبع سموات في يومين وأوحى في كل سماء أمراً (وهذه أمور) الهية

السماء متشبثة الاطراف بأشخاص أهل الارض لا تدرك تلك الخيوط لدقتها بهذه الابصار الظاهرة ثم شاهدوا رؤس تلك الخيوط في مناطات لها هي معلقة بها وشاهدوا لتلك المناطات مقابض هي في أيدي الملائكة المحركين للسموات وشاهدوا أيضا ملائكة السموات مصروفة الى حلة العرش ينتظرون منهم ما ينزل عليهم من الامر من حضرة الربوبية كيلا يعصوا الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون وعبر عن هذه المشاهدات في القرآن فقيل وفي السماء رزقكم وما توعدون وعبر عن انظار ملائكة السموات لما ينزل عليهم من الامر والقدر والامر فقيل خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن ينزل الامرين ليعلموا أن الله على كل شئ قدير وأن الله قد أحاط بكل شئ علما وهذه أمور



لا يعلم تأويلها الا الله والراسخون في العلم وعبر ابن عباس رضي الله عنهما عن اختصاص الراسخين في العلم بعلم لا تختمها افعالهم الخلق حيث قرأ قوله تعالى ينزل الامر بينهن فقال لو ذكرت ما أعرفه من معنى هذه الآية لرجتموني وفي لفظ آخر لقلتم انه كافر ولنقتصر على هذا القدر فقد خرج عنان الكلام عن قبضة الاختيار وامتزج بعلم المعاملة ما ليس منه فلنرجع الى (٧٧) مقاصد الشكر فنقول اذا رجع حقيقة

الشكر الى كون العبد مستعملا في اتمام حكمة الله تعالى فاشكر العباد أحبهم الى الله وأقربهم اليه وأقربهم الى الله الملائكة ولهم أيضا ترتيب ومامنهم الاول مقام معلوم وأعلاهم في رتبة القرب ملك اسمه اسرافيل عليه السلام وانما علو درجتهم لانهم في أنفسهم كرام بررة وقد أصح الله تعالى بهم الانبياء عليهم السلام وهم أشرف مخلوق على وجه الارض وبلي درجتهم درجة الانبياء فانهم في أنفسهم أخيار وقد هدى الله بهم سائر الخلق ونعم بهم حكمته وأعلاهم رتبة نبينا صلى الله عليه وسلم وعليهم اذا كمل الله به الدين وختم به النبيين ويلهم العلماء الذين هم ورثة الانبياء فانهم في أنفسهم صالحون وقد أصح الله بهم سائر الخلق ودرجة كل واحد منهم بقدر ما أصح من نفسه ومن غيره ثم يليهم السلاطين بالعدل لانهم في أصلحو ادنيا الخلق كما أصح العلماء الذين في درجة واحدة ولكن مع اعتبارين مختلفين (ولاجل اجتماع الدين والملك والسلطنة لنبينا صلى الله عليه وسلم كان أفضل من سائر الانبياء) عليهم السلام (فانه اكمل الله به صلاح دينهم ودنياهم) ومعادهم (ولم يكن السيف والملك لغيره من الانبياء) فقد روي أحمد والحكيم وأبو يعلى والطبراني والبيهقي من حديث ابن عمر بعثت بين يدي الساعة بالسيف حتى يعبد الله وحده لا شريك له وجعل رزقي في ظل رحي وجعل الذل والصغار على من خالف أمري الحديث (ثم يلي العلماء الصالحون الذين أصلحو دينهم) وفي نسخة أنفسهم (فقط فلم تتم حكمة الله بهم الا فيهم) فهؤلاء كذلك لهم درجة تافى القرب (ومن عدا هؤلاء فهم رعا) لا يعبا بهم (واعلم ان السلطان) المتولى لامور المملكة أعم من أن يكون

(لا يعلم تأويلها الا الله والراسخون في العلم) بتعليم الله اياهم وتفهم الامور الالهية بالامور العرفية عسير جدا وانما ذكر الامثلة لاجل التنبيه عليها (وعبر ابن عباس) رضي الله عنه (عن اختصاص الراسخين في العلم بعلم لا تختمها افعالهم الخلق حيث قرأ قوله تعالى ينزل الامر بينهن فقال لو ذكرت ما أعرفه) وفي نسخة ما عرفت فيه (من معنى هذه الآية لرجتموني وفي لفظ آخر لقلتم انه كافر) وذلك لان افهامهم قاصرة لا تختم المعاني الدقيقة من أسرار الربوبية واليه يشير ما ورد افشاء سر الربوبية كفر (ولنقتصر على هذا القدر فقد خرج عنان الكلام عن قبضة الاختيار وامتزج بعلم المعاملة ما ليس منه فلنرجع الى مقاصد الشكر فنقول اذا رجع حقيقة الشكر الى كون العبد مستعملا في اتمام حكمة الله تعالى فاشكر العباد) أي أكثرهم شكرا (أحبهم الى الله تعالى وأقربهم اليه وأقربهم الى الله تعالى الملائكة) وذلك بالسعي في اكتساب الممكن من هذه الصفة والمتخلق بها يصير رفيقا للملائكة الاعلى من الملائكة فانهم على بساط القرب فنضرب الى شبه من صفاتهم نال شيئا من قربهم بقدر ما نال من أوصافهم المقربة لهم الى الله تعالى (ولهم) أي للملائكة (أيضا ترتيب ومامنهم الاول مقام معلوم) في بساط القرب وكلهم مقرَّبون ودرجات قربهم متفاوتة (وأعلاهم في رتبة القرب اسرافيل عليه السلام) وهو صاحب الصور وقال المصنف في مشكاة الانوار قد انكشف لارباب البصائر ان الانوار المملوكة انما وجدت على الترتيب بحيث يقتبس بعضها من بعض وان المقرب هو الاقرب الى النور الاقصى فلا يبعد أن يكون رتبة اسرافيل فوق رتبة جبريل فان فيهم الاقرب بقرب درجة من حضرة الربوبية التي هي منبع الانوار كلها وان فيهم الادنى وبينهما درجات تستعصى على الاحصاء وانما المعلوم كثرتهم وترتيبهم في مقاماتهم في صفوفهم وانهم كما وصفوا به انفسهم اذ قالوا ومامننا الاله مقام معلوم وانا نحن الصافون وانا نحن المسبحون (وانما علو درجتهم لانهم في أنفسهم كرام بررة وقد أصح الله بهم الانبياء) بايصال الوحي اليهم (وهم) أي الانبياء (أشرف مخلوق على وجه الارض وتلي درجتهم درجة الانبياء فانهم في أنفسهم أخيار وقد هدى الله بهم سائر الخلق) الى ما فيه نجاتهم وعصمتهم (ونعم بهم حكمته) في الخلق (وأعلاهم رتبة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وعليهم اذا كمل به الدين) الذي ارتضاه (وختم به النبيين) والمرسلين كما يشير الى كل منهم ما قوله تعالى اليوم أكملت لكم دينكم وقوله تعالى وخاتم النبيين (ويليهم العلماء الذين هم ورثة الانبياء) ورثوهم علما وحكمة (فانهم في أنفسهم صالحون وقد أصح الله بهم سائر الخلق) بارشادهم اياهم الى طريق الحق (ودرجة كل واحد بقدر ما أصح من نفسه ومن غيره ثم يليهم) أي يلي درجة الانبياء (السلاطين بالعدل لانهم أصلحو ادنيا الخلق كما أصح العلماء دينهم) فكل من العلماء والسلاطين في درجة واحدة ولكن مع اعتبارين مختلفين (ولاجل اجتماع الدين والملك والسلطنة لنبينا صلى الله عليه وسلم كان أفضل من سائر الانبياء) عليهم السلام (فانه اكمل الله به صلاح دينهم ودنياهم) ومعادهم (ولم يكن السيف والملك لغيره من الانبياء) فقد روي أحمد والحكيم وأبو يعلى والطبراني والبيهقي من حديث ابن عمر بعثت بين يدي الساعة بالسيف حتى يعبد الله وحده لا شريك له وجعل رزقي في ظل رحي وجعل الذل والصغار على من خالف أمري الحديث (ثم يلي العلماء الصالحون الذين أصلحو دينهم) وفي نسخة أنفسهم (فقط فلم تتم حكمة الله بهم الا فيهم) فهؤلاء كذلك لهم درجة تافى القرب (ومن عدا هؤلاء فهم رعا) لا يعبا بهم (واعلم ان السلطان) المتولى لامور المملكة أعم من أن يكون

الانبياء فانه اكمل الله به صلاح دينهم ودنياهم ولم يكن السيف والملك لغيره من الانبياء ثم يلي العلماء والسلاطين الصالحون الذين أصلحو دينهم ونفوسهم فقط فلم تتم حكمة الله بهم بل فيهم ومن عدا هؤلاء فهم رعا واعلم ان السلطان



خليفة أو ملكا وإن كان في مصطلح أهل الفن فرق بين الثلاثة تقدمت الإشارة اليه في كتاب العلم (به قوام الدين) ونظامه وملاكه (فلا ينبغي أن يستحقروا) أو يهان (وان كان ظالما) غشوما (فاسقا) متعديا للحدود الشرعية (قال عمرو بن العاص رحمه الله تعالى امام غشوم خير من فتنة تدوم) والغشوم هو الظالم (وقال النبي صلى الله عليه وسلم سيكون عليكم أمراء يفسدون وما يصلح الله بهم أكثر فإن أحسنوا فلهم الاجر وعليكم الشكر وان أساؤا فعليهم الوزر وعليكم الصبر) قال العراقي رواه مسلم من حديث أم سلمة تستعمل عليكم أمراء فيعرفون وينكرون ورواه الترمذي بلفظ سيكون أمراء وقال حسن صحيح والبرار بسند ضعيف من حديث ابن عمر السلطان ظل الله في الارض يأوي اليه كل مظلوم من عباده فان عدل كان له الاجر وعلى الرعية الشكر وان جار أو حاف أو ظلم كان عليه الوزر وعلى الرعية الصبر وأما قوله وما يصلح الله بهم أكثر فلم أجده بهذا اللفظ الا انه يؤخذ من حديث ابن مسعود حين فرغ اليه الناس لما أنكر واسيرة الوليد بن عقبة فقال عبد الله اصبروا فان جورا امامكم خمسين سنة خير من هرج سنة فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكر حديثا فيه والامارة الفاحشة خير من الهرج رواه الطبراني في الكبير باسناد لا بأس به انتهى قلت بل هو في حديث الربيع بن عميلة عن ابن مسعود رفعه سيحكم أمراء يفسدون وما يصلح الله بهم أكثر فمن عمل منهم بطاعة الله فلهم الاجر وعليكم الشكر ومن عمل منهم بعصية الله فعليهم الوزر وعليكم الصبر رواه هكذا البيهقي في الشعب وأبو نعيم في العادلين وابن النجار في التاريخ وقد نبه على ذلك الحافظ السخاوي في هامش المغني مختصرا ووجدت بعض سياق المصنف في حديث أبي هريرة سيحكم بعدى ولاية فيليكم البربره ويليكم الفاجر بفجوره فاصبروا لهم وأطيعوا في كل ما وافق الحق واصلوا وراهم فان أحسنوا فلكم ولهم وان أساؤا فلكم وعليهم رواه ابن جرير والدارقطني وابن النجار باسناد ضعيف وفي خبر آخر سيكون من بعدى أمراء فادوا اليهم طاعتهم فان الأمير مثل المحن يتقى به فان صلحوا واتقوا وأمرؤكم بخير فلكم ولهم وان أساؤا وأمرؤكم به فعليهم وأنتم منه برآء وان الأمير اذا ابتغى الريبة في الناس أفسدهم رواه الطبراني في الكبير عن شريح بن عبيد قال أخبرني جبير بن نفير وكثير بن مرة وعمرو بن الأسود والمقدام بن معدى كرب وأبو امامة (وقال سهل) التستري رحمه الله تعالى (من أنكر امامة السلطان فهو زنديق ومن دعاه السلطان فلم يجبه فهو مبتدع ومن أتاه من غير دعوة فهو جاهل وسئل) أيضا (أي الناس خير فقال السلطان فقبل له) انا كاذبي ان شر الناس السلطان فقال مهلا ان الله تعالى كل يوم نظرتين نظرة الى سلامة أموال المسلمين ونظرة الى سلامة أبدانهم فيطلع في صحيفته فيغفر له جميع ذنبه وكان يقول الخشببات السود المعلقة على أبوابهم خير من سبعين قاصا يقصون \* (الركن الثاني من أركان الشكر ما عليه الشكر) وهو النعمة فلنذكر فيه حقيقة النعمة وأقسامها ودرجاتها وأصنافها ومجامعها فيما يخص ويعم فان احصاء نعم الله على عباده خارج عن مقدور البشر كما قال تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها فنقدم أمورا كلية تجري مجرى القوانين في معرفة النعم ثم نشغل بذكر الاحاد والله الموفق للصواب

وقال النبي صلى الله عليه وسلم سيكون عليكم أمراء تعرفون منهم وتنكرون و يفسدون وما يصلح الله بهم أكثر فان أحسنوا فلهم الاجر وعليكم الشكر وان أساؤا فعليهم الوزر وعليكم الصبر وقال سهل من أنكر امامة السلطان فهو زنديق ومن دعاه السلطان فلم يجبه فهو مبتدع ومن أتاه من غير دعوة فهو جاهل وسئل أي الناس خير فقال السلطان فقبل كاذبي ان شر الناس السلطان فقال مهلا ان الله تعالى كل يوم نظرتين نظرة الى سلامة أموال المسلمين ونظرة الى سلامة أبدانهم فيطلع في صحيفته فيغفر له جميع ذنبه وكان يقول الخشببات السود المعلقة على أبوابهم خير من سبعين قاصا يقصون \* (الركن الثاني من أركان الشكر ما عليه الشكر) وهو النعمة فلنذكر فيه حقيقة النعمة وأقسامها ودرجاتها وأصنافها ومجامعها فيما يخص ويعم فان احصاء نعم الله على عباده خارج عن مقدور البشر كما قال تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها فنقدم أمورا كلية تجري مجرى القوانين في معرفة النعم ثم نشغل بذكر الاحاد والله الموفق للصواب

(اعلم) وفعل الله تعالى (ان كل خير ولنة وسعادة بل كل مطلوب ومؤثر) أي مختار (فانه يسمى نعمة ولكن النعمة هي السعادة الاخرية) واليه الاشارة بقوله تعالى وأما الذين سعدوا في الجنة الآتية



وتسميتها مساها نعمة وسعادة اما غلط واما مجاز كتسمية السعادة الدنيوية التي لاتعين على الآخرة نعمة فان ذلك غلط محض وقد يكون اسم النعمة للشيء صدقا ولكن يكون اطلاقه على السعادة الاخرى به اصدق فكل سبب يوصل الى سعادة الآخرة ويعين عليها اما بواسطة واحدة أو بواسطة فان تسميتها نعمة صحيحة وصدق لاجل انه يفضي الى النعمة الحقيقية والاسباب المعينة والذات المسماة نعمة تشرحها بتقسيمات \* (القسم الاول) \* ان الامور كلها بالاضافة اليها تنقسم الى (٧٩) ما هو نافع في الدنيا والآخرة جميعا

كالعلم وحسن الخلق والى ما هو ضار فيهما جميعا كالجهل وسوء الخلق والى ما ينفع في الحال ويضر في المال كالتلذذ باتباع الشهوات والى ما يضر في الحال ويؤلم ولكنه ينفع في المال كقمع الشهوات ومخالطة النفس فالنافع في الحال والمال هو النعمة تحقيقا كالعلم وحسن الخلق والضرر فيه ما هو البلاء تحقيقا وهو ضدهما والنافع في الحال المضر في المال بلاء محض عند ذوى البصائر وتظنه الجاهل نعمة ومثاله الجائع اذا وجد عسلا فيه سم فانه يعده نعمة ان كان جاهلا واذا علمه علم ان ذلك بلاء سيق اليه فيجتنبه (والضار في الحال النافع في المال نعمة عند ذوى الالباب عند الجاهل ومثاله الدواء البشع) أى السكرية (في الحال الممر مذاقه) أى طعمه (الا انه شاف من الامراض والاسقام وجالب للصحة والسلامة فالصبي الجاهل اذا كلف شربه ظنه بلاء) سيق اليه (والعاقل) الكامل (بعده نعمة ويتقلد المنفعة من يهديه اليه ويقربه منه ويهيئ له أسبابه) ويمكنه من (فلذلك تمنع الام ولدها من الحجامة) في البلاد الحارة (والاب يدعو اليها فان الاب لكامل عقله يلزم العاقبة) أى المال (والام لفرط حبها) له (وقصورها) في عقلها (تلحظ الحال) دون المال (والصبي لجهله يتقلد منة أمه دون أبيه ويأنس اليها) ويميل (الى شقتها) ويقدر الاب عدو له ولوعقل لعلم ان الام عدو باطن في صورة صديق) فهي كما قال القائل

اذا امتحن الدنيا ليبيبت تكشف \* له عن عدو في ثياب صديق

(لان منعها اياه) أى ولدها (من الحجامة) في الوقت المحتاج (بسوقه الى امراض وآلام أشد من الحجامة) فيما بعد (ولكن الصديق الجاهل شر من العدو والعاقل) فان عقل العدو ربما يصده عن كثير مما يعادى به (وكل انسان فانه صديق نفسه ولكنه صديق جاهل فاذلك يعمل به ما لا يعمل به العدو) فحق العاقل ان يعرف تلك الامور بحقائقها حتى لا يقع الخطا عليه في اختياره الوضيع على الرخيص وتقديمه الخسيس على النفيس والناس في منحرباتها طالب خير وهارب من شر كما قال الشاعر

ويهيئ له أسبابه فلذلك تمنع الام ولدها من الحجامة والاب يدعو اليها فان الاب لكامل عقله يلزم العاقبة والام لفرط حبها وقصورها تلحظ الحال والصبي لجهله يتقلد منة من أمه دون أبيه ويأنس اليها والى شقتها ويقدر الاب عدو له ولوعقل لعلم ان الام عدو باطن في صورة صديق لان منعها اياه من الحجامة يسوقه الى امراض وآلام أشد من الحجامة ولكن الصديق الجاهل شر من العدو والعاقل وكل انسان فانه صديق نفسه ولكنه صديق جاهل فاذلك يعمل به ما لا يعمل به العدو



\*(قسمة ثمانية)\* اعلم ان الاسباب الدنيوية مختلطة بدمتج خيرها بشرها فقلما يصفو خيرها كالسالم والاهل والولد والاقارب والجاه وسائر الاسباب ولكن تنقسم الى مانفعة أكثر من ضررها كقدر الكفاية من المال والجاه وسائر الاسباب والى ماضره أكثر من نفعها في حق أكثر الأشخاص كالمال الكثير والجاه الواسع والى ما يكافئ ضرره نفعه وهذه أمور تختلف بالأشخاص قرب انسان صالح ينتفع بالمال الصالح وان أكثر فيمنقه في سبيل الله ويصرفه (٨٠) الى الخيرات فهو مع هذا التوفيق نعمة في حقه ورب انسان يستضر بالقليل أيضا

لا يزال مستصغرا له شاكا من ربه طالبا للزيادة عليه فيكون ذلك مع هذا الخذلان بلاء في حقه \*(قسمة ثالثة)\* اعلم ان الخيرات باعتبار آخر تنقسم الى ما هو مؤثر لذاته لا لغيره والى مؤثر لغيره والى مؤثر لذاته ولا لغيره \* فالاول ما يؤثر لذاته لا لغيره ككلذة النظر الى وجه الله تعالى وسعادة لقائه وبالجملة سعادة الاخرى التي لا انقضاء لها فانها لا تطلب لتوصل بها الى غاية أخرى مقصودة وراءها بل تطلب لذاتها \* الثاني ما يقصد لغيره ولا غرض أصلا في ذاته كالدراهم والدنانير فان الحاجة لو كانت لا تنقضي بها كانت هي والخصباء بمثابة واحدة ولكن لما كانت وسيلة الى اللذات سريعة الايصال اليها صارت عند الجهال محبوبة في نفسها حتى يجمعوها ويكنزوها ويتصارفوا عليها بالربا ويظنون أنها مقصودة ومثال هؤلاء مثال من يحب شخصا فيحب بسببه رسوله الذي يجمع بينه وبينه ثم ينسى في محبة الرسول) الذي هو الواسطة (محبة الاصل) الذي هو المحبوب (فيعرض عنه طول عمره ولا يزال مشغولا بتعهد الرسول ومراعاته وتفقدته وهو غاية الجهل والضلال الثالث) من الاقسام (ما يقصد لذاته ولغيره كالصحة والسلامة فانها تقصد ليقدر بسببها على الذكر والفكر الموصولين الى لقاء الله تعالى) وهو قصد المعارفين (اوليتوصل بها الى استيفاء لذات الدنيا وهو قصد الجاهلين) وتقصد أيضا لذاتها فان الانسان وان استغنى عن الشيء الذي تراد سلامة الرجل لاجله فيريد أيضا سلامة الرجل (من حيث انها سلامة فاذا المؤثر لذاته فقط هو الخير والنعمة تحقيقا وما يؤثر

كل يحاول حيلة يروجيها \* دفع المضرة واجتلاب المنفعة والمرء يغلط في تصرف حاله \* فلربما اختار العناء على الدعة لكن قد يحسب الشحم فيمن شحمه ورم ويقدر في الشيء انه رزق نافع وحشوه سم نافع فلذلك يحق على العاقل أن يجلي بصيرته ويعرف من كل ما يطلب حقيقة لئلا يكون كمن يريد جبلا ينتطق به فرأى حيلة فظنها مبتغاه فاخذها فادغته \*(قسمة ثمانية)\* (اعلم ان الاسباب الدنيوية مختلطة بدمتج خيرها بشرها فقلما يصفو خيرها كالسالم والاهل والولد والاقارب والجاه وسائر الاسباب ولكن ينقسم) ذلك (الى مانفعة أكثر من ضررها كقدر الكفاية من المال والجاه وسائر الاسباب والى ماضره أكثر من نفعه في حق أكثر الأشخاص كالمال الكثير) الزائد في الكفاية (والجاه الواسع) عند ذوي الاموال (والى ما يكافئ) أي يقابل (ضرره نفعه وهذه أمور تختلف باختلاف الأشخاص قرب انسان صالح ينتفع بالمال الصالح وان أكثر فيمنقه في سبيل الله ويصرفه الى الخيرات فهو مع هذا التوفيق نعمة في حقه) اذ لم يطغى (ورب انسان يستتر بالقليل) من المال (أيضا لا يزال مستصغرا له) أي مستحقرا (شاكا من ربه) في خلوته وجلوته غير راض عنه فيما قسمه له (طالبا للزيادة عليه فيكون ذلك مع هذا الخذلان) وقلة التوفيق (بلاء في حقه) فحق العاقل أن يتحرى في تلك الامور ويعطي النعم استحقاقها \*(قسمة ثالثة)\* (اعلم ان الخيرات باعتبار آخر تنقسم الى ما هو مؤثر لذاته والى ما هو مؤثر لغيره) لا لذاته (والى ما هو مؤثر لذاته ولغيره) معا (فالاول) من الاقسام (ما يؤثر لذاته لا لغيره) وهو (كلذة النظر الى وجه الله تعالى وسعادة لقائه) وكذلك السعادة النفسية (وبالجملة سعادة الآخرة التي لا انقضاء لها فانها لا تطلب لتوصل بها الى غاية أخرى مقصودة وراءها بل تطلب لذاتها \* الثاني) من الاقسام (ما يقصد لغيره ولا غرض أيضا في ذاته) وهذا (كالدراهم والدنانير فان الحاجة لو كانت لا تنقضي بها كانت هي والخصباء بمثابة واحدة) أي بمنزلة سواء (ولكن لما كانت وسيلة الى اللذات سريعة الايصال اليها) كما قال القائل

اذا كنت في حاجة مرسلا \* فارسل رسولا هو الدرهم (صارت عند الجهال محبوبة في أنفسها حتى) انهم (يجمعونها ويكنزونها) ويتقاتلون عندها (ويتصارفون عليها بالربا ويظنون انها مقصودة) لذاتها (ومثال هؤلاء مثال من يحب شخصا فيحب بسببه رسوله الذي يجمع بينه وبينه ثم ينسى في محبة الرسول) الذي هو الواسطة (محبة الاصل) الذي هو المحبوب (فيعرض عنه طول عمره ولا يزال مشغولا بتعهد الرسول ومراعاته وتفقدته وهو غاية الجهل والضلال الثالث) من الاقسام (ما يقصد لذاته ولغيره كالصحة والسلامة فانها تقصد ليقدر بسببها على الذكر والفكر الموصولين الى لقاء الله تعالى) وهو قصد المعارفين (اوليتوصل بها الى استيفاء لذات الدنيا وهو قصد الجاهلين) وتقصد أيضا لذاتها فان الانسان وان استغنى عن الشيء الذي تراد سلامة الرجل لاجله فيريد أيضا سلامة الرجل (من حيث انها سلامة فاذا المؤثر لذاته فقط هو الخير والنعمة تحقيقا وما يؤثر

لذاته الرسول محبة الاصل فيعرض عنه طول عمره ولا يزال مشغولا بتعهد الرسول ومراعاته وتفقدته وهو غاية الجهل والضلال \* الثالث ما يقصد لذاته ولغيره كالصحة والسلامة فانها تقصد ليقدر بسببها على الذكر والفكر الموصولين الى لقاء الله تعالى اوليتوصل بها الى استيفاء لذات الدنيا وتقصدا أيضا لذاتها فان الانسان وان استغنى عن الشيء الذي تراد سلامة الرجل لاجله فيريد أيضا سلامة الرجل من حيث انها سلامة فاذا المؤثر لذاته فقط هو الخير والنعمة تحقيقا وما يؤثر



لذاته ولغيره أيضا فهو نعمة ولكن دون الاول فاما لا يؤثر الا لغيره كالنقدين فلا يوصفان في أنفسهما من حيث انهما جوهرا ن قائم ما نعمة بل من حيث هما وسيلتان فيكونان نعمة في حق من يقصد أمر اليس يمكنه أن يتوصل اليه الالهم ما فلو كان مقصده العلم والعبادة وجمعة الكفاية التي هي ضرورة حياته استوى عنده الذهب والمدر فكأن وجودهما وعدمهما عنده بمثابة واحدة بل ربما شغله وجودهما عن الفكر والعبادة فيكونان بلا في حقه ولا يكونان نعمة (قسمه رابعة) اعلم أن (٨١) الخيرات باعتبار آخر تنقسم الى نافع

ولذيذ وجيـل فالأذيهو  
الذي تدرك راحتـه في الحال  
والنافع هو الذي يفيد في  
المآل والجيـل هو الذي  
يستحسن في سائر الاحوال  
والشرور أيضا تنقسم الى  
ضار وقبيح ومؤلم وكل واحد  
من القسمين ضربان مطلق  
ومقيد فالماطلق هو الذي  
اجتمع فيه الاوصاف  
الثلاثة أما في الخير فكالمعلم  
والحكمة فانها نافعة  
وجيـلة ولذيذة عند أهل  
العـلم والحكمة وأما في  
الشر فكالجهل فانه ضار  
وقبيح ومؤلم وانما يحس  
الجاهل بألم جهله اذا عرف  
انه جاهل وذلك يأن يرى  
غيره عالما ويرى نفسه جاهلا  
فيدرك ألم النقص فتنبعث  
منه شهوة العلم الالذيذة ثم  
قد عنعه الحسد والكبر  
والشهوات البدنية عن  
التعلم فيتجاذبه متضادان  
فيعظم ألمفانه ان ترك التعلم  
تألم بالجهل ودرك النقصان  
وان اشتغل بالتعلم تألم بترك  
الشهوات أو بترك الكبر  
وذل التعلم ومثل هذا  
الشخص لا يزال في عذاب

لذاته ولغيره أيضا فهو نعمة وليسكن دون الاولى) في الرتبة (فاما ما لا يؤثر الا لغيره كالنقدين فلا يوصفان في  
أنفسهما من حيث انهما جوهران بانهما نعمة بل من حيث هما وسيلتان فيكونان نعمة في حق من يقصد  
أمر ليس يمكنه ان يتوصل اليه الا بهما فلو كان مقصده العلم والعبادة ومعه الكفاية التي هي ضرورة  
حياته استوى عنده الذهب والمدر فكان وجودهما وعدمهما عنده بمثابة واحدة بل ربما شغله وجودهما  
عنده (عن الفكر والعبادة فيكونان بلاء في حقه ولا يكونان نعمة) فحق العاقل ان يكتفي بالقدر الضروري  
منهما

\*(قسمة رابعة)\*

(اعلم ان الخيرات باعتبار آخر تنقسم الى نافع ولذيذ وجيل فالذي تترك راحته في الحال والنافع هو الذي يفيد في المال والجيل هو الذي يستحسن في سائر الاحوال والشرورا ايضا تنقسم الى ضار ونافع وقبيح ومؤلم وكل واحد من القسمين ضربان مطلق ومقيد والمطلق هو الذي اجتمع فيه الاوصاف الثلاثة أما في الخير فكالعلم والحكمة فانه نافعة وجيلة ولذيذة عند أهل العلم والحكمة وأما في الشر فكالجهل فانه ضار وقبيح ومؤلم وأما يحس الجاهل بالجهل اذ اعرف انه جاهل) وذلك (بان يرى غيره عالما يرى نفسه جاهلا فيدرك ألم النقص فتنبعث منه شهوة العلم اللذيذة ثم قد يمنعه الحسد والكبر) واما راحة والدعة وغيرهما من (الشهوات البدنية من التعلم فيتجاذبه متضادان فيعظم ألمه فانه ان ترك التعلم تألم بالجهل ودرك النقصان وان اشتغل بالتعلم تألم بترك الشهوات أو بترك الكبر وذل التعلم ومثل هذا الشخص لا يزال في عذاب دائم لا محالة والضرب الثاني مقيد وهو الذي جيع بعض هذه الاوصاف دون بعض) أي شيأ من أوصاف الخيرات وشيأ من أوصاف الشرور (فرب نافع) مؤذ (مؤلم كقطع الاصبع الزائدة) وفي نسخة المتاكلة (والسلعة الخارجة من البدن) كجدع قصير أنفه فانه وان نفعه في ادراك الثمار فقد آذاه (ورب نافع قبيح كالخق) وهو فساد جوهر العقل (فانه بالاضافة الى بعض الاحوال نافع وقد قبل استراح من لا عقل له فانه لا يهتم بالعاقبة فيستريح في الحال الى ان يحين وقت هلاكه) فهذا وان نفعه باعتبار ذلك فهو جدا قبيح (ورب نافع من وجه ضار من وجه آخر كالقاء المال في البحر عند خوف الغرق) أي كمن في سفينة تخاف الغرق فالتقى متاعه في الماء فتحلعت السفينة (فانه ضار للمال نافع للنفس في نجاتها) والوجهان مختلفان وكل مانفعه وجماله ولذته أطول مدة وأعم عائدة فهو افضل فان قيل ما الفرق بين الخير والسعادة والفضيلة والنافع فاعلم ان الخير المطلق هو المختار من أجل نفسه والمختار غيره لاجله وهو الذي يتشوقه كل عاقل بل الكل بلا شهوية ويضاده الشر وهو المختار من أجل نفسه والمختار غيره من أجله والسعادة المطلقة حسن الحياة في الآخرة وهي الاربع التي تقدم ذكرها وقد يقال لما يتوصل به الى هذه الاربع سعادة ويضادها الشقاوة وأما الفضيلة فاسم لما يحصل به الانسان مزية على الغير بان يتوصل به الى السعادة ويضادها الرذيلة وأما النافع فهو ما يعين على بلوغ الفضيلة والسعادة والخير (و) اذا علمت ذلك فاعلم ان (النافع قسمان ضروري) وهو ما لا يمكن الوصول أي المطلوب الابه (كالإيمان وحسن الخلق في الايصال الى سعادة الآخرة وأعني بهما العلم والعمل) الصالح للمكافئين (اذ لا يقوم مقامهما

دائم لا محالة والضرب الثاني المقيد وهو الذي جمع

( ۱۱ - اتحاد السادة المتقين ) - ناسع )

بعض هذه الأوصاف دون بعض فرب نافع مؤلم كقطع الأصبع المتأكله والسلعة الخارجة من البدن ورب نافع قبيح كالحق فانه بالاضافة الى بعض الاحوال نافع فقد قيل استراح من لاعقل له فانه لا يهتم بالعاقبة فيسترىح في الحال الى أن يحين وقت هلاكه ورب نافع من وجب ضرره من وجه كالبقاء المال في البحر عند خوف الغرق فانه ضار للمال نافع للنفس في نجاتها والنافع قسمان ضروري كالإيمان وحسن الخلق في الاتصال الى سعادة الآخرة وأعني به ما العلم والعمل اذا يقوم مقامهما



البته غيرهما الى ما لا يكون ضروريا كالسكنجبين مثلا في تسكين الصلوات فانه قد يمكن تسكينها ايضا بما يقوم مقامه (قصة خامسة)  
اعلم ان النعمة يعبر بها عن كل لذى والذات بالاضافة الى الانسان من حيث اختصاصها بها ومشاركته لغيره ثلاثة انواع عقلية وبدنية مشتركة  
مع بعض الحيوانات وبدنية (٨٢) مشتركة مع جميع الحيوانات اما العقلية فكذلك العلم والحكمة اذ ليس يستلذهما السمع

البته غيرهما الى ما لا يكون ضروريا) وهو الذي قد يسد غيره مسده (كالسكنجبين مثلا في تسكين  
الصلوات فانه قد يمكن تسكينها ايضا بما يقوم مقامه) وكل نافع فقد يسمى فضيلة وسعادة وخيرا لكونه  
مبلغا الى ذلك والله اعلم \* (قصة خامسة) \*

(اعلم ان النعمة يعبر بها عن كل لذى والذات بالاضافة الى الانسان من حيث اختصاصها بها ومشاركته  
لغيره ثلاثة انواع) لذة (عقلية و) لذة (بدنية) وهى على قسمين اما (مشتركة مع بعض الحيوانات  
) اما (بدنية مشتركة) مع جميع الحيوانات (اما) اللذة (العقلية فكذلك العلم والحكمة اذ ليس  
يستلذهما السمع والبصر والشم ولا البطن ولا الفرج وانما يستلذهما القلب لاختصاصه بصفة يعبر عنها  
بالعقل وهذه أقل اللذات وجودا وهى أشرفها أما قلتهما فلان العلم لا يستلذه الا عالم والحكمة لا يستلذهما  
الا حكيم وما أقل أهل العلم والحكمة وما أكثر المتسعين باسمهم والمتسعين برسومهم وأما  
شرفها فلانهم لا يتركون الدنيا ولا فى الآخرة ودائمة لا تملى فالطعام يشبع منه فيمل وشهوة الواقع يفرغ  
منها فتستثقل) ولأنه لا يمل منها (والعلم والحكمة قط لا يتصور أن تملى وتستثقل) فحق العاقل أن  
يرغب الى الله في أن يعطيه ما فيه مصلحة مما لا سبيل له بنفسه الى اكتسابه وأن يبذل جهده مستعينا بالله  
في اكتساب ماله كسبه وبلوغ الاعلى فالاعلى منه على الترتيب فبذلك يشرف (ومن قدر على الشريفة  
الباقى أبادا اذ ارضى بالحسب فى الفانى فى أقرب الآمال فهو مصاب فى عقله محروم بشقاوته وادباره)  
ومن ضيع أنفوس المقتنيات مع التمكن من تحصيله فهو دنى فى الهمة راض بحسب الحال (وأقل أمر فيه  
ان) كلام من (العلم والعقل) اذا حصل لا يغيب و (لا يحتاج) فى حفظه (الى أعوان وحفظه بخلاف  
المال) وغيره من المقتنيات الحالية (اذ العلم يحرسك وأنت تحرس المال والعلم يزيد بالانفاق والمال  
ينقص بالانفاق والمال يصرف والولاية يعزل عنها والعلم لا تمتد اليه أيدى السراق بالانفاق ولا أيدى  
السلطين بالعزل فيكون صاحبه فى روح الامن أبدا وصاحب المال والجاه فى كرب الخوف أبدا) وتقدم  
الكلام على ضده المجمع تفصيلا فى كتاب العلم (ثم العلم نافع ولذى وجيل) عاجلا وأجلا ومطلقا (فى  
كل حال أبدا) أى فى كل زمان وكل مكان ولذا كان أفضل الفضائل النفسانية (والمال) وكذا الجاه  
وهما من الخيرات المتوسطة (تارة يجذب الى الهلاك) اذا كان مع الجهل (وتارة يجذب الى النجاة)  
اذا كان مع العلم (ولذلك ذم الله تعالى المال فى القرآن فى مواضع) كثيرة ونبه على كونه سببا للشرف  
فقال انما أموالكم وأولادكم فتنة وقال تعالى فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم الآية ولذلك قيل السعيد  
هو الخير العاقل غنيا كان أو فقيرا قويا كان أو ضعيفا (وان سمى خيرا فى مواضع) كقوله تعالى ان  
ترك خيرا ولو كان قد يكون خيرا لبعض الناس وشر لبعضهم فعلوم انه كان شرا لمن قال تعالى فيه الذى  
جمع مالا وعدده يحسب ان ماله أخذه (وأما قصورا أكثر الخلق عن ادراك لذة العلم) والحكمة (فاما  
لعدم الذوق) وهو تناول الشئ بالفهم لا ادراك الطعم هذا هو الاصل (ومن لم يذوق لم يعرف ولم يشفق اذ  
الشوق تبع للذوق) واليه الاشارة بقول القائل  
ولو يذوق عاذلى صبا بى \* صبا معى لكنه ما ذاقها

(واما الفساد امر جتهد ومرض قلوبهم بسبب اتباع الشهوات) فان لها تأثيرا ظاهرا فى تغيير الامزجة

والبصر والشم والذوق ولا  
البطن ولا الفرج وانما  
يستلذهما القلب لاختصاصه  
بصفة يعبر عنها بالعقل وهذه  
أقل اللذات وجودا وهى  
أشرفها أما قلتهما فلان العلم  
لا يستلذه الا عالم والحكمة  
لا يستلذهما الا حكيم وما أقل  
أهل العلم والحكمة وما  
أكثر المتسعين باسمهم  
والتسعين برسومهم وأما  
شرفها فلانهم لا يتركون  
الدنيا ولا فى الآخرة  
ودائمة لا تملى فالطعام  
يشبع منه فيمل وشهوة  
الواقع يفرغ منها فتستثقل  
والعلم والحكمة قط لا يتصور  
أن تملى وتستثقل ومن قدر  
على الشريفة الباقى أبدا  
الا بآباد اذ ارضى بالحسب  
الفانى فى أقرب الآمال فهو  
مصاب فى عقله محروم  
لشقاوته وادباره وأقل  
أمر فيه ان العلم والعقل  
لا يحتاج الى أعوان وحفظه  
بخلاف المال اذ العلم  
يحرسك وأنت تحرس  
المال والعلم يزيد بالانفاق  
والمال ينقص بالانفاق  
والمال يسرق والولاية  
يعزل عنها والعلم لا تمتد اليه  
أيدى السراق بالانفاق ولا

أيدى السلطين بالعزل فيكون صاحبه فى روح الامن أبدا وصاحب المال والجاه فى كرب الخوف  
أبدا ثم العلم نافع ولذى وجيل فى كل حال أبدا والمال تارة يجذب الى الهلاك وتارة يجذب الى النجاة ولذلك ذم الله تعالى المال فى القرآن فى  
مواضع وان سمى خيرا فى مواضع وأما قصورا أكثر الخلق عن ادراك لذة العلم فاما لعدم الذوق فمن لم يذوق لم يعرف ولم يشفق اذ الشوق تبع  
للذوق واما الفساد امر جتهد ومرض قلوبهم بسبب اتباع الشهوات



كالريش الذي لا يدرك حلاوة العسل ويراها مرأوا والقصور فطنتهم اذ لم تخلق لهم بعد الصفة التي بها يستلذ العلم كالطفل الرضيع الذي لا يدرك لذة العسل والطيور السمات ولا يستلذ الا اللبن وذلك لا يدل على انه ليست لذية ولا استطابته اللبن تدل على انه الذا لا شياء فالقاصرون عن درك لذة العلم والحكمة ثلاثة امان لم يحى باطنه كالطفل وامان مات بعد الحياة باتباع الشهوات وامان مرض بسبب اتباع الشهوات وقوله تعالى في قلوبهم مرض اشارة الى مرض العقول وقوله عز وجل لينذر من كان حيا اشارة الى من لم يحى حياة باطنه وكل حي بالبدن ميت بالقلب فهو عند الله من الموتي وان كان عند الجهال من الاحياء ولذلك كان (٨٣) الشهداء احياء عند ربهم يرزقون

(كالريش الذي لا يدرك حلاوة العسل ويراها مرأوا) كما قال المتنبي

ومن يك ذا فم مريض \* يجد مرآته الماء الزلالا

(واما لقصور فطرتهم) التي فطر واعليها (اذ لم تخلق لهم بعد الصفة التي بها يستلذ العلم كالطفل الرضيع الذي لا يدرك لذة العسل والطيور السمات ولا يستلذ الا اللبن وذلك لا يدل على انه ليست لذية ولا استطابته اللبن يدل على انه الذا لا شياء فالقاصرون عن درك لذة العلم والحكمة ثلاثة امان لم يحى باطنه كالطفل) فانه غير منهي لذلك (وامان مات بعد الحياة باتباع الشهوات) فانها تمت القلوب (وامان مرض بسبب اتباع الشهوات) ولم يمت بعد فكل هؤلاء قاصرون عن درك اللذة المعنوية (وقوله تعالى) في حق المنافقين (في قلوبهم مرض اشارة الى مرض العقول وقوله تعالى لينذر من كان حيا اشارة الى من حي حياة باطنه) وليس المراد به الحياة الظاهرة (وكل حي بالبدن ميت بالقلب فهو عند الله من الموتي) أي يعد منهم (وان كان) هو (عند الجهال) يعد (من الاحياء ولذلك كان الشهداء) في سبيل الله (احياء عند ربهم يرزقون فرحين) كما أخبر بذلك عنهم الله تعالى (وان كانوا موتى بالابدان الثانية لذة يشارك الانسان فيها بعض الحيوانات كذرة الرياسة والغلبة والاستيلاء) والقهر (وذلك موجود في الاسد والنمر وبعض الحيوانات) من السباع والوحوش (الثالثة ما يشاركها سائر الحيوانات كذرة البطن والفرج وهذه أكثرها وجودا وهي أخسها) رتبة (ولذلك اشترك فيها كل مادب) على الارض (ودرج حتى الديدان والحشرات ومن جاوز هذه الرتبة تشبث به لذة الغلبة وهي أشدها التصاقا بالمتغافلين فان جاوز ذلك ارتقى الى الثالث فصارت أغلب الذات عليه لذة العلم والحكمة لاسمها لذة معرفة الله تعالى ومعرفة صفاته وأفعاله وهذه رتبة الصديقين) وخرج العارفون من الدنيا ولم يذوقوا أطيب من هذا (ولا ينال تمامها الا خروج استيلاء حب الرياسة من القلب وأخر ما يخرج من رؤس الصديقين حب الرياسة) كما قاله سهل رحمه الله تعالى (وأما شره البطن والفرج فكسره) وقهره (مما يقوى عليه الصالحون) من عباد الله تعالى (وشهوة الرياسة لا يقوى على كسرها) وفي نسخة قهرها (الا الصديقون فأما قهرها بالسكينة حتى لا يقع بها الاحساس على الدوام وفي اختلاف الاحوال فيشبهه أن يكون خارجا عن مقدور البشر) اذ لا بد من معاودة في بعض الاحوال بمقتضى ما جبل عليه البشر (ثم تغلب لذة معرفة الله تعالى في أحوال لا يقع معها الاحساس بلذة الرياسة والغلبة ولكن ذلك لا يدوم طول العمر بل تعثر به الفترات فتعود اليه الصفات البشرية فتكون موجودة لكن تكون مقهورة) بالعقل (لا تقوى على حمل النفوس على العدول عن) منهج (العدل) المأثور به (وعند هذا تنقسم القلوب الى أربعة أقسام قلب لا يحب الا الله ولا يستريح الا بزيادة المعرفة به والفكر فيه وقلب لا يدري مالذة المعرفة وما معنى الانس بالله وانما لذته بالجاه والرياسة والمال وسائر الشهوات البدنية وقلب أغلب أحواله الانس بالله والتلذذ

فرحين وان كانوا موتى بالابدان \* الثانية لذة يشارك الانسان فيها بعض الحيوانات كذرة الرياسة والغلبة والاستيلاء وذلك موجود في الاسد والنمر وبعض الحيوانات \* الثالثة ما يشاركها سائر الحيوانات كذرة البطن والفرج وهذه أكثرها وجودا وهي أخسها ولذلك اشترك فيها كل مادب ودرج حتى الديدان والحشرات ومن جاوز هذه الرتبة تشبث به لذة الغلبة وهو أشدها التصاقا بالمتغافلين فان جاوز ذلك ارتقى الى الثالثة فصارت أغلب الذات عليه لذة العلم والحكمة لاسمها لذة معرفة الله تعالى ومعرفة صفاته وأفعاله وهذه رتبة الصديقين ولا ينال تمامها الا بخروج استيلاء حب الرياسة من القلب وأخر ما يخرج من رؤس الصديقين حب الرياسة وأما شره البطن والفرج فكسره مما يقوى عليه

الصالحون وشهوة الرياسة لا يقوى على كسرها الا الصديقون فأما قهرها بالسكينة حتى لا يقع بها الاحساس على الدوام وفي اختلاف الاحوال فيشبهه أن يكون خارجا عن مقدور البشر نعم تغلب لذة معرفة الله تعالى في أحوال لا يقع معها الاحساس بلذة الرياسة والغلبة ولكن ذلك لا يدوم طول العمر بل تعثر به الفترات فتعود اليه الصفات البشرية فتكون موجودة ولكن تكون مقهورة لا تقوى على حمل النفس على العدول عن العدل وعند هذا تنقسم القلوب الى أربعة أقسام قلب لا يحب الا الله تعالى ولا يستريح الا بزيادة المعرفة به والفكر فيه وقلب لا يدري مالذة المعرفة وما معنى الانس بالله وانما لذته بالجاه والرياسة والمال وسائر الشهوات البدنية وقلب أغلب أحواله الانس بالله سبحانه والتلذذ



بمعرفة والفكر فيه ولكن قد يعثره في بعض الاحوال الرجوع الى اوصاف البشرية وقلب أغلب أحواله التلذذ بالصفات البشرية ويعثر به في بعض الاحوال تلذذ بالعلم والمعرفة أما الاول فان كان ممكناً في الوجود فهو في غاية البعد وأما الثاني فالذي طاف به وأما الثالث والرابع فوجودان ولكن على غاية الندور ولا يتصور أن يكون ذلك الا نادراً شاذاً وهو مع الندور يتفاوت في القلة والكثرة وانما تكون كثرته في الاعصار القريبة من أعصار (٨٤) الانبياء عليهم السلام فلا يزال يزداد العهد طويلاً وتزداد مثل هذه القلوب قلة الى ان تقرب الساعة

ويقضى الله أمراً كان مفعولاً وانما وجب أن يكون هذا نادراً لانه مبادئ ملك الآخرة والملك عزير والملوك لا يكثر فلكما لا يكون الفائق في الملك والجمال الا نادراً وأكثر الناس من دونهم فكذا في ملك الآخرة فان الدنيا مرآة الآخرة فانها عبارة عن عالم الشهادة والآخرة عبارة عن عالم الغيب وعالم الشهادة تابع لعالم الغيب كما أن الصورة في المرآة تابعة لصورة الناظر في المرآة والصورة في المرآة وان كانت هي الثانية في رتبة الوجود فانها أولى في حق رؤيتك فانك لا ترى نفسك وترى صورتك في المرآة أولاً فتعرف بها صورتك التي هي قائمة بك ثانياً على سبيل المحاكاة فانقلب التابع في الوجود متبوعاً في حق المعرفة وانقلب المتأخر متقدماً وهذا نوع من الانعكاس ولكن الانعكاس والانتكاس ضرورة هذا العالم فكذلك عالم الملك والشهادة محال لعالم الغيب والمملوكوت فن الناس من يسر له نظر

بمعرفة والفكر فيه ولكن قد يعثره في بعض الاحوال الرجوع الى اوصاف البشرية وقلب أغلب أحواله التلذذ بالصفات البشرية ويعثر به في بعض الاحوال تلذذ بالعلم والمعرفة أما الاول وان كان ممكناً في الوجود لا يستحيله العقل (فهو في غاية البعد وأما الثاني فالذي طاف به) أي ممتلئة (وأما الثالث والرابع فوجوده ولكن على غاية الندور ولا يتصور ان يكون الا نادراً شاذاً) قليل الوجود (وهو مع الندور يتفاوت في القلة والكثرة وانما تكون كثرته في الاعصار القريبة من أعصار الانبياء عليهم السلام) لكثرة الانوار فيها (فلا يزال يزداد العهد طويلاً وتزداد مثل هذه القلوب قلة الى ان تقرب الساعة) ويقضى الله أمراً كان مفعولاً وانما وجب أن يكون هذا نادراً لانه مبادئ ملك الآخرة والملك عزير والملوك) يقلون و(لا يكثر فلكما لا يكون الفائق في الملك والجمال) في الدنيا (الا نادراً وأكثر الناس من دونهم فكذا في ملك الآخرة فان الدنيا مرآة الآخرة) بهما تراءى ما في الآخرة (فانها عالم الشهادة والآخرة عبارة عن عالم الغيب) المختص (وعالم الشهادة تابع لعالم الغيب كما ان الصورة في المرآة تابعة لصورة الناظر في المرآة وان كانت هي الثانية في رتبة الوجود فانك لا ترى نفسك وترى صورتك في المرآة أولاً فتعرف بها صورتك التي هي قائمة بك ثانياً على سبيل المحاكاة فانقلب التابع في الوجود متبوعاً في حق المعرفة وانقلب المتأخر متقدماً وهذا نوع من الانعكاس) غريب المعنى (ولكن الانعكاس والانتكاس ضرورة هذا العالم فكذلك عالم الملك والشهادة محال لعالم الغيب والمملوكوت) وفي هذا العالم عجائب تستحق رعايتها بالاضافة الى عالم الشهادة وهو بالاضافة الى عالم المملوكوت كالقشرة بالاضافة الى اللب وكالصورة والقلب بالاضافة الى الروح وكالظلمة بالاضافة الى النور وكالسفل بالاضافة الى العلو ولذلك يسمى العالم العلوي والروحاني والنوراني وفي مقابلة العالم السفلي والجسماني والظلماني قال الله تعالى وعنده مطامع الغيب أي من عنده تنزل أسباب الموجودات في عالم الشهادة اذ عالم الشهادة أثر من آثار ذلك العالم يجري منه مجرى الظل بالاضافة الى الشخص ويجري الثمر بالاضافة الى الثمر والسبب بالاضافة الى السبب ومفاتيح معرفة المسببات لا تؤثر من الاسباب ولذلك كان عالم الشهادة مثلاً لعالم المملوكوت والمشيبة لا يخلو من موازاة المشبه ومحاكاة نوعاً من المحاكاة على قرب أو على بعد فلم يكن بينهما مناسبة واتصال لما تصور الترقى من أحدهما الى الآخر ففعلت الرحمة الالهية عالم الشهادة على موازنة عالم المملوكوت فسامن شئ من هذا العالم الا وهو مثال شئ من ذلك العالم وربما كان الشئ الواحد مثلاً لاشياء من المملوكوت وربما كان للشئ الواحد من المملوكوت أمثلة كثيرة من عالم الشهادة وانما يكون مثلاً اذا ماثل نوعاً من المماثلة وطابقه نوعاً من المطابقة (فن الناس من يسر له نظر الاعتبار فلا ينظر في شئ من عالم الملك) والشهادة (الا ويعبر به الى عالم المملوكوت فسمى عبوره) ذلك (عبرة) وهو بالكسر من الاعتبار (وقد أمر الخلق به فقال فاعتبروا يا أولى الابصار ومنهم من عميت بصيرته فلم يعبر فاحتبس في عالم الملك والشهادة وسقط الى حبسه أبواب جهنم وهذا الحبس ممتلئ ناراً) أو قدها الله تعالى (شأنها ان تطلع على الافئدة) أي تعلوا وسط القلوب وتشمل عليها (الا ان بينه وبين ادراكها حجاباً فاذا رفع ذلك الحجاب بالموت أدرك) الالم (وعن هذا أظهر الله تعالى الحق على لسان قوم) من أهل السنة

والجماعة

الاعتبار فلا ينظر في شئ من عالم الملك الا ويعبر به الى عالم المملوكوت فيسمى عبوره عبرة وقد أمر الحق

به تعالى فقال فاعتبروا يا أولى الابصار ومنهم من عميت بصيرته فلم يعبر فاحتبس في عالم الملك والشهادة وسقط الى حبسه أبواب جهنم وهذا الحبس ممتلئ ناراً من شأنها ان تطلع على الافئدة الا ان بينه وبين ادراكها حجاباً فاذا رفع ذلك الحجاب بالموت أدرك وعن هذا أظهر الله تعالى الحق على لسان قوم



استنطقهم بالحق فقالوا الجنة والنار مخلوقتان ولكن الجحيم نذكر مرة بادرالك يسمى علم اليقين ومرة بادرالك آخر يسمى عين اليقين وعين اليقين لا يكون الا في الآخرة وعلم اليقين قد يكون في الدنيا ولكن للذين قد وفوا حظهم من نور اليقين فلذلك قال الله تعالى كلا لو تعلمون علم اليقين لترون الجحيم أي في الدنيا ثم لترونه عين اليقين أي في الآخرة فاذا قد ظهر أن

(٨٥)

القلب الصالح الملك الآخرة لا يكون الا

الاعزى نزا كالشخص الصالح

ملك الدنيا \* (قصة

سادسة) \* حاوية لمجامع

النعم اعلم أن النعم تنقسم

الى ما هي غاية مطلوبة لذاتها

والى ما هي مطلوبة لاجل

الغاية أما الغاية فانها سعادة

الآخرة و يرجع حاصلها

الى أربعة أمور بقاء لافناء

له وسرور لا غم فيه وعلم

لا جهل معه وغنى لا فقر

بعده وهي النعمة الحقيقية

ولذلك قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم لا عيش الا

عيش الآخرة وقال ذلك

مرة في الشدة تسليمة للنفس

وذلك في وقت حفر الخندق

في شدة الضر وقال ذلك مرة

في السرور ومنع النفس من

الركون الى سرور الدنيا

وذلك عند احداق الناس

به في حجة الوداع وقال رجل

اللهم اني أسألك تمام النعمة

فقال النبي صلى الله عليه

وسلم وهل تعلم ما تمام النعمة

قال لا قال تمام النعمة

دخول الجنة وأما الوسائل

فتنقسم الى الاقرب الاخص

كفضائل النفس والى

ما يليه في القرب كفضائل

البدن وهو الثاني والى

ما يليه في القرب و يجاوز

الى غير البدن كالاسباب

والجماعة (استنطقهم بالحق فقالوا الجنة والنار مخلوقتان) وهما موجودتان الآن فالجنة فوق السموات والنار تحت الارضين (ولكن الجحيم نذكر مرة بادرالك يسمى علم اليقين) وهو ما أعطاه الدليل مقصور الامر على ما هو عليه (ومرة بادرالك آخر يسمى عين اليقين) وهو ما أعطته المشاهدة والكشف (وعين اليقين لا يكون الا في الآخرة) لانها محل الشهود والكشف (وعلم اليقين قد يكون في الدنيا ولكن للذين قد وفوا حظهم من نور اليقين) وهو مشاهدة الغيوب بصفات القلوب وملاحظة الاسرار بمحافظة الافكار (فلذلك قال تعالى كلا لو تعلمون علم اليقين لترون الجحيم أي في الدنيا ثم لترونه عين اليقين أي في الآخرة فاذا قد ظهر ان القلب الصالح الملك الآخرة لا يكون الا

الاعزى نزا كالشخص الصالح الملك الدنيا)

الموهوبة والمكتسبة (اعلم ان النعم) وان كانت لا تخص مفصلة فانها بالقول المجمل خمسة أنواع و بيان ذلك انها تنقسم الى ما هي غاية مطلوبة لذاتها والى ما هي مطلوبة لاجل الغاية أما الغاية فانها سعادة الآخرة وهي أعلاها وأشرفها واياها فصدق قوله تعالى وأما الذين سعدوا في الجنة الآتية (و يرجع حاصلها الى أربعة أمور بقاء لافناء له وسرور لا غم فيه وعلم لا جهل معه وغنى لا فقر بعده) ومنهم من ذكر بدل الجنة الثانية وقدرة لا تجزعها (وهي الخير) المحض والفضيلة الصرف (والنعمة الحقيقية ولذلك قال صلى الله عليه وسلم) اللهم (لا عيش الا عيش الآخرة وقال ذلك) مرتين (مرة في) حال (الشدة تسليمة للنفس وذلك وقت حفر الخندق في شدة الضر) وهذا قدر واه الطيب السبي وأجدو الشيطان والثلاثة من حديث أنس ورواه أيضا أجدو الشيطان من حديث سهل بن سعد وفي لفظ اللهم لا خير الا خير الآخرة وروى الحاكم من حديث أنس اللهم لا خير الا خير الآخرة فبارك في الانصار والمهاجرة (وقال ذلك مرة في) حال (السرور ومنع النفس من الركون الى سرور الدنيا وذلك عند احداق الناس به في حجة الوداع) يروى ذلك مرسلًا ورواه الحاكم متصلًا وصححه وتقدم في كتاب الحج وروى الحاكم والبيهقي من حديث ابن عباس لبيلك اللهم لبيلك انما الخير خير الآخرة (وقال رجل اللهم اني أسألك تمام النعمة فقال صلى الله عليه وسلم وهل تعلم ما تمام النعمة قال لا قال دخول الجنة) قال العراقي واه الترمذي من حديث معاذ بن سعد حسن انتهى قلت ورواه الطبراني بلفظ أتدري ما تمام النعمة دخول الجنة والنجاة من النار (وأما الوسائل) التي يتوصل بها الى الغاية (فتنقسم الى الاقرب الاخص كفضائل النفس) وهو الاول (والى ما يليه في القرب كفضائل البدن) وهو الثاني (والى ما يليه في القرب و يجاوز الى غير البدن) كالاسباب المطيعة بالبدن من المال (والاهل والعشيرة) وهو الثالث (والى ما يجمع بين هذه الاسباب الخارجة عن النفس وبين الخاصة له للنفس كالتوفيق والهداية) وهو الرابع (فهى اذا أربعة أنواع) النفسية والبدنية والخارجية والتوفيقية وهي مع السعادة الاخرى خمسة أنواع (النوع الاول وهو الاخص الاقرب) (الفضائل النفسية) ولا يمكن الوصول الى السعادة الاخرى الا باكتسابها واستعمالها كما قال تعالى ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها الآتية وأصول ذلك أربعة أشياء العقل وكلام العلم والعفة وكلامها الورع والشجاعة وكلامها المجاهدة والعدالة وكلامها الانصاف وقد فصله المصنف بقوله (و يرجع حاصلها مع انشعاب أطرافها الى) أصليين عظيمين (الايمان وحسن الخلق وينقسم الايمان الى علم المكاشفة وهو العلم بالله وصفاته وملائكته ورسوله والى علم المعاملة) وهو مجاهدة البدن في الطاعات (وحسن الخلق ينقسم

المطيعة بالبدن من المال والاهل والعشيرة والى ما يجمع بين هذه الاسباب الخارجة عن النفس وبين الخاصة للنفس كالتوفيق والهداية فهى اذا أربعة أنواع \* (النوع الاول وهو الاخص) \* الفضائل النفسية و يرجع حاصلها مع انشعاب أطرافها الى الايمان وحسن الخلق وينقسم الايمان الى علم المكاشفة وهو العلم بالله وصفاته وملائكته ورسوله والى علوم المعاملة وحسن الخلق ينقسم



الى قسمين ترك مقتضى الشهوات والغضب واسمه (العطف) الثاني (مراعاة العدل في الكف عن مقتضى الشهوات والاقدام حتى لا تمتنع أصلاً ولا يقدم كيف شاء بل يكون اقدامه واجامه بالميزان العدل الذي أنزل الله تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم اذ قال تعالى أن لا تغفروا في الميزان وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان فمن خصى نفسه ليزيل شهوة النكاح أو ترك النكاح مع القدرة والامن من الآفات أو ترك الاكل حتى ضعف عن العبادة والذكر (٨٦) والفكر فقد أخسر الميزان ومن انهمك في شهوة البطن والفرج فقد طغى في الميزان وانما

العدل أن يخلو وزنه وتقديره عن الطغيان والخسران فتعادل به كفتا الميزان فاذا الفضائل الخاصة بالنفس المقربة الى الله تعالى أربعة هـ لم مكاشفة وعلم معاملة وعفة وعدالة ولا يتم هذا في غالب الامر الا بالنوع الثاني وهو الفضائل البدنية وهي أربعة الصحة والقوة والجمال وطول العمر ولا تنهيا هذه الامور الأربعة الا بالنوع الثالث وهي النعم الخارجة المطيفة بالبدن وهي أربعة المال والاهل والجاه وكرم العشيرة ولا ينتفع بشئ من هذه الاسباب الخارجة والبدنية الا بالنوع الرابع وهي الاسباب التي تجمع بينها وبين ما يناسب الفضائل النفسية الداخلية وهي أربعة هداية الله ورشده وتسديده وتأييده فمجموع هذه الاسباب الأربعة الى أربعة هي عشر اذ قسمناها الى أربعة وقسمنا كل واحد من فيها ونفسى فقط ثم أشار المصنف الى حاجة بعض هذه الفضائل الى بعض فقال (وهذه الجملة يحتاج البعض منها الى بعض اما حاجة ضرورية) بحيث لو لم يوجد ذلك لم يصح وجود الآخر (أو) حاجة (نافعة) بحيث لو لم توجد لاختل حال الآخر (أما الحاجة الضرورية) فكما حاجة سعادة الآخرة الى الايمان وحسن الخلق) وهي الفضائل النفسية (اذ لا سبيل الى الوصول الى سعادة الآخرة) الحقيقية (التي لا يثبتها الا بها) أي باكتسابها (فليس للانسان الاماسي) وان سعيه سوف يرى ثم يجزاه الجزاء الاوفى (وليس لاحد في الآخرة الا ما تزود من الدنيا) ولذلك قال الله تعالى ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها الآية فبين ان لا مطمع لمن أراد الوصول اليها الا بالسعي (فكذلك حاجة الفضائل النفسية تكسب العلوم) النافعة (وتهذيب الاخلاق) وتصفيتهما من الرذائل (الى صحة البدن وقوته ضرورية) لانه لا سبيل الى تحصيلها الا بها (وأما الحاجة النافعة على الجملة فكما حاجة هذه النعم) والفضائل (النفسية والبدنية الى النعم الخارجة) المطيفة بالانسان (مثل المال والعز والاهل) وكرم العشيرة فانها لا تغني عنها (فان ذلك لو عدم) وأمكن ان يتصور حصولها لمن ليس له ذلك (ربما تطرق الخلل الى بعض النعم الداخلية فان قلت فساوجه الحاجة لطريق الآخرة) وحصول سعادتها (الى النعم الخارجة) المطيفة بالبدن (من المال والاهل

الى قسمين) أحدهما ترك مقتضى الشهوة والغضب واسمه (العطف) الثاني (مراعاة العدل في الكف عن مقتضى الشهوات والاقدام حتى لا تمتنع أصلاً ولا يقدم كيف شاء بل يكون اقدامه واجامه بالميزان العدل الذي أنزل الله تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم اذ قال تعالى أن لا تغفروا في الميزان (ألا تطغوا في الميزان) أي لا تعتدوا ولا تجاوزوا الانفاق (وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان) أي لا تنقصوه (فمن خصى نفسه لترك شهوة النكاح أو ترك النكاح مع القدرة والامن من الآفات أو ترك الاكل حتى ضعف عن العبادة والذكر والفكر فقد أخسر الميزان) فان كل ذلك غير مناسب لميزان العدالة (ومن انهمك في شهوة البطن والفرج فقد طغى في الميزان) واعتدى (وانما العدل) الحقيقي الذي به قامت السموات والارض (ان يخلو وزنه وتقديره عن الطغيان والخسران فتعادل به كفتا الميزان) على السواء (فاذا الفضائل الخاصة بالنفس المقربة الى الله تعالى أربعة علم مكاشفة وعلم معاملة وعفة وعدالة) فكمال علم المكاشفة العلم وكمال علم المعاملة المجاهدة وكمال العطف الورع وكمال العدالة الانصاف وهي المعبر عنها بالدين (ولا يتم هذا في غالب الامر الا بالنوع الثاني وهو الفضائل البدنية وهي أربعة) أشياء (الصحة والقوة والجمال وطول العمر ولا تنهيا هذه الامور الأربعة الا بالنوع الثالث وهي النعم الخارجة المطيفة بالبدن وهي أربعة) أشياء (المال والاهل والجاه) ومنهم من ذكر العز بدله (وكرم العشيرة ولا ينتفع بشئ من هذه الاسباب الخارجة والبدنية) ولا سبيل الى تحصيلها (الا بالنوع الرابع) الذي هو توفيق الله عز وجل (وهي الاسباب التي تجمع بينها وبين ما يناسب الفضائل النفسية الداخلية وهي أربعة) أشياء (هداية الله ورشده وتسديده وتأييده فمجموع هذه النعم ست عشرة اذ قسمناها الى أربعة وقسمنا كل واحد من الاربعة الى أربعة) ويجمع ذلك خمسة أنواع هي عشر ونضربها باليس للانسان مدخل في اكتسابها الا فيما هو نفسى فقط ثم أشار المصنف الى حاجة بعض هذه الفضائل الى بعض فقال (وهذه الجملة يحتاج البعض منها الى بعض اما حاجة ضرورية) بحيث لو لم يوجد ذلك لم يصح وجود الآخر (أو) حاجة (نافعة) بحيث لو لم توجد لاختل حال الآخر (أما الحاجة الضرورية) فكما حاجة سعادة الآخرة الى الايمان وحسن الخلق) وهي الفضائل النفسية (اذ لا سبيل الى الوصول الى سعادة الآخرة) الحقيقية (التي لا يثبتها الا بها) أي باكتسابها (فليس للانسان الاماسي) وان سعيه سوف يرى ثم يجزاه الجزاء الاوفى (وليس لاحد في الآخرة الا ما تزود من الدنيا) ولذلك قال الله تعالى ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها الآية فبين ان لا مطمع لمن أراد الوصول اليها الا بالسعي (فكذلك حاجة الفضائل النفسية تكسب العلوم) النافعة (وتهذيب الاخلاق) وتصفيتهما من الرذائل (الى صحة البدن وقوته ضرورية) لانه لا سبيل الى تحصيلها الا بها (وأما الحاجة النافعة على الجملة فكما حاجة هذه النعم) والفضائل (النفسية والبدنية الى النعم الخارجة) المطيفة بالانسان (مثل المال والعز والاهل) وكرم العشيرة فانها لا تغني عنها (فان ذلك لو عدم) وأمكن ان يتصور حصولها لمن ليس له ذلك (ربما تطرق الخلل الى بعض النعم الداخلية فان قلت فساوجه الحاجة لطريق الآخرة) وحصول سعادتها (الى النعم الخارجة) المطيفة بالبدن (من المال والاهل

او نافعة أما الحاجة الضرورية فكما حاجة سعادة الآخرة الى الايمان وحسن الخلق اذ لا سبيل الى الوصول الى سعادة الآخرة البتة الا بها فليس للانسان الاماسي وليس لاحد في الآخرة الا ما تزود من الدنيا فكذلك حاجة الفضائل النفسية تكسب هذه العلوم وتهذيب الاخلاق الى صحة البدن ضرورية وأما الحاجة النافعة على الجملة فكما حاجة هذه النعم النفسية والبدنية الى النعم الخارجة مثل المال والعز والاهل فان ذلك لو عدم ربما تطرق الخلل الى بعض النعم الداخلية (فان قلت) فساوجه الحاجة لطريق الآخرة الى النعم الخارجة من المال والاهل



والجاء والعشيرة) وما نفعها في بلوغها (فاعلم أن هذه الأسباب جارية تجري الجناح) للطائر (المبلغ) لحاجته (و) بمنزلة (الآلة المسهلة للمقصود) وأن لم تكن الحاجة إليها في بلوغ ذلك ضرورة (فاما المال فالفقير) المعدم (في طلب العلم والكمال) وتحري المكارم (وليس له كفاية) هو (كساع الى الهيجاء بغير سلاح) والهيجاء ميدان الحرب فمن سعى إليها بغير سلاح فأحرق به أن يخفق سعيه وهو مصراع بيت (وكباري روم الصيد بلا جناح) فكيف يصطاد وفضله مغطى كما تحت أرض وباركامة في صخر وما أصدق ما قال الشاعر  
والمرء برفعه الغنى \* والفقر منقصة وذل  
وقال آخر  
فلا يجد في الدنيا لمن قل ماله \* ولا مال في الدنيا لمن قل مجده

(ولذلك قال صلى الله عليه وسلم نعم المال الصالح للرجل الصالح) رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني من حديث عمرو بن العاص بسند حسن وقد تقدم (وقال) صلى الله عليه وسلم (نعم العون على تقوى الله المال) قال العراقي رواه الديلمي في مسند الفردوس من رواية محمد بن المنكدر عن جابر رواه أبو القاسم البغوي من رواية ابن المنكدر مرسلًا ومن طريقه رواه القاضي في مسند الشهاب هكذا مرسلًا انتهى قلت ورواه أيضا ابن لال في مكارم الاخلاق من حديث جابر (كيف ومن عدم المال صار مستغرق الاوقات في طلب القوت وفي تهية اللباس والمسكن وضرورات المعيشة ثم يتعرض لانواع من الاذى تشغله عن الذكر والفكر) ولا تندفع الابساح المال ثم مع ذلك) بسبب قلة المال (لانواع من الاذى تشغله عن الذكر والفكر) والمراقبة (ولا تندفع الابساح المال ثم مع ذلك) بفقدان المال يشككل بلوغ الفضائل فمن ذلك انه (يحرم فضيلة الحج والزكاة والصدقات وافاضة الخيرات) وكثيرا من القرب (وقال بعض الحكماء) قد (قبل له ما النعيم فقال الغنى فاني رأيت الفقير لا يعيش له قبل زدنا قال العافية فاني رأيت المريض لا يعيش له قبل زدنا قال الشباب فاني رأيت الهرم لا يعيش له) نقله صاحب القوت الا انه زاد بعد العافية قبل زدنا قال الامن فاني رأيت الخائف لا يعيش له وقال في آخره قبل زدنا قال لا أجد مزيدا ثم قال وبعض ما ذكره هو أحد الوجوه في قوله تعالى أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا قبل الشباب وقبل الفراغ ويقال الامن والصحة (وكان ما ذكر اشارة الى نعيم الدنيا واسكنه من حيث انه معين على الآخرة فهو نعمة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم من أصبح معافى في بدنه آمنأى سربه عنده قوت يومه فكانما حيزت له الدنيا بحذافيرها) هكذا أو رده صاحب القوت وقد رواه الطبراني في الكبير من حديث أبي الدرداء بهذا السياق ولم يقل بحذافيرها وفي آخره زيادة رواه البخاري في الادب المفرد والترمذي وقال حسن غريب وابن ماجه والطبراني من رواية سامة بن عبيد الله بن حميص الخطمي عن أبيه رفعه من أصبح منكم آمنأى سربه معافى في بدنه عنده قوت يومه فكانما حيزت له الدنيا وقد تقدم في كتاب الكسب والمعاش (وأما الاهل) كالزوجة والاقارب (والولد الصالح) وتقييده به موافقة لما في الحديث (فلا يخفى وجه الحاجة اليهما) فالمرأة مزرعة الرجل قبضها الله ليزرع فيها زرعها كما قال تعالى نسأوكم حث لكم (اذ قال صلى الله عليه وسلم نعم العون على الدين المرأة الصالحة) قال العراقي لم أجده استنادا ولمسلم من حديث عبد الله بن عمر والدنيا متاع وخير متاع الدنيا المرأة الصالحة قلت ورواه كذلك أحمد وهناد والنسائي ورواه أبو نعيم وابن عساكر من حديث جابر وروى أيضا أحمد ومسلم وأبو يعلى والخارث بن أبي اسامة من حديث عبد الله بن عمر بلفظ وليس من متاع الدنيا شيء أفضل من المرأة الصالحة (وقال) صلى الله عليه وسلم (في الولد) أي في نفعه (اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث ولد صالح يدعو له الحديث) رواه أحمد والبخاري في الادب المفرد ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي من حديث أبي هريرة اذا مات الانسان انقطع عمله الا من ثلاثة الا من صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له وقد تقدم في كتاب النكاح (وقد ذكرنا فوائد الاهل والولد في كتاب

أما المال فالفقير في طلب العلم والكمال وليس له كفاية كساع الى الهيجاء بغير سلاح وكباري روم الصيد بلا جناح ولذلك قال صلى الله عليه وسلم نعم المال الصالح للرجل الصالح وقال صلى الله عليه وسلم نعم العون على تقوى الله المال وكيف لا ومن عدم المال صار مستغرق الاوقات في طلب القوت وفي تهية اللباس والمسكن وضرورات المعيشة ثم يتعرض لانواع من الاذى تشغله عن الذكر والفكر ولا تندفع الابساح المال ثم مع ذلك يحرم عن فضيلة الحج والزكاة والصدقات وافاضة الخيرات وقال بعض الحكماء وقد قبل له ما النعيم فقال الغنى فاني رأيت الفقير لا يعيش له قبل زدنا قال العافية فاني رأيت المريض لا يعيش له قبل زدنا قال الشباب فاني رأيت الهرم لا يعيش له) نقله صاحب القوت الا انه زاد بعد العافية قبل زدنا قال الامن فاني رأيت الخائف لا يعيش له وقال في آخره قبل زدنا قال لا أجد مزيدا ثم قال وبعض ما ذكره هو أحد الوجوه في قوله تعالى أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا قبل الشباب وقبل الفراغ ويقال الامن والصحة (وكان ما ذكر اشارة الى نعيم الدنيا واسكنه من حيث انه معين على الآخرة فهو نعمة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم من أصبح معافى في بدنه آمنأى سربه عنده قوت يومه فكانما حيزت له الدنيا بحذافيرها) هكذا أو رده صاحب القوت وقد رواه الطبراني في الكبير من حديث أبي الدرداء بهذا السياق ولم يقل بحذافيرها وفي آخره زيادة رواه البخاري في الادب المفرد والترمذي وقال حسن غريب وابن ماجه والطبراني من رواية سامة بن عبيد الله بن حميص الخطمي عن أبيه رفعه من أصبح منكم آمنأى سربه معافى في بدنه عنده قوت يومه فكانما حيزت له الدنيا وقد تقدم في كتاب الكسب والمعاش (وأما الاهل) كالزوجة والاقارب (والولد الصالح) وتقييده به موافقة لما في الحديث (فلا يخفى وجه الحاجة اليهما) فالمرأة مزرعة الرجل قبضها الله ليزرع فيها زرعها كما قال تعالى نسأوكم حث لكم (اذ قال صلى الله عليه وسلم نعم العون على الدين المرأة الصالحة) قال العراقي لم أجده استنادا ولمسلم من حديث عبد الله بن عمر والدنيا متاع وخير متاع الدنيا المرأة الصالحة قلت ورواه كذلك أحمد وهناد والنسائي ورواه أبو نعيم وابن عساكر من حديث جابر وروى أيضا أحمد ومسلم وأبو يعلى والخارث بن أبي اسامة من حديث عبد الله بن عمر بلفظ وليس من متاع الدنيا شيء أفضل من المرأة الصالحة (وقال) صلى الله عليه وسلم (في الولد) أي في نفعه (اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث ولد صالح يدعو له الحديث) رواه أحمد والبخاري في الادب المفرد ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي من حديث أبي هريرة اذا مات الانسان انقطع عمله الا من ثلاثة الا من صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له وقد تقدم في كتاب النكاح (وقد ذكرنا فوائد الاهل والولد في كتاب

اذ قال صلى الله عليه وسلم نعم العون على الدين المرأة الصالحة وقال صلى الله عليه وسلم في الولد اذا مات العبد انقطع عمله الا من ثلاث ولد صالح يدعو له الحديث وقد ذكرنا فوائد الاهل والولد في كتاب



النكاح) فلترجع هناك (وأما الأقارب) فنعم العون على بلوغ السعادة (فهما أكثر أولاد الرجل وأقاربه) وخالصوه (كانوا مثل الأعين) والآذان (والأيدي في تيسر له بسببهم من الأمور الدنيوية المهمة في دينه ماله انفرده لطال شغله) وقد قال تعالى حاكما عن لوط عليه السلام لو أن لي بكم قوة أو آوى إلى ركن شديد وقال الشاعر

ألم تر أن جمع القوم يخشى \* وإن حريم واحد هم مباح  
(وأما العز والجاه فبه يدفع الإنسان عن نفسه الذل والضم) ويتأني عن تحملها ومن لا عز له لا يمكنه أن يذود عن حريمه (ولا يستغنى عنه مسلم فإنه لا ينفلك) في دهره (عن عدو يؤذيه و) إن لم يكن له عدو فلا يخلو عن (ظالم) غشوم (يشوش عليه علم وعمله وفراغه ويشغل قلبه و) من المعلوم أن (قلبه رأس ماله) الذي يتجر به (وإنما تندفع هذه الشواغل بالعز والجاه ولذلك قيل الدين والسلطان) اخوان (توأمان) وقريبان مؤتلفان ومؤديان إلى عمارة البلاد وصلاح العباد وقيل أيضا الدين رأس والسلطان حارس ومالأس له فهدوم ومال حارس له فضائع وسمى الله تعالى الحجة سلطانا لقهرها أولى البصائر (قال الله تعالى ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ولا معنى للجاه الاملك القلوب) كما تقدم في كتاب ذم الجاه (كلاما معني للغي الاملك الدراهم ومن ملك الدراهم تسخرت له أبواب القلوب لدفع الأذى عنه) فإذا الجاه تبع للمال (فكما يحتاج الإنسان) في تعيشه (إلى سقف) يظله من حر الشمس و (يدفع عنه المطر و) إلى (جبهة) هي المقطعة من الصوف (تدفع عنه البرد) إذا لبسها (وكما يدفع الذئب) العادي (عن ماشيته) إن كان من أصحاب المواشي (فكما يحتاج أيضا إلى من يدفع الشر به عن نفسه) ويحكى أن الشافعي رحمه الله تعالى لما ودعه مالك رحمه الله تعالى أوصاه بكلمات منها واتخذ لنفسك جاها ثلاثا طال الأراذل (وعلى هذا القصد كان الأنبياء) عليهم السلام (الذين لا ملك لهم ولا سلطنة يراعون السلاطين ويطلبون عندهم الجاه) لتمشية أمورهم الدينية (وكذلك علماء الدين) سلفا وخلفا (لا على قصد التناول من خزانهم أو الاستئثار والاستكثار في الدنيا بمتابعتهم) حاشاهم الله عن ذلك (ولا تظن أن نعمة الله تعالى (على رسوله) صلى الله عليه وسلم (حيث نصره وأكمل دينه) وأتم عليه نعمته) وأظهره على جميع أعدائه وممكن له في القلوب حتى اتسع به عزه وجاهه كانت تلك (أقل من نعمته عليه حيث كان يؤذى ويضرب حتى افتقر إلى الهرب والهجرة) من محل مولده قال العراقي رواه الشيخان من حديث عائشة أنها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم هل أتى عليك يوم أشد من أحد قال لقد لقيت من قومك وكان أشد ما لقيت يوم العقبة إذ عرضت نفسي على ابن عبد الله بن أبي بكر بن بكر فنفذه عنه الحديث وللبرار وأبي يعلى من حديث أنس قال لقد ضرب بوارس رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى غشي عليه فقام أبو بكر ينادي ويلكم أتقتلون رجلا أن يقول ربي الله واسناده صحيح على شرط مسلم (فإن قلت فكرم العشيرة وشرف الآباء من النعم أم لا فاقول نعم) والمراد بكرم العشيرة الحسب والشرف والشرف أخص ما توالى الآباء والعشيرة ولذلك قيل للعلوية اشرف (ولذلك قال صلى الله عليه وسلم الأئمة من قريش) قال العراقي رواه النسائي والحاكم من حديث أنس بأسناد صحيح اه

في دينه ماله وانفرد به لطال شغله وكل ما يطرغ قلبك عن ضرورات الدنيا فهو إذا معين لك على الدين فهو إذا نعمة وأما العز والجاه فبه يدفع الإنسان عن نفسه الذل والضم ولا يستغنى عنه مسلم فإنه لا ينفلك عن عدو يؤذيه وظالم يشوش عليه علم وعمله وفراغه ويشغل قلبه وقلبه رأس ماله وإنما تندفع هذه الشواغل بالجهز والجاه ولذلك قيل الدين والسلطان توأمان قال تعالى ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ولا معنى للجاه الاملك القلوب كما لا معنى للغي الاملك الدراهم ومن ملك الدراهم تسخرت له أبواب القلوب لدفع الأذى عنه فكما يحتاج الإنسان إلى سقف يدفع عنه المطر وجبهة تدفع عنه البرد وكما يدفع الذئب عن ماشيته فيحتاج أيضا إلى من يدفع الشر به عن نفسه وعلى هذا القصد كان الأنبياء الذين لا ملك لهم ولا سلطنة يراعون السلاطين ويطلبون عندهم الجاه وكذلك علماء الدين لا على قصد التناول من خزانهم أو الاستئثار والاستكثار في الدنيا بمتابعتهم ولا تظن أن نعمة الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم حيث نصره وأكمل دينه وأظهره على جميع أعدائه وممكن له في القلوب حتى اتسع به عزه وجاهه كانت أقل من نعمته عليه حيث كان يؤذى ويضرب حتى افتقر إلى الهرب والهجرة (فإن قلت) كرم العشيرة وشرف الأهل هو من النعم أم لا (فاقول) نعم ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الأئمة من قريش

جميع أعدائه وممكن له في القلوب حتى اتسع به عزه وجاهه كانت أقل من نعمته عليه حيث كان يؤذى ويضرب حتى افتقر إلى الهرب والهجرة (فإن قلت) كرم العشيرة وشرف الأهل هو من النعم أم لا (فاقول) نعم ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الأئمة من قريش



قلت ورواه كذلك ابن أبي شيبة والبيهقي ورواه أيضا من حديث علي ورواه أحمد وأبو يعلى والطبراني  
من حديث أبي برزة زيادة في آخره ورواه الطيالسي وأحمد والنسائي والطبراني وأبو نعيم والبيهقي  
والضياء من حديث أنس أيضا زيادة في آخره ورواه الحاکم من حديث علي زيادة في آخره (ولذلك  
كان صلى الله عليه وسلم من أكرم الناس أرومة في نسب آدم) الأرومة بالضم الأصل قال العراقي  
وهذا معلوم فروى مسلم من حديث واثله بن الاسقع مرفوعا أن الله اصطفى كنانة من ولد اسمعيل واصطفى  
قريشاً من كنانة واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفاني من بنى هاشم وفي رواية الترمذي أن الله اصطفى  
من ولد إبراهيم اسمعيل وله من حديث العباس وحسنه وابن عباس والمطلب بن ربيعة وصححه والمطلب بن  
أبي وداعة وحسنه أن الله خلق الخلق فجعلني من خيرهم وفي حديث ابن عباس أن الله خلق الخلق  
قسمين فجعلني في خيرهم قسمي الأول البرار من حديث ابن عباس ما بال أقوام يتنزلون أصلي فوالله لانا أفضلهم  
أصلاً وخيرهم موضعاً واعلم أن الاخلاق نتائج الامزجة ومزاج الاب كثير ما يتأدى الى الابن كاللون  
والخلق والصور (ولذلك قال صلى الله عليه وسلم تخيروا والنطفة لكم) وانكحوا (الا كفاء) وانكحوا  
اليهم رواه ابن ماجه من حديث عائشة وقد تقدم في كتاب النكاح وفي اللفظ اطلبوا مواضع الا كفاء لنطفكم  
فإن الرجل ربما أشبه أخواله (وقال) صلى الله عليه وسلم (اياكم وخضراء الدمن فقيل وما خضراء  
الدمن قال المرأة الحسناء في المنبت السوء) رواه الدارقطني في الافراد والرامهرمزي والعسكري في  
الامثال وابن عدي والقضاعي والخطيب في ايضاح الملتبس والديلمي من حديث أبي سعيد وقد تقدم أيضا  
في كتاب النكاح (فهذا أيضا من النعم ولست أعني به الانتساب الى الظلمة وأرباب الدنيا بل الانتساب الى  
شجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم والى أئمة العلماء والى الصالحين الابرار المتوسمين بالعلم والعمل) ومن  
الناس من لا يعد شرف الأصل فضيلة وقال كما يأتي للمصنف بعد المرء بنفسه لا بابيه واستدل بقول علي  
رضي الله عنه الناس أبناء ما يحسنون وقيمة كل امرئ ما يحسنه وقول الشاعر

كن ابن من شئت واكتسب أدبا \* يغنيك مجوده عن النسب

ان الفتى من يقول ها أنا ذا \* ليس الفتى من يقول كان أبي

وقول الآخر **بجد** كل جدد لا بجد \* وهل جدد بلا جد بجد

وقول الحكيم الشرف بالهمم العالية لا بالرّم البالية وليس كما ظن لأن كرم الأعمام والاخوال نخيلة  
لكرم المرء ومظنته فالفرع وان كان قد يفسد أحيانا فاعلم ان أصله يورثه الفضيلة والذيلة وأنه  
لا يكون من النخل الحنظل ولا من الحنظل النخل ولذلك قال الشاعر

وما يك من خير أتوه فانما \* قوارنه آباء آبائهم قبل

وهل ينبت الخطمي الاوشجه \* وتغرس الا في منابتها النخل

ان السرى اذا سرى فبنطسه \* وابن السرى اذا سرى اسراهما

وقيل وما ذكر من نحو قول علي رضي الله عنه الناس أبناء ما يحسنون وقيمة كل امرئ ما يحسنه فحث للناس  
على اقتباس العلم ونحوه عن الاقتصار على ما تراث الآباء فان المآثر الموروثة قليلة الضاء مالم يضامها فضيلة  
النفس لأن ذلك انما يحمد لكي يوجد الفرع مثله ومتى اختلف الفرع وتخلف فانه يخبر بأحد شيئين اما  
بتكذيب من يدعي الشرف لعنصره أو بتكذيبه في انتسابه الى ذلك العنصر وما فيه ما حظ المختار فالحمد  
أن يكون الأصل في الفصل راسخا والفرع به شاخا كما قال الشاعر

زانوا قد عيهم بحسن حديثهم \* وكرم اخلاق وحسن خصال

ومن لم يجتمع له الامر ان فلان يكون المرء شريف النفس دنى الأصل أولى من أن يكون دنى النفس  
شريف الأصل قال الشاعر

ولذلك كان صلى الله عليه  
وسلم من أكرم الناس  
أرومة في نسب آدم عليه  
السلام وقال صلى الله عليه  
وسلم تخيروا والنطفة لكم  
الا كفاء وقال صلى الله عليه  
وسلم اياكم وخضراء  
الدمن فقيل وما خضراء  
الدمن قال المرأة الحسناء  
في المنبت السوء فهذا أيضا  
من النعم ولست أعني به  
الانتساب الى الظلمة وأرباب  
الدنيا بل الانتساب الى  
شجرة رسول الله صلى الله  
عليه وسلم والى أئمة العلماء  
والى الصالحين والابرار  
المتوسمين بالعلم والعمل



(فان قلت) فما معنى الفضائل البدنية فاقول لانخفاض بشدة الحاجة الى الصحة والقوة والى طول العمر اذ لا يتم علم وعمل الا بهما ولذلك قال صلى الله عليه وسلم افضل السعادات طول العمر في طاعة الله تعالى وانما يستحق من جلته امر الجلال فيقال يكفي أن يكون البدن سليما من الامراض الشاغلة عن تحري الخيرات ولعمري الجلال قليل الغناء ولكنه من الخيرات ايضا اما في الدنيا فلا يخفى نفعه فيها واما في الآخرة فن وجهين أحدهما أن القبيح مذموم والطباع عنه نافرة وحاجات الجليل الى الاجابة أقرب وجاهه في الصدور أوسع فكأنه من هذا الوجه جناح مبلغ كمال والجاه اذهو نوع قدرة اذ يقدر الجليل الوجه على تنجيز حاجات لا يقدر عليها القبيح وكل معين على قضاء حاجات الدنيا فمين على الآخرة بواسطتها والثاني أن الجلال في الاكثر يدل على فضيلة النفس لان نور النفس اذا تم اشراقه تأدى الى البدن فالمنظر والمخبر كثيرا ما يتلازمان ولذلك عول أصحاب الفراسة في معرفة مكارم النفس على هيات البدن فقالوا الوجه والعين مرآة الباطن ولذلك يظهر فيه أثر الغضب والسرور والغم ولذلك قبيل طلاقة الوجه عنوان مافي النفس

فما الشرف الموزون لادردره \* بمحتسب الا بآخر مكتسب  
اذا الغصن لم يثمر وان كان شعبة \* من المثمرات اعتده الناس في الخطب

ومنى كان عنصره في الحقيقة سديا وهو في نفسه دنيا فذلك آت اما من اهماله نفسه وشؤمها واما لتعوده عادات قبيحة وصحبة اشرار وغير ذلك من العوارض المفسدة للعناصر الكريمة فليس سبب الرذيلة شيئا واحدا (فان قلت فما غناء الفضائل البدنية) وهي الصحة والقوة والجمال وطول العمر وقد ذكرت انه لا سبيل الى تحصيل الفضائل النفسية الا بها وانها لا تغني عنها فاغناؤها (فأقول لانخفاض بشدة الحاجة الى الصحة والى القوة والى طول العمر اذ لا يتم علم ولا عمل الا بها) أي بهذه الثلاثة فاما الحاجة الى الاولين فواضح واما طول العمر فلولا لقل حظ الانسان من السعادات الدنيوية التي لولاها لما نيلت السعادات الاخرية (ولذلك قال صلى الله عليه وسلم افضل السعادات طول العمر في طاعة الله) وفي بعض النسخ افضل السعادة طول العمر في عبادة الله قال العراقي غريب بهذا اللفظ والترمذي من حديث أبي بكران رجلا قال يا رسول الله أي الناس خير قال من طال عمره وحسن عمله وقال حسن صحيح اه قات ورواه كذلك أحمد وابن زنجويه والطبراني والحاكم والبيهقي وفي آخره زيادة وشر الناس من طال عمره وساء عمله والجملة الاولى فقط رواها ايضا عبد الله بن بسر مرفوعا أخرجه أحمد وعبد بن حنبل والترمذي وقال حسن غريب والطبراني والبيهقي والضياء واعلم انه قد استهان قوم بذلك وقالوا كفى بالمرء أن يكون صحيح البدن بريئا عن الامراض الشاغلة عن تحري الفضائل العقلية وليس كذلك فالبدن للنفس بمنزلة الآلة للصانع والسفينة للربان اللتين بهما صار صانعا ورباننا جميع أجزاء البدن بالقول المجمل أربعة العظام التي تجري للبدن مجرى الألواح للسفينة والعصب الذي يجري مجرى الرباط الذي تشد به الألواح واللحم الذي يجري مجرى الحشول للرباطات والجلد الذي يجري مجرى الغشاء لجمعها فاذا اعتدلت هذه الاربعة بان تعتدل فيها القوى الاربعة وهي الجاذبة والممسكة والهاضمة والدافعة سمي ذلك الصحة ولولا صحة البدن لما حصل انتفاع به وأما القوة فهي جودة تركيب هذه الأركان الاربعة وهي العظام والعصب واللحم والجلد وما يتبعها وبها يصلح البدن للسعي والتصرف في أمور الدنيا والآخرة (وانما يستحق من جاته) أي من جملة هذا النوع (امر الجلال فيقال يكفي أن يكون البدن) صحيحا قويا (سليما من الامراض الشاغلة عن تحري الخيرات) والفضائل النفسية (ولعمري الجلال قليل الغنى ولكنه من الخيرات ايضا اما في الدنيا فلا يخفى نفعه فيها واما في الآخرة فن وجهين أحدهما ان القبيح مذموم والطباع عنه نافرة وحاجات الجليل الى الاجابة أقرب وجاهه في الصدور أوسع فكأنه من هذا الوجه جناح مبلغ كمال والجاه اذهو نوع قدرة اذ يقدر الجليل الوجه على تنجيز حاجات لا يقدر عليها القبيح وكل معين على قضاء حاجات الدنيا فهو معين على الآخرة بواسطتها) فهذا الاعتبار صار الجلال ينتفع به في أمور الآخرة (والثاني ان الجلال في الاكثر يدل على فضيلة النفس لان نور النفس اذا تم اشراقه تأدى الى البدن) اشراقها وكل شخص فله حكان أحدهما من قبل جسمه وهو منظره والآخرة من قبل نفسه وهو مخبره (فالمخبر والمنظر كثيرا ما يتلازمان ولذلك عول أصحاب الفراسة في معرفة مكارم النفس) وأحوالها الباطنة (على هيات البدن) وفزعوا اليها (أولا فقالوا الوجه والعين مرآة الباطن) أي تظهر فيها آثار النفس كما مرآة يستدل بها عليها (ولذلك يظهر فيه) أي في كل من الوجه والعين والاولى فيه ما يرجع الضمير اليهما (أثر الغضب والسرور والغم) والرضا والسخط ولذلك عبر بالوجه عن الجملة وعن أنفس القوم فقيل فلان وجه القوم وعينهم وحتى قال الله تعالى كل شيء هالك الا وجهه وكون الوجه المقبول في دلالة على فضيلة النفس وان لم يكن حكما لازما فهو على الاعم والاكثر (ولذلك قيل طلاقة الوجه عنوان مافي النفس) وقيل صورة حسنة تتبعها لمس رديئة فنقش الخواص تبين من



الطين (وقيل مافي الارض قبيح الا ووجهه أحسن مافيه) حكاه (استعرض المأمون) هو عبد الله  
 ابن هرون العباسي (جيشا فعرض عليه رجل قبيح) الوجه (فاستنطقه فاذا هو الكن فاسقط اسمه)  
 أي أمر باسقاطه (من الديوان) أي من جريدة الخراج (وقال ان الروح ان أشرفت على الظاهر  
 فصباحة أو على الباطن ففصاحة وهذا) أراه (ليس له ظاهر ولا باطن وقد قال صلى الله عليه وسلم  
 اطلبوا الخير عند حسن الوجوه) قال العراقي رواه أبو يعلى من رواية اسمعيل بن عباس عن جبرة بنت محمد  
 ابن سباع عن أمها عن عائشة وجبرة وأمها لا أعرف حالهما ورواه ابن حبان من وجه آخر في الضعفاء من  
 حديثها ورواه البزار والطبراني وابن عدي وابن حبان في الضعفاء والبيهقي في الشعب من حديث ابن  
 عمر وله طرق كلها ضعيفة اه قلت وجدت بخط تلميذه الحافظ ابن حجر في هامش الكتاب ما لفظه جبرة  
 بنفخ الجيم وسكون الموحدة قاله الذهبي وقال مشهورة وهي من اتباع التابعين والحديث المذكور أخرجه  
 أبو يعلى والدارقطني في المؤتلف في ترجمة جبرة في حرف الجيم من طريق اسمعيل بن عباس عنها عن  
 أبيها محمد بن ثابت وليس لامها في هذا الحديث رواية وكأنه وقع في النسخة التي نقل منها شيخنا تصحيف أبيها  
 فصار عن أمها وأمها غير معروف كما قال شيخنا وقول الذهبي ان جبرة مشهورة يريد رواية الحديث لانها  
 معروفة بالتوثيق اه قلت ورواه البخاري في التاريخ فقال حدثني ابراهيم هو المذخر حدثنا عبد الرحمن  
 ابن أبي بكر المليكي عن امرأته جبرة ابنة محمد بن ثابت بن سباع عن أبيها عن عائشة والمليكي صدوق  
 لكنه ينفرد بما لا يتابع عليه مما لا يحتمل حتى قيل انه متروك ولكنه لم يتهم بالكذب بل توبع فرواه  
 أبو يعلى في مسنده فقال حدثنا داود بن رشيد حدثنا اسمعيل عن جبرة به ومن طرق هذا الحديث ما رواه  
 تمام والطبراني والبيهقي والخطيب من طريق سفيان الثوري عن طلحة بن عمر عن عطاء بن أبي رباح عن  
 ابن عباس رفعه اطلبوا الخير عند حسن الوجوه ولفظ تمام التمسوا وطلحة متروك الحديث الا انه لم يتهم  
 بالكذب وقيل عنه عن عطاء عن أبي هريرة بدل ابن عباس الا ان ذلك أثبت وأخرج الطبراني حديث ابن  
 عباس من طريق مجاهد عنه وقال أراه رفعه ورجاله موثقون الا عبد الله بن خراش بن حوشب مع  
 ان ابن حبان وثقه ولكنه ربما أخطأ وضعفه غيره وبما ذكرنا ظهر انه لا يتهم بالحكم على المتن بالوضع  
 كما أشار اليه الحافظ ابن حجر ومن طرق هذا الحديث ما رواه الطبراني من طريق يزيد بن خصيفة عن  
 أبيه عن جده مرفوعا بلفظ التمسوا وكذا هو عند أبي يعلى وله طرق عن أنس وجابر وابن عمر ويزيد  
 المستملي وأبي بكرة وأبي هريرة ولفظ أكثرهم اطلبوا الخير عند حسن الوجوه ولفظ المستملي اذا طلبتم  
 الحاجات فاطلبوها الى الحسن الوجوه فحديث أنس أخرجه ابن عساكر وحديث جابر أخرجه الطبراني  
 في الاوسط وأبو نعيم في الحلية وابن عساكر وحديث ابن عمر رواه ابن عدي وحديث أبي بكرة رواه تمام في  
 فوائده وحديث أبي هريرة رواه تمام والخطيب في رواية مالك وفي لفظ اطلبوا الخواتم الى حسن الوجوه  
 رواه ابن أبي الدنيا من حديث ابن عمر ورواه الخرائطي في اعتلال القلوب وتمام عن جابر ورواه الطبراني  
 في الاوسط من حديث أبي هريرة ورواه الخرائطي من حديث عائشة وروى من الزيادة على لفظ الباب  
 وتسموا بخياركم واذا أتاكم كريم قوم فاكرموه رواه ابن عساكر من حديث عائشة بسند ضعيف  
 وعند ابن أبي الدنيا في قضاء الخواتم عن عمرو بن دينار مرسلا اطلبوا الخواتم عند حسن الوجوه فان  
 قضى حاجتك قضاها بوجه طليق وان ردك ردك بوجه طليق فرب حسن الوجه ذميمة عند طلب الحاجة  
 ورب ذميمة الوجه حسنة عند طلب الحاجة ونحوه قيل لابن عباس كم من رجل قبيح الوجه قضاء الخواتم  
 قال إنما يعني حسن الوجه عند الطالب (وقال عمر رضي الله عنه اذا بعثتم رسولا فاطلبوا حسن الوجه  
 حسن الاسم) وقد روى معنى ذلك مرفوعا رواه البزار من حديث قتادة عن عبد الله بن بريدة عن أبيه  
 رفعه اذا أبرئتم الى بر يدا فابعثوه حسن الوجه حسن الاسم وقال لانعلم رواه بهذا الاسناد الاقتادة وله

وقيل مافي الارض قبيح  
 الا ووجهه أحسن مافيه  
 واستعرض المأمون جيشا  
 فعرض عليه رجل قبيح  
 فاستنطقه فاذا هو الكن  
 فاسقط اسمه من الديوان  
 وقال الروح اذا أشرفت  
 على الظاهر فصباحة أو على  
 الباطن ففصاحة وهذا  
 ليس له ظاهر ولا باطن وقد  
 قال صلى الله عليه وسلم  
 اطلبوا الخير عند صبايح  
 الوجوه وقال عمر رضي الله  
 تعالى عنه اذا بعثتم رسولا  
 فاطلبوا حسن الوجه حسن  
 الاسم



وقال الفقهاء اذا تساوت درجات المصلين فاحسنهم وجهها ولاهم بالامامة وقال تعالى بمثل ذلك وزاده بسطة في العلم والجسم ولست نعلمي بالجمال ما يحرك الشهوة فان ذلك أنوثة وانما نعني به ارتفاع القامة على الاستقامة مع الاعتدال في اللحم وتناسب الاعضاء وتناسف خلقة الوجه بحيث لا تنبو الطباع عن النظر اليه (فان قلت) فقد ادخلت المال والجاه والنسب والاهل والولد في حيز النعم وقد ذم الله تعالى المال والجاه وكذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا العلماء قال تعالى ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم وقال عز وجل انما أموالكم وأولادكم فتنة وقال علي كرم الله وجهه في ذم النسب الناس أبناء ما يحسنون وقيمة كل امرئ ما يحسنه وقيل المرء بنفسه لا بابيه فما معنى كونها نعمة مع كونها مذمومة شرعا فاعلم ان من يأخذ العلوم من الالفاظ المنقولة المؤولة والعمومات المخصصة كان الضلال عليه أغلب مالم يهتد بنور الله تعالى الى ادرالك العلوم على ما هي عليه ثم ينزل النقل على وفق ما ظهر له منها بالتأويل مرة وبالتخصيص أخرى فهذه نعم معينة على أمر

أيضاً من حديث عمر بن أبي نخشم عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة رفعه اذ بعثتم الى رجلا فابعثوه حسن الوجه حسن الاسم ومن الاشعار القديمة في معنى الحديث السابق ما روى عن ابن عباس انه أنشد قول الشاعر

ابن شرط النبي اذ قال يوما \* اطلبوا الخير في صباح الوجوه ولا بن راحة أو حسان كبروا العسكري في الأمثال

قد سمعنا نبينا قال قولا \* هو لمن يطلب الخواشج راحه اغتدوا واطلبوا الخواشج من \* زين الله وجهه بصباحه وأنشد ابن عائشة أبياتاً منها

دل على معروفه وجهه \* يدرك هذا هاديا من دليل ومنها يدل على معروفه حسن وجهه \* وما زال حسن الوجه احدي الشواهد

(وقال الفقهاء اذا تساوت درجات المصلين) في الاقرأ والاعلم والاصح (فاحسنهم وجهها ولاهم بالامامة) فكل من كان أكمل فهو أفضل لان المقصود كثرة الجماعة ورغبة الناس فيه أكثر واجتماعهم أوفرو في سياق كتب أصحابنا لاحق بالامامة الاعلم بالسنة ثم الاقرأ ثم الاورع ثم الاسن فان استووا في السن فاحسنهم خلقا فان استووا فاصحهم وجهها (وقال تعالى بمثل ذلك) ان الله اصطفاكم (وزاده بسطة في العلم والجسم) وقال وزاده في الخلق بسطة فكذلك هذا من البيان في فضل كمال الجسم (ولست نعلمي بالجمال) ههنا (ما يحرك الشهوة) أي ما يتعلق به شهوة الرجال والنساء (فان ذلك أنوثة) وفي بعض النسخ أنثوية (وانما نعني به) معنيين آخرين أحدهما (ارتفاع القامة) وامتدادها (على الاستقامة) الذي يكون من الحرارة الغريزية فان الحرارة اذا حصلت رفعت اجزاء الجسم الى العلو كالنبات اذا نجح كلما كان أطيب للعلو في منبته كان أشرق في جنسه ولذلك كثر المدح بطول القامة نحو قوله

كان دروز القنطرية علفت \* علائقها فيه يجزع مقوم

وقول الآخر اشم طويل الساعدين كأنما \* نياط نجادا سيفه بلواء والثاني أن يكون مقدداقوى العصب طويل الاطراف الذراع ممتداه رجب (مع الاعتدال في اللحم) والشحم بان لا يكون مثقلا بهم ولا فارغا عنهم (وتناسب الاعضاء وتناسف خلقة الوجه بحيث لا تنبو الطباع عن النظر اليه) كما قال الشاعر

فتى قد قد السيف لامتضائل \* ولا دهل لباته ومبادنه

(فان قلت فقد ادخلت المال والجاه والنسب والاهل والولد في حيز النعم) وجعلتهم من الخيرات والفضائل (وقد ذم الله تعالى المال والجاه وكذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا العلماء قال تعالى ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم وقال تعالى انما أموالكم وأولادكم فتنة) وقال صلى الله عليه وسلم ما ذئبان جائعان أرسلا في غنم بافسد لها من حرص المرء على المال والشرف لدينه رواه أحمد والترمذي وقال حسن صحيح والدارمي والطبراني من حديث كعب بن مالك وقد تقدم في كتاب ذم الجاه والبخل (وقال علي رضي الله عنه في ذم النسب الناس أبناء ما يحسنون و) قال أيضا (قيمة كل امرئ ما يحسنه) رواه ما الشريفي الموسوي في نهج البلاغة وهما من جوامع كلامه (وقيل المرء بنفسه لا بابيه) ومثله قول الآخر الشرف بالهمم العالية لا بالرغم البالية ومثله من اسجاع الحريري \* تبالفتخر \* بعظم نخر (فما معنى كونها نعمة مع كونها مذمومة شرعا فاعلم ان من يأخذ العلوم من الالفاظ المنقولة المؤولة والعمومات المخصصة كان الضلال عليه أغلب مالم يهتد بنور الله تعالى الى ادرالك الامور على ما هي عليه ثم ينزل النقل على وفق ما ظهر له بالتأويل مرة وبالتخصيص أخرى فهذه نعم معينة على أمر



الآخرة لا سبيل الى مجدها الا ان فيها فتناو مخاوف فمثال المال مثال الحية التي فيها ترياق نافع وسم نافع فان اصابه المعزم الذي يعرف وجه الاحتراز عن سمها وطريق استخراج ترياقها النافع كانت نعمته وان اصابه السوادى الغرقى عليه بلاء وهلاك وهو مثل البحر الذي تحته أصناف الجواهر واللاآت فمن ظفر بالبحر فان كان عالما بالسباحة (٩٣) وطريق الغوص وطريق الاحتراز

عن مهلكات البحر فقد ظفر  
بتعمه وان خاضه جاهلا  
بذلك فقد هلك فلذلك مدح  
الله تعالى المال وسمه خيرا  
ومدحه رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وقال نعم العون  
على تقوى الله تعالى المال  
وكذلك مدح الجاه والعز  
اذ من الله تعالى على رسوله  
صلى الله عليه وسلم بان أظهره  
على الدين كله وحببه في  
قلوب الخلق وهو المعنى  
بالجاه ولكن المنقول في  
مدحهما قليل والمنقول في  
ذم المال والجاه كثير وحيث  
ذم الرياء فهو ذم الجاه اذ  
الرياء مقصوده اجتلاب  
القلوب ومعنى الجاه ملك  
القلوب وانما كثر هذا قول  
ذال لان الناس أكثرهم  
جهال بطريق الرقية الحية  
المال وطريق الغوص في  
بحر الجاه فوجب تحذيرهم  
فانهم يهلكون بسم المال  
قبل الوصول الى ترياقه  
ويهلكهم تساح بحر الجاه  
قبل العثور على جواهره ولو  
كانا في أعينهم مأمومين  
بالإضافة الى كل أحد لما  
تصور أن ينضاف الى النبوة  
المالك كما كان لرسولنا صلى  
الله عليه وسلم ولا أن ينضاف

الآخرة لا سبيل الى مجدها) وانكارها (الا ان فيها فتناو مخاوف فمثال المال) اذا نظرت اليه (مثال الحية التي فيها ترياق نافع) وذلك في لجها ماعدار أسها وذنبا (وسم نافع) وذلك في اطرافها (فان اصابها المعزم) أى صاحب العزيمة (الذي يعرف وجه الاحتراز عن سمها) ويتقيه (و) يعرف (طريق استخراج ترياقها النافع) بان يسكها من محل رقبته فيجمع بينه وبين ذنبها فيقطعها ما بسكين حادة في ضربة واحدة ثم يستقطر ما بقى من لجها فها هو الذي يدخل في الترياق (كانت نعمته) في حقه لانه يقاوم السمومات كلها (وان اصابه السوادى الغرقى) بكسر الغين المعجمة أى الغي الجاهل بطرق عزائمها وامساكها (فهى عليه بلاء وهلاك) فانه لا يأمن أن تنطوى عليه فتنهشه (وهو) أيضا (مثل البحر الذي تحته أصناف الجواهر واللاآت) فمن ظفر بالبحر فان كان عالما بالسباحة وطريق الغوص (فيه) (وطريق الاحتراز عن مهلكات البحر) من حيوان وغيره (فقد ظفر بنعمه) وهى حوز الجواهر واللاآت (وان خاضه جاهلا بذلك فقد هلك) أى عرض نفسه للهلاك (فلذلك مدح الله تعالى المال) فى موضع من كتابه العزيز (وسمه خيرا) وذلك قوله تعالى ان ترك خيرا وقد ذكر المفسرون ان المراد به المال (ومدحه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال نعم العون على تقوى الله المال) وقد تقدم قريبا (وكذلك مدح الجاه والعز اذ من الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم بان أظهره على الدين كله وحببه في قلوب الخلق) أجمعين (و) هذا (هو المعنى) أى المقصود (بالجاه ولكن المنقول في مدحهما) أى العز والجاه (قليل والمنقول في ذم الجاه والمال كثير وحيث ذم الرياء فهو ذم الجاه اذ الرياء مقصوده اجتلاب القلوب ومعنى الجاه ملك القلوب) والاجتلاب والمالك قريبان (وانما كثر هذا) يعنى ذم المال والجاه (وقل ذلك) يعنى مدح العز والجاه (لان الناس أكثرهم جهال بطريق الرقية الحية المال وطريق الغوص في بحر الجاه فوجب تحذيرهم فانهم يهلكون بسم المال قبل الوصول الى ترياقه ويهلكهم تساح بحر الجاه قبل العثور على جواهره) أى الاطلاع والاخذ (ولو كانا في أعينهم مأمومين بالإضافة الى كل أحد لما تصور أن ينضاف الى النبوة الملك) الذى لا يتم الا بالمال والجاه (كما كان لرسولنا صلى الله عليه وسلم ولا أن ينضاف اليها) أى الى النبوة (الغنى) فانه كناية عن وفرا المال (كما كان لسليمان عليه السلام فالناس كلهم) صبيان (مغفلون) (والاموال حيات) أى بمنزلتها (والانبياء) عليهم السلام (والعارفون) من علماء الآخرة (معزومون) أى أصحاب عزائم ورتقى (فقد يضر الصبي ملا يضر المعزم) لمعرفة ماله وعليه فهو لاء اذا تناولوا المال جرى مجرى راق يتناول الحية قد عرف نفعها وضررها وأمن سمها وشرها فيتخرون الوجه الذى ينتفعون به وينفع غيرهم وغيرهم ليس كذلك فما أسرع الهلاك اليه فكما لا يجوز للجاهل بالرقية غير العارف ينفع الحية أن يقتدى بالراقى في تناول الحية والتصرف فيها كذلك لا يجوز للجاهل أن يقتدى بالعارفين في تناول اعراض الدنيا (نعم المعزم لو كان له ولد يربى بقاءه واصلاحه وقد وجد حية وعلم انه لو أخذها لاجل ترياقها لاقتدى به ولده وأخذ الحية اذا رآها يلعب بها فهلك وله غرض فى) تحصيل (الترياق وله غرض فى حفظ الولد فواجب عليه أن يزن غرضه فى الترياق بغرضه فى حفظ الولد فاذا كان يقدر على الصبر عن الترياق ولا يستضر به ضررا كثيرا ولو أخذها لأخذها الهوى وبغض ضرره هلاكه فواجب عليه أن يهرب عن الحية اذا رآها) ويرى ذلك

اليها الغنى كما كان لسليمان عليه السلام فالناس كلهم صبيان والاموال حيات الانبياء والعارفون معزومون فقد يضر الصبي ملا يضر المعزم نعم المعزم لو كان له ولد يربى بقاءه واصلاحه وقد وجد حية وعلم انه لو أخذها لاجل ترياقها لاقتدى به ولده وأخذ الحية اذا رآها يلعب بها فهلك فله غرض فى الترياق وله غرض فى حفظ الولد فواجب عليه أن يزن غرضه فى الترياق بغرضه فى حفظ الولد فاذا كان يقدر على الصبر عن الترياق ولا يستضر به ضررا كثيرا ولو أخذها لأخذها الهوى وبغض ضرره هلاكه فواجب عليه أن يهرب عن الحية اذا رآها



و يشير على الصبي بالهرب ويقع صورته في عينه ويعرفه ان فيها ما قاتلا لا ينجم منه أحد ولا يحدثه أصلا بما فيها من نفع الترياق فان ذلك ربما يغره فيقدم عليه من غير علم (٩٤) المعرفة وكذلك الغواص اذا علم أنه لو غاص في البحر برأى من ولده لا تبعه وهلك

للصبي (و يشير على الصبي بالهرب) من بين يديها (ويقع صورته في عينه ويعرفه) انها دوة ابن آدم (ان فيها ما قاتلا لا ينجم منه أحد) ولا يقبل دونه (ولا يحدثه أصلا بما فيها من نفع الترياق فان ذلك ربما يغره) أي توقعه في الغرور (فيقدم عليه من غير تمام المعرفة وكذلك الغواص اذا علم أنه لو غاص في البحر برأى من ولده لا تبعه) وسلك طريقه (أو هلك فوجب عليه أن يحذر الصبي ساحل البحر والنهر) ويعرفه ان السلامة في الساحل (فان كان لا ينزجر الصبي بمجرد الزجرهما رأى والده يحوم حول الساحل فوجب عليه أن يبعد عن الساحل مع الصبي فلا يقرب منه بين يديه فكذلك الأمة في حجر الانبياء عليهم السلام كالصبيان والاعبياء ولذلك قال صلى الله عليه وسلم انما أنا لكم مثل الوالد لولده) أي في الشفقة والرحمة واردة الخبر رواه مسلم من حديث أبي هريرة دون قوله لولده وقد تقدم (وقال صلى الله عليه وسلم انكم تنهاقون على النار تنهاق الفرائش وأنا آخذ بحجزكم) قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة بلفظ مثلي ومثل الناس ولفظ مسلم ومثل أمي كمثل رجل استوقد نارا فجعلت الدواب والفرائش يقعن فيه فانا آخذ بحجزكم وأنتم تقعمون فيه ولمسلم من حديث جابر وأنا آخذ بحجزكم وأنتم تغفلون من يدي اه قلت حديث أبي هريرة رواه أيضا أحمد والترمذي وفي لفظ بعضهم مثلي كمثل رجل استوقد نارا فلما اضاعت ماحولها جعل الفرائش وهذه الدواب التي يقعن في النار يقعن فيها وجعل يحجزهن ويغلبهن فيقعن فيها وحديث جابر رواه أيضا الطيالسي وأحمد وأوله مثلي ومثلكم كمثل رجل استوقد نارا فجعل الفرائش والجناد يقعن فيها وهو يذبحن عنها (وحظهم الاوفر في حفظ أولادهم من المهالك فانهم لم يبعثوا الا لذلك وليس لهم في المال حظ الا بقدر القوت فلا حرم اقتصر وا على قدر القوت وما فضل) عنه (فلم يسكوه بل أنفقوه) في سبيله (فان الاتفاق فيه هو الترياق) وفيه الشفاء (وفي الامساك السم) وفيه الهلاك (ولو فتح للناس باب كسب المال ورغبوا فيه لما لو الى سم الامساك ورغبوا عن ترياق الاتفاق ولذلك قبحت الاموال والمعنى به تقبيح امساكها والحرص عليها لا استكثار منها والتوسع في نعيمها بما يوجب الركون الى الدنيا ولذاتها فاما أخذها بقدر الكفاية وصرف الفاضل الى الخيرات فليس بدموم وحق كل مسافر) في طريق بعيدة (ان لا يحمل الا بقدر ما يكفيه من زاده في السفر اذا صمم العزم على ان يختص بما يحمله) لا يشاركه فيه غيره (فاما ان سمحت نفسه بالطعام يطعمه) الغدير (وتوسيع الزاد على الرفقاء فلا بأس بالاستكثار) منه (وقوله صلى الله عليه وسلم ليكن بلاغ أحدكم من الدنيا كزاد الراكب) قال العراقي رواه ابن ماجه والحاكم من حديث سلمان لفظ الحاكم وقال بلغة ومال مثل زاد الراكب وقال صحيح الاسناد \* قلت هو من رواية سفيان عن أشياخه غير مسمين وقال ابن ماجه عهد الى ان يكفي أحدكم مثل زاد الراكب اه قلت ورواه كذلك أحمد وابن سعد وهناد وأبو يعلى وابن أبي الدنيا والرويانى والبغوى والطبرانى وابن حبان والبيهقى وابن عساكر والضياع كلهم من حديث سلمان زادوا حتى يلقاني ورواه ابن عساكر من حديث عمرو بن أبي الدرداء وفي لفظ لابن ماجه وابن حبان والطبرانى من حديث سلمان ليكف الرجل منكم زاد الراكب وقد أخرجه أبو نعيم في الحلية ونوع طريقه قال حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر حدثنا محمد بن شعيب التاجر حدثنا محمد بن عيسى الدامغانى حدثنا جريح عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال دخل سعد على سلمان يعبده فقال ابشر يا عبد الله توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو راض عنك قال كيف يا سعد وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لتكن بلغة أحدكم من الدنيا مثل زاد الراكب كذا رواه الدامغانى عن جريح عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر وقال أبو

فوجب عليه أن يحذر الصبي ساحل البحر والنهر فان كان لا ينزجر الصبي بمجرد الزجرهما رأى والده يحوم حول الساحل فوجب عليه أن يبعد من الساحل مع الصبي ولا يقرب منه بين يديه فكذلك الأمة في حجر الانبياء عليهم السلام كالصبيان والاعبياء ولذلك قال صلى الله عليه وسلم انما أنا لكم مثل الوالد لولده وقال صلى الله عليه وسلم انكم تنهاقون على النار تنهاق الفرائش وأنا آخذ بحجزكم وحظهم الاوفر في حفظ أولادهم عن المهالك فانهم لم يبعثوا الا لذلك وليس لهم في المال حظ الا بقدر القوت فلا حرم اقتصر وا على قدر القوت وما فضل فلم يسكوه بل أنفقوه فان الاتفاق فيه هو الترياق وفي الامساك السم ولو فتح للناس باب كسب المال ورغبوا فيه لما لو الى سم الامساك ورغبوا عن ترياق الاتفاق فلذلك قبحت الاموال والمعنى به تقبيح امساكها والحرص عليها لا استكثار منها والتوسع في نعيمها بما يوجب الركون الى الدنيا ولذاتها فاما أخذها بقدر الكفاية وصرف الفاضل الى الخيرات فليس بدموم وحق كل مسافر

معاوية

أن لا يحمل الا بقدر زاده في السفر اذا صمم العزم على أن يختص بما يحمله فاما اذا سمحت نفسه بالطعام

الطعام وتوسيع الزاد على الرفقاء فلا بأس بالاستكثار وقوله عليه السلام ليكن بلاغ أحدكم من الدنيا كزاد الراكب



معاوية وغيره عن الاعمش عن أبي سفيان عن أشياخه حدثنا محمد بن أحمد أبو أحمد حدثنا عبد الله بن  
شبرويه حدثنا اسحق بن راهويه حدثنا أبو معاوية عن الاعمش عن أبي سفيان عن أشياخه أن سعد بن  
أبي وقاص دخل على سلمان يعبده فبكى سلمان فقال له سعد ما يبكيك تلقى أصحابك وترد على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الحوض وتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنك راض فقال ما أبكي جزعاً من الموت  
ولا حرصاً على الدنيا ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد الينا فقال ليكن بلغه أحدكم من الدنيا مثل زاد  
الراكب وهذه الأساور حولي وإنما حوله مطهرة أو أجانه ونحوها فقال له سعد اعهدها علينا عهداً نأخذ  
به بعدك فقال له أذكر ربك عندهمك إذا هممت وعند حكمتك إذا حكمت وعند يدك إذا قصمت رواه  
مورق العجلي والحسن البصري وسعيد بن المسيب وعاصم بن عبد الله عن سلمان حدثنا أبي حدثنا زكريا  
الساجي حدثنا هبة بن خالد حدثنا جاد بن سلمة عن حبيب عن الحسن وحيد عن مورق العجلي أن سلمان  
لما حضرته الوفاة بكى فقليل له ما يبكيك فقال عهد هذه اليك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ليكن بلاغ  
أحدكم كزاد الراكب قالاً فلما مات نظر وافي بيته فلم يروا في بيته إلا كافاً وطاء ومتاع قوم نحو من عشرين  
درهماً ومن رواه عن الحسن السري بن يحيى والربيع بن صبيح والفضل بن دلهم ومنصور بن راذان وغيرهم  
عن الحسن حدثنا أبو بحر محمد بن الحسن بن كوثر حدثنا بشر بن موسى حدثنا عبد الصمد بن حسان  
حدثنا السري بن يحيى عن الحسن قال لما حضر سلمان الوفاة جعل يبكي فقليل له يا أبا عبد الله ما يبكيك أليس  
فارق رسول الله وهو عنك راض فقال والله ما بي جزع الموت ولكن رسول الله عهد الينا عهداً فقال ليكن  
متاع أحدكم من الدنيا كزاد الراكب وحديث سعيد بن المسيب حدثنا أبي قال حدثنا زكريا الساجي  
حدثنا هبة بن خالد حدثنا جاد بن سلمة عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب أن سعد بن مالك وعبد الله بن  
مسعود دخلا على سلمان يعبده فبكى فقالا ما يبكيك أبا عبد الله فقال عهد هذه اليك رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فلم يحفظه أحد منا قال ليكن بلاغ أحدكم كزاد الراكب وحديث عامر بن عبد الله حدثنا أبو  
عمر بن جدان حدثنا الحسن بن سفيان حدثنا حملة بن يحيى حدثنا ابن وهب قال أخبرني أبو هانئ عن أبي  
عبد الرحمن القيلي عن عامر بن عبد الله عن سلمان الخيرة أنه حين حضره الموت عرفناه بعض الجزع فقالوا  
ما يبجزعك أبا عبد الله وقد كان لك سابقة في الخير شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مغازي حسنة  
وقتوحاً عظماً فما يتملحزني أن حبيبي محمداً صلى الله عليه وسلم عهد الينا حين فارقنا فقال ليكيف المؤمن كزاد  
الراكب فهذا الذي أحرزني قال فجمع مال سلمان فكان قيمته خمسة عشر ديناراً قال عامر بن عبد الله ديناراً  
واتفق الباقيون على بضعة عشر درهماً ورواه أنس بن مالك عن سلمان حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر  
حدثنا أحمد بن عمرو والبراز حدثنا الحسن بن أبي الربيع الجرجاني حدثنا عبد الرزاق حدثنا جعفر بن  
سليمان عن ثابت البناني عن أنس بن مالك قال دخلت على سلمان فقلت له لم تبكى فقال إن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم عهد إلى عهداً أن يكون زادك في الدنيا كزاد الراكب حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا محمد بن  
عبد الله الحضرمي حدثني محمد بن عبيد بن ميمون الجذاعي حدثنا عتاب بن بشير عن علي بن بذيمة قال يبيع  
متاع سلمان فبلغ أربعة عشر درهماً (معناه لا نفسم خاصة والافقد كان فبين يروي هذا الحديث ويعمل  
به يأخذ مائة ألف درهم في موضع واحد ويفرقها في موضعه ولا يمسك منها حبة) وكأنه يشير إلى ما رواه أبو  
نعيم في الحلية عن أبي بكر بن مالك حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثني أبي حدثنا سيار حدثنا جعفر  
حدثنا هشام حدثنا الحسن قال كان عطاء سلمان خمسة آلاف درهم وكان أميراً على زهاء ثلاثين ألفاً  
من المسلمين وكان يخطب الناس في عبادة يفرش بعضها ويلبس بعضها وإذا خرج عطاؤه أمضاه ويأكل من  
سليف يده وروي أحمد في الزهد من طريق عبد الله بن بريدة قال كان سلمان يعمل بيديه فإذا أصاب شيئاً  
اشترى به لحماً أو سمكاً ثم يدعو المجذمين فيأكلونه معه (ولما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الأغنياء

معناه لا نفسم خاصة والا  
فقد كان فبين يروي هذا  
الحديث ويعمل به من  
يأخذ مائة ألف درهم في  
موضع واحد ويفرقها في  
موضعه ولا يمسك منها حبة  
ولما ذكر رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أن الأغنياء



يدخلون الجنة بشدة استأذنه عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه في أن يخرج عن جميع ما ملكه فأذن له فنزل جبريل عليه السلام وقال مره بان يطعم المسكين ويكسو العاري ويقرى الضيف الحديث فاذا النعم الدنيوية مشوبة بقدام تزج دواؤها بدائها ورجوها بمخوفها ونفعها بضرها فن وثق ببصيرته وكال معرفته فله ان يقرب منها متقياداعها ومستخر جادواها ومن لا يشق بها فالبعد (٩٦)

يدخلون الجنة بشدة استأذنه عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه) وكان من أغنياء الصحابة (في ان يخرج من جميع ما ملكه فأذن له فنزل جبريل عليه السلام وقال مره بان يطعم المسكين ويكسو العاري ويقرى الضيف الحديث) قال العراقي رواه الحاكم من حديث عبد الرحمن بن عوف وقال صحيح الاسناد قلت كلافه خالد بن أبي مالك ضعيف جدا اه قلت أخرجه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا محمد بن علي بن حبيش حدثنا جعفر بن محمد الفريابي حدثنا سليمان بن عبد الرحمن الدمشقي حدثنا خالد بن يزيد بن أبي مالك عن أبيه عن عطاء بن أبي رباح عن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له يا ابن عوف انك من الاغنياء ولن تدخل الجنة الا رزقا فاقترض الله يطلق لك قدميك قال ابن عوف وما الذي أقرض الله قال تتبرأ مما أمسيت فيه قال من كاه أجمع يارسول الله قال نعم فخرج ابن عوف وهو بهم بذلك فأتاه جبريل فقال مر ابن عوف فليطعم الضيف وليطعم المسكين وليعط السائل فاذا فعل ذلك كانت كفارة لما هو فيه (فاذا النعم الدنيوية مشوبة بقدام تزج دواؤها بدائها ورجوها بمخوفها ونفعها بضرها فن وثق ببصيرته وكال معرفته فله ان يقرب منها متقياداعها ومستخر جادواها ومن لا يشق بها فالبعد البعد والفرار الفرار عن مظان الاخطار فلا تعدل بالسلامة شيئا في حق هؤلاء وهم الخلق كلهم الا من عصمه الله تعالى وهذا الطريقة فان قلت فامعنى النعم التوفيقية التي لا تحصل الفضائل الخارجية الا بها (وهي الراجعة الى) أربعة أشياء (الهداية والرشد والتأييد والتسديد فاعلم ان التوفيق لا يستغنى عنه أحد وهو عبارة عن التأليف والتلفيق بين ارادة العبد) وفعله (وبين قضاء الله وقدره) والاتفاق ومطابقة التوفيق يقال وفقه فاتفق (و) لكن (هذا يشمل الخير والشر) جميعا (وما هو سعادة وما هو شقاوة) فيقال اتفاق جيد واتفاق ردي فالتوفيق وان كان في الاصل موضوعا على وجه يصلح استعماله فيهما جميعا (ولكن جرت العادة بتخصيص اسم التوفيق بما يوافق السعادة) فقط (من جهة قضاء الله وقدره كما ان الاتحاد) في الاصل (عبارة عن الجميل) ومنه اللحد في القبر (نقص عن جميل الى الباطل عن الحق وكذا الارتداد) وأشباههما (ولا خفاء بالحاجة الى التوفيق) كما قال الحكيم الذي لا يستغنى الانسان عنه في كل حال التوفيق (ولذلك قيل)

(اذالم يكن عون من الله للفتى \* فأكثر مايجني عليه اجتهاده)

وأما الهداية فلا سبب لاحد الى طلب السعادة) ولا الى شئ من الفضائل (الابها) أي بهداية الله ورحمته ويجب على كل انسان ان يعلم ذلك (لان داعية الانسان قد تكون مائلة الى ما فيه صلاح آخرته ولكن اذا لم يعلم ما فيه صلاح آخرته حتى يظن الفساد صلاحا فن أين ينطعم مجرد الارادة فلا فائدة في الارادة والقدرة والاسباب الابعاد الهداية) فهي مبدأ الخيرات ومنتهىها كما (قال) الله (تعالى ربنا الذي أعطى كل شئ خلقه ثم هدى وقال تعالى) مخاطبا للناس (ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكنا من أحد أبدا ولكن الله يزكي من يشاء وقال صلى الله عليه وسلم مامن أحد يدخل الجنة الا برحمة الله تعالى أي بهدائيته فقيل ولا أنت يارسول الله قال ولا أنا) تنبيه على انه لو توهمت رحمة من رفعة ابتداء وانتهاء ما كان لنا سبيل الى ذلك قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة ان أحدكم عمله الجنة قالوا ولا أنت يارسول الله قال ولا أنا الا ان يتعمدني الله منه بفضل ورحمة وفي رواية لمسلم مامن أحد يدخله عمله الجنة

البعد والفرار الفرار عن مظان الاخطار فلا تعدل بالسلامة شيئا في حق هؤلاء وهم الخلق كلهم الا من عصمه الله تعالى وهذا الطريقة فان قلت فامعنى النعم التوفيقية الراجعة الى الهداية والرشد والتأييد والتسديد فاعلم ان التوفيق لا يستغنى عنه أحد وهو عبارة عن التأليف والتلفيق بين ارادة العبد وبين قضاء الله وقدره وهذا يشمل الخير والشر وما هو سعادة وما هو شقاوة ولكن جرت العادة بتخصيص اسم التوفيق بما يوافق السعادة من جهة قضاء الله تعالى وقدره كما ان الاتحاد عبارة عن الميل فنقص عن مال الى الباطل عن الحق وكذا الارتداد ولا خفاء بالحاجة الى التوفيق ولذلك قيل

اذالم يكن عون من الله للفتى

فأكثر مايجني عليه اجتهاده

فأما الهداية فلا سبيل لاحد الى طلب السعادة الا بها لان داعية الانسان

قد تكون مائلة الى ما فيه صلاح آخرته ولكن اذالم يعلم ما فيه صلاح آخرته حتى يظن الفساد صلاحا فن أين ينطعم مجرد الارادة فلا فائدة في الارادة والقدرة والاسباب الابعاد الهداية ولذلك قال تعالى ربنا الذي أعطى كل شئ خلقه ثم هدى وقال تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكنا من أحد أبدا ولكن الله يزكي من يشاء وقال صلى الله عليه وسلم مامن أحد يدخل الجنة الا برحمة الله تعالى أي بهدائيته فقيل ولا أنت يارسول الله قال ولا أنا

الحديث



والهداية ثلاث منازل الاولى معرفة طريق الخير والشر المشار اليه بقوله تعالى (٩٧) وهديناك النجدي وقد أنعم الله تعالى به على

كافة عباده بعضه بالعقل وبعضه على لسان الرسل ولذلك قال تعالى وأما عمود فهديناهم فاستجبوا للعمى على الهدى فأسباب الهدى هي الكتب والرسل وبصائر العقول وهي مبذولة ولا يمنع منها إلا الحسد والكبر وحب الدنيا والأسباب التي تعمى القلوب وان كانت لا تعمى الابصار قال تعالى فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور ومن جملة المعميات الآلف والعادة وحب استصحاب ما وعنه العبارة بقوله تعالى انا وجدنا آباءنا على أمة الا يقعون الكبر والحسد العبارة بقوله تعالى وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وقوله تعالى أبشر امنا واحدا تتبعه فهذه المعميات هي التي منعت الاهتداء والهداية الثانية وراء هذه الهداية العامة وهي التي يد الله تعالى بها العبد حالا بعد حال وهي ثمرة المجاهدة حيث قال تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وهو المراد بقوله تعالى والذين اهتدوا زادهم هدى والهداية الثالثة وراء الهداية الثانية وهو النور الذي يشرق في عالم النبوة والولاية بعد كمال المجاهدة فيتهدى بها الى مالا يهتدى اليه بالعقل الذي يحصل به التكليف وامكان تعلم العلوم به) وعبر بعضهم عن هذه الهداية بنور الولاية التي هي في أفق نور النبوة والعمل هذا التعبير أوفق للمقام من تعبير المصنف (وهو الهدى المطلق وما عداه حجاب له ومقدمات وهو الذي شرفه الله تعالى بتخصيص الاضافة اليه وان كان الشكل

الحديث واتفعا عليه من حديث عائشة وانفرد به مسلم من حديث جابر وقد تقدم انتهى قلت وتتمام حديث أبي هريرة عند الشيخين فسددوا وقاربوا ولا يأتين أحدكم الموت اما محسن فلعلة يزداد خيرا واما مسني فاعله يستعقب وفي لفظ لهما ان ينجي أحدا منكم عماله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا ان يتغمدني الله برحمته ولكن سدوا وقاربوا واغدوا وروحوا وشئ من الدجنة والقصد القصد تبلغوا وروى ابن قانع والطبراني والضياع من حديث شريك بن طارق ان يدخل الجنة أحد منكم بعمله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا ان يتغمدني الله برحمته وفضل وفي لفظ للطبراني ما من أحد يدخل الجنة بعمل وقال الأربعة منه وروى أحمد وعبد بن حميد من حديث أبي سعيد ان يدخل أحد الجنة الأربعة الله قالوا لا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا أن يتغمدني الله (والهداية ثلاث منازل) في الدنيا (الاولى معرفة طريق الخير والشر المشار اليهما بقوله تعالى وهديناك النجدين) هـ ذاهو المشهور في التفسير وقيل طريق الثواب والعقاب وقيل طريق العقل والشرع وقال مجاهد الدين وكذلك قوله تعالى انا هديناه السبيل وقوله تعالى وهديناك النجدين (وقد أنعم الله به على كافة عباده) المكافين (بعضه بالعقل) والفتنة والمعارف الضرورية فعم به كل مكلف بل كل شئ حسب احتماله كما قال تعالى أعطى كل شئ خلقه ثم هدى فهذا هو القسم الاول من المنزلة الاولى وأشار الى القسم الثاني بقوله (وبعضه على لسان الرسل) أي الهداية التي جعلت للناس بدعائهم اياهم على السنة الانبياء والرسل وانزال القرآن (ولذلك قال الله تعالى) وجعلناهم أمة يهدون بأمرنا ولما كانت الهداية والتعليم يقتضي شيئين تعريفا من المعرف وتعرفا في المعرف وبمحاتم الهداية والتعليم فانه متى حصل البذل من الهادي والمعلم ولم يصح القبول صح ان يقال لم يهتد ولم يعلم اعتبارا بعدم القبول وصح ان يقال هدى وعلم اعتبارا ببذله وعلى الاعتبار الثاني ينزل قوله تعالى (وأما عمود فهديناهم فاستجبوا للعمى على الهدى فأسباب الهدى هي الكتب والرسل وبصائر العقول) التي هي مبدأ الهداية (وهي مبذولة) لهم (ولا يمنع منها إلا الحسد والكبر وحب الدنيا والأسباب التي تعمى القلوب) أي تعطي على بصيرتها (وان كانت لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور) وعنى عين القاب الباطنة أشد من عى العين الظاهرة واليه الإشارة بقوله تعالى أم على قلوب أقفالها (ومن جملة المعميات الآلف والعادة) بالشئ (وحب استصحاب ما وعنه العبارة بقوله تعالى انا وجدنا آباءنا على أمة) وانا على آناهم مقتدون وكذا قوله صلى الله عليه وسلم حبل الشئ يعمى ويصم (وعن الكبر والحسد العبارة بقوله تعالى وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) وقد تقدم الكلام عليه (وقوله تعالى أبشر امنا واحدا تتبعه) انا اذا في ضلال وسعر فكل ذلك منشؤه التكبر على المؤمنين والتحاسد على ما أعطاهم الله تعالى (فهذه هي المعميات التي منعت الاهتداء) وأشدها حب الدنيا فانه رأس كل خطيئة (والهداية الثانية وراء هذه الهداية العامة) التي هي الاولى (وهي التي يد الله تعالى بها العبد حالا بعد حال بحسب استزادته) من العلم والعمل الصالح وهو التوفيق الذي يختص به من اهتدى (وهي ثمرة المجاهدة قال تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وهو المراد بقوله تعالى والذين اهتدوا زادهم هدى) وآناهم تقواهم وقوله تعالى ومن يؤمن بالله يهد قلبه (والهداية الثالثة وراء الهداية الثانية وهو النور الذي يشرق في عالم النبوة والولاية بعد كمال المجاهدة فيتهدى بها الى مالا يهتدى اليه بالعقل الذي يحصل به التكليف وامكان تعلم العلوم به) وعبر بعضهم عن هذه الهداية بنور الولاية التي هي في أفق نور النبوة والعمل هذا التعبير أوفق للمقام من تعبير المصنف (وهو الهدى المطلق وما عداه حجاب له ومقدمات وهو الذي شرفه الله تعالى بتخصيص الاضافة اليه وان كان الشكل

(١٣) (تحاف السادة المتقين) - (تاسع) بعد كمال المجاهدة فيتهدى بها الى مالا يهتدى اليه بالعقل الذي يحصل به التكليف وامكان تعلم العلوم وهو الهدى المطلق وما عداه حجاب له ومقدمات وهو الذي شرفه الله تعالى بتخصيص الاضافة اليه وان كان الشكل



له نور يمشي به في الناس والمعنى بقوله تعالى أفن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه \* وأما الرشد فمعنى به العناية الالهية التي تعين الانسان عند توجهه الى مقاصده فتقويه على ما فيه صلاحه وتفتريه عما فيه فساده ويكون ذلك من الباطن كما قال تعالى ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل وكناه عالمين فالرشد عبارة عن هداية باعثة الى جهة السعادة محركة اليها فالصبي اذا بلغ خبير يحفظ المال وطرق التجارة والاستثمار ولكنه مع ذلك يبذروا يريد الاستمتاع لا يسمى رشدا لعدم هدايته بل لقصور هدايته عن تحريك داعيته فكم من شخص يقدم على ما يعلم انه يضره فقد أعطى الهداية وميز بها عن الجاهل الذي لا يدري أنه يضره ولكن ما أعطى الرشد فالرشد بهذا الاعتبار أكمل من مجرد الهداية الى وجوه الاعمال وهي نعمة عظيمة \* وأما التسديد فهو توجيه حركته الى صوب المطلوب وتيسرها عليه ليستد في صوب الصواب في أسرع وقت فان الهداية مجرد هالة تكفي بل لا بد من هداية محركة للداعية وهي

من جهته تعالى فقال تعالى قل ان هدى الله هو الهدى (فأضاف ذلك الى لفظ الله تعظيما له كقوله بيت الله ثم قال هو الهدى فجعله الهدى المطلق وكذلك قوله تعالى هدى للمتقين فالهدى والهداية في موضوع اللغة واحد ولكن قد خص الله لفظ الهدى بما تولاؤه وأعطاه واختص هو به دون ما هو الى الانسان (وهو المسمى حياة في قوله تعالى أو من كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نور يمشي به في الناس و) نورا (بقوله تعالى أفن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه) وبقوله تعالى يا أيها الذين امنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا أي نورا تفرقون به بين الحق والباطل وبتحري هذه المنازل الثلاثة يتوصل الى الهداية للجنة في الآخرة وهي المذكورة في قوله تعالى وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله الآية وهذه الهدايات الاربع مرتبة فمن لم يحصل له الاولى لا يحصل له الثانية بل لا يصح تكليفه ومن لم يحصل له الثانية لا يحصل له الثالثة والرابعة والانسان لا يقدر ان يهدي أحد الا بالدعاء أو تعريف الطريق دون سائر الهدايات والى سائر الهدايات أشار بقوله انك لا تهدي من أحببت وكل هداية ذكر الله فيها انه منع الكافرين والظالمين فهي الهداية الثالثة التي هي التوفيق الذي يختص به المهتدون والرابعة التي هي الثواب في الآخرة وادخال الجنة المشار اليها بقوله تعالى كين يهدي الله قوما كفروا بعد ايمانهم الى قوله والله لا يهدي القوم الظالمين وكل هداية نفاها عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن البشر وذكر انهم غير قادرين عليها فهي ماعد المختص به من الدعاء وتعريف الطريق وذلك كاعطاء العقل والتوفيق وادخال الجنة والى هذا المعنى أشار بقوله أفأنت تكبره الناس حتى يكونوا مؤمنين وقوله ومن يهد الله فهو المهتد أي طالب الهدى ومتمحريه هو الذي يوفق ويهديه الى طريق الجنة لا من ضاده فتحري طريق الضلالة والكفر كقوله والله لا يهدي القوم الكافرين وقوله ان الله لا يهدي من هو كاذب كفار الكاذب الكفار هو الذي لا يقبل هدايته فان ذلك راجع الى هذا وان لم يكن موضوعا لذلك ومن لم يقبل هدايته لم يهتد وأما قوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم فقد قيل عنى به الهداية العامة التي هي العقل والاسنة الانبياء وأمرنا بان نقول ولكن بالسنتنا وان كان قد فعل ليعطينا ثوابا كما أمرنا ان نقول اللهم صل على محمد وان كان قد صلى عليه بقوله ان الله وملائكته يصلون على النبي وقيل ان ذلك دعاء يحفظنا من استغواء الغواية واستهواء الشهوات وقيل هو سؤال للتوفيق الموعود في قوله والذين اهتدوا زادهم هدى (وأما الرشد فمعنى به العناية الالهية التي تعين الانسان) في أموره (عند توجهه الى مقاصده فتقويه على ما فيه) كذا في النسخ ونص الذريعة فتقربه مما فيه (صلاحه وتفتريه) أي تكسله (عما فيه فساده و) أكثر ما (يكون ذلك من الباطن كما قال تعالى ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل وكناه عالمين) وكثيرا ما يكون ذلك بتقوية العزم أو فسحه واليه توجه قوله تعالى واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه (فالرشد عبارة عن هداية باعثة الى جهة السعادة محركة اليها فالصبي اذا بلغ خبير يحفظ المال وطرق التجارة والاستثمار) أي كيفية تمسك المال (ولكنه مع ذلك يبذريه تبذيرا ولا يريد الاستمتاع لا يسمى رشدا لعدم هدايته بل لقصور هدايته عن تحريك داعيته فكم من شخص يقدم على ما يعلم انه يضره وأعطى الهداية وميز بها عن الجاهل الذي لا يدري انه يضره ولكن ما أعطى الرشد فالرشد أكمل من مجرد الهداية الى وجوه الاعمال وهي نعمة عظيمة من النعم التوفيقية (وأما التسديد فهو توجيه حركته الى صوب) الغرض (المطلوب وتيسرها عليه) بان تقوم ارادته وحركته نحوه (ليستد في صوب الصواب) ويحجم عليه (في أسرع وقت) يمكن الوصول فيه اليه وهو المراد بقوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم في أحد الوجوه (فان الهداية بمجرد هالة تكفي بل لا بد من هداية محركة للداعية وهي الرشد والرشد لا يكفي بل لا بد من تيسير الحركات بمساعدة الاعضاء والآلات حتى يتم المراد فما انبعثت الداعية اليه فالهداية محض



التعريف والرشد هو تنبيه الداعية لتستيقظ وتحرك والتسديد اعانة ونصرة بتحريك الاعضاء في صوب السداد وأما التأييد فكأنه جامع لكل وهو عبارة عن تقوية أمره بالبصيرة من داخل وتقوية البطش ومساعدة الأسباب من خارج وهو المراد بقوله عز وجل إذا يدرك روح القدس وتقرب منه العصمة وهي عبارة عن جود الهى يسبح في الباطن يقوى (٩٩) به الانسان على تحرى الخير وتجنب

الشر حتى يصير كمنع من باطنه غير محسوس وایاه عنى بقوله تعالى ولقد همت به وهمهم بالولاء أن رأى برهان ربه فهذه هي مجامع النعم ولن تثبت الا بما يخوله الله من الفهم الصافي الثاقب والسمع الواعى والقلب البصير المتواضع المراعى والمعلم الناصح والمسال الزائد على ما يقصر عن المهمات بقلته القاصر عما يشغل عن الدين بكثرة والعز الذى يصونه عن سفه السفهاء وظلم الاعداء ويستدعى كل واحد من هذه الاسباب الستة عشر أسبابا وتستدعى تلك الاسباب أسبابا إلى أن تنتهى بالآخرة الى دليل المنخيرين وملجأ المضطربين وذلك رب الارباب ومسبب الاسباب وإذا كانت تلك الاسباب طويلة لا يحتمل مثل هذا الكتاب استقصاها فلنذكر منها أنموذجا ليعلم به معنى قوله تعالى ران تعدوا نعمة الله لا تحصوها والله التوفيق

(بيان وجه الانموذج فى كثرة نعم الله تعالى وتسلسلها وخروجها

التعريف) والدلالة بلطف (والرشد هو تنبيه الداعية لتستيقظ وتحرك والتسديد اعانة ونصرة بتحريك الاعضاء فى صوب السداد) والنصرة من الله تعالى معونة للانبياء والاولياء وصالحى العباد بما يؤدى الى صلاحهم عاجلا وآجلا وذلك تارة يكون من خارج بمن يقضه الله تعالى فيعينه وتارة من داخل بان يقوى قلوب الاولياء أو يلقى رعبا فى قلوب الاعداء وعلى ذلك قوله تعالى انا لننصر رسلنا والذين آمنوا فى الحياة الدنيا والآخرة وقوله تعالى ولقد سبق كتماننا العبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون وأما ما يختص بسعادة الدنيا ولا يعتبر فيه العاقبة فيقال لها الدول والدولة وعلى هذا قوله تعالى وتلك الايام نداولها بين الناس وقوله فى وصف النبی ؑ كى لا يكون دولة بين الاغنياء منكم (وأما التأييد فكأنه جامع لكل وهو عبارة عن تقوية أمره بالبصيرة من داخل وبقوة البطش ومساعدة الأسباب من خارج وهو المراد بقوله تعالى إذا يدرك روح القدس) وهو مثال للاول (وتقرب منه العصمة وهي عبارة عن جود الهى) أى فیض من فیوضاته (يسبح فى الباطن) أى يعرض فيه (يقوى به الانسان على تحرى الخير وتجنب الشر حتى يصير كمنع) له (من باطنه غير محسوس) أى وان لم يكن منعاً محسوساً (وایاه عنى بقوله تعالى ولقد همت به وهمهم بالولاء ان رأى برهان ربه) وقد روى ان يوسف عليه السلام رأى صورة يعقوب عليه السلام وهو غاض على ابهامه فأجهم وليس ذلك بمانع ينافى التكليف كما توهمه بعض المتكلمين فان ذلك كان تصوراً منه وتذكراً لما كان قد حذر منه وعلى هذا قال لنصرف عنه السوء والفحشاء الآية ومن عصمته تعالى ان يكرر الوعيد على من يريد عصمته لئلا يغفل ساعة عن مراعاة نفسه كقوله تعالى للنبي صلى الله عليه وسلم ولو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين (فهذه هي مجامع النعم وان تستثبت الا بما يخوله الله) أى بنعمه (من الفهم الصافي الثابت والسمع الواعى) لما يحفظه (والقلب البصير المتواضع المراعى) تقييض (المعلم الناصح) له والتوفيق الموافق (و) امداده من (المسال الزائد على ما يقصر عن المهمات بقلته القاصر عما يشغل عن الدين بكثرته) هكذا فى النسخ ولفظ الذريعة وامداده من المسال بما لا يقدره عن مغراه قلته ولا يشغله عنه كثرته (و) من العشيبة و(العز الذى يصونه عن سفه السفهاء وظلم الاعداء) وعن الغرض منه من جهة الاغنياء وان يخوله من كبر الهمة وقوة العزيمة ما يحفظه عن التشوق للمنازل الدنية والتأخر عن بلوغ كل منزلة سنية (ويستدعى كل واحد من هذه الاسباب الستة عشر أسبابا وتستدعى تلك الاسباب أسبابا إلى أن تنتهى بالآخرة الى دليل المنخيرين وملجأ المضطربين وذلك رب الارباب ومسبب الاسباب) جل جلاله وعم نواله (وإذا كانت تلك الاسباب طويلة لا يحتمل مثل هذا الكتاب استقصاها) أى طلب نهايتها (فلنذكر منها أنموذجا ليعلم به معنى قوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها والله التوفيق) وهو حسبي ونعم الوكيل

(بيان وجه الانموذج فى كثرة نعم الله تعالى وتسلسلها وخروجها عن الحد والحصص) \* (اعلم) هـ ذلك الله تعالى (انا جعنا) فيما تقدم (النعم) الموهوبة والمكتسبة (فى ستة عشر ضرباً) من ضرب أربعة فى أربعة فالاربعة أصول ولكل أصل أربعة (وجعلنا صحة البدن) وسلامته من الاسقام (نعمه من النعم الواقعة فى الرتبة المتأخرة) لانها من جملة الفضائل البدنية المكتملة للفضائل النفسية (فهذه النعمة الواحدة لو أردنا ان نستقصى الاسباب التى بهاتمت هذه النعمة) أى نطلب نهايتها (لم نقدر عليها ولكن الا كل أحد أسباب الصحة فلنذكر نبذة من جملة الاسباب التى بهاتمت نعمة الاكل

عن الحصر والاحصاء) \* اعلم أنا جعنا النعم فى ستة عشر ضرباً وجعلنا صحة البدن نعم من النعم الواقعة فى الرتبة المتأخرة فهذه النعمة الواحدة لو أردنا أن نستقصى لاسباب التى بهاتمت هذه النعمة لم نقدر عليها ولكن الاكل أحد أسباب الصحة فلنذكر نبذة من جملة الاسباب التى بهاتمت نعمة الاكل



فلا يخفى أن الاكل فعل وكل فعل من هذا النوع فهو حركة وكل حركة لا بد لها من جسم متحرك هو التي لا بد لها من قدرة على الحركة ولا بد من ارادة للحركة ولا بد من علم بالمراد والادراك ولا بد لكل من مأكل ولا بد للمأكل من أصل منه يحصل ولا بد له من صانع يصلحه فلذلك أسباب الادراك ثم أسباب الارادات (١٠٠) ثم أسباب القدرة ثم أسباب المأكل على سبيل التلويح لاعلى سبيل الاستقصاء (الطرف

الاول في نعم الله تعالى في خلق أسباب الادراك) \* اعلم ان الله تعالى خلق النبات وهو أكمل وجودا من الحجر والمدر والحديد والنحاس وسائر الجواهر التي لا تنمى ولا تغذى فان النبات خلق فيه قوة بهما يجذب الغذاء الى نفسه من جهة أصله وعروقه التي في الارض وهي له آلات بها يجذب الغذاء وهي العروق الدقيقة التي تراها في كل ورقة ثم تغلظ أصولها ثم تنشعب ولا تزال تستدق وتنشعب الى عروق شعيرية تنبسط في أجزاء الورقة حتى تغيب عن البصر الا أن النبات مع هذا الكمال ناقص فانه اذا أعوزه غذاء يساق اليه ويمس أصله جف وييس ولم يمكنه طلب الغذاء من موضع آخر فان الطلب انما يكون بمعرفة المطلوب وبالانتقال اليه والنبات عاجز عن ذلك فمن نعمة الله تعالى عليك أن خلق لك آلات الاحساس وآلة الحركة في طلب الغذاء فانظر الى ترتيب حكمته الله تعالى في خلق الحواس الخمس التي هي آلة الادراك) وتحقق المقام ان الافعال الصادرة انما تصدر عن القوى لاعن الجسم فان الجسم لا يفعل من حيث الجسمية بل بالقوة التي فيه أو بقوة متعلقة به فالقوة مبدأ الفعل وكل فاعل اما قوة أو ذوق أو تفعل بقوته فالفاعل هو القوة والجسم آلة في الافعال فباستعماله على الوجه الالهي تستكمل اذا عرفت هذا فاعلم ان النفس قد عرفت تجرد هاو كونها في أول انشائه ناقصة محتاجة الى الاستكمال بالاجسام ولم يمكنها معرفة الجسم وما فيه من المعاني من غير آلة جزئية فخلق الباري جل جلاله حواس ظاهرة تدرك بواسطتها الاجسام وعوارفها المكتسبة من الفيض العقلي بحسب استعدادها من الالوان والاشكال والطعوم والروائح وغير ذلك وحواس باطنية تدرك بها أنواعا أخرى من المعارف وهذه الحواس آلات للنفس تستخدمها في مهماتها ومقاصدها ويحصل لها شعور بالمحسوسات بواسطتها فالحواس الظاهرة خمسة (فالاولها حاسة اللمس) وهي قوة منبثة في جميع البدن تدرك بها الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة ونحوها عند الاتصال به (وانما خلقت لك) هذه القوة (حتى اذا مستك نار محرقة أو سيف جارح تحس به فتهرب منه وهذا أول حس يخلق للحيوان ولا يتصور حيوان الا ويكون له هذا الحس لانه ان لم يحس أصلا فليس بحيوان) ولذلك قالوا الحيوان جسم نام حساس متحرك (وأنقص درجات الحس ان يحس بما يلاصقه ويماسه) ويتصل به (فان الاحساس بما يبعد منه احساس أتم لا محالة وهذا الحس موجود لكل حيوان حتى الدودة التي في الطين فانها اذا غرز فيهابرة انقبضت للهرب لا كالنبات فان

ولا يخفى ان الاكل فعل) لانه هيئة حاصله للكل بسبب كونه آكلا (وكل فعل من هذا النوع فهو حركة) لانه خروج من الفعل الى القوة بالتدريج (وكل حركة فلا بد لها من جسم متحرك) وتكون تلك الحركة عارضة لذاته والجسم ماله طول وعرض وعمق (هو) أي ذلك الجسم (التي لا بد لها) أي لتلك الحركة (من قدرة على الحركة ولا بد لها من ارادة للحركة ولا بد) مع ذلك (من علم بالمراد) وادراك له ولا بد للكل من مأكل ولا بد للمأكل من أصل منه يحصل وجوده (ولا بد له من صانع يصلحه) وبه يشه لا كل (فلذلك أسباب الادراك أولا ثم أسباب الارادات ثم أسباب القدرة ثم أسباب المأكل على سبيل التلويح) والاشارة (لاعلى سبيل الاستقصاء) والاحاطة

(الطرف الاول) \* (في بيان) نعم الله تعالى في خلق أسباب الادراك اعلم ان الله تعالى خلق النبات وهو ما يخرج من الارض من الناميات سواء كان له ساق كالشجر أم لا كالنجم لكن خص عرفا بما لا ساق له (وهو أكمل وجودا من الحجر والمدر والحديد والنحاس وسائر الجواهر التي تنمو) غموا (ولا تغذى فان النبات خلق فيه قوة بها يجذب الغذاء الى نفسه من جهة أصله وعروقه التي هي) (في) باطن (الارض وهي له آلات بها يجذب الغذاء وهي العروق الدقيقة التي تراها في كل ورقة تغلظ أصولها) وهي منابت الاوراق (ثم تنشعب وتتفرق ولا تزال تستدق وتنشعب) أي تنقسم (الى عروق) دقيقة (شعيرية) أي مثل الشعر في الدقة (تنبسط في أجزاء الورقة حتى تغيب عن البصر الا ان النبات مع هذا الكمال) بالاضافة الى الجواهر المذكورة (ناقص فانه لو أعوزه) أي أحوج به (غذاء يساق اليه ويمس أصله جف وييس) وذهبت نضارته (ولم يمكنه طلب الغذاء من موضع آخر فان الطلب انما يكون بمعرفة المطلوب وبالانتقال اليه والنبات عاجز عن ذلك) أي لا قدرة له على الانتقال من موضعه (فمن نعمة الله عليك ان خلق لك آلة الاحساس وآلة الحركة في طلب الغذاء فانظر الى ترتيب حكمته الله تعالى في خلق الحواس الخمس الظاهرة) (التي هي آلة الادراك) وتحقق المقام ان الافعال الصادرة انما تصدر عن القوى لاعن الجسم فان الجسم لا يفعل من حيث الجسمية بل بالقوة التي فيه أو بقوة متعلقة به فالقوة مبدأ الفعل وكل فاعل اما قوة أو ذوق أو تفعل بقوته فالفاعل هو القوة والجسم آلة في الافعال فباستعماله على الوجه الالهي تستكمل اذا عرفت هذا فاعلم ان النفس قد عرفت تجرد هاو كونها في أول انشائه ناقصة محتاجة الى الاستكمال بالاجسام ولم يمكنها معرفة الجسم وما فيه من المعاني من غير آلة جزئية فخلق الباري جل جلاله حواس ظاهرة تدرك بواسطتها الاجسام وعوارفها المكتسبة من الفيض العقلي بحسب استعدادها من الالوان والاشكال والطعوم والروائح وغير ذلك وحواس باطنية تدرك بها أنواعا أخرى من المعارف وهذه الحواس آلات للنفس تستخدمها في مهماتها ومقاصدها ويحصل لها شعور بالمحسوسات بواسطتها فالحواس الظاهرة خمسة (فالاولها حاسة اللمس) وهي قوة منبثة في جميع البدن تدرك بها الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة ونحوها عند الاتصال به (وانما خلقت لك) هذه القوة (حتى اذا مستك نار محرقة أو سيف جارح تحس به فتهرب منه وهذا أول حس يخلق للحيوان ولا يتصور حيوان الا ويكون له هذا الحس لانه ان لم يحس أصلا فليس بحيوان) ولذلك قالوا الحيوان جسم نام حساس متحرك (وأنقص درجات الحس ان يحس بما يلاصقه ويماسه) ويتصل به (فان الاحساس بما يبعد منه احساس أتم لا محالة وهذا الحس موجود لكل حيوان حتى الدودة التي في الطين فانها اذا غرز فيهابرة انقبضت للهرب لا كالنبات فان

النبات

لكن حتى اذا مستك نار محرقة أو سيف جارح تحس به فتهرب منه وهذا أول حس يخلق للحيوان ولا يتصور

حيوان الا ويكون له هذا الحس لانه ان لم يحس أصلا فليس بحيوان وأنقص درجات الحس ان يحس بما يلاصقه ويماسه فان الاحساس بما يبعد منه احساس أتم لا محالة وهذا الحس موجود لكل حيوان حتى الدودة التي في الطين فانها اذا غرز فيهابرة انقبضت للهرب لا كالنبات فان



النبات يقطع فلا ينقبض اذ لا يحس بالقطع الا انك لو لم يخلق لك الا هذا الحس لكنت (١٠١) ناقصا كالذود لا تقدر على طلب الغذاء من

حيث يبعد عنك بل ما يحس بذلك فتجذب به فتجذب به الى نفسك فافقترت الى حس تدرك به ما بعد عنك فخلق لك الشم الا انك تدرك به الرائحة ولا تدري انها جاءت من أى ناحية فتحتاج الى أن تطوف كثيرا من الجوانب فربما تعر على الغذاء الذى شهت ريحه و ربما لم تعرفه فتكون فى غايه النقصان لو لم يخلق لك الا هذا خلق لك البصر لتدرك به ما بعد عنك وتدرك جهته فتقصده تلك الجهة بعينها الا انه لو لم يخلق لك الا هذا لكانت ناقصا اذ لا تدرك بهذا ما وراء الجدران والحجب فتبصر غدا ليس بينك وبينه حجاب وتبصر عدوا لا حجاب بينك وبينه وأما ما بينك وبينه حجاب فلا تبصره وقد لا ينكشف الحجاب الا بعد قرب العدو منك (فتعجز عن الهرب) من بين يديه (خلق لك السمع) وهو قوة مودعة فى القصب المفروش فى مقعر الصمغ به تدرك الاصوات بطريق وصول الهواء المتكيفة بكيفية الصوت الى الصمغ (حتى تدرك به الاصوات) والنعيمات اللذيذة والبشعة الحاصلة من تصادم الاجسام (من وراء الجدران عند جريان الحركات) بواسطة الروح المودعة فى العصب على حد مخصوص من القرب والبعد وشدة الصوت ورفعته (لانك لا تدرك بالبصر الاشياء حاضرا واما الغائب فلا يمكنك معرفته الا بكلام ينتظم من حروف وأصوات تدرك بحس السمع فاشتدت اليه حاجتك فخلق لك ذلك وميزت بفهم الكلام من سائر الحيوانات) وقاعدة تسلك الهواء بمقاطع الحروف غير صحيحة لكون الهواء غير حافظ للشكل لانه سريع الالتئام ثم يتشوش ما عند أذنه من الهواء ينبغي ان لا يسمع شيئا لتشوش التوجات واضطرابها وقول القائل بان الصوت يخرق الهواء وينفذ فيه غير سديد فانه اذا تشوش الهواء المجاور للأذن بالأكية لا يبقى للبعض قوة النفوذ والامتياز عن الباقي وأما ما قيل ان الصوت متعلق بقلع أو قرع لا كيف اتفق بل عند حركة من الهواء بعنف فلا ينبغي ان تفهم كونه مادا خائفا فى حقيقة الصوت بقاء الصوت بعد الفراغ عنهما والصواب ان الصوت لا يعرف بشئ أصلا وكذا بساط جميع المحسوسات فان التعريفات لا بد وان تنتهى الى معلومات مستغنية عن التعريف لكون التسلسل باطلا واذا وجبت النهاية ولا شئ أظهر من المحسوسات لان جميع علومنا منتزعة منها وهى المعلومات الأولية وبها تعرف مركبات الحقيقة الصوت لا تعرف لمن لا يسمع له وكذلك الضوء لمن لا يبصر له ومن كان له فهو مستغن عن التعريف فالصوت أمر بسيط صورته فى العقل كصورته فى الحس وحقيقته انه صوت فقط وكذا اللون وسائر المحسوسات وأما ان سبب الصوت قلع أو قرع وان الهواء شرط واذا لم يكن على سبيل حصول المقاطع كان على وجه آخر شرط فهو بحث آخر لا مدخل له فى حقيقة الصوت والله أعلم (وكل ذلك ما كان يغنيك لو لم يكن لك حس الذوق) وهى قوة منبثة فى العصب المفروش على جرم اللسان تدرك بها الطعوم بمخالطة الرطوبة اللعابية وبسائط الطعوم هى الحلاوة والمرارة والجوضة والعفوصة والقبض والحرافة والملوحة والدسومة وواحد لا طعم له ويسمى التفه (اذ يصل الغذاء اليك فلا تدرك انه موافق لك أو مخالف فتأكله فتهلك كالشجرة يضرب فى أصلها كل مائع ولا ذوق لها فتجذب به وربما يكون ذلك سبب جفافها) أى يسهلها وليست النفس دراية بمجرد هذه الا لان بل هذه محال لها خواص واستعدادات مختلفة وأمرجة مخصوصة اذا وصل اليها الروح النفسانى اللطيف وجال فيها استعداد ذلك لان تفيض النفس عليه هيئة مستعدة بتلك الهيئة لان يكون مرآة للنفس تشهد بواسطة استعماله على وجوه مخصوصة العالم الحسى وخواصه لمناسبة ما بين النفس وذلك الروح الذى حصل له بتردده فى تلك الآلة هيئة مخصوصة تقتضى ان تشهد به النفس عند الاستعمال نوعا من المعلومات

النبات يقطع فلا ينقبض اذ لا يحس بالقطع الا انك لو لم يخلق لك الا هذا الحس لكنت ناقصا كالذود لا يقدر على طلب الغذاء من حيث يبعد عنك بل ما يحس بذلك فتجذب به فتجذب به الى نفسك فافقترت الى حس تدرك به ما بعد عنك فخلق لك الشم الا انك تدرك به الرائحة ولا تدري انها جاءت من أى ناحية فتحتاج الى أن تطوف كثيرا من الجوانب فربما تعر على الغذاء الذى شهت ريحه و ربما لم تعرفه فتكون فى غايه النقصان لو لم يخلق لك الا هذا خلق لك البصر لتدرك به ما بعد عنك وتدرك جهته فتقصده تلك الجهة بعينها الا انه لو لم يخلق لك الا هذا لكانت ناقصا اذ لا تدرك بهذا ما وراء الجدران والحجب فتبصر غدا ليس بينك وبينه حجاب وتبصر عدوا لا حجاب بينك وبينه وأما ما بينك وبينه حجاب فلا تبصره وقد لا ينكشف الحجاب الا بعد قرب العدو منك (فتعجز عن الهرب) من بين يديه (خلق لك السمع) وهو قوة مودعة فى القصب المفروش فى مقعر الصمغ به تدرك الاصوات بطريق وصول الهواء المتكيفة بكيفية الصوت الى الصمغ (حتى تدرك به الاصوات) والنعيمات اللذيذة والبشعة الحاصلة من تصادم الاجسام (من وراء الجدران عند جريان الحركات) بواسطة الروح المودعة فى العصب على حد مخصوص من القرب والبعد وشدة الصوت ورفعته (لانك لا تدرك بالبصر الاشياء حاضرا واما الغائب فلا يمكنك معرفته الا بكلام ينتظم من حروف وأصوات تدرك بحس السمع فاشتدت اليه حاجتك فخلق لك ذلك وميزت بفهم الكلام من سائر الحيوانات) وقاعدة تسلك الهواء بمقاطع الحروف غير صحيحة لكون الهواء غير حافظ للشكل لانه سريع الالتئام ثم يتشوش ما عند أذنه من الهواء ينبغي ان لا يسمع شيئا لتشوش التوجات واضطرابها وقول القائل بان الصوت يخرق الهواء وينفذ فيه غير سديد فانه اذا تشوش الهواء المجاور للأذن بالأكية لا يبقى للبعض قوة النفوذ والامتياز عن الباقي وأما ما قيل ان الصوت متعلق بقلع أو قرع لا كيف اتفق بل عند حركة من الهواء بعنف فلا ينبغي ان تفهم كونه مادا خائفا فى حقيقة الصوت بقاء الصوت بعد الفراغ عنهما والصواب ان الصوت لا يعرف بشئ أصلا وكذا بساط جميع المحسوسات فان التعريفات لا بد وان تنتهى الى معلومات مستغنية عن التعريف لكون التسلسل باطلا واذا وجبت النهاية ولا شئ أظهر من المحسوسات لان جميع علومنا منتزعة منها وهى المعلومات الأولية وبها تعرف مركبات الحقيقة الصوت لا تعرف لمن لا يسمع له وكذلك الضوء لمن لا يبصر له ومن كان له فهو مستغن عن التعريف فالصوت أمر بسيط صورته فى العقل كصورته فى الحس وحقيقته انه صوت فقط وكذا اللون وسائر المحسوسات وأما ان سبب الصوت قلع أو قرع وان الهواء شرط واذا لم يكن على سبيل حصول المقاطع كان على وجه آخر شرط فهو بحث آخر لا مدخل له فى حقيقة الصوت والله أعلم (وكل ذلك ما كان يغنيك لو لم يكن لك حس الذوق) وهى قوة منبثة فى العصب المفروش على جرم اللسان تدرك بها الطعوم بمخالطة الرطوبة اللعابية وبسائط الطعوم هى الحلاوة والمرارة والجوضة والعفوصة والقبض والحرافة والملوحة والدسومة وواحد لا طعم له ويسمى التفه (اذ يصل الغذاء اليك فلا تدرك انه موافق لك أو مخالف فتأكله فتهلك كالشجرة يضرب فى أصلها كل مائع ولا ذوق لها فتجذب به وربما يكون ذلك سبب جفافها) أى يسهلها وليست النفس دراية بمجرد هذه الا لان بل هذه محال لها خواص واستعدادات مختلفة وأمرجة مخصوصة اذا وصل اليها الروح النفسانى اللطيف وجال فيها استعداد ذلك لان تفيض النفس عليه هيئة مستعدة بتلك الهيئة لان يكون مرآة للنفس تشهد بواسطة استعماله على وجوه مخصوصة العالم الحسى وخواصه لمناسبة ما بين النفس وذلك الروح الذى حصل له بتردده فى تلك الآلة هيئة مخصوصة تقتضى ان تشهد به النفس عند الاستعمال نوعا من المعلومات

النبات يقطع فلا ينقبض اذ لا يحس بالقطع الا انك لو لم يخلق لك الا هذا الحس لكنت ناقصا كالذود لا يقدر على طلب الغذاء من حيث يبعد عنك بل ما يحس بذلك فتجذب به فتجذب به الى نفسك فافقترت الى حس تدرك به ما بعد عنك فخلق لك الشم الا انك تدرك به الرائحة ولا تدري انها جاءت من أى ناحية فتحتاج الى أن تطوف كثيرا من الجوانب فربما تعر على الغذاء الذى شهت ريحه و ربما لم تعرفه فتكون فى غايه النقصان لو لم يخلق لك الا هذا خلق لك البصر لتدرك به ما بعد عنك وتدرك جهته فتقصده تلك الجهة بعينها الا انه لو لم يخلق لك الا هذا لكانت ناقصا اذ لا تدرك بهذا ما وراء الجدران والحجب فتبصر غدا ليس بينك وبينه حجاب وتبصر عدوا لا حجاب بينك وبينه وأما ما بينك وبينه حجاب فلا تبصره وقد لا ينكشف الحجاب الا بعد قرب العدو منك (فتعجز عن الهرب) من بين يديه (خلق لك السمع) وهو قوة مودعة فى القصب المفروش فى مقعر الصمغ به تدرك الاصوات بطريق وصول الهواء المتكيفة بكيفية الصوت الى الصمغ (حتى تدرك به الاصوات) والنعيمات اللذيذة والبشعة الحاصلة من تصادم الاجسام (من وراء الجدران عند جريان الحركات) بواسطة الروح المودعة فى العصب على حد مخصوص من القرب والبعد وشدة الصوت ورفعته (لانك لا تدرك بالبصر الاشياء حاضرا واما الغائب فلا يمكنك معرفته الا بكلام ينتظم من حروف وأصوات تدرك بحس السمع فاشتدت اليه حاجتك فخلق لك ذلك وميزت بفهم الكلام من سائر الحيوانات) وقاعدة تسلك الهواء بمقاطع الحروف غير صحيحة لكون الهواء غير حافظ للشكل لانه سريع الالتئام ثم يتشوش ما عند أذنه من الهواء ينبغي ان لا يسمع شيئا لتشوش التوجات واضطرابها وقول القائل بان الصوت يخرق الهواء وينفذ فيه غير سديد فانه اذا تشوش الهواء المجاور للأذن بالأكية لا يبقى للبعض قوة النفوذ والامتياز عن الباقي وأما ما قيل ان الصوت متعلق بقلع أو قرع لا كيف اتفق بل عند حركة من الهواء بعنف فلا ينبغي ان تفهم كونه مادا خائفا فى حقيقة الصوت بقاء الصوت بعد الفراغ عنهما والصواب ان الصوت لا يعرف بشئ أصلا وكذا بساط جميع المحسوسات فان التعريفات لا بد وان تنتهى الى معلومات مستغنية عن التعريف لكون التسلسل باطلا واذا وجبت النهاية ولا شئ أظهر من المحسوسات لان جميع علومنا منتزعة منها وهى المعلومات الأولية وبها تعرف مركبات الحقيقة الصوت لا تعرف لمن لا يسمع له وكذلك الضوء لمن لا يبصر له ومن كان له فهو مستغن عن التعريف فالصوت أمر بسيط صورته فى العقل كصورته فى الحس وحقيقته انه صوت فقط وكذا اللون وسائر المحسوسات وأما ان سبب الصوت قلع أو قرع وان الهواء شرط واذا لم يكن على سبيل حصول المقاطع كان على وجه آخر شرط فهو بحث آخر لا مدخل له فى حقيقة الصوت والله أعلم (وكل ذلك ما كان يغنيك لو لم يكن لك حس الذوق) وهى قوة منبثة فى العصب المفروش على جرم اللسان تدرك بها الطعوم بمخالطة الرطوبة اللعابية وبسائط الطعوم هى الحلاوة والمرارة والجوضة والعفوصة والقبض والحرافة والملوحة والدسومة وواحد لا طعم له ويسمى التفه (اذ يصل الغذاء اليك فلا تدرك انه موافق لك أو مخالف فتأكله فتهلك كالشجرة يضرب فى أصلها كل مائع ولا ذوق لها فتجذب به وربما يكون ذلك سبب جفافها) أى يسهلها وليست النفس دراية بمجرد هذه الا لان بل هذه محال لها خواص واستعدادات مختلفة وأمرجة مخصوصة اذا وصل اليها الروح النفسانى اللطيف وجال فيها استعداد ذلك لان تفيض النفس عليه هيئة مستعدة بتلك الهيئة لان يكون مرآة للنفس تشهد بواسطة استعماله على وجوه مخصوصة العالم الحسى وخواصه لمناسبة ما بين النفس وذلك الروح الذى حصل له بتردده فى تلك الآلة هيئة مخصوصة تقتضى ان تشهد به النفس عند الاستعمال نوعا من المعلومات







مقدمة الدماغ مثل صاحب  
القصص والكتب على باب  
الملك يجمع القصص  
والكتب الواردة من نواحي  
العالم فيأخذها وهي محتومة  
ويسلمها اذ ليس له الا  
أخذها وجعلها وحفظها  
فاما معرفة حقائق ما فيها  
فلا ولكن اذا صادف القلب  
العاقل الذي هو الامير  
والملك سلم الانها آت اليه  
محتومة فيفتشها الملك ويطالع  
منها على أسرار المملكة  
ويحكم فيها باحكام عجيبة  
لا يمكن استقصاؤها في هذا  
المقام وبحسب ما يلوح له  
من الاحكام والمصالح بحرك  
الجنود وهي الاعضاء مرة  
في الطلب ومرة في الهرب  
ومرة في اتمام التدبيرات  
التي تعين له فهذه سياقة نعمة  
الله علينا في الادراكات  
ولا تظن اننا استوفيناها فان  
الحواس الظاهرة هي بعض  
الادراكات والبصر واحد  
من جملة الحواس والعين آلة  
واحدة له وقد ركبت العين  
من عشر طبقات مختلفة  
بعضها طويات وبعضها  
أغشية وبعضها كالمشيم  
كانها نسج العنكبوت  
وبعضها كالمشيم وبعض  
تلك الرطوبات كانه بياض  
البيض وبعضها كانه الجد  
ولكل واحدة من هذه  
الطبقات العشر صفة وصورة  
وشكل وهيئة وعرض

(وهذه البرد) بضمين جمع بر يد الرسول (والجواسيس يقتضون الاخبار) أي يتبعونها (من اقطار  
المملكة) واطرافها (ويسلمونها الى الخس المشترك والحس المشترك قاعد في مقدمة الدماغ مثل صاحب  
القصص والكتب) الواردة (على باب الملك يجمع القصص والكتب) الواردة من نواحي العالم فيأخذها من  
يد الجواسيس (وهي محتومة ويسلمها) الى الملك (اذ ليس له الا أخذها وجعلها وحفظها) الى وقت الحاجة  
(وأما معرفة حقائق ما فيها فلا ولكن اذا صادف القلب العاقل الذي هو الامير والملك سلم الانها آت  
وهو رفع القصص لانه يذكر فيها دائما وانهي اليه كذا وكذا (اليه محتومة فيفضها الملك) وفي نسخة  
فيفتشها (ويطلع منها على أسرار المملكة ويحكم فيها باحكام عجيبة لا يمكن استقصاؤها) في هذا المقام  
وقد يفض صاحب الاخبار عن تلك القصص فيسقط منها ما يراه حشا ويرفع الباقي صافيا الى حضرة الملك  
فيميزه ويرفعه ويعرف مضاره ومنافعه ويسلمه الى خازنه وهي القوة الحافظة الى وقت حاجته فينتدئ بتقديم  
بأخراجه (وبحسب ما يلوح له من الاحكام والمصالح بحرك الجنود وهي الاعضاء مرة في الطلب ومرة في  
الهرب ومرة في اتمام تدبيرات تعين له) أي تعرض (فهذه سياقة نعمة الله) تعالى (عليك في الادراكات ولا  
تظن اننا استوفيناها فان الحواس الظاهرة) الخس (هي بعض الادراكات والبصر واحد من جملة الحواس  
والعين آلة واحدة له وقد ركبت العين من عشر طبقات مختلفة بعضها طويات وبعضها أغشية وبعض  
الاعشية كأنها نسج العنكبوت وبعضها كالمشيم وبعض تلك الرطوبات كانه بياض البيض وبعضها كانه  
الجدول كل واحد من الطبقات العشر صفة وصورة وشكل وهيئة وعرض وتذو يروتر كيب لو اختلفت طبقة  
واحدة من جملة العشر أو صفة واحدة من صفات كل طبقة لاختل البصر وعجز عنه الاطباء والكهالون كلهم  
وبيان ذلك ان كلا من العين مركب من سبع طبقات وثلاث رطوبات وهي العصب والعضل والعروق  
وقد سمي المصنف الكل طبقات وفيه تسامح لا يضر وكيفية تركيبها ان العصب المجوف التي هي أول العصب  
الخارج من الدماغ تخرج من القحف الى قعر العين وعليها غشاء أن هـ ما غشاء الدماغ فاذا برزت عن العين  
وصارت في جوف عظم العين فارقتها الغشاء الغليظ وصار غشاء ولباسا على عظم العين ويسمى هذا الغشاء  
الطبقة الصلبة ثم يفارقتها الغشاء الرقيق فيصير غشاء ولباسا بعد الصلبة وتسمى الطبقة المشيمية لشبهها  
بالمشيم لانها ذات عروق كثيرة ثم تصير هذه العصبية نفسها الى المجوفة عريضة ويصير منها غشاء بعد  
الاولين ويسمى الطبقة الشبكية ثم يتكون في وسط هذا الغشاء جسم رطب لين في لون الزجاج الذائب  
وقوامه وتسمى الرطوبة الزجاجية ويتكون في وسط هذا الجسم جسم آخر مستدير الان في جانبه  
الخارجي أدنى تفرطح لتظهر فيه اشباح المراتب وفي جانب الداخل تتو ليتوصل بالعصب المجوف كما ينبغي  
وتسمى الرطوبة الجليدية تشبهها بالجليد في صفاة ويسمى البردية أيضا تشبهها بالبردية في شكلها وصفاتها  
وشبهها ويحفظ الزجاجية من الجليدية بمقدار النصف وبعلا النصف الآخر جسم شبيه بنسج العنكبوت  
شديد الصقال والصفاء يسمى الطبقة العنكبوتية ثم يعلا هذه الطبقة جسم سائل في لون بياض البيض  
وقوامه يسمى الرطوبة البيضية وبعلا البيضية جسم رقيق مخجل الداخل أماس الخارج ويختلف لونه  
في الابدان فربما كان شديدا السواد وربما كان دون ذلك في وسطه حيث يحاذي الجليدية ثقب يتسع  
ويضيق في حال دون حال بمقدار حاجة الجليدية الى الضوء فيضيق عند الضوء الشديد ويتسع في الظلمة  
ويسمى هذا الثقب الحدقة وهذا الغشاء الطبقة العينية في خل باطنها وملاسة ظاهرها والثقب الذي في  
وسطها وبعضهم يقول ان لون هذه الطبقة هو الاسمانجوني ليكون نور الباصرة فيها معتدلا اذ لا لون  
أنسب وأوفق لنور الباصرة من هذا لان لون السواد يقبض النور المذكور والبياض يفرقه وهذا  
اللون متوسط بين السواد والبياض ولا نجد في الالوان ما هو في حاق الوسط بينهما مثل هذا اللون وبعلا هذه  
الطبقة جسم كثيف صلب صاف شفاف يشبه صفيحة رقيقة من قرن أبيض ويسمى الطبقة القرنية غير

وتذو يروتر كيب لو اختلفت طبقة واحدة من جملة العشر أو صفة واحدة من صفات كل طبقة لاختل البصر وعجز عنه الاطباء والكهالون كلهم



فهذا في حس واحد فقس به حاسة السمع وسائر الحواس بل لا يمكن أن تستوفي حكم الله تعالى وأنواع نعمه في جسم البصر وطبقاته في مجلدات كثيرة مع أن جلته لا تزيد على جورة صغيرة (١٠٤) فكيف ظنك بجميع البدن وسائر أعضائه ومجائبه فهذه مراضى إلى نعم الله تعالى بخلق الإدراكات

\*(الطرف الثاني في أصناف النعم في خلق الارادات)\*  
اعلم انه لو خلق لك البصر حتى تدرك به الغذاء من بعد ولم يخلق لك ميل في الطبع وشوق اليه وشهوة له تستحثك على الحركة لكان البصر معطلا فكم من مريض يرى الطعام وهو أنزع الاشياء عنه وقد سقطت شهوته فلا يتناول فيبقى البصر والادراك معطلا في حقه فاضطرت الى أن يكون لك ميل الى ما يوافقك يسمى شهوة ونفرة عما يخالفك تسمى كراهة لتطالب بالشهوة وتهرب بالكراهة فتخلق الله تعالى فيك شهوة الطعام وساطها عليك ووكها بك كالتقاضى الذي يضطرك الى تناول حتى تتناول وتغذى فتبقى بالغذاء وهذا مما يشاركك فيه الحيوانات دون النبات ثم هذه الشهوة لو لم تسكن اذا أخذت مقدار الحاجة أسرفت وأهلكك نفسك فخلق الله لك الكراهة عند الشبع لتترك الاكل بها لا كالزعر فانه لا يزال يجتذب الماء اذا انصب في أسفله حتى يفسد فيحتاج الى آدمي يقدر غذاءه بقدر الحاجة فيسقيه مرة ويقطع عنه الماء أخرى حتى يصلح (وكما خلق لك هذه الشهوة حتى تأكل فيبقى به بدنك خلق لك شهوة الوقاع حتى تجامع فيبقى به نسلك) وهاتان هما الشهوتان واحداهما تحدث عن الاخرى (ولو قصصنا عليك

انهم يتلون بلون الطبقة التي تحتها المسماة بالعينية كما اذا الصق وراء جام من زجاج شئ ذلون فيخيل ذلك المسكن من الزجاج بلون ذلك الشئ ولونها تختلف في الناس ففي بعض يكون زرقاء وفي بعض يكون شهلاء وفي بعض يكون سوداء ويعلم هذه الطبقة ويغشها كاهابل الى موضع سواد العين جسم أبيض اللون صاب يسمى الطبقة الملتحمة وهي التي تلي الهواء وهو بياض العين ونباته من الجلد الذي على القحف من خارج وجوهره من لحم أبيض دسم وقدامترج بعضلة العين وأحكم على القرنية فلهذا يسمى بالملتحمة ونبات القرنية من الصابية ونبات العينية من المشيمية ونبات العنكبوتية من الشبكية هكذا رتب بعضهم هذه الطبقات والرطوبة أعنى جعل الاول الطبقة الصلبة ثم الطبقة المشيمية ثم الطبقة الشبكية ثم الرطوبة الجليدية ثم الطبقة العنكبوتية ثم الرطوبة البيضية ثم باقى الطبقات وبعضهم جعل الرطوبة البيضية تالية للرطوبة الجليدية بين الزجاجية والبيضية لياخذ الغذاء من الزجاجية وتدفع البيضية عنها أشعة الشمس ونحوها وجعل الطبقات الاربع أعنى العنكبوتية والعينية والقرنية والملتحمة تالية للرطوبة الثلاث المتتالية وأشرف أجزاء العين انما هو الرطوبة الجليدية وسائر الطبقات والرطوبة لاجل مصلحته فالزجاجية والطبقات الثلاث المتصلة بها قد أحاطت بنصف الجليدية من جانب الرطوبة البيضية والطبقات الاربع المتصلة بها محيطه بنصفها الاخر من جانب آخر وهي موضوعة في الوسط صيانة لها وحرا (فهذا في حس واحد فقس به حاسة السمع وسائر الحواس) ومن أعجب ما في حاسة السمع ان في داخلها فضاء موضوعا مجوفا ذات تغير يؤدي اليه ثقبة وقد انبسط غشاء منتسج من ليف عصب الحس المذكور على محيط ذلك الفضاء كانبساط الجلد على الطبل وبه هذا الغشاء يكون السمع عند ما يقرعه الصوت لان في ذلك الفضاء هواء راكدا فكمما وصل الهواء الخارجى المتوج الى العصب حرك الهواء الداخل فيصا دمان في العصب معا فيدرك الصوت (بل لا يمكن ان تستوفي حكم الله تعالى وأنواع نعمه في جسم البصر وطبقاته) المذكورة (في مجلدات كثيرة) قد تكفل ببيان بعضها أهل التشريح (مع ان جلته لا تزيد على جورة صغيرة) أى فى المقدار (فكيف ظنك بجميع البدن وسائر أعضائه ومجائبه) التى ركبها الله تعالى فيه (فهذه مراضى) أى اشارات (الى نعم الله تعالى بخلق الادراكات) والله أعلم \*(الطرف الثانى)\* (فى) بيان (أصناف النعم التى فى خلق الادراكات) اعلم انه لو خلق لك البصر حتى تدرك به الغذاء من بعد ولم يخلق لك ميل فى الطبع وشوق اليه وشهوته تستحثك على الحركة لكان البصر معطلا (فكم من مريض يرى الطعام وهو أنزع الاشياء عنه وقد سقطت شهوته فلا يتناول فيبقى البصر والادراك معطلا فى حقه فاضطرت الى أن يكون لك ميل الى ما يوافقك) ويلا ثم مزاجك يسمى شهوة (و) ان تكون (نفرة عما يخالفك تسمى كراهة لتطلب بالشهوة وتهرب بالكراهة فخلق الله تعالى فيك شهوة الطعام وساطها عليك ووكها بك كالتقاضى) أى المطالب (الذى يضطرك) أى يلجئك (الى تناول) منه (حتى تتناول وتغذى فتبقى بالغذاء وهذا) القدر (مما يشاركك فيه الحيوان دون النبات ثم هذه الشهوة لو لم تسكن اذا أخذت مقدار الحاجة) منه (أسرفت) وتجاوزت (وأهلكك نفسك فخلق الله سبحانه لك الكراهة عند الشبع لتترك بها الاكل لا كالزعر فانه لا يزال يجتذب الماء اذا انصب فى أسفله حتى يفسد فيحتاج الى آدمي يقدر غذاءه بقدر الحاجة فيسقيه مرة ويقطع عنه الماء أخرى حتى يصلح) (وكما خلق لك هذه الشهوة حتى تأكل فيبقى به بدنك خلق لك شهوة الوقاع حتى تجامع فيبقى به نسلك) وهاتان هما الشهوتان واحداهما تحدث عن الاخرى (ولو قصصنا عليك



عجائب صنع الله تعالى في خلق الرحم وخلق دم الحيض وتأليف الجنين من المنى ودم الحيض وكيفية خلق الانثيين والعروق السالكة اليها من الفقار الذي هو مستقر النطفة وكيفية انصباب ماء المرأة من الترائب بواسطة العروق وكيفية انقسام مقعر الرحم الى قوالب تقع النطفة في بعضها فتتشكل بشكل الذكور وتقع في بعضها فتتشكل بشكل الاناث وكيفية ادارتها في أطوار خلقها مضغة وعلاقة ثم عظاما ولحما ودماء وكيفية قسمة أجزائها الى رأس ويد ورجل وبطن وظاهر وساير الاعضاء لقضيت من أنواع نعم الله تعالى عليك في مبدأ خلقك كل العجب فضلا عما تراه الآن ولا كما تسنانريد أن نتعرض الانعم الله تعالى في الاكل وحده كي لا يطول الكلام فاذا شهوة الطعام

(١٠٥)

أحد ضروب الارادات وذلك لا يكفيك فانه تأتيل المهلكات من الجوانب فلولم يخلق فيك الغضب الذي به تدفع كل ما يضاذك ولا توافقك لبقيت عرضة للاثافات ولا خذ منك كل ما حصلت من الغذاء فان كل واحد يشتهي ما في يدك فتحتاج الى داعية في دفعه ومقاتلة وهي داعية الغضب الذي به تدفع كل ما يضاذك ولا توافقك ثم هذا لا يكفيك اذا الشهوة والغضب لا يدعوان الا الى ما يضر وينفع في الحال وأما في المآل فلا يكفي فيه هذه الارادة فخلق الله تعالى لك ارادة أخرى مسخرة تحت اشارة العقل المعرف للعواقب كما خلق الشهوة والغضب مسخرة تحت اشارة العقل المدرك للحالة الحاضرة فتم بها انتفاعك بالعقل اذ كان مجرد المعرفة بان هذه الشهوة مثلا تضرك لا يغنيك في الاحتراز عنها ما لم يكن ميل الى العمل بموجب المعرفة وهذه الارادة (قد أفردت بها عن البهائم) وميزت بها عنها (اكرام البني آدم كما أفردت بمعرفة العواقب) التي هي من خواص العقل (وقد سمينا هذه الارادة باعتماد دينيا وفلسفيا في كتاب الصبر أوفى من هذا) فراجعوا والله أعلم

عجائب صنع الله في خلق الرحم وخلق دم الحيض وتأليف الجنين من النطفة ودم الحيض في الرحم الذي هو من المرأة بمنزلة الذكر من الرجل (وكيفية خلق الانثيين) وهما رجا من لحم أبيض غدوي دسم ومن عروق وشريانيات وهما آلتا المنى ومعدها اذ المنى ينزل اليهما من جميع الاعضاء من كل عضو جزء (والعروق السالكة اليها من الفقار الذي هو مستقر النطفة) وهي فقرات الظهر (وكيفية انصباب ماء المرأة من الترائب) وهي ضلوع صدرها أو ماوى الترقوتين أو ما بين الثديين والترقوتين أو أربعة اضلاع من عانة الصدر وأربع من يسره (بواسطة العروق وكيفية انقسام مقعر الرحم الى قوالب تقع النطفة في بعضها فتتشكل بشكل الذكور وتقع في بعضها فتتشكل بشكل الاناث) وهو مربوط برباطات متسلسلة متصلة بخز الظهر وبجانب السرة والمثانة تحفظه على وضعه وله زائدتان يسميان قرني الرحم وخلف هاتين الزائدتين بيضا المرأة ينصب منها ما منى المرأة الى تجويف الرحم (وكيفية ادارتها في أطوار خلقها مضغة وعلاقة ثم عظاما ولحما ودماء وكيفية قسمة أجزائها الى رأس ورجل وبطن وظاهر وبدوسائر الاعضاء لقضيت من أنواع نعم الله تعالى عليك في مبدأ خلقك كل العجب فضلا عما تراه الآن ولا كما تسنانريد أن نتعرض الانعم الله تعالى في الاكل وحده كيلا يطول الكلام) ويتسع المجال ويخرج عن مقصود الكتاب (فاذا شهوة الطعام أحد ضروب الارادات وذلك لا يكفيك فانه تأتيل المهلكات من الجوانب) الاربعة (فلولم يخلق فيك الغضب الذي به تدفع كل ما يضاذك ولا توافقك لبقيت عرضة للاثافات) وهذا للمهلكات (ولا خذ منك كل ما حصلت من الغذاء فان كل واحد يشتهي ما في يدك فتحتاج الى داعية في دفعه) عنك (ومقاتلته وهي داعية الغضب الذي به تدفع كل ما يضاذك ولا توافقك ثم هذا لا يكفيك اذا الشهوة والغضب لا يدعوان الا الى ما يضر وينفع في الحال أما في المآل فلا يكفي هذه الارادة فخلق الله لك ارادة أخرى مسخرة تحت اشارة العقل المعرف للعواقب كما خلق الشهوة والغضب مسخرة تحت اشارة العقل المدرك للحالة الحاضرة فتم بها انتفاعك بالعقل اذ كان مجرد المعرفة بان هذه الشهوة مثلا تضرك لا يغنيك في الاحتراز عنها ما لم يكن ميل الى العمل بموجب المعرفة وهذه الارادة (قد أفردت بها عن البهائم) وميزت بها عنها (اكرام البني آدم كما أفردت بمعرفة العواقب) التي هي من خواص العقل (وقد سمينا هذه الارادة باعتماد دينيا وفلسفيا في كتاب الصبر أوفى من هذا) فراجعوا والله أعلم

\* (الطرف الثالث) (في) بيان (نعم الله تعالى في خلق القدرة وآلات الحركة اعلم) وفقن الله تعالى (ان الحس لا يفيد الا الادراك) وقد تقدم ان كل حاسة لها الادراك خاص (والارادة لا معنى لها الا الميل الى الطلب او) الى (الهرب وهذا لا كفاية فيه ما لم تكن فيك آلة الطلب والهرب فكم من زمن) وهو المريض الذي يطول به المرض زمانا طويلا (مشتاق الى شئ بعيد عنه مدرك له ولكنه لا يمكنه ان عشى اليه لفقد رجليه أو لا يمكنه ان يتناوله لفقر يده أو لفلج وخدر فيهما) خاصة مع صحة الجسم (فلا بد من آلات للحركة وقدرة في تلك الآلات على الحركة لتكون حركتها بمقتضى الشهوة طالبا وبمقتضى الكراهة هاربا

(١٤ - (اتحاف السادة المتقين) - تاسع) الارادة أفردت بها عن البهائم اكرام البني آدم كما أفردت بمعرفة العواقب وقد سمينا هذه الارادة باعتماد دينيا وفلسفيا في كتاب الصبر تفصيلا أوفى من هذا \* (الطرف الثالث في نعم الله تعالى في خلق القدرة وآلة الحركة) اعلم ان الحس لا يفيد الا الادراك والارادة لا معنى لها الا الميل الى الطلب والهرب وهذا لا كفاية فيه ما لم تكن فيك آلة الطلب والهرب فكم من مريض مشتاق الى شئ بعيد عنه مدرك له ولكنه لا يمكنه ان عشى اليه لفقد رجليه أو لا يمكنه ان يتناوله لفقد يده أو لفلج وخدر فيهما فلا بد من آلات للحركة وقدرة في تلك الآلات على الحركة لتكون حركتها بمقتضى الشهوة طالبا وبمقتضى الكراهة هاربا



الاعضاء التي تنظر الى  
ظاهرها ولا تعرف أسرارها  
فإنها ماهو للطلب والهرب  
كالرجل للانسان والجنح  
للطير والقوائم للدواب ومنها  
ماهو للدفع كالاسلحة  
للانسان والقرون للحيوان  
وفي هذا تختلف الحيوانات  
اختلافا كثيرا فمنها ما يكثر  
اعدائه ويبعد غذاؤه فيحتاج  
الى سرعة الحركة فخلق له  
الجنح لطير بسرعة ومنها  
ما خلق له أربع قوائم ومنها  
ماهو رجلان ومنها ما يدب  
وذكر ذلك بطول فلنذكر  
الاعضاء التي بهائم الاكل  
فقط ليقاس عليها غيرها  
فنقول رؤيتك الطعام من  
بعد وحركتك اليه لا تكفي  
مالم تتمكن من ان تأخذه  
فاقتربت الى آلة باطشة  
فأنعم الله تعالى عليك بخلق  
اليدين وهما طويلتان  
ممتدتان الى الاشياء  
ومشتملتان على مفاصل  
كثيرة لتحرك في الجهات  
فتمتد وتنثنى اليك فلا تكون  
ككشبة منصوبة ثم جعل  
رأس اليد عريضا بخلق  
الكف ثم قسم رأس الكف  
بخمسة أقسام هي الاصابع  
وجعلها في صفتين بحيث  
يكون الابهام في جانب ويدور  
على الاربعة الباقية ولو  
كانت مجتمعة أو متراكمة لم  
يحصلي بهتمام غرضك  
فوضعها وضعا ان بسطتها

فلذلك خلق الله تعالى لك الاعضاء التي تنظر الى  
ظاهرها ولا تعرف أسرارها) وما خلقت له (فإنها ماهو  
للطالب والهرب كالرجل للانسان) فانه بها يطلب ما يريد ويهرب عما لا يريد (والجنح للطير والقوائم  
للدواب ومنها ماهو للدفع) عنه (كالاسلحة للانسان والقرون للحيوانات وفي هذا تختلف الحيوانات  
اختلافا كثيرا فمنها ما يكثر اعداؤه ويبعد غذاؤه فيحتاج الى سرعة الحركة فخلق له الجنح لطير بسرعة)  
لتحصيل غذاؤه ولئلا يدركه الطالب (ومنها ما خلق له أربع قوائم) ولا زيادة عليها وما وجد في بعضها من  
زيادات الارجل فهي بمنزلة الزائدة أو المعينة (ومنها ما له رجلان) كبنى آدم والطيور (ومنها ما يدب) على  
بطنه كالحيات وما أشبهها (وذكر ذلك بطول) ولم يخلق للحيات ما يكون بمنزلة السلاح لها فعوض عنها  
بالهيبة فلا تخرج على جماعة الا ويتفرقون من هيبتها (فلنذكر الاعضاء التي بهائم الاكل فقط ليقاس  
عليها غيرها فنقول رؤيتك الطعام من بعد وحركتك اليه لا تكفي مالم تأخذه) وفي نسخة مالم تتمكن من  
أخذه (فاقتربت) للاحالة (الى آلة باطشة فأنعم الله عليك بخلق اليدين وهما طويلتان ممتدتان الى  
الاشياء ومشملتان على مفاصل كثيرة لتحرك في الجهات فتمتد وتنثنى اليك) بسهولة (فلا تكون ككشبة  
منصوبة) تمتد ولا تنثنى (ثم جعل رأس اليد عريضا بخلق الكف ثم قسم رأس الكف بخمسة أقسام هي  
الاصابع وجعلها في صفتين بحيث يكون الابهام في جانب ويدور على الاربعة الباقية ولو كانت مجتمعة  
أو متراكمة لم يحصل بهتمام غرضك فوضعها) الحكيم تعالى شأنه (وضعا ان بسطتها كانت لك مجردة  
وان ضممتها كانت لك مغرفة وان جمعتهما كانت آلة للضرب وان نشرتهما ثم قبضتها كانت آلة في القبض)  
وبيان ذلك ان الساعدين أربعة عظام لكل اثنان هما الزندان طولهما من المرفق الى الرسغ أحدهما  
كبير موضوع في الاسفل يلي الخنصر ويقال له الزند الاسفل ويسمى باسم جملة الساعد ذراعاً وثانيهما  
صغير موضوع فوق ما يلي الابهام ويقال له الزند الاعلى وانما جعل كذلك لان الحامل يجب أن يكون أقوى  
من المحمول وقولنا فوق وأسفل انما هو عند ما يكون الساعد منصوبا بحيث يقبل باطنه وباطن الكف  
على البدن وانما ألف الساعد من عظمين لاحتياجه الى مفصلين ينبسط وينقبض باحدهما وهو المفصل  
الملتئم بين الزند الاسفل وذلك لان الزند الاسفل له في أعلاه رأسان فيمابينهما خشنية بسني اليونان هكذا  
( < ) فينبسط الساعد به انبساطا يصير جملة اليد مدودة وتنقبض بحيث يلحق الكف الكف فاذا أريد  
البسط دخل رأس الزند الاسفل الذي هو من خلف في نقره مهيأة في طرف الحزم من العضد من خلف واستقر  
فيها فيمنع الساعد ان ينثنى الى خلف واذا أريد القبض دخل رأس الزند الاسفل من قدام في نقرة أخرى  
في طرف ذلك الحزم من قدام فاستقر فيها فلا تنقبض اليد ولا ينثنى أكثر من ذلك وينكب بالمفصل الآخر  
على وجهه وينقلب على قفاه وهو المفصل الملتئم بين الزند الاعلى والعضد اذا الطرف الوحشي من طرف  
العضد مما يلي الساعد يدخل في نقرة فيها طرف الزند الاعلى فيدور الزند عليه وأما عظام رسغ اليدين فهي  
ستة عشر لكل ثمانية وهي عظام صلبة صلبة عددها الخ سبعة منها أضدت صفتين فالصفت الاعلى من ثلاثة  
والاسفل من أربعة وذلك لان أعلى الرسغ موصول بعضو ضيق الطرف ليس بين عظاميه في هذا الجانب  
درجة أعنى الساعد وأسفله بعرض أعنى مشط الكف وأما الشامن فانهما خلق لحفظ عصبة هنالك  
تأتي الكف لا للرسغ خاصة وللرسغ مفصلان أحدهما كبير يلتئم بدخول الثلاثة العليا في حفرة في طرف  
الساعد محفورة في رأس الزندين جميعا وبهذا المفصل يكون انقباض الرسغ وانبساطه والثاني صغير يلتئم  
بدخول زائدة في طرف الزند الاسفل مما يلي الخنصر في نقرة العظم الذي في هذا الموضع من عظام الرسغ  
فيدور الرسغ على تلك الزائدة وبهذا المفصل ينكب الرسغ وينقلب وأما عظام الكفين فهي ثمانية لكل  
أربعة وهي كالمتوسط بين أربعة الرسغ والاصابع الاربعة سوى الابهام وطرفها الذي يلي الرسغ متصل  
به اتصالا محكما وبطنه وتبقى بحيث لا تظهر فيه حركة ورؤس العظام في هذا الطرف متصل بعضها

كانت لك مجردة وان ضممتها كانت لك مغرفة وان جمعتهما كانت لك آلة للضرب وان نشرتهما ثم قبضتها كانت لك آلة في القبض ببعض



بعض أيضا اتصالا شديدا بعظام الرسغ حتى لو كشط جلدة الكف وجدت هذه العظام متصلة ببعض  
 وصولها عن الحس وأما رؤس التي في الطرف الآخر فينبغيها فخرج مادامت الاصابع منفرجة وهي تنضم  
 بانضمام الاصابع وأما عظام الاصابع اليدين فهي ثلاثون لكل خمسة عشر وكل أصبع مؤلف من  
 ثلاثة عظام تسمى الانامل والسلاميات يتصل بعضها ببعض بمفاصل موثقة بربط وكذا الابهام الا ان العظام  
 الاول منه مربوط بالرسغ لا بالمشط كالاربعة الاخر وقيل هو متصل بطرف الزند الاعلى بمفصل واسع سلس  
 لانه يحتاج الى حركة واسعة ليلقي به الاصابع الاربعة (ثم خلق لها أظفار) وهي امام العظام واما  
 أجسام عظمية موصولة بالسلاميات الاخيرة من الاصابع مربوطة مع اللحم والجلد برباطات من جنس  
 الاوتار وقد يصير اليها عصب ووريد وشرائيات يؤدي اليها الحياة والغذاء (وأسند اليها رؤس الاصابع  
 حتى لا تتفتت) ولاتهن عند الشد على الشيء هذا أحد منافع الاظفار (و) الثانية من منافعها (حتى تلتقط  
 بها الاشياء الدقيقة) الصغيرة (التي لا تحويها الا الاصابع فتأخذها برؤس أظفارها) والمنفعة الثالثة  
 ان تتمكن من الحلك والتنقية والاربعة ان تكون سلاحا في بعض الاوقات واليه يشير ما ورد في الخبر  
 وأما الظفر فدى الحبشة والثلاثة الاولى أولى بنوع الانسان والاربعة ببعض الحيوانات ولذا وردت السنة  
 في تعليمها متى طالت وخلقت مستديرة الاطراف من عظام ليننة لتتطامن تحت ما يصا كلها فلا تنصدع  
 وخلقت ناتئة دائما وفي كل ذلك حكم خفية لا يعلمها الا الراسخون في العلم (ثم هب انك أخذت الطعام  
 باليد فن أين يكفيك هذا ما لم يصل الى المعدة وهي في الباطن فلا بد وان يكون من الظاهر دهليز اليها حتى  
 يدخل الطعام منه فجعل الفم منفذا للطعام الى المعدة مع ما فيه) أي في الفم (من الحكم الكثيرة) ما بين  
 ظاهرة وخفية (سوى كونه منفذا للطعام الى المعدة) وأجلها النطق الذي هو سبب السعادات كلها  
 (ثم ان وضعت الطعام في الفم وهو) أي الطعام (قطعة واحدة فلا يتيسر ابتلاعه) لضيق المدخل  
 (فتحتاج الى طاحونة تطحن بها الطعام فخلق لك اللعجين من عظمين) هذا على الاجمال وبالتفصيل فعظام  
 اللحي الاعلى اربعة عشر ستة في العيين لكل ثلاثة واثنان في الوجنتين وهما كبيران (وركب فيهما)  
 أكثر (الاسنان) سوى الثنايا والرباعيات العليا واثنان صغيران وفيهما ثقبان من المنخرين الى الفم  
 واثنان في طرف اللحي وفيهما بقية الاسنان واثنان في الانف وأما عظام اللحي الاسفل فطرف كل  
 منهما من أسفل في موضع الذقن يلتحم بصاحبه والاخر من فوق له شعبتان (وطبق الاضراس من العليا على  
 السفلى لتطحن بها الطعام طحنا ثم الطعام تارة يحتاج الى الكسر وتارة الى القطع ثم يحتاج الى الطحن  
 بعد ذلك فقسم الاسنان الى عريضة طواحين كالاضراس والى حادة قواطع كالرباعيات والى ما يصلح  
 للكسر كالانياب) اعلم ان الاسنان اثنان وثلاثون وفي كل لحي ستة عشر أربعة من قدام وهي الثنيتان  
 والرباعيتان ويقال لها القطاعة اذ يقطع بها ما يؤكل من الطعام اللين وهي عراض حادة الرؤس واثنان  
 من جانبي الاربعة ويقال لهما الثنايان وهما حادتا الرؤس عريضا الاصول يكسرها ما ماصلب من الطعام  
 ولكل من هذه الست أصل واحد وخمس في كل من الجانبين وهي عراض خشنة الرؤس وتسمى الاضراس  
 والطواحين لانها تطحن الطعام وتسحق ولكل منها اذا كان من فوق ثلاثة أصول وقد يكون لاقصاها  
 أربعة وان كان من أسفل أصلا وقد يكون لاقصاها ثلاثة أصول وانما جعل أصول الاضراس أكثر  
 لشدة عملها ودوامه وانما جعل أصول القواطع منها أكثر من أصول الثنيتان لتعلقها وربما عذمت  
 النواجز منها في بعض الناس وهي الاربعة الطرفانية فتكون اسنانه ثمانية وعشرين والنواجز اثنتان  
 في الأكثر في وسط زمان النمو وهو بعد البلوغ الى الوقوف وذلك الوقوف قريب من ثلاثين سنة ولذلك  
 تسمى أسنان الختم (ثم جعل مفصل اللعجين متخللا بحيث يتقدم الفك الاسفل ويتأخر حتى يدور على  
 الفك الاعلى دوران الرحي ولولا لما تيسر الاضرب أحدهما على الآخر مثل تصفيق اليدين مثلا وبذلك

ثم خلق لها أظفار وأسند  
 اليها رؤس الاصابع حتى  
 لا تتفتت وحتى تلتقط بها  
 الاشياء الدقيقة التي لا  
 تحويها الا الاصابع فتأخذها  
 برؤس أظفارها ثم هب  
 انك أخذت الطعام باليد  
 فن أين يكفيك هذا ما لم  
 يصل الى المعدة وهي في  
 الباطن فلا بد وان يكون  
 من الظاهر دهليز اليها حتى  
 يدخل الطعام منه فجعل  
 الفم منفذا الى المعدة مع ما  
 فيه من الحكم الكثيرة  
 سوى كونه منفذا للطعام  
 الى المعدة ثم ان وضعت  
 الطعام في الفم وهو قطعة  
 واحدة فلا يتيسر ابتلاعه  
 فتحتاج الى طاحونة تطحن  
 بها الطعام فخلق لك اللعجين  
 من عظمين وركب فيهما  
 الاسنان وطبق الاضراس  
 من العليا على السفلى لتطحن  
 بها الطعام طحنا ثم الطعام  
 تارة يحتاج الى الكسر  
 وتارة الى القطع ثم يحتاج  
 الى طحن بعد ذلك فقسم  
 الاسنان الى عريضة  
 طواحين كالاضراس والى  
 حادة قواطع كالرباعيات  
 والى ما يصلح للكسر كالانياب  
 ثم جعل مفصل اللعجين  
 متخللا بحيث يتقدم الفك  
 الاسفل ويتأخر حتى يدور  
 على الفك الاعلى دوران  
 الرحي ولولا ذلك لما تيسر  
 الاضرب أحدهما على الآخر  
 مثل تصفيق اليدين مثلا  
 وبذلك



لا يتم الطحن فجعل الله الاسفل متحركاً حركة دورية واللحي الاعلى ثابتاً لا يتحرك فانظر الى عجيب صنع الله تعالى فان كل رحي صنعها الخلق  
 فيثبت منه الحجر الاسفل ويدور (١٠٨) الاعلى الا هذا الرحي الذي صنعه الله تعالى اذ يدور ومنه الاسفل على الاعلى فسبحانه

لا يتم الطحن فجعل الله الاسفل متحركاً حركة دورية واللحي الاعلى ثابتاً لا يتحرك (أى ان الثنايا  
 والرباعيات تماس وتتلاقى في حالة العض ولولم يكن كذلك لم يتم العض على الاشياء وذلك يكون بجذب  
 الفك الى قدام حتى يلاقى بعضها بعضاً وعند المضغ والطحن يرجع الفك الى مكانه فتدخل الثنايا  
 والرباعيات السفلا نيمات الى داخل وتجب عن موازاة العالية فيتم بذلك للاضراس وقوع بعضها على بعض  
 وذلك لانه لا يمكن من تلاقى الثنايا والرباعيات التي في اللحي الاعلى وفي اللحي الاسفل ان تتلاقى الاضراس  
 (فانظر الى عجيب صنع الله تعالى) وبديع حكمته (فان كل رحي صنعها الخلق فيثبت منه الحجر الاسفل  
 ويدور الاعلى) ولو تحرك الاسفل لفسد (الا هذا الرحي الذي صنعه الله تعالى اذ يدور ومنه الاسفل على  
 الاعلى) وسر ذلك ان الله تعالى قد وضع خزائن الخواص في اللحي الاعلى فلو دار الفك الاعلى لخيف من  
 تطرق الخلل والفساد على تلك الخزائن وقد استثنى مما ذكر التماسيح فقد قالوا كل حيوان يتحرك فكه  
 الاسفل عند المضغ الا التماسيح (فسبحانه ما أعظم شأنه وأتم برهانه وأوسع امتنانه ثم هب انك وضعت  
 الطعام في فضاء الفم فكيف يتحرك الطعام الى ماتحت الاسنان أو كيف تستجبره الاسنان الى نفسها أو كيف  
 ينصرف باليد في داخل الفم فانظر كيف أنعم الله عليك بخلق اللسان) وركبه من لحم وعروق وشريانات  
 وعصب حساس وغشاء متصل بغشاء المريء (فانه يطوف في جوانب الفم ويرد الطعام من الوسط الى  
 الاسنان بحسب الحاجة) الى طحن أو كسر أو مضغ (كالجرفة التي ترد الطعام الى الرحي) وذلك ان  
 جوهره لحم أبيض رخو مجمل بالغشاء المذكور وقد التفت به عروق صغار كثيرة فيها دم هو سبب حمة لونه  
 وتحت عروق وشريانات وأعصاب كثيرة فوق ما يستحقه قدره من العظام (هذا مع ما فيه من فائدة  
 الذوق) اذ موضع قوته العصب المفروش عليه (وعجائب قوة النطق) وهي القوة الانسانية التي يكون  
 بها الكلام (والحكم التي لسانا تطب بذكرها ثم هب انك قطعت الطعام وطحنته وهو يابس فلا تقدر  
 على الابتلاع) والازدراد (الابان يتزلق الى الخلق) وهو الفضاء الذي في أقصى الفم وفيه مجريان أحدهما  
 قصبة الرئة والثاني المريء ولا يكون التزلق الا (بنوع رطوبة فانظر كيف خلق الله تعالى تحت اللسان  
 عينا يفيض اللعاب منها) وهما فوهتان وهما ساكنتا اللعاب وبهما يبقى في اللسان وما حوله الندوة  
 الطبيعية (و) هذا اللعاب (ينصب بقدر الحاجة حتى يتجنب به الطعام فانظر كيف سخرها له هذا الامر  
 فانك ترى الطعام من بعد فيثور الحنك كان للخدمة وينصب اللعاب حتى تتحلب أشداقك والطعام بعد  
 بعيد عنك ثم هذا الطعام المطحون المتجنب من يوصله الى المعدة وهو في الفم ولا تقدر على أن تدفعه باليد ولا  
 في المعدة يد حتى تمتد فتجذب الطعام فانظر كيف هيأ الله تعالى المريء والخجيرة) فالمرىء هو منفذ الطعام  
 والشراب متصل بالحلقوم الذي يجري فيه الطعام والشراب وهو مؤلف من لحم وأغشية والخجيرة مؤلفة  
 من غضاريف ثلاثة (وجعل على رأسها طبقات) منها داخلية وهي شبيهة بالأغشية ومنها خارجة وهي  
 أكثر حمية (تنفتح لاختلاط الطعام ثم تنطبق وتنضغط حتى ينقلب الطعام بضغطة فتتهوى الى المعدة في دهليز  
 المريء) واعلم ان في الخجيرة رطوبة دسمة لزجة كائنة في تضاعيف غضاريف الخجيرة بها يكون الصوت  
 صافياً فاذا عرض لاحد جى محرقه تحترق تلك الرطوبة فلا يقدر على اخراج الصوت وكذا من تكلم كثيراً أو  
 سافر في هواء حار يابس فانهم لا يقدران على التكلم الا اذا بلالوا حلقهم بالماء أو بشئ آخر رطب (فاذا)  
 ورد (طعام على المعدة وهو خبز وفاكهة مقطعة فلا يصلح لان يصير لحماً وعظماً ودماً على هذه الهيئة بل

ما أعظم شأنه وأعز سلطانه  
 وأتم برهانه وأوسع امتنانه  
 ثم هب انك وضعت الطعام  
 في فضاء الفم فكيف يتحرك  
 الطعام الى ماتحت الاسنان  
 أو كيف تستجبره الاسنان  
 الى نفسها أو كيف يتصرف  
 باليد في داخل الفم فانظر  
 كيف أنعم الله عليك بخلق  
 اللسان فانه يطوف في  
 جوانب الفم ويرد الطعام  
 من الوسط الى الاسنان  
 بحسب الحاجة كالجرفة  
 التي ترد الطعام الى الرحي  
 هذا مع ما فيه من فائدة  
 الذوق وعجائب قوة النطق  
 والحكم التي لسانا تطب  
 بذكرها ثم هب انك قطعت  
 الطعام وطحنته وهو يابس  
 فلا تقدر على الابتلاع الا  
 بان يتزلق الى الخلق بنوع  
 رطوبة فانظر كيف خلق  
 الله تعالى تحت اللسان  
 عينا يفيض اللعاب منها  
 وينصب بقدر الحاجة  
 حتى يتجنب به الطعام فانظر  
 كيف سخرها له هذا الامر  
 فانك ترى الطعام من بعد  
 فيثور الحنك كان للخدمة  
 وينصب اللعاب حتى تتحلب  
 أشداقك والطعام بعد  
 بعيد عنك ثم هذا الطعام  
 المطحون المتجنب من يوصله  
 الى المعدة وهو في الفم ولا

تقدر على أن تدفعه باليد ولا يد في المعدة حتى تمتد فتجذب الطعام فانظر كيف هيأ الله تعالى المريء والخجيرة وجعل  
 على رأسها طبقات تنفتح لاختلاط الطعام ثم تنطبق وتنضغط حتى ينقلب الطعام بضغطة فتتهوى الى المعدة في دهليز المريء فاذا ورد الطعام على  
 المعدة وهو خبز وفاكهة مقطعة فلا يصلح لان يصير لحماً وعظماً ودماً على هذه الهيئة بل



لا بد وأن يطبخ طبخا تاما تشابه أجزائه نخلق الله تعالى المعدة على هيئة قدر فيقع فيها الطعام فتحتوى عليه وتنغلق عليه الابواب فلا يزال لا يشافها حتى يتم الهضم والنضج اعلم ان المعدة جسم مستدير الهيئة مركب من اللحم والعصب والعروق والشرابين والغشائين وهي مؤلفة من طبقتين والطبقة الظاهرة لحية وكلما بعدت المعدة عن المريء اتسعت وصار المريء كالعنق ولها من أسفل ثقب أضيق من فمها يسمى البواب وعند اشتغال المعدة على الغذاء وانضمامها ينغلق البواب بحيث لا يخرج عنه أصلا حتى الماء الى أن يتم الهضم ثم ينفتح ليصير مافي المعدة الى الامعاء الاثنى عشر ويبقى مفتوحا الى أن يتم فعل الدافعة ومبدأ الاتساع يسمى فم المعدة وهو عندما ينقطع عظام القص وهو عار عن اللحم وباقيه هو العضو المسمى بالمعدة وموضعها فوق السرة وهي مربوطة مع الفقار ومع غيرها من الاحشاء باربطة وثيقة تمسكه وكذا جميع الاحشاء قد أحكم ربطها ودعائها بقدر ثمرتها وشدة الحاجة اليها والخوف عليها فاذا ورد الغذاء في البطن تمضمه الطبيعة هضوما أربعة أي تعده لان يصير جزأ من البطن وابتداء الهضم الاول عند المضغ بسبب ان سطح الفم متصل بسطح المعدة بل لانها مسطح واحد وفيه منه قوة هاضمة فاذا لاقى الموضوع أحواله أحواله كما يبين على ذلك الريق المستفيد بالنضج الواقع فيه حرارة غريزية ثم اذا ورد على المعدة انضم الهضم التام الاول لبحرارة المعدة وحدها بل (وبالحرارة التي تحيط بالمعدة من الاعضاء الباطنة) أيضا (اذ من جانبها الايمن الكبد ومن الايسر الطحال) فان الطحال قد يسخن به لاجوهره بل بالشرابين والاوردة الكثيرة التي فيه (ومن قدام الترب) الشحمي القابل للحرارة المؤديها الى المعدة (ومن خلف لحم الصلب) أي العرق العظيم الممتد على الصلب من خلف المعدة ومن فوق القلب بتوسط تسخينه للحجاب لانه حاجز بين القلب والمعدة فهو يسخن الحجاب ثم يسخن الحجاب المعدة ومن تحت المرارة بما فيها من الصفراء (فتتعدى الحرارة اليها من تسخين هذه الاعضاء من الجوانب حتى ينطبخ الطعام ويصير) بذاته في كثير من الحيوان كجوارح الصيد والجل والحية من غير شرب ماء وبعونة ما يتخاطب من المشروب في أكثره (ماتعامتشابه) أي كياوسا وهو جوهر سيال (يصلح للنفوذ في تجاريف العروق وعند ذلك يشبه ماء الشعير) وهو الكشك الشخين (في تشابه أجزائه وهو بعد لا يصلح للتغذية) اعلم ان جسم المعدة مؤلف من ثلاث طبقات احدها يأخذ ليفه طولا والثانية يأخذ ليفه عرضا والثالثة يأخذ ليفه ورابا وليس في المريء ليف موري لعدم الاحتياج الى الماسكة هناك ويوجد اللحم في الطبقة الخارجة عند فم المعدة أكثر ليكون أسخن فيجود الهضم وذلك ان قعرها بعيد عن القلب والكبد المسخنين بالمجاورة فاحتيج الى فضل تسخين وقد وصل الى فم المعدة شعبة من عصب الحس وانبسط فيه وبواسطته يدري ألم الجوع والحاجة الى الغذاء ولهذا لا يحس بالم الجوع الا في فم المعدة والشربان والاجوف قد أتيامن القلب والكبد الى محذب المعدة ونسجت شعبا بعضها ببعض وأصل الشرب وهو عضو مؤلف من طبقتين غشائيتين يراكب احدهما على الاخرى وتخلل بينهما شحم كثير وشعب دقاق في العروق والشرابين اذ هو يتدنى من فم المعدة ويمر منها الى معاء قولون وانه كجراب لوارعي شيا سبالا لامسكه وتنسج طبقاته من الصفاق ومن شطاي العروق والشربان ثم تترشح اليها رطوبة لزجة دهنه هي الشحم وهو كبطانة للصفاق وظهارة للمعدة ومنفعته تقوية الاحشاء وتسخينها وفوق الشرب غشاء قوي يسمى الصفاق يحفظ الامعاء على أوضاعها وفوق الصفاق تكون عضلات البطن المسماة بالمرق والصفاق والمرق يحفظان حرارة الاحشاء وقد نبت أصل الصفاق من فوق الحجاب ثم انبسط الى الاضلاع من داخل البطن ثم نزل الى أسفل المثانة وهناك يوجد فيه من هذان ضيقان تنفذ فيهما العروق والرباطات النازلة الى الانشيين وقد ظن بعض الناس ان المعدة تغذى من الكيلوس وهو خطالان الكيلوس لا يصلح للغذاء دون أن يصير الى الكبد وينضم فيها ويستحيل الى الدم وباقي الانحلاط ثم يمتاز الدم عنها كما فيكون غذاء للاعضاء

لا بد وأن يطبخ طبخا تاما  
حتى تشابه أجزائه نخلق  
الله تعالى المعدة على هيئة  
قدر فيقع فيها الطعام  
فتحتوى عليه وتغلق عليه  
الابواب فلا يزال لا يشافها حتى  
يتم الهضم والنضج بالحرارة  
التي تحيط بالمعدة من الاعضاء  
الباطنة اذ من جانبها الايمن  
الكبد ومن الايسر الطحال  
ومن قدام الترائب ومن خلف  
لحم الصلب فتتعدى الحرارة  
اليها من تسخين هذه  
الاعضاء عن الجوانب حتى  
ينطبخ الطعام ويصير مائعا  
متشابها يصلح للنفوذ في  
تجاريف العروق وعند  
ذلك يشبه ماء الشعير في تشابه  
أجزائه ورقته وهو بعد  
لا يصلح للتغذية



خلق الله تعالى بينها وبين الكبد مجاري من العروق وجعل لها فوهات كثيرة حتى ينصب الطعام فيها فينتهي إلى الكبد وإلى الكبد معجون من طينة الدم حتى كأنه دم وفيه عروق كثيرة شعرية منتشرة في أجزاء الكبد فينصب الطعام الرقيق النافذ فيها وينتشر في أجزائها حتى تستولى عليه قوة الكبد فتصبغه بلون الدم فيستقر فيه ما يصلح له تنضج آخر ويحصل له هيئة الدم الصافي الصالح لعضو الأعضاء إلا أن حرارة الكبد هي التي تنضج هذا الدم فيتولد من هذا الدم فضلتان كما يتولد في جميع ما يطبخ أحدهما شبيهة بالدردي والعكر وهو الآخر شبيهة بالرغوة وهي الصفراء ولولم تفصل عنها الفضلتان فسد مزاج الأعضاء فخلق الله تعالى المرارة والطحال وجعل لكل واحد منهما عنقا ممدودا إلى الكبد داخل في تجويفه فتجذب المرارة الفضلة الصفراوية وتجذب الطحال العكر السوداوي فيبقى الدم صافيا ليس فيه الزيادة ورة ورطوبة مافيه من المائية ولولاها لما انتشر في تلك العروق الشعرية ولا خرج منها متصاعدا إلى الأعضاء

والله أشار المصنف بقوله (خلق الله بينها وبين الكبد مجاري من العروق وجعل لها فوهات كثيرة حتى ينصب الطعام فيها فينتهي إلى الكبد) يشير إلى أن ذلك الكيلوس بعد ذلك يجذب لطيفه بواسطة جاذبة الكبد ودافعة المعدة والأمعاء من أواخر المعدة ومن الأمعاء فيندفع من طريق العروق المسماة بالساريقا وهي عروق دقاق صلاب متصلة بالأمعاء كلها ويأخذ المعدة إلى العرق المسمى بباب الكبد وينفذ في الكبد في أجزاء وفروع للباب داخله متصغرة متضائلة كالشعر ملازمة لفوهات أجزاء أصل العرق الطالع من هدية الكبد (والكبد جسم) مركب من اللحم والعروق والشرايين والغشاء الذي يسترها ويحفظها على وضعها وليس لها في نفسها حس لكن أغشائها حس كثير (معجون من طينة الدم) أي لونه ولجه شبيه بالدم الجاسم (حتى كأنه دم وفيه عروق كثيرة شعرية منتشرة في أجزاء الكبد) ونباتها منه وشكله هـ إلى وموضع الجانب الأيمن تحت الضلوع العالية من ضلوع الخلف وظهره ملاصق بتلك الضلوع في بعض الناس دون بعض وبطنه ملاصق بالمعدة أعلاه فيما بين حجاب الصدر وأسفله ينتهي إلى الخاصرة مربوط باربطة تتصل بالغشاء الذي عليه وله تعبير في الجانب الذي يلي المعدة وله قوة ماصة يجذب الكيلوس من المعدة وآلة لهذا العمل العروق المسماة بالساريقا وفيها القوة الماصة كافي الكبد (فينصب الطعام الرقيق النافذ فيها وينتشر في أجزائها) أي يتفرق في ليف هذه العروق فيصير الكبد كأنها بكائيتها ملازمة لكبة هذا الكيلوس (حتى تستولى عليه قوة الكبد فتصبغه بلون الدم فيستقر فيه ما يصلح له تنضج آخر) وهذا هو الهضم الثاني (ويحصل له هيئة الدم الصافي الصالح لعضو الأعضاء إلا أن حرارة الكبد هي التي تنضج هذا الدم فتولد من هذا الدم فضلتان كما يتولد في جميع ما يطبخ أحدهما شبيهة بالدردي والعكر) وهو ما يتبقى في أسفل الزيت (وهو الخاط السوداوي) والمراد بالخلط الكيموس وهو جسم رطب يستحيل إليه الغذاء أولا (والأخرى شبيهة بالرغوة وهي الصفراء) أي في كل انطباخ مثل هذا الكيلوس يحصل شيء كالرغوة وشيء كالرسوب وربما كان معهما ما شئ إلى الاحتراق أن أفرط الطبخ أو شئ كالقبح أن قصر الطبخ فالرغوة هي الصفراء والرسوب هو السوداء وهما طبيعيتان والمحترق لطيفة صفراء محترقة وكثيفة سوداء ردية وهما غير طبيعيتين وأما الشئ المتصفي من هذه الجله فتصير صفراء اما طبيعية وهي رغوة الدم جراء اللون ناصعته بحيث تضرب إلى صفرة كشعر الزعفران فإذا تولدت في الكبد انقسمت قسمان قسم يذهب مع الدم ليخالط الدم في تغذية الأعضاء التي يستحق أن يكون في غذائها جزء صالح من الصفراء مثل الرئة ويأطف الدم لينفذ المسالك الضيقة وقسم يتصفي إلى المرارة ليخلص البدن من الفضل ويغذي المرارة وإن ينصب منه قسط من المرارة إلى الأمعاء ليغسلها من الفضل والبلغم اللزج وإلى عضل المعدة ليحس بالحاجة إلى التبرز وأما غير طبيعية أما لاختلاطها بالبلغم الغليظ وهي الحمية وأما لاحتراقها في نفسها وهي الرمادية وهذان الصنفان يعرفان بالصفراء المحترقة والثاني منهما ينقسم إلى كراشي ورتجاري وكل منهما أحكام وهما إنما يتولدان في المعدة غالبان وقد ينصبان من العروق والكبد إلى المعدة نادرا (ولولم تفضل عنهما الفضلتان فسد مزاج الأعضاء فخلق الله تعالى المرارة والطحال وجعل لكل واحد منهما عنقا ممدودا إلى الكبد داخل في تجويفه فتجذب المرارة الفضلة الصفراوية وتجذب الطحال العكر السوداوي فيبقى الدم صافيا ليس فيه الزيادة ورطوبة مافيه من المائية ولولاها لما انتشر في تلك العروق الشعرية ولا خرج منها متصاعدا إلى الأعضاء



الغليظة بواسطة الحدة وأما الطحال فهو عضو مستطيل الشكل كاللسان مخيف اللحم كد اللون وهو وعاء السوداء وبالوعته وموضع في الجانب الايسر من ضلع الخلف والمعدة ويلزم المعدة من جانب وضلع الخلف من آخره تحت المعدة وقدر بطرابط متصلة بالغشاء الذي عليه وجعل متخللا ليستقر السوداء المنجذب اليه في تضاعفه وجعل فيه الشرايين الكثيرة وينبت عنه قذبان احدهما عن طرفه ويتصل بالكبد عند تقعره والثانية من داخله وتتصل بالمعدة وبها يندفع شئ من السوداء الى المعدة لتنبيه شهوة الطعام ثم ان الدم بعد مادام في الكبد يكون ارق مما ينبغي لفضل المائية المحتاج اليها الترقيق الكيلوس وتنفيذه في المسالك الضيقة وتنفصل عنها كما تنفصل عن الكبد فينجذب عنه في عرق نازل الى الكيتين واليه أشار المصنف بقوله (خلق الله سبحانه الكيتين وأخرج من كل واحدة) منهما (عنقا طويلا الى الكبد) وكل منهما مركب من لحم مكثرت صلب قليل الحرة وعروق وشرايينات وهما موضوعتان عن جنبتي خرز الصاب بالقرب من الكبد اليمنى وشكلهما كنصف دائرة ومجدهما - ما الى طرف خرز الظهر ليمكن الانسان من الانحناء بسهولة وجوهرهما مندمج صلب لئلا ينفذ فيهما لا الماء الرقيق ومن اجهما يميل الى البرودة والرطوبة بسبب الاوردة والشرايينات فيهما وتنكسر بذلك حدة الصفراء النازلة اليهما مع الماء فلا تحرق المثانة اذا نزلت اليها ولا حس لهما لئلا يحسب حدة الصفراء المزوجة بالماء النازل اليهما - ما في حفظ الماء ريثما ينطبخ فينضم قدوم من الدم المخالط لذلك أيضا بحيث يصلح لان يكون غذاء لهما (ومن عجائب حكمة الله تعالى ان عنقهما ليس داخل في تجويف الكبد بل متصل بالعروق الطالعة من حدة الكبد) وهو عرق عظيم أحدهما عن يمينه والاخر عن يساره (حتى يجذب مائتها بعد الطلوع من العروق الدقيقة) الشعرية (التي في الكبد اذ لو اجتذب قبل ذلك لغلظ ولم يخرج من العروق) فيغذي الكيتين الدسومة والدموية من تلك المائية ويندفع باقيا الى المثانة والاحليل (فاذا انفصلت منه المائية) الفضلية عن الدم عند خروجه من الكبد (فقد صار الدم صافيا من الفضلات الثلاث نقيًا من كل ما يفسد الغذاء) وصارت المائية الى هذين المنفذين فتجذبهما الكيتينان فيكون الغذاء الواصل الى الاعضاء بلا مائية فضلية والثاني من كل منهما ما يمر متسفلا حتى يصل بالمثانة ويسميان الحالبين وهما مجرى البول وانما جعل الكيتينان ثنتين لان أكثر أعضاء البدن زوج والدماع ينقسم بقسمين وكذا الاعصاب والعضلات والعروق والشرايين فكان البدن بدنًا وان كان في الحقيقة واحدا فجعل الكيتينين ثنتين ليعمل كل منهما عمله من جانب ولما كان القلب أشرف الاعضاء وكذا الرئة لانها خادمة للقلب وجب أن يكون غذاؤهما أصفى وانضج من غذاء جميع الاعضاء فلهذا قدر الخالق تعالى شأنه ان العرق الذي يوصل غذاء هذين العضوين اليهما نزل من الكبد الى الكيتينين ونفذ فيهما ثم خرج منهما ورجع الى فوق لتجذب الكيتينان بقوتهما المصاصة المائية المصاحبة للدم الذي فيهما الغذائية هذين العضوين الشريفيين ولينضج الدم المذكور في هذه المسافة الطويلة ويتصل غذاؤهما اليهما صافيا نضجا (ثم ان الله تعالى اطاع من الكبد عروقًا ثم قسمها بعد الطلوع أقساما وشعب كل قسم يشعب وانتشر ذلك في البدن كله من الفرق الى القدم ظاهرا وباطنا فيجري الدم الصافي فيها) بعد اندفاعه في العرق العظيم الطالع من حدة الكبد المسمى بالاجوف فيسلك في الاوردة المتشعبة منه ثم في جداول الاوردة ثم في سواقي الجدول ثم في روض السواقي ثم في العروق الشعرية الكثيفة فينضم بالهضم الثالث (ويصل الى سائر الاعضاء حتى تصير العروق المنقسمة شعرية) أي كهيئة الشعر في الدقة (كعروق الاوراق) الظاهرة فيها (والاشجار) المستبطنة في الارض (بحيث لا تدرك بالابصار) لدقتها وخفائها (فيصل منها الغذاء بالرشح الى سائر الاعضاء) فيحصل انصيب كل عضو عنده هضم رابع (ولو حل بالمرارة آفة فسد الدم وحصل منه الامراض الصفراوية) وذلك بان يتفق قصور في جذب الصفراء من الكبد بدم الكبد

خلق الله سبحانه الكيتين  
وأخرج من كل واحد  
منهما عنقا طويلا الى  
الكبد ومن عجائب حكمة  
الله تعالى أن عنقهما ليس  
داخل في تجويف الكبد  
بل متصل بالعروق الطالعة  
من حدة الكبد حتى  
يجذب مائتها بعد الطلوع  
من العروق الدقيقة التي في  
الكبد اذ لو اجتذب قبل  
ذلك لغلظ ولم يخرج من  
العروق فاذا انفصلت منه  
المائية فقد صار الدم صافيا  
من الفضلات الثلاث نقيًا  
من كل ما يفسد الغذاء ثم ان  
الله تعالى أطاع من الكبد  
عروقًا ثم قسمها بعد الطلوع  
أقسامًا وشعب كل قسم  
يشعب وانتشر ذلك في البدن  
كله من الفرق الى القدم  
ظاهرا وباطنا فيجري الدم  
الصافي فيها ويصل الى سائر  
الاعضاء حتى تصير العروق  
المنقسمة شعرية كعروق  
الاوراق والاشجار بحيث  
لا تدرك بالابصار فيصل منها  
الغذاء بالرشح الى سائر  
الاعضاء ولو حلت بالمرارة آفة  
فلم تجذب الفضلة الصفراوية  
فسد الدم وحصل منه  
الامراض الصفراوية



كالهق والجذام  
والماليخوليا وغيرها وان  
لم تندفع المائية نحو الكلا  
حدثت منه الاستسقاء وغيره  
ثم انظر الى حكمة الفاطر  
الحكيم كيف رتب المنافع  
على هذه الفضلات الخسيسة  
أما المرارة فانها تجذب باحد  
عنقبيها وتنفذ بالآخر  
الاخر الى الامعاء ليحصل  
له في نقل الطعام رطوبة  
مخلقة ويحدث في الامعاء  
لذع يحركها للدفع فتتضغط  
حتى يندفع الثفل وينزلق  
وتكون صفرة لذلك  
وأما الطحال فانه يحيل تلك  
الفضلة احالة يحصل بها فيه  
جوضة وقبض ثم يرسل منها  
في كل يوم شيئا الى فم المعدة  
فيحرك الشهوة بمحموضته  
وينبهاو يشيرها ويخرج  
الباقى مع الثفل وأما الكلى  
فانها تغتذى بما في تلك  
المائية من دم وترسل الباقي  
الى المثانة ولتقتصر على هذا  
القدر من بيان نعم الله تعالى  
في الاسباب التي أعدت  
للاكل ولود كرنا كيفية  
احتياج الكبد الى القلب  
والدماغ واحتياج كل واحد  
من هذه الاعضاء الرئيسة  
الى صاحبه وكيفية انشعاب  
العروق اضوارب من القلب  
الى سائر البدن وبواسطتها  
يصل الحس وكيفية انشعاب  
العروق السواكن من

فترفع الصفراء في الكبد فحدثت الحيات الحادة وان اتفق دفعها الى اعضاء البول قبل الوقت اللائق  
بذلك حدثت قرحة المثانة وحرقتها وان تفرقت في جميع البدن حدثت امراض (كاليرقان) وهو  
محركة تغير فاحش في اللون الى صفرة أو سودا أو هماما يجربان الخلط الى الجلد (والبثور) وهي من  
جنس الاورام وهي انواع ومنها صفراوية كالغلة (والحمرة) والنار الفارسية وان نزلت الى الامعاء تولد  
السجج والاسهال الصفراوى (وان حلت بالطحال آفة فلم يجذب الخلط السوداوى) الحامض  
العفص لضعفه (حدثت الامراض السوداوية) في البدن (كالهق) الاسود (والجذام والماليخوليا  
وغیرها) كالقوبا والدوالي وداء الفيل وان قصر في الجذب فلم يستوف ما ينبغي جذبته تولد ورم الكبد  
وسقوط شهوة الطعام وان اندفع الى المعدة أكثر مما ينبغي تولد الشهوة السكبية وان كان فيها يجذب  
الى المعدة جوضة من غير عفوضة تولد الغثيان فان كان كثيرا تولد القيء وان نزل ذلك أى الحامض من  
المعدة الى الامعاء تولد السجج السوداوى المهلك (وان لم تندفع المائية نحو الكلى حدثت منه الاستسقاء  
وغیره) من الامراض اذا لماء لا يصلح للغذائية بل هو مركب الغذاء أعنى الدم فاذا انفصل عن الدم  
زالت الحاجة اليه وكل شيء زالت الحاجة اليه اذ بقي في البدن يتولد منه مرض (ثم انظر الى حكمة  
الفاطر الحكيم) جل شأنه (كيف رتب منافع على هذه الفضلات الثلاث الخسيسة) وهي الصفراوية  
والسوداوية والبالغمية (فاما المرارة) التي هي وعاء الصفراء (فانها تجذب باحد عنقبيها وتنفذ بالآخر  
اخرى الى الامعاء) قد تقدمت المرارة عضو عصباني ذو طبقة واحدة وله منفذان أحدهما هو الجاذب  
للصفراء والثاني ينفذ فيه الصفراء ثم يصير الى الامعاء الاثنى عشر ثم الى الامعاء الاخرى (فيحصل له في نقل  
الطعام رطوبة مخلقة ويحدث في الامعاء لذع يحركها للدفع فتتضغط حتى يندفع الثفل وينزلق)  
وتنظف  
الامعاء من الرطوبات الغليظة بواسطة الحدة (وتكون صفرة لذلك) وقد سمي المصنف هذين المنفذين  
عنقنين وهما عند اطباء منفذان قالوا في بعض الناس يوجد منفذ آخر صغير منها الى فم المعدة ينفذ فيه  
بعض من الصفراء فيدخل المعدة وقد يكون هذا المنفذ في بعض الناس كبيرا حتى يكون أكبر من المنفذ  
المتصل بالمعى المذكور فهذا السبب ينصب في المعدة صفراء كثيرة وصاحبه يكون دائما مبتلى بمرارة الفم  
وسوء الهضم وفساد الغذاء في المعدة والدوار وبؤسة الطبع والغثيان (وأما الطحال فانه يحيل تلك  
الفضلة احالة يحصل بها فيه جوضة وقبض ثم يرسل منها كل يوم شيئا الى فم المعدة فيحرك الشهوة بمحموضته  
وينبهاو يشيرها) أى يحركها (ويخرج الباقي مع الثفل وأما الكلى فانها تغتذى بما في تلك المائية من دم  
وترسل الباقي الى المثانة) من الخالبين ويسميهما الاطباء البرنجين ثم في الغذاء جوهر صالح لان يتشبه بالمغتذى  
وجوهر غير صالح له وهو الفضلة ففي كل هضم يحصل فضلة فضلة الهضم الاول تندفع الى طريق الامعاء  
وهي البخر وفضلة الهضم الثاني يندفع أكثرها بالبول وباقيها من الطحال والمرارة وفضلة الهضمين الآخرين  
يندفع بالطحال الذي لا يحس بالعرق والوسخ الخارج من منافذ طبيعية محسوسة كالانف والاذن وغير  
محسوسة كالمسام أو خارجة عن الطبع كما في الاورام المنفجرة والبثرات والجدرى وبما ينبت من زوائد  
البدن كالشعر والظفر (ولتقتصر على هذا القدر من بيان نعم الله تعالى في الاسباب التي أعدت للاكل  
ولود كرنا كيفية احتياج الكبد الى القلب والدماغ واحتياج كل واحد من هذه الاعضاء الرئيسة الى صاحبه  
وكيفية انشعاب العروق الضوارب من القلب الى سائر البدن وبواسطتها يصل الغذاء ثم كيفية تركيب  
الاعضاء وعدد عظامها وعضلاتها وعروقها وأوتارها وارباطاتها وغضاريفها ورطوباتها الطال الكلام  
وكل ذلك محتاج اليه للاكل ولا موراخر سواه) ومجمل القول في العروق ان الكبد مقر الباطن محذب  
الظاهر ويطلع من محذبه عرق عظيم يسمى الاجوف لسعة تجويفه بالنسبة الى تجاوز ما سار يقاود ذلك

الكبد الى سائر البدن وبواسطتها يصل الغذاء ثم كيفية تركيب الاعضاء وعدد عظامها وعضلاتها وعروقها  
وأوتارها وارباطاتها وغضاريفها ورطوباتها الطال الكلام وكل ذلك محتاج اليه للاكل ولا موراخر سواه



يسهل نفوذ الدم فيه وأصل التشعب شعب كثيرة دقيقة جدا كالشعر مستقر فاذا طلع ليس يمر كبر شيء حتى ينقسم قسمين الاول وهو الاعظام يأخذ نحو أعالي البدن ليسقى الاعضاء العالية فيمر حتى يلاصق الحجاب وينقسم منه هناك عرقان يتفرقان ثم ينفذ الحجاب فاذا نفذ انقسمت منه عروق دقيقة واتصلت بالغشاء الذي يقسم الصدر بقسمين وبغلاف القلب وبالقوة المسماة بالغوثة وتفرقت فيها ثم يتشعب فيها شعبة عظيمة تتصل بالاذن اليمنى من اذن القلب وتنقسم هذه الشعبة ثلاثة أقسام واذا جاوز القلب مر على استقامته الى ان يجاوز الترقوتين وينقسم حينئذ في مسلكه هذا شعب صغاري كل واحد من الجانبين يسقى ما يحاذيها ويخرج منها شعب الى خارج فيسقى العضل وعند محاذاته للابطى يخرج منه الى خارج شعبة عظيمة يأتي اليد من ناحية الابطى وهو المسمى بالباسطيق فاذا حاذى بالترقوتين الوسط منهما موضع اللبة انقسم قسمين قسم أخذ الى ناحية اليمين وقسم أخذ الى ناحية اليسار وانقسم كل منهما الى قسمين أحدهما ركب الكتف وجاء الى اليد من الجانب الوحشي وهو العرق المسمى بالقيفال والثاني انقسم الى قسمين في كل جانب وهما الوداج الغائر والوداج الظاهر ولا يتم ذبح الحيوان الا بقطع هذين ويتشعب من العرق الكتفي في مروره بالعضد شعب صغار ويسقى ظاهر العضد ومن الابطى شعب صغار يسقى باطنه فاذا قارب بمفصل المرفق انقسما فيكون منهما العرق المسمى بالاكل ومن الابطى العرق الذي بين البنصر والخنصر المسمى بالاسيلم والقسم الثاني من الاجوف يأخذ نحو أسفل البدن فيركب خرز الظهر أخذ الى الاسفل ويتشعب منه شعب يأتي لفائف الكل وأغشيتها ثم شعبتان بصيران الى الانثيين فاذا بلغ آخر الخرز انقسم قسمين أحدهما أخذ نحو الرجل اليمنى والثاني نحو اليسرى حتى اذا بلغا منشالركبة انقسم ثلاثة أقسام منها المابض والصابن وعرق النساء ويتشعب من كل منها شعب كثيرة فهذا معرفة العروق السواكن المسماة بالاوردة وأما الضواري المسماة بالشرايين فمبنيها التجويف الايسر من القلب ويخرج من هذا التجويف شريانان أحدهما صغير غير متضاعف يسمى الشريان الوريدي والثاني كبير جدا ويسمى الابهر وفي الاوردة عرق مضاعف يسمى الوريدي الشرياني وهو شعبة من الاجوف متصلة بالاذن اليمنى من أذن القلب كما تقدم ذكرها وهي أعظم عروق القلب لان سائر عروقه توصل اليه نسيم الهواء وهذا يوصل اليه الغذاء والابهر عند طلوعه يتشعب منه شعبتان أحدهما تأخذ نحو أعالي البدن ويتشعب منها شعب صغار في العضد والثانية تصعد الى ظاهر الوجه والرأس وتتفرق فيما هنالك من الاعضاء الظاهرة وقد يظهر بعض هذه القسم خلف الاذن من الصدغ وأما الاعضاء فهي أجسام كثيفة متكونة من الرطوبات المحمودة وهي امام فردة أو مركبة المفردة هي التي أي جزء محسوس أخذت منها كان مشاركا لكل في الطبع والمزاج ولذلك يسمى متشابه الاعضاء وهي العظم ثم الغضروف ثم الوتر ثم العصب ثم الوتر ثم الرباط ثم الاوردة وهي العروق السواكن ثم الاغشية ثم اللحم ثم الشحم ثم المنخ ثم الجلد ثم الشعر والمر كبة هي التي تكون فيها أجزاء محسوسة متخالفة بالطبع والمزاج وتركيبتها اما ان يكون أوليا كالعضل لانه مركب من الاعضاء المفردة التي هي العصب والرباط واللحم والغشاء أو ثانيا كالعين لانها مركبة من الاعضاء المركبة التي هي الطبقات أو ثالثا كالوجه لانه مركب من الانف والحد وغيرهما وكل واحد منهما مركب ثانيا أو رابعا كالرأس فانه مركب من الدماغ والوجه والاذن ومن الاعضاء المركبة الاعضاء الرئيسة وهي القلب والدماغ والكبد والانثيان وأما العظام فجملتها ثمان وثمانية وأربعون سوى السمسمانيات وسوى العظام الشبيهة باللام وسوى العظام الذي في القلب فانها عند بعض الناس من جنس الغضروف (بل في الآدمي آلاف من العضلات والعروق والاعصاب مختلفة بالصغر والكبر والدقة والغلظة وكثرة الانقسام وقلته) على ما هو مودع في كتب التشریح (ولاشئ منها الا وفيه حكمة) واحدة (أو اثنتان أو ثلاث أو أربع الى عشرة وزيادة)

بل في الآدمي آلاف من العضلات والعروق والاعصاب مختلفة بالصغر والكبر والدقة والغلظة وكثرة الانقسام وقلته ولا شئ منها الا وفيه حكمة اثنتان أو ثلاث أو أربع الى عشرة وزيادة



وكل ذلك نعم من الله تعالى عليه. لئلا لو سكن من جلته عرق متحرك أو تحرك عرق ساكن لهلك يامسكين فانظر الى نعمة الله تعالى عليك أولا لتقوى بعدها على الشكر فانك لا تعرف من نعمة الله سبحانه الا الاكل وهو أنحسها ثم لا تعرف منها الا انك تجوع فتأكل والحمار أيضا يعلم انه يجوع فيأكل ويتعب فينام ويشتهي (١١٤) فيجتمع ويستنهض فينهض ويرمخ فاذا لم تعرف أنت من نفسك الا ما يعرفه الحمار فكيف تقوم بشكر نعمة

على ذلك (وكل ذلك نعم من الله تعالى عليك لو سكن من جلته عرق متحرك أو تحرك عرق ساكن لهلك يامسكين فانظر الى نعمة الله تعالى عليك أولا لتقوى بعدها على الشكر) عليها (فانك لا تعرف من نعمة الله سبحانه الا الاكل وهو أنحسها) أي أقلها مقدارا (ثم لا تعرف منها الا انك تجوع فتأكل والحمار يعلم أيضا انه يجوع فيأكل ويتعب فينام ويشتهي فيجتمع ويستنهض فينهض ويرمخ فاذا لم تعرف أنت من نفسك الا ما يعرفه الحمار فكيف تقوم بشكر نعمة الله عليك وهذا الذي رمزنا اليه بالايجاز) أي الاختصار (قطرة من بحر واحد من بحار نعم الله فقط فقس على الاجمال ما أهملناه) أي تركا ذكره (من جملة ما عرفناه حذرا من التطويل) الذي عمل الخواطر (وجملة ما عرفناه وعرفه الخلق كلهم بالاضافة الى ما لم يعرفوه من نعم الله تعالى أقل من قطرة في بحر الان من علم شيئا من هذا) بقوة عرفانه (أدرك شمة من معاني قوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ثم انظر كيف ربط الله تعالى قوام هذه الاعضاء وقوام منافعها وادرا كانتا وقواها بخار لطيف يتصاعد من الاخلاط الاربعة ومستقره القلب ويسرى في جميع البدن بواسطة العروق الضواري فلا ينتهي الى جزء من أجزاء البدن الا ويحدث عند وصوله في تلك الأجزاء ما يحتاج اليه من قوة حس وادراك وقوة حركة أو غيرها) اعلم ان الروح عند الاطباء جسم لطيف بخاري يتولد من الدم الوارد على القلب في البطن الايسر منه وفائدة وجوده في البدن ان يكون حاملا للقوى حتى ينتقل ويجري في البدن بتوسطه لان القوى لكونها من الاعراض لا تنتقل بدون المحال ولذلك صار أصنافها كاصنافها فان الروح اذا تولدت في القلب بسمي روحا حيوانيا لكونه عاملا للقوة الحيوانية فينفذ في الشرايين الى الاعضاء فيفيدها الحياة وجزء صالح من هذا الروح يصعد الى الدماغ فيغيره الى مزاج أحد يصير به روحا نفسانيا أي روحا صالحا لان يكون مر كبالقوى النفسانية فتصدر أفعاله عنه وجزء ليس بكثير في المقدار من هذا الروح أي الحيواني يصير الى جانب الكبد فيغيره تغيرا يصير به روحا طبيعيا أي روحا يستعد لقبول القوى الطبيعية فتصدر أفعاله منه وأما القوى فهي هيئات في الجسم الحيواني بما يمكن ان يفعل أفعاله بالذات وهي ثلاثة أجناس أحدها القوى الطبيعية والثانية القوى النفسانية والثالثة القوى الحيوانية ومن القوى الطبيعية ما هي متصرفة لاجل الشخص وهي الغذائية والنامية ومنها ما هي متصرفة لاجل النوع وهي قوتان المولدة والمصورة والغاذية فتخدمها قوى أربع الجاذبة والماسكة والهاضمة والدافعة وأما القوى النفسانية فمنها حركة وهي الشوقية والغضبية والفاعلة والمدركة وأما القوة الحيوانية فهي مبدؤ لحركة القلب والشرايين ولحركة الجوهر الروحي اللطيف الى الاعضاء فهي (كالسراج الذي يدار في أطراف البيت فلا يصل الى جزء الا ويحصل بسبب وصوله ضوء على أجزاء البيت من خلق الله تعالى واختراعه ولكنه جعل السراج سبيلا بحكمته وهذا البخار اللطيف هو الذي يسميه الاطباء الروح ومحله القلب) ثم يحول في البدن بتوسطه وهذا هو المسمى بالروح الحيواني عندهم كما تقدم (ومثاله جرم نار السراج والقلب له كالمسرجة) وهو موضع السراج (والدم الاسود الذي في باطن القلب له كالفتيلة والغذاء له كالزيت والحياة الظاهرة له في سائر أعضاء البدن بسببه كالضوء للسراج في جملة البيت وكان السراج اذا انقطع زيته انطفأ) وذهب نوره (فسراج الروح أيضا ينطفئ مهما انقطع غذاؤه وكان الفتيلة قد تحترق فتصير رمادا بحيث لا تقبل الزيت فينطفئ

الله عليه بهذا الذي رمزنا اليه على الايجاز قطرة من بحر واحد من بحار نعم الله فقط فقس على الاجمال ما أهملناه من جملة ما عرفناه حذرا من التطويل وجملة ما عرفناه وعرفه الخلق كلهم بالاضافة الى ما لم يعرفوه من نعم الله تعالى أقل من قطرة من بحر الان من علم شيئا من هذا أدرك شمة من معاني قوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ثم انظر كيف ربط الله تعالى قوام هذه الاعضاء وقوام منافعها وادرا كانتا وقواها بخار لطيف يتصاعد من الاخلاط الاربعة ومستقره القلب ويسرى في جميع البدن بواسطة العروق الضواري فلا ينتهي الى جزء من أجزاء البدن الا ويحدث عند وصوله في تلك الأجزاء ما يحتاج اليه من قوة حس وادراك وقوة حركة أو غيرها كالسراج الذي يدار في أطراف البيت فلا يصل الى جزء الا ويحصل بسبب وصوله ضوء على أجزاء البيت من خلق الله تعالى واختراعه ولكنه

جعل السراج سبيلا بحكمته وهذا البخار اللطيف هو الذي يسميه الاطباء الروح ومحله القلب ومثاله جرم نار السراج والقلب له كالمسرجة والدم الاسود الذي في باطن القلب له كالفتيلة والغذاء له كالزيت والحياة الظاهرة في سائر أعضاء البدن بسببه كالضوء للسراج في جملة البيت وكان السراج اذا انقطع زيته انطفأ فسراج الروح أيضا ينطفئ مهما انقطع غذاؤه وكان الفتيلة قد تحترق فتصير رمادا بحيث لا تقبل الزيت فينطفئ



السراج مع كثرة الزيت فكذلك الدم الذي تشبث به هذا البخار في القلب قد يحترق بفراط حرارة القلب فينطفئ من جود الغذاء فإنه لا يقبل الغذاء الذي يبقى به الروح كما لا يقبل الرماد الزيت قبولاً تشبث النار به وكما أن السراج نارة ينطفئ بسبب من داخل كما ذكرناه وتارة بسبب من خارج كريح عاصف فكذلك الروح تارة تنطفئ بسبب من داخل وتارة بسبب من خارج وهو القتل وكما أن انطفاء السراج بفساد الزيت أو بفساد الفتيلة أو بريح عاصف أو باطفاء انسان لا يكون إلا بسبب مقدر في علم الله مرتبة ويكون كل ذلك بقدر فكذلك انطفاء الروح وكما أن انطفاء السراج هو منتهى وقت وجوده فيكون ذلك أجله الذي أجل له في أم الكتاب (١١٥) فكذلك انطفاء الروح وكما أن

السراج اذا انطفأ أظلم البيت كله فالروح اذا انطفأ أظلم البدن كله وفارقته أنواره التي كان يستفيد منها من الروح وهي أنوار الاحساسات والقدر والارادات وسائر ما يجمعها معنى لفظ الحياة فهذا أيضاً رمز وجيز الى عالم آخر من عوالم نعم الله تعالى وعجائب صنعته وحكمته ليعلم انه لو كان البحر مداداً لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي عز وجل فتعسا لمن كفر بالله تعسا وسحقاً لمن كفر بنعمته سحقاً فان قلت فقد وصفت الروح ومثلته ورسول الله صلى الله عليه وسلم مثل عن الروح) وكان السائل له عنه طائفة من اليهود (فلم يزدان قال قل الروح من أمر ربي فلم يصفه لهم على هذا الوجه) وهو متفق عليه من حديث ابن مسعود وقد تقدم في شرح عجائب القاب (فاعلم ان هذه غفلة عن الاشتراك الواقع في لفظ الروح فان الروح تطلق لمعان كثيرة لا تطيل بذكرها) وقد ذكرنا شيئاً منها في شرح عجائب القلب (ونحن انما وصفنا من جلالتها جسم الطيف) بخار ياتولد من الدم الوارد على القلب في البطن الايسر منه (تسميه الاطباء روحاً وقد عرفوا صفته ووجوده وكيفية سريانه في الاعضاء وكيفية حصول الاحساس والقوى في الاعضاء به) وقسموه الى حيواني ونفسي وطبيعي (حتى اذا خدر بعض الاعضاء علموا ان ذلك لوقوع سدة في مجرى هذا الروح فلا يعالجون موضع الخدر بل ينظرون) منابت الاعصاب ومواقع السدة فيها ويعالجونها بما يفتح السدة) فيزول الخدر (فان هذا الجسم بلطفه ينفذ في شبك العصب وبواسطته يتأدى من القلب الى سائر الاعضاء) على الوجه الذي تقدم ذكره (وما ترقى اليه معرفة الاطباء فامرهم سهل نازل) الدرجة (وأما الروح التي هي الاصل وهي التي اذا فسدت فسد لها سائر البدن فذلك سر من أسرار الله تعالى) المكتومة التي لا يطلع عليها الا هو (لم نصفه ولا رخصة في وصفه الا بان يقال هو أمر رباني كما قال تعالى قل الروح من أمر ربي والامور الربانية لا تختمل العقول وصفها) ولا تمثيلها (بل تحبير فيها عقول

السراج مع كثرة الزيت فكذلك الدم الذي تشبث به هذا البخار في القلب قد يحترق بفراط حرارة القلب فينطفئ من وجود الغذاء فإنه لا يقبل الغذاء الذي تبقى به الروح كما لا يقبل الرماد الزيت قبولاً تشبث النار به وكما أن السراج تارة ينطفئ بسبب من داخل كما ذكرناه وتارة بسبب من خارج كريح عاصف) أو باطفاء انسان (فكذلك الروح تارة تنطفئ بسبب من داخل وتارة بسبب من خارج وهو القتل وكما أن انطفاء السراج بفساد الزيت أو بفساد الفتيلة أو بريح عاصف أو باطفاء انسان لا يكون إلا بسبب مقدر في علم الله مرتبة ويكون كل ذلك بقدر فكذلك انطفاء الروح وكما أن انطفاء السراج هو منتهى وقت وجوده فيكون ذلك أجله الذي أجل له في أم الكتاب (١١٥) فكذلك انطفاء الروح وكما أن انطفاء السراج اذا انطفأ أظلم البيت كله فالروح اذا انطفأ أظلم البدن كله وفارقته أنواره التي كان يستفيد منها من الروح وهي أنوار الاحساسات (الظاهرة والباطنة) (والقدر) وهي القوى (والارادات وسائر ما يجمعها معنى لفظ الحياة فهذا أيضاً رمز وجيز الى عالم آخر من عوالم نعم الله تعالى وعجائب صنعته) بدائع (حكيمته ليعلم انه لو كان البحر) مع سعة (مداداً) والشجر أقلاماً والبحر مدادها (لكلمات ربه) أي لاحتوائها (لنفد البحر) أي فرغ وفنى (قبل أن تنفذ كلماته) وفي بعض النسخ قبل ان تنفذ كلمات ربي الآية (فتعسا لمن كفر بالله تعسا وسحقاً لمن كفر بنعمته سحقاً) يقال تعسا تعسا من حذقك أكب على وجهه وعثر وفيه لهلك وقبل لزمه الشر وهو تعسا وتعسا من حذقك بغيره فهو تعسا ويقرأ هذا بالحركة وبالهمزة فيقال تعسا الله وأتعسا والسحق بالضم البعد يقال لي الدعاء سحقاً له وبعداً (فان قلت فقد وصفت الروح ومثلته ورسول الله صلى الله عليه وسلم مثل عن الروح) وكان السائل له عنه طائفة من اليهود (فلم يزدان قال قل الروح من أمر ربي فلم يصفه لهم على هذا الوجه) وهو متفق عليه من حديث ابن مسعود وقد تقدم في شرح عجائب القاب (فاعلم ان هذه غفلة عن الاشتراك الواقع في لفظ الروح فان الروح تطلق لمعان كثيرة لا تطيل بذكرها) وقد ذكرنا شيئاً منها في شرح عجائب القلب (ونحن انما وصفنا من جلالتها جسم الطيف) بخار ياتولد من الدم الوارد على القلب في البطن الايسر منه (تسميه الاطباء روحاً وقد عرفوا صفته ووجوده وكيفية سريانه في الاعضاء وكيفية حصول الاحساس والقوى في الاعضاء به) وقسموه الى حيواني ونفسي وطبيعي (حتى اذا خدر بعض الاعضاء علموا ان ذلك لوقوع سدة في مجرى هذا الروح فلا يعالجون موضع الخدر بل ينظرون) منابت الاعصاب ومواقع السدة فيها ويعالجونها بما يفتح السدة) فيزول الخدر (فان هذا الجسم بلطفه ينفذ في شبك العصب وبواسطته يتأدى من القلب الى سائر الاعضاء) على الوجه الذي تقدم ذكره (وما ترقى اليه معرفة الاطباء فامرهم سهل نازل) الدرجة (وأما الروح التي هي الاصل وهي التي اذا فسدت فسد لها سائر البدن فذلك سر من أسرار الله تعالى) المكتومة التي لا يطلع عليها الا هو (لم نصفه ولا رخصة في وصفه الا بان يقال هو أمر رباني كما قال تعالى قل الروح من أمر ربي والامور الربانية لا تختمل العقول وصفها) ولا تمثيلها (بل تحبير فيها عقول

وكيفية سريانه في الاعضاء وكيفية حصول الاحساس والقوى في الاعضاء حتى اذا خدر بعض الاعضاء علموا ان ذلك لوقوع سدة في مجرى هذا الروح فلا يعالجون موضع الخدر بل منابت الاعصاب ومواقع السدة فيها ويعالجونها بما يفتح السدة فان هذا الجسم بلطفه ينفذ في شبك العصب وبواسطته يتأدى من القلب الى سائر الاعضاء وما يرقى اليه معرفة الاطباء فامرهم سهل نازل وأما الروح التي هي الاصل وهي التي اذا فسدت فسد لها سائر البدن فذلك سر من أسرار الله تعالى لم نصفه ولا رخصة في وصفه الا بان يقال هو أمر رباني كما قال تعالى قل الروح من أمر ربي والامور الربانية لا تختمل العقول وصفها بل تحبير فيها عقول



أكثر الخلق وأما الأوهام والخيالات فقاصرة عنها بالضرورة والبصر عن ادراك الاصوات وتترزل في ذكر مبادئ وصفها معاقدة العقول المقيدة بالجواهر والعرض المحبوسة في مضيقهما فلا يدرك بالعقل شيء من وصفه بل بنور آخر أعلى وأشرف من العقل يشرق ذلك النور في عالم النبوة والولاية نسبة إلى العقل نسبة العقل إلى الوهم والخيال وقد خالق الله تعالى الخلق أطواراً فكما يدرك الصبي المحسوسات ولا يدرك المعقولات لأن ذلك طور لم يبلغه بعد فكذلك يدرك البالغ المعقولات ولا يدرك ما وراءها لأن ذلك طور لم يبلغه بعد وأنه لمقام شريف ومشرب عذب ورتبة عالية فيها لحظ جناب الحق بنور (١١٦) الإيمان واليقين وذلك المشرب أعز من أن يكون شربة لكل وارد بل لا يطلع عليه إلا

واحد بعد واحد ولبواب الحق صدور وفي مقدمة الصدر مجال وميدان رحب وعلى أول الميدان عتبة هي مستقر ذلك الأمر الرباني فمن لم يكن له على هذه العتبة جواز ولا لحاظ العتبة مشاهدة استحالة أن يصل الميدان فكيف بالانتهاء إلى ما وراءه من المشاهدات العالية ولذلك قيل من لم يعرف نفسه لم يعرف ربه وأنى يصادف هذا في خزانة الأطباء ومن أين للطبيب أن يلاحظه بل المعنى المسمى روحاً عند الطبيب بالإضافة إلى هذا الأمر الرباني كالكرة التي يحركها صولجان الملك بالإضافة إلى الملك فمن عرف الروح الطيب فظن أنه أدرك الأمر الرباني كان كمن رأى الكرة التي يحركها صولجان الملك فظن أنه رأى الملك ولا يشك في أن خطاه فاحش وهذا الخطأ أخف منه جداً ولما كانت العقول التي بها يحصل التكليف وبها تدرك مصالح الدنيا عقولاً قاصرة عن ملاحظة كنه هذا الأمر

أكثر الخلق وأما الأوهام والخيالات فقاصرة عنها بالضرورة والبصر عن ادراك الاصوات) فانه من ادراكات السمع والبصر قاصرة عنه (وتترزل في ذكر مبادئ وصفها معاقدة العقول المقيدة بالجواهر والعرض المحبوسة في مضيقهما فلا يدرك بالعقل شيء من وصفه بل بنور آخر أعلى وأشرف من العقل يشرق ذلك في عالم النبوة والولاية) به تنكشف حقائقه (ونسبته إلى العقل نسبة العقل إلى الوهم والخيال وقد خلق الله تعالى الخلق أطواراً) مختلفة (فلا يدرك الصبي المحسوسات ولا يدرك المعقولات لأن ذلك طور لم يبلغه بعد فكذلك يدرك البالغ المعقولات ولا يدرك ما وراءها لأن ذلك طور لم يبلغه وانه لمقام شريف ومشرب عذب ورتبة عالية فيها لحظ جناب الحق) تعالى (بنور الإيمان واليقين) ثم يختلف ادراك ذلك بحسب قوة الإيمان وضعفها (وذلك المشرب أعز من أن يكون شربة لكل وارد بل لا يطلع عليه إلا واحد بعد واحد) وفي نسخة الواحد بعد واحد (ولجناب الحق) تعالى (صدر وفي مقدمة الصدر مجال وميدان رحب) أي واسع (وعلى أول الميدان عتبة هي مستقر ذلك الأمر الرباني فمن لم يكن له على هذه العتبة جواز ولا لحاظ العتبة مشاهدة استحالة أن يصل إلى الميدان) وأن يكون من رجاله (فكيف بالانتهاء إلى ما وراءه من المشاهدات العالية ولذلك قيل من لم يعرف نفسه) معرفة كاية (لم يعرف ربه) وهو المفهوم من قولهم من عرف نفسه عرف ربه (وأنى يصادف هذا في خزانة الأطباء ومن أين للطبيب أن يلاحظه بل بالمعنى الذي يسمى روحاً عند الطبيب بالإضافة إلى هذا الأمر الرباني كالكرة) في الميدان (التي يحركها صولجان الملك بالإضافة إلى الملك فمن عرف الروح الطيب وظن أنه أدرك الأمر الرباني كان كمن رأى الكرة التي يحركها صولجان الملك فظن أنه رأى الملك ولا يشك في أنه خطأ فاحش وهذا الخطأ أخف منه جداً ولما كانت العقول التي بها يحصل التكليف وبها تدرك مصالح الدنيا عقولاً قاصرة عن ملاحظة كنه هذا الأمر لم يأذن الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم أن يتحدث عنه بل أمره أن يكلم الناس على قدر عقولهم) كما ورد ذلك في الخبر (ولم يذكر الله تعالى في كتابه من حقيقة هذا الأمر شيئاً لكن ذكر نسبته وفعله ولم يذكر ذاته أما نسبته ففي قوله تعالى) قل الروح (من أمر ربي وأما فعله فقد ذكره في قوله تعالى يا أيها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي وانرجع الآن إلى الغرض فان المقصود ذكر نعم الله تعالى في الآلات لا كل فقد ذكرنا بعض نعم الله تعالى في آلات الآكل) وبالله التوفيق

\*(الطرف الرابع)\* (في) بيان (نعم الله تعالى في الأصول التي منها تحصل الاطعمة وتضرب صالحاً لأن يصلحها الآدمي بعد ذلك بصنعه) ومعالجته (اعلم) وفعل الله تعالى (ان الاطعمة كثيرة والله تعالى في خلقها عجائب كثيرة لا تحصى وأسباب متواليه) أي متتابعة (لا تتناهي) وذلك في كل طعام مما يطول بيانه (فان الاطعمة) لا تخلو (أما أدوية) وأما أكلها (فانها الأصل)

لم يأذن الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم أن يتحدث عنه بل أمره أن يكلم الناس على قدر عقولهم ولم يذكر في الله تعالى في كتابه من حقيقة هذا الأمر شيئاً لكن ذكر نسبته وفعله ولم يذكر ذاته أما نسبته ففي قوله تعالى من أمر ربي وأما فعله فقد ذكره في قوله تعالى يا أيها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي وانرجع الآن إلى الغرض فان المقصود ذكر نعم الله تعالى في الآلات لا كل فقد ذكرنا بعض نعم الله تعالى في آلات الآكل \*(الطرف الرابع)\* في نعم الله تعالى في الأصول التي يحصل منها الاطعمة وتضرب صالحاً لأن يصلحها الآدمي بعد ذلك بصنعه) \* اعلم أن الاطعمة كثيرة والله تعالى في خلقها عجائب كثيرة لا تحصى وأسباب متواليه لا تتناهي وذلك في كل طعام مما يطول فان الاطعمة ما أدوية وما أكلها (فانها الأصل)







فتفتقر إلى رطوبة تنبجها فانظر كيف خلق القمر وجعل من خاصيته الترطيب كما جعل من خاصية الشمس التسخين فهو ينضج الفواكه ويصبغها بتقدير الغاطر الحكيم ولذلك لو كانت الاشجار في ظل يمنع شروق الشمس والقمر وسائر الكواكب عليها لكانت فاسدة ناقصة حتى ان الشجرة الصغيرة تفسد اذا طالتها شجرة كبيرة وتعرف ترطيب القمر بان تكشف رأسك له بالليل فتغلب على رأسك الرطوبة التي يعبر عنها بالزكام فكما يربط رأسك (١١٨) يربط الفاكهة أيضا ولا تطول فيما لا مطمع في استقصائه بل نقول كل كوكب في السماء

فتفتقر إلى رطوبة تنبجها فانظر كيف خلق القمر وجعل من خاصيته الترطيب كما جعل من خاصية الشمس التسخين فهو ينضج الفواكه ويصبغها أي يلونها ألوانا مختلفة (بتقدير الفاطر الحكيم) جل جلاله فالشمس طباخ والقمر صباغ (ولذلك لو كانت الاشجار في ظل يمنع شروق الشمس والقمر وسائر الكواكب عليها لكانت فاسدة ناقصة) لا ينتفع بها (حتى ان الشجرة الصغيرة تفسد اذا أطالتها شجرة كبيرة) حتى ان بعض أغصانها البارزة إلى السماء أحسن وأزهر من التي تحت الظلال (وتعرف ترطيب القمر بان تكشف رأسك بالليل) عند نومك (فتغلب على رأسك الرطوبة التي يعبر عنها بالزكام) وهو عندهم عبارة عن تحلب فضول رطبة من بطن الدماغ المقدمين إلى المخبرين (فكما يربط رأسك يربط الفاكهة أيضا ولا تطول فيما لا مطمع في استقصائه بل نقول كل كوكب في السماء فقد سخر لنوع فائدة كما سخرت الشمس للتسخين والقمر للترطيب فلا يخلو واحد منها عن حكم كثيرة لا تنفي قوة البشر بأعضائها ولولم يكن كذلك لكان خلقها عبثا وباطلا ولم يصح قوله تعالى ربنا ما خلقت هذا باطلا وقوله عز وجل وما خلقتنا السموات والارض وما بينهما الا لعبين وكيانه ليس في أعضائك عضو الا لفائدة فليس في أعضاء بدن العالم عضو الا لفائدة والعالم كله كشخص واحد وآحاد أجسامه كالأعضاء له وهي متعاونة تعاون أعضاء بدنك في جملة بدنك وشرح ذلك بطول ولا ينبغي أن تظن ان الأيمان بان النجوم والشمس والقمر مسخرات بأمر الله (منقاداته) في أمور جعلت أسبابا لحكم الحكمة (الالهية) مخالف للشرع كما ورد فيه من المنهي عن تصديق المنجمين) روى أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي من حديث معاوية بن الحكم السلمي قال قلت يا رسول الله أمورا كأن صنعها في الجاهلية كأن أنى الكهان قال فلا تأتوا الكهان الحديث قال ابن الأثير في النهاية ان منهم من كان يسمى الطبيب والمنجم كاهنا قلت وبهذا يتم الاستدلال بالحديث (وعن علم النجوم) روى أحمد وأبو داود وابن ماجه بسند صحيح والبيهقي من حديث ابن عباس من اقتبس علما من النجوم اقتبس شعبة من السحر زاد ما زاد وللطبراني من حديث ابن مسعود وثوبان اذا ذكر النجوم فامسكوا واسنادهم اضعف وقد تقدم قريبا في كتاب العلم (بل المنهي عنه في النجوم أمران أحدهما ان تصدق بانها فاعلة لآثارها مستقلة بها وانها ليست مسخرة تحت تدبير مدبر خلقها وقهرها وهذا كفر) والعياذ بالله منه (والثاني تصديق المنجمين في تفصيل ما يخبرون عنه من الآثار التي لا يشترك كافة الخلق في دركها لانهم يقولون ذلك عن جهل فان علم أحكام النجوم كانت معجزة لبعض الانبياء) قيل هو ادريس وقيل هو دانيال (عليهم السلام ثم اندرس ذلك العلم) وانما يحى بانقطاع نبوته وقد ورد مثل ذلك في الخطر روى أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي من حديث معاوية بن الحكم السلمي قال قلت يا رسول الله اني حديث عهد بجاهلية وقد جاء الله بالاسلام الى أن قال ومنار جال يخطون فقال كان نبي من الانبياء يخط فنوافق خطه فذاك (فلم يبق الا ما هو مختلط لا يتميز فيه الصواب عن الخطا فاعتقاد كون الكواكب أسبابا لآثار تحصل بخلق الله تعالى في الارض وفي النبات والحيوان ليس بقادح في الدين بل هو الحق) عند أهل الحق (ولكن دعوى العلم بتلك الآثار على التفصيل مع الجهل قادح في الدين) اذ قد سد بابها بموت ذلك النبي الذي كان ذلك علما على

فقد سخر لنوع فائدة كما سخرت الشمس للتسخين والقمر للترطيب فلا يخلو واحد منها عن حكم كثيرة لا تنفي قوة البشر بأعضائها ولولم يكن كذلك لكان خلقها عبثا وباطلا ولم يصح قوله تعالى ربنا ما خلقت هذا باطلا وقوله عز وجل وما خلقتنا السموات والارض وما بينهما الا لعبين وكيانه ليس في أعضائك عضو الا لفائدة فليس في أعضاء بدن العالم عضو الا لفائدة والعالم كله كشخص واحد وآحاد أجسامه كالأعضاء له وهي متعاونة تعاون أعضاء بدنك في جملة بدنك وشرح ذلك بطول ولا ينبغي أن تظن ان الأيمان بان النجوم والشمس والقمر مسخرات بأمر الله سبحانه في أمور جعلت أسبابا لحكم الحكمة مخالف للشرع لما ورد فيه من المنهي عن تصديق المنجمين وعن علم النجوم بل المنهي عنه في النجوم أمران أحدهما ان تصدق بانها فاعلة لآثارها مستقلة بها وانها ليست مسخرة تحت تدبير مدبر

خلقها وقهرها وهذا كفر والثاني تصديق المنجمين في تفصيل ما يخبرون عنه من الآثار التي لا يشترك كافة الخلق في دركها نبوته لانهم يقولون ذلك عن جهل فان علم أحكام النجوم كان معجزة لبعض الانبياء عليهم السلام ثم اندرس ذلك لعلم فلم يبق الا ما هو مختلط لا يتميز فيه الصواب عن الخطا فاعتقاد كون الكواكب أسبابا لآثار تحصل بخلق الله تعالى في الارض وفي النبات والحيوان ليس قادحا في الدين بل هو حق ولكن دعوى العلم بتلك الآثار على التفصيل مع الجهل قادح في الدين



والذلك اذا كان معك ثوب غسسته وتريد تخفيفه فقال لك غيرك اخرج الثوب وابسطه فان الشمس قد طلعت وحى النهار والهواء لا يلزمك تكذيبه ولا يلزمك الانكار عليه بحوالته حى الهواء على طلوع الشمس واذا سألت عن تغيير وجه الانسان فقال قرعتنى الشمس فى الطريق فاسود وجهى لم يلزمك تكذيبه بذلك وقس به ذا سائر الاثار الا ان النار بعضها (١١٩) معلوم وبعضها مجهول فالجهول لا يجوز

دعوى العلم فيه والمعلوم بعضه معلوم للناس كافة كوصول الضياء والحرارة بطولع الشمس وبعض الناس كوصول لبعض الناس كوصول الزكام بشروق القمر فاذا الكواكب ما خلقت عبثا بل فيها حكم كثيرة لا تحصى ولهذا انظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى السماء وقرا قوله تعالى ربنا ما خلقت هذا باطلا سجاياك خلقت هذا باطلا سجاياك فقنا عذاب النار ثم قال صلى الله عليه وسلم ويل لمن قرأ هذه الآية ثم مسح بها سبلته ومعناه أن يقرأ ويل لمن قرأ التأمل ويقتصر من فهم ملكوت السموات على ان يعرف لون السماء وضوء الكواكب وذلك مما تعرفه البهائم أيضا فمن قنع بمعرفة ذلك فهو الذى مسح بها سبلته قال العراقى رواه الثعلبى من حديث ابن عباس بلفظ ولم يتفكر فيها وفيه أبو حنيفة يحيى بن أبى سبلة ضعيف اه قلت ورواه عبد بن حيد وابن المنذر وابن مردويه وابن أبى الدنيا فى التفكير وابن حبان فى صحيحه وابن عساكر من رواية عطاء قال قلت لعائشة أخبريني بأعجب ما رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث بطوله وقد تقدم ذكره قريبا فى بيان فضيلة الشكر وفى آخره ولم لأفعل وقد أنزل الله على هذه الآية ان فى خلق السموات والارض الآية ثم قال ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها وقد أشار العراقى هناك انه أخرجه أبو الشيخ فى كتاب أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن طريقه ابن الجوزى وروى الديلمى من حديث عائشة ويل لمن قرأ هذه الآية ثم لم يتفكر فيها يعنى ان فى خلق السموات والارض الآية وروى ابن أبى الدنيا فى التفكير عن سفیان رفته من قرأ آخر سورة آل عمران فلم يتفكر فيها ويله فعذابا صابغه عشر اقبل للاوراعى ما غاية التفكير فيه قال يقرؤهن وهو يعقلهن (فله تعالى فى ملكوت السماء والآفاق والحيوانات عجائب يطالب معرفتها المحبوب لله تعالى فان من أحب عالمه فلا يزال مشغولا بطالب تصانيفه ليزداد بجزىد الوقوف على عجائب علمه) وغرائب (حباله فكذلك الامر فى عجائب صنع الله تعالى فان العالم كله من تصنيفه) وتركيبه على أبداع نظام (بل تصنيف المصنفين) من عباده (من تصنيفه الذى صنفه بواسطة قلوب عباده) فانه الذى الهم ذلك وأرشد إليه (فان تعجبت من تصنيف فلا تعجب من المصنف بل من الذى سخر المصنف لتأليفه بما أنعم عليه من هدايته وتسدیده) وتوفيقه (وتعريفه) اياه ولولا ذلك لما تم له التصنيف (كما إذا رأيت لعب) بضم ففتح جمع لعبة (المشعوذ) وهى التى تعمل من خرق على هيئة بنى آدم (ترقص وتتحرك) وتقوم وتقع (حركة موزونة متناسبة فلا تعجب من اللعب فانها خرق محركة) يحركها غيرها (لا تحركة) بانفسها (واكن تعجب من حذق المشعوذ المحرك لها بروابط) شرعية (دقيقة خفية عن الابصار فاذا المقصود ان غذاء النبات لا يتم الا بالماء والهواء والشمس والقمر والكواكب ولا يتم ذلك الا بالافلاك التى هى مركزات فيها ولا تتم الا بالافلاك لا بغيرها فان

نبوته (وكذلك اذا كان معك ثوب غسسته وتريد تخفيفه فقال لك غيرك اخرج الثوب وابسطه فان الشمس قد طلعت وحى النهار والهواء لا يلزمك تكذيبه ولا يلزمك الانكار عليه بحوالته حى الهواء على طلوع الشمس واذا سألت عن تغيير وجه الانسان) أى عن انقلاب لونه (فقال قرعتنى الشمس) أى ضربتني بحرها وأنا سالك (فى الطريق) فاثرت (فاسود وجهى) وفيه يقول الشاعر جاء الحبيب الذى أهوى من السفر \* والشمس قد اثرت فى وجهه أثرا

(لم يلزمك تكذيبه وقس به ذا سائر الاثار الا ان النار بعضها معلوم وبعضها مجهول فالجهول لا يجوز دعوى العلم فيه ولا القول بحس وتخمين والمعلوم بعضه معلوم للناس كافة كوصول الضياء والحرارة بطولع الشمس وبعضه معلوم لبعض الناس كوصول الزكام بشروق القمر) عند تعرية الرأس (فان الكواكب ما خلقت عبثا بل فيها حكم كثيرة لا تحصى ولهذا انظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى السماء وقرا قوله تعالى ربنا ما خلقت هذا باطلا الآية ثم قال ويل لمن قرأ هذه الآية ثم مسح بها سبلته) محركة وهو ما أسبل من اللحية (ومعناه أن يقرأ ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها وفيه أبو حنيفة يحيى بن أبى سبلة) ان يعرف لون السماء وضوء الكواكب وذلك مما تعرفه البهائم أيضا فمن قنع بمعرفة ذلك فهو الذى مسح بها سبلته قال العراقى رواه الثعلبى من حديث ابن عباس بلفظ ولم يتفكر فيها وفيه أبو حنيفة يحيى بن أبى سبلة ضعيف اه قلت ورواه عبد بن حيد وابن المنذر وابن مردويه وابن أبى الدنيا فى التفكير وابن حبان فى صحيحه وابن عساكر من رواية عطاء قال قلت لعائشة أخبريني بأعجب ما رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث بطوله وقد تقدم ذكره قريبا فى بيان فضيلة الشكر وفى آخره ولم لأفعل وقد أنزل الله على هذه الآية ان فى خلق السموات والارض الآية ثم قال ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها وقد أشار العراقى هناك انه أخرجه أبو الشيخ فى كتاب أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن طريقه ابن الجوزى وروى الديلمى من حديث عائشة ويل لمن قرأ هذه الآية ثم لم يتفكر فيها يعنى ان فى خلق السموات والارض الآية وروى ابن أبى الدنيا فى التفكير عن سفیان رفته من قرأ آخر سورة آل عمران فلم يتفكر فيها ويله فعذابا صابغه عشر اقبل للاوراعى ما غاية التفكير فيه قال يقرؤهن وهو يعقلهن (فله تعالى فى ملكوت السماء والآفاق والحيوانات عجائب يطالب معرفتها المحبوب لله تعالى فان من أحب عالمه فلا يزال مشغولا بطالب تصانيفه ليزداد بجزىد الوقوف على عجائب علمه) وغرائب (حباله فكذلك الامر فى عجائب صنع الله تعالى فان العالم كله من تصنيفه) وتركيبه على أبداع نظام (بل تصنيف المصنفين) من عباده (من تصنيفه الذى صنفه بواسطة قلوب عباده) فانه الذى الهم ذلك وأرشد إليه (فان تعجبت من تصنيف فلا تعجب من المصنف بل من الذى سخر المصنف لتأليفه بما أنعم عليه من هدايته وتسدیده) وتوفيقه (وتعريفه) اياه ولولا ذلك لما تم له التصنيف (كما إذا رأيت لعب) بضم ففتح جمع لعبة (المشعوذ) وهى التى تعمل من خرق على هيئة بنى آدم (ترقص وتتحرك) وتقوم وتقع (حركة موزونة متناسبة فلا تعجب من اللعب فانها خرق محركة) يحركها غيرها (لا تحركة) بانفسها (واكن تعجب من حذق المشعوذ المحرك لها بروابط) شرعية (دقيقة خفية عن الابصار فاذا المقصود ان غذاء النبات لا يتم الا بالماء والهواء والشمس والقمر والكواكب ولا يتم ذلك الا بالافلاك التى هى مركزات فيها ولا تتم الا بالافلاك لا بغيرها فان

العالم كله من تصنيف المصنفين من تصنيفه الذى صنفه بواسطة قلوب عباده فان تعجبت من تصنيف فلا تعجب من المصنف بل من الذى سخر المصنف لتأليفه بما أنعم عليه من هدايته وتسدیده وتعريفه كما إذا رأيت لعب المشعوذ ترقص وتتحرك حركات موزونة متناسبة فلا تعجب من اللعب فانها خرق محركة لا متحركة ولكن تعجب من حذق المشعوذ المحرك لها بروابط دقيقة خفية عن الابصار فاذا المقصود ان غذاء النبات لا يتم الا بالماء والهواء والشمس والقمر والكواكب ولا يتم ذلك الا بالافلاك التى هى مركزات فيها ولا تتم الا بالافلاك لا بغيرها فان



ولا تتم حركاتها الا بلاكمة سماء وية يحركونها وكذلك يتمادى ذلك الى اسباب بعيدة تركاذا كرها تنبها بماذا كرهناه على ما هم لنا ولنقتصر على هذا من ذكر اسباب غذاء النبات (الطرف الخامس في نعم الله تعالى في الاسباب الموصلة للاطعمة اليك) اعلم ان هذه الاطعمة كلها لا توجد في كل مكان بل لها شروط مخصوصة لاجلها توجد في بعض الاماكن دون بعض والناس منتشرون على وجه الارض وقد تبعد عنهم الاطعمة ويحول بينهم وبينها البحار والبراري فانظر كيف سخر الله تعالى التجار وسلط عليهم حرص حب المال وشهوة الربح مع انهم لا يغنيهم في غالب الامر شي بل يجمعون فاما (١٢٠) ان تغرق بها السفن او تنهبها قطاع الطريق او يموتوا في بعض البلاد فبما أخذها السلاطين

ولا تتم حركاتها الا بلاكمة سماء وية يحركونها) بامر الله سبحانه (وكذلك يتمادى ذلك الى اسباب) آخر (بعيدة) يتوقف عليها (تركاذ كرها تنبها بماذا كرهناه على ما هم لنا) أي تركاه (ولنقتصر على هذا) القدر (من ذكر اسباب غذاء النبات) وبالله التوفيق

\* (الطرف الخامس) \* (في) بيان (نعم الله تعالى في الاسباب الموصلة للاطعمة اليك اعلم) ارشدك الله تعالى (ان هذه الاطعمة كلها لا توجد في كل مكان بل لها شروط مخصوصة لاجلها توجد في بعض الاماكن دون بعض والناس منتشرون على وجه الارض) شرقها وغربها وشمالها وجنوبها (وقد تبعد عنهم الاطعمة) ولا يمكنهم تحصيلها (وتحول بينهم وبينها البحار والبراري فانظر كيف سخر الله التجار وسلط عليهم حرص حب المال وشهوة الربح مع انهم لا يغنيهم في غالب الامر شي بل يجمعون فاما ان تغرق بها) أي بتلك الاطعمة (السفن) ان كانوا في البحر (او تنهبها قطاع الطريق) ان كانوا في البر (او يموتون في بعض البلاد فبما أخذها السلاطين) ظمأ وعدوانا (وأحسن أحوالهم أن يأخذها ورثتهم وهم أشد أعدائهم لو عرفوا) فانهم يتمنون موته لاجل المال (فانظر كيف ساط الله الجهل والغفلة عليهم حتى يقاسوا الشدائد في طلب الربح ويركبوا الاخطار) أي الامور الصعبة (ويغرروا بالارواح في ركوب البحر فيحملون الاطعمة) أنواع الخواج من أقصى الشرق والغرب اليك فانظر كيف علمهم الله تعالى صناعة السفن وكيفية الركوب فيها وانظر كيف خلق الحيوانات وسخرها للركوب والجل في البراري وانظر الى الابل كيف خلقت والى الغر من كيف أمدت بسرعة الحركة والى الجار كيف جعل صبوراً على التعب والى الجمال كيف تقطع البراري وتطوى المراحل تحت الاعباء) أي الاحمال (الثقيلة على الجوع والعطش وانظر كيف سيرهم الله تعالى بواسطة السفن والحيوانات في البر والبحر ليحملوا اليك الاطعمة وسائر الخواج) ولولا ذلك وكلفت أنت ذلك لتعبت تعباً شديداً (وتحمل ما تحتاج اليه الحيوانات من أسبابها وادواتها وعلفها وما تحتاج اليه السفن فقد خلق الله جميع ذلك الى حد الحاجة وفوق الحاجة واحصاء ذلك غير ممكن ويتمادى ذلك الى أمور خارجة عن الحصر نرى تركها) الآن (طلباً لا يجاز) وبالله التوفيق

\* (الطرف السادس) \* (في) بيان (اصلاح الاطعمة اعلم) ارشدك الله تعالى (ان الذي ينبت في الارض من النبات وما يخلق من الحيوانات لا يمكن ان يقضم ويؤكل وهو كذلك بل لابد في كل واحد من اصلاح وطبخ وتركيب وتنظيف بالقاء البعض وابقاء البعض الى أمور أخرى لا تخصي واستقصاء ذلك في كل طعام يطول فلنعين رغبتاً واحداً ولننظر الى ما يحتاج اليه الرغيف الواحد حتى يستدبر ويصلح للاكل من بعد القاء البذر في الارض فاول ما يحتاج اليه الحراث ليزرع ويصلح الارض ثم الثور الذي به يثير الارض والغدان) وهو

وأحسن أحوالهم أن يأخذها ورثتهم وهم أشد أعدائهم لو عرفوا فانظر كيف ساط الله الجهل والغفلة عليهم حتى يقاسوا الشدائد في طلب الربح ويركبوا الاخطار ويغرروا بالارواح في ركوب البحر فيحملون الاطعمة وأنواع الخواج من أقصى الشرق والغرب اليك وانظر كيف علمهم الله تعالى صناعة السفن وكيفية الركوب فيها وانظر كيف خلق الحيوانات وسخرها للركوب والجل في البراري وانظر الى الابل كيف خلقت والى الغر من كيف أمدت بسرعة الحركة والى الجار كيف جعل صبوراً على التعب والى الجمال كيف تقطع البراري وتطوى المراحل تحت الاعباء الثقيلة على الجوع والعطش وانظر كيف سيرهم الله تعالى بواسطة السفن والحيوانات في البر والبحر ليحملوا اليك الاطعمة وسائر الخواج وتأمل ما يحتاج اليه الحيوانات

من أسبابها وادواتها وعلفها وما تحتاج اليه السفن فقد خلق الله تعالى جميع ذلك الى حد الحاجة وفوق الحاجة واحصاء ذلك الخشب غير ممكن ويتمادى ذلك الى أمور خارجة عن الحصر نرى تركها طلباً لا يجاز \* (الطرف السادس في اصلاح الاطعمة) \* اعلم أن الذي ينبت في الارض من النبات وما يخلق من الحيوانات لا يمكن ان يقضم ويؤكل وهو كذلك بل لابد في كل واحد من اصلاح وطبخ وتركيب وتنظيف بالقاء البعض وابقاء البعض الى أمور أخرى لا تخصي واستقصاء ذلك في كل طعام يطول فلنعين رغبتاً واحداً ولننظر الى ما يحتاج اليه الرغيف الواحد حتى يستدبر ويصلح للاكل من بعد القاء البذر في الارض فاول ما يحتاج اليه الحراث ليزرع ويصلح الارض ثم الثور الذي به يثير الارض والغدان



وجميع أسبابه ثم بعد ذلك التعهد بسقي الماء مدة ثم تنقية الأرض من الحشيش ثم الحصاد ثم الفرك والتنقية ثم الطحن ثم العجن ثم الخبز فتأمل  
عدد هذه الأفعال التي ذكرناها وما لم نذكره وعدد الأشخاص القائمين بها وعدد الآلات التي يحتاج اليها من الحديد والخشب والحجر وغيره  
وانظر إلى أعمال الصناعات في إصلاح آلات الحرائث والطحن والخبز من نجار وحداد (١٢١) وغيرهما وانظر إلى حاجة الحداد إلى الحديد

والرصاص والنحاس وانظر

كيف خلق الله تعالى الجبال

والأحجار والمعادن وكيف

جعل الأرض قطعاً متجاورات

مختلفة فإن فتشت علمت أن

رغيفاً واحداً لا يستدير

بحيث يصلح لأكل يامسكين

مالم يعمل عليه أكثر من

ألف صانع فابتدئ من الملك

الذي يزجي السحاب لينزل

الماء إلى آخر الأعمال من

جهة الملائكة حتى تنتهي

النوبة إلى عمل الإنسان

فاذا استدأرك طلبه قريب

من سبعة آلاف صانع كل

صانع أصل من أصل

الصناعات التي بها تتم مصلحة

الخلق ثم تأمل كثرة أعمال

الإنسان في تلك الآلات

حتى أن الآلة التي هي آلة

صغيرة فائدتها خياطة

اللباس الذي يمنع البرد عنك

لا تكمل صورتها من حديد

تصلح للآلة إلا بعد أن تمر

على يد الآبري خمساً وعشرين

مرة ويتعامل في كل مرة

منها عملاً فلولم يجمع الله

تعالى البلاد ولم يسخر العباد

وافتقرت إلى عمل المنجل

الذي تحصده البر مثلاً بعد

نباة لنفد عمرك وعمرت

عنه أفلا ترى كيف هدى

الله عبده الذي

الله عبده الذي

الخشب الذي يوضع على عنق الثورين (وجميع أسبابه) وآلانه (ثم بعد ذلك التعهد بسقي الماء مدة)  
معلومة (ثم تنقية الأرض من الحشيش) الذي ينبت في أصول الزرع فإن تركه مما يضعف قوة الزرع وقوة  
الأرض (ثم الحصاد) بالمنجل (ثم الفرك) حتى تخلص الحبة من قشرها (والتنقية) مما يجاوره (ثم  
الطحن) بين الحجرين (ثم العجن) بالماء (ثم الخبز) في التنور (فتأمل عدد هذه الأفعال التي ذكرناها  
وما لم نذكره وعدد الأشخاص القائمين بها وعدد الآلات التي يحتاج اليها من الحديد والخشب والحجر  
وغيره وانظر إلى أعمال الصناعات في إصلاح آلات الحرائث والطحن والخبز من نجار وحداد وغيره وانظر إلى  
حاجة الحداد إلى الحديد والرصاص والنحاس) منفرداً ومجموعاً (وانظر كيف خلق الله تعالى الجبال  
والأحجار والمعادن) التي يستخرج منها كل ما ذكر (وكيف جعل الأرض قطعاً متجاورات مختلفة فإن  
فتشت علمت أن رغيفاً واحداً لا يستدير بحيث يصح لأكل يامسكين) (يصح لأكل يامسكين مالم يعمل عليه  
أكثر من ألف صانع فابتدئ من الملك الذي يزجي) (السحاب لينزل الماء إلى آخر الأعمال من  
التي أمر بها) (إلى آخر الأعمال من جهة الملائكة حتى تنتهي النوبة إلى عمل الإنسان فاذا استدأرك طلبه  
قريب من سبعة آلاف صانع كل صانع أصل من أصول الصناعات التي بها تتم مصلحة الخلق) ويكمل نظامهم  
وقد تقدم أن أصول الصناعات التي لا قوام للعالم دونها أربعة الزراعة والحياكة والبنائية والسياسة ومنها  
ما هي مرتبة لكل واحد وخادمة له كالحدادة والزراعة والقصارة والحياطة للحياكة ويدخل تحت كل قسم  
من ذلك أنواع لا تحصى وفي القوت يقال إن الرغيف لا يستدير بحيث يعمل فيه ثلاثمائة وستون صنعة من  
السماء والأرض وما بينهما من الأجسام والأعراض والأفلاك والرياح والليل والنهار وبني آدم وصناعاتهم  
والبهائم ومعادن الأرض وأهاليها كائيل الذي يكيل الماء من الخزائن فيفرقه على السحاب ثم السحاب التي  
تحملة وترسله ثم الرياح التي تحمل السحاب والرعد والبرق والمكان الذي يسوق السحاب وآخرها  
الخباز فاذا استدأرك رغيف طلبه سبعة آلاف صانع كل صانع أصل من أصول الصناعات فهذه كلها تتم في حضور  
رغيف فكيف يجازى عليه مما وراءه (حتى أن الآلة التي هي آلة صغيرة فائدتها خياطة اللباس الذي يمنع  
البرد عنك) في الوقت الشاتي (لا تكمل صورتها من حديد تصلح للآلة إلا بعد أن تمر على يد الآبري) بكسر  
الهمزة ففتح منسوب إلى الآبري جمع الآبري (خمساً وعشرين مرة ويتعامل في كل مرة منها عملاً) مستقلاً (فلولم  
يجمع الله تعالى البلاد) وفي نسخة العباد (ولم يسخر العباد وافتقرت إلى عمل المنجل) بكسر الميم (الذي تحصده  
به البر مثلاً بعد نباة) وتهبته لأن يحصد (لنفد عمرك) أي فني وذهب (وعمرت عنه أفلا ترى كيف هدى الله  
عبده الذي خلقه من نطفة قدرة) أي متغيرة (لأن يعمل هذه الأعمال العجيبة والصناعات الغريبة) وهذا يدل  
على أن أصول الصناعات والمكاسب مأخوذة من وحي إلهي من الملائكة الأعلى وهذا هو الحق وأما إلهام  
من الله تعالى في قلبه (فانظر إلى المقرض مثلاً وهو جلمان متطابقان ينطبق أحدهما على الآخر فينبأ أن  
الشيء معاً يقطعانه بسرعة) وأصل الجلم القطع ومنه الجلم محرك المقرض ويقال له أيضاً الجلمان بالتثنية  
كما يقال فيه المقرض والمقرضان والقلم والقلمان ويجوز أن يجعل الجلمان والقلمان اسماً واحداً على  
فعال كالشرطان والدبران وتجعل النون حرفاً أعراب ويجوز أن يبقيا على بابهما في أعراب المثني (ولولم  
يكشف الله تعالى طريق اتخاذ بفضله وكرمه لمن قبلنا) من أهل الحكمة (وافتقرنا إلى استنباط الطريق  
فيه بفسكرنا ثم إلى استخراج الحديد من الحجر) بالاذابة (والتي تحصل الآلات التي بها يعمل المقرض وعمر

(١٦) - (اتحاف السادة المتقين) - (تاسع) نطفة قدرة لأن يعمل هذه الأعمال العجيبة والصناعات الغريبة فانظر إلى المقرض  
مثلاً وهما جلمان متطابقان ينطبق أحدهما على الآخر فينبأ أن الشيء معاً يقطعانه بسرعة ولولم يكشف الله تعالى طريق اتخاذ بفضله  
وكرمه لمن قبلنا وافتقرنا إلى استنباط الطريق فيه بفسكرنا ثم إلى استخراج الحديد من الحجر والتي تحصل الآلات التي بها يعمل المقرض وعمر



الواحد منا عرف و أوتي أكمل العقول لقصر عمره عن استنباط الطريق في اصلاح هذه الآلة وحدها فضلا عن غيرها فسبحان من الحق ذوى الابصار بالعميان وسبحان من منع التبين مع هذا البيان فانظر الآلة لو خلا بلدك عن الطحمان مثلا أو عن الحداد أو عن الخجام الذى هو أخس الاعمال أو عن الحائك أو عن واحد من جملة الصناعات ماذا يصيبك من الاذى وكيف تضطرب عليك أمورك كلها فسبحان من سخر بعض العباد لبعض حتى نفذت به مشيئته وتمت به حكمته ولنوحى القول فى هذه الطبقة أيضا فان الغرض التنبيه على النعم دون الاستقصاء \* (الطرف السابع فى اصلاح المصلحين) \* (١٢٢) اعلم أن هؤلاء الصناعات المصلحين للاطعمة وغيرها لو تفرقت آراؤهم وتنافرت

طبائعهم - تنافس طباع الوحش لتبديدوا وتباعدوا ولم ينتفع بعضهم ببعض بل كانوا كالوحش لا يحويهم مكان واحد ولا يجمعهم غرض واحد فانظر كيف ألف الله تعالى بين قلوبهم وساطت الانس والمحبة عليهم ولو انفقت مافى الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم فلاجل الالف وتعارف الارواح اجتمعوا واثقفوا وبنوا المدن والبلد ورتبوا المساكن والدور متقاربة مجاورة ورتبوا الاسواق والخانات وسائر أصناف البقاع مما يطول احصاؤه ثم هذه المحبة تزول باغراض يتزاحون عليها ويتنافسون فيها فى جبله الانسان الغيظ والحسد والمنافسة وذلك مما يؤدى الى التقاتل والتنافر فانظر كيف سلط الله تعالى السلاطين وأمددهم بالقوة والظاهرة والعدة من السلاح وغيره (والاسباب والآلات) وألقى رعبهم فى قلوب الرعايا حتى أذعنوا لهم طوعا وكرها) ولم يخالفوهم فيما يأمرونهم (و) انظر كيف هدى السلاطين الى طريق اصلاح البلاد حتى رتبوا أجزاء البلد كأنها أجزاء شخص واحد يتعاون على غرض واحد ينتفع البعض منها البعض فرتبوا الرؤساء وهم الامراء (والقضاة والشحن) جمع شحنة بالكسر وهو الحاكم على البلد (وزعماء الاسواق) والمحلات وهم رؤساؤها (واضطر والخلق) أى الجوهر (الى قانون العدل وألزمهم التساعد والتعاون حتى صار الحداد ينتفع بالقصاب والخباز وسائر أهل البلد وكلهم ينتفعون بالحداد وصار الخجام ينتفع بالحراث والحراث بالخجام وينتفع كل واحد بكل واحد بسبب ترتيبهم واجتماعهم وانضباطهم تحت ترتيب السلطان وجعه كما يتعاون جميع أعضاء البدن وينتفع بعضهم ببعض وانظر كيف بعث الانبياء) والرسل عليهم السلام (حتى أصلحوا السلاطين المصلحين للرعايا وعرفوهم قوانين الشرع فى حفظ العدل بين الخلق وقوانين السياسة فى ضبطهم) وترتيبهم (وكشفوا من أحكام الامامة والاسباب وألقى رعبهم فى قلوب الرعايا حتى أذعنوا لهم طوعا وكرها وكيف هدى السلاطين الى طريق اصلاح البلاد

(الواحد منا) دهر طويلا مثل (عمر نوح) عليه السلام (وأوتي اكمل العقول لقصر عمره من استنباط الطريق فى اصلاح هذه الآلة وحدها فضلا عن غيرها) ويقال ان الحكيم الذى استنبط طريق عمل المقرض لما أتم عمله مات فرحا (فسبحان من الحق ذوى الابصار بالعميان وسبحان من منع التبين مع هذا البيان فانظر الآلة لو خلا بلدك عن الطحمان مثلا أو عن الحداد أو عن الخجام الذى هو أخس الاعمال أو عن الحائك أو عن واحد من جملة الصناعات ما يصيبك من الاذى) والتعب (وكيف تضطرب عليك أمورك كلها) ولا ينتظم حالك (فسبحان من سخر بعض العباد لبعض حتى نفذت به مشيئته وتمت به حكمته ولنوحى القول فى هذه الطبقة أيضا فان الغرض التنبيه على النعم دون الاستقصاء) وبالله التوفيق \* (الطرف السابع) \* (فى بيان) (اصلاح المصلحين اعلم) هذا الله تعالى (ان هؤلاء الصناعات المصلحين للاطعمة) خصوصا (وغیرها) عموما (لوتفرقت آراؤهم وتنافرت طبائعهم تنافس طباع الوحش لتبديدوا وتباعدوا ولم ينتفع بعضهم ببعض بل كانوا كالوحش لا يحويهم مكان واحد ولا يجمعهم غرض واحد فانظر كيف ألف الله تعالى بين قلوبهم) مع اختلاف أشكالهم وأجناسهم (وساطت الانس والمحبة عليهم ولو انفقت مافى الارض) من الاموال (جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم فلاجل) هذا (الالف وتعارف الارواح اجتمعوا واثقفوا) وتعاونوا (وبنوا المدن والبلد) والقرى (ورتبوا المساكن والدور متقاربة متجاورة) بعضها يقرب بعض (ورتبوا الاسواق) لمعاملاتهم (والخانات) اسكنى من يرد عليهم (وسائر أصناف البقاع) كالحمامات وغيرها (مما يطول احصاؤها ثم هذه المحبة) قد (تزول باغراض يتزاحون عليها ويتنافسون فيها فى جبله الانسان الغيظ والحسد) والمنافسة (وذلك مما يؤدى الى التقاتل والتنافر فانظر كيف سلط الله تعالى السلاطين) والملك والامراء (وأمددهم بالقوة) الظاهرة والعدة من السلاح وغيره (والاسباب والآلات) وألقى رعبهم فى قلوب الرعايا حتى أذعنوا لهم طوعا وكرها) ولم يخالفوهم فيما يأمرونهم (و) انظر (كيف هدى السلاطين الى طريق اصلاح البلاد حتى رتبوا أجزاء البلد كأنها أجزاء شخص واحد يتعاون على غرض واحد ينتفع البعض منها البعض فرتبوا الرؤساء) وهم الامراء (والقضاة والشحن) جمع شحنة بالكسر وهو الحاكم على البلد (وزعماء الاسواق) والمحلات وهم رؤساؤها (واضطر والخلق) أى الجوهر (الى قانون العدل وألزمهم التساعد والتعاون حتى صار الحداد ينتفع بالقصاب والخباز وسائر أهل البلد وكلهم ينتفعون بالحداد وصار الخجام ينتفع بالحراث والحراث بالخجام وينتفع كل واحد بكل واحد بسبب ترتيبهم واجتماعهم وانضباطهم تحت ترتيب السلطان وجعه كما يتعاون جميع أعضاء البدن وينتفع بعضهم ببعض وانظر كيف بعث الانبياء) والرسل عليهم السلام (حتى أصلحوا السلاطين المصلحين للرعايا وعرفوهم قوانين الشرع فى حفظ العدل بين الخلق وقوانين السياسة فى ضبطهم) وترتيبهم (وكشفوا من أحكام الامامة

والسلطنة حتى رتبوا أجزاء البلد كأنها أجزاء شخص واحد يتعاون على غرض واحد ينتفع البعض منها البعض فرتبوا الرؤساء والقضاة والشحن وزعماء الاسواق واضطر والخلق الى قانون العدل وألزمهم التساعد والتعاون حتى صار الحداد ينتفع بالقصاب والخباز وسائر أهل البلد وكلهم ينتفعون بالحداد وصار الخجام ينتفع بالحراث والحراث بالخجام وينتفع كل واحد بكل واحد بسبب ترتيبهم واجتماعهم وانضباطهم تحت ترتيب السلطان وجعه كما يتعاون جميع أعضاء البدن وينتفع بعضهم ببعض وانظر كيف بعث الانبياء عليهم السلام حتى أصلحوا السلاطين المصلحين للرعايا وعرفوهم قوانين الشرع فى حفظ العدل بين الخلق وقوانين السياسة فى ضبطهم وكشفوا من أحكام الامامة



والسلطنة وأحكام الفقه ما هتدوا به الى اصلاح الدنيا فضلا عما أرشدوهم اليه من اصلاح الدين وانظر كيف أصلى الله تعالى الانبياء بالملائكة وكيف أصلى الملائكة بعضهم ببعض الى أن ينتهى الى الملك المقرب الذى لا واسطة بينه وبين الله تعالى فالجبار يخبر العجيين والطمان يصلح الحب بالطعن والحرث يصلحه بالحصاد والحداد يصلح آلات الحرث والنجار يصلح آلات الحداد وكذا جميع أرباب الصناعات المصلحين لآلات الاطعمة والسلطان يصلح الصناع والانبياء يصلحون العلماء الذين هم ورثتهم (١٢٣) والعلماء يصلحون السلاطين والملائكة يصلحون الانبياء الى أن ينتهى الى حضرة الربوبية التى هى ينبوع كل نظام ومطلع كل حسن وجمال ومنشأ كل ترتيب وتأليف وكل ذلك نعم من رب الارباب ومسبب الاسباب ولولا فضله وكرمه اذ قال تعالى والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم سبيلا لما اهتدينا الى معرفة هذه النبذة اليسيرة من نعم الله تعالى ولولا عزله ايانا عن أن نطمع بعين الطمع الى الاحاطة بكنهه نعمه لتشوقنا الى طلب الاحاطة والاستقصاء

ولكنه تعالى عزله لنا بحكم القهر والقدرة فقال تعالى وان تعدوا نعمته الله لا تحصوها فان تسكنا فبإذنه انبسطنا وان سكتنا فبقهره انقبضنا اذ لا معطى لما منع ولا مانع لما أعطى لانافى كل لحظة من لحظات العمر قبل الموت نسمع بسمع القلوب نداء الملك الجبار لمن الملك اليوم لله الواحد القهار فالحمد لله الذى ميزنا عن الكفار وأسعنا هذا النداء قبل انقضاء الاعمار

والسلطنة وأحكام الفقه ما هتدوا به الى اصلاح الدنيا فضلا عما أرشدوهم اليه من اصلاح الدين وانظر كيف أصلى الله الانبياء بالملائكة) عليهم السلام (وكيف أصلى الملائكة بعضهم ببعض الى أن ينتهى الى الملك المقرب الذى لا واسطة بينه وبين الله تعالى) وهو اسرافيل عليه السلام (فالجبار يخبر العجيين والطمان يصلح الحب بالطعن والحرث يصلحه بالحصاد والحداد يصلح آلات الحرث والنجار يصلح آلات الحداد وكذا جميع أرباب الصناعات المصلحين لآلات الاطعمة والسلطان يصلح الصناع) بعدله فيهم (والانبياء يصلحون العلماء الذين هم ورثتهم) لما ورد العلماء ورثة الانبياء (والعلماء يصلحون السلاطين) كما قال القائل ان الملوك ليحكمون على الورى \* وعلى الملوك لتحكم العلماء

ومجمل القول فيه ان السياسة أربعة ضرب الاول سياسة الانبياء وحكمهم على الخاصة والعامة ظاهرهم وباطنهم والثانى سياسة الولاة وحكمهم على ظاهر الخاصة والعامة دون باطنهم والثالث الحكم على باطن الخواص والرابع الفقهاء والوعاظ وحكمهم على بواطن العامة (والملائكة يصلحون الانبياء) عليهم السلام وهكذا الامر (الى أن ينتهى الى حضرة الربوبية التى هى ينبوع كل نظام ومطلع كل حسن وجمال ومنشأ كل ترتيب وتأليف وكل ذلك نعم من رب الارباب ومسبب الاسباب) جل شأنه (ولولا فضله وكرمه اذ قال تعالى والذين جاهدوا فىنا) أى لاجلنا (انهدينهم سبيلا لما اهتدينا الى معرفة هذه النبذة اليسيرة من نعمه الله تعالى ولولا عزله ايانا عن أن نطمع بعين الطمع الى الاحاطة بكنهه نعمه لتشوقنا الى طلب الاحاطة والاستقصاء) وطلب الغايات (ولكنه تعالى عزله لنا بحكم القهر والقدرة فقال تعالى وان تعدوا نعمته الله لا تحصوها فان تسكنا فبإذنه انبسطنا وان سكتنا فبقهره انقبضنا اذ لا معطى لما منع ولا مانع لما أعطى لانافى كل لحظة من لحظات العمر نسمع بسمع القلوب نداء الملك الجبار لمن الملك اليوم لله الواحد القهار) وهو اشارة الى مقام العارفين الذين ترقوا من حضيض المجاز الى ارتفاع الحقيقة واستكملوا معراجهم فرأوا بالمشاهدة العيانية ان ليس فى الوجود الا الله وان كل شئ هالك الا وجهه ولم يفتقر هؤلاء الى قيام القيامة ليسمعوا النداء المذكور بل هؤلاء لا يفارق سمعهم أبدا (فالحمد لله الذى ميزنا عن الكفار وأسعنا هذا النداء قبل انقضاء الاعمار) وبالله التوفيق

\* (الطرف الثامن) \* (فى) بيان (نعمه الله تعالى فى خلق الملائكة عليهم السلام) اعلم انه (ليس يخفى عليك ما سبق من نعمه الله فى خلق الملائكة باصلاح الانبياء عليهم السلام وهدايتهم وتبليغ الوحي اليهم) بالامانة (ولا تظن انهم مقتصرون فى أفعالهم على ذلك القدر) يقال اقصر واقتصر بمعنى واحد (بل طبقات الملائكة مع كثرتها وترتيب مراتبها تنحصر بالجـ لـة فى ثلاث طبقات الملائكة الارضية والسموية وجـ لـة العرش) قال المصنف فى مشكاة الانوار قد انكشف لارباب البصائر ان الانوار الماكوتية وجدت على ترتيب بعضها أعلى من بعض وان المقرب هو الاقرب الى النور الاقصى فلا يبعد ان تكون رتبة اسرافيل فوق رتبة جبريل عليهم السلام وان فيهم الاقرب بقرب درجته من حضرة الربوبية التى هى منبع الانوار كلها وان فيهم الادنى وبينهم ادرجات تستعصى على الاحصاء وانما المعلوم كثرتهم وترتيبهم فى مقاماتهم فى صفوفهم (فانظر كيف وكلهم الله تعالى بك فيما يرجع الى الاكل والغذاء

نعمه الله تعالى فى خلق الملائكة عليهم السلام) \* ليس يخفى عليك ما سبق من نعمه الله فى خلق الملائكة باصلاح الانبياء عليهم السلام وهدايتهم وتبليغ الوحي اليهم ولا تظن انهم مقتصرون فى أفعالهم على ذلك القدر بل طبقات الملائكة مع كثرتها وترتيب مراتبها تنحصر بالجـ لـة فى ثلاث طبقات الملائكة الارضية والسموية وجـ لـة العرش فانظر كيف وكلهم الله تعالى بك فيما يرجع الى الاكل والغذاء



الذي ذكرناه دون ما يجاوز ذلك من الهداية والارشاد وغيرهما واعلم أن كل جزء من أجزاء بدنك بل من أجزاء النبات لا يغتذى الا بان يوكل به سبعة من الملائكة هو أقله الى عشرة الى مائة الى ما وراء ذلك وبيانه أن معنى الغذاء أن يقوم جزء من الغذاء مقام جزء قد تلف وذلك الغذاء يصير دما في آخر الامر ثم يصير لحما وعظما واذا صار لحما وعظما تم اغتذاؤك والدم واللحم أجسام ليس لها قدرة ومعرفة واختيار فهي لا تتحرك بانفسها ولا تتغير بانفسها ومجرد الطبع لا يكفي في تردها في أطوارها كما أن البر بنفسه لا يصير طحيثا ثم عجينا ثم خبزا مستديرا نحووزا الا بصناع فكذلك الدم بنفسه لا يصير لحما وعظما وعروقا وعصبا الا بصناع والصناع في الباطن هم الملائكة كما أن الصناع في الظاهر هم أهل البلد وقد أسبغ الله تعالى عليك نعمه ظاهرة (١٢٤) وباطنة فلا ينبغي أن تغفل عن نعمه الباطنة فاقول لا بد من ملك يجذب الغذاء الى جوار

اللحم والعظم فان الغذاء لا يتحرك بنفسه ولا بد من ملك آخر يسلك الغذاء في جواره ولا بد من ثالث يخلع عنه صورة الدم ولا بد من رابع يكسوه صورة اللحم والعروق أو العظم ولا بد من خامس يدفع الفضل الفاضل عن حاجة الغذاء ولا بد من سادس ياصق ما كتب صفة العظم بالعظم وما كتب صفة اللحم باللحم حتى لا يكون منفصلا ولا بد من سابع يرعى المقادير في الاصلاق فيلحق بالمستدير ما لا يبطل استدارته وبالعرض ما لا يزيل عرضه وبالمجوف ما لا يبطل تجويفه ويحفظ على كل واحد قدر حاجته فانه لو جمع مثلامن الغذاء على أنف الصبي ما يجمع على نفسه لكبر أنفه وبطل تجويفه وتشوّهت صورته وخلقه بل ينبغي أن يسوق الى الاجفان مع رقتها الى الحدة

الذي ذكرناه دون ما يجاوز ذلك من الهداية والارشاد وغيرهما واعلم ان كل جزء من أجزاء بدنك بل من أجزاء النبات لا يغتذى الا بان يوكل به سبعة من الملائكة هو أقله الى عشرة الى مائة الى وراة ذلك) مما لانهاية له (وبيانه ان معنى الغذاء ان يقوم جزء من الغذاء مقام جزء قد تلف) وهلك (وذلك الغذاء يصير دما) صالحا (في آخر الامر) وذلك بعد الهضوم الاربعة على الترتيب الذي ذكرناه آنفا (ثم يصير) ذلك الدم الحاصل من الغذاء (لحما وعظما تم اغتذاؤك واللحم والدم أجسام ليس لها قدرة ومعرفة واختيار فهي لا تتحرك بانفسها ولا تتغير بانفسها ومجرد الطبع لا يكفي في تردها في أطوارها) السبعة (كما أن البر بنفسه لا يصير دقيقا ثم عجينا ثم خبزا مستديرا نحووزا الا بصناع فكذلك الدم بنفسه لا يصير لحما وعظما وعروقا وعصبا ومخا الا بصناع والصناع في الباطن هم الملائكة كما أن الصناع في الظاهر هم أهل البلد وقد أسبغ الله عليكم نعمه ظاهرة وباطنة فلا ينبغي ان تغفل عن نعمه الباطنة) وقد اختلف في تفسير النعم الظاهرة والباطنة على أقوال وأشار اليها التاج السبكي في مفيد النعم وألف فيها الجلال السيوطي رسالة ذكر فيها ما أورده السبكي وزاد (فاقول لا بد من ملك يجذب الغذاء الى جوار اللحم والعظم فان الغذاء لا يتحرك بنفسه بل لا بد من ملك آخر يسلك الغذاء في جواره ولا بد من ثالث يخلع عنه صورة الدم ولا بد من رابع يكسوه صورة اللحم والعروق والعظم) والعصب (ولا بد من خامس يدفع الفضل الفاضل عن حاجة الغذاء) الى مخرج البراز (ولا بد من سادس ياصق ما كتب صفة العظم بالعظم وما كتب صفة اللحم باللحم حتى لا يكون منفصلا ولا بد من سابع يرعى المقادير في الاصلاق فيلحق بالمستدير ما لا يبطل استدارته وبالعرض ما لا يزيل عرضه وبالمجوف ما لا يبطل تجويفه ويحفظ على كل واحد قدر حاجته فانه لو جمع مثلامن الغذاء على أنف الصبي ما يجمع على نفسه لكبر أنفه وبطل تجويفه وتشوّهت صورته) لذلك (صورته) الظاهرة فان الجمال في الانف (بل ينبغي ان يسوق الى الاجفان مع رقتها الى الحدة مع صفاتها) والى الفخذ مع غلظها والى العظم مع صلابته ما يابق بكل واحد منهما من حيث القدر والشكل والابلطت الصورة) المعهودة (وربا) أى كبر وعظم (بعض المواضع وضعف بعض المواضع بل لولم يراع هذا الملك) الموكل (العدل في القسمة والتقسيت) بان يعطى كل جزء قسطه الحقيقي به (فساق الى رأس الصبي وسائر بدنه من الغذاء ما ينمو به الا احدى الرجلين مثلا لبعيت تلك الرجل كما كانت في حد الصغر وكبر جميع البدن فكنت ترى شخصا في ضخامة رجل وله رجل واحدة كأنها رجل صبي فلا ينتفع به البتة فراعاة هذه الهندسة في بيان القسمة مفوضة الى ملك من الملائكة ولا تظن ان الدم بطبعه يهندس شكل نفسه) كما ذهب اليه الطبائعيون (فان محيل هذه الامور على الطبع جاهل لا يدري ما يقول) فالقول به باطل كالقول بالتولد (فهذه هي الملائكة الارضية وقد شغلوا بك وأنت في النوم

رقتها الى الحدة مع صفاتها والى الانفاذ مع غلظها والى العظم مع صلابته ما يابق بكل واحد منهما من حيث القدر والشكل والابلطت الصورة ور با بعض المواضع وضعف بعض المواضع بل لولم يراع هذا الملك العدل في القسمة والتقسيت فساق الى رأس الصبي وسائر بدنه من الغذاء ما ينمو به الا احدى الرجلين مثلا لبعيت تلك الرجل كما كانت في حد الصغر وكبر جميع البدن فكنت ترى شخصا في ضخامة رجل وله رجل واحدة كأنها رجل صبي فلا ينتفع بنفسه البتة فراعاة هذه الهندسة في هذه القسمة مفوضة الى ملك من الملائكة ولا تظن أن الدم بطبعه يهندس شكل نفسه فان محيل هذه الامور على الطبع جاهل لا يدري ما يقول فهذه هي الملائكة الارضية وقد شغلوا بك وأنت في النوم



تسبح في الغفلة تتردد وهم يصلحون الغذاء في باطنك ولا خبر لك منهم وذلك في كل جزء من أجزاءك الذي لا يتجزأ حتى يفتقر بعض الأجزاء كالعين والقلب إلى أكثر من مائة ملك تركا تفصيل ذلك للإيجاز والملائكة (١٢٥) الأرضية مددهم من الملائكة السماوية

على ترتيب معلوم لا يحيط بكنهه إلا الله تعالى ومدد الملائكة السماوية من الملائكة الأرضية مددهم من الملائكة السماوية من جملة العرش والمنعم على جملتهم بالتأييد والهداية والتسديد المهيمن القدوس المنفرد بالملك والملكوت والعزة والجبروت جبار السموات والأرض مالك الملك ذو الجلال والإكرام والأخبار الواردة في الملائكة الموكلين بالسموات والأرض وأجزاء النبات والحيوانات حتى كل قطرة من المطر وكل سحب ينجر من جانب إلى جانب أكثر من أن تحصى فلذلك ترك الاستشهاد به قال العراقي في الصحيحين من حديث أبي ذرقة السراة قال جبريل لحازن السماء الدنيا افق وفيه حتى أتى السماء الثانية فقال لحازنها افق الحديث ولهما من حديث أبي هريرة أن الله ملائكة يطوفون في الطرق وللناس من حديث ابن مسعود أن الله ملائكة سياحين يبلغوني من أمي السلام وفي الصحيحين من حديث عائشة في قصة عرضه على ابن عبد ياليل فناداني ملك الجبال أن شئت أن أطبق عليهم الأخشبين الحديث ولهما من حديث أنس أن الله وكل بالرجة ملكا الحديث وروى الديلمي في مسند الفردوس من حديث بريدة الأسلمي ما من نبت ينبت إلا ويحفه ملك موكل به حتى يحصد الحديث وفيه محمد بن صالح الطبري وأبو الحسن البكري وأبو عثمان بن عبد الرحمن وكلاهما ضعيف والطبراني من حديث أبي الدرداء بسند ضعيف أن الله ملائكة ينزلون في كل ليلة يحسبون الكلال عن دواب الغزاة في عنقها حرس ولترمذي وحسنه من حديث ابن عباس قالت اليهود يا أبا القاسم خبرنا عن الرعد قال ملك موكل بالسحاب ولمسلم من حديث أبي هريرة بينما رجل بفلاة من الأرض سمع من سحابة اسق حديقة فلان فتحنى ذلك السحاب فأفرغ مائه في حرة الحديث انتهى قلت حديث ابن مسعود رواه كذلك عبد الرزاق وأحمد وابن حبان والطبراني وأبو الشيخ في العظمة وأبو نعيم في الحلية والحاكم والبيهقي وحديث بريدة الأسلمي تمامه فأما امرئ وطئ ذلك النبت ياعنه ذلك الملك وحديث ابن عباس في الرعد لفظه عند الترمذي الرعد ملك موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب حيث شاء الله والصوت الذي تسمعون زجره بالسحاب إذا زجره حتى ينتهي إلى حيث أمره وحديث أبي هريرة عند مسلم لفظه عنده وعند أحمد بينا رجل بفلاة من الأرض فسمع صوتا في سحابة اسق حديقة فلان فتحنى ذلك السحاب فأفرغ مائه في حرة فاذا شرجة من تلك الشراج قد استوعبت ذلك الماء كله فتبع الماء فاذا رجل قائم في حديقه يحول الماء بمسحاته فقال له يا عبد الله ما اسمك قال فلان للاسم الذي سمع في السحابة فقال له يا عبد الله لم تسألني عن اسمي قال اني سمعت صوتا في السحابة التي هذا ماؤها يقول اسق حديقة فلان لا سمك فأتصنع فيها قال أما إذ قلت هذا فاني أنظر إلى ما يخرج منها فأتصدق بثلثه وآكل أنا وعتالي ثلثا وأردفها ثلثا (فان قلت فهلا فوضت هذه الأفعال) كلها (إلى ملك واحد ولم افتقر إلى سبعة أملاك والخنطة أيضا تحتاج إلى من يطحن أولا ثم إلى من يميز عنه الخالة ويدفع الفضلة ثانيا ثم إلى من يصب الماء عليه ثالثا ثم إلى من يجمع رابعها ثم إلى من يقطع كرات مدورة خامسا ثم إلى من يرقها رغفانا عريضة سادسا ثم إلى من يلصقها بالنور سابعا ولكن قديتولي جميع ذلك رجلا واحدا ويستقل به فهلا كانت أعمال الملائكة باطنا كأعمال الأنس باطنا كأعمال الأنس ظاهرا فاعلم أن خلقه

تسبح في الغفلة تتردد وهم يعملون الغذاء في باطنك ولا خبر لك منهم وذلك في كل جزء من أجزاءك التي لا تتجزأ حتى يفتقر بعض الأجزاء كالعين والقلب إلى أكثر من مائة ملك تركا تفصيل ذلك للإيجاز والملائكة الأرضية مددهم من الملائكة السماوية على ترتيب معلوم لا يحيط بكنهه إلا الله تعالى ومدد الملائكة السماوية من جملة العرش) فانهم المقربون لقربهم من النور الأقصى وهم على ترتيب كذلك (والمنعم على جملتهم بالتأييد والهداية والتسديد) الملك (المهيمن القدوس المتفرد بالملك والملكوت والعزة والجبروت جبار السموات والأرض مالك الملك ذو الجلال والإكرام) جل شأنه (والأخبار الواردة في الملائكة الموكلين بالسموات والأرض وأجزاء النبات والحيوانات حتى كل قطرة من المطر وكل سحب ينجر من جانب إلى جانب أكثر من أن تحصى فلذلك ترك الاستشهاد به) قال العراقي في الصحيحين من حديث أبي ذرقة السراة قال جبريل لحازن السماء الدنيا افق وفيه حتى أتى السماء الثانية فقال لحازنها افق الحديث ولهما من حديث أبي هريرة أن الله ملائكة يطوفون في الطرق وللناس من حديث ابن مسعود أن الله ملائكة سياحين يبلغوني من أمي السلام وفي الصحيحين من حديث عائشة في قصة عرضه على ابن عبد ياليل فناداني ملك الجبال أن شئت أن أطبق عليهم الأخشبين الحديث ولهما من حديث أنس أن الله وكل بالرجة ملكا الحديث وروى الديلمي في مسند الفردوس من حديث بريدة الأسلمي ما من نبت ينبت إلا ويحفه ملك موكل به حتى يحصد الحديث وفيه محمد بن صالح الطبري وأبو الحسن البكري وأبو عثمان بن عبد الرحمن وكلاهما ضعيف والطبراني من حديث أبي الدرداء بسند ضعيف أن الله ملائكة ينزلون في كل ليلة يحسبون الكلال عن دواب الغزاة في عنقها حرس ولترمذي وحسنه من حديث ابن عباس قالت اليهود يا أبا القاسم خبرنا عن الرعد قال ملك موكل بالسحاب ولمسلم من حديث أبي هريرة بينما رجل بفلاة من الأرض سمع من سحابة اسق حديقة فلان فتحنى ذلك السحاب فأفرغ مائه في حرة الحديث انتهى قلت حديث ابن مسعود رواه كذلك عبد الرزاق وأحمد وابن حبان والطبراني وأبو الشيخ في العظمة وأبو نعيم في الحلية والحاكم والبيهقي وحديث بريدة الأسلمي تمامه فأما امرئ وطئ ذلك النبت ياعنه ذلك الملك وحديث ابن عباس في الرعد لفظه عند الترمذي الرعد ملك موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب حيث شاء الله والصوت الذي تسمعون زجره بالسحاب إذا زجره حتى ينتهي إلى حيث أمره وحديث أبي هريرة عند مسلم لفظه عنده وعند أحمد بينا رجل بفلاة من الأرض فسمع صوتا في سحابة اسق حديقة فلان فتحنى ذلك السحاب فأفرغ مائه في حرة فاذا شرجة من تلك الشراج قد استوعبت ذلك الماء كله فتبع الماء فاذا رجل قائم في حديقه يحول الماء بمسحاته فقال له يا عبد الله ما اسمك قال فلان للاسم الذي سمع في السحابة فقال له يا عبد الله لم تسألني عن اسمي قال اني سمعت صوتا في السحابة التي هذا ماؤها يقول اسق حديقة فلان لا سمك فأتصنع فيها قال أما إذ قلت هذا فاني أنظر إلى ما يخرج منها فأتصدق بثلثه وآكل أنا وعتالي ثلثا وأردفها ثلثا (فان قلت فهلا فوضت هذه الأفعال) كلها (إلى ملك واحد ولم افتقر إلى سبعة أملاك والخنطة أيضا تحتاج إلى من يطحن أولا ثم إلى من يميز عنه الخالة ويدفع الفضلة ثانيا ثم إلى من يصب الماء عليه ثالثا ثم إلى من يجمع رابعها ثم إلى من يقطع كرات مدورة خامسا ثم إلى من يرقها رغفانا عريضة سادسا ثم إلى من يلصقها بالنور سابعا ولكن قديتولي جميع ذلك رجلا واحدا ويستقل به فهلا كانت أعمال الملائكة باطنا كأعمال الأنس باطنا كأعمال الأنس ظاهرا فاعلم أن خلقه

الملائكة تخالف خلقه الأنس وامن واحد منهم الا وهو وحداني الصفة ليس فيه خلط وتركيب البتة فلا يكون لكل واحد منهم الأفعال واحد واليه الإشارة بقوله تعالى



وما من الاله مقام معلوم فلذلك ليس بينهم تنافس وتقاتل بل مثالهم في تعيين مرتبة كل واحد منهم وفعله مثال الحواس الخمس فان البصر لا تراهم السمع في ادراك الاصوات ولا الشم تراهم ولاهما يميزان عان الشم وليس كاليد والرجل فانك قد تبطش باصابع الرجل بطشا ضعيفا فتراحم به اليد وقد تضرب غيرك برأسك فتراحم اليد التي هي آلة الضرب ولا كالانسان الواحد الذي يتولى بنفسه الطحن والعجن والخبز فان هذا نوع من الاعوجاج والعدول (١٢٦) عن العدل سببه اختلاف صفات الانسان واختلاف دواعيه فانه ليس وحداني الصفة

فلم يكن وحداني الفعل ولذلك ترى الانسان بطبع الله مرة ويعصيه أخرى لاختلاف دواعيه وصفاته وذلك غير ممكن في طباع الملائكة بل هم مجبولون على الطاعة لا مجال للمعصية في حقهم فلا جرم لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ويسبحون الليل والنهار لا يفترون والراكع منهم رাকع أبدا والساجد منهم ساجد أبدا والقائم قائم أبدا لاختلاف في أفعالهم ولا فتور ولا كل واحد مقام معلوم لا يتعداه وطاعتهم لله تعالى من حيث لا مجال للمخالفة فهم يمكن أن تشبه بطاعة أطرافك لك فانك مهما جازمت الارادة بفتح الاجفان لم يكن للجفن الصحيح تردد واختلاف في طاعتك مرة ومعصيتك أخرى بل كانه منتظر لامرك ونهيك ينفتح وينطبق متصلا بإشارتك فهذا يشبهه من وجه لكن يخالفه من وجه اذا جفن لا علم له بما يصدر منه من الحركة فتحاوا طباقا

اذ وصفوا به أنفسهم اذ قالوا (وما من الاله مقام معلوم) أي فلا تتعداه (فلذلك ليس بينها تنافس وتقاتل بل مثالهم في تعيين مرتبة كل واحد وفعله مثال الحواس الخمس فان البصر لا تراهم السمع في ادراك الاصوات) فانه ليس من ادراكه (ولا الشم تراهم) فبما خصه به (ولاهما يميزان عان الشم) فبما خص به (وليس كاليد والرجل فانك قد تبطش باصابع الرجل بطشا ضعيفا فتراحم به اليد) فان الرجل انما وضعت ليمشي بها وليس من خواصها البطش وانما هو لليد (وقد تضرب غيرك برأسك فتراحم اليد التي هي آلة الضرب) كما هو عادة المغاربة (ولا كالانسان الواحد الذي يتولى بنفسه الطحن والعجن والخبز فان هذا نوع من الاعوجاج والعدول) أي الصرف (عن) طريق (العدل سببه اختلاف صفات الانسان واختلاف دواعيه فانه ليس وحداني الصفة فلم يكن وحداني الفعل ولذلك ترى الانسان بطبع الله مرة ويعصيه أخرى لاختلاف دواعيه وصفاته وذلك غير ممكن في طباع الملائكة بل هم مجبولون على الطاعة لا مجال للمعصية في حقهم فلا جرم) هم كما وصفهم الله تعالى في كتابه العزيز (لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون) يسبحون الليل والنهار لا يفترون والراكع منهم رাকع أبدا والساجد منهم ساجد أبدا والقائم قائم أبدا لاختلاف في أفعالهم ولا فتور ولا كل واحد مقام معلوم لا يتعداه وطاعتهم لله تعالى من حيث لا مجال للمخالفة فهم يمكن أن تشبه بطاعة أطرافك لك فانك مهما جازمت الارادة بفتح الاجفان لم يكن للجفن الصحيح تردد واختلاف في طاعتك مرة ومعصيتك أخرى بل كانه منتظر لامرك ونهيك ينفتح وينطبق متصلا بإشارتك فهذا يشبهه من وجه لكن يخالفه من وجه اذا جفن لا علم له بما يصدر منه من الحركة فتحاوا طباقا

وللملائكة احياء عالون بما يعملون فاذا هذه نعمة الله عليك في الملائكة الارضية والسمائية و حاجتك اليه ما في غرض الا كل فقط دون ما عداها من الحركات والحاجات كلها فان لم نطوّل بذكرها فهذه طبقة أخرى من طبقات النعم ومجامع الطبقات لا يمكن احصاؤها فكيف آحاد ما يدخل تحت مجامع الطبقات فاذا قد أسبغ الله تعالى نعمه عليك ظاهرة وباطنة ثم قال (تعالى) وذروا ظاهر الاثم وباطنه



فترك باطن الاثم مما لا يعرفه الخلق من الحسد وسوء الظن والبدعة واضمار الشر للناس الى غير ذلك من آثام القلوب هو الشكر للنعم الباطنة وترك الاثم الظاهر بالجوارح شكر للنعمة الظاهرة بل أقول كل من عصى الله تعالى ولو في تطرية واحدة بان فتح جفنه مثلاً حيث يجب غرض البصر فقد كفر كل نعمة لله تعالى عليه في السموات والارض وما بينهما فان كل ما خلقه (١٢٧) الله تعالى حتى الملائكة والسموات والارض والحيوانات

والنبات بحملته نعمة على كل واحد من العباد قد تم به انتفاعه وان انتفع غيره أيضاً فان الله تعالى في كل تطرية بالجفن نعمتين في نفس الجفن اذ خلق تحت كل جفن عضلات ولها أوتار وروابط متصلة بأعصاب الدماغ بها يتم انخفاض الجفن الاعلى وارتفاع الجفن الاسفل وعلى كل جفن شعور سود ونعمة الله تعالى في سوادها انها تجمع ضوء العين اذ البياض يفرق الضوء والسواد يجمعه ونعمة الله في ترتيبها صفاً واحداً أن يكون مانعاً للهوام من الدبيب الى باطن العين ومتشبيهاً للاقضاء التي تتناثر في الهواء وله في كل شعرة منها نعمتان من حيث لين أصلها ومع اللين قوام نصيبها وله في اشتباك الاهداب نعمة أعظم من السكل وهو أن غبار الهواء قد يمنع من فتح العين ولو طبق لم يبصر فجمع الاجفان مقدار ما تشابك الاهداب فينظر من وراء شبك الشعر مانعاً من وصول القذى من خارج وغير مانع من امتداد البصر من داخل ثم ان أصاب الحدقة غباراً فقد خلق أطراف الاجفان حادة منطبقة على الحدقة كالصقعة للمرأة فيطبقة مارة أو مرتين وقد انصقلت الحدقة عن الغبار وخرجت الاقضاء الى زوايا العين والاجفان وبقيت الحدقة صافية (والذباب لما لم يكن لحدقتيه جفن خلق له يدين) رائدتين (فتراه على الدوام مسحاً بحدقتيه ليصقلها عن الغبار) وهذا أحسن الوجوه وقيل انما يفعل ذلك لكونه لم يقع على جسد النبي صلى الله عليه وسلم فهو أبداً يلطم وجهه وفيه نظار (واذ

يذروا ظاهر الاثم شكر الظاهر النعم ويذروا باطن الاثم شكر الباطن النعم) فترك باطن الاثم مما لا يعرفه الخلق من الحسد وسوء الظن والبدعة) المخالفة (واضمار الشر للناس الى غير ذلك من آثام القلوب) مما تقدم ذكرها (هو الشكر للنعم الباطنة) مثل معافاة القلوب وسلامة العتود (وترك الاثم الظاهر بالجوارح) من معاني حفظ النفس (شكر للنعمة الظاهرة) مثل عوافي الاجسام ووجود الكفايات من الاموال (بل أقول كل من عصى الله تعالى ولو في تطرية واحدة بان فتح جفنه مثلاً حيث يجب غرض البصر فقد كفر كل نعمة لله تعالى عليه في السموات والارض وما بينهما فان كل ما خلقه الله تعالى حتى الملائكة والسموات والارض والحيوان والنبات بحملته نعمة على كل واحد من العباد قد تم به انتفاعه وان انتفع غيره أيضاً فان الله تعالى في كل تطرية بالجفن نعمتين في نفس الجفن اذ خلق تحت كل جفن عضلات ولها أوتار وروابط متصلة بأعصاب الدماغ بها يتم انخفاض الجفن الاعلى وارتفاع الجفن الاسفل) اعلم ان منفعة العضل ان الانسان اذا أراد ان يقرب عضواً من آخر حرك العضل فتشجبت وزاد في عرضها ونقص من طولها واذا أراد التباعد حركها فاسترخت وزاد في طولها ونقص في عرضها فحصل المقصود والعضو الذي يحرك عضواً كبيراً يكون كبيراً كالذي في الفخذ والذي يحرك عضواً صغيراً يكون صغيراً كالعضلات المحركة للاجفان العليا فانها صغار جداً وليس لها أوتار فاذا علمت ذلك فلعين أربع وعشرون عضلة ثلاثة لتحريك الجفن رأسها معلق في العظام الحاوي للعين وترها عيز في وسط طي الغشاء الذي يكون منه الجفن ويتصل بوسط حافة الجفن وهو يفتح والثانية والثالثة موضوعتان في موق العين مدفونتان في حفرتهما وترهما يأتیان حافة الجفن ويتصلان به من جانبه وهما يغمضان العين باطباقهما الجفن وذلك اذا فعل كل منهما فعلها فان نال احدهما آفة انطبق بعض الجفن ويبقى باقية مفتوحة واحدة وقبل ثنتان وقبل ثلاثة قد دعم العصب المحوطة التي يكون بها البصر وتشبهت حتى لاتنالهما بسبب لينها عند التحديق الشديديان تنقطع وست عضلات تحرك العين أربعة الى الاستقامة الواحدة تميلها الى فوق والثانية تحفظها الى أسفل والثالثة تحركها بمنى والرابعة تحركها بسرة واثنان على الاستدارة فهذه عشرة وأحدى عشرة أو اثنتا عشرة لعين ولاخرى مثلها (وعلى كل جفن شعور سود ونعمة الله في سوادها انه) أي الشعر الاسود (يجمع ضوء العين اذا البياض يفرق الضوء والسواد يجمعه) فلا لون انصب وأوفق لنور الباصرة من السواد (ونعمة الله في ترتيبها صفاً واحداً أن يكون مانعاً للهوام من الدبيب الى باطن العين ومتشبيهاً للاقضاء التي تتناثر في الهواء) فتعلق به ولا تصل الى الداخل (وله في كل شعرة منها نعمتان من حيث لين أصلها ومع اللين قوام نصيبها) وله في اشتباك الاهداب نعمة أعظم من السكل وهو أن غبار الهواء قد يمنع من فتح العين ولو طبق لم يبصر فجمع الاجفان مقدار ما تشابك الاهداب فينظر من وراء شبك الشعر مانعاً من وصول القذى من خارج وغير مانع من امتداد البصر من داخل ثم ان أصاب الحدقة غباراً فقد خلق أطراف الاجفان حادة منطبقة على الحدقة كالصقعة للمرأة فيطبقة مارة أو مرتين وقد انصقلت الحدقة عن الغبار وخرجت الاقضاء الى زوايا العين والاجفان وبقيت الحدقة صافية (والذباب لما لم يكن لحدقتيه جفن خلق له يدين) رائدتين (فتراه على الدوام مسحاً بحدقتيه ليصقلها عن الغبار) وهذا أحسن الوجوه وقيل انما يفعل ذلك لكونه لم يقع على جسد النبي صلى الله عليه وسلم فهو أبداً يلطم وجهه وفيه نظار (واذ

خارج وغير مانع من امتداد البصر من داخل ثم ان أصاب الحدقة غباراً فقد خلق أطراف الاجفان حادة منطبقة على الحدقة كالصقعة للمرأة فيطبقة مارة أو مرتين وقد انصقلت الحدقة عن الغبار وخرجت الاقضاء الى زوايا العين والاجفان وبقيت الحدقة صافية (والذباب لما لم يكن لحدقتيه جفن خلق له يدين) فتراه على الدوام مسحاً بحدقتيه ليصقلها عن الغبار واذا



تركها الاستقصاء لتفاصيل النعم لا تقتصره الى تطويل يزيد على أصل هذا الكتاب ولعلنا نستأنفله كتاباً مقصوداً فيه ان أمهل الزمان وساعد التوفيق نسميه بحجائب صنع الله تعالى فلنرجع الى غرضنا فنقول من نظر الى غير محرم قد كفر بفتح العين نعمة الله تعالى في الاجفان ولا تقوم الاجفان الا بعين ولا العين الا برأس ولا الرأس الا بجميع البدن ولا البدن الا بالغذاء ولا الغذاء الا بالماء والارض والهواء والمطر والغيم والشمس والقمر ولا يقوم شيء من ذلك (١٢٨) الا بالسماوات ولا السماوات الا باللائكة فان الكل كالشيء الواحد يرتبط البعض منه

بالبعض ارتباط أعضاء البدن بعضها ببعض فاذا قد كفر كل نعمة في الوجود من منتهى الثريا الى منتهى الثرى فلم يبق فلك ولا ملك ولا حيوان ولا نبات ولا جاد الا وباعنه ولذلك ورد في الاخبار أن البقعة التي يجتمع فيها الناس اما أن تلعنهم اذا تفرقوا أو تستغفر لهم وكذلك ورد ان العالم يستغفر له كل شيء حتى الحوت في البحر وان الملائكة يلعنون العصاة في الفاظ كثيرة لا يمكن احصاؤها وكل ذلك اشارة الى أن العاصي بتطريفة واحدة جنى على جميع مافي الملك والملايكوت وقد أهلك نفسه الآن يتبع السيئة بحسنة تمحوها فتبديل اللعن بالاستغفار فعسى الله أن يتوب عليه ويتجاوز عنه وأوحى الله تعالى الى أيوب عليه السلام يا أيوب ما من عبد لي من الآدميين الاومعه ملكان فاذا شكرني على نعمائي قال الملكان اللهم زده نعماء على نعم فانك أهل الحمد والشكر فكن من الشاكرين قريبا) وزدهم شكرًا وزدهم من النعماء (فكني بالشاكرين) يا أيوب (علو رتبة عندي اني أشكر شكرهم وملائكتي يدعون لهم والبقاع تحبهم والآن تارتبكي عليهم) فكن لي يا أيوب شاكرًا ولا تاتي ذاكرا ولا تذكري حتى أذكرك ولا تشكركي حتى أشكر أعمالك أنا أوفق أوليائي لصالح الاعمال وأشكرهم على وفقتهم واقتطعتهم الشكر ورضيت به مكافأة فرضيت بالقليل عن الكثير وتقبلت القليل وجازيت عليه بالجزيل وشر العبيد عندي من لم يشكرني الا وقت حاجته ولم يتفرغ بين يدي الا في وقت عقوبته كذا أورده بكلمه صاحب القوت (وكما عرفت ان في كل طرفه عين نعماء كثيرة فاعلم ان في كل نفس ينسط وينقبض نعمتين اذا نبساطه يخرج الدخان المحترق من القلب ولولم يخرج لهلاك وبانقباضه يجمع روح الهواء الى القلب ولو سد متنفسه لاحترق قلبه بانقطاع روح الهواء وبرودته عنه وهلك بل اليوم والليلة أربع وعشرون ساعة) لكل منهما اثنتا عشرة ساعة (وفي كل ساعة قريب من ألف نفس وكل نفس قريب من عشر لحظات فعليك في كل لحظة آلاف آلاف نعمة في كل جزء من أجزاء بدنك بل في كل جزء من أجزاء العالم فانظر هل يتصور احصاء ذلك أم لا) ولفظ القوت ويقال ان تحت كل شعرة في جسم العبد نعمة وفي جسم الانسان ثلاثمائة

تركها الاستقصاء لتفاصيل النعم لا تقتصره الى تطويل يزيد على أصل هذا الكتاب ولعلنا نستأنفله كتاباً مقصوداً فيه ان أمهل الزمان وساعد التوفيق نسميه بحجائب صنع الله تعالى) وقد حقق الله تعالى مأمواه وبسرله تأليفه وقد عده ابن السبكي في جله مؤلفاته كما تقدم ذلك في مقدمة كتاب العلم (فلنرجع الى غرضنا فنقول من نظر الى غير محرم قد كفر بفتح العين) في حيث لا يحل (نعمة الله تعالى في الاجفان ولا تقوم الاجفان الا بعين ولا العين الا برأس ولا الرأس الا بجميع البدن ولا البدن الا بالغذاء ولا الغذاء الا بالماء والارض والهواء والمطر والغيم والشمس والقمر ولا يقوم شيء من ذلك الا بالسماوات ولا السماوات الا باللائكة فان الكل كالشيء الواحد يرتبط البعض منه بالبعض ارتباط أعضاء البدن بعضها ببعض فاذا قد كفر كل نعمة في الوجود من منتهى الثريا الى منتهى الثرى فلم يبق فلك ولا ملك ولا حيوان ولا نبات ولا جاد الا وباعنه بكفران النعمة ولذلك ورد في الاخبار ان البقعة التي يجتمع فيها الناس اما ان تلعنهم اذا تفرقوا أو تستغفر لهم) قال العراقي لم أجده أصلاً (وكذلك ورد ان العالم يستغفر له كل شيء حتى الحوت في البحر) تقدم في كتاب العلم (وان الملائكة يلعنون العصاة) قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة ان الملائكة لتلعن أحدكم اذا أشار الى أخيه بحديدة وان كان أخاه لايه وأمه اه قات وكذلك رواه أحمد وأبو نعيم في الحاية (في الفاظ كثيرة لا يمكن احصاؤها وكل ذلك اشارة الى أن العاصي ولو بتطريفة واحدة جنى على جميع مافي الملك والملايكوت وقد أهلك نفسه الآن يتبع السيئة بحسنة تمحوها) كما ورد ذلك في حديث أبي ذر واتباع السيئة الحسنة تمحوها (فيستبدل اللعن بالاستغفار فعسى الله أن يتوب عليه ويتجاوز عنه) بفضله وكرمه وورد في بعض الاخبار (أوحى الله الى أيوب عليه السلام يا أيوب ما من عبد لي من الآدميين الاومعه ملكان فاذا شكرني على نعمائي قال الملكان اللهم زده نعماء على نعم فانك أهل الحمد والشكر فكن من الشاكرين قريبا) وزدهم شكرًا وزدهم من النعماء (فكني بالشاكرين) يا أيوب (علو رتبة عندي اني أشكر شكرهم وملائكتي يدعون لهم والبقاع تحبهم والآن تارتبكي عليهم) فكن لي يا أيوب شاكرًا ولا تاتي ذاكرا ولا تذكري حتى أذكرك ولا تشكركي حتى أشكر أعمالك أنا أوفق أوليائي لصالح الاعمال وأشكرهم على وفقتهم واقتطعتهم الشكر ورضيت به مكافأة فرضيت بالقليل عن الكثير وتقبلت القليل وجازيت عليه بالجزيل وشر العبيد عندي من لم يشكرني الا وقت حاجته ولم يتفرغ بين يدي الا في وقت عقوبته كذا أورده بكلمه صاحب القوت (وكما عرفت ان في كل طرفه عين نعماء كثيرة فاعلم ان في كل نفس ينسط وينقبض نعمتين اذا نبساطه يخرج الدخان المحترق من القلب ولولم يخرج لهلاك وبانقباضه يجمع روح الهواء الى القلب ولو سد متنفسه لاحترق قلبه بانقطاع روح الهواء وبرودته عنه وهلك بل اليوم والليلة أربع وعشرون ساعة) لكل منهما اثنتا عشرة ساعة (وفي كل ساعة قريب من ألف نفس وكل نفس قريب من عشر لحظات فعليك في كل لحظة آلاف آلاف نعمة في كل جزء من أجزاء بدنك بل في كل جزء من أجزاء العالم فانظر هل يتصور احصاء ذلك أم لا) ولفظ القوت ويقال ان تحت كل شعرة في جسم العبد نعمة وفي جسم الانسان ثلاثمائة

أهل الحمد والشكر فكن من الشاكرين قريبا فكني بالشاكرين علو رتبة عندي اني أشكر شكرهم وملائكتي يدعون لهم والبقاع تحبهم والآن تارتبكي عليهم وكما عرفت أن في كل طرفه عين نعماء كثيرة فاعلم ان في كل نفس ينسط وينقبض نعمتين اذا نبساطه يخرج الدخان المحترق من القلب ولولم يخرج لهلاك وبانقباضه يجمع الروح الهواء الى القلب ولو سد متنفسه لاحترق قلبه بانقطاع روح الهواء وبرودته عنه وهلك بل اليوم والليلة أربع وعشرون ساعة وفي كل ساعة قريب من ألف نفس وكل نفس قريب من عشر لحظات فعليك في كل لحظة آلاف آلاف نعمة في كل جزء من أجزاء بدنك بل في كل جزء من أجزاء العالم فانظر هل يتصور احصاء ذلك أم لا



ولما انكشف لموسى عليه السلام حقيقة قوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها قال الهى كيف أشكرك وفى كل شعرة من جسدى نعمتان ان ليبت أصلها وان طمست رأسها وكذا ورد فى الأثر أن من لم يعرف نعم الله الا فى مطعمه ومشربه فقد قل علمه وحضر عذابه وجميع ما ذكرناه يرجع الى المطعم والمشرب فاعتبر ما سواه من النعم به فان البصير لا تقع عينه فى (١٢٩) العالم على شئ ولا يلم خاطره بوجوده الا

ويتحقق أن الله فيه نعمة عليه فلترك الاستقصاء والتفصيل فانه طمع فى غير مطمع \* (بيان السبب الصارف للخلق عن الشكر) \* اعلم أنه لم يقصر بالخلق عن شكر النعمة الا الجاهل والغفلة فانهم منعوا بالجهل والغفلة عن معرفة النعم ولا يتصور شكر النعمة الا بعد معرفتها ثم انهم ان عرفوا نعمة ظنوا أن الشكر عليها أن يقول بلسانه الحمد لله الشكر لله ولم يعرفوا أن معنى الشكر أن يستعمل النعمة فى تمام الحكمة التى أريدت بها وهى طاعة الله عز وجل فلا يمنع من الشكر بعد حصول هاتين المعرفتين الاغلبة الشهوة واستيلاء الشيطان أما الغفلة عن النعم فلها أسباب وأحد أسبابها أن الناس بجهلهم لا يعدون ما بهم الخلق ويسلم لهم فى جميع أحوالهم نعمة فلذلك لا يشكرون على جلة ما ذكرناه من النعم لانها عامة للخلق مبذولة لهم فى جميع أحوالهم فلا يرى كل واحد لنفسه منهم اختصاصا به فلا يعده نعمة

وستون مفصلا وكذلك العظام وفى كل طرفة نعمتان وفى كل نفس نعمتان وفى كل دقيقة تأتى عليه من عمره نعم لا تحصى والدقيقة جزء من اثني عشر جزءا من شعيرة والشعيرة جزء من اثني عشر جزءا من ساعة والانفاس أربعة وعشرون ألف نفس فى اليوم والليلة (ولما انكشف لموسى عليه السلام حقيقة قوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها قال الهى كيف أشكرك ولا فى كل شعرة من جسدى نعمتان أن ليبت أصلها وان طمست رأسها) نقله صاحب القوت (وكذلك ورد فى الأثر من لم يعرف نعم الله) عليه (الا فى مطعمه ومشربه فقد قل علمه وحضر عذابه) نقله صاحب القوت وهو فى الخلية من قول أبى الدرداء رواه من طريق أحمد بن حنبل حدثنا اسمعيل بن ابراهيم حدثنا يونس بن عبيد عن الحسن قال أبو الدرداء من لم يعرف نعمه الله عليه الا فى مطعمه ومشربه فقد قل علمه وحضر عذابه ومن لم يكن غنيا فى الدنيا فلا دين له قال صاحب القوت ويقال ان فى باطن الجسم من النعم سبعة أضعاف النعم الذى فى ظاهره وان فى القلب من النعم أضعاف ما فى الجسم كله من النعم وان نعم الإيمان بالله والعلم واليقين أضعاف نعم الاجسام والقلوب فهذه كلها نعم مضاعفة على نعم مترادفة لا يحصىها الا من أنعم بها ولا يعلمها الا من خلقها ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير سوى نعم الطعام والمشرب والملبس والمنكح من دخول ذلك وخروجه وكثرة تكرره وتزايد بان أدخل مهنه وأخرج اذاه وبقي فى الجسم قواه وبان طيب مدخله ويسر خروجه وبقي منفعة وما أحال من صورته وغير من صفته للترهيد والدم والاعتبار والتذكرة وتلك أيضا نعم (وجميع ما ذكرناه يرجع الى المطعم والمشرب فاعتبر ما سواه من النعم به فان البصير لا تقع عينه فى العالم على شئ ولا يلم خاطره بوجوده الا ويتحقق ان الله فيه نعمة عليه فلترك الاستقصاء والتفصيل فانه طمع فى غير مطمع) وبالله التوفيق \* (بيان السبب الصارف للخلق عن الشكر) \*

(اعلم) هذا الله تعالى (انه لم يقصر بالخلق عن شكر النعمة الا الجاهل والغفلة فانهم منعوا بالجهل والغفلة عن معرفة النعم ولا يتصور شكر النعمة الا بعد معرفتها) اذ من لم يعرفها كيف يقوم بشكرها فالشكر فرع المعرفة فاذا جهل النعمة لم يعرفها واذا لم يعرفها لم يشكر عليها واذا لم يشكر انقطع مزيده ومن انقطع عنه المزيد فهو فى نقصان ما ادعى وأيضافا لم يشكر النعم لجهلها بها كفرها فان كفرها أدركه العذاب الشديد الا ان تداركه نعمة من ربه (ثم انهم ان عرفوا نعمة ظنوا ان الشكر عليها) مجرد (أن يقول بلسانه الحمد لله الشكر لله) من غير فهم معنى ما يقول (ولم يعرفوا ان معنى الشكر ان يستعمل النعمة فى تمام الحكمة التى أريدت بها وهى طاعة الله عز وجل فلا يمنع من الشكر بعد حصول هاتين المعرفتين) الاولى معرفة النعمة والثانية معرفة معنى الشكر عليها (الاغلبة الشهوة واستيلاء الشيطان) عليه (أما الغفلة عن النعم فلها أسباب وأحد أسبابها ان الناس بجهلهم لا يعدون ما بهم الخلق ويسلم لهم فى جميع أحوالهم نعمة فلذلك لا يشكرون على جلة ما ذكرناه من النعم لانها عامة للخلق مبذولة لهم فى جميع أحوالهم فلا يرى كل واحد لنفسه اختصاصا به فلا يعده نعمة ولا تراهم يشكرون الله على روح الهواء) هو برودته (ولو أخذ بمنقحهم) هو محل القلادة من العنق (لحظة حتى انقطع الهواء عنهم ما تواروا وجسوا فى بيت حمام فيه هواء حار) ولا منفذ له (أوفى بترفيه هواء ثقل برطوبة الماء وانما كان ابتلى واحد منهم بشئ من ذلك ثم نجار بما قدر ذلك نعمة وشكر الله عليها وهذا غاية الجهل اذ صار شكرهم موقفا على ان تسلب عنهم

ولا تراهم يشكرون الله على روح الهواء ولو

(١٧ - (انخاف السادة المتقين) - تاسع)

أخذ بمنقحهم لحظة حتى انقطع الهواء عنهم ما تواروا وجسوا فى بيت حمام فيه هواء حار أوفى بترفيه هواء ثقل برطوبة الماء وانما كان ابتلى واحد منهم بشئ من ذلك ثم نجار بما قدر ذلك نعمة وشكر الله عليها وهذا غاية الجهل اذ صار شكرهم موقفا على أن تسلب عنهم



النعمة ثم ترد عليهم في بعض الاحوال والنعمة في جميع الاحوال أولى بان تشكر في بعضها فلا ترى البصير يشكر صحة بصره الا أن تعمى عينه فعند ذلك لو أعيد عليه بصره أحس به وشكره وعده نعمة ولما كانت رحمة الله واسعة عمم الخلق وبذل لهم في جميع الاحوال فلم يعد الجاهل نعمة وهذا الجاهل مثل العبد السوء حقه أن يضرب دائماً حتى اذا ترك ضربه ساعة تقلد به منة فان ترك ضربه على الدوام غلبه البطر وترك الشكر فصار الناس لا يشكرون الا المال الذي يتطرق الاختصاص اليه من حيث الكثرة والقلة وينسون جميع نعم الله تعالى عليهم كما شكوا بعضهم فقره الى بعض أرباب البصائر (١٣٠) وأظهر شدة اغتمامه به فقال له أيسرك انك أعمى ولك عشرة آلاف درهم فقال لا فقال

(النعمة) برهة (ثم ترد عليهم في بعض الاحوال والنعمة في جميع الاحوال أولى بان تشكروا من النعمة في بعضها فلا يرى البصير يشكر صحة بصره الى ان تعمى عينه فعند ذلك لو أعيد عليه) نوره (أحسن به وشكره وعده نعمة ولما كانت راحة الله واسعة عم الخلق) وكل من السعة والعموم من مقتضيات هذه الصفة (وبذل لهم في جميع الاحوال فلم يعد الجاهلون نعمة) فغفلوا عن الشكر عليها (وهذا الجاهل مثل العبد السوء حقه أن يضرب دائماً) لمخالفة سيره في أوامره ونواهيه (حتى اذا ترك ضربه ساعة تقلد به منة فان ترك ضربه على الدوام غلبه البطور وترك الشكر فصار الناس لا يشكرون الا المال الذي يتطرق الاختصاص اليه من حيث الكثرة والقلة وينسون جميع نعم الله تعالى عليهم) في سائر احوالهم (كما يشاهد كذا بعضهم فقره الى بعض أرباب البصائر وأظهر شدة اغتمامه به) ولفظ القوت وحدثت عن رجل شكك الى بعض أهل المدينة فقره وأظهر لذلك غمه (فقال له الرجل أيسرك انك أعشى ولك عشرة آلاف درهم فقال لا فقال أيسرك انك أعمى ولك عشرة آلاف قال لا فقال أيسرك انك أقطع اليدين والرجلين ولك عشرون ألفاً قال لا قال أيسرك انك مجنون ولك عشرة آلاف قال لا فقال أما تستحي ان تشكروا مولاك وله عندك عروض خمسين ألفاً) قال صاحب القوت وهذا كما قال لان في الانسان قيم هذه الاشياء من الجوارح وزيادة من المال لانها ديات جوارحه لو قطعت (وحكى ان بعض القراء) أي العلماء ولفظ القوت وحدثني بعض الشيوخ في معناه ان بعض القراء المقربين (اشتد به الفقر حتى) أحرته و (ضاق به ذرعاً) قال (فرأى في المنام كان قائلاً يقول له تود اننا أنسيناك من القرآن سورة الانعام وان لك ألف دينار قال فسورة هود قال لا قال فسورة يوسف قال لا فعدد عليه سوراً ثم قال فعمل قيمة مائة ألف دينار) هكذا في القوت وفي بعض نسخ الكتاب قيمة ما يبلغ آلاف (وانك تشكو) الفقر (فاصبح وقد سرى عنه همه) أي انكشف وزال (ودخل) محمد بن صبيح (بن السهالك) الواعظ البغدادي تقدمت ترجمته مراراً (على بعض الخلفاء) العباسية (وبيده كوز ماء يشربه فقال له عظمي فقال لولم تعط هذه الشربة الا يبذل جميع أموالك والا بقيت عطشاناً فهل كنت تعطيه قال نعم فقال لولم تعط الابل كك كاه فهل كنت تتركه قال نعم قال فلا تفرح بملك لا يسوي شربة ماء فهذا تبين ان نعمة الله تعالى على العبد في شربة ماء عند العطش أعظم من ملك الارض كلها واذا كانت الطباع ماثلة الى اعتداد النعمة الخاصة نعمة دون العامة وقد ذكرنا النعم العامة) المبذولة للخلق كلهم (فلنذكر اشارة وجيزة الى النعم الخاصة فنقول ما من عبد الا ولوا من النظر في احواله) وتأمل بصافي بصيرته (رأى من الله تعالى نعمة أو نعماً كثيرة تخصه لا يشاركه فيها الناس كافة بل يشاركه عدد يسير من الناس وربما) يتفق انه (لا يشاركه فيها أحد وذلك يعترف به كل عبد في ثلاثة أمور في العقل والخلق والعلم اما العقل فاما من عبد الله تعالى الا وهو راض عن الله تعالى في عقله بعقدانه أعقل الناس و) لذا (قلنا يسئل الله العقل) ومن المعلوم (أن من شرف العقل أن يفرح به الخالي عنه كما يفرح به المتصف به فاذا كان اعتقاده انه أعقل الناس فواجب عليه أن يشكره لانه

أبسرَكَ انك أخرس ولك  
عشرة آلاف درهم فقال لا  
فقال أبسرَكَ انك اقطع  
اليدين والرجلين ولك  
عشرون ألفا فقال لا فقال  
أبسرَكَ انك مجنون ولك  
عشرة آلاف درهم فقال  
لا فقال أما تستحي أن  
تشكو مولاك وله عندك  
عروض بخمسين ألفا  
وحكى ان بعض القراء اشتد  
به الفقر حتى ضاق به ذرعا  
فرأى في المنام كأن قائلا  
يقول له تود اننا أنسيناك من  
القرآن سورة الانعام وان  
لك الف دينار قال لا قال  
فسورة هود قال لا قال فسورة  
يوسف قال لا فعدد عليه  
سورا ثم قال فمك قيمة مائة  
ألف دينار وأنت تشكو  
فأصبح وقد سرى عنه ودخل  
ابن السماك على بعض  
الخلفاء وبه كوز ماء يشربه  
فقال له عظامي لولم تعط  
هذه الشربة الا يبذل جميع  
أموالك والا بقيت عطشان  
فهل كنت تعطيه قال نعم  
فقال لولم تعط الا بملكك كله  
فهل كنت تتركه قال نعم  
قال فلا تفرح بملك لا بأسوا

شربة ماء فيها ذابن ان نعمة الله تعالى على العبد في شربة عند العطش أعظم من ملك الارض كلها واذا كانت الطباع مائلة الى اذا  
اعنداد النعمة الخاصة نعمة دون العامة وقد ذكرنا النعم العامة فلنذكر اشارة وجيزة الى النعم الخاصة فنقول ما من عبد الا ولو آمن النظري  
أحواله رأى من الله نعمة أو نعمة كثيرة تخصه لا تشارك فيها الناس كافة بل يشاركه عدد يسير من الناس وورع بالاشارة فيها أحد ذلك يعترف  
به كل عبد في ثلاثة أمور في العقل والخلق والعلم أما العقل فامن عبد الله تعالى الا وهو راض عن الله في عقله يعتقد انه أعقل الناس وقل من يسأل  
الله العقل وان من شرف العقل ان يفرح به الخالي عنه كما يفرح به المتصف به فاذا كان اعتقاده انه أعقل الناس فواجب عليه ان يشكره لانه



اطلع عليه أحد من الخلق

لافتضح فكيف لو اطلع

الناس كافة فاذن لكل عبد

۴۔ لم بامر خاص لا یشارکہ

فِيهِ أَحَدٌ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ فَلَمْ يَلَا

يشكره ربنا الله الجميل الذي

أرسـله على وجه مساويه

فاظهر الجبل وسفر القبح

وَأَخْفَى ذَلِكَ عَنْ أَعْيُنِ

الناس وخصص علمه حتى

لا يطلع عليه أحد فهدده

ثلاثة من النعم خاصة يعترف

بہا کل عبد امام مطلقاً واما

في بعض الامور فلنزل عن

هذه الطبقة الى طبقة أخرى

أعم منها قليلا فنقول ما من

عبد الاوقدر رقه الله تعالى

فی صورہ او حصہ او

اخلاقه وصفاته واهله

اوولده آومسكنه او بلده او

رفیقہ اواقاریہ او عزمہ

جاهه او فی سایر محایه امور

لو سـ لبـ د لك منه واعطى

ما خصص به غيره الحان

برمی به و در تمام این جاها

وإنسانا لا يهتدي به

لا تَنْتَهِ ، <sup>١٨</sup> <sup>١٩</sup> <sup>٢٠</sup> <sup>٢١</sup> <sup>٢٢</sup> <sup>٢٣</sup> <sup>٢٤</sup> <sup>٢٥</sup> <sup>٢٦</sup> <sup>٢٧</sup> <sup>٢٨</sup> <sup>٢٩</sup> <sup>٣٠</sup> <sup>٣١</sup> <sup>٣٢</sup> <sup>٣٣</sup> <sup>٣٤</sup> <sup>٣٥</sup> <sup>٣٦</sup> <sup>٣٧</sup> <sup>٣٨</sup> <sup>٣٩</sup> <sup>٤٠</sup> <sup>٤١</sup> <sup>٤٢</sup> <sup>٤٣</sup> <sup>٤٤</sup> <sup>٤٥</sup> <sup>٤٦</sup> <sup>٤٧</sup> <sup>٤٨</sup> <sup>٤٩</sup> <sup>٥٠</sup> <sup>٥١</sup> <sup>٥٢</sup> <sup>٥٣</sup> <sup>٥٤</sup> <sup>٥٥</sup> <sup>٥٦</sup> <sup>٥٧</sup> <sup>٥٨</sup> <sup>٥٩</sup> <sup>٦٠</sup> <sup>٦١</sup> <sup>٦٢</sup> <sup>٦٣</sup> <sup>٦٤</sup> <sup>٦٥</sup> <sup>٦٦</sup> <sup>٦٧</sup> <sup>٦٨</sup> <sup>٦٩</sup> <sup>٧٠</sup> <sup>٧١</sup> <sup>٧٢</sup> <sup>٧٣</sup> <sup>٧٤</sup> <sup>٧٥</sup> <sup>٧٦</sup> <sup>٧٧</sup> <sup>٧٨</sup> <sup>٧٩</sup> <sup>٨٠</sup> <sup>٨١</sup> <sup>٨٢</sup> <sup>٨٣</sup> <sup>٨٤</sup> <sup>٨٥</sup> <sup>٨٦</sup> <sup>٨٧</sup> <sup>٨٨</sup> <sup>٨٩</sup> <sup>٩٠</sup> <sup>٩١</sup> <sup>٩٢</sup> <sup>٩٣</sup> <sup>٩٤</sup> <sup>٩٥</sup> <sup>٩٦</sup> <sup>٩٧</sup> <sup>٩٨</sup> <sup>٩٩</sup> <sup>١٠٠</sup> <sup>١٠١</sup> <sup>١٠٢</sup> <sup>١٠٣</sup> <sup>١٠٤</sup> <sup>١٠٥</sup> <sup>١٠٦</sup> <sup>١٠٧</sup> <sup>١٠٨</sup> <sup>١٠٩</sup> <sup>١١٠</sup> <sup>١١١</sup> <sup>١١٢</sup> <sup>١١٣</sup> <sup>١١٤</sup> <sup>١١٥</sup> <sup>١١٦</sup> <sup>١١٧</sup> <sup>١١٨</sup> <sup>١١٩</sup> <sup>١٢٠</sup> <sup>١٢١</sup> <sup>١٢٢</sup> <sup>١٢٣</sup> <sup>١٢٤</sup> <sup>١٢٥</sup> <sup>١٢٦</sup> <sup>١٢٧</sup> <sup>١٢٨</sup> <sup>١٢٩</sup> <sup>١٣٠</sup> <sup>١٣١</sup> <sup>١٣٢</sup> <sup>١٣٣</sup> <sup>١٣٤</sup> <sup>١٣٥</sup> <sup>١٣٦</sup> <sup>١٣٧</sup> <sup>١٣٨</sup> <sup>١٣٩</sup> <sup>١٤٠</sup> <sup>١٤١</sup> <sup>١٤٢</sup> <sup>١٤٣</sup> <sup>١٤٤</sup> <sup>١٤٥</sup> <sup>١٤٦</sup> <sup>١٤٧</sup> <sup>١٤٨</sup> <sup>١٤٩</sup> <sup>١٥٠</sup> <sup>١٥١</sup> <sup>١٥٢</sup> <sup>١٥٣</sup> <sup>١٥٤</sup> <sup>١٥٥</sup> <sup>١٥٦</sup> <sup>١٥٧</sup> <sup>١٥٨</sup> <sup>١٥٩</sup> <sup>١٦٠</sup> <sup>١٦١</sup> <sup>١٦٢</sup> <sup>١٦٣</sup> <sup>١٦٤</sup> <sup>١٦٥</sup> <sup>١٦٦</sup> <sup>١٦٧</sup> <sup>١٦٨</sup> <sup>١٦٩</sup> <sup>١٧٠</sup> <sup>١٧١</sup> <sup>١٧٢</sup> <sup>١٧٣</sup> <sup>١٧٤</sup> <sup>١٧٥</sup> <sup>١٧٦</sup> <sup>١٧٧</sup> <sup>١٧٨</sup> <sup>١٧٩</sup> <sup>١٨٠</sup> <sup>١٨١</sup> <sup>١٨٢</sup> <sup>١٨٣</sup> <sup>١٨٤</sup> <sup>١٨٥</sup> <sup>١٨٦</sup> <sup>١٨٧</sup> <sup>١٨٨</sup> <sup>١٨٩</sup> <sup>١٩٠</sup> <sup>١٩١</sup> <sup>١٩٢</sup> <sup>١٩٣</sup> <sup>١٩٤</sup> <sup>١٩٥</sup> <sup>١٩٦</sup> <sup>١٩٧</sup> <sup>١٩٨</sup> <sup>١٩٩</sup> <sup>٢٠٠</sup> <sup>٢٠١</sup> <sup>٢٠٢</sup> <sup>٢٠٣</sup> <sup>٢٠٤</sup> <sup>٢٠٥</sup> <sup>٢٠٦</sup> <sup>٢٠٧</sup> <sup>٢٠٨</sup> <sup>٢٠٩</sup> <sup>٢١٠</sup> <sup>٢١١</sup> <sup>٢١٢</sup> <sup>٢١٣</sup> <sup>٢١٤</sup> <sup>٢١٥</sup> <sup>٢١٦</sup> <sup>٢١٧</sup> <sup>٢١٨</sup> <sup>٢١٩</sup> <sup>٢٢٠</sup> <sup>٢٢١</sup> <sup>٢٢٢</sup> <sup>٢٢٣</sup> <sup>٢٢٤</sup> <sup>٢٢٥</sup> <sup>٢٢٦</sup> <sup>٢٢٧</sup> <sup>٢٢٨</sup> <sup>٢٢٩</sup> <sup>٢٣٠</sup> <sup>٢٣١</sup> <sup>٢٣٢</sup> <sup>٢٣٣</sup> <sup>٢٣٤</sup> <sup>٢٣٥</sup> <sup>٢٣٦</sup> <sup>٢٣٧</sup> <sup>٢٣٨</sup> <sup>٢٣٩</sup> <sup>٢٤٠</sup> <sup>٢٤١</sup> <sup>٢٤٢</sup> <sup>٢٤٣</sup> <sup>٢٤٤</sup> <sup>٢٤٥</sup> <sup>٢٤٦</sup> <sup>٢٤٧</sup> <sup>٢٤٨</sup> <sup>٢٤٩</sup> <sup>٢٥٠</sup> <sup>٢٥١</sup> <sup>٢٥٢</sup> <sup>٢٥٣</sup> <sup>٢٥٤</sup> <sup>٢٥٥</sup> <sup>٢٥٦</sup> <sup>٢٥٧</sup> <sup>٢٥٨</sup> <sup>٢٥٩</sup> <sup>٢٦٠</sup> <sup>٢٦١</sup> <sup>٢٦٢</sup> <sup>٢٦٣</sup> <sup>٢٦٤</sup> <sup>٢٦٥</sup> <sup>٢٦٦</sup> <sup>٢٦٧</sup> <sup>٢٦٨</sup> <sup>٢٦٩</sup> <sup>٢٧٠</sup> <sup>٢٧١</sup> <sup>٢٧٢</sup> <sup>٢٧٣</sup> <sup>٢٧٤</sup> <sup>٢٧٥</sup> <sup>٢٧٦</sup> <sup>٢٧٧</sup> <sup>٢٧٨</sup> <sup>٢٧٩</sup> <sup>٢٨٠</sup> <sup>٢٨١</sup> <sup>٢٨٢</sup> <sup>٢٨٣</sup> <sup>٢٨٤</sup> <sup>٢٨٥</sup> <sup>٢٨٦</sup> <sup>٢٨٧</sup> <sup>٢٨٨</sup> <sup>٢٨٩</sup> <sup>٢٩٠</sup> <sup>٢٩١</sup> <sup>٢٩٢</sup> <sup>٢٩٣</sup> <sup>٢٩٤</sup> <sup>٢٩٥</sup> <sup>٢٩٦</sup> <sup>٢٩٧</sup> <sup>٢٩٨</sup> <sup>٢٩٩</sup> <sup>٣٠٠</sup> <sup>٣٠١</sup> <sup>٣٠٢</sup> <sup>٣٠٣</sup> <sup>٣٠٤</sup> <sup>٣٠٥</sup> <sup>٣٠٦</sup> <sup>٣٠٧</sup> <sup>٣٠٨</sup> <sup>٣٠٩</sup> <sup>٣١٠</sup> <sup>٣١١</sup> <sup>٣١٢</sup> <sup>٣١٣</sup> <sup>٣١٤</sup> <sup>٣١٥</sup> <sup>٣١٦</sup> <sup>٣١٧</sup> <sup>٣١٨</sup> <sup>٣١٩</sup> <sup>٣٢٠</sup> <sup>٣٢١</sup> <sup>٣٢٢</sup> <sup>٣٢٣</sup> <sup>٣٢٤</sup> <sup>٣٢٥</sup> <sup>٣٢٦</sup> <sup>٣٢٧</sup> <sup>٣٢٨</sup> <sup>٣٢٩</sup> <sup>٣٣٠</sup> <sup>٣٣١</sup> <sup>٣٣٢</sup> <sup>٣٣٣</sup> <sup>٣٣٤</sup> <sup>٣٣٥</sup> <sup>٣٣٦</sup> <sup>٣٣٧</sup> <sup>٣٣٨</sup> <sup>٣٣٩</sup> <sup>٣٤٠</sup> <sup>٣٤١</sup> <sup>٣٤٢</sup> <sup>٣٤٣</sup> <sup>٣٤٤</sup> <sup>٣٤٥</sup> <sup>٣٤٦</sup> <sup>٣٤٧</sup> <sup>٣٤٨</sup> <sup>٣٤٩</sup> <sup>٣٥٠</sup> <sup>٣٥١</sup> <sup>٣٥٢</sup> <sup>٣٥٣</sup> <sup>٣٥٤</sup> <sup>٣٥٥</sup> <sup>٣٥٦</sup> <sup>٣٥٧</sup> <sup>٣٥٨</sup> <sup>٣٥٩</sup> <sup>٣٦٠</sup> <sup>٣٦١</sup> <sup>٣٦٢</sup> <sup>٣٦٣</sup> <sup>٣٦٤</sup> <sup>٣٦٥</sup> <sup>٣٦٦</sup> <sup>٣٦٧</sup> <sup>٣٦٨</sup> <sup>٣٦٩</sup> <sup>٣٧٠</sup> <sup>٣٧١</sup>

وَسَلَامٌ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَأَمَّا بَعْدُ فَاذْكُرُوا أَنَّهُ كَانَ لَكُمْ

نخصائص وان كان فم

اما آن بكون محبت لا ببدله

من حال غيره واذا كان لا يعرف

أحد من عباده سواء من كان

وهم فيكون من دونه في الجاهل

نعم الله عليه وما باله لا يسوي

إذا كان كذلك) في حقيقة الامر (فالشكر واجب عليه وان لم يكن) كذلك (ولكنه يعقد انه  
كذلك فهو نعمة في حقه فن وضع كثر تحت الارض فهو يفرح به ويشكر عليه فان أحد الكثر من  
حيث لا يدري فيبقى فرحه بحسب اعتقاده ويبقى شكره لانه في حقه كالباقى) فكذلك العـقل فانه بمنزلة  
الكثر المدفون (وأما الخلق فإمن عبد الا و يرى من غيره عيوباً يكرهها واخلاقاً يذمها وانما يذمها من  
حيث يرى نفسه برياً عنها) خالص منها (فان لم يشـتغل بذيـم الغير فينبغي أن يشتغل بشكر الله تعالى اذ  
حسن خلقه وابتلى غيره بالخلق السيئ) ففيه نعمتان عليهما شكران فتحسب كل ما وجه الى غيرك من  
المذاق نعماً عليك بمثل ما وجه اليك من المحاسن لان النفوس كنفس واحد والمشيئة والقدرة واحدة فقد  
رجت بانك من أحسن الخلق فذلك من فضل الله عليك (وأما العلم فإمن أحد الا و يعرف من بواطن  
أمر نفسه وخفايا أفكاره ما هو منفرد به ولو انكشف الغطاء) و زال الحجاب (حتى اطلع عليه أحد من  
الخلق لا قنص) حاله عنده (فكيف لو اطلع الناس كافة فاذا لكل عبد عـلم لم يامر خاص لا يشاركه  
فيه أحد من عباد الله فلم لا يشكر ستر الله الجليل الذي أرسله على وجهه مساوياً فأنظر الجليل وستر  
القبج وأخفى ذلك عن أعين الناس وخصص علمه به حتى لا يطلع عليه أحد) فلا تدري أى النعمتين  
أعظم انظر الجليل أو ستر القبج وقد مدح الله سبحانه بهم في الدعاء المأثور يا من أنظر الجليل وستر القبج  
(فهذه ثلاث من النعم خاصة يعترف بها كل عبداً مطلقاً واما في بعض الامور فلننزل عن هذه الطبقة  
الى طبقة أخرى أعم منها قليلاً فنقول ما من عبد الا وقد رزقه الله تعالى في صورته أو شخصه أو أخلاقه  
أو صفاته أو أهله أو ولده أو مسكنه أو بلده أو رقيقه أو قاربه أو عزه أو جاهه أو فى سائر محابه) الدنياوية  
(أمر الواسل ذلك منه وأعطى ما خص به غيره لكان لا يرضى به وذلك مثل ان جعله مؤمناً لا كافراً  
وحياً لا جاداً وانساناً لا بهيمة وذكر الاثنى وصححاً لا مريضاً وسليماً لا معيباً فان كل هذه خصائص  
وان كان فيها عموم أيضاً فان هذه الاحوال لو بدلت باضدادها لم يرض به) وفي القوت وأول نعمة  
عقلنا ما ان جعلنا موجدين دون سائر المحدثات ثم جعلنا حيواناً دون سائر الموات ثم جعلنا بشرادون  
سائر الحيوان ثم ان جعلنا ذكورادون الاناث ثم تصورنا فى أحسن تقويم ثم عوانى القلب من الزيف  
عن السنة ومن الميل الى دواعى النفس الامارة بالسوء ثم صحة الاجسام ثم كثيف الستر ثم حسن الكفاية  
للحاجات ثم صنوف ما أظهر من الأزواج للاوقات (بل له أمور لا يبدلها باحوال الا دميمين أيضاً وذلك  
اما ان يكون بحيث لا يبدله بما خص به أحد من الخلق أو لا يبدله بما خص به الا كثر فاذا كان  
لا يبدل حال نفسه بحال غيره فاذا حاله أحسن من حال غيره فان كان لا يعرف شخصاً يرتضى لنفسه حاله  
بدلاً عن حال نفسه اما على الجملة واما فى أمر خاص فاذا الله تعالى نعم ليست له على أحد من عباده سواه  
وان كان يبدل حال نفسه بحال بعضهم دون البعض فليتنظر الى عدد المغبوطين عنده فانه لا يحاله يراهم  
أقل بالاضافة الى غيرهم فيكون من دونه فى الحال أكثر بكثير ممن هو فوقه فإباله ينظر الى من هو فوقه  
ليزدري) أى يحتقر (نعم الله على نفسه ولا ينظر الى من هو دونه ليستعظم نعم الله عليه وما باله لا يسوى

عمره أيضا فان هذه الاحوال بدلت ما ضاده لم يرض بها بل له أمه ولا يمد لها ما حوال الآدم من أنضاو ذل

نخص به أحد من الخلق أولاً بعدله بما خص به إلا كثر فإذا كان لا يبدل حال نفسه بحال غيره فإذا حاله أحسن

شخص برتفع، بنفسه حالة بداع، حال نفسه اما على الجملة واما في امر خاص فاذا الله تعالى عليه نعم ليست له

سبدل حال نفسه بحال بعضهم دون البعض فلننظر الى عدد المغبوطين عنده فانه لا محالة اراهم اقل بالاضافة الى

اکثر یکسر من هو فوقه فما لاله ينظر الی من فوقه لیزدري نعم الله تعالی علی نفسه ولا ينظر الی من دونه لیسته

[illegible]



دنياه بدينه ليس اذا لامته نفسه ( ١٣٢ ) على سيئة يقارنها بعثر اليها بان في الفساق كثرة فينظر ابدافى الدين الى من دونه

لا الى من فوقه فلم لا يكون نظره في الدنيا كذلك فاذا كان حال أكثر الخلق في الدين خيرا منه وحاله في الدنيا خيرا من حال أكثر الخلق فكيف لا يلزمه الشكر ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لم من نظري في الدنيا الى من هو دونه ونظر في الدين الى من هو فوقه كتبه الله صابرا وشاكرا ومن نظري في الدنيا الى من هو فوقه وفي الدين الى من هو دونه لم يكتبه الله صابرا ولا شاكرا فاذا كل من اعتبر حال نفسه وفتش عما خص به وجد لله تعالى على نفسه نعمة كثيرة لا سيما من خص بالسنة والايمان والعلم والقرآن ثم الفراغ والهمة والامن وغير ذلك ولذلك قيل

من شاء عيشا رحيما يستطيل به في دينه ثم في دنياه اقبالا فليتنظر الى من فوقه ورعا وليتنظر الى من دونه مالا وقال صلى الله عليه وسلم من لم يستغن بآيات الله فلا أغناه الله وهذا إشارة الى نعمة العلم وقال عليه السلام ان القرآن هو الغنى الذي لا غنى بعده ولا فقر معه وقال عليه السلام من آتاه الله القرآن فظن ان أحدا أغنى منه فقد استهزأ بآيات الله وقال صلى الله عليه وسلم ليس

دنياه بدينه ليس هو ( اذا لامته نفسه ) وعاتبته ( على سيئة يفارقها بعثر اليها بان في الفساق كثرة فينظر ابدافى الدين الى من دونه لا الى من فوقه فلم لا يكون نظره في الدنيا كذلك فاذا كان حال أكثر الخلق في الدين خيرا منه وحاله في الدنيا خيرا من حال أكثر الخلق فكيف لا يلزمه الشكر ) وفي القوت وفي الشكر مقامات عن مشاهدين أعلاهم الذي يشكر على المكاره والبلاء والشدائد واللأواء والمقام الثاني ان ينظر الى من هو دونه فمن فضل هو عليه في أمور الدنيا وفي أحوال الدين فيعظم نعمة الله عليه بسلامة قلبه وعافيته مما ابتلى الآخرة ويعظم نعمة الدنيا عليه لما أغناه الله وكفاه فيما أحوج اليه والجاه فليشكر على ذلك ثم ينظر الى من هو فوقه في الدين فمن فضل عليه بعلم الايمان وبحسن اليقين فيمقت نفسه ويحزى عليها وينافس في مثل ما رأى من أحوال من هو فوقه فيرغب فيها فاذا كان كذلك كان من الشاكرين ودخل تحت اسم الممدوحين ( وهذا قال صلى الله عليه وسلم من نظري في الدنيا الى من هو دونه ونظري في الدين الى من هو فوقه كتبه الله صابرا وشاكرا ومن نظري في الدنيا الى من هو فوقه وفي الدين الى من هو دونه لم يكتبه الله صابرا ولا شاكرا ) قال العراقي رواه الترمذي من حديث عبد الله بن عمرو وقال غريب وفيه المثنى ابن الصباح ضعيف انتهى قلت ورواه أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب من حديث أنس لكن بتقديم الجملة الثانية على الاولى وروى أحمد والبخاري ومسلم والترمذي وابن ماجه من حديث أبي هريرة انظروا الى من هو أسفل منكم ولا تنظروا الى من فوقكم فهو أجدر ان لا تزدروا نعمة الله عليكم أما البخاري فرواه من طريق الأعرج والباقون من طريق همام وأبي صالح ثلاثتهم عن أبي هريرة وفي لفظ لمسلم اذا نظر أحدكم الى من فضله الله عليه في المال والخلق فليتنظر الى من هو أسفل من فضل عليه ولا جد وابن حبان في أثناء حديث عن أبي ذر أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم ان أنظر الى من هو دوني ولا أنظر الى من هو فوقي وعند هناد والبيهقي اذا نظر أحدكم الى من فضل عليه في المال والجسم فليتنظر الى من هو دونه في المال والجسم ( فاذا كل من اعتبر حال نفسه وفتش عما خص به وجد لله تعالى على نفسه نعمة كثيرة لا سيما من خص بالسنة والايمان والعلم والقرآن ) ولفظ القوت ومن أفضل النعم وأجلها نعمة الايمان بالله تعالى ثم نعمة الرسول ثم نعمة القرآن ( ثم الفراغ والهمة والامن ) وبكل من هذه الثلاثة الأخيرة فسر قوله تعالى أذهبتم طيبتكم في حياتكم الدنيا ( وغير ذلك ) كنعمة الغنى والشباب ( ولذلك قيل

من شاء عيشا رحيما يستطيل به في دينه ثم في دنياه اقبالا

فليتنظر الى من فوقه ورعا \* وليتنظر الى من دونه مالا

وقال صلى الله عليه وسلم من لم يستغن بآيات الله فلا أغناه الله ) هكذا في القوت وقال العراقي لم أجده بهذا اللفظ ( وهذا ) ان صح فهو ( إشارة الى نعمة العلم وقال صلى الله عليه وسلم ان القرآن هو الغنى الذي لا غنى بعده ولا فقر بعده ) قال العراقي رواه أبو يعلى والطبراني من حديث أنس بسند ضعيف بلفظ ان القرآن غنى لا فقر بعده ولا غنى دونه قال الدارقطني رواه أبو معاوية عن الأعمش عن يزيد الرقاشي عن الحسن بن سلاوة وهو أشبه بالصواب انتهى قلت ورواه محمد بن نصر والبيهقي والخطيب بلفظ القرآن بدون ان وسنده ضعيف ( وقال ) صلى الله عليه وسلم ( من آتاه الله القرآن فظن ان أحدا أغنى منه فقد استهزأ بآيات الله ) قال العراقي رواه البخاري في التاريخ من حديث رجاء الغنوي بلفظ من آتاه الله حفظ كتابه وظن ان أحدا أولى منه فقد صغر أعظم النعم ورجاء مختلف في صحته ورواه من حديث عبد الله بن عمرو وجابر والبراء بن كعبه وكلها ضعيفة وقد تقدم في فضل القرآن انتهى قلت ورواه البيهقي كذلك ولفظه من أعطاه الله ورواه ابن حبان وقال رجاء تابعي ثقة يروي المراسيل وأورده صاحب القوت وقال وفي لفظ آخر فقد استخف بما أنزل الله ( وقال صلى الله عليه وسلم كفى باليقين غنى ) قال العراقي رواه الطبراني من حديث عمار بن ياسر ورواه ابن أبي الدنيا في القناعة موقوفا عليه وقد تقدم انتهى وأورده صاحب القوت



وقال بعض السلف يقول الله تعالى في بعض الكتب المنزلة ان عبدا أغنيته عن ثلاثة لقد أتممت عليه نعمتي عن سلطان يأتيه وطبيب يداويه  
وعما في يداخيه وعبر الشاعر عن هذا فقال اذا ما القوت يأتيك \* كذا الصحة والامن وأصبحت أحزن \* فلا فارقت الحزن بل أرتق  
العبارات وأفصح الكلمات كلام أفصح من نطق بالصاد حيث عبر صلى الله عليه وسلم عن هذا المعنى فقال من أصبح آمنا في سربه معافي في بدنه  
عنده قوت يومه فكانما حيزت له الدنيا بحذافيرها ومهما تأملت الناس كلهم وجدتهم (١٣٣) يشكون ويتألمون من أمور وراء هذه

الثلاث مع انها وبال عليهم  
ولا يشكرون نعمة الله في  
هذه الثلاث ولا يشكرون  
نعمة الله عليهم في الايمان  
الذي به وصولهم الى النعيم

المقيم والمالك العظيم بل  
البصير ينبغي أن لا يفرح الا  
بالمعرفة واليقين والايمان  
بل نحن نعلم من العلماء من  
لو سلم اليه جميع ما دخل  
تحت قدرة ملوك الارض  
من المشرق الى المغرب من  
أموال واتباع وانصار وقيل  
له خذها عوضا عن علمك  
بل عن عشر عشرين علمك لم  
ياخذها وذلك لرجائه ان نعمة  
العلم تقضى به الى قرب الله  
تعالى في الآخرة بل لو قيل  
له لك في الآخرة ما ترجوه  
بكماله فخذ هذه اللذات في  
الدنيا بدلا عن الآخرة  
بالعلم في الدنيا وفرحك به  
لكان لا ياخذها لعلها بلذة  
العلم دائمة لا تنقطع وباقية  
لا تسرق ولا تغصب ولا  
ينافس فيها وانما صافية  
لا كدورة فيها ولذات الدنيا  
كلها ناقصة مكدر مشوشة  
لا ينبغي مرجوها بخوفها ولا  
لذتها بالمها ولا فرحها بغمها

وقال القرآن هو حق اليقين (وقال بعض السلف يقول الله تعالى ان عبدا أغنيته عن ثلاث لقد أتممت  
عليه نعمتي) أغنيته (عن سلطان يأتيه) أي جعلته غنيا (و) أغنيته (عن طبيب يداويه) أي جعلته  
صحيا سليما (و) أغنيته (عما في يداخيه) أي جعلته قانعا بما في يده نقله صاحب القوت (وعبر الشاعر  
عن هذا فقال  
اذا لقوت تاتي لك \* والصحة والامن  
وأصبحت أحزن \* فلا فارقت الحزن)

كذا هو في القوت وفي بعض نسخ الكتاب اذا ما القوت ياتي لك وفي أخرى اذا القوت يأتيك كذا الصحة  
(بل أرتق العبارات وأفصح الكلمات كلام أفصح من نطق بالصاد) يشير الى ما اشتهر على اللسان أنا أفصح  
من نطق بالصاد قال ابن كثير معناه صحيح ولكن لا أصل له (حيث عبر صلى الله عليه وسلم عن هذا المعنى  
فقال من أصبح آمنا في سربه معافي في بدنه عنده قوت يومه فكانما حيزت له الدنيا بحذافيرها) تقدم  
الكلام عليه غير مرة (ومهما تأملت الناس كلهم وجدتهم يشكون ويتألمون من أمور وراء هذه  
الثلاث) وهي الامن والصحة والقوت (مع انها وبال عليهم ولا يشكرون نعمة الله عليهم في الايمان الذي  
به وصولهم الى النعيم المقيم والمالك العظيم) الذي لا ينبغي (فان البصير) أي صاحب البصيرة (ينبغي ان  
لا يفرح الا بالمعرفة واليقين والايمان) فانها من أفضل النعم الباطنة (بل نحن نعلم من العلماء من لو سلم  
اليه جميع ما دخل تحت قدرة ملوك الارض من المشرق الى المغرب من أموال) وأعراض (وأتباع  
وأنصار وقيل له خذها عوضا عن علمك) ومعرفتك (بل عن عشر عشرين علمك لم ياخذها) ولم يقبله (وذلك  
لرجائه ان نعمة العلم تقضى به الى قرب الله سبحانه وتعالى في الآخرة) وما ذكر في عوضه فكله فان  
ولا يقربه الى جوار الله تعالى (بل لو قيل له لك في الآخرة ما ترجوه بكماله فخذ هذه اللذات في الدنيا بدلا عن  
التذاذك بالعلم في الدنيا وفرحك به لكان لا ياخذها لعلها بلذة العلم دائمة لا تنقطع وباقية لا تسرق ولا  
تغصب ولا ينافس فيها وانما صافية لا كدورة فيها ولذات الدنيا كلها ناقصة ومكدر مشوشة لا ينبغي  
مرجوها بخوفها ولا أطمعها بلذتها ولا فرحها بغمها) فانها ان حلت أو حلت أو حلت أو حلت أو حلت أو حلت  
أو حلت (هكذا روي) من أول الزمان (الى الآن وهكذا يكون ما بقي الزمان) ودار الملوك (اذما خلقت  
لذات الدنيا لا لتجلبب بها العقول الناقصة وتخدع حتى اذا اتخذت وتقيدت بها أبت عليها) وامتنعت  
(واستعصت) فهي (كالمرأة الجميل ظاهرها تزين للشباب الشبق) الكثير الشهوة (الغبي) الغافل  
عن العواقب (حتى اذا تقيدها قلبه) وعلق بها باطنه (استعصبت عليه) وجمعت (واحتجبت عنه)  
ولم تواصله (فلا يزال معها في تعب قائم وعناء دائم وكل ذلك لا غتراره بلذة النظر اليها في لحظة ولو عقل  
وغض البصر واستهان بتلك اللذة سلم جميع عمره) في ماله وعرضه وجسده (فهكذا وقعت أرباب الدنيا في  
شباك الدنيا وجباثلها) وخذعها (ولا ينبغي ان تقول ان المعرض عن الدنيا متألم بالصبر عنها فان المقبل  
عليها أيضا متألم بالصبر عليها) على (حفظها وتحصيلها ودفع اللصوص عنها وتألم المعرض عنها)  
(يفضي الى الآخرة) وهي القرب من جوار الله تعالى (وتألم) المقبل عليها (يفضي الى ألم في

هكذا كانت الى الآن وهكذا تكون ما بقي الزمان اذما خلقت لذات الدنيا لا لتجلبب بها العقول الناقصة وتخدع حتى اذا اتخذت  
وتقيدت بها أبت عليها واستعصت كالمرأة الجميل ظاهرها تزين للشباب الشبق الغني حتى اذا تقيدها قلبه استعصت عليه واحتجبت عنه فلا  
يزال معها في تعب قائم وعناء دائم وكل ذلك لا غتراره بلذة النظر اليها في لحظة ولو عقل وغض البصر واستهان بتلك اللذة سلم جميع عمره فهكذا  
وقعت أرباب الدنيا في شباك الدنيا وجباثلها ولا ينبغي أن نقول ان المعرض عن الدنيا متألم بالصبر عنها فان المقبل عليها أيضا متألم بالصبر عليها  
وحفظها وتحصيلها ودفع اللصوص عنها وتألم المعرض يفضي الى الآخرة وتألم المقبل يفضي الى الألم في



الأخرة فليقرأ المعرض عن الدنيا على نفسه قوله تعالى ولا تشنوا في ابتغاء القوم ان تسكونوا ثالمون فانهم يالمون كما ثالمون وترجون من الله ما لا يرجون فاذا انما انسد طريق الشكر على الخلق لجهلهم بضروب النعم الظاهرة والباطنة والخاصة والعامة فان قلب فساد هذه القلوب الغافلة حتى تشعر بنعم الله تعالى فعساها تشكر فاقول أما القلوب البصيرة فعلاجها التأمل فيما رزقنا اليه من أصناف نعم الله تعالى العامة وأما القلوب البليدة التي لا تعد النعمة (١٣٤) نعمة الا اذا حصتها أو شعرت بالبلاء معها فسيبيله أن ينظر أبدا الى من دونه ويفعل ما كان

ينفعه به بعض الصوفية إذ  
 كان يحضر كل يوم دار  
 المرضى والمقابر الموضع  
 التي تقام فيها الحدود  
 فكان يحضر دار المرضى  
 ليشاهد أنواع بلاء الله  
 تعالى عليهم ثم يتأمل في  
 صحتهم وسلامتهم فيشعر قلبه  
 بنعمة الصحة عند شعوره  
 ببلاء الأمراض ويشكر  
 الله تعالى ويشاهد الجناة  
 الذين يقتلون وتقطع  
 أطرافهم ويعذبون بأنواع  
 العذاب ليشكر الله تعالى  
 على عصمة من الجنائيات  
 ومن تلك العقوبات ويشكر  
 الله تعالى على نعمة الأمن  
 ويحضر المقابر فيعلم أن  
 أحب الأشياء إلى الموتى أن  
 يردوا إلى الدنيا ولو يوما  
 واحدا أما من عصي الله  
 فليست دار له وأما من أطاع  
 فليزد في طاعته فان يوم  
 القيامة يوم التغابن فالطابع  
 مغبون إذ يرى جزاء طاعته  
 فيقول كنت أقدر على  
 أكثر من هذه الطاعات فما  
 أعظم غيبيتي اذ ضيعت  
 بعض الاوقات في المباحات  
 وأما المعاصي فغيبته ظاهر  
 فاذا شاهد المقابر وعلم أن

(الآخرة) وهو البعد عن جوار الله تعالى (فليقرأ المعرض عن الدنيا على نفسه قوله تعالى ولا تنهوا) أي  
 لا تضعفوا (في ابتغاء القوم) أي طلبهم ومقاتلتهم لاعلاء كلمة الحق (ان تكونوا تألمون فانهم يالمون  
 كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون) وهو اشارة الى تلك اللذة (فاذا انما انسد طريق الشكر على  
 الخلق لجهلهم بضرب النعم الظاهرة والباطنة والخاصة والعامة) وبانسداد طريق الشكر حرموا  
 طريق المزيد وأورثهم ذلك النقصان أبدا (فان قلت فما علاج هذه القلوب الغافلة حتى تشعر بنعم الله  
 تعالى فعساها تشكر فأقول أما القلوب البصيرة فعلاجها التأمّل فيمارضنا اليه من أصناف نعم الله  
 تعالى العامة) المبذولة على الخلق (وأما القلوب) الجامدة (البليدة التي لا تعد النعمة نعمة الا اذا خصصتها  
 أو شعر بالبلاء معها فسيبيله ان ينظر ابدأ الى من هو دونه) في أمور الدنيا (و يفعل ما كان يفعل به بعض  
 السادة) الصوفية اذ كان يحضر كل يوم دار المرضى) وهي المارستان (والمقابر والمواقع التي تقام فيها  
 الحدود) الشرعية (فكان يحضر دار المرضى ليشاهد أنواع بلاء الله تعالى عليهم ثم يتأمل في صحته  
 وسلامته) من تلك البلايا (فيشعر قلبه بنعمة الصحة عند شعوره ببلاء الامراض) كان يحضر المواقع  
 التي تقام فيها الحدود (يشاهد الجناة) هم الجانون على أنفسهم (الذين يقتلون) قصاصا (وتقطع  
 أطرافهم) في السرقة (ويعذبون بأنواع العذاب) في حد الخمر والقذف وغير ذلك أو من طريق السياسة  
 (ليشكر الله تعالى على عصمته) وحفظه (من الجنائيات) الشرعية (ومن تلك العقوبات ويشكر الله  
 تعالى على نعمة الامن) حيث لا يطالبه أحد بدم أو ذمة أو غير ذلك (و) كان (يحضر المقابر فيعلم ان أحب  
 الاشياء الى الموتى ان يردوا الى الدنيا ولو يوما واحدا) كما ورد ذلك في الاخبار (أما من عصى الله فليمدد له  
 وأما من أطاع الله فليزد في طاعته وان يوم القيامة) هو (يوم التغابن) كما سماه الله تعالى في كتابه ذلك  
 يوم التغابن (فالطبيع مغبون اذ يرى جزاء طاعته فيقول كنت أقدر على أكثر من هذه الطاعات فما  
 أعظم غنبي) وخسارتي (اذ ضيعت بعض الاوقات في المباحات وأما المعاصي فغبنه طاهر) يرى غيره  
 يحسن الجزاء على أعماله وهذا قد ضيع عمره في الغفلة والعصيان فلا غبن منه (فاذا شاهد المقابر وعلم  
 ان أحب الاشياء اليهم) أي الى أصحاب المقابر (ان يكون قد بقي لهم من العمر ما بقي له فيصرف بقية  
 العمر الى ما يشتهى أهل القبور والعود) الى الدنيا (لاجله ليكون ذلك معرفه لنعم الله تعالى في بقية العمر  
 بل في الامهال في كل نفس من الانفاس واذا عرف تلك النعمة شكر بان يصرف العمر الى ما خلق لاجله  
 وهو التزوّد من الدنيا للآخرة) كما هو حقيقة الشكر عند العارفين (فهذا علاج هذه القلوب الغافلة  
 لتشعر بنعم الله تعالى فعساها تشكر وكان الربيع بن خيثم) الثوري الكوفي الفقيه الزاهد (مع تمام  
 استبصاره يستعين بهذه الطريق تأكيذا للمعرفة) الخاصة (له فكان قد حفر في داره قبرا فكان يضع  
 غلّا في عنقه و ينام في لحده ثم يقول) هذه الآية (رب ارجعون لعلى اعمل صالحا ثم يقوم ويقول)  
 مخاطبا لنفسه (ياربيع قد أعطيت ما سألت فاعمل قبل ان تسأل الرجوع فلا ترد ومما ينبغي ان تعالج به

القلوب

العود لاجله ليكون ذلك معرفته لنعم الله تعالى في بقية العمر بل الامهال في كل نفس من الانفاس واذا عرف تلك النعمة شكر بأن يصرف العمر الى ما خلق العمر لاجله وهو التزود من الدنيا لا الآخرة فهذا علاج هذه القلوب الغافلة لتشعر بنعم الله تعالى فعساها تشكر وقد كان الربيع بن خيثم مع تمام استبصاره يستعين بهذه الطريق تأكيد للمعرفة فكان قد حفر في داره قبرا فكان يضع غلّا في عنقه وينام في الحفرة ثم يقول رب ارجعون اعلمى اعمل صالحا ثم يقوم ويقول يا ربيع قد أعطيت ما سألت فاعمل قبل أن تسأل الرجوع فلا ترد وما ينبغي أن تعالج به



القلوب البعيدة عن الشكر أن تعرف النعمة إذا لم تشكر زالت ولم تعد ولذلك كان الفضيل بن عياض رحمه الله يقول عليكم بملزمة الشكر على النعم فقل نعمة زالت عن قوم فعادت اليهم وقال بعض السلف النعم وحشية فقيدوها بالشكر وفي الخبر ما عظمت نعمة الله تعالى على عبد الاكثر حوائج الناس اليه فمن تهاون بهم عرض تلك النعمة للزوال وقال الله سبحانه ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا وما بانفسهم فهذا تمام هذا الركن \* (الركن الثالث من كتاب الصبر والشكر فيما يشترك فيه الصبر (١٣٥) والشكر ويرتبط أحدهما بالآخر) \*

\* (بيان وجه اجتماع الصبر والشكر على شيء واحد) \* لعلك تقول ما ذكرته في النعم إشارة الى ان الله تعالى في كل موجود نعمة وهذا يشير الى أن البلاء لا وجود له أصلاً فإما معنى الصبر إذا وان كان البلاء موجوداً فإما معنى الشكر على البلاء وقد ادعى مدعون أنا نشكر على البلاء فضلاً عن الشكر على النعمة فكيف يتصور الشكر على البلاء وكيف يشكر على ما يصبر عليه والصبر على البلاء يستدعي الماء والشكر يستدعي فرحاً وهما يتضادان وما معنى ما ذكرتموه من أن الله تعالى في كل ما أوجده نعمة على عباده فاعلم ان البلاء موجود كما ان النعمة موجودة والقول بان ثبات النعمة يوجب القول بان ثبات البلاء لأنهما متضادان فقد انقضت نعمة وفقد النعمة تنقسم الى نعمة مطلقة من كل وجه أما في الآخرة فكسعادة العبد

القلوب البعيدة عن الشكر ان تعرف ان النعمة اذا لم تشكر زالت ولم تعد ولذلك قال الفضيل بن عياض رحمه الله تعالى عليكم بملزمة الشكر على النعم فقل نعمة زالت عن قوم فعادت اليهم) نقله صاحب القوت (وقال بعض السلف النعم وحشية فقيدوها بالشكر) نقله صاحب القوت (وفي الخبر ما عظمت نعمة الله على عبد الاكثر حوائج الناس اليه فمن تهاون بهم عرض تلك النعمة للزوال) قال العراقي رواه ابن عدي وابن حبان في الضعفاء من حديث معاذ بن جبل بلفظ الا عظمت مؤنة الناس اليه فمن لم يحتمل تلك المؤنة الحديث ورواه ابن حبان في الضعفاء من حديث ابن عباس وقال انه موضوع على حجاج الا عور انتهى قلت حديث معاذ رواه أيضاً أبو سعيد السمان في مشيخته وأبو اسحق المستملي في معجمه والبيهقي وضعفه والخطيب وابن النجار وفيه أحد بن معدان العبدى قال أبو حاتم مجهول والحديث الذي رواه باطل ورواه الشيرازي في الالقاء عن عمر بن الخطاب موقوفاً ورواه ابن أبي الدنيا في قضاء الحوائج من حديث عائشة بلفظ الا اشتدت عليه مؤنة الناس وتقدم في كتاب ذم الخيل والمال بلفظ من عظمت وتقدم الكلام عليه هناك فراجع (وقال الله سبحانه ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا وما بانفسهم) قيل لا يغير نعمه عليهم حتى يغيروا بتضييع الشكر فيعاقبهم بالتغير والوجه الآخر لا يغير ما بهم من عقوبة حتى يغيروا بمعاصيهم بالتوبة فذكر بذلك السبب الاول من حكمته ثم ذكر السبب الثاني من حكمته وهو مسبب الاسباب بمشيئته وحكمته (فهذا تمام هذا الركن) الثاني وبالله التوفيق

\* (الركن الثالث) \* (من كتاب الصبر والشكر فيما يشترك فيه الصبر والشكر ويرتبط أحدهما بالآخر) \* (بيان اجتماع الصبر والشكر على شيء واحد) \*

(اعلم) أيها السالك (لعلك تقول ما ذكرته في النعم إشارة الى أن الله تعالى في كل موجود نعمة وهذا يشير الى ان البلاء لا وجود له أصلاً فإما معنى الصبر إذا وان كان البلاء موجوداً فإما معنى الشكر على البلاء وقد ادعى مدعون أنا نشكر على البلاء فضلاً عن الشكر على النعمة فكيف يتصور الشكر على البلاء وكيف يشكر على ما يصبر عليه والصبر على البلاء يستدعي الماء والشكر يستدعي فرحاً وهما يتضادان وما معنى ما ذكرتموه من أن الله تعالى في كل ما أوجده نعمة على عباده فاعلم ان البلاء موجود كما أن النعمة موجودة والقول بان ثبات النعمة يوجب القول بان ثبات البلاء لأنهما متضادان فقد انقضت نعمة وفقد النعمة تنقسم الى نعمة مطلقة من كل وجه أما في الآخرة فكسعادة العبد بالزوال والقرب (في جوار الله تعالى وأما في الدنيا فبالإيمان وحسن الخلق وما يعين عليهما والى نعمة مقيدة من وجه دون وجه كالمال الذي يصلح الدين من وجه ويفسده من وجه) آخر ولذا عد من الخبرات المتوسطة (فكذلك البلاء ينقسم الى مطلق ومقيد أما المطلق في الآخرة فالعبد من الله تعالى أمامدة) من الزمن (وأما أبدأ وأما في الدنيا فالكفر والمعصية وسوء الخلق وهي التي تفضي الى البلاء المطلق وأما البلاء (المقيد) كال فقر والمرض والخوف وسائر أنواع البلاء التي لا تكون بلاء في الدين بل في الدنيا فالشكر المطلق للنعمة المطلقة أما البلاء المطلق في الدنيا فقد لا يؤثر بالصبر عليه فان الكفر بلاء ولا معنى للصبر عليه وكذلك المعصية بل حق الكافر

بالنزول في جوار الله تعالى وأما في الدنيا فبالإيمان وحسن الخلق وما يعين عليهما والى نعمة مقيدة من وجه دون وجه كالمال الذي يصلح الدين من وجه ويفسده من وجه فكذلك البلاء ينقسم الى مطلق ومقيد أما المطلق في الآخرة فالعبد من الله تعالى أمامدة وأما أبدأ وأما في الدنيا فالكفر والمعصية وسوء الخلق وهي التي تفضي الى البلاء المطلق وأما المقيد فكالفقر والمرض والخوف وسائر أنواع البلاء التي لا تكون بلاء في الدين بل في الدنيا فالشكر المطلق للنعمة المطلقة أما البلاء المطلق في الدنيا فقد لا يؤثر بالصبر عليه لان الكفر بلاء ولا معنى للصبر عليه وكذا المعصية بل حق الكافر



أن يترك كفره وكذا حق العاصي نعم الكافر قد لا يعرف انه كافر فيكون كمن به علة وهو لا يتألم بسبب غشية أو غيرها فلا صبر عليه والعاصي يعرف انه عاص فعليه ترك المعصية بل كل بلاء يقدر الانسان على دفعه فلا يؤمر بالصبر عليه فلو ترك الانسان الماء مع طول العطش حتى عظم تألمه فلا يؤمر بالصبر عليه بل يؤمر بازالة الألم وانما الصبر على ألم ليس الى العبد ازالته فاذا رجع الصبر في الدنيا الى ما ليس ببلاء مطلق بل يجوز أن يكون نعمة من وجه فذلك يتصور (١٣٦) أن يجتمع عليه وظيفة الصبر والشكر فان الغنى مثلاً يجوز أن يكون سبب الهلاك الانسان حتى يقصد بسبب ماله فيقتل

وتقتل أولاده والصحة أيضاً كذلك فإما من نعمة من هذه النعم الدنيوية الا ويجوز أن تصير بلاء ولكن بالإضافة اليه فكذلك ما من بلاء الا ويجوز أن يصير نعمة ولكن بالإضافة الى حاله فرب عبد تكون الخيرة له في الفقر والمرض ولو صح بدنه وكثر ماله لبطرو بغى قال الله تعالى ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض وقال تعالى كلا ان الانسان ليطغى أن رآه استغنى وقال صلى الله عليه وسلم ان الله ليحمي عبده المؤمن من الدنيا وهو يحبه كما يحمي أحدكم مريضه وكذلك الزوجة والولد والقريب وكل ما ذكرناه في الاقسام الستة عشر من النعم سوى الايمان وحسن الخلق فانها يتصور أن تكون بلاء في حق بعض الناس فتكون أضدادها اذا نعم في حقهم اذ قد سبق أن المعرفة كمال ونعمة فانها صفة من صفات الله تعالى ولكن قد تكون على العبد في بعض الامور

ان يترك كفره وكذا حق العاصي نعم الكافر قد لا يعرف انه كافر فيكون كمن به علة وهو لا يتألم بسبب غشية) أصابته (أو غيرها) مما يذهل العقل (فلا صبر عليه والعاصي يعرف انه عاص فعليه ترك المعصية بل كل بلاء يقدر الانسان على دفعه فلا يؤمر بالصبر عليه فلو ترك الانسان الماء مع طول العطش حتى عظم تألمه فانه لا يؤمر بالصبر عليه بل يؤمر بازالة الألم وانما الصبر على ألم ليس للعبد ازالته فاذا رجع الصبر في الدنيا الى ما ليس ببلاء مطلق بل يجوز أن يكون نعمة من وجه فذلك يتصور أن يجتمع عليه وظيفة الصبر والشكر فان الغنى مثلاً يجوز أن يكون سبب هلاك الانسان حتى يقصد بسبب ماله فيقتل وتقتل أولاده) وانصاره ويؤخذ منه ذلك المال (والصحة أيضاً كذلك فإما من نعمة من هذه النعم الدنيوية الا ويجوز أن تصير بلاء ولكن بالإضافة اليه فكذلك ما من بلاء) من البلاء التي تصيب العبد (الا ويجوز أن يصير نعمة ولكن بالإضافة الى حاله فرب عبد تكون الخيرة له في الفقر والمرض ولو صح بدنه وكثر ماله لبطرو بغى) وتجاوز الحدود (قال الله تعالى ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض) ولكن ينزل بقدر ما يشاء (وقال تعالى كلا ان الانسان ليطغى أن رآه استغنى) فجعل الطغيان ثمرة الاستغناء (وقال صلى الله عليه وسلم ان الله ليحمي عبده المؤمن من الدنيا وهو يحبه كما يحمي أحدكم مريضه) الطعام والشراب يخاف عليه ورواه ابن عساكر من حديث مجاهد بن ليث بن عمار كما تحمى مريضكم الطعام والشراب تخافون عليه ورواه كذلك الحاكم من حديث أبي سعيد وروى الديلمي من حديث أنس ان الله ليحمي المؤمن من الدنيا نظار وشقة عليه كما يحمي المريض أهله الطعام وروى الروياني وأبو الشيخ في الثواب والحسن بن سفيان وابن عساكر وابن النجار من حديث حذيفة ان الله ليحمي عبده المؤمن من الدنيا كما يحمي المريض أهله الطعام وقد تقدم (وكذلك الزوجة والولد والقريب وكل ما ذكرناه من الاقسام الستة عشر من النعم) من ضرب أربعة في أربعة (سوى الايمان وحسن الخلق فانها تتصور أن تكون بلاء في حق بعض الناس فتكون أضدادها اذا نعم في حقهم اذ قد سبق أن المعرفة كمال ونعمة فانها صفة من صفات الله تعالى) باعتبار كونها رادفة للعلم (ولكن قد تكون على العبد في بعض الامور بلاء ويكون فقد هان نعمة مثاله جهل الانسان بأجله فانه نعمة عليه اذ لو عرفه ربما تنغص عليه العيش) أي تكدر (وطال بذلك غمه) ولم يتهن في أحواله فإيهامه من النعم اللطيفة (وكذلك جهله بما يضره الناس) أي يخفونه (عليه) في قلوبهم (من معارفه وأقاربه نعمة عليه اذ لو رفع الستر) وانكشف الحال (واطلع عليه لاطال ألمه وحقدته وحسده واشتغاله بالانتقام) منهم ليشقى غيظه فيهم (وكذلك جهله بالصفات المذمومة من غيره نعمة عليه اذ لو عرفها) بما فيه (أبغضه وآذاه وكان ذلك وبالأعلى في الدنيا والآخرة) اما في الدنيا فلا يشتغاله بأبغضه وتضييع أوقاته وأما في الآخرة فلما يترتب عليه من المؤاخذات (بل جهله بالخصال في غيره قد يكون نعمة عليه فانه ربما يكون ولياً لله تعالى وهو يضطر الى ايذائه واهانته ولو عرف ذلك وآذى كان الله لا محالة أعظم فليس من آذى نبياً أو ولياً وهو يعرف كمن آذى وهو لا يعرف) ولفظ القوت ومن كثرت النعم ثلاث من جهلها أضاع الشكر عليها ومعرفة شكر العارفين أولها استنار الله عز وجل

بلاء ويكون فقد هان نعمة مثاله جهل الانسان بأجله فانه نعمة عليه اذ لو عرفه ربما تنغص عليه العيش وطال بذلك غمه وكذلك جهله بما يضره الناس عليه من معارفه وأقاربه نعمة عليه اذ لو رفع الستر واطلع عليه لاطال ألمه وحقدته وحسده واشتغاله بالانتقام وكذلك جهله بالصفات المذمومة من غيره نعمة عليه اذ لو عرفها أبغضه وآذاه وكان ذلك وبالأعلى في الدنيا والآخرة بل جهله بالخصال المذمومة في غيره قد يكون نعمة عليه فانه ربما يكون ولياً لله تعالى وهو يضطر الى ايذائه واهانته ولو عرف ذلك وآذى كان الله لا محالة أعظم فليس من آذى نبياً أو ولياً وهو يعرف كمن آذى وهو لا يعرف



بقدرته وعزته عن الابصار ولو ظهر للعباد العيان لكانت معاصيهم كفر الانهم لم يكونوا ينقصون من المعاصي المكتوبة عليهم جناح بعوضة ولانه تعالى كان يظهر بوصف لا يتنعون معه من المعاصي ووراء هذا سائر الغيوب الانهم كانوا يكفرون بالمواجهة لانتهاك حرمة المشاهدة وايضالما كان لهم في الايمان من عظيم درجات ما لهم الا ان لانهم حينئذ يؤمنون بالشهادة وهم اليوم يؤمنون بالغيب فرفعت لهم الدرجات بحق اليقين ولذلك مدحهم الله تعالى ووصفهم بالنعمة الثانية اخفاء القدر والآيات عن عموم الخلق لانهم امن سر الغيب وصالح العبيد واستقامة الدنيا والدين ولو ظهرت لهم لكانت خطاياهم الصغائر كاثراً مع معانيه الآيات ولما ضوعفت لهم على أعمالهم الحسنات كضاعتها الا ان للايمان بالغيب والنعمة الثالثة تغيب الآجال عنهم اذ لو علموا ما كانوا يزدادون ولا ينقصون من أعمالهم الخير والشر ذرة فكان ذلك مع علمهم بالاجل أشد مطالبة لهم وأوقع للعبث عليهم وأخفى ذلك عنهم معذرة لهم من حيث لا يعلمون واطفأهم ونظر اليهم من حيث لا يحتسبون ثم بعد ذلك من لطائف النعم شمول ستره لهم احتجب بعضهم عن بعض وسترهم عند العلماء والصالحين ولولا ذلك لما نظروا اليهم ثم حجب الصالحين عنهم ولو أظهر عليهم آيات يعرفون بها حتى يكون الجاهلون على يقين من ولاية الله تعالى لهم وقرهم منه لبطل ثواب المحسنين اليهم ولحرم قبول احسانهم عليهم ولحبطت أعمال المسيئين اليهم ففي حجب ذلك وستره ما عمل العاسلون لهم في الخير والشر على الرجاء وحسن الظن بالغيب وراء حجاب اليقين وتاخرت عقوبات المؤمنين لهم عن المعاجلة لما ستر عليهم من عظيم شأنهم عند الله وجليل قدرهم ففي ستره ذاتهم عظيمة على الصالحين في نفوسهم من سلامة دينهم وقلة فتنهم ونعم جليلة على المنتسكين لحرمتهم المصغرين لشعائر الله من أجلهم اذا كانوا ساروا اليهم من وراء حجاب فهذا هو لطف المنعم اللطيف الوهاب كما جاء في الخبر يقول الله تعالى من آذى ولياً من أوليائي فقد بارزني بالمحاربة ثم ان المشاير لولي يكون مثل ذلك مثل من آذى نبيا وهو لا يعلم بنبوته قبل أن يخبره انه رسول الله وان الله تعالى نبأه فلا يكون وزره وزر من انتهك حرمة نبي قد كان أعلمه انه نبي الله لعظيم حرمة النبوة وروينا عن جعفر الصادق وغيره من السلف في معنى هذه النعم التي أوجبنا الشكر في اخفائها قال ان الله تعالى خباثا ثانيا في ثلاث رضاه في طاعته فلا تحقروا منها شيأ لعل رضاه فيه وخبا سخطه في معصيته فلا تحقروا منها شيأ لعل غضبه فيها وخبا ولايته في عباده المؤمنين فلا تحقروا منهم أحد العله ولي الله عز وجل اه (ومنها ابراهيم الله تعالى أمر القيامة) متى تقوم (وابراهيم ليلة القدر) في أي ليلة من ليالي شهر رمضان (وابراهيم ساعة الجمعة) التي لا يوافقها عبد مسلم ودعا الله بشي إلا استجيب له (وابراهيم بعض الكبار) كما تقدم ذلك في كتاب التوبة (فكل ذلك نعمة لان هذا الجهل يوفر دواعيك على الطالب والاجتهاد) وقدر يد على ما ذكر الصلاة الوسطى فان الله تعالى أخفاهما كذلك لطفامنه ومنة لتوفير الدواعي على الاجتهاد (فهذه وجوه نعم الله تعالى في الجهل فكيف في العلم وحيث قلنا ان الله تعالى في كل موجود نعمة فهو حق) لا خطأ فيه (وذلك مطرد في حق كل أحد) اطرادا شائعا (ولا يستثنى عنه بالظن الا الآلام التي يخلفها في بعض الناس وهي أيضا قد تكون نعمة في حق المتألم بها فان لم تكن نعمة في حقه كالآلام الحاصل من المعصية كقطع يد نفسه ووسمه بشمرته (بالنار أو النيل) فانه يتألم به وهو عاص به وآلم الكفار في النار فهو أيضا نعمة ولكن في حق غيرهم من العباد لاني حقهم لان مصائب قوم عند قوم فوائد) وهو نصف مصرع بيت (ولولا ان الله خلق العذاب وعذب به طائفة) من العباد (لما عرف المتنعون قدر نعمه ولا كثر فرحهم بها فقرح أهل الجنة انما يتضاعف اذا تفكروا في آلام أهل النار أما ترى أهل الدنيا ليس يشتد فرحهم بنور الشمس مع شدة حاجتهم اليها من حيث انها عامدة مبذولة ولا يشتد فرحهم بالنظر الى زينة السماء وهي أحسن من كل بستان لهم في الارض يجتهدون

ومنها ابراهيم الله تعالى أمر القيامة وابراهيم ليلة القدر وساعة يوم الجمعة وابراهيم بعض الكبار فكل ذلك نعمة لان هذا الجهل يوفر دواعيك على الطالب والاجتهاد فهذه وجوه نعم الله تعالى في الجهل فكيف في العلم وحيث قلنا ان الله تعالى في كل موجود نعمة فهو حق (وذلك مطرد في حق كل أحد) بالظن الا الآلام التي يخلفها في بعض الناس وهي أيضا قد تكون نعمة في حق المتألم بها فان لم تكن نعمة في حقه كالآلام الحاصل من المعصية كقطع يد نفسه ووسمه بشمرته (بالنار أو النيل) فانه يتألم به وهو عاص به وآلم الكفار في النار فهو أيضا نعمة ولكن في حق غيرهم من العباد لاني حقهم لان مصائب قوم عند قوم فوائد) وهو نصف مصرع بيت (ولولا ان الله خلق العذاب وعذب به طائفة) من العباد (لما عرف المتنعون قدر نعمه ولا كثر فرحهم بها فقرح أهل الجنة انما يتضاعف اذا تفكروا في آلام أهل النار) أما ترى أهل الدنيا ليس يشتد فرحهم بنور الشمس مع شدة حاجتهم اليها من حيث انها عامدة مبذولة ولا يشتد فرحهم بالنظر الى زينة السماء (وهي أحسن من كل بستان لهم في الارض يجتهدون



في عمارته ولكن زينة السماء لماعت لم يشعر واهل لم يفرحوا بسببها فاذا قد صرح ما ذكرناه من ان الله تعالى لم يخلق شيئا الا وفيه حكمة ولا خلق شيئا الا وفيه نعمة اما على جميع عباد الله او على بعضهم فاذا في خلق الله تعالى البلاء نعمة ايضا اما على المبتلى او على غير المبتلى فاذا كل حالة لا توصف بانها بلاء مطلق ولا نعمة مطلقة فيجتمع فيها على العبد وظيقتان الصبر والشكر جميعا فان كانت فهما متضادان فكيف يجتمعان اذ لا صبر الا على غم ولا شكر الا على فرح (١٣٨) فاعلم ان الشيء الواحد قد يفتيم به من وجهه ويفرح به من وجه آخر فيكون الصبر من حيث

الاغتمام والشكر من حيث الفرح وفي كل فقر ومرض وخوف وبلاء في الدنيا خمسة أمور ينبغي ان يفرح العاقل بها ويشكر عليها أحدها أن كل مصيبة ومرض فيتصور أن يكون أكبر منها إذ مقدورات الله تعالى لا تنهاه فلو ضعفها الله تعالى وزادها ما كان برده ويحجزه فليشكر اذ لم تكن أعظم منها في الدنيا الثاني انه كان يمكن أن تكون مصيبته في دينه قال رجل لسهل رضي الله عنه دخل اللص بيتي وأخذ متاعى فقال اشكر الله تعالى لو دخل الشيطان قلبك فافسد التوحيد ما ذا كنت تصنع ولذلك استعاذ عيسى عليه السلام في دعائه اذ قال اللهم لا تجعل مصيبتى في ديني (أى لانها أعظم من مصيبة الدنيا) وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ما ابتليت ببلاء الا وكان الله تعالى علي فيه أربع نعم أولها (اذ) لم يكن ذلك البلاء (في ديني) الثانية (اذ لم يكن أعظم منه) والثالثة (اذ لم أحرم الرضا به) والرابعة (اذ أرجو الثواب عليه) قبل (كان لبعض أرباب القلوب صديق) فابتلى بكذب عليه أو بغيره (خبسه السلطان فارسل اليه) أى الى صاحبه بذلك (فقال) له صاحبه أى كتب اليه (اشكر الله تعالى فضر به) السلطان فكتب اليه بخبره (فقال) أى فكتب اليه (اشكر الله تعالى ففى) اليه فى الحبس (بمجوسى فحبس عنده وكان مبطونا فقيده وجعل حلقة من قيده فى رجله وحلقة) من رجل هذا (فى رجل المجوسى) بحيث لا يمشى أحدهما الا بمشى الآخر (فارسل اليه) يخبره بخبره (فقال) أى فكتب اليه فى الجواب (اشكر الله تعالى فكان المجوسى يحتاج أن يقوم) بسبب بطنه لبيت الخلاء (مرات) عديدة بالليل (وهو) أى هذا الصديق (يحتاج أن يقوم معه ويقف على رأسه حتى يقضى حاجته) ثم يرجع ما كانهما (فكتب اليه بذلك فقال) أى فكتب اليه فى الجواب (اشكر الله تعالى فقال) أى فكتب اليه (الى متى) تقول (هذا) يعنى قولك اشكر الله (وأى بلاء أعظم من هذا) البلاء (فقال) أى فكتب اليه يقول (لوجعل الزنار الذى فى وسطه على وسطك) كما وضع القيد الذى فى رجله فى رجلك والزنار كمرمان علامة الشرك (ماذا كنت تصنع) نبيه بذلك على انه مامن بلاء الا فوقه ما هو أعظم منه من بلايا الدين والدنيا وعلى ان كل ذلك بقضائه وقدره وقد سلم الله من بلاء الشرك فاشكر الله تعالى على ذلك أورده القشيري فى الرسالة وفى القوت

في عمارته (واكن زينة السماء لماعت) على الخلق (لم يشعر واهل لم يفرحوا بسببها فاذا قد صرح ما ذكرناه من ان الله تعالى لم يخلق شيئا الا وفيه حكمة) (ولا خلق شيئا الا وفيه نعمة اما على جميع عباد الله او على بعضهم فاذا في خلق الله تعالى البلاء نعمة ايضا اما على المبتلى او على غير المبتلى فاذا كل حالة لا توصف بانها بلاء مطلق ولا نعمة مطلقة فيجتمع فيها على العبد وظيقتان الصبر والشكر جميعا) (فان كانت فهما متضادان فكيف يجتمعان اذ لا صبر الا على غم ولا شكر الا على فرح فاعلم ان الشيء الواحد قد يفتيم به من وجهه ويفرح به من وجه آخر فيكون الصبر من حيث الاغتمام والشكر من حيث الفرح وفي كل فقر ومرض وخوف وبلاء في الدنيا خمسة أمور) (ينبغي ان يفرح العاقل بها ويشكر عليها أحدها ان كل مصيبة ومرض فيتصور أن يكون أكبر منها إذ مقدورات الله لا تنهاه فلو ضعفها الله تعالى وزادها ما كان برده ويحجزه فليشكر اذ لم تكن أعظم منها في الدنيا الثاني انه كان يمكن أن تكون مصيبته في دينه) (قال رجل لسهل) بن عبد الله التستري رحمه الله تعالى (دخل اللص بيتي وأخذ متاعى) فقال له على وجه التذكير بما فوق ذلك من البلايا (اشكر الله لو دخل) اللص الذى هو (الشيطان قلبك فافسد) عليك (التوحيد ما ذا كنت تصنع) عرفه بذلك نعمة الله عليه فبما عرفه عنه من البلاء الذى هو أعظم من بلاءه فان بلاء الآخرة أشد من بلاء الدنيا أورده القشيري فى الرسالة (ولذلك استعاذ عيسى عليه السلام فى دعائه اذ قال اللهم لا تجعل مصيبتى فى ديني) أى لانها أعظم من مصيبة الدنيا (وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه ما ابتليت ببلاء الا وكان الله تعالى علي فيه أربع نعم) أولها (اذ) لم يكن ذلك البلاء (فى ديني) الثانية (اذ لم يكن أعظم منه) والثالثة (اذ لم أحرم الرضا به) والرابعة (اذ أرجو الثواب عليه) قبل (كان لبعض أرباب القلوب صديق) فابتلى بكذب عليه أو بغيره (خبسه السلطان فارسل اليه) أى الى صاحبه بذلك (فقال) له صاحبه أى كتب اليه (اشكر الله تعالى فضر به) السلطان فكتب اليه بخبره (فقال) أى فكتب اليه (اشكر الله تعالى ففى) اليه فى الحبس (بمجوسى فحبس عنده وكان مبطونا فقيده وجعل حلقة من قيده فى رجله وحلقة) من رجل هذا (فى رجل المجوسى) بحيث لا يمشى أحدهما الا بمشى الآخر (فارسل اليه) يخبره بخبره (فقال) أى فكتب اليه فى الجواب (اشكر الله تعالى فكان المجوسى يحتاج أن يقوم) بسبب بطنه لبيت الخلاء (مرات) عديدة بالليل (وهو) أى هذا الصديق (يحتاج أن يقوم معه ويقف على رأسه حتى يقضى حاجته) ثم يرجع ما كانهما (فكتب اليه بذلك فقال) أى فكتب اليه فى الجواب (اشكر الله تعالى فقال) أى فكتب اليه (الى متى) تقول (هذا) يعنى قولك اشكر الله (وأى بلاء أعظم من هذا) البلاء (فقال) أى فكتب اليه يقول (لوجعل الزنار الذى فى وسطه على وسطك) كما وضع القيد الذى فى رجله فى رجلك والزنار كمرمان علامة الشرك (ماذا كنت تصنع) نبيه بذلك على انه مامن بلاء الا فوقه ما هو أعظم منه من بلايا الدين والدنيا وعلى ان كل ذلك بقضائه وقدره وقد سلم الله من بلاء الشرك فاشكر الله تعالى على ذلك أورده القشيري فى الرسالة وفى القوت

صديق فخبسه السلطان فأرسل اليه يعلم ويشكر اليه فقال له اشكر الله فضر به فأرسل اليه يعلم ويشكر اليه فقال اشكر الله ففى مجوسى فحبس عنده وكان مبطونا فقيده وجعل حلقة من قيده فى رجله وحلقة فى رجل المجوسى فأرسل اليه فقال اشكر الله فكان المجوسى يحتاج الى أن يقوم مرات وهو يحتاج أن يقوم معه ويقف على رأسه حتى يقضى حاجته فكتب اليه بذلك فقال اشكر الله فقال الى متى هذا وأي بلاء أعظم من هذا فقال لوجعل الزنار الذى فى وسطه على وسطك ماذا كنت تصنع



فإذا ما من إنسان قد أصيب بسلامة الأول وتأمل حق التأمل في سوء أدبه ظاهرا وباطنا في حق مولاه كان يرى أنه يستحق أكثر مما أصيب به عاجلا وأجلا ومن استحق عليك أن يضربك مائة سوط فاقصر على عشرة فهو مستحق للشكر ومن استحق عليك أن يقطع يدك فترك أحداهما فهو مستحق للشكر ولذلك من بعض الشيوخ في شارع فصب على رأسه (١٣٩) طشت من رماد فسجد لله تعالى سجدة

الشكر فقبل له ما هذه  
السجدة فقال كنت أنتظر  
أن تصب على النار فلا أقصر  
على الرماد نعمة وقيل لبعضهم  
الأنخرج إلى الاستسقاء  
فقد احتبست الأمطار فقال  
أنتم تستبطون المطر وأنا  
أستبطى الجحر \* فان قلت  
كيف أفرح وأرى جماعة  
من زادت معصيتهم على  
معصيتي ولم يصابوا بما أصبت  
به حتى الكفار فاعلم أن  
الكافر قد خشي له ما هو  
أكثر وأثما مهمل حتى  
يستكثر من الأثم ويطول  
عليه العقاب كما قال تعالى  
انما نغلي لهم ليزدادوا اثما  
وأما المعاصي فمن أين تعلم أن  
في العالم من هو أعصى منه  
ورب خاطر بسوء أدب في  
حق الله تعالى وفي صفاته  
أعظم وأطم من شرب  
الخمر والزنا وسائر المعاصي  
بالجوارح ولذلك قال تعالى  
في مثله وتحسبونه هينا وهو  
عند الله عظيم فمن أين تعلم  
أن غيرك أعصى منك ثم  
لعله قد أخرت عقوبته إلى  
الآخرة وعجلت عقوبتك  
في الدنيا فلم لا تشكر الله  
تعالى على ذلك وهذاهو  
الوجه الثالث في الشكر  
وهو أنه ما من عقوبة إلا

وكذلك إذا رأيت مبتلي في دينه بصفات المنافقين أو مبتلي بنفسه باخلاق المتكبرين أو منهم كما فيهما عليه  
من أفعال الفاسقين عدت جميع ذلك نعمة عليك من الله تعالى اذ لم يجعلك كذلك لأنك قد كنت أنت ذلك  
لولا فضل الله عليك ورحمته فتحسب كل ما وجه إلى غيرك من الشر أو صرف عنه من الخير نعمة عليك بمنزل  
ما وجه به من الخير إليك وصرف من الشر عنك لأن النفوس كنفس واحدة في الأمر بالسوء والمشيمة  
والقدرة واحدة فقد رحتك بما صرف من السوء عنك فذلك من نعم الله عليك (فإذا ما من إنسان قد  
أصيب بسلامة الأول وتأمل حق التأمل في سوء أدبه ظاهرا وباطنا في حق مولاه كان يرى أنه يستحق أكثر  
مما أصيب به عاجلا وأجلا ومن استحق عليك أن يضربك مائة سوط فاقصر على عشرة) مثلا (فهو مستحق  
للاشكر) كذا (من استحق عليك أن يقطع يدك) جميعا (فترك أحداهما فهو مستحق للشكر) ولو  
ضربك مائة سوط كاملا أو قطع يدك جميعا ماذا كنت تصنع (ولذلك من بعض الشيوخ في شارع فصب  
على رأسه طشت من رماد فسجد لله تعالى سجدة الشكر) ولم يتغير حاله الذي كان عليه (فقبل له) أي قال  
له أصحابه الذين شاهدوا ذلك منه (ما هذه السجدة) في هذه الحالة (فقال كنت أنتظر أن تصب على النار  
فلا أقصر على الرماد نعمة) هذا نظر العارفين بالله حيث جعل صب الرماد عليه مصالحة عن النار التي كان  
يستحقها (وقيل لبعضهم ألا تخرج إلى الاستسقاء فقد احتبست الأمطار فقال أنتم تستبطون المطر وأنا  
أستبطى الجحر) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو عمر وعثمان بن محمد العثماني حدثنا اسمعيل بن علي حدثنا  
هرون بن جندب حدثنا سيار حدثنا جعفر قال قالنا مالك بن دينار ألا تدعوك قارئا يقرأ قال ان الشكوى لا تحتاج  
إلى نائحة فقلنا له ألا تستسقى قال أنتم تستبطون المطر لكني أستبطى الجحارة (فان قلت كيف أفرح وأرى  
جماعة من زادت معصيتهم على معصيتي ولم يصابوا بما أصبت به حتى الكفار فاعلم أن الكافر قد خشي له) من  
العذاب (أكثر وأثما مهمل) وترك (حتى يستكثر من الأثم ويطول عليه العقاب كما قال تعالى انما نغلي لهم  
ليزدادوا اثما) وقال تعالى وأمل لهم أن كيدى متين (وأما المعاصي فمن أين تعلم أن في العالم من هو أعصى  
منه ورب خاطر) بخطر (بسوء أدب في حق الله تعالى وفي صفاته) ما هو (أعظم وأطم من شرب الخمر  
والزنا وسائر المعاصي بالجوارح ولذلك قال تعالى في مثله وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم فمن أين تعلم أن  
غيرك أعصى منك ثم لعله قد أخرت عقوبته إلى الآخرة وعجلت عقوبتك في الدنيا فلم لا تشكر الله تعالى  
على ذلك وهكذا هو الوجه الثالث في الشكر) على المصيبة من الوجوه الخمسة (وهو أنه ما من عقوبة إلا  
وكان يتصور أن تؤخر إلى الآخرة) فيعظم عذابها (ومصائب الدنيا يتسلى عنها بأسباب أخرتهم من المصيبة  
فيخفف وقعها) أي أثرها (ومصيبة الآخرة تدوم وإن لم تدم فلا سبيل إلى تخفيفها بالتسلي) عنها بأسباب أخر  
(إذا سبب التسلي مقطوعة بالكيفية في الآخرة عن المعذبين) لانقطاع الاحساب والانساب (ومن  
عجلت عقوبته في الدنيا فلا يعاقب ثانيا) إذا جمع بين العقوبتين مما يخالف الكرم (اذ قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم إن العبد إذا أذنب ذنبا فاصابته شدة أو بلاء في الدنيا فآله أكرم من أن يعذبه ثانيا)  
قال العراقي روى الترمذي وابن ماجه من حديث علي من أصاب في الدنيا ذنبا عوقب به فآله أعدل من أن  
يشن عقوبته على عبده الحديث لفظ ابن ماجه وقال الترمذي من أصاب حدا فجعل عقوبته في الدنيا وقال  
حسن وللشيخين من حديث عبادة بن الصامت ومن أصاب من ذلك شيئا فعوقب به فهو كفارة له الحديث  
اه قلت ونعم الحديث عند الترمذي ومن أصاب حدا فستره الله عليه فآله أكرم من أن يعود في شيء

وكان يتصور أن تؤخر إلى الآخرة ومصائب الدنيا يتسلى عنها بأسباب أخرتهم من المصيبة فيخفف وقعها ومصيبة الآخرة تدوم وإن لم تدم فلا سبيل  
إلى تخفيفها بالتسلي إذا سبب التسلي مقطوعة بالكيفية في الآخرة عن المعذبين ومن عجلت عقوبته في الدنيا فلا يعاقب ثانيا اذ قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم إن العبد إذا أذنب ذنبا فاصابته شدة أو بلاء في الدنيا فآله أكرم من أن يعذبه ثانيا



\* الرابع ان هذه المصيبة والبلية كانت مكتوبة عليه في أم الكتاب وكان لابد من وصولها اليه وقد وصلت ووقع الفراغ واستراح من بعضها  
أومن جميعها فهذه نعمة \* الخامس ان (١٤٠) ثوابها أكثر منها فان مصائب الدنيا طرق الى الآخرة من وجهين أحدهما الوجه

الذي يكون به الدواء  
الكريه نعمة في حق  
المريض ويكون المنع من  
أسباب اللعب نعمة في حق  
الصبي فانه لو خلى واللعب  
كان بمنعه ذلك عن العلم  
والادب فكان يخسر جميع  
عمره فكذلك المال والاهل  
والاقارب والاعضاء حتى  
العين التي هي أعز الاشياء  
قد تكون سببا لهلاك  
الانسان في بعض الاحوال  
بل العقل الذي هو أعز  
الامور قد يكون سببا  
لهلاكه فالمحذرة غدا يمتنون  
لو كانوا مجانبين أو صبيانا ولم  
يتصرفوا بعقولهم في دين  
الله تعالى فامن شئ من  
هذه الاسباب يوجد من  
العبد الا ويتصور أن  
يكون له فيه خيرة دينية  
فعليه ان يحسن الظن بالله  
تعالى ويقدر فيه الخيرة  
ويشكره عليه فان حكمة  
الله واسعة وهو بمصالح  
العباد اعلم من العباد وغدا  
يشكره العباد على البلياء  
اذارأوا ثواب الله على البلياء  
كما يشكر الصبي بعد العقل  
والبلوغ استاذه وأباه على  
ضربه وتأديبه اذ يدرك ثمرة  
ما استفاده من التأديب  
والبلاء من الله تعالى تأديب

قد دفع عنه وقال حسن غريب ورواه كذلك ابن أبي الدنيا في حسن الظن والحاكم والبيهقي وقد روى ذلك  
أيضا من حديث خزيمة بن ثابت ولفظه من أصاب منكم ذنبا مما نهى الله تعالى عنه فاقم عليه حده فهو كفارة  
ذنبه ورواه الحسن بن سفيان وأبو نعيم وفي لفظه من أصاب ذنبا فاقم عليه حد ذلك الذنب فهو كفارته ورواه أحمد  
والدارمي وابن جرير والدارقطني والطبراني وأبو نعيم والبيهقي والضياع ورواه ابن النجار بلفظ من أذنب ذنبا  
ورواه أحمد وابن جرير وصححه من حديث علي بلفظ من أذنب في الدنيا ذنبا فعوقب به فالتة أعدل من ان يشني  
عقوبته على عبده الحديث (الرابع ان هذه المصيبة والبلية كانت مكتوبة عليه في أم الكتاب) لا محالة  
(وكان لابد من وصولها وقد وصلت ووقع الفراغ واستراح من بعضها أومن جميعها فهذه نعمة) ان تأمات  
فيها (الخامس ان ثوابها أكثر منها فان مصائب الدنيا طرق الى الآخرة) نقله صاحب القوت وذلك (من  
وجهين أحدهما الوجه الذي يكون به الدواء الكريه نعمة في حق المريض ويكون المنع من أسباب اللعب  
نعمة في حق الصبي فانه لو خلى واللعب كان بمنعه ذلك عن العلم والادب) أي عن تحصيلهما (فكان يخسر  
جميع عمره) ويندم على جهله (فكذلك المال والاهل والاقارب) ففي الخبر سيأتي زمان يكون هلاك أحدكم  
على يدي زوجته وولده (والاعضاء حتى العين التي هي أعز الاشياء قد تكون سببا لهلاك الانسان في  
بعض الاحوال) اذالم يغضها عن الحرام (بل العقل الذي هو أعز الامور قد يكون سببا لهلاكه فالمحذرة)  
الخارجون عن عقائد الجماعة (غدا يمتنون ان لو كانوا مجانبين أو صبيانا ولم يتصرفوا بعقولهم في دين الله)  
عز وجل فان الذي أمابهم من زيف عقائدهم انما هو من تغليبهم جهة العقل على النقل (فامن شئ من  
هذه الاسباب يوجد من العبد الا ويتصور أن يكون له فيه خيرة دينية فعليه ان يحسن الظن بالله تعالى  
ويقدر فيه الخيرة ويشكره عليه فان حكمة الله واسعة وهو بمصالح العباد اعلم من العباد وغدا يشكره  
العباد على البلياء) والمصائب التي أصابتهم في الدنيا (اذارأوا ثواب البلاء) مضاعفا (كما يشكر الصبي  
بعد زمان (العقل والبلوغ) الى مراتب الرجال (استاذه وأباه على ضربه وتأديبه اذ يدرك ثمرة  
ما استفاده من التأديب) والضرب وهو العلم والمعرفة (والبلاء من الله تعالى) على عباده (تأديب) لهم  
(وعنايته بعباده أتم وأوفر من عناية الآباء بالاولاد فقد روى أن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
أوصني قال لا تنهم الله في شئ قضاء عليك) قال العراقي رواه أحمد والطبراني من حديث عبادة بن زياد في أوله  
وفي اسناده ابن لهيعة (ونظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى السماء فضحك فستل) عن ضحكه (فقال  
عجبت لقضاء الله تعالى للمؤمن ان قضى له بالسراء رضى وكان خيرا له وان قضى له بالضراء رضى وكان خيرا  
له) قال العراقي رواه مسلم من حديث صهيب دون نظره الى السماء وضحكه عجبا لامر المؤمن ان أمره كله  
خير وليس ذلك لاحد الا للمؤمن ان أصابته سراء شكر فكان خيرا له وان أصابته ضراء صبر فكان خيرا  
له وللنسائي في اليوم والليلة من حديث سعد بن أبي وقاص عجبت من قضاء الله للمؤمن ان أصابته خير حمد  
ربه وشكر الحديث انتهى قلت حديث صهيب رواه كذلك أحمد والدارمي وابن حبان وعند الطبراني  
عجبت من قضاء الله للمسلم كله خيرا ان أصابته سراء فشكر آجره الله عز وجل وان أصابته ضراء فصبر  
آجره الله عز وجل فكل قضاء قضاء الله للمسلم خير وأما حديث سعد بن أبي وقاص فتمامه وان أصابته  
مصيبة جدر به وصبر يؤجر المؤمن في كل شئ حتى في اللقمة يرفعها الى في امرأته ورواه كذلك أحمد  
وعبد بن حميد والبيهقي في الضياء وفي لفظ للطبراني عجبت للمسلم اذا أصابته مصيبة احتسب وصبر واذا  
أصابه خير حمد الله وشكر ان المسلم يؤجر في كل شئ حتى في اللقمة يرفعها الى فيه ورواه كذلك عبد بن حميد

وعنايته بعباده أتم وأوفر من عناية الآباء بالاولاد فقد روى ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أوصني  
قال لا تنهم الله في شئ قضاء عليك ونظر صلى الله عليه وسلم الى السماء فضحك فستل فقال عجبت لقضاء الله تعالى للمؤمن ان قضى له بالسراء رضى  
وكان خيرا له وان قضى له بالضراء رضى وكان خيرا له



\* الوجه الثاني ان رأس الخطايا المهلكة حب الدنيا ورأس أسباب النجاة التجاني بالقلب عن دار الغرور ومواتاة النعم على وفق المراد من غير امتزاج ببلاء ومصيبة تورث طمأنينة القلب الى الدنيا وأسبابها وأنسبها حتى تصير كالجنة في حقه فيعظم بلاؤه عند الموت بسبب مفارقتها واذا كثرت عليه المصائب انزعج قلبه عن الدنيا ولم يسكن اليها ولم يأنس بها وصارت سجناء عليه وكانت نجاته منها غاية اللذة كالخلاص من السجن ولذلك قال صلى الله عليه وسلم الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر والكافر كل من (١٤١) أعرض عن الله تعالى ولم يرد الا الحياة

الدنيا ورضي بها واطمأن اليها والمؤمن كل منقطع بقلبه عن الدنيا شديد الحنين الى الخروج منها والكافر بعضه ظاهر وبعضه خفي وبقدر حب الدنيا في القلب يسرى فيه الشرك الخفي بل الواحد المطلق هو الذي لا يحب الا الواحد الحق فاذا في البلاء نعم من هذا الوجه فيجب الفرح به وأما التألم فهو ضروري وذلك بضاهي فرحك عند الحاجة الى الحاجة بمن يتولى حجاتك مجانا أو يسقيك دواء نافعا بشعا مجانا فانك تتألم وتفرح فتصبر على الألم وتشكره على سبب الفرح فكل بلاء في الامور الدنيوية مثاله الدواء الذي يؤلم في الحال وينفع في المآل بل من دخل دار ملك للنضارة وعلم انه يخرج منها لا محالة فرأى وجهها حسنا لا يخرج معها من الدار كان ذلك وبلاؤه عليه فأنزل لا يمكنه المقام فيه ولو كان عليه في المقام خطر من ان يطالع عليه الملك فيعذبه فأصابه ما يكره حتى نفره عن المقام كان ذلك نعمة عليه يجب مقابلاتها بالشكر (والدنيا منزل وقد دخلها الناس من باب الرحمة وهم خارجون منها من باب اللعنة فكل ما يحقق أنسهم بالمنزل فهو بلاء وكل ما يزعج قلوبهم عنها ويقطع أنسهم بها فهو نعمة فمن عرف هذا تصور منه ان يشكر على البلاء ومن لم يعرف هذه النعم في البلاء لم يتصور منه الشكر على المصيبة) وبه اتضح معنى الوجه الخامس (وحكى ان اعرابيا عزي ابن عباس على أبيه) رضي الله عنهما (فقال) ولفظ القوت وحدثت ان العباس لما توفي فعد عبد الله للتعزية فدخل الناس أفواجا يعزونه فكان فيمن دخل اعرابي فانشأ يقول

(اصبر نسكن بك صابرين فانما \* صبر الرعية بعد صبر الراس

والبيهقي وفي الباب من أنس عجبا للمؤمن ان الله لا يقضى له قضاء الا كان خيرا له رواه كذلك ابن أبي شيبة وأبو يعلى وابن منبج وأما التبسم والنظر الى السماء فقد روى من وجه آخر من حديث ابن مسعود قال كنت جالساً عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فتبسم قلنا يا رسول الله مم تبسمت قال عجبتم للمؤمن وجزءه من السقم لو كان يعلم ماله من السقم لاحب أن يكون سقيماً حتى يلقي ربه عز وجل ثم تبسم اثنائية ورفع رأسه الى السماء فنظر اليها فقالوا مم تبسمت قال عجبتم للمكين نزلا من السماء يلتمسان مؤمناً في مصلاه الحديث (الوجه الثاني ان رأس الخطايا المهلكة حب الدنيا) كما رده معنى ذلك في الخبر (ورأس أسباب النجاة التجاني بالقلب عن دار الغرور) بان يبعد عنها وعن الأسباب التي تقر به اليها (ومواتاة النعم على وفق المراد من غير امتزاج ببلاء ومصيبة تورث طمأنينة القلب الى الدنيا وأسبابها وأنسبها حتى تصير كالجنة في حقه فيعظم بلاؤه عند الموت بسبب مفارقتها) لها التعاق قلبه بها (واذا كثرت عليه المصائب انزعج قلبه من الدنيا ولم يسكن اليها ولم يأنس بها وصارت سجناء عليه وكانت نجاته منها) بالموت (غاية اللذة كالخلاص من السجن) فيفرح كما يفرح الذي خرج من سجن (ولذلك قال صلى الله عليه وسلم الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر) رواه مسلم من حديث أبي هريرة وقد تقدم (و) ليس المراد بالكافر هنا من أشرك بالله في توحيد ولم يصدق رسوله بل (الكافر كل من أعرض عن الله تعالى) بقلبه (فلم يرد الا الحياة الدنيا ورضي بها واطمأن اليها) وهذا المعنى يتصور في بعض من تحلى بظاهر الايمان (والمؤمن) هنا (كل منقطع بقلبه عن الدنيا شديد الحنين الى الخروج منها والكافر بعضه ظاهر وبعضه خفي وبقدر حب الدنيا في القلب) وتمكنه منه (يسرى فيه الشرك الخفي) أخفى من ديب النمل (بل الواحد المطلق هو الذي لا يحب الا الواحد الحق) ولا يريد سواه (فاذا في البلاء نعم من هذا الوجه فيجب الفرح به وأما التألم فهو ضروري وذلك بضاهي فرحك عند الحاجة الى الحاجة فمن يتولى حجاتك مجانا أو يسقيك دواء نافعا بشعا) أي كرمها (وهو مجان) من غير عوض (فانك تتألم وتفرح وتصبر على الألم وتشكره على سبب الفرح فكل بلاء في الامور الدنيوية مثاله الدواء الذي يؤلم في الحال) ببشاعته (وينفع في المآل) فالصبر يتعلق بالاول والشكر يتعلق بالثاني (بل من دخل دار ملك للنضارة) أي التفرج (وعلم انه يخرج منها لا محالة فرأى وجهها حسنا لا يخرج معها من الدار كان ذلك وبلاؤه عليه فأنزل لا يمكنه المقام فيه ولو كان عليه في المقام خطر من ان يطالع عليه الملك فيعذبه فأصابه ما يكره حتى نفره عن المقام كان ذلك نعمة عليه) يجب مقابلاتها بالشكر (والدنيا منزل وقد دخلها الناس من باب الرحمة وهم خارجون منها من باب اللعنة فكل ما يحقق أنسهم بالمنزل فهو بلاء وكل ما يزعج قلوبهم عنها ويقطع أنسهم بها فهو نعمة فمن عرف هذا تصور منه ان يشكر على البلاء ومن لم يعرف هذه النعم في البلاء لم يتصور منه الشكر على المصيبة) وبه اتضح معنى الوجه الخامس (وحكى ان اعرابيا عزي ابن عباس على أبيه) رضي الله عنهما (فقال) ولفظ القوت وحدثت ان العباس لما توفي فعد عبد الله للتعزية فدخل الناس أفواجا يعزونه فكان فيمن دخل اعرابي فانشأ يقول

المقام كان ذلك نعمة عليه والدنيا منزل وقد دخلها الناس من باب الرحمة وهم خارجون عنها من باب اللعنة فكل ما يحقق أنسهم بالمنزل فهو بلاء وكل ما يزعج قلوبهم عنها ويقطع أنسهم بها فهو نعمة فمن عرف هذا تصور منه ان يشكر على البلاء ومن لم يعرف هذه النعم في البلاء لم يتصور منه الشكر لان الشكر يتبع معرفة النعمة بالضرورة ومن لا يؤمن بان ثواب المصيبة أكبر من المصيبة لم يتصور منه الشكر على المصيبة وحكى ان اعرابيا عزي ابن عباس على أبيه فقال اصبر نسكن بك صابرين فانما \* صبر الرعية بعد صبر الراس



خير من العباس أجزل بعده  
والله خير منك للعباس  
فقال ابن عباس ماعزاني  
أحد أحسن من تعزيتي  
والاخبار الواردة في الصبر  
على المصائب كثيرة قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من يرد الله به خيرا  
يصب منه وقال صلى الله  
عليه وسلم قال الله تعالى  
إذا وجهت إلى عبد من  
عبيدي مصيبة في بدنه أو  
ماله أو ولده ثم استقبل ذلك  
بصبر جميل استحييت منه  
يوم القيامة أن أنصب له  
ميزانا أو أنشر له ديوانا وقال  
عليه السلام ما من عبد  
أصيب بمصيبة فقال كما أمره  
الله تعالى أنا لله وأنا إليه  
راجعون اللهم آجرتي  
في مصيبتى وأعقبني خيرا  
منها إلا فعل الله به وقال  
صلى الله عليه وسلم قال الله  
تعالى من سلبت كريمته  
فجزاؤه الخلود في داري  
والنظر إلى وجهي وروى  
أن رجلا قال يا رسول الله  
ذهب مالي وسقم جسمي  
فقال صلى الله عليه وسلم  
لا خير في عبد لا يذهب ماله  
ولا يسقم جسمه وإن الله إذا  
أحب عبدا ابتلاه وإذا ابتلاه  
صبره وقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم إن الرجل  
لتكون له الدرجة عند الله  
تعالى لا يبلغها بعمل حتى  
يتلى ببلاء في جسمه فيبلغها  
بذلك

خير من العباس أجزل بعده \* والله خير منك للعباس

فقال ابن عباس (ما عزاني أحد أحسن من تعزيتي) واستحسن ذلك ثم قال صاحب  
القوت وعندنا في قوله تعالى إن الإنسان لظالم كفارقيل ظلوم بالسخط كفار بالنعم وفي قوله تعالى إن  
الإنسان لربه لكنود قيل وهو الذي يشكو المصائب وينسى النعم ولوعلم أن مع كل مصيبة عشر نعم  
بحدائقها وزيادة قلت شكواه وبدلها شكري ثم إن المصائب لا تخلو من ثلاثة أقسام كلها نعم من الله تعالى  
أما أن تكون درجة وهذا المقرب بين والمحسنين أو تكون كفارة وهذا لخصوص أصحاب اليمين وللأبرار  
أو تكون عقوبة وهذا للكافة من المسلمين فتجمل العقوبة في الدنيا رحمة ونعمة ومعرفة هذه النعم  
طريق للشاكرين (والاخبار الواردة في الصبر على المصائب كثيرة) منها (قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من يرد الله به خيرا يصب منه) أي نيل منه بالمصائب ويبتلي بهما قال العراقي رواه البخاري من  
حديث أبي هريرة انتهى قلت ورواه كذلك أحمد والنسائي وابن حبان وقد تقدم الكلام على هذا  
الحديث (وقال صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى إذا وجهت إلى عبد مصيبة في بدنه أو ماله أو ولده ثم  
استقبل ذلك بصبر جميل استحييت منه يوم القيامة أن أنصب له ميزانا أو أنشر له ديوانا) رواه الحكيم في  
النوادر والديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس وقد أغفله العراقي (وقال صلى الله عليه وسلم ما من  
عبد أصيب بمصيبة فقال كما أمره الله تعالى أنا لله وأنا إليه راجعون اللهم آجرتي في مصيبتى وأعقبني خيرا  
منها إلا فعل الله له ذلك) رواه الطيالسي وأحمد وأبو نعيم في الحلية من رواية أم سلمة عن أبي سلمة بلفظ ما من  
عبد يصاب بمصيبة فيقول أنا لله وأنا إليه راجعون اللهم عندك احتسب مصيبتى فأجرتي فيها وأعقبني منها  
خيرا إلا أعطاه الله ذلك ورواه ابن سعد في الطبقات بلفظ ما من عبد يصاب بمصيبة فيفرغ إلى ما أمره الله  
به من قول أنا لله وأنا إليه راجعون اللهم آجرتي في مصيبتى هذه وعضني خيرا منها إلا آجره الله في مصيبتيه  
وكان قنابن يعقوبه الله خيرا منها وقد أغفله العراقي (وقال صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى من سلبت  
كريمته فجزاؤه الخلود في داري والنظر إلى وجهي) رواه الطبراني في الكبير والوسط من حديث جرير  
بلفظ عوضته عنهما الجنة ورواه أبو يعلى وابن حبان والضياع من حديث ابن عباس قال الله تعالى إذا  
أخذت كريمتي عبد فصبر واحتسب لم أزل له ثوابا دون الجنة وقد تقدم الكلام عليه وأغفله العراقي  
(وروى أن رجلا قال يا رسول الله ذهب مالي وسقم جسمي فقال صلى الله عليه وسلم لا خير في عبد لا يذهب  
ماله ولا يسقم جسمه إن الله إذا أحب عبدا ابتلاه وإذا ابتلاه صبره) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في كتاب  
المرض والكفارات من حديث أبي سعيد الخدري بأسناد فيه لين انتهى قلت الجملة الأولى قد رويت  
من حديث عبد الله بن عبيد بن عمير الليثي بلفظ لا خير في مال لا يرزأ وجسد لا ينال منه والجملة الثانية تروى  
نحوها من حديث أبي عتبة الخولاني بلفظ إن الله عز وجل إذا أراد بعبد خيرا ابتلاه فإذا ابتلاه اقتناه قالوا  
يا رسول الله وما اقتناه قال لم يترك له مالا ولا ولدا رواه الطبراني وابن عساکر وروى البيهقي من حديث أبي  
هريرة أن الله إذا أحب عبدا ابتلاه ليسمع صوته وعند هذا ليسمع تصرعه وعن الحسن مرسل أن الله إذا  
أحب قوما ابتلاهم رواه البيهقي وروى أحمد من حديث محمود بن لبيد أن الله تعالى إذا أحب قوما ابتلاهم  
فمن صبر فله الصبر ومن خرع فله الجزع (وقال صلى الله عليه وسلم إن الرجل لتكون له الدرجة عند الله تعالى  
لا يبلغها بعمل حتى يتلى ببلاء في جسمه فيبلغها بذلك) قال العراقي رواه أبو داود في رواية ابن داسة وابن  
العبد من حديث محمد بن خالد السلمي عن أبيه عن جده وإيس في رواية الأولي ورواه أحمد وأبو يعلى  
والطبراني من هذا الوجه ومحمد بن خالد لم يرو عنه إلا أبو المليلح الحسن بن عمر الرقي وكذلك لم يرو عنه خالد إلا  
ابنه محمود ذكر أبو نعيم أن ابن منده سمى جده اللجلاج بن حكيم فأنه أعلم وعلى هذا فابنه خالد بن اللجلاج  
هو غير خالد بن اللجلاج العامري ذلك مشهور روى عنه جماعة ورواه ابن منده وأبو نعيم وابن عبد البر في



الصحابه من رواية عبد الله بن أبي ياس بن أبي فاطمة عن أبيه عن جده ورواه البيهقي من رواية ابراهيم  
السلمي عن أبيه عن جده قاله أعلم انتهى ورواه كذلك هناد بن السري من حديث ابن مسعود ورواه  
ابن حبان والحاكم من حديث أبي هريرة وصححه الحاكم وتعقب وقال الحافظ في الاصابة روى ابن  
شاهين من طريق الوليد بن صالح عن أبي الملقح الرقي حدثنا محمد بن خالد بن زيد بن جارية بالجيم عن أبيه  
عن جده سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا كان للعبد عند الله درجة لم ينله اياها ابتلاء في الدنيا ثم  
صبره على البلاء لينيله تلك الدرجة قال وقد رواه ابن منده في ترجمة اللخلاج بن حكيم السلمي وزعم انه  
أنحو الخفاف بن حكيم وانه في أهل الجزيرة وساق حديثه من طريق أبي الملقح أيضا الا أنه لم يسم والد خالد  
بل قال عن محمد بن خالد عن أبيه عن جده وكذا أورده البخاري في ترجمة محمد بن خالد وأخرجه أبو داود من  
رواية ابن داسمة عنه في السنن ولم أر والد خالد سمي الا في رواية ابن شاهين وقال البغوي في الكنى أبو خالد  
السلمي جد محمد بن خالد ثم أورده هذا الحديث من طريق أبي الملقح عن محمد بن خالد السلمي عن جده  
وكانت له صحبة وأما حديث أبي فاطمة فقال الحافظ في الاصابة في ترجمة أبي فاطمة الضمري قال البخاري  
قال ابن أبي أويس حدثني أنس عن حماد بن أبي حميد عن مسلم بن عقيل مولى الزرقين دخات على عبيد  
را بن أبي ياس بن أبي فاطمة الضمري فقال يا أبا عقيل حدثني أبي عن جدي قال اقبل علينا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقال أيكم يحب ان يصبغ فلا يسمم الحديث وفيه ان الله ليبتلّي المؤمن وما يبتليه الا لكرامته  
عليه وآله فان له منزلة عنده فلا يبلغه تلك المنزلة الا ببلائه هكذا أورده في ترجمة أبي عقيل المذكور  
ووقع لن يعلو في المعرفة لابن منده من طريق أبي عامر العقدي عن محمد بن أبي حميد وهو حماد عن مسلم  
ابن عقيل عن عبد الله بن أبي ياس عن أبيه عن جده قال ابن منده رواه رشدين بن سعد عن زهرة بن معبد  
عن عبد الله قال الحافظ الا انه سمي أباه أنسا بدل ياس كذا قال وقد ساقه الحاكم أبو أحمد من طريق  
رشدين فقال ياس فلعل الوهم من النسخة (وعن خباب بن الارت) بتشديد المثناة بن جندب بن سعد بن  
خزيمة التميمي ويقال الخزامي أبو عبد الله أسلم سادس ستة وكان من المستضعفين شهيدا وما بعدها  
ونزل الكوفة ومات بها سنة سبع وثلاثين منصرف على من صفين عن ثلاث وستين سنة (قال أئينا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد برأيه في ظل الكعبة فشكونا اليه فقلنا يا رسول الله ألا تدعوا الله  
تستنصره لنا فجلس محمرا لونه ثم قال ان من كان قبلكم يموتون بالرجل فيحفر له في الارض حفرة ويحجاء  
بالمشار فيوضع على رأسه فيجعل فرقتين ما يصرفه ذلك عن دينه) قال العراقي رواه البخاري قلت ورواه  
كذلك أحمد وأبو داود والنسائي وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا عبد الله بن جعفر بن اسحق الموصلي حدثنا  
محمد بن أحمد بن المثني حدثنا جعفر بن عون حدثنا محمد بن علي بن أبي خالد عن قيس عن خباب قال شكونا  
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مضطجع في بركة في ظل الكعبة فقلنا ألا تدعوا الله ألا تستنصر الله  
لنا فجلس محمرا وجهه ثم قال والله ان من كان قبلكم ليؤخذ الرجل فيشق باثنين ما يصرفه عن دينه شيء  
أو عشط بامشاط الحديد ما بين عصب ولحم ما يصرفه عن دينه شيء وليتم الله هذا الامر حتى يسير الراكب  
منكم من صنعاء الى حضرموت لا يخشى الا الله والذئب على غنمه ولكنكم قوم تجهلون (وعن علي كرم  
الله وجهه قال اعمار جل حبسه السلطان فمات فهو شهيد فان ضربه فمات فهو شهيد) هذا أثر أورده في  
خلال الاخبار (وقال صلى الله عليه وسلم من اجل الله ومعرفة حقه ان لا تشكروا وجعل ولا تذكروا  
مصيبتك) تقدم الكلام عليه وروى صاحب الحلية عن أبي الدرداء قال ثلاث من ملاك أمر ابن آدم  
لا تشك مصيبتك ولا تحدث بوجعك ولا تترك نفسك بلسانك (وقال أبو الدرداء) رضي الله عنه (تولدون  
للموت وتعمرون للغراب وتحرصون على ما يفتني وتذرون ما يبق) ألا حبسنا المكر وهات الثلاث  
الفقر والمرض والموت) وأخرج أبو نعيم في الحلية من طريق شعبة عن معاوية بن قسدة قال قال أبو

وعن خباب بن الارت قال  
أتينا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وهو متوسد  
برأيه في ظل الكعبة  
فشكونا اليه فقلنا يا رسول  
الله ألا تدعوا الله تستنصره  
فجلس محمرا لونه ثم قال  
ان من كان قبلكم يموتون  
بالرجل فيحفر له في الارض  
حفرة ويحجاء بالمشار فيوضع  
على رأسه فيجعل فرقتين ما  
يصرفه ذلك عن دينه وعن  
علي كرم الله وجهه قال أعمار  
رجل حبسه السلطان فلما  
مات فهو شهيد وان ضربه  
فمات فهو شهيد وقال عليه  
السلام من اجل الله  
ومعرفة حقه ان لا تشكروا  
وجعل ولا تذكروا مصيبتك  
وقال أبو الدرداء رضي الله  
تعالى عنه تولدون للموت  
وتعمرون للغراب وتحرصون  
على ما يفتني وتذرون ما يبق  
ألا حبسنا المكر وهات  
الثلاث الفقر والمرض  
والموت



وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد الله بعبد خيرا أو أراد أن يصابه صيب عليه البلاء أصابا وثمة عليه ثوبا فإذا دعاه قالت الملائكة صوت معروف وإن دعاه ثانيا فقل يا رب قال الله تعالى إني بك عبدى وسعديك لا تسألني شيئا إلا أعطيتك أو دفعت عنك ما هو خير وأدخرت لك عندي ما هو أفضل منه فإذا (١٤٤) كان يوم القيامة جىء بأهل الأعمال فوفوا أعمالهم بالميزان أهل الصلاة والصيام والصدقة

والجميع ثم يؤتى بأهل البلاء  
فلا يصب لهم ميزان ولا  
يتشر لهم ديوان يصب عليهم  
الأجر صبا كما كان يصب  
عليهم البلاء صبا فيؤد أهل  
العافية في الدنيا لو أنهم  
كانت تقرض أجسادهم  
بالمقاريض لما يرون ما  
يذهب به أهل البلاء من  
الثواب فذلك قوله تعالى  
انما يوفي الصابرون أجرهم  
بغير حساب وعن ابن  
عباس رضي الله تعالى  
عنه ما قال شكائي من  
الانبياء عليهم السلام الى  
ربه فقال يا رب العبد المؤمن  
يطيعك ويحجب معاصيك  
تزوي عنه الدنيا وتعرض  
له البلاء ويكون العبد  
الكافر لا يطيعك ويحترى  
دليك وعلى معاصيك تزوي  
عنه البلاء وتبسط له الدنيا  
فاوحى الله تعالى اليه ان  
العباد لي والبلاء لي وكل  
يسبح بحمدي فيكون المؤمن  
عليه من الذنوب فازوي عنه  
الدنيا وأعرض له البلاء  
فيكون كفارة لذنوبه حتى  
يلقاني فاجزيه بحسناته  
ويكون الكافر له الحسنات  
قابسط له في الرزق وأزوي  
عنه البلاء فاجزيه بحسناته  
في الدنيا حتى يلقاني فاجزيه  
بسيئاته وروى انه لما نزل

الدرء ثلاث أحسن ويكرههن الناس الفقر والمرض والموت ومن طريق شعبة عن عمرو بن مرة عن  
شيخ عن أبي الدرداء قال أحب الموت اشتياقا إلى ربي وأحب الفقر تواضعا لربي وأحب المرض تكفيرا  
لخطيئتي ومن طريق سعيد بن أبي هلال أن أبا الدرداء كان يقول يا معشر أهل دمشق ألا تستحيون  
تجمعون مالا تأكلون وتبنون مالا تسكنون وتاملون مالا تبلغون الحديث (وعن أنس) رضي الله  
عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد الله بعبد خيرا أو أراد أن يصافيه صب عليه البلاء صبا  
وثج عليه ثجا فإذا دعاه قالت الملائكة صوت معروف فان دعاه ثانيا فقال يا رب قال الله تعالى ليلى  
عبدى وسعديك لا تسألني شيئا إلا أعطيتك أودفعت عنك ما هو خير أو ادخوت لك عندى ما هو أفضل  
منه فإذا كان يوم القيامة جىء بأهل الأعمال فوفوا أعمالهم بالميزان أهل الصيام والصدقة والحج ثم  
يؤتى بأهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان يصب عليهم الأجر صبا كما كانوا يصب  
عليهم البلاء صبا فيود أهل العافية في الدنيا لو أنهم كانت تقرض أجسادهم بالمقاريض لما يرون  
ما يذهب به أهل البلاء من الثواب فذلك قوله تعالى انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب قال العراقي  
رواه ابن أبي الدنيا في كتاب المرض والكفارات من رواية بكر بن خنيس عن يزيد الرقائى عن أنس ان  
منه دون قوله فإذا كان يوم القيامة الخ وبكر بن خنيس والرقائى ضعيفان ورواه الأصمبغاني في  
الترغيب والترهيب بتمامه وأدخل بين بكر وبين الرقائى ضرار بن عمرو وهو أيضا ضعيف اه قلت وروى  
الطبراني في الكبير من حديث أنس إذا أحب الله عبد أصاب عليه البلاء صبا وثج بها وروى البيهقي عن  
سعيد بن المسيب مرسل إذا أحب الله عبد أصاب به البلاء فان الله يريد أن يصافيه وروى الديلمي من  
حديث علي إذا رأيت العبد ألم به الفقر والمرض فان الله يريد أن يصافيه وروى ابن النجار في تاريخه من  
حديث عمر بن الخطاب إذا كان يوم القيامة جىء بأهل البلاء فلا ينشر لهم ديوان ولا ينصب لهم ميزان  
ولا يوضع لهم صراط ويصب عليهم الأجر صبا وروى الطبراني من حديث ابن عباس يؤتى بالشهيد يوم القيامة  
فينصب للحساب ويؤتى بالتصدق فينصب للحساب ثم يؤتى بأهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم  
ديوان فيصب عليهم الأجر صبا حتى أن أهل العافية في الدنيا الذين في المواقف أن أجسادهم قرضت  
بالمقاريض من حسن ثواب الله لهم (وعن ابن عباس) رضي الله عنه (قال شكاني من الأنبياء) يعني من  
بنى إسرائيل (إلى ربه فقال يا رب المؤمن يطيعك ويحتجب بمعاصيك تزوي عنه الدنيا) أي تصرفها عنه  
(وتعرض له البلاء) من الفقر والمرض (ويكون العبد الكافر لا يطيعك ويحتجب بمعاصيك وعلى معاصيك  
تزوي عنه البلاء) أي تصرفه عنه (وتبسط له الدنيا فإوحى الله إليه أن العباد لي والبلاء لي وكل يسبح  
بحمدي) كما قال تعالى في كتابه العزيز وان من شيء إلا يسبح بحمده (فيكون المؤمن عليه من الذنوب  
فازوي عنه الدنيا وأعرض له البلاء فيكون) ذلك (كفارة لذنوبه حتى يلقاني فآخريه بحسناته ويكون  
الكافر له الحسنات فابسط له الرزق وأزوي عنه البلاء فآخريه بحسناته في الدنيا حتى يلقاني) في الآخرة  
(فآخريه بسيئاته) وهذا أيضا أثر أورده في خلال الأخبار (وروى أنه لما نزل قوله تعالى من يعمل سوءا  
يجزه قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه كيف الفرح بعد هذه الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
غفر الله لك يا أبا بكر ألسنت تمرض ألبس يصيبك الأذى أليس تحزن فهذا ما تحزون به يعني أن جميع  
ما يصيبك من المرض والأذى والحزن (يكون كفارة لذنوبك) قال العراقي رواه أحمد من رواية من لم يسم  
عن أبي بكر ورواه الترمذي من وجه آخر بلفظ آخر وضعفه قال وليس له إسناد صحيح وقال أبو الرقطنى وروى

قوله تعالى من يعمل سواء يجز به قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه كيف الفرع بعد هذه الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم غفر الله لك يا أبا بكر أأنت تعرض أأنت يصيبك الأذى أأنت تحزن فهذا مما تجزون به يعني أن جميع ما يصيبك يكون كفارة لما ذنوبك أيضا



وعن عقبه بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا رأيتم الرجل يعطيه الله ما يحب (١٥٠) وهو مقيم على معصيته فاعلموا ان ذلك

استدراج ثم قرأ قوله تعالى فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم ابواب كل شيء يعني لما تركوا ما امروا به فتحنا عليهم ابواب الخير حتى اذا فرحوا بما اوتوا أي بما أعطوا من الخير أخذناهم بغتة أي بغاة قال العراقي رواه أحمد والطبراني والبيهقي في الشعب بسند حسن (وعن الحسن بن يسار) البصري رحمه الله تعالى ان رجلا من الصحابة رضي الله عنهم رأى امرأة كان يعرفها في الجاهلية فكلمها ثم تركها فجعل الرجل يلتفت اليها وهو يمشي فصدمه حائط فأتى وجهه فأتى النبي صلى الله عليه وسلم اذا أراد الله بعبد خيرا عجل له عقوبة ذنبه في الدنيا) قال العراقي رواه أحمد والطبراني باسناد صحيح من رواية الحسن بن عبد الله بن مغفل مرفوعا متصلا واصله الطبراني أيضا من رواية الحسن بن عمار بن ياسر ورواه أيضا من حديث ابن عباس وقد روى الترمذي وابن ماجه المرفوع منه من حديث أنس وحسنه الترمذي اه قلت ورواه هناد بن السرى من مرسل الحسن اذا أراد الله بعبد خيرا عجل له عقوبة ذنبه في الدنيا واذا أراد الله بعبد شرا أخر عقوبته الى يوم القيامة حتى يأتيه كانه غيره فيطرحه في النار ورواه الحاكم من حديث أنس وابن عدي من حديث أبي هريرة بلفظ اذا أراد الله بعبد خيرا عجل له العقوبة في الدنيا واذا أراد الله بعبد شرا عجل له العقوبة في الدنيا حتى يوافي به يوم القيامة وحديث الحسن بن عبد الله بن مغفل قد رواه أيضا الحاكم والبيهقي (وقال علي كرم الله وجهه ألا أخبركم بأرجى آية في القرآن قالوا بلى فقرأ عليهم) قوله تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير قال فالمصائب في الدنيا بكسب (الاورار) أي بسبب ارتكابها (فاذا عاقبه الله في الدنيا فآله أكرم من ان يعذبه يوم القيامة) تقدم قريبا حديث علي من رواية الترمذي بلفظ من أصاب في الدنيا ذنبا عوقبه الله والله اعدل من ان يشي عقوبته على عبده ومن أصاب حدا فبستره الله عليه وعفاه عنه فآله أكرم من ان يعود في شيء قد عفا عنه ومن رواية ابن ماجه الا انه قال من أصاب حدا فبجمل عقوبته في الدنيا فآله اعدل الحديث وقد رواه أيضا ابن أبي الدنيا في حسن الظن والحاكم والبيهقي (وعن أنس) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما تجرع عبد قط جرعتين أحب الى الله من جرعة غيظردها بحلم) من (جرعة مصيبة يصبر الرجل لها ولا قطرت قطرة أحب الى الله من قطرة دم اهرى يفت في سبيل الله وقطرة دمع في سواد الليل وهو ساجد ولا يراه الا الله وما خطا عبد خطوتين أحب الى الله من خطوة الى الصلاة الفريضة) من (خطوة الى صلة الرحم) قال العراقي رواه أبو بكر بن لال في مكارم الاخلاق من حديث علي بن أبي طالب دون ذكر القطرتين وفيه محمد بن صدقة وهو الفدكي منكر الحديث وروى ابن ماجه من حديث ابن عمر باسناد جيد ما من جرعة أعظم أجرا عند الله من جرعة غيظ كظمها عبدا ابتغاء وجه الله وروى الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي امامة ما قطرت في الارض قطرة أحب الى الله عز وجل من دم رجل مسلم في سبيل الله أو قطرة دمع في سواد الليل الحديث وفيه محمد بن صدقة وهو الفدكي منكر الحديث اه قلت وروى ابن أبي الدنيا في ذم الغضب من حديث ابن عباس ما من جرعة أحب الى الله من جرعة غيظ يكظمها عبدا كظمها عبدا الاملا الله جوفه ايماناً وروى حديث ابن عمر بلفظ ما تجرع عبد جرعة أفضل عند الله من جرعة غيظ كظمها ابتغاء وجه الله هكذا رواه أحمد وابن أبي الدنيا في ذم الغضب والطبراني والبيهقي وروى ابن المبارك في الزهد عن الحسن مرسل ما من جرعة أحب الى الله من جرعة غيظ كظمها رجل أو جرعة صبر على مصيبة وما قطرة أحب الى الله من قطرة دمع من خشية الله أو قطرة دم اهرى يفت في سبيل الله وروى أبو الشيخ من حديث ابن عمر ما من خطوة أعظم أجرا من خطوة

أيضا من حديث عمرو بن حدير قال ليس فيها شيء يثبت (وعن عقبه بن عامر) الجهني رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا رأيتم الرجل يعطيه الله ما يحب وهو مقيم على معصيته فاعلموا ان ذلك استدراج وقرأ قوله تعالى فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم ابواب كل شيء يعني لما تركوا ما امروا به فتحنا عليهم ابواب الخير حتى اذا فرحوا بما اوتوا أي بما أعطوا من الخير أخذناهم بغتة أي بغاة قال العراقي رواه أحمد والطبراني والبيهقي في الشعب بسند حسن (وعن الحسن بن يسار) البصري رحمه الله تعالى ان رجلا من الصحابة رضي الله عنهم رأى امرأة كان يعرفها في الجاهلية فكلمها ثم تركها فجعل الرجل يلتفت اليها وهو يمشي فصدمه حائط فأتى وجهه فأتى النبي صلى الله عليه وسلم اذا أراد الله بعبد خيرا عجل له عقوبة ذنبه في الدنيا) قال العراقي رواه أحمد والطبراني باسناد صحيح من رواية الحسن بن عبد الله بن مغفل مرفوعا متصلا واصله الطبراني أيضا من رواية الحسن بن عمار بن ياسر ورواه أيضا من حديث ابن عباس وقد روى الترمذي وابن ماجه المرفوع منه من حديث أنس وحسنه الترمذي اه قلت ورواه هناد بن السرى من مرسل الحسن اذا أراد الله بعبد خيرا عجل له عقوبة ذنبه في الدنيا واذا أراد الله بعبد شرا أخر عقوبته الى يوم القيامة حتى يأتيه كانه غيره فيطرحه في النار ورواه الحاكم من حديث أنس وابن عدي من حديث أبي هريرة بلفظ اذا أراد الله بعبد خيرا عجل له العقوبة في الدنيا واذا أراد الله بعبد شرا عجل له العقوبة في الدنيا حتى يوافي به يوم القيامة وحديث الحسن بن عبد الله بن مغفل قد رواه أيضا الحاكم والبيهقي (وقال علي كرم الله وجهه ألا أخبركم بأرجى آية في القرآن قالوا بلى فقرأ عليهم) قوله تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير قال فالمصائب في الدنيا بكسب (الاورار) أي بسبب ارتكابها (فاذا عاقبه الله في الدنيا فآله أكرم من ان يعذبه يوم القيامة) تقدم قريبا حديث علي من رواية الترمذي بلفظ من أصاب في الدنيا ذنبا عوقبه الله والله اعدل من ان يشي عقوبته على عبده ومن أصاب حدا فبستره الله عليه وعفاه عنه فآله أكرم من ان يعود في شيء قد عفا عنه ومن رواية ابن ماجه الا انه قال من أصاب حدا فبجمل عقوبته في الدنيا فآله اعدل الحديث وقد رواه أيضا ابن أبي الدنيا في حسن الظن والحاكم والبيهقي (وعن أنس) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما تجرع عبد قط جرعتين أحب الى الله من جرعة غيظردها بحلم) من (جرعة مصيبة يصبر الرجل لها ولا قطرت قطرة أحب الى الله من قطرة دم اهرى يفت في سبيل الله وقطرة دمع في سواد الليل وهو ساجد ولا يراه الا الله وما خطا عبد خطوتين أحب الى الله من خطوة الى الصلاة الفريضة) من (خطوة الى صلة الرحم) قال العراقي رواه أبو بكر بن لال في مكارم الاخلاق من حديث علي بن أبي طالب دون ذكر القطرتين وفيه محمد بن صدقة وهو الفدكي منكر الحديث وروى ابن ماجه من حديث ابن عمر باسناد جيد ما من جرعة أعظم أجرا عند الله من جرعة غيظ كظمها عبدا ابتغاء وجه الله وروى الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي امامة ما قطرت في الارض قطرة أحب الى الله عز وجل من دم رجل مسلم في سبيل الله أو قطرة دمع في سواد الليل الحديث وفيه محمد بن صدقة وهو الفدكي منكر الحديث اه قلت وروى ابن أبي الدنيا في ذم الغضب من حديث ابن عباس ما من جرعة أحب الى الله من جرعة غيظ يكظمها عبدا كظمها عبدا الاملا الله جوفه ايماناً وروى حديث ابن عمر بلفظ ما تجرع عبد جرعة أفضل عند الله من جرعة غيظ كظمها ابتغاء وجه الله هكذا رواه أحمد وابن أبي الدنيا في ذم الغضب والطبراني والبيهقي وروى ابن المبارك في الزهد عن الحسن مرسل ما من جرعة أحب الى الله من جرعة غيظ كظمها رجل أو جرعة صبر على مصيبة وما قطرة أحب الى الله من قطرة دمع من خشية الله أو قطرة دم اهرى يفت في سبيل الله وروى أبو الشيخ من حديث ابن عمر ما من خطوة أعظم أجرا من خطوة



وعن أبي الدرداء قال توفي ابن سليمان بن داود عليه السلام فوجد عليه وجدا شديدا فأتاه مملكان فثيابه بين يديه في رضى الخصوم فقال أحدهما بذرت بذرا فلما استحصد مر به هذا فافسده فقال للآخر ما تقول فقال أخذت الجادة فأتيت على زرع فنظرت يمينا وشمالا فإذا الطريق عليه فقال سليمان عليه الطريق ولم بذرت على الطريق أما علمت أن لا بد للناس من الطريق قال فلم

(١٤٦)

مشاهرا رجل الى صف يسده وتعام حديث أبي امامة عند الديلمي بعد قوله سواد الليل من خشية الله لا يراه احد الا الله عز وجل (وعن أبي الدرداء) رضى الله عنه (قال توفي ابن سليمان بن داود عليه السلام فوجد عليه وجدا شديدا فأتاه مملكان فثيابه بين يديه في رضى الخصوم فقال أحدهما بذرت بذرا فلما استحصد) أى حان ان يحصد (مر به هذا فافسده فقال سليمان للآخر ما تقول فقال أخذت الجادة) أى شارع الطريق الذى يسلكه الناس (فأتيت على زرع فنظرت يمينا وشمالا فإذا الطريق عليه فقال سليمان عليه السلام) للرجل المدعى (ولم بذرت على الطريق أما علمت أن لا بد للناس من الطريق قال) الرجل (فلم تحزن على ذلك أما علمت أن الموت سبيل الآخرة) لا بد للناس من المرور عليها (فتاب سليمان) عليه السلام (الى ربه) لما نبهه على ذلك (ولم يحزع على ولد بعد ذلك ودخل عمر بن عبد العزيز) الاموى رجه الله تعالى (على ابن له مريض) قبل هو عبد الملك (فقال) له (يا بني لان تكون فى ميزانى أحب الى من أن أكون فى ميزانك فقال يا أبت لان يكون ما تحب أحب الى من أن يكون ما أحب) أخرجه أبو نعيم فى الحلية (و) روى (عن ابن عباس) رضى الله عنه (انه نعى اليه ابنة له) أى أخبر بموتها (فاسترجع) أى قال انا لله وانا اليه راجعون وصبر (وقال عورة سترها الله) تعالى (ومؤنة كفها الله) تعالى (وأجر ساقه الله) تعالى (ثم نزل) عن سريره (فصلى ركعتين ثم قال قد صنعنا ما أمر الله تعالى قال الله تعالى واستعينوا بالصبر والصلاة) (و) يحكى (عن ابن المبارك) عبد الله رجه الله تعالى (انه مات ابن له فعزاه مجوسى يعرفه فقال له ينبغي للعاقل ان يفعل اليوم ما يفعله الجاهل بعد خمسة أيام) يعنى الصبر (فقال ابن المبارك) لا صحابه (اكتبوا عنه هذه) القولة أى فانه من الحكم (وقال بعض العلماء ان الله عز وجل ليبتلى العبد بالبلاء حتى يمشى على الارض وماله ذنب) ومضى هذا فى الحديث المرفوع روى الطبرانى من رواية محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه رفعه ان الله يبتلى عبده بالسقم حتى يكفر عنه كل ذنب وروى الحاكم وتعام وابن عساكر من حديث أبي هريرة ان الله يبتلى عبده المؤمن بالسقم حتى يخلف يكفر ذلك عنه كل ذنب (وقال الفضيل) بن عياض رجه الله تعالى (ان الله عز وجل ليتعاهد عبده المؤمن بالبلاء كما يتعاهد الرجل أهله بالخير) وقد روى نحو ذلك فى المرفوع روى الرويانى وأبو الشيخ والحسن بن سفيان وابن عساكر وابن النجار من حديث حذيفة ان الله ليتعاهد عبده المؤمن بالبلاء كما يتعاهد الوالد ولده بالخير الحديث (وقال حاتم الاصم) رجه الله تعالى (ان الله عز وجل يحتج يوم القيامة على الخلق باربعة أنفس على أربعة أجناس على الاغنياء بسليمان) بن داود (وعلى الفقراء بالمسيح) عيسى بن مريم (وعلى العبيد) أى الارقاء (بيوسف) بن يعقوب (وعلى المرضى) يايوب صلوات الله عليهم (أجمعين) وروى ان زكريا عليه السلام لما هرب من الكفار من بنى اسرائيل لما أحس منهم الشر (واختفى فى الشجرة) فانها انشقت بنصفين فدخل فى بطنها ثم التأم (فعر فوذلك) وذلك ان ابليس أمسك طرفا من ثوبه فبقى بارزا فلما جاء بنو اسرائيل يفتشون عليه فأنخروهم انه فى بطن الشجرة فلم يصدقوه فاراهم طرف ثوبه فعرفوه (فجىء بالمنشار فنشرت الشجرة حتى بلغ المنشار الى رأس زكريا) عليه السلام (فأن منه أنه) أى من ألم مالتى من المنشار (فأوحى الله تعالى اليه) ان (يا زكريا لئن صعدت منك أنه ثانية لا تحونك من ديوان النبوة فعرض زكريا عليه السلام على الصبر حتى قطع بشطرين) ولم يثن ويقال انه كان يذكر حين وصل المنشار الى حلقه الشريف فزال يذكر من

تحزن على ولدك أما علمت أن الموت سبيل الآخرة فتاب سليمان الى ربه ولم يحزع على ولد بعد ذلك ودخل عمر بن عبد العزيز على ابن له مريض فقال يا بني لان تكون فى ميزانى أحب الى من أن أكون فى ميزانك فقال يا أبت لان يكون ما تحب أحب الى من أن يكون ما أحب وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه نعى اليه ابنة له فاسترجع وقال عورة سترها الله تعالى ومؤنة كفها الله وأجر قد ساقه الله ثم نزل فصلى ركعتين ثم قال قد صنعنا ما أمر الله تعالى قال تعالى واستعينوا بالصبر والصلاة وعن ابن المبارك انه مات له ابن فعزاه مجوسى يعرفه فقال له ينبغي للعاقل أن يفعل اليوم ما يفعله الجاهل بعد خمسة أيام فقال ابن المبارك اكتبوا عنه هذه وقال بعض العلماء ان الله ليبتلى العبد بالبلاء بعد البلاء حتى يمشى على الارض وماله ذنب وقال الفضيل ان الله عز وجل ليتعاهد عبده المؤمن بالبلاء كما يتعاهد الرجل أهله بالخير وقال حاتم الاصم ان الله

عز وجل يحتج يوم القيامة على الخلق باربعة أنفس على أربعة أجناس على الاغنياء بسليمان وعلى الفقراء بالمسيح وعلى العبيد بيوسف وعلى المرضى يايوب صلوات الله عليهم وروى ان زكريا عليه السلام لما هرب من الكفار من بنى اسرائيل واخترى فى الشجرة فعر فوذلك فجىء بالمنشار فنشرت الشجرة حتى بلغ المنشار الى رأس زكريا فأن منه أنه فأوحى الله تعالى اليه يا زكريا لئن صعدت منك أنه ثانية لا تحونك من ديوان النبوة فعرض زكريا عليه السلام على الصبر حتى قطع بشطرين



خلقه حتى نشر وهو هذا الذي كثر المنشار وهو من أذى كراتبنا العطب باباً أحد الميسوي قدس سره  
 (وقال أبو مسعود البجلي) رحمه الله تعالى (من أصيب بمصيبة فزق ثوباً وضرب صدره فكأنما أخذ  
 رجماً يريد أن يقتل به ربه عز وجل) هكذا في النسخ وأبو مسعود هذا لم أعرف من حاله شيئاً وفي بعض النسخ  
 ابن مسعود فليجروا (وقال لقمان) رحمه الله تعالى (لابنه يابني إن الذهب يجرب بالنار والعبد الصالح  
 يجرب بالبلاء وإذا أحب الله قوما ابتلاهم فمن رضى فله الرضا ومن سخط فله السخط) يستأنس للشاطر  
 الأول بما رواه الطبراني والحاكم من حديث أبي امامة أن الله يجرب أحدكم بالبلاء وهو أعم لم به كما  
 يجرب أحدكم ذهبه بالنار فمنهم من يخرج كالذهب الابريق الذي يفسد بعض الشك ومنهم من يخرج كالذهب الأسود فذلك الذي قد  
 اقتتن قال الحاكم صحيح وقد تعقب بعض بن معدان وهو ضعيف وأما الشطر الثاني فقد رواه الطبراني في  
 الأوسط والبيهقي والضياء من حديث أنس إذا أحب الله قوما ابتلاهم ورواه أحمد في الزهد عن وهب بن  
 منبه مرسل وروى أحمد والبيهقي من حديث محمود بن لبيد إذا أحب الله قوما ابتلاهم فمن صبر فله الصبر  
 ومن جزع فله الجزع (وقال) أبو جحر (الاحنف بن قيس) بن معاوية التميمي السعدي البصري وكان  
 احنف الرجلين جميعاً واسمه صخر ثقة مأمون قليل الحديث (أصبحت يوماً اشتكى ضرسى فقلت لعمى)  
 صغصة بن معاوية بن حصين التميمي له صحبة (مائت البارحة من وجع الضرس حتى قلتهائلاً فإنا فقال  
 أكثر من ضرسك في ليلة واحدة وقد ذهبت عيني هذه منذ ثلاثين سنة ما علم بها أحد) قال الزبير بن  
 بكار حدثني محمد بن سلام عن الاحنف بن قيس أنه قال لأصحابه أتعجبون من حلمي وخلقى وانما هـ ذاشئ  
 استفدته من عمى صغصة بن معاوية شكوت اليه وجعاً في بطني فاسكتني مرتين ثم قال لي يا ابن أخي  
 لا تشك الذي نزل بك إلى أحد فان الناس رجالان أما صديق فيسوءه وأما عدو فيسره ولكن اشك الذي  
 نزل بك إلى الذي ابتلاك ولا تشك قط إلى مخلوق مثلك لا يستطيع أن يدفع عن نفسه مثل الذي نزل بك  
 يا ابن أخي إن لي عشرين سنة لا أرى بعيني هذه سهلاً ولا جبلاً فاشكوت ذلك لزوجتي ولاغيرها اه  
 وروى المزني في تهذيب الكمال عن الاحنف قال ذهبت عيني منذ أربعين سنة ما شكوتها لأحد (وأوحى  
 الله إلى عزير عليه السلام) يا عزير (إذا نزلت بك بلية فلا تشكني إلى خلقي كما لا أشكوك إلى ملائكتي  
 إذا صعدت بمساويك وفضائحك) رواه الديلمي من حديث أبي هريرة بلفظ أوحى الله تعالى إلى أخي العزيز  
 إن أصابك مصيبة فلا تشكني إلى خلقي فقد أصابني منك مصائب كثيرة ولم أشكك إلى ملائكتي يا عزير  
 اعصني بقدر طاقتك على عذابي وسأني حوائجك على مقدار عملك لي ولا تأمن مكري حتى تدخل جنتي فاهتز  
 عزير يبيكي فأوحى الله تعالى إليه لا تبك يا عزير فان عصيتني بجهلك غفرت لك بحلمي لاني كريم لا أعجل  
 بالعقوبة على عبادي وأنا أرحم الراحمين

### \*(بيان فضل النعمة على البلاء)\*

(لعلك تقول) ان (هذه الاخبار) التي سقتها بنامها (تدل على ان البلاء خير في الدنيا من النعم) لما  
 يترتب عليه من الثواب الجزيل (فهل لنا ان نسأل الله البلاء) لحوز ذلك الثواب الموعود (فاقول لا وجه  
 لذلك لما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يستعبد في دعائه من بلاء الدنيا والآخرة) قال  
 العراقي رواه احمد من حديث بسير بن أبي ارطاة بلفظ أجرتنا من خزي الدنيا وعذاب الآخرة واسناده جيد  
 ولا يداود من حديث عائشة اللهم اني أعوذ بك من ضيق الدنيا وضيق يوم القيامة وفيه بقية وهو مدلس  
 ورواه بالنعنة اه قلت حديث بسير بن أبي ارطاة رواه أيضاً ابن حبان والباوردي وابن قانع وابن أبي  
 عاصم والطبراني والحاكم والضياء ولفظه اللهم أحسن عاقبتنا في الأمور كلها وأجرنا من خزي الدنيا  
 وعذاب الآخرة وفي لفظ للطبراني اللهم أحسن عاقبتنا في الأمور كلها وأجرنا من خزي الدنيا وعذاب الآخرة

وقال أبو مسعود البجلي من  
 أصيب بمصيبة فزق ثوباً أو  
 ضرب صدره فكأنما أخذ  
 رجماً يريد أن يقتل به ربه  
 عز وجل وقال لقمان رحمه  
 الله لابنه يابني إن الذهب  
 يجرب بالنار والعبد الصالح  
 يجرب بالبلاء فإذا أحب الله  
 قوما ابتلاهم فمن رضى فله  
 الرضا ومن سخط فله السخط  
 وقال الاحنف بن قيس  
 أصبحت يوماً اشتكى ضرسى  
 فقلت لعمى مائت البارحة  
 من وجع الضرس حتى  
 قلتهائلاً فإنا فقال أكثر  
 من ضرسك في ليلة واحدة  
 وقد ذهبت عيني هذه منذ  
 ثلاثين سنة ما علم بها أحد  
 وأوحى الله تعالى إلى عزير  
 عليه السلام إذا نزلت بك  
 بلية فلا تشكني إلى خلقي  
 واشك إلى كمال أشكوك إلى  
 ملائكتي إذا صعدت مساويك  
 وفضائحك نسأل الله من  
 عظيم لطفه وكرمه عباده  
 الجليل في الدنيا والآخرة  
 (بيان فضل النعمة على البلاء)  
 لعلك تقول هذه الاخبار  
 تدل على أن البلاء خير في  
 الدنيا من النعم فهل لنا ان  
 نسأل الله البلاء فاقول لا وجه  
 لذلك لما روى عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم انه كان  
 يستعبد في دعائه من بلاء  
 الدنيا والآخرة



من كان ذلك دعاءه مات قبل أن يصيبه البلاء وروى مسلم وأبو داود والترمذي من حديث ابن عمر اللهم اني أعوذ بك من زوال نعمتك وتحول عافيتك وفجأة نقمتك وجميع سخطك (وكان يقول هو والانبياء عليهم السلام ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة) قال العراقي رواه الشيخان من حديث أنس كان أكثر دعوة يدعو بها النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم آتنا الحديث ولا ي داود والنسائي من حديث عبد الله بن السائب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما بين الركنين ربنا آتنا الحديث اه قلت عند الشيخين بزيادة وقنا عذاب النار وكذلك رواه أحمد وأبو داود وأما دعوة الانبياء عليهم السلام كذلك فقد تقدم في كتاب الحج (وكانوا يستعيذون من شماتة الأعداء وغيره) رواه أحمد والنسائي والطبراني والحاكم من حديث عبد الله بن عمر واللهم اني أعوذ بك من غلبة الدين وغلبة العدو وشماتة الأعداء وقد تقدم في كتاب الدعوات (وقال علي كرم الله وجهه) في مرضه (اللهم اني أسألك الصبر فقال صلى الله عليه وسلم لقد سألت الله البلاء فأسأله العافية) قال العراقي رواه الترمذي من حديث معاذ في اثناء حديث وحسنه ولم يسم عليا وإنما قال سمع رجلا وله والنسائي في اليوم والليلة من حديث علي كنت شا كافر بي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أقول الحديث وفيه وان كان بلاء فصبر في فضربه برجله وقال اللهم عافه واشفه وقال حسن صحيح (وروى) أبو بكر (الصديق رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال سلوا الله العافية فما أعطى أحدا أفضل من العافية الا اليقين) أو رده صاحب القوت الا انه قال فما أعطى عبد وقال العراقي رواه ابن ماجه والنسائي في اليوم والليلة باسناد جيد وقد تقدم قلت ورواه أحمد والبيهقي والعمري في مسانيدهم والترمذي وحسنه والضياء بلفظ سلوا الله العفو والعافية فان أحدكم يعط بعد اليقين خيرا من العافية ورواه ابن أبي شيبة وأحمد أيضا والحاكم بلفظ سلوا الله العفو والعافية واليقين في الاولى والآخرة فانه ما أوتي العبد بعد اليقين خيرا من العافية ورواه البيهقي في الشعب بلفظ سلوا الله اليقين والعافية (وأشار باليقين الى عافية القلب من مرض الجهل والشك فعافية القلب أعلى من عافية البدن) ولفظ القوت بعدا يراد حديث أبي بكر رضي الله عنه ففضل العافية على كل عطاء ورفع اليقين فوق العافية لان بالعافية يتم نعيم الدنيا واليقين معه وجود نعيم الآخرة فاليقين فضل على العافية كفضل الدوام على الانتقال والعافية سلامة الأبدان من العلل والاسقام واليقين سلامة الأديان من الزيغ والاهواء فهاتان نعمتان يستوعبان عظيم الشكر من العبد كما استوعب القلب والجسم جسيم النعمة من الملك ومن أقوى المعاني في قوله عز وجل الا من أتى الله بقلب سليم أي سالم من الشك والشرك والسالم الصحيح المعاني وبوجود عافية اليقين في القلوب عدم الشك والنفاق وهي أمراض القلوب كما قال في قلوبهم مرض قيل شك ونفاق وعافية القلب أيضا من الكثر كما قال تعالى في طمع الذي في قلبه مرض يعني الرثا (وقال الحسن البصري رحمه الله تعالى الخير النقي لا شرف فيه العافية مع الشكر) والصبر عند المصيبة (فكم من منعم عليه غير شاكر) وكم من مبتلى غير صابر نقله صاحب القوت وروى نحوه عن مطرف بن عبد الله انه كان يقول نظرت ما خير لا شرف فيه ولا آفة ولا كل شيء آفة فما وجدته الا ان يعافى عبد فيشكر (وقال مطرف بن عبد الله) بن الشيخ البصري رحمه الله تعالى من ثقات التابعين تقدمت ترجمته (لان أعافى فاشكر أحب الى من أن ابتلى فاصبر) أي لان مقام العوافي أقرب الى السلامة فلذلك اختار حال الشكر على الصبر لان الصبر حال أهل البلاء كذا في القوت وهذا القول رواه أبو نعيم في الحلية حدثنا إبراهيم بن عبد الله حدثنا محمد بن اسحق حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا أبو عوانة عن قتادة قال قال مطرف لان أعافى فذكره (و) معنى ذلك فيما (قال صلى الله عليه وسلم في دعائه وعافيتك أحب الى) كذا في القوت قال العراقي رواه ابن الجوزي في السيرة في دعائه يوم خرج الى الطائف بلفظ وعافيتك أو سألني وكذا رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الدعاء من رواية حسان بن عطية مرسلًا ورواه أبو عبد الله بن منده من

وكان يقول هو والانبياء عليهم السلام ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وكانوا يستعيذون من شماتة الأعداء وغيرها وقال علي كرم الله وجهه اللهم اني أسألك الصبر فقال صلى الله عليه وسلم لقد سألت الله البلاء فأسأله العافية وروى الصديق رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال سلوا الله العافية فما أعطى أحد أفضل من العافية الا اليقين وأشار باليقين الى عافية القلب عن مرض الجهل والشك فعافية القلب أعلى من عافية البدن وقال الحسن رحمه الله الخير الذي لا شر فيه العافية مع الشكر فكم من منعم عليه غير شاكر وقال مطرف بن عبد الله لان أعافى فاشكر أحب الى من أن ابتلى فاصبر وقال صلى الله عليه وسلم في دعائه وعافيتك أحب الى



وهذا أظهر من أن يحتاج فيه الى

دليل واستشهاد وهذا لان  
البلاء صار نعمة باعتبارين  
أحدهما بالاضافة الى ما هو  
أكثر منه اما في الدنيا أو في  
الدين والاخر بالاضافة  
الى ما يرجى من الثواب  
فينبغي ان يسأل الله تمام  
النعمة في الدنيا ودفع ما فوقه  
من البلاء ويسأله الثواب في  
الآخرة على الشكر على  
نعمته فانه قادر على ان يعطي

على الشكر ما لا يعطيه على  
الصبر فان قلت فقد قال  
بعضهم أود أن أكون  
جسرا على النار يعبر على  
الخلق كلهم فينجون  
وأكون أنا في النار وقال  
سمنون رحمه الله تعالى  
وليس لي في سؤالك حظ

فكيف ما شئت فاختبرني  
فهذا من هؤلاء سؤال البلاء  
فاعلم انه حكى عن سمنون  
المحب رحمه الله انه بلى بعد  
هذا البيت بعلة الحصر فكان  
بعد ذلك يدور على أبواب  
المكاتب ويقول للصبيان  
ادعوا العمم الكذاب وأما  
محبة الانسان ليكون هو في  
النار دون سائر الخلق فغير  
ممكنة ولكن قد تغلب المحبة  
على القلب حتى يظن المحب  
بنفسه حبا للمثل ذلك فمن  
شرب كأس من المحبة سكر  
ومن سكر توسع في الكلام  
ولوزايله سكره علم ان ما غلب  
عليه كان حالة لاحقة لها  
فما سمعته من هذا الفن فهو

حديث عبد الله بن جعفر مسند اوفيه من يجهل (وهذا أظهر من أن يحتاج الى) اقامة (دليل واستشهاد  
وهذا لان البلاء صار نعمة باعتبارين أحدهما بالاضافة الى ما هو أكثر منه اما في الدنيا أو في الدين  
(والاعتبار) الاخر بالاضافة الى ما يرجى من الثواب) وقد يترقان وقد يجتمعان (فينبغي ان يسأل الله  
تعالى تمام النعمة في الدنيا ودفع ما فوقه من البلاء ويسأله الثواب في الآخرة على الشكر على النعمة)  
وروى الطبراني من حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يقول اللهم اني اسألك النعمة وتتمامها فقال  
أتدري ما تمام النعمة تمام النعمة دخول الجنة والنجاة من النار (فانه) تعالى (قادر على ان يعطي على الشكر  
ما يعطيه على الصبر فان قلت فقد قال بعضهم أود أن أكون جسرا على النار يعبر على الخلق كلهم فينجون  
وأكون أنا في النار) فهل هذا القول صحيح أم لا (وقال سمنون) بن حنيفة البغدادي أبو الحسن وقيل  
أبو القاسم ويعرف بالمحب صاحب السري وأبا أحمد القلانسي ومحمد بن علي القصاب وأكثر كلامه في المحبة  
وكان كبير الشأن مات قبل الجنيد كما قيل (رحمه الله تعالى)

(وليس لي في سؤالك حظ \* فكيف ما شئت فاختبرني)  
ان كان برجوسا قلبي \* لانت سؤلي ولا التمني  
ومن هذا الوادي قوله أيضا

وكان فؤادي خاليا قبل حبكم \* وكان يذكر الخلق يلهو ويغمرح  
فلما دعا قلبي هــ والـ أجابه \* فلست أراه عن فتائل يبرح  
رميت بين منك ان كنت كاذبا \* وان كنت في الدنيا بغيرك أفرح  
وان كان شئ في البلاد بأسرها \* اذا غبت عن عيني بعيني يصلح  
فان شئت واصلني وان شئت لاتصل \* فلست أرى قلبي لغيرك يصلح

(فهذا) وأمثال ذلك (من كلام هؤلاء) المحبين الهائمين (سؤال للبلاء) وتعرض له (فاعلم انه حكى عن  
سمنون) قائل هذا الكلام (انه بلى بعد) انشاده (هذا البيت بعلة الحصر) أي احتباس البول من ساعته  
فكثرت أربعة عشر يوما يلتوي كما تلتوي الحية على الرمل يتقلب عينا وشمالا واعترف بالعجز من نفسه  
(فكان بعد ذلك يدور على أبواب المكاتب) التي فيها الصبيان يتعلمون القرآن (ويقول للصبيان)  
لكونهم لم يذنبوا وهم مشتغلون بتعلم كتاب الله تعالى رجاء اجابة دعائهم (ادعوا العمم الكذاب) في دعواه  
نقله القشيري في الرسالة ثم قال وقيل بل أنشده هذه الايات فقال بعض أصحابه لبعض سمعت البارحة وكنت  
بالرستاق صوت أستاذنا سمنون يدعو الله ويتضرع اليه ويسأله الشفاء فقال آخر وأنا أيضا كنت سمعت  
هذا البارحة وكنت بالموضع الفلاني فقال ثالث ورابع مثل هذا فاخبر سمنون وكان قد امتحن بعلة الحصر  
وكان يصبر ولا يجزع فلما سمعهم يقولون هذا ولم يكن هو دعاء ولا نطق بشئ علم بان المقصود منه اظهار الجزع  
تاديبا بالعبودية وسرا لحاله فاخذ يطوف على المكاتب ويقول ادعوا العمم الكذاب اه قال الشارح يقال  
انه لما أطلق بوله قال يارب تبت اليك وأنشد

أنا راض بطول صدك عني \* ليس الا لأن ذلك هو اكا  
فامتن بالجفا ضميري على الوذ \* ودعني معلقا برجاكا

(وأما محبة الانسان ليكون هو في النار دون سائر الخلق فغير ممكن ولكن قد تغلب المحبة على القلب حتى يظن  
المحب بنفسه حبا للمثل ذلك فمن شرب كأس المحبة سكر ومن سكر توسع في الكلام ولوزايله سكره) أي  
فارقة (علم ان ما غلب عليه كان حالة) عارضة (لاحقيقة لها فاما تسمعه من هذا الفن فهو من كلام العشاق)  
في حال الاستغراق (الذين أفرط بهم حبهم) وأشر بواقولهم اياه (وكلام) العشاق المهيمين (يستلذ  
سماعه ولا يقول عليه) ولا يستشهد به على مقام (كما حكى ان فاختة) طائر معروف (كان يراودها زوجها)

من كلام العشاق الذين أفرط بهم وكلام العشاق يستلذ سماعه ولا يقول عليه كما حكى ان فاختة كان يراودها زوجها



فتمنع فقل ما الذي يمنعه من أن أطلب لك الكونين مع ملك سليمان ظهر البطن لفعله لاجلك فسمعه سليمان عليه السلام فاستدعاه وعاتبه فقال يا نبي الله كلام العشاق لا يحكى وهو كما قال وقال الشاعر أريد وصاله و يريد هجرى \* فترك ما أريد لما يريد وهو أيضا محال ومعناه انى أريد ما لا يريد (١٥٠) لان من أراد الوصال ما أراد الهجر فكيف أراد الهجر الذي لم يرده بل لا يصدق هذا

السفاد (فتمنع) منه (فقال) لها (ما يمنعك عنى ولو أردت أطلب لك ملك سليمان ظهر البطن لفعله لاجلك فسمعه سليمان عليه السلام) فاستدعاه وعاتبه فقال يا نبي الله كلام العشاق لا يحكى وهو كما قال (ومن هذا القبيل كلام الليل يحويه النهار (وقول الشاعر) (أريد وصاله و يريد هجرى \* فترك ما أريد لما يريد)

(هو أيضا محال ومعناه انى أريد ما لا يريد لان من أراد الوصال ما أراد الهجر الذي لم يرده) ولا يبعد انه أراد ان لا تكون له ارادة بدون ارادة الله وان تكون ارادته تابعة لارادته وصلا أو هجرا قرر بأو بعدا وفيه قال أبو زيد قدس سره لما قيل له ما تريد أريد ان لا أريد \* واعترضه صاحب منازل السالكين فقال هذه أيضا ارادة ونوقش بانها ارادة مطلوبة وبأنها داخلية في قوله لا أريد \* والحاصل انه من باب كمال الرضا (بل لا يصدق في هذا الكلام الابتأ ويلين أحدهما أن يكون ذلك في بعض الاحوال حتى يكتسب به رضاء الذي يتوصل به الى مراد الوصال في الاستقبال فيكون الهجران وسيلة الى الرضا والرضا وسيلة الى وصال المحبوب والوسيلة الى المحبوب محبوب فيكون مثاله مثال محب المال اذا أسلم درهمين في درهمين فهو محب الدرهمين بترك الدرهم في الحال \* الثاني ان يصير رضاء عنده مطلوب بامن حيث انه رضاء فقط ويكون له لذة في استشهاده رضاء محبوبة منه تزيد تلك اللذة على لذته في مشاهدته مع كراهته فعند ذلك يتصور ان يريد ما فيه الرضا فلذلك قد انتهى حال بعض المحبين الى ان صارت لذتهم في استشهاده رضاء الله تعالى عنهم أكثر من لذتهم في العافية من غير شعور الرضا فهو لاء اذا قدر وارضاه في البلاء صار البلاء أحب اليهم من العافية وهذه حالة لا يبعد وقوعها في غلبات الحب (و جاذبات الشوق (ولكنها لا تثبت) بل تزول وتنتقل وهكذا شأن الاحوال (وان ثبتت مثله في حالة صحيحة) مستقلة (أم حالة اقتضت حالة أخرى وردت على القلب فالتب به عن الاعتدال هذا فيه نظر) ومحل تأمل والذي يظهر ان الحق القول الثاني وانها تنشأ عن حالة أخرى ترد على القلب (وذكر تحقيقه) بالتفصيل (لا يليق بما نحن فيه) لانه من علوم المكاشفة (وقد ظهر بما سبق ان العافية خير من البلاء فنسأل الله العفو والعافية في الدين والدنيا والآخرة لنا ولجميع المسلمين) \* (بيان الافضل من الصبر والشكر)

(اعلم) (وقل الله تعالى) (ان الناس اختلفوا في ذلك فقال قائلون الصبر افضل من الشكر) وهم الاكثرون وظاهر الكتاب والسنة يدلان عليه (وقال آخرون الشكر افضل) من الصبر وقد ذهب اليه بعض العارفين ورجحوه بسبع ترجيحات وسيأتى ذكرها في آخر الباب (وقال آخرون هما سبيان) أى مستويان في الدرجة والمقام (لافضلية لاحدهما على الآخر) اذ كل منهما مقام وليس يمكن الترتيب بين مقامين لان في كل مقام طبقات متفاوتة وهذا مذهب القدماء من العلماء اذ سئل بعضهم عن عبد بن ابي بنى أحدهما فصبر وأنعم على الآخر فنهى عن ذلك فقال كلاهما سواء لان الله تعالى أثني على عبد بن أحدهما صابرا والآخر شاكرا بثناء واحد فقال في وصف أيوب عليه السلام نعم العبد انه أواب وقال في وصف سليمان عليه السلام نعم العبد انه أواب وهذا المذهب مرجوح كما سيأتى بيانه (وقال آخرون يختلف ذلك باختلاف الاحوال) وهذا مذهب المحققين من أهل المعرفة يقولون انه لا يجتمع عبدان في مقام بالسواء لا بد أن يكون أحدهما يعمل أو علم أو وجد أو مشاهدة لتفاوت أوجه بمشاهدات وان كان الصواب والقصد واحدا وقال

الكلام الابتأ ويلين أحدهما ان يكون ذلك في بعض الاحوال حتى يكتسب به رضاء الذي يتوصل به الى مراد الوصال في الاستقبال فيكون الهجران وسيلة الى الرضا والرضا وسيلة الى وصال المحبوب والوسيلة الى المحبوب محبوب فيكون مثاله مثال محب المال اذا أسلم درهمين في درهمين فهو محب الدرهمين بترك الدرهم في الحال \* الثاني ان يصير رضاء عنده مطلوب بامن حيث انه رضاء فقط ويكون له لذة في استشهاده رضاء محبوبة منه تزيد تلك اللذة على لذته في مشاهدته مع كراهته فعند ذلك يتصور ان يريد ما فيه الرضا فلذلك قد انتهى حال بعض المحبين الى أن صارت لذتهم في البلاء مع استشهاده رضاء الله عنهم أكثر من لذتهم في العافية من غير شعور الرضا فهو لاء اذا قدر وارضاه في البلاء صار البلاء أحب اليهم من العافية وهذه حالة لا يبعد وقوعها في غلبات الحب (ولكنها لا تثبت وان ثبتت مثله في حالة صحيحة أم حالة اقتضت حالة أخرى

وردت على القلب فالتب به عن الاعتدال هذا فيه نظر و ذكر تحقيقه لا يليق بما نحن فيه وقد ظهر بما سبق أن العافية خير من البلاء فنسأل الله تعالى المنان بفضله على جميع خلقه العفو والعافية في الدين والدنيا والآخرة لنا ولجميع المسلمين \* (بيان الافضل من الصبر والشكر) \* اعلم ان الناس اختلفوا في ذلك فقال قائلون الصبر افضل من الشكر وقال آخرون الشكر افضل وقال آخرون هما سبيان وقال آخرون يختلف ذلك باختلاف الاحوال



واستدل كل فريق بكلام شديد الاضطراب بعيد عن التحصيل فلامعنى للتطوير بالنقل بل المبادرة الى اظهار الحق أولى فنقول في بيان ذلك مقامان \* (المقام الاول) \* البيان على سبيل التسهيل وهو ان ينظر الى ظاهر الامر ولا يطلب بالتحقيق بحقيقته وهو البيان الذي ينبغي ان يخاطب به عوام الخلق لقصور افهامهم عن درك الحقائق الغامضة وهذا الفن من (101) الكلام الذي ينبغي ان يعتمد الوعاط

اذ مقصود كلامهم من مخاطبة العوام اصلاحهم والظن المشقة لا ينبغي ان تصلح الصبي الطغل بالطيور السمان وضروب الخلاوات بل باللبن اللطيف وعليها ان تؤخر عنه اطيب الاطعمة الى ان يصير محتملا لها بقوته ويفارق الضعف الذي هو عليه في بنيته فنقول هذا المقام في البيان يابى البحث والتفصيل ومقتضاه النظر الى الظاهر المفهوم من موارد الشرع وذلك يقتضى تفضيل الصبر فان الشكر وان وردت أخبار كثيرة في فضله فاذا أضيف اليه ما ورد في فضله أكثر بل فيه ألفاظ صريحة في التفضيل كقوله صلى الله عليه وسلم من أفضل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر وفي الخبر يؤتى بالصبر أشكر أهل الأرض فيجزيه الله جزاء الشاكرين ويؤتى بالصبر أهل الأرض فيجزيه الله جزاء الشاكرين ويؤتى بالصبر أهل الأرض فيقال له أما ترضى ان تجزيك كما جزينا هذا الشاكر فيقول نعم يا رب فيقول الله تعالى كلا أنعمت عليه فشكره وأبتليتك فصبرت لضعفه لك الاجر عليه فيعطى

الله تعالى ولكل وجهة هو موليها وقال تعالى قل كل يعمل على شاكلته فربكم أعلم بما هم فيها سبيل قبل اقصدوا أقرب طريقا (واستدل كل فريق بكلام شديد الاضطراب بعيد عن التحصيل فلا معنى للتطوير بالنقل بل المبادرة الى اظهار الحق أولى فنقول في بيان ذلك مقامان الاول البيان على سبيل التسهيل وهو ان ينظر الى ظاهر الامر ولا يطلب بالتحقيق بحقيقته وهو البيان الذي ينبغي ان يخاطب به عوام الخلق لقصور افهامهم عن درك الحقائق الغامضة) أى الخفية (وهذا الفن) أى النوع من الكلام (هو الذى ينبغي ان يعتمد الوعاط) فى وعظهم (اذ) هم حكام العامة و (مقصود كلامهم من مخاطبة العوام اصلاحهم) بحسب حالهم (والظن المشقة) وهى بالكسر وسكون الهمزة المرأة تخض ولد غيرها (لا ينبغي ان تصلح الصبي الطغل) الرضيع (بالطيور السمان وضروب الخلاوات) فانها تضرب معدته (بل باللبن اللطيف وعليها ان تؤخر عنه اطيب الاطعمة) ولذا اذا لاغذية (الى ان يصير محتملا لها بقوته) التى تنمو فيه على التدريج (وفارق الضعف الذى هو عليه في بنيته فنقول هذا المقام في البيان يابى البحث والتفصيل ومقتضاه النظر الى الظاهر المفهوم من موارد الشرع) من الكتاب والسنة (وذلك يقتضى تفضيل الصبر) على الشكر (فان الشكر وان وردت أخبار كثيرة في فضله) مما تقدم بعضها (فاذا أضيف اليه ما ورد في فضله الصبر كان فضله أكثر بل فيه ألفاظ صريحة في التفضيل) امامن الكتاب فكقوله تعالى أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا فالتشاكر يؤتى أجره مرة فاشبه مقام الصبر مقام الخوف واشبه مقام الشكر مقام الرجاء وقد قال تعالى ولمن خاف مقام ربه جنتان وقد اتفقوا على تفضيل الخوف على الرجاء من حيث اتفق أهل المعرفة على فضل العلم على العمل فالصبر من مقامه الخوف وقرب حال الصابر في الفضل من مقامه والشاكر حال من مقامات الرجاء كذلك يقرب حال الشاكر من قرب به ومن السنة (كقوله صلى الله عليه وسلم من أفضل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر) ومن أوتي خصاله منها لم يبال ما فاته من قيام الليل وصيام النهار وقد تقدم الكلام عليه في محبب الصبر بقرب الصبر باليقين الذى لا شئ أعز منه ولا أجل وارْتِفاع الاعمال وعلا العلوم به (وفي الخبر يؤتى بالشكر أهل الأرض فيجزيه الله جزاء الشاكرين ويؤتى بالصبر أهل الأرض فيقال له أما ترضى ان تجزيك كما جزينا هذا الشاكر فيقول نعم يا رب فيقول الله تعالى كلا أنعمت عليه فشكره وأبتليتك فصبرت لضعفه لك الاجر عليه) (فيعطى اضعاف جزاء الشاكرين) كذا أورده صاحب القوت وقال العراقي لم أجده أصلا (وقد) يفضل الصبر على الشكر بوجه آخر وهو ان الصبر حال البلاء والشكر حال النعمة والبلاء أفضل لانه على النفس اشق (قال الله تعالى انما يؤتى الصابرون أجرهم بغير حساب) والشاكر يؤتى أجره بحساب لانه انما هو تحقيق الوصف ونفى ما عداه وقد رفع على رضى الله عنه الصبر على أرفع مقامات اليقين فقال في حديثه الطويل الذى وصف فيه شعب اليمان والصبر على أربع دعائم على الشوق والاشفاق والزهد والتقريب فن اشفق من النار رجوع عن المحرمات ومن اشتاق الى الجنة سلا عن الشهوات ومن زهد في الدنيا هانت عليه المصائب ومن ارتقب الموت سارع في الخيرات فجعل هذه المقامات أركان الصبر لانها توجد عنه ويحتاج اليه في جميعها وجعل الزهد أحد أركانه (وأما قوله) صلى الله عليه وسلم (الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر) رواه الترمذى وابن ماجه من حديث أبي هريرة وقد تقدم (فهو دليل على الفضيلة في الصبر اذ ذكر ذلك في معرض المبالغة لرفع درجة الشكر فالحق بالصبر فكان هذا منتهى درجته ولولا انه فهم من علو درجته الصبر لما كان الحاق الشكر به مبالغة

أضعاف جزاء الشاكرين وقد قال الله تعالى انما يؤتى الصابرون أجرهم بغير حساب وأما قوله الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر فهو دليل على ان الفضيلة في الصبر اذ ذكر ذلك في معرض المبالغة لرفع درجة الشكر فالحق بالصبر فكان هذا منتهى درجته ولولا انه فهم من الشرع علو درجة الصبر لما كان الحاق الشكر به مبالغة



في الشكر وهو كقوله صلى الله عليه وسلم الجمعة حج المساكين وجهاد المرأة حسن التبعل قال العراقي رواه  
الحريث بن أبي اسامة في مسنده بالشرط الاول من حديث أبي موسى بسند ضعيف والطبراني بالشرط الثاني  
من حديثه بسند ضعيف أيضا ان امرأة قالت كتب الله الجهاد على الرجال فما يعدل ذلك من أعمالهم من  
الطاعة قال طاعة أزواجهن وفي رواية ما جزاء غزوة المرأة قال طاعة الزوج الحديث اه قلت وروى  
الشرط الاول أيضا ابن زنجويه في تربيته والقضاعي في مسند الشهاب وابن عساكر وفي لفظ للاخرين  
الفقراء بدل المساكين وروى الطبراني في الكبير من حديث ابن عباس جهاد المرأة حسن التبعل لزوجها  
وجهاد الضعفاء الحج (وكقوله صلى الله عليه وسلم شارب الخمر كعابد الوثن) قال العراقي رواه ابن ماجه من  
حديث أبي هريرة بلفظ مدم من الخمر ورواه بلفظ شارب الخمر الحريث بن أبي اسامة من حديث عبد الله بن عمرو  
وكلاهما ضعيف وقال ابن عدي ان حديث أبي هريرة اخطأ فيه محمد بن سليمان بن الاصبهاني اه قلت  
ورواه بلفظ المصنف البزار من حديث عبد الله بن عمرو وفي سنده قطر بن خليفة صدوق وثقه أحمد وابن  
معين ورواه بلفظ مدم من الخمر في تاريخه وابن حبان من حديث أبي هريرة ومن رواية محمد بن عبد الله  
عن أبيه (وأبدا المشبه به أعلى رتبة) من المشبه والاملاح حسن وجه التشبيه (فكذلك قوله) صلى الله عليه  
وسلم (الصبر نصف الايمان) رواه أبو نعيم والخطيب والبيهقي من حديث ابن مسعود وقد تقدم (لا يدل على  
ان الشكر مثله وهو كقوله) صلى الله عليه وسلم (الصوم نصف الصبر) رواه ابن ماجه والبيهقي من حديث  
أبي هريرة وقد تقدم (فان كل ما ينقسم بنصفين يسمى أحدهما نصفًا وان كان بينهما تفاوت) في الدرجات  
(كما يقال الايمان هو العلم والعمل) وروى ابن النجار من حديث عبد الله بن أبي أوفى الايمان قول وعمل  
وروى ابن ماجه والطبراني وهمام والبيهقي والخطيب وابن عساكر من حديث علي الايمان عقد بالقلب  
وقول بالايمان وعمل بالاركان (فالعمل هو نصف الايمان فلا يدل ذلك على ان العمل يساوي العلم) وقد اتفق  
أهل المعرفة على ان العلم أفضل من العمل ثم أشار المصنف الى نوع آخر من الاستدلال على تفضيل الصبر بحال  
سيدنا سليمان عليه السلام وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه وفي أثناء ذلك الاشعار بالرد على من يقول  
انهما سيان وبيان ذلك انه قد تقدم قول من قال ان الصبر والشكر سيان لا ترجح لاحدهما على الآخر  
وانه استدلال بحال أيوب وسليمان عليهما السلام حيث أثني عليهما بثناء واحد وفي هذا غفلة عن لطائف  
الفهام وذهاب عن حقيقة نذر الكلام اذ بين ثناء الله تعالى على أيوب عليه السلام في الفضل على  
ثنائه على سليمان عليه السلام ثلاثة عشر معنى وشرك سليمان عليه السلام بعد ذلك في وصفين آخرين  
وأفرد أيوب عليه السلام بفضل ثناء ثلاثة عشر أول ذلك قوله تعالى في مدحه واذا كره هذه كلمة مباهاة  
باهي بأيوب عليه السلام عند رسوله المصطفى صلى الله عليه وسلم وشرفه وفضله بقوله تعالى واذا كره  
يا محمد فاسره بذكركه والاقتداء به كقوله تعالى فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل قيل هم أهل الشدائد  
والبلاء منهم أيوب عليه السلام قرصوا بالمقاريض ونشروا بالمنشير وكانوا سبعين نبيا وقيل هم ابراهيم  
واسحق ويعقوب وهؤلاء آباء الانبياء وأفاضلهم كقوله تعالى واذا كره في الكتاب ابراهيم وكقوله  
واذا كره عبدنا ابراهيم واسحق ويعقوب أولى الايدي والابصار يعني أصحاب القوة والتمكين وأهل  
البصائر واليقين ثم رفع أيوب الى مقامهم فضمه اليهم وجعله سلوة صلى الله عليه وسلم ثم ذكره اياه  
وذكره ثم قال عبدنا فاضاف اليه اضافة تخصيص وتقريب ولم يدخل بينه وبينه لام تعريف فيقول  
عبدنا فالحقه بنظرائه من أهل البلاء في قوله واذا كره عبدنا ابراهيم واسحق ويعقوب وهم أهل البلاء  
الذين باهى بهم الانبياء وجعل من ذرياتهم الاصفياء فاضاف أيوب اليهم في حسن الثناء وفي لفظ  
التذكرة به في الثناء ثم قال نادى ربه فأفرده بنفسه لنفسه وانفرد له في الخطاب بوصفه وقال مسني الضر  
وأنت أرحم الراحمين فوصفه بمواجهة التملق له ولطيف المناجاة فظهر له بوصف الرحمة فاستراح اليه فساداه

في الشكر وهو كقوله  
صلى الله عليه وسلم  
الجمعة حج المساكين وجهاد  
المرأة حسن التبعل  
وكقوله صلى الله عليه وسلم  
شارب الخمر كعابد الوثن  
وأبدا المشبه به ينبغي أن  
يكون أعلى رتبة فكذلك  
قوله صلى الله عليه وسلم  
الصبر نصف الايمان لا يدل  
على ان الشكر مثله وهو  
كقوله عليه السلام الصوم  
نصف الصبر فان كل ما ينقسم  
قسمين يسمى أحدهما  
نصفًا وان كان بينهما  
تفاوت كما يقال الايمان هو  
العلم والعمل فالعلم هو  
نصف الايمان فلا يدل ذلك  
على ان العمل يساوي العلم



فشكاليه واستغاث به فأشبهه مقامه مقام موسى ويونس عليهما السلام في قولهما ثبت اليك وفي قول  
الآخر لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين وهذا خطاب المشاهدة ونظر المواجهة ثم وصفه بالاستجابة  
له وأهله بكشف الضر عنه وجعل كلامه سببا لتنفيذ قدرته ومكانا لمجاري حكمته ومفتحا للفتح اجابته  
ثم قال بعد ذلك كله ووهبنا له أهله فزاد على سليمان عليه السلام في الوصف اذ كان بين من وهب لاهله  
وبين من وهب له أهله فضل في المدح لانه قال في وصف سليمان ووهبنا لداود سليمان فاشبهه فضل أيوب  
في ذلك على سليمان كفضل موسى على هرون عليهم السلام لانه قال في فضل موسى عليه السلام وتفضيله  
على هرون عليه السلام ووهبنا له من رحمتنا أخاه هرون نبيا وكذلك قال في مدح داود ووهبنا لداود سليمان  
فوهب لموسى أخاه كما وهب لداود ابنه وأشبهه مقام أيوب في المباهاة والتذكيرة بمقام داود عليه السلام  
لانه قال أيضا في وصفه لنبيه صلى الله عليه وسلم اصبر على ما يقولون واذ كر عبدنا داود وكذلك قال في نعت  
أيوب واذ كر عبدنا أيوب فقد شبه أيوب بداود وموسى عليهما السلام في المعنى ورفع الله لهما في المقام وهما  
في نفوسنا أفضل من سليمان عليه السلام فاشبه أن يكون حال أيوب أعلى من حال سليمان عليهما السلام  
وعلم الله المقدم ولكن هذا ألقى في قلوبنا والله أعلم ثم قال بعد ذلك رحمة منا واذ كر نفسه ووصفه عند عبده  
تشر يظاله وتعظيما ثم قال واذ كر لاولي الابواب فجعله اماما للعلاء وقدوة لاهل الصبر والبلاء وتذكيرة  
وسلوة من الكروب وللأصفياء ثم قال عز وجل انا وجدناه صابرا فذكر نفسه سبحانه ذكرا ثانيا لعبده ووصل  
اسمه باسمه سبحانه وقربا منه لان النون والالف في وجدناه اسمه تعالى والهاء اسم عبده أيوب ثم قال صابرا  
فوصفه بالصبر فظهر مكانه في القوة ثم قال في آخر أوصافه نعم العبد انه أواب فهذا أول وصف سليمان  
وآخره ههنا شركه في الثناء وزاد أيوب بما تقدم من المدح والوصف الذي لا يقوم له شيء وذلك من قوله تعالى  
واذ كر عبدنا أيوب الى قوله أواب وجعل في أول وصف سليمان بانه وهبه لانيه داود فصار حسنة من  
حسنات داود واشتمل قوله نعم العبد انه أواب على أول وصفه وأوسطه وهو آخر وصف أيوب عليهم السلام  
أجمعين (و) قد جاء (في الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه قال (آخر الانبياء دخول الجنة سليمان  
ابن داود) عليهما السلام (لمكان ملكه وآخر أصحابي دخول الجنة عبد الرحمن بن عوف لمكان غناه)  
هكذا أورده صاحب القوت ومعنى الشطر الاول حديث معاذ الا حتى ذكره بعد بحديث وروي البزار من  
حديث أنس آخر من يدخل الجنة من أغنياء أمي عبد الرحمن بن عوف وفيه أغلب بن تميم ضعيف قاله  
العراقي (وفي خبر آخر) ولفظ القوت وفي لفظ آخر (يدخل سليمان) بن داود الجنة (بعد الانبياء  
باربعين خريفا) قال العراقي رواه الديلمي في مسند الفردوس من رواية دينار عن أنس بن مالك ودينار  
الحبشي أحد الكذابين على أنس والحديث منكر وروي الطبراني في الاوسط من حديث معاذ بن جبل  
يدخل الانبياء كلهم قبل داود وسليمان الجنة باربعين عاما وقال لم يروه الا شعيب بن خالد وهو كوفي ثقة  
(وفي الخبر أبواب الجنة كلها مصراعان الاباب الصبر فانه مصراع واحد وأول من يدخله أهل البلاء امامهم  
أيوب عليه السلام) هكذا أورده صاحب القوت وقال العراقي لم أجده أصلا ولا في الاحاديث الواردة في  
مصارع أبواب الجنة مفرقة ثم قال صاحب القوت وقد زاد أيوب على سليمان عليهما السلام بهجوم هذه  
الآثار لانه سيد أهل البلاء وتذكيرة وعبرة لاولي النهي وامام أهل الصبر والضر والابتلاء ثم أشار المصنف  
الى تفصيل آخر في تفضيل الصبر فقال (وكل ما ورد في فضائل الفقر يدل على فضيلة الصبر لان الصبر حال  
الفقر والشكر حال الغنى) فمن فضل الشكر على الصبر في المعنى فكأنه فضل الغنى على الفقر وليس هذا  
مذهب أحد من القدماء انما هذه طريقة علماء الدنيا طرقوا النفوسهم بذلك وطرقوا للخلق الى نفوسهم  
من ذلك لان من فضل الغنى على الفقر فقد فضل الرغبة على الزهد والعز على الذل والكبر على التواضع وفي  
هذا تفضيل الراغبين والاعنياء على الزاهدين والفقراء ويخرج ذلك الى تفضيل أبناء الدنيا على أبناء

وفي الخبر عن النبي صلى  
الله عليه وسلم آخر الانبياء  
دخول الجنة سليمان بن  
داود عليهما السلام لمكان  
ملكه وآخر أصحابي دخول  
الجنة عبد الرحمن بن عوف  
لمكان غناه وفي خبر آخر  
يدخل سليمان بعد الانبياء  
باربعين خريفا وفي الخبر  
أبواب الجنة كلها مصراعان  
الاباب الصبر فانه مصراع  
واحد وأول من يدخله أهل  
البلاء امامهم أيوب عليه  
السلام وكل ما ورد في  
فضائل الفقر يدل على  
فضيلة الصبر لان الصبر حال  
الفقر والشكر حال الغنى



فهذا هو المقام الذي يقنع العوام ويكفيهم في الوعظ اللائق بهم - والتعريف لما فيه صلاح دينهم \* (المقام الثاني) وهو البيان الذي نقصده به تعريف أهل العلم والاستبصار بحقائق الأمور بطريق الكشف والإيضاح فنقول فيه كل أمرين مهمين لا يمكن الموازنة بينهما مع الإيهام ما لم يكشف عن حقيقة كل واحد منهما وكل مكشوف يشتمل على أقسام لا يمكن الموازنة بين الجملة والجملة بل يجب أن تفرد الآحاد بالموازنة حتى يتبين الرجحان والصبر والشكر أقسامهما وشعبهما كثيرة فلا يتبين حكمهما في الرجحان والنقصان مع الاجمال فنقول قد ذكرنا أن هذه المقامات تنظم من أمور ثلاثة علوم وأحوال (١٥٤) وأعمال والشكر والصبر وسائر المقامات هي كذلك وهذه الثلاثة إذا وزن البعض

الآخر (فهذا هو المقام الذي يقنع العوام ويكفيهم في الوعظ اللائق بهم والتعريف لما فيه صلاح دينهم) إذ ليس فيه صرف عن ظواهر الكتاب والسنة (المقام الثاني) وهو البيان الذي نقصده تعريف أهل العلم والاستبصار بحقائق الأمور بطريق الكشف والإيضاح والتبيين والإفصاح (فنقول فيه كل أمرين مهمين) أي غير معلوم الحقائق (لا يمكن الموازنة بينهما مع وجود الإيهام) فيهما (مالم يكشف عن حقيقة كل واحد منهما) فيرتفع الإيهام (وكل مكشوف) معلوم بحقيقته (يشتمل على أقسام) متنوعة (لا يمكن الموازنة بين الجملة والجملة بل يجب أن تفرد الآحاد بالموازنة حتى يتبين الرجحان) وبه يتوصل إلى الموازنة بين الجملة والجملة (والصبر والشكر أقسامهما وشعبهما كثيرة) كما تقدم ذكرها (فلا يتبين حكمهما في الرجحان والنقصان مع الاجمال فنقول قد ذكرنا) في كتاب التوبة (أن هذه المقامات التسعة من مقامات اليقين) تنظم من أمور ثلاثة علوم وأحوال وأعمال (فالعلوم هي الأصول والأحوال ما تنشأ عنها من الواجيد والأعمال ما تنشأ عنها من الواجيد على القلوب والجوارح من الأعمال) والشكر والصبر وسائر المقامات (مما ذكر ومما سيذكر) (هي كذلك) لا بد في انتظامها إلى الأمور المذكورة (وهذه الثلاثة إذا وزن البعض منها البعض لاح للنظرين إلى الظواهر أن العلوم تراد بالأحوال والأحوال تراد للأعمال والأعمال هي الأفضل) فهذا نظر أرباب الظواهر (وأما أرباب البصائر فالأمر عندهم بالعكس من ذلك فإن الأعمال) عندهم (أنما تراد بالأحوال والأحوال) أنما (تراد للعلوم) فالأفضل العلوم (وهي المعارف في كل مقام) (ثم الأحوال) الناشئة عن واجيد تلك المعارف (ثم الأعمال) على هذا الترتيب (لأن كل مراد لغيره فذلك الغير لا محالة أفضل منه) وأما آحاد هذه الثلاثة فالأعمال قد تتساوى وقد تتفاوت إذا أضيف بعضها إلى بعض وكذا آحاد الأحوال إذا أضيف بعضها إلى بعض وكذا آحاد المعارف وأفضل المعارف علوم المكاشفة وهي أرفع من علوم المعاملة بل علوم المعاملة لا تراد للمعاملة ففائدتها إصلاح العمل وانما فضل العالم بالمعاملة على العابد إذا كان علمه مما يعم نفعه فيكون بالإضافة إلى عمل خاص أفضل والا فالعلم القاصر بالعمل ليس بأفضل من العلم القاصر

منها البعض لاح للنظرين في الظواهر أن العلوم تراد للأحوال والأحوال تراد للأعمال والأعمال هي الأفضل وأما أرباب البصائر فالأمر عندهم بالعكس من ذلك فإن الأعمال تراد للأحوال والأحوال تراد للعلوم فالأفضل العلوم ثم الأحوال ثم الأعمال لأن كل مراد لغيره فذلك الغير لا محالة أفضل منه وأما آحاد هذه الثلاثة فالأعمال قد تتساوى وقد تتفاوت إذا أضيف بعضها إلى بعض وكذا آحاد الأحوال إذا أضيف بعضها إلى بعض وكذا آحاد المعارف وأفضل المعارف علوم المكاشفة وهي أرفع من علوم المعاملة بل علوم المعاملة لا تراد للمعاملة ففائدتها إصلاح العمل وانما فضل العالم بالمعاملة على العابد إذا كان علمه مما يعم نفعه فيكون بالإضافة إلى عمل خاص أفضل والا فالعلم القاصر بالعمل ليس بأفضل من العلم القاصر

فمنه قول فائدة إصلاح العمل إصلاح حال القلب وفائدة إصلاح حال القلب أن ينكشف له جلال الله تعالى في ذاته وصفاته وأفعاله فرفع علوم المكاشفة معرفة الله سبحانه وهي الغاية التي تطلب لذاتها فإن السعادة تنال بها وهي عين السعادة وليكن قد لا يشعر القلب في الدنيا بأنواع السعادة وانما يشعر بها في الآخرة فهي المعرفة الحرة التي لا قيد عليها فلا تتقيد بغيرها) وجعلها حرة نظرا إلى انفسها كها عن رتبة التقيد بالغير (وكل ما عداها من المعارف) بمنزلة (عبود وخدم بالإضافة إليها) فانما تراد لأجلها (ولما كانت مرادة لأجلها) كان تفاوتها بحسب نفعها في الإفضاء إلى معرفة الله تعالى فان بعض المعارف يفضي إلى بعض



أما بواسطة أو بوسائط كثيرة فكأنما كانت الوسائط بينه وبين معرفة الله تعالى أقل فهي أفضل وأما الأحوال فنعني بها الأحوال القلب في  
تصفيتها وتطهيره عن شوائب الدنيا وشواغل الخلق حتى إذا ظهر وصفها اتضح له حقيقة الحق فإذا فضائل الأحوال بقدر تأثيرها في إصلاح  
القلب وتطهيره واعداده لأن تحصل له علوم المكاشفة وكان تصحيح المرآة يحتاج إلى أن يتقدم على تمامه أحوال للمرآة بعضها أقرب إلى  
الصقالة من بعض فكذلك أحوال القلب فالخالة القريبة أو المقربة من صفاء القلب هي أفضل مما دونها لا محالة بسبب القرب من المقصود  
وهكذا ترتيب الأعمال فإن تأثيرها في تأكيد صفاء القلب وجلب الأحوال إليه وكل (١٥٥) عمل إما أن يجلب إليه حالة مانعة

من المكاشفة موجبة لظلمة  
القلب جاذبة إلى زخارف  
الدنيا وإما أن يجلب إليه  
حالة مهيئة للمكاشفة موجبة  
لصفاء القلب وقطع علائق  
الدنيا عنه واسم الأول  
المعصية واسم الثاني الطاعة  
والمعاصي من حيث التأثير  
في ظلمة القلب وقساوته  
متفاوتة وكذا الطاعات في  
تنوير القلب وتصفيته  
فدرجاتها بحسب درجات  
تأثيرها وذلك يختلف  
 باختلاف الأحوال وذلك  
أنا بالقول المطلق ربما نقول  
الصلاة النافلة أفضل من  
كل عبادة نافلة وإن الحج  
أفضل من الصدقة وإن قيام  
الليل أفضل من غيره ولكن  
التحقيق فيه أن الغنى الذي  
معه مال وقد غلبه البخل  
وحب المال على أمساكه  
فأخرج الدرهم له أفضل من  
قيام ليل وصيام أيام لأن  
الصيام يليق بمن غلبته  
شهوة البطن فأراد كسرها  
أو منعه الشبع عن صفاء

أما بواسطة (أو بوسائط كثيرة فكأنما كانت الوسائط بينه وبين معرفة الله تعالى أقل فهي  
أفضل) فهذه معرفة الموازنة في العلوم والمعارف (وأما الأحوال فنعني بها أحوال القلب في تصفيته  
وتطهيره من شوائب الدنيا وشواغل الخلق حتى إذا ظهر وصفها (اتضح له حقيقة الحق) وهذا إنما  
ينشأ من مواجيد المعارف (فإذا فضائل الأحوال بقدر تأثيرها في إصلاح القلب وتطهيره واعداده)  
أي تهيئته (لأن تحصل له علوم المكاشفة) التي هي المرادة لذاتها (وكان تصحيح المرآة) عن السكودورات  
(يحتاج إلى أن يتقدم على تمامه أحوال للمرآة بعضها أقرب إلى الصقالة من بعض فكذلك أحوال  
القلب فالخالة القريبة من صفاء القلب هي أفضل مما دونها لا محالة بسبب القرب من المقصود) فهذه معرفة  
الموازنة في الأحوال (وهكذا ترتيب الأعمال فإن تأثيرها في تأكيد صفاء القلب) وطهارته من الأدناس  
(وجلب الأحوال إليه وكل عمل فإما أن يجلب إليه حالة مانعة من المكاشفة موجبة لظلمة القلب جاذبة إلى  
زخارف الدنيا) وبموجباتها (وإما أن يجلب إليه) حالة مهيئة للمكاشفة موجبة لصفاء القلب وقطع  
علائق الدنيا عنه واسم الأول المعصية واسم الثاني الطاعة والمعاصي (من حيث التأثير في ظلمة  
القلب وقساوته متفاوتة وكذا الطاعات في تنوير القلب وتصفيته فدرجاتها بحسب درجات تأثيرها  
وذلك يختلف باختلاف الأحوال وذلك أنا بالقول المطلق ربما نقول الصلاة النافلة أفضل من كل عبادة  
نافلة وإن الحج أفضل من الصدقة وإن قيام الليل أفضل من غيره) وهو على إطلاقه صحيح (ولكن التحقيق  
فيه أن الغنى الذي معه مال كثير وقد غلبه البخل وحب المال على أمساكه فأخرج درهم له أفضل من قيام  
ليال وصيام أيام لأن الصيام يليق بمن غلبته شهوة البطن فأراد كسرها) بريضة الصوم (أو منعه الشبع  
عن صفاء الفكر في علوم المكاشفة فأراد تصفية القلب بالجوع) لينفتح له باب المعرفة في الله تعالى (فأما  
هذا المدبر إن لم تكن حاله هذه الحال فلا يسر بشتى شهوة بطنه ولا هو مشغول بنوع فكر يمنعه الشبع  
منه فاشتغاله بالصوم خروج منه عن حاله إلى حال غيره وهو كالمرضى الذي يشكو وجع البطن إذا استعمل  
دواء الصداع لم ينتفع به) لاختلاف علتين (بل حقه أن ينظر في المهلك الذي استولى عليه) وغلب طبعه  
(والشبع المطاع) وهو الذي يكون هو مغلوباً له وذلك كما عليه بمنزلة الأمير المطاع فيعمل بموجب أوامره  
ولا يطيع بأمر الدين أبداً وهو (من جملة المهلكات) كما ورد ذلك في الخبر ثلاث منجيات وثلاث مهلكات  
الحديث وقد تقدم في كتاب ذم البخل (ولا يزال صيام مائة سنة وقيام ألف ليلة منه ذرة) منه لأنفكاك  
الجهتين (بل لا يزاله إلا إخراج المال) عن ملكه (فعليه أن يتصدق بجماعه) هذا هو الأفضل في حقه  
(وتفصيل هذا تماد كرهناه في ربيع المهلكات فليرجع إليه) فإنه مهم (فإذا باعتبار هذه الأحوال يختلف  
وعند ذلك يعرف البصير أن الجواب المطلق فيه خطأ إذ لو قال لنا قائل الخبر أفضل أم الماء لم يكن فيه جواب  
حق إلا أن الخبر للجائع أفضل والماء للعطشان أفضل فإن اجتمعوا فليستظر إلى الأغلب فإن كان العطش

الفكر من علوم المكاشفة فأراد تصفية القلب بالجوع فأما هذا المدبر إذ لم تكن حاله هذه الحال فلا يسر بشتى شهوة بطنه ولا هو  
مشغول بنوع فكر يمنعه الشبع منه فاشتغاله بالصوم خروج منه عن حاله إلى حال غيره وهو كالمرضى الذي يشكو وجع البطن إذا استعمل  
دواء الصداع لم ينتفع به بل حقه أن ينظر في المهلك الذي استولى عليه والشبع المطاع من جملة المهلكات ولا يزال صيام مائة سنة وقيام ألف ليلة  
منه ذرة بل لا يزاله إلا إخراج المال فعليه أن يتصدق بجماعه وتفصيل هذا تماد كرهناه في ربيع المهلكات فليرجع إليه فإذا باعتبار هذه الأحوال  
يختلف وعند ذلك يعرف البصير أن الجواب المطلق فيه خطأ إذ لو قال لنا قائل الخبر أفضل أم الماء لم يكن فيه جواب حق إلا أن الخبر للجائع  
أفضل والماء للعطشان أفضل فإن اجتمعوا فليستظر إلى الأغلب فإن كان العطش



هو الاغاب فالماء افضل وان كان الجوع اغاب فالخبز افضل فان تساوى فافهما متساويان وكذا اذا قيل السكنجين افضل أم شراب اللينوفر لم يصح الجواب عنه مطلقا أصلا نعم لو قيل لنا السكنجين افضل أم عدم الصفراء فنقول عدم الصفراء لان السكنجين مرادله وما يراد لغيره فذلك الغير افضل منه لا محالة فاذا في بذل المال عمل وهو الانفاق ويحصل به حال وهو زوال البخل وخروج حب الدنيا من القلب ويتهيا القلب بسبب خروج حب الدنيا منه لمعرفة الله تعالى وحبسه فالافضل المعرفة ودونها الحال ودونها العمل فان قلت فقد حث الشرع على الاعمال وبالغ في ذكر فضلها حتى طلب الصدقات بقوله (١٥٦) من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا وقال تعالى وياخذ الصدقات فكيف لا يكون الفعل

والانفاق هو الافضل فاعلم ان الطبيب اذا أتى على الدواء لم يدل على ان الدواء مراد لعينه أو على انه افضل من الصحة والشفاء الحاصل به ولكن الاعمال علاج لمرض القلوب ومرض القلوب مما لا يشعر به غالبا فهو كبرص على وجهه من لأمراة معه فانه لا يشعر به ولو ذكر له لا يصدق به والسبيل معه المبالغة في الثناء على غسل الوجه بماء الورد مثلا ان كان ماء الورد يزيل البرص حتى يستخفه فرط الثناء على المواظبة عليه فيزول مرضه فانه لو ذكر له ان المقصود زوال البرص عن وجهك ربما ترك العلاج وزعم ان وجهه لا عيب فيه ولنضرب مثلا اقرب من هذا فنقول من له ولد علمه العلم أو القرآن وأراد ان يثبت ذلك في حفظه بحيث لا يزول عنه وعلم انه لو أمره بالتكرار والدراسة لبقى في ذهنه (محفوظا لقال انه محفوظ ولا حاجة الى تكرار ودراسة لانه يظن ان ما يحفظه في الحال يبقى كذلك أبدا) وليس كما ظن (وكان له عبيد فامر الولد بتعليم العبيد ووعده على ذلك بالجميل لتوفر داعيته على كثرة التكرار بالتعليم فرمما يظن الصبي المسكين ان المقصود تعليم القرآن) فقط (وانه قد استخدم لتعليمهم فيشك كل عليه الامر فيقول ما بالي قد استخدمت لاجل العبيد وأنا أجل منهم) قدرا (وأعز عند الوالد واعلم ان أبي لو أراد تعليم العبيد لقد رعبه دون تكليفه) بان يكاف به غيري (واعلم انه لا نقصان لابي بفقد هؤلاء العبيد فضلا عن عدم علمهم بالقرآن فرمما يتكاسل هذا المسكين فيترك تعليمهم اعتمادا على استغناء أبيه وعلى كرمه في العفو عنه فينسى العلم والقرآن ويبقى مدبرا محروما من حيث لا يدري وقد انخدع به هذا الخيال طائفة) من خفت عقولهم (وسلكوا طريق الاباحة وقالوا ان الله تعالى غني عن عبادتنا وعن ان يستقرض منا أو أي معنى لقوله

(هو الاغاب فالماء افضل فان تساوى فافهما متساويان) لافضيلة لاحدهما على الآخر (وكذا اذا قيل السكنجين افضل أم شراب اللينوفر) وفي نسخة اللينوفر وهو نبات يخرج في البرك والانهار عند زيادة الماء وله زهر اسمه سنجوني والشراب المتخذ منه مبرد مرطب نافع للسعال والشوصة وذات الجنب مقول للقلب مسكن للعطش مزيل للسهر السكائن من الحرارة ملين للطبيعة نافع من الصداع وهو مع حلاوته لا يستحيل صفراء بخلاف سائر الاشربة الحلوة (لم يصح الجواب عنه مطلقا أصلا نعم لو قيل لنا السكنجين افضل أم عدم الصفراء فنقول عدم الصفراء) افضل (لان السكنجين مرادله وما يراد لغيره فذلك الغير افضل منه لا محالة فاذا في بذل المال عمل وهو الانفاق ويحصل به حال وهو زوال البخل وخروج حب الدنيا من القلب ويتهيا القلب بسبب خروج حب الدنيا منه لمعرفة الله تعالى وحبسه فالافضل المعرفة ودونها الحال ودونها العمل) على هذا الترتيب (فان قلت فقد حث الشرع على الاعمال وبالغ في ذكر فضلها حتى طلب الصدقات في قوله تعالى من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا) وقال تعالى (وياخذ الصدقات) وغير ذلك مما ورد الحث عليه في الكتاب والسنة (فكيف لا يكون الفعل والانفاق هو الافضل فاعلم ان الطبيب اذا أتى على الدواء لم يدل على ان الدواء مراد لعينه أو على انه افضل من الصحة والشفاء الحاصل به ولكن الاعمال علاج لمرض القلوب ومرض القلوب مما لا يشعر به غالبا) لخفائه عنا (فهو كبرص على وجهه من لأمراة معه فانه لا يشعر به ولو ذكر له لا يصدق به والسبيل معه المبالغة في الثناء على غسل الوجه بماء الورد مثلا ان كان ماء الورد يزيل البرص حتى يستخفه فرط الثناء على المواظبة عليه فيزول مرضه فانه لو ذكر له ان المقصود زوال البرص عن وجهك ربما ترك العلاج وزعم ان وجهه لا عيب فيه ولنضرب مثلا اقرب من هذا فنقول من له ولد علمه العلم أو القرآن وأراد ان يثبت ذلك في حفظه بحيث لا يزول عنه وعلم انه لو أمره بالتكرار والدراسة لبقى في ذهنه (محفوظا لقال انه محفوظ ولا حاجة الى تكرار ودراسة لانه يظن ان ما يحفظه في الحال يبقى كذلك أبدا) وليس كما ظن (وكان له عبيد فامر الولد بتعليم العبيد ووعده على ذلك بالجميل لتوفر داعيته على كثرة التكرار بالتعليم فرمما يظن الصبي المسكين ان المقصود تعليم القرآن) فقط (وانه قد استخدم لتعليمهم فيشك كل عليه الامر فيقول ما بالي قد استخدمت لاجل العبيد وأنا أجل منهم) قدرا (وأعز عند الوالد واعلم ان أبي لو أراد تعليم العبيد لقد رعبه دون تكليفه) بان يكاف به غيري (واعلم انه لا نقصان لابي بفقد هؤلاء العبيد فضلا عن عدم علمهم بالقرآن فرمما يتكاسل هذا المسكين فيترك تعليمهم اعتمادا على استغناء أبيه وعلى كرمه في العفو عنه فينسى العلم والقرآن ويبقى مدبرا محروما من حيث لا يدري وقد انخدع به هذا الخيال طائفة) من خفت عقولهم (وسلكوا طريق الاباحة وقالوا ان الله تعالى غني عن عبادتنا وعن ان يستقرض منا أو أي معنى لقوله

ودراسة لانه يظن ان ما يحفظه في الحال يبقى كذلك أبدا وكان له عبيد فامر الولد بتعليم العبيد ووعده على ذلك بالجميل لتوفر داعيته على كثرة التكرار بالتعليم فرمما يظن الصبي المسكين ان المقصود تعليم القرآن وانه قد استخدم لتعليمهم فيشك كل عليه الامر فيقول ما بالي قد استخدمت لاجل العبيد وأنا أجل منهم) وأعز عند الوالد واعلم ان أبي لو أراد تعليم العبيد لقد رعبه دون تكليفه (واعلم انه لا نقصان لابي بفقد هؤلاء العبيد فضلا عن عدم علمهم بالقرآن فرمما يتكاسل هذا المسكين فيترك تعليمهم اعتمادا على استغناء أبيه وعلى كرمه في العفو عنه فينسى العلم والقرآن ويبقى مدبرا محروما من حيث لا يدري وقد انخدع بهذا الخيال طائفة وسلكوا طريق الاباحة وقالوا ان الله تعالى غني عن عبادتنا وعن ان يستقرض منا أو أي معنى لقوله



من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا ولو شاء الله اطعمهم المساكين لا طعمهم فلا حاجة بنا الى صرف أموالنا اليهم كما قال تعالى حكاية عن الكفار  
واذا قيل لهم أنفقوا مما رزقكم الله قال الذين كفروا للذين آمنوا أنطعم من لو يشاء الله أطعمهم وقالوا أيضا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا فانظر  
كيف كانوا صادقين في كلامهم وكيف هلكوا بصدقهم فسبحان من اذا شاء أهلك بالصدق واذا شاء أسعد بالجهل يضل به كثير او يهدي به  
كثير اذ هو لا علم اطنوا أنهم استخدموا لاجل المساكين والفقراء أو لاجل الله تعالى ثم قالوا لا حظ لنا في المساكين ولا حظ لله فينا وفي أموالنا  
سواء أنفقنا أو أمسكنا هلكوا كما هلك الصبي لما ظن أن مقصود الوالد استخدامه لاجل (١٥٧) العبيد ولم يشعر بأنه كان المقصود ثبات

صفة العلم في نفسه وتا كده  
في قلبه حتى يكون ذلك سبب  
سعادته في الدنيا وانما كان  
ذلك من الوالد تطفاه في  
استجراؤه الى ما فيه سعادته  
فهذا المثال يبين لك ضلال  
من ضل من هذا الطريق  
فاذا المسكين الاخذ المال  
يستوفي بواسطة المال  
خبث الخيل وحب الدنيا  
من باطنك فانه مهلك فهو  
كالجم يستخرج الدم منك  
ليخرج بخروج الدم العلة  
المهلكة من باطنك فالجم  
خادم لك لا أنت خادم للجم  
ولا يخرج الجم عن كونه  
خادما بان يكون له غرض في  
أن يصنع شيئا بالدم ولما كانت  
الصدقات مطهرة للبواطن  
ومن كبتها عن خباياها  
الصفات امتنع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من  
أخذها وانتهى عنها كما  
نهى عن كسب الجم  
وسماها أوساخ أموال  
الناس وشرف أهل بيته  
بالصيانة عنها والمقصود  
ان الأعمال مؤثرات في  
القلب كما سبق في ربيع

من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا ولو شاء الله اطعمهم المساكين لا طعمهم فلا حاجة بنا الى صرف أموالنا  
اليهم كما قال تعالى حكاية عن الكفار واذا قيل لهم أنفقوا مما رزقكم الله قال الذين كفروا للذين آمنوا  
أنطعم من لو يشاء الله أطعمهم (ان أنتم الا في ضلال مبين) وقالوا أيضا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا فانظر  
كيف كانوا صادقين في كلامهم وكيف هلكوا بصدقهم فسبحان من اذا شاء أهلك بالصدق واذا شاء أسعد بالجهل يضل به  
كثير او يهدي به كثير (يعني القرآن) فهو لا علم اطنوا اذ ظنوا أنهم استخدموا لاجل  
المساكين والفقراء أو لاجل الله تعالى ثم قالوا لا حظ لنا في المساكين ولا حظ لله فينا وفي أموالنا  
سواء أنفقنا أو أمسكنا هلكوا كما هلك الصبي لما ظن ان مقصود الوالد استخدامه لاجل العبيد ولم يشعر بأنه كان المقصود  
ثبات صفة العلم في نفسه وتا كده في قلبه حتى يكون ذلك سبب سعادته في الدنيا وانما كان ذلك من الوالد  
تطفاه في استجراؤه الى ما فيه سعادته فهذا المثال يبين لك ضلال من ضل من هذا الطريق واستولى الشيطان  
على عقله (فاذا المسكين الاخذ المال يستوفي بواسطة المال خبث الخيل وحب الدنيا من باطنك فانه مهلك  
لك فهو كالجم يستخرج الدم منك ليخرج بخروج الدم العلة المهلكة من باطنك) الحاصلة من تبسغ الدم  
(فالجم خادم لك لا أنت خادم للجم ولا يخرج الجم عن كونه خادما) لك (بان يكون له غرض في ان  
يصنع شيئا بالدم ولما كانت الصدقات مطهرة للبواطن ومن كبتها عن خباياها من باطنك فانه مهلك  
أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها الآية) امتنع رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخذها وانتهى عنها  
كأنه نهى عن كسب الجم (رواه ابن ماجه من حديث ابن مسعود وقد تقدم (وسماها) أي الصدقات  
(أوساخ الناس وشرف أهل بيته بالصيانة عنها) قال العراقي رواه مسلم من حديث عبد المطلب بن ربيعة ان  
هذه الصدقة لا تحل لنا انما هي أوساخ الناس وانما لا تحل لجد ولا لآل محمد وفي رواية له أوساخ الناس اه  
قلت ورواه ابو داود والنسائي بلفظ ان هذه الصدقات انما هي أوساخ الناس وانما لا تحل لجد ولا لآل محمد  
(والمقصود ان الأعمال مؤثرات في القلب كما سبق في ربيع المهلكات والقلب بحسب تأثيرها يستعد لقبول  
الهداية ونور المعرفة فهذا هو القول السلي والقانون الاصل الذي ينبغي ان يرجع اليه في معرفة فضائل  
الأعمال والاحوال والمعارف فلنرجع الآن الى خصوص ما نحن فيه من الصبر والشكر فنقول في كل  
واحد منهما معرفة وحال وعمل) اذ تقدم ان المقامات لا تنظم الابواب الثلاثة (فلا يجوز ان تقابل المعرفة في  
أحدهما بالحال والعمل في الآخر بل يقابل كل واحد منهما حتى يظهر التناسب وبعد التناسب يظهر  
الفضل) والترجيح (ومهما قوبلت معرفة الشاكر بمعرفة الصابر بمار جمعا الى معرفة واحدة اذ معرفة  
الشاكر ان يرى نعمة العيين مثل ما من الله تعالى) فيشكر (ومعرفة الصابر ان يرى العي من الله) فيصبر  
(وهما معرفتان متلازمتان متساويتان هذا ان اعتبرته في البلاء والمصائب وقد بينا ان الصبر قد يكون عن  
الطاعة وعن المعصية وفيهما يتحد الصبر والشكر لان الصبر على الطاعة) هو عين شكر الطاعة (لان الشكر

المهلكات والقلب بحسب تأثيرها مستعد لقبول الهداية ونور المعرفة فهذا هو القول السلي والقانون الاصل الذي ينبغي ان يرجع اليه في  
معرفة فضائل الأعمال والاحوال والمعارف ولنرجع الآن الى خصوص ما نحن فيه من الصبر والشكر فنقول في كل واحد منهما معرفة وحال  
وعمل فلا يجوز ان تقابل المعرفة في أحدهما بالحال أو العمل في الآخر بل يقابل كل واحد منهما حتى يظهر التناسب وبعد التناسب  
يظهر الفضل ومهما قوبلت معرفة الشاكر بمعرفة الصابر بمار جمعا الى معرفة واحدة اذ معرفة الشاكر ان يرى نعمة العيين مثل ما من الله  
تعالى ومعرفة الصابر ان يرى العي من الله وهما معرفتان متلازمتان متساويتان هذا ان اعتبرته في البلاء والمصائب وقد بينا ان الصبر قد يكون  
على الطاعة وعن المعصية وفيهما يتحد الصبر والشكر لان الصبر على الطاعة هو عين شكر الطاعة لان الشكر



يرجع الى صرف نعمة الله تعالى الى ما هو المقصود منها بالحكمة والصبر يرجع الى ثبات باعث الدين في مقابلة باعث الهوى فالصبر والشكر  
فيه اسمان لمسمى واحد باعتبارين مختلفين فثبات باعث الدين في مقاومة باعث الهوى يسمى صبرا بالاضافة الى باعث الهوى ويسمى شكرا  
بالاضافة الى باعث الدين اذ باعث الدين انما خالق لهذه الحكمة وهو ان يصرع به باعث الشهوة فقد صرفه الى مقصود الحكمة فهما عبارتان  
عن معنى واحد فكيف يفضل الشئ على نفسه فاذا جارى الصبر ثلاثة الطاعة والمعصية والبلاء وقد ظهر حكمهما في الطاعة والمعصية وأما البلاء  
فهو عبارة عن فقد نعمة والنعمة اما ان تقع ضرورة كالعينين مثلا واما ان تقع في محل الحاجة كالزيادة على قدر الكفاية من المال أما  
العينان فصبرا لا يعنى عنهما بان لا يظهر (١٥٨) الشكوى ويظهر الرضا بقضاء الله تعالى ولا يترخص بسبب العنى في بعض المعاصى وشكر

البصير عليهما من حيث  
العمل بامر من أحدهما أن  
لا يستعين بهما على معصية  
والآخر أن يستعملهما في  
الطاعة وكل واحد من  
الامرئين لا يخلو عن الصبر  
فان الاعمى كفى الصبر عن  
الصور الجيلة لانه لا يراها  
والبصير اذا وقع بصره على  
جميل فصبر كان شاكر النعمة  
العينين وان اتبع النظر  
كفر نعمة العينين فقد دخل  
الصبر في شكره وكذا  
اذا استعان بالعينين على  
الطاعة فلا بد أضافه من  
صبر على الطاعة ثم قد  
يشكرها بالنظر الى عجائب  
صنع الله تعالى ليتوصل به  
الى معرفة الله سبحانه وتعالى  
فيكون هذا الشكر أفضل  
من الصبر ولولا هذا كانت  
رتبة شعيب عليه السلام  
مثلا وقد كان ضربا من  
الانبياء فوق رتبة موسى  
عليهما السلام وغيره من  
الانبياء لانه صبر على فقد  
البصر وموسى عليه السلام

يرجع الى صرف نعمة الله تعالى الى ما هو مقصود منها بالحكمة والصبر يرجع الى ثبات باعث الدين  
في مقابلة باعث الهوى) ومقاومته (فالصبر والشكر فيه اسمان لمسمى واحد باعتبارين مختلفين فثبات  
باعث الدين في مقابلة باعث الهوى يسمى صبرا بالاضافة الى باعث الهوى ويسمى شكرا بالاضافة الى  
باعث الدين اذ باعث الدين انما خالق لهذه الحكمة وهو ان يصرع به باعث الشهوة) اي يقهر ويكسر  
(فقد صرفه الى مقصود الحكمة فهما عبارتتان عن معبر واحد فكيف يفضل الشئ على نفسه) وهذا فيه  
تايد لقول من ذهب الى انهما اسمان ومما يدل عليه انهم قالوا ان متعلقات كل من الصبر والشكر والرضا  
والحجة متحدة لا اختلاف فيها واذا التحدث أعمال المقامات فلا يصح التفاضل فيها الا باسبابها وأحوالها التي  
هي حوادث عن الاعمال (فاذا جارى الصبر ثلاثة الطاعة والمعصية والبلاء وقد ظهر حكمهما في الطاعة  
والمعصية أما البلاء فهو عبارة عن فقد نعمة والنعمة اما ان تكون تقع ضرورة كالعينين مثلا واما ان تقع في  
محل الحاجة كالزيادة على قدر الكفاية من المال أما العينان فصبرا لا يعنى عنهما ان لا يظهر الشكوى  
ويظهر الرضا بقضاء الله تعالى ولا يترخص بسبب العنى في معنى المعاصى) وفي نسخة بعض المعاصى (وشكر  
البصير عليهما من حيث العمل بامر من أحدهما ان لا يستعين بهما على معصية والآخر ان يستعملهما في  
الطاعة وكل واحد من الامرئين لا يخلو عن الصبر فان الاعمى) قد (كفى الصبر عن الصور الجيلة لانه لا يراها  
والبصير اذا وقع بصره على جميل فصبر كان شاكر النعمة العينين وان اتبع النظر) مرة بعد (الاولى كفر نعمة  
العينين فقد دخل الصبر في شكره وكذا اذا استعان بالعينين على الطاعة فلا بد فيه أيضا من الصبر على الطاعة  
ثم قد يشكرها بالنظر الى عجائب صنع الله تعالى ليتوصل به الى معرفة الله سبحانه فيكون هذا الشكر أفضل من  
الصبر ولولا هذا كانت رتبة شعيب عليه السلام مثلا وقد كان ضربا من الانبياء فوق رتبة موسى عليه  
السلام لانه) أى شعيبا (صبر على فقد البصر وموسى عليه السلام لم يصبر ولما كان الكمال في ان يسلب  
الانسان الاطراف كلها ويترك كالحجم على وضيم) أى اللوح من الخشب الذي كان يوضع عليه لحم الجزور  
ويقسم (وذلك محال جدا لان كل واحد من هذه الاعضاء آله في الدين فيفوت بفواتها ذلك الركن من الدين  
وشكرها استعملها فيما هي فيه آله من الدين وذلك لا يكون الا بصبر وأما ما يقع في محل الحاجة كالزيادة  
على الكفاية من المال فانه اذا لم يؤت الا قدر الضرورة وهو محتاج الى ما وراءه ففي الصبر عنه مجاهدة  
شديدة (وهو جهاد الفقراء) أى بمنزلة الجهاد لهم (ووجود الزيادة نعمة وشكرها ان تصرف الى الخيرات  
وان لا تستعمل في المعصية فان أضيف الصبر الى الشكر الذي هو صرف الى الطاعة فالشكر أفضل لانه  
تضمن الصبر أيضا) والحاصل ان الشكر داخل في الصبر والصبر جامع للشكر لان من صبر عن ان يعصى  
الله بنعمته فقد شكرها ومن صبر نفسه على طاعة الله فقد شكر نعمته (وفيه فرح بنعمة الله تعالى وفيه

احتمال  
لم يصبر مثلا ولا كان الكمال في أن يسلب الانسان الاطراف كلها ويترك كالحجم على وضيم وذلك محال جدا لان كل واحد  
من هذه الاعضاء آله في الدين فيفوت بفواتها ذلك الركن من الدين وشكرها باستعمالها فيما هي آله فيه من الدين وذلك لا يكون الا بصبر وأما  
ما يقع في محل الحاجة كالزيادة على الكفاية من المال فانه اذا لم يؤت الا قدر الضرورة وهو محتاج الى ما وراءه ففي الصبر عنه مجاهدة وهو جهاد  
الفقرو وجود الزيادة نعمة وشكرها ان تصرف الى الخيرات أو ان لا تستعمل في المعصية فان أضيف الصبر الى الشكر الذي هو صرف الى الطاعة  
فالشكر أفضل لانه تضمن الصبر أيضا وفيه فرح بنعمة الله تعالى وفيه



احتمال ألم في صرفه الى الفقراء وترك صرفه الى التمتع المباح وكان الحاصل يرجع الى شيئين أفضل من شيء واحد وان الجملة أعلى رتبة من البعض وهذا فيه خلل اذ لا تصح الموازنة بين الجملة وبين أبعاضها وأما اذا كان شكره بان لا يستعين به على معصية بل يصرفه الى التمتع المباح فالصبر ههنا أفضل من الشكر والفقر الصابر أفضل من الغنى المسلم ماله الصارف اياه الى المباحات لان الغنى الصارف ماله الى الخيرات لان الفقير قد جاهد نفسه وكسر نعمتها وأحسن الرضا على بلاء الله تعالى وهذه الحالة تستدعي لا محالة قوة والغنى اتبع نعمته وأطاع شهوته ولكنه اقتصر على المباح والمباح فيه مندوحة عن الحرام ولكن لا بد من قوة في الصبر عن الحرام أيضا لان القوة التي عنها يصدر صبر الفقير أعلى وأتم من هذه القوة التي يصدر عنها الاقتصار في التمتع على المباح والشرف لتلك القوة التي يدل العمل عليها (١٥٩) فان الاعمال لا تتراد الا لحوال القلوب

وتلك القوة حالة للقلب تختلف

بحسب قوة اليقين والایمان فبادل على زيادة قوة في الايمان فهو أفضل لا محالة وجميع ما ورد من تفضيل أحوال الصبر على أحوال الشكر في الآيات والاخبار انما أريد به هذه الرتبة على الخصوص لان السابق الى افهام الناس من النعمة الاموال والغنى هو السابق الى الافهام من الشكر ان يقول الانسان الحمد لله ولا يستعين بالنعمة على المعصية لان يصرفها الى الطاعة فاذا الصبر أفضل من الشكر أي الصبر الذي تفهمه العامة أفضل من الشكر الذي تفهمه العامة أيضا على الخصوص أشار الجنيد رحمه الله حيث سئل عن الصبر والشكر أيهما أفضل فقال ليس مدح الغنى بالوجود ولا مدح الفقر بالعدم كذا في النسخ ولفظ القوت وقد سئل الجنيد عن غنى شاكر وفقير صابر أيهما أفضل قال ليس مدح الغنى بالوجود ولا مدح الفقر بالعدم (وانما المدح في الاثنين قيامهما بشروط ما عليهما فشرط الغنى تحببه فيما عليه أشياء ثلاث صفته وتقبضها وترغبها فاذا كان الاثنان قائمين لله عز وجل بشرط ما عليهما كان الذي لم صفته وأزغها أتم حالة ممن منع صفته ونعمها) هذا نقل كلام الجنيد (والامر على ما قاله وهو صحيح من جملة أقسام الصبر والشكر في القسم الاخير الذي ذكرناه وهو لم يرد سواء ويقال كان أبو العباس) أحمد بن محمد بن سهل (بن عطاء) الادبي من كبار مشايخ الصوفية وعلمائهم وكان كبير الشأن وهو من اقران الجنيد وصحب ابراهيم المارستاني مات سنة تسع وثلاثمائة (قد خالفه في ذلك) أي فيما ذهب اليه من تفضيل الصابر على الشاكر (وقال الغنى الشاكر أفضل من الفقير الصابر فدعا عليه الجنيد) فيما يقال (فاصابه ما أصابه من البلاء من قتل أولاده وتلف أمواله وزوال عقله أربع عشرة سنة فكان يقول دعوة الجنيد أصابني ورجع الى تفضيل الفقير الصابر على الغنى الشاكر) هكذا نقله صاحب القوت وقال القشيري في الرسالة وقيل ان يحيى بن معاذ الرازي

احتمال ألم في صرفه الى الفقراء وترك صرفه الى التمتع المباح وكان الحاصل يرجع الى ان شيئين أفضل من شيء واحد وان الجملة أعلى رتبة من البعض وهذا فيه خلل اذ لا تصح الموازنة بين الجملة وبين أبعاضها وأما اذا كان شكره بان لا يستعين به على معصية بل يصرفه الى التمتع المباح فالصبر ههنا أفضل من الشكر والفقر الصابر أفضل من الغنى المسلم ماله الصارف اياه الى المباحات لان الغنى الصارف ماله الى الخيرات لان الفقير قد جاهد نفسه وكسر نعمتها وأحسن الرضا على بلاء الله تعالى وهذه الحالة تستدعي لا محالة قوة والغنى اتبع نعمته وأطاع شهوته ولكنه اقتصر على المباح والمباح فيه مندوحة عن الحرام (ولكن لا بد من قوة في الصبر عن الحرام أيضا لان القوة التي يصدر عنها صبر الفقير أعلى وأتم من هذه القوة التي يصدر عنها الاقتصار في التمتع على المباح والشرف لتلك القوة التي يدل العمل عليها فان الاعمال لا تتراد الا لحوال القلوب وتلك القوة حالة للقلب تختلف بحسب قوة اليقين والایمان فبادل على زيادة قوة في الايمان فهو أفضل لا محالة وجميع ما ورد من تفضيل أحوال الصبر على أحوال الشكر في الآيات والاخبار انما أريد به هذه الرتبة على الخصوص لان السابق الى افهام الناس من النعمة الاموال والغنى هو السابق الى الافهام من الشكر ان يقول الانسان الحمد لله ولا يستعين بالنعمة على المعصية لان يصرفها الى الطاعة فاذا الصبر أفضل من الشكر أي الصبر الذي تفهمه العامة أفضل من الشكر الذي تفهمه العامة أيضا على الخصوص أشار الجنيد رحمه الله حيث سئل عن الصبر والشكر أيهما أفضل فقال ليس مدح الغنى بالوجود ولا مدح الفقر بالعدم كذا في النسخ ولفظ القوت وقد سئل الجنيد عن غنى شاكر وفقير صابر أيهما أفضل قال ليس مدح الغنى بالوجود ولا مدح الفقر بالعدم (وانما المدح في الاثنين قيامهما بشروط ما عليهما فشرط الغنى تحببه فيما عليه أشياء ثلاث صفته وتقبضها وترغبها فاذا كان الاثنان قائمين لله عز وجل بشرط ما عليهما كان الذي لم صفته وأزغها أتم حالة ممن منع صفته ونعمها) هذا نقل كلام الجنيد (والامر على ما قاله وهو صحيح من جملة أقسام الصبر والشكر في القسم الاخير الذي ذكرناه وهو لم يرد سواء ويقال كان أبو العباس) أحمد بن محمد بن سهل (بن عطاء) الادبي من كبار مشايخ الصوفية وعلمائهم وكان كبير الشأن وهو من اقران الجنيد وصحب ابراهيم المارستاني مات سنة تسع وثلاثمائة (قد خالفه في ذلك) أي فيما ذهب اليه من تفضيل الصابر على الشاكر (وقال الغنى الشاكر أفضل من الفقير الصابر فدعا عليه الجنيد) فيما يقال (فاصابه ما أصابه من البلاء من قتل أولاده وتلف أمواله وزوال عقله أربع عشرة سنة فكان يقول دعوة الجنيد أصابني ورجع الى تفضيل الفقير الصابر على الغنى الشاكر) هكذا نقله صاحب القوت وقال القشيري في الرسالة وقيل ان يحيى بن معاذ الرازي

ما عليهما فشرط الغنى تحببه فيما عليه أشياء ثلاث صفته وتقبضها وترغبها فاذا كان الاثنان قائمين لله تعالى بشرط ما عليهما كان الذي لم صفته وأزغها أتم حالة ممن منع صفته ونعمها والامر على ما قاله وهو صحيح من جملة أقسام الصبر والشكر في القسم الاخير الذي ذكرناه وهو لم يرد سواء ويقال كان أبو العباس بن عطاء قد خالفه في ذلك وقال الغنى الشاكر أفضل من الفقير الصابر فدعا عليه الجنيد فاصابه ما أصابه من البلاء من قتل أولاده وتلف أمواله وزوال عقله أربع عشرة سنة فكان يقول دعوة الجنيد أصابني ورجع الى تفضيل الفقير الصابر على الغنى الشاكر



تسلكهم بخلق في تفضيل الغنى على الفقر وأعطى ثلاثين ألف درهم فقال بعض المشايخ لا بارك الله له في هذا المال فخرج إلى نيسابور ووقع عليه اللص وأخذ ذلك المال منه (ومهما لاحظت المعاني التي ذكرناها علمت أن لكل واحد من القولين وجهان في بعض الأحوال فرب فقير صابر أفضل من غني شاكر كما سبق) تقريره (ورب غني شاكر أفضل من فقير صابر) قال صاحب القوت فاما تفصيل التفضيل فعلى ثلاثة أوجه أحدها أن المقامات أعلى من الأحوال وقد يكون الصبر والشكر حالين وقد يكونان مقامين فمن كان مقامه الصبر وكان حاله الشكر عليه فهو أفضل لأنه صاحب مقام ومن كان مقامه الشكر وكان حاله الصبر عليه فحاله مزيد لمقامه فقد صار مزيد الشاكر في مقامه \* الوجه الثاني من التفضيل المقربون أعلى مقاماً من أصحاب اليمين فالصابرون من المقربين أفضل من الشاكرين من أصحاب اليمين والشاكرون والمقربون أفضل من الصابرين من أصحاب اليمين \* فان قيل فان كان الشاكر والصابر من المقربين فأيهما أفضل عندك فقد قلنا أن اثنين لا يتفقان في مقام من كل وجه لأنفراد الوجه بمعاني لطائف الطائفة بمثل ما انفردت الوجوه بلطفية الصفة مع تشابه الصفات واشتباه الأدوات وأفضلهما حيث شاعرفهما لانه أحبهما إليه تعالى وأقربهما منه وأحسنهما يقيناً لأن اليقين أعز ما أنزل الله عز وجل ثم قال وجه آخر من بيان التفضيل \* نقول أن الصبر عما يوجب الشكر أفضل وأن الشكر على ما يوجب الصبر أفضل وهذا يختلف باختلاف الأحوال تنقسم به أن الصبر عن حظ النفس وعن التمتع والترفة أفضل أن كان عبداً حاله النعمة فالصبر عن النعيم والغنى مقام في المعرفة وهو أفضل لأن فيه الزهد المجمع على تفضيله ونقول أن الشكر على الفقر والبلاء والمصائب أفضل أن كان عبداً حاله الجهد والبلاء فالشكر عليه مقام له في المعرفة فهو حيث أن أفضل لأن فيه الرضا المتفق على فضله وقال في موضع آخر من كتابه ومن الناس من يقول أن الصبر أفضل من الشكر وليس يمكن بينهما تفضيل عند أهل التحصيل من قبل أن الشكر مقام جليلة من الموقنين والرجح بين جماعة على جماعة لا يصح من قبل تفاوته في اليقين والمشاهدات لأن بعض الصابرين أفضل من بعض الشاكرين بفضل معرفته وحسن صبره وخصوص الشاكرين أفضل من عموم الصابرين لحسن يقينه وعلم شهادته ولكن تفصيل ذلك من طريق الأحوال والمقامات أنا نقول والله أعلم أن الصبر عن النعيم أفضل لأن فيه الزهد والخوف وهما أعلى المقامات وأن الشكر على المكارة أفضل لأن فيه البلاء والرضا وأن الصبر على الشدائد والضراء أفضل من الشكر على النعم والسراء من قبل أنه أشق على النفس وأن الصبر مع حال الغنى والمقدرة أن يعصى بذلك أفضل من الشكر على النعم من قبل أن الصبر عن المعاصي بالنعم أفضل من الطاعة إن جاهد نفسه فيها فإذا شكر على ما يصبر عليه فقد صار البلاء عنده نعمة وهذا أفضل لانها شهادة المقربين وإذا صبر عما يشكر عليه من النعم كان أفضل لانها حال الزاهدين وفي الخبر نحن معاشر الانبياء أشد الناس بلاء ثم الامثل فالامثل يعني الأقرب شهابنا فالأقرب فرفع أهل البلاء إليه ووصف نفسه به وجعلهم الامثل فالامثل منه فمن كان به صلى الله عليه وسلم أمثل كان هو الأفضل فقد كان صلى الله عليه وسلم شاكر على شدة بلائه وكذلك الشاكر من الصابرين يكون أفضل لشكره على البلاء اذهو الامثل والأقرب إلى وصف الانبياء وكل مقام من مقامات اليقين يحتاج إلى صبر وإلى شكر وأحد ما لا يتم إلا بالآخر لأن الصبر يحتاج إلى شكر عليه ليكمل والشكر يحتاج إلى صبر عليه ليستوجب المزيدي وقد قرن الله تعالى بينهما ووصف المؤمنين بهما فقال أن في ذلك لآيات لكل صبار شكور اه كلام صاحب القوت وربما أفرط بعض الصوفية وقال الفقير الشاكر أفضل من الغني الشاكر (و) أما قولهم الغني الشاكر أفضل من الفقير الصابر فان (ذلك هو الغني الذي يرى نفسه مثل الفقير إذا لم يمسك لنفسه من المال الا قدر الضرورة والباقي يصرفه إلى الخيرات أو يمسكه على اعتقاده خازن للمحتاجين والمساكين وانما ينتظر حاجة تسخ) أي تعرض (حتى يصرف) ذلك (اليهاثم اذا صرف لم يصرفه لطالب جاه وصيت) أي شهرة بين الناس (ولالتقليد منه بل اداء لحق الله

ومهما لاحظت المعاني التي ذكرناها علمت أن لكل واحد من القولين وجهان في بعض الأحوال فرب فقير صابر أفضل من غني شاكر كما سبق ورُب غني شاكر أفضل من فقير صابر وذلك هو الغني الذي يرى نفسه مثل الفقير إذا لم يمسك لنفسه من المال الا قدر الضرورة والباقي يصرفه إلى الخيرات أو يمسكه على اعتقاده خازن للمحتاجين والمساكين وانما ينتظر حاجة تسخ حتى يصرف اليهاثم اذا صرف لم يصرفه لطالب جاه وصيت ولالتقليد منه بل اداء لحق الله



تعالى في تفقد عباده فهذا

أفضل من الفقير الصابر  
فان قلت فهذا لا يشغل على  
النفس والفقير يشغل عليه  
الفقر لان هذا يستشعر  
لذة القدرة وذلك يستشعر  
ألم الصبر فان كان متألماً  
بفراق المال فيجب بذلك  
بلمذته في القدرة على الانفاق  
فاعلم ان الذي نراه ان من  
ينفق ماله عن رغبة وطيب  
نفس أكمل حالاً من ينفق  
وهو بخيل به وانما يقتطعه  
عن نفسه قهراً وقد ذكرنا  
تفصيل هذا فيما سبق من  
كتاب التوبة فايلا من النفس  
ليس مطلوباً بالعينه بل  
لتأديبها وذلك بضاهي  
ضرب كلب الصيد والكلاب  
المتأدب أكمل من الكلاب  
الاحتاج الى الضرب وان كان  
صابراً على الضرب ولذلك  
يحتاج الى الايلاام والمجاهدة  
في البداية ولا يحتاج اليهما  
في النهاية بل النهاية ان  
يصير ما كان مؤلماً في حقه  
لذيذاً عند كياصير التعلم  
عند الصبي العاقل لذيذاً  
وقد كان مؤلماً له أولاً لكان  
لما كان الناس كلهم الا  
الاقليين في البداية بل قبل  
البداية بكثير كالصبيان  
أطلق الجنيد القول بان  
الذي يؤلم صفته أفضل وهو  
كما قال صحيح فيما أراده من  
عموم الخلق فاذا اذا كنت  
لاتفصل الجواب وتطلقه  
لارادة الا أكثر فاطلق القول

تعالى في تفقد عباده فهذا أفضل من الفقير الصابر) بهذا الاعتبار (فان قلت فهذا) الذي ذكرته (لا يشغل  
على النفس والفقير يشغل عليه الفقر لان هذا يستشعر لذة القدرة) والملك (وذلك يستشعر ألم الصبر)  
على العدم (فان كان متألماً بفراق المال فيجب بذلك بلمذته في القدرة على الانفاق فاعلم ان الذي نراه ان  
من ينفق ماله عن رغبة وطيب نفس أكمل حالاً من ينفق وهو بخيل به وانما يقتطعه عن نفسه قهراً  
وقد ذكرنا تفصيل هذا فيما سبق من كتاب التوبة) فليراجع هناك (فايلا من النفس ليس مطلوباً بالعينه  
بل لتأديبها) أي لتأدب (وذلك بضاهي ضرب كلب الصيد والكلاب المتأدب أكمل من الكلاب المحتاج  
الى الضرب وان كان صابراً على الضرب ولذلك يحتاج الى الايلاام والمجاهدة في البداية) أي في ابتداء  
السلوك (ولا يحتاج اليهما في النهاية بل النهاية ان يصير ما كان مؤلماً في حقه لذيذاً عند كياصير التعلم  
وينشأ عن المحبة) كما يصير التعلم عند الصبي العاقل لذيذاً وقد كان مؤلماً له أولاً لكان لما كان الناس  
كلهم الا الاقليين في) درجة (البداية بل قبل البداية بكثير كالصبيان) في نقصهم (أطلق الجنيد) رحمه  
الله تعالى (القول بان الذي يؤلم صفته أفضل وهو كما قال صحيح فيما أراده من عموم الخلق فاذا اذا كنت  
لاتفصل الجواب وتطلقه لارادة الا أكثر فاطلق القول بان الصبر أفضل من الشكر لانه صحيح بالمعنى السابق  
الى الانهزام) واليه ذهب أكثر الصوفية قدما وحديثاً ورأيت الكمال أبا بكر محمد بن اسحق الصوفي قد  
جرح في كتابه مقاصد المنجيات الى تفضيل الشكر على الصبر وترجيحه عليه وكلامه فيه غريب فاجبت  
ان أوردته بتمامه ولا أترك منه شيئاً لتمام الفائدة اذ هو من وادي كلام المصنف فقال الفرع الثاني في فضل  
الشكر على الصبر اختلف العلماء في ذلك بين المرح لا أحدهما والمؤيد له - حاولت ان الصبر مقام محمود  
تعرف فضيلته بالشرع والتجربة ولكن قد تقرران المقامات منازل ولها ترتيب في السلوك كالشرط  
والمشروط والوسيلة والمقصود ومن النوادر ان يصل السالك الى مقصود قبل الدخول في وسيلته ولا شك ان  
الصبر منزل يضع التائب قدمه الاول فيه وقد قطع عقبات كثيرة فيصفو قلب السالك وتحول له العبادة  
وينكشف له الوجود فيرى نعم الله الدارة عليه ظاهرة وباطنة فيفرح بنعم الله ويسلك الطريق بحال  
الشكر بعد ان كان سالماً كالحال الصبر ونفس السلوك لا يختلف وانما تختلف الاحوال الباعثة عليه والعمل  
الواحد لا يبحث عليه حالان شرعيان لان سوادين لا يكونان في محل واحد في زمن واحد احترازاً لذلك عن وازع  
الطبع فانه يبحث وازع الشرع في زمان واحد نعم يكون أحدهما لالسالك والثاني فعلاً لحقيقته وقوته  
واستيلائه وقد ترجح الشكر عندى بهذه المقدمة وترجيحات سبعة هي معروضة عليك فسنذكر أولاً حقيقة  
التفاضل ثم نورد فيها بما وعدناه حقيقة التفاضل بين الاشياء الفضيلة مأخوذة من الفضل وهو الزيادة  
فهما تشارك في شيئين في أمر واختص أحدهما بمرئيد يقال فضله وله الفضل عليه ولا يصح التفاضل بين عمليين  
من حيث ان أحدهما أشق على فاعله فقد قال صلى الله عليه وسلم الايمان بضع وسبعون أعلاها لا اله الا الله  
وأدناها ما طاعة الاذى عن الطريق وليس سدرأس البئر من الطريق باسهل من قول لا اله الا الله وقد ثنى  
الله على أعمال الملائكة بعدم السآمة والملل والانقطاع وان تسبيحهم يجري مناجرى النفس وذلك غاية  
الملاذول من حيث كثرة الثناء على أحدهما دون الآخر فقد شوقنا بناجل جلالة الى الجنة وما فيها أكثر  
مما شوقنا من النظر الى وجهه تعالى ولا قائل بان لذات الجنة أفضل من لذة النظر الى وجهه تعالى فعلى هذا  
تعرف ان حقيقة التفاضل وزن ذات الشئين وصفاتهما بغير ان البراهين فايهما مرجح فهو الافضل مثال ذلك  
الشكر أرجح من الصبر بسبعة أسباب أحدها ان الله تعالى تسمى بهما جميعاً فإفاء في الحديث الذي أخرجه  
الترمذي الصبور وجاء في كتاب الله الشكور فكيف قيل في الصبور مضمين في الشكور وزاد عليه بثنائه على  
نفسه وعلى عباده بكلامه القديم ولا يوجد مثل هذا في اسمه الصبور الثاني النظر في سببهما وسبب الصبر  
معرفة الآلاء وسبب الشكر معرفة ذى النعماء وشئان بين المعرفتين الثالث النظر في حالهما فقال الصبر



فاذا أردت التحقيق ففصل فان للصبر درجات أقلها ترك الشكوى مع الكراهية ووراءها الرضا وهو مقام وراء الصبر ووراءه الشكر على البلاء وهو وراء الرضا اذا الصبر (١٦٢) مع التألم والرضا يمكن بما لا ألم فيه ولا فرح والشكر لا يمكن الا على محبوب مفروح

استدعاء المكابدة والمجاهدة للغلبة وحال الشكر استدعاء الفرح برؤية المنفعة والخدم الفرح أفضل من التكاف عند الخدوم الرابع النظر في أعمالهم فعمل الصبر محنة وابتلاء وعمل الشكر نعمة مشكور عليها عند الشاكر وفرق بين من شهد التكليف محنة وابتلاء فيصبر عليه وبين من رآه نعمة تشوقه الى جوار الله تعالى فيشكر عليها الخامس النظر في علاجهم او علاج الصبر رؤية الجزاء للظفر وعلاج الشكر رؤية المريد اطاعة المجيد السادس النظر في استدامتهم في السلوك فالشكر مستحب للسالك في كل مقام وحال والاحوال والمقامات لانهاية لها فالشكر على ذلك لانهاية له والصبر ينقطع عنه أول مقام من مقامات الرضا بالاجماع من مشايخ السلوك السابع النظر في الاستدامة المطلقة اذ لو فرضنا ان الصبر دائم لمكان الى الموت والشكر في الآخرة من المؤمن والكافر قال الله تعالى وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن وقال تعالى يوم يدعوكم فتستجيبون بحمده فهذا يعي المؤمن والكافر فهذه سبع ترجحات كافية للاهتمام فهكذا ينبغي أن يكون الترحيح بين شينين اذا ربح أحدهما عمل في الارتقاء اليه والله أعلم انتهى كلامه (فاذا أردت التحقيق ففصل فان للصبر درجات أقلها ترك الشكوى مع الكراهية ووراءها الرضا) بمقدور الله تعالى (وهو مقام وراء الصبر ووراءه الشكر على البلاء وهو) مقام (وراء الرضا اذا الصبر مع التألم والرضا يمكن بما لا ألم فيه ولا فرح والشكر لا يمكن الا على محبوب مفروح به وكذلك للشكر درجات كثيرة ذكرنا أقصاها ويدخل في جملتها أمور دونها) أي دون تلك الدرجات (فان) توفيقنا للحسن وتيسيرنا للبشرى ثم صرف الكفر وأخلاق الكفرة وأعمالهم ثم تزيين الايمان وتحبيبه اليها وتكريه الفسوق والعصيان فضلا منه ومنه من جملة النعم بعد الايمان فشكر ذلك لا يقام به الا بما وهب وأنعم به من المعرفة بذلك والمعونة و (حياء العبد من تتابع نعم الله عليه شكر ومعرفة بتقصيره عن الشكر شكر والاعتذار من قلة الشكر شكر والمعرفة بعظيم حلم الله وكنف ستره شكر والاعتراف بان النعم ابتداء من الله تعالى من غير استحقاق) من العبد بل مضاف الى نعمه (شكر والعلم بان الشكر أيضا نعمة من نعم الله وموهبة منه شكر وحسن التواضع بالنعم والتذلل فيها شكر وشكر الوسائط شكر اذ قال عليه السلام من لم يشكر الناس لم يشكر الله وقد ذكرنا حقيقة ذلك في كتاب أسرار الزكاة وقلة الاعتراض وحسن الادب بين يدي المنعم شكر وتلقى النعم بحسن القبول واستعظام صغيرها شكر وما يندرج من الاعمال والاحوال تحت اسم الشكر والصبر لا تنحصر آحادها وهي درجات مختلفة فكيف يمكن اجمال القول بتفضيل أحدها على الآخر الا على سبيل ارادة الخصوص في اللفظ العام كما ورد في الاخبار والآثار) على ما تقدم ذكرها (وقد روي) كذا في النسخ والاولى حكى كما هو نص الرسالة (عن بعضهم انه قال رأيت في بعض الاسفار شيخا كبيرا قد طعن في السن) كثيرا وعنده عجوز (فسأله عن حاله فقال اني كنت في ابتداء عمري أهوى) أي أحب (ابنة عم لي وهي كذلك تهواني) أي تحبني (فاتفق انهما زوجت مني فلبس زفافها) وفي بعض نسخ الرسالة فلما زفت الى بالليل (فأتت تعالى حتى نحى هذه الليلة شكر الله تعالى على ما جعنا) أي على اجتماعنا على وجهه حلال (فصلبا تلك الليلة ولم يتفرغ أحدنا الى صاحبه) لينال شهوته منه (فلما كانت الليلة الثانية قلنا مثل ذلك) مع

به وكذلك الشكر درجات كثيرة ذكرنا أقصاها ويدخل في جملتها أمور دونها فان حياء العبد من تتابع نعم الله عليه شكر ومعرفة بتقصيره عن الشكر شكر والاعتذار من قلة الشكر شكر والمعرفة بعظيم حلم الله وكنف ستره شكر والاعتراف بان النعم ابتداء من الله تعالى من غير استحقاق شكر والعلم بان الشكر أيضا نعمة من نعم الله وموهبة منه شكر وحسن التواضع للنعم والتذلل فيها شكر وشكر الوسائط شكر اذ قال عليه السلام من لم يشكر الناس لم يشكر الله وقد ذكرنا حقيقة ذلك في كتاب أسرار الزكاة وقلة الاعتراض وحسن الادب بين يدي المنعم شكر وتلقى النعم بحسن القبول واستعظام صغيرها شكر وما يندرج من الاعمال والاحوال تحت اسم الشكر والصبر لا تنحصر آحادها وهي درجات مختلفة فكيف يمكن اجمال القول بتفضيل أحدهما على الآخر الا على سبيل ارادة الخصوص باللفظ العام كما ورد في الاخبار والآثار وقد روي

عن بعضهم انه قال رأيت في بعض الاسفار شيخا كبيرا قد طعن في السن فسأله عن حاله فقال اني كنت في ابتداء عمري أهوى ابنة عم لي وهي كذلك كانت تهواني فاتفق انهما زوجت مني فلبس زفافها قلت تعالى حتى نحى هذه الليلة شكر الله تعالى على ما جعنا فصلبنا تلك الليلة ولم يتفرغ أحدنا الى صاحبه فلما كانت الليلة الثانية قلنا مثل ذلك



زيادة أي قال كل من صاحبها تعالى نحي هذه الليلة شكر الله تعالى على ما من علينا به من الاجتماع وما  
وفقنا له من الشكر (فصلينا طول الليلة) ودنا على ذلك (فمن سبعين أو ثمانين سنة ونحن على تلك الحالة)  
وفي بعض نسخ الرسالة على تلك الصفة (كل ليلة) ثم قال هو لها (أليس) الامر (كذلك يا فلانة)  
وسماها باسمها (قالت) له (العجوز هو كما يقول الشيخ) وهكذا يكون حال من عرف مقدار النعم ورغب  
في تواليها عليه فيشكرها بالقلب والعقل واللسان هكذا أورد هذه القصة لتقشيري في الرسالة (فانظر  
اليها لو صبر على بلاء الفرقة ان لو لم يجمع الله بينهما وانسب صبرا للفرقة الى شكر الوصال على هذا الوجه)  
وفائدة ذكر العجوز والشيخ الاعلام بانهم ماداما على الاشتغال بالله من حالة الصبا الى تلك الحالة (فلا يخفى  
عليك ان هذا الشكر أفضل فاذا الاوقوف على حقائق المفضلات الالبتفصيل كما سبق) وأما ترجيح بعض  
على بعض على الاطلاق من غير اطلاع على حقائق المفضلات فلا تحقق فيه لان من اطلع على مقاصد  
الشريعة وسائلها عرف الغاضل والافضل من نفس الحقائق واطلع على حكمة الشرع في ذلك (والله  
تعالى أعلم) وبه تم كتاب الصبر والشكر والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات وصلى الله على سيدنا محمد  
أفضل المخلوقات وعلى آله وصحبه والتابعين لهم باحسان الى ما بعد يوم الممات قال مؤلفه وكان الفراغ من  
تحرير ذلك في الثالثة من ليلة الثلاثاء سادس عشر شعبان سنة ١٢٠٠ وكتبه مؤلفه المذكور استاذنا أبو  
الفيض سيدي محمد مرتضى الحسيني غفر الله له عنه وكرمه حامدا لله ومصليا ومستغفرا

\*(بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم الله ناصر كل صابر)\*

الجد لله الواصل الجد بالنعم والنعم بالشكر \* والرجاء بالخوف والخوف بالرجاء والذكر \* أحجده على آلائه  
كما أحجده على بلائه \* وأستغينه على هذه النفوس البطاء عما أمرت به \* السراع الى ما نهيت عنه \*  
واستغفره مما أحاط به علمه وأحصاه كتابه \* علم غير قاصر وكتاب غير مغادر \* وأؤمن به ايمان من عان الغيوب  
ووقف على الموعد \* ايمانا نفي اخلاصه الشرك \* ويقينه الشك \* وأشهد أن لا اله الا الله وحده  
لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم شهادتين تصعدان القول وترفعان العمل \* لا يخف  
ميزان توضعان فيه ولا يثقل ميزان ترفعان منه \* وعلى آله الاطهار \* وصحابته الاثمة الابرار \* وعلى من  
تبعهم باحسان \* الى ما بعد يوم القرار \* أما بعد فهذا شرح \* (كتاب الرجاء والخوف) \*

وهو الثالث من الربع الرابع والثالث والثلاثون من كتب الاحياء للامام الهمام حجة الاسلام أبي حامد  
محمد بن محمد بن محمد الغزالي أفاض الله علينا من لطائف علومه وأذاقنا حلاوة فهمه وأجرل قراءه وجعل جنة  
الفردوس ماواه جلوت فيه عن عرائش حقايقه المخدرة ونفائس رقائقه المضنونة المستتره وسلكت فيه  
منهاج الايضاح لعباراته والافصاح عن مرعى اشاراته ممتطيا عزم الاعتقاد والانتصاف متجنباً عن التطويل  
والاعتساف راجيا من المولى الكريم الاعانة والتوفيق والهداية الى سواء الطريق انه لا رب غيره ولا خير  
الاخيره المكافى الكفيل وهو حسبي ونعم الوكيل قال المصنف رحمه الله تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم)  
رجاء كل خائف من العذاب الاليم (الجد لله المرجو لطفه) أي رفقته ورأفته (وثوابه) أي جزاؤه ويستعمل  
في الشر والخير لكن المتعارف في الخير واستعماله في الشر استعارة كاستعارة البشارة فيه (الخوف مكره)  
وهو اذ ان النعم مع المخالفة وابقاء الحال مع سوء الادب (وعقابه) وهو الايلام الذي يتعقب به جرم  
سابق وفي المرجو والخوف براعة الاستهلال وبين الثواب والعقاب حسن المقابلة (الذي عمر قلوب أوليائه  
بروح رجائه) الروح بالفتح ما تلذبه النفس أصله من الريح (حتى ساقهم بلطائف آلائه الى النزول)  
أي الاستقرار (بفنائنه) أي ساحة حضرته وهي جنة القرب (والعدول) أي الصرف (عن دار بلائه)  
أي امتحانه (التي هي مستقر أعدائه) وهي نار البعد وبين الأولياء والأعداء حسن المقابلة (وصرف  
بسياط التخويف وزجره العنيف) أي الشديداً (وجوه المعرضين عن حضرته الى دار ثوابه وكرامته)

فصلينا طول الليل فنذ  
سبعين أو ثمانين سنة  
نحن على تلك الحالة  
كل ليلة أليس كذلك  
يا فلانة قالت العجوز هو كما  
يقول الشيخ فانظر اليهما  
لو صبرا على بلاء الفرقة أن  
لو لم يجمع الله بينهما وانسب  
صبرا للفرقة الى شكر الوصال  
على هذا الوجه فلا يخفى  
عليك أن هذا الشكر أفضل  
فاذا الاوقوف على حقائق  
المفضلات الالبتفصيل كما  
سبق والله أعلم  
\*(كتاب الخوف والرجاء  
وهو الكتاب الثالث من  
ربع المنجيات من كتب  
احياء علوم الدين)\*  
\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*  
الجد لله المرجو لطفه وثوابه  
المخوف مكره وعقابه  
الذي عمر قلوب أوليائه  
بروح رجائه حتى ساقهم  
بلطائف آلائه الى النزول  
بفنائنه والعدول عن دار  
بلائه التي هي مستقر  
أعدائه وضرب بسياط  
التخويف وزجره العنيف  
وجوه المعرضين عن حضرته  
الى دار ثوابه وكرامته



وهي الجنة فانها تسمى دار الثواب ودار الكرامة (وصدهم) أي منعههم (عن التعرض لآثمه) وهي الملامة اسم من اللوم (والتهدف) وهو التعرض للهدف (لسخطه ونقمته) أي غضبه وانتقامه (قودا) أي جذبا (لاصناف الخلق) على تباينهم وكثرتهم (بسلاسل القهر والعنف) تارة (وازمة الرفق والالطف) أخرى (الى جنته) والازمة جمع زمام وهو ما يقاد به وفيه إيماء الى الخبر الوارد بحسب ربنا من قوم يقادون بالسلاسل الى الجنة وقد تقدم (والصلاة) والسلام (على) سيدنا (محمد) سيد أنبيائه وخير خلقه (أي مخلوقاته) (وعلى آله وأصحابه وعترته) العترة نسل الانسان وقيل أقارب الرجل الادنون (أما بعد فان الرجاء والخوف جناحان) أي بمنزلة الطائر (بهما يطير المقربون) الى الحضرة الذين تم سلوكهم (الى كل مقام محمود) وفيه إشارة الى انه ما حالان وقد يكون المقام حالا وبالعكس كما سيأتي ونقل القشيري عن أبي علي الروذباري قال الخوف والرجاء هما كجناحي الطائر اذا استويا استوى الطير وتم طيرانه واذا انقص أحدهما وقع فيه النقص واذا ذهب صار الطائر في حداوت وفي قوله مقام محمود إشارة لما سيأتي له ان الرجاء مقام محمود كما أن ضده مذموم (ومطيتان) أي بمنزلة المطية ما يعتلى ظهرها أي يركب (بهما يقطع من طرق الآخرة كل عقبة) وهي الثنية بين الجبالين (كود) أي صعبة المرتقى والمخدر (فلا يقود) أي لا يسوق (الى قرب الرحمن وروح الجنان مع كونه بعيدا) أي الأطراف (ثقل الاعباء) أي الاحمال (محفوظا بمكاره القلوب ومشاق الجوارح والاعضاء) الأزمات الرجاء (ولا يصد عن نار الجحيم والعذاب الاليم مع كونه محفوظا بلطائف الشهوات وعجائب الذات الاسياط والتخويف وسطوات التعنيف) وفي الفقرتين تلج الى حديث حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات (فلا بد اذا من بيان حقائقهما) أي الرجاء والخوف (وفضيلتهما وسبيل التوصل الى الجمع بينهما مع تضادهما وتعاندتهما) وليس المراد بالتضاد هنا انه مما يستحيل اجتماعهما في موضع واحد وانما يتعاقبان كالسواد والبياض فسيأتي للمصنف قريبا ان الخوف ليس بضد للرجاء بل هو رفيق له وانما المراد به ههنا معنى التعاند والتصاعب والامساك يمكن الجمع بينهما (ونحن نجمع ذكرهما في كتاب واحد) اذ لا بد للمؤمن من اجتماعهما وعدم انفكاك أحدهما وهذا بخلاف غير المصنف كالقشيري وصاحب القوت فانهما ذكر كل واحد منهما في باب مستقل (يشتمل) ذلك الكتاب (على شطرين الشطر الاول في الرجاء) وانما قدمه إيماء الى ان الوصول به أرجى للسالك كما لا يخفى (والشطر الثاني في الخوف أما الشطر الاول فيشتمل على بيان حقيقة الرجاء وبيان فضيلة الرجاء وبيان دواء الرجاء والطريق الذي يحتل به الرجاء) وانما قدم القشيري باب الخوف على باب الرجاء تبعه صاحب عين العلم لان الخوف حال أهل الابتداء بخلاف الرجاء فانه حال أهل الانتهاء ولكل وجهة

#### \* (بيان حقيقة الرجاء) \*

(اعلم) وفقك الله تعالى (ان الرجاء) بالمدلغة الامل وهو (من جملة مقامات السالكين وأحوال الطالبين) وهو المقام الرابع من مقامات اليقين والسالك والطالب واحد الا انه خص السلوك بطلب طريق الحق فالطالب أعم وهو واجب لانه من عقود الايمان بكمال الله تعالى ثم اعلم ان هذا العلم الذي نحن بصدده يترتب على قواعد شتى لو وضعها المصنف في موضع واحد لاختل نظام الترتيب وعسر البناء عليها عند الحاجة اليها فاخترنا ان يضع في كل كتاب قاعدة مناسبة له ويبنى عليها أمثاله فقد أشار الى القاعدة المناسبة لهذا الباب ولما يأتي بعده من الاحوال في انقسام أحوال القلوب بقوله (وانما يسمى الوصف مقامات اذ ثبت وأقام) كأنه أشار به الى وجه تسميته أي يسمى المقام مقام الثبوت واستقراره (وانما يسمى حالا اذا كان عارضا سريع الزوال) أي يسمى الحال حالا التحول وسرعته (وكما ان الصفة تنقسم الى ثابتة كصفرة الذهب) هذا أصل لونه الذي لا يتغير عنه وقد يحمر لعارض فيثبت فيه (والى سريعة الزوال كصفرة الوجل) فان

جنته والصلاة على محمد سيد أنبيائه وخير خلقه وعلى آله وأصحابه وعترته (أما بعد) فان الرجاء والخوف جناحان بهما يطير المقربون الى كل مقام محمود ومطيتان بهما يقطع من طرق الآخرة كل عقبة كود فلا يقود الى قرب الرحمن وروح الجنان مع كونه بعيدا الاراء ثقل الاعباء محفوظا بمكاره القلوب ومشاق الجوارح والاعضاء الأزمات الرجاء ولا يصد عن نار الجحيم والعذاب الاليم مع كونه محفوظا بلطائف الشهوات وعجائب الذات الاسياط والتخويف وسطوات التعنيف فلا بد اذا من بيان حقيقةتهما وفضيلتهما وسبيل التوصل الى الجمع بينهما مع تضادهما وتعاندتهما ونحن نجمع ذكرهما في كتاب واحد يشتمل على شطرين الشطر الاول في الرجاء والشطر الثاني في الخوف (أما الشطر الاول) فيشتمل على بيان حقيقة الرجاء وبيان فضيلة الرجاء وبيان دواء الرجاء والطريق الذي يحتل به الرجاء \* (بيان حقيقة الرجاء) \* اعلم ان الرجاء من جملة مقامات السالكين وأحوال الطالبين وانما يسمى الوصف مقامات اذ ثبت وأقام وانما يسمى



والى ما هو بينهما كصفرة المريض فكذلك صفات القلب تنقسم هذه الاقسام فالذى هو غير (١٦٥) ثابت يسمى حالاً لانه يحول على القرب

وهذا جار في كل وصف من  
أوصاف القلب وغرضنا  
الآن حقيقة الرجاء  
فالرجاء أيضاً يتم من حال  
وعلم وعمل فالعلم سبب يشمر  
الحال والحال يقتضى العمل  
وكان الرجاء اسم للحال من  
جمله الثلاثة وبيانه أن كل  
ما يلاقيك من مكروه ومحجوب  
فيقسم الى موجود في الحال  
والى موجود فيما مضى والى  
منتظر في الاستقبال فاذا  
خطر ببالك موجود فيما  
مضى سمي ذكر او تذكر  
وان كان ما خطر بقلبك  
موجوداً في الحال سمي  
وجد او ذوق او ادراكا  
سمي وجد لانها حالة تجدّها  
من نفسك وان كان قد  
خطر ببالك وجود شيء في  
الاستقبال وغلب ذلك على  
قلبك سمي انتظاراً وتوقعاً  
فان كان المنتظر مكروهاً  
حصل منه ألم في القلب سمي  
خوفاً واشفاقاً وان كان  
محجوباً حصل من انتظاره  
وتعلق القلب به وخطر  
وجوده بالبال لذة في القلب  
وارتياباً سمي ذلك الارتياح  
رجاء فالرجاء هو ارتياح  
القلب لانتظار ما هو محجوب  
عنده ولكن ذلك المحجوب  
المتوقع لا بد وأن يكون له  
سبب فان كان انتظاره لاجل  
حصول أكثر أسبابه فاسم  
الرجاء عليه صادق وان كان

الانسان اذا عراه خوف يصفر لونه فاذا زال الخوف رجع الى لونه (والى ما هو بينهما كصفرة المريض)  
فتارة تثبت وتارة تزول (فكذلك صفات القلب تنقسم هذه الاقسام فالذى هو غير ثابت يسمى حالاً لانه  
يحول على القرب) واختلقت اشارات الشيوخ في الحال والمقام ووجود الاشتباه فيهما لمكان تشابههما  
في أنفسهما وتداخلهما ما فترأى للبعض الشيء حالاً وترأى للبعض مقاماً وكلا الرؤيتين صحيح لوجود  
تداخلهما ما أحسن ما يفرق به بينهما ما أشار اليه المصنف على ان اللفظ والعبارة عنهما مشعر بالفرق وقد  
يكون الشيء بعينه حالاً ثم يصير مقاماً والعبد بالاحوال يرتقى الى المقامات (وهذا جار في كل وصف من  
أوصاف القلب) فما يعرف وصف من أوصافه الا وفيه حال ومقام (وغرضنا الآن حقيقة الرجاء فالرجاء  
أيضاً يتم من حال وعلم وعمل) فانه ما من مقام الا وهو ينتظم من هؤلاء الثلاثة والعمل ميراث الحال  
والحال ميراث العلم (فالعلم سبب يشمر الحال) أي بمنزلة شجرة والحال ثمرتها (والحال يقتضى العمل) فانه  
بمنزلة الغصن (وكان الرجاء اسم للحال من جمله الثلاثة) المذكورة (وبيانه ان كل ما يلاقيك من مكروه  
ومحجوب فيقسم الى موجود في الحال والى موجود فيما مضى) من الزمان (والى منتظر في الاستقبال)  
أي فيما سيأتي (فاذا خطر ببالك موجود فيما مضى سمي ذكر او تذكر) وندهما وأسفاً فالذكر وجود الشيء  
في القلب أو اللسان وذلك لان الشيء له أربع درجات وجوده في ذاته ووجوده في قلب الانسان ووجوده  
في لفظه ووجوده في كتابته فوجوده في ذاته هو سبب لوجوده في قلب الانسان ووجوده في قلبه هو سبب  
لوجوده في لسانه ووجوده في كتابته ويقال للوجودين الاولين الذكر وأما التذكر فهو محاولة القوة  
العقلية لاسترجاع ما فات بالنسيان (وان كان ما خطر بقلبك موجوداً في الحال سمي وجد او ذوقا  
وادراكاً) وفرحاً وسروراً (وانما سمي وجداً لانها حالة تجدّها من نفسك) وانما سمي ذوقاً على التشبيه  
بالذوق الذي هو تناول الشيء بالفم لادراك الطعم وانما سمي ادراكاً لانه أحاط عليه علماً بكامله (وان كان  
قد خطر ببالك وجود شيء في الاستقبال وغلب ذلك على قلبك سمي انتظاراً له أو توقعاً) فالانتظار هو الثبات  
لتوقع ما يكون في الحال والتوقع تفعل من الوقوع بمعنى الحصول أي تكلف حصول الشيء في يده (فان  
كان المنتظر مكروهاً حصل منه ألم في القلب سمي خوفاً واشفاقاً) وخوفاً وقبضاً ونحماً وكذا وقد اختلفت  
عباراتهم في الخوف فقيل هو توقع مكروه أو فوت محبوب وقيل هو حذر النفس من أمور ظاهرها تضره  
وقيل توقع مكروه عن أمانة مظنونة أو معلومة وأما الاشفاق فعناية مختلطة بخوف لان المشفق يحب  
المشفق عليه ويخاف ما يلحقه فاذا عدى بمن فمعنى الخوف فيه أظهر أو بعن فمعنى العناية فيه أظهر (وان  
كان محجوباً حصل من انتظاره وتعلق القلب به وخطر وجوده بالبال لذة في القلب وارتياحاً سمي ذلك  
الارتياح رجاء فالرجاء هو ارتياح القلب لانتظار ما هو محجوب عنده) عن امانة مظنونة أو معلومة هذا هو  
معناه العرفي وقال بعضهم هو ظن يقتضى حصول ما فيه مسرة وقيل هو ترقب الانتفاع بما تقدم له سبباً  
وقيل تعلق القلب بحصول محبوب مستقبلاً وقال القشيري في الرسالة هو تعلق القلب بمحجوب سيحصل  
في المستقبل وكما ان الخوف يقع في مستقبل الزمان فكذلك الرجاء يحصل لما تؤمل في الاستقبال (واكن  
ذلك المحبوب المتوقع لا بد وان يكون له سبب) ما تقدمه (فان كان انتظاره لاجل حصول أكثر أسبابه  
فاسم الرجاء عليه صادق وان كان ذلك انتظاراً مع انخرام أسبابه واضطرابها فاسم الغرور والحق عليه  
أصدق من اسم الرجاء وان لم تكن الأسباب معلومة الوجود ولا معلومة الانتفاع فاسم التمني أصدق على  
انتظاره لانه انتظار من غير سبب) وطلب لما لا طمع في وقوعه كبيت الشبابة يعود وقال القشيري  
والفرق بين الرجاء والتمني ان التمني بصاحبه السكسل ولا يسلك طريق الجهد والجد وبعكسه صاحب

ذلك انتظاراً مع انخرام أسبابه واضطرابها فاسم الغرور والحق عليه أصدق من اسم الرجاء وان لم تكن الأسباب معلومة الوجود ولا معلومة  
الانتفاع فاسم التمني أصدق على انتظاره لانه انتظار من غير سبب



وعلى كل حال فلا يطلق اسم الرجاء والخوف الا على ما يتردد فيه أما ما يقطع به فلا اذ لا يقال أرجو طلوع الشمس وقت الطلوع وأخاف غروبها وقت الغروب لان ذلك مقطوع به نعم يقال أرجو نزول المطر وأخاف انقطاعه وقد علم أرباب القلوب أن الدنيا مزرعة الآخرة والقلب كالارض والاعمال كالبنود فيه والطاعات جارية تجري تغليب الارض وتطهيرها وتجري حفر الانهار وسياقة الماء اليها والقلب المستهتر بالدنيا المستغرق بها كالارض السبخة التي لا ينمو فيها البذر ويوم القيامة يوم الحصاد ولا يحصد أحد الا مازرع ولا ينمو زرع الا من بذر الايمان وقلما ينفع ايمان مع خبث القلب وسوء اخلاقه كما لا ينمو (١٦٦) بذري أرض سبخة فينبغي أن يقاس رجاء العبد المغفرة برجاء صاحب الزرع فكل من

طلب أرضاً طيبة وألقى فيها بذراً جيداً غير عفن ولا مسوس ثم أمدّه بما يحتاج اليه وهو سوق الماء اليه في أوقاته ثم نقي الشوك عن الارض والحشيش وكل ما يمنع نبات البذر أو يفسده ثم جلس منتظراً من فضل الله تعالى دفع الصواعق والآفات المفسدة الى أن يتم الزرع ويبلغ غايته سمي انتظاره رجاء وان بث البذر في أرض صلبة سبخة مرتفعة لا ينصب اليها الماء ولم يشتغل بتعهد البذر أصلاً ثم انتظر الحصاد منه سمي انتظاره رجاء وغرور الارجاء وان بث البذر في أرض طيبة لكن لا ماء لها وأخذ ينتظر مياه الامطار حيث لا تغلب الامطار ولا تمتنع أيضاً سمي انتظاره تمنياً لا رجاء فاذا اسم الرجاء انما يصدق على انتظار محبوب تمهدت جميع أسبابه الداخلة تحت اختيار العبد ولم يبق الا ما ليس يدخل تحت اختياره وهو فضل الله تعالى بصرف القواطع والمفسدان فالعبد اذا

الرجاء (وعلى كل حال فلا يطلق اسم الرجاء والخوف الا على ما يتردد فيه) ويكون التوقع عن اشارة اما مظنونة أو معلومة (أما ما يقطع به فلا اذ لا يقال أرجو طلوع الشمس وقت الطلوع وأخاف غروبها وقت الغروب لان ذلك) أي طلوعها وغروبها في وقتها (مقطوع به) نعم يقال أرجو نزول المطر وأخاف انقطاعه) فان نزوله وانقطاعه ليس لهما وقت معين يقطع به (وقد علم أرباب القلوب) ممن نور الله بصيرته (ان الدنيا مزرعة للآخرة) كما ورد ذلك في الخبر (والقلب كالارض) في قبوله لما يرد عليه (والاعمال كالبنود فيه والطاعات جارية تجري تغليب الارض وتطهيرها وتجري حفر الانهار وسياقة الماء اليها فالقلب المستهتر بالدنيا) أي المولع بها (المستغرق بها كالارض السبخة التي لا ينمو فيها البذر) أي لا يزيد غموا (ويوم القيامة يوم الحصاد ولا يحصد أحد الا مازرع) فان من زرع حصداً (ولا ينمو زرع الا من بذر الايمان وقلما ينفع ايمان مع خبث القلب وسوء اخلاقه كما لا ينمو بذر في أرض سبخة فينبغي أن يقاس رجاء العبد المغفرة برجاء صاحب الزرع فكل من طلب أرضاً طيبة وألقى فيها بذراً جيداً غير عفن ولا مسوس ثم أمدّه بما يحتاج اليه وهو سوق الماء اليه في أوقاته) وهو في مبداء نشأته (ثم نقي الارض من الشوك والحشيش وكل ما يمنع نبات البذر أو يفسده) بعد النبات بان يصفّر أوراقه ويضعف قوته (ثم جلس منتظراً من فضل الله تعالى دفع الصواعق) من الرياح المحرقة (والآفات المفسدة) من الدود والجناد وغيرهما (الى أن يتم الزرع ويبلغ غايته سمي انتظاره رجاء وان بث البذر في أرض صلبة لا تنبت أو (سبخة) أو (مرتفعة لا ينصب اليها الماء) هو مع ذلك (لم يشتغل بتعهد البذر أصلاً ثم انتظر الحصاد سمي انتظاره رجاء وغرور الارجاء وان بث البذر في أرض طيبة ولكن لا ماء لها ولكن ينتظر مياه الامطار حيث لا تغلب الامطار ولا تمتنع أيضاً) (سمي انتظاره تمنياً لا رجاء) (سمي انتظاره تمنياً لا رجاء) فاذا اسم الرجاء انما يصدق على انتظار محبوب تمهدت جميع أسبابه الداخلة تحت اختيار العبد ولم يبق الا ما ليس يدخل تحت اختياره وهو فضل الله تعالى بصرف القواطع والمفسدان فالعبد اذا

بذر الايمان وسقاه بماء الطاعات وطهر القلب عن شوك الاخلاق الرديئة وانتظر من فضل الله تعالى تثبيته على ذلك الى الموت وحسن الخاتمة المفضية الى المغفرة كان انتظاره رجاء حقيقياً محموداً في نفسه باعثاله على المواظبة والقيام بمقتضى أسباب الايمان في اتمام أسباب المغفرة الى الموت وان قطع عن بذر الايمان تعهد بماء الطاعات وترك القلب مشغولاً برذائل الاخلاق وانهمك في طلب لذات الدنيا ثم انتظر المغفرة فانتظاره حق وغرور قال صلى الله عليه وسلم (الاحق) وفي لفظ العاجز (من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله) رواه أحمد والترمذي وابن أبي الدنيا في محاسبة النفس والحاصل من حديث شداد ابن اوس وقد تقدم (وقال تعالى خلف من بعدهم خلف وأبغوا الشهوات فسوف يلقون غياً) هو اسم واد في جهنم (وقال تعالى خلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا



الادنى ويقولون سيغفر لنا وذنم الله تعالى صاحب البستان اذ دخل جنته وقال ما اظن ان تبدي هذه أبدا وما اظن الساعة قائمة ولئن رددت الى ربي لاجدن خيرا منها منقلباً فاذا العبد المجتهد في الطاعات المجتنب للمعاصي حقيق بان ينتظر من فضل الله تمام النعمة وتمام النعمة الا بدخول الجنة وأما المعاصي فاذا تاب وتدارك جميع ما فرط منه من تقصير فحقيق بان يرجو قبول التوبة وأما قبول التوبة اذا كان كارها للمعصية تسوء السيئة وتسوء الحسنة وهو يذم نفسه ويلومها ويشتهي التوبة ويشفق اليها (١٦٧) فحقيق بان يرجو من الله التوفيق للتوبة لان كراهيته للمعصية وحرصه على التوبة يجرى مجرى السبب الذي قد يفضي الى التوبة وانما الرجاء بعد تأكد الاسباب ولذلك قال تعالى ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجو رحمة الله معناه أولئك يستحقون ان يرجوا رحمة الله وما اراد به تخصيص وجود الرجاء لان غيرهم أيضا قد يرجوا لكن خصص بهم استحقاق الرجاء فاما من ينهمك فيما يكرهه الله تعالى ولا يذم نفسه عليه ولا يعزم على التوبة والرجوع فرجاؤه المغفرة حق كرجاء من بث البذر في أرض سبخة وعزم على أن لا يتعهد بسقى ولا تنقية قال يحيى بن معاذ من أعظم الاغترار عندى التماسى في الذنوب مع رجاء العفو من غير ندامة وتوقع القرب من الله تعالى بغير طاعة وانتظار زرع الجنة ببذر النار وطلب دار المطيعين بالمعاصي وانتظار الجزاء بغير عمل والتمنى على الله عز وجل مع الافراط في أمل وأنشد

ما بال دينك ترضى أن تدنسه \* وثوبك الدهر مغسول من الدنس

(ترجوا النجاة ولم تسلك مسالكها \* ان السفينة لا تجرى على اليبس

فاذا عرفت حقيقة الرجاء ومظنته فقد علمت انها حالة آثمها العلم بجريان أكثر الاسباب وهذه الحالة آثمها الجهد للقيام ببقية الاسباب على حسب الامكان فان من حسن بذره وطابت أرضه وغرماؤه صدق رجاءه فلا يزال يحمله صدق الرجاء على تفقد الارض وتعهدا وتخيبة كل حشيش ينبت فيها فلا يفترعن تعهدا أصلا الى وقت الحصاد وهذا لان الرجاء يضاده اليأس واليأس يمنع من التعهد فمن عرف ان الارض سبخة وأن الماء معوز أي قليل الوجود وأن البذر لا ينبت فيترك للاحالة تفقد الارض والتعب في تعهدا والرجاء محمود مقامه (لانه باعث) على العمل حاث عليه كالخوف (واليأس) ترجوا النجاة ولم تسلك مسالكها \* ان السفينة لا تجرى على اليبس

فاذا عرفت حقيقة الرجاء ومظنته فقد علمت انها حالة آثمها العلم بجريان أكثر الاسباب وهذه الحالة آثمها الجهد للقيام ببقية الاسباب على حسب الامكان فان من حسن بذره وطابت أرضه وغرماؤه صدق رجاءه فلا يزال يحمله صدق الرجاء على تفقد الارض وتعهدا وتخيبة كل حشيش ينبت فيها فلا يفترعن تعهدا أصلا الى وقت الحصاد وهذا لان الرجاء يضاده اليأس واليأس يمنع من التعهد فمن عرف أن الارض سبخة وأن الماء معوز وان البذر لا ينبت فيترك للاحالة تفقد الارض والتعب في تعهدا والرجاء محمود لانه باعث واليأس

والادنى ويقولون سيغفر لنا وذنم الله تعالى صاحب البستان (اذ دخل جنته وقال ما اظن ان تبدي هذه أبدا وما اظن الساعة قائمة ولئن رددت الى ربي لاجدن خيرا منها منقلباً) فكل ذلك يدل على ان انتظار المغفرة والدرجات العالية مع الانهماك في الشهوات النفسية حق وغرور وعجز ثم أشار المصنف الى مظان الحاجة الى استعمال الرجاء وان لا سعه ماله مواطن بقوله (فاذا العبد المجتهد في الطاعات المجتنب للمعاصي) الا الصغائر التي لا يخلو من مثلها البشر غير الانبياء (حقيق بان ينتظر من فضل الله تمام النعمة وتمام النعمة الا بدخول الجنة) كما في الخبر الا ترى ياها هذا هو الموطن الاول (وأما المعاصي فاذا تاب وتدارك جميع ما فرط منه من تقصير فحقيق بان يرجو قبول التوبة) وهذا هو الموطن الثاني (وأما قبول التوبة اذا كان كارها للمعصية تسوء السيئة وتسوء الحسنة وهو يذم نفسه ويلومها فيشتهي التوبة ويشفق اليها فحقيق بان يرجو من الله التوفيق للتوبة لان كراهية المعصية وحرصه على التوبة يجرى مجرى السبب) الغلب لجانب الرجاء (الذي قد يفضي الى التوبة) وهذا هو الموطن الثالث (وانما الرجاء بعد تأكد الاسباب) وتعهدا بنجاةها (ولذلك قال تعالى ان الذين آمنوا والذين هاجروا) أي السيئات والذات (وجاهدوا في سبيل الله) أي بتكثير الطاعات (أولئك يرجو رحمة الله معناه أولئك يستحقون ان يرجوا) رحمة ربهم (وما اراد به تخصيص وجود الرجاء لان غيرهم أيضا قد يرجو ولكن خصص بهم استحقاق الرجاء) مشير بالبعد منزلتهم بلفظ أولئك (فاما من ينهمك فيما يكرهه الله ولا يذم نفسه عليه ولا يعزم على التوبة والرجوع فرجاؤه المغفرة حق كرجاء من بث البذر في أرض سبخة وعزم على أن لا يتعهد بسقى ولا تنقية قال يحيى بن معاذ من أعظم الاغترار عندى التماسى في الذنوب مع رجاء العفو من غير ندامة وتوقع القرب من الله تعالى بغير طاعة وانتظار زرع الجنة ببذر النار وطلب دار المطيعين بالمعاصي وانتظار الجزاء بغير عمل والتمنى على الله عز وجل مع الافراط في أمل وأنشد



مذموم وهو ضده لأنه صارف عن العمل والخوف ليس بضد للرجاء بل هو رفيق له كما سيأتي بيانه بل هو باعث آخر بطريق الرغبة كما أن  
الرجاء باعث بطريق الرغبة فإذا حال (١٦٨) الرجاء نورث طول المجاهدة بالأعمال والمواظبة على الطاعات كي فمما تقبلت الأحوال

الذي هو ضده (مذموم وهو ضده لانه صارف عن العمل) ولفظ القشيري فالرجاء محمود والتمنى معلول (والخوف ليس بضد للرجاء) كما يتبادر الى الازدهان (بل هو رفيق له كما سيأتي بيانه بل هو) أي الخوف باعث آخر بطريق آخر بطريق الرهبة كما ان الرجاء باعث بطريق الرغبة) لان السبب الموجب للخوف هو بعينه سبب الرجاء لان الصفات القديمة تعلقت بكل موجود في الوجود ومتعلقاتها لا تنقض سرمد افهسي التي يصدر عنها كل ماساء وسرو نفع وضرر فقد قهر وجبر واعطى ومنع كل ذلك على أتم أنواع الكمال فمن عرف ذلك من صفاته تعالى خافه ورجاه وهذا هو الرجاء لذاته الذي لا يتوقع بحسنة ولا يندفع بسية انما ينشأ من فضل الله الذي هو فضله لمن اختصه في أرله من عباده كما ان الخوف ينشأ عن عدل الله الذي هو عدله لمن أبعدته عن حضرته في أرله وينتفع به هذا الرجاء من أخرجه خوف الذنوب والعيوب الى الياس والقنوط وينتفع بالخوف الذي يراد لذاته من أخرجه رؤية كثرة الاعمال الى الادلال والامن والاغترار (فاذا حال الرجاء بورت طول المجاهدة بالاعمال والمواظبة على الطاعات كيفما تقلبت الاحوال) ولاستعماله مواطن ثلاثة قد أشار اليها المصنف قريبا (و) أما علاماته فهي ما تصدر (من آثاره) من (التلذذ بدوام الاقبال على الله تعالى والتسليم بمناجاة والتلطف في التخلق له) عند الدعاء والسؤال ولذلك ألحق الخليمي رحمه الله تعالى الدعاء بالرجاء وذكره أركاناً وأدبا وقد تقدم بيان ذلك تفصيلا في كتاب الدعوات فليراجع من هناك (فان هذه الاحوال لا بد وان تظهر في كل من يرجو ملكا من الملوك أو شخصاً من الاشخاص فكيف لا يظهر ذلك في حق الله تعالى فان كان لا يظهر فليستدل به على الحرمان عن مقام الرجاء والنزول في حضيض الغرور والتمنى) فليستأنف التوبة والاقبال على العمل بالجد والاجتهاد حتى تظهر عليه تلك الاحوال (فهذا هو البيان) المفصّل (لحال الرجاء ولما أثمره من العلم ولما استثمر منه من العمل ويدل على اثماره لهذه الاعمال حديث زيد الخيل) بن مهلهل بن زيد بن منهل الطائي رضي الله عنه (اذ قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم جئت لاسألك عن علامة الله فبين يريد وعلامته فبين لا يريد فقال كيف أصبحت قال أصبحت أحب الخير وأهله واذا قدرت على شيء منه سارعت اليه وأيقنت بشوآبه واذا فاتني منه شيء حزنت عليه وحزنت اليه فقال هذه علامة الله فبين يريد ولو أرادك لآخرى هيأك لها ثم لا يبالى في أي أوديتها هلكت) قال العراقي رواه الطبراني في الكبير من حديث ابن مسعود بسند ضعيف وفيه انه قال له أنت زيد الخير وكذا قال ابن أبي حاتم سمعنا النبي صلى الله عليه وسلم والخير سمعت أبي يقول ذلك اه قلت ورواه ابن شاهين من طريق سنين مولى بني هاشم عن الاعمش عن أبي وائل عن عبد الله قال كما عند النبي صلى الله عليه وسلم فاقبل راكب حتى أناخ فقال يا رسول الله اني أتيتك من مسيرة تسع أسألك عن خصلتين فقال ما سمكت قال أنا زيدا الخيل قال بل أنت زيد الخير سل قال أسألك عن علامة الله فبين يريد وعلامته فبين لا يريد فذكر الحديث بطوله وأخرجه ابن عدي في ترجمة سنين وضعفه (فقد ذكر صلى الله عليه وسلم علامة من أريد به الخير فنرتجى أن يكون مراد بالخير من غير هذه العلامات فهو مغرور) في وادي الملامات وبالله التوفيق

**\* (بيان فضيلة الرجاء والترغيب فيه) \***

(اعلم) أرشدك الله تعالى (أن العمل على الرجاء أعلى منه على الخوف لأن أقرب العباد إلى الله أحبهم) أي أكثرهم حبا (له) وإنسابه (والحب يغلب بالرجاء) لا بالخوف ويحتمل أن يكون هذا وجه تقديم الرجاء على الخوف في الذكر (واعتبر بذلك بما يكن يخدم أحدهما خوفاً من عقابه والآخرة رجاء لثوابه فالراجي ثوابه أكثر حبه له من الخائف من عقابه) وهو اعتبار صحيح (ولذلك ورد في الرجاء وحسن الظن)

ومن آثاره التلمذ بدوام  
الاقبال على الله تعالى  
والتنعم بمناجاته والتألف  
في التلمذ له فان هذه  
الاحوال لا بد وان تظهر  
على كل من يرجو ما كان  
من الملوك أو شخصاً من  
الشخصاء فكيف لا يظهر  
ذلك في حق الله تعالى فان  
كان لا يظهر فلا يستدل به  
على الحرمان عن مقام  
الرجاء والنزول في حضرة  
الغرور والتفني فهو مذا هو  
البیان لحال الرجاء وما اثمره  
من العلم وما استثمر منه من  
العمل ويدل على انما اره لهذه  
الاعمال حديث زيد الخيل  
اذ قال لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم جئت لاسألك  
عن علامة الله فبين يريد  
وعلامته فبين لا يريد فقال  
كيف أصبحت قال أصبحت  
أحب الخير وأهله واذا  
قدرت على شيء منه سارعت  
اليه وأيقنت بشوابه واذا  
فاتني منه شيء خزنت عليه  
وحنت اليه فقال هذه  
علامة الله فبين يريد ولو  
أرادك للآخرى هيأ لك لها  
ثم لا يبالى في أي أوديتها  
هلكت فقد ذكر صلى الله  
عليه وسلم علامة من أريد  
به الخير فنرتجى أن يكون  
مراد باب الخير من غير هذه  
العلامات فهو مغرور

\* (بيان فضيلة الرجاء والترغيب فيه) \* اعلم ان العمل على الرجاء أعلى منه على الخوف لان أقرب العباد الى الله تعالى بالله أحبهم له والحب يغلب بالرجاء واعتبر بذلك بماكين يخدم أحدهما خوفاً من عقابه والآخر رجاءاً لثوابه ولذلك ورد في الرجاء وحسن الظن



بأنه تعالى (رغائب) أي مرغبات (لا سيما في وقت الموت) سواء عرف نفسه بالاساءة أم لا وقال  
القشيري ومن عرف نفسه بالاساءة فنبغى أن يكون خوفه غالباً على رجائه انتهى وهذا غير مقيد وقت  
الموت وفي القوت ولولا ان الرجاء وحسن الظن من فواضل المقامات ما طلبه العلماء في آخر الاوقات عند  
فراق العمر ولقاء المولى لتكون الخاتمة به وهم يسألون الله حسن الخاتمة لطول الحياة وكذلك قيل ان  
الخوف أفضل مادام حياً فاذا حضر الموت فالرجاء أفضل (قال تعالى لا تقنطوا من رحمة الله) ان الله يغفر  
الذنوب جميعاً (فخرم أصل اليأس) الذي هو ضد الرجاء والقنوط بمعناه قال تعالى انه لا يياس من روح  
الله الا القوم الكافرون (وفي اخبار يعقوب عليه السلام ان الله تعالى أوحى اليه أتدري لم فرقت بينك  
وبين يوسف هذه المدة قال لا قال لانك قات) لاختوته (أخاف أن يأكله الذئب وأنتم عنه غافلون لم خفت  
الذئب) عليه (ولم ترجني ولم نظرت الى غفلة اختوته ولم تنظر الى حفظي له) نقله صاحب القوت زادني  
رواية عن الله تعالى انه أوحى اليه من سبق عنايتي بك ان جعلت نفسي عندك أرحم الراحمين  
فرجوتني ولولا ذلك لكنت أجعل نفسي عندك ابخل الباخلين (وقال صلى الله عليه وسلم لا يموتن أحدكم الا  
وهو يحسن الظن بالله) قال العراقي رواه مسلم من حديث جابر اه قلت ورواه كذلك الطيالسي وأحمد وعبد  
ابن حميد وأبو داود وابن ماجه وابن حبان وروى ابن جبيع في معجمه والخطيب وابن عساكر من حديث  
أنس لا يموتن أحدكم حتى يحسن ظنه بالله تعالى فان حسن الظن بالله من الجنة قال الذهبي فيه أبو نواس  
الشاعر فسقه ظاهر فليس باهل أن يروى عنه (وقال صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل أنا عند ظن  
عبدى بى فليظن بى ما شاء) قال العراقي رواه ابن حبان من حديث واثله بن الاسقع وهو في الصحيحين من  
حديث أبي هريرة دون قوله فليظن بى ما شاء اه قلت وبمثل رواية الصحيحين رواه الطبراني عن بهز بن  
حكيم عن أبيه عن جده وحديث واثله رواه أيضاً ابن أبي الدنيا والحكيم وابن عدى والطبراني في الكبير  
والحاكم والبيهقي وتمام ولفظهم قال الله عز وجل والباقي سواء وفي رواية للطبراني في الاوسط وأبي نعيم  
في الحلية وابن عساكر ان الله عز وجل يقول أنا عند ظن عبدى بى ان خيراً خيراً وان شرّاً شرّاً ورواه  
كذلك الشيرازى في الالقاء من حديث أنس وروى أحمد وابن حبان من حديث أبي هريرة قال الله  
عز وجل أنا عند ظن عبدى بى ان ظن خيراً فله وان ظن شراً فله ورواية الصحيحين من حديث أبي هريرة  
يقول الله عز وجل أنا عند ظن عبدى بى وأنا معه اذا ذكرنى فان ذكرنى في نفسه ذكرته في نفسي  
الحديث وفي رواية لم يقل الله تعالى أنا عند ظن عبدى بى وأنا معه حين يذكرنى والله الله أفرح  
بتوبة عبده من أحدكم يجحد ضالته بالفلاة الحديث (ودخل صلى الله عليه وسلم على رجل وهو في الترع)  
أى حالة نزوع الروح منه (فقال كيف تجدك فقال أجدنى أخاف ذنوبى وار جو رجعة ربى فقال صلى  
الله عليه وسلم ما اجتماعى قلب عبدى في هذا الوطن الا أعطاه الله ما رجا وأمنه مما يخاف) قال العراقي رواه  
الترمذى وقال غريب والنسائى في الكبرى وابن ماجه من حديث أنس وقال النووى اسناده جيد اه قلت  
وروى البيهقي من مرسل سعيد بن المسيب رفعه ما اجتماع الرجاء والخوف في قلب مؤمن الا أعطاه الله الرجاء  
وأمنه الخوف (وقال على رضى الله عنه لرجل أخرجه الخوف الى القنوط يا هذا يأسك من رحمة الله أعظم  
من ذنوبك) كذا في القوت ورواه الشريف الموسوى في نهج البلاغة قال صاحب القوت صدق رضى الله  
عنه لان اليأس من روح الله الذى يستريح اليه المكروب من الذنوب والقنوط من رحمة الله التى يرجوها  
بالغيوب أعظم من ذنوبه وهو أشد من جميع عيوبه لانه قطع به واه على صفات الله المرجوة وحكم على كرم  
الله بصفاته المذمومة وكان ذلك من أكبر الكبائر وان كانت ذنوبه كبائر (وقال سفیان) الثورى رحمه الله  
تعالى (من أذنب ذنباً فعلم ان الله تعالى قدره عليه ورجاه غفرانه غفر الله له ذنبه قال) سفیان (لان الله  
عز وجل عبر) أى عاب (قوما فقال) تعالى (وذالك ظنكم الذى ظننتم بربكم أرداكم) فاصبحتم من



الخاسرين (وقال تعالى) في مثله (وظننتم ظن السوء وكنتم قوما بورا) أي هلكي في دليل خطابه ان من ظن ظنا حسنا كان من أهل النجاة هكذا أورده صاحب القوت ثم قال وقد جاء في الاثر من أذنب ذنبا فاحزنه ذلك غفر له ذنبه وان لم يستغفر قلت وقول سفيان المذكور سيأتي معناه في أحاديث الرجاء قريبا (وقال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يقول للعبد يوم القيامة ما منعك اذ رأيت المنكر ان تنكره فان لقنه الله حبه قال رب رجوتك وخفت الناس قال فيقول الله تعالى قد غفرت لك) قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري باسناد جيد وقد تقدم في كتاب الامر بالمعروف (وفي الخبر الصحيح ان رجلا كان يدين الناس) أي يعاملهم بالدين (فيسامح الغني ويتجاوز عن المعسر فلقى الله تعالى) ولم يعمل خيرا قط فقال الله عز وجل من أحق بذلك منافعا عنه حسن ظنه ورجائه ان يعفو عنه مع افلاسه عن الطاعات) قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي مسعود وحسب رجل ممن كان قبلكم فلم يوجد له من الخير شي الا انه كان يخالط الناس وكان موسرا فكان يامر غلامه ان يتجاوزوا عن المعسر فقال قال الله عز وجل نحن أحق بذلك منه تجاوزوا عنه واتفقا عليه من حديث حذيفة وأبي هريرة بنحوه اه قلت حديث أبي مسعود رواه كذلك أحمد والبخاري في الأدب المفرد والترمذي وقال حسن صحيح والطبراني والحاكم والبيهقي وأبو مسعود راويه هو وعقبة بن عمر والبدوي الصحابي رضي الله عنه ورواه أحمد والشيخان وابن ماجه من حديث حذيفة وأبي مسعود معا ان رجلا ممن كان قبلكم أتاه ملك الموت ليقبض نفسه فقال له هل عملت من خير قال ما أعلم قال له انظر قال ما أعلم شيئا غير اني كنت أبايع الناس وأحارهم فانظر المعسر وأتجاوز عن الموسر فادخله الله الجنة وروى البزار وابن حبان والحاكم وأبو نعيم في الحلية من حديث أبي هريرة ان رجلا لم يعمل خيرا قط وكان يدين الناس فية ولرسوله خذ ما تيسر واترك ما عسر وتجاوز لعل الله ان يتجاوز عنا فلما هلك قال الله عز وجل هل عملت خيرا قط قال لا الا انه كان لي غلام وكنت أدين الناس فاذا به شعث يثماضي فائتله خذ ما تيسر واترك ما عسر وتجاوز لعل الله يتجاوز عنا قال الله تعالى قد تجاوزت عنك وفي رواية لا جد والبخاري ومسلم والنسائي وابن حبان كان رجل تاجر يدين الناس فكان يقول لفتاه اذا أتيت معسرا فتجاوز عنه لعل الله ان يتجاوز عنا فلقى الله فتجاوز عنه (ولما قال) لهم (صلى الله عليه وسلم) بعضهم (لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ونخر جتم الى الصدقات تلدمون) أي تضربون (صدوركم وتجارون) أي تنفرون (الى ربكم فهبط جبريل عليه السلام فقال ان ربك يقول لم تقنط عبادي) قال (نخرج عليهم) رسول الله صلى الله عليه وسلم (فرجاهم وشوقهم) هكذا هو في سياق القوت ولفظ القشيري في الرسالة وفي بعض التفاسير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على أصحابه من باب بني شيبه فرآهم يضحكون فقال تضحكون لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ونخر جتم الى الصدقات تلدمون الى الصدقات تجارون الى الله تنجون أولا تنجون الطبراني والحاكم والبيهقي من حديث أبي الدرداء ورواه ابن عساکر والطبراني من حديث سمرة ورواه ابن عساکر أيضا من حديث أبي الدرداء ورواه أيضا من حديث أبي الدرداء ورواه أيضا من حديث أبي ذر وروى الحاكم من حديث أبي هريرة لو تعلمون ما أعلم لبكيتم كثيرا وضحكتم قليلا يظهر التفات وترفع الامانة الحديث وروى أبو نعيم في الحلية من طريق حزام بن حكيم قال قال أبو الدرداء لو تعلمون ما أنتم راؤون بعد الموت لما أكلتم طعاما على شهوة ولا شربتم شرابا على شهوة ولا دخلتم بيتا تستظلون فيه ونخر جتم الى الصدقات تضربون صدوركم وتبكون

وقال تعالى وظننتم ظن السوء وكنتم قوما بورا وقال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يقول للعبد يوم القيامة ما منعك اذ رأيت المنكر ان تنكره فان لقنه الله حبه قال رب رجوتك وخفت الناس قال فيقول الله تعالى قد غفرت لك وفي الخبر الصحيح ان رجلا كان يدين الناس فيسامح الغني ويتجاوز عن المعسر فلقى الله ولم يعمل خيرا قط فقال الله عز وجل من أحق بذلك منافعا عنه حسن ظنه ورجائه ان يعفو عنه مع افلاسه عن الطاعات وقال تعالى ان الذين يتلون كتاب الله وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية يرجون تجارة لن تبور واما قال صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ونخر جتم الى الصدقات تلدمون صدوركم وتجارون الى ربكم فهبط جبريل عليه السلام فقال ان ربك يقول لك لم تقنط عبادي نخرج عليهم ورجاهم وشوقهم



وفي الخبر ان الله تعالى أوحى الى داود عليه السلام أحب من يحبني وحبيبي الى خلقي فقال يا رب كيف أحبيك الى خلقك قال  
اذ كرتي بالحسن الجميل واذ كرتي بالحق والعدل واذ كرتي بالعدل والعدل واذ كرتي بالعدل والعدل (١٧١) لا يعرفون مني الا الجميل ورؤى أبان بن

أبي عياش في النوم وكان  
يكثروا كرأبواب الرجاء فقال  
أوقفني الله تعالى بين يديه  
فقال ما الذي جئت على ذلك  
فعلت أردت ان أحبيك الى  
خلقك فقال قد غفرت لك  
ورؤى يحيى بن أكرم بعد  
موته في النوم فقيل له ما فعل  
الله بك فقال أوقفني الله بين  
يديه وقال يا شيخ السوء  
فقلت وفعلت قال فأخذني  
من الرعب ما يعلم الله ثم قلت  
يا رب ما هكذا حدثت عنك  
فقال وما حدثت عنى فقلت  
حدثني عبد الرزاق عن معمر  
عن الزهري عن أنس عن  
نبيك صلى الله عليه وسلم عن  
جبريل عليه السلام انك  
قلت أنا عند ظن عبدى بي  
فليظن بي ما شاء وكنت  
أظنك أن لا تعذبني فقال  
الله عز وجل صدق جبريل  
وصدق نبي وصدق أنس  
وصدق الزهري وصدق معمر  
وصدق عبد الرزاق وصدق  
قال فالبيت ومشى بسين  
يدى الولدان الى الجنة  
فقلت يا لها من فرحة وفي  
الخبر ان رجلا من بني  
اسرائيل كان يقنط الناس  
ويشدد عليهم قال فيقول  
له الله تعالى يوم القيامة  
اليوم أو يسلك من رحمتي كما

وتبكون على أنفسكم (وفي الخبر ان الله تعالى أوحى الى داود عليه السلام) يا داود (أحب من يحبني  
وحبيبي الى خلقي فقال يا رب) هذا أحب من يحبني (كيف أحبيك الى خلقك قال اذ كرتي بالحسن  
الجميل واذ كرتي بالحق والعدل واذ كرتي بالعدل والعدل واذ كرتي بالعدل والعدل) فانه لا يعرفون مني الا الجميل (هكذا هو في القوت الا انه قال  
أوحى الله الى داود وغيره من الانبياء ثم ساقه ولم يقل وفي الخبر ولذلك قال العراقي لم أجده أصلا وكأنه من  
الاسرائيليات (ورؤى أبان بن أبي عياش) البصري أبو اسمعيل العبدى واسم أبيه فيروز روى له أبو داود  
مات في حدود الاربعين (في النوم) بعد موته (وكان يكثروا كرأبواب الرجاء) والرخص فقال له الراى  
ما فعل الله بك (فقال أوقفني الله تعالى بين يديه فقال ما الذي جئت على ذلك) أى على أن حدثت عنى بما  
حدثت به من الرخص قال (فقلت يا رب أحبت ان أحبيك الى خلقك فقال قد غفرت لك) هكذا أورده  
صاحب القوت (ورؤى) القاضي (يحيى بن أكرم) بن محمد بن قطن التميمي المروزي أبو محمد فقيه صدوق  
روى له الترمذى وكان يرى الرواية بالاجازة والوجاهة ولذلك كثرفيه الكلام مات عن ثلاث وثمانين سنة  
في أواخر سنة اثنتين وأربعين ومائة (بعد موته في النوم فقيل له ما فعل الله بك فقال أوقفني بين يديه وقال يا شيخ  
السوء فعلت وفعلت قال فأخذني من الرعب) والفرع (ما يعلم الله ثم قلت يا رب ما هكذا حدثت عنك فقال  
وما حدثت عنى فقلت حدثني عبد الرزاق) بن همام بن نافع الجبيري مولا هم أبو بكر الصغاني ثقة حافظ  
مصنف شهر عى في آخر عمره مات سنة احدى عشرة ومائة عن خمس وثمانين سنة روى له الجماعة (عن معمر)  
ابن راشد الأزدي مولا هم بن عروة البصري تزيل اليمن ثقة ثبت فاضل مات سنة أربع وخمسين عن ثمان  
وخمسين سنة روى له الجماعة (عن الزهري) هو أبو بكر محمد بن مسلم بن عبيد الله بن شهاب المدني الفقيه  
الثبت المشهور (عن أنس) بن مالك رضى الله عنه (عن نبيك صلى الله عليه وسلم انك قلت) تباركت  
وتعاليت (أنا عند ظن عبدى بي فليظن بي ما شاء و) قد (كنت أظن بك ان لا تعذبني فقال عز وجل صدق  
نبي وصدق أنس وصدق الزهري وصدق معمر وصدق عبد الرزاق وصدق أنت قال فالبيت) أى من خلق  
الجنة (ومشى بين يدي الولدان الى الجنة فقلت يا لها من فرحة) هكذا أورده صاحب القوت وحديث أنا  
عند ظن عبدى بي تقدم ذكره قريبا من رواية وثالة بن الاسقع عند ابن حبان بهذا السياق وليس هو  
من حديث أنس وأورده القشيري من وجه آخر فقال سمعت أبا الحسن عبد الرحمن بن ابراهيم بن محمد  
المركي قال حدثنا أبو بكر يحيى بن محمد الاديبي قال حدثنا الفضل بن صدقة حدثنا أبو عبد الله الحسن  
ابن عبد الله بن سعيد قال كان يحيى بن أكرم القاضي صديقا الى وكان يودنى وأودته فأتى يحيى فقلت أشتهي  
ان أراه في المنام فاقول له ما فعل الله بك فرأيت ليلة في المنام فقلت له ما فعل الله بك قال غفرت لي الا انه وبخني ثم  
قال لي يا يحيى خلطت على في دار الدنيا فقلت يا رب اتسكت على حديث حدثني به أبو معاوية الضرير عن  
الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك قلت انى لاستحيى ان أعذب  
ذاشبية بالنار فقال قد عفوت عنك يا يحيى وصدق نبي الا انك خلطت على في دار الدنيا (وفي الخبر ان رجلا من  
بني اسرائيل كان يقنط الناس) من رحمة الله تعالى (ويشدد عليهم) بالانذار والتخويف (قال فيقول الله  
تعالى له يوم القيامة اليوم أو يسلك من رحمتي كما كنت تقنط عبادى منها) كذا في القوت وقال العراقي رواه  
البيهقي في الشعب عن زيد بن أسلم فذكره مقطوعا (وقال صلى الله عليه وسلم ان رجلا يدخل النار فيمكت فيها  
ألف سنة ينادى يا حنان يا منان فيقول الله تعالى لجبريل) عليه السلام (اذهب فأتني بعبدى قال فيجى به  
فيوقفه على ربه فيقول الله تعالى له كيف وجدت مكانك فيقول شرمكان فيقول ردوه الى مكانه قال فيمشى

كنت تقنط عبادى منها وقال صلى الله عليه وسلم ان رجلا يدخل النار فيمكت فيها ألف سنة ينادى يا حنان يا منان فيقول الله تعالى  
لجبريل اذهب فأتني بعبدى قال فيجى به فيوقفه على ربه فيقول الله تعالى له كيف وجدت مكانك فيقول شرمكان قال فيقول ردوه الى مكانه  
قال فيمشى



تعالى اذهبوا به الى الجنة  
فذل هذا على أن رجاءه كان  
سبب نجاته نسأل الله حسن  
التوفيق بالطفه وكرمه

\* (بيان دواء الرجاء والسبيل  
الذي يحصل منه حال  
الرجاء ويغلب) \*

اعلم أن هذا الدواء يحتاج  
إليه أحد رجلين إما رجل  
غلب عليه اليأس فترك  
العبادة وإما رجل غلب عليه  
الخوف فاسرف في المواقفة  
على العبادة حتى أضرب  
بنفسه وأهله وهذان  
رجلان ما تـلـان عن  
الاعتدال إلى طرفي الإفراط  
والتفريط فيحتاجان إلى  
علاج ردهما إلى الاعتدال

فأما العاصي المغرور المتمنى  
على الله مع الاعراض عن  
العبادة واقحام المعاصي  
فأدوية الرجاء تنقلب  
سهمومها. كفة في حقه وتنزل  
منزلة العسل الذي هو  
شفاء لمن غلب عليه البرد  
وهو سم مهلك لمن غلب  
عليه الحرارة بل المغرور  
لا يستعمل في حقه الأدوية  
الخوف والاسباب المهيجة  
له فلهذا يجب أن يكون  
واعظ الخلق متلطفا ناظرا  
الى مواقع العال معالجا  
لكل علة بما يصادها لا بما  
يزيد فيها فان المطلوب هو  
العدل والقصد في الصفات  
والاخلاق كلها وخير

ويلتفت الى ورائه فيقول الله عز وجل الى أى شئ تلتفت فيقول لقد رجوت ان لاتعبدنى الهه باعد  
اذا أخرجتنى منها فيقول الله تعالى اذهبوا به الى الجنة قال العراقي رواه ابن أبى الدنيا فى كتاب حسن الظن  
بالله والبيهقى فى الشعب وضعفه من حديث أنس اه قلت وروى أحمد من حديث عبادة بن الصامت  
وفضالة بن عبيد معا اذا كان يوم القيامة وفرغ الله تعالى من قضاء الخلق فيبقى رجلان فيؤمر بهما الى  
النار فيلتفت أحدهما فيقول الجبار تعالى ردوه فيردونه فيقول له لم التفت فيقول كنت أرجو ان تدخلنى  
الجنة فيؤمر به الى الجنة فيقول لقد أعطانى الله عز وجل حتى لو أطعمت أهل الجنة ما نقص ما عندى شيأ  
وأما اللفظ حديث أنس عند البيهقى ان عبدانى جهنم ينادى ألف سنة يا حنان يا منان فيقول الله لجبريل اذهب  
اثنتى بعبدى هذا فينطلق جبريل فيجد أهل النار مكبين يبكون فيرجع الى ربه عز وجل فيخبره فيقول اثنتى  
به فانه فى مكان كذا وكذا فيجيبه به فيوقفه على ربه فيقول له يا عبدى كيف وجدت مكانك ومقيلك فيقول  
يا رب شرمكان وشر مقيل فيقول لردوا عبدى فيقول يارب ما كنت أرجو اذا أخرجتنى منها أن تعبدنى فيها  
فيتول دعوا عبدى وقد رواه كذلك أحمد وابن خزيمة (فدل هذا على ان رجاءه كان سبب نجاته) من النار  
ولفظ القوت وروينافى خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلا يخرج من النار فيوقف بين يدى الله  
عز وجل فيقول له كيف وجدت مكانك الحديث ثم قال فقد صار الرجاء طريقه الى الجنة كما كان الخوف  
طريق صاحبها فى الدنيا اليها وينا ان الآخر سعى مبادرا الى النار لما قال ردوه فمقيل له فى ذلك فقال لقد ذقت  
من وبال معصيتك فى الدنيا ما خفت من عذابك فى الآخرة وقال خفت ان أعصيه فى الآخرة كما عصيته فى  
الدنيا فقال اذهبوا به الى الجنة نسأل الله حسن التوفيق بلطفه وكرمه

\*(بيان دواء الرجاء والسبيل الذي يحصل منه حال الرجاء ويغلب)\*

(اعلم) وفقك الله تعالى (ان هذا الدواء يحتاج اليه أحد رجلين امار جل غلب عليه الياس) من روح الله تعالى (فترك العباداة) من أصلها (وامار جل غلب عليه الخوف فاسرف في المواظبة على العباداة فاضر بنفسه وأهله) وهذا هو الموطن الرابع من مواطن استعمال الرجاء وقد تقدمت الاشارة للمواطن الثلاثة ثم هذا العبد الذي أورثه الافراط في الخوف الى القنوط اما بسبب كثرة الذنوب أو بسبب الجهل بجود الله وكرمه وقبوله للتوبة من العبد المذنب اذ ارجع اليه فهذا اداء عظيم يجب دواؤه بالرجاء كما يشير اليه المصنف فيما بعد (وهذان رجلان ماثلان عن) حد (الاعتدال الى طرفي الافراط والتفريط فيحتاجان الى علاج) يردهما الى الاعتدال (فاما العاصي المغرور المتمنى على الله) المغفرة والدرجات العالية (مع الاعراض عن العباداة واقتحام المعاصي فادوية الرجاء تنقلب سموها مهلكة في حقه وتنزل منزلة العسل الذي هو شفاء للناس بنص القرآن أي (لمن غلب عليه البرد) منهم في مزاجه اما من اصله أو من عارض (وهو سم مهلك لمن غلب عليه الحرارة) في مزاجه اما من طبع أو من عارض وهذا مما اتفق عليه العارفون بالطب والمتكلمون على الخواص (بل المغرور) المتمنى (لا يستعمل في حقه الا أدوية الخوف والاسباب المهيجة له) لتكون من يلة لمرض غروره والامراض لا تعالج الا باضدادها (فلهذا يجب ان يكون واعظا) العامة من (الخلق) وكذا الاستاذ والمعلم حكما بصيرا (متلطفا) عارفا بنبضهم (ناظرا الى مواقع العلل معالج الكل علة بما يضاها لا بما يزيد فيها) ويهيئها (فان المطلوب) في كل شيء (هو العدل والقصد في الصفات والاخذ لاق كلها ونحوها الامور أو ساطها) كما ورد ذلك في الخبر وتقدم ذكره (فاذا جاوز الوسط الى أحد الطرفين عولج بما يرده الى الوسط لا بما يزيد في مياله عن الوسط وهذا الزمان) يعني به زمانه الذي كان فيه وهو رأس الاربع مائة بعد الهجرة (زمان لا ينبغي ان يستعمل فيه مع الخلق أسباب الرجاء) وما يترخص فيه (بل المبالغة في التخويف) والتحذير (أيضا تكاد) أي تقرب (لا تردهم الى جادة الحق وسنن

والامور اوساطها فاذا جاوز الوسط الى أحد الطرفين عوج بما يرده الى الوسط لا بما يزيد في ميله عن الوسط (الصواب)

وهذا الزمان زمان لا ينبغي أن يستعمل فيه مع الخلق أسباب الرجاء بل المبالغة في التخويف أيضا تكاد ان لا تردهم الى جادة الحق وسنن



الصواب فاما ذكر اسباب الرجاء فيهم وبديهم بالسكينة ولكن لما كانت أخف على القلوب وألذ عند النفوس ولم يكن غرض الوعاط الا استعمال القلوب واستنطاق الخلق بالثناء كيما كانوا مالوا الى الرجاء حتى ازداد الفساد (١٧٣) فسادا وازداد المنهمكون في طغيانهم

ثم اديا قال على كرم الله وجهه انما العالم الذي لا يقنط الناس من رحمة الله تعالى ولا يؤمنهم من مكر الله ونحن نذكر اسباب الرجاء لئلا يستعمل في حق الآيس أو فيمن غلب عليه الخوف اقتداء بكاتب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم فانهما مشتملان على الخوف والرجاء جميعا لان ما جامعان لاسباب الشفاء في حق أصناف المرضى ليستعمله العلماء الذين هم ورثة الانبياء بحسب الحاجة استعمال الطبيب الحاذق لاستعمال الآخر الذي يظن أن كل شئ من الادوية صالح لكل مريض كيفما كان \* وحال الرجاء يغلب بشئين أحدهما الاعتبار والآخر استقرار الآيات والاعخبار والآثار \* أما الاعتبار فهو أن يتأمل جميع ما ذكرناه في أصناف النعم من كتاب الشكر حتى اذا علم لطائف نعم الله تعالى لعباده في الدنيا وعجائب حكمه التي راعاها في فطرته الانسان حتى أعد له في الدنيا كل ما هو ضروري له في دوام الوجود كالآلات الغذاء وما هو

الصواب) أي طريقه (فاما ذكر اسباب الرجاء) والرخص (فتهاكهم وتريهم) أي توقعهم في الردي (بالسكينة ولكنها لما كانت أخف) وقعا (على القلوب وألذ عند النفوس) وأروح عند الاسماع (ولم يكن غرض الوعاط) وأرباب السكراسي (الاستعمال القلوب) اليهم (واستنطاق الخلق بالثناء) عليهم كيما كانوا (مالوا الى الرجاء) والرخص حتى ازداد الفساد فسادا وازداد المنهمكون في الطغيان ثم اديا قال على كرم الله وجهه انما العالم الذي لا يقنط الناس من رحمة الله تعالى ولا يؤمنهم من مكر الله تعالى ولغظه في خرج البلاغة الفقيه كل الفقيه من لم يقنط الناس من رحمة الله ولم يؤيسهم من روح الله ولم يؤمنهم من مكر الله وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبي حدثنا أبو جعفر محمد بن ابراهيم بن الحكم حدثنا يعقوب بن ابراهيم الدورقي حدثنا شجاع بن الوليد عن زياد بن خيثمة عن أبي اسحق عن عاصم بن حمزة عن علي رضي الله عنه قال الا ان الفقيه كل الفقيه الذي لا يقنط الناس من رحمة الله ولا يؤمنهم من عذاب الله ولا يرخص لهم في معصية الله ولا يدع القرآن رغبة عنه الى غيره ولا يخبر في عبادة لا علم فيها ولا يخبر في علم لا فهم فيه ولا خير في قراءة لا تدبر فيها) ونحن نذكر اسباب الرجاء ليستعمل في حق الآيس (من روح الله) (وفيمن غاب عليه الخوف) وأفرط عليه حتى أخرجه الى القنوط من رحمة الله (اقتداء بكاتب الله) عز وجل (وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم فانهما مشتملان على الخوف والرجاء جميعا لانهما جامعان لاسباب الشفاء في حق أصناف المرضى ليستعمله العلماء الذين هم ورثة الانبياء) كما ورد ذلك في الخبر وذلك (بحسب الحاجة) والاضطرار (استعمال الطبيب الحاذق) الذي يضع الهناء مواضع النقب (لا استعمال الآخر) الجاهل (الذي يظن أن كل شئ من الادوية صالح لكل مريض كيفما كان) وحال الرجاء يغلب بشئين أحدهما الاعتبار وهو افتعال من العبرة (والآخر استقرار الآيات والاعخبار والآثار) أي تتبعها (أما الاعتبار فهو) استقرار أول الوجود فانك ترى الوجود من قمة العرش الى منتهى الفرش خيرا كما هو لم يكن فيه من الشر الا ما ينسب الى جنس المكافين والمكافون في جزء يسير من الارض والارض جزء يسير من الدنيا وما الدنيا في الآخرة الا كما يضع أحدكم أصبعه في اليم وهذا ظاهر في الاستقرار لان عالم الآخرة أوسع من عالم الدنيا بل ملك من الملائكة يعدل الخلق أجمع فوجبات الرحمة في الوجود أكثر من موجبات الغضب ولذلك آثار كثيرة أثبت بها على نفسه فقال الرحمن الرحيم الفتاح الكريم الجواد الاكرم التواب الوهاب الغفور الشكور الصمد المجيب الودود البر الرزاق اللطيف الرؤف المحسن المنعم المنان الرفيق الهادي مع ما يضاف الى هذا من الرضا والمحبة والذكر والمشي والهرولة وما أشبه هذا فانظر الى آثار هذه الافعال وما ورد من الاعخبار في فضائل الاعمال شفاء للاياس وترويح للحنان وترغيب للمعتدل ومن الاعتبار أيضا (ان يتأمل جميع ما ذكرناه في أصناف النعم) الستة عشر (من كتاب الشكر حتى اذا علم لطائف نعم الله لعباده في الدنيا وعجائب حكمه التي راعاها في فطرته الانسان) أي خلقته (حتى أعد له في الدنيا كل ما هو ضروري له في دوام الوجود كالآلات الغذاء وما هو محتاج اليه كالاصابع والاطفار وما هو زينة له كاستقواس الحاجبين) أي كونهما على صورة القوس ثم سواهما (واختلاف ألوان العينين) من بياض وسواد (وحجرة الشفتين وغير ذلك مما لا ينتمى بلقده غرض مقصود) أي لا ينقص ولا يفوت (وانما كان يفوت به مزية جمال) الصورة (فالعناية الالهية اذالم تقصر عن عباده في أمثال هذه الدقائق حتى لم يرض لعباده ان يفوتهم المزايد والمزايا في الزينة والحاجة كيف يرضى بسياقتهم الى الهلاك المؤبد بل اذا نظر الانسان

محتاج اليه كالاصابع والاطفار وما هو زينة له كاستقواس الحاجبين واختلاف ألوان العينين وحجرة الشفتين وغير ذلك مما كان لا ينتمى بلقده غرض مقصود وانما كان يفوت به مزية جمال فالعناية الالهية اذالم تقصر عن عباده في أمثال هذه الدقائق حتى لم يرض لعباده أن يفوتهم المزايد والمزايا في الزينة والحاجة كيف يرضى بسياقتهم الى الهلاك المؤبد بل اذا نظر الانسان



نظرا شافيا علم أن أكثر الخلق قد هي له أسباب السعادة في الدنيا حتى انه يكره الانتقال من الدنيا بالموت وان أخبر بأنه لا يعذب بعد الموت  
أبدا مثلاً ولا يحشر أصلاً فليست كراهتهم للعدم إلا لأن أسباب النعم أغلب لا محالة وانما الذي يتسنى الموت نادراً لا يتمناه الا في حال نادرة  
وواقعة هاجرة غريبة فاذا كان حال أكثر (١٧٤) الخلق في الدنيا الغالب عليه الخير والسلامة فسنة الله لا تجد لها تبديلاً فالغالب ان أمر

نظرا شافيا علم ان أكثر الخلق قد هي له أسباب السعادة في الدنيا حتى انه يكره الانتقال من الدنيا بالموت  
ومفارقة لها (وان أخبر بأنه لا يعذب بعد الموت مثلاً ولا يحشر أصلاً فليست كراهتهم للعدم) الذي هو الموت  
(الا لأن أسباب النعم أغلب لا محالة وانما الذي يتسنى الموت نادراً) قليل (ثم) اذا فرض تخيه فانه (لا يتمناه  
الا في حالة نادرة وواقعة هاجرة غريبة) هجمت عليه ولم يرمها الا فكاً فاختار بطن الارض على ظهرها  
(فاذا حال أكثر الخلق في الدنيا الغالب عليه الخير والسلامة فسنة الله لا تجد لها تبديلاً) ولن تجد لسنة  
الله تحويلاً (فالغالب ان أمر الآخرة هكذا يكون لان مدبر الدنيا والآخرة واحد وهو غفور رحيم  
لطيف بعباده متعطف عليهم فهذا) الذي ذكرناه مع ما سبق من غلبة الرحمة (اذا توكل حق التأمل قوى به  
أسباب الرجاء) لا يسين (ومن الاعتبار أيضاً النظر في حكمة الشريعة) المطهرة (وسننها في) أحكام  
(مصالح الدنيا ووجه الرحمة للعباد بها حتى كان بعض العارفين يرى آية المداينة) الطويلة المذكورة  
(في) سورة (البقرة من أقوى أسباب الرجاء) وهي قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا تدابروا فليدبروا  
أجل مسمى فكتبوه الى قوله والله بما تعملون عليم (فقبل له وما فيها من الرجاء فقال الدنيا كلها قليل  
بالنسبة الى الآخرة (ورزق الانسان منها قليل) بالاضافة الى رزق سائر الحيوانات (والدين قليل من  
رزقه فانظر كيف أنزل الله تعالى فيه أطول آية ليهدي عباده الى طريق الاحتياط في حفظ دينه فكيف  
لا يحفظ دينه الذي لا عوض له منه) في دنياه وعقباه ولفظ القوت وكان بعض الراجين من العارفين اذا تلا  
هذه الآية آية الدين التي في سورة البقرة يسر بذلك ويستبشر لها ويعظم رجاءه عندها فقبل له في ذلك  
انها ليس فيها رجاء ولا ما يوجب رجاء الاستبشار فقال بل فيها رجاء عظيم فقال ان الدنيا كلها قليل ورزق  
الانسان فيها قليل وهذا الدين من رزقه قليل من قليل ثم ان الله احتاط في ذلك ودقق النظر الى بان وكذا  
دين بالشهود والكتاب وأنزل الله فيه أطول آية ولو فاتني ذلك لم أبال به فكيف يكون فعله في الآخرة التي  
لا عوض لي من نفسي فيها \* (الفن الثاني استقراء الآيات) \*

القرآنية (والاخبار) النبوية (فما ورد في الرجاء) من ذلك كثير (خارج عن الحصر) والضابط  
ولكن يذكر هنا من كل ذلك ما ينفع الراجين (أما الآيات فقد قال الله تعالى قل يا عبادي الذين أسرفوا  
على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعاً) وهذه أرجى آية في القرآن (و) رويناه (في  
قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يبالي انه هو الغفور الرحيم) وفي المشهورة المتواترة بحذفها قال  
العراقي رواه الترمذي من حديث أسماء بنت يزيد وقال حسن غريب (وقال تعالى) مخبراً عن الملائكة  
الحافين حول العرش (والملائكة يسبحون بحمدهم ويستغفرون لمن في الارض وأخبر تعالى ان  
النار أعداء لاعدائهم وانما يخوفهم بها أولياءه فقال لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل ذلك يخوف  
الله به عباده) مثله (قال) تعالى (واتقوا النار التي أعدت للكافرين وقال تعالى فانذر تك ناراً تلتقي  
لا يصلها الا الشقي الذي كذب وتولى وقال تعالى) في عقوقه عن الظالمين (وان ربك لذو مغفرة للناس على  
ظلمهم) ويقال ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل يسأل في أمته حتى قيل له أما ترضى وقد أنزلت عليك  
هذه الآية (يعني) (وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم) هكذا أورده صاحب القوت وقال العراقي  
لم أجده بهذا اللفظ وروي ابن أبي حاتم والثعلبي في تفسيريهما من رواية علي بن زيد بن جعدان عن

الآخرة هكذا يكون لان  
مدبر الدنيا والآخرة واحد  
وهو غفور رحيم لطيف  
بعباده متعطف عليهم فهذا  
اذا توكل حق التأمل قوى  
به أسباب الرجاء ومن  
الاعتبار أيضاً النظر في  
حكمة الشريعة وسننها في  
مصالح الدنيا ووجه الرحمة  
للعباد بها حتى كان بعض  
العارفين يرى آية المداينة  
في البقرة من أقوى أسباب  
الرجاء فقبل له وما فيها من  
الرجاء فقال الدنيا كلها قليل  
ورزق الانسان منها قليل  
والدين قليل من رزقه  
فانظر كيف أنزل الله تعالى  
فيه أطول آية ليهدي  
عباده الى طريق الاحتياط  
في حفظ دينه فكيف لا  
يحفظ دينه الذي لا عوض له  
منه \* (الفن الثاني استقراء  
الآيات والاخبار) \* فما  
ورد في الرجاء خارج عن  
الحصر أما الآيات فقد  
قال تعالى قل يا عبادي الذين  
أسرفوا على أنفسهم  
لا تقنطوا من رحمة الله ان  
الله يغفر الذنوب جميعاً انه  
هو الغفور الرحيم وفي قراءة  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ولا يبالي انه هو الغفور

سعيد

الرحيم وقال تعالى والملائكة يسبحون بحمدهم ويستغفرون لمن في الارض وأخبر تعالى ان النار أعداء

لاعدائهم وانما يخوفهم بها أولياءه فقال لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل ذلك يخوف الله به عباده وقال تعالى واتقوا النار التي  
أعدت للكافرين وقال تعالى فانذر تك ناراً تلتقي لا يصلها الا الشقي الذي كذب وتولى وقال عز وجل وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم  
ويقال ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل يسأل في أمته حتى قيل له أما ترضى وقد أنزلت عليك هذه الآية وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم



سعيد بن المسيب قال لما أنزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا علموا الله وتجاوزوا ما نهى أحد العيش الحديث (و) جاء (في تفسير قوله تعالى ولستوف يعطيك ربك فترضى قال لا يرضى محمد) صلى الله عليه وسلم (وأحد من أمة في النار) هكذا أورده صاحب القوت والقائل لذلك ابن عباس رواه الخطيب في تلخيص المتشابه بسنده عنه ورواه ابن جرير من طريق السدي عن ابن عباس بلفظ من رضا محمدان لا يدخل أحد من أهل بيته النار ورواه البيهقي في الشعب من طريق سعيد بن جبيرة عنه قال رضاه ان تدخل أمة الجنة كلهم (وكان أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم) يقول أنتم يا أهل العراق تقولون أرجى آية في كتاب الله عز وجل قوله تعالى قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله الآية ونحن أهل البيت نقول أرجى آية في كتاب الله تعالى قوله تعالى ولستوف يعطيك ربك فترضى) وعده ربه تعالى ان يرضيه في أمة هكذا أورده صاحب القوت وروى ابن المنذر وابن مردويه وأبو نعيم في الخليفة من طريق حرب بن شريح قال قلت لأبي جعفر محمد بن علي بن الحسين أرايت هذه الشفاعة التي يتحدث بها أهل العراق أحق هي قال اي والله - دثني عني محمد بن الحنفية عن علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أشفع لأمي حتى يناديني ربي رضى يا محمد فأقول نعم يا رب رضى ثم أقبل علي فقال انكم تقولون يا معشر أهل العراق ان أرجى آية في كتاب الله قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم الآية قلت انا لنقول كذلك ولكم أهل البيت نقول ان أرجى آية في كتاب الله ولستوف يعطيك ربك فترضى وهي الشفاعة ومن الآيات الدالة على الرجاء قوله تعالى الله لطيف بعباده يرزق من يشاء وقوله تعالى وكان بالمومنين رحيمًا وقوله تعالى وسعت كل شيء فدخلت جهنم وغيرها في نوسعة الرحمة من حيث كن شيئًا وقوله تعالى فسأكتبها للذين يتقون معناه خصوص الرحمة وصفوها الا كتبها الا لانها صفة الراحم الذي لا حد له ولانه لم يخرج عن رحمة كل شيء كما لم يخرج من حكمته وقدرته شيء لان جهنم والنار الكبرى ليس كنه عذابه ولا كناية تعذيبه فمن ظن ذلك به فلم يعرفه ولانه انما أظهر من عذابه مقدار طاقة الخلق كما انه أظهر من ملكه ونعمه مقدار مصالح الخلق ولا يصلح للخلق ولا يطيقون اظهار أكثر مما أظهر من النعيم والعذاب بل لا ينبغي لهم ان يعرفوا فوق ما أبدى لان نهاية تعذيبه وتنعيمه من نهاية ملكه الذي هو قائمه وملكه عن غاية قدرته وسلطانه ولانهاية لذلك ولا يطيق الخلق كله اظهار ذلك أيضا عن تعالى صفاته ونهاية معاني أسمائه المتناهيات ولا سبيل الى كشف ذلك من الغيوب فسبحان من لانهاية لقدرته ولا حد لعظمته ولا أمد لسلطانه وكذلك شهدوا ما سمعوا من قوله تعالى انه كان حلما غفورا وكان الله عليما حلما فاعلموا ان المغفرة على سعة كمال الحلم لسعة العلم فلما رأوا عظيم علمه رجوا عظيم مغفرته ولما شهدوا كثيف ستره أملاوا جيل عفوه (وأما الاخبار فقد روى أبو موسى) عبد الله بن قيس الأشعري رضي الله عنه (عنه صلى الله عليه وسلم انه قال أمي أمة مرحومة لا عذاب عليها في الآخرة عجل عقابها في الدنيا الزلازل والفتن فاذا كان يوم القيامة دفع الى كل رجل من أمي رجل من أهل الكتاب فقيل هذا فداؤك من النار) قال صاحب القوت ويناها في حديث أبي بريدة عن أبيه عن أبي موسى وقال العراقي رواه أبو داود دون قوله فاذا كان يوم القيامة الخ فرأها ابن ماجه من حديث أنس بسند ضعيف وهي صحيحة من حديث أبي موسى كما يأتي في الحديث الذي يليه انتهت قلت لفظ أبي داود أمي هذه أمة مرحومة ليس عليها عذاب في الآخرة انما عذابها في الدنيا الفتن والزلازل والقتل والبلايا ورواه كذلك الطبراني والحاكم وروى الحاكم في السكني من حديث أنس أمي أمة مرحومة مغفورة لها ما تاب عليها وروى الخطيب في المتفق والمفترق وابن النجار من حديث ابن عباس أمي أمة مرحومة لا عذاب عليها في الآخرة اذا كان يوم القيامة أعطى الله كل رجل من أمي رجلا من أهل الاديان فكان فداءه من النار وفيه عبد الله بن ضرار عن أبيه قال

وفي تفسير قوله تعالى  
ولستوف يعطيك ربك  
فترضى قال لا يرضى محمد  
وأحد من أمة في النار  
وكان أبو جعفر محمد بن  
علي يقول أنتم يا أهل العراق  
تقولون أرجى آية في كتاب  
الله عز وجل قوله قل  
يا عبادي الذين أسرفوا على  
أنفسهم لا تقنطوا من رحمة  
الله الآية ونحن أهل  
البيت نقول أرجى آية في  
كتاب الله تعالى قوله تعالى  
ولستوف يعطيك ربك  
فترضى \* وأما الاخبار  
فقد روى أبو موسى عنه  
صلى الله عليه وسلم انه قال  
أمي أمة مرحومة لا عذاب  
عليها في الآخرة عجل  
عقابها في الدنيا الزلازل  
والفتن فاذا كان يوم القيامة  
دفع الى كل رجل من أمي  
رجل من أهل الكتاب فقيل  
هذا فداؤك من النار



ابن معين لا يكتب حديثه (وفي لفظ آخر ياتي كل رجل من هذه الامة يهودي أو نصراني إلى جهنم فيقول هذا فدائي من النار فياتي فيها) كذا أو رده صاحب القوت وقال العراقي رواه مسلم من حديث أبي موسى إذا كان يوم القيامة دفع الله إلى كل مسلم يهودياً أو نصرانياً فيقول هذا فدائك من النار وفي رواية لا يموت رجل مسلم إلا أدخل الله مكانه من النار يهودياً أو نصرانياً انتهى قلت وفي لفظ لمسلم أعطى الله كل رجل من هذه الامة رجلاً من الكفار فيقال له هذا فدائك من النار واه هكذا عن أبي بردة عن أبي موسى وفي لفظ للطبراني في الكبير وفي الاوسط والحاكم في الكنى إذا كان يوم القيامة بعث الله إلى كل مؤمن ملكاً معه كافر فيقول الملك للمؤمن يا مؤمن هالك هذا الكافر فهذا فدائك من النار وفي لفظ لا جد إذا كان يوم القيامة لم يبق مؤمن إلا أتى يهودي أو نصراني حتى يدفع إليه فيقال له هذا فدائك من النار وعند أبي نعيم في الحلية إذا كان يوم القيامة جمع الله الخلائق في صعيد واحد ثم رفع لكل قوم آلهتهم الحديث وفيه فيقال لأهل التوحيد ارفعوا رؤسكم فقد أوجب الله لكم الجنة وجعل مكان كل رجل منهم يهودياً أو نصرانياً في النار وأما الرواية الثانية لمسلم لا يموت رجل الحديث فقد رواه كذلك ابن حبان والطبراني (وقال صلى الله عليه وسلم الحى من فجع جهنم وهى حظ المؤمن من النار) قال العراقي رواه أحمد من رواية أبي صالح الأشعري عن أبي أمامة وأبو صالح لا يعرف ولا يعرف اسمه انتهى قلت ويقال هو الانصارى روى له ابن ماجه في كتاب التفسير له وقدره أيضاً الطبراني وابن مردويه وأبو بكر الشافعي في الغيلانيات ولفظ الكل الحى كبير من جهنم فما أصاب المؤمن منها كان حظه من النار وفي الصحيحين الحى من فجع جهنم فأبردوها بالماء وروى الطبراني وابن قانع وابن مردويه والشيرازي في الالقاب وابن عساكر من حديث أبي ریحانة الانصارى الحى كبير من جهنم وهى نصيب المؤمن من النار وعند ابن النجار من كبير جهنم وهى حظ المؤمن من النار وروى الطبراني في الاوسط من حديث أنس الحى حظ المؤمن من النار وزاد ابن عساكر من حديث عثمان بن عفان يوم القيامة وروى البراز من حديث عائشة الحى حظ كل مؤمن من النار ورواه كذلك القاضي من حديث ابن مسعود بزيادة وحى إليه تكفر خطايا سنة مجرمة (وروى في تفسير قوله تعالى يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا) الآية (ان الله تعالى أوحى إلى نبيه صلى الله عليه وسلم انى أجعل حساب أمتك اليك قال لا يارب أنت خير لهم منى فقال إذا لا تخزيك فيهم) هكذا أورده صاحب القوت وقال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في كتاب حسن الظن بالله قلت روى أحمد وابن عساكر من حديث حذيفة أن ربي استشارني في أمتي ماذا أفعل بهم فقلت ما شئت يارب هم خلقك وعبادك فاستشارني الثانية فقلت له كذلك فاستشارني الثالثة فقلت له كذلك فقال تعالى انى لن أخزيك في أمتك يا أحمد الحديث (وروى عن أنس) بن مالك رضى الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل ربه في ذنوب أمته فقال يارب اجعل حسابهم إلى ثلاث يطالع على مساوئهم غيرى فأوحى الله تعالى اليه هم أمتك وهم عبادى وأنا أرحمهم منك لا أجعل حسابهم إلى غيرى ثلاث تنظر إلى مساوئهم أنت ولا غيرك) هكذا أورده صاحب القوت عن سلمة بن وردان عن أنس وقال العراقي لم أقف له على أصل (وقال صلى الله عليه وسلم حيايتى) أى فى الدنيا (خير لكم وموتى خير لكم) ولفظ خير أريد به التفضيل لا الافضلية فلا توصل بمن وليست بمعنى الافضل وإنما المقصود ان فى كل من حياته وموته خير إلا أن هذا خير من هذا ولا هذا خير من هذا كما توهم (أما حيايتى فاسن لكم السن وأشرع لكم الشرائع وأما موتى فان أعمالكم تعرض على فإ رأيت منها حسناً حدث الله عليه ومارأيت منها سيئاً استغفر الله لكم) أى أطلب لكم مغفرة الصغائر وتخفيف عقوبات الكبائر هكذا هو فى القوت وقال العراقي رواه البراز من حديث ابن مسعود ورجاله رجال الصحيح إلا ان عبد المجيد بن عبد العزيز بن رواد وان أخرج له مسلم ووثقه ابن معين والنسائي فقد ضعفه كثيرون وفى رواية الحرث بن أبي أسامة فى

وفى لفظ آخر ياتي كل رجل من هذه الامة يهودي أو نصراني إلى جهنم فيقول هذا فدائي من النار فياتي فيها وقال صلى الله عليه وسلم الحى من فجع جهنم وهى حظ المؤمن من النار وروى فى تفسير قوله تعالى يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه ان الله تعالى أوحى إلى نبيه عليه الصلاة والسلام انى أجعل حساب أمتك اليك قال لا يارب أنت أرحمهم منى فقال إذا لا تخزيك فيهم وروى عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل ربه فى ذنوب أمته فقال يارب اجعل حسابهم إلى ثلاث يطالع على مساوئهم غيرى فأوحى الله تعالى اليه هم أمتك وهم عبادى وأنا أرحمهم منك لا أجعل حسابهم إلى غيرى ثلاث تنظر إلى مساوئهم أنت ولا غيرك وقال صلى الله عليه وسلم حيايتى خير لكم وموتى خير لكم أما حيايتى فاسن لكم السن وأشرع لكم الشرائع وأما موتى فان أعمالكم تعرض على فإ رأيت منها حسناً حدث الله عليه ومارأيت منها سيئاً استغفر الله لكم



مسند من حديث أنس بن مالك بن سناد ضعيف انتهى قلت لفظ الحرث بن أبي أسامة حيائي خير لكم ينزل على الوحي من السماء فأنخبركم بما يحل لكم وما يحرم عليكم وموتى خير لكم تعرض على أعمالكم كل خيس فما كان من حسن جدت الله عليه وما كان من ذنب استوهبت لكم ذنوبكم ورواه الحرث أيضا مختصرا بالفظ حيائي خير لكم وماتى خير لكم ورواه كذلك أبو نصر اليوناني في معجمه وابن النجار وروى ابن سعد في الطبقات عن بكر بن عبد الله المزني مرسل حيائي خير لكم تحدثون ويحدث لكم فإذا أنامت كانت وفاتي خير لكم تعرض على أعمالكم فإن رأيت خيرا حدث الله وإن رأيت شرا استغفرت لكم (وقال صلى الله عليه وسلم يوميا كريم العفو وقال جبريل عليه السلام أتدري ما تفسير يا كريم العفو هو ان عفان السيئات برحمة بدلها حسنات بكرمه) هكذا هو في القوت وقال العراقي لم أجده عن النبي صلى الله عليه وسلم والموجودان هذا كان بين إبراهيم الخليل وجبريل عليه السلام هكذا رواه أبو الشيخ في كتاب العظمة من قول عتبة بن الوليد ورواه البيهقي في الشعب من رواية عتبة بن الوليد قال حدثني بعض الزهاد فذكره (وسمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يقول اللهم اني أسألك تمام النعمة فقال وهل تدري ما تمام النعمة قال لا قال دخول الجنة) رواه الطبراني من حديث معاذ بن يزيد والنخاعة من النار وقد تقدم ورواه ابن أبي شيبة وأحمد والبخاري في الادب والترمذي والبيهقي في الاسماء بلفظ يا ابن آدم هل تدري ما تمام النعمة فان من تمام النعمة الفوز من النار ودخول الجنة وفي لفظ للترمذي من تمام النعمة دخول الجنة والفوز من النار (قال العلماء قد أتم نعمته برضاه الاسلام لنا اذ قال) ولفظ القوت وقد أخبرنا الله عز وجل انه قد أتم نعمته علينا برضاه الاسلام لنا فهذا دليل على دخول الجنة فقال تعالى (وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً) وقد أشرنا في ذلك مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن نرجوا المغفرة لذنوبنا بفضل الله تعالى فقال ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليكم (وفي الخبر اذا أذنب العبد ذنباً فاستغفر يقول الله عز وجل للملائكة انظروا الى عبدى أذنب ذنباً فعلم ان له رباً يغفر الذنوب ويأخذ بالذنب أشهدكم اني قد غفرت له) كذا في القوت وقال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة ان عبداً أذنب ذنباً فقال أى رب أذنبت ذنباً فاغفر لي الحديث وفي رواية أذنب عبد ذنباً فقال الحديث انتهى قلت لفظ المتفق عليه ان عبداً أصاب ذنباً فقال الرب أذنبت فاغفره فقال له رب اعلم عبدى ان له رباً يغفر الذنب ويأخذ به غفرت لعبدى ثم مكث ما شاء الله ثم أصاب ذنباً فقال رب أذنبت آخر فاغفره لي قال له رب اعلم عبدى ان له رباً يغفر الذنب ويأخذ به قد غفرت لعبدى فابعمل ما شاء ورأه كذلك أحمد وابن حبان وروى الحاكم من حديث أنس من أذنب ذنباً فاعلم ان له رباً ان شاء أن يغفر له غفر له وان شاء أن يعذبه عذبه كان حقاً على الله ان يغفره ويصحه الحاكم وتعقبه الذهبي فقال كلا والله كيف يكون صحيحاً وفيه جابر بن مرزوق وهو ذكره ورواه أبو نعيم في الحلية من وجه آخر وهذا قد تقدم للمصنف وروى الطبراني في الصغير والوسط بسند ضعيف حديث ابن مسعود من أذنب ذنباً فعلم ان له رباً يغفر له وان لم يستغفر وهذا أيضاً قد تقدم (وفي الخبر لو أذنب العبد حتى تبلغ ذنوبه عنان السماء غفرته الله ما استغفرتني ورجاني) كذا أورده صاحب القوت وقال العراقي ورواه الترمذي من حديث أنس بن مالك لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرت لك وقال حسن انتهى قلت لفظ الترمذي قال الله عز وجل يا ابن آدم انك مدعوتني ورجوتني غفرت لك ما كان منك ولا أبالي يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرت لك ولا أبالي يا ابن آدم لو أنك أتيتني بقراب الارض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئاً لا أتيتك بقرابها مغفرة وقال حسن غريب وقد رواه كذلك الضياء في المختارة ورواه الطبراني في الكبير من حديث ابن عباس ورواه ابن النجار من حديث أبي هريرة ورواه البيهقي من حديث أبي ذر وروى ابن أبي الدنيا في كتاب العسر والحكيم وابن حبان في الضعفاء من حديث

وقال صلى الله عليه وسلم  
 يوميا كريم العفو فقال  
 جبريل عليه السلام أتدري  
 ما تفسير يا كريم العفو هو  
 ان عفان السيئات برحمة  
 بدلها حسنات بكرمه وسمع  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 رجلا يقول اللهم اني أسألك  
 تمام النعمة فقال هل  
 تدري ما تمام النعمة قال لا  
 قال دخول الجنة قال  
 العلماء قد أتم الله علينا نعمته  
 برضاه الاسلام لنا اذ قال  
 تعالى وأتممت عليكم نعمتي  
 ورضيت لكم الاسلام ديناً  
 وفي الخبر اذا أذنب العبد  
 ذنباً فاستغفر الله يقول الله  
 عز وجل للملائكة انظروا  
 الى عبدى أذنب ذنباً فعلم  
 ان له رباً يغفر الذنوب ويأخذ  
 بالذنب أشهدكم اني قد  
 غفرت له وفي الخبر لو أذنب  
 العبد حتى تبلغ ذنوبه  
 عنان السماء غفرته الله  
 ما استغفرتني ورجاني



وفي الخبر لولقيني عبدي ما استغفرني (وفي الخبر لولقيني عبدي بقرب الأرض ذنوباً بقرب الأرض لقيته بقرب الأرض مغفرة وفي الحديث ان الملك ليرفع القلم عن العبد اذا اذنب ست ساعات فان تاب واستغفر لم يكتبه عليه والا كتبها سيئة وفي لفظ آخر فاذا كتبها عليه وعمل حسنة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال وهو أمير عليه ألقى هذه السيئة حتى ألقى من حسناته واحدة تضعيف العشر وأرفع له تسع حسنات فتلقى عنه السيئة وروى أنس في حديث انه عليه الصلاة والسلام قال اذا اذنب العبد ذنباً كتب عليه فقال اعرابي وان تاب عنه قال محي عنه قال فان عاد قال النبي صلى الله عليه وسلم يكتب عليه قال الاعرابي فان تاب قال محي من صحيفته قال الى متى قال الى أن يستغفر ويتوب الى الله عز وجل ان الله لا يعمل من المغفرة حتى يعمل العبد من الاستغفار فاذا هم العبد بحسنة كتبها صاحب اليمين حسنة قبل أن يعملها فان عملها كتبت عشر حسنات ثم يضاعفها الله سبحانه وتعالى الى سبع مائة ضعف واذا هم بخطيئة لم يكتب عليه فاذا عملها كتبت خطيئة واحدة ووراءها حسن عفو الله

هو وجل

أنس ولا يزال أعفر لعبدي ما استغفرني (وفي الخبر لولقيني عبدي بقرب الأرض ذنوباً بقرب الأرض مغفرة) ما لم يشرك في شيئاً كذا لفظ القوت وقال العراقي رواه مسلم من حديث أبي ذر ومن لقيني بقرب الأرض خطيئة لا يشرك في شيئاً لقيته بمثلها مغفرة وللمزمذ من حديث أنس الذي قبله يا ابن آدم لولقيني الحديث انتهى قالت لفظ حديث مسلم يقول الله عز وجل من عمل حسنة فله عشر أمثالها أو أزيد ومن عمل سيئة فجزاؤها مثلاً أو أعفر ومن عمل قرباً الأرض خطيئة ثم لقيني لا يشرك في شيئاً جعلت له مثلها مغفرة الحديث ورواه كذلك أحمد وابن ماجه وأبو عوانة وفي لفظ للطبراني قال ربكم عز وجل الحسنة بعشر السبعمائة واحدة أو أعفرها ومن لقيني بقرب الأرض خطيئة لا يشرك في شيئاً لقيته بقرب الأرض مغفرة الحديث وروى الطبراني والبيهقي من حديث أبي الدرداء قال الله عز وجل يا ابن آدم مهما عبديتني ورجوتني ولم تشرك في شيئاً غفرت لك على ما كان فيك وان استقبلتني على السماء والأرض خطايا وذنوباً استقبلتك بمائتين من المغفرة وأغفر لك ولا أبالي ورواه كذلك الشيرازي في الاقواب (وفي الحديث ان الملك ليرفع القلم عن العبد اذا اذنب ست ساعات فان تاب واستغفر لم يكتبه عليه والا كتبها سيئة وفي لفظ آخر فاذا كتبها عليه وعمل حسنة قال صاحب الشمال وهو أمير عليه ألقى هذه السيئة حتى ألقى من حسناته واحدة من تضعيف العشرة وأرفع له تسع حسنات فيلقى عنه هذه السيئة) هكذا أورده صاحب القوت وزاد ويقل ان الله تعالى جعل في قلب صاحب اليمين من الرحمة للعبد أضعاف ما جعل في قلب صاحب الشمال مع انه أمره عليه فاذا عمل العبد الحسنة فرح بهامك اليمين ويقال فرح بها الملائكة فيكتب للعبد بفرحهم الحسنات انتهى وقال العراقي رواه الطبراني والبيهقي في الشعب من حديث أبي أمامة بسند فيه لين باللفظ الاول ورواه أيضاً أطول منه وفيه ان صاحب اليمين أمير على صاحب الشمال وليس فيه انه يأمر صاحب الشمال بالقاء السيئة حتى يلقى من حسناته واحدة ولم أجعل ذلك أصلاً (وروى أنس) رضى الله عنه (في حديث طويل انه صلى الله عليه وسلم قال اذا اذنب العبد ذنباً كتب عليه فقال اعرابي) كان حاضر المجلس (فان تاب عنه قال) صلى الله عليه وسلم (محي عنه) من صحيفته (قال) الاعرابي (فان عاد) الى الذنب (قال صلى الله عليه وسلم يكتب عليه قال الاعرابي فان تاب قال) صلى الله عليه وسلم (محي من صحيفته قال) الاعرابي (الى متى) يا رسول الله (قال) صلى الله عليه وسلم (الى ان يستغفر ويتوب الى الله عز وجل ان الله لا يعمل من المغفرة حتى يعمل العبد من الاستغفار فاذا هم العبد بحسنة كتبها صاحب اليمين حسنة قبل ان يعملها فان عملها كتبت عشر حسنات ثم يضاعفها الله الى سبع مائة ضعف فاذا هم بخطيئة لم يكتب عليه فاذا عملها كتبت خطيئة واحدة ووراءها حسن عفو الله عز وجل) هكذا هو في القوت وقال العراقي رواه البزار والبيهقي في الشعب بلفظ جاعر جل فقال يا رسول الله اني اذنبت قال استغفر ربك قال فاستغفر ربك ثم أعود قال فاذا عدت فاستغفر ربك ثلاث مرات أو أربعاً قال استغفر ربك حتى يكون الشيطان هو المسجور وفيه أبو بكر بن الحارث بن الحكم المصري منكر الحديث وروى الطبراني والبيهقي في الشعب أيضاً من حديث عقبة بن عامر أحدنا يذنب قال يكتب عليه قال ثم يستغفر منه هو يتوب قال يغفر له ويتاب عليه قال فيعود الحديث وفيه ولا يعمل حتى تملاوا واسناده حسن ورواه الطبراني في الاوسط من حديث عائشة بسند ضعيف وسمى الرجل السائل حبيب بن الحرث وليس في الحديثين قوله في آخره فاذا هم العبد بحسنة الخ وفي الصحيحين بنحوه من حديث ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه فنهم بحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة فانهم بها فعلها كتبها الله عنده عشر حسنات الى سبع مائة ضعف الى أضعاف كثيرة فانهم بسيئة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة فانهم بها فعلها كتبها الله سيئة واحدة زاد مسلم في روايه أو مجاها الله ولا يهلك على الله الا هالك ولهما نحوه من حديث أبي هريرة انتهى قلت حديث أبي هريرة هذا رواه كذلك

واحد



وأما حديث ابن عباس في الصحيحين فاوله ان الله كتب الحسنات والسيئات ثم بين ذلك فمن هم بحسنة الحديث وروى الديلمي من حديث عبد الله بن أبي أوفى من هم بذنب ثم تركه كانت له حسنة وروى هذا من حديث أنس إذا هم الرجل بحسنة فعملها كتبت له عشر حسنات وإذا هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة وإذا هم بسيئة فعملها كتبت عليه سيئة وإذا هم بسيئة فلم يعملها كتبت له حسنة لتركه السيئة (وجاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني لأصوم الا الشهر) أي شهر رمضان (لا أزيد عليه ولا أصوم الا الخمس لا أزيد عليها وليس لله في مالي صدقة ولا ج ولا تطوع أين أنا إذا فقال النبي صلى الله عليه وسلم لم معي في الجنة قال يا رسول الله معك فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال نعم معي ان حفظت قلبك من اثنتين الغل والحسد ولسانك من اثنتين الغيبة والكذب وعينيك من اثنتين النظر الى ما حرم الله وأن تزدري به ما مسلما دخلت معي الجنة على راحتي هاتين وفي الحديث الطويل لأنس ان الله تعالى قال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم (من يلى حساب الخلق) يوم القيامة (فقال) صلى الله عليه وسلم (الله تبارك وتعالى قال هو بنفسه قال نعم فتبسم الاعرابي فقال صلى الله عليه وسلم مم ضحكك يا اعرابي قال ان الكريم اذا قدر عفا) وفي لفظ تجاوز (واذا حسب صاح فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق الاعرابي ألا لا كريم أكرم من الله تعالى هو أكرم الاكرمين ثم قال فقه الاعرابي) هكذا هو في القوت وقال العراقي لم أجده أصلا (وفيه أيضا) أي في حديث أنس المذكور (ان الله تعالى شرف الكعبة وعظمتها ولوان عبدا هدمها جرحا ثم أحرقها ما بلغ جرم من استخف بولي من أولياء الله تعالى قال الاعرابي ومن أولياء الله تعالى قال المؤمنون كلهم أولياء الله تعالى أما سمعت قول الله تعالى الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور) هكذا هو في القوت (وفي بعض الاخبار) ولفظ القوت وفي الخبر المنفرد (المؤمن أفضل من الكعبة) قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث ابن عمر بلفظ ما أعظمك وأعظم حرمتك والذي نفسي بيده حرمة المؤمن أعظم حرمة منك ماله ودمه وان تقطن به الاخيلا وشيخه نصر بن محمد بن سليمان الجصني ضعفه أبو حاتم وثقه ابن حبان وقد تقدم انتهى قلت لفظ ابن ماجه رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يطوف بالكعبة وهو يقول ما أطيبك وأطيب ربك ما أعظمك وأعظم حرمتك والذي نفس محمد بيده حرمة المؤمن أعظم عند الله حرمة منك ماله ودمه وان يقطن به الاخيلا ولا بن أبي شيبة من طريق مجالد عن الشعبي عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم نظر الى الكعبة فقال ما أعظمك وأعظم حرمتك والمسلم أعظم حرمة منك فقد حرم الله دمه وماله وعرضه وان يقطن به ظن السوء وعند البيهقي من طريق مجاهد عن ابن عباس نحوه وفيه حفص بن عبد الرحمن وقال صاحب القوت وفي الخبر المشهور عن ابن عمر وأبي هريرة وكعب الاحبار انه صلى الله عليه وسلم نظر الى الكعبة فقال ما أشرفك وأعظمك والمؤمن أعظم درجة عند الله منك (و) قال صلى الله عليه وسلم (المؤمن طيب طاهر) قال العراقي لم أجده بهذا اللفظ وفي الصحيحين من حديث حذيفة المؤمن لا ينجس (و) قال صلى الله عليه وسلم (المؤمن أكرم على الله من الملائكة) قال العراقي رواه ابن ماجه من رواية أبي المهزم يزيد بن سفيان عن أبي هريرة بلفظ المؤمن أكرم من بعض ملائكته وأبو المهزم تركه شعبة وضعفه ابن معين ورواه ابن حبان في الضعفاء والبيهقي في الشعب من هذا الوجه بلفظ المصنف انتهى قلت ونحو هذا الحديث قول عمر بن العاص ليس شيء أكرم على الله من ابن آدم قلت الملائكة قال أولئك كنزلة الشمس والقمر أولئك مجبورون أخرجه البيهقي وقال ان الصحيح وقفه ورفع بعضهم وهو ضعيف وروى ابن النجار عن حكامه حديثنا أبي عن أخيه مالك بن دينار عن أنس رفعه المؤمن أكرم على الله من الملائكة المقربين (وفي الخبر خلق الله جهنم من فضل رحمته سوطا يسوق الله به عباده الى الجنة) كذا في القوت وقال العراقي لم أجده مرفوعا هكذا يعني طاهر والمؤمن أكرم على الله تعالى من الملائكة وفي الخبر خلق الله تعالى جهنم من فضل رحمته سوطا يسوق الله به عباده الى الجنة

وأما حديث ابن عباس في الصحيحين فاوله ان الله كتب الحسنات والسيئات ثم بين ذلك فمن هم بحسنة الحديث وروى الديلمي من حديث عبد الله بن أبي أوفى من هم بذنب ثم تركه كانت له حسنة وروى هذا من حديث أنس إذا هم الرجل بحسنة فعملها كتبت له عشر حسنات وإذا هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة وإذا هم بسيئة فعملها كتبت عليه سيئة وإذا هم بسيئة فلم يعملها كتبت له حسنة لتركه السيئة (وجاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني لأصوم الا الشهر) أي شهر رمضان (لا أزيد عليه ولا أصوم الا الخمس لا أزيد عليها وليس لله في مالي صدقة ولا ج ولا تطوع أين أنا إذا فقال النبي صلى الله عليه وسلم لم معي في الجنة قال يا رسول الله معك فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال نعم معي ان حفظت قلبك من اثنتين الغل والحسد ولسانك من اثنتين الغيبة والكذب وعينيك من اثنتين النظر الى ما حرم الله وأن تزدري به ما مسلما دخلت معي الجنة على راحتي هاتين وفي الحديث الطويل لأنس ان الله تعالى قال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم (من يلى حساب الخلق) يوم القيامة (فقال) صلى الله عليه وسلم (الله تبارك وتعالى قال هو بنفسه قال نعم فتبسم الاعرابي فقال صلى الله عليه وسلم مم ضحكك يا اعرابي قال ان الكريم اذا قدر عفا) وفي لفظ تجاوز (واذا حسب صاح فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق الاعرابي ألا لا كريم أكرم من الله تعالى هو أكرم الاكرمين ثم قال فقه الاعرابي) هكذا هو في القوت وقال العراقي لم أجده أصلا (وفيه أيضا) أي في حديث أنس المذكور (ان الله تعالى شرف الكعبة وعظمتها ولوان عبدا هدمها جرحا ثم أحرقها ما بلغ جرم من استخف بولي من أولياء الله تعالى قال الاعرابي ومن أولياء الله تعالى قال المؤمنون كلهم أولياء الله تعالى أما سمعت قول الله تعالى الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور) هكذا هو في القوت (وفي بعض الاخبار) ولفظ القوت وفي الخبر المنفرد (المؤمن أفضل من الكعبة) قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث ابن عمر بلفظ ما أعظمك وأعظم حرمتك والذي نفسي بيده حرمة المؤمن أعظم حرمة منك ماله ودمه وان تقطن به الاخيلا وشيخه نصر بن محمد بن سليمان الجصني ضعفه أبو حاتم وثقه ابن حبان وقد تقدم انتهى قلت لفظ ابن ماجه رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يطوف بالكعبة وهو يقول ما أطيبك وأطيب ربك ما أعظمك وأعظم حرمتك والذي نفس محمد بيده حرمة المؤمن أعظم عند الله حرمة منك ماله ودمه وان يقطن به الاخيلا ولا بن أبي شيبة من طريق مجالد عن الشعبي عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم نظر الى الكعبة فقال ما أعظمك وأعظم حرمتك والمسلم أعظم حرمة منك فقد حرم الله دمه وماله وعرضه وان يقطن به ظن السوء وعند البيهقي من طريق مجاهد عن ابن عباس نحوه وفيه حفص بن عبد الرحمن وقال صاحب القوت وفي الخبر المشهور عن ابن عمر وأبي هريرة وكعب الاحبار انه صلى الله عليه وسلم نظر الى الكعبة فقال ما أشرفك وأعظمك والمؤمن أعظم درجة عند الله منك (و) قال صلى الله عليه وسلم (المؤمن طيب طاهر) قال العراقي لم أجده بهذا اللفظ وفي الصحيحين من حديث حذيفة المؤمن لا ينجس (و) قال صلى الله عليه وسلم (المؤمن أكرم على الله من الملائكة) قال العراقي رواه ابن ماجه من رواية أبي المهزم يزيد بن سفيان عن أبي هريرة بلفظ المؤمن أكرم من بعض ملائكته وأبو المهزم تركه شعبة وضعفه ابن معين ورواه ابن حبان في الضعفاء والبيهقي في الشعب من هذا الوجه بلفظ المصنف انتهى قلت ونحو هذا الحديث قول عمر بن العاص ليس شيء أكرم على الله من ابن آدم قلت الملائكة قال أولئك كنزلة الشمس والقمر أولئك مجبورون أخرجه البيهقي وقال ان الصحيح وقفه ورفع بعضهم وهو ضعيف وروى ابن النجار عن حكامه حديثنا أبي عن أخيه مالك بن دينار عن أنس رفعه المؤمن أكرم على الله من الملائكة المقربين (وفي الخبر خلق الله جهنم من فضل رحمته سوطا يسوق الله به عباده الى الجنة) كذا في القوت وقال العراقي لم أجده مرفوعا هكذا يعني طاهر والمؤمن أكرم على الله تعالى من الملائكة وفي الخبر خلق الله تعالى جهنم من فضل رحمته سوطا يسوق الله به عباده الى الجنة



عنه مارواه البخاري من حديث أبي هريرة عجب ربنا من قوم يجاء بهم الى الجنة بالسلاسل (وفي خبر آخر يقول الله عز وجل انما خلقت الخلق ليربحوا على ولم اخلقهم لاربح عليهم) كذا في القوت وقال العراقي لم أقف له على أصل قلت ولفظ القشيري في الرسالة وقيل أوحى الله الى داود عليه السلام قل لهم اني لم اخلقهم لاربح عليهم وانما خلقتهم ليربحوا على انتهى فظهر انه خبر اسرائيلي (وفي حديث أبي سعيد الخدري) رضي الله عنه (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) انه قال (ما خلق الله شيئا الا جعل له ما يغلبه وجعل رحمة تغلب غضبه) أورده صاحب القوت من رواية عطاء بن يسار عن أبي سعيد وقال العراقي رواه أبو الشيخ في الثواب وفيه عبد الرحيم بن كردم جهله أبو حاتم وقال صاحب الميزان ليس بواه ولا هو بمجهول انتهى قلت لفظ أبي الشيخ ما خلق الله من شيء الا وقد خلق له ما يغلبه وخلق رحمة تغلب غضبه ورواه كذلك الحاكم وصححه وتعقب (وفي الخبر المشهور ان الله تعالى كتب على نفسه الرحمة قبل ان يخلق الخلق ان رحمتي تغلب غضبي) رواه الشيخان من حديث أبي هريرة وفي لفظ لابن ماجه ان الله تعالى لما خلق الخلق كتب بيده على نفسه ان رحمتي تغلب غضبي وقد تقدم (وعن معاذ بن جبل وأنس بن مالك) رضي الله عنهما (انه صلى الله عليه وسلم قال من قال لا اله الا الله دخل الجنة ومن كان آخر كلامه لا اله الا الله لم تمسه النار ومن لقي الله لا يشرك به شيئا حرمت عليه النار ولا يدخلها من في قلبه مثقال ذرة من ايمان) هذه أربعة أحاديث ساقها جله واحدة تبعها صاحب القوت أما الحديث الاول فقال العراقي رواه الطبراني في الدعاء بلفظ من شهد من حديث معاذ وهو في اليوم واليلة للناسي بلفظ من مات يشهد من حديث معاذ ومن حديث أنس وتقدم في الاذكار انتهى قات ورواه الحاكم من حديث أنس بلفظ من قال لا اله الا الله وجبت له الجنة وروى النسائي والطبراني في الاوسط من حديث ابن عمر بلفظ من شهد أن لا اله الا الله دخل الجنة ورواه كذلك من حديث عمرو رواه تمام في فوائده من رواية جابر عن عمرو وروى أحمد ومسلم والنسائي وابن حبان وابن خزيمة من حديث عثمان من مات وهو يعلم أن لا اله الا الله دخل الجنة وأما الحديث الثاني فقال العراقي رواه أبو داود والحاكم وصححه من حديث معاذ بلفظ دخل الجنة انتهى قلت ورواه كذلك أحمد والطبراني والبيهقي كلهم من حديث معاذ ورواه ابن سعد في الطبقات من حديث أبي سعيد الخدري وأما الحديث الثالث فقال العراقي رواه الشيخان من حديث أنس انه صلى الله عليه وسلم قال لمعاذ ما من عبد يشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله الا حرمة الله على النار وفي رواية من لقي الله لا يشرك به شيئا دخل الجنة ورواه أحمد من حديث معاذ بلفظ جعل له الله في الجنة والناسي من حديث أبي عمرة الانصاري في أثناء حديث فقال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أني رسول الله لا يليق الله عبد مؤمن به ما لا يحب عن النار يوم القيامة انتهى قلت حديث أنس عند الشيخين رواه أيضا الحاكم عن معاذ وسعيد بن الحرث بن عبد المطلب معا ولفظه من لقي الله وهو لا يشرك به شيئا دخل الجنة ورواه أيضا أحمد من حديث معاذ وأبي الدرداء معا وروى البيهقي وابن عساكر من حديث جابر من لقي الله لا يشرك به شيئا دخل الجنة ومن لقي الله يشرك به شيئا دخل النار وأما الحديث الرابع فقال العراقي رواه أحمد من حديث سهل بن بيضاء من شهد أن لا اله الا الله حرمة الله على النار وفيه انقطاع وله من حديث عثمان بن عفان اني لاعلم كلمة لا يقولها عبد حقا من قلبه الا حرمة الله على النار قال عمر بن الخطاب هي كلمة الاخلاص واسناده صحيح ولكن هذا ونحوه يخالف لما ثبت في الأحاديث الصحيحة من دخول جماعة من الموحدين النار واخراجهم بالشفاعة نعم لا يبقى في النار من في قلبه وزن ذرة من ايمان كما هو متفق عليه من حديث أبي سعيد وفيه من وجدتم في قلبه مثقال ذرة من ايمان فأخرجوه وقال مسلم لم من خير بدل ايمان (وفي خبر آخر لوعلم الكافر سعة رحمة الله ما أيس من جنته أحد) ولفظ القوت من رحمة بدل من جنته قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة (ولما تبارك رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله تعالى انزلناه

وفي خبر آخر يقول الله عز وجل انما خلقت الخلق ليربحوا على ولم اخلقهم لاربح عليهم وفي حديث أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خلق الله تعالى شيئا الا جعل له ما يغلبه وجعل رحمة تغلب غضبه وفي الخبر المشهور ان الله تعالى كتب على نفسه الرحمة قبل أن يخلق الخلق ان رحمتي تغلب غضبي وعن معاذ بن جبل وأنس بن مالك أنه صلى الله عليه وسلم قال من قال لا اله الا الله دخل الجنة ومن كان آخر كلامه لا اله الا الله لم تمسه النار ومن لقي الله لا يشرك به شيئا حرمت عليه النار ولا يدخلها من في قلبه مثقال ذرة من ايمان وفي خبر آخر لوعلم الكافر سعة رحمة الله ما أيس من جنته أحد ولما تبارك رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله تعالى انزلناه



الساعة شئ عظيم قال أتدرون أي يوم هذا هذا يوم يقال فيه (لا آدم عليه السلام قم فابعث بعث النار من ذريتك فيقول) آدم (كم فيقال له) (من كل ألف تسعمائة وتسعون إلى النار وواحد إلى الجنة قال) الراوي (فاباس القوم) أي وقعوا في حيرة (وجعلوا ليكون وتعطوا يومهم) ذلك (عن الاشغال والعمل فخرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما لكم لا تعملون) وتصنعون (فقالوا ومن يشتغل بعمل بعد ما حدثتنا بماذا فقال كم أنتم في الامم أين باويل) بالبلاء الموحدة وفي بعض النسخ بالتاء الفوقية (وتاريس) بالفوقية وآخرون مهملة وتبت (ومنسك وبأجوج ومأجوج) وهؤلاء كلهم من أولاد آدم (أم لا يحصوها الا الله تعالى) ولكل هؤلاء بقية إلى يوم القيامة في مشارق الشمس كما أن يأجوج ومأجوج في مغاربها (انما أنتم في سائر الامم كالشعرة البيضاء في جلد الثور الاسود وكالرقعة في ذراع الدابة) هكذا هو في سياق القوت والرقعة الشبيهة قال العراقي رواه الترمذي من حديث عمران بن حصين وقال حسن صحيح قلت هو من رواية الحسن البصري عن عمران ولم يسمع منه وفي الصحيحين نحوه من حديث أبي سعيد اه قلت ورواه كذلك ابن جرير وابن مردويه من حديث عمران وله ظههم كلام مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فتفاوت بين أصحابه في السير فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم صوته بهاتين الآيتين يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شئ عظيم إلى قوله ولكن عذاب الله شديد فلما سمع ذلك أصحابه حثوا المطمئنين وعرفوا انه عنده قول يقول فقال هل تدرون أي يوم ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال ذلك يوم ينادي الله فيه آدم فيقول يا آدم ابعت بعث النار فيقول أي رب ما بعث النار فيقول من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين إلى النار وواحد إلى الجنة فتعجب القوم حتى ما أبدوا بضحكة فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي بأصحابه قال اعملوا وابشروا فوالذي نفس محمد بيده انكم لمع خليفتين ما كانتا مع شئ الا أكثرناه يأجوج ومأجوج ومن مات من بني آدم ومن بني ابليس فسرى عن القوم ثم قال اعملوا وابشروا فوالذي نفس محمد بيده ما أنتم في الناس الا كالشامة في جنب البعير وكالرقعة في ذراع الدابة وفي لفظ الترمذي قال لما نزلت يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شئ عظيم إلى قوله ولكن عذاب الله شديد أنزلت عليه هذه وهو في سفر فقال أتدرون أي يوم ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال ذلك يوم يقول الله لا آدم ابعت بعث النار قال يارب وما بعث النار قال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين إلى النار وواحد إلى الجنة فأنشأ المسلمون يبكون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قربوا وسددوا فأنهم لم تكن نبوة قط الا كان جاهلية فيوحده العدة من الجاهلية فان تمت والا أكملت من المنافقين ومما مثلكم الا كمثل الرقعة في ذراع الدابة أو كالشامة في جنب البعير ثم قال اني لارجوا ان تكونوا رابع أهل الجنة فكبروا ثم قال اني لارجوا ان تكونوا نصف أهل الجنة فكبروا وقال لا أدري قال الثلثين أم لا ورواه كذلك سعيد بن منصور وأحمد وعبد بن حنبل والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه من طرق عن الحسن وغيره عن عمران بن حصين رضي الله عنه وقدرى عن الحسن البصري أيضا مرسلًا قال بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قفل من غزوة العسيرة ومعه أصحابه بعد ما شارف المدينة قرأ يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شئ عظيم فذكر نحوه حديث عمران الا انه زاد فيه لم يكن رسولان الا كان بينهما فقرة من الجاهلية فهم أهل النار وانكم بين ظهراني خليفتين لا يعاديهما أحد من أهل الارض الا أكثر وهم يأجوج ومأجوج وهم أهل النار وتكمل العدة من المنافقين وأما حديث أبي سعيد الخدري فلفظه في الصحيحين يقول الله يوم القيامة يا آدم فيقول لبيك بنا وسعديك فيقول ان الله يأمرك ان تخرج من ذريتك بعث إلى النار فيقول يارب وما بعث النار فيقول من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين فعند ذلك يشيب الصغار وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد قال فسحق ذلك على الناس فقالوا يا رسول الله من كل ألف تسعمائة وتسعون ويبقى الواحد فما ينادي ذلك

الساعة شئ عظيم قال  
أتدرون أي يوم هذا  
هذا يوم يقال لا آدم  
عليه الصلاة والسلام  
قم فابعث بعث النار من  
ذريتك فيقول كم فيقال  
من كل ألف تسعمائة  
وتسعة وتسعون إلى النار  
وواحد إلى الجنة قال فابلس  
القوم وجعلوا ليكون  
ونعطوا يومهم عن الاشتغال  
والعمل فخرج عليهم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وقال ما لكم لا تعملون  
فقالوا ومن يشتغل بعمل  
بعد ما حدثتنا بماذا فقال  
كم أنتم في الامم أين باويل  
وتاريس ومنسك وبأجوج  
ومأجوج أم لا يحصوها الا  
الله تعالى انما أنتم في سائر  
الامم كالشعرة البيضاء في  
جلد الثور الاسود  
وكالرقعة في ذراع الدابة



الواحد فقال من يأجوج ومأجوج ألف ومنكم واحد وهل أنتم في الامم الا كالشجرة البيضاء في الثور الاسود  
أو كالشجرة السوداء في الثور الابيض وقدرناه كذلك أحد وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي  
في الاسماء والصفات وفي الباب أنس وابن عباس وأبو موسى أما حديث أنس فرواه عبد الرزاق وعبد بن  
حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه ولفظه نزلت يا أيها  
الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم الى قوله ولكن عذاب الله شديد على النبي صلى الله عليه وسلم  
وهو في مسيره لرفع بها صوته حتى ناب اليه أصحابه فقال أتدرون أي يوم هذا هذا يوم يقول الله لا آدم يا آدم  
فابعث بعث النار من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين فكبر ذلك على المسلمين فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
سددوا وقاربوا وابشروا فوالذي نفسي بيده ما أنتم في الناس الا كالشامة في جنب البعير أو كالرقعة في ذراع  
الدابة وان معكم خليفتين ما كانتا في شيء قط الا أكثرناه يأجوج ومأجوج ومن هلك من كفره الجن  
والانس وأما حديث ابن عباس فرواه البراء وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه ولفظه  
تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية وأصحابه عنده يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم  
فقال هل تدرون أي يوم ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال ذلك يوم يقول الله يا آدم قم فابعث بعث النار فيقول  
ربكم فيقول من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين الى النار وواحدا الى الجنة ثم قال اعملوا وابشروا فاشق  
ذلك على القوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لارجو ان تكونوا شطر أهل الجنة ثم قال اعملوا وابشروا  
فانكم بين خليفتين لم تكونا مع أحد الا أكثرناه يأجوج ومأجوج وانما أنتم في الامم كالشامة في جنب  
البعير أو كالرقعة في ذراع الدابة وانما أنتي جزء من ألف جزء ورواه ابن مردويه من طريق الكلبي عن أبي  
صالح عنه بلفظ بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسيره في غزوة بني المصطلق اذ أنزل الله عليه يا أيها  
الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم الى قوله شديد فلما أنزلت عليه وقف على ناقته ثم رفع به صوته  
فتلاها على أصحابه فقال لهم تعلمون أن ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال ذلك يوم يقول الله لا آدم يا آدم ابعث  
بعث النار من ولدك فيقول يارب من كل كم فيقول من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين الى النار وواحدا  
الى الجنة فسكى المسلمون بكاء شديدا ودخل عليهم أمر شديد فقال والذي نفسي محمديده ما أنتم في الامم  
الا كالشجرة البيضاء في الشاة السوداء واني لارجو ان تكونوا نصف أهل الجنة بل أرجو ان تكونوا  
ثلثي أهل الجنة وأما حديث أبي موسى فهو نحوه من حديث ابن عباس أخرجه ابن مردويه في التفسير  
(فانظر كيف كان) صلى الله عليه وسلم (يسوق الخلق بسياط الخوف ويقودهم بازمة الرجاء الى الله تعالى  
اذساقهم بسياط الخوف أولا فلما خرج ذلك بهم عن حد الاعتدال الى حد افراط اليأس داراهم بدواء  
الرجاء ورددهم الى الاعتدال والقصد والاخر لم يكن مناقضا للاول ولكن ذكر في الاول مارآه سببا للشفاء  
واقصر عليه فلما احتاجوا الى المعالجة بالرجاء ذكر تمام الامر فعلى الواعظ على العامة (ان يقتدى  
بسيد الوعاظ) صلى الله عليه وسلم (فيتطاف في استعمال أخبار الخوف والرجاء بحسب الحاجة) اليها (بعد  
ملاحظة العلل الباطنة وان لم يراع ذلك كان ما يفسد بوعظه أكثر مما يصلحه) قال صاحب القوت مقام  
الرجاء هو جند من جنود الله تعالى يستخرج من بعض العباد ما لا يستخرج غيره لان بعض القلوب تلين  
وتستجيب عن مشاهدة الكرم والاحسان ويقبل ويطلع من معاملته النعم والامتنان ما لا يوجد ذلك منها  
عند التخويف والترهيب بل قد يقطعها ذلك ويوحشها اذ جعل الرجاء طريقا فوجدت فيه قلوبها ومثل  
الرجاء في الاحوال مثل العواني والغنى في الانسان من الناس من يقبل قلبه ويجمع همه عندهما  
ويوجد نشاطه وتحسن معاملته بهما كما يقبل عن الله تعالى ان من عبادي ما لا يصلحه الا الغنى ولو افقرته  
لافسده ذلك ومن عبادي ما لا يصلحه الا الصمة ولو اسقمته لافسده ذلك اني أدبر عبادي بعلي اني بهم علم  
خير فكذلك من عبادي من لا يصلحه الا الرجاء ولا يستقيم قلبه الا عليه ولا تحسن معاملته الا بوجود حسن

فانظر كيف كان يسوق  
الخلق بسياط الخوف  
ويقودهم بازمة الرجاء الى  
الله تعالى اذساقهم بسياط  
الخوف أولا فلما خرج ذلك  
بهم عن حد الاعتدال الى  
افراط اليأس داراهم بدواء  
الرجاء ورددهم الى الاعتدال  
والقصد والاخر لم يكن  
مناقضا للاول ولكن ذكر  
في الاول مارآه سببا للشفاء  
واقصر عليه فلما احتاجوا  
الى المعالجة بالرجاء ذكر  
تمام الامر فعلى الواعظ ان  
يقتدى بسيد الوعاظ  
فيتطاف في استعمال أخبار  
الخوف والرجاء بحسب  
الحاجة بعد ملاحظة العلل  
الباطنة وان لم يراع ذلك  
كان ما يفسد بوعظه أكثر  
مما يصلحه



الظن به فهو طريقه اليه ومقامه منه ومنه علمه به وعندده يجد قلبه معه (وفي الخبر لولم تذبوا الخلق الله  
 خلقا يذنبون فيغفر لهم) قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي أيوب اه قلت لفظه عند مسلم لولا انكم  
 تذبون لخلق الله خلقا يذنبون فيغفر لهم وقد رواه كذلك أحمد وعبد بن حيد والترمذي وقال حسن غريب  
 وأما سابق المصنف فقد رواه الطبراني من حديث عبد الله بن عمر والانه قال ثم يغفر لهم (وفي لفظ آخر  
 لذهب بكم وجاء بخلق آخر يذنبون فيغفر لهم انه هو الغفور الرحيم) كذا في القوت قال أي ان وصفه سبحانه  
 المغفرة والرحمة ولا بد ان يخلق مقتضى وصفه حتى يحق وصفه عليه هذا كما يقول في علم المغفرة ان الله  
 سبحانه من كل اسم وصفاء من كل وصف فعلا وفي هذا سر المغفرة ومنه معرفة الخصوص قال العراقي رواه  
 مسلم من حديث أبي هريرة قريناه اه قلت ورواه أحمد والطبراني من حديث ابن عباس لولم تذبوا  
 لخلق الله يقوم يذنبون فيغفر لهم وروى الشيرازي في الاقواب من حديث أبي هريرة لولا انكم أيتها الامة  
 تذبون لا اتخذ الله عبادا يذنبون فيغفر لهم وروى ابن عساكر من حديث أنس ان أصحاب النبي صلى الله عليه  
 وسلم شكوا اليه اننا نصيب من الذنوب فقال لهم لولا انكم تذبون لخلق الله يقوم يذنبون فيستغفرون الله  
 فيغفر لهم (وفي الخبر لولم تذبوا لخشيت عليكم ما هو شر من الذنوب قبل وما هو قال العجب) كذا في القوت  
 قال العراقي رواه البزار وابن حبان في الضعفاء والبيهقي في الشعب من حديث أنس وتقدم في ذم الكبر  
 والعجب اه قامت في لفظ لولم تكونوا تذبون لخشيت عليكم ما هو أكبر من ذلك العجب العجب هكذا رواه  
 الخرائطي في مساوي الاخلاق والحاكم في تاريخه وأبو نعيم ورواه الديلمي من حديث أبي سعيد قال  
 صاحب القوت ولعمري ان العجب من صفات النفس المتكبرة وهو يحبط الاعمال وهو من كبار أعمال  
 القلوب والذنوب من أخلاق النفس الشهوانية ولان يتلى العبد الشهواني بعشر شهوات من شهوات  
 النفس خيره من ان يتلى بصفة من صفات النفس مثل الكبر والعجب والبغى والحسد وحب المدح وطلب  
 الذكر لان هذه منها معاني صفات الربوبية ومنها أخلاق الابالسة وبها هلك ابليس وشهوات النفس  
 من وصف الخلقة وبها عصي آدم ربه فاجتباها بعد ما هدى (وقال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لله  
 أرحم بعبد المؤمن من الوالدة الشفيقة بولدها) قال العراقي متفق عليه من حديث عمر بنحوه (وفي الخبر  
 ليغفرن الله تعالى يوم القيامة مغفرة ما خطرت قط على قلب أحد حتى ان ابليس ليتناول لها رجا  
 نصيبه) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في كتاب حسن الظن بالله من حديث حذيفة باسناد ضعيف اه  
 قلت ورواه الطبراني في الشعب بلفظ والذي نفسي بيده ليغفرن الله الحديث (وفي الخبر ان الله مائة رجة ادخر  
 منها تسعا وتسعين رجة وأظهر منها في الدنيا رجة واحدة فيها يتراحم الخلق فتحن الوالدة الى ولدها وتعطف  
 البهيمة على ولدها فاذا كان يوم القيامة ضم هذه الرجة الى التسعة وتسعين ثم يسطها على جميع خلقه وكل  
 رجة منها طباق السموات والارض قال فلا يهلك على الله يومئذ الا هالك) قال العراقي متفق عليه من حديث  
 أبي هريرة اه قلت لفظ مسلم ان الله عز وجل مائة رجة أنزل منها رجة واحدة بين الجن والانس والبهائم  
 والهوام فيها يتعاطفون وبها يتراحون وبها تعطف الوحش على ولدها وأخر الله تسعا وتسعين رجة برحم  
 بها عباده يوم القيامة ورواه كذلك ابن ماجه ورواه مسلم أيضا من حديث سلمان وعند البيهقي من حديث  
 أبي هريرة ان الله تعالى مائة رجة قسم منها رجة في دار الدنيا فمن ثم يعطف الرجل على ولده والطير على  
 فراخه فاذا كان يوم القيامة صيرها مائة رجة فعاد بها على الخلق وعند مسدد من حديث سلمان ان الله  
 تعالى مائة رجة منها رجة تتراحم بها الخلق وتسعة وتسعين ليوم القيامة وعند الحاكم من حديث أبي  
 هريرة ان الله تعالى مائة رجة قسم منها رجة بين أهل الدنيا فوسعتهم الى آجالهم وأخر تسعا وتسعين رجة  
 لا وليا له وان الله قابض تلك الرجة التي قسمها بين أهل الدنيا الى التسع والتسعين فيكملها مائة رجة لا وليا له  
 يوم القيامة (وفي الخبر ما منكم من أحد يدخله عمله الجنة ولا ينجي من النار قالوا ولا أنت يا رسول الله قال

وفي الخبر لولم تذبوا  
 الخلق الله خلقا يذنبون  
 فيغفر لهم وفي لفظ آخر  
 لذهب بكم وجاء بخلق  
 آخر يذنبون فيغفر لهم انه  
 هو الغفور الرحيم وفي الخبر  
 لولم تذبوا لخشيت عليكم  
 ما هو شر من الذنوب قبل  
 وما هو قال العجب وقال صلى  
 الله عليه وسلم والذي نفسي  
 بيده لله أرحم بعبد المؤمن  
 من الوالدة الشفيقة بولدها  
 وفي الخبر ليغفرن الله تعالى  
 يوم القيامة مغفرة ما خطرت  
 على قلب أحد حتى ان  
 ابليس ليتناول لها رجا  
 أن نصيبه وفي الخبر ان الله  
 تعالى مائة رجة ادخر منها  
 عند تسعا وتسعين رجة  
 وأظهر منها في الدنيا رجة  
 واحدة فيها يتراحم الخلق  
 فتحن الوالدة على ولدها  
 وتعطف البهيمة على ولدها  
 فاذا كان يوم القيامة ضم  
 هذه الرجة الى التسع  
 والتسعين ثم يسطها على  
 جميع خلقه وكل رجة منها  
 طباق السموات والارض  
 قال فلا يهلك على الله يومئذ  
 الا هالك وفي الخبر ما منكم  
 من أحد يدخله عمله الجنة  
 ولا ينجي من النار قالوا ولا  
 أنت يا رسول الله قال



ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته) متفق عليه من حديث أبي هريرة وعنده ابن حبان ما منكم من أحد ينجي  
 عمله قالوا ولا أنت الحديث وفي آخره ولكن سددوا وعند الطبراني من حديث أبي موسى ما منكم من  
 أحد يدخله عمله الجنة قيل ولا أنت الحديث ورواه كذلك ابن حبان والبعثي وابن قانع والطبراني أيضا  
 من حديث شريك بن طاروق قال البغوي ولا أعلم له غيره وهذا الحديث قد تقدم (وقال صلى الله عليه وسلم  
 اعملوا وابشروا واعلموا أن أحد الن ينجيه عمله) قد تقدم أيضا (وقال صلى الله عليه وسلم اني اختبأت شفاعة  
 لاهل الكاثر من أمتي) قال العراقي رواه الشيخان من حديث أبي هريرة لكل نبي دعوة واني خبأت دعوتي  
 شفاعة لأمتي ورواه مسلم من حديث أنس والترمذي من حديثه وصححه وابن ماجه من حديث جابر شفاعة  
 لاهل الكاثر من أمتي اه قلت لفظ الصحيحين من حديث أبي هريرة لكل نبي دعوة يدعوهم بها فان كان  
 أختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة وقدر رواه أحمد كذلك وفي لفظ لمسلم من حديث جابر لكل نبي  
 دعوة قد دعاهم في أمتهم واني قد خبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة ورواه كذلك أحمد وابن خزيمة  
 وفي لفظ لمسلم من حديث أبي هريرة لكل نبي دعوة مستجابة فتعجل كل نبي دعوته واني اختبأت دعوتي  
 شفاعة لأمتي يوم القيامة ورواه كذلك الترمذي وابن ماجه وفي لفظ للشيخين من حديث أبي هريرة لكل  
 نبي دعوة دعاهم في أمتهم فاستجاب له واني أريد أن شاء الله أن أدخر دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة وفي لفظ  
 لمسلم لكل نبي دعوة مستجابة يدعوهم بها فيستجاب له فيؤناها واني اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة وأما  
 حديث شفاعة لاهل الكاثر من أمتي فقد رواه أنس وجابر وابن عمر وكعب بن محجرة وابن عباس في حديث  
 أنس رواه أحمد وأبو داود والترمذي وقال حسن صحيح غريب وابن أبي عاصم والبرار وأبو يعلى وابن خزيمة  
 وابن حبان وصححه والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي وقال انه اسناد صحيح والضياء في المختارة كلهم من  
 طريق عبد الرزاق عن معمر عن ثابت عنه ورواه أيضا أحمد وأبو داود وابن خزيمة والبيهقي من طريق سعيد  
 ابن أبي عروبة عن قتادة عن أنس بلفظ الشفاعة لاهل الكاثر من أمتي ورواه البيهقي من طريق يزيد  
 الرقاشي عن أنس بلفظ قلنا يا رسول الله إن تشفع قال لاهل الكاثر من أمتي وأهل العظام وأهل الدماء ومن  
 طريق زياد النخعي عن أنس بلفظ ان شفاعة أوان الشفاعة لاهل الكاثر وأما حديث جابر رواه الطيالسي  
 والترمذي وابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان والحاكم في صحيحهم والبيهقي وابن نعيم في الحلية والضياء  
 كلهم من طريق زهير بن محمد عن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين عن أبيه عنه وقد رواه عن زهير عمرو بن  
 أبي سلمة ومحمد بن ثابت البناني والواليد بن مسلم وأما حديث ابن عمر فرواه الخطيب في التاريخ وأما حديث  
 كعب بن محجرة فرواه الدارقطني في الأفراد والخطيب في التاريخ وفي البعث للبيهقي من طريق الشعبي عنه  
 قال قلت يا رسول الله الشفاعة الشفاعة فقال شفاعة لاهل الكاثر من أمتي وأما حديث ابن عباس فرواه  
 الطبراني في الكبة يروقه وي عن أبي الدرداء ولكن بلفظ الذنوب بدل الكاثر رواه الخطيب في التاريخ  
 ولفظه شفاعة لاهل الذنوب من أمتي قال أبو الدرداء وان زني وان سرق قال نعم وان زني وان سرق على رغم  
 أنف أبي الدرداء (اترونها للمتقين بل هي للمتولين المخطئين) قال العراقي رواه ابن ماجه من  
 حديث أبي موسى وأحمد من حديث ابن عمر خبرت بين الشفاعة وبين أن يدخل نصف أمتي الجنة فاخترت  
 الشفاعة لانها أعم وأكفي اترونها للمتقين الحديث وفيه من لم يسم اه قلت رواه كذلك من حديث ابن  
 عمر الحسن بن عرفة في جزئه والطبراني وابن النجار ومن حديث أبي موسى رواه أيضا الطبراني ولفظ الجميع  
 شطر أمتي بدل نصف وفيه أفترونها للمؤمنين المتقين لا ولا لكنها للمذنبين المتولين المخطئين (وقال صلى الله عليه  
 وسلم بعثت بالحنيفية السمحة السهلة) قال العراقي رواه أحمد من حديث أبي امامة بسند ضعيف دون قوله  
 السهلة وله والطبراني من حديث ابن عباس أحب الدين الى الله الحنيفية السمحة وفيه محمد بن اسحق رواه  
 بالنعنة اه قلت ترجم البخاري في صحيحه باب أحب الدين الى الله الحنيفية السمحة وقد رواه أيضا بدون

ولا أنا إلا أن يتغمدني  
 الله برحمته وقال عليه  
 أفضل الصلاة والسلام  
 اعملوا وابشروا واعلموا  
 أن أحد الن ينجيه عمله  
 وقال صلى الله عليه وسلم  
 اني اختبأت شفاعة لاهل  
 الكاثر من أمتي اترونها  
 للمتقين بل هي  
 للمتولين المخطئين وقال  
 عليه الصلاة والسلام بعثت  
 بالحنيفية السمحة السهلة



وقال صلى الله عليه وسلم وعلى كل عبد مصطفى أحب أن يعلم أهل الكتابين أن في ديننا (١٨٥) سماعة ويدل على معناه استحباب الله تعالى

للمؤمنين في قولهم ولا  
تحمل علينا صرا وقال تعالى  
ويضع عنهم اصرهم  
والاغلال التي كانت عليهم  
وروى محمد بن الحنفية عن  
علي رضي الله تعالى عنهما  
انه قال لما نزل قوله تعالى  
فاصفح الصفع الجبيل قال  
يا جبريل وما الصفع الجبيل  
قال عليه السلام اذا عفوت  
عن ظلمك فلا تعاتبه فقال  
يا جبريل فالتف الله تعالى أكرم  
من أن يعاتب من عفا عنه  
فبكى جبريل وبكى النبي  
صلى الله عليه وسلم فبعث الله  
تعالى اليهما ميكائيل عليه  
السلام وقال ان ربكما  
يقرئكما السلام ويقول  
كيف أعاتب من عفوت عنه  
هذا ما لا يشبهه كرمي  
والاخبار الواردة في أسباب  
الرجاء أكثر من أن تحصى  
\*(وأما الآخرة)\* فقد  
قال علي كرم الله وجهه من  
أذنب ذنبا فستره الله عليه  
في الدنيا فالتف الله أكرم أن  
يكشف ستره في الآخرة  
ومن أذنب ذنبا فعوقب  
عليه في الدنيا فالتف الله تعالى  
أعدل من أن يثني عقوبته  
على عبده في الآخرة وقال  
الثوري ما أحب أن يجعل حسابي إلى  
حسابي إلى أبي لاني أعلم  
ان الله تعالى أرحم بي منهما  
وقال بعض السلف المؤمن  
اذا عصى الله تعالى سبره عن  
أبصار الملائكة كيلا تراه

لفظ السهولة الذي يلي من حديث عائشة وابن سعد في الطبقات عن حبيب بن أبي ثابت مرسله رواه الخطيب  
وابن النجار من حديث جابر بن يزيد ومن خالف سني فليس مني وأما حديث ابن عباس أحب الدين الخ  
فرواه أيضا البخاري في الأدب المفرد والبراز من طريق داود بن الحصين عن عكرمة عنه قيل لرسول الله صلى  
الله عليه وسلم أي الأديان أحب إلى الله تعالى قال الحنفية السمحة وله طرق ورواه البراز أيضا عن  
عمر بن عبد العزيز عن أبيه عن جده ورواه بزيادة فاذا رأيت أمتي لا يقولون للظالم أنت ظالم فقد تودع منهم  
الحاكم والنسبي في الغرائب وابن عساكر وأبو موسى المديني في المعرفة من حديث أسعد بن عبد الله بن  
مالك الخراعي (وقال صلى الله عليه وسلم أحب أن يعلم أهل الكتابين أن في ديننا سماعة) قال العراقي رواه  
أبو عبيد في غريب الحديث وأحمد اه قلت رواه الديلمي من طريق عبد الرحمن بن أبي الزناد عن أبيه  
عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة في حديث الحبشة ولعهم ونظر عائشة اليهم قالت فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لتعلم اليهود ان في ديننا فسحة وانى بعثت بالحنيفية السمحة رواه أحمد هكذا من طريق  
ابن أبي الزناد عن أبيه قال قال لي عروة ان عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ تعني يوم  
الحبشة لتعلم وذكره بلفظ اني أرسلت بدل بعثت وسنده حسن (ويدل على معناه استحباب الله للمؤمنين في  
قولهم) ربنا (ولا تحمل علينا صرا) كما حملته على الذين من قبلنا فقال قد فعلت (وقال) الله عز وجل  
ومن أحسن من الله قبلا (ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم) فهذه العلوم هي أسباب قوة  
الرجاء في أولى الآليات كيف وقد جاءها يغلب حكم الرجاء من غير اغترار ماروي عن الله تعالى انا إلى الرحمة  
والعفو أقرب مني إلى العقوبة (وروى) أبو القاسم (محمد بن) علي بن أبي طالب الهاشمي المديني ابن  
(الحنفية) منسوب إلى أمه من بني حنيفة ثقة عالم مات بعد الثمانين (عن) أبيه (علي رضي الله عنه انه  
قال لما نزل قوله تعالى فاصفع الصفع الجبيل قال) صلى الله عليه وسلم (يا جبريل وما الصفع الجبيل قال اذا  
عفوت عن ظلمك فلا تعاتبه فقال يا جبريل فالتف الله تعالى أكرم من أن يعاتب من عفا عنه فبكى جبريل وبكى  
النبي صلى الله عليه وسلم فبعث الله اليهما ميكائيل عليه السلام وقال ان ربكما يقريكما السلام ويقول  
كيف أعاتب من عفوت عنه هذا ما لا يشبه كرمي) هكذا هو في القوت وقال العراقي رواه ابن مردويه  
في التفسير موقوفا على مختصر قال الرضا بغير عتاب ولم يذكر بقية الحديث وفي اسناده نظر انتهى قلت  
وكذلك رواه ابن النحاس من قول علي ورواه البيهقي في الشعب من قول ابن عباس (والاخبار الواردة في  
أسباب الرجاء أكثر من أن تحصى) وبعضها لا يصلح ذكره لعموم الناس (أما الآخرة) فقد قال علي كرم  
الله وجهه من أذنب ذنبا فستره الله عليه في الدنيا فالتف الله أكرم ان يكشف ستره في الآخرة ومن أذنب ذنبا  
فعوقب عليه في الدنيا فالتف الله تعالى أعدل من أن يثني عقوبته على عبده في الآخرة) وفي لفظ آخر لا يذنب  
عبد في الدنيا فيستره عليه الاغفر له في الآخرة هكذا هو في القوت وأورده الشريف الموصوف في مجمع  
البلاغ من كلام أمير المؤمنين قلت وقد روي ذلك مرفوعا من حديث علي رضي الله عنه بلفظ من أذنب  
في الدنيا ذنبا فعوقب به فالتف الله أعدل من أن يثني عقوبته على عبده ومن أذنب ذنبا في الدنيا فستره الله عليه  
وعفا عنه فالتف الله أكرم من أن يعود في شيء قد عفا عنه هكذا رواه أحمد والترمذي وابن ماجه وابن جرير  
والحاكم وصححه وقد تقدم (وقال) سفيان (الثوري) رحمه الله تعالى (ما أحب أن يجعل حسابي إلى  
أبي لاني أعلم ان الله تعالى أرحم بي منهما) كذا في القوت وأخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال بعض السلف  
المؤمن اذا عصى الله تعالى ستره عن أبصار الملائكة كيلا تراه فتشهد عليه) نقله صاحب القوت ويشهد  
له ما جاء في الآثار اذا تاب العبد من ذنوبه أنسى الله ملائكته وبقاع الأرض معاصيه وبدلها حسنات حتى  
يرد القيامة وليس شيء عليه (وكتب محمد بن مصعب) بن صدقة القرقي صديق روي له الترمذي وابن  
ماجه مات سنة ثمان وثمانين (إلى الأسود بن سالم بخطه) هكذا في النسخة بان الكاتب هو محمد بن مصعب

فتشهد عليه وكتب محمد بن مصعب إلى أسود بن سالم بخطه



ان العبد اذا كان مسرفا على نفسه فرفع يديه يدعو يقول يا ربى حجت الملائكة صوته وكذا الثانية والثالثة حتى اذا قال الرابعة يا ربى قال الله تعالى حتى متى تخججون عنى صوت عبدى قد علم عبدى انه ليس له رب يغفر الذنوب غيرى أشهدكم انى قد غفرت له وقال ابراهيم بن ادهم رحمة الله عليه خللى الطواف ليلة وكانت ليلة مظلمة فوقف في الملتزم عند الباب فقلت يا ربى اعصمى حتى لا أعصيك أبدا فهتف بي هاتف من البيت يا ابراهيم أنت تسألنى العصمة وكل عبادى المؤمنين يطلبون ذلك فاذا عصمتهم فعلى من أتفضل وان أغفر وكان الحسن يقول لو لم يذنب المؤمن لكان يطير في ملكوت السموات ولكن الله تعالى قعه بالذنوب وقال الجنيد رحمة الله تعالى ان بدت عين من الكرم ألحقت المسيئين بالمحسنين ولقي مالك بن دينار أبانا فقال له الى كم تحدث الناس بالرخص فقال يا أبا يحيى انى لارجوان ترى من عفو الله يوم القيامة ما تحرقه كساءك هذا من الفرح وفى حديث ربيع بن حراش عن أنحيسه وكان من خيار التابعين

والمكتوب اليه هو الاسود بن سالم والذي فى القوت وحدثت عن محمد بن مصعب قال كتب الى اسود بن سالم بخطه ان العبد اذا كان مسرفا على نفسه فرفع يديه يدعو يقول يا رب فاذا قال يا رب (حجت الملائكة صوته وكذا) اذا قال المرة (الثانية) يا رب حجت الملائكة صوته (و) كذا اذا قال المرة (الثالثة) يا رب حجت الملائكة صوته (حتى اذا قال) المرة (الرابعة يا رب قال) ولفظ القوت يقول (الله تعالى حتى متى تخججون صوت عبدى عنى قد علم عبدى انه ليس له رب يغفر الذنوب غيرى أشهدكم انى قد غفرت له) أوردته صاحب القوت ويشهد له الخبر الذى تقدم قريبا اذا أذنب العبد فاستغفر الله يقول الله للملائكة انظروا الى عبدى أذنب ذنبا فعلم ان له ربا يغفر الذنوب ويأخذ بالذنب أشهدكم انى قد غفرت له (وقال) أبو اسحق (ابراهيم بن ادهم) رحمة الله تعالى (خللى الطواف) ذات (ليلة مظلمة مظلمة فوقف في الملتزم عند الباب فقلت يا رب اعصمى حتى لا أعصيك أبدا فهتف بي هاتف من البيت يا ابراهيم أنت تسألنى العصمة وكل عبادى المؤمنين يطلبون ذلك فاذا عصمتهم فعلى من أتفضل ولن أغفر) أى ان وصفه سبحانه المغفرة والرحمة ولا بد ان يخلق مقتضى وصفه حتى يحق وصفه عليه هذا كما يقول فى علم المغفرة ان له سبحانه من كل اسم وصفه ومن كل وصف فعلا وفى هذا سر المعرفة ومنه معرفة الخصوص ثم هذا الذى ساقه المصنف هو سياق صاحب القوت ولفظ القشبرى فى الرسالة ويحكى عن ابراهيم بن ادهم رضى الله عنه انه قال كنت أنتظر مدة من الزمان ان يخلو المطاف لى فكانت ليلة بهم امطر شديد فلا المطاف فدخلت الطواف وكنت أقول اللهم اعصمى نى اللهم اعصمى فسمعت هاتفا يقول لى يا ابن ادهم أنت تسألنى العصمة وكل الناس يسألونى العصمة فاذا عصمتكم فلان أرحم انتهى وفى ذلك دلالة على انه سبق فى علمه انه لا بد من وقوع المعصية والرحمة وقد تقع الرحمة ولا معصية فمن رحمة عصمة الانبياء وحفظ الاولياء وقد قال الله تعالى ولو شاء ربك لآمن من فى الارض كلهم جيعا وأراد بما ذكر أن ينبه ابن ادهم على ان لا يسأله ما ليس له به علم كما فى قصة نوح عليه السلام اذ سأل العبد العصمة عملا لا علم به فقد يكون فى معلومه انه ممن يعصى فسؤاله المغفرة أولى به وأقرب للعبودية ويجوز أن يسأل العبد ربه ان يحفظه ويصونه عن سائر المعاصي وأما العصمة فمن خصائص الانبياء وقد اختلف فى جواز سؤالها لغيرهم فقائل بالمانع وقائل بالجواز كما أوردناه فى شرح الحزب الكبير لآبى الحسن الشاذلى فليراجع (وكان الحسن) البصرى رحمة الله تعالى (يقول لو لم يذنب المؤمن لكان يطير فى ملكوت السموات ولكن الله تعالى قعه بالذنوب) نقله صاحب القوت (وقال) أبو القاسم (الجنيد) قدس سره (ان بدت عين من الكرم ألحقت المسيئين بالمحسنين) نقله صاحب القوت (و) بروى انه (لقى) أبو يحيى (مالك بن دينار) البصرى (أبانا) وهو ابن أبي عباس المتقدم ذكره قريبا وكان أبانا ممن يحدث العامة باحاديث الرجا والرخص (فقال له كم تحدث الناس بالرخص) ولا تخوفهم (فقال يا أبا يحيى انى لارجوان ترى من عفو الله يوم القيامة ما تحرقه كساءك هذا من الفرح) نقله صاحب القوت (وفى حديث ربيع) بكسر الراء وسكون الواو وكسر العين المهملة وياء النسبة (ابن حراش) بكسر الحاء المهملة وآخره شين معجمة وهو ابن حراش بن عمرو بن عبد الله بن بجاد بن عبد بن مالك بن غالب بن قطيعة بن عيسى العيسى أبو صيم الكوفى (عن أخيه) مسعود بن حراش قال ابن المدينى بنو حراش ثلاثة ربيع وربيع ومسعود ولم يرو عن مسعود شئ الا كلامه بعد الموت (وكان ربيع من خيار التابعين) قدم الشام وسمع خطبة عمر بالجابية وقال العجلي تابعى ثقة من خيار الناس لم يكذب كذبة قط كان له ابنان عاصيان على الججاج فقيل للججاج ان أباهما لم يكذب كذبة قط لو أرسلت اليه فسأله عنهما ما أرسل اليه فقال أين ابناك قال هما فى البيت فقال قد عفونا عنهما ما يصدقون روى ان ربيعا آلى ان لا يضحك حتى يعلم أين من ماله فصار يضحك الا بعد موته وآلى أخوه ربيع بعده ان لا يضحك حتى يعلم أين الجنة هو أوفى النار قال غاسله فلم يزل منبسم على سريره ونحن نغسله حتى فرغنا قال أبو نعيم وغير



وهو من تكلم بعد الموت قال لما مات أخى سجي بثوبه وألقيناه على نعشه فكشف الثوب عن وجهه واستوى فاعدا وقال اني لقيت ربي عز وجل فاني بروح وريحان وربي غير غضبان واني رأيت الامرأيسر مما تظنون فلا تفتروا وان محمد صلى الله عليه وسلم ينتظرنى وأصحابه حتى أرجع اليهم قال ثم طرح نفسه فكانها كانت حصة وقعت في طشت فحملناه ودفعناه وفي الحديث أن رجلين من بني اسرائيل تواخيا في الله تعالى فكان أحدهما يسرف على نفسه وكان الآخر عابدا وكان يعظه ويرجوه فكان (١٨٧) يقول دعني وربي أبعث على رقيباً

حتى رأه ذات يوم على كبيرة فغضب فقال لا يغفر الله لك قال فيقول الله تعالى يوم القيامة أيسطيع أحد أن يحظر رجلى على عبادى اذهب أنت فقد غفرت لك ثم يقول للعباد أنت فقد أوجبت لك النار قال فوالذى نفسى بيده لقد تكلم بكامة أهلكت ديناه وآخرته وروى أبضان لصا كان يقطع الطريق في بني اسرائيل أربعين سنة فر عليه عيسى عليه السلام وخلفه عابد من عبادى اسرائيل من الحوارين فقال اللص في نفسه هذا نبي الله يمر والى جنبه حواريه لو زلت فكنت معهما ثالثا قال فنزل فجعل يريد ان يدنو من الحوارى ويزدى نفسه تعظيما للحوارى ويقول في نفسه مثلى لا عصى الى جنب هذا العابد قال وأحس الحوارى به فقال في نفسه هذا عصى الى جانبى فضم نفسه ومشى الى عيسى عليه الصلاة والسلام فمشى بجنبه فبقى اللص خلفه فأوحى الله تعالى الى عيسى عليه الصلاة والسلام قل لهما ليستا نفا

واحد مات في خلافة عمر بن عبد العزيز سنة مائة وصلى عليه عبد الجيد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب روى له الجماعة (وهو) أى أخوه وهو مسعود (من تكلم بعد الموت) على الصحيح كما تقدم عن ابن المدينى ولكن روى البيهقي بإسناده في الدلائل عن ربيع ان المتكلم بعد الموت أخوه الربيع (قال) ربيع (لما مات أخى مسعود أو الربيع سجي بثوبه وألقيناه على نعشه فكشف الثوب عن وجهه واستوى فاعدا وقال اني لقيت ربي عز وجل فاني بروح وريحان وربي غير غضبان واني رأيت الامرأيسر مما تظنون فلا تفتروا) أى لا تكسلوا وفي بعض النسخ ولا تفتروا من الاغترار (ان محمد صلى الله عليه وسلم ينتظرنى وأصحابه حتى أرجع اليهم قال) ربيع (ثم طرح نفسه فكانها كانت حصة وقعت في طشت فحملناه ودفعناه) كذا هو في سياق القوت (وفي الحديث ان رجلين من بني اسرائيل تواخيا في الله تعالى فكان أحدهما يسرف على نفسه) أى بالمعاصي (وكان الآخر عابدا وكان) هذا العابد (يعظه ويرجوه) وينهاه (فكان يقول دعني وربي أبعث على رقيباً) أى تراقب أحوالى وأعمالى (حتى رأه ذات يوم على كبيرة فغضب فقال لا يغفر الله لك قال فيقول الله تعالى يوم القيامة أيسطيع أحد أن يحظر رجلى على عبادى) ولفظ القوت أيسطيع ان يحظر رجلى على عبادى (اذهب فقد غفرت لك ثم يقول للعباد أنت فقد أوجبت لك النار قال) صلى الله عليه وسلم (فوالذى نفسى بيده لقد تكلم بكامة أهلكت ديناه وآخرته) هكذا هو في القوت وقال العراقى رواه أبو داود من حديث أبي هريرة بإسناد جيد اه قلت لفظ أبي داود كان رجلا في بني اسرائيل متواخيان وكان أحدهما مذنبا والآخر مجتهدا في العبادة وكان لا يزال المجتهد يرى الآخر على الذنب فيقول أقصر فوجده يوما على ذنب فقال له أقصر فقال خاني وربي أبعث على رقيباً فقال والله لا يغفر الله لك ألا يدخلك الله الجنة فقبض روحهما فاجتمعا عند رب العالمين فقال لهذا المجتهد أكنت بي عالما أو كنت على ما في يدي قادرا وقال للمذنب اذهب فادخل الجنة برحمتي وقال للآخر اذهبوا به الى النار وهكذا رواه أحمد أيضا (وروى أيضا) في معناه (ان لصا كان يقطع الطريق في بني اسرائيل أربعين سنة فر عيسى عليه السلام وخلفه عابد من عبادى اسرائيل من الحوارين فقال اللص في نفسه هذا نبي الله يمر والى جنبه حواريه لو زلت فكنت معهما ثالثا قال) فنزل فجعل يريد ان يدنو من الحوارى ويزدى نفسه تعظيما للحوارى ويقول في نفسه مثلى لا عصى الى جنب هذا العابد قال وأحس الحوارى به فقال في نفسه هذا عصى الى جانبى فضم نفسه ومشى (وتقدم) الى عيسى عليه السلام فمشى بجنبه فبقى اللص خلفه (قال) فأوحى الله الى عيسى عليه السلام قل لهما ليستا نفا العمل فقد أحبطت ما سلف من أعمالهما أما الحوارى فقد أحبطت عمله وحسناته ليجبه بنفسه وأما الآخر فقد أحبطت سياسته بما ازدرى على نفسه (قال) (فأخبرهما بذلك وضم اللص اليه في سياحته وجعله من حواريه) هكذا أنه صاحب القوت (وروى عن) أبي عائشة (مسروق) بن الأجدع بن مالك الهمداني الكوفي ثقة فقيه عابد مخضرم مات سنة اثنتين وستين (ان نبيا من الانبياء) من بني اسرائيل (كان) يوما (ساجدا فوطئ عنقه بعض العتاة) جمع العاتى وهو المتمرد (حتى الترق الحصى بجهنمه) من شدة وطأته (قال) فرفع النبي عليه السلام رأسه مغضبا

العمل فقد أحبطت ما سلف من أعمالهما أما الحوارى فقد أحبطت حسناته ليجبه بنفسه وأما الآخر فقد أحبطت سياسته بما ازدرى على نفسه فأخبرهما بذلك وضم اللص اليه في سياحته وجعله من حواريه وروى عن مسروق ان نبيا من الانبياء كان ساجدا فوطئ عنقه بعض العصاة حتى ألقى الحصى بجهنمه قال فرفع النبي عليه الصلاة والسلام رأسه مغضبا



فقال اذهب فلن يغفر الله لك فأوحى الله تعالى اليه تتألى على في عبادي اني قد غفرت له ( نقله صاحب القوت  
وأغفله العراقي لانه ليس على شرطه وقد رواه الطبراني في الكبير من حديث ابن مسعود كان رجل يصلي  
فلما سجد أتاه رجل فوطئ على رقبته فقال الذي تحته والله لا يغفر الله لك أبدا فقال الله عز وجل تألى على  
عبدى انى لا أغفر لعبدى فاني قد غفرت له وروى مسلم وأبو عوانة وابن حبان والطبراني من حديث جندب  
ان رجلا قال والله لا يغفر الله لفلان قال الله تعالى منذ الذي يتألى على ان لا أغفر لفلان فاني قد غفرت لفلان  
وأحببت عملك ( ويقرب من هذا ما روى ابن عباس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان  
يقنت على المشركين وياعنهم في صلواته فنزل عليه قوله تعالى ( ليس لك من الامر شيء الا به فتروا الدعاء عليهم وهدى الله تعالى  
عامة أولئك للاسلام وروى  
في الاثر ان رجلين كانا من  
العابدين متساويين في  
العبادة قال فاذا أدخلنا  
الجنة نرفع أحدهما في  
الدرجات العلى على صاحبه  
فيقول يارب ما كان هذا في  
الدنيا بأكثر منى عبادة  
فرفعت على في عليين فيقول  
الله سبحانه انه كان يسألني  
في الدنيا الدرجات العلى  
وأنت كنت تسألني النجاة  
من النار فأعطيت كل  
عبد سؤله وهذا يدل على ان  
العبادة على الرجاء أفضل  
لان المحبة أغلب على الراجي  
منها على الخائف فكم من  
فرق في الملوك بين من يخدم  
اتقاء لعقابه وبين من يخدم  
ارتجاء لانعامه وكرامه  
ولذلك أمر الله تعالى بحسن  
الظن ولذلك قال صلى الله  
عليه وسلم سلوا الله الدرجات  
العلی فانما تسألون كريما  
وقال اذا سألت الله فاعظموا  
الرغبة واسألوا الفردوس  
الاعلى فان الله تعالى لا  
يتعاطمه شيء

فقال اذهب فلن يغفر الله لك فأوحى الله تعالى اليه تتألى على في عبادي اني قد غفرت له ( نقله صاحب القوت  
وأغفله العراقي لانه ليس على شرطه وقد رواه الطبراني في الكبير من حديث ابن مسعود كان رجل يصلي  
فلما سجد أتاه رجل فوطئ على رقبته فقال الذي تحته والله لا يغفر الله لك أبدا فقال الله عز وجل تألى على  
عبدى انى لا أغفر لعبدى فاني قد غفرت له وروى مسلم وأبو عوانة وابن حبان والطبراني من حديث جندب  
ان رجلا قال والله لا يغفر الله لفلان قال الله تعالى منذ الذي يتألى على ان لا أغفر لفلان فاني قد غفرت لفلان  
وأحببت عملك ( ويقرب من هذا ما روى ابن عباس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان  
يقنت على المشركين وياعنهم في صلواته فنزل عليه قوله تعالى ( ليس لك من الامر شيء الا به فتروا الدعاء عليهم وهدى الله تعالى  
عامة أولئك للاسلام وروى  
في الاثر ان رجلين كانا من  
العابدين متساويين في  
العبادة قال فاذا أدخلنا  
الجنة نرفع أحدهما في  
الدرجات العلى على صاحبه  
فيقول يارب ما كان هذا في  
الدنيا بأكثر منى عبادة  
فرفعت على في عليين فيقول  
الله سبحانه انه كان يسألني  
في الدنيا الدرجات العلى  
وأنت كنت تسألني النجاة  
من النار فأعطيت كل  
عبد سؤله وهذا يدل على ان  
العبادة على الرجاء أفضل  
لان المحبة أغلب على الراجي  
منها على الخائف فكم من  
فرق في الملوك بين من يخدم  
اتقاء لعقابه وبين من يخدم  
ارتجاء لانعامه وكرامه  
ولذلك أمر الله تعالى بحسن  
الظن ولذلك قال صلى الله  
عليه وسلم سلوا الله الدرجات  
العلی فانما تسألون كريما  
وقال اذا سألت الله فاعظموا  
الرغبة واسألوا الفردوس  
الاعلى فان الله تعالى لا  
يتعاطمه شيء وفي حديث آخر فأكثروا وسألوا الدرجات العلى فانما تسألون جوادا كريما اه أما



وقال بكر بن سليم الصواف  
دخلنا على مالك بن أنس في  
العشية التي قبض فيها فقلنا  
يا أبا عبد الله كيف تجدك  
قال لا أدري ما أقول لكم إلا  
أنكم ستعاينون من عفو الله  
مالم يكن لكم في حساب ثم  
ما برحنا حتى أغمضناه وقال  
يحيى بن معاذ في مناجاته  
يكاد رجائي لك مع الذنوب  
يغلب رجائي إليك مع الأعمال  
لاني اعتمد في الأعمال على  
الاخلاص وكيف أحرزها  
وأنا بالآفة معروفة  
وأجدني في الذنوب أعتمد  
على عفوكم وكيف لا تغفروا  
وأنت بالجود موصوف  
وقيل ان مجوسيا استضاف  
ابراهيم الخليل عليه الصلاة  
والسلام فقال ان أسلمت  
أضفتك فراجع موسى فأوحى  
الله تعالى اليه يا ابراهيم لم  
تطعمه الا بتغير دينه ونحن  
من سبعين سنة نطعمه على  
كفره فلو أضفته ليله ماذا  
كان عليك فراجع ابراهيم بسعي  
خلف المجوسي فبرده  
واضافه فقال له المجوسي ما  
السبب فيما بدا لك فذكر  
له فقال له المجوسي أهكذا  
يعاملني ثم قال اعرض على  
الاسلام فأسلم ورأى  
الاستاذ أبوسهل الصعلوكي  
أبوسهل الزجاجي في المنام  
وكان يقول بو عبد الله  
فقال له كيف حالك فقال  
وجدنا الأمر أهون مما  
توهمنا

حديث أبي هريرة عند مسلم فقدرناه البخاري في الادب المفرد من حديث أبي سعيد روى ابن أبي شيبة  
والشيخان والنسائي من حديث أنس اذا دعا أحدكم فليعزم المسئلة في الدعاء ولا يقل اللهم ان شئت فأعطني  
فان الله لا مستكبر له وروى ابن حبان من حديث أبي هريرة اذا دعا أحدكم فليعظم الرغبة فانه لا يتعاطم  
على الله شيء وروى الطبراني من حديث العرياض اذا سألت الله تعالى فسلوه الفردوس فانه سر الجنة  
وروى ابن حبان من حديث عائشة اذا سألت أحدكم فليكثر فأنما يسأل ربك وروى عبد بن حميد في تفسيره  
والطبراني والحاكم وصححه وتعقب وابن مردويه من حديث أبي امامة سلوا الله الفردوس فانها سر الجنة  
الحديث (وقال بكر بن سليم الصواف) أبوسلمان الطائفي سكن المدينة مقبول روى له البخاري في  
الادب المفرد وابن ماجه (دخلنا على) أبي عبد الله (مالك بن أنس) الامام رضي الله عنه (في العشية  
التي قبض فيها فقلنا يا أبا عبد الله كيف تجدك قال لا أدري ما أقول لكم) أي بما رأيت الآن من اكرام  
الله ومن صور الملائكة الذين يعالجون الروح بحيث عجزت ان أعبر عنه بلساني (الا انكم ستعاينون  
من عفو الله مالم يكن لكم في حساب ثم ما برحنا) من مكاننا (حتى أغمضناه) هكذا هو في القوت وهو في  
كتاب حسن الظن بالله لابي بكر بن أبي الدنيا ومن طريقه أخرجه القشيري في الرسالة فقال وسمعه يعني أبا  
عبد الرحمن السلمي يقول حدثنا أبو العباس البغدادي حدثنا الحسن بن صفوان حدثنا ابن أبي الدنيا قال  
حدثت عن بكر بن سليم الصواف قال دخلنا على مالك بن أنس فسأله (وقال يحيى بن معاذ) الرازي رحمه  
الله تعالى (في مناجاته يكاد رجائي لك مع الذنوب يغلب رجائي إليك مع الأعمال لاني أعبد) هكذا في النسخ  
ولفظ الرسالة لاني أجدني أعتمد (في الأعمال على الاخلاص وكيف أحرزها) أي احفظها من الآفة (وأنا  
بالآفة) من الرياء والعجب والكبر وغيرها (معروفة وأجدني في الذنوب أعتمد على عفوكم وكيف لا تغفروا  
وأنت بالجود موصوف) هكذا أورده القشيري في الرسالة (وقيل ان مجوسيا استضاف ابراهيم الخليل عليه  
السلام) أي طلب منه ان يضيفه (فقال له ان) (أسلمت استغفرتك) كذا في النسخ والاولى أضفتك كما  
هو نص الرسالة (فراجع موسى) أي جازوه وهو يقول اذا أسلمت أي منة تكون لك على (فاوحى الله تعالى  
اليه يا ابراهيم لم تطعمه الا بتغير دينه ونحن) من منذ (سبعين سنة نطعمه على كفره فلو أضفته  
ليلة ماذا كان عليك) من الحرج (فراجع ابراهيم) عليه السلام (بسعي خلف المجوسي فردده) وأضافه فقال له  
المجوسي ما السبب فيما) أي في الذي (بدالك فذكر له) ذلك (فقال له المجوسي أهكذا يعاملني) وفي رواية نعم  
الرب رب يعاتب نبيه في عدوه (ثم قال اعرض على الاسلام) فعرضه عليه (فأسلم) وجه تعلق هذا بالرجاء  
انه تعالى يجعل الاسباب الضعيفة موصلة لغفران الذنوب العظيمة فاذا علم العبد بذلك تعلق قلبه بمحبوبه من  
جلب نفع أو دفع ضرر وفيما ذكره اشارة الى ان الدنيا لا ترز عند الله جناح بعوضة حيث بسطها لاعدائه وبسط  
رحمته للدينونة نعم الكافر والمسلم بخلاف الآخرة كما قال تعالى وان كل ذلك لمامتاع الحياة الدنيا والآخرة  
عند ربك للمتقين ولما رأى المجوسي فضل الله تعالى عليه في معاتبته نبيه لاجل عدوه وشكر ذلك جازاه بتوفيقه  
للاسلام (و) قال القشيري في الرسالة سمعت الشيخ أبا علي الدقاق رحمه الله تعالى يقول (رأى الاستاذ  
أبوسهل) محمد بن سليمان بن محمد بن سليمان بن هرون بن موسى بن عيسى العجلي (الصعلوكي) بفتح الصاد  
وسكون العين المهملتين (النيسابوري) امام الشافعية في عصره تفقه على أبي علي الثقفني بنيسابور وروى  
عن أبي بكر بن خزيمة وأبي العباس السراج وعبد الرحمن بن أبي حاتم وعنه الحاکم أبو عبد الله وأبو حفص  
عمر بن أحمد بن مسرور والزهدي وتوفي سنة ٣٩٦ عن ثلاث وسبعين بنيسابور (أبوسهل الزجاجي) في المنام  
وكان يقول بو عبد الله) أي يعتقد بان الله تعالى اذا تواعد على معصية يعقاب فلا بد من وقوعه وهو غفلة منه  
عن شرطه فان ذلك يغفره اذا شاء كما قال ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء (فقال له  
كيف حالك فقال وجدنا الأمر أهون) وفي رواية أسهل (منما توهمنا) يحتمل أن يكون الله غفرا له اعتقاده



ورأى بعضهم أباسهل الصعلوك في المنام على هيئة حسنة لا توصف فقال له يا أستاذي نلت هذا فقال بحسن ظني بربي وحكي ان أبا العباس بن سريج رحمه الله تعالى رأى في مرض موته في منامه كان القيامة قد قامت وإذا الجبار سبحانه يقول ابن العلماء قال فجاؤا ثم قال ماذا علمتم فيما علمتم قال فقلنا يارب قصرنا وأساءنا (١٩٠) قال فاعاد السؤال كأنه لم يرض بالجواب وأراد جوابا غيره فقلت أما أنا فليس في

صحيفة الشريك وقد وعدت أن تغفر مادونه فقال اذهبوا به فقد غفرت لكم ومات بعد ذلك بثلاث ليال وقيل كان رجل شريب جمع قوما من ندمائه ودفع إلى غلامه أربع دراهم وأمره أن يشتري شيئا من الفواكه للمجلس فمر الغلام بباب مجلس منصور بن عمار وهو يسأل لفقيه شيئا ويقول من دفع إليه أربعة دراهم دعونه أربع دعوات قال فدفع الغلام إليه الدراهم فقال منصور ما الذي تريد أن أدعوك فقال لي سيد أريد أن أتخلص منه فدعا منصور وقال الأخرى فقال أن يخلف الله على دراهمي فدعا ثم قال الأخرى قال أن يتوب الله على سيدي فدعا ثم قال الأخرى فقال أن يغفر الله لي وليسيدي ولك وللقوم فدعا منصور فرجع الغلام فقال له سيده لم أبطأت فقص عليه القصة قال وجمدعا فقال سألت لنفسي العتق فقال له اذهب فانت حر قال وايش الثاني قال أن يخلف الله على الدراهم قال لك أربعة آلاف درهم وايش الثالث قال أن يتوب الله

الذي كور لغفلة عن شرطه ويحتمل أنه تاب عن اعتقاده قبل موته ولم يعلم الرائي حاله فلما رآه في المنام وسأله عن حاله أخبره بما ذكر (ورأى بعضهم أباسهل الصعلوك في المنام) ولفظ الرائي سألته سمعت أبا بكر بن أشكيب يقول رأيت أباسهل الصعلوك في المنام (على هيئة حسنة لا توصف فقال له بم نلت هذا فقال بحسن ظني بربي بحسن ظني بربي) مرتين هكذا أورد القشيري في كتاب الرجاء ثم أعاده في آخر الكتاب (وحكي ان أبا العباس) أحمد بن عمر (بن سريج) بسين مضمومة وآخره جيم البغدادي أحد أئمة الشافعية (رحمه الله تعالى رأى في مرض موته في منامه كان القيامة قد قامت وإذا الجبار تعالى سبحانه وتعالى يقول ابن العلماء قال فجاؤا ثم قال ماذا علمتم فيما علمتم قال فقلنا يارب قصرنا وأساءنا قال فاعاد السؤال كأنه لم يرض بالجواب وأراد جوابا غيره فقلت أما أنا فليس في صحيفة الشريك وقد وعدت أن تغفر مادونه) وذلك قوله تعالى ويغفر مادون ذلك لمن يشاء (فقال اذهبوا به فقد غفرت لكم ومات بعد ذلك بثلاث ليال) حكاه القشيري في الرسالة وفيه دلالة على جواز الغفران لمن لم يشرك بالله كالأية التي أشار إليها في بشري عظيمه لابن سريج وهو أنه مغفوره وقد اعترف هو ومن معه بالتقصير ومن اعترف بتقصيره رجلا المغفرة (وقيل كان رجل شريب) أي كثير الشرب للخمر (جمع قوما من ندمائه) أي جماعة ممن ينادمونه في الشرب (ودفع إلى غلامه) وكان صالحا ينيكر عليه ذلك (أربعة دراهم وأمره أن يشتري بها) شيئا من الفواكه للمجلس (أي لاهل مجلسه) (فمر الغلام بباب مجلس) الشيخ أبي السري (منصور بن عمار) الواعظ أصله من مرو وأقام بالبصرة وكان من المذكرين ترجمه القشيري في الرسالة (وهو يسأل لفقيه شيئا ويقول من دفع إليه أربعة دراهم دعونه أربع دعوات قال فدفع الغلام إليه الدراهم) لأنه رأى أن هذا أولى مما أمر به سيده وهان عليه مشقة الضرب والالم من سيده حتى لا يقع في هذا المنكر الشديد وظن منصور أنه ملك الدراهم (فقال له) (منصور ما الذي تريد) مني (أن أدعوك) به (فقال لي سيد أريد أن أتخلص منه) بالعتق لا بخلص مما يدخلني فيه مما لا أحبه (فدعا) له (منصور) بذلك (وقال ما) الدعاء (الآخر فقال ان يخلف) الله (على دراهمي) التي دفعها للفقير وأردها إلى سيدي وأقول لا أعصى ما أمرتني به (فدعا) له بذلك (ثم قال له) (ما) الدعاء (الآخر فقال ان يتوب الله على سيدي) بأن يوفقه للتوبة مما هو مرتكبه لاستريح من ضرره بالكعبة (فدعا) بذلك (ثم قال وما لا) آخر فقال ان يغفر الله لي وليسيدي ولك وللقوم (أي جلسائه) (فدعا منصور) بذلك (فرجع الغلام) إلى سيده (فقال له سيده لم أبطأت فقص عليه القصة) فأنرفيه صدقوا استحسّن فعله (فقال وجمدعا قال سألت لنفسي العتق) فدعا له به (قال اذهب فانت حر) لوجه الله تعالى (قال وايش) المدعوى به (الثاني) أي أي شيء هو (قال أن يخلف الله على الدراهم) لاردها لك (قال لك أربعة آلاف درهم قال وايش الثالث قال ان يتوب الله عليك قال ثبت إلى الله تعالى قال وايش الرابع قال ان يغفر الله لي ولك وللقوم وللمذكور) أي الواعظ وهو منصور (قال هذا الواحد ايسر إلى) بل إلى الله تعالى (فلما بات تلك الليلة رأى في المنام كأنه يقول) له (أنت فعلت ما كان إليك أفترى أني لأفعل ما لي قد غفرت لك وللغلام وللمصورين أجمعين) أوردته هكذا القشيري في الرسالة وفيه دلالة على أنه تعالى أكرم الأكرمين وأنه يجازي بالخير الكثير على العمل اليسير وهو وضع الاستدلال على الرجاء لأن سيد الغلام لما تكلم باليسير غفر الله له ولغلامه ولمن كان سببا في ذلك (وروي عن) أبي محمد (عبد الوهاب بن عبد الحميد) بن الصلت بن عبيد الله بن الحكم بن أبي العاص

(الثقفي)

عليك قال ثبت إلى الله تعالى قال وايش الرابع قال أن يغفر الله لي ولك وللقوم وللمذكور قال هذا الواحد ليس إلى فلما بات تلك الليلة رأى في المنام كأنه يقول له أنت فعلت ما كان إليك أفترى أني لأفعل ما لي قد غفرت لك وللغلام وللمصورين عمار وللقوم الحاضرين أجمعين وروي عن عبد الوهاب بن عبد الحميد



الثقفي قال رايت ثلاثة

من الرجال وامرأة يحملون جنازة قال فاحذت مكان المرأة وذهبت الى المقبرة وصلينا عليها ودفنا الميت فقالت للمرأة وذهبت الى المقبرة ودفنا الميت فقالت للمرأة من كان هذا الميت منك قالت ابني قلت ولم يكن لكم جيران قالت ولم يكن لكم جيران قالت ولم يكن صغروا أمره قلت وايش كان هذا قالت مخنثا قال فرجتها وذهبت بها الى منزل وأعطيتها دراهم وحنطة وثيابا قال فرأيت تلك الليلة كأنه أتاني آت كأنه القمر ليلة البدر وعليه ثياب بيض فجعل يتشكرني فقلت من أنت فقال المخنث الذي دفنتوني اليوم رحمني ربي باحتقار الناس اياي وقال ابراهيم الاطروش كما تعود ابيغداد مع معروف الكرخي على دجلة اذمر احداث في زورق يضربون بالدف ويشربون ويلعبون فقالوا المعروف اما تراهم يعصون الله مجاهرين ادع الله عليهم فرفع يديه وقال الله عليهم فرفع يديه وقال الله عليهم ففرحتهم في الدنيا الهى كما فرحتهم في الآخرة فقال القوم انما سألناك ان تدعو عليهم فقال اذفرحهم في الآخرة فقد تاب عليهم ثم كانت نعمتك عليهم فقلت من أنت فقال المخنث الذي دفنتوني اليوم رحمني ربي باحتقار الناس اياي وقال ابراهيم الاطروش كما تعود ابيغداد مع معروف الكرخي على دجلة اذمر احداث في زورق يضربون بالدف ويشربون ويلعبون فقالوا المعروف اما تراهم يعصون الله مجاهرين ادع الله عليهم فرفع يديه وقال الله عليهم ففرحتهم في الدنيا الهى كما فرحتهم في الآخرة فقال القوم انما سألناك ان تدعو عليهم فقال اذفرحهم في الآخرة فقد تاب عليهم وكان بعض السلف يقول في دعائه يارب وأى أهل دهر لم يعصوك ثم كانت نعمتك عليهم سابعة ورزقك عليهم حتى كانك ياربنا لا تغضب

(الثقفي) البصري قدم بغداد في زمن المنصور وحدث بها قال ابن معين ثقة مات سنة أربع وتسعين ومائة روى له الجماعة (قال رايت ثلاثة من الرجال وامرأة يحملون جنازة قال فاحذت مكان المرأة وذهبت الى المقبرة وصلينا عليها ودفنا الميت فقالت للمرأة وذهبت الى المقبرة ودفنا الميت فقالت للمرأة من كان هذا الميت منك قالت ابني قلت ولم يكن لكم جيران قالت ولم يكن لكم جيران قالت ولم يكن صغروا أمره قلت وايش كان هذا قالت مخنثا قال فرجتها وذهبت بها الى منزل وأعطيتها دراهم وحنطة وثيابا قال فرأيت تلك الليلة كأنه أتاني آت كأنه القمر ليلة البدر وعليه ثياب بيض فجعل يتشكرني فقلت من أنت فقال المخنث الذي دفنتوني اليوم رحمني ربي باحتقار الناس اياي) وكلامهم في حكاية القشيري في الرسالة وفيه دلالة على انه تعالى يجازى بالخير الكثير على العمل اليسير (وقال) القشيري في الرسالة سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت محمد بن عبد الله بن شاذان يقول سمعت أبا بكر الحربى يقول سمعت (ابراهيم الاطروش) يقول (كثافعود ابيغداد مع) أبى محفوظ (معروف) بن فيروز (الكرخي) قد ص سره (على الدجلة) وهى نهر ببغداد (اذمر بنا أحداث) أى شبان (في زورق) أى سفينة صغيرة (يضربون بالدف ويشربون) الخمر (ويلعبون) بالملاهى (فقالوا المعروف اما تراهم) كيف يعصون الله مجاهرين ادع الله عليهم فرفع يديه وقال الهى كما فرحتهم في الدنيا ففرحهم في الآخرة فقال القوم انما سألناك ان تدعو عليهم فقال اذفرحهم في الآخرة فقد تاب عليهم) أى واذا تابوا زال عنكم ما تكرهون فيحصل مطلوبكم من الدعاء عليهم وهذا من كمال المعرفة والسياسة في تغيير المنكر الذى لا يمكن العبد من ازالته بقوة الجاه والسطوة فسلك معروف في ازالته مسلك السؤال وطلب الفضل من الله في ان يغير أحوالهم عما هى عليه لانه تعالى هو الفاعل بهم ما هم فيه فقال ما قال فاعلمهم بذلك ان التغيير في هذا الوقت كمثل هؤلاء انما هو بالدعاء لهم بالتوبة وبين ذلك بقوله اذفرحهم في الآخرة فقد تاب عليهم (وكان بعض السلف يقول في دعائه يارب وأى أهل دهر) أى زمان (لم يعصوك) ثم كانت نعمتك عليهم سابعة) أى تامة (ورزقك عليهم دارا) أى واسعا متصلا (سبحانك ما أحملك وعزتك انك اتعطي ثم تسبغ النعمة حتى كانك ياربنا انما تطاع سبحانك ما أحملك تعصى وتدر الرزق وتسبغ النعمة حتى كانك ياربنا لا تغضب) وقد بقي مما يتعلق بالرجاء من كتابي القوت والرسالة وغيرهما ما لم يذكره المصنف وقد أحبت ان أسوقه انما قال صاحب القوت عن بعض السلف كل عاص فانه يعصى تحت كنف الرحمن فن ألقى عليه كنفه ستر عورته ومن رفع عنه كنفه افتضح والرجاء اسم لقوة الطمع في الشئ بمنزلة الخوف اسم لقوة الخذر من الشئ ولذلك أقام الله الطامع مقام الرجاء في التسمية وأقام الخذر مقام الخوف فقال تعالى يدعون ربهم خوفا وطمعا وقال تعالى يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه وهو وصف من أوصاف المؤمنين وخلق من أخلاق الايمان لا يصح الا به كما لا يصح الا بالخوف فالرجاء بمنزلة أحد جناحي الطائر لا يطير الا بجناحيه كذلك لا يؤمن حتى يرجو من آمن به ويخافه وكان ابن مسعود يحلف بالله ما أحسن عبد ظنه بالله الا أعطاه الله ذلك لان الخير كله بيده أى فاذا أعطاه حسن الظن به فقد أعطاه ما يظنه لان الذى حسن ظنه به هو الذى اراد ان يحقق له وريناعن يوسف بن اسباط قال سمعت سفيان الثوري يقول في قول الله تعالى وأحسنوا ان الله يحب المحسنين قال أى أحسنوا بالله الظن والرجاء مقام جليل وحال شريف نبيل لا يصلح الا للكرماء من أهل العلم والحياء وهو حال يحول عليهم بعد مقام الخوف برؤيهم به الكرب ويستريحون اليه من مقارفة الذنب ومن لم يعرف الخوف لم يعرف الرجاء ومن لم يقيم في مقامات الخوف لم يرفع الى مقامات أهمل الرجاء على صحة وصفاء ورجاء كل عبد من حقيقة خوفه ومكاشفته عن اخلاق مرجوة من معنى ما كان كوشفه من صفات مخوفة فان كان أقيم مقام المخوفات من المخلوقات مثل الذنوب والعيوب والاسباب رفع من حيث تلك المقامات الى مقامات الرجاء بتحقيق الوعد ونظران الذنب وتشويق



الجنان وما فيها من الأوصاف الحسان وهذه مواجهاة أصحاب اليمين وإن كان أقيم مقام مخاوف الصفات  
عن مشاهدة معاني الذات مثل سابق العلم وسوء الخاتمة وخفي المكر وباطن الاستدراج وبطش القدرة  
وحكم الكبر والجبرية رفع من حيث هذه المقامات إلى مقام المحبة والرضا فرجا من معاني الأخلاق والأسماء  
الكرم والأحسان والفضل والعطف واللاطف والامتنان وليس يصلح أن نخبر بكل ما نعلم من شهادة أهل  
الرجاء في مقامات الرجاء من قبل أنه لا يصلح لعموم المؤمنين وهو يفسد من لم يرد به أشد الفساد فليس يصلح  
الابتناء فيه ولا يجذب ولا يستجيب له من المحبين ولا يحبه إلا بعد نصح القلب من المخافة فالأئمة من بين الخوف  
والرجاء كالطائر بين جناحيه وكلسان الميزان بين كفتيه ومنه قول مطرف لو وزن خوف المؤمن ورجاءه  
لا اعتدلا للمؤمن في اعتدال الخوف والرجاء مقامان أعلاهما مقام المقربين وهو ما حال عليهم من مقام  
مشاهدة الصفات المخوفة والأخلاق المرجوة والثاني مقام أصحاب اليمين وهو ما عرفوه من بدائع الأحكام  
وتفاوت الأقسام من ذلك أنه تعالى أنعم على الخلق بفضله عن كرمه واختيار الأجر أفضلا أعلمهم ذلك رجوا  
تمام النعمة من حيث ابتداءها ومن ههنا طمع السعرة في المغفرة لما ابتدوا بالآيمان فقالوا أنا نطمع أن  
يغفر لنا ربنا خطايانا إن كنا أول المؤمنين أي من حيث جعلنا أول المؤمنين من هذا المكان نرجو بأن يغفر  
لنا ربنا جعلنا مؤمنين به فرجوه منه وقد ذم الله تعالى عبدا أوجده نعمة ثم سلبها فليس من عودها عليه  
فقال تعالى ولئن أذقنا الإنسان منارحة ثم نزعناها منه إنه ليؤس كفور ثم استثنى عباده الصابر بن عليه  
الصالحين له فقال تعالى إلا الذين صبروا وعملوا الصالحات ثم إن الخلق خلقوا على أربع طبقات في كل طبقة  
طائفة فمنهم من يعيش مؤمنا ويموت مؤمنا فمن ههنا رجاءهم لأنفسهم وغيرهم من المؤمنين إذ قد أعطاهم  
فرجوا أن يتم عليهم نعمته وإن لا يسلبهم بفضل ما به بدأهم ومنهم من يعيش مؤمنا ويموت كافرا فهذا موضع  
خوفهم عليه وعلى غيرهم إن كان علمهم بهذا الحكم والغيب حكم الله تعالى بعلمه السابق فيهم ومن الناس من  
يعيش كافرا ويموت مؤمنا ومن الناس من يعيش كافرا ويموت كافرا فهذا الحسبان أو جبار جاءهم الثاني  
للمشرك إذا رآه فلم يقطعوا الظاهره أيضا خوف هذا الرجاء خوفا فأنابا أن يموت على تلك الحالة وإن كان ذلك  
هو حقيقة عند الله تعالى فعلم المؤمن بهذه الأحكام الأربع وزن خوفه ورجائه معا فاعتدل حاله بذلك الاعتدال  
إيمانه به وحكم على الخلق بالظاهر ووصل إلى علام غيوب السرائر ولم يقطع على عبد بظاهره من الشر بل يرجو  
له ما يظن عند الله من الخير ولم يشهد لنفسه ولا لغيره بظاهر الخير بل يخاف أن يكون قد استسر عند الله باطن  
شر إلا أن حال التمام أن يخاف العبد على نفسه ويرجو لغيره لأن ذلك هو وجد المؤمنين من قبل أنهم مأمورون  
بحسن الظن فهم يحسنون الظن بالناس ويخرجون لهم المعاذير بسلامة الصدور وتسليم ما غاب إلى من إليه  
تصير الأمور ثم هم في ذلك يسيئون الظن بنفوسهم لمعرفتهم بصفاتها أو يوقعون الملام عليها ولا يحتجبون لها  
لباطن الشقاق منهم عليهم والخوف التركية منهم لهم فمن غلب عليه هذان المعنيان فقد مكر به حتى يحسن  
الظن بنفسه ويسى ظنه بغيره فيكون خائفا على الناس راجيا لنفسه عاذرا لنفسه محتجا بالاثم الناس ذاما لهم  
فهذه من أخلاق المنافقين ثم إن للراحي حال من مقامه وللحال علامة من رجائه فن علامة الرجاء عن مشاهدة  
المرجود واما المعاملة وحسن التقرب إليه وكثرة التجيب بالنوافل لحسن الخيرة ورجيل أئمة من رآه يتقبل  
صالح ما أمر به تفضلا منه من حيث كرمه لامن حيث الواجب عليه ولا الاستحقاق منافاته أيضا يكفر سيئ  
مأمله إحسانا منه ورحمة من حيث لطفه بنا وعطفه علينا لأخلاقه السنية والطايفة الحفية لامن حيث للزوم  
بل من حيث حسن الظن به ومقام الرجاء كسائر مقامات اليقين منها فرض ونفل فعلى العبد فرض أن يرجو  
مولاه وخالقه ومعبوده ورازقه من حيث كرمه وفضله لامن حيث نظره إلى صفات نفسه ولؤمه وقد كان  
سهل يقول من سال الله شيئا فنظر إلى نفسه وأعماله لا يرى إلا جابة حتى يكون ناظرا إلى الله وحده وإلى لطفه  
وكرمه ويكون موقنا بالاجابة ولا يقبل الله عملا ولا دعاء إلا من موقن بالاجابة مخلص فاذا شهد التوحيد ونظر



الى الوحدة انية له فقد فتح له بابا من العبادات ثم يتفاوت الراجون في فضائل الرجاء فالمقربون منهم رجوا النصيب  
الاعلى من القرب والتجلى لعاني الصفات مما عرفوه وهذا من علمهم به وأصحاب اليمين في الراجين رجوا  
النصيب الاوفر من مزيده والفضل الاجل من عطائه يقيناً بما وعد ومن الرجاء انشراح الصدر باعمال البر  
وسرعة السبق والمبادرة بهما خوف فوتهما ورجاء قبولها ثم مهاجرة السوء ومجاهدة النفس رجاء انتهاز  
الموعود ومنه قوله تعالى ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله اولئك يرجون رحمة الله ومن  
الرجاء كثرة التلاوة لكلام الله تعالى واقام الصلاة التي هي خدمة المعبود وبذل المال سرا وعلانية وان  
لا يشتغل عن ذلك بتجارة الدنيا كما وصف المحققين من الراجين اذ يقول تعالى ان الذين يتلون كتاب الله وأقاموا  
الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية يرجون تجارة لن تبور ومن الرجاء القنوت في ساعات الليل وهو  
طول القيام لله تعالى عند تجافي الجنوب عن المضاجع لما وقر في الصدور والقلوب من المخاوف  
وكذلك وصف الله تعالى الراجين بهذا في قوله آمن هو قانت آناء الليل ساجدا وقائماً يحذر الآخرة ويرجو  
رحمة ربه قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون فسمى أهل الرجاء والحذر وأهل التجدد آناء الليل  
علماء وحصل من دليل الكلام ان من لم يخف ولم يرج غير عالم لنفسه المساواة بينهما وهذا مما حذف خبره  
اكتفاء باحد وصفيه اذ في الكلام دليل على ما قاله رجاء هو أول مقام من اليقين عند المقربين وهو ظاهر  
أوصاف الصديقين ولا يكمل في قلب عبدا ولا يتحقق به صاحبه حتى تجتمع فيه هذه الاوصاف الايمان بالله  
والمهاجرة اليه والمجاهدة فيه وتلاوة القرآن واقام الصلاة والانفاق في سبيل الله ثم السجود آناء الليل والقيام  
والحذر مع ذلك كله فهذه جل أوصاف الراجين وهو أول أحوال الموقنين ثم تزايد الاجمال في ذلك ظاهرا  
وباطنا بالجوارح والقلوب عن تزايد الانوار والعلوم ومكاشفات الغيوب بالاوصاف المرجوة وفصل الخطاب  
ان الخوف والرجاء طريقان الى مقامين فالخوف طريق العلماء الى مقام العلم والرجاء طريق العاملين الى  
مقام العمل وقد وصف الله الراجين مع الاعمال الصالحة قوة رجائهم بالخوف تكمله لصدق الرجاء وتمة  
لظيم الغبطة به فقال تعالى مخبر عنهم في حال وفائهم وأعمال برهم انا كاقبل في أهلنا مشفقين فمن الله علينا  
وقال تعالى يوفون بالنذر ويخافون يوما من قبل ان الخوف مرتبط بالرجاء فمن تحقق بالرجاء صار من الخوف  
ان يقطع به دون ما رجا وقال أهل العربية في قوله تعالى قل للذين آمنوا يغفر للذين لا يرجون أيام الله أي  
الذين لا يخافون عقوبات الله تعالى فاذا كان هذا أمره بالمعصية لمن لا يرجو فكيف يكون عفوه وفضله على  
من رجوه وبعضهم يقول في معنى قوله تعالى وترجون من الله مالا يرجون أي تخافون منه مالا يخافون  
فلولا انهم عند العلماء كشيء واحد ما فسر أحدهما بالآخر ومن الرجاء الانس بالله تعالى في الخلوات ومن  
الانس به الانس بالعلماء والتقرب الى الاولياء وارتفاع الوحشة بمجالسة أهل الخير وسعة الصدور والروح  
عندهم ومن الرجاء سقوط ثقل المعاونة على البر والنقوى لوجود حلاوة الاعمال والمسارة اليها والحث  
لاهلها عليها والحزن على فوتها والفرح بدركها ومن الرجاء التلذذ بدوام حسن الاقبال والتنعم بمناجاة ذي  
الجلال وحسن الاصغاء الى محادثة القريب والتلطف في التملق للحميم وحسن الظن به في العفو الجميل  
ومنال النضل الجزيل وقال بعض العارفين للتوحيد نور وللشرك نار ونور التوحيد أحرق لسان الموحدين  
من نار الشرك لحسنات الشرك وقد كان يحيى بن معاذ يقول في مقامات الرجاء اذا كان توحيد ساعة  
يحبط ذنوب خمسين سنة فتوحيد خمسين سنة ماذا يصنع بالذنوب وقد قال سهل لا يصح الخوف الا لاهل الرجاء  
وقال مرة العلماء مقطوعون الا لحائطين والحائضون مقطوعون الا لراجين وكان يجعل الرجاء مقاماً في  
المحبة وهو عند العلماء أول مقام المحبة ثم يعلو في الحب على قدر ارتفاعه في الرجاء وحسن الظن وفي الخبر  
اذا حدثتم الناس عن ربهم فلا تحدثوهم بما يفرغهم وينفرهم وقال بشر الحافي سكون النفس الى المدح  
أضر عليها من المعاصي ورأى يوسف بن الحسين مختافاً عرض عنه ازاراع عليه فالتفت الخنث اليه فقال



وأنت أيضا كيفيك ما بك ففرح من قوله وقال أي شيء تعلم بي قال لان عندك انك خير مني فاعترف يوسف  
بذلك فتاب واستغفر وكان بعض الراجين فيهم من قوله تعالى اذا تلاو بدالهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون  
برجو بذلك بوادي الجود والكرم والاحسان ما لم يحتسبه في الدنيا قط ويقال ان جملة العرش يتجاربون  
باصوات سبحانك على حلك بعد علمك سبحانك على عفوك بعد قدرتك فللراجين من العارفين فهو من  
السمع للكلام نحو علونظرهم عن علومهم بمعاني الصفات فكل صاحب مقام يشهد من مقامه ويسمع  
من حيث شهادته فاعلاهم شهادة الصديقين ثم الشهداء ثم الصالحين ثم خصوص المؤمنين فبسه تبارك  
وتعالى استدلو اعليه به نظر واليه هم درجات عند الله والله بصير بما يعملون وكان سه هل يقول المؤمن  
يعيش في سعة الرجة والمؤمن يعيش في سعة الحلم فصفاته تعالى كمالا فمن شهد ترجع بعضها على بعض  
دخل عليه النقص من مشاهدته لقصور علمه عن تمام علم من فوقه من الشهداء ولاجل مقامه المراد به  
دون طريق الصديقين من الاقرباء فعاد ذلك على العبد فصار مقامه في القرب والبعد تعالى وصف المشهود  
عن النقصان والحد ومثل الرجا من الخوف مثل الرخصة من العزائم وفي الخبر ان الله تعالى يحب أن  
يتخذ برخصه كما يحب أن يتخذ بعزائمه وفي لفظ آخر ابلغ من هذا أوكد ان الله تعالى يحب أن تقبل رخصه  
كما يكره أن توثق معصيته وفي الخبر ان هذا الدين متين فأوغل فيه برفق ولا تبغض نفسك الى عبادة  
الله تعالى وخير الدين أيسره وقال هلك المتعمقون هلك المتنطعون وفي أخبار داود عليه السلام ان الله  
تعالى نظر اليه منتبذا وحدا نيا فقال مالك وحداني فقال عادت الخلق فيك قال أو ما علمت ان محبتي أن  
تعطف على عبادي وتأخذ عابهم بالفضل هل هناك أكتبك من أوامري وأحبائي ولا تنظر الى عبيدي نظرة  
جفاء ولا قسوة فاذا أنت قد أبطأت أجزلك فاحفظ عني ثلاثا خالص حبيبي نخالصة وخالق أهل الدنيا  
مخالقة ودينك فقلدني به ورويناعن الضحالك ان العبد ليدنو من ربه عند العرض فيقول له عبيدي  
أتخصي عمالك فيقول الهى كيف أحصيه من دونك وأنت الحافظ للاشياء فيذكره الله تعالى جميع  
ذنوبه في الدنيا ويقول لم أجعل للذنوب راحة توجد منك ولم أجعل في وجهك شهابا وأنا أغفرها لك  
اليوم على ما كان منك بايمانك بي وتصديقك المرسلين ومن الرجا شدة الشوق الى ماشوق اليه لكريم  
وسرعة التنافس في كل نفيس ندب اليه الرحيم والخبار في حقيقة الرجا تزيد المغترين اغترارا وتزيد  
المستدرجين بالستر والنعم خسارا وهو مزيد التواين الصادقين وقرة عين للمحبين الخاصين وسرور  
لاهل الكرم والحياء وروح وارتياح لذوى العصمة والوفاء ينصع به كرمهم ويشد عندهم حياؤهم وترتاح  
اليه عقولهم فهو لاء يستخرج منهم الرجا وحسن الظن من العبادات ما لا يستخرج به الخوف ان المخاوف  
تقطع عن أكثر المعاملات فصار الرجا طريقالاهله وصاروا واجدين به كما قال عمر رضي الله عنه رحم  
الله صهيبالولم يخف الله لم يعصه أى يترك المعاصي للرجاء لا للخوف فصار الرجا طريقه فهو لاء هم  
الراجون حقا وهذه علامتهم واثل هو لاء ذكرنا الاسباب التي توجب الرجا وتولد حسن الظن في قلوب  
أهل الصفاء المعصومين من الهوى الموفقين لحسن خدمة المولى فهذه جل أحكام الرجا وأوصاف  
الراجين فمن تحقق بجميعها فقد استحق درجات أهل الرجا وهو عند الله تعالى من المقربين ومن كان فيه  
وصف من هذه الاوصاف فله مقام من الرجا واعلم ان مقامات اليقين لا يزيل بعضها في بعض فمن غلب  
عليه حال منها عن وجد مشاهدته وصف بما غلب عليه واستحق ما سوى ذلك من المقامات فيه ومن عمل  
بشرط مقام منها فقام بحكم الله فيه نقل الى ما سواه وكان المقام الاول له علما والثاني الذي أقيم فيه له وجدا  
فكتم الوجد لانه سره وعبر عن العلم لانه قد جاوزه فصار علانيته ومقام الرجا هو جسد من جنود الله  
يستخرج من بعض العباد ما لا يستخرج غيره لان بعض القلوب تلين وتستجيب عن مشاهدة الكرم  
والاحسان ويقبل ويطمئن معاملة النعم والامتنان ما لا يوجد ذلك منها عند التخويف والترهيب بل قد



يقطعها ذلك و يوحشها اذ قد جعل الرجاء طريقها فوجدت فيه قلوبهم الى هنا انتهى كلام صاحب القوت  
وقد حذفت منها أشياء كثيرة وقال القشيري في الرسالة قال الله تعالى من كان يرجو لقاء الله فان أجل  
الله لا تأسند عن العلاء بن زيد قال دخلت على مالك بن دينار فرأيت عنده شهر بن حوشب فلما خرجنا  
من عنده قلت لشهر برحمتك الله زودني زودك الله فقال نعم حدثني عمي أم الدرداء عن أبي الدرداء عن نبي  
الله صلى الله عليه وسلم عن جبريل عليه السلام قال قال ربكم عز وجل عبدى ماء - دتنى ورجوتنى ولم  
تسرك بى شيئا غفرت لك ما كان منك ولو استقبلتني بـلـاء الارض خطايا وذنوبا استقبلتك بـلـائهن مغفرة  
فاغفر لك ولا أبالي وتسكاهوا فى الرجاء فقال شاه الكرماني علامة الرجاء حسن الطاعة وقيل الرجاء هو ثقة  
الجود من القديم وقيل هو النظر الى سعة رحمة الله تعالى وسئل أحمد بن عاصم الانطاكي ماء - لامة الرجاء  
فى العبد قال أن يكون اذا أحاط به الاحسان ألهم الشكر راجيا التمام النعمة من الله عليه فى الدنيا وتمام  
عفوهِ فى الآخرة وقال أبو عبد الله بن خفيف الرجاء استبشار بوجود فضله وقيل ارتياح القلوب لرؤية  
كرم المرجو المحبوب وقيل هو رؤية الجلال بعين الجلال وقيل هو قرب القلب من ملاطفة الرب وقيل  
سرور الفؤاد بحسن المعاد وقال يحيى بن معاذ الهسي أحلى العطايا فى قلبي رجاؤك وأعذب الكلام على  
لساني ثناؤك وأحب الساعات الى ساعة يكون فيها لقائك وكما واذ النون المصري وهو فى النزاع فقال  
لا تشغلونى فقد تعجبت من كثرة لطف الله تعالى معي وأسند عن عائشة رضى الله عنها قالت سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تعالى ليضحك من يأس العباد وقتو طهم وقرب الرحمة منهم فقلت بأبي أنت  
وأمي يا رسول الله أو يضحك ربنا عز وجل قال والذي نفسى بيده انه ليضحك فقال لا بعد منا خير اذا ضحك  
وروى مالك بن دينار فى المنام فقبل له ما فعل الله بك فقال قدمت على ربي بذنوب كثيرة مجاهدا عني حسن  
ظنى بالله تعالى وقيل كان ابن المبارك يقاتل عجمارة فدخل وقت صلاة العج فاستمهاه فأملهه فلما سجد  
للشمس أراد ابن المبارك أن يضربه بالسيف فسمع من الهواء قائلا يقول وأوفوا بالعهد ان العهد كان  
مسؤلا فأمسك فلما سلم المجوسى قال لم أمسكت عما هممت به فذكر له ما سمع فقال المجوسى نعم الرب رب  
يعاتب وابه فى عدوه وأسلم وحسن اسلامه وقيل انما أوقعهم فى الذنب حين سمى نفسه عفوًا وقيل لو قال  
لا أغفر الذنوب لم يذنب مسلم قط ولكنه لما قال ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء طمعوًا فى مغفرته وقيل حج  
رياح القيسى حجات كثيرة فقال يوما وقد وقف تحت الميزاب الهى وهبت من حجاتي كذا وكذا الرسول الله  
صلى الله عليه وسلم وعشرة من أصحابه العشرة واثنين من والدى والباقي من المسلمين ولم يحبس شيئا لنفسه  
فسمعها تهايقول يا هـذا تتسخرى علينا لا غفر لك ولا يؤيك وان شهد شهادة الحق سمعت الاستاذ أبا على  
الدقاق يقول مر أبو عمرو والبيكندي يوما بسكة فرأى قوما أرادوا اخراج شاب من المحلة لفساده وامرأة  
تبكى فقيل انها أمه فرجها أبو عمرو فتشفع له اليهم وقال هبوه منى فى هذه المرة فان عاد الى فساده فشأنكم  
واياه فوهبوه منه فضى أبو عمرو فلما كان بعد أيام اجتاز تلك السكة فسمع بكاء العجوز من وراء ذلك  
الباب فقال فى نفسه لعل الشاب عاد الى فساده فنفى من المحلة فدق عليها الباب وسألها عن حال الشاب  
فخرجت العجوز وقالت انه مات فسألها عن حاله فقالت لما قرب أجله قال لا تخبرى الجيران بموتى فلقد  
آذيتهم فانهم سيشتمونى ولا يحضرون جنازتي فاذا دفنتني فهذا خاتم لي مكتوب عليه بسم الله الرحمن الرحيم  
فادفني معي فاذا فرغت من دفني تشفع لي الى ربي قالت فتعلت وصيته فلما انصرفت عن راس قبره سمعت  
صوته يقول انصرفي يا أماء فقد قدمت على رب كريم انتهى كلام القشيري وانه قد الى شرح كلام  
المصنف قال رحمه الله تعالى (فهذه هى الاسباب التى بها يجلب روح الرجاء الى قلوب الخائفين والآيسين  
وأما الحقى المغرورون فلا ينبغي ان يسمعوها شيئا من ذلك) فانها تزيدهم اغترارا بالله (بل يسمعون  
ما ستورده فى أسباب الخوف فان أكثر الناس لا يصلح الاعلى الخوف كالعبد السوء والصبي العرم) أى

فهذه هى الاسباب التى بها  
يجلب روح الرجاء الى قلوب  
الخائفين والآيسين فأما  
الحقى المغرورون فلا ينبغي  
أن يسمعوها شيئا من ذلك بل  
يسمعون ما - - - - -  
أسباب الخوف فان أكثر  
الناس لا يصلح الاعلى الخوف  
كالعبد السوء والصبي العرم



النشيط (لا يستقيم الا بالسوط والعصا واطهار الخشونة في الكلام) ولفظ القوت وأكثر النفوس لا تصلح  
الاعلى الخوف كعبيد السوء لا يستقيمون الا بالسوط والعصا ويواجهون بالسيف صلتا (وأما ضد ذلك  
فيسد عليهم باب الصلاح في الدنيا والدين) نسأله تعالى التوفيق

\* (فصل) \* في بيان لواحق الرجاء اعلم ان من لواحق الرجاء الرغبة ولنسب الكلام في الرغبة اعلم انه  
لما كانت حقيقة الرجاء تعلق القلب بما مول يحصل في الاستقبال بعد جريان أسبابه كانت الرغبة استيلاء  
هذا الحال على الراجي حتى كأنه يشاهد بها المأمول فالرغبة كمال الرجاء ومنتهى حقيقته وهي تعلقه بضد  
كل ما يذكر من المخاوف في كتاب الخوف ولا تزال مصحوبة لك مادام لك حظ واختيار فاذا ارتقيت عن ذلك  
بالفناء بالتوحيد فحينئذ لا رغبة ولا رهبة الى ان ترجع الى بشريتك وانسانيتك فافهم ذلك الكلام  
على البسط اعلم ان القلوب كما تنقبض بالخوف تنبسط بروح الرجاء وهذا يدل على فضيلة الرجاء على الخوف  
كما سيأتي الكلام عليه لان القلوب اذا انبسطت انشرفت واذا انشرفت انفتح لها طرق الهدى قال  
الله تعالى أفمن شرع الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه فيهدي الله بذلك النور الى حضرته فيبقي  
مبسوطا لديه مستورا حاله عن الخلق برداء العلم وجلباب التقوى فأعز زهير هذا المقام ما أجله وبالله التوفيق  
\* (الشطر الثاني من الكتاب في الخوف) \*

(وفيه بيان حقيقة الخوف وبيان درجات الخوف وبيان أقسام المخاوف وبيان فضيلة الخوف وبيان  
الافضل من الخوف والرجاء وبيان دواء الخوف وبيان معنى سوء الخاتمة وبيان أحوال الخائفين من  
الانبياء عليهم السلام (والصالحين) رحمهم الله تعالى  
\* (بيان حقيقة الخوف) \*

(اعلم) رجلك الله تعالى (ان الخوف) هو الخامس من مقامات اليقين وهو باب عظيم من أبواب الايمان  
وقد تقدم ان أحوال القلوب تنقسم الى مقامات وأحوال وحالات متوسطة بينهما وهذا بالنسبة الى الثبات  
وسرعة الزوال وان الحالة المتوسطة متى دامت ألحقت بالمقام ومضى زالت ألحقت بالحال وكذلك أحوال  
القلب وان الخوف لا يتعلق الا بشكوك فيه أو مظنون بالخوف (عبارة عن تألم القلب واحتراقه)  
وانزعاجه (بسبب توقع مكروه في الاستقبال وقد ظهر هذا في بيان حقيقة الرجاء) فلا يعاد ثانيا وله لواحق  
الحزن والقبض والاشفاق والخشوع فحقيقة الحزن ألم يطرق القلب وتوجع لحاصل مكروه أو على فائت  
محبوب فان كان المحبوب والمكروه محمودين كان له حكمهما في الوجوب والفضيلة وان كانا مكروهين  
كان له حكمهما في الحظر والكراهة وحقيقة القبض هم يطرق القلب تارة يعلم سببه وتارة لا فأما ما يعلم  
سببه فحكمه حكم الحزن وما لم يعلم سببه فهو عقوبة من الله بسبب الافراط في البسط يتأدب به المريدون  
المائلون عن الاعتدال وحقيقة الاشفاق اتحاد الخوف والرجاء واعتدالهما وسيجيء حكم ذلك وحقيقة  
الخشوع سكون القلب والجوارح وعدم حركتهما لمساغين القلب من عظيم أو مفرع واذا عرفت هذه  
الحقائق فاعلم ان (من انس بالله وملك الحق قلبه) بأن لم يبق فيه سواه (وصار ابن وقته) بل وأبا  
وقته (مشاهد الجمال الحق على الدوام لم يبق له التفات الى المستقبل) من الايام (فلم يكن له خوف ولا  
رجاء بل صار حاله أعلى من الخوف والرجاء فانهم) كما قال الواسطي (زمامان) مستوليان (يمنعان  
النفس عن الخروج الى رعوناتها) أي سكونها الى حالتها واستحسانها ما هي عليه من طاعتها وأوجعها  
أو يأسها من فضل ربها عند مخالفتها فها يصعدانها عن ذلك لانها ان استحسنات أحوالها وركنت الى  
أعمالها زجرها الخوف وان يشتت من فضل ربها وقنط لسوء حالها جذبها الرجاء للسلامة وللفظ قول  
الواسطي زمامان على النفوس لئلا تخرج الى رعوناتها كذا في الرسالة (والى هذا أشار) أبو الحسن بنان  
ابن محمد الجمال (الواسطي) نزيل مصر والمتوفى به سنة عشر وثلاثمائة وكان كبير الشأن صاحب

لا يستقيم الا بالسوط  
والعصا واطهار الخشونة  
في الكلام وأما ضد ذلك  
فيسد عليهم باب الصلاح  
في الدين والدنيا  
(الشطر الثاني من الكتاب  
في الخوف) وفيه بيان  
حقيقة الخوف وبيان  
درجاته وبيان أقسام  
المخاوف وبيان فضيلة  
الخوف وبيان الافضل  
من الخوف والرجاء وبيان  
دواء الخوف وبيان معنى  
سوء الخاتمة وبيان أحوال  
الخائفين من الانبياء صلوات  
الله عليهم والصلحين رحمة  
الله عليهم ونسأل الله حسن  
التوفيق

\* (بيان حقيقة الخوف) \*  
اعلم ان الخوف عبارة عن  
تألم القلب واحتراقه بسبب  
توقع مكروه في الاستقبال  
وقد ظهر هذا في بيان  
حقيقة الرجاء ومن أنس  
بالله وملك الحق قلبه وصار  
ابن وقته مشاهدا لجمال  
الحق على الدوام لم يبق له  
التفات الى المستقبل فلم  
يكن له خوف ولا رجاء بل  
صار حاله أعلى من الخوف  
والرجاء فانهم زمامان  
يمنعان النفس عن الخروج  
الى رعوناتها والى هذا  
أشار الواسطي



حيث قال الخوف حجاب بين الله وبين العبد وقال أيضا اذا ظهر الحق على السرائر لا يبقى فيه افضلة (١٩٧) لرجاءه ولا الخوف وبالجملة فالهيب اذا

شغل قلبه في مشاهدة المحبوب  
بخوف الفراق كان ذلك  
نقصا في الشهود وانما دوام  
الشهود غاية المقامات  
ولكن الان انما انتكاهم  
في أوائل المقامات فنقول  
حال الخوف ينتظم أيضا من  
علم وحال وعمل أما العلم فهو  
العلم بالسبب المفضي الى  
المكروه وذلك كمن جنى  
على ملك ثم وقع في يده  
فيخاف القتل مثلا ويجوز  
العفو والافلات ولكن  
يكون تألم قلبه بالخوف  
بحسب قوة علمه بالاسباب  
المفضية الى قتله وهو تفاحش  
جنايته وكون الملك في نفسه  
حقودا غصوبا منتقمهما  
وكونه محفوبا بمن يحبه على  
الانتقام خاليا عن يتشفع  
اليه في حقه وكان هذا  
الخائف عاطلا عن كل  
وسيلة وحسنة تمحو أثر  
جنايته عند الملك فالعلم  
بتظاهر هذه الاسباب  
سبب لقوة الخوف وشدة  
تألم القلب وبحسب ضعف  
هذه الاسباب يضعف  
الخوف وقد يكون الخوف  
لا عن سبب جنابة قارنها  
الخائف بل عن صفة المخوف  
كالذي وقع في مخالبة سبع  
فانه يخاف السبع لصفة  
ذات السبع وهي حرصه  
وسطوته على الافتراس  
غابا وان كان افتراسه  
بالاختيار وقد يكون من  
صفة جنابة للمخوف منه

الكرامات رحمه الله تعالى (حيث قال الخوف حجاب بين الله وبين العبد) قال القشيري وهذا اللفظ فيه  
اشكال أي لان الخوف مطلوب فكيف يكون حجابا بين الخائف وربه معناه ان الخائف متطلع لوقت ثان  
وأبناء الوقت لا تطالع اهم في المستقبل وحسنات الابراسيات المقر بين انتهى فعندوا التطالع لوقت ثان  
بحجابا وهفة لان تطالع العبد الى غير وقته تفرقة واشتغاله بوقته جمع واعترضه بعضهم بان ذلك لا يدل على  
تفرقة خارجة عن مقام الخوف لان متعلق كل مقام من ضرورة التخلق به ملاحظة فهو جمع لا تفرقة  
قال والاولى أن يقال العبد اذا وقف وسكن مع حاله في الخوف استحسن مقامه فيه وكونه استعان به على  
خلاصه من المكروهات ونشاطه في الطاعات فوقه معه مع استحسانه له حجاب بينه وبين ربه بمعنى انه منعه  
من انتقاله الى ما هو أعلى منه وأقرب الى ربه (وقال) الواسطي (أيضا اذا ظهر الحق على السرائر) بان  
أظهر الله لصاحبها من جلاله وجه له ما شغله عن احساسه بنفسه فضلا عن غيره من الخلقوقات (لا يبقى  
فيها) أي في تلك السرائر (فضلة) من احساس (لرجاء ولا خوف) نقله القشيري ويؤيده ظاهر قوله  
تعالى ألان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون هذا بالنسبة الى الخواص الكرام وأما بالنسبة الى  
الصالحاء من العوام فعنه لا خوف عليهم بل خوف العقاب ولا هم يحزنون بفوت الثواب في العقبى قال  
القشيري بعد ان نقل كلام الواسطي السابق وهذا فيه اشكال أي على من لم يعرف اصطلاح القوم لان  
الخوف والرجاء مطلوبان فكيف يثنى بفقد ههما وجوابه ان معناه اذا اصطلمت شواهد الحق تعالى  
الاسرار ما كتها فلا يبقى فيها ما ساع لذكر حد ثان والخوف والرجاء من آثار بقاء احساس بأحكام  
البشرية (وبالجملة فالهيب اذا شغل قلبه في مشاهدة المحبوب بخوف الفراق) في المستقبل (كان ذلك  
نقصا في الشهود) اذا القلب ليس له الا وجهة واحدة (وانما دوام الشهود غاية المقامات) ونهاية الدرجات  
(ولكن الان انما انتكاهم في أوائل المقامات فنقول حال الخوف ينتظم أيضا من علم وحال وعمل) لانه  
من المقامات وكل مقام فهو كذلك (أما العلم فهو العلم بالسبب المفضي الى المكروه) وانما بدأ به لان كل  
مالا ينكشف سببه لا تتضح حقيقة ولا تعرف فضيلته (وذلك كمن جنى على ملك) من الملوك (ثم وقع في  
يده) أي في حوزته (فيخاف القتل مثلا ويجوز العفو والافلات) أي الخلاص (ولكن يكون تألم قلبه  
بالخوف بحسب قوة علمه بالاسباب المفضية الى الموت) أي الموصلة (الى قتله وهو تفاحش جنايته وكون الملك  
في نفسه حقودا غصوبا منتقمهما وكونه محفوبا بمن يحبه على الانتقام خاليا عن يتشفع اليه في حقه وكان هذا  
الخائف عاطلا عن كل وسيلة وحسنة تمحو أثر جنايته عند الملك فالعلم بتظاهر هذه الاسباب سبب  
لقوة الخوف وشدة تألم القلب وبحسب ضعف هذه الاسباب يضعف الخوف وقد يكون الخوف لا عن سبب  
جنابة قارنها الخائف) أي لاسبها (بل من صفة المخوف كالذي وقع في مخالبة سبع فانه يخاف السبع  
لصفة ذات السبع وهي سطوته وحرصه على الافتراس غالبا وان كان افتراسه بالاختيار وقد يكون من  
صفة جنابة للمخوف منه تخوف من وقع في مجرى سيل أو جوارح حريق فان الماء يخاف منه (لانه بطبعه  
مجبول على السيلان والاغراق وكذا النار) مجبولة بطبعها (على الاحراق فالعلم بالاسباب المكروه هو السبب  
الباعث المثير لاحتراق القلب وتألمه) وانزعاجه (وذلك الاحتراق هو الخوف فكذلك الخوف من الله تعالى تارة  
يكون لمعرفة الله تعالى ومعرفة صفاته) القدمة من العلم والارادة والقدرة والكلام أما العلم فالعلم بالسبب  
والشقي وانه في ذلك على أتم أنواع الكمال وأما الارادة فتخصيصها ما كشفه العلم من الاسعاد والاشقاء وأما  
القدرة فإيجادها لنفس الاسعاد والاشقاء في الوقت الذي خصصته الارادة من غير تقدم ولا تأخر وأما الكلام  
فانجباره أي انابا بالاسباب المسعدة والاسباب المشقية والاسباب منها ما طلع عليه العباد من ان الطاعة مسعدة  
وان المعصية مشقية ومنها ما خفي فلا اطلاع لاحد عليه وذلك لخي المكروه والالطاف الموجبات للتقريب

تخوف من وقع في مجرى سيل أو جوارح حريق فان الماء يخاف لانه بطبعه مجبول على السيلان والاغراق وكذا النار على الاحراق فالعلم بالاسباب  
المكروه هو السبب الباعث المثير لاحتراق القلب وتألمه وذلك لان الخوف من الله تعالى تارة يكون لمعرفة الله تعالى ومعرفة صفاته



وأنه لو أهلك العالمين لم يبال  
 ولم يمنعه مانع وتارة يكون  
 لكثرة الجناية من العبد  
 بمقارفة المعاصي وتارة  
 يكون بهم ما جيعا وحسب  
 معرفته بعيوب نفسه  
 ومعرفة بحلال الله تعالى  
 واستغنائه وأنه لا يسئل عما  
 يفعل وهم يسئلون تكون  
 قوة خوفه فاحوف الناس  
 لربه أعرفهم بنفسه وربه  
 ولذلك قال صلى الله عليه  
 وسلم أنا أخوفكم لله وكذلك  
 قال الله تعالى إنما يخشى  
 الله من عباده العلماء ثم إذا  
 كملت المعرفة أورت جلال  
 الخوف واحترق القلب ثم  
 يفيض أثر الحرق من  
 القلب على البدن وعلى  
 الجوارح وعلى الصفات  
 أما في البدن فبالنحول  
 والصفار والغشية والزعقة  
 والبكاء وقد تنشق به المرارة  
 فيفيض إلى الموت أو يصعد  
 إلى الدماغ فيفسد العقل  
 أو يقوى فيورث القنوط  
 واليأس وأما في الجوارح  
 فببكفها عن المعاصي  
 وتقيدها بالطاعات تلافيا  
 لما فرط واستعدادا  
 للمستقبل ولذلك قيل ليس  
 الخائف من يبكى ويضحك  
 عينيه بل من يترك ما يخاف  
 أن يعاقب عليه وقال أبو  
 القاسم الحكمي من خاف  
 شيئا هرب منه ومن خاف الله  
 هرب إليه وقيل لذي النون  
 متى يكون العبد خائفا قال إذا  
 نزل نفسه منزلة السقيم الذي  
 يحتمى بخافة طول السقام

والابعاد فهذه أبواب من الايمان يجب التصديق بها كلها (و) مما يجب عليه في معرفته في توحيد الافعال  
(انه) تعالى (لو اهلك العالمين) جميعا (لم يبال ولم يمنعه مانع) لوحدة ذاته في الحديث لما خلق الله آدم  
ومسح على ظهره فاستخرج منه ذريته فقبض قبضة فقال هؤلاء في الجنة ولا ابالي وقبض أخرى فقال  
هؤلاء في النار ولا ابالي (وتارة يكون) الخوف (لكثرة الجناية من العبد بمقارفة المعاصي) أي ارتكابها  
وملاستها وذلك يستدعي ان يعرف أولا ان كل ماسوى الله تعالى قابل للاهلاك والاتلاف والعقاب  
لما تقدمه من نقص العدم ومالقه بعد الایجاد من نقص الافتقار الى الله تعالى وكيف لا وذات الانسان  
أضعف ذوات العالم كله الكلمة الطيبة تمنع قلبه وقرة العيبة ترعج بدنه وليس فيه جزء ثالث فاذا عرف  
العبد هذا أحس بذله وعجزه وقبوله تأثره بالمحقرات فكيف يقهر جبار السموات ثم علم ان لسيده عليه  
نعما ترى ظاهرة وباطنة عقابية وحسية ثم علم بكثرة جنايته على مناهج سيده وشر بعته وأن النعم  
قابلة السلب والذهاب والجنايات مرتب عليها العذاب هذه معرفته بنفسه في هذا الباب وفي باب علاج  
الكبر فان لكل باب معرفة تناسبه والایمان بالاعتراف بذل العبودية وكثرة النعم واستحقاق العقوبة  
على الجنايات واجب وهو فرض عين (وتارة يكون) الخوف (بما جميعا بحسب معرفته بعيوب نفسه)  
على ما ذكرناه (ومعرفته بحلال الله تعالى وتعالیه واستغفائه) على ما سردناه (وانه لا يستل عيا يفعل وهم  
يسألون تكون قوة خوفه) ومن نقصت معرفته فيه ما يضعف خوفه (فأخوف الناس لربهم أعرفهم  
بنفسه وبربه ولذلك قال صلى الله عليه وسلم أنا أخوفكم لله) قال العراقي رواه البخاري من حديث  
أنس والله اني لأخشاكم لله واتقاكم له وللشيخين من حديث عائشة والله لا نا أعلمهم بالله وأشد هم له  
خشية انتهى قلت وروى أحمد من حديث رجل من الانصار أنا أتماكم لله وأعلمكم حدود الله  
(ولذلك قال الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء) وهم العارفون بانفسهم وبربهم (ثم اذا كملت  
المعرفة أورثت حالة الخوف واحترق القلب ثم تفيض أثر الحرقه من القلب على البدن وعلى الجوارح  
وعلى الصفات أما في البدن فبالحول والصفار) مع الكدرة (والغشية والزعة والبكاء وقد) يغلب ذلك  
عليه حتى (تنشق به المرارة فتفيض الى الموت أو يصعد الى الدماغ فيفسد العقل) ويصير لاي (أو يقوى  
فيورث القنوط والياس وأما في الجوارح فكيفها عن المعاصي وبقيدها في الطاعات تلافيا) أي تداركا  
(لما فرط) منه (واستعداده للمستقبل ولذلك قيل ليس الخائف من يبكي ويمسح عينيه) ويتألم على  
حاله وما هو فيه من فساد دينه (بل) الخائف (من يترك ما يخاف ان يعاقب عليه) أي بسببه ولفظ القشيري في  
الرسالة وقيل ليس الخائف من يبكي ويمسح عينيه انما الخائف من يترك ما يخاف ان يعذب عليه انتهى فان الخوف  
المحمود ما صان العبد عن الانحلال بشئ من المأمورات أو الوقوع في شئ من المنهيات (وقال أبو القاسم  
الحكيم من خاف شيأ هرب منه ومن خاف الله هرب اليه) نقله القشيري في الرسالة والحكيم هذا هو أبو  
القاسم اسحق بن محمد بن اسمعيل بن ابراهيم السمرقندي ولي قضاء سمرقند مدة ودونت حكمته وانتشر في  
الارض ذكره روى عنه أبو جعفر من منيب السمرقندي وغيره ومعنى قوله ان الخوف حقيقة انما يكون  
من الله لانه الفاعل لكل يخوف فاذا خاف العبد غير الله مع غفلته عن الله هرب منه واذا ذكر الله وخشى  
ان يسلطه عليه هرب الى الله أي رجع اليه فلا يهرب من المخوفات الا الغافل عن الله والافن علم انها مسخرة  
بيد الله هرب ورجع الى الله القادر على خلاصه منها لا غيره (وقيل لذى النون) المصري قدس سره (متى  
يكون العبد خائفا) ولفظ الرسالة متى يتيمر على العبد سبيل الخوف (قال اذا أنزل نفسه منزلة السقيم الذي  
يحنى) من كل شئ (مخافة طول السقام) أي متى أنزلها منزلته وعرف ضعفها وعجزها عن تحصيل  
ما ينفعها ودفع ما يضرها الا بالله وأدام النظر في ذلك سهل عليه أمر الخوف أي عمل بمقتضاه وبعد عما  
يخشاه ولم يلتفت لما بطرقه من المشقة في ارتكاب المخالفة لهواه لما يؤمله في عقابه ولذلك شبهه بالمريض



وأما في الصفات فبان يقع الشهوات ويكدر الذات فتصير المعاصي المحبوبة عنده مكرهة كما يصير العسل مكرهًا عند من يشبهه إذا عرف أن فيه سمًا فتحترق الشهوات بالخوف وتتأدب الجوارح ويحصل في القلب الذبول والخشوع والذلة والاستكانة ويفارقه الكبر والحقد والحسد بل يصير مستوعب الهم بخوفه والنظر في خطر عاقبته فلا يتفرغ لغيره ولا يكون له شغل إلا المراقبة والمحاسبة والمجاهدة والضنة بالانفاس والمهظات ومواخذة النفس بالخطرات والخطوات والكلمات ويكون حاله (١٩٩) من وقع في مخالب سبع ضار لا يدري أنه

يغفل عنه فبغلت أو يهجم عليه فهلاك فيكون ظاهره وباطنه مشغولا بما هو خائف منه لا متسع فيه لغيره هذا حال من غلبه الخوف واستولى عليه وهكذا كان حال جماعة من الصحابة والتابعين وقوة المراقبة والمحاسبة والمجاهدة بحسب قوة الخوف الذي هو تألم القلب واحتراقه وقوة الخوف بحسب قوة المعرفة بجلال الله وصفاته وأفعاله وبعبوب النفس وما بين يديها من الاخطار والاهوال وأقل درجات الخوف مما يظهر أثره في الأعمال أن يمنع عن المحظورات ويسمى الكف الخاص من المحظورات ورعا فان زادت قوته كف عما يتسرق اليه إمكان التحريم فكيف أيضا عما لا يتيقن تحريمه ويسمى ذلك تقوى إذا التقوى أن يترك ما يريبه إلى ما لا يريبه وقد يحمله على أن يترك ما لا بأس به مخافة ما به بأس وهو الصدق في التقوى فإذا انغمض الشهوات خاصة فاذا الخوف يؤثر في الجوارح بالكف والاقدام ويحدد له بسبب الكف اسم العفة وهو كف عن مقتضى الشهوة وأعلى منه الورع فانه أعم لانه كف عن كل محذور وأعلى منه التقوى فانه اسم الكف عن المحذور والشبهة جميعا ورأه اسم الصديق والمقرب وتجري الرتبة الأخيرة مما قبلها تجرى

الذي يحتاج إلى الأدوية ويتحمل في تناولها ما تكرهه نفسه وتأباه رجا العافية من سقمه وبلواه (وأما في الصفات فهو بان يقع الشهوات ويكدر الذات فتصير المعاصي المحبوبة عنده مكرهة كما يصير العسل مكرهًا عند من يشبهه) ويحبه (إذا عرف أن فيه سمًا فتحترق الشهوات بالخوف) قال القشيري سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت أبا بكر الرازي يقول سمعت إبراهيم بن شيبان يقول إذا سكن الخوف القلب أحرق مواضع الشهوات منه وطر درغبة الدنيا عنه (وتأدب الجوارح ويحصل في القلب الذبول والخشوع والذلة والاستكانة ويفارقه الكبر والحقد) وسائر أوصاف الرعونة (بل يصير مستوعب الهم بخوفه والنظر في خطر عاقبته فلا يتضرع لغيره ولا يكون له شغل إلا المراقبة والمحاسبة والمجاهدة) والتفكير (والضنة بالانفاس والمهظات) أي الخل بها فلا تمر في غير ذكر الله (ومواخذة النفس في الخطرات) التي تمر (والخطوات التي يخطو بها والكلمات) وعلى هذه الأصول بناء السادة النقيبندية في طريقهم العلية التي منها حفظ الانفاس والعقل في النفس والنظر على القدم والتذكر والرجوع وغير ذلك مما هو مذكور في محله (ويكون حاله من وقع في مخالب سبع ضار لا يدري أنه يغفل عنه فبغلت) أي يتخلص (أو يهجم عليه فهلاك فيكون ظاهره وباطنه مشغولا بما هو خائف منه لا متسع فيه لغيره هذا حال من غلبه الخوف واستولى عليه وهكذا كان حال جماعة من الصحابة) رضوان الله عليهم منهم أبو بكر الصديق وسلمان الفارسي وأبوذر الغفاري وأبو الدرداء (والتابعين) منهم القاسم بن محمد بن أبي بكر والحسن البصري وكيل بن زياد ومطرف بن عبيد الله وغيرهم (وقوة المراقبة والمحاسبة والمجاهدة بحسب قوة الخوف الذي هو تألم القلب واحتراقه وقوة الخوف بحسب قوة المعرفة بجلال الله) وعظمته (وصفاته) الحسنى (وأفعاله) بحسب قوة المعرفة (بعبوب النفس وما بين يديها من الاخطار والاهوال وأقل درجات الخوف مما يظهر أثره في الأعمال أن يمنع عن المحظورات) الشرعية (ويسمى الكف الخاص من المحظورات ورعا) وحقيقته بجانب الشيء حذرا من ضرره وله درجات أربع ذكرت في كتاب الحلال والحرام (فان زادته قوة كف عما يتسرق اليه إمكان التحريم فكيف أيضا عما لا يتيقن تحريمه ويسمى ذلك تقوى) وهذه هي الدرجة الثالثة من درجات الورع وهي ما لا تحرمه الفتوى ولا شبهة في حله ولكن يخاف أدائه إلى محرم وهو ورع المتقين (إذا التقوى أن يترك ما يريبه إلى ما لا يريبه وقد يحمله على أن يترك ما لا بأس به مخافة ما به بأس وهو الصدق في التقوى فاذا انغمض الشهوات خاصة فاذا الخوف يؤثر في الجوارح بالكف والاقدام ويحدد له بسبب الكف اسم العفة وهو كف عن مقتضى الشهوة وأعلى منه الورع فانه أعم لانه كف عن كل محذور وأعلى منه التقوى فانه اسم الكف عن المحذور والشبهة جميعا ورأه اسم الصديق والمقرب وتجري الرتبة الأخيرة مما قبلها تجرى

ولا يلتفت إلى دنيا يعلم أنها تافرقه ولا يصرف إلى غير الله تعالى نفسا من أنفاسه فهو الصدق وصاحبه جدير بان يسمى صديقا ويدخل في الصدق التقوى ويدخل في التقوى الورع ويدخل في الورع العفة فانه عبارة عن الامتناع عن مقتضى الشهوات خاصة فاذا الخوف يؤثر في الجوارح بالكف والاقدام ويحدد له بسبب الكف اسم العفة وهو كف عن مقتضى الشهوة وأعلى منه الورع فانه أعم لانه كف عن كل محذور وأعلى منه التقوى فانه اسم الكف عن المحذور والشبهة جميعا ورأه اسم الصديق والمقرب وتجري الرتبة الأخيرة مما قبلها تجرى



الاخص من الاعم فاذا ذكرت الاخص فقد ذكرت الكل ( وقال صاحب القوت الخوف اسم جامع لمقامات المتقين ثم يشتمل على أهل طبقات خمس في كل طبقة ثلاث مقامات فالمقام الاول من الخوف وهو التقوى وفي هذا المقام المتقون والصالحون والعاملون والمقام الثاني هو الخذر وفي هذا المقام الزاهدون والورعون والخاشعون والمقام الثالث هو الخشية وفي هذا طبقات العالمين والعابدين والمحسنين والمقام الرابع الوجل وهذا اذا كرين والمحبتين والعارفين والمقام الخامس هو الاشفاق وهو للصديقين والشاهدين والمحبين وخصوص المقر بين وخوف هؤلاء عن معرفة الصفات لاجل الموصوف لاعن مشاهدة الاكساب لاجل العقوبات وقال في موضع آخر ان الخائف بوصف ما غلب عليه من الحال عما قوى عليه من الشهادة ويندرج الرجا في مقامه فيكون الرجاء له مشهودا والخوف منه وجدا ويوصف الراجي بما قوى عليه من الحال عن غلبة شهادته وينطوي الخوف في مقامه فيصير الخوف له علما والرجاء له وجدا ولكنه للخوف تعالى فيتناهى الخوف ولا نهاية للمرجو فينتهي منه الرجاء فاما الشهيد الموقن العالم المقرب فبالحالين جميعا يوصف مع اعتدالهما وبالصفتين جميعا يعرف مع استوائهما ثم يغلب عليه الوصف التام والحال الكامل من القيام بشهادة التوحيد والتحقيق بحق المعرفة لموجب المزيد فاذا عرف به اندرج الوصفان فيه فيقال صديق لانه تحقق بالصدق في جميع معانيه فأغنى من أن يقال مخلص ثم يقال عارف لانه قدرسخ في العلم رسوخ الجبل فكفي أن يقال صادق ثم يقال مقرب لانه أشهد القرب فاقرب فلم يحتج أن يقال عالم وهذه أسماء الكمال وصفات التمام لا يفتقر الى ذكر حال ولا يوصف بصفة مقال كما يقال في غيره من ذكر الاحوال خائف أو راج لو جودهما فيه بالكف واعتدالهما عنده بالسواء لان الخوف والرجاء قد فاضا عليه ثم غاص فيه فاذا قلت عارف أو مقرب أو صديق فقد دخل فيه حال محب ووصف خائف ومقام راج ونعت عالم وسمة عامل لا محالة ( كما أنك تقول ) في تعالى الانساب واندرجها في عوالم الاحساب ( الانسان اما عربي واما عجمي والعربي اما قرشي أو غيره والقرشي اما هاشمي أو غيره والهاشمي اما علوي أو غيره والعلوي اما حسني أو حسيني فاذا ذكرت انه حسني مثلا فقد وصفته بالجميع وان وصفته بانه علوي وصفته بما هو فوقه مما هو أعظم منه فكذلك اذا قلت صديق فقد قلت انه تقى وورع وعفيف فلا ينبغي أن تظن ان كثرة هذه الاسامي تدل على معاني كثيرة متباينة فيختلط عليك كما اختلط على من طاب المعاني من الالفاظ ولم يتبع الالفاظ المعاني

الاخص من الاعم فاذا ذكرت الاخص فقد ذكرت الكل كما أنك تقول الانسان اما عربي واما عجمي والعربي اما قرشي أو غيره والقرشي اما هاشمي أو غيره والهاشمي اما علوي أو غيره والعلوي اما حسني أو حسيني فاذا ذكرت انه حسني مثلا فقد وصفته بالجميع وان وصفته بانه علوي وصفته بما هو فوقه مما هو أعظم منه فكذلك اذا قلت صديق فقد قلت انه تقى وورع وعفيف فلا ينبغي أن تظن ان كثرة هذه الاسامي تدل على معاني كثيرة متباينة فيختلط عليك كما اختلط على من طاب المعاني من الالفاظ ولم يتبع الالفاظ المعاني



فهذه اشارة الى مجامع معاني الخوف وما يكتنفه من جانب العلو كالعرفه الموجهة له ومن جانب السفل كالأعمال الصادرة منه كفا واقداما  
 \* (بيان درجات الخوف واختلافه في القوة والضعف) \* اعلم ان الخوف محمود ووربما يظن أن كل ما هو خوف محمود. كل ما كان أقوى  
 وأكثر كان أحسن وهو غلط بل الخوف سوط الله يسوق به عباده الى المواظبة على العلم والعمل لينالوا بها رتبة القرب من الله تعالى والاصح  
 للهيمة أن لا تخلو عن سوط وكذا الصبي ولكن ذلك لا يدل على أن المبالغة في الغضب محمود وكذلك الخوف له قصور وله افراط وله اعتدال  
 والمحمود هو الاعتدال والوسط فاما القاصر منه فهو الذي يجري مجرى رقة النساء (٢٠١) يخطر بالبال عند سماع آية من القرآن

فيورث البكاء وتفيض  
 الدموع وكذلك عند  
 مشاهدة سبب هائل فاذا  
 غاب ذلك السبب عن الحس  
 رجع القلب الى الغفلة  
 فهذا خوف قاصر قليل  
 الجدوى ضعيف النفع وهو  
 كالقضب الضعيف الذي  
 تضرب به دابة قوية لا يؤلمها  
 الماء برحاض لا يسوقها الى  
 المقصد ولا يصلح لرياضتها  
 وهكذا خوف الناس كلهم  
 الا العارفين والعلماء ولست  
 أعني بالعلماء المترسمين  
 برسوم العلماء والمتسمين  
 بأسمائهم فأنهم أبعد  
 الناس عن الخوف بل أعني  
 العلماء بالله وبأيامه وأفعاله  
 وذلك مما قد عز وجوده  
 الآن ولذلك قال الفضيل  
 ابن عياض اذا قيل لك هل  
 تخاف الله فاسكت فانك ان  
 قلت لا كفرت وان قلت نعم  
 كذبت وأشار به الى أن  
 الخوف هو الذي يكف  
 الجوارح عن المعاصي  
 ويقيدها بالطاعات ومالم  
 يؤثر في الجوارح فهو

فهذه اشارة الى مجامع معاني الخوف وما يكتنفه من جانبه كالمعرفة الموجهة له ومن جانب السفل كالأعمال  
 الصادرة منه كفا واقداما) ودخل فيه ما يتعلق بثمرته وعلمه الذي هو الورع والله الموفق  
 \* (بيان درجات الخوف واختلافه في القوة والضعف) \*

(اعلم) وفقك الله تعالى (ان الخوف محمود) ومطلوب وفرض عين (وربما يظن ان كل ما هو محمود  
 فكما كان أقوى وأكثر كان أحسن وهو غلط بل الخوف سوط الله يسوق به عباده الى المواظبة على  
 العلم والعمل لينالوا بها رتبة القرب من الله تعالى) قال القشيري سمعت الشيخ أباعبد الرحمن السلمي  
 يقول سمعت محمد بن علي الحيري يقول سمعت محموتا يقول سمعت أباحفص يقول الخوف سوط الله  
 يقوم به الشاردين عن بابه (والاصح للهيمة ان لا تخلو عن سوط وكذا الصبي) العزم (ولكن ذلك لا يدل  
 على ان المبالغة في الضرب محمود) كما هو ظاهر (وكذلك الخوف له قصور) وهو مرتبة التفريط (وله  
 افراط) وهو مرتبة التجاوز (وله اعتدال) وهو مرتبة الوسط (والمحمود) من ذلك (هو الاعتدال  
 والوسط) نفي الامور أوساطها (فاما القاصر منه فهو الذي يجري مجرى رقة النساء يخطر بالبال عند  
 سماع آية من القرآن فتورث البكاء وتفيض الدموع وكذلك عند مشاهدة سبب هائل) عظيم مخوف  
 (فاذا غاب ذلك السبب عن الحس) والمشاهدة (رجع القلب الى الغفلة فهذا خوف قاصر قليل  
 الجدوى ضعيف النفع وهو كالقضب الضعيف الذي تضرب به دابة قوية لا يؤلمها الماء برحاض لا يسوقها  
 الى المقصد ولا يصلح لرياضتها وهكذا خوف الناس كلهم الا العارفين والعلماء) ولذا قال سهل الناس  
 كلهم هلك الا العالمون والعالمون كلهم هلك الا المخلصون والمخلصون على خطر (ولست أعني  
 بالعلماء المترسمين برسوم العلماء والمتسمين بأسمائهم فأنهم أبعد الناس عن الخوف بل أعني به العلماء  
 بالله) وبآيائه وأفعاله وذلك مما قد عز وجوده الآن ولذلك قال الفضيل بن عياض (رجه  
 الله تعالى) اذا قيل لك هل تخاف الله فاسكت فانك ان قلت لا كفرت وان قلت نعم كذبت) اذ ليس  
 وصفك وصف من يخاف الله نقله صاحب القوت (وأشار به الى ان الخوف هو الذي يكف الجوارح عن  
 المعاصي ويقيدها بالطاعات ومالم يؤثر في الجوارح فهو حديث نفس وحركة خاطر لا يستحق أن يسمى خوفا  
 وأما المفرط فهو الذي يقوى ويجاوز حد الاعتدال حتى يخرج الى اليأس والقنوط وهو مذموم أيضا لانه  
 يمنع من العمل) وربما أوردته الكفر فالمراد من الخوف ما هو المراد من السوط وهو الجمل على العمل ولولاه  
 لما كان الخوف كمالا لانه بالحقيقة نقصان لان منشأ الجهل والعجز أما الجهل فانه ليس يدري عاقبة أمره ولو  
 عرف لم يكن خائفا لان الخوف هو الذي يتردد فيه وأما العجز فهو انه متعرض لمخذور ولا يقدر على دفعه فاذا هو  
 محمود بالاضافة الى نقص الآدمي وانما المحمود في نفسه وذاته هو العلم والقدرة وكل ما يجوز أن يوصف الله  
 تعالى به (أما) ما لا يجوز وصف الله تعالى به فليس كمالا في ذاته وانما يصير محمودا بالاضافة الى نقص أعظم

(٢٦ - (اتحاف السادة المتقين) - تاسع)

حديث نفس وحركة خاطر لا يستحق أن يسمى خوفا وأما  
 المفرط فانه الذي يقوى ويجاوز حد الاعتدال حتى يخرج الى اليأس والقنوط وهو مذموم أيضا لانه يمنع من العمل وقد يخرج الخوف أيضا  
 الى المرض والضعف والى الوله والذهشة قوز وال العقل فالمراد من الخوف ما هو المراد من السوط وهو الجمل على العمل ولولاه لما كان الخوف  
 كمالا لانه بالحقيقة نقصان لان منشأ الجهل والعجز أما الجهل فانه ليس يدري عاقبة أمره ولو عرف لم يكن خائفا لان الخوف هو الذي يتردد فيه وأما  
 العجز فهو انه متعرض لمخذور ولا يقدر على دفعه فاذا هو محمود بالاضافة الى نقص الآدمي وانما المحمود في نفسه وذاته هو العلم والقدرة وكل ما  
 يجوز أن يوصف الله تعالى به وما لا يجوز وصف الله به فليس بكمال في ذاته وانما يصير محمودا بالاضافة الى نقص هو أعظم



منه كما يكون احتمال ألم الدواء محمودا لانه أهون من ألم المرض والموت فياخرج الى القنوط فهو مذموم وقد يخرج الخوف أيضا الى المرض والضعف وإلى الوله والدهشة وزوال العقل وقد يخرج الى الموت وكل ذلك مذموم وهو كالضرب الذي يقتل الصبي والسوط الذي يهلك الدابة أو يمرضها أو يكسر عضو من أعضائها وانما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أسباب الرجاء وأكثر منها ليعالج به صدمة الخوف المفرط المفضي الى القنوط أو أحده هذه (٢٠٢) الأمور فكل ما يراد لا مرفا لمحمود منه ما يفضي الى المراد المقصود منه وما

منه كما يكون احتمال ألم الدواء محمودا لانه أهون من ألم المرض والموت فياخرج الى القنوط فهو مذموم) لما تقدم انه يمنع العمل (وقد يخرج الخوف أيضا الى المرض والضعف) الشديدين (و) الى (ألم الوله) والحسيرة (والدهشة وزوال العقل وقد يخرج الى الموت اذا أثر في المرارة وكل ذلك مذموم وهو كالضرب الذي يقتل الصبي والسوط الذي يهلك الدابة أو يمرضها أو يكسر عضو من أعضائها وانما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أسباب الرجاء) فيما تقدم من الاخبار (وأكثر منها ليعالج به صدمة الخوف المفرط المفضي الى القنوط أو أحده هذه الأمور) المذكورة (فكل ما يراد لا مرفا لمحمود منه ما يفضي الى المراد المقصود منه وما يقصر عنه أو يجاوزه فهو مذموم) الا ان ما يفضي منه الى اليأس والقنوط فهو حرام وان لم يوجب ذلك ولكن أدى الى فساد العقل وضعف البدن فانه مكروه لخروجه عن الاعتدال المحبوب (وفائدة الخوف الحذر والورع والتقوى والمجاهدة والعبادة والفكر والذكر وسائر الأسباب الموصلة الى الله تعالى وكل ذلك يستدعي الحياة مع صحة البدن وسلامة العقل فكل ما يقدر في هذه الأسباب فهو مذموم) والقدر الواجب منه ما يحث على فعل الواجبات وترك المحظورات ويستحب استيلاؤه على القلب حتى ينفي بذلك كل سبب يشغل عن الله (فان قلت فن خاف فمات من خوفه فهو شهيد فكيف يكون حاله مذموما) وقد ذكرت ان الخوف اذا تجاوز عن حد الاعتدال حتى أدى الى الموت فهو مذموم (فاعلم ان معنى كونه شهيدا ان له رتبة بسبب موته من الخوف كان لا ينالها لومات في ذلك الوقت لا بسبب الخوف فهو بالاضافة اليه فضيلة فأما بالاضافة الى تقديري بقائه وطول عمره في طاعة الله وسلك سبيله فليس بفضيلة) لما ورد طوبى لمن طال عمره وحسن عمله (بل للسالك الى الله تعالى بطريق الفكر والمجاهدة والترقى في درجات المعارف في كل لحظة رتبة شهيد وشهداء) ولذا ورد يوزن مداد العلماء بمداه الشهداء فيرجح مداد العلماء وقال صاحب القوت اذا جاوز الخوف الحد خرج به الى ان يسرى الى النفس فيحرقها فيكون له شهادة وليس هذا بارفع مقامات الخائفين في باب العلوم والمجاهدات عن مكاشفة تجلي الصفات الا انه قد قال بعضهم ما شهداء بدر باعظم أجرا من مات وجدا وهذه صفات ضعاف المريدين اذ للعلماء الموقنين بكل شهادة من اليقين أحر شهيد وبكل معاناة قدرة من مقتدر ليلة قدر ومن كل قصد تحفة بتعظيم عظيم حجة وبكل عمارة قلب بحال محبة عمرة (ولولا هذا لكانت رتبة صبي يقتل أو مجنون يفتسه سبع أعلى من رتبة نبي أو ولي يموت حتف أنفه وهو محال فلا ينبغي ان يظن هذا بل أفضل السعادات طول العمر في طاعة الله) كما ورد معناه في الخبر (فكل ما أبطل العمر أو العقل أو الصحة التي يتعطل العمر بتعطيلها فهو خسران ونقصان بالاضافة الى أمور وان كان بعض أقسامها فضيلة بالاضافة الى أمور أخرى كما كانت الشهادة فضيلة بالاضافة الى ما دونها بالاضافة الى درجة النبيين والصديقين فان الخوف اذا لم يؤثر في العمل فان وجوده كعدمه مثل السوط الذي لا يزيد في حركة الدابة وان أثر فله درجات بحسب ظهور أثره وان لم يحتمل الاعلى العفة وهو الكف عن مقتضى الشهوات فله درجة فان أثر الورع فهو أعلى) لعل رتبة الورع على العفة (وأقصى درجاته) أي الخوف (ان يثمر درجات الصديقين وهو ان) يستولى على القلب حتى (يسلب الظاهر والباطن عما سوى الله تعالى

يقصر عنه أو يجاوزه فهو مذموم) وفائدة الخوف الحذر والورع والتقوى والمجاهدة والعبادة والفكر والذكر وسائر الأسباب الموصلة الى الله تعالى وكل ذلك يستدعي الحياة مع صحة البدن وسلامة العقل فكل ما يقدر في هذه الأسباب فهو مذموم) فان قلت من خاف فمات من خوفه فهو شهيد فكيف يكون حاله مذموما فاعلم ان معنى كونه شهيدا ان له رتبة بسبب موته من الخوف كان لا ينالها لومات في ذلك الوقت لا بسبب الخوف فهو بالاضافة اليه فضيلة فأما بالاضافة الى تقديري بقائه وطول عمره في طاعة الله وسلك سبيله فليس بفضيلة بل للسالك الى الله تعالى بطريق الفكر والمجاهدة والترقى في درجات المعارف في كل لحظة رتبة شهيد وشهداء ولولا هذا لكانت رتبة صبي يقتل أو مجنون يفتسه سبع أعلى من رتبة نبي أو ولي يموت حتف أنفه

وهو محال فلا ينبغي ان يظن هذا بل أفضل السعادات طول العمر في طاعة الله تعالى فكل ما أبطل العمر أو العقل أو الصحة التي يتعطل العمر بتعطيلها فهو خسران ونقصان بالاضافة الى أمور وان كان بعض أقسامها فضيلة بالاضافة الى ما دونها بالاضافة الى درجة النبيين والصديقين فان الخوف اذا لم يؤثر في العمل فوجوده كعدمه مثل السوط الذي لا يزيد في حركة الدابة وان أثر فله درجات بحسب ظهور أثره فان لم يحتمل الاعلى العفة وهي الكف عن مقتضى الشهوات فله درجة فاذا أثر الورع فهو أعلى وأقصى درجاته ان يثمر درجات الصديقين وهو ان يسلب الظاهر والباطن عما سوى الله تعالى



حتى لا يبقى لغير الله فيه منسج فهذا أقصى ما يحمد منه) لان الغاية المقصودة ان يموت العبد بحمد الله تعالى ولا تحصل المحبة الا بالذكور والفكر ولا يحسن لان الابغراق القلب عن شواغل الدنيا واعلا ثقتها ولا يكف عنها الا الخوف فاذا عرفت منزلته من الدين فلا تتعدها (وذلك مع بقاء الصحة والعقل) ووجه القول في تفصيل هذه المخاوف ان للخوف سبع مفاتيح يفيض اليها من القلب فاض من القلب اليه ا تلف صاحبه به الا ما يستثنى فقهديفيض الخوف من القلب الى المرارة فيخرقها وهؤلاء هم الذين يموتون من الغشى وهم ضعفاء العمال وقد يطير الخوف من القلب الى الدماغ فيخرق العقل فيتبه العبد فيذهب الحال ويسقط المقام وقد يحل الخوف الرثة فيثبها فيذهب الاكل والشرب حتى يسيل الجسم وينشف الدم وهذا اهل الجوع والطي والاصفرار وقد يسكن الخوف الكبد فيورث الكمد ويحدث الفكر الطويل والسهر وهذا من افضلها وفي هذا الخوف العلم والمجاهدة وهو من خوف العالمين وقد يقدح الخوف في الفرائض وهي لمة الكنف ومنه يكون الاضطراب والارتعاش واختلاف الحركة وقد يبدد الخوف من القلب مغشى العقل فيجنى سلطان القدرة نحو الشمس اذا برزت ضوء القمر البادي الذي بيد وعلى السر من خزان المكنوت فيضعف لمة العقل ويضطرب الجسم لضعفه فلا يتمكن العبد من القرار لضعف صفته وهؤلاء اشبه بالفضل وادخل في العلم وقد سلك في هذه الطريق افاضل اهل القلوب وهم في التابعين كثير منهم الربيع بن خيثم واويس القرني وزرارة بن اوفى ونظراؤهم ولم ينكر هذا عليهم الصحابة ممن عرفه مثل عمر وابن مسعود وحذيفة رضي الله عنهم وقد كان عمر يغشى عليه حتى يقع ويضطرب كالبعير وكان سعيد بن جريح من خيار الصحابة ومن امراء الاجناد وكان يغشى عليه وقد يفيض الخوف من القلب الى النفس فيحرق الشهوات ويطفئ شعل الهوى وهذا اجد المخاوف واعلاها وهؤلاء افضل الخائفين وارفعهم مقاماً وهو خوف الزميين والصدقيين وخصوص الشهداء واپس فوق هذا وصف يغبط عليه خائف ولا يفرح به عارف (فان جاوز هذا) عن حد الاعتدال (الى ازالة العقل والصحة فهو مرض يجب علاجه ان قدر عليه ولو كان محموداً واجب علاجه باسباب الرجاء وبغيره حتى يزول) وأي ان جاوز الخوف هذه الاوصاف فقد خرج عن حده وجاوز قدره فينبذ يجب معالجته بما يزيله ثم ان لم يعصم العبد من مجاوزة حد الخوف خرج به الى أحد ثلاثة معان خيرة ان يسرى الى النفس فيخرقها فيتلف العبد وأوسطها ان يعلاو الى الدماغ فتخل عقدة العقل لذوبه فتضطرب الطباع لانحلال عقدة العقل ثم تختلط المزاجات فيكون منه الوسواس والهذيان والوله والتره وهذا مكروه عند العلماء وعاقبته غير محمودة وقد اصاب ذلك بعض المحبين في مقام المحبة فانطبق عليهم قولها وبوجوده ومنهم من فرغ ذلك من قلبه فسرى عنهم فنتطقوا بعلم وصفه (ولذلك كان) أبو محمد (سهل) التستري رحمه الله تعالى (يقول للمريد الملائمين للجوع أياماً كثيرة) من أهمل عبادان (احفظوا عقولكم) باستعمال الدسم (فانه لم يكن ولي الله ناقص العقل) نقله صاحب القوت وقد ذكر في كتاب رياضة النفس ويؤيده ما اشتهر على لسان العامة ما اتخذ الله ولياً جاهلاً ولوا اتخذ له لعله قال صاحب القوت وحديثي بعض اخواني قال كلما حول أبي الحسن بن سالم فدخل شاب عريان فوقف على الحائقة بهدي فزجرناه نظرده فقال لنا الشيخ دعوه حتى يقضى ما في نفسه قال وكان يشكهم بوسواس من معاني التوحيد وبهم ذيان مختلط من علوم المعارف الى ان فتر وسكن ثم انصرف فقال لنا أبو الحسن لا بارك الله في العلماء السوء ثم قال لم يكن في أصحابنا أحسن عقلاً ولا أكثر تعبدًا ولا اجتهداً من هذا الشاب وكنت انهاء عن العسف بنفسه والجل عليها وأمره باكل الدسم والحلواء فكان مستقيم الامر فنارقتنا وذهب الى أهمل عبادان فقالوا له ان ابن سالم قد ركن الى الدنيا وترك العبادة والاجتهاد وأمره بالجوع الدائم والطي وترك الدسم والحلاوة حتى أحرق دماغه وزال عقله فذهب الحال وبطلت العبادة والمعنى الثالث من مذموم الخوف وهو شرها في المجاورة أن يعظم ويقوى فيذهب الرجاء اذ لم يواجه بعلم الاخلاق من

حتى لا يبقى لغير الله فيه منسج  
فهذا أقصى ما يحمد منه  
وذلك مع بقاء الصحة والعقل  
فان جاوز هذا الى ازالة  
العقل والصحة فهو مرض  
يجب علاجه ان قدر عليه  
ولو كان محموداً واجب  
علاجه باسباب الرجاء  
وبغيره حتى يزول ولذلك  
كان سهل رحمه الله يقول  
للمريد الملائمين للجوع  
أياماً كثيرة احفظوا عقولكم  
فانه لم يكن لله تعالى ولي  
ناقص العقل



(بيان أقسام الخوف بالاضافة الى ما يخاف منه) \* اعلم ان الخوف لا يتحقق الا بانتظار مكروه والمكروه اما ان يكون مكروها في ذاته كالنار  
واما ان يكون مكروها لانه يفضي الى (٢٠٤) المكروه كما تكرر المعاصي لادائها الى مكروه في الآخرة كما يكره المريض الفواقه

المضرة لادائها الى الموت فلا بد لكل خائف من ان يتمثل في نفسه مكروها من أحد القسمين ويقوى انتظاره في قلبه حتى يحرق قلبه بسبب استشعاره ذلك المكروه ومقام الخائفين يختلف فيما يغلب على قلوبهم من المكروهات المحذورة فالذين يغلب على قلوبهم ما ليس بمكروها لذاته بل لغيره كالذين يغلب عليهم خوف الموت قبل التوبة أو خوف نقض التوبة ونكث العهد أو خوف ضعف القوة عن الوفاء بتمام حق الله تعالى أو خوف زوال رقة القلب وتبدلها بالقساوة أو خوف الميل عن الاستقامة أو خوف استيلاء العادة في اتباع الشهوات المألوفة أو خوف ان يكله الله تعالى الى حسنة التي اتكل عليها وتعزز بها في عباد الله أو خوف البطار بكثرة نعم الله عليه أو خوف الاشتغال عن الله بغير الله أو خوف الاستدراج بتواتر النعم أو خوف ان يكشف غوائل طاعته حيث يبدوله من الله ما لم يكن يحسب أو خوف تبعات الناس عنده في الغيبة والخيانة والنفس واضمار السوء أو خوف الاغترار بزخارف الدنيا أو خوف اطلاع الله على سر برته في حال غفلته عنه أو خوف الختم له عند الموت بخاتمة السوء أو اطلاع الله عليهم عند ما سلف من ذنوبهم ونظره اليهم على قبيح أعمالهم فيعرض عنهم ويمقتهم (أو خوف السابقة التي سبقته في الازل فهذه كلها مخاوف العارفين) وطرق الطالبيين وبعضها أعلى من بعض وفيها ما هو أشد من بعض (والكل واحد مخصوص فائدة وهو سلوك سبيل الخذر عما يفضي الى المخوف فمن

الجود والكرم والافضال وقديم الاحسان وخفي الامتنان فهذه المعاني بها تعديل المقام من فرط الاهتمام ونزوح الحال من كرب الاثقال فلا يساعد القدر بذلك فيخرج به وجده الى القنوط من رحمة الله ويعطف به همه على اليباس من روح الله وتوقعه شهادته على الهرب من قرب الله دخلت عليهم المشاهدة من قبل المواجهة بالانصاف والعدل بعبارة العقل واتلاف الحد تجاوزت بهم العلم باخلاقه المرجوة من الكرم وخفي الالطاف فبعثت بهم الحدود من قبل قوة نظارهم الى الاكتساب والحكم على الحاكم الراحم بعقولهم وعلمهم من غير تفويض منهم الى مشيئة ولا استسلام فحبوا بذلك على صحة ما ذكرناه ان أكثر هذه كانت في البصريين والعسكريين وأهل عبادان وكان مذهبهم القدر فوقه في غاية الخطر والله الموفق

(بيان أقسام الخوف بالاضافة الى ما يخاف منها) \* (اعلم) هـ الله تعالى (ان الخوف المتحقق لا يكون) وفي نسخة ان الخوف لا يتحقق (الا بانتظار مكروه) في الاستقبال (و) ذلك (المكروه) لا يخلو (اما ان يكون مكروها في ذاته كالنار) مثلا (واما ان يكون مكروها) لذاته بل (لانه يفضي الى المكروه) فتكون كراهته عارضة (كما تكرر المعاصي) لادائها ولكن (لادائها الى مكروه في الآخرة) وهو العتاب والعذاب (و) هذا (كما يكره المريض الفواقه المضرة لادائها الى الموت فلا بد لكل خائف من ان يتمثل في نفسه مكروه من أحد القسمين ويقوى انتظاره في قلبه حتى يحرق قلبه بسبب استشعاره ذلك المكروه ومقام الخائفين يختلف فيما يغلب على قلوبهم من المكروهات المحذورة فالذين يغلب على قلوبهم ما ليس بمكروها لذاته بل لغيره كالذين يغلب عليهم خوف الموت قبل التوبة أو خوف نقض التوبة ونكث العهد أو خوف ضعف القوة عن الوفاء بتمام حق الله تعالى أو خوف زوال رقة القلب وتبدلها بالقساوة أو خوف الميل عن الاستقامة أو خوف استيلاء العادة في اتباع الشهوات المألوفة أو خوف ان يكله الله تعالى الى حسنة التي اتكل عليها وتعزز بها في عباد الله أو خوف البطار بكثرة نعم الله عليه أو خوف الاشتغال عن الله بغير الله أو خوف الاستدراج بتواتر النعم أو خوف ان يكشف غوائل طاعته حيث يبدوله من الله ما لم يكن يحسب أو خوف تبعات الناس عنده في الغيبة والخيانة والنفس واضمار السوء أو خوف الاغترار بزخارف الدنيا أو خوف اطلاع الله على سر برته في حال غفلته عنه أو خوف الختم له عند الموت بخاتمة السوء أو اطلاع الله عليهم عند ما سلف من ذنوبهم ونظره اليهم على قبيح أعمالهم فيعرض عنهم ويمقتهم (أو خوف السابقة التي سبقته في الازل فهذه كلها مخاوف العارفين) وطرق الطالبيين وبعضها أعلى من بعض وفيها ما هو أشد من بعض (والكل واحد مخصوص فائدة وهو سلوك سبيل الخذر عما يفضي الى المخوف فمن

واضمار السوء أو خوف الاغترار بزخارف الدنيا أو خوف اطلاع الله على سر برته في حال غفلته عنه أو خوف الختم له عند الموت بخاتمة السوء أو اطلاع الله عليهم عند ما سلف من ذنوبهم ونظره اليهم على قبيح أعمالهم فيعرض عنهم ويمقتهم (أو خوف السابقة التي سبقته في الازل فهذه كلها مخاوف العارفين) وطرق الطالبيين وبعضها أعلى من بعض وفيها ما هو أشد من بعض (والكل واحد مخصوص فائدة وهو سلوك سبيل الخذر عما يفضي الى المخوف فمن



يخاف استيلاء العادة عليه فيواظب على الفطام عن العادة والذي يخاف من اطلاع الله تعالى على سر برته يشتغل بتطهير قلبه عن الوسوس  
وهكذا الى بقية الاقسام وأغلب هذه المخاوف على اليقين خوف الخاتمة فان (٢٠٥) الامر فيه مخطر وأعلى الاقسام وأدناها

على كمال المعرفة خوفاً  
السابقة لان الخاتمة تتبع  
السابقة وفرع يتفرع عنها  
بعد تحال أسـ باب كثيرة  
فالخاتمة تظهر ما سبق به  
القضاء في أم الكتاب  
والخائف من الخاتمة بالاضافة  
الى الخائف من السابقة  
كرجلين وقع الملك في حقهما  
بتوقيع يحتمل أن يكون  
فيه جزا رقية ويحتمل أن  
يكون فيه تسليم الوزارة اليه  
ولم يصل التوقيع اليهما  
بعد فارتبط قلب أحدهما  
بحالة وصول التوقيع ونشره  
وانه عماداً يظهر ويرتبط  
قلب الآخر بحالة توقيع  
الملك وكيفية وانه ما الذي  
خطر له في حال التوقيع من  
رحمة أو غضب وهذا التفات  
الى السبب فهو أعلى من  
الاتفات الى ما هو فرع  
فكذلك الالتفات الى القضاء  
الازلي الذي جرى بتوقيعه  
القلم أعلى من الالتفات الى  
ما يظهر في الابد واليه أشار  
النبي صلى الله عليه وسلم  
حيث كان على المنبر فقبض  
كفه اليمنى ثم قال هذا كتاب  
الله كتب فيه أهل الجنة  
باسمائهم وأسماء آبائهم  
لا يزداد فيهم ولا ينقص ثم  
قبض كفه اليسرى وقال  
هذا كتاب الله كتب فيه

يخاف استيلاء العادة عليه فيواظب على الفطام من العادة والذي يخاف من اطلاع الله تعالى على سر برته  
يشتغل بتطهير قلبه عن الوسوس) والخطرات (وهكذا الى بقية الاقسام) المذكورة (وأغلب هذه  
المخاوف على المتقين بخوف الخاتمة فان الامر فيه مخطر) أي صعب ذو خطر (وأعلى الاقسام وأدناها على  
كمال المعرفة خوفاً السابقة لان الخاتمة تتبع السابقة وفرع يتفرع عنها بعد تحال أسباب كثيرة فالخاتمة  
تظهر ما سبق به من القضاء في أم الكتاب) قال صاحب القوت وقد نفع بعض العارفين خوف المؤمنين  
على مقامين فقال قلوب الابرار معلقة بالخاتمة يقولون ليت شعري ماذا يختم لنا به وقلوب المقربين معلقة  
بالسابقة يقولون ترى ماذا سبق اليك من هذه المقامات عن مشاهدين احدهما أعلى وأنفذ من الاخرى  
لخالين أحدهما أتم وأكمل وهذا كما قيل ذنوب المقربين حسرات الابرار أي ما يرغب فيه الابرار فهو  
عندهم باب قد زهد فيه المقربون فهو عندهم حجاب ومن حقت عليه كلمة العذاب وسبق له من مدده الختم  
بسوء الاكتساب لم ينفعه شيء فهو في بطلالة لا أحرله ولا عاقبة من قبل ان سوء الخاتمة قد يكون في وسط العمر  
فلا ينتظر بها آخره اذ هما في سبق العلم سواء فالخاتمة حينئذ فاتحة والوقتان واحد فينظر اليه نظرة بعد  
فهو يزداد بعماله بعد افاذا انقطعت الاجال وتناهت الاعمال تنهاى في الابعاد فخل في دار البعد (والخائف  
من الخاتمة بالاضافة الى الخائف من السابقة كرجلين وقع الملك في حقهما بتوقيع يحتمل أن يكون  
فيه جزا رقية) أي هلاكه (ويحتمل أن يكون فيه تسليم الوزارة اليهما ولم يصل التوقيع اليهما بعد فارتبط  
قلب أحدهما بحالة وصول التوقيع ونشره وانه عماداً يظهر ويرتبط قلب الآخر بحالة توقيع الملك  
وكيفية وانه ما الذي خطر له في حال التوقيع من رحمة أو غضب وهذا التفات الى السبب وهو أعلى من  
الاتفات الى ما هو فرع فكذلك الالتفات الى القضاء الازلي الذي جرى بتوقيعه القلم أعلى من الالتفات  
الى ما هو يظهر في الابد) بعدما كان في حيز العدم (واليه أشار النبي صلى الله عليه وسلم حيث كان)  
ذات يوم (على المنبر فقبض كفه اليمنى ثم قال هذا كتاب الله كتب فيه أهل الجنة باسمائهم واسماء آبائهم  
وانسابهم لا يزداد فيهم ولا ينقص ثم قبض كفه اليسرى وقال هذا كتاب الله كتب فيه أهل النار باسمائهم  
واسماء آبائهم وانسابهم لا يزداد فيهم ولا ينقص وليعملن أهل السعادة بعمل أهل الشقاوة حتى يقال  
كانهم منهم بل هم هم ثم يستنقذهم الله قبل الموت ولو بفواق ناقة) وهذا يكون عند بلوغ الروح التراقي  
وتكون النفس قد خرجت من جميع الجسد واجتمعت في القلب الى الخلقوم وهذا هو شرك في الرواية  
الاخرى وفواق الناقة هو ما بين القلبين وقيل هو شوط من عدو هابين سيرين (وليعملن أهل الشقاوة  
بعمل أهل السعادة حتى يقال كانهم منهم بل هم هم ثم يستخرجهم الله قبل الموت ولو بفواق ناقة) وهذا  
من تقليبات القلوب عن حقيقة وجهة التوحيد الى وجهة الضلال والشرك عندما يمدون زوال عقل  
الدنيا وذهاب علم المعقول فيبدوا له من الله ما لم يكن يحسب (السعيد من سعد بقضاء الله والشقي من شقي  
بقضاء الله والاعمال بالخواتيم) قال العراقي رواه الترمذي من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص وقال حسن  
صحيح غريب اه قلت وروى الطبراني والبراز من حديث ابن عمر وان العبد يلبث مؤمناً أحقاباً ثم أحقاباً  
بائماً يموت والله عز وجل عليه ساخط وان العبد يلبث كافراً أحقاباً ثم أحقاباً يموت والله عز وجل عنده راض  
وروى الخطيب من حديث عائشة ان العبد يعمل الزمن الطويل من عمره أو كله بعمل أهل الجنة وانه  
لمكتوب عند الله من أهل النار وان العبد يعمل الزمن الطويل من عمره أو أكثره بعمل أهل النار وانه  
لمكتوب عند الله من أهل الجنة وروى الطبراني من حديث ابن مسعود ان العبد يولد مؤمناً ويعيش مؤمناً

أهل النار باسمائهم واسماء آبائهم لا يزداد فيهم ولا ينقص وليعملن أهل السعادة بعمل أهل الشقاوة حتى يقال كانهم منهم بل هم هم ثم  
يستنقذهم الله قبل الموت ولو بفواق ناقة وليعملن أهل الشقاوة بعمل أهل السعادة حتى يقال كانهم منهم بل هم هم ثم يستخرجهم الله  
قبل الموت ولو بفواق ناقة السعيد من سعد بقضاء الله والشقي من شقي بقضاء الله والاعمال بالخواتيم



وهذا كانقسام الخائفين الى من يخاف (٢٠٦) معصيته وجنائه والى من يخاف الله تعالى نفسه لصفته وجلاله وأوصافه التي تقتضي الهيبة

لا محالة فهو ذا أعلى رتبة  
ولذلك يبق في خوفه وان  
كان في طاعة الصديقين  
وأما الآخر فهو في عرصة  
الغرور والامن ان واطب  
على الطاعات فالخوف من  
المعصية خوفاً للصالحين  
والخوف من الله خوفاً  
الموحدين والصديقين وهو  
ثمرة المعرفة بالله تعالى وكل  
من عرفه وعرف صفاته  
علم من صفاته ما هو جدير  
بان يخاف من غير جنائية  
بل العاصي لو عرف الله  
حق المعرفة لخاف الله ولم  
يخف معصيته ولولا أنه  
مخوف في نفسه لما سخره  
للمعصية ويسر له سبيلها  
ومهد له أسبابها فان تيسير  
أسباب المعصية إبعاداً ولم  
يسبق منه قبل المعصية  
معصية استحق بها ان يسخر  
للمعصية وتجري عليه  
أسبابها ولا سبق قبل الطاعة  
وسيلة توصل بها من يسر  
له الطاعات ومهد له سبيل  
القربات فالعاصي قد قضى  
عليه بالمعصية شاء أم أبى  
وكذا المطيع فالذي يرفع  
محمداً صلى الله عليه وسلم الى  
أعلى عليين من غير وسيلة  
سبقت منه قبل وجوده  
ويضع أبا جهل في أسفل  
سافلين من غير جنائية سبقت  
منه قبل وجوده جدير بان  
يخاف منه لصفة جلاله فان  
من أطاع الله أطاع بان سلط

ويعتق كافر وان العبد يولد كافراً ويعيش كافراً ويموت مؤمناً وان العبد يعمل برهة من دهره بالسعادة  
ثم يدركه ما كتب له فيموت شقياً وان العبد يعمل برهة من دهره بالشقاء ثم يدركه ما كتب له فيموت سعيداً  
وقال صاحب القوت بعد ان ذكر خوف أهل الخصوص وقد جاء معنى ما ذكرناه في حديثين أحدهما عام  
والآخر خاص وكل من لم يستعمل قلبه في بدايته ويجعل الخوف حشواً رادته لم ينجب في خاتمته ولم يكن اماماً  
للمتقين عند علم معرفته وأعلى الخوف أن يكون قلبه معلقاً بخوف الخاتمة ولا يسكن الى علم ولا عمل ولا  
يقطع على النجاة بشئ من العلوم وان علت ولا سبب من الاعمال وان جلت لعلمه بتحقيق الخواتم فقد قيل  
انما يوزن من الاعمال خواتمها وعن النبي صلى الله عليه وسلم ان العبد يعمل بعمل أهل الجنة خمسين سنة  
حتى يقال انه من أهل الجنة وفي خبر آخر حتى ما يبقى بينه وبين الجنة الا شبر وفي لفظ آخر الافواق ناقة  
ثم يسبق عليه الكتاب فيختم له بعمل أهل النار قال ولا يتأتى في هذا المقدار من الوقت شئ من عمل الجسم  
بالجوارح انما هو من أعمال القلوب بمشاهدة العقول وهو شرك التوحيد الذي لم يكن في الحياة الدنيا  
مشاهد له ظهر له بيان ذلك عند كشف الغطاء فغلب عليه وصفه وبدت فيه حاله كما تظاهر له أعماله السيئة  
فيستحلبها قلبه أو ينطق بها لسانه أو يخامرها وجوده فتسكون هي خاتمته التي تخرج عليها روحه وذلك هو  
سابقته التي سبقت له من الكتاب كما قال تعالى أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب يكون عند مفارقة الروح  
الجسد انما لو فوهم نصيبهم غير منقوص اهـ وروى البزار من حديث أبي هريرة السعيد من سعد في بطن  
أمه والشقي من شقي في بطن أمه وسنده صحيح وروى مسلم وابن ماجه وابن عساكر من حديث معاوية  
انما الاعمال بخواتمها الحديث وقد تقدم ومن هنا خوف العارفين حيث انهم لم يعرفوا انهم من أى  
القبضتين المذكورتين ومن أى الفريقين المذكورين في قوله تعالى فريق في الجنة وفريق في السعير  
وفي قوله تعالى فمنهم شقي وسعيد وقوله تعالى فمنكم كافر ومنكم مؤمن وقوله اما ساكرا واما كفورا  
(وهذا كانقسام الخائفين الى من يخاف معصيته وجنائه والى من يخاف الله تعالى نفسه لصفته وجلاله)  
وعظمته (وأوصافه التي تقتضي الهيبة لا محالة فهذا أعلى رتبة ولذلك يبق في خوفه) وبدوم ويسمى (وان  
كان في طاعة الصديقين وأما الآخر) وهو الذي يخاف معصيته وجنائه (فهو في عرصة الغرور والامن  
ان واطب على الطاعات فالخوف من المعصية) والجنائية (خوف الصالحين) من المؤمنين (والخوف  
من الله خوف الموحدين والصديقين وهو ثمرة المعرفة بالله تعالى فكل من عرفه وعرف صفاته علم من  
صفاته ما هو جدير بان يخاف من غير جنائية بل العاصي لو عرف الله حق المعرفة لخاف الله ولم يخف  
معصيته) ومن ذلك قول عمر في صهيب رضى الله عنه نعم العبد صهيب لولم يخف الله لم يعصه (ولولا انه يخوف  
في نفسه لما سخره للمعصية ويسر له سبيلها ومهد له أسبابها فان تيسير أسباب المعصية إبعاداً) وطرد  
عن الحضرة (ولم تسبق منه قبل المعصية استحق بها ان يسخر للمعصية وتجري عليه أسبابها ولا  
سبق قبل الطاعة وسيلة توصل بها من يسر له الطاعات ومهد له سبيل القربات فالعاصي قد قضى عليه  
بالمعصية شاء أم أبى وكذا المطيع) قد قضى عليه بالطاعة شاء أم أبى (فالذي يرفع محمداً صلى الله عليه وسلم  
الى أعلى عليين من غير وسيلة سبقت منه قبل وجوده) بل هو محض عناية وفضل (ويضع أبا جهل)  
واضرا به (في أسفل سافلين من غير جنائية سبقت منه قبل وجوده جدير بان يخاف منه لصفة جلاله فان  
من أطاع الله أطاع بان سلط عليه ارادة الطاعة) وسهل له سبيلها (وآناه الله القدرة) عليها (وبعد خلق  
الارادة الجازمة والقدرة التامة يصير الفعل ضرورياً والذي عصى عصى لانه سلط عليه ارادة قوية جازمة  
وآناه الأسباب والقدرة وكان الفعل بعد القدرة والارادة ضرورياً فليت شعري ما الذي أوجب اكرام هذا

لانه سلط عليه ارادة قوية جازمة وآناه الأسباب والقدرة فكان الفعل بعد الارادة والقدرة ضرورياً فليت شعري ما الذي وجب اكرام هذا



وتخصيصه بتسليط ارادة الطاعات عليه وما الذي أوجب اهانة الآخر وابعاده بتسليط ادواي (٢٠٧) المعصية عليه وكيف يحال ذلك على

العبد وإذا كانت الحوالة ترجع الى القضاء الازلي من غير جنابة ولا وسيلة فالخوف ممن يقضى بما يشاء ويحكم بما يريد حزم عند كل عاقل) وهذا هو الخوف الذي يراد لذاته الى ان ينكشف عند الخاتمة بما سبق به القضاء الازلي وهو خوف العارفين ويجب اعتقاد ذلك لانه من عقود الايمان بالله اذ لا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون لان احكام الرب تعالى في العباد على ما اقتضته ارادته ومشيتته لا رعاية لاصلاح العباد وكلما زادت المعرفة بهذا زاد الخوف (وراء هذا المعنى سر القدر الذي لا يجوز افشاؤه) وقد جاء في الخبر القدر سر الله فلا تنشوه فهنا خطاب لمن كوشف به وفي لفظ آخر سر الله فهذا خطاب لمن لم يكشف به وهذا منهي عن السؤال عنه وهو داخل في قوله تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم أي لا تتبع نفسك علم ما لم تكلف ولا تسأل عما لا يجعل من علمك ولم يوكّل اليك فتصنع بما لا يعينك كما كلفته وقوله تعالى في قصة نوح عليه السلام لا تسألني ما ليس لك به علم أي عما ليس من علمك الذي جعلته علم لك هذا هو على وسري في خاقي وهو من معنى قوله لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون أي ليس هو مما يصلح ان تتعلمه وتسال عنه لاني لم أتعبدك به قال صاحب القوت وليس يصلح ان يكشف سر المخاوف من الخاتمة والسابقة لان ذلك يكون من حقائق معنى الصفات التي ظهرت عن حقيقة الذات فأظهرت بدائع الافعال وغرائب المآل وأعادت الاحكام على من أظهر بها وجعل لها من حقت عليه الكامات وجعل نصيبه من معاني هذه السرائر من الصفات فيؤدي ذلك من الى كشف باطن الاوصاف وهو من سر القدر وقد نهى عن افشائه في غير خبر (ولا يمكن تفهم الخوف منه في صفاته الا بمثال لولا اذن الشرع) بضرب الامثلة (لم يستجري على ذكره ذو بصيرة) ولم يقدم عليه لصعوبة المقام (فقد جاء في الخبر ان الله تعالى أوحى الى داود عليه السلام يا داود خفي كما تخاف السبع الضاري) قال العراقي لم أجده أصلًا ولعل المصنف قصد ما يراه انه من الاسرائيليات فانه عبر عنه بقوله جاء في الخبر وكثيرا ما يعبر بذلك عن الاسرائيليات التي هي غير مرفوعة (فهذا المثال يفهمك حاصل المعنى وان كان لا يقف بك على سببه فان الوقوف على سببه وقوف على سر القدر ولا يكشف ذلك الا لاهله) من له علم باسراة الخفية من كوشف بها (والحاصل ان السبع يخاف لا لجنابة من الانسان سبقت اليه بل لصفته وبطشه وسطوته و) ما ألبس وجهه من (كبره وهيبته ولانه يفعل ما يفعل ولا يبالي فان قتلك لم يرق قلبه ولم يتألم لقتلك وان خلاك) أي تركك (لم يخلك شفقة عليك وابقاء على روحك بل أنت عنده أخس من أن يلتفت اليك حيا كنت أو ميتا بل اهلاك ألف مثلك واهلاك غلة عنده على وتيرة واحدة) اذ لا يقدر ذلك في عالم سبعيته وما هو موصوف به من قدرته وسطوته ولله المثل الاعلى) وكذلك مثل النبي صلى الله عليه وسلم للرجل الذي أوصاه بالحياء مثل له بالرجل الصالح في قوله استخ من الله كما تستحي من الرجل الصالح فانما تستحي من الرجل الصالح لوصفه لانه يقتضي الحياء ويوجب على الناظر اليه الاستحياء فالحياء أيضا وان كان ألطف فهو باب من الخوف لانه يمنع ويردع كما يرتدع من المخافة ويمتنع (ولكن من عرفه عرف بالمشاهدة الباطنة التي هي أقوى وأوثق وأجلى من المشاهدة الظاهرة انه صادق في قوله) تعالى فيمبارواه أجدوا بن سعد والحكيم والحاكم من حديث عبد الرحمن بن قتادة السلمي رضي الله عنه بسند رجاله ثقات ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى خلق آدم ثم أخذ الخلق من ظهره فقال (هؤلاء الى الجنة ولا أبالي وهؤلاء الى النار ولا أبالي) قيل يا رسول الله على ماذا نعمل قال على مواقع القدر وفي حديث عمر ابن الخطاب ان الله تعالى خلق آدم ثم مسح ظهره بيمينه فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للجنة وبعمل أهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره بشماله فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للنار وبعمل أهل النار يعملون فقال يا رسول الله ففيم العمل قال ان الله تعالى اذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل

وتخصيصه بتسليط ارادة الطاعات عليه وما الذي أوجب اهانة الآخر وابعاده بتسليط ادواي المعصية عليه وكيف يحال ذلك على العبد وإذا كانت الحوالة ترجع الى القضاء الازلي من غير جنابة ولا وسيلة فالخوف ممن يقضى بما يشاء ويحكم بما يريد حزم عند كل عاقل) وهذا هو الخوف الذي يراد لذاته الى ان ينكشف عند الخاتمة بما سبق به القضاء الازلي وهو خوف العارفين ويجب اعتقاد ذلك لانه من عقود الايمان بالله اذ لا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون لان احكام الرب تعالى في العباد على ما اقتضته ارادته ومشيتته لا رعاية لاصلاح العباد وكلما زادت المعرفة بهذا زاد الخوف (وراء هذا المعنى سر القدر الذي لا يجوز افشاؤه) وقد جاء في الخبر القدر سر الله فلا تنشوه فهنا خطاب لمن كوشف به وفي لفظ آخر سر الله فهذا خطاب لمن لم يكشف به وهذا منهي عن السؤال عنه وهو داخل في قوله تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم أي لا تتبع نفسك علم ما لم تكلف ولا تسأل عما لا يجعل من علمك ولم يوكّل اليك فتصنع بما لا يعينك كما كلفته وقوله تعالى في قصة نوح عليه السلام لا تسألني ما ليس لك به علم أي عما ليس من علمك الذي جعلته علم لك هذا هو على وسري في خاقي وهو من معنى قوله لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون أي ليس هو مما يصلح ان تتعلمه وتسال عنه لاني لم أتعبدك به قال صاحب القوت وليس يصلح ان يكشف سر المخاوف من الخاتمة والسابقة لان ذلك يكون من حقائق معنى الصفات التي ظهرت عن حقيقة الذات فأظهرت بدائع الافعال وغرائب المآل وأعادت الاحكام على من أظهر بها وجعل لها من حقت عليه الكامات وجعل نصيبه من معاني هذه السرائر من الصفات فيؤدي ذلك من الى كشف باطن الاوصاف وهو من سر القدر وقد نهى عن افشائه في غير خبر (ولا يمكن تفهم الخوف منه في صفاته الا بمثال لولا اذن الشرع) بضرب الامثلة (لم يستجري على ذكره ذو بصيرة) ولم يقدم عليه لصعوبة المقام (فقد جاء في الخبر ان الله تعالى أوحى الى داود عليه السلام يا داود خفي كما تخاف السبع الضاري) قال العراقي لم أجده أصلًا ولعل المصنف قصد ما يراه انه من الاسرائيليات فانه عبر عنه بقوله جاء في الخبر وكثيرا ما يعبر بذلك عن الاسرائيليات التي هي غير مرفوعة (فهذا المثال يفهمك حاصل المعنى وان كان لا يقف بك على سببه فان الوقوف على سببه وقوف على سر القدر ولا يكشف ذلك الا لاهله) من له علم باسراة الخفية من كوشف بها (والحاصل ان السبع يخاف لا لجنابة من الانسان سبقت اليه بل لصفته وبطشه وسطوته و) ما ألبس وجهه من (كبره وهيبته ولانه يفعل ما يفعل ولا يبالي فان قتلك لم يرق قلبه ولم يتألم لقتلك وان خلاك) أي تركك (لم يخلك شفقة عليك وابقاء على روحك بل أنت عنده أخس من أن يلتفت اليك حيا كنت أو ميتا بل اهلاك ألف مثلك واهلاك غلة عنده على وتيرة واحدة) اذ لا يقدر ذلك في عالم سبعيته وما هو موصوف به من قدرته وسطوته ولله المثل الاعلى) وكذلك مثل النبي صلى الله عليه وسلم للرجل الذي أوصاه بالحياء مثل له بالرجل الصالح في قوله استخ من الله كما تستحي من الرجل الصالح فانما تستحي من الرجل الصالح لوصفه لانه يقتضي الحياء ويوجب على الناظر اليه الاستحياء فالحياء أيضا وان كان ألطف فهو باب من الخوف لانه يمنع ويردع كما يرتدع من المخافة ويمتنع (ولكن من عرفه عرف بالمشاهدة الباطنة التي هي أقوى وأوثق وأجلى من المشاهدة الظاهرة انه صادق في قوله) تعالى فيمبارواه أجدوا بن سعد والحكيم والحاكم من حديث عبد الرحمن بن قتادة السلمي رضي الله عنه بسند رجاله ثقات ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى خلق آدم ثم أخذ الخلق من ظهره فقال (هؤلاء الى الجنة ولا أبالي وهؤلاء الى النار ولا أبالي) قيل يا رسول الله على ماذا نعمل قال على مواقع القدر وفي حديث عمر ابن الخطاب ان الله تعالى خلق آدم ثم مسح ظهره بيمينه فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للجنة وبعمل أهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره بشماله فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للنار وبعمل أهل النار يعملون فقال يا رسول الله ففيم العمل قال ان الله تعالى اذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل

عرف بالمشاهدة الباطنة التي هي أقوى وأوثق وأجلى من المشاهدة الظاهرة انه صادق في قوله هؤلاء الى الجنة ولا أبالي وهؤلاء الى النار ولا أبالي



ويكفيك من موجبات الهيبة والخوف المعرفة بالاستغناء وعدم المبالاة\* (الطبقة الثانية من الخائفين) أن يتمثل في أنفسهم ما هو المكره وذلك مثل سكرات الموت وشدة (٢٠٨) أو سؤال منكر ونكير أو عذاب القبر أو هول المطلع أو هيبة الموقف بين يدي الله تعالى

أهل الجنة حتى يموت على عمل من أعمال أهل الجنة فيدخل به الجنة وإذا خلق العبد للنار استعمله بعمل أهل النار حتى يموت على عمل من أعمال أهل النار فيدخل به النار وأما مالك وأحمد وعبد بن حنبل والبخاري في تأريخه وأبو داود والترمذي وحسنه والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان والآخري في الشريعة وأبو الشيخ وابن مردويه والحاكم والبيهقي في الاسماء والصفات والضياء في المختارة والمعنى لأبالي من ملامة أحد إذ لا يجب على الله شيء لآثابه المطيع ولا من تعذيب العاصي أولاً بأبالي من طاعة مطيع ولا من معصية عاصي أولاً بأبالي لعدم تأثير الآثابة والتعذيب في زيادة ملكي ونقصانه أولاً بأبالي لاني متصرف في ملكي أفعل ما أشاء وأحكم ما أريد بالعدل أولاً لاني متفضل غير مائل عادل غير جائر) ويكفيك من موجبات الهيبة والخوف المعرفة بالاستغناء وعدم المبالاة) وبالله التوفيق \*

(الطبقة الثانية من الخائفين) \*

(أن يتمثل في أنفسهم ما هو المكره) في ذاته اعلم أن الخوف الذي يراد لغيره على قسمين لانا قدمنا أن الله تعالى على العبد نوعان من الخوف سلبها وله جنائيات يخاف العقوبة عليها في القسم الثاني الذي هو خوف العقوبات المرتبة على الجنائيات وهو السوط الذي يساق به الاخساء من العبيد وليتنا تلك العبيد (وذلك مثل) خوف ما يقع في الدنيا من خسف وكسف وخمسة وفقر (سكرات الموت وشدة أو) ما يقع في الآخرة أمان (سؤال منكر ونكير) في القبر (أو) من (عذاب القبر أو) من (هول المطلع أو) من (هيبة الموقف بين يدي الله تعالى أو) من (الحياء من كشف السر أو السؤال) في الموقف (عن النكير والقطمير أو الخوف من) منزلة (الصراط وحدته وكيفية العبور عليه) باختلاف الأحوال أو خوف المحشر والميزان (أو الخوف من النار وأغلالها) وانكالاها (وأهوالها) وأشار المصنف إلى القسم الأول وهو خوف سلب النعم بقوله (أو الخوف من الحرمان من الجنة دار النعيم والملك المقيم) نحو ذلك مثل الخوف (عن نقصان الدرجات) العلى (والخوف من الحجاب عن الله تعالى) وهو يكف عن شاغل الاكوان وكذلك الخوف من الفراق وهو يكف عن ملازمة الشهوات ثم خوف قلع أسباب الاتصال وهو بحث على معرفة النعمة ورؤية المنة ثم خوف نسيانها وهو بحث على اليقظة وعدم الغفلة ثم قطع أسباب الخير والتلاقي وهو بحث على مجالسة الصالحين والمذكرين والتوازين (وكل هذه الأسباب مكر وهمة في نفسها فهي لا محالة مخوفة) وتبحث على ترك المحظورات وفعل الطاعات فان لم تبحث عليها فلا فائدة فيه وتزداد المعصية به غلظة لانها تخالف الحق على مشاهدة الوعيد وكل حال يراد لغيره فغائده ان يؤدي الى مقصوده فان لم يؤدي كان العلم حجة (وتختلف أحوال الخائفين فيها وأعلاها رتبة هو خوف الفراق والحجاب عن الله تعالى) فانه أشد العذاب عند أولى الالباب (وهو خوف العارفين وما قبل ذلك) هو (خوف العابد والصالحين والزاهدين وكافة العاملين) من المؤمنين (ومن لم تكمل معرفته ولم تنفتح بصيرته) لم يمتد الى الكمال (ولم يشعر بلذة الوصال ولا بالم البعد والفراق وإذا ذكر له ان العارفين لا يخاف النار انما يخاف الحجاب وجد ذلك في باطنه منكرا وتجب منه في نفسه وربما أنكر لذة النظر الى وجه الله الكريم لولا منع الشرع اياه من انكاره فيكون اعترافه به باللسان عن ضرورة التقليد والافباطنه لا يصدق به لانه لا يعرف الآلة البطن لا يعرف الآلة البطن والفرج والعين بالنظر الى الالوان والوجوه الحسان وبالجملة كل لذة تشارك فيها البهائم فاما لذة العارفين فلا يدركها غيرهم (وتفصيل ذلك وشرحه) يطول ومع طوله فانه (حرام على من ليس أهلاله ومن كان أهلاله استبصر بنفسه واستغنى عن أن يشرحه له غيره والى هذه الاقسام يرجع خوف الخائفين) وبالله التوفيق

ولو يذوق عاذلي صابقي \* صبا معي لسكرته ما ذاقها

(وربما أنكر لذة النظر الى وجه الله الكريم) في دار النعيم (لولا منع الشرع اياه من انكاره فيكون اعترافه به باللسان عن ضرورة التقليد والافباطنه لا يصدق به لانه لا يعرف) هو (الآلة البطن والفرج والعين بالنظر الى الالوان) المختلفة من الزهور وغيرها (والوجوه الحسان وبالجملة كل لذة تشارك فيها البهائم فاما لذة العارفين فلا يدركها غيرهم) لان فهمهم لا تحتمل ذلك (وتفصيل ذلك وشرحه) يطول ومع طوله فانه (حرام على من ليس أهلاله ومن كان أهلاله استبصر بنفسه واستغنى عن أن يشرحه له غيره والى هذه الاقسام يرجع خوف الخائفين) وبالله التوفيق

والحياء من كشف السر والسؤال عن النكير والقطمير أو الخوف من الصراط وحدته وكيفية العبور عليه أو الخوف من النار وأغلالها وأهوالها أو الخوف من الحرمان من الجنة دار النعيم والملك المقيم وعن نقصان الدرجات أو الخوف من الحجاب عن الله تعالى وكل هذه الاسباب مكر وهمة في نفسها فهي لا محالة مخوفة وتختلف أحوال الخائفين فيها وأعلاها رتبة هو خوف الفراق والحجاب عن الله تعالى وهو خوف العارفين وما قبل ذلك خوف العاملين والصالحين والزاهدين وكافة العاملين ومن لم تكمل معرفته ولم تنفتح بصيرته لم يشعر بلذة الوصال ولا بالم البعد والفراق وإذا ذكر له ان العارفين لا يخاف النار انما يخاف الحجاب وجد ذلك في باطنه منكرا وتجب منه في نفسه وربما أنكر لذة النظر الى وجه الله الكريم لولا منع الشرع اياه من انكاره فيكون اعترافه به باللسان عن ضرورة التقليد والافباطنه لا يصدق به لانه لا يعرف الآلة البطن لا يعرف الآلة البطن والفرج والعين بالنظر الى الالوان والوجوه الحسان وبالجملة كل لذة تشارك فيها البهائم فاما لذة العارفين فلا يدركها غيرهم (وتفصيل ذلك وشرحه) يطول ومع طوله فانه (حرام على من ليس أهلاله ومن كان أهلاله استبصر بنفسه واستغنى عن أن يشرحه له غيره والى هذه الاقسام يرجع خوف الخائفين) وبالله التوفيق

وبالله التوفيق \* (بيان) كان أهلاله استبصر بنفسه واستغنى عن أن يشرحه له غيره فالى هذه الاقسام يرجع خوف الخائفين نسأل الله تعالى حسن التوفيق بكرمه



\* (بيان فضيلة الخوف والترغيب فيه) \* اعلم أن فضل الخوف تارة يعرف بالتأمل والاعتبار وتارة بالآيات والأخبار \* أما الاعتبار فسيبيله أن فضيلة الشيء بقدر غنائه في الإفضاء إلى سعادة لقاء الله تعالى في الآخرة إذ لا مقصود سوى السعادة ولا سعادة للعبد إلا في لقاء مولاه والقرب منه فكل ما أعان عليه فله فضيلة وفضيلته بقدر غايته وقد ظهر أنه لا وصول إلى سعادة لقاء الله في الآخرة إلا بتحصيل محبته والانس به في الدنيا ولا تحصل المحبة إلا بالمعرفة ولا تحصل المعرفة إلا بدوام الفكر ولا يحصل الانس إلا بالمحبة (٢٠٩) ودوام الذكر ولا تتيسر المواظبة على الذكر والفكر إلا بانقطاع

حب الدنيا من القلب ولا ينقطع ذلك إلا بترك لذات الدنيا وشهواتها ولا يمكن ترك المشتبهات إلا بقمع الشهوات ولا تنقمع الشهوة بشئ كما تنقمع بنار الخوف فالخوف هو النار المحرقة للشهوات فإن فضيلته بقدر ما يحرق من الشهوة وبقدر ما يكف عن المعاصي ويحث على الطاعات ويختلف ذلك باختلاف درجات الخوف كما سبق وكيف لا يكون الخوف ذافضيلة وبه تحصل العفة والورع والتقوى والمجاهدة وهي الأعمال الفاضلة له - مودة التي تقرب إلى الله زلفى \* وأما بطريق الاقتباس من الآيات والأخبار فما ورد في فضيلة الخوف خارج عن الحصر ونهايك دلالة على فضيلته جمع الله تعالى للخائفين والهدى والعلم والرضوان وهي مجامع مقامات أهل الجنان قال الله تعالى وهدي ورحمة للذين هم لربهم يرهبون وقال تعالى إنما يخشى الله من عباده العلماء فوصفهم بالعلم خشيتهم) أي جعل الخشية مقاماً في العلم حقيقة بها والخشية مقام من مقامات الخوف وقال تعالى وما يعقلها إلا العالمون فرفع العلم عن العقل وجعله مقاماً فيه (وقال تعالى رضي الله عنهم ورضوا عنه ذلك أن يخشى ربه) والخشية كما ذكر من مقامات الخوف نخص الرضوان بأهل الخشية (وكل ما دل على فضيلة العلم دل على فضيلة الخوف لأن الخوف غرة العلم بالله تعالى) (ولذلك جاء في خبر موسى عليه السلام وأما الخائفون فإن لهم الرفيق الأعلى لا يشاركون فيه) كذا في القوت وهو من الأسرانيات (فانظر كيف أفردهم) من غير مشاركة (بمرافقة الرفيق الأعلى) كما حققهم اليوم بشهادة التصديق وهذا مقام من النبوة فهم مع الأنبياء في الرتبة (وذلك لأنهم العلماء والعلماء لهم رتبة مرافقة الأنبياء لأنهم ورثة الأنبياء) كما ورد بذلك الخبر (ومرافقة الرفيق الأعلى للأنبياء ومن يلحق بهم) قال الله تعالى فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين ثم قال في وصف

\* (بيان فضيلة الخوف والترغيب فيه) \*

(اعلم أن فضل الخوف تارة يعرف بالتأمل والاعتبار وتارة بالآيات والأخبار أما الاعتبار فسيبيله) أن تعرف (أن فضيلة الشيء بقدر غنائه في الإفضاء إلى سعادة لقاء الله تعالى إذ لا مقصود سوى السعادة) إذ هي الغاية المطلوبة (ولا سعادة للعبد إلا في لقاء مولاه والقرب منه فكل ما أعان عليه فله فضيلة وفضيلته بقدر غايته وقد ظهر أنه لا وصول إلى سعادة لقاء الله في الآخرة إلا بتحصيل محبته والانس به في الدنيا) فثبت على ذلك (ولا تحصل المحبة إلا بالمعرفة) لأنها فرعها فمن لم يعرف لم يحب (ولا تحصل المعرفة إلا بدوام الفكر) في مشاهدة جلاله تعالى (ولا يحصل الانس إلا بالمحبة ودوام الذكر) لا لقاء الله تعالى (ولا يتيسر الذكر والفكر إلا بانقطاع حب الدنيا من القلب) وفراغه منه (ولا ينقطع ذلك إلا بترك لذات الدنيا وشهواتها ولا يمكن ترك المشتبهات إلا بقمع الشهوات) وكف النفس عنها (ولا تنقمع الشهوة بشئ كما تنقمع بنار الخوف) فإذا عرفت منزلته من الدين فلا تتعداها (فالخوف هو النار المحرقة للشهوات) والمزril لا تاراً فتها (فإذا فضيلته بقدر ما يحرق من الشهوة وبقدر ما يكف عن المعاصي ويحث على الطاعات) وهو القدر الواجب منه وأما استيلاؤه على القلب فهو مستحب (ويختلف ذلك باختلاف درجات الخوف كما سبق) قريباً نعم يستحب اكتسابه وتذكره عند وجود أسبابه مثل قراءة تلك ملك يوم الدين وغير المغضوب عليهم وعند تذكر ما أعده الله للعصاة وعند الكسوف والخسوف والصواعق والزلازل يكون هذا تعبد الله تعالى ولو كنت فيما هو أشرف منه كما تنتقل من قراءة القرآن إلى اجابة المؤذن من أجل أنهم عباد الله الوقت فالعالم هو القائم بما هو أولى بالوقت (وكيف لا يكون الخوف ذافضيلة وبه تحصل العفة والورع والتقوى والمجاهدة وهي الأعمال الفاضلة المحمودة التي تقرب إلى الله زلفى) وفي هذا القدر مقنع لأهل التأمل والاعتبار وعبرة لأولى الابصار (وأما بطريق الاقتباس من الآيات والأخبار فما ورد في فضيلة الخوف خارج عن الحصر) والاحصاء (وناهيك دلالة على فضيلته جمع الله تعالى للخائفين) ما فرقه على المؤمنين (بين الهدى والعلم والرحمة والرضوان وهي مجامع مقامات أهل الجنان قال الله تعالى وهدي ورحمة للذين هم لربهم يرهبون) والرهبة من لواحق الخوف ومقام من مقاماته (وقال تعالى إنما يخشى الله من عباده العلماء فوصفهم بالعلم خشيتهم) أي جعل الخشية مقاماً في العلم حقيقة بها والخشية مقام من مقامات الخوف وقال تعالى وما يعقلها إلا العالمون فرفع العلم عن العقل وجعله مقاماً فيه (وقال تعالى رضي الله عنهم ورضوا عنه ذلك أن يخشى ربه) والخشية كما ذكر من مقامات الخوف نخص الرضوان بأهل الخشية (وكل ما دل على فضيلة العلم دل على فضيلة الخوف لأن الخوف غرة العلم بالله تعالى) (ولذلك جاء في خبر موسى عليه السلام وأما الخائفون فإن لهم الرفيق الأعلى لا يشاركون فيه) كذا في القوت وهو من الأسرانيات (فانظر كيف أفردهم) من غير مشاركة (بمرافقة الرفيق الأعلى) كما حققهم اليوم بشهادة التصديق وهذا مقام من النبوة فهم مع الأنبياء في الرتبة (وذلك لأنهم العلماء والعلماء لهم رتبة مرافقة الأنبياء لأنهم ورثة الأنبياء) كما ورد بذلك الخبر (ومرافقة الرفيق الأعلى للأنبياء ومن يلحق بهم) قال الله تعالى فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين ثم قال في وصف

(٢٧) - (اتخاف السادة المتقين) - (ناسع) العلماء وصفهم بالعلم خشيتهم وقال عز وجل رضي الله عنهم

ورضوا عنه ذلك أن يخشى ربه وكل ما دل على فضيلة العلم دل على فضيلة الخوف لأن الخوف غرة العلم ولذلك جاء في خبر موسى عليه السلام أفضل الصلاة والسلام وأما الخائفون فإن لهم الرفيق الأعلى لا يشاركون فيه فأنظر كيف أفردهم بمرافقة الرفيق الأعلى وذلك لأنهم العلماء والعلماء لهم رتبة مرافقة الأنبياء لأنهم ورثة الأنبياء ومن يلحق بهم



ولذلك لما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرض موته بين البقاء في الدنيا وبين القدوم على الله تعالى كان يقول أسألك الرفيق الأعلى فاذن  
ان نظرا الى مثمره فهو العلم وان نظرا الى (٢١٠) ثمرته فالورع والتقوى ولا يخفى ما ورد في فضائلهما حتى ان العاقبة صارت موسومة بالتقوى

منازلهم وحسن أولئك رفيقا يعني رفقاءهم عن جماعتهم بالواحد لانهم كانوا واحد وقد يكون رفيقا  
مقام في الجنة لعلو علمهم واليه أشار بقوله (ولذلك لما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرض موته  
بين البقاء في الدنيا وبين القدوم على الله تعالى كان يقول أسألك الرفيق الأعلى) قال العراقي متفق  
عليه من حديث عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول وهو صحيح انه لم يقبض نبي حتى يرى  
مقدمه من الجنة ثم يخبر فلما نزل به ورأسه في حجره غشي عليه ثم أفاق فأشخص بصره الى سقف البيت ثم  
قال اللهم الرفيق الأعلى فعلمت انه لا يختارنا وعرفت انه الحديث الذي كان يحدثنا وهو صحيح الحديث  
انتهى قلت ورواه أحمد مختصرا ورواه الترمذي في الشمائل معقولا ثم جاء في خبر موسى عليه السلام  
فأولئك لهم الرفيق الأعلى فدل على انهم مع الانبياء بتفسير النبي صلى الله عليه وسلم لذلك وشرف مقامهم  
فوق كل مقام لطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك (فأما ان نظرا الى مثمره) الذي هو السبب (فهو  
العلم) أو الى حقيقةه فالحسبة (وان نظرا الى ثمرته فالورع والتقوى) والكف عما سوى الله (ولا يخفى ما ورد  
في فضائلهما) أي الورع والتقوى وبعد اذ فهمت سببه وحقيقته وثمرته سهل عليك معرفة فضيلته  
(حتى ان العاقبة صارت موسومة بالتقوى مخصوصة به كما صار الحمد مخصوصا بالله تعالى والصلاة) مخصوصة  
(برسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يقال الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلاة على سيدنا محمد  
وآله أجمعين وقد خصص الله التقوى بالاضافة الى نفسه) تشريفا له ومعنى وصله وأكرم عباد الله عليه  
تعالى (فقال) في هذين المعنيين (لن ينال الله لحومها ولادماؤها ولكن يناله التقوى منكم وانما  
التقوى عبارة عن كف بمقتضى الخوف كما سبق وقال تعالى ان أكرمكم عند الله أتقاكم) وفي القوت  
والخوف اسم الحقيقة التقوى والتقوى معنى جامع للعبادة ينتظم هذا المعنى في قوله تعالى يا أيها الناس  
اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون (ولذلك أوصى الله تعالى الأولين والآخرين  
بالتقوى فقال ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم ان اتقوا الله) وهذه الآية قطب  
القرآن لان مدار القرآن كله على هذا (وقال عز وجل وخافون ان كنتم مؤمنين فأمرا بالخوف) منه  
(وأوجبه وشرطه ولفظ الرسالة والخوف من الله تعالى هو ان يخاف ان يعاقبه الله اما في الدنيا واما في الآخرة  
وقد فرض الله على العباد ان يخافوه فقال وخافون ان كنتم مؤمنين وقال فاي اى فارهبون) فلذلك لا يتصور  
ان ينطق مؤمن عن خوف وعن ضعف ويكون ضعفه بحسب معرفته وإيمانه (كما ان قوة خوفه  
تكون بحسب قوة معرفته وإيمانه) وقال صلى الله عليه وسلم في فضيلة التقوى اذا جمع الله الأولين  
والآخرين لميقات يوم معلوم ناداهم بصوت يسمع أقصاهم كما يسمع أدناهم يا أيها الناس اني قد انصت لكم  
منذ خلقتكم الى يومكم هذا فانصتوا الى اليوم انما هي أعمالكم ترد عليكم أيها الناس اني جعلت نسباً وجعلت  
نسباً فوضعتم نسبى ورفعتم نسبكم قلت ان أكرمكم عند الله أتقاكم وابتسمكم الا ان تقولوا فلان بن فلان وفلان  
أغنى من فلان فالיום أضع نسبكم وأرفع نسبى الا أن المتقون فيرفع القوم لواء فيتبع القوم لواءهم الى  
منازلهم فيدخلون الجنة بغير حساب) قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط والحاكم في المستدرک بسند  
ضعيف والثعالبى في التفسير مقتصر على آخره اني جعلت نسباً الحديث من حديث أبي هريرة اه قلت  
ورواه كذلك ابن مردويه معقولا ولا يظن الحاك ان الله تعالى يقول يوم القيامة أمرتكم فضيعة ما عهدت  
اليكم ورفعتم أنسابكم فالיום أرفع نسبى وأضع أنسابكم أي المتقون ان أكرمكم عند الله أتقاكم وقد صححه  
وتعقب ورواه كذلك ابن مردويه والبيهقي وفي الباب عن علي حديثه عند الخطيب ولفظه اذا كان يوم

مخصوصة به كما صار الحمد  
مخصوصا بالله تعالى والصلاة  
برسول الله صلى الله عليه  
وسلم حتى يقال الحمد لله رب  
العالمين والعاقبة للمتقين  
والصلاة على سيدنا محمد صلى  
الله عليه وسلم وآله أجمعين  
وقد خصص الله تعالى  
التقوى بالاضافة الى نفسه  
فقال تعالى لن ينال الله  
لحومها ولادماؤها ولكن  
يناله التقوى منكم وانما  
التقوى عبارة عن كف  
بمقتضى الخوف كما سبق  
ولذلك قال تعالى ان أكرمكم  
عند الله أتقاكم ولذلك  
أوصى الله تعالى الأولين  
والآخرين بالتقوى فقال  
تعالى ولقد وصينا الذين  
أوتوا الكتاب من قبلكم  
وإياكم ان اتقوا الله وقال  
عز وجل وخافون ان كنتم  
مؤمنين فأمرا بالخوف  
وأوجبه وشرطه في الايمان  
فلذلك لا يتصور ان ينطق  
مؤمن عن خوف وان ضعف  
ويكون ضعف خوفه بحسب  
ضعف معرفته وإيمانه وقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في فضيلة التقوى اذا جمع الله  
الأوليين والآخرين لميقات  
يوم معلوم فاداهم بصوت  
يسمع أقصاهم كما يسمع  
أدناهم فيقول يا أيها الناس

اني قد أنصت لكم منذ خلقتكم الى يومكم هذا فانصتوا الى اليوم انما هي أعمالكم ترد عليكم أيها الناس اني  
قد جعلت نسباً وجعلت نسباً فوضعتم نسبى ورفعتم نسبكم قلت ان أكرمكم عند الله أتقاكم وابتسمكم الا ان تقولوا فلان بن فلان وفلان أغنى  
من فلان فالיום أضع نسبكم وأرفع نسبى أي المتقون فيرفع القوم لواء فيتبع القوم لواءهم الى منازلهم فيدخلون الجنة بغير حساب



وقال عليه الصلاة والسلام  
 راس الحكمة مخافة الله  
 وقال عليه الصلاة والسلام  
 لا ين مسعود ان أردت ان  
 تلقاني فاكثر من الخوف  
 بعدي وقال الفضل بن  
 حاف الله دله الخوف على  
 كل خير وقال الشبلي رحمه  
 الله ما خفت الله يوما الا رأيت  
 له بابا من الحكمة والعبرة  
 ما رأيت قط وقال يحيى بن  
 معاذ ما من مؤمن به حمل  
 سيئة الا وليه الله حسنات  
 خوف العقاب ورجاء  
 العفو كغلب بين أسدين  
 وفي خبر موسى عليه الصلاة  
 والسلام وأما الورعون فانه  
 لا يبقى أحد الا ناقشته  
 الحساب وفتشت عما في  
 يديه الا الورعون فاني استحيي  
 منهم وأجلهم ان أوقفهم  
 للحساب والورع والتقوى  
 اسام اشتقت من معان  
 شرطها الخوف فان خلت  
 عن الخوف لم تسم به - هذه  
 الاسامي وكذلك ما ورد في  
 فضائل الذكركر لا يخفى  
 وقد جعله الله تعالى مخصوصا  
 بالخائفين فقال سيد  
 من يخشى وقال تعالى ولمن  
 خاف مقام ربه جنتان وقال  
 صلى الله عليه وسلم قال الله  
 عز وجل وعزني لا أجمع على  
 أمين فان أمني في الدنيا  
 أخنته يوم القيامة واذا  
 خافني في الدنيا أمنته يوم  
 القيامة وقال صلى الله عليه

القيامة وقف العباد بين يدي الله تعالى غرلاب ما فيه قول الله تعالى عبادي أمرتكم فضية ثم أمرى ورفعت  
 أنسابكم فتنها آخر تم بها اليوم أضع أنسابكم أنا الملك الديان أين المتقون أين المتقون ان أكرمكم عند الله  
 أتقاكم (وقال صلى الله عليه وسلم رأس الحكمة) أي أصلها وأصلها (مخافة الله) وفي لفظ خشية الله قال  
 العراقي رواه ابن لال في مكارم الاخلاق والبيهقي في الشعب وضعفه من حديث ابن مسعود ورواه في دلائل  
 النبوة من حديث عقبة بن عامر ولا يصح أيضا اه قلت ورواه أيضا الحكيم في النوادر من حديث ابن  
 مسعود (وقال صلى الله عليه وسلم لا ين مسعود ان أردت ان تلقاني فاكثر من الخوف بعدي) قال العراقي  
 لم أقفله على أصل (وقال الفضل بن عياض رحمه الله تعالى) (من خاف الله دله الخوف على كل خير)  
 أي أرشده الى كل ما فيه خيرا ما ظاهرا وما باطنا (وقال) أبو بكر (الشبلي) رحمه الله تعالى (ما خفت الله  
 يوما الا رأيت له بابا من الحكمة والعبرة ما رأيت قط) فالحكمة هي أسرار المعارف المكتوبة والعبرة اسم  
 من الاعتبار (وقال يحيى بن معاذ) الرازي رحمه الله تعالى (ما من مؤمن يعمل سيئة الا وليه الله حسنات  
 خوف العقاب ورجاء العفو كغلب بين أسدين) فان خاف منها بحيث له وان أقدم على رجائه رحمه له (وفي  
 خبر موسى عليه السلام وأما الورعون فانه لا يبقى أحد الا ناقشته الحساب وفتشت عما في يديه الا الورعون فاني  
 استحييهم وأجلهم ان أوقفهم للحساب) كذا في القوت وروى الحكيم في النوادر من حديث ابن عباس قال الله  
 تعالى يا موسى انه ان يلقاني عبدي في حاضر القيامة الا فتشته عما في يديه الا ما كان من الورعين فاني استحييهم  
 وأجلهم وأكرمهم وأدخلهم الجنة بغير حساب ولم يتعرض له العراقي هنا لكونه من الاسرائيليات وليس  
 من المرفوع لكن تقدم للمصنف في أوائل الكتاب هذا الخبر بعينه وقال هناك وفي الخبر ثم ساق هذا وأما  
 الورعون فاني استحييهم وقال العراقي هناك لم أقفله على أصل وقد دللنا على أصله (والورع والتقوى  
 اسام اشتقت من معان شرطها الخوف فان خلا عن الخوف لم يسم بهذه الاسامي وكذلك ما ورد في فضائل  
 الذكركر لا يخفى وقد جعله الله مخصوصا بالخائفين فقال سيد كرم يخشى) والخشية من مقامات الخوف  
 ثم قال و يتجنبها الا شق أي يتجنب التذكرة الشقي فجعل من عدم الخوف شقا وحرمة التذكرة تخوف  
 عموم المؤمنين بظاهر القاب عن ظاهر العلم بالعقد وخوف خصوصهم وهم الموقنون بباطن القلب عن  
 باطن العلم بالوجد فاما خوف اليقين فهو للصدقين من شهداء العارفين عن مشاهدة ما أمر به من  
 الصفات المخوفة (وقال تعالى وان خاف مقام ربه جنتان وقال صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل  
 وعزني لا أجمع على عبدي خوفين ولا أجمع له أمين فان أمني في الدنيا أخنته يوم القيامة واذا خافني في  
 الدنيا أمنته يوم القيامة) قال العراقي رواه ابن حبان في صحيحه والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة  
 ورواه ابن المبارك في الزهد وابن أبي الدنيا في كتاب الخائفين من رواية الحسن بن مرسل اه قلت وروى  
 أبو نعيم في الحلية من حديث شداد بن أوس قال قال الله عز وجل وعزني وجلالي لا أجمع لعبدي أمين ولا  
 خوفين ان هو أمني في الدنيا أخنته يوم أجمع عبادي وان هو خافني في الدنيا أمنته يوم أجمع عبادي  
 وأما حديث أبي هريرة فقد رواه كذلك ابن المبارك في الزهد وكلهم من رواية سلمة عنه ومرسل الحسن رواه  
 كذلك الحكيم في النوادر ولكن لفظه يقول الله وعزني وعنه ابن عساكر من حديث أنس يقول الله  
 عز وجل وعزني وجلالي وارتفعني فوق خلق لا أجمع على عبدي خوفين ولا أجمع لعبدي أمين فن  
 خافني في الدنيا أمنته اليوم ومن أمني في الدنيا أخنته اليوم (وقال صلى الله عليه وسلم من خاف الله تعالى  
 خافه كل شيء ومن خاف غير الله خوفه من كل شيء) قال العراقي رواه أبو الشيخ في كتاب الثواب من حديث  
 أبي امامة بسند ضعيف جدا ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب الخائفين باسناد معضل وقد تقدم اه قلت  
 ورواه أبو الشيخ أيضا من حديث واثله بلفظ من خاف الله أخاف الله منه كل شيء ومن لم يخف الله أخافه  
 الله من كل شيء ورواه الحكيم بلفظ من اتقى الله أخاف الله منه كل شيء ومن لم يتق الله أهابه من كل شيء  
 ورواه عبد الرحمن بن محمد بن عبد الكريم الكرجي في أماليه والرافعي في تاريخه من حديث ابن عمر  
 وسلم من خاف الله تعالى خافه كل شيء ومن خاف غير الله خوفه الله من كل شيء



وقال صلى الله عليه وسلم أتمكم عقلا (٢١٢) أشدكم خوفا لله تعالى وأحسنكم فيما أمر الله تعالى به ونهى عنه نظرا وقال يحيى بن معاذ

(وقال صلى الله عليه وسلم أتمكم عقلا أشدكم خوفا لله تعالى وأحسنكم فيما أمر الله تعالى به ونهى عنه نظرا) قال العراقي لم أقف له على أصل ولم يصح في فضل العقل شيء (وقال يحيى بن معاذ) الرازي رحمه الله تعالى (مسكين ابن آدم لو خاف النار كما يخاف الفقر دخل الجنة) نقله القشيري في الرسالة أي لأن خوفه من الفقر يحمله على أن يشع بمسامحه على نفسه وعياله ويحل بقيامه بكثير من الواجبات كفرض ولده ووالده وحوز كانه ويقع في كثير من المحرمات لتخصيل المال كالنيليس والغش في العيوب وتعاطي المعاملات الفاسدة فلو خاف من النار كما يخاف من الفقر لهرب من أسباب دخولها وتعاطي أسباب دخول الجنة ولما غلبت عليه الشهوات (وقال ذوالنون) المصري رحمه الله تعالى (من خاف الله ذاب قلبه واشتد لله حبه وصح له لبه وقال ذوالنون أيضا ينبغي أن يكون الخوف أبلغ من الرجاء فاذا غلب الرجاء تشوش القلب وكان أبو الحسين الضريري يقول علامة السعادة خوف الشقاوة) أي مخافة أن تدركه (لأن الخوف زمام بين الله تعالى وبين عبده فاذا انقطع زمامه هلك مع الهالكين وقيل ليحيى بن معاذ) الرازي رحمه الله تعالى (من آمن الخلق غدا) أي من أكثرهم أمنا في يوم القيامة (فقال أشدهم خوفا اليوم) أي في الدنيا (وقال) أبو محمد (سهل) التستري رحمه الله تعالى (لا تجد الخوف) أي لا تكون خائفا خوفا حقيقيا (حتى تأكل الحلال وقيل للحسن) البصري رحمه الله تعالى (يا أبا سعيد) وهي كنية الحسن (كيف نصنع نحاس أقواما يخوفوننا حتى تكاد قلوبنا تطير) أي تزول من مواضعها من شدة الخوف (قال) الحسن (والله إنك إن تخالط أقواما يخوفونك حتى يدركك الأمن خير لك من أن تصعب قوما يؤمنونك حتى يدركك الخوف) فيه استحسان لتغليب جانب الخوف على الرجاء (وقال أبو سليمان الداراني) رحمه الله تعالى (ما فارق الخوف قلبا إلا خرب) قال القشيري سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت الحسين بن أحمد الصفاري يقول سمعت محمد بن المسيب يقول سمعت هاشم بن خالد يقول سمعت أبا سليمان الداراني يقول ذلك والمعنى أن الخوف درجات ومن انتقل من مقام شريف لم يحذر مما يفسده عليه أولا يكمل أولا يرقبه إلى ما هو أعلى منه فسد عليه ما هو فيه فلا يستغنى مقام عن الخوف (و) قال القشيري في الرسالة أخبرنا علي بن أحمد الهوازي أخبرنا أحمد بن عبيد حدثنا محمد بن عثمان حدثنا القاسم بن محمد حدثنا يحيى بن عثمان عن مالك بن مغول عن عبد الرحمن بن سعيد بن وهب قال (قالت عائشة رضي الله عنها قلت يا رسول الله) قوله تعالى (الذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة أهوال رجل يسرق زني) ويشرب الخمر (قال لابل الرجل يصوم ويصلي ويتصدق ويخاف أن لا يقبل منه) فغلب دليل على أن الخوف يكون مع كمال طاعة العبد لكونه لا يعرف صحة عمله ولا قبوله لخفاء ما يظن الأعمال من الآفات قال العراقي رواه الترمذي وابن ماجه وأحمد بن محمد وقال صحيح الإسناد قلت بل منقطع بين عائشة وبين عبد الرحمن بن سعيد بن وهب قال الترمذي وروى عن عبد الرحمن بن سعيد بن وهب عن أبي حازم عن أبي هريرة أنه قال قلت لفظ الترمذي رواه كذلك الفرابي وأحمد بن محمد بن حميد وابن أبي الدنيا في كتاب الخائفين وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الشعب واللفظ الثاني الذي أشار له الترمذي رواه ابن أبي الدنيا وابن جرير وابن المنذر في المصاحف وابن مردويه عن أبي هريرة قالت عائشة يا رسول الله والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة هم الذين يخطئون ويعملون بالمعاصي وفي لفظ هو الذي يذنب الذنب وهو وجل منه قال لا ولا كنهم الذين يصلون ويصومون ويتصدقون وقلوبهم وجلة (والتشديدات الواردة في الأمن من مكر الله وعذابه لا تنحصر وكل ذلك ثناء على الخوف لأن مذمة الشيء ثناء على ضده الذي يتقبه وضد الخوف الأمن كما أن ضد الرجاء اليأس وكذا دل مذمة القنوط على فضيلة الرجاء فكذلك تدل مذمة الأمن على فضيلة الخوف

رحمة الله عليه مسكين ابن آدم لو خاف النار كما يخاف الفقر دخل الجنة وقال ذوالنون رحمه الله تعالى من خاف الله ذاب قلبه واشتد لله حبه وصح له لبه وقال ذوالنون أيضا ينبغي أن يكون الخوف أبلغ من الرجاء فاذا غلب الرجاء تشوش القلب وكان أبو الحسين الضريري يقول علامة السعادة خوف الشقاوة لأن الخوف زمام بين الله تعالى وبين عبده فاذا انقطع زمامه هلك مع الهالكين وقيل ليحيى بن معاذ من آمن الخلق غدا أشدهم خوفا اليوم وقال سهل رحمه الله لا تجد الخوف حتى تأكل الحلال وقيل للحسن يا أبا سعيد كيف نصنع نحاس أقواما يخوفوننا حتى تكاد قلوبنا تطير فقال والله إنك إن تخالط أقواما يخوفونك حتى يدركك الأمن خير لك من أن تصعب قوما يؤمنونك حتى يدركك الخوف وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله ما فارق الخوف قلبا إلا خرب وقالت عائشة رضي الله عنها قلت يا رسول الله الذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة هو الرجل يسرق زني قال لابل الرجل يصوم ويتصدق ويخاف أن لا يقبل منه والتشديدات الواردة في الأمن من مكر الله وعذابه لا تنحصر وكل ذلك ثناء على الخوف لأن مذمة الشيء ثناء على ضده الذي يتقبه وضد الخوف الأمن كما أن ضد الرجاء اليأس وكذا دل مذمة القنوط على فضيلة الرجاء فكذلك تدل مذمة الأمن على فضيلة الخوف



المضادله بل نقول كل ما ورد في فضل الرجاء فهو دليل على فضل الخوف لانهم ممتلازمان فان كل من رجا محبوبا فلا بد وان يخاف فوته فان كان لا يخاف فوته فهو اذا لا يحب به فلا يكون بانتظاره راجيا فالخوف (٢١٣) والرجاء ممتلازمان يستحيل انفكاك أحدهما

عن الآخر نعم يجوز أن يغلب أحدهما على الآخر وهما مجتمعان ويجوز أن يشغل القلب بأحدهما ولا يلتفت إلى الآخر في الحال لغفلته عنه وهذا لان من شرط الرجاء والخوف تعلقهما بما هو مشكوك فيه اذ المعلوم لا يرجى ولا يخاف (فإذا المحبوب الذي يجوز وجوده ويجوز عدمه لا محالة فتقدير وجوده برؤح القلب وهو الرجاء وتقدير عدمه بوجع القلب وهو الخوف والتقدير ان يتقابلان لا محالة اذا كان ذلك الامر المنتظر مشكوكا فيه نعم أحد طرفي الشك يسمى بذلك لظنا فيكون ذلك سبب غلبة أحدهما على الآخر فإذا غلب على الظن وجود المحبوب قوى الرجاء وخفي الخوف بالاضافة اليه وكذا بالعكس وعلى كل حال فهما ممتلازمان ولذلك قال تعالى ويدعوننا رغبا ورهبا وقال عز وجل يدعون ربهم خوفا وطمعا ولذلك عبر العرب عن الخوف بالرجاء) وسموه به (فقال تعالى) على هذه اللغة (مالكم لا ترجون لله وقارا أي لا تخافون) لله عظمة اجعوا على هذا التفسير وهو مخرج على قولهم مالكم لا ترجونهم يريدون مالكم لا تخافوه وهو أيضا أحد وجهي تفسير قوله تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه أي يخاف من لقاءه (وكثيرا ما ورد في القرآن الرجاء بمعنى الخوف) كما في قوله تعالى قل للذين آمنوا يغفر للذين لا يرجون أيام الله أي يخافون عقوبات الله وكذا قوله تعالى ورجون من الله ما لا ترجون أي يخافون منه ما لا يخافون (لتلازمهما) ولولا انهما كشي واحد لما فسر أحدهما بالآخر (اذعادة العرب التعبير عن الشيء بما يلزمه) أي من مذهبهم ان الشيء اذا كان لازما للشيء أو وصفه أو سببه أعني أن يعبروا عنه به ومثل أحدهما من الآخر مثل اليوم من الليلة لمالم ينفك أحدهما عن الآخر جاز أن يعبر عن المدة بأحدهما فيقال ثلاثة أيام ويقال ثلاث ليال ومنه قوله تعالى مخبر عن قصة واحدة قال آيتك ان لا تكلم الناس ثلاث ليال سويا ثم قال ثلاثة أيام الارض اقل ما يمكن اليوم ينفك عن ليلته والليل لا تنفك عن يومها أخبر عن أحدهما بالآخر لان أحدهما متصل بصاحبه فصارا كشي واحد فكيف وان الليل والنهار أحدهما البسة والآخر مندرج فيه لا يظهر إلا أحدهما بحكمة الله تعالى وقدرته لتفاوت أحكامه فهما واقتراق انعامه بهما فاذا ظهر النهار اندرج الليل فيه بقدرته الله تعالى واذا ظهر الليل استتر النهار بحكمة الله تعالى وهو حقيقة لا يلجس أحدهما في الآخر وتحقيق تكويره أحدهما على صاحبه فكذلك حقيقة الرجاء من الخوف في معاني الملائكة اذا ظهر الخوف كان العبد خائفا وظهرت عليه أحكام الخوف من مشاهدة التجلي بوصف الخوف فسمى العبد خائفا لغلبته عليه ويظهر الرجاء من خوفه واذا ظهر الرجاء كان العبد خائفا راجيا وظهرت منه أحكام الرجاء من مشاهدة تجلي الربوبية بوصف مرجو فوصف العبد به لانه الاغلب عليه وبان الخوف في رجائه (بل أقول) كل ما ورد في فضل البكاء من خشية الله فهو اظهار لفضيلة الخشية فان البكاء ثمرة الخشية فقد قال تعالى فليضحكوا

المضادله بل نقول كل ما ورد في فضل الرجاء فهو دليل على فضل الخوف لانهم ممتلازمان فان كل من رجا محبوبا فلا بد وان يخاف فوته فان كان لا يخاف فوته فهو اذا لا يحب به فلا يكون بانتظاره راجيا فالخوف والرجاء ممتلازمان يستحيل انفكاك أحدهما عن الآخر) ولفظ القوت في باب الرجاء ومن علامة صحة الرجاء في العبد كون الخوف باطنا في رجائه لانه لما تحقق رجاء شيء خاف فوته لعظم المرجو في قلبه وشدة اغتباطه به فهو لا ينفك في حال رجائه من الخوف لقوت الرجاء (نعم يجوز أن يغلب أحدهما على الآخر وهما مجتمعان) وهذا خلاف ما قاله بعضهم انه لا يجوز أن يتغلب أحدهما على الآخر لا استوائهما في التعلق بالاسباب فتأمل ذلك (ويجوز أن يشغل القلب بأحدهما ولا يلتفت إلى الآخر في الحال لغفلته عنه وهذا لان من شرط الرجاء والخوف تعلقهما بما هو مشكوك فيه) أو مظنون (اذ المعلوم لا يرجى ولا يخاف) كما سبق (فإذا المحبوب الذي يجوز وجوده ويجوز عدمه لا محالة فتقدير وجوده برؤح القلب وهو الرجاء وتقدير عدمه بوجع القلب وهو الخوف والتقدير ان يتقابلان لا محالة اذا كان ذلك الامر المنتظر مشكوكا فيه نعم أحد طرفي الشك قد يترجح بحضور بعض الاسباب ويسمى ذلك ظنا) وهذا هو المراد لغيره وأما المراد لذاته فانه مبني على الشك (فإذا غاب على الظن وجود المحبوب قوى الرجاء وغاب الخوف بالاضافة اليه وكذا بالعكس) فهذا معنى غلبة أحدهما على الآخر ولو استويا في التعلق بالاسباب (وعلى كل حال فهما) وصفان (ممتلازمان) لا ينفك أحدهما عن الآخر (وكذلك قال تعالى ويدعوننا رغبا ورهبا وقال عز وجل يدعون ربهم خوفا وطمعا ولذلك عبر العرب عن الخوف بالرجاء) وسموه به (فقال تعالى) على هذه اللغة (مالكم لا ترجون لله وقارا أي لا تخافون) لله عظمة اجعوا على هذا التفسير وهو مخرج على قولهم مالكم لا ترجونهم يريدون مالكم لا تخافوه وهو أيضا أحد وجهي تفسير قوله تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه أي يخاف من لقاءه (وكثيرا ما ورد في القرآن الرجاء بمعنى الخوف) كما في قوله تعالى قل للذين آمنوا يغفر للذين لا يرجون أيام الله أي يخافون عقوبات الله وكذا قوله تعالى ورجون من الله ما لا ترجون أي يخافون منه ما لا يخافون (لتلازمهما) ولولا انهما كشي واحد لما فسر أحدهما بالآخر (اذعادة العرب التعبير عن الشيء بما يلزمه) أي من مذهبهم ان الشيء اذا كان لازما للشيء أو وصفه أو سببه أعني أن يعبروا عنه به ومثل أحدهما من الآخر مثل اليوم من الليلة لمالم ينفك أحدهما عن الآخر جاز أن يعبر عن المدة بأحدهما فيقال ثلاثة أيام ويقال ثلاث ليال ومنه قوله تعالى مخبر عن قصة واحدة قال آيتك ان لا تكلم الناس ثلاث ليال سويا ثم قال ثلاثة أيام الارض اقل ما يمكن اليوم ينفك عن ليلته والليل لا تنفك عن يومها أخبر عن أحدهما بالآخر لان أحدهما متصل بصاحبه فصارا كشي واحد فكيف وان الليل والنهار أحدهما البسة والآخر مندرج فيه لا يظهر إلا أحدهما بحكمة الله تعالى وقدرته لتفاوت أحكامه فهما واقتراق انعامه بهما فاذا ظهر النهار اندرج الليل فيه بقدرته الله تعالى واذا ظهر الليل استتر النهار بحكمة الله تعالى وهو حقيقة لا يلجس أحدهما في الآخر وتحقيق تكويره أحدهما على صاحبه فكذلك حقيقة الرجاء من الخوف في معاني الملائكة اذا ظهر الخوف كان العبد خائفا وظهرت عليه أحكام الخوف من مشاهدة التجلي بوصف الخوف فسمى العبد خائفا لغلبته عليه ويظهر الرجاء من خوفه واذا ظهر الرجاء كان العبد خائفا راجيا وظهرت منه أحكام الرجاء من مشاهدة تجلي الربوبية بوصف مرجو فوصف العبد به لانه الاغلب عليه وبان الخوف في رجائه (بل أقول) كل ما ورد في فضل البكاء من خشية الله فهو اظهار لفضيلة الخشية فان البكاء ثمرة الخشية فقد قال تعالى فليضحكوا

الخوف وذلك لتلازمهما اذعادة العرب التعبير عن الشيء بما يلزمه بل أقول كل ما ورد في فضل البكاء من خشية الله فهو اظهار لفضيلة الخشية فان البكاء ثمرة الخشية فقد قال تعالى فليضحكوا



قليلًا وليكثروا كثيرا وقال

تعالى يبيكون ويزيدهم خشوعا وقال عز وجل أفن هذا الحديث تعجبون وتضحكون ولا تبكون وأنتم سامدون وقال صلى الله عليه وسلم ما من عبد مؤمن تخرج من عينيه دموع وان كانت مثل رأس الذباب من خشية الله تعالى ثم تصيب شيئا من حروجه الأحرمة الله على النار وقال صلى الله عليه وسلم إذا أقشعر قلب المؤمن من خشية الله تحانت عنه خطايا كما يتحات من الشجرة ورقها وقال صلى الله عليه وسلم لا يلج النار أحد بكى من خشية الله تعالى حتى يعود اللبن في الضرع وقال عقبة بن عامر ما النجاة يا رسول الله قال أمسك عليك لسانك وليسعك بيتك وابك على خطيئتك وقالت عائشة رضي الله عنها قلت يا رسول الله أيدخل أحد من أمتك الجنة بغير حساب قال نعم من ذكر ذنوبه فبكى وقال صلى الله عليه وسلم ما من قطرة أحب إلى الله تعالى من قطرة دمع من خشية الله تعالى أو قطرة دم أهرىقت في سبيل الله سبحانه وقال صلى الله عليه وسلم اللهم ارزقني عينين هطالتين تشفيان بذروف الدمع قبل أن تصير الدموع دما والاضراس جرا وقال صلى الله عليه وسلم سبعة يظلهم الله يوم لا ظل الا ظله ذكروا

قليلًا وليكثروا كثيرا) وفي حديث أنس لو تعاون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا وقد سبق (وقال تعالى) في وصفه الباكين من العلماء في السجود يزيد اليقين بالخشوع ويتخرون للاذقان (يبيكون ويزيدهم خشوعا وقال عز وجل أفن هذا الحديث تعجبون وتضحكون ولا تبكون وأنتم سامدون) أي رافعون رؤسكم يتخبرون فاسجدوا لله واعبدوا (وقال صلى الله عليه وسلم ما من عبد مؤمن تخرج من عينيه دموع وان كانت مثل رأس الذباب من خشية الله تعالى ثم تصيب شيئا من حروجه الأحرمة الله على النار) قال العراقي رواه الطبراني والبيهقي في الشعب من حديث ابن مسعود بسند ضعيف اه قلت وروى ابن النجار من حديث أنس ما من عين خرج منها مثل الذباب من الدموع من خشية الله إلا أمنها الله يوم الفرع الا كبر وعند الحماكم من ذكر الله ففاضت عيناه من خشية الله حتى يصيب الأرض من دموعه لم يعذبه الله يوم القيامة (وقال صلى الله عليه وسلم إذا أقشعر جلد المؤمن من خشية الله تحانت عنه خطايا كما يتحات عن الشجرة ورقها) قال العراقي رواه الطبراني والبيهقي من حديث العباس بسند ضعيف اه قلت ولفظهما جلد العبد وفيه عن الشجرة البالية ورقها ورواه كذلك الحكيمة في النوادر وأبو بكر الشافعي وسهويه في فوائده والخطيب (وقال صلى الله عليه وسلم لا يلج النار أحد بكى من خشية الله حتى يعود اللبن في الضرع) قال العراقي رواه الترمذي وقال حسن صحيح والنسائي وابن ماجه من حديث أبي هريرة اه قلت وزاد الترمذي والنسائي ولا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم في منخرى مسلم أبدا وقد رواه كذلك أحمد وهناد والحماكم والبيهقي وقال القشيري في الرسالة أخبرنا أبو بكر بن عبدوس الحبري أنبأنا أبو بكر بن دلوويه الدقاق حدثنا محمد بن يزيد حدثنا عامر بن أبي الفرات حدثنا المسعودي عن محمد بن عبد الرحمن عن عيسى ابن طلحة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره وعنه البيهقي وحده لا يلج النار من بكى من خشية الله ولا يدخل الجنة مصر على معصية الله ولولم تذبوا لجاه الله يقوم يذنبون فيغفر لهم (وقال عقبة بن عامر) الجهني رضي الله عنه قلت (ما النجاة يا رسول الله) قال أمسك عليك لسانك وليسعك بيتك وابك على خطيئتك) رواه ابن أبي الدنيا في الصمت والترمذي وحسنه وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب وقد تقدم في كتاب الصمت ورواه أحمد من حديث أبي امامة والطبراني من حديث ابن مسعود ولفظهما أملك بدل أمسك (وقالت عائشة رضي الله عنها قلت يا رسول الله أيدخل أحد من أمتك الجنة بغير حساب قال نعم من ذكر ذنوبه فبكى) أغفله العراقي (وقال صلى الله عليه وسلم ما من قطرة أحب إلى الله تعالى من قطرة دمع من خشية الله تعالى أو قطرة دم أهرىقت في سبيل الله تعالى) قال العراقي رواه الترمذي من حديث أبي امامة وقال حسن غريب وقد تقدم (وقال صلى الله عليه وسلم اللهم ارزقني عينين هطالتين تشفيان) القلب (بذروف الدمع) وفي لفظ الدموع (قبل أن تصير) وفي لفظ تكون (الدموع دما والاضراس جرا) قال العراقي رواه الطبراني في الكبير وفي الدعاء وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر باسناد حسن ورواه الحسين المروزي في زيادته على الزهد والرقائق لابن المبارك من رواية سالم بن عبد الله مرسلا دون ذكر أبيه وذكر الدارقطني في العلل ان من قال فيه عن أبيه وهم وانما هو عن سالم بن عبد الله مرسلا قال وسالم هذا يشبه أن يكون سالم بن عبد الله المحاربي وليس بابن عمر اه وما ذكره من انه سالم المحاربي هو الذي يدل عليه كلام البخاري في التاريخ ومسلم في السكنى وابن أبي حاتم عن أبيه وأبي أحمد الحماكم فان الراوي له عن سالم ثابت بن شريح أبو سلمة وانما ذكره رواه عن سالم المحاربي والله أعلم لم نعم حكى ابن عساكر في تاريخه الخلاف في أن الذي يروي عنه سالم المحاربي أو سالم بن عبد الله بن عمر اه قلت ومن جزم انه سالم المحاربي لابن عمر أبو زرعة كما هو بخط الحافظ ابن حجر (وقال صلى الله عليه وسلم سبعة يظلهم الله يوم لا ظل الا ظله ذكروا رجلا ذكروا الله خاليا ففاضت عيناه) رواه أحمد والشيخان والنسائي وابن حبان من حديث أبي هريرة ورواه الترمذي عن أبي هريرة وعن أبي سعيد



رحمہ اللہ مات غر غرت عین

رضی اللہ عنہ فقال کلام

ما كنت فيـمـن الخوف والرقـة فخرجت وجعلت انادى نافع حنظلة فاستقبلني أبو بكر الصديق



ما كان عندك عليه فقال يا حنظلة لو أنكم كنتم أبدأ على تلك الحالة لصاغتكم الملائكة في الطرق وعلى فرشكم ولكن يا حنظلة ساعة وساعة قال العراقي رواه مسلم مختصرا اه قلت ولفظه حديثنا يحيى بن يحيى التميمي وقطن بن نسير واللفظ ليحيى أنحبرنا جعفر بن سليمان عن سعيد بن أبي الجري عن أبي عثمان النهدي عن حنظلة الأسدي قال وكان من كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعقبي أبو بكر رضي الله عنه فقال كيف أنت يا حنظلة قال قلت نافق حنظلة قال سبحان الله ما تقول قال قلت نكون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكركم بالنار والجنة كأن أرى عين فاذا خرجنا من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عافسنا الأزواج والأولاد والضيعة فنسينا كثيرا قال أبو بكر فوالله أنا النلق مثل هذا فانطلقت أنا وأبو بكر حتى دخلنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت نافق حنظلة يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما ذلك قلت يا رسول الله نكون عندك تذكركم بالنار والجنة كأن أرى عين فاذا خرجنا من عندك عافسنا الأزواج والأولاد والضيعة فنسينا كثيرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده إن لو تدومون على ما تكونون عندي وفي ذلك كراصا فختكم الملائكة على فرشكم وفي طرقكم ولكن يا حنظلة ساعة وساعة ثلاث مرات (فاذا كل ما ورد في فضل الرجاء والبكاء وفضل التقوى والورع وفضل العلم ومذمة الأمن فهو دلالة على فضل الخوف لأن جملة ذلك متعلق به أما متعلق السبب أو متعلق المسبب) وهذه عباراتهم في الخوف قال القشيري في الرسالة سمعت أبا علي الدقاق يقول الخوف على مراتب الخوف والخشية والهيبة فالخوف من شروط الإيمان وقضيته قال الله تعالى وخافون أن كنتم مؤمنين والخشية من شرط العلم قال الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء والهيبة من شرط المعرفة قال الله تعالى ويحذركم الله نفسه وقال أبو القاسم الحكيم الخوف على ضربين رهبة وخشية فصاحب الرهب يلتجئ إلى الرب اذا خاف ورهب وهرب يصح أن يقال هما واحد مثل جذب وجذب فاذا هرب انجذب في مقتضى هواه كالرهبان الذين اتبعوا أهواءهم فاذا كجهم لجام العلم وقاموا بحق الشرع فهو الخشية وقال أبو حفص الخوف سراج القلب به يبصر ما فيه من الخير والشر سمعت أبا علي الدقاق يقول الخوف أن لا تغفل نفسك بعسى وسوف وقال أبو عمرو الدمشقي الخائف من يخاف نفسه أكثر مما يخاف من الشيطان وقال ابن الجلاء الخائف من يأمن المخوفات وقيل للفضيل ما لنا لا نرى خائفا فقال لو كنت خائفا لرأيت الخائفين أن الخائف لا يراه الا الخائفون وان الشكلى يحب أن يرى الشكلى وقال شاه الكرماني علامة الخوف الحزن الدائم وقال معاذ بن جبل ان المؤمن لا يطمئن قلبه ولا يسكن روعه حتى يخلف جسر جهنم خلفه وقال بشر الخافى الخوف ملك لا يسكن الا في قلب متق وقال أبو عثمان الخيري عيب الخائف في خوفه السكون لانه أمر خفي وقال النوري الخائف هرب من ربه إلى ربه وقال بعضهم علامة الخوف التحير على باب الغيب وقال الجنيد الخوف توقع العقوبة مع مجارى الانفاس وقال أبو سليمان الداراني ما فارق الخوف قلبا الا خرب وقال أبو عثمان صدق الخوف هو الورع عن الاثم ظاهرا وباطنا وقال ذو النون الناس على الطريق مالم يزل عنهم الخوف فاذا زال عنهم الخوف ضلوا عن الطريق وقال حاتم الاصم لكل شيء زينة وزينة العبادة الخوف وعلامة الخوف قصر الامل وقال رجل لبشر أراك تخاف الموت فقال القدرم على الله شديد وقال ابن المبارك الذي يهيج الخوف حتى يسكن في القلب دوام المراقبة في السر والعلانية وقيل الخوف قوة العلم بمجاري الاحكام وقيل الخوف حركة القلب بجلال الرب وقال الحسين من خاف من شيء سوى الله أو رجا سواه أغلق عليه أبواب كل شيء وسلط عليه المخافة وجب بسبعين حجابا يسره الشك وان مما أوجب شدة خوفهم فكرتهم في العواقب وخشية تغير أحوالهم قال الله تعالى وبدا لهم من الله مالم يكونوا يحتسبون

(بيان ان الافضل هو غلبة الخوف أو غلبة الرجاء أو اعتدالهما) \*

(اعلم) هذا الله تعالى (ان الاخبار في فضل الخوف والرجاء قد كثرت وربما ينظر الناظر اليهما

ما كان عندك عليه فقال  
صلى الله عليه وسلم يا حنظلة  
لو أنكم كنتم أبدأ على تلك  
الحالة لصاغتكم الملائكة  
في الطرق وعلى فرشكم  
ولكن يا حنظلة ساعة  
وساعة فاذا كل ما ورد في  
فضل الرجاء والبكاء وفضل  
التقوى والورع وفضل  
العلم ومذمة الأمن فهو دلالة  
على فضل الخوف لأن جملة  
ذلك متعلق به أما متعلق  
السبب أو متعلق المسبب  
(بيان أن الافضل هو غلبة  
الخوف أو غلبة الرجاء أو  
اعتدالهما) \*

اعلم أن الاخبار في فضل  
الخوف والرجاء قد كثرت  
وربما ينظر الناظر اليهما



فيعتبر به شك في أن الأفضل أيهما وقول القائل الخوف أفضل أم الرجاء سؤال فاسد يضاهاى قول القائل الخبز أفضل أم الماء وجوابه أن يقال الخبز أفضل للجائع والماء أفضل للعطشان فان اجتماعنا نظر الى الاغلب فان كان الجوع أغلب فالخبز أفضل وان كان العطش أغلب فالماء أفضل وان استويا ففهما متساويان وهذا لان كل ما يراد المقصود ففضله يظهر بالاضافة الى مقصوده لا الى نفسه والخوف والرجاء دوا آن يداوى بهما القلوب ففضلهما بحسب الداء الموجود فان كان الغالب على القلب داء الامن من مكر (٢١٧) الله تعالى والاغترابه بالخوف أفضل

وان كان الاغلب هو اليأس والقنوط من رحمة الله فالرجاء أفضل وكذلك ان كان الغالب على العبد المعصية فالخوف أفضل ويجوز أن يقال مطلقا الخوف أفضل على التأويل الذي يقال فيه الخبز أفضل من السكجنين اذ يعالج بالخبز مرض الجوع وبالسكجنين مرض الصفرأ ومرض الجوع أغلب وأكثر الحاجة الى الخبز وأكثر فهذه الاعتبار غلبة الخوف أفضل لان المعاصي والاغترار على الخلق أغلب وان نظر الى مطالع الخوف والرجاء فالرجاء أفضل لانه مستقيم من بحر الرحمة والمستقيم من بحر الغضب (لان من لاحظ من صفات الله تعالى ما يقتضى اللطف والرحمة كانت المحبة عليه أغلب) وموجبات الرحمة في الوجود أكثر من موجبات الغضب (وليس وراء المحبة مقام) لانها من الغايات (وأما الخوف فمستندة الى الصفات التي تقتضى العنف فلا تمازجه المحبة مما رزقها للرجاء وعلى الجملة فما يراد لغيره ينبغي أن يستعمل فيه لفظ الاصح لا الأفضل فنقول أكثر الخلق الخوف لهم أصح من الرجاء وذلك لاجل غلبة المعاصي) وكثرة الاغترار (فأما التقي الذي ترك ظاهر الاثم وباطنه وخفيه وجليه فالاصح ان يعتدل خوفه ورجاؤه ولذلك قيل لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لاعتدلا) هو قول مطرف بن عبد الله رواه أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو حامد بن جبلة حدثنا محمد بن اسحق حدثنا محمد بن الصباح حدثنا سفيان قال قال مطرف لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لجاءه لا يزيد أحدهما على صاحبه (وروى ان عليا كرم الله وجهه قال لبعض ولده) يخف الله خوفا ترى انك لو أتيت بحسنات أهل الارض لم يتقبلها منك وارج الله رجاء ترى انك لو أتيت به بسبائات أهل الارض غفرها لك) وكما أوصى لقمان ابنه فقال يا بني خف الله خوفا لا تباأس فيه من رجته وارج الله رجاء لا تأمن مكره وفي لفظ آخر وارج الله رجاء أشد من خوفك فقال وكيف أستطيع ذلك وانما الى قلب واحد قال أما علمت ان المؤمن كذى قلبين يخاف بأحدهما ويرجو بالآخر وفي القوت وكان على رضى الله عنه يقول عليكم بالنمط الاوسط يرجع اليه العالى ويرتفع عنه الدانى وهذا قول فصل غير شطط ولا هزل وهو طريق أهل السنة ومذهب أولى المعرفة فصدق الرجاء واعتدال الخوف به من حقيقة العلم بالله والمؤمن حقاهو المعتدل بين الرجاء والخوف (ولذلك قال عمر رضى الله عنه - لو نودى ليدخل الجنة كل الناس الا رجلا واحدا خشيت أن أكون ذلك الرجل ولو نودى ليدخل النار كل الناس

فيعتبر به شك في ان الأفضل أيهما وقول القائل الخوف أفضل أم الرجاء سؤال فاسد) فان أعمال المقامات اذا اتحدت فلا يصح التفاضل فيها الا بسببها وأحوالها التي هي حواش على الاعمال بل (يضاهاى) قوله (قول القائل الخبز أفضل أم الماء وجوابه أن يقال الخبز أفضل للجائع والماء أفضل للعطشان فان اجتماعنا نظر الى الاغلب فان كان الجوع أغلب فالخبز أفضل وان كان العطش أغلب فالماء أفضل وان استويا ففهما متساويان وهذا لان كل ما يراد المقصود ففضله يظهر بالاضافة الى مقصوده لا الى نفسه والخوف والرجاء دوا آن يداوى بهما القلوب ففضلهما بحسب الداء الموجود فان كان الغالب على القلب داء الامن من مكر الله تعالى والاغترابه بالخوف أفضل وكذلك ان كان الغالب على العبد المعصية فالخوف أفضل ويجوز أن يقال مطلقا الخوف أفضل على التأويل الذي يقال فيه الخبز أفضل من السكجنين اذ يعالج بالخبز مرض الجوع وبالسكجنين مرض الصفرأ ومرض الجوع أغلب وأكثر الحاجة الى الخبز وأكثر فهذه الاعتبار غلبة الخوف أفضل لان المعاصي والاغترار على الخلق أغلب وان نظر الى مطالع الخوف والرجاء فالرجاء أفضل لانه مستقيم من بحر الرحمة والمستقيم من بحر الغضب (لان من لاحظ من صفات الله تعالى ما يقتضى اللطف والرحمة كانت المحبة عليه أغلب) وموجبات الرحمة في الوجود أكثر من موجبات الغضب (وليس وراء المحبة مقام) لانها من الغايات (وأما الخوف فمستندة الى الصفات التي تقتضى العنف فلا تمازجه المحبة مما رزقها للرجاء وعلى الجملة فما يراد لغيره ينبغي أن يستعمل فيه لفظ الاصح لا الأفضل فنقول أكثر الخلق الخوف لهم أصح من الرجاء وذلك لاجل غلبة المعاصي) وكثرة الاغترار (فأما التقي الذي ترك ظاهر الاثم وباطنه وخفيه وجليه فالاصح ان يعتدل خوفه ورجاؤه ولذلك قيل لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لاعتدلا) هو قول مطرف بن عبد الله رواه أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو حامد بن جبلة حدثنا محمد بن اسحق حدثنا محمد بن الصباح حدثنا سفيان قال قال مطرف لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لجاءه لا يزيد أحدهما على صاحبه (وروى ان عليا كرم الله وجهه قال لبعض ولده) يخف الله خوفا ترى انك لو أتيت بحسنات أهل الارض لم يتقبلها منك وارج الله رجاء ترى انك لو أتيت به بسبائات أهل الارض غفرها لك) وكما أوصى لقمان ابنه فقال يا بني خف الله خوفا لا تباأس فيه من رجته وارج الله رجاء لا تأمن مكره وفي لفظ آخر وارج الله رجاء أشد من خوفك فقال وكيف أستطيع ذلك وانما الى قلب واحد قال أما علمت ان المؤمن كذى قلبين يخاف بأحدهما ويرجو بالآخر وفي القوت وكان على رضى الله عنه يقول عليكم بالنمط الاوسط يرجع اليه العالى ويرتفع عنه الدانى وهذا قول فصل غير شطط ولا هزل وهو طريق أهل السنة ومذهب أولى المعرفة فصدق الرجاء واعتدال الخوف به من حقيقة العلم بالله والمؤمن حقاهو المعتدل بين الرجاء والخوف (ولذلك قال عمر رضى الله عنه - لو نودى ليدخل الجنة كل الناس الا رجلا واحدا خشيت أن أكون ذلك الرجل ولو نودى ليدخل النار كل الناس

(٢٨ - (اتحاف السادة المتقين) - تاسع) يستعمل فيه لفظ الاصح لا لفظ الأفضل فنقول أكثر الخلق الخوف لهم أصح من الرجاء وذلك لاجل غلبة المعاصي فاما التقي الذي ترك ظاهر الاثم وباطنه وخفيه وجليه فالاصح ان يعتدل خوفه ورجاؤه ولذلك قيل لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لاعتدلا وروى أى عليا كرم الله وجهه قال لبعض ولده يا بني خف الله خوفا ترى انك لو أتيت بحسنات أهل الارض لم يتقبلها منك وارج الله رجاء ترى انك لو أتيت به بسبائات أهل الارض غفرها لك) ولذلك قال عمر رضى الله عنه لو نودى ليدخل النار كل الناس



الارجل واحد الرجوت ان اكون انا ذلك الرجل ولو فودي ليدخل الجنة كل الناس الارجل واحد الخشيت ان اكون انا ذلك الرجل وهذا عبارة عن غاية الخوف والرجاء واعتداهما مع الغلبة والاستيلاء ولكن على سبيل التقاوم والتساوي فمثل عمر رضي الله عنه ينبغي ان يستوي خوفه ورجاؤه فاما العاصي اذا ظن انه الرجل الذي استثنى من الذين امروا بدخول النار كان ذلك دليلا على اغتراره فان قلت مثل عمر رضي الله عنه لا ينبغي ان يتساوى خوفه ورجاؤه بل ينبغي ان يغلب رجاءه كما سبق في أول كتاب الرجاء وان قوته ينبغي ان تكون بحسب قوة أسبابه كما مثل بالزرع والبذر ومعلوم ان من (٢١٨) بث البذر الصحيح في أرض نقيّة وروا طيب على تعهدها ورجاء بشرط الزراعة جميعها غلب على

الارجل واحد الرجوت ان اكون انا ذلك الرجل) رواه أبو نعيم في الحلية عن محمد بن معمر حدثنا أبو شعيب عبد الله بن الحسن الحراني حدثنا يحيى بن عبد الله الباقلي حدثنا الاوزاعي حدثنا يحيى بن كثير عن عمر ابن الخطاب قال لو نادى مناد من السماء أيها الناس انكم داخلون الجنة كلكم أجمعون الارجل واحد لا واحد اختلفت ان اكون انا هو ولو نادى مناد أيها الناس انكم داخلون النار الارجل واحد الرجوت ان اكون انا هو (وهذه عبارة عن غاية الخوف والرجاء واعتداهما مع الغلبة والاستيلاء ولكن على سبيل التقاوم والتساوي) لانهم لا يبنون على سابقة ولا وسيلة بل على كمال العلم والارادة بخفي المكر والالطاف والشك فيما يصدر عنهما متساو فلا يغلب أحدهما الآخر (مثل عمر رضي الله عنه ينبغي ان يستوي خوفه ورجاؤه فان قلت مثل عمر رضي الله عنه ينبغي ان يتساوى خوفه ورجاءه بل ينبغي ان يغلب رجاءه كما سبق أول كتاب الرجاء وان قوته ينبغي ان تكون بحسب قوة أسبابه كما مثل بالبذر والزرع) ومرفى في كتاب الرجاء (ومعلوم ان من بث البذر الصحيح) عن التسويس (في أرض نقيّة) صالحة (وواظب على تعهدها) ومراعاتها (وجاء بشرط الزراعة جميعها غلب على قلبه رجاء الادراك ولم يكن خوفه مساويا لرجائه فهكذا ينبغي ان تكون أحوال المتقين فاعلم ان من يأخذ المعارف من الالفاظ والامثلة يكثر زلله) أي خطؤه (وذلك وان أوردناه مثالا فليس بضاهي ما نحن فيه من كل وجه لان سبب غلبة الرجاء العلم بالتجربة اذ علم بالتجربة صحة الارض ونقاؤها وصحة البذر وصحة الهواء وقلة الصواعق المهلكة في تلك البقاع وغيرها وانما مثال مسألتهما بذل لم يجرب جنسه وقد بث في أرض غريبة لم يعهدها الزارع ولم يختبرها وهي في بلاد ليس يدري أكثرها الصواعق أم لا فمثل هذا الزارع وان أدى كنه مجهوده) أي خالصه (وجاء بكل مقصوده فلا يغلب رجاءه على خوفه والبذر في مسألتهما هو الايمان وشروط صحته دقيقة والارض القلب وخفايا خبثه وصفائه من الشرك الخفي والنفاق والرياء وخفايا الاخلاق فيه غامضة والآفات هي الشهوات وزخارف الدنيا والتفات القلب الهادي مستقبل الزمان وان سلم في الحال فذلك مما لا يتحقق ولا يعرف بالتجربة اذ قد يعرض من الاسباب ما لا نطاق مخالفته ولم يجرب مثله والصواعق هي أهوال سكرات الموت واضطراب الاعتقاد عنده وذلك مما لم يجرب ثم الحصاد والادراك عند المنصرف من القيامة الى الجنة وذلك مما لا يجرب فمن عرف حقائق هذه الامور فان كان ضعيف القلب جباناً في نفسه غلب خوفه على رجائه لا محالة كما سيحكي في أحوال الخائفين من الصحابة والتابعين وان كان قوي القلب ثابت الجاش تام المعرفة استوى خوفه ورجاؤه فاما ان يغلب رجاءه على خوفه (فلا ولقد كان عمر رضي الله عنه يباليغ في تفطيش قلبه حتى كان يسأل حذيفة بن اليمان رضي الله عنه انه هل يعرف به من آثار النفاق شيئا اذ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد دخضه بعلم المنافقين) قال العراقي روى مسلم من حديث

قلبه رجاء الادراك ولم يكن خوفه مساويا لرجائه فهكذا ينبغي ان تكون أحوال المتقين فاعلم ان من يأخذ المعارف من الالفاظ والامثلة يكثر زلله وذلك وان أوردناه مثالا فليس بضاهي ما نحن فيه من كل وجه لان سبب غلبة الرجاء العلم بالتجربة اذ علم بالتجربة صحة الارض ونقاؤها وصحة البذر وصحة الهواء وقلة الصواعق المهلكة في تلك البقاع وغيرها وانما مثال مسألتهما بذل لم يجرب جنسه وقد بث في أرض غريبة لم يعهدها الزارع ولم يختبرها وهي في بلاد ليس يدري أكثرها الصواعق أم لا فمثل هذا الزارع وان أدى كنه مجهوده وجاء بكل مقصوده فلا يغلب رجاءه على خوفه والبذر في مسألتهما هو الايمان وشروط صحته دقيقة والارض القلب وخفايا خبثه وصفائه من الشرك الخفي والنفاق والرياء وخفايا الاخلاق فيه غامضة

والآفات هي الشهوات وزخارف الدنيا والتفات القلب الهادي مستقبل الزمان وان سلم في الحال فذلك مما لا يتحقق ولا يعرف بالتجربة اذ قد يعرض من الاسباب ما لا نطاق مخالفته ولم يجرب مثله والصواعق هي أهوال سكرات الموت واضطراب الاعتقاد عنده وذلك مما لم يجرب ثم الحصاد والادراك عند المنصرف من القيامة الى الجنة وذلك مما لا يجرب فمن عرف حقائق هذه الامور فان كان ضعيف القلب جباناً في نفسه غلب خوفه على رجائه لا محالة كما سيحكي في أحوال الخائفين من الصحابة والتابعين وان كان قوي القلب ثابت الجاش تام المعرفة استوى خوفه ورجاؤه فاما ان يغلب رجاءه على خوفه (فلا ولقد كان عمر رضي الله عنه يباليغ في تفطيش قلبه حتى كان يسأل حذيفة رضي الله عنه انه هل يعرف به من آثار النفاق شيئا اذ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد دخضه بعلم المنافقين



فمن ذا الذي يقدر على تطهير قلبه من خفايا النفاق والشرك الخفي وان اعتقد نفاق قلبه عن ذلك فمن أين يامن مكر الله تعالى بتأليس حاله عليه  
واخفاء عيبه عنه وان وثق به فمن أين يثق ببقائه على ذلك الى تمام حسنة الخاتمة وقد قال صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليعمل عمل أهل الجنة  
خمسین سنة حتى لا يبقى بينه وبين الجنة الا شبر وفي رواية الا قدر فواق ناقة فيسبق عليه (٢١٩) الكتاب فيحتمل له بعمل أهل النار وقد

فواق ناقة لا يحتمل عملا  
بالجوارح انما هو بمقدار  
خاطر يختلج في القلب عند  
الموت فيقتضي خاتمة السوء  
فكيف يؤمن ذلك فاذن  
أقصى غايات المؤمن ان  
يعتدل خوفه ورجاؤه  
وغلبة الرجاء في غالب الناس  
تكون مستندة للاغترار  
وقلة المعرفة ولذلك جمع  
الله تعالى بينهما في وصف  
من آثى عليهم فقال تعالى  
يدعون ربهم خوفا وطمعا  
وقال عز وجل ويدعوننا  
رغبا ورهبا وأين مثل عمر  
رضي الله عنه فالحلق  
الموجودون في هذا الزمان  
كلهم الاصلح لهم غلبة  
الخوف بشرط ان لا يخرجهم  
الى اليأس وترك العمل  
وقطع الطمع من المغفرة  
فيكون ذلك سببا للتكامل  
عن العمل وداعيا الى  
الانحياز في المعاصي فان  
ذلك قنوط وليس بخوف  
انما الخوف هو الذي يحث  
على العمل ويكدر جميع  
الشهوات ويرزعج القلب  
عن الركون الى الدنيا  
ويدعوه الى التجاني عن دار  
الغرور وهو الخوف المحمود  
دون حديث النفس الذي  
لا يؤثر في الكف والحث

حديث في أصحابي اثنا عشر منافقا ثمانية لا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط الحديث اه  
قالت ورواه كذلك أحمد (فمن ذا الذي يقدر على تطهير قلبه من خفايا النفاق والشرك الخفي وان اعتقد نفاق  
قلبه عن ذلك فمن أين يامن مكر الله تعالى بتأليس حاله عليه واخفاء عيبه منه وان وثق به فمن أين يثق  
ببقائه على ذلك الى تمام حسنة الخاتمة وقد قال صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليعمل عمل أهل الجنة  
خمسین سنة) حتى يقال انه من أهل الجنة وفي لفظ (حتى لا يبقى بينه وبين الجنة الا شبر وفي رواية الا  
قدر فواق ناقة فيسبق عليه الكتاب فيحتمل له بعمل أهل النار) هكذا هو في القوت وقد سبق ذكره  
قريبا وقال العراقي روى مسلم من حديث أبي هريرة ان الرجل ليعمل الزمان الطويل بعمل أهل الجنة  
ثم يحتمل له عمله بعمل أهل النار والخبراني في الاوسط سبعين سنة واسناده حسن وللشيخين في اثناء حديث  
لابن مسعود ان أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع الحديث ليس فيه زمن  
العمل بخمسین سنة ولا ذكر شر ولا فواق ناقة اه قلت وتعام حديث أبي هريرة فيجعله من أهل  
النار وان الرجل ليعمل الزمان الطويل بعمل أهل النار ثم يحتمل الله عمله بعمل أهل الجنة فيجعل الله من  
أهل الجنة فيدخله الجنة ورواه كذلك أحمد (وقدر فواق ناقة) وكذا الشبر (لا يحتمل عملا) أي لا يتأني  
في هذا المقدار من الوقت شيء من عمل الجسم (بالجوارح انما هو) من أعمال القلوب بمشاهدة العقول  
(بمقدار خاطر يختلج في القلب عند الموت فيقتضي خاتمة السوء) وذلك هو ترك التوحيد الذي لم يكن  
في الحياة الدنيا شاهدا له ظهر له بيان ذلك عند كشف الغطاء فغلب عليه وصفه وبدت فيه حاله كما تظهر له  
أعماله السيئة فيستحلم قلبه أو ينطق به لسانه أو يخامرها وجدده فتكون هي خاتمة التي تخرج عليها  
روحها وذلك هو سابقته التي سبقت له من الكتاب كما قال تعالى أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب وأنا  
لموفوهم نصيبهم غير منقوص (فكيف يؤمن ذلك فاذا أقصى غايات المؤمن ان يعتدل خوفه ورجاؤه  
وأما غلبة الرجاء في غالب الناس يكون مستندة للاغترار وقلة المعرفة ولذلك جمع الله بينهما في وصف من  
آثى عليهم فقال تعالى يدعون ربهم خوفا وطمعا والطمع هو الرجاء (وقال عز وجل ويدعوننا رغبا  
ورهباً) والرغبة من الرجاء والرغبة من الخوف (وأين مثل عمر رضي الله عنه) في قوته وثباته (فالحلق  
الموجودون في هذا الزمان كلهم الاصلح لهم غلبة الخوف) على الرجاء (بشرط ان لا يخرجهم) الى  
اليأس من روح الله (وترك العمل وقطع الطمع من المغفرة فيكون ذلك سببا للتكامل عن العمل  
وداعيا الى الانحياز في المعاصي فان ذلك قنوط) وهو كفر (وليس بخوف وانما الخوف هو الذي يحث  
على العمل ويكدر جميع الشهوات) ويستأصلها (ويرزعج القلب عن الركون الى الدنيا) أي الميل  
اليها (ويدعوه الى التجاني عن دار الغرور) واذا تحقق ذلك (فهو الخوف المحمود) شرعا (دون  
حديث النفس الذي لا يؤثر في الكف) عن المنهيات (والحث) على المأمورات (ودون اليأس الموجب  
للقنوط وقد قال يحيى بن معاذ) الرازي رحمه الله تعالى (من عبده الله تعالى بمحض الخوف) أي دون الرجاء  
(غرق في بحار الافكار) اذا الخوف يحمله الى كل واد (ومن عبده بمحض الرجاء) أي دون الخوف (ناه  
في مفاوز الاغترار ومن عبده بالخوف والرجاء استقام في محبة الاذكار) نقله صاحب القوت (وقال  
مكحول الدمشقي) هكذا في سائر النسخ ولفظ القوت وقيل في مكحول النسفي في معناه الا انه أفرط فيه (من  
عبده بالخوف فهو حروزي ومن عبده بالرجاء فهو مرجئي ومن عبده بالمحبة فهو زنديق) كذا في النسخ

ودون اليأس الموجب للقنوط وقد قال يحيى بن معاذ من عبده الله تعالى بمحض الخوف غرق في بحار الافكار ومن عبده بمحض الرجاء ناه في  
مفاوز الاغترار ومن عبده بالخوف والرجاء استقام في محبة الاذكار وقال مكحول الدمشقي من عبده الله بالخوف فهو حروزي ومن عبده بالرجاء  
فهو مرجئي ومن عبده بالمحبة فهو زنديق



ومن عبده بالخوف والرعاة المحبة فهو واحد فاذا لا بد من الجمع بين هذه الامور وغلبة الخوف هو الاصلح ولكن قبل الاشراف على الموت  
 أما عند الموت فالاصح غلبة الرعاة وحسن الظن لان الخوف جار مجرى السوط الباعث على العمل وقد انقضى وقت العمل فالمشرف على الموت  
 لا يقدر على العمل ثم لا يطبق أسباب الخوف فان ذلك يقطع نياط قلبه ويعين على تعجيل موته وأما روح الرعاة فانه يقوى قلبه ويحبب  
 اليه رب الذي اليه رجاؤه ولا ينبغي ان (٢٢٠) يفارق أحد الدنيا الا بحب الله تعالى ليكون محبا للقاء الله تعالى فان من أحب لقاء الله أحب الله

لقاءه والرجاء تقاربه المحبة  
 فن ارتجى كرمه فهو  
 محبوب والمقصود من العلوم  
 والاعمال كلها معرفة الله  
 تعالى حتى تثمر المعرفة المحبة  
 فان المصير اليه والقيدوم  
 بالموت عليه ومن قدم على  
 محبوبه عظم سروره بقدر  
 محبته ومن فارق محبوبه  
 اشتدت محنته وعذابه  
 فهما كان القلب الغالب  
 عليه عند الموت حب الاهل  
 والولد والمال والمسكن  
 والعقار والرفقاء والاصحاب  
 فهذا رجل محابه كلها في  
 الدنيا فالديار جنته اذا الجنة  
 عبارة عن البقعة الجامعة  
 لجميع المحاب فوته خروج  
 من الجنة وحيلولة بينه وبين  
 ما يشتهي ولا يخفى حال من  
 يحال بينه وبين ما يشتهي فاذا  
 لم يكن له محبوب سوى الله  
 تعالى وسوى ذكره ومعرفة  
 والفكر فيه والدنيا  
 وعلاقتها شاغلة له عن  
 المحبوب فالديار اذا سجنه  
 لان السجن عبارة عن البقعة  
 المانعة للمحبوس عن  
 الاسترواح الى محابه فوته  
 قدوم على محبوبه وخلاص  
 من السجن ولا يخفى في حال

ولغظ القوت فهو جهمي اي يتجهم عليه بالمقال ويتجاوز الحد في الافعال (ومن عبده بالخوف والرجاء  
 والمحبة فهو واحد) شبه هذه المقامات من معاني المقالات للمبالغة من طريق المعنى لا على التحقيق أي انه  
 اذا انفرد بحال منها لا بد وان يخرج من معيار علم أو عن سنة أو معروف أو معتاد مألوف فاذا جمعها فقد  
 استقام على العلم والسنة وهو وصف العالم العارف الظاهري الباطني (فاذا لا بد من الجمع بين هذه  
 الامور وغلبة الخوف هو الاصلح ولكن) عند صحة طواعيته وذلك الى (قبل الاشراف على الموت أما عند  
 الموت) وشدة المرض (فالاصح) في حقه تغايب جانب (الرجاء وحسن الظن) بالله تعالى (لان الخوف)  
 كما سبق (جار مجرى السوط الباعث على العمل) بالجوارح (وقد انقضى وقت العمل) فالمشرف على  
 الموت لا يقدر على العمل (ولا يتأتى منه) (ثم) هو لا (يطبق أسباب الخوف فان ذلك يقطع نياط قلبه)  
 وهو بكسر النون عرق معلق به القلب (ويعين على تعجيل موته وأما روح الرعاة فانه يقوى قلبه ويحبب  
 اليه رب الذي اليه رجاؤه ولا ينبغي ان يفارق أحد الدنيا الا بحب الله تعالى ليكون محبا للقاء الله تعالى فان  
 من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه) ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه كما ورد ذلك في الخبر وتقدم (والرجاء  
 تقاربه المحبة فن ارتجى كرمه فهو محبوب والمقصود من العلوم) والمعارف (والاعمال كلها معرفة الله  
 تعالى) واليه يشير تفسير ابن عباس للعبادة بها (حتى تثمر) تلك المعرفة (المحبة) المحضة (فان المصير اليه  
 والقيدوم بالموت عليه) لا يخفى انه (من قدم على محبوبه عظم سروره) وذلك (على قدر محبته) من قبل  
 (ومن فارق محبوبه اشتدت محنته وعذابه فهما كان الغالب على القلب عند الموت حب الاهل والمال  
 والولد والمسكن والعقار والرفقاء والاصحاب) وبالجمله كل ما يشغله عن الله تعالى (فهذا رجل محابه  
 كلها في الدنيا فالديار) اذا (جنته) التي يتمتع بها (اذا الجنة عبارة عن البقعة الجامعة لجميع المحاب فوته  
 خروج من الجنة وحيلولة بينه وبين ما يشتهي ولا يخفى حال من يحال بينه وبين ما يشتهي) فانه يتكدر عيشه  
 ولا يصفو خاطره (فأما اذا لم يكن له محبوب سوى الله تعالى وسوى ذكره ومعرفة والفكر فيه فالديار  
 وعلاقتها شاغلة له عن المحبوب فالديار اذا سجنه عبارة عن البقعة المانعة للمحبوس عن  
 الانسراح الى محابه فوته قدوم على محبوبه وخلاص من السجن ولا يخفى حال من أفلت من السجن وخلى  
 بينه وبين محبوبه بلا مانع ولا مكدر) وهذا هو معنى الخبر السابق ذكره الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر  
 (فهذا أول ما يلقاه كل من فارق الدنيا عقب موته من الثواب والعقاب فضلا عما أعد الله لعباده  
 الصالحين مما لم تره عين ولا خطر على قلب بشر) كما في خبر أبي هريرة (وفضلا عما أعد الله للذين استحبوا  
 الحياة الدنيا على الآخرة ورضوا بها وأطمأنوا اليها من الانكسار والسلاسل والاغلال وضروب  
 الخزي والذكال فنسأل الله تعالى أن يتوفانا مسالمين ويلحقنا بالصالحين) من عباده (ولا مطمع في اجابة  
 هذا الدعاء الا باكتساب حب الله تعالى ولا سبيل اليه الا باخراج حب غيره) من كل ما يشغله عنه (من  
 القلب وقطع العلائق عن كل ما سوى الله تعالى من جاه ومال ووطن) وأهل وأصحاب (فالاولى ان  
 ندعو بمادعاه نبينا صلى الله عليه وسلم اذ قال اللهم ارزقني حبك وحب من أحبك وحب ما يقربني الى حبك

من أفلت من السجن وخلى بينه وبين محبوبه بلا مانع ولا مكدر فهذا أول ما يلقاه كل من فارق الدنيا عقب موته من الثواب والعقاب واجعل  
 فضلا عما أعد الله لعباده الصالحين مما لم تره عين ولم تسمع اذن ولا خطر على قلب بشر وفضلا عما أعد الله تعالى للذين استحبوا الحياة الدنيا على  
 الآخرة ورضوا بها وأطمأنوا اليها من الانكسار والسلاسل والاغلال وضروب الخزي والذكال فنسأل الله تعالى أن يتوفانا مسلمين ويلحقنا  
 بالصالحين ولا مطمع في اجابة هذا الدعاء الا باكتساب حب الله تعالى ولا سبيل اليه الا باخراج حب غيره من القلب وقطع العلائق عن كل ما سوى  
 الله تعالى من جاه ومال ووطن فالاولى ان ندعو بمادعاه نبينا صلى الله عليه وسلم اذ قال اللهم ارزقني حبك وحب من أحبك وحب ما يقربني الى حبك



واجعل حبك أحب الى من الماء البارد والغرض أن غلبة الرجاء عند الموت أصلح لأنه أجلب للمحبة وغلبة الخوف قبل الموت أصح لأنه أعرف  
لنار الشهوات وأقبح لمحبة الدنيا عن القلب ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لا يموتن أحدكم الا وهو يحسن الظن بربه وقال تعالى أنا عند ظن  
عبدى بي فليظن بي ما شاء ولما حضرت سليمان التيمي الوفاة قال لابنه يابني حدثني (٢٢١) بالرخص واذا كرلى الرجاء حتى ألقى الله

على حسن الظن به وكذلك  
لما حضرت الثوري الوفاة  
واشد بخرجه جمع العلماء  
حوله يرجونه وقال أحمد بن  
حنبل رضى الله تعالى عنه  
لابنه عند الموت اذكرلى  
الاخبار التى فيها الرجاء  
وحسن الظن والمقصود  
من ذلك كله ان يحب الله  
تعالى الى نفسه ولذلك أوحى  
الله تعالى الى داود عليه  
الصلاة والسلام أن حبيبى  
الى عبادى فقال بماذا قال  
بان تذكر لهم آلاى ونعمائى  
فاذا غايه السعادة ان يموت  
محب الله تعالى وانما تحصل  
المحبة بالمعرفة وبإخراج حب  
الدين من القلب حتى يصير  
الدنيا كلها كالسجن المانع  
من المحبوب ولذلك رأى  
بعض الصالحين أبا سليمان  
الدارانى فى المنام وهو يطير  
فسأله فقال الآن أفلت  
فلما أصبح سأل عن حاله  
فقبل له انه مات البارحة  
\* (بيان الدواء الذى به  
يستجلب حال الخوف) \*  
اعلم ان ما ذكرناه فى دواء  
الصبر والشكر هو كاف فى هذا  
الغرض لان الصبر لا يمكن الا بعد  
حصول الخوف والرجاء لان أول  
مقامات الدرس هو (اليقين الذى هو  
عبارة عن قوة الايمان بالله تعالى  
واليوم الآخر) والجنة والنار وله  
درجات ومراتب قد تقدم ذكرها فى  
كتاب العلم (وهذا اليقين بالضرورة  
يهيج الخوف من النار) يشير (الرجاء  
للجنة والرجاء بالخوف يقويان  
على الصبر فان الجنة قد حفت  
بالمكاره أى شدة الامور مما تكثر  
هها النفوس (فلا يصبر على تحملها الا  
بقوة الرجاء والنار قد حفت بالشهوات)  
أى الملاذ النفسية من كل ما تميل اليه  
النفوس (فلا يصبر على قمعها)  
أى دفعها ومنعها (الابوة الخوف  
ولذلك قال على كرم الله وجهه من  
اشتاق الى الجنة سلا) وفى لفظ تبطل

واجعل حبك أحب الى من الماء البارد) رواه الترمذى من حديث أبي الدرداء وقد تقدم فى كتاب  
الاذكار والدعوات (والغرض ان غلبة الرجاء عند الموت أصلح لأنه أجلب للمحبة) والانس (وغلبة  
الخوف قبل الموت أصلح لأنه أحرق لنار الشهوات وأقبح لمحبة الدنيا عن القلب ولذلك قال صلى الله عليه وسلم  
لا يموتن أحدكم الا وهو يحسن الظن بربه) رواه مسلم من حديث جابر وقد تقدم قريبا (وقال) صلى الله  
عليه وسلم (قال الله تعالى أنا عند ظن عبدى بي فليظن بي ما شاء) رواه ابن أبي الدنيا والحاكم وابن حبان  
وابن عدى والطبرانى والحاكم والبيهقى وتمام كلهم من حديث واثلة وقد تقدم قريبا فى فضيلة الرجاء  
(ولما حضر سليمان) بن طرخان (التمى الوفاة) ولفظ القوت ولما حضر سليمان التيمي (قال لابنه)  
يابني (حدثنى بالرخص واذا كرلى الرجاء حتى ألقى الله على حسن الظن به) كذا فى القوت وابنه هو المعتمر  
ابن سليمان وهذا قد أخرجه المزي فى التهذيب بسنده الى المعتمر قال قال أبى عند موته يا معتمر حدثنى  
بالرخص لعلى ألقى الله تعالى وأنا حسن الظن به قال ابن سعد كان سليمان من العباد المحتهدين وكان  
هو وابنه يدوران بالليل فى المساجد فيصليان فى هذا المسجد مرة وفى هذا المسجد مرة حتى يصبحا (وكذلك  
لما حضر سفيان الثوري الوفاة واشد بخرجه جمع) ولفظ القوت وكذلك لما حضر الثوري الوفاة جعل  
(العلماء حوله يرجونه) كذلك (قال أحمد بن حنبل) رحمه الله تعالى (لابنه) عبد الله (عند الموت  
أذكرلى الاخبار التى فيها الرجاء وحسن الظن) فلولان الرجاء وحسن الظن من فواضل المقامات  
ما طلبه العلماء فى آخر الاوقات عند فراق العمر ولقاء المولى لتكون الخاتمة به وهم يسألون الله حسن  
الخاتمة لطول الحياة (والمقصود من ذلك كله ان يحب الله تعالى الى نفسه ولذلك أوحى الله تعالى الى  
داود عليه السلام ان حبيبى الى عبادى فقال بماذا قال بان تذكرهم آلاى ونعمائى) تقدم ذكره قريبا  
(فاذا غايه السعادة) ونهاية الفوز (ان يموت العبد) حالة كونه (محب الله تعالى) أى يفارق هذا العالم  
وهو متصف بهذا الوصف (وانما تحصل المحبة بالمعرفة) فان من لم يعرف كيف يحب (وبإخراج حب  
الدنيا من القلب) بان لا يميل اليها باطنا وان كان لا بد له منها فى الظاهر بحسب عروض الحاجات  
الضرورية (حتى يصير الدنيا كالسجن المانع من المحبوب) أى من وصله ومشاهدته وملاقاته (ولذلك  
رأى بعض الصالحين أبا سليمان الدارانى) رحمه الله تعالى (فى المنام وهو يطير) فى الهواء (فسأله)  
عن حاله (فقال الآن أفلت) أى خلصت من السجن (فلما أصبح سأل عن حاله فقيل انه مات البارحة)  
فدلت روياه على انه كان محبوبا كالطير فى القفص فلما مات وصل الى مطلوبه كما يفات الطير بعد حبسه والله  
الموفق

\* (بيان الدواء الذى به يستجلب حال الخوف) \*

(اعلم) وفقك الله تعالى (أن ما ذكرناه فى دواء الصبر وشحنه فى كتاب الصبر والشكر هو كاف فى هذا  
الغرض لان الصبر لا يمكن الا بعد حصول الخوف والرجاء لان أول مقامات الدرس هو (اليقين الذى هو  
عبارة عن قوة الايمان بالله تعالى واليوم الآخر) والجنة والنار وله درجات ومراتب قد تقدم ذكرها فى  
كتاب العلم (وهذا اليقين بالضرورة يهيج الخوف من النار) يشير (الرجاء للجنة والرجاء بالخوف يقويان  
على الصبر فان الجنة قد حفت بالمكاره) أى شدة الامور مما تكثر هها النفوس (فلا يصبر على تحملها الا  
بقوة الرجاء والنار قد حفت بالشهوات) أى الملاذ النفسية من كل ما تميل اليه النفوس (فلا يصبر على قمعها)  
أى دفعها ومنعها (الابوة الخوف ولذلك قال على كرم الله وجهه من اشتاق الى الجنة سلا) وفى لفظ تبطل

الدين اليقين الذى هو عبارة عن قوة الايمان بالله تعالى واليوم الآخر والجنة والنار وهذا اليقين بالضرورة يهيج الخوف من النار والرجاء  
للجنة والرجاء بالخوف يقويان على الصبر فان الجنة قد حفت بالمكاره فلا يصبر على تحملها الا بقوة الرجاء والنار قد حفت بالشهوات فلا يصبر  
على قمعها الا بقوة الخوف ولذلك قال على كرم الله وجهه من اشتاق الى الجنة سلا



من الشهوات ومن أشفق من النار رجع عن المحرمات ثم يؤدي مقام الصبر المستفاد من الخوف والرجاء إلى مقام المجاهدة والتجرد لذكرياته تعالى والفكر فيه على الدوام ويؤدي دوام الذكر إلى الانس ودوام الفكر إلى كمال المعرفة ويؤدي كمال المعرفة والانس إلى المحبة ويتبعها مقام الرضا والتوكل وسائر المقامات فهذا هو الترتيب في سلوك منازل الدين وليس بعد أصل اليقين مقام سوى الخوف والرجاء ولا بعدهما مقام سوى الصبر وبه المجاهدة والتجرد لله ظاهرا (٢٢٢) وباطنا ولا مقام بعد المجاهدة لمن فتح له الطريق إلى الهداية والمعرفة ولا مقام بعد المعرفة

إلا المحبة والانس ومن ضرورة المحبة الرضا بفعل المحبوب والثقة بعنايته وهو التوكل فإذا فيما ذكرناه في علاج الصبر كفاية قوله كما نفرد الخوف بكلام جلي فنقول الخوف يحصل بطريقين مختلفين أحدهما أعلى من الآخر ومثاله ان الصبي اذا كان في بيت فدخل عليه سبع أوحية ربما كان لا يخاف وربما مد اليد إلى الحية ليأخذها ويلعب بها ولكن اذا كان معه أبوه وهو عاقل خاف من الحية وهرب منها فاذا نظر الصبي إلى أبيه وهو ترتعد فرائضه ويحتمل في الهرب منها فام معه وغلب عليه الخوف ووافقه في الهرب فخوف الاب عن بصيرة ومعرفة بصفة الحية وسميها وخاصيتها وسماوة السبع وبطشه وقلة مبالاته وأما خوف الابن فإيمان بمجرد التقليد لانه يحسن الظن بابيه ويعلم انه لا يخاف الامن سبب مخوف في نفسه فيعلم ان السبع مخوف ولا يعرف وجهه واذا عرفت هذا

(عن الشهوات) أي انقطع عنها (ومن أشفق من النار رجع عن المحرمات) كذا في القوت وقدر وي سرفوعا من طريقه بلا فظ من اشتاق إلى الجنة سابق إلى الخيرات ومن أشفق من النار لها عن الشهوات ومن ترقب الموت صبر عن اللذات ومن زهد في الدنيا هانت عليه المصيبات رواه البيهقي وتمام وابن عساكر وابن النجار (ثم يؤدي مقام الصبر المستفاد من الخوف والرجاء إلى مقام المجاهدة والتجرد لذكرياته تعالى والفكر فيه على الدوام) أي كل من الذكر والفكر من غير انقطاع بل يكون بازائهما فاذا ستم من الذكر اشتغل بالمراقبة والتفكير ثم اذا أراد أن يفصل عنه فليعد إلى الذكر حتى يثبت له الدوام ولا يتخلل بينهما الشيطان (ويؤدي دوام الذكر إلى الانس) بالله تعالى (ودوام الفكر) يؤدي (إلى كمال المعرفة) بالله تعالى (ويؤدي كمال المعرفة والانس إلى المحبة) وهو أعلى المقامات (ويتبعها) أي المحبة (مقام الرضا والتوكل وسائر المقامات) الآتي ذكرها (فهذا هو الترتيب في سلوك منازل) الساترين (في الدين) وفي عروج مقامات الطائرين إليه (فليس بعد أصل اليقين مقام سوى الخوف والرجاء وليس بعدهما مقام سوى الصبر وبه المجاهدة والتجرد لله ظاهرا وباطنا ولا مقام بعد المجاهدة ان فتح له الطريق) وأذن له بالدخول فيه (إلى الهداية والمعرفة) لقوله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا (ولا مقام بعد المعرفة إلا المحبة والانس ومن ضرورة المحبة الرضا بفعل المحبوب) كيف كان (والثقة بعنايته وهو) بعينه مقام (التوكل فاذا فيما ذكرناه في علاج الصبر كفاية) ولما كان نفرد الخوف بكلام جلي (أي اجالي) فنقول الخوف يحصل بطريقين مختلفين أحدهما أعلى من الآخر (وتقريب ذلك إلى الاذهان انما يكون بمثال يضرب له في الظاهر فيقيس الغائب على الشاهد) ومثاله ان الصبي اذا كان في بيت فدخل عليه سبع أوحية وربما كان لا يخاف وربما مد اليد إلى الحية ليأخذها ويلعب بها ولكن اذا كان معه أبوه وهو عاقل خاف (في الحال) (من الحية) أو من السبع (وهرب منها فاذا نظر الصبي إلى أبيه وهو ترتعد فرائضه ويحتمل في الهرب قام معه وغلب عليه الخوف ووافقه في الهرب فخوف الاب عن بصيرة) وعقل (ومعرفة بصفة الحية وسميها وخاصيتها وسماوة السبع وبطشه وقلة مبالاته وأما خوف الابن فإيمان بمجرد التقليد لانه يحسن الظن بابيه ويعلم انه لا يخاف الامن سبب مخوف في نفسه فيعلم ان السبع مخوف ولا يعرف وجهه) واذا عرفت هذا المثال فاعلم ان الخوف من الله تعالى على مقامين أحدهما الخوف من عذابه والثاني الخوف منه في ذاته فاما الخوف منه (تعالى في ذاته) فهو خوف العلماء بالله (وأر باب القلوب) والبصائر النافذة (العارفين من صفاته) تعالى (ما يقتضي الهيبة والخوف والحذر) وهي صفات الربوبية (المطلعين على سر قوله تعالى ويحذركم الله نفسه وقوله تعالى اتقوا الله حق تقاته فأما الاول فهو خوف عموم الخلق) أي الخوف من عذابه (وهو حاصل باصل الايمان بالجنة والنار وكونهم مجازعين على الطاعة والمعصية) وقد يقوى ذلك وقد يضعف (بسبب الغفلة وبسبب ضعف الايمان وانما نزول الغفلة بالوعظ والتذكير وملازمة الفكر في أهوال يوم القيامة وأصناف العذاب في الآخرة ونزول أيضا بالنظر إلى الخائفين ومجالستهم ومشاهدة أحوالهم) في

حركاتهم المثال فاعلم ان الخوف من الله تعالى على مقامين أحدهما الخوف من عذابه والثاني الخوف منه فاما الخوف منه فهو خوف العلماء أو أر باب القلوب العارفين من صفاته ما يقتضي الهيبة والخوف والحذر المطلعين على سر قوله تعالى ويحذركم الله نفسه وقوله عز وجل اتقوا الله حق تقاته وأما الاول فهو خوف عموم الخلق وهو حاصل باصل الايمان بالجنة والنار وكونهم مجازعين على الطاعة والمعصية بضعفه بسبب الغفلة وبسبب ضعف الايمان وانما نزول الغفلة بالتذكير والوعظ وملازمة الفكر في أهوال يوم القيامة وأصناف العذاب في الآخرة ونزول أيضا بالنظر إلى الخائفين ومجالستهم ومشاهدة أحوالهم



فان فانت المشاهدة فالسمع لا يخلو عن تأثير وأما الثاني وهو الأعلى فان يكون الله هو الخوف أعني ان يخاف البعد والحباب عنه ورجو  
القرب منه \* قال ذوالنون رحمه الله تعالى خوف النار عند خوف الفراق كقطرة قطرت في بحر لجي وهذه خشية العلماء حيث قال الله تعالى  
انما يخشى الله من عباده العلماء واعلموا ان المؤمنين أيضا يحفظون هذه الخشية ولا يمكن هو مجرد التقليد بضاهي خوف الصبي من الحية تقليدا  
لابيه وذلك لا يستند الى بصيرة فلا حرم بضعف وزول على قرب حتى ان الصبي ربما يرى المعزم يقدم على أخذ الحية فينظر اليه ويغتربه فيتجراً  
على أخذها تقليدا له كما حترز من أخذها تقليدا لابييه والعقائد التقليدية ضعيفة (٢٢٣) في الغالب الا اذا قويت بمشاهدة أسبابها

المؤكدة لها على الدوام وبالمواظبة على مقتضاها في  
تكثير الطاعات واجتناب  
المعاصي مدة طويلة على  
الاستمرار فاذا من ارتقى الى  
ذروة المعرفة وعرف الله  
تعالى خافه بالضرورة فلا  
يحتاج الى علاج لجلب  
الخوف كما ان من عرف  
السبع ورأى نفسه واقعا  
في مخالفته لا يحتاج الى علاج  
لجلب الخوف الى قلبه بل  
يخافه بالضرورة شاء أم أبى  
ولذلك أوحى الله تعالى الى  
داود عليه الصلاة والسلام  
خطبني كما تخاف السبع الضاري  
ولا حيلة في جاب  
الخوف من السبع الضاري  
الامعرفة السبع ومعرفة  
الوقوع في مخالفته ولا يحتاج  
الى حيلة سواء من عرف الله  
تعالى عرف انه يفعل ما  
يشاء ولا يبالي ويحكم ما يريد  
ولا يخاف قرب الملائكة  
من غير وسيلة سابقة وأبعد  
ابليس من غير جرعة سالفة  
بل صفته ما ترجمه قوله تعالى  
هو لاء في الجنة ولا أبالي  
وهو لاء في النار ولا أبالي

حركاتهم وسكناتهم (فان فانت المشاهدة فالسمع) أي التأقف من الافواه (لا يخلو عن تأثير وأما الثاني  
وهو الأعلى) مقاما (فان يكون الله) عز وجل (هو الخوف أعني ان يخاف البعد) عنه (والحباب منه  
و رجو القرب منه) ويدل لذلك ما (قال ذوالنون) المصري رحمه الله تعالى (خوف النار عند خوف  
الفراق كقطرات قطرت في بحر لجي) أي فما يكون مقدارها بالنسبة الى البحر المتلاطم الامواج (وهذه  
خشية العلماء حيث قال الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء) وهو مقام كمل العارفين (ولعموم  
المؤمنين أيضا يحفظون هذه الخشية ولكن هو مجرد التقليد) لغيره (بضاهي خوف الصبي من الحية) أو  
السبع (تقليدا لابييه) اذا راه قد هرب منها (وذلك لا يستند الى بصيرة فلا حرم بضعف وزول على قرب  
حتى ان الصبي ربما يرى المعزم) وهو الذي عسل الحيات بالعزائم (فينظر اليه ويغتربه فيتجراً على  
أخذها تقليدا له) فيكون فيه هلاكه (والعقائد التقليدية ضعيفة في الغالب الا اذا قويت بمشاهدة  
أسبابها المؤكدة لها على الدوام وبالمواظبة على مقتضاها في تكثير الطاعات واجتناب المعاصي مدة  
طويلة على استمرار) وملازمة (فاذا من ارتقى الى ذروة المعرفة) أي صار في أعلاها (وعرف الله تعالى  
خافه بالضرورة فلا يحتاج الى علاج لجلب الخوف كما ان من عرف السبع ورأى نفسه واقعا في مخالفته  
لا يحتاج الى جلب الخوف الى قلبه بل يخافه بالضرورة شاء أم أبى ولذلك أوحى الله تعالى الى نبيه (داود  
عليه السلام) خفي كما تخاف السبع الضاري) وهو من الاسرائيليات وقد تقدم الكلام عليه قريبا (ولا  
حيلة في جلب الخوف من السبع الضاري الامعرفة السبع ومعرفة الوقوع في مخالفته فلا يحتاج الى حيلة  
سواء من عرف الله تعالى عرف انه يفعل ما يشاء ولا يبالي ويحكم ما يريد ولا يخاف قرب الملائكة) الى  
حضرة (من غير وسيلة) منهم (سابقة) تستدعي قريهم (وأبعد ابليس من غير جرعة سالفة) توجب  
ابعاده (بل صفته على ما ترجمه قوله تعالى) في الحديث القدسي المتقدم بذكره قبض قبضة من بني آدم  
فقال (هو لاء في الجنة ولا أبالي) وقبض أخرى منهم فقال (هو لاء في النار ولا أبالي) لكن بشرط في  
هذه المعرفة أن يكون الفكر فيها بامعان فانه هو المستجاب للخوف والا فالفكر الخفيف لا ينضج قسوة  
القلب أرايت لو أوقدت نارا تحت قدر ثم أخذت قبل الانضاج ثم أوقدت ثم أخذت فني الوقود وما حصل  
الانضاج فلا بد من الاقبال بكنه الهمة على الفكر المحتاج اليه حتى ينضج القلب على الفور لا يفتي الزمان  
ولا يتوصل المقصود (وان خطر ببالك انه لا يعاقب الاعلى معصية ولا يثيب الاعلى طاعة فتأمل انه لم يعد  
المطيع بأسباب الطاعة حتى يطيع شاء أم أبى ولم يعد العاصي بدواعي المعصية حتى يعصى شاء أم أبى فانه  
مهما خلق الغفلة والشهوة والقدرة على قضاء الشهوة كان الفعل واقعا بالضرورة فان كان أبعد عنه لانه  
عصاه فلم حله على المعصية هل ذلك المعصية سابقة حتى يتسلسل لغير نهاية أو يقف لانه لا حيلة على أول لا غاية له  
من جهة العبد بل قضى عليه في الازل وعن هذا المعنى عبر صلى الله عليه وسلم اذ قال اخذ آدم وموسى عليهما  
السلام عن درج ما فجع آدم موسى) رواه الخطيب من حديث أنس دون قوله عند درجهما وفي لفظ آخر

وان خطر ببالك انه لا يعاقب الاعلى معصية ولا يثيب الاعلى طاعة فتأمل انه لم يعد المطيع بأسباب الطاعة حتى يطيع شاء أم أبى ولم يعد العاصي  
بدواعي المعصية حتى يعصى شاء أم أبى فانه مهما خلق الغفلة والشهوة والقدرة على قضاء الشهوة كان الفعل واقعا بالضرورة فان كان  
أبعد عنه عصاه فلم حله على المعصية هل ذلك المعصية سابقة حتى يتسلسل الى غير نهاية أو يقف لانه لا حيلة على أول لا غاية له من جهة العبد بل قضى  
عليه في الازل وعن هذا المعنى عبر صلى الله عليه وسلم اذ قال اخذ آدم وموسى عليهما الصلاة والسلام عن درج ما فجع آدم موسى عليه  
السلام



قال موسى أنت آدم الذي خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وأسجد لك ملائكته وأسكنك الجنة ثم أهبط الناس بخطيئتك إلى الأرض فقال آدم أنت موسى الذي اصطفاك الله برسالة وبكلامه وأعطاك الألواح فيها تبيان كل شيء وقربك نجيا فيكم وجدتك الله كتب التوراة قبل أن أخلق قال موسى باربعين عاما قال آدم فهل وجدت فيها وعصى آدم ربه فغوى قال نعم قال أفتلومني على أن عملت عملا كتبته الله على قبل أن أعمله وقبل أن يخلقني باربعين سنة قال (٢٢٤) صلى الله عليه وسلم فخرج آدم موسى فمن عرف السبب في هذا الأمر معرفة صادرة عن نور

الهداية فهو من خصوص

العارفين المطلقين على سر القدر ومن سمع هذا فآمن به وصدق بمجرد السماع فهو من عموم المؤمنين ويحصل لكل واحد من الفريقين خوف فان كل عبد فهو واقع في قبضة القدرة وقوع الصبي الضعيف في مخالب السبع والسبع قد يغفل بالاتفاق فيخلبه وقد يهجم عليه فيفترسه وذلك بحسب ما يتفق ولذلك الاتفاق أسباب مرتبة بقدر معلوم لكن اذا أضيف إلى من لا يعرفه سمي اتفاقا وان أضيف إلى علم الله لم يجز أن يسمى اتفاقا والواقع في مخالب السبع لو كملت معرفته لكان لا يخاف السبع لان السبع مسخر ان ساط عليه الجوع افترس وان ساط عليه الغفلة خلى وترك فانما يخاف خالق السبع وخالق صفاته فلست أقول مثال الخوف من الله تعالى الخوف من السبع بل اذا كشف الغطاء علم أن الخوف من السبع هو عين الخوف من الله تعالى لان المهلك بواسطة السبع هو

احتج آدم وموسى (فقال موسى أنت آدم الذي خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وأسجد لك ملائكته وأسكنك الجنة ثم أهبط الناس بخطيئتك إلى الأرض) ولفظ الجماعة بعد قوله الجنة أخرجت الناس من الجنة بذنبك وأشقيتهم (فقال آدم أنت موسى) ولفظ الجماعة فقال آدم يا موسى أنت (الذي اصطفاك الله برسالة وكلامه وأعطاك الألواح فيها تبيان كل شيء وقربك نجيا فيكم وجدتك الله كتب التوراة قبل أن أخلق قال باربعين عاما قال آدم فهل وجدت فيها وعصى آدم ربه فغوى قال نعم قال أفتلومني على أن عملت عملا كتبته الله على قبل أن أعمله قبل أن يخلقني باربعين سنة) ولفظ الجماعة بعد قوله وكلامه وأنزل عليك التوراة أتولمني على أمر كتبته الله على قبل أن يخلقني (قال صلى الله عليه وسلم فخرج آدم موسى) أي غلب عليه في الحق ورواه أحمد والشيخان وأبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث أبي هريرة ورواه عبد ابن حنبل وأبو يعلى وابن مردويه من حديث أبي سعيد ورواه أبو بكر في الغيلانيات والخطيب من حديث أبي موسى ورواه النسائي وأبو يعلى والطبراني والآجري في الشريعة والضياع من حديث جندب الجلي (فمن عرف السبب في هذا الأمر معرفة صادرة عن نور الهداية فهو من خصوص العارفين المطلقين على سر القدر ومن سمع هذا فآمن به وصدق بمجرد السماع فهو من عموم المؤمنين ويحصل لكل واحد من الفريقين خوف) ولكن يختلف في قوته وضعفه بحسب اختلاف المقامات والرتب (فان كل عبد فهو واقع في قبضة القدرة وقوع الصبي الضعيف في مخالب السبع قد يغفل بالاتفاق فيخلبه) ويتركه (وقد يهجم عليه فيفترسه وذلك بحسب ما يتفق ولذلك الاتفاق أسباب) كثيرة (مرتبة بقدر معلوم) وحد ينتهي إليه (لكن اذا أضيف لمن لا يعرفه سمي اتفاقا وان أضيف إلى علم الله لم يجز أن يسمى اتفاقا والواقع في مخالب السبع لو كملت معرفته لكان لا يخاف السبع لان السبع مسخر ان ساط عليه الجوع افترس وان ساط عليه الغفلة خلى وترك فانما يخاف خالق السبع وخالق صفاته) فلست أقول مثال الخوف من الله تعالى الخوف من السبع بل اذا كشف الغطاء علم أن الخوف من السبع هو عين الخوف من الله تعالى لان المهلك بواسطة السبع هو الله تعالى (فلا يرى أحد نفسه في ملتطم أمواج القدر الا غلبه الخوف بالضرورة فهذه مخاوف العارفين بسر القدر فنقعده القصور عن الارتفاع إلى مقام الاستبصار) والاعتبار (فسيبيله ان يعالج بسماع الاخبار والآثار وبطالع أحوال الخائفين وأقوالهم) ويجالس الصالحين والمذكرين بأيام الله وذكرا الامم المغضوب عليهم والفكر في آثار الصفات الموجبة للخوف فقد أثني بها على نفسه وخوف بها عباده (وينسب عقولهم ومناصبهم إلى مناصب الراجين

المغرورين)

الله فاعلم أن سباع الآخرة مثل سباع الدنيا وان الله تعالى خلق أسباب العذاب وأسباب الثواب وخلق

لكل واحد أهلا يسوقه القدر المتفرع عن القضاء الجزم الازلي ما خلق له نخلق الجنة وخلق لها أهلا مسخر والاسباب اشأ أم أبوا وخلق النار وخلق لها أهلا مسخر والاسباب اشأ أم أبوا فلا يرى أحد نفسه في ملتطم أمواج القدر الا غلبه الخوف بالضرورة فهذه مخاوف العارفين بسر القدر فنقعده القصور عن الارتفاع إلى مقام الاستبصار فسيبيله ان يعالج نفسه بسماع الاخبار والآثار فيطالع أحوال الخائفين العارفين وأقوالهم وينسب عقولهم ومناصبهم إلى مناصب الراجين



الفراعنة والجهال والاغبياء  
أما رسولنا صلى الله عليه  
وسلم فهو سيد الاولين  
والآخريين وكان أشد  
الناس خوفا حتى روى  
انه كان يصلى على طفل  
ففي رواية انه سمع في  
دعائه يقول اللهم قه عذاب  
القبر وعذاب النار وفي  
رواية ثانية انه سمع قائلا  
يقول هنيأ لك عصفور من  
عصافير الجنة فغضب وقال  
ما يدريك انه كذلك والله  
اني رسول الله وما أدري  
ما يصنع بي ان الله خلق  
الجنة وخلق لها أهلا لا يزداد  
فيهم ولا ينقص منهم وروى  
انه صلى الله عليه وسلم قال  
ذلك أيضا على جنازة  
عثمان بن مظعون وكان  
من المهاجرين الاولين لما  
قالت أم سلمة هنيأ لك الجنة  
فكانت تقول أم سلمة بعد  
ذلك والله لا أذكر أحدا  
بعد عثمان وقال محمد بن  
خولة الحنفية والله لا أذكر  
أحد غير رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ولا أبي الذي  
ولدتني قال فثارت الشيعة  
عليه فاخذوا كرم فضائل  
علي ومناقبه وروى في  
حديث آخر عن رجل من  
أهل الصفة استشهد فقالت  
أمه هنيأ لك عصفور من  
عصافير الجنة هاجرت الى

المغرورين) وعقولهم (فلا يمتارى) أي لا يشك (في ان الاقتداء بهم أولى لانهم الانبياء والاولياء  
والعلماء) والصالحون من عباده (وأما الآمنون فهم الفراعنة والجهال والاغبياء) أما رسولنا صلى الله عليه  
وسلم فهو سيد الاولين والآخريين (روى أحمد والترمذي وابن ماجه من حديث أبي سعيد أناسيد ولد آدم  
يوم القيامة ولا نفر الحديث ورواه الطبراني من حديث عبد الله بن سلام (وكان أشد الناس خوفا) تقدم  
قبل هذا بخمسة وعشرين حديثا قوله والله اني لا خشا كمن لله وقوله اني لاعلمهم بالله وأشد هم له خشية (حتى  
روى انه كان يصلى على طفل) منقوس (ففي رواية انه سمع في دعائه) له (يقول اللهم قه عذاب القبر وعذاب  
النار) كذا في القوت وقال العراقي رواه الطبراني في الأوسط من حديث أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم  
صلى على صبي أوصيبة وقال لو كان أحد نجما من ضمة القبر لنجاهذا الصبي واختلف في اسناده فرواه في  
الكبير من حديث أبي أيوب ان صبيادفن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم لو افلت أحد من ضمة القبر  
لا فلت هذا الصبي (وفي رواية ثانية انه سمع قائلا تقول هنيأ لك عصفور من عصافير الجنة فغضب وقال  
ما يدريك انه كذلك والله اني رسول الله صلى الله عليه وسلم وما أدري ما يصنع بي ان الله خلق الجنة وخلق  
لها أهلا وخلق النار وخلق لها أهلا لا يزداد فيهم ولا ينقص منهم) كذا في القوت وقال العراقي رواه مسلم  
من حديث عائشة قالت توفي صبي فقامت طويلا له عصفور من عصافير الجنة الحديث وليس فيه فغضب  
وقد تقدم (وروى انه صلى الله عليه وسلم قال ذلك أيضا على جنازة عثمان بن مظعون) رضى الله عنه  
(وكان من المهاجرين الاولين من) الشهداء وهو أول من مات بالمدينة (لما قالت أم سلمة) رضى الله  
عنها (هنيأ لك الجنة) فقال لها صلى الله عليه وسلم ما قال (فكانت تقول أم سلمة بعد ذلك والله ما  
أذكر أحدا بعد عثمان) كذا في القوت وقال العراقي رواه البخاري من حديث أم العلاء الانصارية  
وهي القائلة رحمة الله عليك أبا السائب شهادتي عليك لقد أكرمك الله فقال وما يدريك الحديث وورد  
ان التي قالت ذلك أم خارجة بن زيد ولم أجد فيه ذكرا أم سلمة اه قلت لفظ الصحيح عن أم العلاء قالت  
لما مات عثمان بن مظعون قلت شهادتي عليك أبا السائب لقد أكرمك الله الحديث وقوله ووردان  
التي قالت ذلك أم خارجة بن زيد قلت قال ابن عبد البر في ترجمة أم العلاء الانصارية يقال انها والدة  
خارجة بن زيد بن ثابت الراوى عنها روى حديثها الشيخان من رواية الزهري عن خارجة بن زيد عن  
أم العلاء الانصارية قالت طارنا عثمان بن مظعون في السكنى لما اقترعت الانصار فذكر الحديث في  
فضل عثمان بن مظعون وفيه انهارت لعثمان عينا جارية فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال  
ذاك عمله وفي الحديث قولها المتقدم شهادتي عليك أبا السائب لقد أكرمك الله والحديث المذكور  
الذي جاء فيه التصريح بانه من قول أم خارجة بن زيد رواه أحمد والطبراني من طريق يزيد بن أبي  
حبيب عن سالم بن النضر عن خارجة بن زيد عن أمه ان عثمان بن مظعون لما قبض قالت أم خارجة طبت  
أبا السائب الحديث قال الحافظ فهذا ظاهر في ان أم العلاء هي والدة خارجة المذكور (و) أعجب  
من ذلك ما روى انه (قال) أبو القاسم (محمد بن) علي بن أبي طالب وهو ابن (خولة الحنفية) وهي  
ابنة جعفر بن قيس بن مسلمة بن عبد الله بن ثعلبة بن يربوع بن ثعلبة بن الدئل بن حنيفة من سبي أهل  
الردة (والله لا أذكر أحدا غير رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أبي الذي ولدتني قال فثارت الشيعة  
عليه) حين سمعوا ذلك منه (فاخذوا كرم فضائل علي ومناقبه) نقله صاحب القوت (وروى في حديث  
آخر ان رجلا من أهل الصفة استشهد فقالت أمه هنيأ لك عصفور من عصافير الجنة هاجرت الى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتلت في سبيل الله فقال صلى الله عليه وسلم وما يدريك فلعله كان يتكلم



بما لا ينفعه ويمنع ما لا يضره  
وفي حديث آخر أنه دخل  
صلى الله عليه وسلم على بعض  
أصحابه وهو على فسمع امرأة  
تقول هنيئاً لك الجنة فقال  
صلى الله عليه وسلم من هذه  
المتألمة على الله تعالى  
فقال المريض هي أمي  
يا رسول الله فقال وما يدريك  
أهل فلانا كان يتكلم  
بما لا يعنيه ويخجل بما لا  
يعنيه وكيف لا يخاف  
المؤمنون كلهم وهو صلى الله  
عليه وسلم يقول شيتني هود  
وأخواتها سورة الواقعة  
وإذا الشمس كورت وعم  
يتساءلون فقال العلماء لعل  
ذلك لما في سورة هود من  
الابعاد كقوله تعالى ألا  
بعد العاد قوم هود ألا بعدا  
لنود ألا بعد المدين كما بعدت  
ثموم مع علمه صلى الله عليه  
وسلم بأنه لو شاء الله ما أشركوا  
أذلو شاء لا تنى كل نفس  
هداها وفي سورة الواقعة  
ليس لوقعها كاذبة خافضة  
رافعة أي جف القلم بما هو  
كائن وتمت السابقة حتى  
نزلت الواقعة أما خافضة  
قوما كانوا رفوعين في  
الدنيا وأما رافعة قوما كانوا  
مخفوضين في الدنيا وفي  
سورة التكو برأهوال يوم  
القيامة وانكشف الخائف  
وهو قوله تعالى وإذا الجحيم  
سعرت وإذا الجنة أزلفت  
علت نفس ما أحضرت وفي  
عم يتساءلون يوم ينظر المرء

بما لا يعنيه ويمنع ما لا يضره) كذا في القوت وقال العراقي رواه أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف  
بلغنا أن أمه قالت هنيئاً لك يا بني الجنة ورواه البيهقي في الشعب إلا أنه قال فقالت أمه هنيئاً لك الشهادة  
وهو عند الترمذي إلا أنه قال إن رجلاً قال له ابشرب الجنة وقد تقدم في ذم المال والبخيل مع اختلاف  
(وفي حديث آخر أنه صلى الله عليه وسلم دخل على بعض أصحابه وهو على فسمع امرأة تقول هنيئاً  
لك الجنة فقال صلى الله عليه وسلم من هذه المتألمة على الله فقال المريض هي أمي يا رسول الله فقال  
وما يدريك لعل فلانا كان يتكلم بما لا يعنيه ويخجل بما لا يعنيه) كذا في القوت وبيض له العراقي  
(وكيف لا يخاف المؤمنون كلهم وهو صلى الله عليه وسلم يقول شيتني هود وأخواتها) رواه الطبراني من  
حديث عقبة بن عامر والترمذي في الشمائل وأبو يعلى والطبراني من حديث أبي جحيفة وفي لفظ  
شيتني هود (وسورة الواقعة) والمرسلات (وإذا الشمس كورت وعم يتساءلون) رواه الترمذي والحاكم  
من حديث ابن عباس ورواه الحاكم أيضاً عنه عن أبي بكر وفي لفظ شيتني هود وأخواتها الواقعة  
والخافعة وإذا الشمس كورت رواه الطبراني وابن مردويه من حديث سهل بن سعد وقد تقدم الكلام  
عليه في كتاب السماع (فقال العلماء لعل ذلك لما في سورة هود من الابعاد كقوله تعالى ألا بعدا  
لنود ألا بعد المدين كما بعدت ثمود) فهذا هو الذي شينه صلى الله عليه وسلم (مع علمه صلى الله  
عليه وسلم بأنه لو شاء الله ما أشركوا أذلو شاء لا تنى كل نفس هداها) كما قال تعالى ولو شئنا لا تبنا كل نفس  
هداها ولكن حق القول مني (وفي سورة الواقعة) قوله تعالى (ليس لوقعها كاذبة) أي ونعت السابقة  
من سبقت له السابقة وحقت الخافعة بمن حقت عليه الخافعة (أي جف القلم بما هو كائن) روى أحمد  
من حديث ابن عمرو أن الله خلق خلقه في ظلمة الحديث وفيه فلذلك أقول جف القلم بما هو كائن  
(وتمت السابقة حتى نزلت الواقعة) أما خافضة قوما كانوا رفوعين في الدنيا وأما رافعة قوما كانوا  
مخفوضين في الدنيا) حين ظهرت الحقائق وكشفت عواقب الخلائق وفيها فاما ان كان من المقربين  
فروح وريحان وجنة نعيم واما ان كان من أصحاب اليمين فإما ان كان من المقربين  
المكذبين الضالين فنزل من جحيم وتصلية جحيم فهذا هو حق البقيين الخافعة ما الخافعة إذا وقعت الواقعة بمن  
حقت عليه السكامة (وفي سورة التكو برأهوال يوم القيامة) وهي خواتم المصير لمن أيقن (وانكشف  
الخائف) وفيها تجلي معاني الغضب لمن عان آخردلك (وهو قوله تعالى وإذا الجحيم سعرت وإذا الجنة  
أزلفت علت نفس ما أحضرت) هذا فصل الخطاب أي عند تسعير النيران واقترب الجنان حينئذ  
يتبين للنفس ما أحضرت من شر يصلح له الجحيم وخير يصلح للنعيم ويعلم اذ ذاك من أي أهل الدارين  
يكون وفي أي المنزل يحل فكم من قلوب قد تقطعت حسرات على الابعاد من الجنان بعد اقترابها وكم  
من نفوس تصاعدت زفرات عند يقينها بماينة النيران انها تصيبها وكم من ابصار ذليلة خاشعة لمشاهدة  
الاهوال وكم من عقول طاشت لمعاينة الزلزال (وفي عم يتساءلون يوم ينظر المرء ما قدمت يداه الآية  
وقوله تعالى لا يتسكمون الا من أذن له الرجن وقال صواباً) وهذا الذي عزاه المصنف لبعض العلماء  
ساقه صاحب القوت وجها بقوله ولعل المشهور في هذا الحديث الذي صرح به العلماء ان المراد منه  
ان في هذه السور من أهوال يوم القيامة وتباين أحوال السعداء والاشقياء والامر بالاستقامة كما أمر  
مما يليق بعالي مقامه الذي لا يمكن بشر ان يتحملة ومن غير ذلك مما لا يستوعب بعضه الادبوان حافل  
ما يوجب استيلاء سلطان الخوف والحزن سيما على اتباعه وأمه به عظيم رأفته ورحمته لهم ودوام الفكر  
فيما يصلحهم وتتابع الغم مما يوجبهم أو يصدر عنهم واشتغال القلب والبدن بأحوالهم ومصالحهم  
الظاهرة والباطنة وهذا كله مستوجب لضعف القوى البدنية وضعفها مستلزم لضعف الحرارة  
الفرزية وبضعفها يسرع الشيب ويظهر قبل وقته ولكن لما كان عنده صلى الله عليه وسلم من انشراح



والقرآن من أوله الى آخره مخاوف لمن قرأه بتدبر ولولم يكن فيه الاقوله تعالى واني لغفار ان تاب وآمن وعمل صالحا ثم ائتمنى اذ  
علق المغفرة على أربعة شروط يعجز العبد عن أحادها وأشد منه قوله تعالى فاما من تاب (٢٢٧) وآمن وعمل صالحا فعسى أن يكون من

المفلحين وقوله تعالى ليسأل  
الصادقين عن صدقهم وقوله  
تعالى سنفرغ لكم أيها  
الثقلان وقوله عز وجل  
أفأمنوا مكر الله الآية وقوله  
وكذلك أخذ ربك إذا أخذ  
القرى وهي ظالمة ان أخذ  
أليم شديد وقوله تعالى يوم  
نحشر المتقين الى الرحمن  
وفدا الآية وقوله تعالى  
وان منكم الاواردها الآية  
وقوله اعملوا ما شئتم الآية  
وقوله من كان يريد حرث  
الآخرة نؤدله في حرثه الآية  
وقوله من عمل مثقال ذرة  
خيرا يره الآية وقوله  
تعالى وقدمنا الى ما عملوا  
من عمل الآية وكذلك قوله  
تعالى والعصر ان الانسان  
لفي خسرة الآية وقوله  
فهذه أربعة شروط للخلاص  
من الخسران وانما كان  
خوف الانبياء مع ما فاض  
عليهم من النعم لانهم لم يأمنوا  
مكر الله تعالى ولا يأمن  
مكر الله الا القوم الخاسرون  
حتى روى ان النبي وجبريل  
عليهما الصلاة والسلام بكيا خوفا من الله عز وجل  
خوفا من الله تعالى فاوحى  
الله اليهما لم تبكيا وقد  
أمنتكما فقالا ومن يأمن مكر  
الله هو علام الغيوب وانه  
لاوقوف لهما على غاية الامور ولم يأمن ان  
الامور لم يأمن ان يكون قوله

الصدر واتساع القلب وتوالي أنوار اليقين والقرب ما يساه به كل هم وحزن لم يقدر ذلك ان يستولى الاعلى  
قد يسير من شعره الشريف ليكون فيه مظهر الجلال والجمال وليتبين ان جماله صلى الله عليه وسلم  
غالب على جلالة الله أعلم (والقرآن من أوله الى آخره مخاوف لمن قرأه بتدبر) وتأمل (ولولم يكن فيه  
الاقوله تعالى واني لغفار ان تاب وآمن وعمل صالحا ثم ائتمنى اذ علق  
المغفرة) على (أربع شروط يعجز العبد عن أحادها وهي التوبة ثم الايمان ثم العمل الصالح ثم الاهتداء  
وأشد منه قوله تعالى فاما من تاب وآمن وعمل صالحا فعسى أن يكون من المفلحين) أي من وجدت  
فيه هذه الشروط الثلاثة فعسى ولعل ان يعد من زمرة أهل الفلاح أي الفوز والنجاة (وقوله تعالى  
ليسأل الصادقين عن صدقهم وقوله تعالى سنفرغ لكم أيها الثقلان وقوله تعالى أفأمنوا مكر الله  
الآية وقوله تعالى وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة ان أخذ أليم شديد وقوله تعالى  
يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا الآية وقوله تعالى وان منكم الاواردها الآية وقوله تعالى اعملوا  
ما شئتم الآية وقوله تعالى من كان يريد حرث الآخرة نؤدله في حرثه الآية وقوله تعالى من يعمل مثقال ذرة  
خيرا يره الآية وقوله تعالى وقدمنا الى ما عملوا من عمل الآية) فهذه المخاوف وهي من المحسكات  
لبس فيها أمر ولا زجر وردت في السوابق الاول والخواتم الاخر وجاءت بالخبر عن قديم الخبر فيها سران  
الغيب وبغرائب الفهوم ومخاوف القلوب وزواجر النفوس وبصائر العقول لمن كان له قلب وهي من آي  
المطلع لاهل الاشراف على شرفات العرش والاعراف (وكذا قوله تعالى والعصر ان الانسان لفي خسرة الى  
آخر السورة فهذه أربعة شروط للخلاص من الخسران) وهي الايمان والعمل الصالح والتواصي بالحق  
والتواصي بالصبر (وانما كان خوف الانبياء مع ما فاض عليهم من النعم) الظاهرة والباطنة (لانهم لم  
يأمنوا مكر الله تعالى ولا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون) وقد كثرت الاخبار فمن عبيد الله واجتهد  
أكثر عمره ثم أحبط ذلك بحجب ساعة أو كلمة كبر أو بارزائه على غيره وجاءت الاخبار باعمال ترفع الى السماء  
ويبنى بها الدرجات العلى ثم ينظر الله الى صاحبها نظره بعد أو يعقبه فتهدم الدرجات وتسقط المنازل (حتى  
روى) في الخبر المشهور (ان النبي صلى الله عليه وسلم وجبريل عليه السلام بكيا خوفا من الله عز وجل  
فاوحى الله اليهما لم تبكيا وقد أمنتكما فقالا ومن يأمن مكر الله) كذا في القوت وقال العراقي رواه الطبراني  
في الاوسط وابن شاهين في شرح السنة من حديث عمر ورويناه في مجلس من أمالي أبي سعيد النقاش  
بسند ضعيف (وكأنهما اذ علما ان الله هو علام الغيوب وانه لاوقوف لهما على غاية الامور ولم يأمن ان  
يكون قوله قد أمنتكما ابتلاء وامتحانا ومكر ايهما حتى ان سكن خوفهما ظهر انهما قد أمتنا من المكر وما  
وفيما يقولهما) وعبرة القوت فلولا انهما علما ان مكره لانه لا غاية له لم يقولوا ومن يأمن مكر الله  
مع قوله وقد أمنتكما لم يكن قد انتهى مكره بقوله ولكنا قد وقفنا على آخر مكره لكن خافا من بقية المكر  
الذي هو غيب عنهما وعلم انهما لا يقفان على كنه غيب الله تعالى اذ هو علام الغيوب فلان غاية لعلام في  
علم ولا غاية للغيوب بوصف فلم يحكم عليهما القول لعناية بهما وفضل نظره لهما ولا انهما على مزيد من معرفة  
الصفات اذ المكر عن الوصف واطهار القول لا يقضى على باطن الوصف فكانهما خافا ان يكون قوله  
عز وجل قد أمنتكما مكرى مكر منه بالقول على وصف مخصوص عن حكمه قد استأثر بعلمه بخبر بذلك  
حاله وما وينظر كيف يعملان تعبداهما اذ لا ابتلاء وصفه من قبل ان المبتلى اسمه قد يترك  
مقتضى وصفه لتحقيق اسمه ولا يبدل سننه التي قد دخلت في عبادته (كأن) خليله (ابراهيم صلى الله عليه  
وسلم) اختبره (لما وضع في المنجنيق) وأهوى به في الهواء (قال حسبي الله وكانت) هذه القولة (من

قد أمنتكما ابتلاء وامتحانا لهما ومكر ايهما حتى ان سكن خوفهما ظهر انهما قد أمتنا من المكر وما وفيما يقولهما كان ابراهيم صلى الله عليه  
وسلم لما وضع في المنجنيق قال حسبي الله وكانت هذه من







العارفين اذ الطامة الكبرى هي ارتباط امرك بعشيتهم لا يبالى بك ان اهلك فقد اهلك امثالك ممن لا يحصى ولم يزل في الدنيا يعذبهم بانواع الآلام والامراض ويعرض مع ذلك قلوبهم بالكفر والنفاق ثم يخلد العقاب عليهم ابد الاباد ثم يخبر عنه ولوشنالا تينا كل نفس هداها ولكن حق القول مني لاملان جهنم من الجنة والناس اجمعين وقال تعالى وتمت كلمتك بك لاملان جهنم الآية فكيف لا يخاف ما حق من القول في الازل ولا يطمع في تداركه ولو كان الامر انفا لكانت الاطماع تمتد الى حيلة (٢٢٩) فيه ولكن ليس الا التسليم فيه واستقراء

خفي السابقة من جلي الاسباب الظاهرة على القلب والجوارح فنيسرت له اسباب الشر وحيل بينه وبين اسباب الخير واحكمت علاقه من الدنيا فكانه كشف له على التحقيق سر السابقة التي سبقت له بالشقاوة اذ كل ميسر لما خلق له وان كانت الخبرات كلها ميسرة والقلب بالكابة عن الدنيا منقطعاً وبظاهرة وباطنه على الله مقبلاً كان هذا يقتضي تخفيف الخوف لو كان الدوام على ذلك موثقاً به ولكن خطر الخاتمة وعسر الثبات يزيد نيران الخوف اشتعالاً ولا يمكنها من الانطفاء وكيف يؤمن تغيير الحال وقلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن وان القلب أشد تقلباً من القدر في غلباتها) كافي الخبر وتقدم في عجائب القلب (وقد قال مقلب القلوب) جل جلاله (ان عذاب ربهم غير مأمون فاجهل الناس من آمنه وهو ينادي بالتحذير من الامن) وأعلمهم من خاف في الامن حتى يخرج من دار الخوف الى مقام امين وهذا خوف لا يقوم له شيء وكرب لا يوازيه مقام ولا عمل (لولا ان الله لطيف بعباده العارفين اذ روح قلوبهم بروح الرجاء لا حترقت قلوبهم من نار الخوف) ولا خرجهم الى القنوط ولولا انه روحها بروح الانسان بحسن الظن لا دخلهم في اليأس ولكن اذا كان هو المعدل والمروح كيف لا يعتدل الخوف والرجاء حكمة بالغية وحكم نافذ لعلم سابق وقدر جار حقيقة ما شاء الله لا قوة الا بالله (فاسباب الرجاء رحمة من الله تعالى) لعباده (واسباب الغفلة رجة على عوام الخلق من وجه اذ لو انكشف الغطاء لرهقت النفوس وتقطعت القلوب من خوف تقلب القلوب قال بعض العارفين لو حال بيني وبين من عرفته بالتوحيد خمسين سنة اسطوانة فساتم أقطع له بالتوحيد لاني لا ادري ما ظهر له من القلب) كذا في القوت (وقال بعضهم لو كانت الشهادة على باب الدار والموت على الاسلام عند باب الحجرة لا خترت الموت على الاسلام) دون الشهادة قيل ولم قال (لاني لا ادري ما يعرض لقلي) من المشاهدة فيما (بين باب الحجرة وباب الدار) فيغيره عن التوحيد كذا في القوت قال وروينا عن زهير بن نعيم البجلي قال ما أكثر همي ذنوبي انما أخاف ما هو أعظم علي من الذنوب ان أسلب التوحيد وأموت على غيره (وكان أبو الدرداء) رضى الله عنه (يحلف بالله ما أحد آمن على إيمانه أن يسلبه عند الموت الا سلبه) وقال مرة فماسبه عبد فوجد له فقدا قال صاحب القوت فهذا على امرين أحدهما

العارفين) ولذلك لا يصلح ان يكشف حقيقة تفصيله في كتاب خشية الانكار (اذ الطامة الكبرى هو ارتباط امرك بعشيتهم لا يبالى بك ان اهلك فقد اهلك امثالك ممن لا يحصى ولم يزل في الدنيا يعذبهم بانواع الآلام والامراض ويعرض مع ذلك قلوبهم بالكفر والنفاق ثم يخلد العقاب عليهم ابد الاباد ثم يخبر عنه ولوشنالا تينا كل نفس هداها ولكن حق القول مني لاملان جهنم من الجنة والناس اجمعين وقال تعالى وتمت كلمتك بك لاملان جهنم الآية فكيف لا يخاف ما حق من القول في الازل ولا يطمع في تداركه ولو كان الامر انفا لكانت الاطماع تمتد الى حيلة (٢٢٩) فيه ولكن ليس الا التسليم فيه واستقراء خفي اسباب السابقة من جلي الاسباب الظاهرة على القلب والجوارح فنيسرت له اسباب الشر وحيل بينه وبين اسباب الخير واحكمت علاقه من الدنيا فكانه كشف له على التحقيق سر السابقة التي سبقت له بالشقاوة اذ كل ميسر لما خلق له وان كانت الخبرات كلها ميسرة والقلب بالكابة عن الدنيا منقطعاً وبظاهرة وباطنه على الله مقبلاً كان هذا يقتضي تخفيف الخوف لو كان الدوام على ذلك موثقاً به ولكن خطر الخاتمة وعسر الثبات يزيد نيران الخوف اشتعالاً ولا يمكنها من الانطفاء وكيف يؤمن تغيير الحال وقلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن وان القلب أشد تقلباً من القدر في غلباتها) كافي الخبر وتقدم في عجائب القلب (وقد قال مقلب القلوب) جل جلاله (ان عذاب ربهم غير مأمون فاجهل الناس من آمنه وهو ينادي بالتحذير من الامن) وأعلمهم من خاف في الامن حتى يخرج من دار الخوف الى مقام امين وهذا خوف لا يقوم له شيء وكرب لا يوازيه مقام ولا عمل (لولا ان الله لطيف بعباده العارفين اذ روح قلوبهم بروح الرجاء لا حترقت قلوبهم من نار الخوف) ولا خرجهم الى القنوط ولولا انه روحها بروح الانسان بحسن الظن لا دخلهم في اليأس ولكن اذا كان هو المعدل والمروح كيف لا يعتدل الخوف والرجاء حكمة بالغية وحكم نافذ لعلم سابق وقدر جار حقيقة ما شاء الله لا قوة الا بالله (فاسباب الرجاء رحمة من الله تعالى) لعباده (واسباب الغفلة رجة على عوام الخلق من وجه اذ لو انكشف الغطاء لرهقت النفوس وتقطعت القلوب من خوف تقلب القلوب قال بعض العارفين لو حال بيني وبين من عرفته بالتوحيد خمسين سنة اسطوانة فساتم أقطع له بالتوحيد لاني لا ادري ما ظهر له من القلب) كذا في القوت (وقال بعضهم لو كانت الشهادة على باب الدار والموت على الاسلام عند باب الحجرة لا خترت الموت على الاسلام) دون الشهادة قيل ولم قال (لاني لا ادري ما يعرض لقلي) من المشاهدة فيما (بين باب الحجرة وباب الدار) فيغيره عن التوحيد كذا في القوت قال وروينا عن زهير بن نعيم البجلي قال ما أكثر همي ذنوبي انما أخاف ما هو أعظم علي من الذنوب ان أسلب التوحيد وأموت على غيره (وكان أبو الدرداء) رضى الله عنه (يحلف بالله ما أحد آمن على إيمانه أن يسلبه عند الموت الا سلبه) وقال مرة فماسبه عبد فوجد له فقدا قال صاحب القوت فهذا على امرين أحدهما

لا حترقت قلوبهم من نار الخوف فاسباب الرجاء رحمة لخواص الله واسباب الغفلة رجة على عوام الخلق من وجه اذ لو انكشف الغطاء لرهقت النفوس وتقطعت القلوب من خوف تقلب القلوب قال بعض العارفين لو حال بيني وبين من عرفته بالتوحيد خمسين سنة اسطوانة فساتم أقطع له بالتوحيد لاني لا ادري ما ظهر له من القلب) كذا في القوت (وقال بعضهم لو كانت الشهادة على باب الدار والموت على الاسلام عند باب الحجرة لا خترت الموت على الاسلام) دون الشهادة قيل ولم قال (لاني لا ادري ما يعرض لقلي) من المشاهدة فيما (بين باب الحجرة وباب الدار) فيغيره عن التوحيد كذا في القوت قال وروينا عن زهير بن نعيم البجلي قال ما أكثر همي ذنوبي انما أخاف ما هو أعظم علي من الذنوب ان أسلب التوحيد وأموت على غيره (وكان أبو الدرداء) رضى الله عنه (يحلف بالله ما أحد آمن على إيمانه أن يسلبه عند الموت الا سلبه)



وكان سهل يقول خوف

الصدّيقين من سوء الخاتمة عند كل خطرة وعند كل حركة وهم الذين وصفهم الله تعالى اذ قال وقلوبهم وجلة ولما احتضر سفيان جعل يبكي ويجزع فقيل له يا أبا عبد الله عليك بالرجاء فان عفوا الله أعظم من ذنوبك فقال أوعلى ذنوبي أبكي لو علمت أني أموت على التوحيد لم أبال بان ألقى الله بامثال الجبال من الخطايا وحكى عن بعض الخائفين أنه أوصى بعض اخوانه فقال اذا حضرته الوفاة فاقعد عند راسي فان رأيتني مت على التوحيد فخذ جميع ما أملكه فاشتر به لوزاوسكرا وانثره على صبيان أهل البلد وقل هذا عرس المنفلات وان مت على غير التوحيد فاعلم الناس بذلك حتى لا يغتروا يشهود جنازتي ليحضر جنازتي من أحب على بصيرة لئلا يلحقني الرياء بعد الوفاة قال وبم أعلم ذلك فذكر له علامة فرأى علامة التوحيد عند موته فاشترى السكر واللوز وفرقه وكان سهل يقول المريد يخاف أن يتلى بالعامي والعارف يخاف أن يتلى بالكفر وكان أبو يزيد يقول اذا توجهت الى المسجد كان في وسطى زنارا أخاف أن يذهب بي الى البيعة ويبعث النار حتى أدخل المسجد فيقطع عني الزناز فهذا في كل يوم خمس مرات

ان يخفى ذلك عليه فلا يعلم بسبب ايمانه لخفي مكر الله به والثاني ان يظلم قلبه ويسود لطول الغفلة وكثافة الرين فلا يبالى بفقدته اذ قد هيا قلبه على قلة المبالاة وترك الاكتراث لذلك فيهنون عليه فقدس الايمان وقد كان بعض العلماء يقول من أعطى التوحيد أعطيه بكامله ومن منعه منه بكامله اذ كان التوحيد في نفسه لا يتبعض (وكان) أبو محمد (سهل) التستري رحمه الله (يقول خوف الصدّيقين من سوء الخاتمة عند كل خطوة) وهمة (وعند كل حركة) يخافون البعد من الله تعالى (وهم الذين وصفهم الله تعالى اذ قال) ويؤتون ما أتوا (وقلوبهم وجلة) ولفظ القوت وهم الذين مدح الله وجلة قلوبهم وقال أيضا يصح خوفه حتى يخاف من الحسنات كما يخاف السيئات وقال أيضا على الخوف ان يخاف سبق علم الله تعالى فيه ويحذر ان يكون منه حدث خلاف السنة يجره الى الكفر وقال أيضا خوف التعظيم ميراث خوف السابقة (ولما احتضر سفيان) الثوري رحمه الله تعالى (جعل يبكي ويجزع فقيل له يا أبا عبد الله عليك بالرجاء فان عفوا الله أعظم من ذنوبك فقال أوعلى ذنوبي أبكي لو علمت أني أموت على التوحيد لم أبال بان ألقى الله بامثال الجبال من الخطايا) وقال مرة ذنوبي أهون من هذا ورفع حبة من الارض انما أخاف ان أساب التوحيد في آخر الوقت وقد كان رحمه الله أحد الخائفين كما سيأتي في الحكايات (وحكى عن بعض الخائفين) ولفظ القوت وحديثي بعض اخواني عن بعض الصادقين وكان خائفا (انه أوصى بعض اخوانه) فقال (اذا حضرته الوفاة فاقعد عند راسي) فاذا عاينت فانظر الى (فان رأيتني مت على التوحيد فخذ جميع ما أملكه فاشتر به لوزاوسكرا وانثره على صبيان أهل البلد وقل هذا عرس المنفلات) الخاذق (وان مت على غير التوحيد فاعلم الناس) اني مت على غير الاسلام (حتى لا يغتروا يشهود جنازتي ليحضر جنازتي من أحب على بصيرة لئلا يلحقني الرياء بعد الموت) فاكون قد خدعهم حيا وميتا (قال) له صاحبه (وبم أعلم ذلك فذكر له علامة) وهي انه قال له ضع أصبعك في كفي فان أمسكتها وشدت عليها فاعلم اني قدمت على التوحيد وان أرسلتها وانبتتها فاعلم ان حالي سيئة ففعل (فرأى علامة التوحيد عند موته) بان قبض على أصبعه وشدّها فلم يخرجها من كفه الا بعد موته قال فنفذ وصيته (فاشترى السكر واللوز وفرقه عند موته) كما أمر قال ولم يحدث بذلك أحدا الا خصوص اخواني من العلماء وذلك ان العبد مهما عمل في حياته من سوء أعيد ذكره عليه عند فراق الحياة وقلب قلبه فيه وأشهد وجده اياه عند آخر ساعة من وفاته فان استحلى ذلك بقلبه واستهوته نفسه وقف معه وسكن اليه فاذا وقف معه حسب عليه وجعل عملا من أعماله القلوب في الوقت وقد تقدم سعيه فيه وهواه قبل الوقت وكان ذلك فاتبع سببا وان قل وكان هو الخاتمة فسبحان متبع الاسباب وجاعلها أبوابا ومقبض القرناء وجاعلها حجابا (وكان) أبو محمد (سهل) التستري رحمه الله (يقول المريد يخاف ان يتلى بالعامي والعارف يخاف ان يتلى بالكفر) نقله صاحب القوت قال (و) كذلك (كان أبو يزيد) البسطامي رحمه الله تعالى قبله (يقول اذا ذهبت الى المسجد كان في وسطى زنارا أخاف ان يذهب بي الى البيعة ويبعث النار حتى أدخل المسجد فيقطع عني الزناز فهذا في كل يوم خمس مرات) هذا لعلمهم بسرعة تقليب القلوب في قدرة الغيوب كذا في القوت وقال القشيري في الرسالة وقال أبو يزيد منذ ثلاثين سنة أصلي واعتقادي في نفسي عند كل صلاة أصلها كانى مجوسى أريدان أقطع زناري اه قال الشارح فسر في موضع آخر فقال كنت ثنتي عشرة سنة حداد نفسي وخمس سنين مرآة قلبي وسنة نظر فيما بيني ما اذا في وسطى زناز طاهر فعملت في قطعه ثنتي عشرة سنة ثم نظرت فاذا في وسطى زناز باطنى فعملت في قطعه خمس سنين فلما قطعه راى الخلق كلهم وهم منهم موتى فكبر عليهم أربع تكبيرات وذلك لان الحداد شأنه ان يحمى الحديد ويطره ليصفيه ويخرج ويخه فقال كنت أعدل جوارحى وخواطرى بالخوف والرجاء هذه المدة حتى اعتدلت على الشريعة فرأيت في نفسي التقيا الى الخلق ليعرفوا ما أنا عليه من



وروي عن المسيح عليه الصلاة

والسلام انه قال يا معشر  
الحواريين انتم تخافون  
المعاصي وتحسن معاشر  
الانبياء تخاف الكفر وروي  
في اخبار الانبياء ان نبيا  
شكا الى الله تعالى الجوع  
والقمل والعري سنين  
وكان لباسه الصوف فاوحى  
الله تعالى اليه عبيدي أما  
رضيت ان عصمت قلبك ان  
تكفر بي حتى تسألني الدنيا  
فأخذ التراب فوضعه على  
رأسه وقال بلي قد رضيت  
يا رب فاعصمني من الكفر  
فاذا كان خوف العارفين  
مع رسوخ أقدامهم وقوة  
إيمانهم من سوء الخاتمة  
فكيف لا يخاف الضعفاء  
واسوء الخاتمة أسباب  
تتقدم على الموت مثل  
البدعة والنفاق والكبر  
وجله من الصفات المذمومة  
ولذلك اشتد خوف الصحابة  
من النفاق حتى قال الحسن  
لو أعلم اني بريء من النفاق  
كان أحب الي مما طلعت  
عليه الشمس وما عنوا به  
النفاق الذي هو ضد أصل  
الإيمان بل المراد به ما يجتمع  
مع أصل الإيمان فيكون  
مسما منافقا وله علامات  
كثيرة قال صلى الله عليه وسلم  
أربع من كن فيه فهو منافق  
خالص وان صلى وصام وزعم انه مسلم  
ففيه فهو منافق  
من النفاق حتى يدعها من

الطاعة الخالصة فشبه نفسه حيث التفت في عمله الى غير الله بعلامة الشرك وهي الزنار الظاهر فعمل  
في قطعه فلما تخلص منه أعجب بنفسه وهواه وحمد نفسه على ذلك ونسى منة ربه عليه فلما أدرك ذلك  
رأى زنارا باطنا حيث جعل لنفسه أثرا في طاعته فلما من الله برؤية فضله عليه وان جميع الخلق كالوتى  
في انهم لا يضرون ولا ينفعون كبر عليهم أربع تكبيرات فذكر الله وحده واستند اليه دون غيره فقوله  
كأنني في صلاتي مجوسى يعني في المسدة التي كان يعمل فيها في قطع الزنار الظاهر مع ما قبلها والله أعلم  
(و) قد (روي) معنى ذلك (عن المسيح عليه السلام انه قال يا معشر الحواريين انتم تخافون المعاصي  
وتحسن معاشر الانبياء تخاف الكفر) كذا في القوت (وروي في اخبار الانبياء) عليهم السلام (ان نبيا)  
منهم (شكا الى الله تعالى الجوع والقمل والعري سنين وكان لباسه الصوف فاوحى الله تعالى اليه)  
عبيدي أما رضيت ان عصمت قلبك (أي حفظته من) ان تكفر بي حتى تسألني الدنيا فاخذ التراب فوضعه  
على رأسه وقال بلي قد رضيت يا رب فاعصمني من الكفر) فلم يذكر نعمته عليه بنبوته وعرضه للكفر  
وجوز دخوله عليه بعد النبوة فاعترف بذلك فاعصم كذا في القوت (واذا كان خوف العارفين مع  
رسوخ أقدامهم وقوة إيمانهم من سوء الخاتمة فكيف لا يخاف الضعفاء) بل هم بطريق الاولى (ولسوء  
الخاتمة والنفاق أسباب تتقدم على الموت مثل البدعة والكبر وجله من الصفات المذمومة) وقدر روي في  
معنى حديث من غش أمتي فعليه لعنة الله قبل وما غش أمتك قال ان يتدع لهم بدعة فيتبع عليها فاذا  
فعل ذلك فقد غشهم (ولذلك اشتد خوف الصحابة) رضوان الله عليهم (من النفاق) كما هو معروف  
منهم (حتى قال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (لو أعلم اني بريء من النفاق كان  
أحب الي مما طلعت عليه الشمس) هذا مع فضله وزهده وورعه نقله صاحب القوت (وما عنوا به النفاق  
الذي هو ضد أصل الإيمان) كما يتبادر الى الأذهان (بل المراد به ما يجتمع مع أصل الإيمان فيكون مسلما  
منافقا وله علامات كثيرة قال صلى الله عليه وسلم أربع) خصال (من كن فيه) أي وجدن (فهو منافق  
خالص وان صلى وصام وزعم انه مسلم وان كانت فيه خصلة منهن ففيه شعبة من النفاق حتى يدعها) أي  
يتركها (من اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا ائتمن خان واذا خاصم فخر وفي لفظ آخر واذا عاهد  
غدر) ولفظ القوت ومن المخاوف خوف النفاق قد كان السلف الصالح من الصحابة والتابعين يخافون  
النفاق قد كان يكون فيهم شعبة منه أودقية من حيث لا يعلمون هذا لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
ثلاث من كن فيه فهو منافق وفي حديث عبد الله بن عمر وأربع ورويناها خسا من ثلاثة أحاديث  
جمعناها فكانت خمس خصال من كن فيه فهو منافق خالص وان صام وصلى وزعم انه مسلم وفي لفظ آخر  
أربع من كن فيه فقد أدمج النفاق من فرقته الى قدمه ومن كانت فيه واحدة منهن ففيه شعبة من نفاق حتى  
يدعها من اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا ائتمن خان واذا خاصم فخر واذا عاهد غدر قال فعمل بعضنا  
ينظر الى بعض تعجبا اذ لم يكن الرجل كفوا لها قال اني كنت وعدته ان أزوجه ابنتي وأخاف ان ألقى الله  
بثلث النفاق وقد كانوا يقولون الكذب باب من النفاق ومن عرائم الاخبار وشذائدها خبران وردا باربعة  
أخلاق انها لا توجد في مؤمن أحدهما قوله صلى الله عليه وسلم يحبل المؤمن على كل خلق الا الخيانة  
وبمعناها الكذب بجانب الإيمان وقد يدخل الكذب في الافعال والاحوال دخوله في المقال وليس  
يعرى من الكذب اليوم الا الصديقون دون الصادقين والخبر الاخر قوله صلى الله عليه وسلم خصلتان  
لا يجتمعان في مؤمن البخل وسوء الخلق وليس يعرى من البخل على مذهب أهل المعرفة في هذا الوقت  
الا بدال فقد سئل بعضهم عن البخل فقال هو ان تلك النشي فتدعي ملكه لتمنع الغير ان يأخذه منك قال  
بعض العارفين البخل من لم يؤثر بالشئ مع الحاجة اليه فوجود بعض هذه الاخلاق الدنية وهي من صفات  
النفس وجبله الطبع وآفات العقل موجب للخوف من النفاق فان هذه علامة نقص أو فقد البقين اذ

اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا ائتمن خان واذا خاصم فخر وفي لفظ آخر واذا عاهد غدر



وقد فسر الصحابة والتابعون  
النفاق بتفاسير لا يخلو عن  
شيء منه الاصديق اذ قال  
الحسن ان من النفاق  
اختلاف السر والعلانية  
واختلاف اللسان والقلب  
واختلاف المدخل والمخرج  
ومن الذي يخلو عن هذه  
المعاني بل صارت هذه  
الامور مألوفا بين الناس  
معتادة ونسي كونها منكرا  
بالسكينة بل جرى ذلك على  
قرب عهد بزمان النبوة  
فكيف الظن بزماننا حتى  
قال حذيفة رضي الله تعالى  
عنه ان كان الرجل ليتكلم  
بالكلمة على عهد رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فيصير  
بها منافقا اني لاسمعهما من  
أحدكم في اليوم عشر مرات  
وكان أصحاب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقولون  
انكم لتعملون أعمالا هي  
أدق في أعينكم من الشعر  
كنا نعدّها على عهد رسول  
الله صلى الله عليه وسلم من  
الكبائر وقال بعضهم علامة  
النفاق أن تذكره من الناس  
ماتأتى مثله وأن تحب على  
شيء من الجور وأن تبغض  
على شيء من الحق وقيل من  
النفاق انه اذا مدح بشيء  
ليس فيه أعجبه ذلك وقال  
رجل لابن عمر رضي الله انا  
ندخل على هؤلاء الامراء  
فنصدقهم فيما يقولون فاذا  
خرجنا تكلمنا فيهم فقال  
كنا نعد هذا نفاقا على عهد  
رسول الله صلى الله

العلامات قد توجد الدلائل في الحال قد تشهد ويتأخر حكمها ووقوع حقائقها الى المال اه والحديث  
المذكور قد تقدم في قواعد العقائد وقدرناه أحدوا الشيخان وأبو داود والترمذي والنسائي من حديث  
عبد الله بن عمر وأربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق  
حتى يدعها اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا عاهد غدر واذا خاصم فجر وفي لفظ للشيخين اذا اتهم خان  
واذا حدث كذب واذا عاهد غدر واذا خاصم فجر رواه كذلك الخرائطي في مساوي الاخلاق وابن عساکر  
من رواية مسروق عن ابن مسعود (وقد فسر الصحابة) رضي الله عنهم (والتابعون النفاق بتفسير لا يخلو  
عن شيء منه الاصديق اذ قال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (ان من النفاق) لفظ القوت وكان يقول كانوا  
يعدون (اختلاف السر والعلانية) واختلاف الظاهر والباطن (واختلاف اللسان والقلب) نفاقا  
(و) قال مرة كانوا يعدون (اختلاف) القول والعمل (والمدخل والمخرج) نفاقا (ومن الذي يخلو من  
هذه المعاني بل صارت هذه الامور مألوفا بين الناس معتادة ونسي كونها منكرا بالسكينة بل جرى ذلك على  
قرب عهد بزمان النبوة) فكيف الظن بزماننا حتى قال حذيفة بن اليمان (رضي الله عنه ان كان الرجل  
ليتكلم بالكلمة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيصير بها منافقا) حتى يلقي الله (اني لاسمعهما  
من أحدكم) ليتكلم بها (في اليوم) ولفظ القوت في المجلس (الواحد عشر مرات) ولفظ القوت خمس  
مرات رواه أحمد عن عبد الله بن غير حدثنا ابن الجهمي حدثنا أبو الرقاد قال خرجت مع مولاى وأنا  
غلام فدفعنا الى حذيفة ويقول ان كان الرجل ليتكلم بالكلمة على عهد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فيصير بها منافقا اني لاسمعهما من أحدكم في المقعد الواحد أربع مرات لتأمرن بالمعروف  
وتنهون عن المنكر وتخصن على الخير أو ليس تهنئتم الله جميعا بعد ذاب أو ليؤمرن عليكم شراركم ثم  
يدعون خياركم فلا يستجاب لكم وقد رواه أبو نعيم في الحلية من طريقه وتقدم في قواعد العقائد (وكان  
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون انكم لتعملون أعمالا هي أدق في أعينكم من الشعر كما  
نعدّها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبائر) وفي لفظ من الموبقات قال العراقي رواه  
البخاري من حديث أنس والبخاري من حديث أبي سعيد وأحمد والحاكم من حديث عبادة وصححه اسناده  
وتقدم في التوبة قلت وأخرج أبو نعيم في الحلية عن حذيفة قال المنافقون اليوم شر منكم على عهد رسول  
الله صلى الله عليه وسلم كانوا ذاك يسرونه وهم اليوم يعلنونه قال صاحب القوت وهذا كما قال اعلان  
المعاصي والجوارح أعظم من النسيان والتحفي لانها اذا أسرت لم تضر الا صاحبها واذا أعلنت ضرت  
العامّة ونكأت في الاسلام وأوهنت شأن الدين (وقال بعضهم علامة النفاق ان يكره من الناس ما ياتي  
مثله) نقله صاحب القوت قال (و) روينا مسندا من النفاق (ان يحب على شيء من الجور وان يبغض  
على شيء من الحق) وسئل وهب من المنافق قال الذي يحب المدح ويكره الذم وروي مسندا من طريق  
أهل البيت من علامة المنافق أن يحب أن يحمى في جميع أموره (وقيل من النفاق انه اذا مدح بشيء  
ليس فيه أعجبه ذلك) كذا في القوت وعلامات النفاق أكثر من ان تحصى هي سبعون علامة ولا يعرى  
من النفاق الا طبقات ثلاث الصديقون والشهداء والصالحون وهؤلاء الذين ضمهم الله الى الانبياء  
وصفهم بكمال النعمة عليهم وعافاهم من الحسرة بالبلوى ووقاهم آفة الاهوال كمال ايمانهم وصفاء  
يقينهم وحقيقة معرفتهم دقائق النفاق وخفايا الشرك عن نقصان التوحيد وضعف اليقين وترادف  
الشهوات وتزايد العادات عن قوة النفس وتظاهر صفاتها فهذه أوجب المخاوف على المؤمنين خشية معق  
الله تعالى وخوف حبوط الاعمال من حيث لا يشعرون (وقال رجل لابن عمر) رضي الله عنهما (انا  
ندخل على هؤلاء الامراء فنصدقهم بما يقولون) وبعلم الله في قلوبنا اختلاف ذلك وقال مرة ندخل عليهم  
فنصدقهم (فاذا خرجنا تكلمنا فيهم فقال) ابن عمر (كنا نعد هذا نفاقا على عهد رسول الله صلى الله



عليه وسلم وروى انه سمع رجلا يذم الحجاج ويقع فيه فقال رأيت لو كان الحجاج حاضرا أكنث تتكلم بما تكلمت به قال لا قال كذا بعد هذا نقا  
 على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأشد من ذلك ما روى أن نفعرا قد واعدوا على باب (٢٣٣) حذيفة ينتظرونه فيكافون

في شيء من شأنه فلما خرج  
 عليهم سكتوا حياء منه فقال  
 تكلموا فيما كنتم تقولون  
 فسكتوا فقال كذا بعد هذا  
 نقا قال على عهد رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وهذا  
 حذيفة كان قد خص بعلم  
 المنافقين وأسباب النفاق  
 وكان يقول انه يأتي على  
 القلب ساعة يمتلي بالآيمان  
 حتى لا يكون للنفاق فيه  
 مغر زبرة ويأتي عليه ساعة  
 يمتلي بالنفاق حتى لا يكون  
 للآيمان فيه مغر زبرة فقد  
 عرفت به ذان خوف  
 العارفين من سوء الخاتمة  
 وأن سببه أمور متقدمة  
 منها البدع ومنها المعاصي  
 ومنها النفاق ومضى يخلو  
 العبد عن شيء من جملة ذلك  
 وإن ظن انه قد خلا عنه فهو  
 النفاق انقبيل من أمن  
 النفاق فهو منافق وقال  
 بعضهم لبعض العارفين  
 اني أخاف على نفسي النفاق  
 فقال لو كنت منافقا لما  
 خفت النفاق فلا يزال  
 العارف بين التفات الى  
 السابقة والخاتمة خاتفا  
 منهما ولذلك قال صلى الله  
 عليه وسلم العبد المؤمن بين  
 مخافتين بين أجل قدمضي  
 لا يدري ما الله صانع فيه  
 وبين أجل قد بقي لا يدري

عليه وسلم) كذا نقله صاحب القوت (وروى) عنه من طريق آخر (انه سمع رجلا يذم الحجاج ويقع فيه)  
 ولفظ القوت يسب الحجاج ويذمه (فقال) له (أرأيت لو كان الحجاج حاضرا أكنث تتكلم بما تكلمت  
 به قال لا قال) ابن عمر اما هذا فقد (كنا بعد هذا نقا قال على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) كذا في القوت  
 وقد تقدم في قواعد العقائد قال العراقي ولم أجد فيه ذكر الحجاج قلت ذكر الحجاج فيه في الغيلانيات قال  
 صاحب القوت واعمرى لقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يكون بعدى أمراء من دخل  
 عليهم فصدقهم بكذبهم وأعانهم على ظلمهم فليس مني واست منه وإن يرد على الحوض ولكن من كره  
 وأنكر (وأشد من ذلك ما روى ان نفعرا قد واعدوا على باب حذيفة) رضى الله عنه (ينتظرونه فيكافون  
 في شيء من شأنه فلما خرج عليهم سكتوا حياء منه فقال تكلموا فيما كنتم تقولون فسكتوا) وفي القوت  
 أفيضوا بدل تكلموا (فقال) قد (كنا بعد) مثل (هذا نقا قال على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال  
 العراقي لم أجد له أصلا (وهذا حذيفة) رضى الله عنه (كان) قد (خص بعلم المنافقين) حتى ان عمر رضى  
 الله عنه كان يقول له هل تعلم في شيء من النفاق (وكان يقول انه تأتي على القلب ساعة يمتلي بالآيمان حتى  
 لا يكون للنفاق فيه مغر زبرة وتأتي عليه ساعة يمتلي بالنفاق حتى لا يكون للآيمان فيه مغر زبرة) يعني  
 به إذا عند قوة صفات النفس بالهوى وامتلائها بالشهوة يغيب الآيمان ويحتجب اختجاب الشمس تحت  
 السحاب فيرتفع حكمه عن اظهار أحكامه الموجبة لمقتضاه من الورع أو الزهد أو المراقبة أو المخافة كما  
 يرتفع حكم شعاع الشمس اذا حجب بكثف السحاب على الأرض ولم يقع منها ضوء وعلى هذا المعنى قوله  
 صلى الله عليه وسلم لا يزني الزاني وهو مؤمن الحديث وفي الخبر الا تخرم مثل الآيمان كالقميص يلبسه  
 احبانا ويخلعه احبانا وقد يكون امتلاء القلب بالنفاق بدلا عن امتلائه بالآيمان في وقت دخول الشك  
 عليه لانه يرفع اليقين وعدم اليقين هو مكان لوجود النفاق أو في وقت انكار القدرة من قدرة الله  
 تعالى وحين تكذبه فانه من آياته فوجود ذلك نقص للآيمان وينقص الآيمان دخول النفاق فان  
 بغت الموت في هذه الساعة التي يمتلي القلب فيها نقا حتى لا يكون للآيمان فيه مغر زبرة اليس يكون  
 ذلك خاتمة بالنفاق وكذلك ان فخأ الامر بغتة عند احدي الخصال الخمس المذكورة في حديث عبد الله  
 ابن عمر وأليس ذلك يصير في آخر عمره من سوء الخاتمة (فقد عرفت به ذان خوف العارفين من سوء  
 الخاتمة وان سببه أمور متقدمة منها البدع ومنها المعاصي ومنها النفاق) وقد يتخوف الخصوص اذا  
 جعلوا سبب إبلاء ان يلحقهم منه ذنب وان لم يكن فيه قصد ولا عليهم منه حكم من ذلك قول مريم  
 الصديقة يا ليتني مت قبل هذا لما جعلت محنة لامة وعلى ذلك قول عيسى عليه السلام لما سئل الشفاعة  
 اني لست هناك اني أخاف لاني قد عبدت من دون الله تعالى ومن أعجب ما أضيف الى العبد فعلة مما لا  
 يفعله الا انه أجرى عليه وجعل مكانه (ومنى يخلو العبد عن شيء من جملة ذلك وإن ظن انه قد خلا  
 عنه فهو النفاق اذ قبيل من أمن النفاق فهو منافق) كذا في القوت (وقال بعضهم لبعض العارفين  
 اني أخاف على نفسي النفاق قال لو كنت منافقا لما خفت النفاق) ولفظ القوت جاء رجل الى حذيفة  
 باكا قال هلكت قال مالك قال اني أخاف النفاق فقال له لو كنت منافقا لم تخف النفاق ان المنافق قد  
 أمن النفاق فجعل خوف النفاق أمنا وحسب الآمن منه علما لوجوده (فلا يزال العارف بين الالتفات الى  
 السابقة والخاتمة خاتفا منهما ولذلك قال صلى الله عليه وسلم العبد المؤمن بين مخافتين بين أجل قد مضى لا يدري  
 ما الله صانع فيه وبين أجل قد بقي لا يدري ما الله قاض فيه فالذي نفسي بيده ما بعد الموت من مستعجب  
 ولا بعد الدنيا من دار الجنة أو النار) قال العراقي رواه البيهقي في الشعب من رواية الحسن



\* (بيان معنى سوء الخاتمة) \* فان قلت ان أكثر هؤلاء يرجع خوفهم الى سوء الخاتمة فاعلم ان سوء الخاتمة على رتبتين احدهما أعظم من الاخرى فاما الرتبة العظيمة الهائلة فان يغلب على القلب عند سكرات الموت وظهور أهواله اما الشك واما الجود فتقبض الروح على حال غلبة الجود أو الشك فيكون ما غلب على القلب من عقدة الجود حجابا بينه وبين الله تعالى أبدأ ذلك يقتضي البعد الدائم والعذاب المخلد والثانية وهي (٢٣٤) دونها أن يغلب على قلبه عند الموت حب أمر من أمور الدنيا وشهوة من شهواتها فيمثل ذلك في قلبه

و يستغرقه حتى لا يبقى في تلك الحالة متسع لغيره فيتفوق قبض روحه في تلك الحال فيكون استغراق قلبه به منكسار رأسه الى الدنيا وصار فاجهه اليها ومهما انصرف الوجه عن الله تعالى حصل الحجاب ومهما حصل الحجاب نزل العذاب اذ نار الله الموقدة لا تأخذ الا المحجوبين عنه فاما المؤمن السليم قلبه عن حب الدنيا المصروف همه الى الله تعالى فتقول له النار خزيامؤمن فان نورك قد أطفأ لهي فهمما اتفق قبض الروح في حالة غلبة حب الدنيا فالامر مخاطر لان المرء يموت على ما عاش عليه ولا يمكن اكتساب صفة أخرى للقلب بعد الموت تضاد الصفة الغالبة عليه اذ لا تصرف في القلوب الا باعمال الجوارح وقد بطلت الجوارح بالموت فبطلت الاعمال فلا مطمع في عمل ولا مطمع في رجوع الى الدنيا ليتدارك وعند ذلك تعظم الحسرة الا أن أصل الايمان وحب الله تعالى اذا كان قد رسخ في القلب مدة طويلة

عن رجل من الصحابة وقد تقدم في ذم الدنيا وذكره ابن المبارك في الزهد بلا غرض ذكره صاحب الفردوس من حديث جابر ولم يخرج له ولده في مسند الفردوس اه قات لفظ ابن المبارك في كتاب الزهد المؤمن عبد بين مخافتين من ذنب قد مضى لا يدري ما يصنع الله فيه ومن عمر قد بقي لا يدري ماذا يصيب فيه من المهلكات \* (بيان معنى سوء الخاتمة) \*

(فان قلت ان أكثر هؤلاء) أي الصالحين (يرجع خوفهم الى سوء الخاتمة فاعلم) هذا الله تعالى (ان سوء الخاتمة على رتبتين احدهما أعظم من الاخرى فاما الرتبة العظيمة الهائلة فان يغلب على القلب عند سكرات الموت) وشدائده (وظهور أهواله اما الشك واما الجود فتقبض الروح على حالة غلبة الجود أو الشك فيكون ما غلب على القلب من عقدة الجود حجابا بينه وبين الله تعالى أبدأ ذلك يقتضي البعد الدائم والعذاب المخلد) الملازم (و) الرتبة (الثانية وهي دونها) أي دون الاولى (ان يغلب على قلبه عند الموت حب أمر من أمور الدنيا وشهوة من شهواتها فيمثل ذلك في قلبه ويستغرقه) أي يغمره (حتى لا يبقى في تلك الحالة متسع لغيره فيتفوق قبض روحه في تلك الحالة فيكون استغراق قلبه به منكسار رأسه الى الدنيا وصار فاجهه اليها ومهما انصرف الوجه عن الله تعالى حصل الحجاب ومهما حصل الحجاب) عن الله تعالى (نزل العذاب) لا محالة (اذ نار الله الموقدة) المشار اليها في الآية (لا تأخذ الا المحجوبين عنه فاما المؤمن السليم قلبه عن حب الدنيا المصروف همه الى الله تعالى) المشار اليه في قوله تعالى يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم أي سليم عن حب الدنيا (تقول له النار خزيامؤمن فان نورك قد أطفأ لهي) روى ذلك من حديث يعلى بن منية تقول النار للمؤمن يوم القيامة خزيامؤمن فقد أطفأ نورك لهي رواه الطبراني وأبو نعيم والبيهقي والخطيب وضعفه البيهقي ورواه الحكيم في النوادر بلفظ ان النار تقول (فهمما اتفق قبض الروح في حالة غلبة حب الدنيا فان الامر مخاطر لان المرء يموت على ما عاش عليه) كما انه يبعث على ما مات عليه (ولا يمكن اكتساب صفة أخرى للقلب بعد الموت تضاد الصفة الغالبة عليه اذ لا تصرف في القلوب الا باعمال الجوارح وقد بطلت الجوارح بالموت فبطلت الاعمال فلا مطمع في عمل ولا مطمع في رجوع الى الدنيا ليتدارك وعند ذلك تعظم الحسرة) حيث لا تنفع (الا ان أصل الايمان وحب الله تعالى اذا كان قد رسخ في القلب مدة طويلة وتأكد ذلك بالاعمال الصالحة فانه يحق عن القلب هذه الحالة التي عرضت له عند الموت فان كان ايمانه في القوة الى حبة مثقال أخرجه من النار في زمان أقرب) كما في الخبر أخرجوا من النار من كان في قلبه مثقال حبة من ايمان (وان كان أقل من ذلك طال مكثه في النار ولولم يكن الامثال حبة فلا بد وان يخرج من النار ولو بعد حين ولو بعد آلاف سنين) فقد روى من مرسل الحسن يخرج من النار رجل بعد ألف عام وقد تقدم ذلك (فان قلت فماذا كثره يقتضي ان تسرع النار اليه عقيب موته فما باله يؤخر الى يوم القيامة ويعمل طول هذه المدة فاعلم ان من انكر عذاب القبر فهو مبتدع محجوب عن نور الله تعالى وعن نور القرآن و) عن (نور الايمان بل الصحيح عند ذوى الابصار ما صح به الاخبار وهو ان

القبر وتأكد ذلك بالاعمال الصالحة فانه يحق عن القلب هذه الحالة التي عرضت له عند الموت فان كان ايمانه في القوة الى حد مثقال أخرجه من النار في زمان أقرب وان كان أقل من ذلك طال مكثه في النار ولولم يكن الامثال حبة فلا بد وان يخرج من النار ولو بعد آلاف سنين فان قلت فماذا كثره يقتضي ان تسرع النار اليه عقيب موته فما باله يؤخر الى يوم القيامة ويعمل طول هذه المدة فاعلم ان كل من أنكر عذاب القبر فهو مبتدع محجوب عن نور الله تعالى وعن نور القرآن ونور الايمان بل الصحيح عند ذوى الابصار ما صح به الاخبار وهو ان



القبر اما حفرة من حفر النار اوروضة من رياض الجنة وانه قد يفتح الى قبر المعذب سبعون بابا من الجحيم كما وردت به الاخبار فلا تفارقه روحه الا وقد نزل به السلام ان كان قد شقي بسوء الخاتمة وانما تختلف أصناف العذاب (٢٣٥) باختلاف الاوقات فيكون سؤاله منكر

ونذكر عند الوضع في القبر والتعذيب بعده ثم المناقشة في الحساب والافتضاح على ملا من الشهداء في القيامة ثم بعد ذلك ختم الصراط وهو ان الزبانية الى آخر ما وردت به الاخبار فلا يزال الشقي مترددا في جميع أحواله بين أصناف العذاب وهو في جملة الاحوال معذب الان يتغمده الله برحمته ولا تظن ان محل الايمان يأكله التراب بل التراب يأكل جميع الجوارح ويبددها الى أن يبلغ الكتاب أجله فتجتمع الاجزاء المتفرقة وتعاد اليها الروح التي هي محل الايمان وقد كانت من وقت الموت الى الاعادة اما في حواصل طيور خضر معلقة تحت العرش ان كانت سعيدة واما على حالة تضاد هذه الحال ان كانت والعباد بالله شقية فقد روى الطبراني من حديث كعب بن مالك وأم مبشر معا ارواح المؤمنين في أجواف طير خضر تعلق في شجر الجنة حتى يردها الله الى أجسادها يوم القيامة وروى الطبراني من حديث كعب بن مالك وحده ارواح الشهداء في أجواف طير خضر تعلق حيث شئت وروى ابن زنجويه في فوائده من رواية نعيم بن سالم عن أنس رفعه ارواح الشهداء تجعل في حواصل طير خضر معلقة في قناديل تحت العرش تسرح في الجنة حيث شاءت الحديث (فان قلت فما السبب الذي يفضي الى سوء الخاتمة فاعلم ان أسباب هذه الامور لا يمكن احصاؤها على التفصيل ولكن يمكن الإشارة الى مجامعها اما الختم على الشك والجود تمام الورع والزهد وتتمام الصلاح في الاعمال كالابتدع الزاهد) دخلت عليه المشاهدة من قبل المواجهة بالانصاف والعدل بعبارة العقل واتلاف الحد من قبل قوة النظر في الاكساب (فان عاقبته مخطرة جدا وان كانت أعماله سالحة) ويدل على ذلك ان أكثر هذه المخاوف كانت في البصريين وأهل عبادان والعسكر وكان مذهبهم القدر فوقوا في غاية الخطر (ولست أعني مذهبا فاقول انه بدعة فان بيان ذلك يطول القول فيه بل أعني بالبدعة ان يعتقد الرجل في ذات الله وصفاته وأفعاله خلاف) ماهو (الحق

القبر اما حفرة من حفر النار اوروضة من رياض الجنة) روى الترمذي من حديث أبي سعيد وقال غريب وتقدم في الاذكار (وانه قد يفتح الى قبر المعذب سبعون بابا من الجحيم كما وردت به الاخبار) قال العراقي لم أجده أصلا (فلا تفارقه روحه الا وقد نزل البلاء ان كان قد شقي بسوء الخاتمة وانما تختلف أصناف العذاب باختلاف الاوقات فيكون سؤال منكر ونذكر عند الوضع في القبر) تقدم في قواعد العقائد (والتعذيب بعده) تقدم فيه أيضا (ثم المناقشة في الحساب) تقدم فيه أيضا (والافتضاح على ملا من الشهداء في القيامة) قال العراقي روى أحمد والطبراني من حديث ابن عمر ياسنا جيد من اتقى من ولده ليفضحه في الدنيا فضحه الله على رؤس الشهداء وفي الصحيحين من حديث ابن عمر أما الكافر والمنافق فينادى بهم على رؤس الخلائق هؤلاء الذين كذبوا على ربهم وللطبراني والمقبلي في الضعفاء من حديث الفضل بن عباس فضوح الدنيا أهون من فضوح الآخرة وهو حديث طويل منكر اه قلت حديث ابن عمر الذي عند أحمد والطبراني قد رواه كذلك أبو نعيم في الحلية وعند الكل بعد قوله الاشهاد قصاص بقصاص وأما الحديث الاخير فقد رواه أيضا القاضي كاهن من رواية القاسم بن زيد بن عبد الله بن قسيط عن أبيه عن عطاء عن ابن عباس عن أخيه الفضل به مرفوعا (ثم بعد ذلك خطر الصراط) تقدم في قواعد العقائد (وهول الزبانية) قال العراقي روى الطبراني من حديث أنس الزبانية يوم القيامة أسرع الى فسقة جملة القرآن نهال الى عبدة الاوثان والنيران قال صاحب الميزان حديث منكر وروى ابن وهب عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم معضلا في خربة جهنم ما بين منكب أحدهم كما بين المشرق والمغرب اه قلت وبقي حديث أنس عند الطبراني بعد قوله النيران فيقولون يدأبنا قبل عبدة الاوثان فيقولون ليس من يعلم كذا لا يعلم (الى آخر ما وردت به الاخبار فلا يزال الشقي مرددا في جميع أحواله بين أصناف العذاب) وأنواعه (وهو في جملة الاحوال معذب الان يتغمده الله برحمته) ويتداركه بلطفه وكرمه (ولا تظن ان محل الايمان يأكله التراب بل التراب يأكل جميع الجوارح ويبددها) أي يفرنها (الى ان يبلغ الكتاب أجله فتجتمع الاجزاء المتفرقة وتعاد اليها الروح التي هي محل الايمان وقد كانت من وقت الموت الى الاعادة اما في حواصل طيور خضر معلقة تحت العرش ان كانت سعيدة واما على حالة تضاد هذه الحال ان كانت والعباد بالله شقية) فقد روى الطبراني من حديث كعب بن مالك وأم مبشر معا ارواح المؤمنين في أجواف طير خضر تعلق في شجر الجنة حتى يردها الله الى أجسادها يوم القيامة وروى الطبراني من حديث كعب بن مالك وحده ارواح الشهداء في أجواف طير خضر تعلق حيث شئت وروى ابن زنجويه في فوائده من رواية نعيم بن سالم عن أنس رفعه ارواح الشهداء تجعل في حواصل طير خضر معلقة في قناديل تحت العرش تسرح في الجنة حيث شاءت الحديث (فان قلت فما السبب الذي يفضي الى سوء الخاتمة فاعلم ان أسباب هذه الامور لا يمكن احصاؤها على التفصيل ولكن يمكن الإشارة الى مجامعها اما الختم على الشك والجود تمام الورع والزهد وتتمام الصلاح في الاعمال كالابتدع الزاهد) دخلت عليه المشاهدة من قبل المواجهة بالانصاف والعدل بعبارة العقل واتلاف الحد من قبل قوة النظر في الاكساب (فان عاقبته مخطرة جدا وان كانت أعماله سالحة) ويدل على ذلك ان أكثر هذه المخاوف كانت في البصريين وأهل عبادان والعسكر وكان مذهبهم القدر فوقوا في غاية الخطر (ولست أعني مذهبا فاقول انه بدعة فان بيان ذلك يطول القول فيه بل أعني بالبدعة ان يعتقد الرجل في ذات الله وصفاته وأفعاله خلاف) ماهو (الحق

أحمد هما يتصور مع تمام الورع والزهد وتتمام الصلاح في الاعمال كالابتدع الزاهد فان عاقبته مخطرة جدا وان كانت أعماله سالحة ولست أعني مذهبا فاقول انه بدعة فان بيان ذلك يطول القول فيه بل أعني بالبدعة ان يعتقد الرجل في ذات الله وصفاته وأفعاله خلاف الحق



فيه ثقله على خلاف ما هو عليه امرأته ومعقوله ونظيره الذي به يجادل الخصم وعليه يعول وبه يغتر وأما أخذ بالتقليد من هذا حاله فاذن قرب الموت وظهرت له ناصية ملك الموت واضطرب القلب بما فيه من كتمان الموت في حال سكرات الموت بطلان ما اعتقده جهلا اذ حال الموت حال كشف الغطاء ومبادئ سكراته منه فقد ينكشف به بعض الامور ففهم ما بطل عنده ما كان اعتقده وقد كان قاطعاً به متيقناً له عند نفسه لم يظن بنفسه انه اخطأ في هذا الاعتقاد خاصة (٢٣٦) لالتجاء فيه الى رأيه الفاسد وعقله الناقص بل ظن أن كل ما اعتقده لا أصل له اذ لم يكن

عنده فرق بين إيمانه بالله ورسوله وسائر اعتقاداته الصحيحة وبين اعتقاده الفاسد فيكون انكشف بعض اعتقاداته عن الجهل سبباً لبطلان بقية اعتقاداته أولئك فيها فان اتفق زهوق روحه في هذه الخطرة قبل أن يثبت ويعود الى أصل الإيمان فقد ختم له بالسوء وخرجت روحه على الشرك والعباد بالله منه فهو لاهم المرادون بقوله تعالى وبدالهم من الله ما لم يكونوا يحسبون وبقوله عز وجل قل هل ننبئكم بالآخسرين أعمالاً الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعاً وكما أنه قد ينكشف في النوم ما سيكون في المستقبل وذلك بسبب خفة اشتغال الدنيا عن القلب فكذلك ينكشف في سكرات الموت بعض الامور اذ شواغل الدنيا وشهوات البدن هي المانعة للقلب من أن ينظر الى المسكوت فيطالع ما في اللوح المحفوظ لتكشف له الامور على ما هي عليه فيكون مثل هذه الحال سبب الكشف ويكون الكشف سبب الشك في بقية الاعتقادات وكل من اعتقد في الله تعالى وفي صفاته وأفعاله شيئاً على خلاف ما هو به ما تقبلداً لا بانه ومشايخه (واما نظراً بالرأي والمعقول فهو في هذا الخطر والزهد والصلاح لا يكفي أعني لا يكفي لدفع هذا الخطر بل لا ينبغي منه الا الاعتقاد الحق والبله) الغافلون (بمعزل عن هذا الخطر أعني الذين آمنوا بالله ورسوله واليوم الآخر ايماناً مجرداً لا راسخاً) قويا (كلا عراب) سكان البادية (والسوادية) ساكني الريف (وسائر العوام الذين لم يخوضوا في البحث والنظر ولم يشعروا في الكلام استقلالاً ولا أصغوا الى أصناف المتكلمين في تقليد أقوالهم المختلفة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم أكثر أهل الجنة البله) رواه البيهقي في الشعب والبراز والديلمي والخلعي في فوائده كلهم من طريق سلامة بن روح بن خالد قال قال عقيل حدثني ابن شهاب عن أنس مرفوعاً وسلامه فيه لين ولم يسمع من جدائيه عقيل انما أخذ من كتبه وعد هذا الحديث في افراده لكن هو عند القاضي من طريق يحيى بن أيوب حدثنا عقيل به وهو في الكنجر وذيات من طريق محمد بن العلاء الايلي عن يونس بن يزيد عن الزهري وقال العسكري انه غريب من حديث الزهري وهو من حديث يونس عنه أغرب لا أعلمه الا من هذا الوجه وله شاهد عند البيهقي أيضاً من حديث مصعب بن مهران عن

فيعتقده على خلاف ما هو عليه امرأته ومعقوله ونظيره الذي به يجادل الخصم وعليه يعول وبه يغتر) وذلك مثل أصحاب عروب بن عبيد وعطاء الغزال والعطوية والفوطية وأصحاب المنزلة بين المنزلتين (واما أخذاً بالتقليد فن هذا حاله فاذا قرب الموت وظهرت له ناصية ملك الموت واضطرب القلب بما فيه من كتمان الموت في حال سكرات الموت بطلان ما اعتقده جهلا) فيتمنى انه لم يعط عقلاً (اذ حال الموت حال كشف الغطاء ومبادئ سكراته منه فقد ينكشف به بعض الامور ففهم ما بطل عنده ما كان اعتقده وقد كان قاطعاً به) وجازماً (متيقناً له عند نفسه لم يظن بنفسه انه اخطأ في هذا الاعتقاد لالتجاء فيه الى رأيه الفاسد وعقله الناقص بل ظن أن كل ما اعتقده لا أصل له ان لم يكن عنده فرق بين إيمانه بالله ورسوله وسائر اعتقاداته الصحيحة وبين اعتقاده الفاسد فيكون انكشف بعض اعتقاداته عن الجهل سبباً لبطلان بقية اعتقاداته و) سبباً (لشكه فيها فان اتفق زهوق روحه في هذه الخطرة قبل أن يثبت ويعود الى أصل الإيمان فقد ختم له بالسوء وخرجت روحه على الشرك والعباد بالله منه فهو لاهم المرادون بقوله تعالى وبدالهم من الله ما لم يكونوا يحسبون) وبقوله تعالى وبدالهم سيات ما علموا وحق بهم ما كانوا به يستزؤون (وبقوله تعالى قل هل ننبئكم بالآخسرين أعمالاً الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعاً) فكهم من مغبوط في أحواله تقلبت عليه الحال ومشى بمقارفة قبيح الاعمال قبل بالانس وحشة وبالحضور غيبة (وكما انه قد ينكشف في النوم ما سيكون في المستقبل وذلك لسبب خفة اشتغال الدنيا عن القلب فكذلك ينكشف في سكرات الموت بعض الامور) مما كان محجوباً عنه (اذ شواغل الدنيا وشهوات البدن هي المانعة للقلب ان ينظر الى المسكوت فيطالع) بخائب هذا العالم ويطالع (ما في اللوح المحفوظ لتكشف له الامور على ما هي عليه فيكون مثل هذه الحال سبب الكشف ويكون الكشف سبب الشك في بقية الاعتقادات وكل من اعتقد في الله تعالى وفي صفاته وأفعاله شيئاً على خلاف ما هو به ما تقبلداً لا بانه ومشايخه) (واما نظراً بالرأي والمعقول فهو في هذا الخطر والزهد والصلاح لا يكفي أعني لا يكفي لدفع هذا الخطر بل لا ينبغي منه الا الاعتقاد الحق والبله) الغافلون (بمعزل عن هذا الخطر أعني الذين آمنوا بالله ورسوله واليوم الآخر ايماناً مجرداً لا راسخاً) قويا (كلا عراب) سكان البادية (والسوادية) ساكني الريف (وسائر العوام الذين لم يخوضوا في البحث والنظر ولم يشعروا في الكلام استقلالاً ولا أصغوا الى أصناف المتكلمين في تقليد أقوالهم المختلفة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم أكثر أهل الجنة البله) رواه البيهقي في الشعب والبراز والديلمي والخلعي في فوائده كلهم من طريق سلامة بن روح بن خالد قال قال عقيل حدثني ابن شهاب عن أنس مرفوعاً وسلامه فيه لين ولم يسمع من جدائيه عقيل انما أخذ من كتبه وعد هذا الحديث في افراده لكن هو عند القاضي من طريق يحيى بن أيوب حدثنا عقيل به وهو في الكنجر وذيات من طريق محمد بن العلاء الايلي عن يونس بن يزيد عن الزهري وقال العسكري انه غريب من حديث الزهري وهو من حديث يونس عنه أغرب لا أعلمه الا من هذا الوجه وله شاهد عند البيهقي أيضاً من حديث مصعب بن مهران عن

الثوري

له الامور على ما هي عليه فيكون مثل هذه الحال سبباً للكشف ويكون الكشف سبب الشك

في بقية الاعتقادات وكل من اعتقد في الله تعالى وفي صفاته وأفعاله شيئاً على خلاف ما هو به ما تقبلداً او اما نظراً بالرأي والمعقول فهو في هذا الخطر والزهد والصلاح لا يكفي لدفع هذا الخطر بل لا ينبغي منه الا الاعتقاد الحق والبله بمعزل عن هذا الخطر أعني الذين آمنوا بالله ورسوله واليوم الآخر ايماناً مجرداً لا راسخاً) قويا (كلا عراب) ساكني الريف (وسائر العوام الذين لم يخوضوا في البحث والنظر ولم يشعروا في الكلام استقلالاً ولا أصغوا الى أصناف المتكلمين في تقليد أقوالهم المختلفة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم أكثر أهل الجنة البله



ولذلك منع السلف من البحث والنظر والخوض في الكلام والتفتيش عن هذه الأمور وأمروا الخلق أن يقتضروا على أن يؤمنوا بما أنزل الله عز وجل جميعا وبكل ما جاء من افواههم مع اعتقادني التشبيه ومنعواهم عن الخوض في التأويل لان الخطر في البحث عن الصفات عظيم وعقبانه كؤدة ومسالكة وعرة والعقول عن ذلك جلال الله تعالى قاصرة وهذا به الله تعالى بنور اليقين عن القلوب بما جبلت عليه من حب الدنيا محجوبة وما ذكره الباحثون ببضاعة عقولهم مضطرب ومتعارض والقلوب (٢٣٧) لما ألقى اليها في مبدأ النشأة آلفة

وبه متعلقة والتعصبات النائرة بين الخلق مسامير مؤكدة للعقائد الموروثة أو المأخوذة بحسن الظن من المعلمين في أول الأمر ثم الطباع بحب الدنيا مشغوفة وعليها مقبلة وشهوات الدنيا تخفقها آخذة وعن تمام الفكر صارفة فاذا فتح باب الكلام في الله وفي صفاته بالرأي والمعقول مع تفاوت الناس في قرائحهم واختلافهم في طبائعهم وحرص كل جاهل منهم على أن يدعي الكمال أو الاحاطة بكنه الحق انطلقت ألسنتهم بما يقع لكل واحد منهم وتعلق ذلك بقلوب المصغين اليهم وتناكد ذلك بطول الألف فيهم فانسد بالسكينة طريق الخلاص عليهم فكانت سلامة الخلق في أن يشتغلوا بالأعمال الصالحة ولا يتعرضوا لما هو خارج عن حشد طاقتهم ولكن الآن قد استرخى العنان وفشا الهذيان وتزل كل جاهل على ما وافق طبعه

الثوري عن محمد بن المنكدر عن جابر وقال عقبه انه بهذا الاسناد منكروا عن سهل التستري في تفسيره قال هم الذين ولدت قلوبهم وشغلت بالله عز وجل وعن أبي عثمان هو الابل في دنياه الفقيه في دينه وعن الازاعي قال هو الاعشى عن الشر البصير بالخير أخرجهما البيهقي في الشعب وقد تقدم هذا الحديث (ولذلك منع السلف من البحث والنظر والخوض في الكلام والتفتيش عن هذه الأمور وأمروا الخلق أن يقتضروا على أن يؤمنوا بما أنزل الله عز وجل جميعا وبكل ما جاء من افواههم مع اعتقادني التشبيه) واثبات التزييه والتفديس (ومنعواهم في الخوض عن التأويل) وفتح هذا الباب رأسا (لان الخطر في البحث عن الصفات عظيم وعقبانه كؤدة) أي متعبة (ومسالكة وعرة) أي صعبة (والعقول عن ذلك جلال الله تعالى) وعظمته (قاصرة وهذا به الله تعالى بنور اليقين عن القلوب بما جبلت عليه من حب الدنيا محجوبة) فلا تهدي اليها (وما ذكره الباحثون ببضاعة عقولهم) وآرائهم (مضطرب) ومنتقض (ومتعارض والقلوب لما ألقى اليها في مبدأ النشأة آلفة وبه متعلقة) وآنسة (والتعصبات النائرة بين الخلق مسامير مؤكدة للعقائد الموروثة) عن الآباء (أو المأخوذة بحسن الظن من المعلمين في أول الأمر ثم الطباع بحب الدنيا مشغوفة وعليها مقبلة وشهوات الدنيا تخفقها آخذة وعن تمام الفكر صارفة فاذا فتح باب الكلام في الله وفي صفاته بالرأي والمعقول مع تفاوت الناس في قرائحهم واختلافهم في طبائعهم وحرص كل جاهل منهم على أن يدعي الكمال والاحاطة بكنه الحق انطلقت ألسنتهم بما يقع لكل واحد منهم وتعلق ذلك بقلوب المصغين اليهم) وتناكد ذلك بطول الألف فيهم فانسد بالسكينة طريق الخلاص عليهم فكانت سلامة الخلق في أن يشتغلوا بالأعمال الصالحة من العبادة من صلاة وصيام وقراءة وأذكار (ولا يتعرضوا لما هو خارج عن حشد طاقتهم ولكن الآن قد استرخى العنان وفشا الهذيان) وتزل كل جاهل على ما وافق طبعه بظن وحسبان وهو يعتقد أن ذلك علم واستيقان وأنه صفو الإيمان ويظن أن ما يقع به من حدس وتخمين هو (علم اليقين وحق اليقين) كلا (ولتعلن نبأه بعد حين وينبغي أن ينشد في هؤلاء عند كشف الغطاء هذان البيتان

أحسنتم ظنك بالأيام اذ حسنت \* ولم تخف سوء ما يأتي به القدر

وسألتك الليالي فاغتررت بها \* وعند صفو الليالي يحدث الكدر

وقال القشيري في الرسالة سمعت الأستاذ أبا علي الدقاق ينشدهما كثيرا أه أنشدني اياهما الشيخ الاديب عبد الله بن عبد الله بن سلامة المؤذن قال أنشدني اياهما شيخنا أبو المكارم محمد بن سالم بن أحمد الحنفي قدس سره قبل موته ببسبب فكان آخر ما سمعته منه (واعلم يقيننا أن كل من فارق الإيمان الساذج بالله ورسوله وكتبه وخاض في البحث فقد تعرض لهذا الخطر ومثاله مثال من انكسرت سفينة وهو في ملتطم الامواج يرميه موج الى موج فر بما يتفق أن يلقيه الى الساحل) فينجو (وذلك بعبد والهلاك عليه أغلب وكل نازل على عقيدة تلقفها من الباحثين ببضاعة عقولهم امام الادلة التي حرروها في تعصباتهم أودون

بظن وحسبان وهو يعتقد أن ذلك علم واستيقان وأنه صفو الإيمان ويظن أن ما وقع به من حدس وتخمين علم اليقين وعين اليقين وتعلن نبأه بعد حين وينبغي أن ينشد في هؤلاء عند كشف الغطاء

أحسنتم ظنك بالأيام اذ حسنت \* ولم تخف سوء ما يأتي به القدر

وسألتك الليالي فاغتررت بها \* وعند صفو الليالي يحدث الكدر

واعلم يقيننا أن كل من فارق الإيمان الساذج بالله ورسوله وكتبه وخاض في البحث فقد تعرض لهذا الخطر ومثاله مثال من انكسرت سفينة وهو في ملتطم الامواج يرميه موج الى موج فر بما يتفق أن يلقيه الى الساحل وذلك بعبد والهلاك عليه أغلب وكل نازل على عقيدة تلقفها من الباحثين ببضاعة عقولهم امام الادلة التي حرروها في تعصباتهم أودون



الادلة فانه ان كان شاك فيه فهو فاسد الدين وان كان واثقا به فهو آمن من مكر الله مغتر بعقله الناقص وكل خائض في البحث فلا ينفك عن هاتين الحالتين الا اذا جاوز حدود المعقول الى نور المكاشفة الذي هو مشرق في عالم الولاية والنبوة وذلك هو الكبريت الاحمر وانى يتيسر وانما يسلم عن هذا الخطر البله من العوام والذين شغلهم خوف النار بطاعة الله فلم يخوضوا في هذا الفضول فهذا أحد الاسباب المخطرة في سوء الخاتمة وأما السبب الثاني فهو ضعف الايمان في الاصل ثم استيلاء حب الدنيا على القلب ومهما ضعف الايمان ضعف حب الله تعالى وقوى حب الدنيا فيصير بحيث لا يبقى في القلب موضع لحب الله تعالى الا من حيث حديث النفس ولا يظهر له أثر في مخالفة النفس والعدول عن طريق الشيطان فيورث ذلك الانهماك في اتباع الشهوات (٢٣٨) حتى يظلم القلب ويقسو ويسود وتتراكم ظلمة النفوس على القلب فلا يزال يطفئ

الادلة ان كان شاك فيه فهو فاسد الدين وان كان واثقا به فهو آمن من مكر الله مغتر بعقله الناقص وكل خائض في البحث فلا ينفك عن هاتين الحالتين (الاحالة) (الا اذا جاوز حدود المعقول الى نور المكاشفة الذي هو مشرق في عالم النبوة والولاية وذلك هو الكبريت الاحمر) في عزه وجوده (وانى يتيسر) ذلك (وانما يسلم عن هذا الخطر البله من العوام والذين شغلهم خوف النار بطاعة الله) تعالى (فلم يخوضوا في هذا الفضول فهذا أحد الاسباب المخطرة في سوء الخاتمة وأما السبب الثاني فهو ضعف الايمان في الاصل ثم استيلاء حب الدنيا على القلب) وغلبته عليه (ومهما ضعف الايمان ضعف حب الله تعالى وقوى حب الدنيا) لانها ضدان (فيصير بحيث لا يبقى في القلب موضع لحب الله تعالى الا من حيث حديث النفس لا يظهر له أثر في مخالفة النفس والعدول عن طريق الشيطان فيورث ذلك الانهماك في اتباع الشهوات حتى يظلم القلب ويقسو ويسود وتتراكم ظلمة الذنوب على القلب ولا يزال يطفئ ما فيه من نور الايمان على ضعفه حتى يصير طبعه رونا) واليه يشير قوله تعالى فطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون وقوله تعالى كلابل رائان على قلوبهم ما كانوا يكسبون (فاذا جاءت سكرات الموت) وشداته (ازداد ذلك الحب أعنى حب الله تعالى ضعفا لما يبدو من استشعار فراق الدنيا وهي المحبوب الغالب على القلب فيتألم القلب باستشعار فراق الدنيا ويرى ذلك من الله فيختلج ضميره) أى يتحرك (بانكار ما قدر عليه من الموت وكرهه ذلك من حيث انه من الله فيخشى ان يثور في باطنه بغض الله تعالى بدل الحب كما أن الذي يحب ولده حبا ضعيفا اذا أخذ ولده أمواله التي هي أحب اليه من ولده وأحرقها) وأتلفها (انقلب ذلك الحب الضعيف بغضا فان اتفق زهوق روحه في تلك اللحظة التي خطرت فيها هذه الخطرة فقد ختم له بالسوء وهلك هلاكاً كاملاً بدا والسبب الذي يفضي الى مثل هذه الخاتمة هو غلبة حب الدنيا والركون اليها والفرح بأسبابها مع ضعف الايمان الموجب لضعف حب الله تعالى فن وجد في قلبه حب الله أغلب من حب الدنيا وان كان يحب الدنيا أيضا فهو أبعد عن هذا الخطر) لان العبرة بالغالب (وحب الدنيا رأس كل خطيئة) كما ورد (وهو الداء العضال) أى الصعب (وقد علم أصناف الخلق) واستغفرهم (وذلك كله لقله المعرفة بالله تعالى اذ لا يحبه الا من عرفه) فالحمية ثمرة المعرفة (ولهذا قال تعالى قل ان كان آباؤكم وأبنائكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترضوا حتى يأتي الله بأمره الآية) أى الى آخرها (فاذا من فارقت روحه في حالة خطرة الانكار على الله تعالى بباليه وظهور بغض فعل الله بقلبه في تفرقه بينه وبين أهله وماله وسائر محابه) الدينوية (فيكون موته قدوماً على ما أبغضه وفراقاً لما أحبه فيقدم على الله قدوم العبد المبغض) الممقوت (الآبق اذا قدم به على مولاه قهراً)

ما فيه من نور الايمان على ضعفه حتى يصير طبعه رونا وريثا فاذا جاءت سكرات الموت ازداد ذلك الحب أعنى حب الله ضعفا لما يبدو من استشعار فراق الدنيا وهي المحبوب الغالب على القلب فيتألم القلب باستشعار فراق الدنيا ويرى ذلك من الله فيختلج ضميره بانكار ما قدر عليه من الموت وكرهه ذلك من حيث انه من الله فيخشى ان يثور في باطنه بغض الله تعالى بدل الحب كما أن الذي يحب ولده حبا ضعيفا اذا أخذ ولده أمواله التي هي أحب اليه من ولده وأحرقها انقلب ذلك الحب الضعيف بغضا فان اتفق زهوق روحه في تلك اللحظة التي خطرت فيها هذه الخطرة فقد ختم له بالسوء وهلك هلاكاً كاملاً بدا والسبب الذي يفضي الى مثل هذه الخاتمة هو غلبة حب الدنيا والركون اليها

و فرح بأسبابها مع ضعف الايمان الموجب لضعف حب الله تعالى فن وجد في قلبه حب الله أغلب من حب الدنيا وان كان يحب الدنيا أيضا فهو أبعد عن هذا الخطر وحب الدنيا رأس كل خطيئة وهو الداء العضال قد علم أصناف الخلق وذلك كله لقله المعرفة بالله تعالى اذ لا يحبه الا من عرفه ولهذا قال تعالى قل ان كان آباؤكم وأبنائكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترضوا حتى يأتي الله بأمره الآية) أى الى آخرها (فاذا من فارقت روحه في حالة خطرة الانكار على الله تعالى بباليه وظهور بغض فعل الله بقلبه في تفرقه بينه وبين أهله وماله وسائر محابه) الدينوية (فيكون موته قدوماً على ما أبغضه وفراقاً لما أحبه فيقدم على الله قدوم العبد المبغض) الآبق اذا قدم به على مولاه قهراً



فلا يخفى ما يستحقه من الحزى والنكال وأما الذي يتوفى على الحب فانه يقدم على الله تعالى قدوم العبد المحسن المشتاق الى مولاه الذي تحمل مشاق الاعمال ووعثاء الاسفار طمعا في لقائه فلا يخفى ما يلقاه من الفرح والسرور بمجرد القدوم فضلا عما يستحقه من لطائف الاكرام وبدائع الانعام ((وأما الخاتمة الثانية)) التي هي دون الاولى وليست مقتضية للخلود في النار فلها أيضا سببان أحدهما كثرة المعاصي وان قوى الايمان والاخر ضعف الايمان وان قلت المعاصي وذلك لان مقارفة المعاصي سبب غلبة الشهوات ورسوخها في القلب بكثرة الالف والعلة وجبوع ما ألفه الانسان في عمره يعود ذكره الى قلبه عند موته فان كان ميله الاكثر الى الطاعات كان أكثر ما يحضره ذكر طاعة الله وان كان ميله الاكثر الى المعاصي غلب ذكرها على قلبه عند الموت فرمما تقبض روحه عند (٢٣٩) غلبة شهوة من شهوات الدنيا ومعصية

من المعاصي فيتقيد بها قلبه ويصير محجوبا عن الله تعالى فالذي لا يقارف الذنب الا الفينة بعد الفينة فهو أبعد عن هذا الخطر والذي لم يقارف ذنبا أصلا فهو بعيد جدا عن هذا الخطر والذي غلبت عليه المعاصي وكانت أكثر من طاعاته وقلبه بها أفرح منه بالطاعات فهذا الخطر عظيم في حقه جدا ونعرف هذا بمثال وهو انه لا يخفى عليك ان الانسان يرى في منامه جملة من الاحوال التي عهدا طول عمره حتى انه لا يرى الا ما يماثل مشاهداته (أو يقاربها) في اليقظة وحتى ان المراهق (وهو من قارب الاحتلام) الذي يحتمل لا يرى صورة الوقاع اذالم يكن قد واقع في اليقظة ولو بقي كذلك مدة لما رأى عند الاحتلام صورة الذي قضى عمره في الفقه يرى من الاحوال المتعلقة بالعلم والعلماء أكثر مما يراه التاجر الذي قضى عمره في التجارة والتاجر يرى من الاحوال المتعلقة بالتجارة وأسبابها أكثر مما يراه الطبيب والفقيه لانه انما يظهر في حالة النوم ما حصل له مناسبة مع القلب بطول الالف أو بسبب آخر من الاسباب والموت شبه النوم) ولذلك قيل انه أخوه (ولكنه فوقه) بمراتب (ولكن سكرات الموت وما يتقدمه من الغشية قريب من النوم فيقتضي ذلك تذكر المألوف وعوده الى القلب طول الالف وطول الالف بالمعاصي والطاعات أيضا مرجع ولذلك تخالف منامات الصالحين منامات الفساق فيكون غلبة الالف سببا لان يتمثل في قلبه صورة فاحشة فتعيل الهانفسه فرمما تقبض عليها روحه فيكون ذلك سوء الخاتمة وان كان أصل الايمان باقيا بحيث يرجي له الخلاص منها) بسببه (وكأن ما يخطر في اليقظة انما يخطر بسبب خاص يعلمه الله تعالى فكذلك آحاد المنامات لها أسباب عند الله تعالى يعرف بعضها) بتعريف الله اياه (ولا يعرف بعضها كما ناهيتم ان الخاطر ينتقل من الشيء الى ما يناسبه اماما بالمشابهة أو

وجرا) فلا يخفى ما يستحقه من الحزى والنكال) وأنواع الهوان (وأما الذي يتوفى على الحب فانه يقدم على الله قدوم العبد المحسن) المطيع (المشتاق الى مولاه الذي تحمل مشاق الاعمال ووعثاء الاسفار) من شدائد ها (طمعا في لقائه) ور جاء في مشاهدته (فلا يخفى ما يلقاه من الفرح والسرور بمجرد القدوم فضلا عما يستحقه من لطائف الاكرام وبدائع الانعام وأما الخاتمة الثانية التي هي دون الاولى وليست مقتضية للخلود في النار فلها أيضا سببان أحدهما كثرة المعاصي وان قوى الايمان والاخر ضعف الايمان وان قلت المعاصي وذلك لان مقارفة المعاصي) أي ملاستها (سبب غلبة الشهوات ورسوخها في القلب بكثرة الالف والعلة وجبوع ما ألفه الانسان في عمره يعود ذكره الى قلبه عند موته فان كان ميله الاكثر الى المعاصي غلب ذكرها على قلبه عند موته فرمما تقبض روحه عند غلبة شهوة من شهوات الدنيا ومعصية من المعاصي فتقيد بها قلبه ويصير محجوبا عن الله تعالى) لا شغاله بما تقيد به قلبه (والذي لا يقارف الذنب الا الفينة بعد الفينة) أي المرة بعد المرة (فهو أبعد عن هذا الخطر والذي لم يقارف ذنبا أصلا فهو بعيد جدا عن هذا الخطر والذي غلبت عليه المعاصي وكانت أكثر من طاعاته وقلبه بها أفرح منه بالطاعات فهذا الخطر عظيم في حقه جدا ونعرف هذا بمثال وهو انه لا يخفى عليك ان الانسان يرى في منامه جملة من الاحوال التي عهدا طول عمره حتى انه لا يرى الا ما يماثل مشاهداته (أو يقاربها) في اليقظة وحتى ان المراهق (وهو من قارب الاحتلام) الذي يحتمل لا يرى صورة الوقاع اذالم يكن قد واقع في اليقظة ولو بقي كذلك مدة لما رأى عند الاحتلام صورة الذي قضى عمره في الفقه يرى من الاحوال المتعلقة بالعلم والعلماء أكثر مما يراه التاجر الذي قضى عمره في التجارة والتاجر يرى من الاحوال المتعلقة بالتجارة وأسبابها أكثر مما يراه الطبيب والفقيه لانه انما يظهر في حالة النوم ما حصل له مناسبة مع القلب بطول الالف أو بسبب آخر من الاسباب والموت شبه النوم) ولذلك قيل انه أخوه (ولكنه فوقه) بمراتب (ولكن سكرات الموت وما يتقدمه من الغشية قريب من النوم فيقتضي ذلك تذكر المألوف وعوده الى القلب طول الالف وطول الالف بالمعاصي والطاعات أيضا مرجع ولذلك تخالف منامات الصالحين منامات الفساق فيكون غلبة الالف سببا لان يتمثل في قلبه صورة فاحشة فتعيل الهانفسه فرمما تقبض عليها روحه فيكون ذلك سوء الخاتمة وان كان أصل الايمان باقيا بحيث يرجي له الخلاص منها) بسببه (وكأن ما يخطر في اليقظة انما يخطر بسبب خاص يعلمه الله تعالى فكذلك آحاد المنامات لها أسباب عند الله تعالى يعرف بعضها) بتعريف الله اياه (ولا يعرف بعضها كما ناهيتم ان الخاطر ينتقل من الشيء الى ما يناسبه اماما بالمشابهة أو

قضى عمره في الفقه يرى من الاحوال المتعلقة بالعلم والعلماء أكثر مما يراه التاجر الذي قضى عمره في التجارة والتاجر يرى من الاحوال المتعلقة بالتجارة وأسبابها أكثر مما يراه الطبيب والفقيه لانه انما يظهر في حالة النوم ما حصل له مناسبة مع القلب بطول الالف أو بسبب آخر من الاسباب والموت شبه النوم ولكن فوقه ولكن سكرات الموت وما يتقدمه من الغشية قريب من النوم فيقتضي ذلك تذكر المألوف وعوده الى القلب وأحد الاسباب المرجحة لحصول ذكره في القلب طول الالف وطول الالف بالمعاصي والطاعات أيضا مرجع وكذلك تخالف أيضا منامات الصالحين منامات الفساق فيكون غلبة الالف سببا لان يتمثل صورة فاحشة في قلبه وتعيل الهانفسه فرمما تقبض عليها روحه فيكون ذلك سبب سوء خاتمته وان كان أصل الايمان باقيا بحيث يرجي له الخلاص منها (وكأن ما يخطر في اليقظة انما يخطر بسبب خاص يعلمه الله تعالى فكذلك آحاد المنامات لها أسباب عند الله تعالى يعرف بعضها كما ناهيتم ان الخاطر ينتقل من الشيء الى ما يناسبه اماما بالمشابهة



وأما بالمضادة وأما بالمقارنة بان يكون قد ورد على الحس منه أما بالمشابهة فبان ينظر الى جبل فيتمد كرجلا آخر وأما بالمضادة فبان ينظر الى جبل فيتمد كرجل قبيحا ويتأمل في شدة التفاوت بينهما وأما بالمقارنة فبان ينظر الى فرس قد رآه من قبل مع انسان فيتمد كذلك الانسان وقد ينتقل الخاطر من شيء الى شيء ولا يدري وجه مناسبتة له وإنما يكون ذلك بواسطة واسطتين مثل أن ينتقل من شيء الى شيء ثان وسنه الى شيء ثالث ثم ينسى الثاني ولا يكون بين الثالث والاول مناسبة ولكن يكون بينه وبين الثاني مناسبة وبين الثاني والاول مناسبة فكذا لا تنتقلات الخواطر في المنامات أسباب من هذا الجنس وكذلك عند سكرات الموت فعلى هذا والعلم عند الله من كانت الحياطة أكثر أشغاله فانك تراه يرمي الى رأسه كأنه يأخذ برننه ليخيط بها ويبل أصبعه التي لها (٢٤٥) عادة بالكشتبان ويأخذ الأزار من فوقه ويقدره ويشبهه كأنه يتعطى تفصيله ثم يديه

بالمضادة أو بالمقارنة بان يكون قد ورد على الحس معه أما بالمشابهة فبان ينظر الى جبل فيتمد كرجلا آخر) سواء وهو مشابه له في جماله (وأما بالمضادة فبان ينظر الى جبل فيتمد كرجل قبيحا ويتأمل في شدة التفاوت بينهما) في الجمال والقبح (وأما بالمقارنة فبان ينظر الى فرس) كان (قد رآه من قبل مع انسان فيتمد كذلك الانسان) بانتقال الخاطر اليه (وقد ينتقل الخاطر من شيء الى شيء ولا يدري وجه مناسبتة له وإنما يكون ذلك بواسطة واسطتين) وأكثر (مثل أن ينتقل من شيء الى شيء ثان ومنه الى ثالث ثم ينسى الثاني ولا يكون بين الثالث والاول مناسبة) ظاهرة توجب انتقال الخاطر اليه (ولكن يكون بينه وبين الثاني مناسبة وبين الثاني والاول مناسبة) اما قريبة أو بعيدة (فكذا لا تنتقلات الخواطر في المنامات أسباب من هذا الجنس وكذلك عند سكرات الموت فان الخواطر تنتقل فيها في أمور بعضها مرتبط ببعض بأسباب مختلفة ومن أراد أن يكف خاطره من الانتقالات الى المعاصي والشهوات فلا طريق له الا المجاهدة طول العمر في فطامه نفسه عنها وفي قمع الشهوات عن القلب فهذا هو القدر الذي يدخل تحت الاختيار ويكون طول المواظبة على الخير وتخليصة الفكر عن الشر عدة وذخيرة لحالة سكرات الموت فانه يموت المرء على ماءش عليه ويحشر على ما مات عليه ولذلك نقل عن يقال انه كان يلقن عند الموت كلني الشهادة فيقول خمسة ستة أربعة فكان مشغول النفس بالحساب الذي طال الفهله قبل الموت وقال بعض العارفين من السلف العرش جوهرة تتلأل نورافلا يكون العبد على حال الا انطبع مثاله في العرش على الصورة التي كان عليها فاذا كان في سكرات الموت كشف له صورته من العرش فرجما يرى نفسه على صورة معصية وكذلك يكشف له يوم القيامة فيرى أحوال نفسه فيأخذ من الحياء والخوف ما يجبل عن الوصف) نقله صاحب القوت (وما ذكره صحيح وسبب الرؤيا الصادقة قريب من ذلك فان النائم يدرك ما يكون في المستقبل من مطالعة اللوح المحفوظ وهو جزء من أجزاء النبوة) كما ورد ذلك في الخبر (فاذا رجع سوء الخاتمة الى أحوال القلب واختلاج الخواطر ومقلب القلوب هو الله تعالى والاتفاقات المقتضية لسوء الخواطر غير داخله تحت الاختيار دخولا كلياً وان كان لطول الالف فيه تأثير فلهذا عظم خوف العارفين من سوء الخاتمة لانه لو أراد الانسان أن لا يرى في المنام الأحوال الصالحين وأحوال الطاعات والعبادات عسر عليه ذلك) ولم يمكنه (وان كان كثرة الصلاح والمواظبة عليه تمايل في نفسه ولكن اضطرابات الخيال لا تدخل بالسكينة تحت الضبط وان كان الغالب مناسبة ما يظهر في النوم لما غلبت صورته من العرش فرجما يرى نفسه على صورة معصية وكذلك يكشف له يوم القيامة فيرى أحوال نفسه فيأخذ من

الى المقرض ومن أراد أن يكف خاطره عن الانتقال عن المعاصي والشهوات فلا طريق له الا المجاهدة طول العمر في فطامه نفسه عنها وفي قمع الشهوات عن القلب فهذا هو القدر الذي يدخل تحت الاختيار ويكون طول المواظبة على الخير وتخليصة الفكر عن الشر عدة وذخيرة لحالة سكرات الموت فانه يموت المرء على ماءش عليه ويحشر على ما مات عليه ولذلك نقل عن يقال انه كان يلقن عند الموت كلني الشهادة فيقول خمسة ستة أربعة فكان مشغول النفس بالحساب الذي طال الفهله قبل الموت وقال بعض العارفين من السلف العرش جوهرة تتلأل نورافلا يكون العبد على حال الا انطبع مثاله في العرش على الصورة التي كان عليها فاذا كان في سكرات الموت كشف له

صورته من العرش فرجما يرى نفسه على صورة معصية وكذلك يكشف له يوم القيامة فيرى أحوال نفسه فيأخذ من الحياء والخوف ما يجبل عن الوصف وما ذكره صحيح وسبب الرؤيا الصادقة قريب من ذلك فان النائم يدرك ما يكون في المستقبل من مطالعة اللوح المحفوظ وهو جزء من أجزاء النبوة فاذا رجع سوء الخاتمة الى أحوال القلب واختلاج الخواطر ومقلب القلوب هو الله تعالى والاتفاقات المقتضية لسوء الخواطر غير داخله تحت الاختيار دخولا كلياً وان كان لطول الالف فيه تأثير فلهذا عظم خوف العارفين من سوء الخاتمة لانه لو أراد الانسان أن لا يرى في المنام الأحوال الصالحين وأحوال الطاعات والعبادات عسر عليه ذلك وان كانت كثرة الصلاح والمواظبة عليه تمايل في نفسه ولكن اضطرابات الخيال لا تدخل بالسكينة تحت الضبط وان كان الغالب مناسبة ما يظهر في النوم لما غلبت



في اليقظة حتى سمعت الشيخ أبا علي الفارمذي رحمه الله عليه يصف لي وجوب حسن أدب المرید لشيخه وان لا يكون قلبه انكار لكل ما يوقله ولا في لسانه مجادلة عليه فقال حكيت لشيخني أبي القاسم الكركاني منامالي وقات رأيتك قلت لي كذا فقلت لم ذاك قال فهو يجري في شهر اولم يكلمني وقال لولائه كان في باطنك تجوز المطالبة وانكار ما أقوله لك الاما جري ذلك على لسانك (٢٤١) في النوم وهو كما قال اذ قلما يرى الانسان

في منامه خلاف ما يغلب في

اليقظة على قلبه فهذا هو

القدر الذي نسمح بذكره

في علم المعاملة من أسرار امر

الخاتمة وما وراء ذلك فهو

داخل في علم المكاشفة وقد

ظهر لك بهذا ان الامن من

سوء الخاتمة بان ترى الاشياء

كما هي عليه من غير جهل

وتزجي جميع العمر في

طاعة الله من غير معصية

فان كنت تعلم ان ذلك محال

أو عسير فلا بد وان يغلب

عليك من الخوف ما غلب

على العارفين حتى يطول

بسببه بكاؤك ونياحتك

ويدوم به حزلك وقلبك كما

سخرته من أحوال الانبياء

والسلف الصالحين ليكون

ذلك أحد الأسباب المهيجة

لنار الخوف من قلبك وقد

عرفت بهذا ان أعمال

العمر كلها ضائعة ان لم تسلم

في النفس الاخير الذي عليه

خروج الروح وان سلامته

مع اضطراب أمواج

الخواطر مشككة جدا

ولذلك كان مطرف بن

عبد الله يقول اني لا أعجب

من هلك كيف هلك وانك

أعجب من نجى كيف نجى

ولذلك قال حامد اللافاف اذا صعدت الملائكة

في اليقظة حتى سمعت الشيخ أبا علي (الفارمذي) فاه وألف وراء وميم وذل معجمة  
نسبة الى فارمذ قرية بطوس وهو لسان خراسان وشيخها وصاحب الطريقة والحقيقة بها حسن الوعظ روى  
عن محمد بن عبد الله بن باكويه الشيرازي وابن مسرور وعنه عبد الغافر الفارسي وأبو الخير جامع الشفاء  
وتوفي بطوس سنة سبع وسبعين وأربع مائة وأولاده أبو المحاسن علي وأبو الفضل محمد وأبو بكر عبد الواحد  
كلهم علماء فضلاء زهاد (رحمه الله تعالى يصف لي وجوب حسن أدب المرید لشيخه وان لا يكون في قلبه انكار  
لكل ما يوقله ولا في لسانه مجادلة عليه فقال حكيت لشيخني أبي القاسم) عبد الرحمن بن علي (الكركاني)  
الطوسي وكركان تعريب جرجان قال ياقوت في المشترك جميع العرب لا يقولونها الا بالكاف وهي بين  
طبرستان وخراسان وقيل من خراسان وقيل من طبرستان والله أعلم اهـ وكان أبو علي الفارمذي قد  
صاهر أبا القاسم الكركاني هذا والمصنف رحمه الله تعالى قد أخذ عن كل من الفارمذي ويوسف النساج وهما  
جميعا عن أبي القاسم الكركاني هذا وقد دفن الكركاني والنساج كلاهما في قبر واحد بطوس وكل هؤلاء  
الثلاثة من كبار مشايخ السلسلة النقشبندية ولا الكركاني في الاخذ طريقان أحدهما عن أبي عثمان  
سعيد بن سلام المغربي عن أبي الحسن علي بن أحمد الكاتب المصري عن أبي علي الروذبادي عن الجنيد  
بسندة والثاني وعليه المدار في سند السلسلة انه أخذ عن روحانية أبي يزيد البسطامي عن روحانية جعفر  
الصادق بسندة (منامالي وقات رأيتك كانت قلت لي كذا فقلت لم ذاك قال فهو يجري في شهر اولم يكلمني  
وقال لولائه كان في باطنك تجوز المطالبة وانكار ما أقول لك والاما جري ذلك على لسانك في النوم  
وهو كما قال اذ قلما يرى الانسان في منامه خلاف ما يغلب في اليقظة على قلبه فهذا هو القدر الذي نسمح  
بذكره في علم المعاملة من أسرار الخاتمة وما وراء ذلك فهو داخل في علم المكاشفة) ولا ياتي ذكره هنا  
(وقد ظهر لك بهذا ان الامن من سوء الخاتمة بان ترى الاشياء كما هي عليه من غير جهل وتزجي) أي  
تسويق (جميع العمر في طاعة الله عز وجل من غير معصية فان كنت تعلم ان ذلك محال أو عسير فلا بد  
وان يغلب عليك من الخوف كما غلب على العارفين) من عباده (حتى يطول بسببه بكاؤك ونياحتك ويدوم  
حزلك وقلبك) وانزعاجك (كما سخرته) فيما بعد (من أحوال الانبياء) عليهم السلام (والاولياء  
والسلف الصالحين ليكون ذلك أحد الأسباب المهيجة لنار الخوف من قلبك وقد عرفت بهذا ان أعمال  
العمر كلها ضائعة ان لم تسلم في النفس الاخير الذي عليه خروج الروح وان سلامته مع اضطراب أمواج  
الخواطر مشككة جدا ولذلك كان مطرف بن عبد الله) بن الشيخ العامري البصري التابعي رحمه  
الله تعالى (يقول اني لا أعجب من هلك كيف هلك ولكن أعجب من نجى كيف نجى) نقله صاحب القوت  
وهو في الحلية في ترجمة يحيى بن أبي كثير ان سليمان عليه السلام قال لابنه لا تعجب ممن هلك كيف هلك  
ولكن أعجب ممن نجى كيف نجى (ولذلك قال حامد اللافاف) له ذكر في الحلية في ترجمة حاتم الاصم (اذا  
صعدت الملائكة بروح العبد المؤمن وقدمات على الخير والاسلام تعجب الملائكة منه وقالوا كيف نجى من  
دنياه فسد فيها خيارنا) يشيرون بذلك الى ابليس وهاروت وماروت (وكان) سليمان (الثوري) رحمه الله  
تعالى (يوما يبكي فقبل له علام تبكي فقال بكينا على الذنوب زمانا فلا تنبكي على الاسلام) أخرجه  
أبو نعيم في الحلية (وبالجملة من وقعت سفينة في لجة البحر) أي وسطه (وهجمت عليه الرياح العاصفة)

(٣١ - (اتحاف السادة المتقين) - تاسع)

بروح العبد المؤمن وقدمات على الخير والاسلام تعجب الملائكة منه وقالوا كيف نجى من دنياه فسد فيها خيارنا وكان الثوري يوما يبكي  
فقبل له علام تبكي فقال بكينا على الذنوب زمانا فلا تنبكي على الاسلام وبالجمل من وقعت سفينة في لجة البحر وهجمت عليه الرياح  
العاصفة



واضطربت الامواج كانت النجاة في حقه ابعدهم من الهلاك وقلب المؤمن اشد اضطرابا من السفينة وامواج الخواطر اعظم التظاما من امواج البحر وانما الخوف عند الموت خاطر سوء يخطر فقط وهو الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة خمسين سنة حتى لا يبقى بينهما وبين الجنة الا فواق ناقة فيحتم له بما سبق به الكتاب ولا يتسع فواق الناقة لاعماله توجب الشقاوة بل هي الخواطر التي تضرب وتخطر خطور البرق الخاطف (٢٤٢) وقال سهل رأيت كافي أدخلت الجنة فرأيت ثلاثمائة نبي فسألتهم ما أخوف ما كنتم

تخافون في الدنيا قالوا سوء الخاتمة ولاجل هذا الخطر العظيم كانت الشهادة مغبوطا عليها وكان موت الفجأة مكروها أما الموت فجأة فلانه ر بما يتفق عند غلبة خاطر سوء واستيلائه على القلب والقلب لا يخلو عن أمثاله الا أن يدفع بالكراهة أو بنور المعرفة وأما الشهادة فلانها عبارة عن قبض الروح في حاله لم يبق في القلب سوى حب الله تعالى وخرج حب الدنيا والاهل والمال والولد وجميع الشهوات عن القلب اذ لا يحجم على صف القتال موطن نفسه على الموت الاحب الله وطلبها لمرضاة وباتعاديها باخرته وراضيا بالبيع الذي بايعه الله به اذ قال تعالى ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة والبايع راغب عن المبيع لا محالة ومخرج حبه عن القلب ومجرد حب العوض المطلوب في قلبه ومثل هذه الحالة قد يغلب على القلب في بعض الاحوال ولكن لا يتفق زهوق

المختلفة (واضطربت الامواج من سائر النواحي) كانت النجاة في حقه ابعدهم من الهلاك وقلب المؤمن اشد اضطرابا من السفينة وامواج الخواطر اعظم التظاما من امواج البحر وانما الخوف عند الموت خاطر سوء يخطر فقط وهو الذي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة خمسين سنة حتى لا يبقى بينهما وبين الجنة الا فواق ناقة فيحتم له بما سبق من الكتاب) تقدم الكلام عليه قريبا (ولا يتسع فواق ناقة لاعماله توجب الشقاوة) اذ الروح تكون قريبا من الصدر (بل هي الخواطر التي تضرب وتخطر خطور البرق الخاطف) وفي القوت ولا يتأتى في هذا المقدار من الوقت شيء من عمل الجسم بالجوارح انما هو من أعمال القلوب بمشاهدة العقول وفواق الناقة هو ما بين القلبين وهذا من تقلبات القلوب عن حقيقة التوحيد الى وجهة الضلال والشرك عند ما يبدو من زوال العقل وذهاب علم المعقول فيبدوله من الله ما لم يكن يحسب (وقال) أبو محمد (سهل) التستري رحمه الله تعالى (رأيت كافي أدخلت الجنة فرأيت) ولفظ القوت فلقبت فيها (ثلاثمائة نبي فسألتهم ما أخوف ما كنتم تخافون في الدنيا قالوا سوء الخاتمة) أي فالخاتمة من مكر الله عز وجل الذي لا يوصف ولا يفتن له ولا عليه بوقت ولا نهاية لمكره لان مشيئته وأحكامه لا غاية لها (ولاجل هذا الخطر العظيم كانت الشهادة مغبوطا عليها وكان موت الفجأة مكروها أما الموت فجأة فلانه يتفق عند غلبة خاطر سوء واستيلائه على القلب والقلب لا يخلو عن أمثاله الى ان يدفع بالكراهة أو بنور المعرفة) وقد لا يصادق ذلك في تلك الساعة (وأما الشهادة فلانها عبارة عن قبض الروح في حاله لم يبق في القلب سوى حب الله تعالى وخرج حب الدنيا والاهل والمال والولد وجميع الشهوات عن القلب اذ لا يحجم على صف القتال موطن نفسه على الموت الاحب الله وطلبها لمرضاة وباتعاديها باخرته وراضيا بالبيع الذي بايعه الله به اذ قال تعالى ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة) الى آخر الآية (والبايع راغب عن المبيع) الذي هو النفس والمال (لا محالة) ومخرج حبه عن القلب ومجرد حب العوض المطلوب في قلبه (وهو الجنة) ومثل هذه الحالة قد تغلب على القلب في بعض الاحوال ولكن لا يتفق زهوق الروح على مثل هذه الحالة هذا فممن ليس يقصد الغلبة والغنيمة وحسن الصيت بالشجاعة) أي ليقال فلان شجاع لا يطاق (فان من هذا حاله وان قتل في المعركة فهو بعيد عن مثل هذه الرتبة) أي رتبة الشهادة (كأدلت عليه الاخبار) قال العراقي في المتفق عليه من حديث أبي موسى الاشعري ان رجلا قال يا رسول الله الرجل يقاتل للمغنم والرجل يقاتل للذكر والرجل يقاتل ليرى مكانه فن في سبيل الله فقال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله وفي رواية الرجل يقاتل شجاعة ويقا تل حية ويقا تل ربا وفي رواية يقاتل غضبا اه قاتل ورواه كذلك أحمد وأصحاب السنن (واذ بان لك معنى سوء الخاتمة وما هو مخوف فيها فاشتغل بالاستعداد لها فواظب على ذكر الله تعالى وأخرج من قلبك حب الدنيا واحرس عن فعل المعاصي جوارحك) الظاهرة (ومن الفكر فيها قلبك واحترز من مشاهدة المعاصي ومشاهدة أهلها جهداك) وطاقتك (فان ذلك أيضا يؤثر في قلبك) تأثيرا يحول بينك وبين ذكر الله (ويصرف اليه فكرك وخواطره) فيشتغل عن الله (واياك ان تسوف وتقول سأستعد لها اذا جاءت

الروح فيها فصف القتال بسبب لزهوق الروح على مثل هذه الحالة هذا فممن ليس يقصد الغلبة والغنيمة وحسن الصيت بالشجاعة فان من الخاتمة هذا حاله وان قتل في المعركة فهو بعيد عن مثل هذه الرتبة كأدلت عليه الاخبار واذا بان لك معنى سوء الخاتمة وما هو مخوف فيها فاشتغل بالاستعداد لها فواظب على ذكر الله تعالى وأخرج من قلبك حب الدنيا واحرس عن فعل المعاصي جوارحك وعن الفكر فيها قلبك واحترز عن مشاهدة المعاصي ومشاهدة أهلها جهداك فان ذلك أيضا يؤثر في قلبك ويصرف اليه فكرك وخواطره واياك ان تسوف وتقول سأستعد لها اذا جاءت



الجماعة فان كل نفس من انفسك خاتمتك اذ يمكن ان تختطف فيه روحك فراقب قلبك في كل نظرية واياك ان تهمل له لحظة فلعن تلك اللحظة خاتمتك اذ يمكن ان تختطف فيه روحك هـ ذما دامت في يقظتك واما اذا نمت فايالك ان تنام الاعلى طهارة الظاهر والباطن وان يغلبك النوم الابد غلبة ذكر الله على قلبك لست أقول على نسانك فان حركة اللسان بمجرد هاضعة الاثر واعلم قطعانه لا يغلب عند النوم على قلبك الا ما كان قبل النوم غالب عليه وانه لا يغلب في النوم الا ما كان غالبا قبل النوم ولا ينبعث عن نومك الا ما غلب على قلبك في نومك والموت والبعث شبيه النوم واليقظة فكما لا ينام العبد الاعلى ما غلب عليه في يقظته ولا يستيقظ الاعلى ما كان (٢٤٣) عليه في نومه فكذلك لا يموت المرء

الخاتمة) عند زهوق الروح (فان كل نفس من أنفاسك) هي (خاتمتك اذ يمكن ان يختطف فيها روحك) بغيته (هذا مادمت في يقظتك وأما اذا غمت فاياك ان تنام الاعلى طهارة الظاهر والباطن وان يغلبك النوم الابد غلبة ذكر الله على قلبك اما نفيا واثباتا واما اقتصارا على لفظة الله مع كمال المراقبة (است أقول على لسانك فان حركة اللسان بمجرد هاضعة الاثر) بل ولا تأثير لها في تجلية القلب أصلا (واعلم قطعانه لا يغلب عند النوم على قلبك الا ما كان غالبا عليه قبل النوم ولا تبعث عن نومك الاعلى ما غلب على قلبك في نومك والموت والبعث يشبه النوم واليقظة فكما لا ينام العبد الاعلى ما غلب عليه في يقظته ولا يستيقظ الاعلى ما كان عليه في نومه فكذلك لا يموت المرء الاعلى ما عاش عليه ولا يحشر الاعلى ما مات عليه) وقد وردت بذلك الاخبار وتقدم ذكرها (وتحقق يقينا وقطعا ان الموت والبعث حالتان من أحوالك كما ان النوم واليقظة حالتان من أحوالك وآمن به - ذاتا صديقا باعتقاد القلب ان لم تكن أهلا لمشاهدة ذلك بعين اليقين ونور البصيرة وراقب أنفاسك ولحظاتك) كلها ان تمر في غير ذكر الله (واياك ان تغفل عن الله لحظة عين) وفي نسخة طرفة عين (فانك اذا فعلت ذلك كله) أى من الايمان القلبي ومراقبة الانفاس واللحظات (كنت مع ذلك في خطر عظيم فكيف اذ لم تفعل فالناس كلهم هلكى الا العالمون والعاملون كلهم هلكى الا العاملون والعاملون كلهم هلكى الا المخلصون والمخلصون على خطر عظيم) هذا من قول أبي محمد سهل التستري رحمه الله تعالى وقد تقدم مرارا (واعلم ان ذلك لا يتيسر لك ما لم تقنع من الدنيا بقدر ضرورتك) فقط (وضرورتك) انما هي (مطعم وملبس ومسكن) والمشراب داخل في المطعم (والباقي كله فضول) ولكل من الثلاثة حد محدود (والضرورة من المطعم ما يقيم صلبك) في طاعة الله (ويسد رمقك فينبغي ان يكون تناولك) لما تأكله (تناول مضطر كاره له ولا تكون رغبة لك فيه أكثر من رغبتك في قضاء حاجتك اذ لا فرق بين ادخال الطعام في البطن واخراجه فهو مضر وريان في الجيلة وكما لا يكون قضاء الحاجة من همتك التي يشتغل بها قلبك فلا ينبغي ان يكون تناول الطعام من همتك واعلم انه ان كان همتك ما يدخل بطنك فقيمته ما يخرج من بطنك) هكذا قرر الحكماء (واذا لم يكن قصدك من الطعام الا التقوى على عبادة الله) وطاعته (كقصدك من قضاء حاجتك فعلامة ذلك تظهر في ثلاثة أمور من ما كولاك في وقته وقدره وجنسه أما الوقت فاقله ان يكتفى في اليوم واليلة) وهما أربع وعشرون ساعة (مرة واحدة) ويكون ذلك وقت غروب الشمس (فيواظب على الصوم وأما قدره فبان لا يزيد على ثلث البطن) كما ورد ذلك في الخبر (وأما جنسه فان لا يطلب اللذائذ من الاطعمة بل يقنع بما يتفق) ويتيسر (فان قدرت على هذه الثلاث وسقط عنك مؤنة الشهوات اللذائذ قدرت بعد ذلك على ترك الشهوات) والمحرمات (وأمكنك ان لا تأكل الا من حله فان الحلال يعز) أى يقل (وجدانه) اذا وجد فانه (لا ينبغي بجميع الشهوات) واللذات (وأما ملبسك فليكن غرضك منه دفع الحر والبرد وستر العورة



فكل ما دفع البرد عن رأسك ولو قلنسوة بدائق فطلبك غيره فضول منك يضيع فيه زمانك ويلزمك الشغل الدائم والعناء القائم في تحصيله بالكسب مرة والطامع أخرى من الحرام والشبهة وقس بهذا ما تدفع به الحر والبرد عن بدنك فكل ما حصل مقصود اللباس ان لم تكلف به في خداسة قدره وجنسه لم يكن لك موقف ومرد بعده بل كنت ممن لا يعلأ بطنه الا التراب وكذلك المسكن ان اكتفيت بمقصوده كطيلك السماء سقفا والارض مستقر فان غلبك حر أو برد فعليك بالمساجد فان طلبت مسكنا خاصا طال عليك وانصرف اليه أكثر عرك وعمرك هو بضاعتك ثم ان تيسر لك فقصدت من الحائط سوى كونه حائلا (٢٤٤) بينك وبين الابصار ومن السقف سوى كونه دافعا لامطار فأخذت ترفع الحيطان وترزين

السقوف فقد تورطت في مهواة يبعد رقبك منها وهكذا جميع ضرورات أمورك ان اقتصرت عليها تفرغت لله وقد ردت على التزود لا تحرك والاستعداد لخاتمك وان جاوزت حدا الضرورة الى أودية الأمان تشعبت همومك ولم يبال الله في أي واد أهلك فاقبل هذه النصيحة ممن هو أحوج الى النصيحة منك واعلم ان متسع التدبير والتزود والاحتياط هذا العمر القصير فاذا دفعته يوما بيوم في تسويقك أو غفلت اختطفت فجأة في غير وقت ارادتك ولم تفارقك حسرتك وندامتك فان كنت لا تقدر على ملازمة ما أرشدت اليه بضعف خوفك اذ لم يكن فيما وصفناه من أمر الخاتمة كفاية في تخويفك فاناسنورد عليك من أحوال الخائفين ما نرجوان يزيل بعض القساوة عن قلبك فانك تتحقق ان عقل الانبياء والاولياء والعلماء وعلمهم ومكانهم عند الله تعالى لم يكن دون عقلك وعملك ومكانك فتأمل مع كلال بصيرتك (أي ضعفها) وعمش عين قلبك في جملة من (أحوالهم) وسيرهم (ثم اشتد بهم الخوف وطال بهم الحزن والبكاء حتى كان بعضهم يضعف وبعضهم يدهش وبعضهم يسقط مغشيا عليه وبعضهم يخرب ميتا الى الارض ولا غرو ان كان ذلك لا يؤثر في قلبك فان قلب الغافلين مثل الحجرة) في شدتها وصلابتها (أو أشد قسوة) منها (وان من الحجرة لما يتفجر منه الانهار وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء وان منها لما يهبط من خشية الله وما الله بغافل عما تعملون)

\* (بيان أحوال الخائفين وأحوال الملائكة والانبياء عليهم السلام في الخوف) \*

(رون عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا تغير الهواء وهبت ريح عاصفة يتغير وجهه فيقوم ويتردد في الحجرة ويدخل ويخرج كل ذلك خوفا من عذاب الله) قال العراقي متفق عليه من

عقلك وعملك ومكانك فتأمل مع كلال بصيرتك وعمش عين قلبك في أحوالهم لم اشتد بهم الخوف وطال بهم الحزن والبكاء حتى كان بعضهم يضعف وبعضهم يدهش وبعضهم يسقط مغشيا عليه وبعضهم يخرب ميتا الى الارض ولا غرو ان كان ذلك لا يؤثر في قلبك فان قلب الغافلين مثل الحجرة أو أشد قسوة وان من الحجرة لما يتفجر منه الانهار وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء وان منها لما يهبط من خشية الله وما الله بغافل عما تعملون \* (بيان أحوال الانبياء والملائكة عليهم الصلاة والسلام في الخوف) \* (رون عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا تغير الهواء وهبت ريح عاصفة يتغير وجهه فيقوم ويتردد في الحجرة ويدخل ويخرج كل ذلك خوفا من عذاب الله



وقرأ صلى الله عليه وسلم آية في سورة الواقعة فصعق وقال تعالى وخموسى صعقا ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم صورة جبريل عليه السلام  
بالأبطح فصعق وروى أنه عليه السلام كان إذا دخل في الصلاة يسمع أصداؤه أزيزا كزبر (٢٤٥) الرجل وقال صلى الله عليه وسلم ما جاءني

جبريل قط الا وهو يرد  
فرقا من الجبار وقيل لما  
ظهر على ابليس ما ظهر طفق  
جبريل وميكائيل عليهما  
السلام يبكيان فأوحى الله  
اليهما ما لكما تبكيان كل  
هذا البكاء فقالا يارب  
مانا من مكرك فقال الله  
تعالى هكذا كونالا تأمنا  
مكرى وعن محمد بن المنكدر  
قال لما خلقت النار طارت  
أفئدة الملائكة من أماكنها  
فلما خلق بنو آدم عادت  
وعن أنس أنه عليه السلام  
سأل جبريل ما لى لأرى  
ميكائيل يضحك فقال  
جبريل ما ضحك ميكائيل  
منذ خلقت النار ويقال  
ان الله تعالى ملائكة لم  
يضحك أحد منهم منذ  
خلقت النار فخافة أن يغضب  
الله عليهم فبعضهم ما وقال  
ابن عمر رضى الله عنهما  
خرجت مع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم حتى دخل  
بعض حيطان الانصار فجعل  
يلتقط من التمر يأكل فقال  
يا ابن عمر مالك لا تأكل  
فقلت يا رسول الله لا أشتهي  
فقال لكنى أشتهي وهذا  
صبح رابعة لم أذق طعاما ولم  
أجد ولو سألت ربى لأعطانى  
ملك قيصر وكسرى

حديثها (وقرأ صلى الله عليه وسلم) آية (في سورة الواقعة فصعق) رواه حمزة الزيات عن جرير بن أعين  
كذا في القوت قال العراقي المعروف فيماروى من هذه القصة انه قرئ عليه ان لدينا أنسكالا وجيما  
وطعاما ذا غصة وعذابا ألما فصعق كبروا ابن عدى والبيهقي في الشعب مرسلًا وهكذا ذكره المصنف  
على الصواب في كتاب السماع وقد تقدم (وقال الله عز وجل فخر موسى صعقا ورأى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم صورة جبريل عليه السلام بالأبطح فصعق) قال العراقي روى البزار من حديث ابن عباس  
بسنده جيد سأل النبي صلى الله عليه وسلم جبريل ان يراه في صورته فقال أدع ربك فدعا ربه فطلع عليه  
من قبل المشرق فجعل يرتفع ويشير فلما رآه صعق ورواه ابن المبارك عن الحسن مرسلًا بالفظ فغشى عليه  
وفي الصحيحين من حديث عائشة رأت جبريل في صورته مرتين ولهما عن ابن مسعود رأى جبريل له ستمائة  
جناح (وروى أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا دخل في الصلاة يسمع أصداؤه أزيزا كزبر (الرجل) رواه  
أبو داود والترمذي في الشمائل والنسائي من حديث عبد الله بن الشخير وقد قدم في كتاب السماع  
(وقال صلى الله عليه وسلم ما جاءني جبريل قط الا وهو يرد فرقا من الجبار) وفي بعض النسخ الا وهو يرد  
فرائصه من الجبار قال العراقي لم أجده بهذا اللفظ وروى أبو الشيخ في كتاب العظمة عن ابن عباس  
قال ان جبريل عليه السلام يوم القيامة لقائم بين يدي الجبار تبارك وتعالى ترعد فرائصه فرقا من عذاب  
الله الحديث وفيه زميل بن سمال الحنفي يحتاج الى معرفة اه قلت بخط الشمس الداودى لعله أبو زميل  
بن الوليد الراوى عن ابن عباس عند مسلم وغيره (وقيل لما ظهر على ابليس ما ظهر طفق  
جبريل وميكائيل عليهما السلام يبكيان فأوحى الله اليهما ما لكما تبكيان كل هذا البكاء فقالا يارب مانا من  
مكرك فقال الله عز وجل هكذا كونالا تأمنا مكرى) وتقدم قريبا ان النبي صلى الله عليه وسلم  
وجبريل عليه السلام بكيا خوفا من الله عز وجل فأوحى الله اليهما لم تبكيان وقد أمنتكما فقالا ومن  
يأمن مكرك وتقدم انه من حديث عمر عند الطبراني في الاوسط (وعن) أبي بكر (محمد بن المنكدر)  
ابن الهدير التميمي التابعي قال (لما خلقت النار طارت أفئدة الملائكة من أماكنها فلما خلق بنو آدم  
عادت) أخرجه أبو نعيم في الحلية في ترجمة طاوس من كلامه بالفظ فلما خلق آدم عليه السلام سكنت  
(وعن أنس) رضى الله عنه (انه صلى الله عليه وسلم سأل جبريل عليه السلام ما لى لأرى ميكائيل  
يضحك فقال جبريل) عليه السلام (ما ضحك ميكائيل منذ خلقت النار) قال العراقي رواه أحمد وابن  
أبي الدنيا في كتاب الخائفين من رواية ثابت عن أنس باسناد جيد ورواه ابن شاهين في السنة من حديث  
ثابت مرسلًا وورد ذلك أيضا في حق اسرافيل رواه البيهقي في الشعب وفي حق جبريل رواه ابن أبي الدنيا  
في كتاب الخائفين (ويقال ان الله تعالى ملائكة لم يضحك أحد منهم منذ خلقت النار فخافة ان يغضب  
الله عليهم فبعضهم) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الخائفين (وقال ابن عمر رضى الله عنهما خرجت مع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى دخل بعض حيطان الانصار) جمع حائط وهو حش الخمل (فجعل يلتقط  
من التمر يأكل فقال يا ابن عمر مالك لا تأكل فقلت لا أشتهي فقال) صلى الله عليه وسلم (لكنى أشتهي  
وهذا صبح رابعة لم أذق طعاما ولم أجد ولو سألت ربى لأعطانى ملك قيصر وكسرى فكيف بك يا ابن عمر  
إذا بقيت في قوم يخبئون رزق سنتهم ويضعف اليقين في قلوبهم قال فوالله ما برحنا) من مكاننا (ولا قلنا  
حتى نزلت) هذه الآية (وكأن من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها واياكم وهو السميع العليم فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لم يأمركم بكثر المال ولا باتباع الشهوات من كنز دنائير يريد بها حياة

فكيف بك يا ابن عمر إذا بقيت في قوم يخبئون رزق سنتهم ويضعف اليقين في قلوبهم قال فوالله ما برحنا ولا قلنا حتى نزلت وكأن من دابة  
لا تحمل رزقها الله يرزقها واياكم وهو السميع العليم قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لم يأمركم بكثر المال ولا باتباع الشهوات  
من كنز دنائير يريد بها حياة



فانية فان الحياة بيد الله الاواني لا اكنز دينار ولا درهم ولا اخبار زفالغد  
 في التفسير والبيهقي في الزهد من رواية رجل لم يسم عن ابن عمر قال البيهقي هذا اسناد مجهول والجراح  
 ابن منهل ضعيف اه قات ورواه كذلك عبد بن حنبل وابن أبي حاتم في تفسيريهما وابن عساكر في  
 التاريخ كلهم من هذا الطريق (وقال أبو الدرداء) رضى الله عنه (كان يسمع أن يرقب ابراهيم خليل الرحمن  
 عليه السلام اذا قام الى الصلاة من مسيرة ميل خوفا من ربه) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الخائفين (وقال  
 مجاهد) رحمه الله تعالى (بني داود عليه السلام أربعين يوما ساجدا لا يرفع رأسه حتى نبت المرعى من  
 دموعه وحتى غطى رأسه فنودي يا داود اجائع أنت فتطمع أم ظمآن فتسقي أم عار فتكسي فتحب نجبة هاج  
 أي صرخ صرخة (هاج) أي ييس منها (العود فاحترق من خوفه ثم أنزل الله عليه التوبة والمغفرة  
 فقال يا رب اجعل خطيئتي في كفي فصارت خطيئته في كفه مكنوبة فكان لا يبسط كفه لطعام ولا  
 لشراب الا رآها فابكته قال وكان يؤتى بالقدح ثلثاء ماء فاذا تناوله أبصر خطيئته فما يضعه على شفته حتى  
 يفيض القدح من دموعه) رواه ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر بلفظ لما أصاب داود الخطيئة  
 خر لله ساجدا أربعين يوما وأربعين ليلة وكانت خطيئته في يده ينظر اليها لكيلا يغفل حتى نبت البقل  
 حوله من دموعه ما غطى رأسه فنودي اجائع فتطمع أم عريان فتكسي أم مظلوم فتنتصر قال فحب  
 نجبة هاج ما يلبه من البقل حين لم يذكر ذنبه فعند ذلك غفر الله له ورواه عبد الله بن أحمد في زوائد  
 الزهد وابن جرير بلفظ لما أصاب داود الخطيئة خر لله ساجدا أربعين يوما حتى نبت من دموع عينيه من  
 البقل ما غطى رأسه ثم نادى رب قرح الجبين وجدت العين وداود لم يرجع اليه في طيبته شي فنودي  
 اجائع فتطمع أم مريض فتسقي أم مظلوم فينتصر لك فحب نجبة هاج كل شي نبت فعند ذلك غفر له وكان  
 يؤتى بالآء فيشرب فيذكر خطيئته فينتحب فتكاد مفاصله يزول بعضها من بعض فما يشرب بعض الاء  
 حتى يلامن دموعه وروى أحمد في الزهد عن أبي عمران الجوني قال سجد داود أربعين ليلة ويوما  
 لا يرفع رأسه الا الى صلاة فريضة حتى يبس وفرحت جهته وكفاه وركبناه وروى الحاكم وابن جرير  
 عن السدي قال مكث داود ساجدا أربعين يوما يبكي لا يرفع رأسه الا الحاجة ثم يقع ساجدا يبكي حتى  
 نبت العشب من دموع عينيه فأوحى الله اليه بعد أربعين يوما يا داود ارفع رأسك فقد غفرت لك وروى  
 أحمد وعبد بن حميد عن يونس بن خباب ان داود بكى أربعين ليلة حتى نبت العشب حوله من دموعه ثم  
 قال قرح الجبين ورقا الدمع خطيئتي على كاهي فنودي ان يا داود اجائع فتطمع أم ظمآن فتسقي أم مظلوم  
 فينتصر لك فحب نجبة هاج ما هنالك من الحضرة فغفر له عند ذلك وروى ابن أبي شيبة وعبد بن حميد عن  
 عبد الله بن عمر الليثي ان داود سجد حتى نبت ما حوله خضرا من دموعه فأوحى الله اليه ان يا داود اتر يدان  
 أزيدك في مالك وعمرك فقال يا رب أهذا تزيد علي أريد ان تغفر لي وروى عبد بن حميد عن كعب قال سجد  
 داود نبي الله أربعين يوما وأربعين ليلة لا يرفع رأسه حتى رقاد معه ويبس فكان من آخر دعائه وهو ساجد  
 ان قال يا رب رزقتني العافية فسألتك علما فلما ابتليتني لم أصبر فان تعذبني فانا أهل ذلك وان تغفر لي فانت  
 أهل ذلك وروى الحكيم وابن جرير وابن أبي حاتم بسند ضعيف عن أنس رفعه قال سجد داود أربعين ليلة  
 حتى نبت الزرع من دموعه على رأسه وأكلت الارض جبينه وهو يقول في سجوده رب زل داود زلة  
 أبعد ما بين المشرق والمغرب رب ان لم ترحم ضعف داود وتغفر ذنبه جعلت ذنبه حديثا في الخلو من  
 بعدى الحديث وروى أحمد والحكيم وابن جرير عن عطاء الخراساني ان داود عليه السلام نقش خطيئته  
 منقوشة في كفه (و يروى عنه عليه السلام انه ما رفع رأسه) بعد الخطيئة (الى السماء حتى مات حيا  
 من الله عز وجل) رواه ابن أبي شيبة وأحمد في الزهد وعبد بن حميد من طريق عطاء بن السائب عن أبي  
 عبد الله الجدي وروى ابن جرير والحاكم عن السدي انه ما استطاع بعد الخطيئة ان يلامن عينيه من

فانية فان الحياة بيد الله الاواني لا اكنز دينار ولا درهم ولا اخبار زفالغد  
 في التفسير والبيهقي في الزهد من رواية رجل لم يسم عن ابن عمر قال البيهقي هذا اسناد مجهول والجراح  
 ابن منهل ضعيف اه قات ورواه كذلك عبد بن حنبل وابن أبي حاتم في تفسيريهما وابن عساكر في  
 التاريخ كلهم من هذا الطريق (وقال أبو الدرداء) رضى الله عنه (كان يسمع أن يرقب ابراهيم خليل الرحمن  
 عليه السلام اذا قام الى الصلاة من مسيرة ميل خوفا من ربه) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الخائفين (وقال  
 مجاهد) رحمه الله تعالى (بني داود عليه السلام أربعين يوما ساجدا لا يرفع رأسه حتى نبت المرعى من  
 دموعه وحتى غطى رأسه فنودي يا داود اجائع أنت فتطمع أم ظمآن فتسقي أم عار فتكسي فتحب نجبة هاج  
 أي صرخ صرخة (هاج) أي ييس منها (العود فاحترق من خوفه ثم أنزل الله عليه التوبة والمغفرة  
 فقال يا رب اجعل خطيئتي في كفي فصارت خطيئته في كفه مكنوبة فكان لا يبسط كفه لطعام ولا  
 لشراب الا رآها فابكته قال وكان يؤتى بالقدح ثلثاء ماء فاذا تناوله أبصر خطيئته فما يضعه على شفته حتى  
 يفيض القدح من دموعه) رواه ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر بلفظ لما أصاب داود الخطيئة  
 خر لله ساجدا أربعين يوما وأربعين ليلة وكانت خطيئته في يده ينظر اليها لكيلا يغفل حتى نبت البقل  
 حوله من دموعه ما غطى رأسه فنودي اجائع فتطمع أم عريان فتكسي أم مظلوم فتنتصر قال فحب  
 نجبة هاج ما يلبه من البقل حين لم يذكر ذنبه فعند ذلك غفر الله له ورواه عبد الله بن أحمد في زوائد  
 الزهد وابن جرير بلفظ لما أصاب داود الخطيئة خر لله ساجدا أربعين يوما حتى نبت من دموع عينيه من  
 البقل ما غطى رأسه ثم نادى رب قرح الجبين وجدت العين وداود لم يرجع اليه في طيبته شي فنودي  
 اجائع فتطمع أم مريض فتسقي أم مظلوم فينتصر لك فحب نجبة هاج كل شي نبت فعند ذلك غفر له وكان  
 يؤتى بالآء فيشرب فيذكر خطيئته فينتحب فتكاد مفاصله يزول بعضها من بعض فما يشرب بعض الاء  
 حتى يلامن دموعه وروى أحمد في الزهد عن أبي عمران الجوني قال سجد داود أربعين ليلة ويوما  
 لا يرفع رأسه الا الى صلاة فريضة حتى يبس وفرحت جهته وكفاه وركبناه وروى الحاكم وابن جرير  
 عن السدي قال مكث داود ساجدا أربعين يوما يبكي لا يرفع رأسه الا الحاجة ثم يقع ساجدا يبكي حتى  
 نبت العشب من دموع عينيه فأوحى الله اليه بعد أربعين يوما يا داود ارفع رأسك فقد غفرت لك وروى  
 أحمد وعبد بن حميد عن يونس بن خباب ان داود بكى أربعين ليلة حتى نبت العشب حوله من دموعه ثم  
 قال قرح الجبين ورقا الدمع خطيئتي على كاهي فنودي ان يا داود اجائع فتطمع أم ظمآن فتسقي أم مظلوم  
 فينتصر لك فحب نجبة هاج ما هنالك من الحضرة فغفر له عند ذلك وروى ابن أبي شيبة وعبد بن حميد عن  
 عبد الله بن عمر الليثي ان داود سجد حتى نبت ما حوله خضرا من دموعه فأوحى الله اليه ان يا داود اتر يدان  
 أزيدك في مالك وعمرك فقال يا رب أهذا تزيد علي أريد ان تغفر لي وروى عبد بن حميد عن كعب قال سجد  
 داود نبي الله أربعين يوما وأربعين ليلة لا يرفع رأسه حتى رقاد معه ويبس فكان من آخر دعائه وهو ساجد  
 ان قال يا رب رزقتني العافية فسألتك علما فلما ابتليتني لم أصبر فان تعذبني فانا أهل ذلك وان تغفر لي فانت  
 أهل ذلك وروى الحكيم وابن جرير وابن أبي حاتم بسند ضعيف عن أنس رفعه قال سجد داود أربعين ليلة  
 حتى نبت الزرع من دموعه على رأسه وأكلت الارض جبينه وهو يقول في سجوده رب زل داود زلة  
 أبعد ما بين المشرق والمغرب رب ان لم ترحم ضعف داود وتغفر ذنبه جعلت ذنبه حديثا في الخلو من  
 بعدى الحديث وروى أحمد والحكيم وابن جرير عن عطاء الخراساني ان داود عليه السلام نقش خطيئته  
 منقوشة في كفه (و يروى عنه عليه السلام انه ما رفع رأسه) بعد الخطيئة (الى السماء حتى مات حيا  
 من الله عز وجل) رواه ابن أبي شيبة وأحمد في الزهد وعبد بن حميد من طريق عطاء بن السائب عن أبي  
 عبد الله الجدي وروى ابن جرير والحاكم عن السدي انه ما استطاع بعد الخطيئة ان يلامن عينيه من



وكان يقول في مناجاته الهى اذا ذكرت خطيئتي ضاقت على الارض ورجها واذا ذكرت رحمتك ارتدت الى روجي سبحانك الهى اتيت اطباء  
عبادك ليدوا وخطيئتي فكاهم عليك يداني قبوسا للقائطين من رحمتك وقال الفضيل بلغني ان داود عليه السلام ذكر ذنبه ذات يوم فوثب  
صارخا واضعا يده على رأسه حتى لحق بالجبال فاجتمعت اليه السباع فقال ارجعوا لا اريدكم انما اريد كل بكاء على خطيئته فلا يستقباني الا  
بالكاه ومن لم يكن ذا خطيئة فما يصنع بداود الخطاء وكان يعاتب في كثرة البكاء فيقول دعوني ابكي قبل خروج يوم البكاء قبل تخريق العظام  
واشتعال الحشى وقبل ان يؤمر بي ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم (٢٤٧) ويفعلون ما يؤمرون وقال عبد العزيز بن عمر

لما أصاب داود الخطيئة  
نقص صوته فقال الهى  
بح صوتي في صفاء أصوات  
الصديقين وروى انه عليه  
السلام لما طال بكاه ولم  
ينفعه ذلك ضاق ذرعه  
واشد غمه فقال يارب أما  
ترحم بكائي فأوحى الله تعالى  
اليه يا داود نسيت ذنبك  
وذكرت بكاءك فقال الهى  
وسيدى كيف أنسى ذنبي  
وكنت اذا تلوت الزبور كرف  
الماء الجاري عن حربه  
وسكن هبوب الريح  
وأطاني الطير على رأسي  
وأنت الوحوش الى  
محرابي الهى وسيدى فما  
هذه الوحشة التي بيني  
وبينك فأوحى الله تعالى  
اليه يا داود ذلك أنس  
الطاعة وهذه وحشة المعصية  
يا داود آدم خلق من خلق  
خلقه بيدى ونفخت فيه  
من روجي وأسجدت له  
ملائكتي وألبسته ثوب  
كرامتي وتوجته بتاج  
وقاري وشكالي الوحدة  
فزوجته حواء أمي  
وأسكنته جنتي عصاني

السماء حياء من ربه عز وجل حتى قبض (وكان) عليه السلام (يقول في مناجاته) سبحانك (الهى)  
اذا ذكرت خطيئتي ضاقت على الارض ورجها واذا ذكرت رحمتك ارتدت الى روجي سبحانك الهى  
أتيت أطباء عبادك ليدوا وخطيئتي فكاهم عليك يداني قبوسا للقائطين من رحمتك (رواه أحمد في الزهد  
عن عثمان بن أبي العالقة قال كان من دعا داود عليه السلام فذكره (وقال الفضيل) بن عياض رحمه  
الله تعالى) بلغني ان داود عليه السلام ذكر ذنبه ذات يوم فوثب صارخا واضعا يده على رأسه حتى لحق  
بالجبال فاجتمعت اليه السباع فقال ارجعوا لا اريدكم انما اريد كل بكاء على خطيئته فلا يستقباني الا  
بالكاه ومن لم يكن ذا خطيئة فما يصنع بداود الخطاء (رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الخائفين (وكان)  
عليه السلام) يعاتب في كثرة البكاء فيقول دعوني ابكي قبل خروج يوم البكاء قبل تخريق العظام  
واشتعال الحشى وقبل ان يؤمر بي ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون)  
رواه أحمد في الزهد فقال حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا ابن جابر عن اسماعيل بن عبيد الله بن أبي المهاجر  
ان داود النبي عليه السلام كان يعاتب في كثرة البكاء فذكره الا انه قال واشتعال الهى بدل الحشى ورواه  
أبو رستم في الحلية من طريقه (وقال عبد العزيز بن عمر) بن عبد العزيز بن مروان الاموي أبو محمد المدني  
نزىل الكوفة صدوق مات في حدود الحسين روى له الجماعة (لما أصاب داود الخطيئة نقص صوته فقال  
الهى بح صوتي عن صفاء أصوات الصديقين وروى انه عليه السلام لما طال بكاه ولم ينفعه ذلك ضاق ذرعه  
واشد غمه قال يارب أما ترحم بكائي فأوحى الله اليه يا داود نسيت ذنبك وذكرت بكاءك فقال الهى  
وسيدى كيف أنسى ذنبي وكنت اذا تلوت الزبور كرف الماء الجاري عن حربه وسكن هبوب الريح  
وأطاني الطير على رأسي وأنت الوحوش الى محرابي الهى وسيدى فما هذه الوحشة التي بيني  
وبينك فأوحى الله تعالى اليه يا داود ذلك أنس الطاعة وهذه وحشة المعصية يا داود آدم خلق من خلق  
خلقه بيدى ونفخت فيه من روجي وأسجدت له ملائكتي وألبسته ثوب كرامتي وتوجته بتاج وقاري وشكالي  
الى الوحدة فزوجته حواء أمي وأسكنته جنتي عصاني فطردته عن جوارى عريانا ذليلا يا داود اسمع مني  
الحق أقول أطمعنا فاطعمنا وعصيتنا فامهلناك وان عدت الينا على ما كان منك قبلناك (رواه ابن أبي  
الدنيا في كتاب الخائفين (وقال يحيى بن أبي كثير) الطائي مولاهم أبو نصر الهبائي ثقة ثبت كثير  
الارسال مات سنة اثنتين وثلاثين روى له الجماعة (بلغنا ان داود عليه السلام كان اذا أراد أن ينوح  
مكث قبل ذلك سبعة ايام كل الطعام ولا يشرب الشراب ولا يقرب النساء فاذا كان قبل ذلك بيوم أخرج  
له المنبر) وهو الكرسي الذي يقعد عليه (الى البرية) أي الصحراء (فامر سليمان ان ينادى بصوت  
يستقرى البلاد وما حولها من الغياض والآكام والجبال والبراري والصوامع والبيع فينادى فيها ألا  
من أراد ان يسمع نوح داود عليه السلام على نفسه فليأت قال فتأتى الوحوش من البراري والآكام وتأتى  
السباع من الغياض وتأتى الهوام من الجبال وتأتى الطير من الاوكار وتأتى العذاري من خدورهن

فطردته عن جوارى عريانا ذليلا يا داود اسمع مني والحق أقول أطمعنا فاطعمنا وسألنا فاعطيناك وعصيتنا فامهلناك وان عدت الينا على ما كان منك قبلناك \* وقال يحيى بن أبي كثير بلغنا ان داود عليه السلام كان اذا أراد أن ينوح مكث قبل ذلك سبعة ايام كل الطعام ولا يشرب  
الشراب ولا يقرب النساء فاذا كان قبل ذلك بيوم أخرج له المنبر الى البرية فامر سليمان أن ينادى بصوت يستقرى البلاد وما حولها من  
الغياض والآكام والجبال والبراري والصوامع والبيع فينادى فيها ألا من أراد أن يسمع نوح داود على نفسه فليأت قال فتأتى الوحوش  
من البراري والآكام وتأتى السباع من الغياض وتأتى الهوام من الجبال وتأتى الطير من الاوكار وتأتى العذاري من خدورهن



وتجتمع الناس لذلك اليوم ويأتي داود حتى يرقى المنبر ويحيط به بنو إسرائيل وكل صنف على حدته يحيطون به وسليمان عليه السلام قائم على رأسه فيأخذ في الثناء على ربه فيضجون بالبكاء والصراخ ثم يأخذ في ذكر الجنة والنار فتموت الهوام وطائفة من الوحوش والسباع والناس ثم يأخذ في أهوال القيامة وفي النياحة على نفسه فيموت من كل نوع طائفة فاذا رأى سليمان كثرة الموتى قال يا أبتاه قد مضت المستمعين كل ممزق ومات طوائف من بني إسرائيل ومن الوحوش والهوام فيأخذ في الدعاء فيبيناها وكذلك اذا ناداه بعض عباد بني إسرائيل يا داود عجلت بطلب الجزاء على ربك قال فيخر داود (٢٤٨) مغشياً عليه فاذا انظر سليمان الى ما أصابه أتى بسر بر فحمله عليه ثم أمر منادياً

الامن كان له مع داود جيم أوقريب فلبات بسر بر فليحمله فان الذين كانوا معه قد قتلهم ذكر الجنة والنار فكانت المرأة تأتي بالسر بر وتحمل قريباها وتقول يا من قتله ذكر النار يا من قتله خوف الله ثم اذا أفاق داود قام ووضع يده على رأسه ودخل بيت عبادته وأغلق بابه ويقول يا الله داود أغضبان أنت على داود ولا يزال ينجي ربه فيأتي سليمان ويقعد على الباب ويستأذن ثم يدخل ومعه قرص من شعير فيقول يا أبتاه تقوهم ذاعلى ما تريد فيأكل من ذلك القرص ما شاء الله ثم يخرج الى بني إسرائيل فيكون بينهم \* وقال يزيد الرقائى خرج داود ذات يوم بالناس بعظهم ويخوفهم فخرج في أربعين ألفاً منهم ثلاثون ألفاً ومارجع الا في عشرة آلاف قال وكان له جاريتان اتخذهما حتى اذا جاءه الخوف وسقط فاضطرب قعدتا على صدره وعلى رجليه مخافة أن تتفرقا

ويجتمع الناس لذلك اليوم ويأتي داود حتى يرقى المنبر ويحيط به بنو إسرائيل وكل صنف على حدته يحيطون به وسليمان عليه السلام قائم على رأسه فيأخذ في الثناء على ربه فيضجون بالبكاء والصراخ ثم يأخذ في ذكر الجنة والنار فتموت الهوام وطائفة من الوحوش والسباع والناس ثم يأخذ في أهوال القيامة (وعلى النياحة على نفسه فيموت من كل نوع طائفة فاذا رأى سليمان كثرة الموتى قال يا أبتاه قد مضت المستمعين كل ممزق ومات طوائف من بني إسرائيل ومن الوحوش والهوام فيأخذ في الدعاء) لنفسه (فيبيناها) وكذلك اذا ناداه بعض عباد بني إسرائيل يا داود عجلت بطلب الجزاء على ربك قال فيخر داود مغشياً عليه فاذا انظر سليمان الى ذلك أتى بسر بر فحمله عليه ثم أمر منادياً ينادى الامن كان له مع داود جيم أوقريب فلبات بسر بر فليحمله فان الذين كانوا معه قد قتلهم ذكر الجنة والنار فكانت المرأة تأتي بالسر بر وتحمل قريباها عليه (وتقول يا من قتله ذكر النار يا من قتله خوف الله ثم اذا أفاق داود قام ووضع يده على رأسه ودخل بيت عبادته وأغلق بابه ويقول يا الله داود أغضبان أنت على داود ولا يزال ينجي ربه فيأتي سليمان ويقعد على الباب ويستأذن ثم يدخل ومعه قرص من شعير فيقول يا أبتاه تقوهم ذاعلى ما تريد فيأكل من ذلك القرص ما شاء الله ثم يخرج الى بني إسرائيل فيكون بينهم) أخرجه بطوله ابن أبي الدنيا في كتاب الخائفين وروى ابن أبي شيبة وأحمد وعبد بن حميد عن صفوان بن يحيى قال كان لداود عليه السلام يوم يتأوه فيه فيقول أؤمه من عذاب الله أؤمه من عذاب الله (وقال) أبو عمرو (يزيد) بن ابان (الرقائى) بالتحفيف البصرى القاص بالتشديد زاهد ضعيف روى له البخارى في الادب المفرد والترمذى وابن ماجه (خرج داود) عليه السلام (ذات يوم بالناس بعظهم ويخوفهم فخرج في أربعين ألفاً منهم ثلاثون ألفاً ومارجع الا في عشرة آلاف) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الخائفين (قال) يزيد (وكان له) عليه السلام (جاريتان اتخذهما حتى اذا جاءه الخوف وسقط فاضطرب قعدتا على صدره وعلى رجليه مخافة أن تتفرقا أعضاءه ومفاصله فيموت) وروى ابن أبي شيبة وأحمد في الزهد وعبد بن حميد من طريق ثابت عن صفوان بن عروة قال كان داود عليه السلام اذا ذكر عقاب الله تخلفت أوصاله لا يشدها الا الله فاذا ذكر رجته تراجعت (وقال ابن عمر) رضى الله عنهما دخل يحيى بن زكريا عليهما السلام بيت المقدس وهو ابن ثمان حجج فنظر الى عبادهم قد لبسوا مدارع الشعر والصوف) وهى الجيب منها ضيقة الكمين (ونظر الى مجتهدهم قد خرقوا التراقي) جمع ترقوة وهى عظم الرقبة (وسلكوا فيها السلاسل) وشدوا أنفسهم الى اطراف بيت المقدس (فهاهنا ذلك) لانه لم يكن راي قبل ذلك مثله (فرجع الى أبويه فرصبيان يلعبون فقالوا يا يحيى هلم بنا للعب فقال انى لم أخلق للعب قال فأتى أبويه فسألهما ان يدرعا الشعر ففعلوا فرجع الى بيت المقدس وكان يخدمه نهرا ويصحب فيه ليلا) أى يسرج السرج (حتى أتت عليه خمس عشرة سنة فخرج) هائما (ولزم أطواد الارض) أى جبالها (وغير ان الشعب) جمع غور وهى المنخفضة من الاراضى والشعاب الثنايا بين

وعلى رجليه مخافة أن تتفرقا أعضاءه ومفاصله فيموت \* وقال ابن عمر رضى الله عنهما دخل يحيى بن زكريا عليهما السلام بيت المقدس وهو ابن ثمان حجج فنظر الى عبادهم قد لبسوا مدارع الشعر والصوف ونظر الى مجتهدهم قد خرقوا التراقي وسلكوا فيها السلاسل وشدوا أنفسهم الى أطراف بيت المقدس فهاهنا ذلك فرجع الى أبويه فرصبيان يلعبون فقالوا له يا يحيى هلم بنا للعب فقال انى لم أخلق للعب قال فأتى أبويه فسألهما ان يدرعا الشعر ففعلوا فرجع الى بيت المقدس وكان يخدمه نهرا ويصحب فيه ليلا حتى أتت عليه خمس عشرة سنة فخرج ولزم أطواد الارض وغيبران



الشعب نخرج أبوابه في طلبه فادر كاه على بحيرة الاردن وقد أنقع رجليه في الماء حتى كاد العطش يذبحه وهو يقول وعزتك وجلالك لا أدق باردا الشرب حتى أعلم أين مكاني منك فسأله أبوابه ان يفطر على قرص كان معه همام (٢٤٩) شعير ويشرب من ذلك الماء ففعل وكفر عن

عينه فذبح بالبر ففرده أبوابه الى بيت المقدس فكان اذا قام يصلي بكى حتى يبكي معه الشجر والمدر ويكزي كريا عليه السلام بكائه حتى يغمى عليه فلم يزل يبكي حتى خرفت دموعه لحم خديه وبدت أضراسه للناظرين فقالت له أمه يا بني لو أذنت لي ان اتخذ شيئا توارى به أضراسك عن الناظرين فاذن لها فعمدت الى قطع لبود فالصقتها على خديه فكان اذا قام يصلي بكى فاذا استنقعت دموعه في القطعتين أتت اليه أمه فعصرتهم فاذا رأى دموعه تسيل على ذراعي أمه قال اللهم هذه دموعي وهذه أمي وأنا عبدك وأنت أرحم الراحمين فقال له زكريا يوما أنا سألت ربي ان يهبك لي لتقر عيناي فقال يحيى يا أبت ان جبريل عليه السلام أخبرني أن بين الجنة والنار مفازة لا يقطعها الا كل بكاء فقال زكريا عليه السلام يا بني فابك روى أحمد في الزهد وابن المنذر وابن أبي حاتم والخراطي وابن عساكر عن معمر بن راشد قال بلغني ان الصبيان قالوا يحيى بن زكريا اذهب بنا نلعب قال ما لعب خالفت فهو قوله وآتينا الحكم صبيا وروى عبد الرزاق وعبد بن حميد عن طريق معمر عن قتادة قال جاء الغلمان الى يحيى بن زكريا فقالوا اخرج بنا نلعب فقال ما لعب خالفت قال فانزل الله وآتينا الحكم صبيا وروى الحاكم في التاريخ عن طريق نبتل بن سعيد عن الضحاك عن ابن عباس رفعه قال الغلمان يحيى بن زكريا اذهب بنا نلعب فقال يحيى ما لعب خلقنا اذهبوا نصلي وروى اسحق بن بشر في المبتدأ وابن عساكر عن ابن عباس قال مريم يحيى بن زكريا على صبية أترب له يلعبون على شاطئ نهر بطين وبعاء فقالوا يا يحيى تعال حتى نلعب فقال سبحان الله أولعب خلقنا وروى ابن أبي حاتم عن طريق عبد الرحمن بن القاسم قال قال مالك بلغني انه لم يكن يحيى عيشة الاعشب الارض وان كان لي بكى من خشية الله حتى لو كان على خده القار لاذابه ولقد كان الدمع اتخذ في وجهه مجرى وروى ابن أبي شيبة وأحمد في الزهد وابن عساكر عن أبي ادريس الخولاني قال كان يحيى بن زكريا يابا كل العشب وان كان لي بكى من خشية الله تعالى حتى لو كان القار على عينه لحرقه ولقد كانت الدموع اتخذت مجرى في وجهه (وقال المسيح عليه السلام معاشر الحوارين خشية الله وحب الفردوس يورثان الصبر على المشقة ويباعدان عن الدنيا) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا محمد بن أحمد بن ابراهيم حدثنا عبد الله بن أحمد بن عقبة حدثنا حماد بن الحسن حدثنا جعفر بن سليمان حدثنا مالك بن دينار قال قال عيسى عليه السلام خشية الله وحب الفردوس يباعدان من زهرة الدنيا ويورثان الصبر على المشقة حدثنا أحمد بن اسحق حدثنا حاجب بن أبي بكر حدثنا حماد بن الحسن حدثنا جعفر بن جعفر حدثنا مالك قال قال عيسى عليه السلام (بحق أقول لكم ان أكل الشعير والنوم على المزابل مع السكالب في طلب الفردوس قليل) ولفظ الحلية لقليل في طلب الفردوس وأخرج ابن عساكر في ترجمة مالك بالفظ أكل الشعير مع الزماد والنوم على المزابل مع السكالب لقليل في طلب الفردوس (وكان الخليل صلوات الله وسلامه عليه اذا ذكر خطيئته يغشى عليه ويسمع اضطراب قلبه ميلا في ميل فيأتيه جبريل) عليه السلام (فيقول له ربك يقرئك السلام ويقول هل رأيت خالما يخاف خاليه فيقول يا جبريل اني اذا ذكرت خطيئتي نسيت خاتي) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الخائفين فهذه

الجبلين (نخرج أبوابه في طلبه فادر كاه على بحيرة الاردن) وهي على أميال من بيت المقدس (وقد أنقع رجليه في الماء حتى كاد العطش يذبحه وهو يقول وعزتك وجلالك لا أدق باردا الشرب حتى أعلم أين مكاني منك فسأله أبوابه ان يفطر على قرص كان معه همام من شعير ويشرب من ذلك الماء ففعل وكفر عن عينه فذبح بالبر) يعني في قوله تعالى وبرا بوالديه أي كان لا يعصهما (فرداه أبوابه الى بيت المقدس فكان اذا قام يصلي بكى حتى تبكى معه الشجر والمدر ويكزي كريا عليه السلام لبكائه حتى يغمى عليه فلم يزل يبكي حتى خرفت دموعه لحم خديه) أي شقته (وبدت أضراسه للناظرين فقالت له أمه يا بني لو أذنت لي ان اتخذ شيئا توارى أضراسك فاذن لها فعمدت الى قطع لبود فالصقتها على خديه فكان اذا قام يصلي بكى فاذا استنقعت من دموعه في القطعتين أتت اليه أمه فعصرتهم فاذا رأى دموعه تسيل على ذراعي أمه قال اللهم هذه دموعي وهذه أمي وأنا عبدك وأنت أرحم الراحمين فقال له زكريا يوما أنا سألت ربي ان يهبك لي لتقر عيناي فقال يحيى يا أبت ان جبريل عليه السلام أخبرني أن بين الجنة والنار مفازة لا يقطعها الا كل بكاء فقال زكريا عليه السلام يا بني فابك) روى أحمد في الزهد وابن المنذر وابن أبي حاتم والخراطي وابن عساكر عن معمر بن راشد قال بلغني ان الصبيان قالوا يحيى بن زكريا اذهب بنا نلعب قال ما لعب خالفت فهو قوله وآتينا الحكم صبيا وروى عبد الرزاق وعبد بن حميد عن طريق معمر عن قتادة قال جاء الغلمان الى يحيى بن زكريا فقالوا اخرج بنا نلعب فقال ما لعب خالفت قال فانزل الله وآتينا الحكم صبيا وروى الحاكم في التاريخ عن طريق نبتل بن سعيد عن الضحاك عن ابن عباس رفعه قال الغلمان يحيى بن زكريا اذهب بنا نلعب فقال يحيى ما لعب خلقنا اذهبوا نصلي وروى اسحق بن بشر في المبتدأ وابن عساكر عن ابن عباس قال مريم يحيى بن زكريا على صبية أترب له يلعبون على شاطئ نهر بطين وبعاء فقالوا يا يحيى تعال حتى نلعب فقال سبحان الله أولعب خلقنا وروى ابن أبي حاتم عن طريق عبد الرحمن بن القاسم قال قال مالك بلغني انه لم يكن يحيى عيشة الاعشب الارض وان كان لي بكى من خشية الله حتى لو كان على خده القار لاذابه ولقد كان الدمع اتخذ في وجهه مجرى وروى ابن أبي شيبة وأحمد في الزهد وابن عساكر عن أبي ادريس الخولاني قال كان يحيى بن زكريا يابا كل العشب وان كان لي بكى من خشية الله تعالى حتى لو كان القار على عينه لحرقه ولقد كانت الدموع اتخذت مجرى في وجهه (وقال المسيح عليه السلام معاشر الحوارين خشية الله وحب الفردوس يورثان الصبر على المشقة ويباعدان عن الدنيا) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا محمد بن أحمد بن ابراهيم حدثنا عبد الله بن أحمد بن عقبة حدثنا حماد بن الحسن حدثنا جعفر بن سليمان حدثنا مالك بن دينار قال قال عيسى عليه السلام خشية الله وحب الفردوس يباعدان من زهرة الدنيا ويورثان الصبر على المشقة حدثنا أحمد بن اسحق حدثنا حاجب بن أبي بكر حدثنا حماد بن الحسن حدثنا جعفر بن جعفر حدثنا مالك قال قال عيسى عليه السلام (بحق أقول لكم ان أكل الشعير والنوم على المزابل مع السكالب في طلب الفردوس قليل) ولفظ الحلية لقليل في طلب الفردوس وأخرج ابن عساكر في ترجمة مالك بالفظ أكل الشعير مع الزماد والنوم على المزابل مع السكالب لقليل في طلب الفردوس (وكان الخليل صلوات الله وسلامه عليه اذا ذكر خطيئته يغشى عليه ويسمع اضطراب قلبه ميلا في ميل فيأتيه جبريل) عليه السلام (فيقول له ربك يقرئك السلام ويقول هل رأيت خالما يخاف خاليه فيقول يا جبريل اني اذا ذكرت خطيئتي نسيت خاتي) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الخائفين فهذه

(٣٢ - (اتخاف السادة المتقين) - تاسع) والنوم على المزابل مع السكالب في طلب الفردوس قليل وقيل كان الخليل صلوات الله عليه وسلامه اذا ذكر خطيئته يغشى عليه ويسمع اضطراب قلبه ميلا في ميل فيأتيه جبريل فيقول له ربك يقرئك السلام ويقول هل رأيت خالما يخاف خاليه فيقول يا جبريل اني اذا ذكرت خطيئتي نسيت خاتي فهذه



أحوال الأنبياء عليهم السلام فدونك (٢٥٠) والتأمل فيها فانهم أعرف خلق الله بالله وصفاته صلوات الله عليهم أجمعين وعلى كل

عبد الله المقربين وحسبنا  
الله ونعم الوكيل\* (بيان  
أحوال الصحابة والتابعين  
والسلف الصالحين في شدة  
الخوف)\* روى أن أبا بكر  
الصديق رضي الله عنه قال  
لطاير ليتني مثلك يا طاير  
ولم أخلق بشرا وقال أبوذر  
رضي الله عنه وددت لو أني  
شجرة تعضد وكذلك قال  
طلحة وقال عثمان رضي الله  
عنه وددت أني إذا مت لم  
أبعث وقالت عائشة رضي  
الله عنها وددت أني كنت  
نسباً منسياً وروى أن عمر  
رضي الله عنه كان يسقط  
من الخوف إذا سمع آية من  
القرآن مغشياً عليه فكان  
يعاد أياً ما وأخذ يوماً تبنة  
من الأرض فقال يا ليتني  
كنت هذه التبنة يا ليتني لم  
أك شيئاً مذكوراً يا ليتني  
كنت نسباً منسياً يا ليتني لم  
تلدني أمي وكان في وجهه  
عمر رضي الله عنه خطان  
أسودان من الدموع وقال  
رضي الله عنه من خاف الله  
لم يشف غيظه ومن اتقى الله  
لم يصنع ما يريد ولولا يوم  
القيامة لكان غير ماترون  
ولما قرأ عمر رضي الله عنه  
إذا الشمس كورت وانتهى  
إلى قوله تعالى وإذا الصحف  
نشرت خر مغشياً عليه ومضى  
يومئذ إنسان وهو يصلي

أحوال الأنبياء عليهم السلام فدونك والتأمل فيها فانهم أعرف خلق الله بالله وصفاته (صلوات الله) وسلامه (عليهم أجمعين) وعلى كل عبد مصطفى  
وعلى عبد الله المقربين وحسبنا الله ونعم الوكيل

\* (بيان أحوال الصحابة والتابعين والسلف الصالحين في شدة الخوف) \*

روى أن أبا بكر (الصديق رضي الله عنه قال) يوماً (لطاير ليتني مثلك يا طاير ولم أخلق بشراً) نقله صاحب  
القوت (وقال أبوذر رضي الله عنه وددت لو أني شجرة تعضد) كذا في القوت وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا  
أبو محمد بن حبان حدثنا أبو يحيى الرازي حدثنا هناد بن السري حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مجاهد  
عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبي ذر قال والله لو تعلمون ما أعلم ما نبسطكم إلى نساءكم ولا تقاررتكم على  
فرشكم والله لو ددت أن الله خلقني يوم خلقني شجرة تعضد ويؤكل ثمرها (وكذا قال طلحة) بن عبد الله  
التميمي رضي الله عنه أحد العشرة ولفظ القوت وقول طلحة وددت أني لم أخلق (وقال عثمان رضي الله عنه  
وددت أني إذا مت لم أبعث) كذا في القوت وروى ذلك عن ابن مسعود قال صاحب الحلية بسنده عن  
مسروق قال رجل عند عبد الله ما أحب أن أكون من أصحاب اليمين أكون من المقربين أحب إلى قال  
فقال عبد الله لكن ههنا رجلاً لا ودانه إذا مات لم يبعث يعني نفسه وفي الزهد لأحمد من طريق عبد الله  
ابن الردي قال بلغني أن عثمان رضي الله عنه قال لو أني بين الجنة والنار ولا أدري إلى أيتهما يؤمر بي  
لا اخترت أن أكون رماداً قبل أن أعلم إلى أيتهما أصير وفي الحلية من طريق السري بن يحيى عن  
الحسن قال قال ابن مسعود لو وقفت بين الجنة والنار فقبل لي اخترت فقبل من أيهما تكون أحب إليك  
أم تكون رماداً لا حبيت أن أكون رماداً (وقالت عائشة رضي الله عنها وددت أني كنت  
(نسباً منسياً) كذا في القوت) وروى أن عمر رضي الله عنه كان يسقط من الخوف إذا سمع آية من القرآن  
مغشياً عليه فكان يعاد أياً ما) رواه هشام عن الحسن بلفظ أن عمر كان يمر بالآية من ورده بالليل فيبكي  
حتى يسقط ويعاد ورواه أبو بكر بن أبي شيبة عن عفان عن جعفر بن سليمان عن هشام عن الحسن قال كان  
عمر يمر بالآية في ورده فتحنقه العبرة فيبكي حتى يسقط ثم يلزم بينه حتى يعاد بحسبونه مريضاً (وأخذ يوماً تبنة  
من الأرض فقال يا ليتني كنت هذه التبنة يا ليتني لم أك شيئاً مذكوراً يا ليتني كنت نسباً منسياً يا ليتني لم تلدني  
أمي) رواه شعبة عن عاصم بن عبد الله بن عامر بن ربيعة بلفظ أخذ عمر تبنة فقال ليتني كنت هذه  
ليتني لم أخلق ليتني لم أك شيئاً وفي لفظ رأيت عمر أخذ تبنة من الأرض فقال يا ليتني كنت هذه التبنة ليتني لم أك  
شيئاً ليت أمي لم تلدني ليتني كنت نسباً منسياً (وكان في وجهه عمر رضي الله عنه خطان أسودان من  
آثار (الدموع) رواه صاحب الحلية من طريق عبد الله بن عيسى قال كان في وجهه عمر خطان أسودان من  
البكاء (وقال عمر رضي الله عنه من خاف الله لم يشف غيظه ومن اتقى الله لم يصنع ما يريد ولولا يوم القيامة  
لكان غير ماترون) رواه صاحب الحلية عن محمد بن علي بن حبيب حدثنا عبد الله بن محمد البغوي حدثنا  
أبو نصر التمار حدثنا بقية عن إبراهيم بن أدهم عن أبي عبد الله قال قال عمر من اتقى الله لم يشف غيظه ومن  
خاف الله لم يصنع ما يريد ولولا يوم القيامة لكان غير ماترون ومن طريق أحمد بن علي الأبار حدثنا عبيد بن  
هشام الجيلي حدثنا بقية فقال في حديثه عن أبي عبد الله الخراساني وفيه من اتقى الله لم يقل كلاً علم  
قلت وقدر روى سهل بن سعد رضي الله عنه مرفوعاً من اتقى الله كل لسانه ولم يشف غيظه وقد تقدم (ولما  
قرأ عمر رضي الله عنه إذا الشمس كورت وانتهى إلى قوله تعالى وإذا الصحف نشرت خر مغشياً عليه ومضى  
يومئذ إنسان وهو يصلي ويقرأ سورة الطور فوق يسمع فلما بلغ قوله إن عذاباً يملأ أقداراً من  
دافع نزل عن حماره واستند إلى حائط ومكث زماناً) يتأمل فيه (ورجع إلى منزله فرض شهراً يعود



الناس ولا يدرون ممرضه وقال علي كرم الله وجهه وقد سلم من صلاة الفجر وقد علاه (٢٥١) كآبة وهو يقاب يده لقد رأيت أصحاب

محمد صلى الله عليه وسلم فلم  
أر اليوم شيئا يشبههم لقد  
كانوا يصبحون شعنا صفرا  
غيرا بين أعينهم أمثال ركب  
المعزى قد باتوا لله سجدا  
وقد ياميتون كتاب الله  
براحون بين جباههم  
وأقدامهم فاذا أصبحوا  
ذكروا الله فنادوا كما عبيد  
الشجر في يوم الريح وهملت  
أعينهم بالدموع حتى تبل  
ثيابهم والله فكأنى بالقوم  
باتوا غافلين ثم قام فزاروى  
بعد ذلك ضاحكا حتى  
ضربه ابن لمجم وقال عران  
ابن حصين وددت أن  
أكون رمادا تنسفني  
الرياح في يوم عاصف وقال  
أبو عبيدة بن الجراح رضي  
الله عنه وددت أنى كبش  
فيذبحنى أهلى فبأكلون  
الحى ويحسون مرقى وكان  
على بن الحسين رضي الله  
عنه إذا توضأ أصفر لونه  
فيقول له أهله ما هذا الذى  
يغندلك عند الوضوء فيقول  
أندرون بين يدي من أريد  
أن أقوم وقال موسى بن  
مسعود كما إذا جلسنا إلى  
الثورى كأن النار قد  
أحاطت بنا المازى من  
خوفه وجزعه وقرأ مضر  
القارئ يوما هذا كتابنا  
ينطق عليكم بالحق الآية  
فبكى عبد الواحد بن زيد  
حتى غشى عليه فلما أفاق  
قال وعسى أن لا عصيتك

الناس ولا يدرون ممرضه) ومثل هذا من أحوال عمر رضي الله عنه معروف روى ابن جريح عن  
ابن أبي مليكة أخبرني علقمة بن وقاص قال كان عمر يقرأ فى العشاء الآخرة سورة يوسف وأنا فى مؤخر  
الصف حتى إذا ذكر يوسف سمعت نشيجه وعبد الله بن شداد قال سمعت عمر يقرأ فى الصبح بسورة  
يوسف فسمعت نشيجه وانى لى آخر الصفوف وهو يقرأ انما أشكو بثى وحزنى الى الله وعن ابن عمر  
قال سمعت حنين عمر من وراء ثلاث صفوف (وقال علي كرم الله وجهه وقد سلم من صلاة الفجر وقد  
علاه كآبة) أى تغير لون من غم (وهو يقاب يده) ظهر البطن (لقد رأيت أصحاب محمد صلى الله  
عليه وسلم فلم أر اليوم شيئا يشبههم لقد كانوا يصبحون شعنا صفرا غيرا بين أعينهم أمثال ركب المعزى)  
أى من أثر السجود (قد باتوا لله سجدا وقيام ياتلون كتاب الله براوحون بين جباههم وأقدامهم فاذا  
أصبحوا ذكروا الله فنادوا) أى اهتزوا (كتميد الشجرة فى يوم الريح) أى تهتز عينا وشمالا (وهملت  
أعينهم الدموع حتى تبل ثيابهم والله كأنى بالقوم باتوا غافلين) أى عن ذكر الله تعالى (ثم قام) من  
موضعه (فزاروى بعد ذلك ضاحكا حتى ضربه ابن لمجم) عبد الرحمن المرادى رواه أبو نعيم فى  
الحلية فقال حدثنا محمد بن جعفر وعلى بن أحمد قال حدثنا اسحق بن ابراهيم حدثنا محمد بن يزيد أبو  
هاتم حدثنا المحاربى عن مالك بن مغول عن رجل من جعفى عن السدى عن أبى اراكة قال صلى  
على الغداة ثم لبث فى مجلسه حتى ارتفعت الشمس قيد رمح كان عليه كآبة ثم قال لقد رأيت أثرا من أصحاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فما أرى أحدا يشبههم والله ان كانوا ليصبحون شعنا صفرا بين  
أعينهم مثل ركب المعزى قد باتوا يتلون كتاب الله براوحون بين أقدامهم وجباههم إذا ذكر الله  
مادوا كتميد الشجرة فى يوم ريج فانهم ملت أعينهم حتى تبل والله ثيابهم والله لكان القوم باتوا غافلين  
(وقال عران بن الحصين) رضى الله عنه (وددت انى أكون رمادا تنسفنى الرياح فى يوم عاصف) وقد  
روى مثل ذلك عن ابن مسعود قال لبثت انى أكون رمادا وفى رواية عنه لبثت كنت بكرة لبثت لم أكن  
شيئا وقد تقدم قريبا (وقال أبو عبيدة) عامر (بن الجراح) رضى الله عنه (وددت انى كبش فيذبحنى  
أهلى فبأكلون الحى ويحسون مرقى) هذا قدر روى عن عمر رضى الله عنه رواه هنادى فى الزهد من طريق  
الضحال قال قال عمر لبثت كنت كبش أهلى سمعنى ما بداهم حتى إذا كنت أسمن ما أكون زارهم  
بعض من يحبون فجعلوا بعضى شواء وبعضى قديدا ثم أكلونى فأخرجونى عذرة ولم أكن بشرا (وكان)  
زين العابدين (على) بن الحسين بن على بن أبى طالب رضى الله عنه (إذا توضأ أصفر لونه فيقول له أهله  
ما هذا الذى يغندلك عند الوضوء أفىقول أندرون بين يدي من أريد أن أقوم) رواه أبو نعيم فى الحلية  
فقال حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا محمد بن زكريا الغلابى حدثنا العتبي حدثنا أبى قال كان على بن  
الحسين إذا فرغ من وضوئه وصار بين وضوئه وصلاته أخذته رعدة ونفضة فقبل له فى ذلك فقال ويحكم  
أندرون الى من أقوم ومن أريد أن أتأجى وقد روى مثل ذلك عن عطاء السلبى أخرجه أبو نعيم فى الحلية  
(وقال موسى بن مسعود) أبو حذيفة النهدي البصرى قال العجلي ثقة صدوق وقال ابن أبى حاتم سألت  
أبى عنه فقال صدوق معروف بالثورى وقيل ان الثورى تزوج أمه لما قدم البصرة مات سنة  
عشرين ومائتين وله اثنتان وتسعون سنة روى عنه البخارى وروى له أبو داود والترمذى وابن ماجه  
(كما إذا جلسنا الى) سفيان (الثورى كان النار قد أحاطت بنا لما نرى من خوفه وجزعه) أخرجه أبو  
نعيم فى الحلية (وقرأ مضر القارئ يوما) قوله تعالى (هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق انا كنا نستنسخ  
ما كنتم تعملون فبكى عبد الواحد بن زيد حتى غشى عليه فلما أفاق قال وعزتك لا عصيتك جهدى أبدا  
فاعنى بتوفيقك على عبادتك) قال أبو نعيم فى الحلية حدثنا أبو محمد بن حبان حدثنا على بن سعيد  
حدثنا محمد بن ادريس حدثنا عبد الله بن عبيد عن مضر القارئ قال سمعت عبد الواحد بن زيد يقول

جهدى أبدا فاعنى بتوفيقك على طاعتك



وكان المشور بن مخزومة لا يقوى ان يسمع شيئا من القرآن لشدة خوفه ولقد كان يقرأ عنده الحرف والآية فيصبح الصبيحة فيأبى عقل أيا ما حتى أتى عليه رجل من خثعم فقرأ عليه يوم (٢٥٢) نحشرا المتقين الى الرحمن وفدا ونسوق المجرمين الى جهنم وردا فقال أنا من المجرمين واست من

المتقين أعد على القول أي القارئ فأعادها عليه فشبه شهقة فالحق بالآخرة وقرئ عند يحيى بالبكاء ولو ترى اذ وقفوا على ربهم فصاح صبيحة مكث منها مريضا أربعة أشهر يعاد من أطراف البصرة وقال مالك بن دينار بيننا ما أنا أطوف بالبيت اذا أنا بجو برية متعبدة متعلقة بأستار الكعبة وهي تقول يارب كم شهوة ذهبت لذاتها وبقيت تبعاتها يارب أما كان لك أدب وعقوبة النار وتبكي فما زال ذلك مقامها حتى طلع الفجر قال مالك فلما رأيت ذلك وضعت يدي على رأسي صارخا أقول شككت مالكا أمه وروى أن الفضيل رأى يوم عرفته والناس يدعون وهو يبكي بكاء الشكلى المحترقة حتى اذا كادت الشمس تغرب قبض على لحيته ثم رفع رأسه الى السماء وقال واسوأ تأمة منك وان غفرت ثم انقلب مع الناس وسئل ابن عباس رضي الله عنهما عن الخائفين فقال قلوبهم بالخوف قرحة وأعينهم باكية يقولون كيف نفرح والموت من وراءنا والقبر امامنا والقيامة موعدا

وعزتك ما أعلم لمحتك فرجادون لقائك والاشتفاء من النظر الى جلال وجهك في دار كرامتك فيامن أحل الصادقين محل الكرامة وأورث البطالين منزل الندامة اجعلني ومن حضرنى من أفضل أوليائك زلفا وأعظمهم منزلة وقرية تفضلا منك على وعلى اخواني يوم تجزى الصادقين بصدقهم جنات قطوفها دانية متدلية عليهم ثمها (وكان المشور بن مخزومة) بن نوفل القرشي أبو عبد الرحمن الزهري له ولأبيه صبيحة وأمه الشفاء بنت عوف أخت عبد الرحمن بن عوف توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان سنين ومات بمكة في فتنة ابن الزبير سنة أربع وسبعين وهو يومئذ ابن ثلاث وستين روى له الجماعة (لا يقوى أن يسمع القرآن لشدة خوفه ولقد كان يقرأ عنده الحرف والآية فيصبح الصبيحة فيأبى عقل أيا ما حتى أتى عليه رجل من خثعم) بن انمار (فقرأ عليه) قوله تعالى (يوم نحشرا المتقين الى الرحمن وفدا ونسوق المجرمين الى جهنم وردا فقال أنا من المجرمين ولست من المتقين أعد على القول أي القارئ فعادها عليه فشبه شهقة فالحق بالآخرة) هكذا ذكره المصنف في سبب موته والذي ثبت من قول عمرو ابن علي الفلاس انه أصابه المنجنيق في فتنة ابن الزبير وهو يصلي في الحجر فكث خمسة أيام ثم مات فاعل هذه القصة ان صحت كانت في أثناء هذه الايام الخمسة أو حصل التخصيف من النسخ في صاحب القصة (وقرئ عند يحيى بالبكاء) هو يحيى بن مسلم أو ابن سليم مصغرا وهو ابن أبي خلية البصري المعروف بالبكاء لكثرة بكائه الحداني مولاهم ضعيف مات سنة ثلاثين ومائة روى له الترمذي وابن ماجه وله ذكر في الخلية في ترجمة محمد بن واسع أخرجه من طريق حماد بن زيد قال دخلنا على محمد بن واسع نعوذ في مرضه فجاء يحيى بالبكاء يستأذن عليه فقالوا يا أبا عبد الله هذا أخوك أبو سلمة على الباب قال من أبو سلمة قالوا يحيى قال من يحيى قالوا يحيى بالبكاء قال حماد وقد علم انه يحيى بالبكاء فقال ان شأيا مكم يوم نسبتم الى البكاء (ولو ترى اذ وقفوا على ربهم) الآية (فصاح صبيحة ومكث منها مريضا أربعة أشهر يعاد من أطراف البصرة) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب الخائفين (وقال) أبو محمد (مالك بن دينار) البصري رحمه الله تعالى (بينما أنا أطوف بالبيت اذا أنا بجو برية) أي صبية (متعبدة وهي متعلقة بأستار الكعبة وهي تقول يارب كم شهوة ذهبت لذاتها وبقيت تبعاتها يارب أما كان لك أدب وعقوبة الا النار وتبكي فما زال ذلك مقامها حتى طلع الفجر قال مالك فلما رأيت ذلك وضعت يدي على رأسي صارخا أقول شككت مالكا أمه) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب الخائفين (وروى ان الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى (رؤي يوم عرفته والناس يدعون وهو يبكي بكاء الشكلى المحترقة حتى اذا كادت الشمس تغرب قبض على لحيته ثم رفع رأسه الى السماء وقال واسوأ تأمة منك ان غفرت ثم انقلب مع الناس) أخرجه أبو نعيم في الخلية فقال حدثنا محمد بن ابراهيم حدثنا الفضل بن محمد الجندی حدثنا اسحق بن ابراهيم قال وقلت مع الفضيل بن عياض بعرفات فلم أسمع من دعائه شيئا الا انه واضع يده اليمنى على خده وواضع رأسه يبكي بكاء خفيا فلم يرزل كذلك حتى أقاض الامام فرفع رأسه الى السماء وقال واسوأ تأمة والله منك ان عفوت ثلاث مرات (وسئل ابن عباس رضي الله عن الخائفين) أي عن مصطلحهم (فقال) هم الذين (قلوبهم بالخوف قرحة وأعينهم) منه (باكية يقولون كيف نفرح والموت من وراءنا والقبر والقيامة موعدا وعلى جهنم طريقنا وبين يدي الله ربنا موقفنا) وهذا منه رضي الله عنه بيان عن الخائفين من صفاته (ومر الحسن) البصري رحمه الله تعالى (بشباب وهو مستغرق في ضحكته وهو جالس مع قوم في مجلس فقال له الحسن يا فتى هل مررت بالصراط قال لا قال فهل تدرى الى الجنة تصير أم الى النار قال لا



قال فهاذا الضحك قال فما روى ذلك الفتي بعدها ضاحكا وكان حماد بن عبد ربه اذا جلس (٢٥٣) مجلس مستوفزا على قدميه فيقال له

لواطس ما أنت فيقول تلك  
جلسة الامن وأنا غير آمن  
اذ عصيت الله تعالى وقال  
عمر بن عبد العزيز انما جعل  
الله هذه الغفلة في قلوب  
العباد راحة كي لا يموتوا من  
خشية الله تعالى وقال مالك  
ابن دينار لقد هممت اذا أنا  
مت أمرهم أن يقيّدوني  
ويغلوني ثم ينطلقوا بي الى  
ربي كما ينطلق بالعبد الا بقى  
الى سيده وقال حاتم الاصم  
لا تغتر بموضع صالح فلا مكان  
أصلح من الجنة وقد لقي آدم  
عليه السلام فيها مالم يلق ولا  
تغتر بكثرة العبادة فان ابليس  
بعد طول تبعده لقي مالم يلق  
ولا تغتر بكثرة العلم فان بلعام  
كان يحسن اسم الله الاعظم  
فانظر ماذا لقي ولا تغتر  
برؤية الصالحين فلا شخص  
أكبر منزلة عند الله من  
المصطفى صلى الله عليه وسلم  
ولم ينتفع ببقائه آثاره  
واعداؤه وقال السرياني  
لا تنظر الى أنفي كل يوم مرات  
مخافة أن يكون قد اسود  
وجهي وقال أبو حفص  
منذ أربعين سنة اعتقادي  
في نفسي ان الله ينظر الى  
نظري السخط وأعمالى تدل  
على ذلك وخرج ابن المبارك  
يوما على أصحابه فقال اني  
أحتر أن البارحة على الله  
سألته الجنة وقالت أم محمد  
ابن كعب القرظي لابنها

قال فهاذا الضحك قال فما روى ذلك الفتي بعدها ضاحكا (نقله صاحب القوت) وكان حماد بن عبد  
ربه اذا جلس مجلس مستوفزا على قدميه فيقال له لواطس ما أنت فيقول تلك جلسة الامن وأنا غير آمن  
اذ عصيت الله تعالى وقال عمر بن عبد العزيز (رحمه الله تعالى) انما جعل الله هذه الغفلة في قلوب  
العباد راحة كيلا يموتوا من خشية الله تعالى) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال) أبو يحيى (مالك بن  
دينار) البصري رحمه الله تعالى (لقد هممت اذا أنا مت أمرهم أن يقيّدوني ويغلوني ثم ينطلقوا بي  
الى ربي كما ينطلق بالعبد الا بقى الى سيده) ولفظ الحلية لقد هممت ان أمر اذامت فاعل وأدفع  
الى ربي مغلولاً كما يدفع العبد الا بقى الى مولاه رواه عن أبي بكر بن مالك عن عبد الله بن أحمد حدثني عبد  
الله بن عمر القواريري حدثنا جعفر بن سليمان قال قال مالك بن دينار فساقه (وقال حاتم) بن علوان  
(الاصم) رحمه الله تعالى (لا تغتر بموضع صالح فلا مكان أصلح من الجنة وقد لقي آدم عليه السلام فيها  
مالم يلق) أي من الهبوط منها والبعد عن حظيرتها بسبب الخالفة (ولا تغتر بكثرة العبادة فان ابليس بعد  
طول تبعده) حتى كان يلقب بطاوس الملائكة (لقي مالم يلق) من اللعن والطرده بسبب الكبر (ولا  
تغتر بكثرة العلم فان بلعام) بن باعوراء من علماء بني اسرائيل (كان يحسن اسم الله الاعظم) هذا هو  
المشهور وقال بعضهم بل كان أوتي النبوة (فانظر ماذا لقي) من الانسلاخ عن الآيات فكان علمه سبب  
هلاكه كما قال تعالى آتينا آياتنا فانسلخ منها (ولا تغتر برؤية الصالحين فلا شخص أكبر منزلة عند الله  
تعالى من المصطفى صلى الله عليه وسلم) مع ذلك (لم ينتفع ببقائه آثاره وأعداؤه) مع كمال قربهم اليه  
نقله القشيري في الرسالة (وقال السري) بن المفلس السقطي رحمه الله تعالى (اني لا تنظر الى أنفي كل يوم  
مرات مخافة ان يكون قد اسود وجهي) نقله القشيري في الرسالة بلفظ كذا وكذا مرة مخافة ان يكون  
قد اسود لما أخافه من العقوبة هكذا أوردته في باب الخوف وذكر في ترجمته من أول الكتاب بلفظ مخافة  
ان يكون قد اسود خوفا من الله ان يسود صورتي لما اتعاطاه وانما خص الانف لان الشخص لا يرى  
من وجهه غير أنفه (وقال أبو حفص) عمر بن مسلم الحداد رحمه الله تعالى نيسابوري من كبار الأئمة  
ترجم له القشيري في الرسالة وقال مات سنة ثيف وستين ومائتين (منذ أربعين سنة اعتقادي في نفسي ان الله  
ينظر الى نظري السخط) والمقت (وأعمالى تدل على ذلك) أي لكثرة الغفلات واسوء الادب في المعاملة  
مع الله تعالى ومع الخلق نقله القشيري في الرسالة (وخرج) عبدالله (بن المبارك) رحمه الله تعالى  
(يوما على أصحابه فقال لهم اني قد اجترأت البارحة) على الله حيث (سألته الجنة) وأنا حقير في نفسي  
ولا تصلح أحوالي لسؤالها وكان حتى استعبد من النار نقله القشيري في الرسالة (وقالت أم محمد بن كعب)  
ابن سليم بن عمرو بن اياس بن حيان بن قرظة (القرظي) المدني من حلفاء الاوس وكان أبوه من بني  
قرظة سكن الكوفة ثم تحول الى المدينة فسكنها قال ابن سعد كان ثقة عالما كثير الحديث ورع مات  
سنة ثمان ومائة روى له الجماعة (لابنها) المذكور (يا بني اني أعرفك صغيرا طيبا وكبيرا طيبا وكانك  
أحدثت حدثا موبقا) أي اذنبت ذنبا مهلكا (لما أرا لك تصنع في ليلك ونهارك) أي من الاجتهاد في  
العبادة والبر كما من الخوف (فقال) محمد (يا أماه ما يؤمنني ان يكون الله تعالى قد اطلع على وأنا على  
بعض ذنوبي فقتني وقال وعزني لا غفرت لك رواه أبو نعيم في الحلية من طريق أبي كثير البصري قال قالت  
أم محمد بن كعب لمحمد يا بني لولا اني أعرفك صغيرا طيبا وكبيرا طيبا لظننت انك اذنبت ذنبا موبقا لما أرا لك  
تصنع بنفسك بالليل والنهار قال يا أمته ما يؤمنني ان يكون الله عز وجل اطلع على وأنا في بعض ذنوبي  
فقتني وقال اذهب لا أغفر لك مع ان عجائب القرآن تردني على أمور حتى انه لينقض الليل ولم أفرغ  
من حاجتي (وقال الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى (اني لا أغبط نبيامرسلا ولا ملكا مقربا ولا عبدا

يا بني اني أعرفك صغيرا طيبا وكبيرا طيبا كانك أحدثت حدثا موبقا لما أرا لك تصنع في ليلك ونهارك فقال يا أماه ما يؤمنني ان يكون الله  
تعالى قد اطلع على وأنا على بعض ذنوبي فقتني وقال وعزني لا أغفر لك وقال الفضيل اني لا أغبط نبيامرسلا ولا ملكا مقربا ولا عبدا



صالحا أليس هؤلاء يعاينون يوم (٢٥٤) القيامة انما أغبط من لم يخلق وروى ان فتى من الانصار دخلته خشية النار فكان يبكي حتى

حبسه ذلك في البيت فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فدخل عليه واعتقه ففر ميتا فقال صلى الله عليه وسلم جهزوا صاحبكم فان الفرق من النار فقت كبده وروى عن ابن أبي ميسرة انه كان اذا أوى الى فراشه يقول يا ليت أمي لم تلدني فقالت له أمه يا ميسرة ان الله تعالى قد أحسن اليك هذا الى الاسلام قال أجل ولكن الله قد بين لنا اننا وارد النار ولم يبين لنا اننا صادرين عنها وقيل لفرقد السجني أخبرنا بأعجب شيء بلغك عن بني اسرائيل فقال بلغني انه دخل بيت المقدس خسمائة عذراء لباسهن الصوف والمسوح فتذاكرن ثواب الله وعقابه فتن جميعا في يوم واحد وكان عطاء السلمي من الخائفين ولم يكن يسأل الله الجنة أبدا انما كان يسأل الله العفو وقيل له في مرضه الاتشتهى شيئا فقال ان خوف جهنم لم يدع في قلبي موضعا للشهوة ويقال انه رفع رأسه الى السماء ولا ضحك أربعين سنة وانه رفع رأسه يوما فزعر فسقط فانفتح في بطنه فتق وكان يسجد في بعض الليل مخافة أن يكون قد مسخ وكان اذا أصابته ريح أو برق أو غلاء طعام قال هذا

صالحا أليس هؤلاء يعاينون يوم القيامة) أي يشاهدون أهوالها (انما أغبط من لم يخلق) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو محمد بن حبان حدثنا أحمد بن الحسين حدثنا أحمد بن ابراهيم حدثني محمد بن عيسى عن فضيل بن عياض قال ما أغبط ملاك مقربا ولا نبيا مرسلين القيامة وأهوالها ما أغبط الا من لم يكن شيئا (وروى ان فتى من الانصار دخلته خشية النار فكان يبكي حتى حبسه ذلك في البيت) أي عن حضوره الجماعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فدخل عليه واعتقه) فكشف له عن الحجاب الذي كان بينه وبين الله تعالى فلم يحتمله (فخر ميتا فقال صلى الله عليه وسلم جهزوا صاحبكم فان الفرق من النار) أي الخوف منها (فتت كبده) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الخائفين من حديث حذيفة والبيهقي في الشعب من حديث سهل بن سعد باسنادين فيهما نظر (وروى عن) ميسرة (بن أبي ميسرة) عمرو بن شرحبيل الهمداني الكوفي (انه كان اذا أوى الى فراشه يقول يا ليت أمي لم تلدني فقالت له أمه) حين سمعت منه ذلك مرارا (يا ميسرة ان الله تعالى قد أحسن اليك) حيث (هداك للاسلام قال أجل ولكن الله قد بين لنا اننا وارد النار) وهو قوله تعالى وان منكم الا واردها كان على ربك حتما مقضيا (ولم يبين لنا اننا صادرين عنها) أي فهذا سبب خوفي منها (وقيل لفرقد بن يعقوب (السجني) بفتح المهملة والموحدة وبخاء معجمة بصرى صدوق في حديثه ابن مات سنة احدى وثلاثين روى له الترمذي وابن ماجه (أخبرنا) يا أبا يعقوب (بأعجب شيء بلغك عن بني اسرائيل قال بلغني انه دخل بيت المقدس خسمائة عذراء لباسهن الصوف والمسوح) يتعبدن الله عز وجل (فتذاكرن ثواب الله وعقابه فتن جميعا في يوم واحد) أي غاب عليهن الخوف ففتت كبدهن فتن وهكذا شأن الخوف اذا أفاض من القلب الى الكبد (وكان عطاء السلمي) بفتح المهملة وكسر اللام نسبة الى سلمية بن مالك ابن فهم بطن من الازد زاهد مشهور ويقال له العبدى أيضا (من الخائفين) المشهورين بالخوف حتى يقال انه نسي القرآن من الخوف وكان اذا رأى تنورا يسجد يسقط مغشيا عليه من الخوف واذا فرغ من وضوئه ارتعد وبكى شديدا وكان له موعه حوله أثواب لبل كانه أثر الوضوء (ولم يكن يسأل الله الجنة أبدا انما كان يسأل العفو) رواه صاحب الحلية من طريق أحمد بن أبي الخوارى قال سمعت أبا سليمان يقول كان عطاء السلمي قد اشتد خوفه وكان لا يسأل الله أبدا الجنة فاذا ذكرت عنده قال نسأل الله العفو (وقيل له في مرضه ألا تشتهي شيئا فقال ان خوف جهنم لم يدع في قلبي موضعا للشهوة) نقله صاحب القوت وروى صاحب الحلية من طريق مسكين أبي فاطمة عن صالح المري قال قلت لعطاء السلمي انك قد ضعفت فلو صنعنا لك سويقا قال فصنعنا له سويقا وتكافأناه فقال يا أبا بشر انى اذا ذكرت النار لم أتبعه وفي رواية اذا أردت ان أشربه ذكرت هذه الآية يتجرعه ولا يكاد يسيفه ويأتبه الموت من كل مكان وفي رواية قال له صالح يا شيخ قد خدعك ابليس قال فقال لي وبجحت يا صالح انى والله اذا ذكرت جهنم ما يسيفنى طعام ولا شراب قال قلت أنت والله فى واد لا عاتبتك فى هذا أبدا (ويقال انه ما رفع رأسه الى السماء ولا ضحك أربعين سنة وانه رفع رأسه يوما فسقط فانفتح في بطنه فتق) رواه أبو نعيم في الحلية من طريق عبد الله بن عبيدة قال سمعت غفيرة وكانت متعبدة قد ذهب بصرها من البكاء تقول لم يرفع عطاء رأسه الى السماء ولم يضحك أربعين سنة فرفع رأسه مرة فسقط فانفتح في بطنه (وكان يسجد في بعض الليل مخافة ان يكون قد مسخ) رواه كذلك من الطريق المذكورة عن خزيمة بن زرعة حدثنا محمد بن كثير عن ابراهيم بن آدم قال كان عطاء يسجد بالليل خوفا من ذنوبه مخافة أن يكون قد مسخ (وكان اذا أصابته ريح أو برق أو غلاء طعام قال هذا من أجل يصيبهم لومات عطاء لا ستراح الناس) رواه عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد من الطريق المذكورة عن يحيى بن راشد حدثنا مرجان ابن وداع الراسبي قال كان عطاء اذا هبت ريح أو برق ورعد قال من أجل يصيبكم لومات عطاء لا ستراح



وقال عطاء خرجنا مع عتبة الغلام وفيما كهول وشبان يصلون صلاة الفجر بطهروا العشاء (٢٥٥) قد تورمت أقدامهم من طول القيام

وغارت أعينهم في رؤسهم  
جلودهم على عظامهم  
وبقيت العروق كأنها  
الآوتار يصيحون كأن  
جلودهم قشور البطيخ  
وكانهم قد خرجوا من  
القبور يخبرون كيف  
أكرم الله المتابعين  
وكيف أهان العاصين  
فبينما هم يحشون أذنينهم  
أحددهم بمكان فخر مغشياً  
عليه فجلس أصحابه حوله  
يبكون في يوم شديد البرد  
وجبينه يرشح عرقاً فافاق  
بمساء فمسخوا وجهه فافاق  
وسأله عن أمره فقال اني  
ذكرت اني كنت عصيت  
الله في ذلك المكان وقال  
صالح المري قرأت على رجل  
من المتعبدين يوم تقاب  
وجوههم في النار يقولون  
يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا  
الرسول أفصعق ثم أفاق فقال  
زدني يا صالح فاني أرغب  
فقرأت كلما أرادوا ان  
يخرجوا منها أعيدوا فيها  
فخر ميتا وروى ان زراراً بن  
أبي أوفى صلى بالناس الغداة  
فلما قرأ فاذا نقر في الناقور  
خر مغشياً عليه فحمل ميتاً  
\* ودخل يزيد الرقائي على  
عمر بن عبد العزيز فقال  
عظني يا يزيد فقال يا أمير  
المؤمنين اعلم انك لست أول  
خليفة يموت فبكى ثم قال زدني  
قال يا أمير المؤمنين ليس

الناس قال وكننا ندخل على عطاء فاذا قلناه زاد الطعام قال هذا من أجل ان يصيبكم لومتنا اننا لا استراح  
الناس ورواه صاحب الحلية من طريق أحمد بن اسحق الحضرمي حدثنا ابراهيم بن يعقوب قال كان  
عطاء السلمي اذا سمع صوت الرعد قام وقعد وأخذ يبطنه كأنه امرأة مأخض ويقول قد كنت أرجو ان  
أموت قبل أن يجيء الشتاء (وقال عطاء السلمي خرجنا مع عتبة) بن أبان (الغلام) نسير (وفيما  
كهول وشبان يصلون صلاة الفجر بطهروا العشاء قد تورمت أقدامهم من طول القيام وغارت أعينهم  
في رؤسهم واصقت جلودهم على عظامهم وبقيت العروق كأنها الآوتار يصيحون كأن جلودهم قشور  
البطيخ وكانهم قد خرجوا من القبور يخبرون كيف أكرم الله المتابعين وكيف أهان العاصين فبينما هم  
يحشون أذنينهم عتبة (بمكان) هناك (فخر مغشياً عليه فجلس أصحابه حوله يبكون في يوم شديد البرد  
وجبينه يرشح عرقاً فافاق فمسخوا وجهه فافاق وسأله عن أمره فقال اني ذكرت اني كنت عصيت  
الله عز وجل (في ذلك المكان) ورواه أبو نعيم في الحلية أنحصر منه قال حدثنا أحمد بن بندار حدثنا  
جعفر بن أحمد حدثنا ابراهيم بن عبد الله الجيلي حدثني محمد بن الحسين حدثنا عبيد الله بن محمد بن حفص  
التميمي حدثني أبو حسن بن اليسع قال لقي عبد الواحد بن زيد عتبة الغلام في رجة العاصين في يوم شات  
شديد البرد فاذا هو يرفض عرقاً فقال له عبد الواحد عتبة قال نعم قال فما شأنك مالك تعرق في مثل  
هذا اليوم قال حير قال لتخبرني قال خبر قال فقال للانس الذي بيني وبينك والآن انا أخبرتك اني  
اني والله ذكرت ذنباً أصبته في هذا المكان فهذا الذي رأيت من أجل ذلك (وقال) أبو بشر (صالح)  
ابن بشر (المري) رحمه الله تعالى (قرأت على رجل من المتعبدين) يوم ما قوله تعالى (يوم تقاب وجوههم  
في النار يقولون يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسول) الى آخره (فصعق ثم أفاق فقال زدني يا صالح فاني أحمد  
نعماً فقرأت) عليه قوله تعالى (كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها) الآية (فخر ميتاً) وهذا  
من شدة الخوف الذي غلب على القلب فاض منه الى المارة فانشقت ومات (وروى ان) أبا حاجب  
(زرارة بن أوفى) العامري الحرثي البصري قاضياً نقية عابداً روى له الجماعة (صلى بالناس الغداة  
فلما قرأ فاذا نقر في الناقور خر مغشياً عليه فحمل ميتاً) روى المزي في التهذيب من طريق أبي خباب  
القصاب قال صلى بنا زراراً الفجر فلما بلغ فاذا نقر في الناقور شهق شهقة ومات ومن طريق يهزأ من زراراً  
في مسجد بني قشير فقراً حتى اذا بلغ فاذا نقر في الناقور فذلك يومئذ يوم عسير خر ميتاً قال فكنت فيمن حمله  
وقد تقدم في تلاوة القرآن (ودخل يزيد) بن أبان (الرقائسي) القاص (على عمر بن عبد العزيز) رحمه  
الله تعالى (فقال) له (عظني يا يزيد فقال يا أمير المؤمنين اعلم انك أول خليفة يموت فبكى ثم قال زدني قال  
يا أمير المؤمنين ليس بينك وبين آدم أب الاميت فبكى ثم قال زدني يا أمير المؤمنين ليس بينك  
وبين الجنة والنار منزل إلا فاعلم فخر مغشياً عليه) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال ميمون بن مهران) الجزري  
كاتب عمر بن عبد العزيز (لما نزلت هذه الآية وان جهنم لم وعدهم أجعين صاحب سلمان الفارسي) رضي  
الله عنه (ووضع يده على رأسه وخرج هارباً ثلاثة أيام لا يقدر عليه) قال العراقي لم أقفله على أصل  
قلت وروى أبو نعيم في الحلية من طريق عمرو بن ميمون قال خرجت بابي أقوده في بعض سكك البصرة  
الحديث وفيه ثم دفعنا الى منزل الحسن فطرقت الباب فخرجت الينا جارية سداسية فقالت من هذا  
فقلت هذا ميمون بن مهران أراد لقاء الحسن فقالت كاتب عمر بن عبد العزيز فقالت لها نعم فقالت  
يا شقي ما بقاؤك الى هذا الزمان السوء قال فبكى الشيخ فسمع الحسن بكاءه فخرج اليه فاعتنقنا فدخلنا  
فقال ميمون يا أبا سعيد اني قد انست من قلبي غلظة فقرأ الحسن بسم الله الرحمن الرحيم أفرايت ان  
منعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ما أغنى عنهم ما كانوا يمتنعون قال فسقط الشيخ فرائته يفحص

بينك وبين آدم أب الاميت فبكى ثم قال زدني يا يزيد فقال يا أمير المؤمنين ليس بينك وبين الجنة والنار منزل فخر مغشياً عليه وقال ميمون بن مهران  
لما نزلت هذه الآية وان جهنم لم وعدهم أجعين صاحب سلمان الفارسي ووضعه يده على رأسه وخرج هارباً ثلاثة أيام لا يقدر عليه



داود وسقط مكانه وقيل مرض سليمان الثوري فعرض عليه على طبيب ذمي فقال هذا رجل قطع الخوف كبده ثم جاء وجس عروقه ثم قال ما علمت أن في الملة الخنيفية مثله وقال أحمد ابن حنبل - رحمه الله عليه سألت الله عز وجل أن يفتح علي بابا من الخوف ففتح نغمت علي عقلي فقلت يا رب علي قدر ما أطيق فسكن قلبي وقال عبد الله بن عمرو ابن العاص ابكوا فان لم تبكوا فتبسا كوا فوالذي نفسي بيده لو يعلم العلم أحدكم لصرخ حتى ينقطع صوته وصلي حتى ينكسر صابه وكأنه أشار إلى معنى قوله صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا وقال العنبري هو عبيد الله بن الحسن بن حصين بن أبي الحر من بني العنبر بن عمرو بن تميم التميمي البصري القاضي قال النسائي فقيه بصري ثقة وقال ابن حبان من سادات أهل البصرة فقهوا وعلموا في القضاء سنة سبع وخمسين ومات سنة ثمان وستين ومائة روى له مسلم حديثا واحدا والبخاري في الأدب المفرد (اجتمع أصحاب الحديث علي باب الفضيل بن عياض فاطلع عليهم من كوة وهو يبكي ولحيته ترجف فقال عليكم بالقرآن عليكم بالسلام ويحكم ليس هذا زمان حديث إنما هو زمان بكاء وتضرع واستكانة ودعاء كدعاء الغريق إنما هذا زمان احفظ لسانك واخف مكانك وعالج قلبك وخذ ما تعرف ودع ما تنكر ورؤي الفضيل يوما وهو يبكي فقيل له إلى أين قال لا أدري وكان يمشي والهامن الخوف وقال ذر بن عمر لابيه عمر بن ذر

برجليه كما تفحص الشاة المذبوحة فاقام طويلا ثم أقام فجاءت الجارية فقالت قد أتعبتم الشيخ قوموا تفرقوا فأنذرت بيد أبي نجر جتبه (ورأى داود) بن نصير (الطائي) رحمه الله تعالى (امرأة تبكي علي رأس قبر ولدها وهي تقول يا ابناء ليت شعري أي خديك بدأ به الدود أولا فصعق داود وسقط مكانه) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقيل مرض سليمان الثوري) مرضه (فعرض عليه) أي ما يستدل به علي مرضه وهي القارورة (علي طبيب ذمي فقال) صاحب (هذا رجل قطع الخوف كبده ثم جاء) اليه (وجس نبضه ثم قال ما علمت أن في الملة الخنيفية مثله) في كمال خوفه هذا لفظ القشيري في الرسالة ولفظ القوت ولقد كان سفيان أحد الخائفين كان يبول الدم من شدة الخوف وكان يمرض المراضات من المخافة وعرض بوله علي بعض أطباء الكنايين فقال هذا بول راهب من الرهبان وروى أبو نعيم في الحلية من طريق علي بن غنام قال مرض سليمان الثوري بالكوفة فبعث بمائه الي متطبيب بالكوفة فلما انظر اليه قال وياك بول من هذا فقالوا ما تسأل انظر ما ترى فيه قال أرى بول رجل قد أحرق الحزن والخوف جوفه (وقال أحمد بن حنبل) رحمه الله تعالى (سألت الله عز وجل أن يفتح علي باب الخوف ففتح) علي باب (نخفت علي عقلي فقلت يا رب) اعطني (علي قدر ما أطيق) وأقدر علي (فسكن قلبي) نقله القشيري في الرسالة الا انه قال فسكن ذلك وروى أبو نعيم في الحلية في ترجمة الفضيل قال سأل داود عليه السلام ربه ان يلقى الخوف في قلبه فلم يحتمله قلبه وطاش عقله حتى ما كان يعقل صلاة ولا ينتفع بشئ فقال له نحبك ان ندعك كما أنت أو نردك الي ما كنت عليه قال ردني فرد اليه عقله (وقال عبد الله بن عمرو بن العاص) رضي الله عنهما (ابكوا فان لم تبكوا فتبسا كوا فوالذي نفسي بيده لو يعلم العلم أحدكم لصرخ حتى ينقطع صوته وصلي حتى ينكسر صابه) رواه أحمد في الزهد عن وكيع حدثنا عبد الجبار بن الورد عن ابن أبي مليكة عنه قال لو تعلمون فذكره وفيه ولو تعلمون حق العلم لصرخ أحدكم حتى ينقطع صوته ويسجد حتى ينقطع صابه ورواه أبو نعيم في الحلية من هذا الطريق وقد تقدم قريبا (وكأنه أشار إلى معنى قوله صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا) تقدم مرارا (وقال العنبري) هو عبيد الله بن الحسن بن حصين بن أبي الحر من بني العنبر بن عمرو بن تميم التميمي البصري القاضي قال النسائي فقيه بصري ثقة وقال ابن حبان من سادات أهل البصرة فقهوا وعلموا في القضاء سنة سبع وخمسين ومات سنة ثمان وستين ومائة روى له مسلم حديثا واحدا والبخاري في الأدب المفرد (اجتمع أصحاب الحديث علي باب الفضيل بن عياض) رحمه الله تعالى (فاطلع عليهم من كوة وهو يبكي ولحيته ترجف) أي تضارب (فقال عليكم بالقرآن) أي بتلاوته (عليكم بالصلاة ويحكم ليس هذا زمان حديث إنما هو زمان بكاء وتضرع واستكانة ودعاء كدعاء الغريق إنما هذا زمان احفظ لسانك واخف مكانك وعالج قلبك وخذ ما تعرف ودع ما تنكر) وروى أبو نعيم في الحلية من طريق الحسين بن زياد قال سمعت الفضيل يقول احفظ لسانك واقبل علي شأنك واعرف زمانك واخف مكانك ومن طريق يزيد بن خنيس قال قال رجل مررت ذات يوم بفضيل بن عياض فقلت له وصني بوصية ينفعني الله بها قال يا عبد الله اخف مكانك واحفظ لسانك واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات كما أمرك (ورؤي الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى (يوما وهو يمشي فقيل له إلى أين قال لا أدري وكان يمشي والهامن الخوف) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال ذر بن عمر لابيه عمر بن ذر) بن عبد الله بن زرارة الهمداني المروي الكوفي وكان عمر يكتني بأبذر وهو ثقة في الحديث وقال العجلي عمر بن ذر القاص كان ثقة بليغا وقال سليمان بن عيينة لمات ذر بن عمر قعد عمر علي شفير قبره وهو يقول يا بني شغاني الحزن لك عن الحزن عليك فليت شعري ما قلت وما قيل لك اللهم انك أمرته بطاعتك وأمرته بغيري فقد وهبت له ما قصر فيه من حق فذهب له ما قصر فيه من حقك وعن ابن السموك قال لما دفن عمر ابنه وقف علي قبره فبكي وقال اللهم اني أشهدك اني قد صدقت بما تشيئني عليه من



صالح المري قدم علينا ابن  
السمالك مرة فقال ارني شيئا  
من بعض عجائب عبادكم  
فذهبت به الى رجل في  
بعض الاحياء في خص له  
فاستأذنا عليه فاذا رجل  
يعمل خوصا فقرأت عليه  
اذ الاغلال في أعناقهم  
والسلاسل يسحبون في  
الجيم ثم في النار يسجرون  
فشهق الرجل شهقة وخر  
مغشيا عليه فخر جنان من  
عنده وتركاه على حاله  
وذهبنا الى آخر فدخلنا  
عليه فقرأت هذه الآية  
فشهق شهقة وخر مغشيا  
عليه فذهبنا واستأذنا على  
ناث فقال ادخلوا ان لم  
تشغلوا عن ربنا فقرأت  
ذلك لمن خاف مقامى وخاف  
وعبد فشوق شهقة فبدا  
الدم من مخريه وجعل  
يتسخط في دمه حتى يس  
فتركاه على حاله وخرجنا  
فادرتة على ستة أنفس كل  
نخرج من عنده ونتركه  
مغشيا عليه ثم أتيت به الى  
السابع فاستأذنا فاذا  
امراة من داخل الحص  
تقول ادخلوا فدخلنا فاذا  
شيخ فان جالس في مصله  
سلمنا عليه فلم يشعر بسلامنا

فقلت بصوت عال الان للخلق غدا مقاما فقال الشيخ بين يدي من

ويحك ثم بقي مبهوتا فافتحافاه شاخصا بصره يصيح بصوته له ضعيفا أوه أوه حتى انقطع ذلك الصوت فقالت امرأته اخرجوا فانكم لاتنتفعون به الساعة فلما كان بعد ذلك سألت عن القوم فاذا اثلاثة قد افاقوا وثلاثة قد لحقوا وبالله تعالى وأما الشيخ فانه مكث ثلاثة أيام على حاله مبهونا مخبرا لا يؤدى فرضا فلما كان بعد ثلاث عقل وكان يزيد بن الاسود



يرى انه من الابد الى الابد وكان قد حلف انه لا يضحك أبدا ولا ينام مضطجعا ولا يأكل سميئا أبدا فصار يرى ضاحكا ولا مضطجعا ولا يأكل سميئا حتى مات رحمه الله وقال الحجاج اسعبد بن جبير بلغني انك لم تضحك قط فقال كيف أضحك وجههم قد سعرت والاغلال قد نصبت والزبانة قد أعدت وقال رجل للحسن يا أبا سعيد كيف أصبحت (٢٥٨) قال بخير قال كيف حالك فتبسم الحسن وقال تسألني عن حال ما ظنك بناس ركبوا

سفينة حتى توسطوا البحر فانكسرت سفينتهم فتعلق كل انسان منهم بخشبة على أي حال يكون قال الرجل على حال شديدة قال الحسن حالي أشد من حالهم ودخلت مولاة لعمر بن عبد العزيز عليه فسلمت عليه ثم قامت الى مسجد في بيته فصلت فيه ركعتين وغلبتها عينها ففرقت فاستبكت في منامها ثم انتهت فقالت يا أمير المؤمنين اني والله رأيت عجبا قال وما ذلك قال رأيت النار وهي تفر على أهلها ثم جيء بالصراط فوضع على متنها فقال هيه قالت فجيء بعبد الملك بن مروان فحمل عليه فامضى عليه الا يسير حتى انكفأ به الصراط فهو الى جهنم ثم قال عمر هيه قالت ثم جيء بالوليد بن عبد الملك فحمل عليه فامضى عليه الا يسير حتى انكفأ به الصراط فهو الى جهنم فقال عمر هيه قالت ثم جيء بسلام بن عبد الملك فحمل عليه فامضى عليه الا يسير حتى انكفأ به الصراط فهو الى جهنم فقال عمر هيه قالت ثم جيء بأمير المؤمنين اني رأيتك والله حتى نجوت اني رأيتك والله حتى نجوت قال وهي تنادي وهو يصيح ويفحص برجله) أخرجه أبو نعيم في الحلية (ويحكى ان أويسا) بن عامر بن جزء بن مالك بن عمرو (القرني رحمه الله تعالى كان يحضر عند القاص فيسمعه) فيبكي من كلامه فاذا ذكر النار صرخ أو يس) من شدة خوفه (ثم يقوم منطلقا فيتبعه الناس فيقولون مجنون مجنون) وماله جنون وانما هو الخوف من النار وقد تقدم هذا وما يتعلق بأويس رحمه الله تعالى مطولا (وقال معاذ بن جبل) رضي الله عنه (ان المؤمن لا تسكن روعته حتى يترك جسر جهنم ورائه) نقله صاحب القوت (وكان طاوس) بن كيسان البجلي (يفرش له الفراش فيضطجع ويتقل كما تتقل الحية في المقل)

وكان أسن من علقمة (يرى انه من الابد الى الابد) قال أحمد ويحيى ثقة زاد أحمد من أهل الخير وقال ابن سعد ثقة وله أحاديث صالحة وقال ميمون أبو حمزة سافر ثمانين حجة وعمره لم يجمع بينهما وسافر ابنه عبد الرحمن أيضا كذلك وقال غيره وكان عبد الرحمن بن الأسود يصلي كل يوم سبع مائة ركعة وكانوا يقولون انه أقل أهل بيته اجتهادا قال وكانوا يسمون آل الأسود من أهل الجنة (وكان قد حلف انه لا يضحك أبدا ولا ينام مضطجعا ولا يأكل سميئا أبدا فصار يرى ضاحكا ولا مضطجعا ولا يأكل سميئا حتى مات رحمه الله تعالى) بالكوفة سنة خمس وسبعين روى له الجماعة (وقال الحجاج) بن يوسف الثقفي (اسعبد بن جبير) بن هشام الاسدي الوالي مولاهم الكوفي التابعي الشهير حين أتى به إليه فسأله عن اسمه فقال سعيد بن جبير قال أنت شقي بن كسير قال بل أي كانت اعلم باسمي منك قال شقيت أنت وشقيت أمك قال الغيب يعلم غيرك في قصة طويلة في آخرها قال الحجاج يا غلام السيف والنطع فلما ولي ضحك فقال الحجاج أليس قد بلغني انك لم تضحك قط قال كيف أضحك وجههم قد سعرت والاغلال قد نصبت والزبانة قد أعدت قال فما أضحكك عند القتل قال من جراءك على الله تعالى ومن حلم الله عنك رواه المزي في التهذيب من طريق عون بن أبي شداد العبدي قال بلغني ان الحجاج لما ذكر له سعيد فساق القصة مطولة (وقال رجل للحسن) البصري رحمه الله تعالى (يا أبا سعيد كيف أصبحت قال بخير قال كيف حالك فتبسم الحسن وقال تسألني عن حال ما ظنك بناس ركبوا السفينة حتى توسطوا البحر فانكسرت) بهم (سفينتهم فتعلق كل انسان منهم بخشبة على أي حال يكون قال الرجل على حال شديدة قال الحسن حالي أشد من حالهم) نقله صاحب القوت (و) يروي انه (دخلت مولاة لعمر بن عبد العزيز) الاموي (على عمر رحمه الله تعالى فسلمت عليه ثم قامت الى مسجد في بيته فصلت فيه ركعتين وغلبتها عينها ففرقت فاستبكت في منامها) أي انتهت باكية مذعورة فسلئت عن ذلك (فقالت يا أمير المؤمنين اني والله رأيت عجبا قال وما ذلك قالت رأيت النار وهي تفر على أهلها) أي انتهت وتصورت (ثم جيء بالصراط فوضع على متنها) أي ظهرها (فقال هيه) بالكسر كلمة استزادة (قالت فجيء بعبد الملك بن مروان فحمل عليه فامضى عليه الا يسير حتى انكفأ به الصراط فهو الى جهنم ثم جيء بالوليد بن عبد الملك فحمل عليه فامضى عليه الا يسير حتى انكفأ به الصراط فهو الى جهنم فقال عمر هيه قالت ثم جيء بسلام بن عبد الملك فحمل عليه فامضى عليه الا يسير حتى انكفأ به الصراط فهو الى جهنم فقال عمر هيه قالت ثم جيء بأمير المؤمنين اني رأيتك والله حتى نجوت اني رأيتك والله حتى نجوت قال وهي تنادي وهو يصيح ويفحص برجله) أخرجه أبو نعيم في الحلية (ويحكى ان أويسا) بن عامر بن جزء بن مالك بن عمرو (القرني رحمه الله تعالى كان يحضر عند القاص فيسمعه) فيبكي من كلامه فاذا ذكر النار صرخ أو يس) من شدة خوفه (ثم يقوم منطلقا فيتبعه الناس فيقولون مجنون مجنون) وماله جنون وانما هو الخوف من النار وقد تقدم هذا وما يتعلق بأويس رحمه الله تعالى مطولا (وقال معاذ بن جبل) رضي الله عنه (ان المؤمن لا تسكن روعته حتى يترك جسر جهنم ورائه) نقله صاحب القوت (وكان طاوس) بن كيسان البجلي (يفرش له الفراش فيضطجع ويتقل كما تتقل الحية في المقل)

عليه صيحة خر مغشيا عليه فقامت اليه ففعلت تنادي في اذنه يا أمير المؤمنين اني رأيتك والله قد نجوت اني رأيتك والله قد نجوت قال وهي تنادي وهو يصيح ويفحص برجله ويحكى أن أويسا القرني رحمه الله كان يحضر عند القاص فيبكي من كلامه فاذا ذكر النار صرخ أو يس ثم يقوم منطلقا فيتبعه الناس فيقولون مجنون مجنون وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه ان المؤمن لا يسكن روعته حتى يترك جسر جهنم ورائه وكان طاوس يفرش له الفراش فيضطجع ويتقل كما تتقل الحية في المقل



ثم يشب فيه درجه ويستقبل القبلة حتى الصباح ويقول طيرد كرجه نوم الخائفين وقال الحسن البصري رحمه الله يخرج من النار رجل بعد ألف عام ياليتني كنت ذلك الرجل وانما قال ذلك خوفا من الخلود وسوء الخاتمة وروى انه ما ضحك أربعين سنة قال وكنت اذا رأيته قاعدا كأنه أسير قد قدم لتضرب عنقه واذا تكلم كأنه يعان الآخرة فيخبر عن مشاهدتها فاذا سكنت كأن النار تسعير بين عينيه وعوتب في شدة حزنه وخوفه فقال لا يؤمنني أن يكون الله تعالى قد اطلع في علي بعض ما يكره فقتني فقال (٢٥٩) اذهب فلا غفرت لك فانا أعمل في غير

معمل وعن ابن السمال

قال وعظت يوما في مجلس فقام شاب من القوم فقال يا أبا العباس لقد وعظت اليوم بكامة ما كنا نبالى أن لا نسمع غير ما قلت وما هي رحمتك الله قال قولك لقد قطع قلوب الخائفين طول الخلودين اما في الجنة أو في النار ثم غاب عني ففقدته في المجلس الآخر فلم أراه فسألت عنه فاخبرت انه مريض بمرض يعاد فأتيته أعوده فقلت يا أخى ما الذى أرى بك فقال يا أبا العباس ذلك من قولك لقد قطع قلوب الخائفين طول الخلودين اما في الجنة أو في النار قال ثم مات رحمه الله فرأيتني في المنام فقلت يا أخى ما فعل الله بك قال غفر لي ورحمني وأدخلني الجنة قلت بماذا قال بالكمال فلهذه مخاوف الانبياء والاولياء والعلماء والصالحين ونحن أجدر بالخوف منهم و (لكن ليس بالخوف منهم لكن ليس بالخوف بكثرة الذنوب بل بصفاء القلوب وكمال المعرفة والافليس أمنا القلة ذنوبنا وكثرة طاعتنا بل قادتنا شهوتنا وغلبت علينا شقوتنا وصدتنا عن ملاحظة أحوالنا غفلتنا) فعميت بصائرنا (فلا قرب الرحيل بينهما ولا كثرة الذنوب تحركنا ولا مشاهدة أحوال الخائفين تخوفنا ولا خطر الخاتمة بزعمنا) ولا وعظ الواعظين يؤثر فينا (فنسأل الله تعالى ان يتدارك بفضل وجوده أحوالنا) مما فرطنا فيه (فيصالحنا ان كان تحريرك اللسان بمجرد السؤال دون الاستعداد) والترؤد للمعاد (ينفعنا ومن العجايب انا اذا أردنا المال في الدنيا زرعنا وغرسنا واتجرنا وركبنا البحار والبراري) والقفار (وخاطرنا) بانفسنا وأموالنا (وان أردنا رتبة العلم تفقهنا وتعبنا في حفظه وتكراره وسهرنا) في تحصيله (ونجتهد في طلب أرزاقنا) بكل ممكن (ولانثق بضممان الله لنا) يشير الى قوله تعالى فورب السماء والارض انه لحق مثل ما أنكم تنطقون وقوله تعالى لانسألك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للتقوى (ولا نجلس في بيوتنا فنقول اللهم

كناية عن كثرة القلب والاضطراب (ثم يشب) عنه قاعدا (في درجه) أى يطويه (ويستقبل القبلة) راكعا ساجدا تاليا (حتى الصباح ويقول طيرد كرجه نوم الخائفين) عن أعينهم (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (يخرج من النار رجل بعد ألف عام وياليتني كنت ذلك الرجل) يقول هذا وهو امام العلماء (وانما قال ذلك لخوفه) الشديد (من الخلود) في الابدية (وسوء الخاتمة) قال فبعد ان أخرج منها بوقت لا أبالي كذا في القوت (و) عن مشاهدة معنى ما تقدم كان خوف الحسن وحزنه حتى (روى انه ما ضحك أربعين سنة قال) الراوى (وكنت اذا رأيته قاعدا كأنه أسير قد قدم ليضرب عنقه واذا تكلم كأنه يعان الآخرة) أى يشاهدها رأى العين (فيخبر عن مشاهدتها فاذا سكنت كأن النار تسعير بين عينيه وعوتب في شدة حزنه فقال ما يؤمنني ان يكون الله تعالى قد اطلع علي في بعض ما يكره فقتني فقال اذهب فلا غفرت لك فانا أعمل في غير معمل) كذا في القوت (وعن) أبي العباس محمد بن صبيح (ابن السمال) البغدادى الواعظ (قال وعظت يوما في مجلس فقام شاب من القوم فقال يا أبا العباس لقد وعظت اليوم بكامة ما كنا نبالى ان لا نسمع غير ما قلت وما هي رحمتك الله قال قولك لقد قطع قلوب الخائفين طول الخلودين اما في الجنة أو في النار ثم غاب عني ففقدته في المجلس الآخر فلم أراه فسألت عنه فاخبرت انه مريض بمرض يعاد فأتيته أعوده فقلت يا أخى ما الذى أرى بك فقال يا أبا العباس ذلك من قولك لقد قطع قلوب الخائفين طول الخلودين اما في الجنة أو في النار ثم مات رحمه الله فرأيتني في المنام فقلت يا أخى ما فعل الله بك قال غفر لي ورحمني وأدخلني الجنة قلت بماذا قال بالكمال فلهذه مخاوف الانبياء والاولياء والعلماء والصالحين ونحن أجدر بالخوف منهم) و (لكن ليس بالخوف) يكون (بكثرة الذنوب) ولو كان كذلك لكان أكثر خوفا منهم (بل) انما يكون (بصفاء القلوب وكمال المعرفة) وشدة التعظيم لله عز وجل (والافليس أمنا القلة ذنوبنا وكثرة طاعتنا بل قادتنا شهوتنا وغلبت علينا شقوتنا وصدتنا عن ملاحظة أحوالنا غفلتنا) فعميت بصائرنا (فلا قرب الرحيل بينهما ولا كثرة الذنوب تحركنا ولا مشاهدة أحوال الخائفين تخوفنا ولا خطر الخاتمة بزعمنا) ولا وعظ الواعظين يؤثر فينا (فنسأل الله تعالى ان يتدارك بفضل وجوده أحوالنا) مما فرطنا فيه (فيصالحنا ان كان تحريرك اللسان بمجرد السؤال دون الاستعداد) والترؤد للمعاد (ينفعنا ومن العجايب انا اذا أردنا المال في الدنيا زرعنا وغرسنا واتجرنا وركبنا البحار والبراري) والقفار (وخاطرنا) بانفسنا وأموالنا (وان أردنا رتبة العلم تفقهنا وتعبنا في حفظه وتكراره وسهرنا) في تحصيله (ونجتهد في طلب أرزاقنا) بكل ممكن (ولانثق بضممان الله لنا) يشير الى قوله تعالى فورب السماء والارض انه لحق مثل ما أنكم تنطقون وقوله تعالى لانسألك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للتقوى (ولا نجلس في بيوتنا فنقول اللهم

شقوتنا وصدتنا عن ملاحظة أحوالنا غفلتنا وقسوتنا فلا قرب الرحيل بينهما ولا كثرة الذنوب تحركنا ولا مشاهدة أحوال الخائفين تخوفنا ولا خطر الخاتمة بزعمنا فنسأل الله تعالى ان يتدارك بفضل وجوده أحوالنا فيصالحنا ان كان تحريرك اللسان بمجرد السؤال دون الاستعداد ينفعنا ومن العجايب انا اذا أردنا المال في الدنيا زرعنا وغرسنا واتجرنا وركبنا البحار والبراري وخاطرنا ان أردنا طلب رتبة العلم تفقهنا وتعبنا في حفظه وتكراره وسهرنا ونجتهد في طلب أرزاقنا ولا نثق بضممان الله لنا ولا نجلس في بيوتنا فنقول اللهم



ارزقنا ثم اذا طمعت أعيننا نحو الملك الدائم المقسم قنعنا بان نقول بألسنتنا اللهم اغفر لنا وارحنا والذي اليه رجاؤنا وبه اعتزازنا ينادينا ويقول وان ليس للانسان الا ماسى ولا يغرنكم بالله الغرور ويا أيها الانسان ما غرك بربك الكريم ثم كل ذلك لا ينهنا ولا يخرجنا عن أودية غرورنا وأمانينا فهاهنا الا محنة هائلة ان لم يتفضل الله علينا بتوبة نصوح يتداركها ويحبرنا فنسأل الله تعالى ان يتوب علينا بل نسأله ان يشوق الى التوبة سرائر قلوبنا وان لا يجعل حركة اللسان بسؤال التوبة غاية حظنا فنكون ممن يقول ولا يعمل ويسمع ولا يقبل اذا سمعنا الوعظ بكينا واذا جاء وقت العمل بما سمعناه عصينا فلا علامة للخذلان أعظم من هذا فنسأل الله تعالى ان يمن علينا

(٢٦٠)

بالتوفيق والرشد بمنه وفضله

ارزقنا ثم اذا طمعت أعيننا نحو الملك الدائم المقسم (قنعنا بان نقول بألسنتنا اللهم اغفر لنا وارحنا والذي اليه رجاؤنا وبه اعتزازنا ينادينا ويقول وان ليس للانسان الا ماسى) وان سمعنا سوف يرى (ولا يغرنكم بالله الغرور ويا أيها الانسان ما غرك بربك الكريم ثم كل ذلك لا ينهنا) عن غفلتنا (ولا يخرجنا عن أودية غرورنا وأمانينا) الكاذبة (فهاهنا الا محنة هائلة) مخوفة (ان لم يتفضل الله علينا بتوبة نصوح) أى خالصة (يتداركنا بها ويحبرنا فنسأل الله تعالى ان يتوب علينا) توبة نصوحا (بل نسأله ان يشوق الى التوبة سرائر قلوبنا وان لا يجعل حركة اللسان بسؤال التوبة غاية حظنا فنكون ممن يقول ولا يعمل) بلسانه (ولا يعمل) بجوارحه ويسمع باذنه (ولا يقبل) بقلبه (اذا سمعنا الوعظ بكينا واذا جاء وقت العمل بما سمعناه عصينا فلا علامة للخذلان أعظم من هذا فنسأل الله تعالى ان يمن بالتوفيق والرشد) والهداية (علينا بمنه وفضله) وكرمه وجوده (ولنقتصر من حكاية أحوال الخائفين على ما أوردناه فان القابل من هذا يصادف القلب القابل فيه كفى والكثير منه وان أفيض على القلب الغافل فلا يغنى ولقد صدق الراهب الذي حكى عنه عيسى بن مالك الخولاني وكان من خيار العباد انه رآه على بيت المقدس واقفا كهية المحزون من شدة الوله ما يكاد يرقاد معه من كثرة البكاء فقال عيسى لما رأيته هالني منظره فقلت أيها الراهب أوصني بوصية أحفظها عنك فقال يا أخي بماذا أوصيك ان تكون بمنزلة رجل قد احتوشته السباع والهوام) أي تناولته من كل طرف (فهو خائف حذر يخاف أن يغفل فتفترسه السباع ويسهو فتنهش الهوام فهو مذعور القلب وجل فهو في الخافة في ليله وان أمن المغترون وفي الحزن في نهاره وان فرح البطالون ثم ولي فقلت له (لوزدني شيئا) من هذا الجنس (عسى ينفعني فقال الظمان يجزيه من الماء شربة) ولو قليلة وقد صدق الراهب فيما قاله (فان القلب الصافي) الواعي لما يلقي اليه (بحركة أدنى مخافة) ويكفيه (والقلب الجامد) البكدر (ينبوعه كل المواعظ) فلا يقبلها (وما ذكره من تقديره انه احتوشته السباع والهوام فلا ينبغي ان يظن انه تقدير بل هو تحقيق فانك لو شاهدت بنور البصيرة باطنك لرأيت مشحونا باصناف السباع وأنواع الهوام) المختلفة الاوصاف والاشكال (مثل الغضب والشهوة والحقد والحسد والكبر والعجب والرياء وغيرها وهي التي لا تزال تفترسك وتنهشك ان غفلت عنها لحظة الا انك محجوب العين عن مشاهدتها) فلا تدركها (فاذا انكشف الغطاء) وارتفع الحجاب (ووضعت في قبرك عاينتها وقد تمثلت لك بصورها وأشكالها الموافقة لما فيها فترى بعينك العقارب والحيات وقد أحدثت لك) أي أحاطت (في قبرك وانما هي صفاتك الحاضرة الآن قد انكشف لك صورتها فان أردت ان تقتلها وتقهرها وتركني فقلت لوزدني شيئا عسى ينفعني فقال الظمان يجزيه من الماء أيسره وقد صدق فان القلب الصافي

بالتوفيق والرشد بمنه وفضله  
ولنقتصر من حكاية أحوال  
الخائفين على ما أوردناه  
فان القابل من هذا يصادف  
القلب القابل فيه كفى  
والكثير منه وان أفيض  
على القلب الغافل فلا يغنى  
ولقد صدق الراهب الذي  
حكى عنه عيسى بن مالك  
الخولاني وكان من خيار  
العباد انه رآه على بيت  
المقدس واقفا كهية  
المحزون من شدة الوله ما  
يكاد يرقاد معه من كثرة  
البكاء فقال عيسى لما رأيته  
هالني منظره فقلت أيها  
الراهب أوصني بوصية  
أحفظها عنك فقال يا أخي  
بماذا أوصيك ان استطعت  
ان تكون بمنزلة رجل قد  
احتوشته السباع والهوام  
فهو خائف حذر يخاف ان  
يغفل فتفترسه السباع أو  
يسهو فتنهش الهوام فهو  
مذعور القلب وجل فهو  
في الخافة ليله وان أمن  
المغترون وفي الحزن نهاره  
وان فرح البطالون ثم ولي

وانت

وتركني فقلت لوزدني شيئا عسى ينفعني فقال الظمان يجزيه من الماء أيسره وقد صدق فان القلب الصافي

يحركه أدنى مخافة والقلب الجامد تنبوعه كل المواعظ وما ذكره من تقديره انه احتوشته السباع والهوام فلا ينبغي أن يظن انه تقدير بل هو تحقيق فانك لو شاهدت بنور البصيرة باطنك لرأيت مشحونا باصناف السباع وأنواع الهوام مثل الغضب والشهوة والحقد والحسد والكبر والعجب والرياء وغيرها وهي التي لا تزال تفترسك وتنهشك ان غفلت عنها لحظة الا انك محجوب العين عن مشاهدتها فاذا انكشف الغطاء ووضعت في قبرك عاينتها وقد تمثلت لك بصورها وأشكالها الموافقة لما فيها فترى بعينك العقارب والحيات وقد أحدثت لك في قبرك وانما هي صفاتك الحاضرة الآن قد انكشف لك صورتها فان أردت أن تقتلها وتقهرها



وأنت قادر عليها) في الدنيا (قبل الموت فافعل والافوطن نفسك على لدغها ونهشها الصميم قلبك) أي باطنه  
 (فضلا عن ظاهر بشرتك وجسمك والسلام) وبه تم كتاب الرجاء والخوف ولذا ذكر بعض ما يتعلق بمقام  
 الخوف مما ذكره أبو طالب المكي في القوت قال الخوف اسم جامع لحقيقة الايمان وهو علم لوجود  
 الايمان وهو سبب اجتناب كل نهى ومطاع كل أمر وليس يحرق شهوات النفوس ويزيل آثارها الا  
 مقام الخوف وقد قال ذوالنون المصري لا يسقى المحب كأس المحبة الا من بعد ان ينضج الخوف قلبه  
 وقال سهل كمال الايمان بالعلم وكمال العلم بالخوف وقال مرة العلم كسب الايمان والخوف كسب المعرفة  
 وكل مؤمن بالله خائف ولكن خوفه على قدر قربته وشكائه واعطى الى بعض الحكماء ألا ترى الى هؤلاء  
 أعظمهم واذكر فلا يرقون فقال كيف ينتفع بالموعة من لم يكن في قلبه من الله مخافة وقد قال الله تعالى  
 في تصديق ذلك سيدك من يخشى ويتجنبها الاشقي أي يتجنب التذكرة الشقي فجعل من عدم الخوف  
 شقيا وحرمة التذكرة نخوف عموم المؤمنين بظاهر القلب عن ظاهر العلم بالعقل وخوف خصوصهم وهم  
 الموقنون بباطن القلب عن باطن العلم بالوجدانما خوف اليقين فهو للصدّيقين من شهداء العارفين  
 عن مشاهدته ما أمر به من الصفات المخوفة وقد جاء في الخبر ان العبد اذا أدخل في قبره لم يبق شيء كان يخافه  
 دون الله تعالى الا مثل له يفرعه ويرعبه الى يوم القيامة فاول خوف اليقين المحاسبة للنفس في كل وقت والمراقبة  
 للرقيب في كل حين والورع عن الاقدام على الشبهات من كل شيء من العلوم بغير يقين بها ومن الاعمال  
 بغير فقه فيها ثم سجن اللسان وخن الكلام ان لا يدخل في دين الله ولا في العلم ما لم يشرعه الله في كتابه  
 أو يذكره الرسول في سنته اولم ينطق به الائمة من السلف في سيرهم مما لم يكن أصله موجودا في  
 الكتاب والسنة وتسميته واضحة في العلم فيجتنب ذلك كله ولا يقف ما ليس له به علم خوفا من المساءلة  
 عنه ولا يدخل فيه لدقيق هو يداخل عليه ولا لعظيم حظ دنيا يدخل فيه وان ينصح نفسه لله لانها أولى  
 الخلق ثم ينصح الخلق في الله وثمرة الخوف العلم بالله والحياء من الله وهو أعلى ثوابات أهل المريد  
 وأكثر ما يقع سوء الخاتمة بثلاثة طوائف أهل البدع والزيغ في الدين لان ايمانهم مرتبط بالمعقول فاول  
 آية تظهر لهم من قدرة الله تعالى ان يطبع عقله عند معانيها فيذهب ايمانه ولا يثبت اشهادتهما  
 كما تحترق الفتيلة فيسقط المصباح الطبقة الثانية أهل الكبر والانكار لا يات الله وكراماته لا ولياته  
 في الحياة الدنيا لانهم لم يكن لهم يقين بحمل القدرة وعده الايمان فيعتورهم الشك ويقوى عليهم لفقد  
 اليقين والطبقة الثالثة أصناف متفرقون متفاوتون في سوء الخاتمة وجميعهم دون تينك الطائفتين  
 في سوء الخاتمة لان سوء الختم على مقامات أيضا كمقامات اليقين والشرك في عمر الحياة منهم المدعى  
 المتظاهر الذي لم يزل الى نفسه وعمله ناظرا والفاسق المعلن والمقر المدمن تتصل بهم المعاصي الى آخر  
 العمر ويدوم تقلبهم فيها الى كشف الغطاء فاذا رآوا الآيات تابوا الى الله بقلوبهم وقد انقطعت أعمال  
 الجوارح فليس يتأثم منهم فلا تقبل توبتهم ولا تقال عثرتهم ولا ترحم عبرتهم وقد كان عبد الواحد بن زيد  
 يقول ما صدق خائف قط ظن أنه لا يدخل النار وما ظن أنه يدخل النار الا خاف ان لا يخرج منها أبدا وكان  
 سهل يقول خوف التعظيم من ميراث خوف السابقة وقال زهير بن نعيم البابي ما أكثرهم في ذنوبي انما  
 أخاف ما هو أعظم على من الذنوب ان أسلب التوحيد وأموت على غيره وروى ابن المبارك عن ابن  
 لهيعة عن بكر بن سواد قال كان رجل يعتزل الناس انما هو وحده فغاه أبو الدرداء فقال أنشدك الله  
 ما يحملك على ان تعتزل الناس قال اني أخشى ان يساب ديني وأنا لا أشعر قال أترى في الحى مائة يخافون  
 ما تخاف فلم يزل ينقص حتى بلغ عشرة قال فحدثت بذلك رجلا من أهل الشام فقال ذلك شرحبيل بن  
 السهت هو من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان سفيان الثوري يلتفت الى حماد بن سلمة فيقول  
 يا أبا سلمة ترجو لمثل العفو او يغفر لمثل فيقول له حماد نعم أرجوه وكان بعض السلف يقول لو اني أعلم

وأنت قادر عليها قبل الموت  
 فافعل والافوطن نفسك  
 على لدغها ونهشها الصميم  
 قلبك فضلا عن ظاهر  
 بشرتك والسلام



انه يختم له بالسعادة كان أحب الى مما طلعت عليه الشمس في حياتي اجعله في سبيل الله وقال بعض العارفين  
 ان الله تعالى اذا أعطى عبدا معرفة ثم لم يشكره عليها ولم يحسن معاملته بهالم يسلبه اياها بل أبقاها عليه  
 لحسابه على قدرها ولكن يرفع منه البركة ويقطع عنه المزيد فقل عيش هذا في الدنيا كمثل الخيل  
 الغنى يعيش عيش الفقراء ويحاسب حساب الاغنياء كذلك العالم الباطل يحيا حياة الجهال ويحاسب  
 غدا بحسبة العلماء ومن أعلى المخاوف خوف سلب الايمان الذي هو عنده وديعة وفي خزانة المؤمن يظهره  
 كيف شاء ويبديه ويعيده الى الغيب متى شاء ويخفيه ذلك من صفة المكر وحكم الماكر وكثافة السر  
 ولطف الساتر لا تدرى أهبة وهبه لك فيبقى عليك بكرمه وفضله أم وديعة وعارية أو دعل اياه وأعارك  
 فياخذها اذا لا محالة بحكمته وعدله وقد أخفى عنك حقيقة ذلك واستأثر بعاقبته وكان يحكي يقول ينبغي  
 ان يشغلك خوف قوت تأكله لا تدرى احلال هو ام حرام عن ثنى الفضول وينبغي ان يشغلك خوف  
 ذهاب الايمان عن ثنى درجات الابدال فاذا لم تعطها استقلت ما قد أعطيت وأنت قد أعطيت خير شئ في  
 خزانة الله الايمان به ولعمري ان الخوف على فقد الايمان علامة الغبطة بوجوده وقال بعض العارفين  
 انما قطع بالقوم عند الوصول وقال آخر واطغراه ومن المخاوف خوف قطع المزيد من علم الايمان مع  
 تبقية المعرفة المبتدأة تكون مستدرجاها ممنوعا من المزيد وقد لا يكون بها مدرجا الا ان توقف المزيد  
 عنه هو لعله واقفة من الهوى فيه وقد يقضى قلبه ويجرى عنه وذلك من النقصان الذي يعرفه أهل  
 التمام لان عين الوجه من الملك الدنيا وعين القلب من الملكوت لا نخوة فيمنعه ما ينفعه عنده ويعطيه  
 ما يضره به ويقتن عند الخلق كن أعطى الصف المأكول وقال مجاهد ان الرجل لتبكي عيناه وقلبه  
 أقسى من الجراد وقال مالك بن دينار قرأت في التوراة اذا استكمل العبد النفاق ملك عينه فيمضي كما شاء  
 وسئل أبو محمد سهل هل يعطى الله أحدا من المؤمنين من الخوف زنة مثقال فقال من المؤمنين من يعطى  
 من الخوف وزن جبل أحد قيل فكيف يكون حالهم يأكلون وينسكعون وينامون قال نعم يفعلون ذلك  
 والمشاهدة لا تفارقهم قيل له فإين الخوف قال يحمله حجاب القدرة بلطف الحكمة ويستتر القلب تحت  
 الحجاب في التصريف بصفات البشرية فيكون مثل هذا العبد مثل المرسلين وقال أيضا الخوف مباينة النهى  
 والخشية الورع والاشفاق هو الزهد وكان يقول دخول الخوف على الجاهل يدعوه الى العلم ودخوله  
 على العالم يدعوه الى الزهد ودخوله على العامل يدعوه الى الاخلاص فقد صار الخوف يصلح للكافة  
 اذ دخوله على العام يخرجهم عن الحرام ودخوله على الخاص يدخله في الورع والزهد وقال أيضا الاخلاص  
 فريضة لا تنال الا بالخوف ولا ينال الخوف الا بالزهد وقال انه لا يصح علم الرجاء الا للغايب يعني لتعتدل  
 شهادته بتقدمة الخوف فيكون بشهادته قائما واخلاء قلبه من الخوف وانفراده بحال الرجاء يخرجهم  
 الى الامن والاغترار وكان يقول الخوف ذكر والمهبة أنثى ألا ترى ان أكثر الناس يدعون المحبة يريد  
 بهم اذا ان فضل الخوف على الرجاء كفضل الذكور على الانثى وهو كما قال لان الخوف حال العلماء والرجاء  
 وصف العمال ففضله عليه كفضل العلم على العمل وكان الحسن يقول ما عبد الله بشئ أفضل من طول  
 الحزن والخوف وقال بعض السلف حسبك من الخوف اجتناب المعاصي وكان الثوري يقول ما أحب  
 اني عرفت الامر حق معرفته اذ الطاش عقلي ومما يدلك على ان الخوف اسم لحقيقة العلم بالله تعالى ان في  
 إحدى القراءتين من قراءة أبي أو عبد الله في معنى قوله تعالى نخشيتان برهقهما طغيانا فخاف ربك قال  
 الفراء معناه فعلم ربك وقال الخوف من أسماء العلم ومن معنى هذا أيضا سمى الحياء بمعنى الخشية وهي  
 من الخوف فجعل الحياء اسم الخشية ومن ذلك فسر قوله تعالى ونخشى الناس اي تستحييهم ومما يدل  
 على باطن الخوف كثرة الاستغفار في كل حال والخوف من يسير الاعمال ومن نقل عنه المخافة من حقير الامر  
 الذي لعله والله أعلم زنة ذرة من الشرأ كبر من أن يحصى كما روى ان رجلا قال اعطاء السلمي ما هذا



الخوف كانه قال لعظيم فقلت وما هو قال اصطدت حماما لجارتى منذ أربعين سنة فانا أبكى منذ ذلك أما انى قد تصدقت بثمنه مرات وقال ضيغم الراسي ذنب أذنبته أنا أبكى عليه منذ أربعين سنة وذلك انه زارنى أنحلى فاشترى سمكاً بدائق فاراد أن يغسل يده فأخذت قطعة طين من حائط جارى فغسلت به يده وقال آنحرتكم بكماء أنا أبكى عليها منذ كذا قبل وماهى قال رأيت درهما فى يد رجل فقلت هذا الدرهم جرجانى ولعله لم يضر ببحر جان وقال بعضهم وصلت لنا امرأة من العوايد فاتينا منزلها فاذا هى قد غلقت بابها لا يدخل عليها أحد فسالنا عنها فقيل لنا هى تبكى فى جوف بيت قد غلقت عليها الباب منذ ثلاثة أيام لا ندرى ما شأنها قال فسالناها بعد وقت فقالت قتلت غلة هذا لانه قبل ان الابرار لا يؤذون الذر ولا يقتلون النمل وبكى نصر بن جرير على معصية ثلاثين سنة والى هنا انتهى بنا الكلام على مقام الخوف والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين

قال مؤلفه نجزم من تحرير ذلك فى الساعة الثالثة من ليلة الاحد سابع عشرى شهر رمضان من شهر سنة ١٢٠٠ وهى ليلة القدر على يد العبد لله أبى الفيض محمد مرتضى الحسينى غفر الله ذنوبه وستر عيوبه بكنهه وكرمه أقول قولى هذا وأنا أستغفر الله العظيم وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم

\*(كتاب الفقر والزهد وهو

الكتاب الرابع من ربيع

المنجيات من كتب احياء

علوم الدين)\*

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

الحمد لله الذى تسبح له

الرمال وتسجد له الظلال

\*(بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم الله ناصر كل صابر)\*

الحمد لله الذى أظهر من آثار جلال كبريائه ما حير عقل العيون من عجائب قدرته \* وردعت عظمته العقول فلم تجد مسانعا الى بلوغ غاية ملكوته ومدى سلطنته \* هو الله الحق المبين \* أحق وأبين مما ترى العيون \* لم تبلغه العقول بتحديد فيكون مشبها \* ولم تقع عليه الاوهام بتقدير فيكون ممثلا أحده على ما وفق من الطاعة وزاد عنه من المعصية \* وأسأله لمنته تمام ما وبجمله اعتصاما واشهد ان لا اله الا هو وأن محمدا عبده الذى أرسله داعيا الى الحق شاهد على الخلق \* فبلغ رسالات ربه غيورا وان ولا مقصر \* وجاهد فى الله أعداءه غير واهن ولا معذر \* امام من اتقى \* وبصر من اهتدى \* اختاره من كرماء الانبياء \* ومشيكا الضياء وذوابة العلياء \* وسرة البطحاء \* صلى الله عليه وعلى آله وصحبه مصابيح الظلمة وينابيع الحكمة وسلم تسليما كثيرا وبعد فهذا شرح

\*(كتاب الفقر والزهد)\*

وهو الرابع من ربيع الرابع الموسوم بالمنجيات من كتب الامام حجة الاسلام قطب الاثثة الاعلام أبى حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالى تغمده الله بغفرانه وأسكنه بحموة جفاته \* سلك فى طريق الايضاح لحل ألغازه الانيقة الرائقة \* وفك معانيها البديعة الشائقة \* بحيث تسفر مطالبه \* وتعذب مشاربه \* وتورق أغصان آماله وتطلع كواكب اقباله \* وتظهر منه خبايا الاسرار \* وتبدو حفايا حقائقه من وراء الاستار \* شافى بيانه تلين به جلامد القلوب القاسية \* وصادق برهانه تصدع به أفئدة النفوس القاسية \* وعلى الله الكريم جل شأنه مساعفة الآمال \* وحسن التسيديد فى الأقوال والأفعال قال المصنف رحمه الله تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذى تسبح له الرمال) جمع الرمل معروف والتسبيح تنزيه الله تعالى وأصله المر السريع فى العبادة وجعل ذلك فى فعل الخير كما جعل الابعاد فى الشر فقيل أبعده الله وجعل التسبيح عاما فى العبادات قولا كان أو فعلا أو نية وقوله تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم كقوله والله يسجد لمن فى السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والآصال واليه أشار المصنف بقوله (وتسجد له الظلال) جمع الظل هو النور وقيل أعم من النور ويجمع أيضا على اطلال وظلول وأظلة والاخير جمع الجمع وهذا يقتضى ان يكون تسبيحا على الحقيقة وسجودا له على وجهه لانطقه بدلالة قوله ولكن لا تفقهون تسبيحهم ودلالة قوله ومن فيهن بعد ذكر السموات والارض ولا يصح ان يكون تقديره يسبح لهم فى السموات ويسجد له من فى السموات لان هذا



مما نفقه ولأنه محال أن يكون ذلك تقديراً ثم يعطف عليه بقوله ومن فيهن والاشياء تسبح وتسجد بعضها بالتسخير وبعضها بالاختيار ولا خلاف في أن السموات والارض والدواب مسجيات بالتسخير من حيث أن أحوالها تدل على حكمته الله تعالى وإنما الخلاف في والارض هل تسبح باختيار والآية تقتضي ذلك وقوله تعالى يتغيروا ظلاله عن اليمين والشمائل سجداً لله وهم دائرون أي انشاؤه يدل على وحدانية الله وينبئ عن حكمته وقال الحسن في قوله تعالى وظلالهم بالغدو والآصال أما ظلال فيسجد وأما أنت فتكفريه (وتند كذلك من هيئته الجبال) أي تندق وتهدم حتى تصير بمنزلة الارض اللينة واليه الاشارة بقوله تعالى وإن منها ما يبط من خشية الله (خلق الانسان) أي آدم عليه السلام وبنوه (من الطين اللزب) أي اللاصق تقول منه لزب لزوبا وهو كما قال الله تعالى أنا خلقناهم من طين لازب (والصلصال) وهو الطين الحر خلط بالرمل فصار يتصلصل إذا جف فاذا طبخ بالنار فهو الفخار وقيل هو الطين الممتن من قولهم صل اللحم إذا تغيرت رائحته والى كل منهما الاشارة بقوله تعالى خلق الانسان من صلصال كالفخار وقوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من صلصال من جمأمسنون وقيل صلصال أصله صلال فقلبت إحدى اللامين صاداً (وزين صورته) وهي ما تنتقش به الاعيان وتميز به عن غيرها وذلك ضربان أحدهما محسوس تدركه الخاصة فقط كالصورة التي اختص بها الانسان من العقل والفهم والرؤية والمعاني التي تخص بها وكانت صاب القامة الدال على استيلائه على كل ما في العالم (باحسن تقويم وأتم اعتدال) واليه الاشارة بقوله تعالى لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم وتقويم الشيء تثقيفه والاعتدال توسط حال بين حالين في كم أو كيف وكل ما تناسب فقد اعتدل (وعصم قلبه بنور الهداية) أي حفظه به (عن ورطات الضلال) أي من الوقوع فيها كما قال تعالى أفن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه والورطات محركة جمع الورطة بسكون الراء اسم لما ضاق وشق وقد يعبر بها عن الهلاك والاصل فيها الوحل يقع فيه الغنم فلا يقدر على التخلص وقيل أصلها أرض مطمئنة لا طريق فيها يرشد الى الخلاص والضلال العدول عن الطريق المستقيم عمداً أو سهواً قليلاً أو كثيراً (وأذن له في قرع باب الخدمة بالغدو والآصال) وهو ابتداء الصلوات الخمس فإنه طاعة المولى عز وجل وخدمته ومن سهل له فيه فقد أذن في قرع باب خدمته (ثم كل بصيرة المخلص في خدمته) بأن لم يشرك فيها أحداً سواه (بنور العبرة) اسم من الاعتبار (حتى لاحظ بضائنه حضرة الجلال) فالحق تعالى بذاته نور لا يدرك ويدرك به ومن حيث أسماؤه نور يدرك فاذا تجلى للقلب من حيث كونه يدرك به شاهدت البصيرة المنورة الاغيار بنوره فان الانوار الاسماءية من حيث تعلقها بالكون مخالطة بسواه (فلاح له من البهجة) أي حسن اللون وظهور السرور (والبهاء) أي الجلال وحسن الهيئة (والكمال) أي الانتهاء الى غاية ايسر ورائها مزيد (ما استقبح دون مبادئ اشراقه) أي فيما يشرق من أنواره في أوائله (كل حسن وجمال) صار مشاهدته في الظاهر (واستثقل كل ماصرفه) أي منعه وحجبه (عن مشاهدته وملازمته غاية الاستثقال) أي عده ثقيلاً الى غاية كراهوشان كل صارف عن الشهود (وتمثل له ظاهر الدنيا) فيما يراه بعين البصر (في صورة امرأة جميلة) حسناء (نميس) في بردها (وتختال) أي تعجب بنفسها مرحاً (وانكشف له باطنها) بعين البصيرة (عن عجوز شوهاء) قبيحة الخلقة ههنا (عجنت من طينة الخزى) أي الذل والانكسار والهوان (وضربت في قالب النكال) أي طبعت عليه والقالب بفتح اللام ومنهم من يكسرها والنكال العقوبة الغليظة (وهي متلفعة بجلبابها) يقال تلفعت المرأة بمرطها مثل تلحف زينة ومعنى والتفت كذلك (لتخفي قبايح أسرارها بطائف السحر) أي الخداع والتخييلات التي لاحقية لها (والاحتيال) افتعال من الحيلة وهي ما يتوصل به الى حالة تمان خفية وكثراً استعماله فيما في تعاطيه خبيث (وقد نصبت حبائلها) جمع حبيلة وهي الاحبولة التي ينصبها الصائد (في مدارج الرجال) أي في مسالكهم

وتند كذلك من هيئته الجبال خلق الانسان من الطين اللزب والآصال وزين صورته باحسن تقويم وأتم اعتدال وعصم قلبه بنور الهداية عن ورطات الضلال وأذن له في قرع باب الخدمة بالغدو والآصال ثم كل بصيرة المخلص في خدمته بنور العبرة حتى لاحظ بضائنه حضرة الجلال فلاح له من البهجة والبهاء والكمال ما استقبح دون مبادئ اشراقه كل حسن وجمال واستثقل كل ماصرفه عن مشاهدته وملازمته غاية الاستثقال وتمثل له ظاهر الدنيا في صورة امرأة جميلة نميس وتختال وانكشف له باطنها عن عجوز شوهاء عجنت من طينة الخزى وضربت في قالب النكال وهي متلفعة بجلبابها تخفي قبايح أسرارها بطائف السحر والاحتيال وقد نصبت حبائلها في مدارج الرجال



فهى تقتنصهم بضروب المكر والاعتبال ثم لا تجزى معهم بالخلف في مواعيد الوصال بل تقيدهم مع قطع الوصال بالسلام والاعتبال وتبليهم بأنواع البلايا والانسكال فلما انكشف للعارفين منها قبائح الاسرار والافعال زهدوا فيها زهدا مبغضا لها فتركوا التظاهر والتكاثر بالاموال وأقبلوا بكنههم على حضرة الجلال واثقين منها بوصول ليس دونه (٢٦٥) انفصال ومشاهدة أبدية لا يعترها

فناء ولا زوال والصلاة على

سيدنا محمد سيد الانبياء

وعلى آله خير آل \*

بعد \* فان الدنيا عدوة لله

عز وجل بغرورها ضل من

ضل وبمكرها زل من زل

فخهار رأس الخطايا والسيئات

وبغضها أم الطاعات وأس

القربات وقد استقصينا

ما يتعلق بوصفها واذم الحب

لها في كتاب ذم الدنيا من

ربيع المهلكات ونحن

الآن نذكر فضل البغض

لها والزهد فيها فانه رأس

المنجيات فلا مطمع في

النجاة الا بالانقطاع عن

الدنيا والبعث منها لكن

مقاطعتها اما ان تكون

بازواثم عن العبد ويسمى

ذلك فقرا واما بازواثم

العبد عنها ويسمى ذلك

زهدا ولكل واحد منهما

درجة في نيل السعادات

وحظ في الاعانة على الفوز

والنجاة ونحن الآن نذكر

حقيقة الفقر والزهد

ودرجاتهم وأقسامهما

وشروطهما وأحكامهما

ونذكر الفقر في شطر من

الكتاب والزهد في شطر آخر

منه ونبدأ بذكر الفقر

(الشرط الاول من الكتاب

في الفقر) وفيه بيان حقيقة الفقر وبيان

فضيلة الفقر مطلقا وبيان فضيلة الفقر على

الغنى وبيان آداب الفقير في فقره وبيان ادبه في قبوله العطاء

وبيان تحريم السؤال بغير ضرورة وبيان مقدار الغنى المحرم للسؤال وبيان احوال السائلين والله الموفق للصواب بلا طرفة وكرمه

حيث يدعون (فهى تقتنصهم بضروب) أى أنواع (المكر) أى الخداع (والاعتبال) افتعال من الغيلة بالكسر وهو الاخذ على غرة (ثم لا تجزى) أى لا تسكتنى (معهم بالخلف في مواعيد الوصال) أى تعدهم بوصلها وتنهيم ثم تخلف مواعدها معهم وباليتمها لولا كتفت على هذا القدر لا (بل تقيدهم مع قطع) حبس (الوصال بالسلام والاعتبال) جمع الغل بالضم وهو طوق من حديد يجعل في العنق (وتبليهم بأنواع البلايا والانسكال) جمع نكل بالكسر القيد الشديد أو جمع نكالة بالضم مانعات به غيرك كائنات ما كان (فلما انكشف للعارفين منها قبائح الاسرار) مما تبطنه (والافعال) مما تظهره (زهدوا فيها) أى رغبوا عنها يقال زهد في الشيء زهدا وزهاده اذا رغب عنه (زهدا مبغضا لها) العارف بقبائحها (فتركوها) ولم يلتفتوا اليها (وتركوا التظاهر والتكاثر بالاموال وأقبلوا بكنههم) أى خالصها (على حضرة الجلال) وهى حضرة الحق سبحانه باعتبار احتجابه عنا بعزته (واثقين منها بوصول) دائم (ليس دونه انفصال) أى انقطاع (ومشاهدة أبدية) أى مطالعة لصورة الجلال بصفة الدوام (لا يعترها فناء ولا زوال) أى نقصان من حدها والافقد يقع التفات الى ما ارتقى عنه من مقام فيكون غينا على القلب (والصلاة) السكاملة (على سيدنا) ومولانا (محمد) أبى القاسم (وعلى آله) وصحبه (خير) صحب (وآل) وسلم تسليما كثيرا كثيرا (أما بعد) فان الدنيا عدوة لله عز وجل وعدوة لوليائه كما كتبه عمر بن عبد العزيز الى بعض ولاته وقد تقدم في كتاب ذم الدنيا (بغرورها ضل من ضل) عن الصراط المستقيم (وبمكرها) أى خداعها (زل من زل) عن المنهج القويم فخهار رأس الخطايا والسيئات كما ورد في الخبر حب الدنيا رأس كل خطيئة ويروى ذلك أيضا من قول عيسى عليه السلام وقد تقدم (و) انما كان كذلك لانه كان أساسها فينبغى في دليله ان يكون (بغضها أم الطاعات وأس القربات) ولكن لا يسع العامة لانهم مرادون بالعمارة وصلح ذلك لنفر من الخاصة لان نقصان عددهم من الكافة لا ينقص عمارة الدنيا اذ المراد عمارتها باهلها من اهل الهوى والشهوات (وقد استقصينا ما يتعلق بوصفها واذم الحب لها في كتاب ذم الدنيا من ربيع المهلكات) فليراجع هناك (ونحن الآن نذكر فضل البغض لها والزهد فيها فانه رأس المنجيات) وأساسها (فلا مطمع في النجاة الا بالانقطاع عن الدنيا) أى عن أعراضها (والبعث منها) ولكن مقاطعتها لا يخلو (اما ان تكون بازواثم عن العبد ويسمى ذلك فقرا واما بازواثم العبد عنها ويسمى ذلك زهدا واول كل واحد منهما درجة في نيل السعادات (وحظ في الاعانة على الفوز والنجاة ونحن الآن نذكر حقيقة الفقر والزهد ودرجاتهما وأقسامهما وشروطهما وأحكامهما ونذكر الفقر في شطر من الكتاب والزهد في شطر آخر منه ونبدأ بذكر الفقر

(الشرط الاول من الكتاب في الفقر) \*

وفيه بيان حقيقة الفقر وبيان فضيلة الفقر مطلقا وبيان فضيلة الفقر على الغنى وبيان آداب الفقير في فقره وبيان ادبه في قبول العطاء وبيان تحريم السؤال بغير ضرورة وبيان مقدار الغنى المحرم للسؤال وبيان احوال السائلين) تتضمنها فصول تسعة

( ٣٤ - (اتخاف السادة المتقين) - تاسع )

في الفقر) وفيه بيان حقيقة الفقر وبيان فضيلة الفقر مطلقا وبيان فضيلة الفقر على الغنى وبيان آداب الفقير في فقره وبيان ادبه في قبوله العطاء وبيان تحريم السؤال بغير ضرورة وبيان مقدار الغنى المحرم للسؤال وبيان احوال السائلين والله الموفق للصواب بلا طرفة وكرمه



\* (بيان حقيقة الفقر واختلاف أحوال الفقير وأساميته) \* اعلم ان الفقر عبارة عن فقدها هو محتاج اليه أما فقدها لا حاجة اليه فلا يسمى فقرا وان كان المحتاج اليه موجودا مقدورا (٢٦٦) عليه لم يكن المحتاج فقيرا وإذا فهمت هذا لم تشك في ان كل موجود سوى الله تعالى فهو

فقير لانه محتاج الى دوام الوجود في ثانی الحال ودوام وجوده مستفاد من فضل الله تعالى وجوده فان كان في الوجود موجودا ليس وجوده مستفادا له من غيره فهو الغنى المطلق ولا يتصور أن يكون مثل هذا الموجود الا واحدا فليس في الوجود الاغنى واحد وكل من عداه فانهم محتاجون اليه ليمد وجودهم بالدوام والى هذا الحصر الاشارة بقوله تعالى والله الغنى وأنتم الفقراء هذا معنى الفقر مطلقا وانما لسننا نقصديان الفقر المطلق بل الفقر من المال على الخصوص والا فقير العبد بالاضافة الى أصناف حاجاته لا ينحصر لان حاجاته لا حصر لها ومن جملة حاجاته ما يتوصل اليه بالمال وهو الذي نريد الآن بيانه فقط فنقول كل فاقد للمال فاناسميه فقيرا بالاضافة الى المال الذي فقده اذا كان ذلك المفقود محتاجا اليه في حقه ثم يتصور ان يكون له خمسة أحوال عند الفقر ونحن نميزها ونخصص كل حال باسم لتوصل بالتمييز الى ذكر أحكامها \* (الحالة الاولى) \* وهي العليا ان يكون بحيث لو أتاه المال لكرهه وهو تاذي به وهرب من أخذه مبغضاله (مستحقرا) ومحترزا من شره وشغله عما هو الا هم وهو القرب من الله تعالى (و) هذا (هو الزهد) بالضم (واسم صاحبه الزاهد) يقال زهد فيه وعنه زهدا وزهاده بمعنى تركه وأعرض عنه وجع الزاهد زهادا ويقال للمبالغة زهد بكسر الزاي وتشديد الهاء وزهد بزهد بفحوتين لغة فيه الحالة (الثانية ان يكون) ذلك المفقود (بحيث لا يرغب فيه رغبة يفرح بحصوله ولا يبغضه ولا يكرهه كراهة يتأذى بها ويرزهد فيه) أي يتركه (لو أتاه وصاحب هذه الحالة يسمى راضيا) الحالة (الثالثة ان يكون وجود المال أحب اليه من عدمه لرغبة له فيه ولكنه لم يبلغ من رغبته أن ينهض لطلبه) أي يسرع ويحرك (بل ان أتاه

\* (بيان حقيقة الفقر واختلاف أحوال الفقير وأساميته) \*

(اعلم) أغناك الله تعالى (ان الفقر عبارة عن فقدها هو محتاج اليه) مالا أو غيره (أما فقدها لا حاجة اليه فلا يسمى فقرا وان كان المحتاج اليه موجودا مقدورا عليه لم يكن المحتاج فقيرا) فالفقير هو المفقود المحتاج والفقر هو الفقر والاحتياج قال أهل اللغة هو فعل بمعنى فاعل وفسروه بقليل المال قال ابن السراج ولم يقولوا فقر أي بالضم لانهم استغنوا عنه بانفقروا وقال في المأثث فقيرة وجمعهما فقر أعومثله سفيه وسفهاء ولا ثالث لهما ويتعدى بالهمزة فيقال أفقرته فافقر وقال بعضهم الفقر هو عدم الشيء بعد وجوده فهو أخص من العدم لان العدم يقال فيه وفيما لم يوجد بعد ذكره الراغب (وإذا فهمت هذا لم تشك في ان كل موجود سوى الله تعالى فهو فقير لانه محتاج الى دوام الوجود في ثانی الحال ودوام الوجود مستفاد من فضل الله تعالى فان كان في الوجود موجودا ليس وجوده مستفادا له من غيره فهو الغنى المطلق ولا يتصور ان يكون مثل هذا الموجود الا واحدا فليس في الوجود الاغنى واحد وكل من عداه فانهم محتاجون اليه ليمد وجودهم بالدوام) لما تقدم ان الفقر عبارة عن الفقد والاحتياج ولكن الاحتياج على ضربين احتياج مطلق واحتياج مقيد وقد أشار المصنف الى القسم الاول وهو افتقار العبد الى موجود يوجده واحتياجه الى بقاء بعد الإيجاد واحتياجه الى هدايته الى موجوده بعد الإبقاء وهذا هو الفقر الى الله تعالى لان إجماده وإبقائه وهدايته بالله تعالى الذي هو واجب بذاته غنى عن الاحتياج الى غيره وهذا الفقر واجب لانه من عقود الايمان بالله والحال الذي ينشأ عن هذه المعرفة شهوده فقره وحاجته الى الدوام كشهوده لعبوديته (والى هذا الحصر الاشارة بقوله تعالى والله الغنى وأنتم الفقراء هذا معنى الفقر مطلقا) قال المصنف في المقصد الاسنى الغنى هو الذي لا تعلق له بغيره لاني ذاته ولا في صفاته بل يكون منزها عن العلاقة مع الاغيار فن تعلق ذاته أو صفات ذاته بأمر خارج من ذاته يوقف عليه وجوده وكذا له فهو محتاج فقير الى الكسب ولا يتصور ان يكون غنيا مطلقا الا الله تعالى (لكننا لسننا نقصد بيان الفقر المطلق بل الفقر من المال على الخصوص) وهو الذي اقتصر عليه أئمة اللغة في تفسيره (والا فقير العبد بالاضافة الى أصناف حاجاته لا تنحصر لان حاجاته لا حصر لها ومن جملة حاجاته ما يتوصل اليه بالمال وهو الذي نريد الآن بيانه فقط فنقول كل فاقد للمال فاناسميه فقيرا بالاضافة الى المال الذي فقده اذا كان ذلك المفقود محتاجا اليه في حقه ثم يتصور ان يكون له خمسة أحوال عند الفقر ونحن نميزها ونخصص كل حال باسم لتوصل بالتمييز الى ذكر أحكامها (الحالة الاولى) وهي العليا ان يكون بحيث لو أتاه المال لكرهه وتأذى به) وتركه (وهرب من أخذه مبغضاله) ومستحقرا (ومحترزا من شره وشغله) عما هو الا هم وهو القرب من الله تعالى (و) هذا (هو الزهد) بالضم (واسم صاحبه الزاهد) يقال زهد فيه وعنه زهدا وزهاده بمعنى تركه وأعرض عنه وجع الزاهد زهادا ويقال للمبالغة زهد بكسر الزاي وتشديد الهاء وزهد بزهد بفحوتين لغة فيه الحالة (الثانية ان يكون) ذلك المفقود (بحيث لا يرغب فيه رغبة يفرح بحصوله ولا يبغضه ولا يكرهه كراهة يتأذى بها ويرزهد فيه) أي يتركه (لو أتاه وصاحب هذه الحالة يسمى راضيا) الحالة (الثالثة ان يكون وجود المال أحب اليه من عدمه لرغبة له فيه ولكنه لم يبلغ من رغبته أن ينهض لطلبه) أي يسرع ويحرك (بل ان أتاه

صفوا

لو أتاه المال لكرهه وهو تاذي به وهرب من أخذه مبغضاله ومحترزا من شره وشغله وهو الزهد واسم صاحبه

زاهد \* (الثانية) \* أن يكون بحيث لا يرغب فيه رغبة يفرح لحصوله ولا يكرهه كراهة يتأذى بها ويرزهد فيه لو أتاه وصاحب هذه الحالة يسمى راضيا \* (الثالثة) \* ان يكون وجود المال أحب اليه من عدمه لرغبة له فيه ولكنه لم يبلغ من رغبته ان ينهض لطلبه بل ان أتاه



صفوا عفووا أخذه وفرح به وان افتقر الى تعب في طلبه لم يشتغل به وصاحب هذه الحالة تسميه قانعاً اذا قنع نفسه بالوجود حتى ترك الطلب مع ما فيه من الرغبة الضعيفة \* (الرابعة) \* ان يكون تركه الطلب لجزءه والافه ورغب فيه رغبة (٢٦٧) لو وجد سبيلاً الى طلبه ولو بالتعب لطلبه أو هو مشغول بالطلب

وصاحب هذه الحالة تسميه بالحرص \* (الخامسة) \* ان يكون ما فقده من المال مضطراً اليه كالجائع الفاقد للخبز والعاري الفاقد للثوب ويسمى صاحب هذه الحالة مضطراً كيفما كانت رغبته في الطلب اما ضعيفة واما قوية وقلما تنفك هذه الحالة عن الرغبة فهذه خمسة أحوال أعلاها الزهد والاضطرار ان انضم اليه الزهد ونصوّر ذلك فهو أقصى درجات الزهد كما سيأتي بيانه ووراء هذه الاحوال الخمسة حالة هي أعلى من الزهد وهي ان يستوى عنده وجود المال وفقده فان وجد لم يفرح به ولم يتأذون فقده فكذلك بل حاله كما كان حال عائشة رضي الله تعالى عنها اذا أتتها مائة ألف درهم من العطاء فاخذتها وفرقتها من يومها فقالت خادمتهما استطعت فيما فرقت اليوم ان تشتري لنا بدرهم لحماً فطر عليه فقالت لو ذكرتني لفعلت قال فوالله ما غابت الشمس من ذلك اليوم حتى فرقتها فقالت مولاة لها واشتريت لنا من هذه الدراهم بدرهم لحماً فقالت لو قلت ان أفرقها فعلت ورواه محمد بن المنكدر التيمي وهو ابن خالة عائشة عن ام درة مولاة عائشة نحو هذه القصة الا انها قالت بعث اليها ابن الزبير عيال في غاراتين قالت اراه ثمانين ومائة ألف وقد تقدم ذلك كله في كتاب ذم الدنيا (فن هذه حاله فلو كانت الدنيا يحذاقها) أي بتمامها (في يده وخزائنه لم يضره اذ هو يرى الاموال في خزانة الله تعالى لا في يد نفسه فلا يفرق بين ان تكون في يده أو في يد غيره وينبغي ان يسمى صاحب هذه الحالة المستغنى) لا الغنى (لانه غنى عن فقد المال ووجوده جميعاً وليفهم من هذا الاسم معنى يفارق اسم الغنى المطلق على الله تعالى وعلى من كثر ماله من العباد فان من كثر ماله من العباد وهو يفرح به فهو فقير الى بقاء المال في يده وانما هو غنى عن دخول المال في يده

صفوا عفووا) أي من غير تعب (أخذه وفرح به وان افتقر) الى معالجة (تعب في طلبه) ومشقة (لم يشتغل به) ولم ياتفت اليه (وصاحب هذه الحالة تسميه قانعاً اذا قنع نفسه بالوجود) الحاضر (حتى ترك الطلب مع ما فيه من الرغبة الضعيفة) الحالة (الرابعة ان يكون تركه الطلب لجزءه) عن تحصيله (والا فهو راغب فيه رغبة ولو وجد سبيلاً الى طلبه ولو بالتعب لطلبه أو هو مشغول بالطلب) في الحال وصاحب هذه الحالة يسمى بالحرص ورغبته هي الرغبة المذمومة وهو من حرص القصار الثوب اذا قشره بالدق الحالة (الخامسة ان يكون ما فقده من المال مضطراً اليه كالجائع الفاقد للخبز والعاري الفاقد للثوب ويسمى صاحب هذه الحالة مضطراً كيفما كانت رغبته في الطلب اما ضعيفة واما قوية وقلما تنفك هذه الحالة عن الرغبة فهذه خمسة أحوال أعلاها الزهد (والاضطرار ان انضم اليه الزهد ونصوّر ذلك) بان يكون كارهاً للمال مع اضطراره (فهو أقصى درجات زهد كما سيأتي بيانه) في الشطر الثاني وان انضم الى حالة الاضطرار جزع وشكوى حرم ذلك وبين الدرجتين أوساط مختلفة المراتب فأي فقد قارنه رضا أو قناعة كان له فضل الراضي والقانع وان قارنه حرص كان لاله ولا عليه الا ان يجره الحرص الى أخذ المال من شبهة أو حرام فهذا هو الفقر الحرام الذي يستعاذ منه كما سيأتي ثم ان الفقر له لواحق ثلاثة التبتل والغناء والتجريد وقد أشار المصنف الى هذه اللواحق بطريق التلويح فقال (وراء هذه الاحوال الخمسة حالة هي أعلى من الزهد وهو ان يستوى عنده وجود المال وفقده) وتقر بذلك انه قد سبق ان افقد مطلق ومقيد فاعلم ان المطلق يراد لذاته لتعلقه بالله تعالى والمقيد يراد لغيره لتعلقه بالمال والحكمة في ذلك ان المال لما كان ملهياً عن الله تعالى وشاغلاً عن طاعته ومملاً بصاحبه الى جانب الترفه ومحرضاً له على المعصية أنى الشرع على الفقر ليتفرغ العباد بالتبتل الى الله تعالى والانقطاع اليه لان حقيقة التبتل الانقطاع الى الله تعالى فن قطع تعلق قلبه عن الاغيار شغلا به وانقطاعاً اليه فهو التبتل فان وجدنا هذه صفته واستولى ذلك على قلبه حتى صار همه هو واحد واستوى عنده وجود المال وعدمه (فان وجد لم يفرح به ولم يتأذون فقد فكذلك) أي لا يفرحه وجوده ان وجد ولا يحزنه فقده ان فقد (بل حاله) حال الغنى عن دخول المال في يده وعن بقاءه وعن خروجه من يده فانه ليس يتأذى به فيحتاج الى الخروج ولا يفرح به فيحتاج الى البقاء وليس فاقداله فيحتاج الى الدخول وهذا (كما كان حال عائشة رضي الله عنها اذا أتتها مائة ألف درهم من العطاء فاخذتها وفرقتها من يومها فقالت خادمتهما استطعت فيما فرقت اليوم ان تشتري لنا بدرهم لحماً فطر عليه فقالت لو ذكرتني لفعلت) ورواه هشام بن عروة عن أبيه ان معاوية بعث الى عائشة مرة بمائة ألف قال فوالله ما غابت الشمس من ذلك اليوم حتى فرقتها فقالت مولاة لها واشتريت لنا من هذه الدراهم بدرهم لحماً فقالت لو قلت ان أفرقها فعلت ورواه محمد بن المنكدر التيمي وهو ابن خالة عائشة عن ام درة مولاة عائشة نحو هذه القصة الا انها قالت بعث اليها ابن الزبير عيال في غاراتين قالت اراه ثمانين ومائة ألف وقد تقدم ذلك كله في كتاب ذم الدنيا (فن هذه حاله فلو كانت الدنيا يحذاقها) أي بتمامها (في يده وخزائنه لم يضره اذ هو يرى الاموال في خزانة الله تعالى لا في يد نفسه فلا يفرق بين ان تكون في يده أو في يد غيره وينبغي ان يسمى صاحب هذه الحالة المستغنى) لا الغنى (لانه غنى عن فقد المال ووجوده جميعاً وليفهم من هذا الاسم معنى يفارق اسم الغنى المطلق على الله تعالى وعلى من كثر ماله من العباد فان من كثر ماله من العباد وهو يفرح به فهو فقير الى بقاء المال في يده وانما هو غنى عن دخول المال في يده

تكون في يده أو في يد غيره وينبغي ان يسمى صاحب هذه الحالة المستغنى لانه غنى عن فقد المال ووجوده جميعاً وليفهم من هذا الاسم معنى يفارق اسم الغنى المطلق على الله تعالى وعلى من كثر ماله من العباد فان من كثر ماله من العباد وهو يفرح به فهو فقير الى بقاء المال في يده وانما هو غنى عن دخول المال في يده



لأن بقاءه فهو إذا فقير من وجه وأما هذا الشخص فهو غني عن دخول المال في يده وعن بقاءه في يده وعن خروجه من يده أيضا فإنه ليس يتأذى به ليجتاح إلى إخراجهم وليس يفرح به ليجتاح إلى الدخول في يده فغناه إلى العموم أميل فهو إلى الغنى الذي هو وصف الله تعالى أقرب (٢٦٨) وإنما قرب العبد من الله تعالى بقرب الصفات لا بقرب المكان ولا كما لا يسمى صاحب هذه الحالة

غنيا بل مستغنيا ليعني الغنى اسم لمن له الغنى المطلق عن كل شيء وأما هذا العبد فإن استغنى عن المال وجودا أو عدما فلم يستغن عن أشياء أخرى سواه ولم يستغن عن مدد توفيق الله له ليعني استغناؤه الذي زين الله به قلبه فإن القلب المقيد بحب المال رقيق والمستغنى عنه حر والله تعالى هو الذي أعنته من هذا الرق فهو محتاج إلى دوام هذا العتق والقلوب متقلبة بين الرق والحرية في أوقات متقاربة لأنهم يبين أصابع من أصابع الرحمن فلذلك لم يكن اسم الغنى مطلقا عليه مع هذا السكال الإيجاز وأعلم أن الزهد درجة هي كمال الأبرار وصاحب هذه الحالة من المقربين فلا حرم صار الزهد في حقه نقصا إذا أحسنات الأبرار سيئات المقربين وهذا لأن إنكاره للدينام مشغول بالدينام كما أن الراغب فيها مشغول بها والشغل بما سوى الله تعالى حجاب عن الله تعالى إذا بعد بينك وبين الله تعالى حتى يكون البعد حجابا فإنه أقرب إليك من حبل الوريد وليس هو في مكان

لأن بقاءه فهو إذا فقير من وجه وأما هذا الشخص فهو غني عن دخول المال في يده وعن بقاءه في يده وعن خروجه من يده أيضا فإنه ليس يتأذى به ليجتاح إلى إخراجهم وليس يفرح به ليجتاح إلى الدخول في يده فغناه إلى العموم أميل فهو إلى الغنى الذي هو وصف الله تعالى أقرب وإنما قرب العبد من الله تعالى بقرب الصفات لا بقرب المكان (والمراد بقرب الصفات قرب المرتبة والدرجة وذلك بالسعي في اكتساب الممكن من تلك الصفات والتخلق بها والتخلي بحساسنها وبه يصير العبد ريانا قريبا من الملاء الأعلى من الملائكة فأنهم على بساط القرب فن ضرب إلى شبهة من صفاتهم نال شيئا من قربهم بقدر ما نال من أوصافهم المقربة لهم إلى الحق سبحانه وتعالى وطلب القرب من الله تعالى بالصفة أمر غامض تكاد تشبه القلوب عن قبوله والتصديق به وقد تقدم تلويح إلى ذلك فيما مضى في مواضع من هذا الكتاب وهذا الذي ذكرناه هو الحظ الثالث من حظوظ المقر بين في معاني أسماء الله تعالى (ولكننا لا نسمى صاحب هذه الحالة غنيا بل مستغنيا) وهو اصطلاح من المصنف رحمه الله تعالى انفرده عن تقدمه من الشيوخ وذلك (ليعني الغنى اسم لمن له الغنى المطلق عن كل شيء وأما هذا العبد فإن كان استغنى عن المال وجودا وعدما فلم يستغن عن أشياء أخرى سواه ولم يستغن عن مدد توفيق الله له ليعني استغناؤه الذي زين الله به قلبه فإن القلب المقيد بحب المال رقيق) أي بمنزلة (المستغنى عنه حر) أي بمنزلة (والله تعالى هو الذي أعنته عن هذا الرق فهو محتاج إلى دوام هذا العتق والقلوب متقلبة بين الرق والحرية في أوقات متقاربة لأنهم يبين أصابع من أصابع الرحمن) يقلبها كيف شاء كما ورد ذلك في الخبر وتقدم (فلذلك لم يكن اسم الغنى مطلقا عليه مع هذا السكال الإيجاز) وقد أشار إلى ذلك المصنف في المقصد الأسنى حيث قال والله تعالى هو الغنى وهو المغنى أيضا ولكن الذي أغناه لا يتصور أن يصير باغناؤه غنيا مطلقا فإن أقل أموره أنه يحتاج إلى المغنى فلا يكون غنيا بل مستغنى عن غير الله تعالى بأن يمد الله تعالى بما يحتاج إليه لا بأن يقطع عنه أصل الحاجة والغنى الحقيقي هو الذي لا حاجة له إلى أحد أصلا والذي يحتاج معه ما يحتاج إليه فهو غني بالمال وهو غاية ما يدخل في الامكان في حق غير الله تعالى فاما فقد الحاجة فلا ولكن إذا لم تبق حاجة إلا الله تعالى سمي غنيا ولم تبق أصل الحاجة لما صح قوله تعالى والله الغنى وأنتم الفقراء ولولا أنه يتصور أنه يستغنى عن كل شيء سوى الله تعالى لما صح لله تعالى وصف الغنى (واعلم أن الزهد درجة هي كمال الأبرار وصاحب هذه الحالة من المقربين فلا حرم صار الزهد في حقه نقصا إذا أحسنات الأبرار سيئات المقربين) وهو قول أبي سعيد الخراساني وقد تقدم وحاصله أن هذه الحالة هي أعلى الدرجات وهي أعلى من درجة الزهد بل الزهد حال الأبرار وهذه حالة المقربين وهذا لأن الزاهد (الكاره للدينام مشغول) عن الله (بالدينام) أي بغيرها (كما أن الراغب فيها مشغول) عن الله (بها) أي بحبها (والشغل بما سوى الله تعالى حجاب عن الله تعالى إذا بعد بينك وبين الله تعالى حتى يكون البعد حجابا فإنه) (أقرب إليك من حبل الوريد) كما هو نص القرآن (وليس هو في مكان حتى تكون السموات والأرض حجابا بينك وبينه) (تعالى الله عن ذلك) فإنه أقرب إليك منك فلا حجاب بينك وبينه الا شغلك بغيره وشغلك بنفسك وبشهوائك شغل بغيره وأنت لا تزال مشغولا بنفسك وبشهوآت نفسك فلذلك لا تزال محجوبا عنه فالمشغول بحب نفسه مشغول عن الله والمشغول بغيره نفسه أيضا مشغول عن الله تعالى) وما صاحب هذه الحالة فهو المستغرق الذي لا يشغله شيء عن الله

حتى تكون السموات والأرض حجابا بينك وبينه فلا حجاب بينك وبينه الا شغلك بغيره وشغلك بنفسك وبشهوائك شغل بغيره وأنت لا تزال مشغولا بنفسك وبشهوآت نفسك فذلك لا تزال محجوبا عنه فالمشغول بحب نفسه مشغول عن الله تعالى والمشغول بغيره نفسه أيضا مشغول عن الله تعالى



بل كل ما سوى الله مثاله مثال الرقيب الحاضر في مجلس يحج مع العاشق والمعشوق فان التفت قلب العاشق الى الرقيب والى بغضه واستثقاله  
وكراهة حضوره فهو في حال اشتغال قلبه ببغضه مصروف عن التلذذ بمشاهدة معشوقه ولو استغرقه العشق لغفل عن غير المعشوق ولم يلتفت  
اليه فكما ان النظر الى غير المعشوق لحبه عند حضور المعشوق شرك في العشق ونقص (٢٦٩) فيه فكذا النظر الى غير المحبوب لبغضه

شرك فيه ونقص ولكن  
أحدهما أخف من الآخر  
بل الكمال في أن لا يلتفت  
القلب الى غير المحبوب بغضا  
وحبا فانه كما لا يجتمع في  
القلب حبان في حالة واحدة  
فلا يجتمع أيضا بغض وحب  
في حالة واحدة فالمشغول  
ببغض الدنيا غافل عن الله  
كالمشغول بحبها الا ان  
المشغول بحبها غافل وهو في  
غفلته سالك في طريق البعد  
والمشغول ببغضها غافل  
وهو في غفلته سالك في  
طريق القرب اذ يرجى له  
أن ينتهي حاله الى أن تزول  
هذه الغفلة وتبدل بالشهود  
فالكمال له مرتبة لان بغض  
الدنيا مادية توصل الى الله  
تعالى فالحب والمبغض  
كرجلين في طريق الحج  
مشغولين بركوب الناقة  
وعلفها وتسييرها ولكن  
أحدهما مستقبل الكعبة  
والآخر مستدير لهما فها  
سيان بالاضافة الى الحال في  
أن كل واحد منهما محبوب  
عن الكعبة ومشغول عنها  
ولكن حال المستقبل محمود  
بالاضافة الى المستدير اذ  
يرجى له الوصول اليها وليس  
محمودا بالاضافة الى المعتكف

تعالى ومن قال ان الغنى أفضل من الفقر فان أراد هذا فهو الصواب وان أراد الغنى بلا عراض الدنيا وية  
كان زيفا فليس ذلك من وصف الله تعالى بل الرب تعالى اذا أراد أن يحجب العبد عن معرفته وطاعته  
نحوه بذلك حتى يشغله بانحس جزء من الدنيا قال الامام أبو العباس الاقنيسي رحمه الله تعالى فمن افتقر  
الى الله تعالى الافتقار الحقيقي وسأله الغنى الباقي لا العرضي أغنى نفسه الطقيرة بعلومه المنيرة فاستفاد  
وافاد وانفق من مال لا يخاف عليه النفاق فهذا هو الغنى في الدنيا والآخرة والباقي غناه أبدا لا يادومن  
حرم هذا الغنى ولونال جميع ملك الدنيا فهو فقير ولذلك قيل من جهل الله فهو فقير ولقد أجاد القائل  
حيث يقول ومن ينفق الايام في جمع ماله \* مخافة فقر فالذي فعل الفقر  
انتهى وهذا القدر كاف في معرفة حقائق التبتل والغنى الذي الفقر مطلوب لهما وأما التجريد الذي هو  
أحد لواحق الفقر فسيأتي بيانه في آخر الفصل ثم زاد المصنف في بيان حال كل من المشغولين بالحب  
وبالبغض وأكد بمثال فقال (بل كل ما سوى الله تعالى مثاله مثال الرقيب) وهو المراقب لحال العاشق  
المنتظر لتبعية حركاته وسكناته ويعبر عنه بالعاذل (الحاضر في مجلس) من مجالس السرور واللغو (جمع  
العاشق والمعشوق فان التفت قلب العاشق الى حب الرقيب والى بغضه واستثقاله وكراهة حضوره) في  
ذلك المجالس (فهو في حالة اشتغال قلبه ببغضه مصروف عن التلذذ بمشاهدة معشوقه) لشغله به (ولو استغرقه  
العشق) بان ملكه ظاهرا وباطنا (لغفل عن غير المعشوق ولم يلتفت اليه) كما هو شأن الاستغراق  
(فكما ان النظر الى غير المعشوق لحبه عند حضور المعشوق شرك في العشق ونقص فيه فكذا النظر الى  
غير المحبوب لبغضه شرك فيه ونقص ولكن أحدهما أخف من الآخر) لان المبغض مقبل والراغب مدبر  
(بل الكمال في أن لا يلتفت القلب الى غير المحبوب بغضا وحبا فانه كما لا يجتمع في القلب حبان في حالة  
واحدة فلا يجتمع أيضا بغض وحب في حالة واحدة فالمشغول ببغض الدنيا غافل عن الله تعالى كالمشغول  
بحبها الا ان المشغول بحبها غافل وهو في غفلته سالك في طريق البعد والمشغول ببغضها غافل وهو في غفلته  
سالك في طريق القرب اذ يرجى له أن ينتهي حاله الى أن تزول هذه الغفلة وتبدل بالشهود) وارتفاع  
الحجاب من البين (فالكمال له مرتبة) أي منتظر (لان بغض الدنيا مادية توصل الى الله تعالى) كما ان  
حبها مادية توصل الى البعد عن الحضرة الالهية (فالحب والمبغض كرجلين في طريق الحج مشغولين  
بركوب الناقة وعلفها وتسييرها) وخدمتها (ولكن أحدهما مستقبل الكعبة) بان وجه وجهها اليها  
(والآخر مستدير لهما فها سيان) أي مستويان (بالاضافة الى الحال في أن كل واحد منهما محبوب  
عن الكعبة ومشغول عنها ولكن حال المستقبل محمود بالاضافة الى المستدير اذ يرجى له الوصول اليها  
وليس محمودا بالاضافة الى المعتكف في الكعبة الملازم لها) لبلانها (الذي لا يخرج منها حتى يفتقر  
الى الاشتغال بالدابة) بالعلف والتسيير (في الوصول اليها فلا ينبغي أن تظن) في نفسك (ان بغض الدنيا  
مقصود في عينه) أي لذاته (بل بغض الدنيا عائق عن الله) شاغل عن الوصول اليه (ولا وصول اليه  
الابدفع العائق ولذلك قال أبو سليمان الداراني) رحمه الله تعالى (من زهد في الدنيا واقتصر عليه) أي  
صار مشغولا به (فقد استعجل الراحة) لنفسه (بل ينبغي أن يشتغل بالآخرة) نقله صاحب القوت  
(فبين) رحمه الله تعالى (ان سلوك طريق الآخرة وراء الزهد كما ان سلوك طريق الحج وراء دفع الغريم العائق

في الكعبة الملازم لها الذي لا يخرج منها حتى يفتقر الى الاشتغال بالدابة في الوصول اليها فلا ينبغي أن تظن ان بغض الدنيا مقصود في عينه بل  
الدنيا عائق عن الله تعالى ولا وصول اليه الا بدفع العائق ولذلك قال أبو سليمان الداراني رحمه الله من زهد في الدنيا واقتصر عليه فقد استعجل  
الراحة بل ينبغي أن يشتغل بالآخرة فبين ان سلوك طريق الآخرة وراء الزهد كما ان سلوك طريق الحج وراء دفع الغريم العائق



عن الحج فاذا قد ظهر أن الزهد في الدنيا أن أريد به عدم الرغبة في وجودها وعدمها فهو غاية السكال وان أريد به الرغبة في عدمها فهو كمال  
بالإضافة الى درجة الرضى والقانع والحرص ونقصان بالإضافة الى درجة المستغنى بل السكال في حق المال أن يستوى عندك المال والماء  
وكثرة الماء في جوارك لا تؤذيك بان (٢٧٠) تكون على شاطئ البحر ولا قلته تؤذيك الا في قدر الضرورة مع أن المال محتاج اليه كما أن

الماء محتاج اليه فلا يكون قلبك مشغولا بالفرار عن جوار الماء الكثير ولا يبعث الماء الكثير بل تقول أشرب منه بقدر الحاجة وأسقى منه عباد الله بقدر الحاجة ولا أبخل به على أحد فهكذا ينبغي أن يكون المال لان الخبز والماء واحد في الحاجة) أي فان كلا منهما محتاج اليه في دفع الجوع والعطش (وانما الفرق بينهما في قلة أحدهما وكثرة الآخر واذا عرفت أن الله تعالى ووثقت بتدبيره الذي دبر به العالم علمت أن قدر حاجتك من الخبز يأتيك لا محالة مادمت حيا كما يأتيك قدر حاجتك من الماء على ما سياتي بيانه في كتاب التوكل ان شاء الله تعالى قال أجد بن أبي الحواري) (قال مالك بن دينار) البصري رحمه الله تعالى (للمغيرة اذهب الى البيت فخذ الركوة التي) كنت (أهديتهالي فان العدو يوسوس لي ان اللص قد أخذها) هكذا هو في القوت ورواه عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد الا انه قال الذي أهدى له الركوة هو الحرث بن نهران الجرمي لا المغيرة وهذا لفظه قال حدثني علي بن مسلم حدثنا سيار حدثنا الحرث بن نهران الجرمي قال قال قلت لابي سلمان الداراني قال مالك بن دينار ركوة قال وكانت عنده قال فحقت يوما فجلست في مجلسه فقال يا حارث بن نهران تعال فخذ تلك الركوة فقد شغلت على قلبي اني اذا دخلت المسجد جاءني الشيطان فقال لي يا مالك ان الركوة قد سرقت فقد شغلت على قلبي ورواه أبو نعيم في الحلية من طريقه (قال أبو سليمان) رحمه الله تعالى (هذا من ضعف قلوب الصوفية) هو (قد زهد في الدنيا ما عليه من أخذها فبين ان كراهية كون الركوة في بيته التفات اليها سببه الضعف والنقصان) في المقام اذ كماله ان لا يبالي من أخذ متاع الدنيا ولفظ القوت فاراد أبو سليمان منه حقيقة الرضا بحريان الاحكام وأراد مالك من نفسه حقيقة الزهد بان يصرف عن قلبه الاهتمام وسياق في كتاب التوكل له مزيد بيان (فان قلت فسا بال الانبياء) عليهم السلام (والاولياء هربوا من المال) كل الهرب (ونفروا منه كل النفار) وقد استوى عندهم وجوده وعدمه (فاقول قد هربوا من الماء على معنى انهم ما شربوا) منه (أكثر من حاجتهم) اليه في دفع العطش (ففرروا عما وراءه ولم يجمعوه في القرب) والرواية (يدبرونه مع أنفسهم) أو على ظهورهم (بل تركوه في الانهار والآبار والبراري للمحتاجين اليه) لا على معنى (أنهم كانت قلوبهم مشغولة بحبه أو بغضه فقد جلت خزائن الارض الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والى أبي بكر وعمر رضي الله عنهما فاخذوها ووضعوها في مواضعها وما هربوا منها اذ كان يستوى عندهم المال والماء والذهب والحرير) قال العراقي وهذا معروف وقد تقدم في آداب المعيشة عن البخاري تعليقه مجزوما من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم بمال من البحرين وكان أكثر مال أتى به فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الصلاة ولم يلتفت اليه فلما قضى الصلاة جاء مجلس اليه فما كان يرى أحدا الا أعطاه ووصله عمر بن محمد البحيري في صحيحه من هذا الوجه وفي الصحيحين من حديث عمرو بن عوف قدم أبو عبيدة بمال من

عن الحج فاذا قد ظهر ان الزهد في الدنيا ان أريد به عدم الرغبة في وجودها وعدمها فهو غاية السكال فان أريد به الرغبة في عدمها فهو كمال بالإضافة الى درجة الرضى والقانع والحرص ونقصان بالإضافة الى درجة المستغنى (بل السكال في حق المال ان يستوى عندك المال والماء وكثرة الماء في جوارك لا تؤذيك بان تكون على شاطئ البحر ولا قلته تؤذيك الا في قدر الضرورة) (الداعية) مع ان الماء محتاج اليه فلا يكون قلبك مشغولا بالفرار عن جوار الماء الكثير ولا يبعث الماء الكثير بل تقول أشرب منه بقدر الحاجة وأسقى منه عباد الله بقدر الحاجة ولا أبخل به على أحد فهكذا ينبغي أن يكون المال لان الخبز والماء واحد في الحاجة) أي فان كلا منهما محتاج اليه في دفع الجوع والعطش (وانما الفرق بينهما في قلة أحدهما وكثرة الآخر واذا عرفت أن الله تعالى ووثقت بتدبيره الذي دبر به العالم علمت أن قدر حاجتك من الخبز يأتيك لا محالة مادمت حيا كما يأتيك قدر حاجتك من الماء على ما سياتي بيانه في كتاب التوكل ان شاء الله تعالى قال أجد بن أبي الحواري) (قال مالك بن دينار) البصري رحمه الله تعالى (للمغيرة اذهب الى البيت فخذ الركوة التي) كنت (أهديتهالي فان العدو يوسوس لي ان اللص قد أخذها) هكذا هو في القوت ورواه عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد الا انه قال الذي أهدى له الركوة هو الحرث بن نهران الجرمي لا المغيرة وهذا لفظه قال حدثني علي بن مسلم حدثنا سيار حدثنا الحرث بن نهران الجرمي قال قال قلت لابي سلمان الداراني قال مالك بن دينار ركوة قال وكانت عنده قال فحقت يوما فجلست في مجلسه فقال يا حارث بن نهران تعال فخذ تلك الركوة فقد شغلت على قلبي اني اذا دخلت المسجد جاءني الشيطان فقال لي يا مالك ان الركوة قد سرقت فقد شغلت على قلبي ورواه أبو نعيم في الحلية من طريقه (قال أبو سليمان) رحمه الله تعالى (هذا من ضعف قلوب الصوفية) هو (قد زهد في الدنيا ما عليه من أخذها فبين ان كراهية كون الركوة في بيته التفات اليها سببه الضعف والنقصان) في المقام اذ كماله ان لا يبالي من أخذ متاع الدنيا ولفظ القوت فاراد أبو سليمان منه حقيقة الرضا بحريان الاحكام وأراد مالك من نفسه حقيقة الزهد بان يصرف عن قلبه الاهتمام وسياق في كتاب التوكل له مزيد بيان (فان قلت فسا بال الانبياء) عليهم السلام (والاولياء هربوا من المال) كل الهرب (ونفروا منه كل النفار) وقد استوى عندهم وجوده وعدمه (فاقول قد هربوا من الماء على معنى انهم ما شربوا) منه (أكثر من حاجتهم) اليه في دفع العطش (ففرروا عما وراءه ولم يجمعوه في القرب) والرواية (يدبرونه مع أنفسهم) أو على ظهورهم (بل تركوه في الانهار والآبار والبراري للمحتاجين اليه) لا على معنى (أنهم كانت قلوبهم مشغولة بحبه أو بغضه فقد جلت خزائن الارض الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والى أبي بكر وعمر رضي الله عنهما فاخذوها ووضعوها في مواضعها وما هربوا منها اذ كان يستوى عندهم المال والماء والذهب والحرير) قال العراقي وهذا معروف وقد تقدم في آداب المعيشة عن البخاري تعليقه مجزوما من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم بمال من البحرين وكان أكثر مال أتى به فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الصلاة ولم يلتفت اليه فلما قضى الصلاة جاء مجلس اليه فما كان يرى أحدا الا أعطاه ووصله عمر بن محمد البحيري في صحيحه من هذا الوجه وفي الصحيحين من حديث عمرو بن عوف قدم أبو عبيدة بمال من

البحرين  
الهيا سببه الضعف والنقصان فان قلت فسا بال الانبياء والاولياء هربوا من المال ونفروا منه كل النفار  
فاقول كما هربوا من الماء على معنى انهم ما شربوا أكثر من حاجتهم ففرروا عما وراءه ولم يجمعوه في القرب والزوايا يدبرونه مع أنفسهم بل تركوه  
في الانهار والآبار والبراري للمحتاجين اليه لا أنهم كانت قلوبهم مشغولة بحبه أو بغضه وقد جلت خزائن الارض الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والى أبي بكر وعمر رضي الله عنهما فاخذوها ووضعوها في مواضعها وما هربوا منها اذ كان يستوى عندهم المال والماء والذهب والحرير



وَمَا نَقُلْ عَنْهُمْ مِنْ امْتِنَاعٍ فَأَمَّا أَنْ يَنْقُلَ عَنْ خَافٍ أَنْ لَوْ أَخَذَهُ أَنْ يَخْذَعَهُ الْمَالُ وَيَقْبِدَ قَلْبَهُ فَيَدْعُوهُ إِلَى الشَّهْوَاتِ وَهَذَا حَالُ الضَّعْفَاءِ فَلَا جُرمَ الْبَغْضِ لِلْمَالِ وَالْهَرَبِ مِنْهُ فِي حَقِّهِمْ كُلِّ وَهَذَا حَكْمُ جَمِيعِ الْخَلْقِ لِأَنَّ كُلَّهُمْ ضَعْفَاءٌ إِلَّا الْأَنْبِيَاءَ (٢٧١) وَالْأَوْلِيَاءَ وَأَمَّا أَنْ يَنْقُلَ عَنْ قَوِيٍّ

بِإِغْثَالِ الْكَمَالِ وَلَكِنْ أَظْهَرَ  
الْفِرَارَ وَالنِّفَارَ تَرْوُلًا إِلَى  
دَرَجَةِ الضَّعْفَاءِ لِيَقْتَدُوا بِهِ  
فِي التَّرْكِ إِذْ لَوْ اقْتَدُوا بِهِ فِي  
الْإِخْذَالِ كَوَاكِبُ الرِّجْلِ  
الْمُعْزَمِ بَيْنَ يَدَيِ أَوْلَادِهِ مِنْ  
الْحَيَةِ لَا ضَعْفَ لَهُ عَنْ  
أَخْذِهَا وَلَكِنْ لَعَلَّهُ أَنْ لَوْ  
أَخْذَهَا أَخْذَهَا أَوْلَادُهُ إِذَا  
رَأَوْهَا فِيهِ لَكُنَ وَالسَّيْرِ  
بَسِيرَ الضَّعْفَاءِ ضَرْبُ  
الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ وَالْعُلَمَاءِ  
فَقَدْ عَرَفْتَ إِذَا أَنْ الْمَرَاتِبَ  
سَبْعٌ وَأَعْلَاهَا رَتَبَةُ الْمُسْتَغْنَى  
ثُمَّ الرَّاهِدِ ثُمَّ الرَّاضِي ثُمَّ  
الْقَانِعِ ثُمَّ الْخَرِيسِ وَأَمَّا  
الْمُضْطَرُّ فَيَتَصَوَّرُ فِي حَقِّهِ أَيْضًا  
الزَّهْدَ وَالرِّضَا وَالْقَنَاعَةَ  
وَدَرْجَتُهُ تَخْتَلِفُ بِحَسَبِ  
اخْتِلَافِ هَذِهِ الْأَحْوَالِ  
وَأَسْمُ الْفَقِيرِ يُطْلَقُ عَلَى هَذِهِ  
الْخَمْسَةِ أَمَّا تَسْمِيَةُ الْمُسْتَغْنَى  
فَقَبِيرًا فَلَوْ جَعَلْنَاهُمْ بِهَا  
الْمَعْنَى بَلْ إِنَّ مَعْنَى فَقِيرًا  
فَبِمَعْنَى آخَرٍ وَهُوَ مَعْرِفَتُهُ  
بِكُونِهِ مَحْتَاجًا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى  
فِي جَمِيعِ أُمُورِهِ عَامَّةً وَفِي  
بَقَاءِ اسْتِغْنَائِهِ عَنِ الْمَالِ  
خَاصَّةً فَيَكُونُ اسْمُ الْفَقِيرِ  
لَهُ كَأَسْمِ الْعَبْدِ أَنْ عَرَفَ  
نَفْسَهُ بِالْعِبَادِيَّةِ وَأَقْرَبُهَا  
فَإِنَّ أَحَقَّ بِاسْمِ الْعَبْدِ مَنْ  
الْغَافِلِينَ وَأَنْ كَانَ اسْمُ  
الْعَبْدِ عَامًا لِلْخَلْقِ فَكَذَلِكَ  
اسْمُ الْفَقِيرِ عَامٌ وَمَنْ عَرَفَ

الْبَحْرَيْنِ فَسَمِعْتَ الْإِنْصَارَ قَدُومَهُ الْحَدِيثَ وَلَهُمَا مِنْ حَدِيثِ جَابِرٍ لَوْ جَاءَ مَالُ الْبَحْرَيْنِ أُعْطِيَكَ هَكَذَا ثَلَاثًا  
فَلَمْ يَقْدَمْ حَتَّى تَوَفَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامِرَ أَبِي بَكْرٍ مُنَادِيًا فَنَادَى مَنْ كَانَ لَهُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِدَّةٌ أَوْ دِينَ فَلْيَأْتِنَا فَقَالَتِ ابْنَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَدَنِي فَنَالِي ثَلَاثًا أَنْتَهَى قُلْتُ وَأَمَّا سِيرَةُ  
عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْهُ فَقَدْ رَوَى سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ هَلَالٍ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَبِيبٍ قَالَ قَالَ ابْنُ  
عَبَّاسٍ دَعَانِي عَمْرُو بْنُ قَاتِنَةَ فَإِذَا بَيْنَ يَدَيْهِ نَاطِعٌ عَلَيْهِ الذَّهَبُ مَنُوشُورٌ فَقَالَ هَلُمَّ فَاقْسِمْ هَذَا بَيْنَ قَوْمِكَ وَاللَّهِ أَعْلَمُ  
حَيْثُ رَوَى هَذَا عَنْ نَبِيِّهِ وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ فَأَعْطَيْتُهُ خَيْرَ أُمِّ لُشْرٍ قَالَ فَكَبَيْتُ عَلَيْهِ أَقْسَمَ وَأَزِيلُ قَالَ فَسَمِعْتُ  
بُكَاءً وَإِذَا صَوْتُ عَمْرِو بْنِ قَاتِنَةَ يَقُولُ فِي بُكَاءِهِ كَلَّا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا حَبَسَهُ عَنْ نَبِيِّهِ وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ إِرَادَةُ الشَّرِّ  
لَهُمَا وَأَعْطَاهُ عَمْرُو بْنُ قَاتِنَةَ الْخَيْرَ لَهُ وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ عَامِرٍ الضَّبْعِيُّ قَالَ تَجَدَّدَ بَيْنَ عَمْرِو بْنِ قَاتِنَةَ وَأَبِي هُرَيْرَةَ  
قَالَ قَدِمْتُ مِنَ الْبَحْرَيْنِ فَلَقِيتُ عَمْرُو بْنَ قَاتِنَةَ فَسَأَلَنِي عَنِ النَّاسِ فَأَخْبَرْتُهُ ثُمَّ قَالَ بِمَجْتِئْتِ قُلْتُ جِئْتُ بِخَمْسَةِ مِائَةِ أَلْفٍ  
قَالَ وَيَحْتَكِلُ هَلْ تَدْرِي مَا تَقُولُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ ارْجِعْ فَنَمِ فَإِنَّكَ تَأْسُ قَالَ فَاصْبَحْتَ فَاتَيْتُهُ فَقَالَ مَاذَا جِئْتُ بِهِ  
قُلْتُ خَمْسَةَ مِائَةِ أَلْفٍ فَصَدَّ الْمَنْبَرُ فَحَمَدَ اللَّهُ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ قَدْ جَاءَ مَالٌ كَثِيرٌ فَأَنْتُمْ أَنْ تَكِيلَ لَكُمْ كَيْلًا وَأَنْ  
تَسْتَمِ انْ تَعْدُدَا (وَمَا يَنْقُلُ عَنْهُمْ مِنْ امْتِنَاعٍ فَأَمَّا أَنْ يَنْقُلَ عَنْ خَافٍ أَنْ لَوْ أَخَذَهُ أَنْ يَخْذَعَهُ الْمَالُ) وَبِزِيْلِهِ  
عَنِ مَقَامِهِ (وَيَقْبِدُ قَلْبَهُ فَيَدْعُوهُ إِلَى الشَّهْوَاتِ) النَّفْسِيَّةِ (وَهَذَا حَالُ الضَّعْفَاءِ فَلَا جُرمَ الْبَغْضِ لِلْمَالِ  
وَالْهَرَبِ مِنْهُ فِي حَقِّهِمْ كُلِّ وَهَذَا حَكْمُ جَمِيعِ الْخَلْقِ لِأَنَّ كُلَّهُمْ ضَعْفَاءٌ إِلَّا الْأَنْبِيَاءَ) عَلَيْهِمُ السَّلَامُ (وَالْأَوْلِيَاءَ)  
مَنْ بَعْدَهُمْ (وَأَمَّا أَنْ يَنْقُلَ عَنْ قَوِيٍّ بَلْغٍ) رَتَبَةُ (الْكَمَالِ وَلَكِنْ أَظْهَرَ الْفِرَارَ وَالنِّفَارَ تَرْوُلًا) مِنْهُ (إِلَى  
دَرَجَةِ الضَّعْفَاءِ لِيَقْتَدُوا بِهِ فِي التَّرْكِ إِذْ لَوْ اقْتَدُوا بِهِ فِي الْإِخْذَالِ كَوَاكِبُ الرِّجْلِ بَيْنَ يَدَيِ أَوْلَادِهِ  
مِنْ الْحَيَةِ لَا ضَعْفَ لَهُ عَنْ أَخْذِهَا وَلَكِنْ لَعَلَّهُ أَنْ لَوْ أَخْذَهَا أَخْذَهَا أَوْلَادُهُ إِذَا رَأَوْهَا فِيهِ لَكُنَ وَالسَّيْرِ  
الضَّعْفَاءِ ضَرْبُ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ وَالْعُلَمَاءِ) إِذْ هُمْ الْقُدُورَةُ (فَقَدْ عَرَفْتَ أَنْ الْمَرَاتِبَ إِذَا سَبْعٌ وَأَعْلَاهَا  
رَتَبَةُ الْمُسْتَغْنَى) بِالْمَعْنَى الَّذِي ذَكَرَهُ الْمَصْنُفُ اصْطِلَاحًا مِنْهُ (ثُمَّ الرَّاهِدِ ثُمَّ الرَّاضِي ثُمَّ الْقَانِعِ ثُمَّ الْخَرِيسِ  
وَأَمَّا الْمُضْطَرُّ فَيَتَصَوَّرُ فِي حَقِّهِ أَيْضًا الزَّهْدَ وَالرِّضَا وَالْقَنَاعَةَ وَدَرْجَتُهُ تَخْتَلِفُ بِحَسَبِ اخْتِلَافِ هَذِهِ  
الْأَحْوَالِ) كَمَا سَبَقَ التَّلْوِيحُ إِلَيْهِ وَأَسْمُ الْفَقِيرِ يُطْلَقُ عَلَى هَذِهِ الْخَمْسَةِ (الْمَذْكُورَةِ مَعْدَا الْأَوَّلِ) أَمَّا تَسْمِيَةُ  
الْمُسْتَغْنَى فَقَبِيرًا فَبِمَعْنَى آخَرٍ وَهُوَ مَعْرِفَتُهُ بِكُونِهِ مَحْتَاجًا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فِي جَمِيعِ أُمُورِهِ عَامَّةً وَفِي بَقَاءِ اسْتِغْنَائِهِ  
عَنِ الْمَالِ خَاصَّةً (وَهَذَا الْمَعْنَى أَجَلٌ مِنْ أَنْ يُسَمَّى فَقِيرًا بَلْ هُوَ حَقِيقَةُ الْعِبَادِيَّةِ وَلِهَا وَعِزُّ النَّفْسِ عَنْ  
مُزَاجَةِ الرِّبَوِيَّةِ وَإِلَيْهِ يَشِيرُ كَلَامُ الْمَشَائِخِ كَمَا يَأْتِي بَيَانُهُ فَالْفَقْرُ الْحَقِيقِيُّ دَوَامُ الْإِفْتِقَارِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فِي كُلِّ  
حَالٍ وَأَنْ يَشْهَدَ الْعَبْدُ فِي كُلِّ ذَرَّةٍ مِنْ ذُرَاتِهِ الظَّاهِرَةِ وَالْبَاطِنَةِ فَاقْتَدَا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ كُلِّ وَجْهِ  
فَالْفَقْرُ ذَاتِي الْعَبْدِ وَأَمَّا يَتَجَدَّدُ لَهُ شَهْوَدُهُ حَالًا وَالْأَفْهَى حَقِيقَةُ كَمَا قَالَ بَعْضُهُمْ الْفَقْرُ لِي وَصِفَ ذَاتُ لَازِمٍ  
أَبَدًا كَمَا الْغَنَى أَبَدًا وَصِفَ لَهُ ذَاتِي وَإِلَيْهِ أَشَارَ الْمَصْنُفُ بِقَوْلِهِ (فَيَكُونُ اسْمُ الْفَقِيرِ لَهُ كَأَسْمِ الْعَبْدِ أَنْ عَرَفَ  
نَفْسَهُ بِالْعِبَادِيَّةِ وَأَقْرَبُهَا فَإِنَّ أَحَقَّ بِاسْمِ الْعَبْدِ مِنَ الْغَافِلِينَ وَأَنْ كَانَ اسْمُ الْعَبْدِ عَامًا لِلْخَلْقِ فَكَذَلِكَ اسْمُ  
الْفَقِيرِ عَامٌ وَمَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ بِالْفَقْرِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى) فِي كُلِّ حَالٍ (فَهُوَ أَحَقُّ بِاسْمِ الْفَقِيرِ) مِنْ غَيْرِهِ (فَأَسْمُ  
الْفَقِيرِ مُشْتَرِكٌ بَيْنَ هَذَيْنِ الْمَعْنَيْنِ وَإِذَا عَرَفْتَ هَذَا الْإِشْتِرَاكَ فَهَمَّتْ أَنْ تَقُولَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ) اللَّهُمَّ إِنِّي (أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفَقْرِ) وَعَذَابُ الْقَبْرِ وَفِتْنَةُ الْحَيَاةِ وَالْمَمَاتِ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ مِنْ حَدِيثِ  
عُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي الْأَذْكَارِ وَالِدَعَوَاتِ وَعِنْدَ النَّسَائِيِّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ  
اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكُفْرِ وَالْفَقْرِ فَقَالَ رَجُلٌ وَبَعْدَ ذَلِكَ قَالَ نَعَمْ وَقَدْ صَحَّحَهُ ابْنُ حَبِيبٍ وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ  
وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفَقْرِ وَالْقِلَّةِ وَالنَّالَةِ وَرَوَى الطَّبْرَانِيُّ

نَفْسَهُ بِالْفَقْرِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَهُوَ أَحَقُّ بِاسْمِ الْفَقِيرِ فَاسْمُ الْفَقِيرِ مُشْتَرِكٌ بَيْنَ هَذَيْنِ الْمَعْنَيْنِ وَإِذَا عَرَفْتَ هَذَا الْإِشْتِرَاكَ فَهَمَّتْ أَنْ تَقُولَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفَقْرِ



عن بلال بن سعد عن أبيه مرفوعا اللهم اني أعيدهم بك من الكفر والضلالة والفقر الذي يصيب بني آدم (وقوله صلى الله عليه وسلم كذا الفقر ان يكون كفرا) رواه الكشي وابن السكن وصاحب الحاشية والبيهقي في الشعب وابن عدي في الكامل من حديث يزيد الرقائي عن أنس مرفوعا وقد تقدم في ذم الغضب (لا يناقض قوله) صلى الله عليه وسلم (اللهم أحيني مسكينا وأمتني مسكينا) واحشرن في زمرة المساكين رواه عبد بن حديد وابن ماجه من حديث أبي سعيد والسيرازي في الالقاب من حديث ابن عباس والبيهقي في الشعب وتمام والطبراني وابن عساكر والضياع من حديث عبادة بن الصامت ورواه الترمذي وحسنه والبيهقي من حديث أنس بزيادة يوم القيامة ورواه ابن الجوزي في الموضوعات فاخطأ ورواه الحاكم من حديث أبي سعيد بزيادة وان أشقى الأشقياء من اجتماع عليه فقر الدنيا وعذاب الآخرة وعند ابن عدي والبيهقي بلفظ اللهم توفني فقيرا ولا توفني غنيا واحشرن في زمرة المساكين فان أشقى الأشقياء الخ (اذ فقر المضطر هو الذي استعاذ منه والفقر الذي هو الاعتراف بالمسكنة والذلة والافتقار الى الله تعالى هو الذي سأله في دعائه صلى الله عليه وسلم وعلى كل عبد مصطفي من أهل الارض والسماء) والى هذا المعنى يشير كلام المشايخ كما سيأتي ذلك مفردا في سياق المصنف وهذا الذي يشير ون اليه لا تنافي فيه الجدة ولا الاملاك فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنبياءه عليهم السلام في ذروة الفقر مع جدتهم وملكهم كإبراهيم عليه السلام كان يكنى أبا الضيفان وكانت له الاموال والمواشي وكذلك كان سليمان وداود عليهما السلام وكذلك كان نبينا صلى الله عليه وسلم قال تعالى ووجدك عائلا فاغني وكانوا أغنياء في فقرهم فقراء في غناهم ثم اعلم ان الفقر الذي هو خلق اليد من المال وسيلة التبتل والانقطاع وهما الوسيلة الى الغنى بالله تعالى وهو تعلق القلب به والغنى بالله وسيلة الى تجريده عما سوى الحق من اعراض وأغراض بل نفس وحال فالتجريد على ثلاث درجات الاولى تجريد عين الكشف عن نسب اليقين وذلك ان اليقين مكسوب في البداية وموهوب في النهاية فالتجريد ارتقاء العبد من المكسوب الى الموهوب الثانية تجريد الجح عن درك العلم لان العالم بالسكر ليس بسكران فهذا حذر من أن يكون عنده علم الحال لاغيبه الثالثة تجريد الاخلاص عن شهود التجريد ومقصوده بذلك تجريده عن رؤية تجريده وهذا التقسيم لصاحب منازل السائرين ولا يجب من ذلك الاعتقاد تجريدا للقدم عن الحدث ويستحب علمه وما ذكرناه من قربته ومعرفة ومستعان بالنظر الى صفات السلب مثل قل هو الله أحد وليس كذله شيء وما كنت متخذ المضلين عضدا وما أشبه هذا والله أعلم

(بيان فضيلة الفقر مطلقا) \*

من الآيات والاعخبار والآثار (أما من الآيات فيدل عليه قوله تعالى للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم وأموالهم الآية وقوله للفقراء الذين احصروا في سبيل الله) أي حبسوا ومنعوا (لا يستطيعون ضربا في الارض ساق الكلام في معرض المدح ثم قدم وصفهم بالفقر على وصفهم بالهجرة والاحصار) أي الصدقات لهؤلاء وكانوا فقراء المهاجرين نحو أربع مائة نفس لم تكن لهم مساكن في المدينة ولا عشائر وكانوا قد حبسوا أنفسهم على الجهاد وكانوا وقفا على كسرية بيعتها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم أهل الصفة هذا أحد الاقوال في احصارهم في سبيل الله وقيل هو حبسهم أنفسهم في طاعة الله وقيل حبسهم الفقر والعدم عن الجهاد وقيل لما عادوا أعداء الله وجاهدوهم احصروا عن الضرب في الاوض لطلب المعاش فلا يستطيعون ضربا في الارض والصحيح انه المحرهم وعجزهم وضعفهم لا يستطيعون ضربا في الارض ولكال عفتهم وصيانتهم يحسبهم من لم يعرف حالهم أغنياء (وفيه دلالة ظاهرة على مدح الفقر) ومن المواضع التي ذكر الله فيها الفقر قوله تعالى انما الصدقات للفقراء والمساكين الآية وقوله تعالى يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله وقوله تعالى رب اني لما أنزلت الي من

وقوله عليه السلام كاد الفقر أن يكون كفرا لا يناقض قوله أحيني مسكينا وأمتني مسكينا اذ فقر المضطر هو الذي استعاذ منه والفقر الذي هو الاعتراف بالمسكنة والذلة والافتقار الى الله تعالى هو الذي سأله في دعائه صلى الله عليه وسلم وعلى كل عبد مصطفي من أهل الارض والسماء \* (بيان فضيلة الفقر مطلقا) \* أما من الآيات فيدل عليه قوله تعالى للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم وأموالهم الآية وقال تعالى للفقراء الذين احصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضربا في الارض ساق الكلام في معرض المدح ثم قدم وصفهم بالفقر على وصفهم بالهجرة والاحصار وفيه دلالة ظاهرة على مدح الفقر



(وأما الاخبار) في مدح الفقراء أكثر من أن تحصى روى عبد الله بن عمر رضي الله (٢٧٣) عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

لا صحابه أى الناس خير  
فقالوا وسر من المال يعطى  
حق الله في نفسه وماله فقال  
نعم الرجل هذا وليس به قالوا  
فن خير الناس يا رسول الله  
قال فقير يعطى جهده وقال  
صلى الله عليه وسلم لبلال  
القي الله فقيرا ولا تلمقه غنيا  
وقال صلى الله عليه وسلم ان  
الله يحب الفقير المتعفف  
أبا العيال وفي الخبر المشهور  
يدخل فقراء أمتي الجنة قبل  
أغنيائهم بخمسة مائة عام  
وفي حديث آخر باربعين  
خريفا أى أربعين سنة  
فيكون المراد به تقدّر تقدم  
الفقير الحر يص على الغني  
الحر يص والتقدير  
بخمسة مائة عام تقدّر تقدم  
الفقير الزاهد على الغني  
الراغب وما ذكرناه من  
اختلاف درجات الفقراء  
يعرفك بالضرورة تفاوتها  
بين الفقراء في درجاتهم  
وكان الفقير الحر يص على  
درجتين من خمس وعشرين  
درجة من الفقير الزاهد  
هذه نسبة الأربعين إلى  
خمس مائة ولا تظن ان تقدّر  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يجري على لسانه خرافا  
وبالاتفاق بل لا يستنطق  
صلى الله عليه وسلم إلا  
بحقيقة الحق فانه لا ينطق  
عن الهوى ان هو الاوحى بوحى  
يوحى وهذا كقوله صلى الله  
عليه وسلم الرؤيا الصالحة

خير فقير والمراد في الآية الاولى والثانية خواص الفقراء وفي قوله انما الصدقات الآية فقراء المسلمين  
خاصتهم وعامتهم وفي قوله يا أيها الناس الآية الفقراء العام لاهل الارض كلهم غنيهم وفقيرهم مؤمنهم  
وكافرهم وفي الآية الاخيرة الفقر الى الله المشار اليه بقوله اللهم اغنى بالافتقار اليك وبهذا ألم الشاعر  
بقوله ويعجبني فقري اليك ولم يكن \* ليحجبني لولا محبتك الفقراء  
والفقراء الموصوفون في الآية الثانية يقابلهم أصحاب الجدة ومن ليس محصرا في سبيل الله ومن لا يكتف  
فقره ضعفا فقابلهم أكثر من مقابل الصنف الثاني والصنف الثاني يقابل أصحاب الجدة ويدخل فيهم  
المتضعف وغيره والمحصن وغيره والصنف الثالث لا مقابل لهم بل الله وحده الغنى وكل ما سواه فقير اليه  
ومراد المشايخ بالفقر شئ أنقص من هذا كله وهو الافتقار الى الله في كل حالة وهذا المعنى أجل من أن  
يسمى فقرا بل هو حقيقة العبودية ولها وعزل النفس عن مزاجية الربوبية كما تقدمت الإشارة اليه  
(وأما الاخبار في مدح الفقراء أكثر من أن تحصى) منها (ماروى عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي  
الله عنهما) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صحابه أى الناس خير قالوا رجل (مؤسر) أى  
صاحب مال (يعطى حق الله في نفسه) أى بآداء ما افترض الله عليه من الطاعات (وماله) أى بانحراج  
ما افترض عليه من الزكاة (قال) صلى الله عليه وسلم (نعم الرجل هذا وليس به) أى ليس بالذى أريده  
(قالوا فن خير الناس يا رسول الله قال فقير يعطى جهده) أى طاقته قال صاحب القوت رويناه عن  
اسماعيل بن عياش عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر وقال العراقي رواه الديلمي في مسند الفردوس  
بسند ضعيف مقتصر على المرفوع منه دون سؤاله لاصحابه وسؤالهم له انتهى قلت هكذا رواه أبو نعيم  
في الحلية ومن طريقه الديلمي ولفظهما مؤمن فقير يعطى جهده (وقال صلى الله عليه وسلم لبلال) رضى  
الله عنه (القي الله فقيرا ولا تلمقه غنيا) قال العراقي رواه الحاكم في كتاب علامات أهل التحقيق من حديث  
بلال ورواه الطبراني من حديث أبي سعيد بلفظ مت فقيرا ولا تلمقه غنيا اه قلت ظاهره انه عند الطبراني من  
حديث أبي سعيد الخدري وليس كذلك بل هو من رواية أبي سعيد الخدري عن بلال هكذا رواه الطبراني  
والحاكم جميعا وعندهما زيادة قال وكيف لي يا رسول الله بذلك قال اذا رزقت فلا تخبأ لغدا واذا سئلت فلا  
تمنع قال وكيف لي بذلك قال هو ذاك والا فالنار وصححه الحاكم وتعقب وروى الخطيب من حديث  
عائشة يا بلال رددت السائل وهذا التمر عندك ان أردت أن تلقى الله عز وجل وهو عندك راض فلا تخبأ شيئا  
رزقه ولا تمنع شيئا سئلته (وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يحب الفقير المتعفف أبا العيال) رواه ابن  
ماجه من حديث عمران بن حصين وقد تقدم (وفي الخبر المشهور يدخل فقراء أمتي الجنة قبل أغنيائهم  
بخمسة مائة عام) رواه الترمذي من حديث أبي هريرة وقد تقدم (وفي حديث آخر باربعين خريفا أى  
أربعين سنة) رواه مسلم من حديث عبد الله بن عمرو والانه قال فقراء المهاجرين ورواه الترمذي من حديث  
جابر وأنس وقد تقدم في ذم الدنيا (فيكون المراد به) أى باربعين خريفا (تقدّر تقدم الفقير الحر يص  
على الغني الحر يص و) يكون (التقدير بخمسة مائة عام تقدّر تقدم الفقير الزاهد على الغني الراغب وما  
ذكرناه) أنما (من اختلاف درجات الفقراء يعرفك بالضرورة تفاوتها بين الفقراء في درجاتهم وكان الفقير  
الحر يص على درجتين من خمس وعشرين درجة من الفقير الزاهد هذه نسبة الأربعين إلى خمس مائة ولا  
تظن ان تقدّر رسول الله صلى الله عليه وسلم يجري على لسانه خرافا) أى مجانا (وبالاتفاق) من غير قصد  
نكتة أو فائدة (بل لا يستنطق صلى الله عليه وسلم إلا بحقيقة الحق فانه) صلى الله عليه وسلم (لا ينطق عن  
الهوى ان هو الاوحى بوحى وهذا) بعينه (كقوله صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصالحة جزء من ستة  
وأربعين جزءا من النبوة) قال العراقي رواه البخاري من حديث أبي سعيد ورواه هو ومسلم من حديث  
أبي هريرة وعبادة بن الصامت وأنس بلفظ رؤيا المؤمن جزءا الحديث وقد تقدم اه قلت قوله جزء من



فانه تقدير تحقيق الاحالة ولكن ايس في قوة غيره ان يعرف علة تلك النسبة الاتخمين فاما بالتحقيق فلا اذ يعلم ان النبوة عبارة عما يختص به النبي ويفارق به غيره وهو يختص بانواع من (٢٧٤) الخواص أحدها انه يعرف حقائق الامور المتعلقة بالله وصفاته والملائكة والدار الآخرة

لا كما يعلم غيره بل مخالفا له بكثرة المعلومات وزيادة اليقين والتحقيق والكشف والثاني أن له في نفسه صفة بها تتم له الافعال الخارقة للعادات كما أن لنا صفة بها تتم الحركات المقرونة بارادتنا وباختيارنا وهي القدرة وان كانت القدرة والمقدور جميعا من فعل الله تعالى والثالث أن له صفة بها يبصر الملائكة ويشاهدون كما أن للبصير صفة بها يطارق الاعشى حتى يدرك بها المبصرات والرابع أن له صفة بها يدرك ما سيكون في الغيب اما في البقعة أو في المنام اذ بها يطالع الالوح المحفوظ فيرى ما فيه من الغيب فهذه كالات وصفات يعلم ثبوتها للانبياء ويعلم انقسام كل واحد منها الى اقسام وربما يمكننا أن نقسمها الى اربعين والى خمسين والى ستين ويمكننا أيضا أن نتكاف تقسيمها الى ستة وأربعين بحيث تقع الرؤيا الصحيحة جزءا واحدا من جملتها ولكن تعيين طريق واحد من طرق التقسيمات الممكنة لا يمكن الا بظن وتخمين فلا ندرى تحقيقا أنه الذي أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أم لا

سته وأربعين جزءا هي الرواية المشهورة كما قاله النووي وفي رواية لمسلم من حديث أبي هريرة أيضا من خمسة وأربعين ورواه ابن ماجه بلفظ سبعين وفي حديث ابن عمر جزء من سبعين جزءا وهو في صحيح مسلم وغيره وقال ابن عبد البر لا يختلف في صحته قال وروى عن ابن عباس مرفوعا مثله وذكر ابن عبد البر أيضا من حديث ابن عمر ومن تسعة وأربعين جزءا وروى من حديث عبادة من أربعة وأربعين وروى ابن عباس عن العباس بن عبد المطلب مرفوعا من خمسين جزءا وروى ابن عبد البر من حديث أنس من ستة وعشرين وأكثرها سبعين وأصحها وأشهرها ستة وأربعين وهذه الروايات كلها مشهورة فلا سبيل الى أخذ أحدها وطرح الباقي (فانه تقدير تحقيق الاحالة ولكن ليس في قوة غيره ان يعرف علة تلك النسبة الاتخمين) وظن (فاما بالتحقيق فلا) اذ ليس في وسعه ذلك (اذ يعلم ان النبوة عبارة عما يختص به النبي ويفارق به غيره) فلا يشترك فيه (وهو يختص بانواع من الخواص أحدها انه يعرف حقائق الامور المتعلقة بالله تعالى وصفاته) وأفعاله (والملائكة والدار الآخرة) لا كما يعلم غيره بل مخالفا له بكثرة المعلومات وزيادة اليقين والتحقيق والكشف والثاني انه له في نفسه صفة بها تتم له الافعال الخارقة للعادات كما أن لنا صفة بها تتم الحركات المقرونة بارادتنا واختيارنا وهي القدرة وان كانت القدرة والمقدور جميعا من فعل الله تعالى والثالث ان له صفة بها يبصر الملائكة ويشاهدون عيانا في صورهم (كما أن للبصير صفة بها يطارق الاعشى حيث يدرك بها المبصرات والرابع ان له صفة بها يدرك ما يكون في الغيب اما في البقعة أو في المنام) أو فيما بينهما (اذ بها يطالع الالوح المحفوظ فيرى ما فيه من الغيب فهذه كالات وصفات يعلم ثبوتها للانبياء ويعلم انقسام كل واحد منها الى اقسام) كثيرة (وربما يمكننا أن نقسمها الى اربعين والى خمسين والى ستين ويمكننا أيضا أن نتكاف تقسيمها الى ستة وأربعين بحيث تقع الرؤيا الصحيحة (وفي نسخة الصادقة (واحدة من جملتها) بل وأكثر من الستة والاربعين وذلك لان المراد من هذا الحديث ان المنام الصادق خصلة من خصال النبوة كما في الحديث الآخر التوبة والاقتصاد وحسن السمات جزء من ستة وعشرين جزءا من النبوة أي النبوة مجموع خصال مبالغ أجزائها ستة وعشرون هذه الثلاثة الاشياء جزء واحد منها وعلى مقتضى هذه التجزئة كل جزء من الستة والعشرين ثلاثة أجزاء في نفسه فاذا ضربنا ثلاثة في ستة وعشرين صح لنا ان عدد خصال النبوة من حيث آحادها ثمانية وسبعون ويصح ان يسمى كل اثنين من الثمانية والسبعين جزءا خصلة فيكون جميعها بهذا الاعتبار تسعة وثلاثين جزءا أو يصح ان يسمى كل أربعة منها جزءا فيكون مجموع أجزائها بهذا الاعتبار تسعة عشر جزءا ونصف جزء فتختلف أسماء العدد الجزأ بحسب اختلاف اعتبار الاجزاء وعلى هذا فلا يكون اختلاف أعداد أجزء النبوة في أحاديث الرؤيا المذكورة اضطرابا وانما هو اختلاف مقادير تلك الاجزاء المذكورة (ولكن تعيين طريق واحد من طرق التقسيمات الممكنة لا يكون الا بظن وتخمين ولا ندرى تحقيقا انه الذي أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أم لا وانما العلوم مجامع الصفات التي بها تتم النبوة وأصل انقسامها لذلك لا يرشدنا الى معرفتها علة التقدير فكذلك نعلم أن الفقراء منهم درجات كما سبق فاما لم كان هذا الفقير الحر يص مثلا على نصف سدس درجة الفقير الزاهد حتى لم يقتض له التقدم باكثر من أربعين سنة الى الجنة واقتضى ذلك التقدم بخمسمائة عام فليس في قوة أحد غير الانبياء عليهم السلام (الوقوف على ذلك) بحقيقته (الابنوع من التخمين ولا وثوق به والغرض) كلف من سياق هذا الكلام (التنبه على

وانما العلوم مجامع الصفات التي بها تتم النبوة وأصل انقسامها لذلك لا يرشدنا الى معرفتها علة التقدير فكذلك نعلم أن الفقراء منهم درجات كما سبق فاما لم كان هذا الفقير الحر يص مثلا على نصف سدس درجة الفقير الزاهد حتى لم يبق له التقدم باكثر من أربعين سنة الى الجنة واقتضى ذلك التقدم بخمسمائة عام فليس في قوة البشر غير الانبياء الوقوف على ذلك الابنوع من التخمين ولا وثوق به والغرض التنبه على



منهاج التقدير في أمثال هذه الامور فان الضعيف الايمان قد يظن ان ذلك يجري من رسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل الاتفاق وحاشا  
منصب النبوة عن ذلك ولترجع الى نقل الاخبار فقد قال صلى الله عليه وسلم ايضا خير هذه الامة فقراؤها واسرعها تضجعا في الجنة ضعفاؤها  
وقال صلى الله عليه وسلم ان لي حرقين اثنتين فمن احبهما فقد احبني ومن ابغضهما فقد ابغضني الفقروا والجهاد وروى ان جبريل

عليه السلام نزل على رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقال  
يا محمد ان الله عز وجل يقرأ  
عليك السلام ويقول اتحب  
ان اجعل هذه الجبال ذهبا  
وتكون معك أينما كنت  
فاطرق رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ساعة ثم قال  
يا جبريل ان الدنيا دار من  
لادار له ومال من لا مال له  
ولها يجمع من لا عقل له  
فقال له جبريل يا محمد ثبتك  
الله بالقول الثابت وروى  
ان المسيح صلى الله عليه وسلم  
مر في سياحته برجل نائم  
مات في عبادة فأيقظه وقال  
يا نائم قم فاذا كثر الله تعالى  
فقال ما تريد مني اني قد  
تركت الدنيا لاهلها فقال  
له قم اذا يا حبيبي ومر موسى  
صلى الله عليه وسلم برجل  
نائم على التراب وتحت  
رأسه لبنق ووجهه ولحيته  
في التراب وهو متر بعبادة  
فقال يا رب عبدك هذا في  
الدنيا ضائع فاوحى الله  
تعالى اليه يا موسى اما علمت  
اني اذا نظرت الى عبد  
بوجهي كله زويت عنه  
الدنيا كلها وعن أبي رافع  
انه قال ورد على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ضيف

منهاج التقدير في أمثال هذه الامور (الواردة في صحاح الاخبار) فان الضعيف الايمان قد يظن ان ذلك  
يجري من رسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل الاتفاق وحاشا منصب النبوة من ذلك بل كلامه كله  
حكم وفوائد وتلويحات عرفها من عرف وجهلها من جهل (ولترجع الى نقل الاخبار فقد قال صلى الله  
عليه وسلم ايضا خير هذه الامة فقراؤها واسرعها تضجعا) أي اضطجعا (في الجنة ضفاؤها) كذا في  
القوت قال العراقي لم أجده أصلا (وقال صلى الله عليه وسلم ان لي حرقين اثنتين فمن احبهما فقد احبني  
ومن ابغضهما فقد ابغضني الفقروا والجهاد) قال العراقي لم أجده أصلا (وروى ان جبريل عليه السلام  
نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ان الله يقرأ عليك السلام ويقول اتحب ان اجعل هذه  
الجبال ذهبا وتكون معك أينما كنت فاطرق رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعة ثم قال يا جبريل ان  
الدنيا دار من لا دار له ومال من لا مال له ولها يجمع من لا عقل له فقال له جبريل يا محمد ثبتك الله بالقول  
الثابت) قال العراقي هذا ملفق من حديثين فروى الترمذي من حديث أبي امامة عرض على ربي ليجعل  
لي بطحاء مكة ذهبا قلت لا يا رب ولكن أشبع يوما وأجوع يوما الحديث وقال حسن ولا حدم من حديث  
عائشة الدنيا دار من لا دار له الحديث وقد تقدم في ذم الدنيا اه قلت وتعام حديث أبي امامة عند  
الترمذي فاذا جعلت تضربت اليك وذكرتك واذا شبعت جدت لك وشكرتك وقدرت لك كذا ذلك أجده وابن  
سعد والطبراني والبيهقي وحديث عائشة الدنيا دار من لا دار له رواه كذلك الشيرازي في الالقاب والبيهقي  
ورواه البيهقي ايضا عن ابن مسعود موقوفا عليه (روى ان المسيح عليه السلام مر في) أثناء (سياحته) في  
الارض (برجل نائم مات في عبادة) له وهي كساء من صوف (فايقظه وقال له يا نائم قم فاذا كثر الله تعالى  
فقال ما تريد مني اني قد تركت الدنيا لاهلها فقال له قم اذا يا حبيبي) نقله صاحب القوت (ومر موسى  
عليه السلام برجل نائم على التراب وتحت رأسه لبنق ووجهه ولحيته في التراب وهو متر بعبادة) له  
(فقال) موسى (يا رب عبدك هذا في الدنيا ضائع) نظر الى ظاهر حاله (فاوحى الله اليه يا موسى اما علمت اني  
اذا نظرت الى عبد بوجهي كله زويت عنه الدنيا كلها) أي صرفتها عنه وضيقها عليه نقله صاحب  
القوت (وعن أبي رافع) مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم (انه ورد على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ضيف فلم يجد عنده ما يصلحه) أي من قراه (فارسلني الى رجل من اليهود) وهو أبو السحماء (وقال قل  
له يقول لك محمد) صلى الله عليه وسلم اسلفني أو قال (بغني دقيقا الى هلال رجب فقال) أبو رافع (فاتيتك)  
وقالت له ذلك (فقال) اليهودي (لا والله) لأسلفه (الابرهن) وثيق فرجعت (فاخبرت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال) أما والله اني لامين في أهل السماء أمين في أهل الارض ولو باعني أو أسلفني  
لاديت اليه اذهب بدرعي هذا اليه فارهنه) عنده (فلما خرجت) من عنده (نزلت هذه الآية ولا تمدن  
عينيك الى ما متعنا به أزواجهم زهرة الحياة الآتية وهذه الآية تعزبه لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
عن الدنيا) قال العراقي رواه الطبراني بسند ضعيف اه قلت ورواه كذلك ابن أبي شيبة وابن راهويه  
والبرار وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والخرائطي في مكارم الاخلاق وأبو  
نعيم في المعرفة وفيه اذهب بدرعي الحديد فلم أخرج من عنده حتى نزلت هذه الآية كأنه يعزبه عن الدنيا  
وأخرج ابن أبي حاتم عن سفيان في قوله ولا تمدن عينيك الآية قال تعزبه لرسول الله صلى الله عليه وسلم

فلم يجد عنده ما يصلحه فارسلني الى رجل من يهود خيبر وقال قل له يقول لك محمد أسلفني أو بغني دقيقا الى هلال رجب قال فاتيتك فقال لا والله لا  
برهن فاخبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال أما والله اني لامين في أهل السماء أمين في أهل الارض ولو باعني أو أسلفني لاديت اليه  
اذهب بدرعي هذا اليه فارهنه فلما خرجت نزلت هذه الآية ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجهم زهرة الحياة الدنيا الآية وهذه الآية  
تعزبه لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدنيا



وقال صلى الله عليه وسلم الفقر (٢٧٦) أزين بالمؤمن من العذار الحسن على خد الفرس وقال صلى الله عليه وسلم من أصبح منكم معافى

في جسمه آمناني سر به عنده قوت يومه فكأنما حيزت له الدنيا بحذافيرها وقال كعب الأحبار قال الله تعالى لم يسي عليه السلام ياموسى اذا رأيت الفقر مقبلا فقل مرحبا بشعار الصالحين وقال عطاء الخراساني مر نبي من الانبياء بساحل فاذا هو برجل يصطاد حيتانا فقال بسم الله وألقى الشبكة فلم يخرج فيها شيء ثم مر بأخر فقال بسم الشيطان وألقى شبكته فخرج فيها من الحيتان ما كان يتقاعس من كثرتها فقال النبي صلى الله عليه وسلم يارب ما هذا وقد علمت أن كل ذلك بيدك فقال الله تعالى للاملائكة اكشفوا العبدى عن منزلتيهما فلما رأى ما أعد الله تعالى لهذا من الكرامة ولذا من الهوان قال رضى يارب وقال نبينا صلى الله عليه وسلم اطلمت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء واطلمت في النار فرأيت أكثر أهلها الاغنياء وفي لفظ آخر فقلت أين الاغنياء فقبل حبسهم الجحيم وفي حديث آخر فرأيت أكثر أهل النار النساء فقلت ما شأنهم فقبل شغلهم الاجران الذهب والزعفران وقال صلى الله

(وقال صلى الله عليه وسلم الفقر أزين بالمؤمن من العذار الحسن على خد الفرس) قال العراقي رواه الطبراني من حديث شداد بن أوس بسند ضعيف والمعروف انه من كلام عبد الرحمن بن زياد بن أنعم رواه ابن عدى في الكامل هكذا اه قلت ورواه ابن المبارك في الزهد من حديث سعد بن مسعود باللفظ للفقر أزين للمؤمن من العذار الجيد على خد الفرس (وقال) صلى الله عليه وسلم (من أصبح منكم معافى في جسمه آمناني سر به عنده قوت يومه فكأنما حيزت له الدنيا بحذافيرها) رواه البخارى في الادب والترمذى وحسنه وابن ماجه والطبراني من حديث سلمة بن عبيد الله بن محسن الخطمى عن أبيه رفعه باللفظ من أصبح منكم آمناني سر به معافى في بدنه عنده قوت يومه فكأنما حيزت له الدنيا وقد تقدم (وقال كعب الأحبار) رحمه الله تعالى (قال الله تعالى لموسى عليه السلام ياموسى اذا رأيت الفقر مقبلا فقل مرحبا بشعار الصالحين) واذا رأيت الغنى مقبلا فقل ذنب عجلت عقوبته رواه أبو نعيم في الحلية من قول كعب غير مرفوع بأسناد ضعيف وقد تقدم (وقال عطاء الخراساني) وهو أبو عثمان عطاء بن أبي سليم واسم أبيه ميسرة وقيل عبد الله صدوق مات سنة خمس وثلاثين روى له مسلم والاربعة ولم يصح ان البخارى أخرجه (مر نبي من الانبياء بساحل) أى ساحل البحر (فاذا هو برجل يصطاد حيتانا فقال بسم الله وألقى الشبكة) فى الماء (فلم يخرج منها) حوت واحد (ثم مر بأخر فقال بسم الشيطان وألقى الشبكة) فى الماء (فخرج فيها من الحيتان ما يكاد لا يتقايس من كثرتها) كذا فى النسخ ولفظ القوت حتى جعل الرجل يتقاعس من كثرتها (فقال) ذلك (النبي عليه السلام يارب ما هذا وقد علمت ان كل هذا بيدك فقال الله تعالى للاملائكة اكشفوا العبدى عن منزلتيهما) عندي فكشفوا له عنهما (فلما رأى ما أعد الله تعالى لهذا من الكرامة ولذا من الهوان قال رضى يارب) نقله صاحب القوت (وقال نبينا صلى الله عليه وسلم اطلمت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء واطلمت في النار فرأيت أكثر أهلها الاغنياء وفي لفظ فقلت أين الاغنياء فقبل حبسهم الجحيم) قال العراقي رواه أحمد من حديث عبد الله بن عمرو بأسناد جيد وللشيخين من حديث اسامة بن زيدت على باب الجنة فاذا عامة من دخلها المساكين واذا أصحاب الجحيم محبسون اه قلت وتتمام حديث اسامة الا أصحاب النار فقد أمر بهم الى النار وقت على باب النار فاذا عامة من يدخلها النساء وهكذا رواه أيضا أحمد والنسائي والحرث وأبو عوانة وابن حبان وأبو نعيم في المعرفة (وفي حديث آخر فرأيت أكثر أهل النار النساء) روى ذلك من حديث اسامة وابن عباس وعمران بن الحصين والاضبط السلي وأبو عمرو وأما حديث اسامة فرواه الشيخان وقد ذكر قبل هذا وحديث ابن عباس رواه الطيالسي وأحمد وهناد ومسلم والترمذى والمطهرم اطلمت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء واطلمت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء ورواه الطبراني وزاد المساكين وحديث عمران رواه أحمد والبخارى والترمذى باللفظ المذكور ورواه الطبراني وزاد الضعفاء وحديث الاضبط رواه ابن منده وأبو نعيم في المعرفة عن عبد الرحمن بن حارثة بن الاضبط عن جده باللفظ المذكور وحديث ابن عمر ورواه عبد الله بن أحمد في زوائد المسند باللفظ اطلمت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء واطلمت في النار فرأيت أكثر أهلها الاغنياء والنساء (فقلت ما شأنهم فقال شغلهم الاجران الذهب والزعفران) والحديث بهذه الزيادة قد تقدم فى كتاب آداب النكاح (وقال صلى الله عليه وسلم تحفة المؤمن فى الدنيا الفقر) قال العراقي رواه محمد بن خفيف الشيرازى فى شرف الفقراء والديلمي فى مسند الفردوس من حديث معاذ ابن جبل بسند لا بأس به ورواه الديلمي أيضا من حديث ابن عمر بسند ضعيف (وفى الخبر آخر الانبياء دخول الجنة سليمان بن داود عليهما السلام لما كان ملكه وآخر أصحابي دخول الجنة عبد الرحمن بن عوف لاجل غناه) تقدم وقال العراقي هو فى الاوسط للطبراني بأسناد فرد وفيه منكرة (وفى حديث آخر



رأيت أنه دخل الجنة زحفا وقال المسيح صلى الله عليه وسلم بشدة يدخل الغني الجنة وفي خبر آخر عن أهل البيت رضي الله عنهم أنه صلى الله عليه وسلم قال إذا أحب الله عبدا ابتلاه فإذا أحبه الحب البالغ اقتناه قيل وما اقتناه قال لم (٢٧٧) يترك له أهلا ولا مالا وفي الخبر إذا رأيت

الفقر مقبلا فقل مرحبا  
بشعار الصالحين وإذا رأيت  
الغنى مقبلا فقل ذنب عجلت  
عقوبته وقال موسى عليه  
السلام يا رب من أحبائك  
من خلقت حتى أحبهم  
لأجلك فقال كل فقير فقير  
فيمكن أن يكون الثاني  
للتوكيد ويمكن أن يراد به  
الشديد الضر وقال المسيح  
صلوات الله عليه وسلامه  
إني لأحب المسكنة وأبغض  
النعماء وكان أحب الاسامى  
إليه صلوات الله عليه أن  
يقال له يا مسكين ولما قالت  
سادات العرب وأغنياؤهم  
للنبي صلى الله عليه وسلم  
اجعل لنا يوما لهم يوما  
يحيون اليك ولا يحيون  
يعنون بذلك الفقراء مثل  
بلال وسلمان وصهيب  
وأبي ذر وخباب بن الارت  
وعمار بن ياسر وأبي هريرة  
وأصحاب الصفة من الفقراء  
رضي الله عنهم أجعنين  
أجابهم النبي صلى الله عليه  
وسلم إلى ذلك وذلك لأنهم  
شكوا إليه التأذي براحتهم  
وكان لباس القوم الصوف  
في شدة الحر فاذا عرفوا  
فاحت الروائح من ثيابهم  
فاشد ذلك على الأغنياء  
منهم الاقرع بن حابس

رأيت أنه (يعني عبد الرحمن بن عوف) (دخل الجنة زحفا) رواه أحمد والطبراني من حديث عائشة بلفظ  
حبوا بدل زحفا ورواه أبو نعيم عن الطبراني وقد تقدم ورواه الفريابي من طريق عطاء بن أبي رباح  
عن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له يا ابن عوف انك من  
الأغنياء وإن تدخل الجنة الزحفا الحديث وقد تقدم ورواه أحمد من طريقه (وقال المسيح عليه  
السلام) وقد قال له رجل احبني معك في سياحتك فقال اخرج مالك والحقني قال لا أستطيع فقال عليه  
السلام (بشدة يدخل الغني الجنة) أو قال بهجب كذا في القوت (وفي خبر عن آل البيت عليهم السلام  
أنه صلى الله عليه وسلم قال إذا أحب الله عبدا ابتلاه فإذا أحبه الحب البالغ اقتناه قيل وما اقتناه قال لم  
يترك له أهلا ولا مالا) قال العراقي رواه الطبراني من حديث أبي عنبسة الخولاني اه قلت لفظ الطبراني في  
الكبير وفي الاوسط لا يترك له مالا ولا ولدا ورواه أبو نعيم في الحلية والديلمي من طريقه من حديث ابن مسعود  
إذا أحب الله عبدا اقتناه لنفسه ولم يشغله بزوج ولا ولد وسياق المصنف مشعر بأنه من رواية جعفر بن محمد  
ابن علي عن أبيه عن جده عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم وهكذا هو في نهج البلاغة للشريف الموسوي  
(وفي الخبر إذا رأيت الفقر مقبلا فقل مرحبا بشعار الصالحين وإذا رأيت الغنى مقبلا فقل ذنب عجلت  
عقوبته) قال العراقي رواه الديلمي في مسند الفردوس من رواية مكحول عن أبي الدرداء ولم يسمع منه  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أوحى الله إلى موسى عليه السلام يا موسى فذكره بزيادة في أوله  
ورواه أبو نعيم في الحلية من قول كعب الاحبار غير مرفوع بأسناد ضعيف اه قلت قول كعب قد تقدم  
للمصنف قريبا وأما المرفوع من حديث أبي الدرداء فقد رواه الديلمي بلفظ أوحى الله إلى موسى بن  
عمران يا موسى ارض بكسرة خبز تسديها جوعتك وخوقة نواري بها عورتك واصبر على المصيبات وإذا  
رأيت الدنيا مقبلة فقل ان الله وانا اليه راجعون وإذا رأيت الدنيا مدبرة والفقر مقبلا فقل مرحبا بشعار  
الصالحين ورواه كذلك أبو عثمان الصابوني في المائتين وقد تقدم أيضا (وقال موسى عليه السلام يا رب  
من أحبائك من خلقت حتى أحبهم لأجلك قال كل فقير فقير) نقله صاحب القوت (فيمكن أن يكون الثاني  
للتوكيد ويمكن أن يراد به الشديد الضر) فان الفقير في اللغة من يشكو فقار ظهره وروى الدارقطني  
في الافراد وابن عساكر من حديث عمر قال موسى يا رب وددت اني أعلم من تحب من عبادك فأحبه قال  
إذا رأيت عبدي يكثر ذكركي فأنا أذن له في ذلك وإذا رأيت عبدي لا يذكرني فأنا محبته عن ذلك  
وأنا أبغضه (وقال المسيح عليه السلام إني لأحب المسكنة وأبغض النعماء) ولفظ القوت الغنى وان في  
المال داء كبيرا قيل (وكان أحب الاسامى إليه ان يقال له يا مسكين) نقله صاحب القوت (ولما قالت  
سادات العرب وأغنياؤهم للنبي صلى الله عليه وسلم اجعل لنا يوما لهم يوما يحيون اليك ولا يحيون  
ونحي عاك اليك ولا يحيون يعنون بذلك الفقراء) من الصحابة (مثل بلال وسلمان وصهيب وأبي ذر  
وخباب بن الارت وعمار بن ياسر وأبي هريرة وأصحاب الصفة من الفقراء رضي الله عنهم أجعنين فأجابهم  
النبي صلى الله عليه وسلم إلى ذلك وذلك لأنهم شكوا إليه التأذي براحتهم وكان لباس القوم الصوف  
في شدة الحر فاذا عرفوا فاحت الروائح من ثيابهم فاشد ذلك على الأغنياء منهم الاقرع بن حابس التميمي  
وعيينة بن حصن بن (بدر الفزاري وعباس بن مرداس السلي وغيرهم فأجابهم رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أن لا يجمعهم واياهم مجلس واحد فنزل عليه قوله تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون  
ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم يعني الفقراء تريد زينة الدنيا يعني الأغنياء

التميمي وعيينة بن حصن الفزاري وعباس بن مرداس السلي وغيرهم فأجابهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يجمعهم واياهم مجلس واحد  
فنزل عليه قوله تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم يعني الفقراء تريد زينة الحياة  
الدنيا يعني الأغنياء







حديث أنس عند أبي الشيخ فيؤمر بهم إلى الجنة قبل الاغنياء باربعين خريفا (وقال صلى الله عليه وسلم أكثروا معرفة الفقراء واتخذوا عندهم الأيادي فان لهم دولة قالوا يا رسول الله وما دولتهم قال اذا كان يوم القيامة قيل لهم انظروا من أطعمكم كسرة وسقاكم شربة أو كساكم ثوبا فخذوا بيده ثم أفيضوا به إلى الجنة) قال العراقي رواه أبو نعيم من حديث الحسين بن علي بسند ضعيف اتخذوا عند الفقراء أيادي فان لهم دولة يوم القيامة فاذا كان يوم القيامة نادى مناد سيروا إلى الفقراء فيعتذر اليهم كما يعتذر أحدكم إلى أخيه في الدنيا اه وفي المقاصد للحافظ السخاوي رواه أبو نعيم في ترجمة وهب بن منبه من الحلية كما عزاه الديلمي ثم العراقي في تخريج الاحياء عن الحسين بن علي ولم أره في النسخة التي عندي وقال شيخنا انه لا أصل له نعم في الحلية من حديث ابراهيم بن فارس عن وهب من قوله اتخذوا اليد عند المساكين فان لهم يوم القيامة دولة وفي قضاء الخواجه لابي النسي بسند فيه مجاهيل عن أبي عبد الرحمن السلمي التابعي رفعه مراسلا اتخذوا عند الفقراء أيادي فان لهم دولة قيل يا رسول الله وما دولتهم قال ينادى مناد يوم القيامة يا معشر الفقراء قوموا فلا يبقى فقير الا قام حتى اذا اجتمعوا قيل ادخلوا في صفوف أهل القيامة فن صنع اليكم معروفا فاوردوه الجنة قال فجعل يجتمع على الرجل كذا وكذا من الناس فيقول له الرجل ألم أكسك في صدقه فيقول له لا آخر ألم أكسك في صدقه فيقول له لا آخر يا فلان ألم أكلمك قال ولا يزالون يخبرونه بما صنعوا اليه وهو يصدقهم بما صنعوا اليه حتى يذهب بهم جميعا فيدخلهم الجنة فيقول قوم لم يكونوا يصنعون المعروف باليتامى كما صنع المعروف حتى تدخل الجنة وبسند واحد عن ميمون بن مهران عن ابن عباس رفعه ان المساكين دولة قيل يا رسول الله وما دولتهم قال اذا كان يوم القيامة قيل لهم انظروا من أطعمكم في الله تعالى لقمة أو كساكم ثوبا أو سقاكم شربة فادخلوه الجنة اه قلت حديث ابن عباس هذا رواه ابن عدي في الكامل وقال منكر وابن عساكر في التاريخ من طريق ميمون بن مهران وروى ابن أبي الدنيا في قضاء الخواجه والخطيب من حديث أنس اذا كان يوم القيامة جمع الله أهل الجنة وأهل النار صفوفا فينظر الرجل من صفوف أهل النار إلى الرجل من صفوف أهل الجنة فيقول يا فلان أمانتكم يوم اصطنعت اليك في الدنيا معروفا فاني أخذ بيده فيقول اللهم هذا اصطنع الي في الدنيا معروفا فاني قال له خذ بيده فادخله الجنة برحمة الله (وقال صلى الله عليه وسلم دخلت الجنة فسمعت حركة أمي فنظرت فاذا بلال ونظرت في أعلاها فاذا فقراء أمي وأولادهم ونظرت في أسفلها فاذا غنياء وأسفلها فاذا نساء من الاغنياء والنساء قليل فقلت يا رب ما شأنهم قال أما النساء فاضربهن الاجران الذهب والحرير وأما الاغنياء فاشتغلوا بطول الحساب وتفقدت أصحابي فلم أر عبد الرحمن بن عوف ثم جاءني بعد ذلك وهو يبكي فقلت ما خلفك عني قال يا رسول الله والله ما وصلت اليك حتى لقيت المشيدات وظننت اني لأراك فقلت ولم قال كنت أحاسب بما لي

وقال عليه السلام أكثروا معرفة الفقراء واتخذوا عندهم الأيادي فان لهم دولة قالوا يا رسول الله وما دولتهم قال اذا كان يوم القيامة قيل لهم انظروا من أطعمكم كسرة أو سقاكم شربة أو كساكم ثوبا فخذوا بيده ثم امضوا به إلى الجنة وقال صلى الله عليه وسلم دخلت الجنة فسمعت حركة أمي فنظرت فاذا بلال ونظرت في أعلاها فاذا فقراء أمي وأولادهم ونظرت في أسفلها فاذا غنياء من الاغنياء والنساء قليل فقلت يا رب ما شأنهم قال أما النساء فاضربهن الاجران الذهب والحرير وأما الاغنياء فاشتغلوا بطول الحساب وتفقدت أصحابي فلم أر عبد الرحمن بن عوف ثم جاءني بعد ذلك وهو يبكي فقلت ما خلفك عني قال يا رسول الله والله ما وصلت اليك حتى لقيت المشيدات وظننت اني لأراك فقلت ولم قال كنت أحاسب بما لي



فانظر الى هذا وعبد الرحمن صاحب السابقة العظيمة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو من العشرة المخصوصين بانهم من أهل الجنة وهو من الاغنياء الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الامن قال بالمال هكذا وهكذا مع هذا فقد استضر بالغنى الى هذا الحد ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على رجل فقير فلم ير له شيئا فقال لو قسم نور هذا على أهل الارض لوسعهم وقال صلى الله عليه وسلم ألا أخبركم بملوك أهل الجنة قالوا بلى يا رسول الله قال كل (٢٨٠) ضعيف مستضعف أغبر أشعث ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره وقال عمران بن

الطبراني وابن عساکر وروى صاحب الحلية عن طريق اسماعيل بن أبي خالد عن عبد الله بن أبي أوفى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعبد الرحمن بن عوف ما أبطأك عنى فقال ما زلت بعدك أحاسب وانما ذلك لكثرة مالى فقال هذه مائة راحلة جاءتنى من مصر وهى صدقة على أرامل أهل المدينة (فانظر الى هذا وعبد الرحمن) بن عوف رضى الله عنه (صاحب السابقة العظيمة) فانه هاجر الهجرتين وشهد بدر واحد والمجاهد كلها (مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو من العشرة المخصوصين بانهم من أهل الجنة) رواه أصحاب السنن الاربعة من حديث سعيد بن زيد قال الترمذى حسن صحيح ولفظهم أبو بكر فى الجنة وعمر فى الجنة وعثمان فى الجنة وعلى فى الجنة وطحمة فى الجنة والزبير فى الجنة وعبد الرحمن ابن عوف فى الجنة وسعد بن أبي وقاص فى الجنة وسعيد بن زيد فى الجنة وأبو عبيدة بن الجراح فى الجنة وقدرناه كذلك ابن أبي شيمية وأحمد وابن منيع وابن أبي عاصم وأبو نعيم فى الحلية والضياء ورواه أيضا أحمد والترمذى وأبو نعيم فى المعرفة وابن عساکر من طريق عبد الرحمن بن جندب بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن جده (وهو من الاغنياء الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الامن قال بالمال هكذا وهكذا) متفق عليه من حديث أبي ذر فى أثناء حديث تقدم (ومع هذا فقد استضر بالغنى الى هذا الحد ودخل صلى الله عليه وسلم على رجل فقير ولم ير له شيئا فقال لو قسم نور هذا على أهل الارض لوسعهم) قال العراقى لم أجده (وقال صلى الله عليه وسلم ألا أخبركم بملوك أهل الجنة قالوا بلى يا رسول الله قال كل ضعيف مستضعف أغبر أشعث ذي طمرين لو أقسم على الله لأبره) قال العراقى متفق عليه من حديث حارثة بن وهب مختصرا ولم يقلوا ملوك وقد تدم ولا بن ماجه بسند جيد من حديث معاذ ألا أخبركم عن ملوك الجنة الحديث دون قوله أغبر أشعث (وقال عمران بن الحصين) رضى الله عنه (كانت لى من رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلة وجاه فقال يا عمران ان لك عندنا منزلة وجاها فهل لك فى عبادة فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت نعم بابى أنت وأمى فقام وقت مع حتى وقف بباب فاطمة ففرع الباب وقال السلام عليكم أدخل قالت أدخل بابى أنت وأمى يا رسول الله قال أنا ومن معى معك يا رسول الله قال عمران قالت فاطمة والذى بعثك بالحق نبيا ما على الاعباء قال اصنعى بها هكذا وهكذا وأشار بيده فقالت هذا جسدى قدواريته فكيف برأى فالتقى اليهام لاعة كانت عليه خفقة فقال شدى بها على رأسك ثم أذنت له فدخل فقال السلام عليكم يا ابتنا كيف أصبحت قالت أصبحت والله ورجعة وزادنى وجماع على ما بى انى است أقدر على طعام آكله فقد أضربى الجوع فبكى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لا تجزى يا ابتنا فوالله ما ذقت طعاما منذ ثلاث وانى لا أكرم على الله منك ولو سألت ربي لا طعمنى ولكن آثرت الآخرة على الدنيا ثم ضرب بيده على منكبها وقال لها ابشرى فوالله انك لسيدة نساء أهل الجنة قالت فابن آسية امرأة فرعون ومريم ابنة عمران قال آسية سيدة نساء عالمها ومريم سيدة نساء عالمها وأنت سيدة نساء عالمك انك فى بيوت من قصب لا أذى فيها ولا ضحج ولا نصب ثم قال لها اقنعى بابن عمك فوالله لقد زوّجتك سيدا فى الدنيا سيدا فى الآخرة) تقدم هذا بعينه فى آخر كتاب ذم البخلى وحب المال وذكر العراقى هناك انه رواه أحمد من حديث معقل بن يسار ولم يروه من حديث عمران بن

حصين كانت لى من رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلة وجاه فقال يا عمران ان لك عندنا منزلة وجاها فهل لك فى عبادة فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت نعم بابى أنت وأمى يا رسول الله فقام وقت مع حتى وقف بباب فاطمة ففرع الباب وقال السلام عليكم أدخل قالت أدخل يا رسول الله قال أنا ومن معى معك يا رسول الله قال عمران فقالت فاطمة والذى بعثك بالحق نبيا ما على الاعباء قال اصنعى بها هكذا وهكذا وأشار بيده فقالت هذا جسدى قدواريته فكيف برأى فالتقى اليهام لاعة كانت عليه خفقة فقال شدى بها على رأسك ثم أذنت له فدخل فقال السلام عليكم يا ابتنا كيف أصبحت قالت أصبحت والله ورجعة وزادنى وجماع على ما بى انى است أقدر على طعام آكله فقد أضربى الجوع فبكى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لا تجزى يا ابتنا فوالله

حصين

ما ذقت طعاما منذ ثلاث وانى لا أكرم على الله منك ولو سألت ربي لا طعمنى ولكن آثرت الآخرة على

الدنيا ثم ضرب بيده على منكبها وقال لها ابشرى فوالله انك لسيدة نساء أهل الجنة قالت فابن آسية امرأة فرعون ومريم ابنة عمران قال آسية سيدة نساء عالمها ومريم سيدة نساء عالمها وأنت سيدة نساء عالمك انك فى بيوت من قصب لا أذى فيها ولا ضحج ولا نصب ثم قال لها اقنعى بابن عمك فوالله لقد زوّجتك سيدا فى الدنيا سيدا فى الآخرة



حصين) وروى عن علي كرم الله وجهه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا أبغض الناس فقراءهم واظهروا عمارة الدنيا وتكالبوا على جمع الدراهم وماهم الله بربع خصال بالقحط من الزمان والجور من السلطان والخيانة من ولاء الاحكام والشوكة من الاعداء) قال العراقي رواه الديلمي باسناد فيه جهالة وهو منكر اه قلت ورواه ايضا الحاكم وصححه وتعقب بلفظ اذا أبغض المسلمون علماءهم واظهروا عمارة أسواقهم وتكالبوا على جمع الدراهم الحديث وفيه والاصولة من العدو (وأما الآثار) فقد (قال أبو الدرداء) رضى الله عنه كذا في النسخ والاصواب أبو ذر (ذوالدرهمين أشد حسبا أو) قال (أشد حسبا من ذي الدرهم) الواحد رواه أحمد في الزهد عن يحيى بن سعيد حدثني سليمان عن ابراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر قال ذوالدرهمين أشد حسبا من ذي درهم (وأرسل عمر رضى الله عنه الى سعيد بن عامر) بن خديم الجمعي رضى الله عنه (بالف دينار) وفي رواية باربع مائة دينار (فجاء خرينا كنييا فقالت امرأته) ما شأنك مات أمير المؤمنين قال أعظم من ذلك قالت (أحدث) في الاسلام (أمر قال أشد من ذلك) قالت فما هو قال أتتني الدنيا قد كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم تفتح الدنيا على وخلفت في أيام أبي بكر فلم تفتح على وخلفت في أيام عمر الأشد أبي أيام عمر (ثم) حدثها فقالت نفسي فداؤك فاصنع بها ما بدا لك (قال) أتساعدني على ما أريد قالت نعم قال (أرني درعك الخلق فشقه وجعله صررا وفرقه) على جيش من المسلمين خرجوا يريدون الغزو ولم يترك لاهله منها دينارا فقالت له امرأته لو حبست منها ما استعين به فقال لها اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان امرأة من أهل الجنة أشرفت الى الارض الحديث وفيه والله ما كنت لا اختارك عليهن فسكنت ورراه مالك بن دينار عن شهر بن حوشب قال فيه (ثم قام يصلي ويبكي الى الغداة ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل الاغنياء بخمسمائة عام حتى ان الرجل من الاغنياء يدخل في غمارهم فيؤخذ بيده ويخرج) قال العراقي روى أحمد القصة الموقوفة دون المرفوع فرواه الطبراني دون القصة الا انه قال بسبعين عاما وفي اسناده يزيد بن أبي زياد تسكاهم فيه وفي رواية له باربعين سنة وأما دخولهم قبلهم بخمسمائة عام فهو عند الترمذي من حديث أبي هريرة وصححه وتقدم قريبا اه قلت لفظ الطبراني حدثنا علي بن عبد العزيز حدثنا أبو غسان مالك بن اسماعيل حدثنا مسعود بن سعد حدثنا يزيد بن أبي زياد عن عبد الرحمن بن سابط الجمعي قال دعا عمر بن الخطاب رجلا من بني جهم فقال له سعيد ابن عامر بن خديم فقال له اني مستعملك على أرض كذا وكذا فساق الحديث وفيه وما انا بمتخاف عن العنق الاول بعد ان سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بجمع الله الناس للحساب فيجيء فقراء المؤمنين يزفون ككزف الحام فيقال لهم - هم قفوا عند الحساب فيقولون ما عندنا حساب ولا آتيناونا شيئا فيقول ربهم صدق عبادي فيفتح لهم باب الجنة فيدخلون ما قبل الناس بسبعين عاما ورواه أبو نعيم في الحلية من طريق جرير حدثنا يزيد بن أبي زياد ورواه من طريق أبي معاوية عن موسى الصغير عن عبد الرحمن بن سابط وفيه فبلغ عمر أنه يمر به كذا وكذا لا يدخل في بيته فإرسال اليه عمر بمال فآخذة فصره صررا فتصدق به بميناوشمالا الحديث ورواه أبو نعيم أيضا من طريق خالد بن معدان قال استعمل علينا عمر بن الخطاب بحد ص سعيد بن عامر بن خديم الجمعي فساق الحديث وفيه فبعث اليه عمر بالف دينار وقال استعن بها على أمرك فقالت امرأته الحمد لله الذي أغنانا عن خدمتك فقال لها فهل لك في خير من ذلك ندفعها الى من يأتيناها أحوج ما نكون اليها قالت نعم فدعا رجلا من أهله يثق به فصررها صررا ثم قال انطلق بهذه الى أرملة آل فلان والى يتيم آل فلان والى مسكين آل فلان والى مبتلى آل فلان فبقيت منها ذهبية فقال انفق هذه ثم عاد الى عمله وروى المرفوع من حديث سعيد بن عامر الحكيم الترمذي في النوادر يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل الاغنياء بخمسمائة سنة حتى ان الرجل من الاغنياء

وروى عن علي كرم الله وجهه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا أبغض الناس فقراءهم واظهروا عمارة الدنيا وتكالبوا على جمع الدراهم وماهم الله بربع خصال بالقحط من الزمان والجور من السلطان والخيانة من ولاء الاحكام والشوكة من الاعداء) (وأما الآثار) فقد قال أبو الدرداء رضى الله عنه ذوالدرهمين أشد حسبا أو قال أشد حسبا من ذي الدرهم وأرسل عمر رضى الله عنه الى سعيد بن عامر بالف دينار فجاء خرينا كنييا فقالت امرأته أحدث أمر قال أشد من ذلك ثم قال أرني درعك الخلق فشقه وجعله صررا وفرقه ثم قام يصلي ويبكي الى الغداة ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدخل فقراء أمي الجنة قبل الاغنياء بخمسمائة عام حتى ان الرجل من الاغنياء يدخل غمارهم فيؤخذ بيده فيستخرج



وقال أبو هريرة ثلاثة يدخلون الجنة بغير حساب رجل يريد أن يغسل ثوبه فلم يكن له خاق يلبسه ورجل لم ينصب على مستودق قدرين ورجل دعا بشرا به فلا يقال له أيها تريد وقيل جاء فقيرا إلى مجلس الثوري رحمه الله فقال له تخط لو كنت غنيا لما قربتك وكان الاغنياء من أصحابه يودون انهم فقراء لكثرة تقريبه للفقراء واعراضه عن الاغنياء وقال المؤمل ما رأيت الغني أذل منه في مجلس الثوري ولا رأيت الفقير أعز منه في مجلس الثوري رحمه الله وقال بعض الحكماء مسكين (٢٨٢) ابن آدم لو خاف من النار كما يخاف من الفقر لنجح جميعا ولو رغب في الجنة كما

يرغب في الغنى لفاز بهما جميعا ولو خاف الله في الباطن كما يخاف خلقه في الظاهر لسعد في الدارين جميعا وقال ابن عباس ملعون من أكرم بالغنى وأهان بالفقر وقال لقمان عليه السلام لابنه لا تحقرن أحد الخلقان ثيابه فان ربك ورب واحد وقال يحيى بن معاذ جئت بالفقراء من أخلاق المرسلين وإيثارك مجالستهم من علامة الصالحين وفرارك من محبتهم من علامة المنافقين وفي الاخبار عن الكتب السالفة ان الله تعالى أوحى إلى بعض أنبيائه عليهم السلام احذر أن أمقتك فتسقط عن عيني فاصب عليك الدنيا صبا ولقد كانت عائشة رضي الله عنها تفرق مائة ألف درهم في يوم واحد بوجهها لهما معاوية وابن عامر وغيرهما وان درعها المرقوع وتقول لها الجارية لو اشتريت لك بدرهم لحا فطارت عليه وكانت صائغة فقالت لو ذكرتني لفعلت وكان قد أوصاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال

ليدخل في غمارهم فيؤخذ بيده فيستخرج (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه (ثلاثة يدخلون الجنة بغير حساب رجل يريد أن يغسل ثوبه فلم يكن له خاق يلبسه ورجل لم ينصب على مستودق قدرين ورجل دعا بشرا به فلا يقال له أيها تريد) وهذا قد رواه أبو الشيخ في كتاب الثواب من حديث أبي سعيد وفيه رجل غسل ثيابه فلم يجد له خافا ورجل لم ينصب على مستودق قدرين ورجل دعا بشرا به فلم يقل له أيها تريد (وقيل جاء فقيرا إلى مجلس) سفيان (الثوري) رحمه الله تعالى (فقال له) الثوري (تخط لو كنت غنيا لما قربتك) رواه أبو نعيم في الحلية (وكان الاغنياء من أصحابه يودون انهم فقراء لكثرة تقريبه للفقراء واعراضه عن الاغنياء) رواه أبو نعيم في الحلية (وقال المؤمل) بن اسمعيل البصري أبو عبد الرحمن نزيل مكة (ما رأيت الغنى أذل منه في مجلس الثوري ولا رأيت الفقير أعز منه في مجلس الثوري) رواه أبو نعيم في الحلية (وقال بعض الحكماء مسكين ابن آدم لو خاف النار كما يخاف الفقر لنجح جميعا ولو رغب في الجنة كما يرغب في الغنى لفاز بهما جميعا ولو خاف الله في الباطن كما يخاف خلقه في الظاهر لسعد في الدارين جميعا) نقله صاحب القوت وقد تقدم نحوه في كتاب الخوف (وقال ابن عباس) رضى الله عنهما (ملعون من أكرم بالغنى وأهان بالفقر وقال لقمان عليه السلام لابنه) وهو يعظه يابني لا تحقرن أحد الخلقان ثيابه فان ربك ورب واحد وقال يحيى بن معاذ (الرازي رحمه الله تعالى) جئت بالفقراء من أخلاق المرسلين وإيثارك مجالستهم من علامة الصالحين وفرارك من محبتهم من علامة المنافقين (نقله صاحب القوت) وفي الاخبار عن الكتب السالفة ان الله تعالى أوحى إلى بعض أنبيائه احذر ان أمقتك فتسقط من عيني فاصب عليك الدنيا صبا (نقله صاحب القوت) ولقد كانت عائشة رضي الله عنها تفرق مائة ألف درهم في يوم واحد بوجهها لهما معاوية (ابن عامر) عبد الله (وغيرهما وان درعها المرقوع وتقول لها الجارية لو اشتريت لك بدرهم لحا فطارت عليه وكانت صائغة فقالت لو ذكرتني لفعلت) تقدم وان الذي أرسل اليها مائة ألف درهم هو عبد الله بن الزبير وان الجارية هي مولاتها أم درة (وكان قد أوصاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان أردت اللعوق بي فعليك بعيش الفقراء وإياك ومجالسة الاغنياء ولا تنزعى درعك حتى ترقعها) قال العراقي رواه الترمذي وقال غريب والحاكم وصححه نحوه من حديثها اه قلت لفظ الحاكم ان أردت اللعوق بي فليكنك من الدنيا كزاد اراك وإياك ومجالسة الاغنياء ولا تسخاقي ثوبا حتى ترقعها وقد رواه البيهقي كذلك (وجاء رجل إلى ابراهيم بن أدهم رحمه الله تعالى) بعشرة آلاف درهم فأبى عليه أن يقبلها فألح عليه الرجل فقال له ابراهيم أتريد أن أمحو اسمي من ديوان الفقراء بعشرة آلاف درهم لا أفعل ذلك أبدا) رواه القشيري في الرسالة بلفظ ان رجلا أتى ابراهيم بن أدهم بعشرة آلاف درهم فأبى ان يقبلها وقال تريد أن تمحو اسمي من ديوان الفقراء بعشرة آلاف درهم لا أفعل والله الموفق

\*(بيان فضل خصوص الفقراء من الراضين والقانعين والصابرين)\*

وفي نسخة والصادقين (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طوبى لمن هدى للإسلام وكان عيشه كفافا وقنع به) رواه ابن المبارك في الزهد والترمذي وقال صحيح والطبراني والحاكم والبيهقي من حديث فضالة ابن عبيد وقد تقدم وروى البيهقي من حديث أبي الحويرث والديلمي من حديث عبد الله بن حنطب

ان أردت اللعوق بي فعليك بعيش الفقراء وإياك ومجالسة الاغنياء ولا تنزعى درعك حتى ترقعها وجاء رجل إلى ابراهيم بن أدهم بعشرة آلاف درهم فأبى عليه ان يقبلها فألح عليه الرجل فقال له ابراهيم أتريد أن أمحو اسمي من ديوان الفقراء بعشرة آلاف درهم لا أفعل ذلك أبدا رضى الله عنه \*(بيان فضيلة خصوص الفقراء من الراضين والقانعين والصادقين)\* قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طوبى لمن هدى إلى الاسلام وكان عيشه كفافا وقنع به



وقال صلى الله عليه وسلم يا معشر الفقراء اعلموا الله الرضا من قلوبكم تطفروا بثواب فقركم والا فلا فالاول القانع وهذا الراضى ويكاد يشهر  
هذا بفهمه ان الحريص لا ثواب له على فقره ولكن العمومات الواردة في فضل الفقر تدل على (٢٨٣) أنه ثوابا كما سيأتى تحقيقه فلهذا المراد

بعدم الرضا هو الكراهة  
لفعل الله في حبس الدنيا  
عنه ورب راغب في المال  
لا يخطر بقلبه انكار على  
الله تعالى ولا كراهة في  
فعله فتلك الكراهة هي التي  
تجبت ثواب الفقر وروى  
عن عمر بن الخطاب رضى  
الله عنه عن النبي صلى الله  
عليه وسلم أنه قال ان لكل  
شيء مفتاحا ومفتاح الجنة  
حب المساكين وانفقوا  
لصبرهم هم جلساء الله تعالى  
يوم القيامة وروى عن علي  
كرم الله وجهه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم أنه قال  
أحب العباد الى الله تعالى  
الفقير القانع برزقه الراضى  
عن الله تعالى وقال صلى الله  
عليه وسلم اللهم اجعل قوت  
آل محمد كفافا وقال ما من  
أحد غنى ولا فقير الا و يوم  
القيامة أنه كان أوتى قوتا  
في الدنيا وأوحى الله تعالى  
الى اسمعيل عليه السلام  
اطلبنى عند المنكسرة قلوبهم  
قال ومن هم قال الفقراء  
الصادقون وقال صلى الله  
عليه وسلم لأحد افضل من  
الفقير اذا كان راضيا وقال  
صلى الله عليه وسلم يقول الله  
تعالى يوم القيامة أين صفوتي  
من خاقي فتقول الملائكة  
ومن هم ياربنا فيقول فقراء

ابن الحرث طوبى لمن رزقه الله الكفاف ثم صبر عليه (وقال صلى الله عليه وسلم يا معشر الفقراء اعطوا الله  
الرضا من قلوبكم تطفروا بثواب فقركم والا فلا) قال العراقي رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث  
ابن هريرة وهو ضعيف جدا وأحمد بن الحسن بن أبان الماضى متهم بالكذب ووضع الحديث اه قات وهو  
بضم الميم وقع الضاد المجهمة ويرف بالابلى وقد روى عن أبي عاصم قال الدارقطني كذاب (فالاول القانع  
وهذا) وفي نسخة والثاني (الراضى ويكاد يشهر هذا بفهمه بان الحريص) الذي هو أسد أقسام الفقير  
(لا ثواب له على فقره ولكن العمومات الواردة في فضل الفقر تدل على أنه ثوابا كما سيأتى تحقيقه) قريبا  
(فلهذا المراد بعدم الرضا هو الكراهة لفعل الله تعالى في حبس الدنيا عنه ورب راغب في المال لا يخطر بقلبه  
انكار على الله تعالى ولا كراهة في فعله فتلك الكراهة هي التي تجبت ثواب الفقر وروى عن عمر بن الخطاب  
رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ان لكل شيء مفتاحا ومفتاح الجنة حب المساكين والفقراء  
الصبرهم جلساء الله تعالى يوم القيامة) قال العراقي رواه الدارقطني في غرائب مالك وأبو بكر بن لال في  
مكارم الاخلاق وابن عدى في الكنايا وابن حبان في الضعفاء من حديث ابن عمر اه قلت وأورده  
القشيري في الرسالة فقال أخبرنا أبو عبد الله السلمي أخبرنا إبراهيم بن أحمد بن محمد بن رجاء البراز حدثنا  
عبد الله بن جعفر بن أحمد البغدادي حدثنا عثمان بن معبد حدثنا عمر بن راشد عن مالك عن نافع عن ابن عمر  
عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل شيء مفتاح ومفتاح الجنة حب المساكين  
الحديث (وروى عن علي رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أحب العباد الى الله تعالى  
الفقير القانع برزقه الراضى عن الله تعالى) قال العراقي لم أجده بهذا اللفظ وتقدم من رواية عند ابن ماجه  
أن الله يحب الفقير المتعفف اه قات وروى الديلمي من حديث ابن عمر يقول الله عز وجل الشاب  
المؤمن بقدرى الراضى بكفى القانع برزقى التارك لشهوته من أجل هو عندى كبعض ملائكتى (وقال  
صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل قوت آل محمد كفافا) وفي بعض النسخ رزق بدل قوت قال العراقي رواه مسلم من  
حديث أبي هريرة وهو متفق عليه بافظ قوتا اه قلت لفظ مسلم اللهم ارزق آل محمد كفافا لفظ المتفق عليه  
اللهم ارزق آل محمد قوتا وعند أحمد والترمذى وابن ماجه وأبي يعلى والبيهقى اللهم اجعل رزق آل محمد  
في الدنيا قوتا (وقال) صلى الله عليه وسلم (ما من أحد غنى ولا فقير الا و يوم القيامة أنه كان أوتى قوتا في  
الدنيا) رواه ابن جهم من حديث أنس وقد تقدم (وأوحى الله الى اسمعيل عليه السلام اطلبنى عند  
المنكسرة قلوبهم قال ومن هم قال الفقراء الصادقون) وتقدم لاه صنف في حقوق المسلم قال موسى عليه  
السلام الهى أين أبغيت قال عند المنكسرة قلوبهم من أجل (وقال صلى الله عليه وسلم لأحد افضل من  
الفقير اذا كان راضيا) قال العراقي لم أجده بهذا اللفظ (وقال صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى يوم  
القيامة أين صفوتي من خاقي فتقول الملائكة ومن هم ياربنا فيقول فقراء المسلمين القانعون بعطائى  
الراضون بقدرى ادخلوهم الجنة فيدخلونها وياكلون ويشربون والناس في الحساب يترددون) قال  
العراقي رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس (فهذا) ماورد (في القانع والراضى وأما  
الزاهد فستذكر فضله في الشطر الثانى من الكتاب ان شاء الله تعالى وأما الآثار في الرضا والقناعة  
فكثيرة ولا يخفى ان القناعة بضادها الطمع) فان القناعة هي الاجزاء باليسير من الاعراض المحتاج  
اليها والطمع نزوع النفس الى الشيء شهوة (وقد قال عمر رضى الله عنه ان الطمع فقر والبأس غنى  
وانه من يشس عمالى أيدي الناس وقع استغنى عنهم) رواه أحمد في الزهد قال حدثنا أبو معاوية ووكيع

المسلمين القانعون بعطائى الراضون بقدرى ادخلوهم الجنة فيدخلونها وياكلون ويشربون والناس في الحساب يترددون فهذا في القانع  
والراضى وأما الزاهد فستذكر فضله في الشطر الثانى من الكتاب ان شاء الله تعالى وأما الآثار في الرضا والقناعة فكثيرة ولا يخفى ان القناعة  
بضادها الطمع وقد قال عمر رضى الله تعالى عنه ان الطمع فقر والبأس غنى وان من يشس عمالى أيدي الناس وقع استغنى عنهم



وقال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه مامن يوم الا وملك ينادي من تحت العرش يا ابن آدم قليل يكفيل كثير يطغىك وقال أبو الدرداء رضي الله تعالى عنه مامن أحد الا وفي عقله (٢٨٤) نقص وذلك أنه اذا أتته الدنيا بالزيادة طل فرحاً مسروراً والليل والنهار دائبان في

عن هشام بن عروة عن أبيه قال قال عمر في خطبته تعلمون ان الطمع فقر وان اليأس غنى وان الرجل اذا نيس من شيء استغنى عنه ورواه أبو نعيم في الحلية من طريقه ورواه يضا عن أبيه حدثنا إبراهيم بن محمد حدثنا أحمد بن سعيد حدثنا ابن وهب عن الثوري عن هشام عن أبيه عن زيد بن الصلت عن عمر مثله (وقال) عبد الله (ابن مسعود) رضي الله عنه (مامن يوم الا وملك ينادي من تحت العرش يا ابن آدم قليل يكفيل كثير يطغىك) روى أبو داود والطحاوي من حديث أبي الدرداء ما طاعت شمس الا ويحنبها ملكان يناديان بسمعان الخلائق غير الثقلين يا أيها الناس هلموا الى ربكم ما قل وكفى خير مما كثر والهوى تفرد به قتادة عن خليد البصري عن أبي الدرداء (وقال أبو الدرداء) رضي الله عنه (مامن أحد الا وفي عقله نقص وذلك أنه اذا أتته الدنيا بالزيادة طل فرحاً مسروراً والليل والنهار دائبان في عدم عمره ثم لا يحزنه ذلك ويح ابن آدم ما ينفع مال يزيد وعمر ينقص وقيل لبعض الحكماء ما الغنى قال قلة تمنيك ورضاك بما يكفيل) أي عدم تعلق النفس بالمال والرضا بما يسر له في الحال وهذا أحسن ما عرف به الغنى (وقيل كان إبراهيم بن أدهم) رحمه الله تعالى (من أهل النعم بخراسان) اذا كان والده من أمراء بلخ (فبينما هو يشرف من قصره ذات يوم اذا نظر الى رجل في فناء القصر وفي يده رغيف يأكله فلما أكل نام فقال) إبراهيم (لبعض غلامانه اذا قام فحسني به فلما قام جاء به اليه فقال) إبراهيم (أيهما الرجل أكلت الرغيف وأنت جئت قال نعم قال فشبعت قال نعم قال نعم طيباً قال نعم فقال إبراهيم في نفسه فما صنع أنا بالدنيا والنفس تقنع بهذا القدر) وهذا أحد أسباب توبته وخروجه من ملك أبيه (ومر رجل بعامر بن عبد قيس) وكان من الصديقين (وهو يأكل ملها وبقلا فقال له يا عبد الله) وفي نسخة يا أبا عبد الله (أرضيت من الدنيا بهذا فقال ألا ذلك على من رضي بشر من هذا قال بلى قال من رضي بالدنيا عرضاً عن الآخرة) والمذاق القوت وكان عامر بن عبد قيس اذا عوتب في تقله من الدنيا يقول بل أنتم والله رضىتم بالقليل وكان غيره يقول اذا قيل له أزهّد الناس فقال أنتم أزهّد مني لاني زهدت في قليل يفنى وأنتم زهدتم في كثير يبقى (وكان محمد بن واسع البصري رحمه الله) تعالى (يخرج خبزاً يابساً فيبليه بالماء ويأكله بالخمر ويقول من رضي من الدنيا بهذا لم يحتج الى أحد) قال أحمد في الزهد حدثنا وكيع عن رجل قال قال محمد بن واسع ابنه ليس كل ساعة تبقى انما قال فدعا بخبز وملح ثم جعل يأكل فقال تراني أقنع بهذا وأرضى به أعينهم وادخل معهم أوألى لهم وقال عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد حدثني سليمان بن وكيع قال سمعت أبي يقول بلغني ان محمد بن واسع أريد على القضاء فاني فعاتبته امرأته قالت لاك عيال وأنت محتاج قال مادمت تريدني أصبر على الخل والبقول ولا تطمعين في هذا مني (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (لعمري أقواماً أقسم لهم الله ثم لم يصدقوه ثم قرأ) هذه الآية (وفي السماء رزقكم وما توعدون فو رب السماء والارض انه لحق الآية وكان أبو الدرداء) رضي الله عنه (وفي بعض النسخ أبوذر) (جالسا في الناس فأتته امرأته فقالت له تجلس بين هؤلاء والله ما في البيت هفة ولا سفة) أي ما يهف ويسف (فقال يا هذه ان بين أيدينا عتبة كودا لا ينجوم منها الا كل يخف فرجعت وهي راضية) رواه أبو نعيم في الحلية من طريق أبي معاوية عن موسى الصغير عن هلال بن يساف عن أم الدرداء قالت قلت لأبي الدرداء مالك لا تطلب لاضيا نك كإطاب غيرك لاضيا فهم فقال لاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان امامكم عتبة كودا لا يجوزها المتقلون فانا أحب ان أتخفف لتلك العتبة تفرد به موسى الصغير عن هلال وروى الحرث بن أبي أسامة

هـدم عمره ثم لا يحزنه ذلك ويح ابن آدم ما ينفع مال يزيد وعمر ينقص وقيل لبعض الحكماء ما الغنى قال قلة تمنيك ورضاك بما يكفيل وقيل كان إبراهيم بن أدهم من أهل النعم بخراسان فبينما هو يشرف من قصر له ذات يوم اذا نظر الى رجل في فناء القصر وفي يده رغيف يأكله فلما أكل نام فقال لبعض غلامانه اذا قام فحسني به فلما قام جاء به اليه فقال إبراهيم أيهما الرجل أكلت الرغيف وأنت جئت قال نعم قال فشبعت قال نعم قال نعم طيباً قال نعم فقال إبراهيم في نفسه فما صنع أنا بالدنيا والنفس تقنع بهذا القدر وروى رجل بعامر بن عبد القيس وهو يأكل ملها وبقلا فقال له يا عبد الله أرضيت من الدنيا بهذا فقال ألا ذلك على من رضي بشر من هذا قال بلى قال من رضي بالدنيا عرضاً عن الآخرة وكان محمد بن واسع رحمه الله عليه يخرج خبزاً يابساً فيبليه بالماء ويأكله بالخمر ويقول من رضي من الدنيا بهذا لم يحتج الى أحد وقال الحسن رحمه الله لعن الله أقواماً أقسم لهم الله

تعالى ثم لم يصدقوه ثم قرأ وفي السماء رزقكم وما توعدون فو رب السماء والارض انه لحق الآية وكان أبوذر رضي الله عنه يوماً جالسا في الناس فأتته امرأته فقالت له اتجلس بين هؤلاء والله ما في البيت هفة ولا سفة فقال يا هذه ان بين أيدينا عتبة كودا لا ينجوم منها الا كل يخف فرجعت وهي راضية



وقال ذوالنون رحمه الله أقرب الناس إلى الكفر ذوقاً لا صبره وقيل لبعض الحكماء ممالك فقال التَّجَمُّلُ في الظاهر والقصد في الباطن واليأس مما في أيدي الناس وروى أن الله عز وجل قال في بعض الكتب السالفة المنزلة يا ابن آدم لو كانت الدنيا كلها لك لم يكن لك منها إلا القوت فإذا أنا أعطيتك منها القوت وجهات حسابها على غيرك فانا محسن إليك وقد قيل في القناعة (٢٨٥) اضرع إلى الله لا تضرع إلى

الناس  
واقنع بيأس فان العز في  
اليأس  
واستغن عن كل ذي قربي  
وذى رحم  
ان الغنى من استغنى عن  
الناس  
وقد قيل في هذا المعنى  
أيضاً

يا جامعاً مانعاً والدهر يرمقه  
مقدراً أي باب منه يغلقه  
مفكراً كيف تأتيه منيته  
أغادياً أم بهائسرى فتطرقه  
جعت ما لا فضل لي هل  
جعت له

يا جامع المال أياماً تفرقه  
المال عندك مخزون لو ارثه  
ما المال مالك اليوم تنفقه  
أرفه ببال فتى يغدو على ثقة  
ان الذي قسم الارزاق  
برزقه

فالعرض منه مصون ما  
يدنه  
والوجه منه جديد ليس يخلفه  
ان القناعة من يحل بساحتها  
لم يلق في ظلالها ما يؤرقه  
\*(بيان فضيلة الفقر على  
الغنى)\*

اعلم ان الناس قد اختلفوا  
في هذا فذهب الجنييد  
والخواص والاكثر  
إلى تفضيل الفقر وقال ابن  
عطية لغنى الشاكر القائم

في مسنده من طريق أبي أسامة الرحى أنه دخل على أبي ذر وهو بالبرقة وعنده امرأة سوداء شعثاء ليس عليها أثر المجاهد والخلق قال فقال الانتظرون إلى ما تأمرني به هذه السوداء تأمرني أن آتي العراق فإذا أتيت العراق مالوا على بنيهم وأن خيل لي عهد إلى أن دون جسر جهنم طريقاً إذا حض وضلة وأنا ان نأت عليه وفي أحسن لنا اقتداراً حري أن نجو من أن نأتى عليه ونحن موابير (وقال ذوالنون) المصري رحمه الله تعالى (أقرب الناس إلى الكفر ذوقاً لا صبره) وهو معنى حديث كاد الفقر أن يكون كفراً (وقيل لبعض الحكماء ممالك قال التَّجَمُّلُ في الظاهر والقصد في الباطن واليأس مما في أيدي الناس وروى أن الله عز وجل قال في بعض الكتب السالفة المنزلة يا ابن آدم لو كانت الدنيا كلها لك لم يكن لك منها إلا القوت فإذا أنا أعطيتك منها القوت وجهات حسابها على غيرك فانا محسن إليك وقد قيل في القناعة

اضرع إلى الله لا تضرع إلى الناس \* واقنع بيأس فان العز في اليأس  
واستغن عن كل ذي قربي وذى رحم \* ان الغنى من استغنى عن الناس  
وقد قيل في هذا المعنى أيضاً

(يا جامعاً مانعاً والدهر يرمقه \* مقدراً أي باب منه يغلقه  
مفكراً كيف تأتيه منيته \* أغادياً أم بهائسرى فتطرقه  
(جعت ما لا فضل لي هل جعت له \* يا جامع المال أياماً تفرقه  
(المال عندك مخزون لو ارثه \* ما المال مالك اليوم تنفقه  
(أرفه ببال فتى يغدو على ثقة \* ان الذي قسم الارزاق برزقه  
(فالعرض منه مصون ما يدنه \* والوجه منه جديد ليس يخلفه  
(ان القناعة من يحل بساحتها \* لم يلق في ظلالها ما يؤرقه

أي يحزنه وبغلقه

\*(بيان فضيلة الفقر على الغنى)\*

(اعلم) هذا الله تعالى (ان الناس قد اختلفوا في هذه فذهب) أبو القاسم (الجنييد) ابراهيم بن أحمد (الخواص) مات قبل العشرين وثلاثمائة (والاكثر) من المشايخ (إلى تفضيل الفقر) على الغنى وهو الحق الذي لا يخفى عنه (وقال) أبو العباس أحمد بن محمد (بن عطية) الذي المتوفى سنة ٣٠٩ (الغنى الشاكر القائم بحقه أفضل من الفقير الصابر ويقال ان الجنييد) رحمه الله تعالى (دعا على ابن عطية) وبأهله في هذه المسئلة (لخالفته إياه في هذا) وانكاره له أشد الانكار (فاصابته بحنة) واستجيب فيه دعاء الجنييد وكان الجنييد يقول الفقير الصابر أفضل من الغنى الشاكر وان تساوي في المقام بحكم حالهما الان الغنى التي يمنع نفسه وينعم صفته والفقير الصابر قد أدخل على صفته الآلام والمكاره فقد زاد عليه بذلك وهذا كما قال وكذلك كان أحمد بن حنبل يقول ما أعدل بالفقر شيئاً وكان يفضل حال الفقر ويعظم شأن الفقير الصابر وقال المروزي وذكر بعض الفقراء فجعل يمدحه ويكثر السؤال عنه فقالت له يحتاج إلى علم فقال ويحك اسكت صبره على الفقر وتماسانه للضر خير من كثير من العلم ثم قال هؤلاء خير منا (وقد ذكرنا ذلك في كتاب الصبر ووجه التفاوت بين الصبر والشكر ومهدنا سبيل طلب الفضيلة في الأعمال والاحوال وان ذلك لا يمكن إلا بتفصيل: أما الفقر والغنا إذا أخذ مطلقاً لم يسترب) أي لم يشك (من قرأ) وفي نسخة رأى (الاخبار) طالع (الآثار في تفضيل الفقر) مطلقاً ومنها ما يخص الراضين

بحقه أفضل من الفقير الصابر ويقال ان الجنييد دعا على ابن عطية لخالفته إياه في هذا فاصابته بحنة وقد ذكرنا ذلك في كتاب الصبر ووجه التفاوت بين الصبر والشكر ومهدنا سبيل طلب الفضيلة في الأعمال والاحوال وان ذلك لا يمكن إلا بتفصيل فاما الفقر والغنى إذا أخذ مطلقاً لم يسترب من قرأ الاخبار والآثار في تفضيل الفقر



ولا بد فيه من تفضيل فنقول انما يتصور (٢٨٦) الشك في مقامين أحدهما فقير صابر ليس بحريص على الطلب بل هو قانع بأوضاع

بالفقر والناعين من الفقراء والبصيرة تعضد ذلك لما فيه من عدم المشغلات والعجز عن قضاء الاوطار المذمومة وتخفة الحساب في القيامة وهذا يصح ان يكون مسلكا في تفضيله على الغني (و) لكن (لا بد فيه من تفصيل) يرفع عنه نقاب الخفاء فنقول انما يتصور الشك في مقامين أحدهما (في فقير صابر وليس بحريص على الطلب بل هو قانع راض بالاضافة الى غنى منفق ماله في الخيرات ليس حريصا على امساك المال والثاني) في (فقير حريص) على الطلب (مع غنى حريص) على امساك المال (اذ لا يخفى ان الفقير القانع أفضل من الغني الحريص الممسك وأن الغني المنفق ماله في الخيرات أفضل من الفقير الحريص أما الاول فرمما يظن ان الغني أفضل من الفقير لانهما تساويا في ضعف الحرص على المال والغنى) رائد عليه فانه (متقرب بالصدقات والخيرات والفقير عاجز عنه) لفقد المال (وهذا هو الذي ظنه) أبو العباس (بن عطاء) فيما ذهب اليه (ففيما نحسبه فاما الغني المتمتع بالمال وان كان في مباح) شرعي (فلا يتصور ان يفضل على الفقير القانع وقد يشهد له) أي لابن عطاء (ماروي في الخبر ان الفقراء شكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم سبق الاغنياء بالخيرات والصدقات والحج والجهاد فعلمهم كلمات في التسبيح وكرلهم انهم ينالون بها فوق ما ناله الاغنياء فتعلم الاغنياء ذلك فكأنوا يقولونه فمادوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء) قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة نحوه اه فأتى لفظهما الاحد نكتم بحديث ان أخذتم به أدركتم ولم يدرككم أحد بعدكم وكنتم خير من أنتم بين ظهرانيه الامن عمل مثله تسبحون وتحمدون وتكبرون خلف كل صلاة ثلاثا وثلاثين وفي لفظ البخاري قال الفقراء ذهب أهل الدثور بالدرجات والنعيم المقيم صلوا كما صلينا وجاهدوا كما جاهدنا وأنفقوا من فضول أموالهم وليست لنا أموال فقال ألا أخبركم بأمر نذكر كون من كان قبلكم وتسبحون من جاء بعدكم ولم يأت بمثل ما جئتم به الامن جاء مثله تسبحون في ذكر كل صلاة عشر وتسبحون عشر وتسبحون عشر ورواه مسلم نحوه وهو بهذا اللفظ عند الطيالسي من حديث أبي الدرداء وروى ابن ماجه من حديث أبي ذر ألا أخبركم بأمر اذا فعلتموه أدركتم من قبلكم وفيتم من بعدكم تحمدون الله في ذكر كل صلاة وتسبحونه وتكبرونه ثلاثا وثلاثين وثلاثا وثلاثين وأربعاء وثلاثين وروى ابن حبان نحوه من حديث أبي هريرة (وقد استشهد ابن عطاء أيضا لما سئل عن ذلك) سأل به بعض الشيوخ عن الوصفين أيهما أفضل (فقال الغني أفضل لانه وصف الحق أما دليله الاول) وهو التمسك بحديث أبي هريرة (ففيه نظر لان الخبر) المذكور (قد روي مفصلا تفصيلا يدل على خلاف ذلك وهو ان ثواب الفقير في التسبيح يزيد على ثواب الغني وان فوزهم بذلك الثواب فضل الله يؤتيه من يشاء) وبيانه ان هذا عند أولى الالباب في تدبر الخطاب يعني به الفقراء لانه قيل لهم في أول الكلام ان فعلتم ذلك لم يسبقكم أحد قبلكم ولم يدرككم أحد بعدكم فثبت هذا القول من الرسول وصح فاجابه بعده يكون محمولا عليه ومفسر له ولم يجز ان ينقلب الخطاب لانه أخبر عن شيء فكيف يرجع عنه أو ينسخ الخبر عن أمر بقول آخر فلما فعل الاغنياء ما أمر به الفقراء من الذكر وقف الفقراء في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم انظرهم الى مزيد الاغنياء عليهم بفضل القول فرجعوا اليه يستفتون منه الخبر ويستثبتون عنه ما به أخبر فقال لا تعجروا فان الذي قلت كما قلت هو فضل الله يؤتيه من يشاء فاتم من يشاء ان يؤتيه فضله فثبتهم في القول الاول ولم يرجع هو عن قوله الى نقضه فصح هذا التأويل عن ما له الذي يؤل اليه باستنباط باطن العلم عنه وبطل حل ابن عطاء ومن وافقه الخبر على ظاهره ولما يأتيهم تأويله بل كذبوا بما يحيطوا بعلمه اذ لم يعطوا حقيقة خبره وهو حبيته اذ تأويل الحق الذي هو ما له وحقيقته عند الله تعالى من الله ليس على ظاهر الخطاب يستنبط

بالاضافة الى غنى منفق ماله في الخيرات ليس حريصا على امساك المال والثاني فقير حريص مع غنى حريص اذ لا يخفى أن الفقير القانع أفضل من الغني الحريص الممسك وأن الغني المنفق ماله في الخيرات أفضل من الفقير الحريص أما الاول فرمما يظن ان الغني أفضل من الفقير لانهما تساويا في ضعف الحرص على المال والغنى متقرب بالصدقات والخيرات والفقير عاجز عنه وهذا هو الذي ظنه ابن عطاء فيما نحسبه فاما الغني المتمتع بالمال وان كان في مباح فلا يتصور ان يفضل على الفقير القانع وقد يشهد له ماروي في الخبر ان الفقراء شكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم سبق الاغنياء بالخيرات والصدقات والحج والجهاد فعلمهم كلمات في التسبيح وكرلهم انهم ينالون بها فوق ما ناله الاغنياء فتعلم الاغنياء ذلك فكأنوا يقولونه فعاد الفقراء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبروه فقال عليه السلام ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وقد استشهد ابن عطاء أيضا لما سئل عن ذلك فقال الغني أفضل نه وصف الحق أما دليله الاول ففيه نظر لان الخبر قد ورد مفصلا تفصيلا يدل على خلاف ذلك وهو ان ثواب الفقير في التسبيح يزيد على ثواب الغني وان فوزهم بذلك الثواب فضل الله يؤتيه من يشاء



فقد روى زيد بن أسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال بعث الفقراء رسولاً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني رسول الفقراء اليك فقال مرحبا بك وبعثت من عندهم قوم أحبهم قال قالوا يا رسول الله ان الأغنياء (٢٨٧) ذهبوا بالخير يحجون ولا تقدر عليه ويعترون ولا تقدر عليه

وإذا مرضوا بعثوا بفضلي أموالهم ذخيرة لهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم بلغ عني الفقراء أن ابن صبر واحتسب منكم ثلاث خصال ليست للأغنياء أما خصلة واحدة فإن في الجنة غرفا ينظر إليها أهل الجنة كما ينظر أهل الأرض إلى نجوم السماء لا يدخلها إلا نبي فقير أو شهيد فقير أو مؤمن فقير والثانية يدخل الفقراء الجنة قبل الأغنياء بنصف يوم وهو خمسمائة عام والثالثة إذا قال الغني سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر وقال الفقير مثل ذلك لم يلحق الغني بالفقير ولو أنفق فيها عشرة آلاف درهم وكذلك أعمال البر كلها فرجع إليهم بهذا الجواب (فقالوا رضينا رضينا) هكذا نقله صاحب القوت وقال العراقي لم أجده هكذا في السياق والمعروف في هذا المعنى ما رواه ابن ماجه من حديث ابن عمر استكى فقراء المهاجرين إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فضل به عليهم أغنيائهم فقال يا معشر الفقراء ألا أبشركم أن فقراء المؤمنين يدخلون الجنة قبل أغنيائهم بنصف يوم خمسمائة عام وأسناده ضعيف (فهذا يدل على أن قوله) في الخبر الأول (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء أي يزيد ثواب الفقراء على ذكرهم وأما قوله ان الغني وصف الحق فقد أجابه بعض الشيوخ) وهو الذي سأله عن الوصفين أيهما أفضل (فقل أترى أن الله تعالى غني بالأسباب والأعراض فأنقطع) ابن عطاء (ولم ينطق) بحرف إذ كان ذلك تسجيلا عليه وهذا كما قاله الشيخ لأن الحق سبحانه غني بوصفه فالفقير أحق بهذا المعنى لأنه غني بوصفه بالإيمان لا بالأسباب لانفرادهم بالفضل وإلى الحق أقرب فاما الغني فانه متشتت مجتمعا بالأسباب فهو مفضل بالارتباب وقد خالفه الخواص ابراهيم فوفق للصواب وكان فوقيه في المعرفة فقال في كتابه شرف الفقر والفقير صفة للحق يصف به الفقراء فوافق في التأويل يعني انه تعالى متحل عن الأسباب منفرد عنها (وأجاب آخرون فقالوا) هذا غلط فاحش من جهة المعنى المذكور دخل على ابن عطاء لانه ان كان فضل الغني على الفقر لانه صفة الحق فان (التكبر من صفات الحق فينبغي ان يكون أفضل من التواضع) لذي هو من صفات العبد وكذلك الحمد والعز لان ذلك كله صفة الحق فلما أجمعوا على ذم من كان هذا وصفه كان من وصف بالغنى في معناه (ثم قالوا بل هذا يدل على ان الفقراء أفضل لان صفات العبودية أفضل للعبد كالخوف والرجاء والغنى صفة الحق مقترن بالعز والكبر) وصفات الربوبية لا ينبغي ان يشارك فيها (ولابشارك بل ينبغي ان يسلم صفات الحق فيقال قول ابن عطاء) ولذلك قال تعالى فيمباروهني نبينا صلى الله عليه وسلم الكبرياء ردائي والعظمة ازارى فمن نازعني واحدا منهما قمت به (تقدم في ذم الكبر وفي العلم) (وقال) أبو محمد (سهل) بن عبد الله التستري رحمه الله تعالى مخالفا له وموافقا لما ذهب اليه الجنيد (حب العز والبقاء شرك في الربوبية ومنازعة فيها لانهم من صفات الرب تعالى) ولفظه عند صاحب القوت قال سهل من أحب الغنى والبقاء والعز فقد نازع الله تعالى صفاته وهذه صفات الربوبية يخشى عليه الهلكة فاذا ثبت

أولو الألباب وقد قال فقهاء في الدين وعلمه التأويل شهد لبطان تأويلهم قول الرسول في أول الكلام لا يسبقكم من قبلكم ولا يلحقكم من بعدكم فكان قوله الثاني موافقا لقوله الأول اذ لم يناقض الأول بالآخر فهذان من بحر البيان في قوله ان من البيان لحر (فقد) جاء دليل ما قلناه مفسرا مكشوف في الخبر الذي (روى زيد بن أسلم) العدوي التبعي مولى عمر مات سنة ست وثلاثين (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه (قال بعث الفقراء رسولاً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني رسول الفقراء اليك فقال مرحبا بك وبعثت من عندهم جئت من عند قوم أحبهم فقال قالوا يا رسول الله ان الأغنياء ذهبوا بالجنة) أي بالدرجات فيها (يحجون ولا تقدر عليه ويعترون ولا تقدر عليه وإذا مرضوا بعثوا بفضلي أموالهم ذخيرة لهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغ عني الفقراء أن ابن صبر واحتسب منكم ثلاث خصال ليست للأغنياء أما خصلة واحدة فإن في الجنة غرفا ينظر إليها أهل الجنة كما ينظر أهل الأرض إلى نجوم السماء لا يدخلها إلا نبي فقير أو شهيد فقير أو مؤمن فقير والثانية يدخل الفقراء الجنة قبل الأغنياء بنصف يوم وهو خمسمائة عام والثالثة إذا قال الغني سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر وقال الفقير مثل ذلك لم يلحق الغني بالفقير ولو أنفق فيها عشرة آلاف درهم وكذلك أعمال البر كلها فرجع إليهم بهذا الجواب (فقالوا رضينا رضينا) هكذا نقله صاحب القوت وقال العراقي لم أجده هكذا في السياق والمعروف في هذا المعنى ما رواه ابن ماجه من حديث ابن عمر استكى فقراء المهاجرين إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فضل به عليهم أغنيائهم فقال يا معشر الفقراء ألا أبشركم أن فقراء المؤمنين يدخلون الجنة قبل أغنيائهم بنصف يوم خمسمائة عام وأسناده ضعيف (فهذا يدل على أن قوله) في الخبر الأول (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء أي يزيد ثواب الفقراء على ذكرهم وأما قوله ان الغني وصف الحق فقد أجابه بعض الشيوخ) وهو الذي سأله عن الوصفين أيهما أفضل (فقل أترى أن الله تعالى غني بالأسباب والأعراض فأنقطع) ابن عطاء (ولم ينطق) بحرف إذ كان ذلك تسجيلا عليه وهذا كما قاله الشيخ لأن الحق سبحانه غني بوصفه فالفقير أحق بهذا المعنى لأنه غني بوصفه بالإيمان لا بالأسباب لانفرادهم بالفضل وإلى الحق أقرب فاما الغني فانه متشتت مجتمعا بالأسباب فهو مفضل بالارتباب وقد خالفه الخواص ابراهيم فوفق للصواب وكان فوقيه في المعرفة فقال في كتابه شرف الفقر والفقير صفة للحق يصف به الفقراء فوافق في التأويل يعني انه تعالى متحل عن الأسباب منفرد عنها (وأجاب آخرون فقالوا) هذا غلط فاحش من جهة المعنى المذكور دخل على ابن عطاء لانه ان كان فضل الغني على الفقر لانه صفة الحق فان (التكبر من صفات الحق فينبغي ان يكون أفضل من التواضع) لذي هو من صفات العبد وكذلك الحمد والعز لان ذلك كله صفة الحق فلما أجمعوا على ذم من كان هذا وصفه كان من وصف بالغنى في معناه (ثم قالوا بل هذا يدل على ان الفقراء أفضل لان صفات العبودية أفضل للعبد كالخوف والرجاء والغنى صفة الحق مقترن بالعز والكبر) وصفات الربوبية لا ينبغي ان يشارك فيها (ولابشارك بل ينبغي ان يسلم صفات الحق فيقال قول ابن عطاء) ولذلك قال تعالى فيمباروهني نبينا صلى الله عليه وسلم الكبرياء ردائي والعظمة ازارى فمن نازعني واحدا منهما قمت به (تقدم في ذم الكبر وفي العلم) (وقال) أبو محمد (سهل) بن عبد الله التستري رحمه الله تعالى مخالفا له وموافقا لما ذهب اليه الجنيد (حب العز والبقاء شرك في الربوبية ومنازعة فيها لانهم من صفات الرب تعالى) ولفظه عند صاحب القوت قال سهل من أحب الغنى والبقاء والعز فقد نازع الله تعالى صفاته وهذه صفات الربوبية يخشى عليه الهلكة فاذا ثبت

من صفات الحق فينبغي ان يكون أفضل من التواضع ثم قالوا بل هذا يدل على ان الفقراء أفضل لان صفات العبودية أفضل للعبد كالخوف والرجاء وصفات الربوبية لا ينبغي أن يشارك فيها ولذلك قال تعالى فيمباروهني نبينا صلى الله عليه وسلم الكبرياء ردائي والعظمة ازارى فمن نازعني واحدا منهما قمت به وقال سهل حب العز والبقاء شرك في الربوبية ومنازعة فيها لانهم من صفات الرب تعالى



فمن هذا الجنس تكاموا في تفضيل الغنى (٢٨٨) والفقر وحاصل ذلك تعلق بعمومات تقبل التأويلات وبكلمات قاصرة لا تبعده مناقضتها

ذلك كان الفقر أفضل لانه وصف العبودية فمن جعله وصفه فقد تحقق بالعبودية واخلاق العبودية هي اخلاق الايمان وهي التي احبها الله تعالى من المؤمنين مثل الخوف والذل والتواضع والفقر مضاف اليها واصناف الربوبية ابتلى بها قلوب أعدائه الجبارين والمتكبرين مثل العز والكبر والبقاء والغنى مضموم اليها وكان الحسن يقول ما رأيت الله تعالى جعل البقاء الا لا بغض خلقه اليه وهو ابايس وكذلك كان العلماء يقولون لا ترغبوا في البقاء في هذه الدار فان شرار الخلق أطولهم بقاء وهم الشياطين والغنى انما يراد بالبقاء (فمن هذا الجنس تكاموا في تفضيل الغنى والفقر وحاصل ذلك تعلق بعمومات تقبل التأويل وبكلمات قاصرة لا تبعده مناقضتها اذ كما يناقض قول من فضل الغنى) على الفقر (بانه صفة الحق بالتكبر) ولعز والبقاء (فكذلك يناقض قول من ذم الغنى) وفضل الفقر (بانه وصف العبد بالعلم) والعرفة (والقدرة) فانه وصف الرب تعالى والجهل (والغفلة) والعجز وصف العبد وليس لاحد ان يغفل عن العلم والقدرة فكشف الغطاء عن هذا هو ما ذكرناه في كتاب الصبر وهو ان ما لا يراد لعينه بل يراد لغيره فينبغي ان يضاف الى مقصوده اذ به يظهر فضله والدنيا ليست محذورة لعينها وليكن ليكونها عاقبة عن الوصول الى الله تعالى ولا الفقر مطلوب لعينه لكن لان فيه فقد العائق عن الله تعالى وعدم الشاغل عنه وكم من غنى لم يشغله الغنى عن الله عز وجل مثل سليمان عليه السلام وعثمان وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهم او كم من فقر شغله الفقر وصرفه عن المقصد وغاية المقصد في الدنيا هو حب الله تعالى والانس به ولا يكون ذلك الا بعد معرفته وسأول سبيل المعرفة مع الشواغل غير ممكن والفقر قد يكون من الشواغل كما ان الغنى قد يكون من الشواغل وانما الشاغل على التحقيق حب الدنيا اذ لا يجتمع مع حب الله في فراقه اوفى وصاله وربما يكون شغله في الفراق أكثر وربما يكون شغله في الوصال أكثر باختلاف الأشخاص والاحوال (والدنيا معشوقة الغافلين) والغنى (المحروم عنها مشغول بطاها) باى وجه

اذ كما يناقض قول من فضل الغنى بانه صفة الحق بالتكبر فكذلك يناقض قول من ذم الغنى لانه وصف العبد بالعلم والمعرفة فانه وصف الرب تعالى والجهل والغفلة وصف العبد وليس لاحد ان يغفل عن العلم والقدرة فكشف الغطاء عن هذا هو ما ذكرناه في كتاب الصبر وهو ان ما لا يراد لعينه بل يراد لغيره فينبغي ان يضاف الى مقصوده اذ به يظهر فضله والدنيا ليست محذورة لعينها وليكن ليكونها عاقبة عن الوصول الى الله تعالى ولا الفقر مطلوب لعينه لكن لان فيه فقد العائق عن الله تعالى وعدم الشاغل عنه وكم من غنى لم يشغله الغنى عن الله عز وجل مثل سليمان عليه السلام وعثمان وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهم او كم من فقر شغله الفقر وصرفه عن المقصد وغاية المقصد في الدنيا هو حب الله تعالى والانس به ولا يكون ذلك الا بعد معرفته وسأول سبيل المعرفة مع الشواغل غير ممكن والفقر قد يكون من الشواغل كما ان الغنى قد يكون من الشواغل وانما الشاغل على التحقيق حب الدنيا اذ لا يجتمع مع حب الله في فراقه اوفى وصاله وربما يكون شغله في الفراق أكثر وربما يكون شغله في الوصال أكثر باختلاف الأشخاص والاحوال (والدنيا معشوقة الغافلين) والغنى (المحروم عنها مشغول بطاها) باى وجه

وصاله وربما يكون شغله في الفراق أكثر وربما يكون شغله في الوصال أكثر والدنيا معشوقة الغافلين المحروم منها مشغول بطاها اتفق



والقادر عليها مشغول بحفظها والتمتع بها فإذا انقضت فارغين عن حب المال بحيث صار المال في حقهما كالماء استوى الفاقد والواجد  
كل واحد غير متمتع لا بقدر الحاجة ووجود قدر الحاجة أفضل من فقده إذا جاع بسبب الموت لا بسبب المعرفة وإن أخذت الامور باعتراف  
كبري القدر عن الخسران بعد اذ فتن السراء أشد من فتنه الضراء ومن العصمة ان (٢٨٩) لا يقدر ذلك قال الصحابة رضي الله عنهم

بليبا بفتنة الضراء فصبرنا  
وبليبا بفتنة السراء فلم نصبر  
وهذه خلقة الادميين كلهم  
الا الشاذ الذي لا يوجد  
في الامصار الكثيرة الا نادرا  
ولما كان خطاب الشرع  
مع الكل لا مع ذلك النادر  
والضراء اصلح للكل دون  
ذلك النادر زجر الشرع عن  
الغنى وذمه وفضل الفقر  
ومدحه حتى قال المسيح  
عليه السلام لا تنظروا الى  
اموال اهل الدنيا فان بريق  
اموالهم يذهب بنور ايمانكم  
وقال بعض العلماء تقليب  
الاموال خمس حلاوة  
الايمن وفي الخبر لكل امة  
عجلا وعجل هذه الامة الدينار  
والدرهم وكان اصل عجل  
قوم موسى من حلبة الذهب  
والفضة ايضا واستواء  
المال والماء والذهب والحجر  
انما يتصور للانبياء عليهم  
السلام والاولياء ثم يتبعهم  
ذلك بعد فتن الله تعالى  
بطول المجاهدة اذ كان  
النبي صلى الله عليه وسلم  
يقول للدنيا البئس العني اذ  
كانت تتمثل له بزيتها  
وكان على كرم الله وجهه  
يقول يا صفراء غري غري  
ويا بيضاء غري غري

افق (واقدر انما مشغول بحفظها) ورعايتها وتمتعها (وبالتمتع بها فاذا انقضت فارغين عن حب  
المال بحيث صار المال في حقهما كالماء استوى الفاقد والواجد كل واحد غير متمتع لا بقدر الحاجة  
الضرورية) (ووجه قدر الحاجة أفضل من فقده اذا جاع بسبب الموت لا بسبب المعرفة وان أخذت  
الامر باعتبار الاكثر فالفقير عن الخطر اهد) والداعية لا تتحرك الا باستشعار القدرة فان صبر فالصبر مع  
القدرة شديد (اذ فتن السراء أشد من فتنه الضراء ومن العصمة ان لا يقدر) وهو من قول علي رضي الله  
عنه كما تقدم (ولذلك قال الصحابة رضي الله عنهم بليبا بفتنة الضراء فصبرنا وبليبا بفتنة السراء فلم نصبر)  
روي ذلك من قول عبد الرحمن بن عوف كفاي الحلية وقد تقدم (وهذه خلقة الادميين كلهم الا الشاذ  
الذي لا يوجد في الامصار الكثيرة الا نادرا) والنادر كالمعدوم (ولما كان خطاب الشرع مع الكل  
لا مع ذلك النادر والضراء اصلح للكل دون ذلك النادر زجر الشرع عن الغنى وذمه وفضل الفقر ومدحه  
حتى قال المسيح عليه السلام لا تنظروا الى اموال اهل الدنيا فان بريق اموالهم يذهب بنور ايمانكم)  
صاحب القوت (وقال بعض العلماء تقليب الاموال خمس حلاوة الايمان) نقله صاحب القوت (وفي  
الخبر ان لكل امة عجلا وعجل هذه الامة الدينار والدرهم) قال صاحب القوت رويناه من طريق وقال  
العراقي رواه الديلمي في مسند الفروس من طريق أبي عبد الرحمن السلمي من حديث حذيفة باسناده فيه  
جهالة اه قلت لفظ الديلمي لكل امة عجل يعبدونه وعن أمي الدراهم والدينار وروي ايضا من حديث  
أبي هريرة لكل نبي آفة تفسد وأعظم الآفات عيب أمي حبهم الدنيا وحبهم الدينار والدرهم  
وفي القوت وفي الاثر لكل امة فتنه وان فتنه أمي هذا المال (وكان اصل عجل قوم موسى) عليه السلام  
(من حلبة الذهب والفضة ايضا) كما هو بنص القرآن (فاستواء المال والماء والذهب والحجر انما يتصور  
للانبياء والاولياء) روي ابن أبي الدنيا وابن عساكر عن فضيل بن عياض قال ضرب عيسى عليه السلام  
بيده الى الارض فقبض منها ثم بيدها فاذا في احدى يديه ذهب وفي الاخرى مدرة قال لا صحابه ايمه اأحلي في  
قلوبكم قالوا الذهب قال فانهم ما عني سواء (ثم يتم لهم ذلك بعد فضل الله تعالى) عليهم (بطول المجاهدة اذ  
كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول للدنيا البئس العني اذ كانت تتمثل له بزيتها) رواه الحاكم مع  
اختلاف وقد تقدم في ذم الدنيا (وكان علي رضي الله عنه يقول يا صفراء غري غري ويا بيضاء غري غري)  
رواه أحمد في الزهد حدثنا وهب بن اسحق حدثنا محمد بن قيس عن علي بن ربيعة الوالي عن علي بن أبي  
طالب قال جاء ابن النباغ فقال يا أمير المؤمنين امتلا بيت المسلمين من صفراء وبيضاء فقال الله أكبر فقام  
مؤكدا على ابن النباغ حتى قام على بيت مال المسلمين فقال هذا خبائي وخياره فيه اذ كل جان يده الى ذم  
يا ابن النباغ علي باسباع الكوفة قال فنودي في الناس فاعطى جميع ما في بيت المال وهو يقول يا صفراء  
ويا بيضاء غري غري هاوها حتى ما بقي منه دينار ولا درهم ثم أمر بنفضه وصلى فيه ركعتين (وذلك  
لاستشعاره في نفسه ظهور مبادئ الاغترار به لولا ان رأى برهان ربه وذلك هو الغنى المطلق اذ قال صلى الله  
عليه وسلم ليس الغنى عن كثرة العرض انما الغنى غنى النفس) متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد  
تقدم (واذا كان ذلك بعد اذ اصبح لكافة الخلق فقد المال وان تصدقوا به وصرفوه الى الخيرات)  
ووجه البر (لاهم لا ينفكون في القدرة على المال عن أنس بالدنيا وتمتع بالقدرة عليها واستشعار راحة

(٣٧ - (انحاف السادة المتقين) - ناسع) وذلك لاستشعاره في نفسه ظهور مبادئ الاغترار به لولا ان رأى  
برهان ربه وذلك هو الغنى المطلق اذ قال عليه الصلاة والسلام ليس الغنى عن كثرة العرض انما الغنى غنى النفس واذا كان ذلك بعد اذ  
اصبح لكافة الخلق فقد المال وان تصدقوا به وصرفوه الى الخيرات لانهم لا ينفكون في القدرة على المال عن أنس بالدنيا وتمتع بالقدرة عليها  
واستشعار راحة



في بذلها كل ذلك يورث الانس بهذا العالم وبقدر ما يانس العبد بالدينا يستوحش من الاخر وقدر ما يانس بصفته من صفاته سوى صفة المعرفة بالله يستوحش من الله ومن حبه ومهما انقطعت أسباب الانس بالدينا تجافي القلب عن الدنيا وزهرتها والقلب اذا تجافي عما سوى الله تعالى وكان مؤمنا بالله انصرف لالحالة الى الله اذ لا يتصور قلب فارغ وليس في الوجود الا الله تعالى وغيره فمن أقبل على غيره فقد تجافي عنه ومن أقبل عليه تجافي عن غيره ويكون اقباله على أحدهما بقدر تجافيه عن الآخر وقربه من أحدهما بقدر بعده من الآخر ومثلهما مثل المشرق والمغرب فانهم ما جهتان فالتردد بينهما بقدر ما يقرب من أحدهما ويبعد عن الآخر بل عين القرب من أحدهما هو عين البعد من الآخر فعين حب الدنيا هو عين بغض (٢٩٠) الله تعالى فينبغي أن يكون مطمح نظر العارف قلبه في عزوفه عن الدنيا وأنسه بها فاذا

في بذلها) وصرفها (وكل ذلك يورث الانس بهذا العالم وبقدر ما يانس العبد بالدينا يستوحش من الاخر وقدر ما يانس بصفته من صفاته سوى صفات المعرفة بالله يستوحش من الله ومن حبه ومهما انقطعت أسباب الانس بالدينا تجافي القلب عن الدنيا وزهرتها) أي تباعد (والقلب اذا تجافي عما سوى الله تعالى وكان مؤمنا بالله انصرف لالحالة الى الله اذ لا يتصور قلب فارغ) عن شغل (وليس في الوجود الا الله تعالى وغيره فمن أقبل على غيره فقد تجافي عنه ومن أقبل عليه تجافي عن غيره ويكون اقباله على أحدهما بقدر تجافيه عن الآخر وقربه من أحدهما بقدر بعده عن الآخر ومثلهما مثل المشرق والمغرب فانهم ما جهتان متقابلتان فالتردد بينهما بقدر ما يقرب من أحدهما ويبعد من الآخر بل عين القرب من أحدهما هو عين البعد من الآخر فعين حب الدنيا هو عين بغض الله فينبغي أن يكون مطمح نظر العارف قلبه في عزوفه عن الدنيا وأنسه بها فاذا فضل الفقير والغني بحسب تعلق قلبه بما بالمال فقط فان تساوى في نفسه تساوت درجاتهما الا ان هذا منزلة قدم وموضع غرور فان الغني ربما يظن انه منقطع القلب عن المال ويكون حبه دفيناً في باطنه وهو لا يشعر به وانما يشعر به اذا نقده فليجرب نفسه بتفريقه أو اذا سرق منه فان وجد لقلبه اليه التفاتاً فليعلم انه كان مغروراً فكم من رجل باع سره له لظنه انه منقطع القلب عنها فبعد لزوم البيع وتسليم الجارية اشتعلت من قلبه النار التي كانت مستكنة فيه فتحقق انه اذا كان مغروراً وان العشق كان مستكناً في الفؤاد استنكت النار تحت الرماد أو استكنها في قلب (الزناد وهو هذا حال كل الاغنياء والا انبياء والاولياء) فقد عصمهم الله تعالى عن الغرور (وان كان ذلك محالاً أو بعيداً فلنطلق القول بان الفقر أصل لكافة الخلق وأفضل لان علاقة الفقير وأنسه بالدينا أضعف وبقدر ضعف علاقته) بها (يتضاعف ثواب تسبیحاته وعبادته فان حركات اللسان) بالاذكار (ليست مرادة لاعيانهم بل ليتأكد بها الانس بالذكور فلا يكون تأثيره في اثاره الانس في قلب فارغ عن غير المذكور كما تأثيره في قلب مشغول) وهذا هو المراد من الخبر ان تموت واسانك رطب بذكر الله (ولذلك قال بعض السلف مثل من تعبد وهو في طلب الدنيا مثل من يطفى النار بالحلفاء) وكان يحيى بن معاذ يقول اذا كان التعمد والاجتهاد على غير زهد لم يكن للعمل ميراث يعني من حكمة ولا معرفة (و) قال آخر مثل من زهد في الدنيا مع التنعم فيها (مثل من يغسل يده من الغمر بالسمنك) كذا في القوت (وعن الضحاك) بن مزاحم الهلالي المفسر المشهور صدوق كثير الارسال روى له أصحاب السنن الاربعة مات بعد المائة (قال من دخل السوق فرأى شيئاً يشتهيه فصبر واحتسب كان خير له من ألف دينار ينفقها كلها في سبيل الله تعالى وقال رجل لبشر بن الحرث) الحنفي رحمه الله

فضل الفقير والغني بحسب تعلق قلبه بما بالمال فقط فان تساوى في نفسه تساوت درجاتهما الا ان هذا منزلة قدم وموضع غرور فان الغني ربما يظن انه منقطع القلب عن المال ويكون حبه دفيناً في باطنه وهو لا يشعر به وانما يشعر به اذا نقده فليجرب نفسه بتفريقه أو اذا سرق منه فان وجد لقلبه اليه التفاتاً فليعلم انه كان مغروراً فكم من رجل باع سره له لظنه انه منقطع القلب عنها فبعد لزوم البيع وتسليم الجارية اشتعلت من قلبه النار التي كانت مستكنة فيه فتحقق انه اذا كان مغروراً وان العشق كان مستكناً في الفؤاد استنكت النار تحت الرماد وهذا حال كل الاغنياء والا انبياء والاولياء اذا كان ذلك محالاً أو بعيداً فلنطلق القول بان الفقر أصل لكافة الخلق وأفضل لان علاقة الفقير وأنسه بالدينا أضعف وبقدر ضعف علاقته

تعالى

لكافة الخلق وأفضل لان علاقة الفقير وأنسه بالدينا أضعف وبقدر ضعف علاقته

يتضاعف ثواب تسبیحاته وعبادته فان حركات اللسان ليست مرادة لاعيانهم بل ليتأكد بها الانس بالذكور ولا يكون تأثيره في اثاره الانس في قلب فارغ من غير المذكور كما تأثيره في قلب مشغول ولذلك قال بعض السلف مثل من تعبد وهو في طلب الدنيا مثل من يطفى النار بالحلفاء ومثل من يغسل يده من الغمر بالسمنك وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله تعالى تنفس فقير دون شهوة لا يقدر عليها أفضل من عبادة غني ألف عام وعن الضحاك قال من دخل السوق فرأى شيئاً يشتهيه فصبر واحتسب كان خير له من ألف دينار ينفقها كلها في سبيل الله تعالى وقال رجل لبشر بن الحرث رحمه الله



أدع الله لي فقد أضرب العيال فقال إذا قال لك عيالك ليس عندك دقيق ولا خبر فادع الله في ذلك الوقت فان دعاءك أفضل من دعائي وكان يقول  
مثل الغني المنعبد مثل روضة على مربة ومثل الفقير المنعبد مثل عقد الجوهري في جسد الحسناء وقد كانوا يكرهون سماع علم المعرفة من الأغنياء  
وقد قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه اللهم اني أسألك الذل عند النصف من نفسي والزهد فيما جاوز الكفاف وإذا كان مثل الصديق  
رضي الله عنه في كمال حاله يحذر من الدنيا ووجودها فكيف يشك في أن فقد المال (٢٩١) أصلح من وجوده هذا مع أن أحسن

أحوال الغني أن يأخذ  
حالا وينفق طيبا ومع  
ذلك فيطول حسابه في  
عرصات القيامة ويطول  
انتظاره ومن نوقش الحساب  
فقد عذب ولهذا تأخر  
عبد الرحمن بن عوف عن  
الجنة اذ كان مشغولا  
بالحساب كما رآه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ولهذا  
قال أبو الدرداء رضي الله عنه  
ما أحب أن لي حافونا على  
باب المسجد ولا تخطئني فيه  
صلاة وذكروا ربح كل يوم  
خمس دينار أو تصدق بها  
في سبيل الله تعالى قيل وما  
تكره قال سوء الحساب  
ولذلك قال سفيان رحمه الله  
اختار الفقراء ثلاثة أشياء  
واختار الأغنياء ثلاثة أشياء  
أشياء اختار الفقراء راحة  
النفس وفراغ القلب  
وخفة الحساب واختار  
الأغنياء تعب النفس  
وشغل القلب وشدة  
الحساب وما ذكره ابن  
عطاء من أن الغني وصف  
الحق فهو بذلك أفضل  
فهو صحيح ولكن اذا كان  
العبد غنيا عن وجود

تعالى (ادع الله لي فقد أضرب العيال فقال) بشر (إذا قال لك عيالك ليس عندك دقيق ولا خبر فادع الله في  
ذلك الوقت فان دعاءك أفضل من دعائي) كذا في القوت (وكان) بشر (يقول مثل الغني المنعبد مثل روضة  
على مربة ومثل الفقير المنعبد مثل عقد الجوهري في جسد الحسناء) كذا في القوت (وقد كانوا يكرهون  
سماع علم المعرفة من الأغنياء) لانهم ليسوا أهلا لان يؤخذ عنهم ذلك (وقد قال أبو بكر الصديق رضي  
الله عنه اللهم اني أسألك الذل عند النصف من نفسي) النصف محركة اسم من الانتصاف (والزهد فيما  
جاوز الكفاف) نقله صاحب القوت (وإذا كان مثل الصديق) رضي الله عنه (في حال كماله) ومع شدته  
وقوته (يحذر من الدنيا ووجودها فكيف يشك في أن فقد المال أصلح من وجوده) أو يتردد فيه (هذا  
مع أن أحسن أحوال الغني أن يأخذ حالا وينفق طيبا ومع ذلك فيطول حسابه في عرصات القيامة  
ويطول انتظاره ومن نوقش الحساب عذب) كما ورد في الخبر وتقدم (ولهذا تأخر عبد الرحمن بن عوف)  
رضي الله عنه (عن الجنة اذ كان مشغولا بالحساب كما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم) فيما رواه الطبراني  
من حديث أبي امامة وقد تقدم قريبا (ولهذا قال أبو الدرداء) رضي الله عنه (ما أحب أن لي حافونا  
على باب المسجد ولا تخطئني فيه صلاة وذكروا ربح كل يوم خمس دينار أو تصدق بها في سبيل الله قيل وما  
تكره قال سوء الحساب) رواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا أبو عمرو بن حمدان حدثنا أحمد بن إبراهيم  
ابن عبد الله حدثنا عمر بن زرارة حدثنا الحارث بن المصعب عن عمرو بن مرة قال قال أبو  
الدرداء والذي نفس أبي الدرداء بيده ما أحب أن لي اليوم حافونا على باب المسجد ولا تخطئني فيه صلاة أربح  
فيه كل يوم أربعين ديناراً أو تصدق بها كلها في سبيل الله قيل له يا أبا الدرداء وما تكره من ذلك قال شدة  
الحساب ورواه محمد بن جعفر التمار عن الحارث بن المصعب عن عمرو بن مرة عن أبيه (ولذلك قال شقيق) بن  
إبراهيم البجلي رحمه الله تعالى (اختار الفقراء ثلاثة أشياء) واختار (الأغنياء ثلاثة أشياء) اختار  
الفقراء راحة النفس وفراغ القلب وخفة الحساب واختار الأغنياء تعب النفس وشغل القلب وشدة  
الحساب فان الفقراء فقدوا المال فارتاحت نفوسهم وتفرغت قلوبهم لله تعالى وسخف حسابهم غدا  
بخلاف الأغنياء الواجدى المال فانهم اتعبوا أنفسهم في حفظه وتنميته وشغلوا قلوبهم بحبه وسيشدد  
حسابهم غدا (وما ذكره ابن عطاء) رحمه الله تعالى في جواب السائل لما سأله أي الوصفين أفضل (من  
أن الغني وصف الحق) تعالى (فهو بذلك أفضل) لان أوصاف الحق كلها مفضلة (صحيح ولكن اذا كان  
العبد غنيا عن وجود المال وعدمه جميعا بان يستوى عنده كلاهما فاما اذا كان غنيا بوجوده  
ومفتقرا الى بقائه فلا يضاهاى غناه غنى الله تعالى) لان الله تعالى (غنى بذاته لا بما يتصور زواله والمال  
يتصور أن يسرق) أو يفرق أو يصيبه غير ذلك من حوادث الدهر (وما ذكر في الرد عليه) أي على ابن عطاء  
(بان الله ليس غنيا بالاسباب والاعراض) هو أيضا (صحيح) لكن (في ذم غنى يريد بقاء المال) اما  
(ما ذكر من أن صفات الحق تعالى لا تليق بالعبد) فهذا (غير صحيح بل العلم من صفاته وهو أفضل شيء للعبد  
بل منتهى) كمال (العبد) وسعادته (ان يتخلق باخلاق الله تعالى) وان يتخلق بمعاني صفاته وأسمائه  
بقدر ما يتصور في حقه ومن لم يكن له منها حظ الا بان يسمع لفظا ويفهم في اللغة تفسيره ووصفه ويعتقد

المال وعدمه جميعا بان يستوى عنده كلاهما فاما اذا كان غنيا بوجوده ومفتقرا الى بقائه فلا يضاهاى غناه غنى الله تعالى لان الله تعالى  
غنى بذاته لا بما يتصور زواله والمال يتصور زواله بان يسرق وما ذكر من الرد عليه بان الله ليس غنيا بالاسباب والاعراض (صحيح في  
ذم غنى يريد بقاء المال وما ذكر من أن صفات الحق لا تليق بالعبد غير صحيح بل العلم من صفاته وهو أفضل شيء للعبد بل منتهى العبد أن  
يتخلق باخلاق الله تعالى



وقد سمعت بعض المشايخ يقول ان سالك الطريق الى الله تعالى قبل أن يرفع الطريق نصير الاسماء التسعة والتسعون أوصافا له أي يكون له من كل واحد نصيب وأما التكبر فلا يليق بالعبد فان التكبر على من لا يستحق التكبر عليه ليس من صفات الله تعالى وأما التكبر على من يستحقه كتكبر المؤمن على الكافر وتكبر العالم على الجاهل والطبيع على العاصي فيليق به نعم قد يراد بالتكبر الزهو والصف والأيذاء وليس ذلك من وصف الله تعالى وإنما وصف الله تعالى أنه أكبر من كل شيء وأنه يعلم أنه كذلك والعبد ما مور بانه يطلب أعلى المراتب ان قدر عليه ولكن بالاستحقاق كما هو حقه لا بالباطل والتلبس فعلى العبد ان يعلم أن المؤمن أكبر من الكافر والطبيع أكبر من العاصي والعالم أكبر من الجاهل والانسان أكبر من البهيمة والجاد والنبات وأقرب الى الله تعالى من افلور رأى نفسه بهذه الصفة رؤية محقة لاشك فيها لمكانت صفة التكبر حاصلة له ولا تقية وفضيلة في حقه الا أنه لا سبيل له

بالقلب وجود معناه الله تعالى فهو مخصوص الحفظ نازل الارجاء ليس يحسن ان يتجمع بمائته فقدروى الطيبا لسي والحكيم وأبو يعلى من حديث عثمان باسناد ضعيف ان لله مائة خلاق وبعثة عشر خلقه فن أنى الله بخاق واحد منها دخل الجنة وحظوظ القربين من معاني اسماء الله تعالى ثلاثة الاول ان ينكشف لهم اتصاف الله تعالى به انكشفافا يحرى يحرى اليقين الحاصل للانسان بصفاته الباطنة التي يدركها بمشاهدة باطنة الثاني استغناءهم ما ينكشف لهم من صفات الجلال على وجه ينبعث منه شوقهم الى الاتصاف بما يمكنهم من تلك الصفات ليتقربوا بها من الحق قربا بالصفة لا بالمكان الثالث السعي في اكتساب الممكن من تلك الصفات والتخاق بها والتحلي بمحاسنها وبه يصير العبد ريانا رقيقا للاملاء الاعلى من الملائكة (وقد سمعت بعض المشايخ يقول ان سالك الطريق الى الله تعالى قبل أن يقطع الطريق نصير الاسماء التسعة والتسعون أوصافا له أي يكون له من كل واحد نصيب) ولفظ المصنف في خاتمة المقصد الاسنى ولقد سمعت الشيخ أبا على الفارمدى يحكى عن شيخه أبي القاسم الكركاني قدس الله روحهما انه قال ان الاسماء التسعة والتسعين نصير أوصافا للعبد السالك وهو بعد في السلوك غير واصل ثم قال وهذا الذي ذكره ان أراد به شيئا يناسب ما أوردناه في التنبيهات يعني في أول المقصد الاسنى فهو صحيح ولا يظن به الا ذلك ويكون في اللفظ نوع من التوسع والاستعارة والافان معاني الاسماء هي صفات الله تعالى وصفاته لا تصير صفة غيره واكن معناه من يحكى ما يناسب تلك الاوصاف ومن أراد غير ذلك فهو باطل لان قول القائل ان اسماء الله تعالى صارت أوصافا له لا يخلو اما ان عني به تلك الصفات أو مثلها فان عني به مثلها فاما ان عني به مثلها مطلقا من كل وجه واما ان عني به مثلها من حيث الاسم والمشاركة في عموم الصفات دون خواص المعاني وهذان قسمان وان عني به عينا فاما أن يكون بطريق الانتقال لصفات الرب الى العبد أولا بالانتقال فان لم يكن بالانتقال فاما أن يكون باتحاد ذات العبد بذات الرب حتى يكون هو هو فيكون صفته صفاته واما أن يكون بطريق الحلول وهذه أقسام ثلاثة وهو الانتقال والاتحاد والحلول وقسمان متقدمان فهذه خمسة أقسام الصحيح منها قسم واحد وهو ان ثبت للعبد من هذه الصفات أمور تناسبها على الجلة وتشاركها في الاسم واكن لا تماثلها تماثلا تاما وبقيت الاقسام كلها محال وباطل وحيث يتلاقى الاتحاد ويقول هو ولا يكون الا بطريق التوسم اللائق بعادة الصورية وعليه ينبغي ان يحمل قول الشيخ أبي يزيد حيث قال انسلخت نفسي عن نفسي كتنسج الخلية عن جلودها فظرت فاذا أنا هو ويكون معناه ان ينسج من شهوات نفسه وهو اهاوهمها فلا يبقى فيه منسج اغريته ولا يكون همهم سوى الله واذالم يجد في الباب الاجلال الله وجهه حتى صار مستغرقا به يصير كأنه هو لانه هو حقيقة وافرقت بين قولنا هو وبين قولنا كأنه هو وهذه منزلة تقدم فان من ليس له قدم راسخ في المنزلة ولا ترجمالم يتميزه أحدهما عن الآخر هذا جاصل ما ذكره المصنف في خاتمة المقصد الاسنى (وأما التكبر فلا يليق بالعبد فان التكبر على من لا يستحق التكبر عليه ليس من صفات الله تعالى) بل اللائق منه في صفات الله تعالى رؤية الكل حذيرا بالاضافة الى ذاته ولا يتصور ذلك على الاطلاق الا الله تعالى (وأما التكبر على من يستحق كتكبر المؤمن على الكافر وتكبر العالم على الجاهل والطبيع على العاصي يليق به نعم قد يراد بالتكبر الزهو والصف) والتبعية (والأيذاء وليس ذلك من وصف الله تعالى وإنما وصف الله تعالى أنه أكبر من كل شيء وأنه يعلم أنه كذلك) ولا يرى العظمة والكبرياء بالنفسه فينظر الى غيره ينزل الملوك الى العبيد (والعبد ما مور بان يطلب أعلى المراتب ان قدر عليه واكن بالاستحقاق كما هو حقه لا بالباطل والتلبس فعلى العبد ان يعلم أن المؤمن أكبر من الكافر والطبيع أكبر من العاصي والعالم أكبر من الجاهل والانسان أكبر من البهيمة والجاد والنبات وأقرب الى الله تعالى من افلور رأى نفسه بهذه الصفة رؤية محقة لاشك فيها لمكانت صفة التكبر حاصلة له ولا تقية وفضيلة في حقه الا أنه لا سبيل له



الى معرفته فان ذلك موقوف على الخاتمة وليس يدري الخاتمة كيف تكون وكيف تتفق فجعله بذلك وجب أن لا يعقد لنفسه رتبة فوق رتبة الكافر اذ ربما يختم لا كافر بالايمن ويديختم له بالكفر فلم يكن ذلك لا ثمة له لقصور علمه عن معرفة العاقبة ولما تصور أن يعلم الشيء على ما هو به كان العلم كمالا في حقه لانه من صفات الله تعالى ولما كانت معرفة بعض الاشياء قد تضره صار ذلك العلم نقصا في حقه اذ ليس من أوصاف الله تعالى علم يضره معرفة الامور التي لا تضر رتبها هي التي تتصور في العبد من صفات الله تعالى فلا جرم هو منتهى الفضيلة وبه فضل الانبياء والاولياء والعلماء فاذا لو استوى عنده وجود المال وعدمه فهذا نوع من الغنى يرضى (٢٩٣) بوجه من لوجوه الغنى الذي يوصف به

الله سبحانه وهو فضيلة أما الغنى بوجود المال فلا فضيلة فيه أصلا فهذه ابيان نسبة حال الفقير القانع الى حال الغنى الشاكر \* (المقام الثاني في نسبة حال الفقير الحريص الى حال الغنى الحريص) \* ولنفرض هذا في شخص واحد هو طالب للمال وساع فيه وفاقد له ثم وجده فله حالة الفقد وحالة لوجود فأي حاليه أفضل فيقول ننظر فان كان مطر به مالا بد منه في المعيشة وكان فقده أن يسلك سبيل الدين ويستعين به عليه فقال الوجود أفضل لان الفقر يشغله بالغالب وطالب الفقر لا يقدر على الفكر والذكر الاقدرة مدخوله يشغل والاكفى هو القادر ولذا قال صلى الله عليه وسلم اللهم جعل قوت آل محمد كفا فارقا قال كذا الفقر أن يكون كفا أي الفقر مع الاضطرار فيما لا بد منه وان كان المطلوب فرق

الى معرفته فان ذلك موقوف على الخاتمة وليس يدري الخاتمة كيف تكون وكيف تتفق فجعله بذلك وجب أن لا يعقد لنفسه رتبة فوق رتبة الكافر (اذ ربما يختم لا كافر بالايمن) فينجو (ويديختم له بالكفر) فيهلك (فلم يكن ذلك لا ثمة له لقصور علمه عن معرفة العاقبة) وقال المصنف في المقصد الاسنى حظ العبد من اسمه تعالى المنكر أن يتزعم بما يشغل سره عن الحق ويتكبر على كل شيء سوى الحق تعالى يمكن مستحق الدنيا والآخرة. ثم دعا عن كل ما يشغله عن الحق تعالى (ولما تصور ان يعلم الشيء على ما هو به كان العلم كمالا في حقه لانه من صفات الله تعالى ولما كانت معرفة بعض الاشياء قد تضره صار ذلك نقصا في حقه اذ ليس من أوصاف الله تعالى علم يضره معرفة الامور التي لا تضر رتبها هي التي تتصور في العبد من صفات الله تعالى فلا جرم هو منتهى الفضيلة) وبه فضل الانبياء والاولياء والعلماء فاذا لو استوى عنده وجود المال وعدمه فهذا نوع من الغنى يرضى بوجه من لوجوه الغنى الذي يوصف به الله سبحانه فهو فضيلة) وكما (أما الغنى بوجود المال فلا فضيلة فيه أصلا فهذه ابيان نسبة حال الفقير القانع الى حال الغنى الشاكر) وبه تم بيان المقام الاول

\* (المقام الثاني في) \* بيان (نسبة حال الفقير الحريص الى حال الغنى الحريص) ولنفرض ذلك في شخص واحد هو طالب للمال وساع فيه وفاقد له ثم وجده فله حالة الفقر وحالة الوجود فأي حاله أفضل فنقول ننظر فان كان ماله مالا بد منه في المعيشة كان فقده أن يسلك سبيل الدين (لحج وجهاء وصلة وقرابات) ويستعين به عليه كطعم ومابس ومسكن ونحو ذلك (فحال الوجود أفضل) في حقه (لان الفقر يشغله بالغالب) والقلب اذا انصرف الى ذلك لم يتفرغ للدين (وطالب القوت لا يقدر على الفكر والذكر الاقدرة مدخوله يشغل والمكفى هو القادر) وليس هذا من حذو لوط الدنيا فان أخذ الكفاية من الدنيا على نية القوى على سبيلك سبيل الدين كان ذلك كفاية وهذه احدى فوائد المال المشار اليها في الاجال (ولذلك قال صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل قوت آل محمد كفا) تقدم قريبا (وقال) صلى الله عليه وسلم (كاد الفقر أن يكون كدرا) تقدم مرارا (أي الفقر مع الاضطرار فيما لا بد منه) فهذا هو الذي يكاد أن يكون كفرا (وان كان المثلور فوق الحاجة) الضرورية (أو كان المطلوب قدر الحاجة) ولكن لم يكن المقصود الاستعانة به على سلوك سبيل الدين فحالة الفقر أفضل وأصلح (في حقه) لانهما استويا في الحرص وحب المال واستويا في أن كل واحد منهما ليس يقصده الاستعانة على طريق الدين واستويا في أن كل واحد منهما ليس يتعرض لمعصية بسبب الفقر والغنى ولكن افترقا في أن الواحد يأنس بما وجده فيتأكد حبه في قلبه) ويطمئن (الى الدنيا والفائدة المظرة يتجاني قلبه عن الدنيا وتكون الدنيا عنده كالسجن الذي ينبغي الخلاص منه ومهما استوت الامور كلها وخرج من الدنيا رجلا ن أحدهما أشد ركونا الى الدنيا) أي ميلا اليها (فله أشد لاحتالة اذ بلغت قلبه الى الدنيا واستوحش من الآخرة بقدر

الحاجة أو كان المطلوب قدر الحاجة ولكن لم يكن المقصود الاستعانة به على سلوك سبيل الدين فحالة الفقر أفضل وأصلح لانهما استويا في الحرص وحب المال واستويا في أن كل واحد منهما ليس يقصده الاستعانة على طريق الدين واستويا في أن كل واحد منهما ليس يتعرض لمعصية بسبب الفقر والغنى ولكن افترقا في أن الواحد يأنس بما وجده فيتأكد حبه في قلبه ويطمئن الى الدنيا والفائدة المظرة يتجاني قلبه عن الدنيا وتكون الدنيا عنده كالسجن الذي ينبغي الخلاص منه ومهما استوت الامور كلها وخرج من الدنيا رجلا ن أحدهما أشد ركونا الى الدنيا فله أشد لاحتالة اذ بلغت قلبه الى الدنيا واستوحش من الآخرة بقدر



ما كد أنسه بالدنيا وقد قال صلى الله عليه وسلم إن روح القدس نفث في روعي أحب ما أحب من أحببت فأنتك مفارقة وهذا تنبيه على أن فراق  
المحبوب شديد فينبغي أن تحب من لا يفارقك وهو الله تعالى ولا تحب ما يفارقك وهو الدنيا فانك إذا أحببت الدنيا كرهت لقاء الله تعالى  
فيكون قدومك بالموت على ما تكرهه وفراقك لما تحبه وكل من فارق محبوبا فيكون أذاه في فراقه بقدر حبه وقدر أنسه به وأنس الواحد للدنيا  
القادر عليها أكثر من أنس الفاقد لها وإن كان حريصا عليها فاذا قد انكشف به هذا التحقيق أن الفقر هو الاشرف والافضل والاصلح لكافة  
الخلق الا في موضعين أحدهما غنى مثل (٢٩٤) غنى عائشة رضي الله عنها يستوى عنده الوجود والعدم فيكون الوجود مريدا

له اذ يستفيد به أدعية  
الفقراء والمساكين وجمع  
همهم والثاني الفقراء  
مقدار الضرورة فان ذلك  
يكاد أن يكون كفرا ولا خير  
فيه بوجه من الوجوه الا  
إذا كان وجوده يبق حياته  
ثم يستعين بقوته وحياته  
على الكفر والمعاصي ولو  
مات جوعا لكانت معاصيه  
أقل فالاصلح له أن يموت  
جوعا ولا يجد ما يضطر اليه  
أيضا فهذا تفصيل القول  
في الغنى والفقر ويبقى النظر  
في فقير حريص متكالب  
على طاب المال ليس له هم  
سواه وفي غنى دونه في  
الحرص على حفظ المال ولم  
يكن تفجعه بفقد المال  
لوفقده كتفجع الفقير  
بفقره فهذا في محل النظر  
والاظهر أن بعدهما عن  
الله تعالى بقدر قوة تفجعهما  
لفقد المال وقربهما بقدر  
ضعف تفجعهما بفقد  
والعلم عند الله تعالى فيه  
\*(بيان آداب الفقير  
في فقره)\*

اعلم أن للفقر آدابا في باطنه  
وظاهره ومخالطته وأفعاله ينبغى أن يراعيها فأما أدب باطنه فان لا يكون فيه  
كراهية لما ابتلاه الله تعالى به من الفقر أعني انه لا يكون كراهة فعل الله تعالى من حيث انه فعله وان كان كراهة للفقر كالمحجوم ويكون كراهة  
للعجامة لتألمه بها ولا يكون كراهة فعل الحجامة ولا كراهة للعجامة (بل ربما يتقدم منه منة) ويعطيه أجرة وهذه أفعال  
الفقر وهو معني

تأكد أنسه بالدنيا وقد قال صلى الله عليه وسلم إن روح القدس (أي جبريل عليه السلام) نفث في  
روعي (أي التي فيه) (أحب ما أحببت فانك مفارقة) وعش ما شئت فانك ميت واعمل ما شئت فانك  
محزى به رواه الشيرازي في الاقواب من حديث سهل بن سعد نحوه ورواه الطبراني في الاصحح والاصغر والوسط  
من حديث علي وقد تقدم في آخر الباب السابع من كتاب العلم (وهذا تنبيه على ان فراق المحبوب شديد  
فينبغي ان تحب من لا يفارقك) أبدا (وهو الله تعالى ولا تحب ما يفارقك) ولو بعد حين (وهو الدنيا فانك  
إذا أحببت الدنيا كرهت لقاء الله تعالى فيكون قدومك بالموت على ما تكرهه وفراقك لما تحبه وكل من فارق  
محبوباً فيكون أذاه في فراقه بقدر حبه) له (وقدر أنسه به) والفته (معها وأنس الواحد للدنيا أكثر  
من أنس الفاقد لها وإن كان حريصا عليها) وملة فتا التحصيلها (فاذا قد انكشف بهذا التحقيق ان الفقر هو  
الاشرف والافضل والاصلح لكافة الخلق الا في موضعين أحدهما غنى مثل غنى عائشة رضي الله عنها  
(يستوى عنده الوجود والعدم فيكون الوجود) مع هذا الحال (مريدا له) في حاله (اذ يستفيد به) حينئذ  
(أدعية الفقراء والمساكين وجمع همهم) وقوجاهات بواطنهم وفيه فضيلة ظاهرة (والثاني الفقراء  
مقدار الضرورة) المسألة (فان ذلك يكاد أن يكون كفرا) كما ورد به الخبر (فلا خير فيه) أي في الكفر أو في  
هذا الفقر (بوجه من الوجوه الا اذا كان وجوده يبق حياته ثم يستعين بقوته وحياته على الكفر) أو  
ما يفرض اليه (و) على (المعاصي) أو ما يفرض اليها (ولومات جوعا لكانت معاصيه أقل فالاصلح له ان يموت  
جوعا ولا يجد ما يضطر اليه أيضا فهذا تفصيل القول في الغنى والفقر ويبقى النظر في فقير حريص متكالب  
على طلب المال ليس له هم سواه وفي غنى هو دونه في الحرص على حفظ المال ولم يكن تفجعه بفقد المال  
لوفقده) بسرقة أو تفريق أو غير ذلك (كتفجع الفقير بفقدته فهذا في محل النظر) والتأمل (والاظهر)  
من القولين (ان بعدهما عن الله تعالى بقدر قوة تفجعهما بفقد المال وقربهما) من الله تعالى  
(بقدر ضعف تفجعهما بفقدته والعلم عند الله تعالى فيه) والله الموفق

\*(بيان آداب الفقير في فقره)\*

(اعلم) وفعلك الله تعالى (ان للفقر آدابا في باطنه وظاهره ومخالطته) مع الناس (وأفعاله ينبغى ان يراعيها)  
ويحافظ عليها (فأما أدب باطنه فان لا يكون فيه كراهية لما ابتلاه الله تعالى به من الفقر) لانه تعالى  
قسم لمحضته (أعني انه لا يكون كراهة فعل الله تعالى من حيث انه فعله وان كان كراهة للفقر) فان  
قلت الطباع تنفر من المؤلم فاقول الشرع لا يؤاخذ العباد على النفرة الطبيعية وهذا (كالمحجوم يكون  
كراهة للعجامة لتألمه بها ولا يكون كراهة فعل الحجامة ولا كراهة للعجامة) فالنفرة من حديد الحجامة طبيعية  
لا خلاص منها الا بالاستغراق في ذلك مقام الصديقين (بل ربما يتقدم منه منة) ويعطيه أجرة وهذه أفعال  
اختيارية فهكذا ينبغى ان تفهم هذه المسألة (وهو واجب ونقيضه حرام ومحبط ثواب الفقر وهو معني

قوله

وظاهره ومخالطته وأفعاله ينبغى أن يراعيها فأما أدب باطنه فان لا يكون فيه  
كراهية لما ابتلاه الله تعالى به من الفقر أعني انه لا يكون كراهة فعل الله تعالى من حيث انه فعله وان كان كراهة للفقر كالمحجوم ويكون كراهة  
للعجامة لتألمه بها ولا يكون كراهة فعل الحجامة ولا كراهة للعجامة (بل ربما يتقدم منه منة فهذا أقل درجاته وهو واجب ونقيضه حرام ومحبط ثواب  
الفقر وهو معني



أنه يأتيه لا محالة ويكون  
كارها للزيادة على الكفاف  
وقد قال على كرم الله وجهه  
ان لله تعالى عقوبات  
بالفقر ومثوبات بالفقر  
فمن علامات الفقر اذا كان  
مثوبة أن يحسن عليه  
خلقه ويطيع به ربه ولا  
يشكو حاله ويشكر الله  
تعالى على فقره ومن علاماته  
اذا كان عاقبة أن يسوء  
عليه خلقه ويعصى ربه  
بترك طاعته ويكثر الشكاية  
ويتسخط القضاء وهذا  
يدل على أن كل فقير فليس  
بمحمود بل الذي لا يتسخط  
ويرضى أو يفرح بالفقر  
وترضى لعلمه بثمرته اذ قيل  
ما أعطى عبد شيئا من الدنيا  
الا قيل له خذ على ثلاثة  
أثلاث شغل وهم وطول  
حساب وأما أدب ظاهره  
فأن يظهر التعفف والتجمل  
ولا يظهر الشكوى والفقر  
بل يستتر فقره ويستتره  
يستتره في الحديث ان الله  
تعالى يحب الفقير المتعفف  
بالاعمال وقال تعالى يحسبهم  
الجاهل أغنياء من التعفف  
وقال سفيان أفضل الاعمال  
التجمل عند المحنة وقال  
بعضهم ستر الفقر من كنوز  
البر وأما في أعماله فادبه ان  
لا يتواضع لغني لاجل غناه

بل يتكبر عليه قال علي كرم الله وجهه ما احسن تواضع الغني للفقير رغبة في ثواب الله تعالى واحسن منه تبه الفقير على الغني ثقة بالله عز وجل  
فهذه رتبة وأقل منها ان لا يخالط الاغنياء ولا يرغب في مجالستهم لان ذلك من مبادئ الطمع قال الثوري رحمه الله اذا خالط الفقير الاغنياء فاعلم  
انه مرء واذا خالط السلاطين فاعلم انه لص وقال بعض العارفين اذا خالط الفقير الاغنياء انحلت عروته فاذا طمع



ففيهم انما طعت عصمته فاذا سكن اليهم ضل وينبغي أن لا يسكت عن ذكر الحق مداهنة لا غشياء وطمعاً في العطاء وما اديبه في افعاله فان لا يقتر  
يسبب الفقر عن عبادة ولا يمنع بذل قليل ما يفضل عنه فان ذلك جهد المقل وفضله اكثر من اموال كثيرة تبذل عن ظهر غنى روى زيد بن اسلم  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٦٦) درهم من الصدقة افضل عند الله من مائة الف درهم قيل وكيف ذلك يا رسول الله قال

اخرج رجل من عرض ماله  
 مائة ألف درهم فتصدق بها  
 واخرج رجل من درهم مائة  
 درهمين لا يملك غيرهما  
 طيبة نفسه فصار صاحب  
 الدرهم افضل من صاحب  
 المائة ألف وينبغي أن  
 لا يدخر مالا بل يأخذ قدر  
 الحاجة ويخرج الباقي وفي  
 الادخار ثلاث درجات  
 احدها أن لا يدخر الا ليومة  
 وابلته وهي درجة العديقين  
 والثاني أن يدخر لاربعة  
 يوما فان ما زاد عليه دخل  
 في طول الامل وقد فهم  
 العلماء ذلك من ميعاد الله  
 تعالى لموسى عليه السلام  
 ففهم منه الرخصة في امل  
 الحية ربيعين يوما وهذه  
 درجة المقيمين والثالثة أن  
 يدخر لستته وهي أقصى  
 المراتب وهي رتبة الصالحين  
 ومن زاد في الادخار على هذا  
 فهو واقع في غمار العموم  
 خارج عن ميزان الخصوص  
 بالسكينة فغني الصالح  
 الضعيف في طمانينة قلبه  
 في قوت سنته وغني الخصوص  
 في أربعين يوما وغني خصوص  
 الخصوص في يوم وليلة وقد  
 قسم النبي صلى الله عليه وسلم

ففيهم انقطاع عيشته) أي عمة بقره بل تنكسر زجاجة زهد (فإذا سكن اليهم نزل) عن طريق الوصول إلى الله تعالى وصار ذلك السكون من أكثف الحب وكان سهل التستري رحمه الله تعالى يقول ياتي الله في قلب الفقير لرغبة في أبناء الدنيا والطمع فيهم حتى يخرج اليهم ويأتي في قلوبهم المنع له والجناء عليهم يؤذيه بذلك إلا يستجاب ويتمادى فيرد بذلك إليه بعد ان منعه منهم ثم يفتح له من عنده رقامن حيث لا يحتسب الغني (ولا ينبغي ان يسكت عند ذكر الحق مداهنة لا غشياء وطمعاً في العطاء) وهذا واجب روى البيهقي في الشعب من قول ابن مسعود من خضع لغني ووضع له نفسه اعظاماً له وطمعاً في ما قبله ذهب ثلثا مروءته وشطاردينه (وأما أدبه في أفعاله فان لا يغتر بسبب النقر عن عبادة الله) عز وجل أي لا يغمعه عنها لان الفقر أفرغ للشواغل فهو أزيد للعبادة (و) ان (لا يمنع بذل قليل ما يفضل عنه فان ذلك جهد المقل) وهو أفضل الصدقات كما في الخبر (وفضله أكثر من أموال كثيرة تبذل عن ظهر غني روى زيد بن أسلم) العدو مولا لهم التابعي المدني مراسلاً (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم درهم من الصدقة أفضل عند الله من مائة ألف درهم قيل وكيف ذلك يا رسول الله قال أخرج رجل من عرض ماله مائة ألف فتصدق بها وأخرج رجل درهماً من درهمين لا يملك غيرهما طيبة بنفسه صار صاحب الدرهم أفضل من صاحب المائة ألف) قال العراقي رواه النسائي من حديث أبي هريرة متصلاً وتقدم في الزكاة والأصل له من رواية زيد بن أسلم مراسلاً اه قلت وكذلك رواه ابن حبان والحاكم ورواه النسائي أيضاً من حديث أبي ذر رضي الله عنهما سبق درهم مائة ألف رجل له درهمان أخذ أحدهما فنصه صدق به ورجل له مال كثير فأخذ من عرضه مائة ألف فنصه صدق بها (وينبغي أن لا يدخر مالاً بل يأخذ) منه (قدر الحاجة ويخرج الباقي) في سبيل الله تعالى (وفي الادخار ثلاث درجات احداها ان يدخر اليوم وليلة وهي درجة الصديقين والثانية أن يدخره لاربعةين يوماً) ولا يزيد (فان ما زاد عليه داخل في طول الأمل) وهو مذموم (وقد فهم العلماء ذلك) الحد (من ميعاد الله تعالى موسى عليه السلام) اذ كان ميعاده أربعين ليلة (فنههم منه الرخصة في أمل الحياة أربعين يوماً) ويأتي للمصنف في كتاب الزكوة ما يرد (وهذه درجة المتقين والثالثة أن يدخر سنته وهي أقصى المراتب والدرجات في الرخصة) (وهي رتبة الصالحين) من خواص المؤمنين (ومن زاد في الادخار على هذا) القدر (فهو واقع في غمار العموم) من المؤمنين (خارج عن حيز الخصوص بالسكينة ففني الصالح الضعيف في طمانينة قلبه) وفقد بينه (في قوت سنته وغنى الخصوص في أربعين يوماً وغنى خصوص الخصوص في يوم وليلة) وقد قسم النبي صلى الله عليه وسلم لنسائه على مثل هذه الاقسام فبعضهن كان يعطيها قوت سنة عند حصول ما يحصل وبعضهن قوت أربعين يوماً وبعضهن يوماً وليلة منهن عائشة وحفصة والله الموفق

\* (بيان آداب التقير في قبول العطاء اذا جاهد من غير سؤال) \*

اعلم انه (ينبغي أن يلاحظ الفقير فيما جاءه) من غير سؤال (ثلاثة أمور نفس المال وغرض المعطى وغرضه في الاخذ أما نفس المال فينبغي ألا يكون حذلا) طيبا (خاليا عن الشبهات كلها فان كان فيه شبهة فليحترز من أخذه) وليجتنبه الا أنهم أجازوا أخذهما للحاجة القريبة من الضرورة والطيب قلب المعطى ان كان ولدا أو قريبا أو صديقا وان كان حراما فلا يأخذه لحاجته ولا لطيب قلب المعطى (وقد ذكرنا في كتاب الحلال والحرام درجات الشبهة وما يجب اجتنابه وما يستحب) فلينظر هنالك (وأما غرض

نساءه على مثل هذه الأقسام فبعضهن كان ياتيهن قوت سنة عند حصول ما يحصل وبعضهن قوت أربعين يوما وبعضهن يوما المعطى ولاية وهو قسم عائشة وخفصة (بيان آداب الفقير في قبول العطاء إذا جاءه بغير سؤال) \* ينبغي أن يلاحظ الفقير فيما جاءه ثلاثة أمور نفس المال وغرض المعطى وغرضه في الأخذ أما نفس المال فينبغي أن يكون حلالا خاليا عن الشبهات كلها فإن كان فيه شبهة فلا يجتز من أخذه وقد ذكرنا في كتاب الحلال والحرام درجات الشبهة وما يجب اجتنابه وما يستحب وأما غرض



المعطي فلا يخلو اما ان يكون غرضه تطيب قلبه وطلب محبته وهو الهدية أو الثواب وهو الصدقة والزكاة أو الذكروا الرياء والسمعة أما على التجرد واما من وجابعية الاغراض أما الاول وهو الهدية فلا بأس بقبولها فان قبولها (٢٩٧) سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن ينبغي أن لا يكون فيها منة

فان كان فيها منة فالاولى تركها فان علم أن بعضها مما تعظم فيه المنة فليرد البعض دون البعض فقد أهدى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم سمن وأقط وكبش فقبل السمن والاقط ورد الكبش وكان صلى الله عليه وسلم يقبل من بعض الناس ويرد على بعض وقال لقد هممت أن لا أتب الأمن قرشي أو ثقي أو أنصاري أو دوسي وفعل هذا جماعة من التابعين وجاءت الى فتح الموصلي صرة فيها خسون درهما فقال حدثنا عطاء عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من أتاه رزق من غير مسألة فرده فانما يرد على الله ثم فتح الصرة فآخذ منها درهما ورد سائرهما وكان الحسن يروي هذا الحديث أيضا ولكن حمل اليه رجل كيسا ورزمة من رقيق ثياب خراسان فرد ذلك وقال من جلس مجلسي هذا وقبل من الناس مثل هذا الذي أهدى اليه (لحق الله عز وجل يوم القيامة وليس له خلاق) أي حظ ونصيب من الثواب (وهذا) بظاهره (يدل على أن أمر العالم الذي انتصب لافادة الناس (والواعظ) الذي انتصب للتذكير (أشد في قبول العطاء) من غيرهما) وقد كان الحسن رحمه الله تعالى مع ذلك (يقبل من أصحابه) تطيبا لقلوبهم (وكان إبراهيم بن يزيد التيمي) مع ورعه (يسأل أصحابه الدرهم والدرهمين ونحوه) ويأخذ منهم وكانوا يعرفون له المنة والفضل في قبوله منهم (وعرض عليه غيرهم المئين) من الدراهم من غير سؤال (فلا يأخذ) منهم (وكان بعضهم إذا أعطاه صديقه شيئا يقول) له (اتركه عندك وانظر ان كنت بعد قبوله في قلبك أفضل مني قبل

المعطي فلا يخلو اما أن يكون غرضه تطيب قلبه وطلب محبته وهو الهدية أو (الثواب) المجرد (وهو الصدقة والزكاة أو) كان غرضه (الذكروا الرياء والسمعة اما على التجرد واما من وجابعية الاغراض أما الاول وهو الهدية فلا بأس بقبولها فان قبولها سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم) فقد روى أحمد والبخاري وأبو داود والترمذي من حديث عائشة كان صلى الله عليه وسلم يقبل الهدية ويثيب عليها وقد تقدم (ولكن ينبغي أن لا تكون فيها منة فان كان فيها منة فالاولى) للمخلصين من الصادقين (تركها فان علم أن بعضها مما تعظم فيه المنة فليرد البعض دون البعض) وذلك ممن يرى المنة لا تأخذ (فقد أهدى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) من رجل أو امرأة (سمن وأقط وكبش فقبل السمن والاقط ورد الكبش) قال العراقي رواه أحمد في أثناء حديث أبي علي بن مرة فاهدت اليه كبشين وشيئا من سمن وأقط فقال النبي صلى الله عليه وسلم خذ السمن والاقط وأحد الكبشين ورد عليها الآخر واسناده جيد وقال وكيع مرة عن علي بن مرة عن أبيه انتهى قلت هو يعلى بن مرة بن وهب بن جابر الثقفي له ولأبيه محبة وهو الذي أمره النبي صلى الله عليه وسلم بقطع اعناب ثقيف والده ذكره البغوي وغيره في الصحابة له في ابن ماجه حديث يختلف في اسناده على الاعمش (وكان صلى الله عليه وسلم يقبل من بعض الناس ويرد على بعض) قال العراقي روى أبو داود والترمذي من حديث أبي هريرة وأيم الله لا أقبل بعد يوحى هذا من أحد هدية إلا أن يكون مهاجرا الحديث وفيه محمد بن اسحق ورواه بالغنعة (وقال) صلى الله عليه وسلم (لقد هممت أن لا أتب) أي لا أقبل الهبة (الأمن قرشي أو ثقي أو أنصاري أو دوسي) قال العراقي رواه الترمذي من حديث أبي هريرة وقال روى من غير وجه عن أبي هريرة قلت ورجاله ثقات انتهى قلت ورواه كذلك عبد الرزاق وابن أبي شيبة والنسائي والبيهقي ولفظهم لقد هممت أن لا أقبل هدية وأما لفظ المصنف فرواه أحمد والطبراني والبخاري من حديث ابن عباس لقد هممت أن لا أتب هبة الأمن أنصاري أو قرشي أو ثقي ورجال أحمد رجال الصحيح (وفعل هذا جماعة من التابعين) فقبلوا من البعض وردوا على البعض (و) يحكى أنه (جاءت الى فتح) بن شخرف (الموصلي) رحمه الله تعالى من أحد أصدقائه (صرة فيها خسون درهما فقال حدثنا عطاء) ان كان هو ابن أبي رباح فان فتحا لم يدركه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) مر سلا (من أتاه رزق من غير مسألة فرده فانما يرد على الله) عز وجل قال العراقي لم أجده مر سلا هكذا وسيأتي بعد هذا الحديث ما يصح معناه (ثم فتح الصرة وأخذ منها درهما ورد سائرهما) أي باقيا يحمل انه أخذ درهما قدر حاجته ورد ما لم يتحج اليه ويحمل انه أخذ الدرهم لتطيب قلب صديقه (وكان الحسن) البصري رحمه الله تعالى (يروي هذا الحديث أيضا) عن جماعة من الصحابة (ولكن) روى أنه (حمل اليه رجل كيسا) فيه دراهم (ورزمة من رقيق ثياب خراسان فرد ذلك) كله (وقال) يا هذا (من جلس مجلسي هذا) أي في التعليم والتذكير (وقبل من الناس مثل هذا) الذي أهدى اليه (لحق الله عز وجل يوم القيامة وليس له خلاق) أي حظ ونصيب من الثواب (وهذا) بظاهره (يدل على أن أمر العالم الذي انتصب لافادة الناس (والواعظ) الذي انتصب للتذكير (أشد في قبول العطاء) من غيرهما) وقد كان الحسن (رحمه الله تعالى مع ذلك) (يقبل من أصحابه) تطيبا لقلوبهم (وكان إبراهيم بن يزيد التيمي) مع ورعه (يسأل أصحابه الدرهم والدرهمين ونحوه) ويأخذ منهم وكانوا يعرفون له المنة والفضل في قبوله منهم (وعرض عليه غيرهم المئين) من الدراهم من غير سؤال (فلا يأخذ) منهم (وكان بعضهم إذا أعطاه صديقه شيئا يقول) له (اتركه عندك وانظر ان كنت بعد قبوله في قلبك أفضل مني قبل

(٣٨ - (اتحاف السادة المتقين) - (تاسع) الحسن يقبل من أصحابه وكان إبراهيم التيمي يسأل من أصحابه الدرهم والدرهمين ونحوه ويعرض عليه غيرهم المئين فلا يأخذها وكان بعضهم إذا أعطاه صديقه شيئا يقول أتركه عندك وانظر ان كنت بعد قبوله في قلبك أفضل مني قبل



القبول فاتخبرني حتى آخذوه والافلا وأماره هذا أن يشق عليه الرد لورده ويفرح بالقبول ويرى المنة على نفسه في قبول صديقه هديته فان علم أنه عازجه منته فآخذ مباح ولكنه مكروه عند الفقراء الصادقين وقال بشر ما سألت أحدا قط شيئا إلا سري السقطى لانه قد صرح عندي زهده في الدنيا فهو يفرح بخروج الشيء (٢٩٨) من يده ويتبرم ببقائه عنده فاكون عون له على ما يحب وجاء خراساني الى الجنيد

رحمه الله تعالى وسأله أن يأكله فقال أفرقه على الفقراء فقال ما أريد هذا قال ومتى أعيش حتى آكل هذا قال ما أريد أن تنفقه في الخيل والبقل بل في الحلوات والطيبات فقبل ذلك منه فقال خراساني ما أجد في بغداد أمن على منك فقال الجنيد ولا ينبغي أن يقبل الا من مثلك \* الثاني أن يكون للثواب المجرد وذلك صدقة أو زكاة فعليه أن ينظر في صفات نفسه هل هو مستحق للزكاة فان اشتبه عليه فهو محل شبهة وقد ذكرنا تفصيل ذلك في كتاب أسرار الزكاة وان كانت صدقة وكان يعطيه لدينه فليمنظر الى باطنه فان كان مقارفا لمعصية في السر يعلم أن المعطى لو علم ذلك لنظر طبعه ولما تقرب الى الله بالتصدق عليه فهذا حرام أخذه كمالو أعطاه لظنه أنه عالم أو علوي ولم يكن فان أخذه حرام محض لاشبهة فيه \* الثالث أن يكون غرضه السمعة والرياء والشهرة فينبغي أن يرد عليه قصده الفاسد ولا يقبله اذ يكون معينا له

القبول فاتخبرني حتى آخذوا الافلا) آخذ اختبأ لصداقته (واماره هذا أن يشق عليه الرد لورده) عليه (ويفرح بالقبول ويرى المنة على نفسه) والفضل (في قبول صديقه هديته فان علم أنه عازجه منته فآخذ مباح) في ظاهر الشرع (ولكنه مكروه عند الفقراء الصادقين) فان صدقهم في فقرهم يحملهم على رد ما فيه منته (وقال بشر) بن الحرث رحمه الله تعالى (ما سألت أحدا قط شيئا إلا سري السقطى) رحمه الله تعالى (لانه قد صرح عندي زهده في الدنيا) ونسبية نفسه عنها (فهو يفرح بخروج الشيء من يده) ويرى للآخذ منته (ويتبرم) أي يتخبر (ببقائه عنده فاكون عون له على ما يحب) نقله صاحب القوت (وجاء) رجل (خراساني الى الجنيد) رحمه الله تعالى (بمال) هدية (وسأله أن يأكله) أي بصرفه على ما يأكله (فقال) أقبله و (أفرقه على الفقراء فقال ما أريد هذا) انما أريد أن تصرفه على أكل (قال) الجنيد هذا مال كثير (ومتى أعيش حتى آكل) وفي نسخة الى أن آكل (هذا قال) الرجل (ما أريد أن تنفقه في الخيل والبقل) وما أشبه ذلك (بل) تنفقه (في الحلوات والطيبات) من لذائذ الاطعمة (فقبل ذلك منه) تطييبا لخاطره وعرف منه صدق ارادته (فقال خراساني ما أجد في بغداد أمن على منك) أي أكثر منته منك على (فقال الجنيد ولا ينبغي أن يقبل الا من مثلك) وهذا يدل على أنه يجوز قبول العطاء ممن يرى للآخذ منته ولو كان زائدا على قدر حاجته (الثاني أن يكون للثواب المجرد وذلك صدقة أو زكاة) فان كان (زكاة فعليه أن ينظر في صفات نفسه أنه هل هو مستحق للزكاة) أم لا فان كان مستحقا أخذ والافلا وهذا واجب (فان اشتبه عليه) ذلك (فهو محل شبهة) أي شبهة صدقة الاستحقاق وهي آفة وإضافية تضيق على الفقراء فهي آفة ثانية فلا يترجح أخذها على الصدقة ولكن في قبولها فوائد الاغاة على الواجب وعدم المنة وعدم الاخذ بالدين والاخذ للحاجة وأبعد من التكبر وفي الصدقة عكس ذلك (وقد ذكرنا تفصيل ذلك في كتاب أسرار الزكاة) فليطلب من هناك (وان كانت صدقة وكان يعطيه لدينه) أي يظن فيه الصلاح (فان كان مقارفا لمعصية في السر) ولم يتب منها أو كان مصرا على معصية وهو (يعلم أن المعطى لو علم ذلك لنظر طبعه ولما تقرب الى الله تعالى بالتصدق عليه فهذا حرام أخذه) أي لا يحل له القبول (كألو أعطاه لظنه أنه عالم أو علوي) أي شريف هاشمي (ولم يكن) كذلك (فان أخذه حرام محض لاشبهة فيه) وفي قبول الصدقة للمتصف بالوصف الذي يعطى بسببه فائدة عظيمة اذا كان المتصدق لا يسمع بتلك الصدقة الا لزيد بعينه فقبولها اعانة له على البر وتوسع على الفقراء ومن أخذ الله انتفى عنه الكبر والمنة وهذه علامات باطنة بين العبد وربه والقيام بها يبلغ درجة الصديقين واهمالها يبلغ درجة الغافلين (الثالث أن يكون غرضه السمعة والرياء والشهرة فينبغي أن يرد عليه قصده) ولا يعان فيه (ولا يقبله) منه (اذا يكون) في قبوله منه (معينا على غرضه الفاسد) وهو حرام (وكان سفيان الثوري) رحمه الله تعالى (يرد ما يعطى ويقول لو علمت أنهم لا يذكرون ذلك افتخار به) بين الناس (لأخذت وعوتب بعضهم في رد ما كان يأتيه من صلة) من أصدقائه (فقال انما أردت صلحتهم اشفاقا عليهم ونصحا لهم لانهم يذكرون ذلك) بين الناس (ويحبون أن يعلم بهم) ليدكر وابه (فتذهب أموالهم وتحبط أجورهم) لفساد نياتهم (وأما غرضه) أي الفقير (في الاخذ فينبغي أن ينظر أهو محتاج اليه فيما لا بد منه أو هو مستغن عنه فان كان محتاجا وقد سلم من الشبهة والا فان التي ذكرناها في المعطى) ومن استشراف النفس

فالافضل

على غرضه الفاسد وكان سفيان الثوري يرد ما يعطى ويقول لو علمت أنهم لا يذكرون

ذلك افتخار به لأخذت وعوتب بعضهم في رد ما كان يأتيه من صلة فقال انما أردت صلحتهم اشفاقا عليهم ونصحا لهم لانهم يذكرون ذلك ويحبون أن يعلم به فتذهب أموالهم وتحبط أجورهم \* وأما غرضه في الاخذ فينبغي أن ينظر أهو محتاج اليه فيما لا بد منه أو هو مستغن عنه فان كان محتاجا اليه وقد سلم من الشبهة والا فان التي ذكرناها في المعطى



فالأفضل له الأخذ قال النبي صلى الله عليه وسلم ما المعطى من سعة بأعظم أجرام من الأخذ إذا كان محتاجا وقال صلى الله عليه وسلم من أتاه شيء من هذا المال من غير مسألة ولا استشراف فأنما هو رزق ساقه الله إليه وفي لفظ آخر فلا (٢٩٩) برده وقال بعض العلماء من أعطى

ولم يأخذ سأل ولم يعط وقد كان سرى السقطى يوصل إلى أحمد بن حنبل رجة الله عليهما شيأفرد مرة فقال له السري يا أحمد احذرا فة الرد فانها أشد من آفة الأخذ فقال أحمد أعد علي ما قلت فأعاده فقال أحمد ما رددت عليك إلا لأن عندي قوت شهر فاجبته لي عندك فإذا كان بعد شهر فأنفذه إلى وقد قال بعض العلماء يخاف في الرد مع الحاجة عقوبة من ابتلاء بطامع أو دخول في شبهة أو غيره فاما إذا كان ما أتاه زائدا على حاجته فلا يخلو ما أن يكون حاله الاشتغال بنفسه والتكفل بأمور الفقراء والانفاق عليهم لما في طبعه من الرفق والسخاء فان كان مشغولا بنفسه فلا وجه لأخذه وامساكه ان كان طالبا طريق الآخرة فان ذلك محض اتباع الهوى وكل عمل ليس لله فهو في سبيل الشيطان أو داع إليه ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع في الحى) وهو لا يشعر وقد ورد ذلك في الخبر وتقدم هذا وجه الأولوية في عدم أخذه (ثم) ان جوزنا (له) الأخذ فله في الاخفاء والاطهار والأخذ والرد (مقامات) وأحوال (أحدها أن يأخذ في العلانية ويرد في السر) بحيث لا يطلع عليه أحد (أو يأخذ في العلانية ويفرق في السر وهذا مقام الصديقين) من الزاهدين ويسمونه الزهدي الزهد لانه ينشأ عن الزهد في المال والجاه وفي اظهار الأخذ آفة عظيمة فليأخذ حذره منها وهي احداث المعطى وغيره على العطاء (وهو شاق على النفس لا يطيقه الا من اطمانت نفسه بالرياضة) والتهذيب وهذا الذي ذكره المصنف مقام الصديقين أشبه أن يكون حالهم ولكن قد يكون الحال مقاما وبالعكس كما تقدم (والثاني أن يترك رأسا) ولا يأخذ ليصرفه صاحبه إلى من هو أحوج منه أو يأخذ ويوصل إلى من هو أحوج منه فيفعل كليهما في السر أو كليهما في العلانية) تركه علانية وعدم تولي صرفه بنفسه وتركه سرا كذلك أو أخذه علانية وتولى صرفه بنفسه وأخذه سرا وتولى صرفه بنفسه فهي أربع مقامات فإذا أضيفت إلى المقامين الأولين صارت ستة والأخذ في العلانية والاخراج فيها أيضا هو مقام المقر بين لانهم لا يشهدون شاق على النفس لا يطيقه الا من اطمانت نفسه بالرياضة والثاني أن يتركه ولا يأخذ ليصرفه صاحبه إلى من هو أحوج منه أو يأخذ ويوصل إلى من هو أحوج منه فيفعل كليهما في السر أو كليهما في العلانية

(فالأفضل له الأخذ) فان رد ذلك عوقب باستشراف نفس او طمع او أخذ شبهة (قال النبي صلى الله عليه وسلم ما المعطى من سعة بأعظم أجرام من الأخذ إذا كان محتاجا إليه) رواه الطبراني من حديث ابن عمر وقد تقدم في كتاب الزكاة وفي لفظ ما الذي يعطى من سعة بأعظم أجرام الذي يقبل من حاجة رواه صاحب الحلية من حديث أنس (وقال صلى الله عليه وسلم من أتاه شيء من هذا المال من غير مسألة ولا استشراف فأنما هو رزق ساقه الله إليه وفي لفظ آخر فلا يرده) قال العراقي روى أحمد وأبو يعلى والطبراني بإسناد جيد من حديث خالد بن عدي الجهني من بلغه معروف من أخيه من غير مسألة ولا استشراف نفس فليقبله ولا يرده فأنما هو رزق ساقه الله عز وجل إليه ولا جد وأبي داود الطيالسي من حديث أبي هريرة من أتاه الله من هذا المال شيأ من غير أن يسأله فليقبله الحديث وفي الصحيحين من حديث عمر ما أتاك من هذا المال وأنت غير مشرف ولا سائل فخذ الحديث انتهى قلت حديث خالد بن عدي الجهني رواه كذلك ابن أبي شيبة وابن سعد وابن حبان والبعثي والباوردي والحكيم وأبو نعيم والبيهقي والضياء بلفظ ما جاءه عن أخيه معروف والباقي سواء قال البغوي لا أعلم له غيره ويروي من حديث يزيد بن خالد الجهني نحوه رواه كذلك ابن حبان والحاكم وحديث أبي هريرة تمامه بعد قوله فليقبله فأنما هو رزق ساقه الله وتتمام حديث عمر فخذ وتوأمه ومالا فلا تتبعه نفسك وقد رواه كذلك النسائي ورواه أحمد والطبراني من حديث أبي الدرداء نحوه ثم أشار المصنف إلى آفات الرد وعقوباته فقال (وقال بعض العلماء من أعطى ولم يأخذ سأل ولم يعط وقد كان سرى السقطى) رحمه الله تعالى (يوصل إلى) الامام (أحمد بن حنبل) رحمه الله تعالى (شيأ) من باب الهدية (فرد مرة) ولم يأخذ (فقال له السري يا أحمد احذرا فة الرد فانها أشد من آفة الأخذ فقال له أحمد أعد علي ما قلت فأعاده) ما قال (فقال أحمد ما رددت عليك إلا) أنه (عندي قوت شهر فاجبته لي عندك فإذا كان بعد شهر فأنفذه لي) فانا أقبله نقله صاحب القوت وهذا يدل على جواز الرد إذا كان لغير حاجة (وقد قال بعض العلماء يخاف في الرد مع الحاجة) إليه (عقوبة من ابتلاء بطامع أو دخول في شبهة أو غيره) من العقوبات (فاما إذا كان ما أتاه زائدا على حاجته فلا يخلو ما ان يكون حاله الاشتغال بنفسه أو التكفل بأمور الفقراء) والقيام بهم ما منهم (والانفاق عليهم لما) جبل (في طبعه من الرفق والسخاء فان كان مشغولا بنفسه فلا وجه لأخذه وامساكه ان كان طالبا طريق الآخرة فان ذلك محض اتباع الهوى) وانما هو اختبار وابتلاء من الله تعالى (وكل عمل ليس لله فهو في سبيل الشيطان أو داع إليه ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع في الحى) وهو لا يشعر وقد ورد ذلك في الخبر وتقدم هذا وجه الأولوية في عدم أخذه (ثم) ان جوزنا (له) الأخذ فله في الاخفاء والاطهار والأخذ والرد (مقامات) وأحوال (أحدها أن يأخذ في العلانية ويرد في السر) بحيث لا يطلع عليه أحد (أو يأخذ في العلانية ويفرق في السر وهذا مقام الصديقين) من الزاهدين ويسمونه الزهدي الزهد لانه ينشأ عن الزهد في المال والجاه وفي اظهار الأخذ آفة عظيمة فليأخذ حذره منها وهي احداث المعطى وغيره على العطاء (وهو شاق على النفس لا يطيقه الا من اطمانت نفسه بالرياضة) والتهذيب وهذا الذي ذكره المصنف مقام الصديقين أشبه أن يكون حالهم ولكن قد يكون الحال مقاما وبالعكس كما تقدم (والثاني أن يترك رأسا) ولا يأخذ ليصرفه صاحبه إلى من هو أحوج منه أو يأخذ ويوصل إلى من هو أحوج منه فيفعل كليهما في السر أو كليهما في العلانية) تركه علانية وعدم تولي صرفه بنفسه وتركه سرا كذلك أو أخذه علانية وتولى صرفه بنفسه وأخذه سرا وتولى صرفه بنفسه فهي أربع مقامات فإذا أضيفت إلى المقامين الأولين صارت ستة والأخذ في العلانية والاخراج فيها أيضا هو مقام المقر بين لانهم لا يشهدون

شاق على النفس لا يطيقه الا من اطمانت نفسه بالرياضة والثاني أن يتركه ولا يأخذ ليصرفه صاحبه إلى من هو أحوج منه أو يأخذ ويوصل إلى من هو أحوج منه فيفعل كليهما في السر أو كليهما في العلانية



وقد ذكرنا هل الأفضل اظهار الاخذ أو اخفاؤه في كتاب أسرار الزكاة مع جملة من أحكام الفقر فليطلب من موضعه وأما امتناع أحمد بن حنبل عن قبول عطاء سري السقطي رحمه الله فانما كان لاستغنائهم عنه إذ كان عنده قوت شهر ولم يرض لنفسه أن يشتغل باخذه وصرفه الى غيره فان في ذلك آفات وأخطارا (٣٠٠) والورع يكون حذرا من مظان الآفات إذ لم يأمن مكيدة الشيطان على نفسه وقال

بعض المجاورين بمكة كانت عندي دراهم أعددتها للانفاق في سبيل الله فسمعت فقيرا قد فرغ من طوافه وهو يقول بصوت خفي أنا جائع كما ترى عريان كما ترى فماتري فيما ترى يا من يرى ولا يرى فنظرت فاذا عليه خلقان لا تكاد تواريه فقلت في نفسي لا أجد لدراهمي موضعا أحسن من هذا فحملتها اليه فنظر اليها ثم أخذ منها خمسة دراهم وقال أربعة ثمن مترين ودرهم أنفقه ثلاثا فلا حاجة بي الى الباقي فردته قال فرأيت له الليلة الثانية وعليه متران جديان فهمس في نفسي منه شيء فالتفت الى فاحذبيدي فاطاني معه أسبوعا كل شوط منها على جوهر من معادن الارض يتخسش تحت أقدامنا الى الكعبيين منها ذهب وفضة وياقوت ولؤلؤ وجوهر ولم يظهر ذلك للناس فقال هذا كله قد أعطانيه فزهدت فيه وأخذ من أيدي الخلق لانه هذه اثقال وفتنة وذلك) أي الاخذ من أيدي الخلق (للعباد فيه رجة ونعمة) أو رده صاحب القوت في كتاب التوكل وفيه ثم قال له نحن مكاشفون بسر الملك وظاهر لنا كنوز الارض ولكن لا نأخذ منه شيئا زهدا فيه ولان له أثقالا فتركه أفضل ونأخذ أرقا من أيدي الناس وبالسباب لانه أحب الى الله للمنافع العباد ولان الحكمة والاحكام في هذا أكثر (والمقصود من ذكر هذا ان الزيادة على قدر الحاجة انما تأتيك ابتلاء واختبارا) (وفتنة لينظر الله اليك ماذا تعمل فيه وقدرا الحاجة يأتيك) من حيث كان (رفقائك) وشفقة عليك (فلا تغفل عن الفرق بين الرفق والابتلاء قال الله تعالى انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم أي نخبرهم (أيهم أحسن عملا) أيهم أزهد في الدنيا) وقال صلى الله عليه وسلم لاحق لابن آدم الا في ثلاث طعام يقيم صلبه وثوب يوارى عورته وبيت يكتنه) من الحر والبرد (فما زاد فهو حساب) قال العراقي رواه الترمذي من حديث عثمان بن عفان الا انه قال والمقصود من هذا ان

مع الله غير الله لان كل ما سوى الله من الله وبالله والله والى الله فلا غير حيث دلان الغير هو المضاهي الظاهر ولو كان فيهما آلهة الا الله لفسد ناو من شاهد الوجود على ما وصفنا انتفت عنه الآفات الداخلة على غيره من العمال وهذا لا يخفى في الاخذ والعطاء وتخوفا على نفسه لا لاجل المعطى والاخذ لان من المتصدقين من يقصد اظهار الصدقة ونشرها فلا يعان على قصده ومن المتصدق عليهم من يشتت ستره حاله فيعان عليه لان ستر حال المؤمن واجب وأما الاخذ في السر فهو مقام الصالحين من الزاهدين اذا سلم من آفاته ومن آفاته خوف الجاه واسقاط المنزلة من القلوب والنظر اليه بعين الرغبة والحسد في أن يرى المعطى بعين الاحسان وأما الاخذ في السر والاخراج في العلانية فان سلم من الآفات التي ذكرت في الاخفاء ومن آفة الرياء في الاخراج فهو على خير والسلامة في مثل هذه الحالة بعيدة وأما من يأخذ سرا ولا يخرج سرا ولا علانية فهذا الذي ياكل الدنيا بالدين نسأل الله أن يعيدنا من شره فانه اذا مات فضح أهل الطريق (وقد ذكرنا هل الأفضل اظهار الاخذ أو اخفاؤه في كتاب أسرار الزكاة مع جملة من أحكام الفقر فليطلب من موضعه وأما امتناع أحمد بن حنبل عن قبول عطاء سري السقطي رحمه الله تعالى فانما كان لاستغنائهم عنه إذ كان عنده قوت شهر ولم يرض لنفسه أن يشتغل باخذه وصرفه الى غيره فان في ذلك آفات وأخطارا) أعظمها الاشتغال بغير الله تعالى (والورع) من شأنه (يكون حذرا من مظان الاخطار) وفي نسخة الآفات فيتجنب عنها (اذ لم يأمن مكيدة الشيطان على نفسه) ومن يكون في الورع مثل أحمد رحمه الله تعالى (وقال بعض المجاورين بمكة كانت عندي دراهم أعددتها للانفاق في سبيل الله فسمعت) مرة (فقيرا قد فرغ من طوافه) وصلاته وتعلق باستار الكعبة (وهو يقول بصوت خفي) يارب اني (جائع كما ترى) يارب اني (عريان كما ترى فيما ترى فيما ترى يا من يرى ولا يرى) قيل أنه كان من فقراء الحجاج ودعا بالجمجمة وهذه ترجمته (فنظرت فاذا عليه خلقان) أي ثياب رثة (لا تكاد تواريه) لقصرها وتقاعها (فقلت في نفسي لا أجد لدراهمي موضعا أحسن من هذا فحملتها اليه فنظر اليها ثم أخذ منها خمسة دراهم وقال أربعة ثمن مترين ودرهم أنفقه ثلاثا ولا حاجة لي الى الباقي فردته) الى (قال فرأيت له الليلة الثانية يطوف وعليه متران جديان فهمس في نفسي شيء) أي ساء ظني فيه (فالتفت الى فاحذبيدي فاطاني معه أسبوعا كل شوط منها على جوهر من معادن الارض يتخسش) أي يتحرك مع صوت (تحت أقدامنا الى الكعبيين منها ذهب وفضة وياقوت ولؤلؤ وجوهر ولم يظهر ذلك للناس فقال) لي (هذا كله قد أعطانيه) ربي (فزهدت فيه وأخذ من أيدي الخلق لان هذه اثقال وفتنة) (وذلك) أي الاخذ من أيدي الخلق (للعباد فيه رجة ونعمة) أو رده صاحب القوت في كتاب التوكل وفيه ثم قال له نحن مكاشفون بسر الملك وظاهر لنا كنوز الارض ولكن لا نأخذ منه شيئا زهدا فيه ولان له أثقالا فتركه أفضل ونأخذ أرقا من أيدي الناس وبالسباب لانه أحب الى الله للمنافع العباد ولان الحكمة والاحكام في هذا أكثر (والمقصود من ذكر هذا ان الزيادة على قدر الحاجة انما تأتيك ابتلاء واختبارا) (وفتنة لينظر الله اليك ماذا تعمل فيه وقدرا الحاجة يأتيك) من حيث كان (رفقائك) وشفقة عليك (فلا تغفل عن الفرق بين الرفق والابتلاء قال الله تعالى انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم أي نخبرهم (أيهم أحسن عملا) أيهم أزهد في الدنيا) وقال صلى الله عليه وسلم لاحق لابن آدم الا في ثلاث طعام يقيم صلبه وثوب يوارى عورته وبيت يكتنه) من الحر والبرد (فما زاد فهو حساب) قال العراقي رواه الترمذي من حديث عثمان بن عفان الا انه قال

وجلف

الزيادة على قدر الحاجة انما تأتيك ابتلاء وفتنة لينظر الله اليك ماذا تعمل فيه وقدرا الحاجة يأتيك رفقائك

فلا تغفل عن الفرق بين الرفق والابتلاء قال الله تعالى انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملا وقد قال صلى الله عليه وسلم لاحق لابن آدم الا في ثلاث طعام يقيم صلبه وثوب يوارى عورته وبيت يكتنه فما زاد هو حساب



فإذا أنت في أخذ قدر الحاجة من هذه الثلاث مثاب وفيما زاد عليه ان لم تعص الله متعرض للحساب وان عصيت الله فانت متعرض للعقاب ومن الاختبار أيضا ان تعزم على ترك لذته من اللذات تقر بالى الله تعالى وكسر الصفة النفس فتأتيك عفو واصفو التمتحن بمقاومة ذلك فالاولى الامتناع عنها فان النفس اذا رخص لها في نقض العزم الفت نقض العهد وعادت لعادتها ولا يمكن (٣٠١) قهرها فرد ذلك مهم وهو الزهد

فان أخذته وصرفته الى محتاج

فهو غاية الزهد ولا يقدر عليه الا الصديقون واما اذا كان حالك السخاء والبذل والتكفل بحقوق الفقراء وتعهده جماعة من الصالحاء فخذ ما زاد على حاجتك فانه غير زائد على حاجة الفقراء وبادر به الى الصرف اليهم ولا تدخره فان امساكه ولو ليلة واحدة فيه فتنة واختبار فربما يحلوفى قلبك فتمسكه فيكون فتنة عليك وقد تصدى لخدمة الفقراء جماعة اتخذوها وسيلة الى التوسع في المال والتنعيم في المطعم والمشرب وذلك هو الهلاك ومن كان غرضه الرفق وطلب الثواب به فله ان يستقرض على حسن الظن بالله لا على اعتماد السلاطين الظلمة فان رزقه الله من حلال قضاء وان مات قبل القضاء قضاه الله تعالى عنه وارضى عنه وغماءه وذلك بشرط ان يكون مكشوف الحال عند من يقرضه فلا يغفر المقرض ولا يخذله بالمواعيد بل يكشف حاله عنده ليقدم على اقراضه على بصيرة ودين مثل هذا الرجل واجب ان يقضى من مال بيت المال ومن

وجلف الخبز والماء بدل قوله طعام يقيم صلبه وقال صحيح انتهى قلت لفظه في جامعته ليس لابن آدم حق فيما سوى هذه الخصال بيت يسكنه وثوب يوارى عورته وجلف الخبز والماء وقال حسن صحيح وهكذا رواه ابنه عبد بن جريد والحاكم والضياع وروى ابن النجار من حديث ثوبان يكفيلك من الدنيا ما سد جوعتك ووارى عورتك فان كان لك ثوب يظلك فذلك وان كانت لك دابة تركبها فبخ (فاذا أنت في أخذ قدر الحاجة من هذه الثلاث مثاب) لان لك فيها حقا وقد أذن لك الله في أخذها (وفيما زاد عليه ان لم تعص الله متعرض للحساب) فيم أخذته وفيم صرفته (وان عصيت الله فانت متعرض للعقاب) فهذا معنى قوله حلالها حساب وحرامها عقاب (ومن الاختبار أيضا ان تعزم على ترك لذته من اللذات) الدنيوية (تقربا الى الله تعالى وكسر الصفة النفس) أى لثورتها (فتأتيك) تلك اللذة (عفو واصفو) من غير تبعة ولا كدورة (ليمتحن بمقاومة ذلك) هل تلبسها أو تتركها (فالاولى الامتناع عنها فان النفس اذا رخص لها في نقض العزم ألقت نقض العهد وعادت لعادتها) القديمة (ولا يمكن قهرها) بعد الفتها (فرد ذلك مهم) من أكد المهمات (وهو الزهد فان أخذته) في العلانية (وصرفته الى محتاج) سرا (فهو غاية الزهد) ويسمى زهد الزهد (ولا يقدر عليه الا الصديقون) من الزاهدين وقد أثيرنا الى ذلك في أول الفصل (واما اذا كان حالك السخاء والبذل والتكفل بحقوق الفقراء وتعهده جماعة من الصالحاء) بالخدمة وقضاء الخواج (فخذ ما زاد على حاجتك فانه غير زائد على حاجة الفقراء) اذا حاجتهم كثيرة (وبادر به الى الصرف اليهم ولا تدخره فان امساكه ولو ليلة واحدة فيه فتنة واختبار) من الله تعالى (فربما يحلوفى قلبك فتمسكه ويكون فتنة عليك) (الا لمرض وري لا بد منه) (وقد تصدى لخدمة الفقراء) في الرباط (والزوايا جماعة اتخذوها وسيلة الى التوسع في المال والتنعيم في المطعم والمشرب) والمبلس (وذلك هو) عين (الهلاك) ويليه أن يتخذها وسيلة الى تحصيل الجاه (ومن كان غرضه الرفق) بالفقراء (وطالب الثواب) من الله تعالى (فله أن يستقرض على حسن الظن بالله لا على اعتماد السلاطين الظلمة) أن يأتي منهم شئ فيؤديه منه (فان رزقه الله من حلال قضاء وان مات قبل القضاء قضاه الله تعالى عنه وأرضى عنه وغماءه وذلك بشرط أن يكون مكشوف الحال عند من يقرضه فلا يغفر المقرض ولا يخذله بالمواعيد بل يكشف حاله عنده) أى يظهر له بانه لا يملك شيئا من متاع الدنيا والذي يستقرضه انما هو لاجل الصرف على مواضع الثواب وان سداه انما هو من الفيض المطلق لا عن جهة معلومة معينة (ليقدم) المقرض (على اقراضه) وهو (على بصيرة) ويقين من أمره (ودين مثل هذا الرجل) اذا عجز أو مات (واجب أن يقضى من بيت المال ومن الزكوات) بعد ان يرفع أمره الى ولى الامر (فقد قال تعالى ومن قدر عليه رزقه) أى ضيق وجبس (فلينفق مما آتاه الله قبل معناه ليعب أحد ثوبيه) ويكتفى بالثوب الواحد (وقبل معناه فليستقرض بجاهه فذلك) مما (قد آتاه الله وقال بعضهم لله تعالى عباد ينفقون على قدر بضائعهم) الموجودة عندهم (ولله عباد ينفقون على قدر حسن الظن بالله تعالى) وهؤلاء أعلى مقاما (ومات بعضهم فارضى بحاله) أى ثلثه (لثلاث طوائف الاقوياء والاسخياء والاغنياء فقبل) له (من هؤلاء فقال أما الاقوياء فهم أهل التوكل على الله تعالى وأما الاسخياء فهم أهل حسن الظن بالله تعالى وأما الاغنياء فهم أهل الانقطاع الى الله تعالى) انقطعوا الى الله تعالى فاغناهم عن غيره (فاذا مهما وجدت هذه الشروط

الزكاة وقد قال تعالى ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله قبل معناه ليعب أحد ثوبيه وقيل معناه فليستقرض بجاهه فذلك مما آتاه الله وقال بعضهم ان لله تعالى عباد ينفقون على قدر بضائعهم ولله عباد ينفقون على قدر حسن الظن بالله تعالى و مات بعضهم فارضى بحاله لثلاث طوائف الاقوياء والاسخياء والاغنياء فقبل من هؤلاء فقال أما الاقوياء فهم أهل التوكل على الله تعالى وأما الاسخياء فهم أهل حسن الظن بالله تعالى وأما الاغنياء فهم أهل الانقطاع الى الله تعالى فاذا مهما وجدت هذه الشروط



وهو مضطر اليه بماسلطة عليه من الدواعي والارادات والاعتقادات \* وقد حكى ان بعض الناس دعا شقيقا في خمسين من أصحابه فوضع الرجل مائدة حسنة فلما قد قال لأصحابه ان هذا الرجل يقول من لم يرني صنعت هذا الطعام وقدمته فطعامي عليه حرام فقاموا كلهم وخرجوا الا شابا منهم كان دونهم في الدرجة فقال صاحب المنزل الشقيق ما قصدت بهذا قال أردت أن اختبر توحيد أصحابي كلهم وقال موسى عليه السلام يارب جعلت رزقي هكذا على أيدي بني اسرائيل يغديني هذا يوما ويعشيني هذا ليلة فآوحى الله تعالى اليه هكذا أصنع بأوليائي أخرى أرزاقهم على أيدي الباطلين وفي لفظ العاصمين (من عبادي ليؤجروا فيهم) نقله صاحب القوت وقال فعلم هذا المتوكلين ومعرفة هذه الحكمة لمن أوصل اليهم قسمهم من المؤمنين مقام للجمع في المعرفة واليقين فهو حال للمعطى الموصل وطريق للاخذ المتوكل (فلا ينبغي أن يرى المعطى الا من حيث انه مسخر ماجور من الله تعالى) لأنه المعطى حقيقة والله الموفق

(بيان تحريم السؤال من غير ضرورة وآداب الفقير المضطر اليه) \*

(اعلم) أغناك الله تعالى (انه قد وردت مناه في السؤال وتشديدات) عظيمة تدل على تحريمه والمراد بالسؤال هنا سؤال الناس عامة ويكون ذلك لنفسه وخرج بذلك ما اذا كان يسأل لغيره فهذا غير داخل في تلك التشديدات بل هو معونة وخرج من ذلك أيضا ما اذا كان لنفسه لكنه سأل الاقارب والاصدقاء فهو طريق القوم وعليه العمل لان الاصدقاء يفرحون بذلك ويرون الفضل والمنة للصديق القاصد واليه يشيرون (وورد فيه أيضا ما يدل على الرخصة اذ قال صلى الله عليه وسلم للسائل حق ولو جاء على فرس) قال العراقي رواه أبو داود ومن حديث الحسين بن علي ومن حديث علي وفي الاول بعلي بن أبي يحيى جهله أبو حاتم ووثقه ابن حبان وفي الثاني شيخ لم يسم وسكت عليهما أبو داود انتهى قلت ورواه كذلك أحمد وابن خزيمة والطبراني والباوردي وابن قانع وأبو نعيم في الحلية والبيهقي والضياء كلهم عن فاطمة بنت الحسين عن أبيها والرواية الثانية رواها أيضا البيهقي وقال السخاوي في المقاصد هو من رواية فاطمة بنت الحسين ابن علي واختلف عليها فقيل عنها عن أبيها عن علي وقيل بدون علي وقيل عنها عن جدتها فاطمة الكبرى وهذه الرواية عند اسحق بن راهويه وعلي كل حال ففي الباب عن الهرماس عند الطبراني وفيه عثمان بن فائد وهو ضعيف وعن ابن عباس وعن زيد بن أسلم رفعه من سائل بلقظ اعطوا السائل ولو جاء على فرس أخرجه مالك في الموطأ هكذا ورواه ابن عدي من طريق عبد الله بن زيد بن أسلم عن أبيه عن أبي صالح عن أبي هريرة ولكن عبد الله ضعيف بل رواه ابن عدي أيضا من طريق عمر بن يزيد المدائني عن عطاء عن أبي هريرة وعمر بن حفص أيضا وللدارقطني في الافراد من طريق الحسين بن علي الهاشمي عن الاعرج عن أبي هريرة مرفوعا لا يمنع أحدكم السائل أن يعطيه وان كان في يده قلباء من ذهب وقال تفرد به الحسن عن الاعرج وهو في مسند الضياء ثم قال العراقي وأما ما ذكر عن ابن الصلاح في علوم الحديث انه بلغه عن أحمد بن حنبل انه قال أربعة أحاديث تدور في الاسواق ليس لها أصل منها للسائل حق الحديث فانه لا يصح عن أحمد وقد أخرج حديث الحسين بن علي في مسنده انتهى قلت ووجدت بخط الحافظ نقلا عن خط ابن رجب الحنبلي



فالكاشف للغطاء فيه أن  
السؤال حرام في الأصل  
وانما يباح بضرورة أو حاجة  
مهمة قريبة من الضرورة  
فان كان عنها بد فهو حرام  
وانما قلنا أن الأصل فيه  
التحريم لانه لا ينفك عن  
ثلاثة أمور محرمة \* الاول  
اطهار الشكوى من الله  
تعالى اذا السؤال اظهر  
للفقر وذ كر لقصور نعمة  
الله تعالى عنه وهو عين  
الشكوى وكما أن العبد  
المملوك لو سأل لكان  
سؤاله تشديعا على سيده  
فكذلك سؤال العباد  
تشجيع على الله تعالى وهذا  
ينبغي أن يحرم ولا يحل الا  
لضرورة كما تحل الميتة  
\* الثاني أن فيه اذلال  
السائل نفسه لغير الله تعالى  
وليس للمؤمن أن يذل  
نفسه لغير الله بل عليه أن  
يذل نفسه لمولاه فان فيه عزه  
فاما سائر الخلق فانهم عباد  
أمثاله فلا ينبغي أن يذل لهم  
الا لضرورة وفي السؤال ذل  
للسائل بالاضافة الى المسؤل  
\* الثالث أنه لا ينفك عن  
ايداء المسؤل غالبا لانه ربما  
لا تسمع نفسه بالبذل عن  
طيب قلب منه فان يذل  
حياء من السائل أو رياء  
فهو حرام على الاخذ  
وان منع رياء استحيا وتاذى  
في نفسه بالمنع اذ يرى نفسه  
في صورة البخل في البذل

مانعه ورد ذلك عن أحمد بن محمد بن وايتة له في مسنده فيه نظر فكم من حديث قال فيه أحمد لا يصح وقد  
أخرجه في مسنده ومن كتب العلل لعبد الله بن أحمد والاشرم والحلال علم صحة هذا انتهى وبخط الحافظ  
أيضا الصحيح عن أحمد أنه أنكر حديث لوصدق السائل ما أفصح من رده كذا نقل عنه مهنا وكذا قال ابن  
الديني ثلاثة أشياء لا تصح عن النبي صلى الله عليه وسلم منها لوصدق السائل (وفي الحديث ردوا السائل  
ولو بظلف محرق) قال العراقي رواه أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح والنسائي واللفظ له من حديث أم  
بجيد وقال ابن عبد البر مضطرب انتهى قلت رواه بهذا اللفظ أيضا مالك وأحمد والبخاري في التاريخ وابن  
ماجه وابن حبان والبيهقي كلهم من طريق ابن بجيد الانصاري عن جدته ورواه ابن سعد والطبراني من  
رواية عمرو بن معاذ الانصاري عن جدته حواء هكذا هو في الجامع الكبير للسيوطي وقال الحافظ في  
الاصابة حواء أم بجيد بموحدة وجيم مصغر صحابية روى حديثها مالك عن زيد بن أسلم عن ابن بجيد  
الانصاري عن جدته عن النبي صلى الله عليه وسلم انها سمعته يقول ردوا السائل ولو بظلف محرق هكذا  
أخرجه أحمد في مسنده عن روح بن عباد عن مالك وترجم لها حواء جدة عمرو بن معاذ ورواه أصحاب  
الموطأ فيه عن مالك عن زيد بن جابر عن أنس بن مالك عن عائشة عن أبي بكر عن رسول الله صلى الله عليه  
أيضا عن زيد بن أسلم عن عمرو بن معاذ عن جدته حواء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تحقرن جارة  
لجارتها ولو فرسن شاة وأخرجه من طريق سعيد المقبري عن عبد الرحمن بن بجيد الانصاري عن جدته مثله  
وقال الليث حدثني سعيد المقبري عن عبد الرحمن بن بجيد عن جدته وكانت ممن بايع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم انها قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان المسكين ليقيم علي بابي فلا أجده شيئا أعطيه فقال لها ان  
لم تجدي له شيئا أعطيه اياه الا ظلفا محرقا فدفعه اليه في يده هكذا أخرجه ابن سعد عن أبي الوليد عن الليث  
وقال في القسم الثالث فرق ابن سعد بين حواء جدة عمرو بن معاذ الانصارية وبين حواء أم بجيد وهما واحدة  
(ولو كان السؤال حراما مطلقا لما جاز اعانة المعتدي على عدوانه والاعطاء اعانة فالكاشف للغطاء فيه) عن  
وجه الصواب (أن السؤال حرام في الأصل) وانما يباح بضرورة داعية له (أو حاجة مهمة قريبة من الضرورة  
فان كان عنها) أي عن تلك الحاجة وفي نسخة عنه أي عن السؤال (بد فهو حرام) والحاجة الخفيفة فيها  
تردد (وانما قلنا أن الأصل فيه التحريم لانه لا ينفك عن ثلاثة أمور محرمة) هي في الحقيقة آفات مهلكة  
(اما الاول اظهر الشكوى من الله تعالى) لقصور النعمة (اذا السؤال اظهر للفقر وذ كر لقصور نعمة الله  
تعالى عنه وهو عين الشكوى وكما أن العبد المملوك) لرجل (لو سأل) الناس (الكان سؤاله تشديعا على  
سيده فكذلك سؤال العباد تشجيع على الله تعالى وهذا ينبغي أن يحرم) لما في ضمنه من الشكاية من الله  
تعالى (ولا يحل الا لضرورة) ماسة (كما تحل الميتة) عند الضرورة (والثاني أن فيه اذلال السائل نفسه  
لغير الله تعالى) وقد قيل ثلاث من الذل الدين ولودرهما والبنت ولومريم والسؤال ولو أن الطريق (وليس  
للمؤمن أن يذل نفسه) كما ورد في الخبر أي الا في عبادة كتعليم علم أو غيره وقد تقدم في كتاب العلم (بل عليه أن  
يذل نفسه لمولاه فان فيه عزه) بل هو عين العبودية (فاما سائر الخلق فانهم عباد أمثاله فلا ينبغي أن يذل  
لهم الا لضرورة) دعت لذلك (وفي السؤال ذل للسائل بالاضافة الى المسؤل منه) ومن دعاء الامام أحمد اللهم  
كما صنت وجهي عن سجود غيرك فصن وجهي عن مسئلة غيرك (الثالث أنه لا ينفك عن ايداء المسؤل  
غالبا) لتردده بين العطاء والمنع (لانه ربما لا تسمع نفسه بالبذل عن طيب قلب منه) وانما يستحي أو يرائي  
(فان يذل حياء من السائل أو رياء فهو حرام على الاخذ) بلا خلاف بين الامة وعلى هذا قولهم ما أخذ بسيف  
الحسابة فهو حرام (وان منع رياء استحيا وتاذى في نفسه بالمنع اذ يرى نفسه) حينئذ (في صورة البخل في  
البذل) على الوجه المذكور (نقصان ماله وفي المنع نقصان جاهه وكلاهما مؤذيان) أحدهما في الظاهر  
والثاني في الباطن (والسائل هو السبب في الايداء) المذكور (والايداء حرام الا لضرورة) فلا جمل هذه

نقصان ماله وفي المنع نقصان جاهه وكلاهما مؤذيان والسائل هو السبب في الايداء والايداء حرام الا بضرورة



المناسد كان السؤال حراما في الاصل فلا يباح الاضطرورة أو حاجة مهمة كإذ كر وكل ذلك يحرم مع الغنى كما سيأتي ذلك (ومهما فهمت هذه المحذورات الثلاث فقد فهمت قوله صلى الله عليه وسلم حيث قال مسألة الناس من الفواحش ما أحل) أي ما أباح (من الفواحش غيرها) قال العراقي لم أجده أصلا (فانظر كيف سماها فاحشة) وهي ما تفاحش جرمها فتوجب الحد في الدنيا والعذاب في العقبى (ولا يخفى أن الفاحشة إنما تباح لضرورة كما يباح شرب الخمر لمن غص بلقمة وهو لا يجدها غيرها) أي غير الخمر (وقال صلى الله عليه وسلم من سأل عن غنى فأنما يستكثر من جرحهم ومن سأل وله ما يغنيه جاء يوم القيامة ووجهه عظيم يتقعقع ليس له لحم) قال العراقي رواه أبو داود وابن حبان من حديث سهل بن الحنظلية مقتصر على ما ذكر منه وتقدم في الزكاة ولمسلم من حديث أبي هريرة من سأل الناس أموالهم تكثر فأنما يسأل جرا الحديث وللبرار والطبراني من حديث ابن مسعود وابن عمر لا يزال العبد يسأل وهو غني حتى يخاف وجهه وفي أسناده لين وللشعبي من حديث ابن عمر ما يزال الرجل يسأل الناس حتى يأتي يوم القيامة ليس في وجهه مزرعة لحم انتهى قلت لفظ حديث سهل بن الحنظلية عند أبي داود وابن حبان من سأل وعنده ما يغنيه فأنما يستكثر من جرحهم ورواه كذلك أحمد وابن خزيمة وابن جرير والطبراني والحاكم والبيهقي وروى عبد الله بن أحمد في زوائد المسند من حديث علي من سأل مسألة عن ظهر غنى استكثر به من رصف جهنم وروى ابن حبان وابن شاهين وتمام والضياع من حديث عمر من سأل ليرى ماله فأنما هو رصف من النار يلقيه من شاء فليقل ومن شاء فليكثر ولفظ حديث أبي هريرة عند مسلم من سأل الناس أموالهم تكثر فأنما يسأل جرحهم فليستقل منه أولي استكثر وقدره كذلك أحمد وابن ماجه وروى أحمد وابن جرير في التهذيب وابن قانع والطبراني وأبو نعيم والضياع من حديث حبشي بن جنادة من سأل من غير فقر فأنما يأكل الجرو في رواية لابن جرير والطبراني من سأل الناس ليرى به ماله كان خوشافى وجهه ورضف من جهنم يأكله يوم القيامة فمن شاء فليقل ومن شاء فليكثر وفي رواية أخرى للطبراني من سأل الناس في غير مصيبة جاحنة فكأنما يلقيهم الرصفة وقول المصنف ومن سأل وله ما يغنيه الحديث يقرب منه ما رواه الديلمي من حديث أنس من سأل الناس وعنده ما يكفيه جاء يوم القيامة وليس على وجهه مزرعة لحم (وفي لفظ آخر) من سأل وله ما يغنيه (كانت مسئلة خدوشا وكدوحافى وجهه) قال العراقي رواه أصحاب السنن من حديث ابن مسعود وتقدم في الزكاة انتهى قلت رواه أحمد بلفظ من سأل مسئلة وهو عنها غني جاءت يوم القيامة كدوحافى وجهه وفي رواية له من سأل الناس وله ما يغنيه جاء يوم القيامة وم مسئلة في وجهه خوش أو خدوش أو كدوح ورواه كذلك أبو داود والترمذي وقال حسن والنسائي وابن ماجه وابن جرير والحاكم والبيهقي وحديث ابن عمر عند الشيخين ما يزال الرجل يسأل الحديث رواه أيضا النسائي كلهم من طريق جزرة بن عبد الله بن عمر عن أبيه (وهذه اللفاظ صريحة في التحريم والتشديد وبإيعاز رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا على الإسلام فاشترط عليهم السمع والطاعة ثم قال لهم كلمة تحفية ولا تسألوا الناس شيئا وكان صلى الله عليه وسلم يامر كثيرا بالتعفف عن السؤال ويقول لمن سألنا أعطيناه ومن استغنى أغناه الله وقال من لم يسألنا فهو أحب إلينا وقال

ومهما فهمت هذه المحذورات الثلاث فقد فهمت قوله صلى الله عليه وسلم مسألة الناس من الفواحش ما أحل من الفواحش غيرها فانظر كيف سماها فاحشة ولا يخفى أن الفاحشة إنما تباح لضرورة كما يباح شرب الخمر لمن غص بلقمة وهو لا يجدها غيرها وقال صلى الله عليه وسلم من سأل عن غنى فأنما يستكثر من جرحهم ومن سأل وله ما يغنيه جاء يوم القيامة ووجهه عظيم يتقعقع وليس عليه لحم وفي لفظ آخر كانت مسئلة خدوشا وكدوحافى وجهه وهذه اللفاظ صريحة في التحريم والتشديد وبإيعاز رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا على الإسلام فاشترط عليهم السمع والطاعة ثم قال لهم كلمة تحفية ولا تسألوا الناس شيئا وكان صلى الله عليه وسلم يامر كثيرا بالتعفف عن السؤال ويقول لمن سألنا أعطيناه ومن استغنى أغناه الله وقال من لم يسألنا فهو أحب إلينا وقال



صلى الله عليه وسلم استغفوا عن الناس وما قل من السؤال فهو خير قالوا ومنك يا رسول الله قال ومنى وسمع عمر رضى الله عنه سائلا يسأل بعد المغرب فقال لواحد من قومه عش الرجل فعشاه ثم سمعه ثانيا يسأل فقال ألم أقل لك عش الرجل قال قد عشيت فتنظر عمر فإذا تحت يده مخلاة مملوءة خبزاً فقال لست سائلاً ولكنك تاجر ثم أخذ المخلاة ونثرها بين يدي أبل الصدقة وضربه بالذرة وقال لا تعدوا لولا أن سؤاله كان حراماً لما ضرب به ولا أخذ مخلاته ولعل الفقيه الضعيف المنة الضيق الحوصلة يستبعد هذا من فعل عمر ويقول أما ضرب به فهو تاديب وقد ورد الشرع بالتعزير وأما أخذه ماله فهو مصادرة والشرع لم يرد بالعقوبة بأخذ المال فكيف استجاره وهو استبعاد صدره القصور في (٢٠٥)

كلهم في حوصلة عمر بن الخطاب رضي الله عنه واطلاعه على أسرار دين الله ومصالح عباده أف ترى انه لم يعلم أن المصادرة بالمال غير جائزة أو علم ذلك ولكن أقدم عليه غضبا في معصية الله وحاشاه أو أراد الزجر بالمصلحة بغير طريق شرعها نبي الله وهيهات فان ذلك أيضا معصية بل الفقه الذي لاح له فيه انه رآه مستغنيا عن السؤال وعلم ان من أعطاه شيئا فأنما أعطاه على اعتقاد أنه محتاج وقد كان كاذبا فلم يدخل في ملكه باخذه مع التلميس وعسر تمييز ذلك ورده الى أصحابه اذ لا يعرف أصحابه باعيانهم فبقى مالا لا مال له فوجب صرفه الى المصالح وابل الصدقة وعلفها من المصالح ويتنزل أخذ السائل مع اظهار الحاجة كاذبا كأخذ العلوي بقوله اني علوي وهو كاذب فانه لا عليك ما ياخذ وكأخذ الصوفي الصالح الذي يعطى

لصلاحه وهو في الباطن متعارف لعصبة لوعرفها المعطى

لما أعطاه وقد ذكرنا في مواضع أن ما أخذوه على هذا الوجه لا يملكونه وهو حرام عليهم ويجب عليهم الرد إلى ما أملكه فاستدل بفعل عمر رضي الله عنه على صحة هذا المعنى الذي يغفل عنه كثير من الفقهاء وقد قررنا في مواضع ولا تستدل بفعلك عن هذا الفقه على بطلان فعل عمر فإذا عرفت أن السؤال يباح لضرورة فاعلم أن الشيء إما أن يكون مضطرا إليه أو محتاجا إليه حاجة مهمة أو حاجة خفيفة أو مستغنى عنه فهذه أربعة أحوال أما المضطر إليه فهو سؤال الجائع عند خوفه على نفسه موتا أو مرضا وسؤال العاري ويدينه مكشوف ليس معه ما يواريه وهو



مباح مهم ما وجدت بقية الشروط في المسؤل بكونه مباحا والمسؤل منه بكونه راضيا في الباطن وفي السائل بكونه عاجزا عن الكسب فان القادر على الكسب وهو بطال ليس له السؤال الا اذا استغرق طلب العلم أوقاته وكل من له خط فهو قادر على الكسب بالوراقة وأما المستغنى فهو الذي يطلب شيئا وعنده مثله وأمثاله فسؤاله حرام قطعاً وهذا طرفان واضحان وأما المحتاج حاجة مهمة فكالمريض الذي يحتاج الى دواء ليس يظهر خوفه لو لم يستعمله ولكن لا يخلو عن خوف وكن له جبة لا يقص تحتها في الشتاء وهو يتأذى بالبرد تاذيالا ينتهي الى حد الضرورة وكذلك من يسأل لأجل الكراء وهو قادر على المشي بمشقة فهذا أيضا ينبغي أن تسترسل عليه الإباحة لأنها أيضا حاجة محقة ولكن الصبر عنه أولى وهو بالسؤال تارك الأولى ولا (٣٠٦) يسمى سؤاله مكر وهما مصادق في السؤال وقال ليس تحت جبتى قبض والبرد يؤذيني

اذى أطيعه ولكن يشق على فاذا صدق فصدقه يكون كفارة لسؤاله ان شاء الله تعالى وأما الحاجة الخفيفة فمثل سؤاله قيصا ليلبسه فوق ثيابه عند خروجه ليس يستر الخروق من ثيابه عن أعين الناس وكن يسأل لأجل الادم وهو واجد للخبز وكن يسأل الكراء لفرس في الطريق وهو واجد كراء الحمار أو يسأل كراء المحمل وهو قادر على الرحلة فهذا ونحوه ان كان فيه تلبس حال باظهار حاجة غير هذه فهو حرام وان لم يكن وكان فيه شيء من المحذورات الثلاثة من الشكوى والذل وايداء المسؤل فهو حرام لان مثل هذه الحاجة لا تصلح لان تباع بها هذه المحذورات وان لم يكن فيها شيء من ذلك فهو مباح مع الكراهة فان قلت فكيف يمكن اخلاء السؤال عن هذه المحذورات فاعلم ان الشكوى تندفع بان يظهر الشكر لله تعالى بلسانه (والاستغناء عن الخلق) بان لا يلتفت لما في أيديهم (ولا يسأل سؤال محتاج ولكن يقول أنا) بحمد الله تعالى (مستغن بما أملكه ولكن تطالبني رعونة النفس بشوب فوق ثيابي وهو فغلة عن الحاجة وفضول من النفس فيخرج به عن حد الشكوى وأما الذل فان يسأل أباه أو قريبه) في النسب (أو صديقه الذي يعلم انه لا ينقصه ذلك في عينه ولا يزدريه بسبب سؤاله) ولا يحتقره وهو سبيل العارفين (أو) يسأل (الرجل السخي الذي قد أعد ماله لمثل هذه المكارم فيفرح بوجوده ولا يتقلد منه بقبوله) منه ذلك (فيسقط عنه الذل بذلك فان الذل لازم للمنة لا محالة وأما الايداء فسيبيل الخلاص عنه أن لا يعين شخصا بالسؤال بعينه بل يلقى الكلام عرضا بحيث لا يقدم على البذل الا متبرع بصدق الرغبة وان كان في القوم شخص مرموق) أي منظور اليه (لوم يبذل لكان يلام فهذا ايداعه ر بما يبذل كرها) لا عن رضا قلبه (خوفا من الملامة

أي هذا السؤال (مباح مهم ما وجدت بقية الشروط في المسؤل) أي الطعام أو الثوب (بكونه مباحا) في (المسؤل منه بكونه راضيا في الباطن) غير مستحي في اعطائه ولا مرء (وفي السائل بكونه عاجزا عن الكسب فان القادر على الكسب وهو بطال ليس له السؤال الا اذا استغرق في طلب العلم) أوقاته بحيث لم يتفرغ للكسب (وكل من له خط) يقرأ (فهو قادر على الكسب بالوراقة) أي النسخة (وأما المستغنى وهو الذي يطلب شيئا وعنده مثله أو أمثاله فسؤاله حرام قطعاً وهذا طرفان واضحان) وهما الاضطرار والاستغناء فالاضطرار مبيع والاستغناء محرم (وأما المحتاج حاجة مهمة فكالمريض الذي يحتاج الى دواء ليس يظهر خوفه لو لم يستعمله ولكن لا يخلو عن خوف وكن له جبة لا يقص تحتها في الشتاء وهو يتأذى بالبرد تاذيالا ينتهي الى حد الضرورة وكذلك من يسأل لأجل الكراء وهو قادر على المشي بمشقة فهذا أيضا ينبغي أن تسترسل الإباحة لأنها أيضا حاجة محقة ولكن الصبر عنه أولى وهو بالسؤال تارك الأولى ولا يسمى سؤاله مكر وهما مصادق في السؤال وقال ليس تحت جبتى قبض والبرد يؤذيني أذى أطيعه ولكن يشق على فاذا صدق فصدقه يكون كفارة لسؤاله ان شاء الله تعالى وأما الحاجة الخفيفة فمثل سؤاله قيصا ليلبسه فوق ثيابه عند خروجه (ليستر به الخروق من ثيابه عن أعين الناس) كيلا يزدروا به (وكن يسأل لأجل الادم وهو واجد للخبز وكن يسأل الكراء لفرس في الطريق وهو واجد كراء الحمار أو يسأل كراء المحمل وهو قادر على الرحلة فهذا ونحوه ان كان فيه تلبس حال باظهار حاجة غير هذه فهو حرام وان لم يكن وكان فيه شيء من المحذورات الثلاثة) المذكورة (من الشكوى أو الذل أو ايداء المسؤل فهو حرام) لاشتماله على الامور المحرمة (لان مثل هذه الحاجة لا تصلح لان تباع بها المحذورات فان لم يكن فيها شيء من ذلك فهو مباح مع الكراهة) ولذلك قلنا ان الحاجة الخفيفة فيها تردد (فان قلت فكيف يمكن اخلاء السؤال عن هذه المحذورات) الثلاث (فاعلم ان الشكوى تندفع بان يظهر الشكر لله تعالى بلسانه (والاستغناء عن الخلق) بان لا يلتفت لما في أيديهم (ولا يسأل سؤال محتاج ولكن يقول أنا) بحمد الله تعالى (مستغن بما أملكه ولكن تطالبني رعونة النفس بشوب فوق ثيابي وهو فغلة عن الحاجة وفضول من النفس فيخرج به عن حد الشكوى وأما الذل فان يسأل أباه أو قريبه) في النسب (أو صديقه الذي يعلم انه لا ينقصه ذلك في عينه ولا يزدريه بسبب سؤاله) ولا يحتقره وهو سبيل العارفين (أو) يسأل (الرجل السخي الذي قد أعد ماله لمثل هذه المكارم فيفرح بوجوده ولا يتقلد منه بقبوله) منه ذلك (فيسقط عنه الذل بذلك فان الذل لازم للمنة لا محالة وأما الايداء فسيبيل الخلاص عنه أن لا يعين شخصا بالسؤال بعينه بل يلقى الكلام عرضا بحيث لا يقدم على البذل الا متبرع بصدق الرغبة وان كان في القوم شخص مرموق) أي منظور اليه (لوم يبذل لكان يلام فهذا ايداعه ر بما يبذل كرها) لا عن رضا قلبه (خوفا من الملامة

ويكون بان يظهر الشكر لله والاستغناء عن الخلق ولا يسأل سؤال محتاج ولكن يقول أنا مستغن بما أملكه ولكن تطالبني رعونة النفس بشوب فوق ثيابي وهو فضله عن الحاجة وفضول من النفس فيخرج به عن حد الشكوى وأما الذل فان يسأل أباه أو قريبه أو صديقه الذي يعلم انه لا ينقصه ذلك في عينه ولا يزدريه بسبب سؤاله أو الرجل السخي الذي قد أعد ماله لمثل هذه المكارم فيفرح بوجوده ولا يتقلد منه بقبوله (فيسقط عنه الذل بذلك فان الذل لازم للمنة لا محالة وأما الايداء فسيبيل الخلاص عنه أن لا يعين شخصا بالسؤال بعينه بل يلقى الكلام عرضا بحيث لا يقدم على البذل الا متبرع بصدق الرغبة وان كان في القوم شخص مرموق) لوم يبذل لكان يلام فهذا ايداعه ر بما يبذل كرها خوفا من الملامة



و يكون الاحب اليه في الباطن الخلاص لو قدر عليه من غير الملامة واما اذا كان يسأل شخصاً معيناً فينبغي أن لا يصرح بل يعرض تعريضاً يبق له سبيلاً الى التغافل ان أراد فاذالم يتغافل مع القدرة عليه فذلك لرغبته وانه غير متأذبه وينبغي ان يسأل من لا يستحي منه لورده أو تغافل عنه فان الحياء من السائل يؤذي كما ان الرياء مع غيره السائل يؤذي فان قلت فاذا أخذ مع العلم بان باعث المعطى هو الحياء منه أو من الحاضرين ولولا لما ابتدأ به فهل هو حلال أو شبهة فاقول ذلك حرام محض لا خلاف فيه بين الامّة وحكمه حكم أخذ مال الغير بالضرب والمصادرة اذ لا فرق بين أن يضرب ظاهره بسيطا الخشب أو يضرب باطن قلبه بسوط (٣٠٧) الحياء وخوف الملام وضرب الباطن

أشد نكايته في قلوب العقلاء ولا يجوز أن يقال هو في الظاهر قد رضى به وقد قال صلى الله عليه وسلم انما أحكم بالظاهر والله يتولى السرائر فان هذه ضرورة القضاة في فصل الخصومات اذ لا يمكن ردهم الى البواطن وقرائن الاحوال فاصطروا الى الحكم بظاهر القول باللسان مع انه ترجح ان كثير الكذب ولكن الضرورة دعت اليه وهذا سؤال عما بين العبد وبين الله تعالى والحاكم فيه أحكم الحاكمين والقلوب عنده كاللسنة عند سائر الحكام فلا تنظر في مثل هذا الا الى قابلك ولا تستفت الامنة (وان اقولوا واقتولوا) كما ورد ذلك في خبر رابطة بن معبد وغيره (فان المفتي معلم للقاضي والسلطان) ومن في معناهم من الحكم (احكموا) بفتواه (في عالم الشهادة ومفتي القلوب هم علماء الآخرة وبلغتواهم النجاة عن سطوة سلطان الآخرة كما أن بفتوى الفقيه النجاة عن سطوة سلطان الدنيا فاذا ما ياخذ به مع الكراهة لا يملكه بينه وبين الله تعالى ويجب عليه رده الى صاحبه) ان أمكنه (فان كان يستحي من أن يسترده) فلم يسترده (فعليه أن يشبهه على ذلك) أي يجازيه (بما يساوي قيمته) في الوقت (في معرض الهدية والمقابلة ليتفصى) أي يتخلص (عن عهده فان لم يقبل هديته فعليه أن يرد ذلك الى ورثته) بعدموته ولا يجوز له أن يملكه بحال من الاحوال (فان تلف في يده) قبل الاسترداد (فهو مضمون عليه بينه وبين الله تعالى وهو عاص بالتصرف فيه) تصرف الملاك نانيا (وبالسؤال الذي حصل به الاذى) أولا (فان قلت فهذا أمر باطن يعسر الاطلاع عليه فكيف السبيل فيه فربما يظن السائل انه راض ولا يكون هو في الباطن راضيا فاقول لهذا) السر (ترك المتقون السؤال رأسا كما كانوا يأخذون من أحد شيئا) أصلا (فكان بشر) الخافي رجه الله تعالى (لا يأخذ الا من السري) السقطي رجه الله تعالى (وقال) لما سئل عن ذلك (لاني علمت أنه يفرح بخروج المال من يده فانا أعيننه على ما يحب) وقد تقدم قريبا أن مثل السري حتى يؤخذ منه (وانما عظم النكير في السؤال و) (اشدد الامر بالتعفف لهذا لان الاذى انما يحصل) أي يصير مباحا (بضرورة) وهو أن يكون مشرفا على صاحبه فان كان يستحي من أن يسترده ولم يسترده فعليه ان يشبهه على ذلك بما يساوي قيمته في معرض الهدية والمقابلة ليتفصى عن عهده فان لم يقبل هديته فعليه ان يرد ذلك الى ورثته فان تلف في يده فهو مضمون عليه بينه وبين الله تعالى وهو عاص بالتصرف فيه وبالسؤال الذي حصل به الاذى فان قلت فهذا أمر باطن يعسر الاطلاع عليه فكيف السبيل الى الخلاص منه فربما يظن السائل انه راض ولا يكون هو في الباطن راضيا فاقول لهذا ترك المتقون السؤال رأسا كما كانوا يأخذون من أحد شيئا أصلا فكان بشر لا يأخذ من أحد أصلا الا من السري رجه الله عليهم ما وقال لاني علمت أنه يفرح بخروج المال من يده فانا أعيننه على ما يحب وانما عظم النكير في السؤال وتأن كذا الامر بالتعفف لهذا لان الاذى انما يحصل بضرورة وهو أن يكون السائل مشرفا على

و يكون الاحب اليه في الباطن الخلاص لو قدر عليه من غير ملامة واما اذا كان يسأل معينا فينبغي ان لا يصرح (بل يعرض له تعريضاً يبق له سبيل الى التغافل ان أراد) ذلك (فاذا لم يتغافل مع القدرة عليه فذلك لرغبته وانه غير متأذبه وينبغي أن يسأل من لا يستحي منه لورده أو تغافل عن السائل يؤذي كما أن الرياء مع غيره السائل يؤذي فان قلت فاذا أخذ مع العلم بان باعث المعطى هو الحياء منه أو من الحاضرين (ولولا لما أعطاه) وفي نسخة لما ابتدأ به (فهو حلال أو شبهة فاقول ذلك حرام محض لا خلاف فيه بين الامّة وحكمه حكم أخذ مال الغير بالضرب والمصادرة اذ لا فرق بين أن يضرب ظاهره بسيطا الخشب أو يضرب باطن قلبه بسوط الحياء وخوف الملام وضرب الباطن أشد نكايته في قلوب العقلاء) من ضرب الجلد الظاهر وفي ذلك قيل

العبد يقرع بالعصا \* والحر تكفيه الملامة

(ولا يجوز أن يقال هذا في الظاهر قد رضى وقد قال صلى الله عليه وسلم انما أحكم بالظاهر والله يتولى السرائر) قال العراقي لم أجده أصلا وكذا قال المزي لما سئل عنه (فان هذه ضرورة القضاة في فصل الخصومات اذ لا يمكن ردهم الى البواطن وقرائن الاحوال فاضطرروا الى الحكم بظاهر القول باللسان مع انه ترجح ان كثير الكذب ولكن الضرورة دعت اليه وهذا سؤال عما بين العبد وبين الله تعالى والحاكم فيه أحكم الحاكمين والقلوب عنده كاللسنة عند سائر الحكام فلا تنظر في مثل هذا الا الى قابلك) ولا تستفت الامنة (وان اقولوا واقتولوا) كما ورد ذلك في خبر رابطة بن معبد وغيره (فان المفتي معلم للقاضي والسلطان) ومن في معناهم من الحكم (احكموا) بفتواه (في عالم الشهادة ومفتي القلوب هم علماء الآخرة وبلغتواهم النجاة عن سطوة سلطان الآخرة كما أن بفتوى الفقيه النجاة عن سطوة سلطان الدنيا فاذا ما ياخذ به مع الكراهة لا يملكه بينه وبين الله تعالى ويجب عليه رده الى صاحبه) ان أمكنه (فان كان يستحي من أن يسترده) فلم يسترده (فعليه أن يشبهه على ذلك) أي يجازيه (بما يساوي قيمته) في الوقت (في معرض الهدية والمقابلة ليتفصى) أي يتخلص (عن عهده فان لم يقبل هديته فعليه أن يرد ذلك الى ورثته) بعدموته ولا يجوز له أن يملكه بحال من الاحوال (فان تلف في يده) قبل الاسترداد (فهو مضمون عليه بينه وبين الله تعالى وهو عاص بالتصرف فيه) تصرف الملاك نانيا (وبالسؤال الذي حصل به الاذى) أولا (فان قلت فهذا أمر باطن يعسر الاطلاع عليه فكيف السبيل فيه فربما يظن السائل انه راض ولا يكون هو في الباطن راضيا فاقول لهذا) السر (ترك المتقون السؤال رأسا كما كانوا يأخذون من أحد شيئا) أصلا (فكان بشر) الخافي رجه الله تعالى (لا يأخذ الا من السري) السقطي رجه الله تعالى (وقال) لما سئل عن ذلك (لاني علمت أنه يفرح بخروج المال من يده فانا أعيننه على ما يحب) وقد تقدم قريبا أن مثل السري حتى يؤخذ منه (وانما عظم النكير في السؤال و) (اشدد الامر بالتعفف لهذا لان الاذى انما يحصل) أي يصير مباحا (بضرورة) وهو أن يكون مشرفا على

صاحبه فان كان يستحي من أن يسترده ولم يسترده فعليه ان يشبهه على ذلك بما يساوي قيمته في معرض الهدية والمقابلة ليتفصى عن عهده فان لم يقبل هديته فعليه ان يرد ذلك الى ورثته فان تلف في يده فهو مضمون عليه بينه وبين الله تعالى وهو عاص بالتصرف فيه وبالسؤال الذي حصل به الاذى فان قلت فهذا أمر باطن يعسر الاطلاع عليه فكيف السبيل الى الخلاص منه فربما يظن السائل انه راض ولا يكون هو في الباطن راضيا فاقول لهذا ترك المتقون السؤال رأسا كما كانوا يأخذون من أحد شيئا أصلا فكان بشر لا يأخذ من أحد أصلا الا من السري رجه الله عليهم ما وقال لاني علمت أنه يفرح بخروج المال من يده فانا أعيننه على ما يحب وانما عظم النكير في السؤال وتأن كذا الامر بالتعفف لهذا لان الاذى انما يحصل بضرورة وهو أن يكون السائل مشرفا على



الهلاك ولم يبق له سبيل الى الخلاص ولم يجد من يعطيه من غير كراهة واذا فيباح له ذلك كما يباح له أكل لحم الخنزير وأكل لحم الميتة فكان الاستناع طريق الورع ومن أرباب القلوب من كان واثقا بصيرته في الاطلاع على قرائن الاحوال فكانوا ياخذون من بعض الناس دون البعض ومنهم من كان لا ياخذ الا من أصدقائه ومنهم من كان يأخذ مما يعطى بعضا ويرد بعضا كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكبش والسمن والاقط وكان هذا فيما يأتهم من غير سؤال فان ذلك لا يكون الا عن رغبة ولكن قد تكون رغبته طمعا في جاه أو طلبا للرياء والسمعة فكانوا يحترزون من ذلك فاما السؤال (٣٠٨) فقد امتنعوا عنه رأسا لاني موضعين أحدهما الضرورة فقد سأل ثلاثة من الانبياء في

موضع الضرورة سليمان وموسى والخضر عليهم السلام ولا شك في انهم ما سألوا الا من علموا أنه يرغب في اعطائهم والثاني السؤال من الاصدقاء والاخوان فقد كانوا ياخذون ما لهم بغير سؤال واستئذان لان أرباب القلوب علموا أن المطلوب رضا القلب لا نطق اللسان وكانوا قد وثقوا باخوانهم انهم كانوا يفرحون بمباستطاعتهم فاذا كانوا يسألون الاخوان عند شكهم في اقتدار اخوانهم على ما يريدونه والافكانوا يستغنون عن السؤال وحدا باحة السؤال ان تعلم أن المسئول بصفة لو علم ما بك من الحاجة لا يتدألك بالعطاء (دون السؤال فلا يكون لسؤالك تأثيرا لاني تعريف حاجتك فاما في تحريكه بالحياء واثارة داعيته بالحيل فلا ويتصدى للسائل حالة لا يشك فيها في الرضا بالباطن وحالة لا يشك في الكراهة ويعلم ذلك بقرينة الاحوال فلاخذ في

الهلاك ولم يبق له سبيل الى الخلاص ولم يجد من يعطيه من غير كراهة واذا فيباح له ذلك كما يباح له أكل لحم الخنزير وأكل لحم الميتة فكان الاستناع طريق الورع ومن أرباب القلوب من كان واثقا بصيرته في الاطلاع على قرائن الاحوال فكانوا ياخذون من بعض الناس دون البعض ومنهم من كان لا ياخذ الا من أصدقائه ومنهم من كان يأخذ مما يعطى بعضا ويرد بعضا كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكبش والسمن والاقط) حيث رده (والاقط) والسمن حيث أخذهما (وكان هذا فيما يأتهم من غير سؤال فان ذلك لا يكون الا عن رغبة ولكن قد تكون رغبته طمعا في جاه أو طمعا للرياء والسمعة فكانوا يحترزون من ذلك وأما السؤال فقد امتنعوا عنه رأسا لاني موضعين أحدهما الضرورة فقد سأل ثلاثة من الانبياء في موضع الضرورة سليمان وموسى والخضر عليهم السلام) اما سؤال سليمان فقد تقدم بيانه في كتاب الصبر واما قصة موسى والخضر فذكر في القرآن (ولا شك انهم ما سألوا الا من علموا أنه يرغب فيهم والثاني السؤال من الاصدقاء والاخوان فقد كانوا ياخذون ما لهم بغير سؤال واستئذان) كما تقدم في آداب الصحبة والاخوة (لان أرباب القلوب) قد علموا (أن المطلوب رضا القلب لا نطق اللسان وكانوا قد وثقوا باخوانهم انهم كانوا يفرحون بمباستطاعتهم فاذا كانوا يسألون الاخوان عند شكهم في اقتدار اخوانهم على ما يريدونه والافكانوا يستغنون عن السؤال وحدا باحة السؤال ان تعلم أن المسئول بصفة لو علم ما بك من الحاجة لا يتدألك) بالعطاء (دون السؤال فلا يكون لسؤالك تأثيرا لاني تعريف حاجتك فاما في تحريكه بالحياء واثارة داعيته بالحيل فلا ويتصدى للسائل حالة لا يشك فيها في الرضا بالباطن وحالة لا يشك في الكراهة ويعلم ذلك بقرينة الاحوال فلاخذ في

الحالة الاولى حلال طلق وفي الثانية حرام سحت ويتردد بين الخاليتين أحوال يشك فيها فلا يستفت قلبه فيها باطنه وليترك حراز القلب فانه الاثم وليدع ما يريه الى ما لا يريه وادراك ذلك بقرائن الاحوال سهل على من قويت فطنته وضعف حرصه وشهوته فان قوى الحرص وضعفت الفطنة تراءى له ما يوافق غرضه فلا يتفطن للقرائن الدالة على الكراهة وبهذه الدقائق يطالع على سر قوله صلى الله عليه وسلم ان أطيّب ما أكل الرجل من كسبه (رواه أحمد وعبد الرزاق وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان من حديث عائشة وتمامه وان ولده من كسبه فكلوا من أموالهم وروى ابن أبي شيبة والبخاري في التاريخ بلفظ ان أطيّب ما أكلتم من كسبكم وان أولادكم من كسبكم وقد تقدم في آداب الطعام (وقد أوتي) صلى الله عليه وسلم (جوامع الحكم) واختصر له الكلام اختصارا رواه أبو يعلى والبيهقي من حديث عمر ورواه الدارقطني من حديث ابن عباس وقد تقدم (لان من لا كسبه ولا مال مما ورثه من كسب أبيه أو أحد اقربيه فبأكل من أيدي الناس وان أعطى بغير سؤال فأنما يعطى بدينه ومتى يكون



باطنه بحيث لو انكشف لا يعطى بدينه فيكون ما ياحذه حراما وان أعطى بسؤال فإين من (٣٠٩) يطيب قلبه بالعطاء اذا سئل وأين من

يقتصر في السؤال على حد الضرورة فاذا فتشت أحوال من يأكل من أيدي الناس علمت أن جميع ما ياكله أو أكثره سحت وان الطيب هو الكسب الذي اكتسبه بحلالك أنت أو مورثك فاذا بعيدان مجتمع الورع مع الاكل من أيدي الناس فتسأل الله تعالى ان يقطع طمعنا عن غيره وان يغنينا بحلاله عن حرامه وبفضله عن سواه (يشير الى الدعاء المأثور اللهم اغننا بحلالك عن حرامك وبفضلك عن سواك) بمنه وكرمه وجوده) زاد في بعض النسخ انه على ما يشاء

قد بر (بيان مقدار الغنى المحرم للسؤال) \* (اعلم) أغناك الله تعالى (أن قوله صلى الله عليه وسلم من سأل عن ظهر غنى فأنما يسال جبرا فليستقل منه أولئك) رواه أبو داود وابن حبان من حديث سهل بن الحنظلية وقد ذكر قريبا في كتاب الزكاة ولفظهم من سأل شيئا وعنده ما يغنيه فأنما يستكسر من جرحهم وأما قوله فليستقل منه أولئك فكثير في حديث أبي هريرة عند أحمد ومسلم وابن ماجه وفي حديث حبشي بن جنادة عند ابن جرير والطبراني وفي حديث عمر بن عبد بن حبان كذا ذكر كل ذلك قريبا (صرح في التحريم) أي تحريم السؤال (ولكن حدد الغنى مشكلا وتقديره عسير وليس البين موضع المقادير بل يدرك ذلك بالتوقيف) من الشرع (وقد ورد في الحديث) الآخر (استغنوا بغنى الله تعالى عن غيره) رواه ابن عدي من حديث أبي هريرة وليس فيه عن غيره وقد تقدم قريبا (قالوا وما هو) أي غنى الله تعالى (قال غدا يوم وعشاء ليلة) هو من بقية حديث أبي هريرة عند ابن عدي كما يرشد اليه كلام العراقي وتبعه المناوي والموجود منه في الجامع الكبير والصغير للسيوطي هو ما ذكرنا وادعى المناوي ان السيوطي ترك تلك الزيادة سهوا وليس كما ظن بل هذا التقدير وقع في حديث سهل بن الحنظلية قالوا وما يغنيه يا رسول الله قال قدر ما يغديه أو يعشيه رواه أحمد وأبو داود وابن خزيمة وابن حبان وابن جرير والطبراني والحاكم وفي حديث علي قالوا وما ظهر غنى قال عشاء ليلة رواه عبد الله بن أحمد واسناده حسن وهذا هو المختار من مذهب أبي حنيفة رضي الله عنه (وفي حديث آخر من سأل وله خمسون درهما أو عدلها من الذهب فقد سأل الحافا) رواه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن جرير في تهذيبه والحاكم والبيهقي من حديث ابن مسعود من سأل الناس وله ما يغنيه جاء يوم القيامة ومسلته في وجهه خجوش أو خدوش أو كدوح قيل يا رسول الله وما الغنى قال خمسون درهما أو قيمتها من الذهب وفي رواية لا جد ولا تحمل الصدقة لمن له خمسون درهما أو عرضها من الذهب رواه أحمد والبيهقي من حديث رجل من بني أسد من سأل وله أوقية أو عدلها فقد سأل الحافا وقد تقدم هذا للمصنف في كتاب الزكاة فقال وروى عطاء بن يسار منقطعاً من سأل وله أوقية فقد ألحف في السؤال قال العراقي هناك رواه أبو داود والنسائي من رواية عطاء عن رجل من بني أسد متصلاً وليس بمنقطع كما ذكره المصنف لان الرجل صحابي فلا يضر عدم تسميته وتقدم الكلام عليه هناك وروى أبو داود وابن خزيمة وابن حبان والدارقطني من حديث أبي سعيد من سأل وله قيمة أوقية فقد ألحف (وورد في لفظ آخر أربعون درهما) رواه النسائي والبيهقي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده من سأل وله أربعون درهما فهو ألحف (ومهما اختلفت التقديرات وصحت الاخبار فينبغي ان يقطع بورودها على أحوال مختلفة) جمع بين الاخبار كيلا تنضاد (فان الحق في نفسه لا يكون الا واحدا) كما هو مذهب الأصوليين (والتقدير بمنع غاية الممكن فيه تقريب ولا يتم ذلك الا بتقسيم محيط باحوال المحتاجين فنقول قال صلى الله عليه وسلم لا حق لابن آدم الا في ثلاث طعام يقيم صلبه وثوب يوارى عورته وبيت يكنه فإزاد فهو حساب) رواه الترمذي من حديث عثمان

باطنه بحيث لو انكشف لا يعطى بدينه فيكون ما ياحذه حراما وان أعطى بسؤال فإين من (٣٠٩) يطيب قلبه بالعطاء اذا سئل وأين من يقتصر في السؤال على حد الضرورة فاذا فتشت أحوال من يأكل من أيدي الناس علمت أن جميع ما ياكله أو أكثره سحت وان الطيب هو الكسب الذي اكتسبه بحلالك أنت أو مورثك فاذا بعيدان مجتمع الورع مع الاكل من أيدي الناس فتسأل الله تعالى ان يقطع طمعنا عن غيره وان يغنينا بحلاله عن حرامه وبفضله عن سواه (يشير الى الدعاء المأثور اللهم اغننا بحلالك عن حرامك وبفضلك عن سواك) بمنه وكرمه وجوده) زاد في بعض النسخ انه على ما يشاء

قد بر (بيان مقدار الغنى المحرم للسؤال) \* (اعلم) أغناك الله تعالى (أن قوله صلى الله عليه وسلم من سأل عن ظهر غنى فأنما يسال جبرا فليستقل منه أولئك) رواه أبو داود وابن حبان من حديث سهل بن الحنظلية وقد ذكر قريبا في كتاب الزكاة ولفظهم من سأل شيئا وعنده ما يغنيه فأنما يستكسر من جرحهم وأما قوله فليستقل منه أولئك فكثير في حديث أبي هريرة عند أحمد ومسلم وابن ماجه وفي حديث حبشي بن جنادة عند ابن جرير والطبراني وفي حديث عمر بن عبد بن حبان كذا ذكر كل ذلك قريبا (صرح في التحريم) أي تحريم السؤال (ولكن حدد الغنى مشكلا وتقديره عسير وليس البين موضع المقادير بل يدرك ذلك بالتوقيف) من الشرع (وقد ورد في الحديث) الآخر (استغنوا بغنى الله تعالى عن غيره) رواه ابن عدي من حديث أبي هريرة وليس فيه عن غيره وقد تقدم قريبا (قالوا وما هو) أي غنى الله تعالى (قال غدا يوم وعشاء ليلة) هو من بقية حديث أبي هريرة عند ابن عدي كما يرشد اليه كلام العراقي وتبعه المناوي والموجود منه في الجامع الكبير والصغير للسيوطي هو ما ذكرنا وادعى المناوي ان السيوطي ترك تلك الزيادة سهوا وليس كما ظن بل هذا التقدير وقع في حديث سهل بن الحنظلية قالوا وما يغنيه يا رسول الله قال قدر ما يغديه أو يعشيه رواه أحمد وأبو داود وابن خزيمة وابن حبان وابن جرير والطبراني والحاكم وفي حديث علي قالوا وما ظهر غنى قال عشاء ليلة رواه عبد الله بن أحمد واسناده حسن وهذا هو المختار من مذهب أبي حنيفة رضي الله عنه (وفي حديث آخر من سأل وله خمسون درهما أو عدلها من الذهب فقد سأل الحافا) رواه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن جرير في تهذيبه والحاكم والبيهقي من حديث ابن مسعود من سأل الناس وله ما يغنيه جاء يوم القيامة ومسلته في وجهه خجوش أو خدوش أو كدوح قيل يا رسول الله وما الغنى قال خمسون درهما أو قيمتها من الذهب وفي رواية لا جد ولا تحمل الصدقة لمن له خمسون درهما أو عرضها من الذهب رواه أحمد والبيهقي من حديث رجل من بني أسد من سأل وله أوقية أو عدلها فقد سأل الحافا وقد تقدم هذا للمصنف في كتاب الزكاة فقال وروى عطاء بن يسار منقطعاً من سأل وله أوقية فقد ألحف في السؤال قال العراقي هناك رواه أبو داود والنسائي من رواية عطاء عن رجل من بني أسد متصلاً وليس بمنقطع كما ذكره المصنف لان الرجل صحابي فلا يضر عدم تسميته وتقدم الكلام عليه هناك وروى أبو داود وابن خزيمة وابن حبان والدارقطني من حديث أبي سعيد من سأل وله قيمة أوقية فقد ألحف (وورد في لفظ آخر أربعون درهما) رواه النسائي والبيهقي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده من سأل وله أربعون درهما فهو ألحف (ومهما اختلفت التقديرات وصحت الاخبار فينبغي ان يقطع بورودها على أحوال مختلفة) جمع بين الاخبار كيلا تنضاد (فان الحق في نفسه لا يكون الا واحدا) كما هو مذهب الأصوليين (والتقدير بمنع غاية الممكن فيه تقريب ولا يتم ذلك الا بتقسيم محيط باحوال المحتاجين فنقول قال صلى الله عليه وسلم لا حق لابن آدم الا في ثلاث طعام يقيم صلبه وثوب يوارى عورته وبيت يكنه فإزاد فهو حساب) رواه الترمذي من حديث عثمان

الحق في نفسه لا يكون الا واحدا والتقدير بمنع غاية الممكن فيه تقريب ولا يتم ذلك الا بتقسيم محيط باحوال المحتاجين فنقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حق لابن آدم الا في ثلاث طعام يقيم صلبه وثوب يوارى به عورته وبيت يكنه فإزاد فهو حساب



فلنجعل هذه الثلاث أصلا في الحاجات لبيان أجناسها والنظر في الأجناس والمقادير والاقوات فاما الأجناس فهي هذه الثلاث ويلحق بها ما في معناها حتى يلحق بها الكراء للمساافر اذا كان لا يقدر على المشي وكذلك ما يجري مجراه من المهمات ويلحق بنفسه عياله وولده وكل من تحت كفالتة كالداية أيضا وأما المقادير فالثوب براعى فيه ما يليق بذوى الدين وهو ثوب واحد وقيص ومنديل وسراويل ومداس وأما الثاني من كل جنس فهو مستغنى عنه وليتقن على هذا أثاث البيت جميعه ولا ينبغي أن يطلب رقة الثياب وكون الاواني من النحاس والصفير فيما يكفي فيه الخرف فان ذلك مستغنى عنه فيقتصر (٣١٠) من العدد على واحد ومن النوع على أحسن أجناسه مالم يكن في غاية البعد عن العادة

ابن عفان نحوه وقد ذكر قريبا ( فلنجعل هذه الثلاث أصلا في الحاجات لبيان أجناسها والنظر في الأجناس والمقادير والاقوات فاما الأجناس فهي هذه الثلاث ويلحق بها ما في معناها حتى يلحق بها الكراء للمساافر اذا كان لا يقدر على المشي وكذلك ما يجري مجراه من المهمات ويلحق بنفسه عياله وولده وكل من تحت كفالتة كالداية أيضا وأما المقادير فالثوب براعى فيه ما يليق بذوى الدين) والمرآت (وهو ثوب واحد قيص) يوارى جسده (ومنديل يربط) به رأسه (وسراويل) أو أزار (ومداس) في رجليه فهو لاء كاهن بمنزلة ثوب واحد لا يستغنى عنها فان فرضنا ثوبا واحدا عريضا طويلا فالتحف به من رأسه الى قدمه فهو كذلك الا أنه ليس من ثياب ذوى الدين في الاغصاء المتأخرة (وأما الباقي من كل جنس فهو مستغنى عنه وليتقن على هذا أثاث البيت جميعه) أى براعى فيه ما يكفي (ولا ينبغي أن يطلب رقة الثياب) ورفعها (وكون الاواني من النحاس والصفير فيما يكفي فيه الخرف فان ذلك مستغنى عنه فيقتصر من العدد على نوع واحد ومن النوع على أحسن أجناسه مالم يكن في غاية البعد عن العادة وأما الطعام فقدره في اليوم مد) بالضم (وهو ما قدره الشرع) وهما حفتان بالكفين هما قوت الحافن غداء وعشاء كفا لا اقتارا ولا اسرافا (ونوعه ما يقتات) من طعام ياد (ولو كان من الشعير والادم على الدوام فضله وقطعه بالسكية اضرار في طلبه في بعض الاحوال رخصة وأما المسكن فاقله ما يجزى من حيث المقدار وذلك من غير زينة فاما السؤال للزينة والتوسع فهو سؤال عن ظهر غنى وأما بالاضافة الى الاوقات فيا يحتاج اليه في الحال من طعام يوم وليلة وثوب يلبسه ومأوى يكتنه فلا شك فيه فاما سؤاله للمستقبل فهذا له ثلاث درجات احداها ما يحتاج اليه في غد والثانية ما يحتاج اليه في أربعين يوما والثالثة ما يحتاج اليه في السنة) وقد تقدم ذكرها قريبا (ولنقطع بان من معه ما يكفي له) وحده أوله (ولعياله ان كان له عيال لسنة فسؤاله حرام فان ذلك غاية الغنى) في حقه (وعليه ينزل التقسيم بخمسين درهما في الحديث) المروي عن ابن مسعود (فان خمسة دنائير تكفي المنفرد في السنة اذا اقتصد) بان يأكل في كل شهر خمسين نصف فضة على ان خمسة دنائير صرفها ستمائة نصف فضة وتجعل الدرهم كناية عن النصف الفضة بمعاملة مصر الجارية الآن وهذه الكفاية متيسرة ان كانت الاسعار متراخية (أما المعيل فربما لا يكفي ذلك وان كان يحتاج اليه قبل السنة فان كان قادرا على السؤال ولا تفوته فرصة فلا يحمل له السؤال لانه مستغن في الحال وربما لا يعيش الى الغد فيكون قد سأل مالا يحتاج اليه في كفيه غداء يوم وعشاء ليلة وعليه ينزل الخبر الذي ورد في التقدير بهذا القدر) وهو المروي عن سهل بن الحنظلية (وان كان تفوته فرصة السؤال ولا يجد من يعطيه ولو أخرف بياح له السؤال) حينئذ (لان أمل البقاء سنة غير بعيد فهو بتأخير السؤال خائف أن يبقى مضطرا عاجزا عن يعينه فان كان خوف العجز عن السؤال في المستقبل ضعيفا وكان مالا حله السؤال خارجا عن محل الضرورة لم يخل سؤاله عن كراهية وتكون كراهته بحسب درجات ضعف الاضرار وخوف الفوت وتراخي المدة التي

وأما الطعام فقدره في اليوم مد وهو ما قدره الشرع ونوعه ما يقتات ولو كان من الشعير والادم على الدوام فضله وقطعه بالسكية اضرار في طلبه في بعض الاحوال رخصة وأما المسكن فاقله ما يجزى من حيث المقدار وذلك من غير زينة فاما السؤال للزينة والتوسع فهو سؤال عن ظهر غنى وأما بالاضافة الى الاوقات فيا يحتاج اليه في الحال من طعام يوم وليلة وثوب يلبسه ومأوى يكتنه فلا شك فيه فاما سؤاله للمستقبل فهذا له ثلاث درجات احداها ما يحتاج اليه في غد والثانية ما يحتاج اليه في أربعين يوما والثالثة ما يحتاج اليه في السنة) وقد تقدم ذكرها قريبا (ولنقطع بان من معه ما يكفي له) وحده أوله (ولعياله ان كان له عيال لسنة فسؤاله حرام فان ذلك غاية الغنى) في حقه (وعليه ينزل التقسيم بخمسين درهما في الحديث) المروي عن ابن مسعود (فان خمسة دنائير تكفي المنفرد في السنة اذا اقتصد) بان يأكل في كل شهر خمسين نصف فضة على ان خمسة دنائير صرفها ستمائة نصف فضة وتجعل الدرهم كناية عن النصف الفضة بمعاملة مصر الجارية الآن وهذه الكفاية متيسرة ان كانت الاسعار متراخية (أما المعيل فربما لا يكفي ذلك وان كان يحتاج اليه قبل السنة فان كان قادرا على السؤال ولا تفوته فرصة فلا يحمل له السؤال لانه مستغن في الحال وربما لا يعيش الى الغد فيكون قد سأل مالا يحتاج اليه في كفيه غداء يوم وعشاء ليلة وعليه ينزل الخبر الذي ورد في التقدير بهذا القدر) وهو المروي عن سهل بن الحنظلية (وان كان تفوته فرصة السؤال ولا يجد من يعطيه ولو أخرف بياح له السؤال) حينئذ (لان أمل البقاء سنة غير بعيد فهو بتأخير السؤال خائف أن يبقى مضطرا عاجزا عن يعينه فان كان خوف العجز عن السؤال في المستقبل ضعيفا وكان مالا حله السؤال خارجا عن محل الضرورة لم يخل سؤاله عن كراهية وتكون كراهته بحسب درجات ضعف الاضرار وخوف الفوت وتراخي المدة التي

ذلك وان كان يحتاج اليه قبل السنة فان كان قادرا على السؤال ولا تفوته فرصة فلا يحمل له السؤال لانه مستغن في الحال وربما لا يعيش الى الغد فيكون قد سأل مالا يحتاج اليه في كفيه غداء يوم وعشاء ليلة وعليه ينزل الخبر الذي ورد في التقدير بهذا القدر وان كان يفوته فرصة السؤال ولا يجد من يعطيه ولو أخرف بياح له السؤال لان أمل البقاء سنة غير بعيد فهو بتأخير السؤال خائف أن يبقى مضطرا عاجزا عما يعينه فان كان خوف العجز عن السؤال في المستقبل ضعيفا وكان مالا حله السؤال خارجا عن محل الضرورة لم يخل سؤاله عن كراهية وتكون كراهته بحسب درجات ضعف الاضرار وخوف الفوت وتراخي المدة التي



فيها يحتاج الى السؤال وكل ذلك لا يقبل الضبط وهو منوط باجتهاد العبد ونظره لنفسه بينه وبين الله تعالى فيستفتي فيه قلبه ويعمل به ان كان  
سالك طريق الآخرة وكل من كان يقينه أقوى وثقته بمجيء الرزق في المستقبل أتم وقناعة بقوت الوقت أظهر فدرجته عند الله تعالى أعلى  
فلا يكون خوف الاستقبال وقد آتاك الله قوت يومك لك ولعيالك الامن ضعف اليقين (٣١١) والاصغاء الى تخويف الشيطان وقد

قال تعالى فلا تخافوهم وخافون ان كنتم مؤمنين وقال عز وجل الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلا والسؤال من الفحشاء التي أبيحت بالضرورة وحال من يسأل الحاجة مترامية عن يومه وان كان مما يحتاج اليه في السنة أشد من حال من ملك مالا موروثا وادخره الحاجة وراء السنة وكلاهما مباح في الفتوى الظاهرة السنة أشد من حال من ملك مالا موروثا وادخره الحاجة وراء السنة وكلاهما مباح في الفتوى الظاهرة

مباحان في الفتوى الظاهرة ولكنهما صادران عن حب الدنيا وطول الامل وعدم الثقة بفضل الله وهذه الخصلة من أمهات المهلكات نسأل الله حسن التوفيق بطافه وكرمه

(بيان أحوال السائلين) \*

كان بشر رحمه الله يقول الفقراء ثلاثة فقير لا يسأل وان أعطى لا يأخذ فهذا مع الروحانيين في عليين) لكامل تجرده عن العلائق (وفقير لا يسأل وان أعطى أخذ) على قدر حاجته ورد الباقي (فهذا من المقربين في جنات الفردوس) وهو أنزل درجة من الأول (وفقير يسأل عند الحاجة) وفي نسخة عند فاقته (فهذا مع الصادقين من أصحاب اليمين) وهو أنزل درجة من الذي قبله وهذا القول رواه القشيري في الرسالة في باب التوكل فقال سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت محمد بن الحسن المخرمي يقول حدثنا أحمد بن محمد بن صالح حدثنا محمد بن عبدون حدثنا الحسن الحياطي قال كنت عند بشر الحافي فجاءه نفر فسلموا عليه فقال من أنتم ثم ساق القصة وفي آخرها ثم قال بشر الحسن الفقراء ثلاثة فقير لا يسأل وان أعطى لا يأخذ فذاك من جملة الروحانيين وفقير لا يسأل وان أعطى قبل فذاك توضع له موافق في حظائر القدس وفقير يسأل وان أعطى قبيل قدر الكفاية فكفارته صدقته (فاذا قد اتفق كلهم على ذم السؤال) مطلقا (وعلى انه مع الحاجة يحط المرتبة والدرجة) ثم هذا الذي يسأل لا يخلو من أن يسأل لنفسه أو لغيره فان سأل لغيره فهو معونة وان سأل لنفسه فلا يخلو من أن يسأل الاقارب والاصدقاء أو سائر الناس الأول طريق القوم والثاني حرام وقد تقدم تفصيل ذلك (قال شقيق) بن ابراهيم (البلخي) رحمه الله تعالى (لا ابراهيم بن أدهم) رحمه الله تعالى (حين قدم عليه من خراسان كيف تركت الفقراء من أصحابك قال تركتهم ان أعطوا وشكروا وان منعوا) من الاعطاء (صبروا ووطن انه لما وصفهم بترك السؤال فقد أثنى عليهم غاية الثناء فقال شقيق هكذا تركت كلاب بلخ عندنا) ان اعطوا أو شكروا وان منعوا صبروا (فقال له ابراهيم فكيف الفقراء عندك يا أبا اسحق فقال الفقراء عندنا ان منعوا شكروا) وعلما ان المنع منة من الله عليهم لئلا يشغلهم بسواه (وان اعطوا آثروا) غيرهم على أنفسهم ولم يتعلقوا بما لاح لهم من العطاء (فقبل رأسه وقال صدقت يا أستاذ) هكذا سباق هذه القصة في النسخة وهو من الاصل والصواب ان السائل هو ابراهيم والمسؤل هو شقيق وقوله فقال شقيق صوابه فقال ابراهيم وقوله فقال له ابراهيم صوابه

يحتاج فيها الى السؤال وكل ذلك لا يقبل الضبط وهو منوط باجتهاد العبد ونظره لنفسه بينه وبين الله تعالى فيستفتي فيه قلبه ويعمل به ان كان سالك السبيل الآخرة وكلما كان يقينه أقوى وثقته بمجيء الرزق في المستقبل أتم وقناعة بقوت الوقت أظهر فدرجته عند الله تعالى أعلى وهو داخل في حد قولهم الصوفي ابن وقته أي يقنع بما تيسر له من كل شيء في وقته سواء كان قوتا ظاهريا أو معنويا ولا يعلق قلبه بما سياتي (فلا يكون خوف الاستقبال وقد آتاك الله قوت يومك لك ولعيالك الامن ضعف اليقين) بالله تعالى (والاصغاء الى تخويف الشيطان وقد قال تعالى فلا تخافوهم وخافون ان كنتم مؤمنين) أي موقنين فعبر عن اليقين هنا بالامان لان اليقين الايمان كنه (وقال عز وجل الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلا والسؤال من) جملة (الفحشاء الذي أبيح بالضرورة) واليه يشير خبير مسألة الناس من الفواحش ان ثبت ورودها كما تقدم (وحال من يسأل الحاجة مترامية عن يومه وان كان مما يحتاج اليه في السنة أشد من حال من ملك مالا موروثا وادخره الحاجة وراء السنة وكلاهما مباح في الفتوى الظاهرة) نظر الى ظاهر الحال (ولا يكنهما صادران عن حب الدنيا وطول الامل وعدم الثقة بالله تعالى وهذه الخصلة) المتضمنة لهذه الاوصاف الثلاث (من أمهات المهلكات) وأصول المرديات فنسأل الله تعالى حسن التوفيق بطافه وكرمه

(بيان أحوال السائلين) \* من السالكين (كان بشر) بن الحرث الحافي (رحمه الله تعالى يقول الفقراء ثلاثة فقير لا يسأل وان أعطى لا يأخذ فهذا مع الروحانيين في عليين) لكامل تجرده عن العلائق (وفقير لا يسأل وان أعطى أخذ) على قدر حاجته ورد الباقي (فهذا من المقربين في جنات الفردوس) وهو أنزل درجة من الأول (وفقير يسأل عند الحاجة) وفي نسخة عند فاقته (فهذا مع الصادقين من أصحاب اليمين) وهو أنزل درجة من الذي قبله وهذا القول رواه القشيري في الرسالة في باب التوكل فقال سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت محمد بن الحسن المخرمي يقول حدثنا أحمد بن محمد بن صالح حدثنا محمد بن عبدون حدثنا الحسن الحياطي قال كنت عند بشر الحافي فجاءه نفر فسلموا عليه فقال من أنتم ثم ساق القصة وفي آخرها ثم قال بشر الحسن الفقراء ثلاثة فقير لا يسأل وان أعطى لا يأخذ فذاك من جملة الروحانيين وفقير لا يسأل وان أعطى قبل فذاك توضع له موافق في حظائر القدس وفقير يسأل وان أعطى قبيل قدر الكفاية فكفارته صدقته (فاذا قد اتفق كلهم على ذم السؤال) مطلقا (وعلى انه مع الحاجة يحط المرتبة والدرجة) ثم هذا الذي يسأل لا يخلو من أن يسأل لنفسه أو لغيره فان سأل لغيره فهو معونة وان سأل لنفسه فلا يخلو من أن يسأل الاقارب والاصدقاء أو سائر الناس الأول طريق القوم والثاني حرام وقد تقدم تفصيل ذلك (قال شقيق) بن ابراهيم (البلخي) رحمه الله تعالى (لا ابراهيم بن أدهم) رحمه الله تعالى (حين قدم عليه من خراسان كيف تركت الفقراء من أصحابك قال تركتهم ان أعطوا وشكروا وان منعوا) من الاعطاء (صبروا ووطن انه لما وصفهم بترك السؤال فقد أثنى عليهم غاية الثناء فقال شقيق هكذا تركت كلاب بلخ عندنا) ان اعطوا أو شكروا وان منعوا صبروا (فقال له ابراهيم فكيف الفقراء عندك يا أبا اسحق فقال الفقراء عندنا ان منعوا شكروا) وعلما ان المنع منة من الله عليهم لئلا يشغلهم بسواه (وان اعطوا آثروا) غيرهم على أنفسهم ولم يتعلقوا بما لاح لهم من العطاء (فقبل رأسه وقال صدقت يا أستاذ) هكذا سباق هذه القصة في النسخة وهو من الاصل والصواب ان السائل هو ابراهيم والمسؤل هو شقيق وقوله فقال شقيق صوابه فقال ابراهيم وقوله فقال له ابراهيم صوابه

والدرجة قال شقيق البلخي لا ابراهيم بن أدهم حين قدم عليه من خراسان كيف تركت الفقراء من أصحابك قال تركتهم ان أعطوا وشكروا وان منعوا صبروا ووطن انه لما وصفهم بترك السؤال فقد أثنى عليهم غاية الثناء فقال شقيق هكذا تركت كلاب بلخ عندنا فقال له ابراهيم فكيف الفقراء عندك يا أبا اسحق فقال الفقراء عندنا ان منعوا شكروا وان اعطوا آثروا فقال صدقت يا أستاذ



فإذا درجأت أرباب الأحوال في الرضا (٣١٢) والصبر والشكر والسؤال كثيرة فلا بد لسالك طريق الآخرة من معرفتها ومعرفتها انقسامها

واختلاف درجاتها فانه اذا لم يعلم لم يقدر على الرقي من حضضها الى قلاعها ومن أسفل سافلين الى أعلى عليين وقد خلق الانسان في أحسن تقويم ثم ردى الى أسفل سافلين ثم أمر أن يترقى الى أعلى عليين ومن لا يميز بين السفلى والعلو لا يقدر على الرقي قطعاً وانما الشك فيمن عرف ذلك فانه لا يقدر عليه وأرباب الأحوال قد تغلبهم حالة تقتضي أن يكون السؤال مزيداً لهم في درجاتهم ولكن بالإضافة الى حالهم فان مثل هذه الاعمال بالنيات وذلك كما روى أن بعضهم رأى أبا اسحق النوري رحمه الله عديده ويسأل الناس في بعض المواضع قال فاستعظمت ذلك واستعجبته له فأتيت الجنيد رحمه الله فاخبرته بذلك فقال لا يعظم هذا عليك فان النوري لم يسأل الناس الا ليعطيهم وانما سألهم ليشيئهم في الآخرة فيؤجرون من حيث لا يشعرون وكانه أشار به الى قوله صلى الله عليه وسلم يد المعطى هي العليا فقال بعضهم يد المعطى هي يد الآخذ للمال لانه يعطى الثواب والقدرة له لما يأخذه ثم قال الجنيد هات الميزان فوزن مائة درهم ثم قبض قبضة فالتقاها على المائة ثم قال اجعلها اليه

فقال له شقيق بدليل قوله يا أبا اسحق فانه كنية ابراهيم وأما كنية شقيق فابوعلى وقدر واه أبو نعيم في الحلية على الصواب حيث قال سمعت أبا القاسم عبد السلام بن محمد المخزومي البغدادي الصوفي يقول حدثني أحمد بن محمد الخزازي عن حذيفة المرعشي قال دخلنا مكة مع ابراهيم بن أدهم فاذا شقيق البلخي قد حج تلك السنة فاجتمعنا في شق الطواف فقال ابراهيم لشقيق على أي شيء أصليتم أصلكم فقال أصلنا أصلنا على انا اذا رزقنا أكلنا واذا منعنا صبرنا فقال ابراهيم هكذا تفعل كلاب بلخ فقال له شقيق فعلام أصليتم قال أصلنا على انا اذا رزقنا آثرنا واذا منعنا شكرنا ووجدنا فقام شقيق فجلس بين يدي ابراهيم فقال يا أستاذ أنت أستاذنا ثم راجعت نسخة أخرى من الكتاب صحيحة بخط العجم فاذا فيها على الصواب كما أشرت اليه وقال ابراهيم بن أدهم لشقيق حين قدم عليه فساقتها وفيه فقال ابراهيم هكذا تركت كلاب بلخ وفيه فقال له شقيق فكيف الفقراء عندك يا أبا اسحق وذكر القشيري في باب الفتوة من الرسالة هذه القصة لشقيق مع جعفر الصادق فقال وقيل سأل شقيق البلخي جعفر بن محمد عن الفتوة فقال ما تقول أنت فقال ان أعطينا شكريا وان منعنا صبرنا فقال جعفر الكلاب عندنا بالمدينة كذلك تفعل فقال شقيق يا ابن رسول الله ما الفتوة عندكم قال ان أعطينا آثرنا وان منعنا شكرنا وفي بعض النسخ فقال شقيق الله أعلم حيث يجعل رسالته (فإذا درجأت أرباب الأحوال) من السالكين (في الرضا والصبر والشكر والسؤال) والايثار والفتوة (كثيرة) مختلفة (فلا بد لسالك طريق الآخرة من معرفتها ومعرفتها انقسامها ودوراتها فانه اذا لم يعلم لم يقدر على الرقي من حضضها الى قلاعها) أي ذروتها (ومن أسفل السافلين الى أعلى عليين وقد خلق الانسان في أحسن تقويم) بنص القرآن (ثم ردى الى أسفل السافلين) بنص القرآن أيضا (ثم أمر أن يترقى الى أعلى عليين ومن لا يميز بين السفلى والعلو لا يقدر على الترقى مطلقاً وانما الشك فيمن عرف ذلك فانه ربما يقدر عليه) فالترقى تابع للمعرفة والتمييز (وأرباب الأحوال) في أثناء سلوكهم (قد تغلبهم حالة تقتضي أن يكون السؤال مزيداً لهم في درجاتهم) في بعض الاحيان وبعض المواطن (فان مثل هذه الاعمال) لا يطلع عليها وهي مربوطه (بالنيات) ففي الخبر انما الاعمال بالنيات (وذلك كما روى ان بعضهم رأى أبا الحسن) أحمد بن محمد (النوري) رحمه الله تعالى بغدادى المولد والمنشأ بغوى الاصل وكان من أقران الجنيد وكان كبير الشأن مات سنة خمس وتسعين ومائتين (عديده ويسأل الناس في بعض المواطن قال) الراى (فاستعظمت ذلك واستعجبته له) أي عديده قبيحاً من مثله (فاتيت الجنيد) رحمه الله تعالى (فاخبرته بذلك فقال لا يعظم هذا عليك) ولا تعجب منه (فان النوري لم يسأل الناس الا ليعطيهم) لا يأخذ منهم فانه في غنى عن ذلك (انما سألهم ليشيئهم من الآخرة فيؤجرون من حيث لا يشعرون) قال المصنف (وكانه) أي الجنيد (أشار) بذلك (الى قوله صلى الله عليه وسلم يد المعطى هي العليا) قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة اه فأت وروى الطيالسي والنسائي والبغوي وابن قانع والباوردي والطبراني والبيهقي والضياء من حديث ثعلبة ابن زهدم الحنظلي يد المعطى العليا وابدأ بمن تعول ورواه أحمد والطبراني أيضا من حديث أبي رزمة ورواه النسائي أيضا وابن حبان والحاكم من حديث طارق المحاربي ورواه أحمد أيضا من حديث رجل من بني يربوع (فقال بعضهم يد المعطى هي يد الآخذ للمال لانه يعطى الثواب والقدرة له لما يأخذه) وظاهر هذا يخالفه ما رواه الطبراني من حديث رافع بن خديج يد المعطى العليا ويد الآخذ السفلى الى يوم القيامة وما رواه مالك والشيخان والنسائي من حديث ابن عمر واليد العليا هي المنفقة واليد السفلى هي السائلة الا أن يقال ان المراد بالمعطى الآخذ اذا كان من غير سؤال والآخذ بالسؤال هو الذي اقتضى كون يده سفلى وهو وجه الآخذ لا يطابق واقعة حال النوري فتأمل (ثم قال الجنيد) رحمه الله تعالى (هات الميزان فوزن مائة درهم ثم قبض قبضة) من الدراهم (فالتقاها على المائة) خزا (ثم قال اجعلها اليه) أي الى النوري (فقلت في نفسي انما يوزن الشيء ليعرف مقداره فكيف خلط به مجهولا وهو رجل حكيم واستحييت أن



أسأله فذهبت بالصرة الى النورى فقال هات الميزان فوزن مائة درهم وقال ردها عليه وقل له أنا لا أقبل منك شيئا وأخذ ما زاد على المائة قال  
فزاد تعجبى فسأله فقال الجنيد حكيم يريد أن يأخذ الحبل بطرفيه وزن المائة لنفسه طلبا لثواب الآخرة وطرح عليها قبضة بلا وزن لله عز وجل  
فأخذت ما كان لله تبارك وتعالى ورددت ما جعله لنفسه قال فرددتها الى الجنيد فبكى (٣١٣) وقال أخذ ما له ورد ما لنا الله المستعان

فانظر الآن كيف صفت  
قلوبهم وأحوالهم وكيف  
خلصت الله أعمالهم حتى  
كان يشاهد كل واحد منهم  
قلب صاحبه من غير منطقة  
باللسان ولكن بتشاهد  
القلوب وتناجى الاسرار  
وذلك نتيجة كل الحلال  
وخلو القلب عن حب  
الدنيا والقبال على الله  
تعالى بكنه الهممة فمن أنكر  
ذلك قبل تجربة طريقه فهو  
جاهل كمن يشكر مثلا كون  
الدواء سهلا قبل شربه  
ومن أنكره بعد أن طال  
اجتهاده حتى بذل كنهه  
بجهوده ولم يصل فانكر ذلك  
لغيره كان كمن شرب المسهل  
فلم يؤثر في حقه خاصة لعلة  
في باطنه فآخذ ينكر كون  
الدواء سهلا وهذا وان كان  
في الجهل دون الاول ولكنه  
ليس خالياء عن حظ واف  
من الجهل بل البصير أحد  
رجلين أمار جل سلك  
الطريق فظهر له مثل ما  
ظهر لهم فهو صاحب الذوق  
والعرفة وقد وصل الى عين  
اليقين وأمار جل لم يسلك  
الطريق أو سلك ولم يصل  
ولكنه آمن بذلك وصدق به  
فهو صاحب علم اليقين وان  
لم يكن واصلا الى عين اليقين

أسأله فذهبت بالصرة الى النورى) فاستشف (على) باطن (الامر) فقال هات الميزان فوزن مائة درهم  
وقال ردها عليه وقل له أنا لا أقبل منك شيئا وأخذ ما زاد على المائة قال) الرجل (فزاد تعجبى فسأله) يعنى  
النورى (فقال) أبو القاسم (الجنيد) رجل حكيم يريد أن يأخذ الحبل بطرفيه وزن المائة لنفسه طلبا  
لثواب الآخرة وطرح عليها قبضة بلا وزن لله عز وجل فأخذت ما كان لله تعالى ورددت ما جعله لنفسه  
قال فرددتها) أى الصرة المذكورة (الى الجنيد) رحمه الله تعالى (فبكى وقال أخذ ما له ورد ما لنا والله  
المستعان) أى فن كان بهذه المثابة من المعرفة والاستشراق على الخواطر كيف لا يكون السؤال مزيدا في  
دروجاته (فانظر الآن كيف صفت قلوبهم وأحوالهم وكيف خلصت الله أعمالهم حتى كان يشاهد كل واحد  
قلب صاحبه من غير منطقة باللسان ولكن بتشاهد القلوب وتناجى الاسرار وذلك نتيجة كل الحلال وخلو  
القلب عن حب الدنيا والقبال على الله بكنه الهممة) أى خالصها (فمن أنكر ذلك قبل تجربة طريقه فهو  
جاهل) وهو (كمن يشكر مثلا كون الدواء سهلا) للبطن (قبل شربه) واستعماله (ومن أنكره بعد أن  
طال اجتهاده حتى بذل كنهه بجهوده ولم يصل فانكر ذلك لغيره كان كمن شرب المسهل فلم يؤثر في حقه خاصة  
لعلة في باطنه) كالليس البالغ وتحجر المعدة (وأخذ ينكر كون الدواء سهلا وهذا وان كان في الجهل دون  
الاول ولكنه ليس خالياء عن حظ واف من الجهل) بل ضرره أشد (بل البصير السالك أحد رجلين أمار جل  
سلك الطريق فظهر له مثل ما ظهر لهم فهو صاحب الذوق والعرفه وقد وصل الى) مرتبة (عين اليقين) وهو  
مقام المشاهدة والكشف (وأمار جل لم يسلك الطريق) رأسا فهذا الكلام فيه (أو سلك ولم يصل) لقصوره  
في جهده (ولكن آمن بذلك وصدق به) وسلم لاهله (فهذا صاحب علم اليقين) تصديقه اعطاه الدليل  
بتصور الامر على ما هو عليه (وان لم يكن واصلا الى عين اليقين ولعلم اليقين أيضا رتبة) بالاضافة الى ما قبله  
(وان كان دون عين اليقين ومن خلا عن علم اليقين وعين اليقين فهو خارج عن زمرة المؤمنين ويحشر يوم  
القيامة في زمرة الجاحدين المستكبرين الذين هم قتل العقول الضعيفة وتباع الشياطين فنسأل الله تعالى  
أن يجعلنا من الراغبين في العلم القائلين آمنا به كل من عنده بنا وما يذكر الاولو الالباب) ولذا كرم ما يتعلق  
بالفقر مما ذكره القشيري وصاحب القوت وصاحب البصائر وغيرهم تكميلا للباب وتكثيرا للفوائد قال  
القشيري في الرسالة الفقير شعار الاولياء وحلية الاصفياء واختبار الحق سبحانه بطواصه من الاتقاء  
والانبياء والفقراء صفوة الله من عباده ومواضع أسرارهم بين خلقه بهم يصون الخلق وبركاتهم يبسط  
الرزق قال معاذ النسي ما أهلك الله قوما وان عملوا ما عملوا حتى أهانوا الفقراء وأذلواهم وقبل لو لم تكن للفقير  
فضيلة غير ارادته سعة المسلمين ورخص أسعارهم لكفاه ذلك لانه يحتاج الى شرائها والغنى يحتاج الى بيعها  
وهذا لعوام الفقراء فكيف حال خواصهم وشمل يحيى بن معاذ عن الفقر فقال حقيقة أنه لا تستغنى الا  
بالله ورسمه عدم الاسباب كلها وقال ابراهيم القصار الفقر لباس نور الرضا اذا تحقق العبد فيه وقدم على  
الاستاذ أبى على الدقاق فقير في سنة خمس أو أربع وتسعين وثلاثمائة من زوزن وعليه مسح وقلنسوة مسح  
فقال له بعض أصحابنا بكم اشترى هذا المسح على وجه المطايبة فقال اشترىته بالدنيا فطلب بالآخرة فلم  
أبعه سمعت الاستاذ أبى على يقول قام فقير في مجاس يطلب شيئا وقال انى جائع منذ ثلاث وكان هناك بعض  
الشايع فصاح عليه قال كذبت ان الفقر سر وهو لا يضع سره عند من يحمله الى من يذيعه وقال جردون  
القصار اذا اجتمع ابليس وجنوده لم يفر حواشي كفرهم بثلاثة أشياء رجل مؤمن قتل مؤمنا ورجل

(٤٠ - (اتخاف السادة المتقين) - تاسع) ولعلم اليقين أيضا رتبة وان كان دون عين اليقين ومن خلا عن علم اليقين وعين  
اليقين فهو خارج عن زمرة المؤمنين ويحشر يوم القيامة في زمرة الجاحدين المستكبرين الذين هم قتل القلوب الضعيفة وتباع الشياطين  
فنسأل الله تعالى أن يجعلنا من الراغبين في العلم القائلين آمنا به كل من عنده بنا وما يذكر الاولو الالباب



يموت على الكفر ورجل قلبه فيه خوف الفقر وقال الجنيد يا معشر الفقراء انكم تعرفون بالله وتكرمون  
بالله فانظروا كيف تكونون مع الله اذا دخلتم به وسئل محمد بن عبد الله القرغاني عن الافتقار الى الله اتم أم  
الاستغناء بالله فقال اذا صح الافتقار الى الله فقد صح الاستغناء بالله واذا صح الاستغناء بالله فقد كمل الغنى  
به فلا يقال أيهما أتم الافتقار أم الغنى لانهما حالتان لا يتم احدهما الا بالآخرى وسئل روي عن نعت  
الفقير فقال ارسل النفس في أحكام الله وقبل نعت الفقير ثلاثة أشياء حفظ سره واداء فرضه وصيانة  
فرجه وقبل للخراز لم تاخر عن الفقراء وفق الاغنياء فقال لثلاث خصال لان ما في أيديهم غير طيب ولانهم  
غير موفقين ولان الفقراء مرادون للبراءة وقبل أوحى الله الى موسى عليه السلام اذا رأيت الفقراء  
فسائلهم كما تسائل الاغنياء فان لم تفعل فاجعل كل شيء علمتك تحت التراب وروى عن أبي الدرداء قال لان  
أقع من فوق قصر فأنحطام أحب الى من مجالسة الغني لاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اياكم  
ومجالسة الموتى قيل ومن الموتى قال الاغنياء وقيل للربيع بن خيثم قد غلا السعر فقال نحن أهون على الله  
من أن يجمعنا انما يجمع أوليائه وقال ابراهيم بن أدهم طلبنا الفقر فاستقبلنا الغنى وطلب الناس الغنى  
فاستقبلهم الفقر وقيل ليحيى بن معاذ ما الفقر قال خوف الفقر قيل فما الغنى قال الامن بالله وقال ابن الكرنبي  
ان الفقير الصادق ليحترز من الغنى حذرا ان يدخله الغنى فيفسد عليه فقره كما ان الغنى ليحترز من الفقر حذرا  
ان يدخل عليه فيفسد غناه عليه وسئل أبو حفص بماذا يقدم الفقير على ربه فقال وماذا للفقير ان يقدم به  
على ربه سوى فقره وقيل أوحى الله الى موسى عليه السلام أتريد أن يكون لك يوم القيامة مثل حسنات  
الخلق اجمع قال نعم قال عد المريرض وكن لثياب الفقراء فاليها جعل موسى عليه السلام على نفسه في كل شهر  
سبعة أيام يطوف على الفقراء يفي ثيابهم ويعود المرضى وقال سهل خمسة أشياء من جوهر النفس فقير  
يظهر الغنى وجائع يظهر الشبع وحزون يظهر الفرح ورجل بينه وبين رجل عداوة فيظهر له المحبة  
ورجل يصوم بالنهار ويقوم بالليل ولا يظهر ضعفا وقال بشر أفضل المقامات اعتقاد الصبر على الفقر الى  
القبر وقال ذو النون علامة سخط الله على العبد دخوفه من الفقر وقال الشبلي أدنى علامات الفقر ان  
لو كانت الدنيا باسرها لا حدة فأنفة هافي يوم ثم خطر بباله ان لو أمسك منها قوت يوم ما صدق في فقره سمعت  
الاستاذ أبا علي يقول تكلم الناس في الفقر والغنى أيهما أفضل وعندى ان لا فضل ان يعطى الرجل  
كفايته ثم يمان فيه وسئل ابن الجلاء متى يستحق الفقير اسم الفقر فقال اذا لم يبق عليه بقية منه فقيل كيف  
ذلك فقال اذا كان له فليس له واذا لم يكن له فهو له قات وهو من أحسن العبارات من معنى الفقر الذي  
يشير اليه القوم وهو أن يصير كاله لا تبقى عليه بقية من نفسه وحظه وهواه فلو بقي عليه شيء في أحكام  
نفسه ففقره مدخول فيه اه ثم قال القشيري وقيل صحة الفقر أن لا يستغنى الفقير في فقره بشيء الا ان  
اليه فقره وقال ابن المبارك اظهر الغنى في الفقر أحسن من الفقر وقال بنان المصري كنت بمكة قاعدا  
وبين يدي شاب فجاءه انسان وحمل اليه كيسا فيه دراهم ووضع بين يديه فقال لا حاجة لي فيه فقال  
فرقه على المساكين فلما كان العشاء رأيته في الوادي يطلب شيئا فقلت لو تركت لنفسك شيئا مما كان  
معك فقال لم أعلم اني أعيش الى هذا الوقت وقال أبو حفص أحسن ما يتواصل به العبد الى مولاه دوام  
الفقر اليه على جميع الاحوال وملازمة السنة في جميع الافعال وطلب القوت من وجهه حلال وقال  
المرتضى ينبغي للفقير أن لا تسبق همته خطوته وقال أبو علي الروذباري كان أربعة في زمانهم واحد  
كان لا يقبل من الاخوان ولا من السلطان يوسف بن أسباط ورث سبعين ألف درهم لم يأخذ منها  
شيئا وكان يعمل الخوص بيده وآخر كان يقبل من الاخوان والسلطان جميعا وهو أبو اسحق الفزارى  
فكان ما يأخذ من الاخوان ينفقه في المستورين الذين لا يتحركون والذي يأخذ من السلطان كان  
يخرجه في أهل طرسوس والثالث كان يأخذ من الاخوان ولا يأخذ من السلطان وهو ابن المبارك



يأخذ من الإخوان ويكافئ عليه والرابع كان يأخذ من السلطان ولا يأخذ من الإخوان وهو محمد بن  
 الحسين كان يقول السلطان لا يمن والإخوان يمنون سمعت أبا علي الدقاق يقول في الخبر من تواضع لغني  
 لأجل غناه ذهب ثلثا دينه إنما ذلك لأن المرء بقلبه ولسانه ونفسه فإذا تواضع لغني بنفسه ولسانه ذهب ثلثا دينه  
 فلو اعتقد فضله بقلبه كما تواضع له بلسانه ونفسه ذهب دينه كله وقيل أول ما يلزم الفقير في فقره أربعة أشياء  
 علم يسوسه وورع يحجزه ويقين يحمله وذكر يؤنس به وقيل من أراد الفقر لشرف الفقر مات فقيرا  
 ومن أراد الفقر لثلايشغل عن الله تعالى مات غنيا وقال الثوري نعمت الفقير السكون عند العدم والايثار  
 عند الوجود وسئل الشبلي عن حقيقة الفقير فقال أن لا يستغنى بشئ دون الله وقال الجنيد إذا قيمت الفقير  
 فآلقه بالرفق ولا تلقه بالعلم فإن الرفق يؤنس والعلم يوحشه فقيل وهل يكون فقير يوحشه العلم فقال نعم إذا  
 كان الفقير صادقا في فقره فطرح عليه علمك ذاب كذب الرصاص في النار وقال مظفر القرمي سبني الفقير  
 هو الذي لا تكون له إلى الله حاجة وكأنه يشير إلى سقوط المطالبات وانتفاء الاختيار والرضا بما يجري الحق  
 وقال ابن خفيف الفقر عدم الاملاك والخروج عن أحكام الصفات وقال أبو حفص لا يصح لاحد الفقر  
 حتى يكون العطاء أحب إليه من الاخذ وليس السخاء أن يعطى الواحد المعدم وإنما السخاء أن يعطى  
 المعدم الواحد وقال ابن الجلاء لو لا شرف التواضع لكان حكم الفقير إذا مشى أن يتبختر وقال يوسف بن  
 أسباط منذ أربعين سنة مملكت قيصين وقال بعضهم رأيت كان القيامة قامت فيقال ادخلوا مالك بن  
 دينار ومحمد بن واسع الجنة فنظرت أيهما يتقدم فتقدم محمد بن واسع فسألت عن سبب تقدمه فقيل لي  
 انه كان له قميص واحد ولما كان بن دينار قيصان وقال محمد المسوح الفقير الذي لا يرى لنفسه حاجة  
 إلى شئ من الأسباب وسئل سهل متى يستر حج الفقير فقال إذا لم ير لنفسه غير الوقت الذي هو فيه وتذاكروا  
 عند يحيى بن معاذ الفقير والغني فقال لا يوزن عند الفقر ولا الغنى وإنما يوزن الصبر والشكر وقيل  
 أوحى الله إلى بعض الأنبياء إذا أردت أن تعرف رضاي عنك فانظر كيف رضا الفقراء عنك وقال الزقاق  
 من لم يصحبه التقى في فقره أكل الحرام النص وقال أبو بكر بن طاهر من حكم الفقير أن لا تكون له رغبة  
 فان كان ولا بد فلا تجاوز رغبته كفايته وسئل أبو بكر المصري عن الفقير الصابر فقال الذي لا يملك ولا يملك  
 وقال ذو النون دوام الفقر إلى الله مع التخليط أحب إلى من دوام الصفاء مع العجب ومكث أبو جعفر الخذاء  
 عشرين سنة يعمل كل يوم بدينار وينفق على الفقراء ويصوم ويخرج بين العشاءين فيتصدق من  
 الابواب وقال محمد بن علي الكاظمي كان عندنا بمكة فتى عليه اطمار رثة وكان لا يدخلنا ولا يجالسنا فوقع  
 محبة في قلبي ففتح لي بمائة درهم من وجهه حلال فحملتها إليه ووضعها على طرف سجاده وقلت انه فتح لي  
 ذلك من وجهه حلال تصرفه في بعض أموري فنظر إلى شرا ثم قال اشتريت هذه الجلسة مع الله على  
 الفراع بسبعين ألف دينار غير الضياع والمستغلات تريد أن تخدعني عنها هذه وقام وبددها ووقع بدت  
 النقط فلأيت كعزه حين مر ولا كذلي حين كنت ألتقطها وقال ابن خفيف ما وجبت على زكاة الفطر  
 أربعين سنة ولي قبول عظيم بين الخاص والعام وسئل عن الفقير يجوع ثلاثة أيام ثم يخرج ويسأل  
 مقدار كفايته أبش يقال فيه فقال مكدي كادوا واسكتوا فلودخل فقير من هذا الباب لفضحككم كلكم وسئل  
 الدقي عن سوء أدب الفقراء مع الله في أحوالهم فقال انحطاطهم من الحقيقة إلى العلم وقال خير الناساج  
 دخلت بعض المساجد وإذا فيه فقير فلما رأيته تعلق بي وقال أيها الشيخ تعطف علي فان محنتي عظيمة فقلت  
 وماهي فقال فقدت البلاء وقرنت بالعافية فنظرت فاذا هو قد دفع عليه بشئ من الدنيا وقال أبو بكر الوراق  
 طوبى للفقير في الدنيا والآخرة لا يطلب السلطان منه في الدنيا الخراج ولا الجبار في الآخرة الحساب إلى  
 هنا كلام القشيري وقال السهروردي في العوارف قال ابن الجلاء الفقير ان لا يكون لك وإذا كان لك  
 لا يكون لك حتى تؤثر وقال بعضهم نعمت الفقير السكون عند العدم والاضطراب عند الوجود وتقدم مثله



في قول النوري الا انه قال والبذل بذل الاضطراب وقال الدراح فتشبت كفن استاذي اريد مكحلة فوجدت  
 فيها قطعة فتخبرت فلما جاء قلت اني وجدت في كفلك قطعة قال قد رأيتها ردها ثم قال خذها فاشتر بها  
 شيئا فقلت ما كان من أمر هذه القطعة بحق معبودك فقال ما رزقني الله تعالى من الدنيا لا صطراء ولا بيضاء  
 غيرها فأردت أن أوصي أن تشد في كفني فأردها الى الله تعالى وقال ابراهيم الخواص الفقير رداء  
 الشرف ولباس المرسلين وجلباب الصالحين وسئل سهل عن الفقير الصادق فقال لا يسأل ولا يرد ولا  
 يحبس وقال أبو علي الروذباري سألتني الزقاق فقال يا أبا علي لم ترك الفقراء أخذ البلغة في وقت الحاجة قال  
 قلت لانهم مستغنون بالمعطي عن العطايا قال نعم ولكن وقع لي شيء آخر فقلت هات فافدني قال لانهم قوم  
 لا ينفعهم الوجود اذاله فافتهم ولا تضرهم النفاة اذاله وجودهم وقال بعضهم الفقير وقوف الحاجة على  
 القلب ومحوها عما سوى الرب وقال المسوحي الفقير الذي لا تغنيه النعم ولا تغيبه المحن وقال أبو بكر  
 الطوسي بقيت مدة أسأل عن معنى اختيار أصحابنا لهذا الفقر على سائر الاشياء فلم يجبني أحد بجواب  
 يقنعني حتى سألت نصر بن الحامى فقال لي لانه أول منازل التوحيد ففقت بذلك وقال فارس قلت  
 لبعض الفقراء مرة ورأيت عليه أثر الجوع والضر لم لا تسأل فيطعموك فقال أخاف أن أسألهم فيمنعوني  
 فلا يفلحون اه وقال صاحب البصائر الفقر له بداية ونهاية وظاهر وباطن فبدايته الذل ونهايته العز  
 وظاهره العدم وباطنه الغنى كما قال رجل لا آخر فقر وذو فقر لا بل فقر وعز فقال فقر وثري فقال لا بل  
 فقر وعز وكلاهما مصيب وأما مسألة الفقير الصابر والغنى الشاكر وترجيح أحدهما على الآخر فعند  
 المحققين ان التفضيل لا يرجع الى ذات الفقر والغنى وانما يرجع الى الاعمال والاحوال والحقائق  
 فالمسألة قاسدة من أصلها وان التفضيل عند الله بالتقوى وحقائق الايمان لا بفقر وغنى قال تعالى ان  
 أكرمكم عند الله أتقاكم ولم يقل أفقركم أو أغناكم ثم اعلم ان الفقر والغنى ابتلاء من الله للعباد فليس  
 كل من أعطاه ووسع عليه قد أكرمهم ولا كل من ضيق عليه قد أهانه والالزم أن يكرم العبد بطاعته ومحبه  
 ومعرفة وان يهان اذا سلب ذلك ولا يقع التفاضل بالغنى والفقر بل بالتقوى وقال بعضهم هذه المسألة محال  
 أياضامن وجه آخر وهو ان كلام من الغنى والفقر لا بدله من صبر وشكر فان الايمان نصفان نصف صبر  
 ونصف شكر بل قد يكون قسط الغنى من الصبر أو في لانه يصبر عن فدية فصبره أتم من صبر من يصبر عن عجز  
 ويكون شكر الفقير أتم لان الشكر هو است فراغ الوسع في طاعته والفقير أعظم فراغا بالشكر من الغنى  
 وكلاهما لا تقوم قائمة ايمانه الا على ساق الصبر والشكر نعم الذي يرجع الناس اليه في المسئلة انهم ذكروا  
 نوعان الشكر ونوعان الصبر وأخذوا في الترجيح فجردوا غنيا منفقا متصدا قابلا لماله في وجوه القرب  
 شاكر الله عليه وفقير امتفرغ بالطاعة لله تعالى ولا وراد العبادات صابرا على فقره هل هو أكمل من ذلك الغنى  
 أم بالعكس فالصواب في مثل هذا ان أكملهما أطوعهما فان تساوت طاعتهما تساوت درجاتهما والله أعلم  
 اه وقال صاحب القوت قال الله تعالى سلام عليكم بما صبرتم قيل على الفقر وقد سمي الله الفقراء الصابرين  
 محسنين ووضع عنهم السبيل يوم الدين فقال تعالى ما على المحسنين من سبيل ثم أوقع الحجة والمطالبة على  
 الاغنياء وسماهم ظالمين ووصفهم بأوصاف النساء وجعلهم من المخلفين فقال من المعنيتين في الآيتين انما  
 السبيل على الذين يستأذنونك وهم أغنياء رضوا بأن يكونوا مع الخوالب يعني النساء لان هذا جمع  
 التأنيث وقال انما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبيعون في الارض بغير الحق يعني بطالب العلوق فيها  
 ضد الفقراء الصادقين الذين قال في ذكرهم نجعلها للذين لا يريدون علوا في الاوض وقد يحتج متوهم  
 لفضل الاغنياء المسكين لفضول الغنى على الفقراء عنده بقوله تعالى مخبر عن الفقراء تولوا واعينهم  
 تفيض من الدمع حزنا أن لا يجدوا ما ينفقون ولا يعلم ان هذا عند أهل التدبر للقرآن من يدلفقراء لتمام  
 حالهم لما كانوا محسنين كما قال تماما على الذي أحسن وقال ستر يد المحسنين فكان مريدهم الحزن



والاشفاق وخوف التقصير لمشاهدة عظيم حق الربوبية عليهم حتى كأنهم مسيئون حتى بشرهم الله بأنهم محسنون لما قال ما على المحسنين من سبيل لانه أضافهم اليه في الوصف وعطف بهم عليه في المعنى وأيضا فلم يكن بكاؤهم على فوت الدنيا ولا على طلب الغنى والله تعالى عدوهم بصبرهم عن الدنيا ويزم الدنيا اليهم اكن لما كان خزنهم على طلب المزيد من الفقر ايجدوا الانفاق فيخرجوه فيفتقروا ومنه فيزدادوا فقرا من الدنيا ببذل المال على فقرهم فعلى كثرة الانفاق وخيفة الفقر من الدنيا كان خزنهم فهذا افضل ثاب للفقر لا على الجمع والادخار والموضع الاعلى الذي فضل به الفقراء من هذه الآية عند أهل الاستنباط والبراية هو مشاركتهم الرسول في حاله ووصف الله ورسوله صلى الله عليه وسلم بمثل حالهم من قوله تعالى قلت لا أجد ما أحل لكم عابه ثم نعمهم بمثله لانهم هم الامثل فالامثل به فقال تعالى أن لا يجحدوا ما ينفقون فمن كان برسول الله صلى الله عليه وسلم أمثل فهو الافضل وجمال ابن مسعود الفقر حقيقة الايمان أو عبر عن ذروة الايمان فقال لا يبلغ عبد حقيقة الايمان حتى يحل بذروته ولا يحل بذروته حتى يكون الفقرا أحب اليه من الغنى والتواضع أحب اليه من الشرف والذل أحب اليه من العز وأما وهب بن منبه فانه جعل هذه الخصال الثلاث من استكمال العقل فقال لا يستكمل العبد العقل حتى تكون فيه هذه الخصال فذكرها وكان أبو سليمان يقول ما من شيء الا وهو مطروح في الخزانة الا الفقر مع المعرفة فانه مخزون مختوم عليه لا يعطاه الا من طبع بطابع الشهادة وبه تم الكلام على الفقر بعون الله تعالى

\*(الشرط الثاني من الكتاب في الزهد وفيه بيان حقيقة الزهد وبيان درجات الزهد وأقسامه وبيان تفضيل الزهد في المطعم والملبس والمسكن والاثاث وضروب المعيشة وبيان علامة الزهد)\*  
وذلك في فصول خمسة مرتبة

(اعلم) هداك الله تعالى (ان الزهد في الدنيا مقام شريف من مقامات السالكين) وهو السادس من مقامات اليقين على مراتبه صاحب القوت ولم يعد الفقر منها وانما ذكره في ضمن مقام الزهد ونحن قلناه في سباقه واما السهروردي وشيخ الاسلام الهروي وغيرهما من مشايخ القوم عدوا الفقر من جهة مقامات الدين وهي مائة مقام في سباق منازل الساترين (و ينتظم هذا المقام من علم وحال وعمل كسائر المقامات) المذكورة والآية (لان أبواب الايمان كلها كما قال السلف ترجع الى عقد وقول وعمل) فالعقد يرجع الى القلب والقول يرجع الى اللسان والعمل يرجع الى الجوارح (وكان القول لظهوره أقيم مقام الحال اذ به يظهر الحال الباطن والافليس القول مراد العينه وان لم يكن صادرا عن حال سمي اسلا ما ولم بسم ايمانا) فالعلم هو الاصل الذي هو عقد من عقود الايمان بالله وألله والحال ما ينشأ عنه من الواجب والعمل هو ما تنشئه الواجب على القلوب والجوارح من الاعمال (والعلم هو السبب في الحال يجري مجرى الثمر والعمل من الحال) يجري مجرى الثمرة فلنذكر الحال مع كلا طرفيه من العلم والعمل أما الحال فنعني به (هنا) ما يسمى زهدا وهو (الآلة التي لا يستغنى عنها عابد ولا عارف لان الدنيا عدوة محبوبة اما كونها عدوة فلانها قاطعة شاغلة واما كونها محبوبة فلان أصل الحياة وكما لها لا يتأتى الا بها وأصل الحياة هو المقصود للعبادة والمعرفة وكما الحياة بالتمتع هو القاطع ان كان محظورا والشاغل ان كان مباحا واما الزهد فلا يتعلق بالترك المباح وترك المباح منوط بثلاثة آفات \* الآفة الاولى أن الانهماك فيه يحمل على ترك الواجبات وفعل المحظورات ولا يقدر على فعل الواجبات وترك المحظورات الا بترك فضول الشهوات المباحات \* الآفة الثانية اعتياد النفس والفهايه فيشق عليها مفارقتها والمفارقة للدنيا ضرورة \* الآفة الثالثة الاشتغال به عن معرفة الله التي ما خلقت الا لجلها والقلب لا يتسع لحالين اما اقبال على الدنيا أو على الآخرة أو على الله تعالى فاذا عرفت هذا عرفت أن الزهد في الدنيا ضرورة السالك فاما السبب الموجب للزهد فقد قال الله تعالى لعلمكم تتفكرون في الدنيا والآخرة وقال ما عندكم ينفد وما عند الله باق وهو

\*(الشرط الثاني من الكتاب في الزهد) وفيه بيان حقيقة الزهد وبيان درجات الزهد وأقسامه وبيان تفضيل الزهد في المطعم والملبس والمسكن والاثاث وضروب المعيشة وبيان علامة الزهد)\*  
اعلم أن الزهد في الدنيا مقام شريف من مقامات السالكين وينتظم هذا المقام من علم وحال وعمل كسائر المقامات لان أبواب الايمان كلها كما قال السلف ترجع الى عقد وقول وعمل وكان القول لظهوره أقيم مقام الحال اذ به يظهر الحال الباطن والافليس القول مراد العينه وان لم يكن صادرا عن حال سمي اسلا ما ولم بسم ايمانا والعلم هو السبب في الحال يجري مجرى الثمر والعمل من الحال) يجري مجرى الثمرة فلنذكر الحال مع كلا طرفيه من العلم والعمل \* أما الحال فنعني بها ما يسمى زهدا وهو



عبارة عن انصراف الرغبة عن الشيء الى ما هو خير منه فكل من عدل عن شيء الى غيره بمعاوضة وبيع وغيره فانما عدل عنه لمزغبته عنه وانما عدل الى غيره لمزغبته في غيره فحاله بالاضافة الى المعدول عنه يسمى زهدا وبالاضافة الى المعدول اليه يسمى رغبة وحبا فاذا استدعى حال الزهد مرغوبا عنه ومرغوبا فيه هو خير من (٣١٨) المرغوب عنه وشرط المرغوب عنه ان يكون هو أيضا مرغوبا فيه بوجه من الوجوه فمن

فقد عرفك طريق الفكر في الآية الاولى وهو ان تنظر الى فناء الدنيا وسرعة ذهابها حتى كأنهم لم تكن وفي بقاء الآخرة وثباتها حتى كأنهم لم تزل مع ما اشتملت عليه الدنيا من الحساسة والقذارة والمكابدات ومحاصرة الشركاء وكذلك ما اشتملت عليه الآخرة من النفاسة والبهاء وعدم الآفات والامان بهاتين المعرفتين واجب لانهما من عقود الايمان بالله فاذا أضفت المعرفة بالآخرة الى المعرفة بالدنيا وكانت ارادتك مائلة الى الدنيا انصرفت ارادتك من الدنيا الى الآخرة فحينئذ تعرف حقيقة الزهد بالذوق ان كنت مصدقا بما برهانا أو تقاييدا لحقيقة الزهد انصراف الارادة عن الدنيا حقارة لاستعظام ما عاين من نفاسة الآخرة واليه أشار المصنف بقوله وهو (عبارة عن انصراف الرغبة عن الشيء الى ما هو خير منه فكل من عدل عن شيء الى غيره بمعاوضة وبيع وغيره فانما عدل عنه لرغبته عنه وانما عدل الى غيره لرغبته في غيره فحاله بالاضافة الى المعدول عنه يسمى زهدا وبالاضافة الى المعدول اليه يسمى رغبة وحبا فاذا استدعى حال الزهد مرغوبا عنه ومرغوبا فيه هو خير من المرغوب عنه) فهذا شرط المرغوب فيه (وشرط المرغوب عنه أن يكون هو أيضا مرغوبا فيه) ولو (بوجه من الوجوه فمن رغب عما ليس مطلوبا) هو (في نفسه لا يسمى زهدا) في الحقيقة (اذ تارك الحجر والتراب والحشرات) وما أشبه ذلك من المحقرات (لا يسمى زهدا وانما يسمى زهدا من ترك الدراهم والدنانير لان) الدراهم والدنانير مطلوبة في نفسها و (الحجر والتراب ليسا في مظنة الرغبة) اليهما (وشرط المرغوب فيه أن يكون عنده خيرا من المرغوب عنه حتى تغلب هذه الرغبة) وانما قال عنده لانه اذا كان في نفس الامر خيرا منه الا انه ليس عنده ذلك فلا تغلب رغبته فلذلك اشترط أن يكون ذلك عنده لاجل غلبة رغبته (فالبائع لا يقدم على البيع الا والمشتري عنده خيرا من المبيع فيكون حاله بالاضافة الى المبيع زهدا فيه وبالاضافة الى العوض عنه رغبة وحبا ولذلك قال الله تعالى وشروه دراهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين معناه باعوه فقد يطلق الشراء بمعنى البيع ووصف اخوة يوسف بالزهد فيه اذ طمعوا أن يخلولهم وجه أبيهم وكان ذلك عندهم أحب اليهم من يوسف فباعوه طمعا في العوض فاذا كل من باع الدنيا بالآخرة فهو زاهد في الدنيا وكل من باع الآخرة بالدنيا فهو أيضا زاهد ولكن في الآخرة وهذا ما تقتضيه اللغة (ولكن العادة جارية بتخصيص اسم الزاهد بمن يزهدي في الدنيا كما يخص اسم الخادم بمن يميل الى الباطل خاصة وان كان هو للميل في وضع اللسان) العربي وكذا تخصيص اسم الخفيف بمن يميل الى الحق وان كان في أصل اللسان بمعنى الميل أيضا (ولما كان الزهد) عبارة عن (رغبة عن محبوب بالجملة لم يتصور الا بالعدول الى شيء هو أحب منه والافتراق المحبوب بغير الاحب محال) وبهذا يفارق الفقرفان حقيقة الفقر الفقد والاحتياج (والذي يرغب عن كل ما سوى الله تعالى حتى الفراديس) وحتى نسيم الاسفار (ولا يجب الا الله تعالى فهو الزاهد المطلق) وهذا أعلى المراتب (والذي يرغب عن كل حظ ينال في الدنيا ولم يزهدي في مثل تلك الحظوظ في الآخرة بل طمع في الحور والقصور والانهار والفواكه فهو أيضا زاهد ولكنه دون الاول والذي يترك من حظوظ الدنيا البعض دون البعض كالذي

رغب عما ليس مطلوبا في نفسه لا يسمى زهدا اذ تارك الحجر والتراب وما أشبهه لا يسمى زهدا وانما يسمى زهدا من ترك الدراهم والدنانير لان الحجر ليسا في مظنة الرغبة وشرط المرغوب فيه ان يكون عنده خيرا من المرغوب عنه حتى تغلب هذه الرغبة فالبائع لا يقدم على البيع الا والمشتري عنده خيرا من المبيع فيكون حاله بالاضافة الى المبيع زهدا فيه وبالاضافة الى العوض عنه رغبة فيه وحبا ولذلك قال الله تعالى وشروه دراهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين معناه باعوه فقد يطلق الشراء بمعنى البيع ووصف اخوة يوسف بالزهد فيه اذ طمعوا أن يخلولهم وجه أبيهم وكان ذلك عندهم أحب اليهم من يوسف فباعوه طمعا في العوض فاذا كل من باع الدنيا بالآخرة فهو زاهد في الدنيا وكل من باع الآخرة بالدنيا فهو أيضا زاهد ولكن في الآخرة وهذا ما تقتضيه اللغة (ولكن العادة جارية بتخصيص اسم الزاهد بمن يزهدي في الدنيا كما

خصص اسم الخادم بمن يميل الى الباطل خاصة وان كان هو للميل في وضع اللسان ولما كان الزهد رغبة عن محبوب يترك بالجملة لم يتصور الا بالعدول الى شيء هو أحب منه والافتراق المحبوب بغير الاحب محال والذي يرغب عن كل ما سوى الله تعالى حتى الفراديس ولا يجب الا الله تعالى فهو الزاهد المطلق والذي يرغب عن كل حظ ينال في الدنيا ولم يزهدي في مثل تلك الحظوظ في الآخرة بل طمع في الحور والقصور والانهار والفواكه فهو أيضا زاهد ولكنه دون الاول والذي يترك من حظوظ الدنيا البعض دون البعض كالذي



عن ترك المباحات التي هي  
حظ النفس ولا يبعد أن  
يقدر على ترك بعض المباحات  
دون بعض كما لا يبعد ذلك  
في المحظورات والمقتصر على  
ترك المحظورات لا يسمى  
زاهدا وإن كان قد زهد  
في المحظور وانصرف عنه  
ولكن العادة تخصص هذا  
الاسم بترك المباحات فإذا  
الزهد عبارة عن رغبته عن  
الدنيا ودولا إلى الآخرة  
أو عن غير الله تعالى عدولا  
إلى الله تعالى وهي الدرجة  
العليا وكما يشترط في المرغوب  
فيه أن يكون خيرا عنده  
فيشترط في المرغوب عنه أن  
يكون مقدورا عليه فإن ترك  
مالا لا يقدر عليه محال وبالترك  
يتبين زول الرغبة ولذلك  
قيل لابن المبارك يا زاهد فقال  
الزاهد عمر بن عبد العزيز  
إذا جاءت الدنيا رغبة فتركها  
وأما أنا فمما إذا زهدت وأما  
العلم الذي هو مثمر لهذه  
الحال فهو العلم به كون  
المتروك حقيرا بالاضافة إلى  
الماخوذ كعلم التاجر بأن  
العوض خير من المبيع  
فيرغب فيه وما لم يتحقق  
هذا العلم لم يتصور أن تزول  
الرغبة عن المبيع فكذلك  
من عرف أن ما عند الله باق  
وأن الآخرة خير وأبقى  
أي لذاتها خير في أنفوسها  
وأبقى كما تكون الجواهر

فخبروا ببق من الثلج مثلاً ولا يعسر على مالك الثلج ببعه بالجواهر والآلات فهكذا مثال الدنيا والآخرة فالدين



حتى ان من قوى يقينه يبيع نفسه وماله كما قال الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ثم بين أن صفقتهم رابحة فقال تعالى فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به فليس يحتاج من العلم في الزهد الا الى هذا القدر وهو أن الآخرة خير وأبقى وقد يعلم ذلك من لا يقدر على ترك الدنيا اما لضعف علمه ويقينه واما لاستيلاء الشهوة في الحال عليه وكونه مقهورا في يد الشيطان واما لاغتراره بمواعيد الشيطان في التسوية يوما بعد يوم الى أن يختطفه الموت ولا يبقى معه الا الحسرة بعد الفوت والى تعريف حساسة الدنيا الاشارة بقوله تعالى قل متاع الدنيا قليل والى تعريف نفاسة الآخرة الاشارة بقوله عز وجل وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير منه على أن العلم بنفاسة الجوهر هو المرغوب عن عوضه ولما لم يتصور الزهد الا بمعاوضة ورغبة عن المحبوب في أحب منه قال رجل في دعائه اللهم أرني الدنيا كما تراها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لا تقل هكذا ولكن قل أرني الدنيا كما أريتها الصالحين من عبادك

الرغبة في البيع والمعاملة حتى ان من قوى يقينه يبيع نفسه وماله كما قال الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة) فلما اشترى الله تعالى نفسه وماله من الله تعالى وخرج من هواه الى سبيل مولا فهو من الزاهدين وهذا كما قال تعالى ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي الماوى فاذا كان العوض واحدا هو الجنة ذكر في المعنيين كان يبيع النفس والمال واخراجهما لله عز وجل بمعنى النهى عن الهوى فيهما الذي هو الحياة الدنيا وهو اقتناؤه للنفس وحسب النفس عليه اعنى المال فاستبدل ذلك بضده من اخراج الهوى من النفس وادخال الفقر على المال هو الزهد في الدنيا اذ ليس ذلك من أمر النفس الامارة بالسوء لانه نهاية الخير فصار نهيا لها عن الهوى الذي هو اقتناء المال للجمع والمنع لمتعة النفس به وهذا هو الدنيا بوصف النفس الامارة بالسوء لان هذا سوء كله فن كان بهذا الوصف فنفسه غير مرحومة لامرهابا بالسوء واذا لم تكن مرحومة لم يكن صاحبها بائعا واذا لم يبعها لم تكن مشتراة (ثم بين ان صفقتهم رابحة فقال تعالى فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به) فن باع حياة نفسه وفرق مجموع ماله فاشتراه المولى الكريم منه فعوضه داره وأسكنه عنده في جواره فقدر بحت صفقته واهتدى سبيله فإيمان الزاهدين قد أمرهم باخراج المال والنفس التي هي الهوى ولدخول اليقين على ايمان التصديق (فليس يحتاج من العلم في الزهد الا الى هذا القدر وهو ان الآخرة خير وأبقى) وصفها بالخيرية لبقائها في المال ومنحها وصفين من صفاته ليرغب فيها كما قال والله خير وأبقى فاذا شهد العبد بعين قلبه ويقين ايمانه ما صدق به مما علمه بههم سمعه وادراك خبره ان ما يفنى آخره كانه لم يكن وما يبقى آخره كانه لم يزل كان من المتفكرين في مثل هذه الآتى المشاهدين لها كما قال تعالى كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون في الدنيا والآخرة (وقد يعلم ذلك من لا يقدر على ترك الدنيا اما لضعف علمه ويقينه واما لاستيلاء الشهوة في الحال عليه وكونه مقهورا في يد الشيطان واما لاغتراره بمواعيد الشيطان في التسوية يوما بعد يوم) وحينئذ بعد حين (الى أن يختطفه الموت ولا يبقى الا الحسرة بعد الفوت) ومن دامت غفلته عظمت في الآخرة حسرته وخسارته ألم تسمع الى قوله تعالى أولئك هم الغافلون لاجرم أنهم في الآخرة هم الاخسرون مع قوله وأنذرهم يوم الحسرة اذ قضى الامر وهم في غفلة فهذه صفات الجاهلين وأخلاق نفوس المشركين لفقد حقيقة العلم ووجود عدم اليقين وبمعنى ما ذكرناه ذكرهم خالقهم فن دخل في بعض مداخلهم ووقع به التهديد والوعيد والتخويف الشديد لهم في قوله مخبر عنهم من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها الآخرة وقوله تعالى ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بالذين هم عن آياتنا غافلون فما أعظم حسرة الفوت على من خسرها ربحه الزاهدون بعد الموت (والى تعريف حساسة الدنيا الاشارة بقوله تعالى قل متاع الدنيا قليل) والآخرة خير لمن اتقى والمراد بالدنيا هنا هو حب البقاء لمتعة النفس كما يدل عليه قوله تعالى مخبر عنهم وقالوا ربنا لم كتب علينا القتال لولا اخرتنا الى أجل قريب فالتقال هو فراق الحياة الدنيا لانه المشي بالسيف الى السيف والفناء بين السيفين فقالوا هلا بوقيتنا الى وقت آخر وهو أجلنا بالموت لا بالقتل وهذا هو حب البقاء ففسر حب البقاء بانه الدنيا فقال تعالى قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى فانه كشف الناس واقفهم المنافقون وابتلى هنالك المؤمنون عند فرض القتال وظهر المحبون الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص فعند هاريج الذين هم لانفسهم وأموالهم بائعون وخسر الذين هم لحياة الآخرة مشترون (والى تعريف نفاسة الآخرة الاشارة بقوله عز وجل) اذ وصف قارون فخرج على قومه الى قوله (وقال الذين أوتوا العلم) فجعل أهل الزهد علماء (ويلكم ثواب الله خير) لمن آمن وعمل صالحا ولا يلقاها الا الصابرون (فنبه على ان العلم بنفاسة الجوهر هو المرغوب عن عوضه ولما لم يتصور الزهد الا بمعاوضة ورغبة في محبوب عن أحب منه قال رجل في دعائه اللهم أرني الدنيا كما تراها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لا تقل هكذا ولكن قل أرني الدنيا كما أريتها الصالحين من عبادك) (ولكن قل) اللهم (أرني الدنيا كما أريتها الصالحين من عبادك)



وهذا لان الله تعالى براها حقيرة كما هي وكل مخلوق فهو بالاضافة الى جلاله حقير والعبد براها حقيرة في حق نفسه بالاضافة الى ما هو خير له ولا يتصور أن يرى بائع الفرس وان رغب عنه فرسه كما يرى حشرات الارض مثلالا انه مستغن عن الحشرات أصلا وليس مستغنيا عن الفرس والله تعالى غني بذاته عن كل ما سواه فيرى الكل في درجة واحدة بالاضافة الى جلاله (٣٢١) و يراه متفاوتا بالاضافة الى غيره والراهد

هو والذي يرى تفاوته بالاضافة الى نفسه لا الى غيره \* وأما العمل الصادر عن حال الزهد فهو ترك واحد لانه يبيع ومعاملة واستبدال الذي هو خير بالذي هو أدنى فكأن العمل الصادر من عقد البيع هو ترك المبيع وإخراجه من اليد وأخذ العوض فكذلك الزهد يوجب ترك المزهد وفيه بالكلية وهي الدنيا بأسرها مع أسبابها ومقدماتها وعلاقتها فيخرج من القلب حبا ويدخل حب الطاعات ويخرج من العين واليد ما أخرجه من القلب ويوظف على اليد والعين وسائر الجوارح وظائف الطاعات والا كان كمن سلم المبيع ولم يأخذ الثمن فاذا وفي بشرط الجانبين في الأخذ والترك فليس يبيعه الذي يبيع به فان الذي يبيع به هذا البيع وفي بالعهـد دفن سلم حاضرا في غائب وسلم الحاضر وأخذ يسعى في طلب الغائب سلم اليه الغائب حين فراغه من سعيه ان كان العاقد من يوثق بصدقه وقدرته ووفائه بالعهـد وكان معروفا بذلك (وما دام مسكالا لدنيا لا يصح زهده أصلا ولذلك لم يصف الله اخوة يوسف عليه السلام بالزهد في بنيامين) وهو أخو يوسف لأمه راحيل وقد كان زهدهم فيه يقارب زهدهم في يوسف لانه كان نظيره عند أبيه (وان كانوا قد) هموا بالزهد فيه أيضا لئلا يخل لهم وجه أبيهم منهم ما لم تسمع الى قوله تعالى اذ قالوا ليوسف وأخوه أحب الى أبينا منا وعزموا على إبعاده كما عزموا على يوسف) فقد جاء في الخبر أنهم أرادوا ان يلقوا أباهم معه في الحب حين ألقى نفسه عليه (حتى تشفع فيه أحدهم) وهو يهودا فشفع فيه ورجه ومنعه وكان شديدا بينهم منيعا مهيأ فيهم وقد قبل في السيران أخاهم الا كبر روييل هو واستوهبه منهم وقال دعوه يكون فيه ساقية وعزاء للشيخ الكبير من يوسف لا تفجعوه ولا تفقدوه اياهم ما عافوه هبوه ثم ان الله عز وجل لم يقل مع ارادتهم لذلك وهمهم به وعزمهم عليه وكانوا فيهم من الزاهدين من قبل ان يتحققوا بالزهد فيه كالزهد في يوسف اذ لم يخرجوه من أيديهم (ولا وصفهم أيضا بالزهد في يوسف عند العزم على إخراجه) من الحب (بل عند التسليم والبيع فعلا لمة الرغبة الامسالك وعلامة الزهد الانخراج

القوت كما يراها الصالح من عبادك وقال العراقي ذكره صاحب الفردوس مختصرا اللهم أرني الدنيا كما تريها صالح عبادك ولم يخرج له ولده (وهذا لان الله تعالى براها حقيرة كما هي) ولذلك لم ينفار اليها منه بذ خلقها لحقارتها كما ورد ذلك في الخبر وتقدم في ذم الدنيا (وكل مخلوق فهو بالاضافة الى جلاله) وكبريائه وعظمته (حقير والعبد براها حقيرة في حق نفسه بالاضافة الى ما هو خير له ولا يتصور أن يرى بائع الفرس وان رغب عن فرسه كما يرى حشرات الارض مثلالا انه مستغن عن الحشرات أصلا وليس مستغنيا عن الفرس والله تعالى غني بذاته عن كل ما سواه فيرى الكل في درجة واحدة بالاضافة الى جلاله و يراه متفاوتا بالاضافة الى غيره) وفي نسخة و يراه متفاوتا بالاضافة الى غيره (والراهد هو الذي يرى تفاوته بالاضافة الى نفسه لا الى غيره) وساق صاحب القوت هذا الحديث واستنبط منه معنى آخر فقال واطهار سر المكوت معصية اذ الله تعالى لم يأمر به ولم يأذن فيه فسبحان من خص الشاهدين الذين عنده في ظلمة بمعنى من شهادته كما أعطاهم حيلة بشئ من علمه فأحاط عليهم بما شاء ما أحاط لهم ما شاء ولذلك قال صاحب السر الذي عنده حقيقة الخبر للرجل الذي قال اللهم أرني الدنيا كما تراها فقال لا تقل ثم ساق الحديث ثم قال فهذا على نحو ما أمر الاخر به اذ قال له أوصني قال استحي من الله كما تستحي من رجل صالح فهذا الذي يمكنه معرفته اذ كان حقيقة الحق متمتعة وكنه صفاته الموجهة للعباد وغيره محتجبة فرده الى ما يعلم وخاطبه بما يعقل اه هذا ما يتعلق بأحد طرفي الحال وهو العلم ثم شرع في بيان الطرف الثاني الذي هو العمل فقال (وأما العمل الصادر عن حال الزهد فهو ترك وأخذ لانه يبيع ومعاملة واستبدال الذي هو خير بالذي هو أدنى) هو ترك كبر الدنيا من الدناءة وهي الخساسة (فكأن العمل الصادر من عقد البيع هو ترك المبيع وإخراجه من اليد وأخذ العوض فكذلك الزهد يوجب ترك المزهد وفيه بالكلية وهي الدنيا بأسرها) أي بنسائها (مع أسبابها ومقدماتها وعلاقتها فيخرج من القلب حبا ويدخل حب الطاعات ويخرج من العين واليد ما أخرجه من القلب ويوظف على اليد والعين وسائر الجوارح وظائف الطاعات والا كان كمن سلم المبيع ولم يأخذ الثمن فاذا وفي بشرط الجانبين في الأخذ والترك فليس يبيعه الذي يبيع به فان الذي يبيع به هذا البيع وفي بالعهـد) وهو الله سبحانه وتعالى (فن سلم حاضرا في غائب وسلم الحاضر وأخذ يسعى في طلب الغائب سلم اليه الغائب حين فراغه من سعيه ان كان العاقد من يوثق بصدقه وقدرته ووفائه بالعهـد) وكان معروفا بذلك (وما دام مسكالا لدنيا لا يصح زهده أصلا ولذلك لم يصف الله اخوة يوسف عليه السلام بالزهد في بنيامين) وهو أخو يوسف لأمه راحيل وقد كان زهدهم فيه يقارب زهدهم في يوسف لانه كان نظيره عند أبيه (وان كانوا قد) هموا بالزهد فيه أيضا لئلا يخل لهم وجه أبيهم منهم ما لم تسمع الى قوله تعالى اذ قالوا ليوسف وأخوه أحب الى أبينا منا وعزموا على إبعاده كما عزموا على يوسف) فقد جاء في الخبر أنهم أرادوا ان يلقوا أباهم معه في الحب حين ألقى نفسه عليه (حتى تشفع فيه أحدهم) وهو يهودا فشفع فيه ورجه ومنعه وكان شديدا بينهم منيعا مهيأ فيهم وقد قبل في السيران أخاهم الا كبر روييل هو واستوهبه منهم وقال دعوه يكون فيه ساقية وعزاء للشيخ الكبير من يوسف لا تفجعوه ولا تفقدوه اياهم ما عافوه هبوه ثم ان الله عز وجل لم يقل مع ارادتهم لذلك وهمهم به وعزمهم عليه وكانوا فيهم من الزاهدين من قبل ان يتحققوا بالزهد فيه كالزهد في يوسف اذ لم يخرجوه من أيديهم (ولا وصفهم أيضا بالزهد في يوسف عند العزم على إخراجه) من الحب (بل عند التسليم والبيع فعلا لمة الرغبة الامسالك وعلامة الزهد الانخراج

لا يصح زهده أصلا ولذلك لم يصف الله تعالى اخوة يوسف

(٤١ - (انحاف السادة المتقين) - تاسع)

بالزهد في بنيامين وان كانوا قد قالوا ليوسف وأخوه أحب الى أبينا منا وعزموا على إبعاده كما عزموا على يوسف حتى تشفع فيه أحدهم فترك ولا وصفهم أيضا بالزهد في يوسف عند العزم على إخراجه بل عند التسليم والبيع فعلا لمة الرغبة الامسالك وعلامة الزهد الانخراج



فان أخرجت عن اليد بعض الدنيا دون البعض فانت زاهد فيما أخرجت فقط ولست زاهدا مطلقا وان لم يكن لك مال ولم تساعدك الدنيا لم تصور منك الزهد لان ما لا يقدر عليه لا يقدر (٣٢٢) على تركه وربما يستهويك الشيطان بغروره ويخيل اليك أن الدنيا وان لم تأت

الشيء موجودا عندك وأنت تمسكه لنفسك ثم توهمت انك زاهد فيه لخواطر الارادة أو لارادة الزهادة فقد كذبت على نفسك بتسميتك ياها زاهدا (فان أخرجت عن يدك بعض الدنيا دون البعض فانت زاهد فيما أخرجت فقط ولست زاهدا مطلقا وان لم يكن لك مال ولم تساعدك الدنيا لم تصور منك الزهد) فان زهدك فيما لا تملك غير جائز وكذا الزهد في معدوم باطل وكما ان التصرف في مال غيرك غير جائز فكذلك لم يصح زهدك فيه (لان ما لا تقدر عليه لا تقدر على تركه) ولعله لو كان موجودا تغير قلبك به وتقلب فيه اذ ليس الخبر كالمعاينة لان الخبر قد يوهم وبشبهه والمعاينة تكشف الحقيقة وتحكم على الخلقة (وربما يستهويك الشيطان بغروره ويخيل اليك أن الدنيا وان لم تأت فانت زاهد فيها فلا ينبغي أن تتدلى بحبل غروره دون أن تستوثق وتستظهر بموثق غليظ من الله تعالى فانك اذا لم تجرب حال القدرة فلا تثق بالقدرة على الترك عندها) لان للنفس بدوات لما أطمعت عليه من الشهوات والمال والتقليبات وحب المتعة بالموجود وادخار المحصول فلا تجعل ظنا معدوما كيقين موجود (فكم من طان بنفسه كراهة المعاصي وبغضها عند تعذرها) أو تعذر أسبابها (فاذا تبسرت له أسبابها من غير) مانع (مكدر ولا خوف من الخلق وقع فيها واذا كان غرور النفس في المحظورات) التي التزم عنها عبارة عن التوبة (فاياك أن تثق بوعدها في المباحات) الذي التزم عنها عبارة عن الزهد ولكن قد يكون لك مقام من الزهد في المعدوم بقيامك بشرطه وهو ان لا تحب وجود الشيء ولا تأسى على فقده وتكون مغتبطا بعد ملك مسرورا بفقدك يعلم الله من غيبك ويطلع على سرك انك لا تفرح بوجوده لو وجدته وتخرجه ان دخل عليك لان قلبك قانع بالله راض به عن الله بحال الذي هي العدم من الدنيا غير محب للاستبدال بها من الغنى فاذا كنت به هذا الوصف حسب لك جميع ذلك زهدا فكان لك باحده هذه المعاني ثواب الزاهدين وان لم تكن للدنيا من الواجدين ولا لخراجها من الغافلين وهذا زهد الفقراء الصابرين وهو التحقق بالفقر (والموثق الغليظ الذي تأخذه عليها أن تجربها مرة بعد مرة في حال القدرة فاذا وفت بما وعدت على الدوام مع انتفاء الصوارف) أي الموانع (والاعذار ظاهرا وباطنا) وتلك الاعذار تختلف باختلاف الاشخاص والازمان (فلا بأس ان تثق بها وثوقا) أي أدنى وثوق (ولكن تكون من تغيرها أيضا على حذر فانها سريعة النقص للعهد قريبة الرجوع الى مقتضى الطبع) فانها طمعت على الشهوات والمال والتقليبات (وبالجمله فلا أمان منها الا عند الترك بالاضافة الى ما ترك فقط وذلك عند القدرة قال ابن أبي ليلى) هو محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى الانصاري الكوفي القاضي أبو عبد الرحمن صدوق سني الحفظ جد امانات سنة ثمان وأربعين روى له أصحاب السنن (لابن شبرمة) هو عبد الله بن شبرمة بن الطفيلي بن حسان الضبي أبو شبرمة الكوفي القاضي ثقة فقيه مات سنة أربع وأربعين روى له البخاري في صحيحه تهذيبا ومسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه (الآثرى الى هذا ابن الحائك لانفتي في مسألة الارد علينا يعني أبا حنيفة) الامام رحمه الله تعالى (فقال ابن شبرمة لا أدري أهو ابن الحائك أم ما هو لكن اعلم ان الدنيا غدت) أي صارت (اليه فهرب منها) كانه يعني القضاء (وهربت منا فطلبناها) فان كلا منهما ما تولى قضاء الكوفة وياها الامام وضرب وامتنح لذلك واقعد أنصف ابن شبرمة في جوابه وأما ابن أبي ليلى فكان يحسد الامام دأما ويعاديه لما يرى له من القدر والمنزلة عند الخاص والعام سأل الله عن الجميع وجعلهم اخوانا على سرر متقابلين (ولذلك قال جميع المسلمين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم اننا نحب ربنا ولو علمنا في أي شيء يحبته لفعلناه حتى نزل قوله تعالى ولوانا كتبنا عليهم أن يقتلوا أنفسهم أو أخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم قال ابن مسعود)

فانت زاهد فيها فلا ينبغي أن تتدلى بحبل غروره دون أن تستوثق وتستظهر بموثق غليظ من الله فانك اذا لم تجرب حال القدرة فلا تثق بالقدرة على الترك عندها فكم من طان بنفسه كراهة المعاصي عند تعذرها فلما تبسرت له أسبابها من غير مكدر ولا خوف من الخلق وقع فيها واذا كان هذا غرور النفس في المحظورات فاياك أن تثق بوعدها في المباحات والموثق الغليظ الذي تأخذه عليها أن تجربها مرة بعد مرة في حال القدرة فاذا وفت بما وعدت على الدوام مع انتفاء الصوارف والاعذار ظاهرا وباطنا فلا بأس أن تثق بها وثوقا ولكن تكون من تغيرها أيضا على حذر فانها سريعة النقص للعهد قريبة الرجوع الى مقتضى الطبع وبالجمله فلا أمان منها الا عند الترك بالاضافة الى ما ترك فقط وذلك عند القدرة قال ابن أبي ليلى لابن شبرمة الآثرى الى ابن الحائك هذا لانفتي في مسألة الارد علينا يعني أبا حنيفة فقال ابن شبرمة لا أدري أهو ابن الحائك أم ما هو لكن اعلم أن الدنيا غدت اليه فهرب منها وكتبنا عليهم أن يقتلوا أنفسهم أو أخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم قال ابن مسعود

منها وهربت منا فطلبناها وكذلك قال جميع المسلمين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم اننا نحب ربنا ولو علمنا في أي شيء يحبته لفعلناه حتى نزل قوله تعالى ولوانا كتبنا عليهم أن يقتلوا أنفسهم أو أخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم قال ابن مسعود رحمه الله



رضي الله عنه (قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت منهم يعني من القليل) قال العراقي لم أقفله على أصل  
 اه قلت سياق هذه العبارة في القوت قال وقد كان الناس مستورين باظهار الزهد في البقاء ومظنوناً بهم  
 حب الباقي الاعلى حتى نزلت ألم ترائي الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة فلما كتب  
 عليهم القتال اذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله الآية وحتى نزل يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا  
 تفعلون كانوا قالوا اننا نخبر بناولوا علمنا في أي شيء يحبته لعلنا نأمر بذلك قال كبر مقتا عند الله ان تقولوا مالا  
 تفعلون ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص وكذلك قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم حين نزلت ولوانا كتبنا عليهم ان يقتلوا أنفسهم أو اخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم قال  
 ابن مسعود قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل فأنت منهم أي من القليل الذي كان يفعل ذلك اه ففي  
 سياق المصنف سقط ظاهر يمينه سياق القوت ولذلك قال العراقي لم أقفله على أصل أي لأصل لهذه القصة  
 في نزول قوله تعالى ولوانا كتبنا عليهم الآية وسياق صاحب القوت صحيح فروي ابن المنذر وابن أبي حاتم  
 وابن مردويه عن ابن عباس قال كان ناس من المؤمنين قبل ان يفرض الجهاد يقولون لوددنا ان الله دلنا على  
 أحب الاعمال فنعمل به فاحسب الله نبيه ان أحب الاعمال ايمان بالله لا شئ فيه وجهاد أهل معصيته الذين  
 خالفوا الايمان ولم يقر وابه فلما نزل الجهاد كره ذلك ناس من المؤمنين وشق عليهم أمره فانزل الله تعالى يا أيها  
 الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون وروي ابن أبي حاتم وابن مردويه وابن عساكر عن عبد الرحمن بن سابط  
 قال كان عبد الله بن رواحة مع نفر من أصحابه يذكرون الله تعالى فمشوا للذكر واشتاقوا فقالوا لو تعلم الذي  
 هو أحب اليك فعلناه فانزل الله تعالى هذه الآية الى قوله مرصوص فلما كان يوم مؤتة وكان ابن رواحة أحد  
 الامراء نادى في القوم يا أهل المجلس الذين وعدتم بكم قولكم لو تعلم الذي هو أحب اليك فعلنا ثم تقدم  
 فقاتل حتى قتل وروى عبد بن حميد وابن مردويه عن ابن عباس قال نزلت هذه الآية عند قولهم والله لو  
 نعلم أحب الاعمال لفعلناه فدلهم على أحب الاعمال اليه وروي ابن مردويه عن أبي هريرة قالوا لو كنا نعلم  
 أحب الاعمال الى الله فنزلت هذه الآية وروي ابن المنذر وابن عساكر عن مجاهد قال نزلت في نفر من  
 الانصار منهم عبد الله بن رواحة قالوا في مجلس لهم لو نعلم أي عمل أحب الى الله لفعلناه حتى نموت فقال ابن  
 رواحة لا أبرح حبيسا حتى أموت فقتل شهيدا ورواه مالك في تفسيره عن زيد بن أسلم نحوه وروي ابن أبي  
 حاتم عن مقاتل قال قال المؤمنون لو نعلم أحب الاعمال الى الله لفعلنا به فدلهم على أحب الاعمال فقال ان  
 الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا فبين لهم فابتلوا يوم أحد بذلك فولوا عن النبي صلى الله عليه وسلم مدبرين  
 فانزل الله تعالى في ذلك يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون (وقال ابن مسعود أيضا) ما عرفت ان  
 فيما من يحب الدنيا حتى نزل قوله تعالى منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة (ولفظ القوت  
 ما أحشبه ان فيما أحدا يريد الدنيا حتى نزلت وقال العراقي رواه البيهقي في الدلائل باسناد حسن) واعلم  
 انه ليس من الزهد ترك المال وبذله على سبيل السخاء والجود والفتوة (وعلى سبيل استمالة القلوب ولا  
 على سبيل الطمع فذلك كله من محاسن العبادات ولكن لا مدخل لشيء منه في العبادات وانما الزهد ان تترك  
 الدنيا لعلك بحقايرها بالاضافة الى نفاسة الآخرة فاما كل نوع من الترك فانه يتصور ممن لا يعرف بالآخرة  
 فذلك قد يكون مروعة وفتوة وسخاء وحسن خلق ولكن لا يكون زهدا (حسن الذكر) والثناء الطيب  
 (وميل القلوب) اليه بالمحبة (من حظوظ العاجلة) أي الدنيا (وهي الذواهن من المال وكما ان ترك المال  
 على سبيل السلم طمع في العوض ليس من الزهد فكذلك تركه طمع في الذكر والثناء والاشتهار بالفتوة  
 والسخاء) والبذل (واستئصاله لما في حفظ المال من المشقة والعناء والحاجة الى التذلل للسلطين  
 والاغنياء ليس من الزهد أصلا بل هو استعجال حظ آخر للنفس) في الدنيا ولفظ القوت من جاد بما كرهه الله  
 كان زاهدا فيه لوجه الله ووقع أجره على الله ومن جاد بما له لاجل الناس كان أيضا زاهدا في ذلك فهو صوفا

قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت منهم يعني من القليل  
 قال وما عرفت أن فيما من  
 يحب الدنيا حتى نزل قوله  
 تعالى منكم من يريد الدنيا  
 ومنكم من يريد الآخرة  
 واعلم انه ليس من الزهد  
 ترك المال وبذله على سبيل  
 السخاء والفتوة وعلى سبيل  
 استمالة القلوب وعلى سبيل  
 الطمع فذلك كله من  
 محاسن العبادات ولكن  
 لا مدخل لشيء منه في  
 العبادات وانما الزهد ان  
 تترك الدنيا لعلك بحقايرها  
 بالاضافة الى نفاسة الآخرة  
 فاما كل نوع من الترك فانه  
 يتصور ممن لا يعرف بالآخرة  
 فذلك قد يكون مروعة  
 وفتوة وسخاء وحسن خلق  
 ولكن لا يكون زهدا اذ  
 حسن الذكر وميل القلوب  
 من حظوظ العاجلة وهي  
 الذواهن من المال وكما ان  
 ترك المال على سبيل السلم  
 طمع في العوض ليس من  
 الزهد فكذلك تركه طمع  
 في الذكر والثناء والاشتهار  
 بالفتوة والسخاء واستئصاله  
 لما في حفظ المال من  
 المشقة والعناء والحاجة الى  
 التذلل للسلطين والاغنياء  
 ليس من الزهد أصلا بل هو  
 استعجال حظ آخر للنفس



بل الزاهد من أتته الدنيا  
 راحة صفوا عفووا وهو قادر  
 على التمتع بهم من غير نفعه ان  
 جاء وقبح اسم ولا فوات حظ  
 للنفس فتركها خوفا من  
 أن يأنس بهم فيكون أنسا  
 بغير الله ومحبباً لساوى الله  
 ويكون مشركا في حب الله  
 تعالى غيره أو تركها طمعا  
 في ثواب الله في الآخرة فترك  
 التمتع بأشربة الدنيا طمعا  
 في أشربة الجنة وترك التمتع  
 بالسراري والنسوان طمعا  
 في الحور والعين وترك  
 التفرج في البساتين طمعا  
 في بساتين الجنة وأشجارها  
 وترك التزين والتجمل بزينة  
 الدنيا طمعا في زينة الجنة  
 وترك المطاعم اللذيذة طمعا  
 في فواكه الجنة وخوفا من  
 أن يقال له أذهبتم طبيباتكم  
 في حياتكم الدنيا فآثروا  
 جميع ذلك ما وعد به في الجنة  
 على ما تبسر له في الدنيا عفووا  
 صفوا العلماء بان ما في الآخرة  
 خير وأبقى وأن ما سوى هذا  
 فعمالات دنيوية لا  
 جدوى لها في الآخرة أصلا  
 \* (بيان فضيلة الزهد) \*  
 قال الله تعالى فخرج على  
 قومه في زينته الى قوله تعالى  
 وقال الذين أوتوا العلم  
 ويلكم ثواب الله خير من  
 آمن فنسب الزهد الى العلماء  
 ووصف أهله بالعلم وهو غاية  
 الثناء وقال تعالى أولئك  
 يؤتون أجرهم مرتين بما  
 صبروا جاء في التفسير على  
 الزهد في الدنيا

بالسخط والمكن ذلك لنفسه ولا لجل هواه فهو موصوف بظاهر المروعة وبمعنى الفتوة ولا أجر له اذ لم يكن من  
 عمال الله فبطل أجره لانه عمل لاجل نفسه لا لوجه ربه وحصل في الدنيا شكره وذكره تعويضا له من حرث  
 الآخرة لان هذا حرث الدنيا فلم يكن له في الآخرة أضعاف كثيرة وهذا هو الراب الذي أربى في أموال  
 الناس لانه عمل لاجل الناس ففنى نصيبه مما كسب وذهب خلاقه في الآخرة اذ لم يحتسبه لفناء الدنيا  
 وأهلها لانه عمل لاجلهم وطلب ما عندهم من الذكر والثناء منهم والباقيات الصالحات ما يراد به الباقي  
 يبقى ببقائه لصالحى أوليائه وكان ابن مالك يقول ما رأيت من الفتوة والقراءة فرقا الا في شئ وأنه ما حظرت  
 القراءة شيئا الا فحشته الفتوة وانما يفترقان في ان القراءة يراد بها وجه الله والفتوة يراد بها وجوه الناس  
 ومدحهم وقد كان أستاذنا سفيان الثوري يقول من لم يحسن يتقنى لم يحسن يتقنى أى من لم يعرف أحكام  
 التقنى فيقوم به ويصبر عليه ويراعى حسن الادب فيه حتى يستحق وصف تقى لم يحكم أوصاف التقى ولم  
 يقم بحسن الرعاية فيه حتى يوصف بأنه قارئ (بل الزاهد من أتته الدنيا راحة صفوا عفووا وهو قادر على  
 التمتع بهم من غير) مانع من (نقصان جاه وقبح اسم) بسببها (ولا فوات حظ للنفس فتركها خوفا من ان  
 يأنس بها) ويحبها (فيكون أنسا بغير الله ومحبباً لساوى الله ويكون مشركا في حب الله غيره أو تركها  
 طمعا في ثواب الله في الآخرة فترك التمتع بأشربة الدنيا طمعا في أشربة الجنة وترك التمتع بالسراري  
 والنسوان طمعا في الحور والعين وترك التفرج في البساتين طمعا في بساتين الجنة وأشجارها وترك التزين  
 والتجمل بزينة الدنيا طمعا في زينة الجنة وترك المطاعم اللذيذة طمعا في فواكه الجنة وخوفا من أن يقال له  
 أذهبتم طبيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها فآثروا في جميع ذلك ما وعد به في الجنة على ما تبسر له في الدنيا  
 عفووا صفوا) من غير تعب (العلماء بان ما في الآخرة خير وأبقى) وما يفنى آخره كانه لم يكن وما يبقى آخره  
 كانه لم يزل (وان ما سوى هذا فعمالات دنيوية لا جدوى لها في الآخرة أصلا) والله الموفق \* (تنبيه) \*  
 اعلم ان الزهد على قسمين مراد لذاته وهو الزهد فيما سوى الله تعالى من كل ما يشغل عن عين الشهود وهو  
 من عقود الايمان بالله لتعلقه بالجلال والكمال ومراد لغيره وهو فراغ القلب لهذه المعرفة وكلما ازدادت تركا  
 للدنيا ازدادت بالله معرفة والقدر الواجب من الزهد المراد لغيره ما يبحث على الفراغ لاوقات الواجبات وهو  
 لعمري سبب لا قامة الاخلاص الذي هو شرط في صحة العبادات فلا يقدر على ترك جملة من الشرور والظاهرة  
 والباطنة الا بترك الدنيا الا أن ما ينهى عنه لغيره غير ما ينهى عنه لاجل نفسه والمباجات منهى عنها لادائها  
 الى ما ذكرنا في الغالب ومن أهل التمكن من يعطى قوة يدبر بها العالمين ولا يشغله شئ عن الله فهم من وصل  
 الى هذا المقام الشريف بالكسب والاجتهاد وهو المسمى مریدا ومنهم من وصل اليه بنفسه نفع الرحمة  
 في كشف الحجاب عن قلبه حتى وقف على حقيقة الامر بغير مدافع ولا منازع وهو المسمى عند القوم مرادا  
 وكل منهما مراد الآن هذا مراد بوسائط كثيرة وهذا مراد بغير واسطة وقد أخبر الله عن كلا الحالين  
 فقال الله يحبني اليه من يشاء ويهدي اليه من ينيب وينبغي ان يجري بينهما الخلاف الجاري في التفاضل  
 بين أفاضل المؤمنين وأفاضل الملائكة لمناسبة الجذب والترقى هذا اذا اتحدت المعرفتان فان اختلفتا كانت  
 الفضيلة على حسب المعرفة فافهم والله أعلم

\* (بيان فضيلة الزهد) \*

(قال الله تعالى) اذ وصف قارون (فخرج على قومه في زينته) من خبول وبعال وغلمان عليها بزة حسنة من  
 أصفر وأحمر وأخضر (الى قوله تعالى وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير) لمن آمن وعمل صالحا  
 ولا يلقاها الا الصابرون (فنسب الزهد الى العلماء) أى سماهم كذلك وخصهم بشرط له الصبر (ووصف  
 أهله بالعلم) اذ جاء في التفسير ان المراد بهم الزاهدون في الدنيا (وهو غاية الثناء) ونهاية المدح وهذه الآية  
 كافية في بيان فضل الزهد والزاهدين (وقال تعالى أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا جاء في التفسير)  
 صبروا (على الزهد في الدنيا) وقال تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم قبل



قال عز وجل اناجعلنا ما على

الارض زينة لها انبلوهم  
أيهم أحسن عملا قيل معناه  
أيهم أزهد فيها فوصف الزهد  
بأنه من أحسن الاعمال  
وقال تعالى من كان يريد  
حرف الآخرة نزل في حرفه  
ومن كان يريد حرف الدنيا  
نوته منها وما له في الآخرة  
من نصيب وقال تعالى ولا  
تعدن عينيك الى ما متعنا به  
أزواجنا منهم زهرة الحياة  
الدنيا لنفقتهم فيه ورزق ربك  
خير وأبقى وقال تعالى الذين  
يستحبون الحياة الدنيا على  
الآخرة فوصف الكفار  
بذلك ففهموه أن المؤمن  
هو الذي يتصف بنقيضه  
وهو أن يستحب الآخرة  
على الحياة الدنيا \* (وأما  
الاخبار) \* فصار رد منها  
في ذم الدنيا كثير وقد أوردنا  
بعضها في كتاب ذم الدنيا  
من ربيع المهلكات اذ حب  
الدنيا من المهلكات ونحن  
الا نقتصر على فضيلة  
بغض الدنيا فانه من المنجيات  
وهو المعنى بالزهد وقد قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من أصبح وهمه الدنيا شئت  
الله عليه أمره وفرق عليه  
ضيعته وجعل فقره بين عينيه  
ولم ياته من الدنيا الا ما كتب  
له ومن أصبح وهمه الآخرة  
جمع الله له همه وحفظ عليه  
ضيعته وجعل غناه في قلبه  
وأنته الدنيا وهي راحة  
وقال صلى الله عليه وسلم اذا

على الفقر ويشهد للصبر عن الدنيا في هاتين الآيتين قوله تعالى في وصف العلماء الزاهدين لما قال وقال  
الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير قال عقيب ذلك في بقية ثنائه عليهم ولا يلقاها الا الصابرون أي عن  
زينة الدنيا التي خرج فيها من وعظه الزاهدون الصابرون عنها ثم قال في مدحهم بوصف آخر يؤتون أجرهم  
مرتين بما صبروا فقد حصل للزاهد أمران بصبره على الفقر وبوجود زهده وللفقير المعدم أجر واحد على  
الغنى لو جود فقره وعدم زهده فالحق بمقام الخوف الذي أعطى به الخائف جنتين بفضل بالآخرى على  
مقام الرجاء اذ الخوف مقتضى العلم بالله لقوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء والذالك قال عيسى عليه  
السلام خشية الله وحب الفردوس يباعدان عن زهرة الدنيا وورثان الصبر على المشقة فجعل الخشية لله  
تعالى والحب له بدلان على الزهد في الدنيا وورثانه ويسهلان الصبر على شدايدها اياها المجدبة الله على محبة  
نفوسهم فيها وخيفة من الله ان يحاسبهم على التكاثر منها (وقال عز وجل اناجعلنا ما على الارض) من  
المعادن والجواهر والنبات (زينة لها انبلوهم أيهم أحسن عملا قيل معناه أيهم أزهد فيها) رواه ابن أبي  
حاتم عن سفيان الثوري ورواه عن الحسن فقال أيهم أشد تركا للدنيا (فوصف الزهد بأنه من أحسن  
الاعمال وقال تعالى من كان يريد حرف الآخرة نزل في حرفه ومن كان يريد حرف الدنيا نوته منها وما له  
في الآخرة من نصيب) معنى نزل في حرفه أي لا نحاسبه بما نعطي به منها بعد ان لا يريد ما وان لا يكون  
من همه فمأذخل عليه منها ما يخرج منه العبد من غير محاسبة فهذا مجاز الدنيا لان الرزق لا يزد فيه ذرة  
على ما قسم له أول مرة فجعل ذلك له يجعل المجازاة على زهده فيها وحري بحري المكافاة لخروج همه منها  
(وقال تعالى ولا تعدن عينيك الى ما متعنا به أزواجنا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفقتهم فيه ورزق ربك خير  
وأبقى) فأمره بان لا يمد عينه الى زهرة الحياة الدنيا وهو عين الزهد ووصف رزق الآخرة بما وصف به  
نفسه بوصفين من الخيرية والبقاء حيث قال والله خير وأبقى وهذا غاية الثناء (وقال تعالى الذين يستحبون  
الحياة الدنيا على الآخرة) قد (وصف الكفار بذلك ففهموه ان المؤمن هو الذي يتصف بنقيضه وهو ان  
يستحب الآخرة على الحياة الدنيا) فهذه الآيات كلها دالة على الزهد بمنطوقها ومفهومها (وأما الاخبار  
فصار رد منها في ذم الدنيا كثير وقد أوردنا بعضها في كتاب ذم الدنيا من ربيع المهلكات اذ حب الدنيا من  
المهلكات) اذ هو أس الخطايا (ونحن الا نقتصر على فضيلة بغض الدنيا فانه من المنجيات) فناسب  
إبراده هنا (وهو المعنى بالزهد) أي وهو المراد به اذا أطلقوا اللفظ (وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من أصبح وهمه الدنيا شئت الله عليه أمره وفرق عليه ضيعته) أي عياله وما يخاف عليه من الضياع (وجعل  
فقره بين عينيه ولم ياته من الدنيا الا ما كتب له ومن أصبح وهمه الآخرة جمع الله له همه وحفظ عليه ضيعته  
وجعل غناه في قلبه وأنته الدنيا وهي راحة) وان لم يرها قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث زيد بن  
ثابت بسند جيد والترمذي من حديث أنس بسند ضعيف نحوه اه قلت حديثه رواه أيضا ابن النجار  
ولفظه من أراد الآخرة وسعى لها سعيها كتب الله له غناه في قلبه وكف عليه ضيعته فيصبح غنيا وعسى  
غنيا ومن أراد الدنيا وسعى لها سعيها فاشا الله ضيعته وكتب فقره في قلبه فيصبح فقيرا وعسى فقيرا (وقال صلى  
الله عليه وسلم اذا رأيتم العبد قد أعطى مما توارى زهدا في الدنيا فاقتربوا منه فانه يلقى الحكمة) قال العراقي  
رواه ابن ماجه من حديث أبي خلد بسند فيه ضعف اه قلت لفظ ابن ماجه اذا رأيتم الرجل قد أعطى  
زهدا في الدنيا وقلة منطلق فاقتربوا منه فانه يلقى الحكمة وكذلك رواه ابن سعد والطبراني وأبو نعيم في الحلية  
والبيهقي وابن عساكر ورواه أيضا الطبراني والبيهقي من حديث أبي هريرة وقال القشيري في الرسالة  
أخبرنا حمزة بن يوسف السهمي الجرجاني حدثنا أبو الحسن عبد الله بن أحمد بن يعقوب المقرئ ببغداد  
حدثنا جعفر بن مشاجع حدثنا زيد بن اسمعيل حدثنا كثير بن هشام حدثنا الحكم بن هشام عن يحيى  
ابن سعيد عن أبي فروة عن أبي خلد وكانت له صحبة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا رأيتم الرجل قد

رأيتم العبد وقد أعطى مما توارى زهدا في الدنيا فاقتربوا منه فانه يلقى الحكمة



أوتى زهدا في الدنيا وقلة منطق فاقتر بؤامنه فانه يلقي الحكمة انتهى أخرجه البزار من طريق الحكم بن هشام بن يحيى بن سعيد بن أبي أنان القرشي عن أبي فروة عن أبي خلاد وأخرجه ابن منده من طريق هشام ابن عمار عن الحكم وقال في رواية عن ابن خلاد ويقال اسمه عبد الرحمن بن زهير وكانت له صحبة وأخرجه ابن ماجه عن هشام بن عمار قال أبو الحسن القطان أبو فروة لا يعرف وائس هو الجزري قال الحافظ قد ذكر البخاري ان أحمد بن إبراهيم رواه عن الحكم فقال عن أبي فروة الجزري ورجح البخاري ان الحديث عن أبي فروة عن أبي مريم عن أبي خلاد وأخرجه سفيان في فوائده من طريقين عن الحكم بن هشام وقال في سياقه وكانت له صحبة ولم يذكر تسميته ووقع في رواية لابن أبي عامر عن أبي خالد والصواب عن أبي خلاد وقال فيها عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (وقال) الله تعالى ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا) فهذا الخبر الكثير هو ظاهر عطاء الزاهدين وأوله فكيف يباطن عطايتهم ونهايتهم (ولذلك قيل من زهد في الدنيا أربعين يوما أجرى الله ينابيع الحكمة في قلبه وأنطق به السان وعن بعض الصحابة أنه قال قلنا يا رسول الله أي الناس خير قال كل مؤمن محجوم القلب صدوق اللسان قلنا يا رسول الله وما محجوم القلب قال التقى النقي الذي لا غل فيه ولا غش ولا بغى ولا حسد قلنا يا رسول الله فمن على أثره قال الذي يشنأ الدنيا) أي يبغضها (ويحب الآخرة) قال العراقي رواه ابن ماجه بأسناد صحيح من حديث عبد الله بن عمر ودون قوله قيل يا رسول الله فمن على أثره وقد تقدم ورأه بهذه الزيادة بالاسناد المذكور الخرائطي في مكارم الاخلاق اه قلت لفظ الخرائطي خير الناس ذو القلب المحجوم واللسان الصادق قيل قد عرفنا اللسان الصادق فما القلب المحجوم قال هو التقى النقي الذي لا اثم فيه ولا بغى ولا حسد قيل فمن على أثره قال الذي يشنأ الدنيا ويحب الآخرة قيل فمن على أثره قال مؤمن في خلق حسن وهكذا رواه الحكم والطبراني وأبو نعيم في الحلية والبيهقي كلهم من حديث عبد الله بن عمرو رواه أحمد في الزهد عن أسد بن وداعة مرسلا وقد تقدم في ذم الدنيا وأورده صاحب القوت ثم قال والشئ يعرف بضده كما يعرف بمثله فضعف الشنآن المحبة وضده الزهد الرغبة (ومفهوم هذا ان شر الناس الذي يحب الدنيا) وان الراغب فيها هو المحب لها كيف (و) قد (قال صلى الله عليه وسلم ان أردت ان يحبك الله فازهد في الدنيا) قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث سهل بن سعد بسند ضعيف نحوه وقد تقدم قلت كانه يشير الى حديث سهل بن سعد ازهد في الدنيا يحبك الله وازهد ما في أيدي الناس يحبك الناس هذا الذي رواه ابن ماجه ورواه أيضا الطبراني والحاكم ورواه ابن عساكر من حديث ابن عمر وقد تقدم (لجعل الزهد سبيلا للمحبة) أي محبة الله التي لا مثل لها (فمن أحبه الله تعالى فهو في أعلى الدرجات فينبغي ان يكون الزهد في الدنيا من أفضل المقامات) وصار الزاهد حبيب الله (ومفهومه أيضا ان محب الدنيا) الراغب لها (متعرض لبغض الله) مبغض عند الله (وفي خبر) مروي (من طريق أهل البيت) أسند جعفر الصادق عن آبائه الاخبار الى الرسول المختار قال فيه (الزهد والورع يجولان في القلوب كل ليلة فان صادقا قلبا فيه الايمان والحياة أقاما فيه والارثخلا) هكذا في النسخ وقد قال العراقي لم أجده أصلا قلت والحديث من ال من أصله وصوابه الايمان والحياة يجولان في القلوب كل ليلة فاذا صادقا قلبا فيه الزهد والورع أقاما فيه والارثخلا وهكذا أورده صاحب القوت غير انه قال بطوفان بدل يجولان ثم قال وكأنه أراد به هذا محض الايمان وخالصه الذي هو يقين المعاينة والحياة الذي هو نظر المشاهدة ان وجود ذلك على حقيقته في مكان

وقال تعالى ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا ولذلك قيل من زهد في الدنيا أربعين يوما أجرى الله ينابيع الحكمة في قلبه وأنطق به السان وعن بعض الصحابة أنه قال قلنا يا رسول الله أي الناس خير قال كل مؤمن محجوم القلب صدوق اللسان قلنا يا رسول الله وما محجوم القلب قال التقى النقي الذي لا غل فيه ولا غش ولا بغى ولا حسد قلنا يا رسول الله فمن على أثره قال الذي يشنأ الدنيا ويحب الآخرة ومفهوم هذا ان شر الناس الذي يحب الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم ان أردت ان يحبك الله فازهد في الدنيا فجعل الزهد سبيلا للمحبة فمن أحبه الله تعالى فهو في أعلى الدرجات فينبغي ان يكون الزهد في الدنيا من أفضل المقامات ومفهومه أيضا ان محب الدنيا متعرض لبغض الله تعالى وفي خبر من طريق أهل البيت الزهد والورع يجولان في القلوب كل ليلة فان صادقا قلبا فيه الايمان والحياة أقاما فيه والارثخلا



الزهد فيما آمن بفنائه لوجود مكان الرغبة فيما آمن ببقائه اذا تفكر في ذلك تفكر اولي الالباب فيما شهدوا من بيان الايات في الخطاب (ولما قال حارثة) بن مالك الانصاري ويقال له ايضا الحارث (لرسول الله صلى الله عليه وسلم انا مؤمن حقا قال وما حقيقة ايمانك) فابتدأ بالزهد وجعله علما لحقيقة الايمان وقرنه بمشاهدة الايقان (قال عزفت نفسي عن الدنيا) أي انصرفت يقال عزف عن الشيء عزفا وعزوا وعزيفا من باب قتل وضرب انصرف عنه (فاستوى عندي حجرها وذهبها) ثم ذكر المشاهدة بعد الزهد فكانت عدته فكما ان الشهادة بعد الزهادة كذلك حقيقة الايمان بعد الزهد وهو ايمان الموقنين وهذا تحقيق التصديق ثم قال (وكاني بالجنة والنار وكاني بعرش ربي بارزا) أي ظاهرا (فقال صلى الله عليه وسلم عرفت فالزم عبد نور الله قلبه بالايمان فانظر كيف بدأ اظهار حقيقة الايمان بعزوف النفس عن الدنيا وقرنه باليقين وكيف زكاه رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قال عبد نور الله قلبه بالايمان) قال العراقي رواه البراء من حديث أنس والطبراني من حديث الحارث بن مالك وكلا الحديثين ضعيف انتهى قلت قال الحافظ في الاصابة في ترجمة الحارث بن مالك الانصاري روى حديثه ابن المبارك في الزهد عن معمر بن صالح بن مسمار عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا حارث بن مالك كيف أصبحت قال أصبحت مؤمنا حقا قال ان لكل قول حقيقة فما حقيقة ايمانك قال عزفت نفسي عن الدنيا فاسهرت ليلي وأطمأت نهارى وكاني أنظر الى عرش ربي وكاني انظر الى أهل الجنة يتزاورون فيها وكاني أسمع عواء أهل النار فقال مؤمن نور الله قلبه وهو معضل وكذا أخرجه عبد الرزاق عن معمر بن صالح عن مسمار وجعفر بن برقان ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يا حارث وأخرج في التفسير عن الثوري عن عمرو بن قيس الملائي عن زيد السامي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أصبحت يا حارث قال من المؤمنين قال اعلم ما تقول فذكر نحوه وزاد في آخره فقال يا رسول الله ادع لي بالشهادة فدعاه فاعبر على سرح المدينة فخرج فقاتل فقتل وجاء موصولا من طريق أخرى أخرجه الطبراني من طريق سعيد بن أبي هلال عن محمد بن أبي الجهم وابن منده من طريق سليمان بن سعيد عن الربيع بن لو ط كلاهما عن الحارث بن مالك الانصاري انه جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انا من المؤمنين حقا فقال انظر ما تقول الحديث وفي آخره من سره ان ينظر الى من نور الله قلبه فليتنظر الى الحارث بن مالك قال ابن منده رواه زيد بن أبي أنيسة عن عبد الكريم بن الحارث عن الحارث بن مالك ورواه جرير بن عتبة بن عبد الرحمن عن أبيه عن أنس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل المسجد فاذا الحارث بن مالك فركبه برجله فذكر الحديث ورواه البيهقي في الشعب من طريق يوسف بن عطية الصفار وهو حديث ضعيف جدا عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم لقي الحارث يوما فقال كيف أصبحت يا حارث قال أصبحت مؤمنا حقا الحديث بطوله وفي آخره قال يا حارث عرفت فالزم قال البيهقي هذا منكر وقد ضبط فيه يوسف فقال مرة الحارث ومرة حارثة وقال أبو عاصم حشيش بن أصرم في كتاب الاستقامة له حدثنا عبد العزيز بن أبان أنبأنا مالك بن مغول عن فضيل بن غزوان قال أغبر على سرح المدينة فخرج الحارث بن مالك فقتل منهم ثمانية ثم قتل وهو الذي قال له النبي صلى الله عليه وسلم كيف أصبحت يا حارثة ورواه ابن أبي شيبة عن ابن غير عن مالك بن مغول بالمرفوع ولم يذكر فضيل بن غزوان قال ابن صاعد بعد ان أخرجه عن الحسين بن الحسن المروزي عن ابن المبارك لا اعلم صالح بن مسمار أسند الاحديثا واحدا وهذا الحديث لا يثبت موصولا (ولما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى الشرح في قوله تعالى فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام وقيل له ما هذا الشرح فقال ان النور اذا دخل في القلب انشرح له الصدر وانفسح قبل يا رسول الله وهل لذلك من علامة قال نعم التجافي) أي التباعد (عن دار الغرور والابانة) أي الرجوع (الى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله فانظر كيف جعل الزهد) في علامة شرح الصدر بالنور وهو نور التصديق الذي هو عموم وصف المؤمنين لانه هو التحقيق بالاسلام فهذا

ولما قال حارثة لرسول الله صلى الله عليه وسلم انا مؤمن حقا قال وما حقيقة ايمانك قال عزفت نفسي عن الدنيا فاستوى عندي حجرها وذهبها وكاني بعرش ربي بارزا فقال صلى الله عليه وسلم عرفت فالزم عبد نور الله قلبه فانظر كيف بدأ اظهار حقيقة الايمان بعزوف النفس عن الدنيا وقرنه باليقين وكيف زكاه رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قال عبد نور الله قلبه بالايمان ولماسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى الشرح في قوله تعالى فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام وقيل له ما هذا الشرح قال ان النور اذا دخل في القلب انشرح له الصدر وانفسح قبل يا رسول الله وهل لذلك من علامة قال نعم التجافي عن دار الغرور والابانة الى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله فانظر كيف جعل الزهد



هو الزهد جعله (شرطاً للاسلام) أي لحقيقته (وهو التجاني عن دار الغرور) وهذا الحديث رواه ابن المبارك في الزهد وعبد الرزاق والفريابي وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الاسماء والصفات عن أبي جعفر المدايني هو عبد الله بن المسور ومن ولد جعفر بن أبي طالب قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية قالوا كيف يشرح صدره يا رسول الله قال نور يقذف فيه فينشرح له قالوا فهل لذلك من اشارة يعرف بها قال نعم الانابة الى دار الخلود والتجاني عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل لقاء الموت ورواه عبد بن حميد عن الفضيل ان رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال كيف الشرح قال اذا اراد الله بعبد خيراً اذف في قلبه النور فانفسح لذلك صدره فقال يا رسول الله هل لذلك من آية يعرف بها قال نعم قال فما آية ذلك قال التجاني عن دار الغرور والانابة الى دار الخلود وحسن الاستعداد للموت قبل نزول الموت ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب ذكر الموت عن الحسن نحوه وقد روى ذلك من حديث ابن مسعود أخرجه ابن أبي شيبة وابن أبي الدنيا وابن جرير وأبو الشيخ والحاكم وابن مردويه والبيهقي في الشعب من طرق وقد تقدم في كتاب ذم الدنيا (وقال صلى الله عليه وسلم استحيوا من الله حق الحياء قالوا انا نستحي منه فقال) ليس كذلك (تبنون مالا تسكنون وتجمعون مالا تأكلون فبين ان ذلك يناقض الحياء من الله تعالى) فقد فسر الحياء من الله تعالى بالزهد في الدنيا قال العراقي رواه الطبراني من حديث أم الوليد ابنة عمر بن الخطاب باسناد ضعيف اه قلت أم الوليد هذه ذكرها الدارقطني في الاخوة وقال روى حديثها الطبراني وفيها نظر انتهى قال الحافظ حديثها انما قالت اطلع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات عشية فقال أيها الناس الاستحيون قالوا مم ذلك يا رسول الله قال تجمعون مالا تأكلون وتبنون مالا تعمرون وتؤملون مالا تدركون أخرجه الطبراني من رواية عثمان بن عبد الرحمن الطرائفي عن الوازع بن نافع عن سالم بن عبد الله بن عمر عنها وقال ابن منبجه رواه سعيد بن عبد الجيد بن جعفر عن علي بن ثابت عن الوازع بن نافع قال الحافظ والطريقان ضعيفان (ولما قدم عليه) صلى الله عليه وسلم (بعض الوفود) من العرب قال لهم ما أنتم (قالوا) انا مؤمنون قال وما علامة إيمانكم فذكروا الصبر على البلاء والشكر عند الرخاء والرضا بمواقع القضاء وترك الشهامة بالمصيبة اذا نزلت بالاعداء فقال عليه الصلاة والسلام ان كنتم كذلك فلا تجمعوا مالا تأكلون ولا تبنوا مالا تسكنون ولا تنافسوا فيما عندهم ترحلون فجعل الزهد تكملة لإيمانهم وقال جابر رضي الله عنه خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من جاء بلاه الا الله لا يخطأ به غيره وجبت له الجنة فقال علي كرم الله وجهه فقال بابي أنت وأمي يا رسول الله فقال لا يخطأ به غيره ما يخطأ به غيرهما صفة لنا فسر لنا فقال حب الدنيا طلبها واتباعها وقوم يقولون قول الانبياء ويعملون عمل الجبابرة فن جاء بلاه الا الله ليس فيها شيء من هذا وجبت له الجنة) قال صاحب القوت وروى عنه ابن المنذر عن جابر وقال العراقي لم أره من حديث جابر وقدرناه الحكيم في النوادر من حديث يزيد بن أرقم باسناد ضعيف نحوه انتهى ثم قال صاحب القوت فلذلك كان علي رضي الله عنه يجعل الزهد مقاما في الصبر ويجعل الصبر عمدة الايمان وفسر بذلك مقام اليقين الذي شرح فيه شعبه في حديثين رويناها ما أولهما قوله في الحديث الطويل الذي رواه عكرمة وعتبة بن جندب والحارث الاعور وقبيصة بن جابر الاسدي في مباني الايمان أنه قال الايمان على أربع شعب وفي لفظ حديث بعضهم اليقين على أربع دعائم على الصبر واليقين والجهاد والعدل ثم قال فيه والصبر فيه على أربع شعب على الشوق والشفقة والزهادة والتقرب فمن اشتاق الى الجنة سلا عن الشهوات ومن زهد في الدنيا هانت عليه المصيبات ومن ترقب الموت سارع في الخيرات فاقام الزهد مقام اليقين اذ هو مقتضاء فلما أوجب اليقين الزهد في الدنيا اقتضى الزهد في مصائبها وتيسير شأنها وتسهيل أمرها

شرطاً للاسلام وهو التجاني عن دار الغرور وقال صلى الله عليه وسلم استحيوا من الله حق الحياء قالوا انا نستحي منه تعالى فقال ليس كذلك تبنون مالا تسكنون وتجمعون مالا تأكلون فبين أن ذلك يناقض الحياء من الله تعالى ولما قدم عليه بعض الوفود قالوا انا مؤمنون قال وما علامة إيمانكم فذكروا الصبر عند البلاء والشكر عند الرخاء والرضا بمواقع القضاء وترك الشهامة بالمصيبة اذا نزلت بالاعداء فقال عليه الصلاة والسلام ان كنتم كذلك فلا تجمعوا مالا تأكلون ولا تبنوا مالا تسكنون ولا تنافسوا فيما عندهم ترحلون فجعل الزهد تكملة لإيمانهم وقال جابر رضي الله عنه خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من جاء بلاه الا الله لا يخطأ به غيره وجبت له الجنة فقال علي كرم الله وجهه فقال بابي أنت وأمي يا رسول الله فقال لا يخطأ به غيره ما يخطأ به غيرهما صفة لنا فسر لنا فقال حب الدنيا طلبها واتباعها وقوم يقولون قول الانبياء ويعملون عمل الجبابرة فن جاء بلاه الا الله ليس فيها شيء من هذا وجبت له الجنة



فصغرت بعد كبرها وهانت بعد صعوبة حالها فاستبدل به الرغبة في الآخرة فسارع اليها بقصد ربه  
من الدنيا ونافس فيها بقدر عزوفه عن ضدها عند التحقق بإرادة الآخرة وسعي لها سعي الماركب طريقها  
وصار ابن سبيلها فوجب حقه على الراغبين في الدنيا كما وجب حق ابن السبيل الذي ركب الطريق فتدبر  
(وفي الخبر السخاء من اليقين ولا يدخل النار موقن والبخيل من الشك ولا يدخل الجنة من شك) قال  
صاحب القوت وروناه في خبره مقطوع وقال العراقي ذكره صاحب الفردوس من حديث أبي الدرداء  
ولم يخرج له ولده في مسنده وقال أيضا السخى قريب من الله قريب من الناس قريب من الجنة والبخيل  
بعيد من الله بعيد من الناس قريب من النار والجاهل سخى أحب إلى الله من عابد بخيل رواه الترمذي  
وقال غريب والدارقطني في الأفراد وابن عدي والبيهقي والخرائطي في مكارم الأخلاق والخطيب في كتاب  
ذم البخلاء من حديث أبي هريرة ورواه البيهقي من حديث جابر بن عبد الله ورواه الدارقطني والطبراني  
في الأوسط والخطيب من حديث عائشة قال الدارقطني له طرق ولا يثبت منها شيء قال السيوطي وأورده  
ابن الجوزي في الموضوعات ولم يصب وقد تقدم ذلك في ذم البخيل قال صاحب القوت الخبر الأول منفسر للخبر  
المجمل الثاني بأي معنى كان السخى قريباً من الله لأن السخاء من اليقين والسخى موقن فصار من المقربين  
وبأي معنى كان البخيل بعيداً من الله بعيداً من الناس قريباً من النار أي بالشك لأنه ضد اليقين فصار به من  
المباعد من السخاء أيضاً وصف الزاهد لا يكون الزاهد إلا سخيلاً لأنه لما زهد في الدنيا سخط نفسه بها وطابت  
عنها لا استبدل بها والتعويض عنها (والبخيل غرة الرغبة في الدنيا) ووصف الراغب فيها لا يكون الخريص  
لأخيل ولا يكون البخيل زاهداً (و) قد يكون (السخاء) سبيلاً للزهد إذا سخط نفسه عن الشيء زهدت فيه  
كما إذا زهدت في شيء أخرجه إلى غيره فصار السخاء (ثمره الزهد) فنفس الزهد سخاء وعين البخيل رغبة  
(والثناء على الثمرة ثناء على المثل لا محالة وروى) سعيد بن (بن المسيب) رحمه الله تعالى (عن أبي ذر رضى  
الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال من زهد في الدنيا أدخل الله الحكمة قلبه فانطق بها  
لسانه وعرفه داء الدنيا ودواءها وأخرجه منها سالماً إلى دار السلام) وانظر القوت وبصره داءها ودواءها  
فبنور الحكمة أبصرت داء الدنيا وعرفت دواءها فوضعت الدواء على معاقرة الداء فبرئ ولا ترى ذلك قبل نور  
الحكمة وبالزهد في الدنيا إذا خرجت منها ورثت الحكمة فخرجت من ظلمات الهوى إلى نور التقوى  
إذا لا يبصر العبد عيب ما فيه ولا يعرف قبحه حتى يفارقه إلى هاديته وزاد في موضع آخر ومن حرص عليها  
توهم الله فيها ولم يبال في أي أوديتها يهلكه وقال العراقي لم أره من حديث أبي ذر ورواه ابن أبي الدنيا في  
ذم الدنيا من حديث صفوان بن أبي سليم ومرسله لابن عدي في الكامل من حديث أبي موسى الأشعري  
من زهد في الدنيا أربعين يوماً وأخلص فيها العبادة أجرى الله ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه وقال  
حديث منكر ورواه أبو الشيخ في كتاب الثواب وأبو نعيم في الحلية مختصر من حديث أبي أيوب من أخلص  
لله الحديث وكلها ضعيفة انتهى قلت حديث أبي موسى الأشعري تقدم الكلام عليه قريباً ما حديث أبي  
أيوب من أخلص العبادة لله أربعين يوماً أظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه فقد رواه الشيخ وأبو  
نعيم عن مكحول عن أبي أيوب ورواه هنادي في الزهد وأبو نعيم أيضاً عن مكحول مرسله وأورده ابن الجوزي  
في الموضوعات وروى ابن ماجه من حديث ابن مسعود من جعل الهموم هموا واحداً هم المعاد كفاه الله  
سائر همومه ومن تشعبت به الهموم من أحوال الدنيا لم يبال الله في أي أوديتها يهلك (وروى أنه صلى الله  
عليه وسلم في أصحابه بعشار من النوق حفل وهي) النوق (الحوامل) وهو تفسير للعشار يقال عشت  
الناقة مشدداً فهي عشرة أتي على حيا عشرة أشهر وجمعه عشار ومثله نفساء ونفاس ولانثالث لهما  
وأما الحفل فهي جمع حافلة وهي التي ترك حبلها حتى اجتمع اللبن في ضرعها وهي حفلة أيضاً أصله في  
الشاة (وكانت من أحب أموالهم إليهم وأنفسها عندهم) وأهملها وأكرمها عليهم (لأنها تجمع الظاهر)

وفي الخبر السخاء من  
اليقين ولا يدخل النار  
موقن والبخيل من الشك  
ولا يدخل الجنة من شك  
وقال أيضاً السخى قريب  
من الله قريب من الناس  
قريب من الجنة والبخيل  
بعيد من الله بعيد من الناس  
قريب من النار والبخيل غرة  
الرغبة في الدنيا والسخاء  
ثمره الزهد والثناء على الثمرة  
ثناء على المثل لا محالة وروى  
عن ابن المسيب عن أبي ذر  
عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أنه قال من زهد  
في الدنيا أدخل الله الحكمة  
قلبه فانطق بها وعرفه  
داء الدنيا ودواءها وأخرجه  
منها سالماً إلى دار السلام  
وروى أنه صلى الله عليه  
وسلم مر أصحابه بعشار من  
النوق حفل وهي الحوامل  
وكانت من أحب أموالهم  
إليهم وأنفسها عندهم  
لأنها تجمع الظاهر



واللحم واللبن والوبر ولعظمها في قلوبهم قال الله تعالى وإذا العشار عطلت قال فاعرض عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وغض بصره فقيل له  
يا رسول الله هذه أنفس أموالنا لا تنظر (٣٣٠) إليها فقال قد نهاني الله عن ذلك ثم تلا قوله تعالى ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به

للركوب عليها (واللحم) لا كلهم (واللبن) لشربهم (والوبر) لبسهم وكنهم والولد فهي خمسة وهي الراحة  
من الابل التي ضرب بها المثل في قلة وجودها مع الكثرة فان التي تجمع هذه الخمس من الابل الجولة قليل  
فكذلك المؤمن الجامع للخصال الخمس عزيز قليل بين الجلة يجمع الزهد والعلم والعمل والخوف والورع  
(ولعظمها في قلوبهم) قال الله تعالى في خطابه لهم بتعطيها عند تسكرو برشمها اذا الشمس كورت (واذا  
العشار عطلت) علمت نفس ما أحضرت يعني يومئذ تشهد ما قدمت من مناقيل الذر من الخير والشر (قال  
فاعرض عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم) أعني عن العشار الحوامل (وغض بصره فقيل له يا رسول الله  
هذه أنفس أموالنا) وكراؤها أعرضت عنها (لم لا تنظر إليها فقال قد نهاني الله عن ذلك ثم تلا قوله تعالى ولا  
تمدن عينيك إلى ما متعنا به الآية) ونعامها أزواج منهم زهرة الحياة الدنيا لفتنتهم فيه ورزق ربك خير  
وأبقى هكذا أورده صاحب القوت بعد ان قال وقد نهى الله رسوله أن يوسع نظره إلى أبناء الدنيا مقاما  
لهم وأخبر ان ما أظهره من زينة الدنيا وزهرتها فتنة لهم وأعلمه ان الزهد والقناعة خير وأبقى تنظم هذه  
المعاني في قوله تعالى ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به الآية وفي خبر أنه صلى الله عليه وسلم فساقه وقال العراقي  
لم أحده أصلا قلت وروى عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن قتادة قال واذا العشار عطلت أي سبها أهلها  
أناهم ما شغلهم عنها فلم تصرو ولم تحلب ولم يكن في الدنيا مال أعجب اليهم منها وروى ابن المنذر وابن أبي  
حاتم عن عروة أنه كان اذا دخل على اهل الدنيا فرأى من دنياهم طرفا فاذا رجع إلى أهله فدخل الدار قرأ  
ولا تمدن عينيك إلى قوله نحن نرزقك ثم يقول الصلاة الصلاة ربحكم الله وقال صاحب القوت بعد ان أورد  
قصة العشار وبمعناه روي في الاسرائيليات ان عيسى عليه السلام مر في الحواريين على شجرة خضرة  
نضرة تحتها غدير فنظروا إليها فاعرض هو فلم ينظروا فلما جاوزها قال بحق أقول لكم لقد نقص من عقولكم  
بقدار نظركم إلى الدنيا (وروى عن مسروق) بن الاجدع الهمداني التابعي الكوفي (عن عائشة رضي الله  
عنها قالت قلت يا رسول الله ألا تستطعم الله فيطعمك قالت وبكيت لما رأيت به من الجوع فقال يا عائشة  
والذي نفسي بيده لو سألت ربي أن يجري معي جبال الدنيا ذهبًا لاجراها حيث شئت من الارض ولكن  
اخترت جوع الدنيا على شبعها وفقر الدنيا على غناها وحن الدنيا على فرحها يا عائشة ان الدنيا لا تنبغي لمحمد  
ولا لآل محمد يا عائشة ان الله لم يرز لا ولي العزم من الرسل الا الصبر على مكروه الدنيا والصبر عن محبوبها ثم  
لم يرز لي الا أن يكفني ما كفهم فقال فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل والله مالي بد من طاعته واني  
والله لا صبرن كما صبروا ويجهدى ولا قوة الا بالله) قال العراقي رواه الديلمي في مسند الفردوس من طريق  
أبي عبد الرحمن السلمي من رواية عباد بن عباد عن مجاهد عن الشعبي عن مسروق مختصرا ان الله  
لم يرز من أولي العزم الا بالصبر على مكروها والصبر عن محبوبها ثم لم يرز لي الا أن يكفني ما كفهم فقال  
فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل ومجالد مختلف في الاحتجاج به (وروى عن عمر) بن الخطاب (رضي  
الله عنه أنه حين فتح عليه الفتوحات قالت له ابنته حفصة رضي الله عنها) يا أبت (البس لين الثياب  
اذا وفدت عليك الوفود من الآفاق وصبصعة طعام تطعمه) أي تأكله (وتطعم من حضر) منهم (قال  
عمر يا حفصة أأست تعلمين ان أعلم الناس بحال الرجل أهل بيته فقالت بلى قال ناشدتك الله هل تعلمين  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لبث في النبوة كذا وكذا سنة لم يشبع هو ولا أهل بيته غدوة الا جاعوا  
عشية ولا شبعوا عشية الا جاعوا غدوة وناشدتك الله هل تعلمين ان النبي صلى الله عليه وسلم لبث في النبوة  
كذا وكذا سنة لم يشبع هو وأهله حتى فتح الله عليه خيبر وناشدتك الله هل تعلمين ان رسول الله صلى الله

الآية وروى مسروق عن  
عائشة رضي الله عنها قالت  
قلت يا رسول الله ألا تستطعم  
الله فيطعمك قالت وبكيت  
لما رأيت به من الجوع  
فقال يا عائشة والذي نفسي  
بيده لو سألت ربي أن  
يجري معي جبال الدنيا  
ذهبًا لاجراها حيث شئت  
من الارض ولكني اخترت  
جوع الدنيا على شبعها  
وفقر الدنيا على غناها وحن  
الدنيا على فرحها يا عائشة  
ان الدنيا لا تنبغي لمحمد ولا  
لا لآل محمد يا عائشة ان الله لم  
يرز لا ولي العزم من الرسل  
الا الصبر على مكروه الدنيا  
والصبر عن محبوبها ثم لم  
يرز لي الا أن يكفني  
ما كفهم فقال فاصبر كما  
صبر أولو العزم من الرسل  
والله مالي بد من طاعته  
واني والله لا صبرن كما صبروا  
يجهدى ولا قوة الا بالله  
وروى عن عمر رضي الله  
عنه أنه حين فتح عليه  
الفتوحات قالت له ابنته  
حفصة رضي الله عنها  
البس ألين الثياب اذا وفدت  
عليك الوفود من الآفاق  
ومر بصنعة طعام تطعمه  
وتطعم من حضر فقال عمر  
يا حفصة أأست تعلمين أن  
أعلم الناس بحال الرجل

اهل بيته فقالت بلى قال ناشدتك الله هل تعلمين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لبث في النبوة كذا وكذا سنة لم يشبع عليه  
هو ولا أهل بيته غدوة الا جاعوا عشية ولا شبعوا عشية الا جاعوا غدوة وناشدتك الله هل تعلمين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لبث في النبوة  
كذا وكذا سنة لم يشبع من التمر هو وأهله حتى فتح الله عليه خيبر وناشدتك الله هل تعلمين ان رسول الله صلى الله



عليه وسلم قربتم اليه طعاما على مائدة فيها ارتفاع فشق عليه ذلك حتى تغير لونه ثم أمر بالمائدة فرفعت ووضع الطعام على دون ذلك أو وضع على الأرض وناشدتك الله هل تعلمين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينام على عبادة مثنية فثبت له ليلة أربع طاعات فنام عليها فلما استيقظ قال منعموني قيام الليلة بهذه العبادة اثنوها باثنتين كما كنتم تشنونها وناشدتك الله هل تعلمين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يضع قبضه فيغسل فيأتيه بلال فيؤذنه بالصلاة فما يجد ثوبا يخرج به الى الصلاة حتى تجف ثيابه فيخرج بها الى الصلاة وناشدتك الله هل تعلمين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صنعت له امرأة من بني طاهر (قبيلة من الانصار) كساء من ازار او رداء وبعثت اليه باحدهما قبل ان يبلغ الا خرج الى الصلاة وهو مشغول به ليس عليه غيره قد عقد طرفيه على عنقه فصلى كذلك فما زال (عمر) يقول لها من هذا الجنس (حتى أبكها وبكى عمر رضي الله عنه وانتحب حتى ظننا ان نفسه ستخرج) قال العراقي لم أحده هكذا مجموعا في حديث وهو مفرق في عدة أحاديث فروى البراز من حديث ابن عمر ان بن حصين قال ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهله غداء وعشاء من خبز شعير حتى لحق بربه وفيه عمر وبن عبید العذري متروك الحديث وللترمذي من حديث عائشة ما شبع من طعام في أشاء ان أبكى الابكيت قلت لم قالت أذكر الحال التي فارق رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها الدنيا والله ما شبع من خبز ولحم مرتين في يوم قال حديث حسن ولا شيخين من حديثها ما شبع آل محمد منذ قدم المدينة من طعام ثلاث ليال تباعا حتى قبض وللبخاري من حديث أنس كان لا يأكل على خوان الحديث وتقدم في آداب الكل وللترمذي في الشمائل من حديث حفصة انهم اسألت ما كان فراش النبي صلى الله عليه وسلم قالت مسح بثنية بثنتين فينام عليه الحديث ولا بن سعد في الطبقات من حديث عائشة انها كانت تفرش للنبي صلى الله عليه وسلم عباءة باثنتين الحديث وتقدم في آداب المعيشة وللبراز من حديث أبي الدرداء قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخل له الدقيق ولم يكن له الا قيص واحد وفيه سعيد بن ميسرة كذبه القطان وضعفه البخاري ولا بن ماجه من حديث عبادة بن الصامت صلى في شملة قد عقد عليها زاد الغطاري في جزئه المشهور فعقدتها في عنقه ما عليه غيرها واسناده ضعيف وتقدم في آداب المعيشة (وفي بعض الروايات زيادة من قول عمر) رضي الله عنه (وهو انه قال كان لي صاحبان سلكا طريقا فان سلكت غير طريقتهما سلك بي طريق غير طريقتهما واني والله سأصبر على عيشهما الشديد لعل أدرك معهما العيش الرغيد) أخبرنا عمر بن أحمد بن عقيل أخبرنا عبد الله بن سالم أخبرنا محمد بن العلاء الحافظ أخبرنا سليمان بن خالد أخبرنا محمد بن أحمد بن علي أخبرنا زكريا بن محمد أخبرنا محمد بن الحسين بن أبي بكر المرائي أخبرنا عبد الرحيم بن الحسين الحافظ أخبرنا عبد الوهاب بن علي السبكي أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أخبرنا جماعة قالوا أخبرنا ابن اللقيط أخبرنا أبو الوقت أنبأنا أبو الحسن المظفر أنبأنا ابن أعين أنبأنا إبراهيم بن خريم حدثنا عبد بن حميد حدثنا محمد بن بشر عن اسمعيل بن أبي خالد عن أخيه عن مصعب بن سعد قال قالت حفصة لا يها قد أوسع الله الرزق فلوانك أكلت طعاما ألين من طعامك ولبست ثوبا ألين من ثوبك فقال سأأخاطبك الى نفسك فجعل يذكرها ما كان فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وما كانت فيه من الجهد حتى أبكها فقال قد قلت لك انه كان لي صاحبان سلكا طريقا واني ان سلكت غير طريقتهما سلك بي طريق غير طريقتهما واني والله لا شاركنهما في مثل عيشهما لعل ان أدرك معهما عيشهما الرخي وكذلك رواه النسائي من طريق ابن المبارك عن اسمعيل ورواه يزيد بن هرون عن اسمعيل عن مصعب بن سعد بن أبي وقاص قال قالت حفصة لعمر يا أمير المؤمنين لو لبست ثوبا هو ألين من ثوبك وأكلت طعاما هو ألين من طعامك فقد أوسع الله الرزق وأكثر من الخير فقال اني سأخاطبك الى نفسك أما تذكرين ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلقى من شدة العيش فما زال يذكرها حتى أبكها فقال لها أما والله ان قلت ذلك لك اني والله ان استطعت لا شاركنهما بمثل عيشهما الشديد لعل أدرك

\_\_\_\_\_



وعن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى (٣٣٢) الله عليه وسلم انه قال لقد كان الانبياء قبلي يبتلى أحدهم بالفقر فلا يلبس الا العباءة

معهم ما عيشهم الرخي هكذا رواه أحمد في الزهد عنه ورواه أبو نعيم في الحلية من طريقه ورواه معمر عن ابن طاوس عن عكرمة بن خالدان حفصة وابن مطيع وابن عمر كلوا عسرا فقالوا لو كانت طعاما طيبا كان أقوى لك على الحق قال أكلكم على هذا الرأي قالوا نعم قال قد علمت انه ليس منكم الا ناصح ولكن تركت صاحبي على جادة فان تركت جادتهم ما لم أدر كهما في المنزل قال وأصاب الناس سنة فمأكل كل عام مذمونا ولا سميونا (وعن أبي سعيد الخدري) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لقد كان الانبياء قبلي يبتلى أحدهم بالفقر فلا يلبس الا العباءة وان كان أحدهم يبتلى بالقمل حتى يقتله القمل وكان أحب اليهم من العطاء اليكم) قال العراقي رواه ابن ماجه باسناد صحيح في أثناء حديث أوله دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يوعك الحديث دون قوله وان كان أحدهم يبتلى بالقمل اه قلت وروى أحمد باسناد صحيح ان كان النبي من أنبياء الله ليعري حتى ما يجدم ما يورى به عورته الا العباءة يدرعها (وعن ابن عباس) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما ورد موسى عليه السلام ما مدين كانت خضرة البقل ترى في بطنه من الهزال فهذا ما كان قد اختاره أنبياء الله ورسوله وهم أعرف خلق الله بالله وبطريق الفوز في الآخرة وفي حديث عمر رضي الله عنه انه قال لما نزل قوله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله قال صلى الله عليه وسلم تبا للدينا تبا للدينار والدرهم فقالتنا ما لنا الله عن كنز الذهب والفضة فأي شيء ندخر فقال صلى الله عليه وسلم ليخذ أحدكم لسانا إذا كرا وقلبا شاكرا وزوجة صالحة تعينه على أمر آخرته) رواه الترمذي وابن ماجه دون قوله تبا للدينار والدرهم وتقدم في النكاح وفي ذم الدنيا قال العراقي وهو من حديث ثوبان وإنما قال المصنف انه حديث عمر لان عمر هو الذي سأل النبي صلى الله عليه وسلم أي المال نتخذ كما في رواية ابن ماجه وكرا واه البزار من حديث ابن عباس (وفي حديث حذيفة) بن اليمان رضي الله عنه (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال (من آثر الدنيا على الآخرة ابتلاه الله بثلاث هما لا يفارق قلبه أبدا وفقرا لا يستغني به أبدا وحرصا لا يشبع أبدا) هكذا هو في القوت وقال العراقي لم أجده من حديث حذيفة ولا طبراني من حديث ابن مسعود بسند حسن من أشرب قلبه حب الدنيا التناط منها بثلاث شقاء لا ينفد عنه وحرص لا يبلغ غناه وأمل لا يبلغ منتهاه وفي آخره زيادة انتهى قلت وتلك الزيادة الدنيا طالبة ومطالبة فمن طلب الدنيا طلبته الآخرة حتى يأتيه الموت فيأخذهم من طلب الآخرة طلبته الدنيا حتى يستوفي منها رزقه ورواه كذلك أبو نعيم في الحلية من طريقه ورواه ابن عساکر عن شعيب بن صالح قال عيسى بن مريم عليه السلام والله ما سكنت الدنيا في قلب عبد الا التناط قلبه منها بثلاث شغل لا ينفك عنه وفقرا لا يدرك غناه وأمل لا يبلغ منتهاه ثم ساقه بتلك الزيادة (وقال صلى الله عليه وسلم لا يستكمل العبد الايمان حتى يكون أن لا يعرف أحب اليه من أن يعرف وحتى يكون قلبه الشيء أحب اليه من كثرته) قال صاحب القوت ورواه من سلا عن علي بن محمد عن علي بن أبي طلحة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فساقه قال العراقي لم أجده استنادا وذكره صاحب الفردوس من رواية علي بن أبي طلحة من سلا لا يستكمل عبد الايمان حتى يكون قلبه الشيء أحب اليه من كثرته وحتى يكون أن يعرف في ذات الله أحب اليه من أن يعرف في غير ذات الله ولم يخرج له في مسنده وعلي بن أبي طلحة أخرجه مسلم وروى عن ابن عباس لكن روايته عنه مرسله والحديث اذا مفضل (وقال المسيح عليه السلام الدنيا قنطرة فاعبروها ولا تعمروها) هذا قدر رواه صاحب الفردوس من حديث ابن عمر الا انه قال قنطرة الآخرة ولم يذكر له سندا وأما قول عيسى عليه السلام فاعبروها في الحلية في ترجمة وهيب قال يعني أن عيسى عليه السلام قال قبل أن يرفع يامعشر الحوارين اني قد كبت لكم الدنيا فلا تنعشوها بعدى فانه لا خير في دار قد عصي الله فيها ولا خير في دار

وان كان أحدهم يبتلى بالقمل حتى يقتله القمل وكان ذلك أحب اليهم من العطاء اليكم وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما ورد موسى عليه السلام ما مدين كانت خضرة البقل ترى في بطنه من الهزال فهذا ما كان قد اختاره أنبياء الله ورسوله وهم أعرف خلق الله بالله وبطريق الفوز في الآخرة وفي حديث عمر رضي الله عنه انه قال لما نزل قوله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله قال صلى الله عليه وسلم تبا للدينا تبا للدينار والدرهم فقالتنا يا رسول الله نهما لنا الله عن كنز الذهب والفضة فأي شيء ندخر فقال صلى الله عليه وسلم ليخذ أحدكم لسانا إذا كرا وقلبا شاكرا وزوجة صالحة تعينه على أمر آخرته وفي حديث حذيفة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من آثر الدنيا على الآخرة ابتلاه الله بثلاث هما لا يفارق قلبه أبدا وفقرا لا يستغني به أبدا وحرصا لا يشبع أبدا وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يستكمل العبد الايمان حتى يكون أن لا يعرف أحب اليه من أن يعرف وحتى يكون قلبه الشيء أحب اليه من كثرته وقال المسيح صلى الله عليه وسلم الدنيا قنطرة فاعبروها ولا تعمروها



وقيل له يا بني الله لو أمرتنا أن نبني بيتا نعبد الله فيه قال اذهبوا فابنوا بيتا على الماء فقالوا كيف يستقيم بيتان على الماء قال وكيف تستقيم  
 عبادة مع حب الدنيا وقال نبينا صلى الله عليه وسلم ان ربي عز وجل عرض على ان يجعل لي بطحاء مكة ذهباً فقلت لا يارب

(٣٣٣)

ولكن أجوع يوماً وأشبع يوماً فاما اليوم الذي أجوع فيه فأتضرع اليك وأدعوك وأما اليوم الذي أشبع فيه فاجدك وأثنى عليك وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم بمشي وجبريل معه فصعد على الصفا فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا جبريل والذي بعثك بالحق ما لمسي لآل محمد كف سويق ولا سعة دقيق فلم يكن كلامه بأسرع من ان سمع هدة من السماء فظففته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر الله القيامة أن تقوم قال لا ولكن هذا السرافيل عليه السلام قد نزل اليك حين سمع كلامك فأنام السرافيل فقال ان الله عز وجل سمع ما ذكرت فبعثنى بمفاتيح الارض وأمرني أن أعرض عليك ان أحببت أن أسير معك جبال هامة زمرذا وياقوتاً وذهباً وفضة ففعلت وان شئت نبياملكا وان شئت نبياعبدا فأمراً اليه جبريل أن تواضع لله فقال نبياعبدا ثلاثاً وقال صلى الله عليه وسلم اذا أراد الله بعبد خيراً زهده في الدنيا ورغبه في الآخرة وبصره بعبود نفسه وقال صلى الله عليه وسلم لرجل زهد في الدنيا يحبك الله وازهد فيما في أيدي الناس يحبك الله وقال صلوات الله عليه من أراد ان يؤتبه الله علماً بغير تعلم

لا تترك الآخرة الا بتركها فاعبروها ولا تعمروها وأخرجه ابن عساكر عن يحيى بن سعيد قال كان عيسى عليه السلام يقول أعبروا الدنيا ولا تعمروها وهو في القوت بلفظ الدنيا فتنطرية يعبر عليها الى الآخرة والباقي سواء (وقيل له يا بني الله لو أمرتنا أن نبني بيتا نعبد الله فيه قال اذهبوا فابنوا بيتا على الماء فقالوا وكيف يستقيم بيتان على الماء قال وكيف تستقيم عبادة على حب الدنيا) قال صاحب القوت وروينا به عن أبي آخر قالوا اننا نريد أن نبني بيتاً نجتمع فيه نتعبد ونتدارس فآخترنا موضعاً بنينا فيه فقال تعالى واقتسموه فوقف على قنطرة فقال ابنوا ههنا فقالوا بنينا على قنطرة وهي مدرجة للناس لا يدعوننا فيها فقال كذلك الدنيا مدرجة الموتى وأنتم تبنيون عليها ولا يدعونكم فيها انتهى وروى أحمد في الزهد عن سفیان الثوري قبيلاً لعيسى عليه السلام الاتيني بيتاً قال ابني على طريق السبيل (وقال نبينا صلى الله عليه وسلم ان ربي عرض على أن يجعل لي بطحاء مكة ذهباً فقلت لا يارب ولكن أجوع يوماً وأشبع يوماً فاما اليوم الذي أجوع فيه فأتضرع اليك وأدعوك وأما اليوم الذي أشبع فيه فاجدك وأثنى عليك) رواه أحمد والترمذي وابن سعد والطبراني والبيهقي من حديث أبي امامة وقد تقدم في كتاب رياضة النفس وتهذيب الاخلاق وفي القوت والفقر اختيار رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حسن اختيار الله لما خيره من أن يجري له الاودية مالا ويجعل له ذهباً وفضة ولا ينقصه ذلك من درجته عند الله شيئاً فاختار بحسن توفيق الله وعصمته له الاحب الى الله والاخير عند الله اذ قد ضمن له ان أعطاه لا ينقصه فلم يبق الا محبة الله فكانت آخر عنده من تركه نقضه فقال لا حاجة لي بذلك بل أجوع يوماً وأشبع يوماً أجدك اذا شبعت وأتضرع اليك اذا جعت (وعن ابن عباس رضي الله عنه) قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم بمشي وجبريل معه فصعد على الصفا فقال له النبي صلى الله عليه وسلم والذي بعثك بالحق ما لمسي لآل محمد كف سويق ولا سعة دقيق فلم يكن كلامه بأسرع من ان سمع هدة من السماء فظففته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر الله القيامة أن تقوم قال لا ولكن هذا السرافيل عليه السلام قد نزل اليك حين سمع كلامك فأنام السرافيل فقال ان الله عز وجل سمع ما ذكرت فبعثنى بمفاتيح الارض وأمرني أن أعرض عليك ان أحببت أن أسير معك جبال هامة زمرذا وياقوتاً وذهباً وفضة وان شئت نبياملكا وان شئت نبياعبدا فرفع رأسه الى جبريل كأنه يستشيره (فأوحى اليه جبريل أن تواضع لله فقال) بل (نبياعبدا ثلاثاً) قد تقدم في ذم الكبير مختصراً (وقال صلى الله عليه وسلم اذا أراد الله بعبد خيراً زهده في الدنيا ورغبه في الآخرة وبصره بعبود نفسه) قال العراقي رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس دون قوله ورغبه في الآخرة وزاد فقعه في الدين واسناده ضعيف جدا انتهى قلت لفظ الديلمي اذا أراد الله بعبد خيراً فقهه في الدين وزهده في الدنيا وبصره بعبوديه ورواه كذلك البيهقي في الشعب ورواه البيهقي أيضاً عن محمد بن كعب القرظي مرسلاً (وقال صلى الله عليه وسلم زهد في الدنيا يحبك الله وازهد فيما في أيدي الناس يحبك الناس) رواه ابن ماجه والطبراني والحاكم والبيهقي من حديث سهل بن سعد ورواه ابن عساكر من حديث ابن عمر وقد تقدم وروى أبو نعيم في الحلية من حديث أنس زهد في الدنيا يحبك الله وأما الناس فانبذ اليهم هذا فحببوك وقد تقدم أيضاً (وقال صلى الله عليه وسلم من أراد أن يؤتبه الله علماً بغير تعلم وهدى بغير هداية فليزهد في الدنيا) قال العراقي لم أجده أصلاً قلت بل له أصل أخرجه أبو نعيم في الحلية من حديث علي بلفظ من زهد في الدنيا علمه الله بلا تعلم وهداه بلا هداية وجهله بصيراً وكشف عنه العمى قال حدثنا أبو ذر محمد بن الحسين بن يوسف الوراق حدثنا محمد بن الحسين بن حفص العباسي حدثنا نصير بن حمزة عن أبيه عن جعفر بن محمد عن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب قال قال رسول الله

عليه وسلم لرجل زهد في الدنيا يحبك الله وازهد فيما في أيدي الناس يحبك الله وقال صلوات الله عليه من أراد ان يؤتبه الله علماً بغير تعلم وهدى بغير هداية فليزهد في الدنيا



وقال صلى الله عليه وسلم من  
اشتاق الى الجنة سارع الى  
الخيرات ومن خاف من النار  
لها عن الشهوات ومن ترقب  
الموت ترك اللذات ومن زهد  
في الدنيا هانت عليه المصيبات  
وبرى عن نينا وعن المسيح  
عليهما السلام أربع  
لا يدركن الابتغى الصمت  
وهو أول العباداة والتواضع  
وكثرة الذكر وقلة الشئ  
وايراد جميع الاخبار الواردة  
في مدح بغض الدنيا ودم  
حبها لا يمكن فان الانبياء  
مابعثوا الا لصراف الناس  
عن الدنيا الى الآخرة واليه  
يرجع أكثر كلامهم مع  
الخلق وفيما أوردناه كفاية  
والله المستعان ( وأما  
الانذار ) فقد جاء في الآثار  
لا تزال الاله الا الله تدفع عن  
العباد سخط الله عز وجل  
فالم يسألوا ما نقص من دنياهم  
وفي لفظ اخر ما يؤثروا  
صفقة دنياهم على دينهم فاذا  
فعلوا ذلك وقالوا الاله الا الله  
قال الله تعالى كذبتم لستم  
بها صادقين وعن بعض  
الصحابه رضى الله عنهم انه  
قال تابعنا الاعمال كلها فلم  
نفر في أمر الآخرة أبلغ من  
زهد في الدنيا وقال بعض  
الصحابه لصدروا من التابعين  
أنتم أكثر اعمالا واجتهادا  
من اصحاب رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وكانوا خيرا  
منكم قيل ولم ذلك قال كانوا  
أزهد في الدنيا منكم وقال

صلى الله عليه وسلم فساقه (وقال صلى الله عليه وسلم من اشتاق الى الجنة سارع الى الخيرات ومن خاف من النار لها عن الشهوات ومن ترقب الموت ترك اللذات ومن زهد في الدنيا هانت عليه المصيبات) قال العراقي رواه ابن حبان في الضعفاء من حديث علي انتهى قلت وكذلك البيهقي وتمام وابن عساكر وابن النجار مرفوعا من حديثه وأما صاحب الحلية فأورده من طريق خلاص بن عمرو عنه مرفوعا بلفظ وللصبر أربع شعب الشوق والشفقة والزهادة والترقب فمن اشتاق الى الجنة سلا عن الشهوات ومن أشفق من النار رجع عن المحرمات ومن زهد في الدنيا تهانوا بالمصيبات ومن ارتقب الموت سارع في الخيرات قال ورواه كذلك الاصبغ بن نباتة عن علي مرفوعا ورواه الحارث عن علي موقوفا مختصرا ورواه قبيصة بن جابر عن علي من قوله ورواه العلاء بن عبد الرحمن عن علي من قوله (ويروى عن نبينا وعن المسيح صلى الله عليهما وسلم أربع لا يدركن الا بعجب الصمت وهو أول العباداة والتواضع وكثرة الذكر وقلة الشئ) قال العراقي رواه الطبراني والحاكم من حديث أنس وقد تقدم انتهى قلت ذكر في كتاب الصمت ورواه البيهقي أيضا وصححه الحاكم وتعقب ورواه ابن عساكر عن أنس مرفوعا ويروى لا يصيب الا بعجب وفي رواية وذكر الله بدل وكثرة الذكر وأما قول عيسى عليه السلام فرواه ابن أبي الدنيا في الصمت (وايراد جميع الاخبار الواردة في بغض الدنيا ودم حبها لا يمكن) أكثرتها (فان الانبياء) عليهم السلام (مابعثوا الا ليعرف وجوه الناس عن) حب (الدنيا الى) حب (الآخرة فاليه يرجع أكثر كلامهم مع الخلق) لمن تتبع السياق (وفيما أوردناه كفاية والله المستعان) وأما الآثار فقد جاء في الآثار لاتزال كلمة (لا اله الا الله تدفع عن العباد سخط الله) أي غضبه (مالم يبالوا مانقص من دنياهم) بسلامة دينهم (وفي لفظ آخر مالم يؤثر واصفة دنياهم على دينهم فان فعلوا ذلك وقالوا لا اله الا الله قال الله تعالى كذبتم لستم بها صادقين) وفي لفظ آخر فاذا قالوها ردت عليهم أو رد المصنف هذا في الآثار على انه ليس بمرفوع متصل وليس كذلك بل روى ذلك من حديث زيد بن أرقم لاتزال لا اله الا الله تحجب غضب الرب عن الناس مالم يبالوا ماذهب من دينهم اذا صلحت لهم دنياهم فاذا قالوها قبل كذبتم لستم من أهلها رواه ابن النجار في تاريخه وروى الحاكم في تاريخه من رواية أبان عن أنس رفعه لاتزال لا اله الا الله تنفع من قالها حتى يستغفوا بحققها والاستخفاف بحقة ان يظهر العمل بالمعاصي فلا ينكره ولا يغيره (وعن بعض الصحابة رضي الله عنهم انه قال تابعنا الأعمال كلها فلم نرى في أمر الآخرة أبلغ من زهد في الدنيا) ولفظ القوت تابعنا الأعمال كلها بعضها على اثر بعض فلم نر أبلغ في أمر الآخرة من زهادة في الدنيا (وقال بعض الصحابة اصدروا من التابعين) أي للصدر الاول منهم لما رأوا شدة اجتهادهم في العباداة (أنتم أكثر أعمالا واجتهادا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم) هم (كانوا خيرا منكم قبل ولم ذاك قال كانوا أزهد في الدنيا منكم) نقله صاحب القوت قال وكذلك قال أبو الدرداء لما وصف الابدال فذكر قلوبهم ومواجيدهم وعلم الباقين منهم وأحوال الصديقين فيهم فقال له صاحبه والله ما سمعت صفة أحسن من هذه ولا أعجب الي منها فكيف لي أن أكون من أهلها فقال يا ابن أخي ما بينك وبين أن تكون من أوسطهم أو في أوسطها حالا الا أن تزهد في الدنيا فبقدر زهدك فيها وبغضك لها يدخل حب الآخرة والرغبة والروح في قلبك وبقدر ذلك يحبك ربك قلت والمراد ببعض الصحابة هو عبد الله بن مسعود قال أبو نعيم في الحلية حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا محمد بن شبل حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله قال أنتم أكثر صلاة وصياما واجتهادا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم كانوا خيرا منكم قالوا لم يا أبا عبد الرحمن فقال هم كانوا أزهد في الدنيا وأرغب في الآخرة (وقال عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه الزهادة في الدنيا راحة القلب والجسد) وهذا قد روى مرفوعا من حديث أبي هريرة رواه ابن لال في مكارم الاخلاق ولفظه الزهد في الدنيا يريح القلب والبدن والرغبة في الدنيا تتعب القلب والبدن (وقال بلال بن سعد)



كفى به ذنباً ان الله تعالى يزهدنا في الدنيا ونحن نرغب فيها وقال الرجل لسفيان اشتهى (٣٣٥) أن أرى عالمًا زاهداً فقال ويحك تلك

ضالة لا توجد وقال وهب بن منبه ان الجنة ثمانية أبواب فإذا صار أهل الجنة إليها جعل البوابون يقولون وعزة ربنا لا يدخلها أحد قبل الزاهدين في الدنيا والعاشقين للجنة وقال يوسف بن أسباط رحمه الله أنى لا شهى من الله ثلاث خصال ان أموت حين أموت وليس في مالى درهم ولا يكون على دين ولا على عظمى لحم فاعطى ذلك كله وروى ان بعض الخلفاء أرسل الى الفقهاء بجوائز فقبلوها وأرسل الى الفضيل بعشرة آلاف فلم يقبلها فقال له بنوه قد قبل الفقهاء وأنت ترد على حالتك هذه فبكى الفضيل وقال أندرون مامثلى ومثلكم كمثلى قوم كانت لهم بقرة يحرثون عليها فلما هربت ذبحوها لأجل ان ينتفعوا بجلدها وكذلك انتم اردتم ذبحى على كبرسنى موتوا يا أهلى جوعا خير لكم من ان تذبحوا فضيلاً) رواه ابو نعيم في الحلية نحوه في قصة طويلة قال حدثنا سليمان بن احمد حدثنا محمد بن زكريا الغلابي حدثنا ابو عمر الجرمي النخعي حدثنا الفضل بن الربيع قال حج أمير المؤمنين يعني هرون الرشيد فأثنى فخرجت مسرعا فقلت يا أمير المؤمنين لو أرسلت لي أتيتك فقال لي ويحك قد حكت في نفسي شئ فأنظر لي رجلاً أسأله فذكر لقيه جماعة من الفقهاء منهم سفيان بن عيينة وعبد الرزاق بن همام وأنه أعطاهما الجوائز ولقي الفضيل ابن عياض فذكر قصة طويلة تقدم بعضها في وعظ العلماء المولود وذكر وعظه له وفيه فبكى هرون وقال له عليك دين قال نعم دين ربى لم يحاسبني عليه فالويل لي ان ساءلني وناقشني قال انما أعنى من دين العباد هذه ألف دينار خذها فانفقها على عيالك وتقوهم على عبادتك فقال سبحان الله أنا أدلك على طريق النجاة وأنت تكافئني بمثل هذا سلمك الله ووفقك ثم صمت قال فخرجت من عنده فلما صرنا على الباب فدخلت عليه امرأة من نسائه فقالت يا هذا قد ترى مانحن فيه من ضيق الحال فلو قبلت هذا المال فتهرحنا به فقال لها مثلى ومثلكم كمثلى قوم كان لهم بعير يأكلون من كسبه فلما كبرن حروه فأكلوا لحمه (وقال عبيد بن عمير) بن قتادة الليثي أبو عاصم المكي القاص من كبار التابعين يجمع على ثقته روى له الجماعة) كان المسيح عليه السلام يلبس الشعر وياكل الشجر وليس له ولد يموت ولا بيت يخرب ولا يدخر لغداً وإنما أدركه المساء تام) روى ابن عسكاً كره نحوه عن مجاهد ولفظه كان يلبس الشعر وياكل الشجر ولا يخبأ اليوم لغد وبيت حيث آواه الليل لم يكن له ولد يموت ولا بيت يخرب ورواه أحمد في الزهد عن سفيان كان عيسى عليه السلام لا يخبأ عشاء لغداً ولا غداً لعشاء يقول مع كل يوم وليلة رزقها ليس له بيت يخرب وروى ابن عسكاً كره أن عيسى عليه السلام كان يأكل كل الشجر ويمشى على رجلبيه ولا يركب الدواب ولا يسكن البيوت ولا يصطحج بالسراج ولا يلبس القطن ولم يمس النساء ولم يمس الطيب ولم يخرج شرابه بشئ قط ولم يبرده ولم يدهن رأسه قط ولم يجعل بين الأرض وجلده شيئاً قط إلا لباسه ولم يهتم لغداً قط ولا لعشاء قط ولا أشتهى شيئاً من شهوات الدنيا (وقالت امرأة أبي حازم لابي حازم) مسلمة بن دينار الأعرج المدني التابعي العابد الفقيه (هذا الشئ قد هجم علينا ولا بد لنا من الطعام والشراب والخطب فقال أبو حازم من هذا كله بد ولكن لا بد لنا من الموت ثم البعث ثم الوقوف بين يدي الله تعالى ثم إلى الجنة أو النار وقبل للحسن) البصري رحمه الله تعالى وقد روى عليه ثوب وسخ (لم لا تغسل

ابن نعيم الأشعري أو الكندي أبو عمر وأبو زرعة الدمشقي ثقة عابد فاضل مات في خلافة هشام روى له البخاري في كتاب الادب وأبو داود في كتاب القدر والنسائي (كفى به ذنباً ان الله تعالى يزهدنا في الدنيا ونحن نرغب فيها) نقله صاحب القوت عن بعض السلف قال والآخرة يقول كفى من الذنوب التي لا تقتر منها ولا تنوب حبنا الدنيا ولا بناها (وقال رجل لسفيان) الثوري (اشتهى ان أرى عالمًا زاهداً) في الدنيا (فقال ويحك تلك ضالة لا توجد) رواه أبو نعيم في الحلية (وقال وهب بن منبه) رحمه الله تعالى (للجنة ثمانية أبواب فإذا صار أهل الجنة إليها جعل البوابون) أى الملائكة الموكلون بالأبواب (يقولون وعزة ربنا لا يدخلها أحد قبل (الا زاهدين في الدنيا والعاشقين في الجنة) أى المحبين لها (وقال يوسف بن أسباط) الشيباني رحمه الله تعالى (انى لا شهى من الله ثلاث خصال ان أموت حين أموت وليس في مالى درهم ولا يكون على دين ولا على عظمى لحم فاعطى ذلك كله) ترجم له أبو نعيم في الحلية وهو من أقران حذيفة المرعشى (وروى ان بعض الخلفاء) من بنى العباس (أرسل الى الفقهاء بجوائز) أى عطايا (فقبلوها وأرسل الى الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى (بعشرة آلاف فلم يقبلها فقال له بنوه) يا ابتاه (قد قبل الفقهاء وأنت ترد على حالتك هذه) أى من الخاصة (فبكى الفضيل وقال أندرون مامثلى ومثلكم كمثلى قوم كانت لهم بقرة يحرثون عليها فلما هربت) أى اسنت وعجزت عن العمل (قيل الا تنتفعون بجلدها وكذلك انتم اردتم ذبحى على كبرسنى موتوا يا أهلى جوعا خير لكم من ان تذبحوا فضيلاً) رواه ابو نعيم في الحلية نحوه في قصة طويلة قال حدثنا سليمان بن احمد حدثنا محمد بن زكريا الغلابي حدثنا ابو عمر الجرمي النخعي حدثنا الفضل بن الربيع قال حج أمير المؤمنين يعني هرون الرشيد فأثنى فخرجت مسرعا فقلت يا أمير المؤمنين لو أرسلت لي أتيتك فقال لي ويحك قد حكت في نفسي شئ فأنظر لي رجلاً أسأله فذكر لقيه جماعة من الفقهاء منهم سفيان بن عيينة وعبد الرزاق بن همام وأنه أعطاهما الجوائز ولقي الفضيل ابن عياض فذكر قصة طويلة تقدم بعضها في وعظ العلماء المولود وذكر وعظه له وفيه فبكى هرون وقال له عليك دين قال نعم دين ربى لم يحاسبني عليه فالويل لي ان ساءلني وناقشني قال انما أعنى من دين العباد هذه ألف دينار خذها فانفقها على عيالك وتقوهم على عبادتك فقال سبحان الله أنا أدلك على طريق النجاة وأنت تكافئني بمثل هذا سلمك الله ووفقك ثم صمت قال فخرجت من عنده فلما صرنا على الباب فدخلت عليه امرأة من نسائه فقالت يا هذا قد ترى مانحن فيه من ضيق الحال فلو قبلت هذا المال فتهرحنا به فقال لها مثلى ومثلكم كمثلى قوم كان لهم بعير يأكلون من كسبه فلما كبرن حروه فأكلوا لحمه (وقال عبيد بن عمير) بن قتادة الليثي أبو عاصم المكي القاص من كبار التابعين يجمع على ثقته روى له الجماعة) كان المسيح عليه السلام يلبس الشعر وياكل الشجر وليس له ولد يموت ولا بيت يخرب ولا يدخر لغداً وإنما أدركه المساء تام) روى ابن عسكاً كره نحوه عن مجاهد ولفظه كان يلبس الشعر وياكل الشجر ولا يخبأ اليوم لغد وبيت حيث آواه الليل لم يكن له ولد يموت ولا بيت يخرب ورواه أحمد في الزهد عن سفيان كان عيسى عليه السلام لا يخبأ عشاء لغداً ولا غداً لعشاء يقول مع كل يوم وليلة رزقها ليس له بيت يخرب وروى ابن عسكاً كره أن عيسى عليه السلام كان يأكل كل الشجر ويمشى على رجلبيه ولا يركب الدواب ولا يسكن البيوت ولا يصطحج بالسراج ولا يلبس القطن ولم يمس النساء ولم يمس الطيب ولم يخرج شرابه بشئ قط ولم يبرده ولم يدهن رأسه قط ولم يجعل بين الأرض وجلده شيئاً قط إلا لباسه ولم يهتم لغداً قط ولا لعشاء قط ولا أشتهى شيئاً من شهوات الدنيا (وقالت امرأة أبي حازم لابي حازم) مسلمة بن دينار الأعرج المدني التابعي العابد الفقيه (هذا الشئ قد هجم علينا ولا بد لنا من الطعام والشراب والخطب فقال أبو حازم من هذا كله بد ولكن لا بد لنا من الموت ثم البعث ثم الوقوف بين يدي الله تعالى ثم إلى الجنة أو النار وقبل للحسن) البصري رحمه الله تعالى وقد روى عليه ثوب وسخ (لم لا تغسل

كله بد ولكن لا بد لنا من الموت ثم البعث ثم الوقوف بين يدي الله تعالى ثم إلى الجنة أو النار وقبل للحسن لم لا تغسل



ثيابه قال الامر أعجل من ذلك) نقله صاحب القوت (وقال ابراهيم بن أدهم) رحمه الله تعالى (قد حجت قلوبنا بثلاثة أعطية فلن يكشف للعبد اليقين حتى ترفع هذه الحجب الفرح بالوجود والحزن على المفقود فأنت ساخط والساخط معذب وإذا سررت بالممدح فأنت معجب والعجب يحبط العمل) نقله صاحب القوت وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو عمرو وعثمان بن محمد العثماني حدثنا العباس بن أحمد الرمي عن بعض أشيائه قال قال ابراهيم بن أدهم على القلب ثلاثة أعطية الفرح والحزن والسرور فإذا فرحت بالوجود فأنت حريص والحريص محروم وإذا حزنت على المفقود فأنت ساخط والساخط معذب وإذا سررت بالممدح فأنت معجب والعجب يحبط العمل وقال ابن مسعود رضي الله عنه ركعتان من زاهد قلبه خير له وأحب الى الله من عبادة المتعبدين المجتهدين الى آخر الدهر أبدا سرمد اوقال بعض السلف نعمة الله علينا فيما صرف عنا أكثر من نعمته فيما صرف اليينا وكأنه التفت الى معنى قوله صلى الله عليه وسلم ان الله يحمي عبده المؤمن الدنيا وهو يحبه كما تحمون مريضكم الطعام والشراب تخافون عليه فإذا فهم هذا علم ان النعمة في المنع المؤدى الى الصحة أكبر منها في الاعطاء المؤدى الى السقم وكان الثوري يقول الدنيا دار التواء لا دار استواء ودار ترح لا دار فرح من عرفها لم يفرح برحاء ولم يحزن على شقاء وقال سهل لا يخلص العمل المتعبد حتى لا يفرح من أربعة أشياء الجوع والعري والفقر والذل

ثيابه قال الامر أعجل من ذلك) نقله صاحب القوت (وقال ابراهيم بن أدهم) رحمه الله تعالى (قد حجت قلوبنا بثلاثة أعطية فلن يكشف للعبد اليقين حتى ترفع هذه الحجب الفرح بالوجود والحزن على المفقود فأنت ساخط والساخط معذب وإذا سررت بالممدح فأنت معجب والعجب يحبط العمل) نقله صاحب القوت وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو عمرو وعثمان بن محمد العثماني حدثنا العباس بن أحمد الرمي عن بعض أشيائه قال قال ابراهيم بن أدهم على القلب ثلاثة أعطية الفرح والحزن والسرور فإذا فرحت بالوجود فأنت حريص والحريص محروم وإذا حزنت على المفقود فأنت ساخط والساخط معذب وإذا سررت بالممدح فأنت معجب والعجب يحبط العمل) نقله صاحب القوت وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو عمرو وعثمان بن محمد العثماني حدثنا العباس بن أحمد الرمي عن بعض أشيائه قال قال ابراهيم بن أدهم على القلب ثلاثة أعطية الفرح والحزن والسرور فإذا فرحت بالوجود فأنت حريص والحريص محروم وإذا حزنت على المفقود فأنت ساخط والساخط معذب وإذا سررت بالممدح فأنت معجب والعجب يحبط العمل وقال ابن مسعود رضي الله عنه ركعتان من زاهد قلبه خير له وأحب الى الله من عبادة المتعبدين المجتهدين الى آخر الدهر أبدا سرمد اوقال بعض السلف نعمة الله علينا فيما صرف عنا أكثر من نعمته فيما صرف اليينا وكأنه التفت الى معنى قوله صلى الله عليه وسلم ان الله يحمي عبده المؤمن الدنيا وهو يحبه كما تحمون مريضكم الطعام والشراب تخافون عليه فإذا فهم هذا علم ان النعمة في المنع المؤدى الى الصحة أكبر منها في الاعطاء المؤدى الى السقم وكان الثوري يقول الدنيا دار التواء لا دار استواء ودار ترح لا دار فرح من عرفها لم يفرح برحاء ولم يحزن على شقاء وقال سهل لا يخلص العمل المتعبد حتى لا يفرح من أربعة أشياء الجوع والعري والفقر والذل



وقال الحسن البصري أدركت أقواما وصفت طوائف ما كانوا يفرحون بشئ من الدنيا أقبل ولا يأسفون على شئ منها أدبر وهي كانت في أعينهم أهون من التراب كان أحدهم يعيش خمسين سنة أو ستين سنة لم يطوله ثوب ولم ينصب له قدر ولم يجعل بينه وبين الأرض شيئا ولا أمر من في بيته بصنعة طعام قط فإذا كان الليل فقيام على أقدامهم يفتشون وجوههم تجرى (٢٣٧) دموعهم على خدودهم ينادون ربهم في

فكلك رقابهم كانوا إذا عملوا الحسنة دأبوا في شكرها وسألوا الله أن يقبلها وإذا عملوا السيئة أجزتتهم وسألوا الله أن يغفرها لهم فلم يزالوا على ذلك ووالله ما سلموا من الذنوب ولا نجوا إلا بالمغفرة رحة الله عليهم ورضوانه \* (بيان درجات الزهد وأقسامه بالاضافة الى نفسه والى المرغوب عنه والى المرغوب فيه) \*

وذلك (بالاضافة الى نفسه والى المرغوب عنه والى المرغوب فيه اعلم) وفعل الله تعالى (ان الزهد في نفسه يتفاوت بحسب تفاوت قوته على درجات ثلاثة) وهي درجات الزاهد في بدايته (الدرجة الاولى وهي السفلى منها أن يزهدي في الدنيا وهو لها مشته وقلبه اليها مائل ونفسه اليها ملتفتة ولكنه يجاهد هاويكفها) ويجنبها الاسباب التي ذكرناها مع قصر الامل (وهذا يسمى المترهد) وهو الذي يتصنع للزهد ويعمل في أسبابه من التقلل ورثاءة الحال في كل شئ فشله مثل المتصبر من الصابر الذي يحمل على نفسه بالصبر ويصبرها على العلم والبر فيكون له مقام من الصبر (وهو) أي الزهد بالمعنى المذكور (مبدأ الزهد في حق من يصل الى درجة الزهد بالكسب والاجتهاد) قال صاحب القوت ان العبد قد يجاهد نفسه على الزهد كما يجاهد هاوي مخالفة الهوى وكما يجاهد هاوي في الصبر على مر الحق بان يخرج المرغوب وينفق المحبوب ويتصبر على كراهة النفس لذوق ذلك ولقلة عادته بجريانه عليه كما يتصبر على ذوق مرارة الدواء خشية أن يقتله الداء فيكون له مقام في الزهد ينال به البر ويستوجب مدح فيه وقد قال بعض البصريين من أهل المعرفة ان من أكره نفسه على اخراج المحبوب من ماله وحمل عليها بالزهد فيه حتى بذله على تكرهه من النفس ان هذا أفضل ممن سمحت له نفسه ببذل ماله طوعا من غير كراهة ولا وجد ثقل قالوا الفضل المجاهدة فيه ولكراهة النفس واكراهها اه (والمترهد) غير الزاهد فان المترهد (يذيق أولًا نفسه) بأن يجاهد هاوي الزهد (ثم كيبسه) باخراج المرغوب منه (والزاهد أولًا يذيق كيبسه) باخراج المحبوب من اليد في سبيل المطالب (ثم يذيق نفسه في الطاعة) ويوطنها عليها (لا في الصبر على ما فارقه) وهذا من قول أبي حاتم الاصم الزاهد يذهب كيبسه قبل نفسه والمترهد يذهب نفسه قبل كيبسه نقله القشيري (والمترهد على خطر) لا يأمن على حاله (فانه ربما تغلبه نفسه وتغلبه شهوته فيعود الى الدنيا والاستراحة بها في قليل أو كثير) الدرجة (الثانية الذي يترك الدنيا طوعا) أي اختيارا وجعله طاعة مع القدرة (لا استحقاقه اياها بالاضافة الى ما طمع فيه كالذي يترك درهما لاجل) تحصيل (درهمين فانه لا يشق عليه ذلك وان كان يحتاج الى انتظار قليل ولكن هذا الزاهد يرى لاحالة زهده ويلتفت اليه) لانه ترك شيئا ثمين (كما يرى البائع المبيع ويلتفت اليه فيكاد يكون معجبا بنفسه وزهده ويطن انه ترك شيئا له قدر لما هو أعظم

ولا يخلص له عمله حتى لا يجزع ولا يفر من أربعة أشياء والباقي سواء (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (أدركت أقواما وصفت طوائف ما كانوا يفرحون بشئ من الدنيا) اذا (أقبل) عليهم (ولا يأسفون على شئ منها) اذا (أدبر) عنهم (والهي كانت في أعينهم أهون من التراب) فضلا عن أن تكون مساوية له (كان أحدهم يعيش خمسين سنة أو ستين سنة) أو أقل أو أكثر (لم يطوله ثوب ولم تنصب له قدر ولم يجعل بينه وبين الأرض شيئا) سوى الثوب الذي على جسده (ولا أمر من في بيته بصنعة طعام قط) وانما يأكل ما وجد وتيسر (فإذا كان الليل فقيام على أقدامهم) في العباداة (يفتشون وجوههم) تذلل (تجري دموعهم على خدودهم) تخوفا (يناجون ربهم في فكلك رقابهم) من النار (كانوا إذا عملوا الحسنة دأبوا في شكرها) حيث أنعم الله عليهم بها (وسألوا الله أن يقبلها) منهم (واذا عملوا السيئة أجزتتهم وسألوا الله أن يغفرها لهم فلم يزالوا على ذلك) الحال والدؤب (ووالله ما سلموا) مع ذلك (من الذنوب ولا نجوا إلا بالمغفرة) رحة الله عليهم ورضوانه والله الموفق \* (بيان درجات الزهد وأقسامه) \*

وذلك (بالاضافة الى نفسه والى المرغوب عنه والى المرغوب فيه اعلم) وفعل الله تعالى (ان الزهد في نفسه يتفاوت بحسب تفاوت قوته على درجات ثلاثة) وهي درجات الزاهد في بدايته (الدرجة الاولى وهي السفلى منها أن يزهدي في الدنيا وهو لها مشته وقلبه اليها مائل ونفسه اليها ملتفتة ولكنه يجاهد هاويكفها) ويجنبها الاسباب التي ذكرناها مع قصر الامل (وهذا يسمى المترهد) وهو الذي يتصنع للزهد ويعمل في أسبابه من التقلل ورثاءة الحال في كل شئ فشله مثل المتصبر من الصابر الذي يحمل على نفسه بالصبر ويصبرها على العلم والبر فيكون له مقام من الصبر (وهو) أي الزهد بالمعنى المذكور (مبدأ الزهد في حق من يصل الى درجة الزهد بالكسب والاجتهاد) قال صاحب القوت ان العبد قد يجاهد نفسه على الزهد كما يجاهد هاوي مخالفة الهوى وكما يجاهد هاوي في الصبر على مر الحق بان يخرج المرغوب وينفق المحبوب ويتصبر على كراهة النفس لذوق ذلك ولقلة عادته بجريانه عليه كما يتصبر على ذوق مرارة الدواء خشية أن يقتله الداء فيكون له مقام في الزهد ينال به البر ويستوجب مدح فيه وقد قال بعض البصريين من أهل المعرفة ان من أكره نفسه على اخراج المحبوب من ماله وحمل عليها بالزهد فيه حتى بذله على تكرهه من النفس ان هذا أفضل ممن سمحت له نفسه ببذل ماله طوعا من غير كراهة ولا وجد ثقل قالوا الفضل المجاهدة فيه ولكراهة النفس واكراهها اه (والمترهد) غير الزاهد فان المترهد (يذيق أولًا نفسه) بأن يجاهد هاوي الزهد (ثم كيبسه) باخراج المرغوب منه (والزاهد أولًا يذيق كيبسه) باخراج المحبوب من اليد في سبيل المطالب (ثم يذيق نفسه في الطاعة) ويوطنها عليها (لا في الصبر على ما فارقه) وهذا من قول أبي حاتم الاصم الزاهد يذهب كيبسه قبل نفسه والمترهد يذهب نفسه قبل كيبسه نقله القشيري (والمترهد على خطر) لا يأمن على حاله (فانه ربما تغلبه نفسه وتغلبه شهوته فيعود الى الدنيا والاستراحة بها في قليل أو كثير) الدرجة (الثانية الذي يترك الدنيا طوعا) أي اختيارا وجعله طاعة مع القدرة (لا استحقاقه اياها بالاضافة الى ما طمع فيه كالذي يترك درهما لاجل) تحصيل (درهمين فانه لا يشق عليه ذلك وان كان يحتاج الى انتظار قليل ولكن هذا الزاهد يرى لاحالة زهده ويلتفت اليه) لانه ترك شيئا ثمين (كما يرى البائع المبيع ويلتفت اليه فيكاد يكون معجبا بنفسه وزهده ويطن انه ترك شيئا له قدر لما هو أعظم

(٤٣ - (اتحاف السادة المتقين) - ناسع) الثانية الذي يترك الدنيا طوعا ولا استحقاقه اياها بالاضافة الى ما طمع فيه كالذي يترك درهما لاجل درهمين فانه لا يشق عليه ذلك وان كان يحتاج الى انتظار قليل ولكن هذا الزاهد يرى لاحالة زهده ويلتفت اليه كما يرى البائع المبيع ويلتفت اليه فيكاد يكون معجبا بنفسه وزهده ويطن انه ترك شيئا له قدر لما هو أعظم



قدر آمنه وهذا أيضا نقصان \* الدرجة الثالثة وهي العليا أن يزهد طوعا ويزهد في زهده فلا يرى زهده اذ لا يرى انه ترك شيئا اذ عرف أن الدنيا لا شيء فيكون كن ترك خرفة وأخذ جوهرة (٣٣٨) فلا يرى ذلك معاوضة ولا يرى نفسه تارك شيئا والدنيا بالاضافة الى الله تعالى ونعيم الآخرة

أخس من خرفة بالاضافة الى جوهرة فهذا هو الكمال في الزهد وسببه كمال المعرفة ومثل هذا الزاهد آمن من خطر الالتفات الى الدنيا كما أن تارك الخرفة بالجوهرة آمن من طلب الاقالة في البيع قال أبو يزيد رحمه الله تعالى لابي موسى عبد الرحيم في أي شيء تتسكك قال في الزهد قال في أي شيء قال في الدنيا فنفض يده وقال ظننت انه يتسكك في شيء الدنيا لا شيء ايش يزهد فيه او مثل من ترك الدنيا لا آخرة عند أهل المعرفة وأرباب القلوب المعصومة بالمشاهدات والمكاشفات مثل من منعه من باب الملك كلب على بابه فالتقى اليه لقمة من خبز فشغله بنفسه ودخل الباب ونال القرب عند الملك حتى نفذ أمره في جميع مملكته أفترى انه يرى لنفسه يدا عند الملك بلقمة خبز لقاها الى كلبه في مقابلة ما قد ناله فالشيطان كلب على باب الله تعالى يمنع الناس من الدخول مع أن الباب مفتوح والحباب مرفوع والدنيا كالقمة أخبزان أكلت فلذتها في حال المضغ وتنقضي على القرب بالابتلاع ثم يبقى ثقلها في المعدة ثم تنتهي الى النتن

قدر آمنه وهذا أيضا نقصان) الدرجة (الثالثة وهي العليا) منها (أن يزهد طوعا) أي اختيارا (ويزهد في زهده فلا يرى زهده اذ لا يرى انه ترك شيئا اذ عرف أن الدنيا لا شيء) في الحقيقة كما ورد في الخبر أن الله تعالى يقول للدنيا يوم القيامة أسكني يا لاشي (فيكون كن ترك خرفة وأخذ جوهرة فلا يرى ذلك معاوضة ولا يرى نفسه تارك شيئا) كما قال بعض الزاهدين لبعض العارفين لم يبق على من الدنيا الامص النوى فهذا يرى هذا بعيدا عن الرغبة فقال يا هذا انظر لك الى مص النوى لزهده هو بقية من الدنيا أراد منه نسيان ذلك بالزهد في زهده على ترك النظر الى وصفه لما يستغرقه في الجريان عليه فلا يبقى همه بغير مجريه ويكون بحكم المجري فيه فهذا مقام فوق الزهد متصل بغيره من القرب المصطلح (والدنيا بالاضافة الى الله تعالى ونعيم الآخرة أخس من خرفة بالاضافة الى جوهرة فهذا هو الكمال في الزهد وسببه كمال المعرفة) وإنما تتفاوت مراتب الزهد بتفاوت المعرفة (ومثل هذا الزاهد آمن من خطر الالتفات الى الدنيا كما أن تارك الخرفة بالجوهرة آمن من طلب الاقالة في البيع) وفي القوت وقال أبو سعيد بن الاعرابي عن أشياخه انما الزهد عندهم خروج قدر الدنيا من القلب اذهي لاشي وهذا العمري هو الزهد في الزهد لانه زهد ثم لم ينظر الى زهده فزهد فيه اذ لم يره شيئا لانه زهد في لاشي وهذا يشبه ما يقال ان حقيقة الزهد هو الزهد في النفس لانه قد يزهد في الدنيا لنفسه طالبا للعوض فيكون ذلك رغبة على صفة فاذا زهد في النفس التي يريد لها الاعراض على الزهد فهو حقيقة الزهد وهو يشبه قول من قال ان حقيقة الزهد في الغنى هو الزهد في البقاء لان العبد ربما زهد في الغنى ولم يزهد في البقاء فيكون فيه بقية من الرغبة فاذا زهد في البقاء فهو حقيقة الزهد في الغنى اذ كان الغنى راد للبقاء واذا لم تنع به بالبقاء بغير غنى (قال أبو يزيد) البسطامى وهو من أعلى الطوائف اشارة وأغلقهم عبارة (لابي موسى) هرون بن سليمان الكوفي مولى عمرو بن حريث المخزومي روى له أبو داود والترمذي والنسائي (عبد الرحيم) بن يحيى الاسود الارموي الدمشقي (في أي شيء تتسكك قال) فقلت (في الزهد قال) أبو يزيد (في أي شيء قال) فقلت (في الدنيا فنفض يده) وأعرض (وقال ظننت انه يتسكك في شيء الدنيا لا شيء ايش يزهد فيه او مثل من ترك الدنيا لا آخرة عند أهل المعرفة وأرباب القلوب المعصومة بالمشاهدات والمكاشفات مثل من منعه من باب الملك كلب على بابه فالتقى اليه لقمة من خبز فشغله بنفسه ودخل الباب ونال القرب عند الملك حتى نفذ أمره في جميع مملكته أفترى انه يرى لنفسه يدا عند الملك بلقمة خبز لقاها الى كلبه في مقابلة ما قد ناله فالشيطان كلب على باب الله تعالى يمنع الناس من الدخول مع أن الباب مفتوح والحباب مرفوع والدنيا كالقمة أخبزان أكلت فلذتها في حال المضغ وتنقضي على القرب بالابتلاع ثم يبقى ثقلها في المعدة ثم تنتهي الى النتن

والقذر ثم يحتاج بعد ذلك الى اخراج ذلك الثفل فن تركها لينال عز الملك كيف يلتفت اليها ونسبة الدنيا كلها أعنى ما يسلم لكل شخص منها وان عمر مائة سنة بالاضافة الى نعيم الآخرة أقل من لقمة بالاضافة الى ملك الدنيا اذ لا نسبة للمتناهى الى ما لا نهاية له والدنيا متناهية على القرب ولو كانت تتماهى ألف سنة صافية عن كل كدر لكان لانسبة لها الى نعيم الابد بوجه من الوجوه (فكيف ومدة العمر قصيرة ولذات الدنيا



الدنيا مكدره غير صافية فأى نسبة لها الى نعيم الابد فاذا لا يلتفت الزاهد الى زهده الا اذا التفت الى ما زهده فيه ولا يلتفت الى ما زهده فيه الا لانه يراه شيئا معتدا به ولا يراه شيئا معتدا به الا لقصور معرفته فبسبب نقصان الزهد نقصان المعرفة فهذا (٣٣٩) تفاوت درجات الزهد وكل درجة من

هذه أيضا لها درجات اذ تصير المتزهد يختلف ويتفاوت أيضا باختلاف قدر المشقة في الصبر وكذلك درجة المحجب بزهده بقدر التفاته الى زهده) ثم اعلم أن المصنف رحمه الله تعالى ذكر للزاهد ثلاث درجات وهي أحواله في بدايته وبقيت عليه درجتان فالمجموع خمسة الاولى منهما أن يزهد في رؤيته لزهد له بعلمه بتوفيق الله ومنته ورؤية التوفيق واجبة وهي من عقود الايمان بالله ولله لتردد هاتين الصفات الذاتية والفعلية وهكذا في كل حال قال الله تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكمتكم من أحد أبدا ولكن الله يزكي من يشاء والله سميع عليم الثانية منهما وهو مقام العارفين والمقربين من الزهاد وهو أن لا يكون له اختيار في اخراج الدنيا ولا في ادخالها لانه اذا علم مراد الله في الاخراج أخرج واذا علم مراد الله في الادخال ادخل ان بواعثه في الادخال والاخراج تهذب وسكنت وصار عبدا مفقودا لنفسه موجودا لسيده فصار كفه خزانة من خزان الله كمثل الوديعه المنتظر بها قدوم مالكها عرفها وردها اليه والله أعلم (وأما أقسام الزهد بالاضافة الى المرغوب فيه فهو أيضا على ثلاث درجات الدرجة السفلى أن يكون المرغوب فيه النجاة من النار ومن سائر الآلام كعذاب القبر ومناقشة الحساب وخطر الصراط وسائر ما بين يدي العبد من الاهوال والشدائد كما وردت به الاخبار) وتقدم ذكرها في آخر قواعد العقائد (وفي الخبر ان الرجل ليوقف في الحساب حتى لو وردت مائة من الابل عطاشا) من ٧ الحظ (على عرقه لصدرت رواء) قال العراقي رواه أحمد من حديث ابن عباس التقي مؤمنان على باب الجنة مؤمن غني ومؤمن فقير الحديث وفيه اني احتبست بعدك بمائة قطيعا كريمهما وصلت اليك حتى سال مني العرق مالو ورده ألف بعير كلها آكلة حتى لصدرت عنه رواء وفيه دو يد غير منسوب يحتاج الى معرفة قال أحمد هذا حديث منكر اه قلت بقية الحديث بعد قوله ومؤمن فقير كأنني في الدنيا فدخل الفقير الجنة وحبس الغني ما شاء الله أن يحبس ثم أدخل الجنة فلقية الفقير فقال أي أخي ماذا حبسك والله لقد احتبست حتى خفت عليك فقال أي أخي اني حبست بعدك بمائة قطيعا كريمهما وصلت اليك حتى سال مني من العرق ثم ساق الحديث وقول العراقي نقلا عن أحمد هذا حديث منكر يظهر في بادئ الرأي انه قاله في المسند وليس كذلك بل ذكره عنه الحلال في العلل وليس هو في المسند نبيه عليه الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى وروى الطبراني من حديث ابن مسعود ان الرجل ليجمع العرق يوم القيامة فيقول رب أرحني ولو الى النار (فهذا أزهد الخائفين وكأني هم رضوا بالعدم لو أعدموا فان الخلاص من الالم يحصل بمجرد عدم) لان احتباس الغني انما كان لسبب غناه (الدرجة الثانية أن يزهد في ثواب الله ونعيمه واللذات الموعودة في جنته من الخور والقصور وغيرها وهذا زهد الراجين فان هؤلاء ما تركوا الدنيا قناعة بالعدم والخلاص من الالم بل طمعوا في طمعوا في جود دائم ونعيم سرمد لا آخر له وهي العليا أن لا يكون له رغبة الا في الله وفي لقائه فلا يلتفت قلبه الى الا لام

الدنيا مكدره غير صافية فأى نسبة لها الى نعيم الابد فهذا تفاوت درجات الزهد وكل درجة من هذه لها أيضا درجات اذ تصير المتزهد يختلف ويتفاوت أيضا باختلاف قدر المشقة في الصبر وكذلك درجة المحجب بزهده بقدر التفاته الى زهده) ثم اعلم أن المصنف رحمه الله تعالى ذكر للزاهد ثلاث درجات وهي أحواله في بدايته وبقيت عليه درجتان فالمجموع خمسة الاولى منهما أن يزهد في رؤيته لزهد له بعلمه بتوفيق الله ومنته ورؤية التوفيق واجبة وهي من عقود الايمان بالله ولله لتردد هاتين الصفات الذاتية والفعلية وهكذا في كل حال قال الله تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكمتكم من أحد أبدا ولكن الله يزكي من يشاء والله سميع عليم الثانية منهما وهو مقام العارفين والمقربين من الزهاد وهو أن لا يكون له اختيار في اخراج الدنيا ولا في ادخالها لانه اذا علم مراد الله في الاخراج أخرج واذا علم مراد الله في الادخال ادخل ان بواعثه في الادخال والاخراج تهذب وسكنت وصار عبدا مفقودا لنفسه موجودا لسيده فصار كفه خزانة من خزان الله كمثل الوديعه المنتظر بها قدوم مالكها عرفها وردها اليه والله أعلم (وأما أقسام الزهد بالاضافة الى المرغوب فيه فهو أيضا على ثلاث درجات الدرجة السفلى أن يكون المرغوب فيه النجاة من النار ومن سائر الآلام كعذاب القبر ومناقشة الحساب وخطر الصراط وسائر ما بين يدي العبد من الاهوال والشدائد كما وردت به الاخبار) وتقدم ذكرها في آخر قواعد العقائد (وفي الخبر ان الرجل ليوقف في الحساب حتى لو وردت مائة من الابل عطاشا) من ٧ الحظ (على عرقه لصدرت رواء) قال العراقي رواه أحمد من حديث ابن عباس التقي مؤمنان على باب الجنة مؤمن غني ومؤمن فقير الحديث وفيه اني احتبست بعدك بمائة قطيعا كريمهما وصلت اليك حتى سال مني العرق مالو ورده ألف بعير كلها آكلة حتى لصدرت عنه رواء وفيه دو يد غير منسوب يحتاج الى معرفة قال أحمد هذا حديث منكر اه قلت بقية الحديث بعد قوله ومؤمن فقير كأنني في الدنيا فدخل الفقير الجنة وحبس الغني ما شاء الله أن يحبس ثم أدخل الجنة فلقية الفقير فقال أي أخي ماذا حبسك والله لقد احتبست حتى خفت عليك فقال أي أخي اني حبست بعدك بمائة قطيعا كريمهما وصلت اليك حتى سال مني من العرق ثم ساق الحديث وقول العراقي نقلا عن أحمد هذا حديث منكر يظهر في بادئ الرأي انه قاله في المسند وليس كذلك بل ذكره عنه الحلال في العلل وليس هو في المسند نبيه عليه الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى وروى الطبراني من حديث ابن مسعود ان الرجل ليجمع العرق يوم القيامة فيقول رب أرحني ولو الى النار (فهذا أزهد الخائفين وكأني هم رضوا بالعدم لو أعدموا فان الخلاص من الالم يحصل بمجرد عدم) لان احتباس الغني انما كان لسبب غناه (الدرجة الثانية أن يزهد في ثواب الله ونعيمه واللذات الموعودة في جنته من الخور والقصور وغيرها وهذا زهد الراجين فان هؤلاء ما تركوا الدنيا قناعة بالعدم والخلاص من الالم بل طمعوا في طمعوا في جود دائم ونعيم سرمد لا آخر له وهي العليا أن لا يكون له رغبة الا في الله وفي لقائه فلا يلتفت قلبه الى الا لام

ليقصد الخلاص منها ولا الى اللذات ليقصد نيلها والظفر بها بل هو مستغرق الهم بالله تعالى وهو الذي أصبح وهمومه هم واحد وهو الموحّد الحقيقي الذي لا يطلب غير الله تعالى لان من طلب غير الله فقد عبد بكل مطلوب معبود وكل طالب عبد بالاضافة الى مطلبه وطلب غير الله من الشرك الخفي وهذا زهد المحبين



وهـم العارفون لانه لا يحب الله تعالى خاصة الامن عرفه وكما أن من عرف الدينار والدرهم علم انه لا يقدر على الجمع بينهما لم يحب الا الدينار فكذلك من عرف الله وعرف لذة النظر الى وجهه الكريم وعرف أن الجمع بين تلك اللذة وبين لذة التنعم بالخور العين والنظر الى نقش القصور وخضرة الاشجار غير ممكن فلا يحب لذة النظر ولا يؤثر غير ولا تظن أن أهل الجنة عند النظر الى وجهه تعالى يبق للذة الخور والقصور متسع في قلوبهم بل تلك اللذة بالاضافة (٣٤٠) الى لذة نعيم أهل الجنة كذمة ملك الدنيا والاستيلاء على أطراف الارض ورقاب الخلق بالاضافة

الى لذة الاستيلاء على عصفور واللعب به والطالبون لنعيم الجنة عند أهل المعرفة وأرباب القلوب كالصبي الطالب للعب بالعصفور التارك للذة الملك وذلك لقصوره عن ادراك لذة الملك لالان اللعب بالعصفور في نفسه أعلى والذم الاستيلاء بطريق الملك على كافة الخلق \* وأما انقسامه بالاضافة الى المرغوب عنه فقد كثرت فيه الاقاويل ولعل المذكور فيه يزيد على مائة قول فلا نستغل بنقل الاقاويل ولكن نشير الى كلام محيط بالتفاصيل حتى يتضح أن أكثر ما ذكر فيه قاصر عن الاحاطة بالكل فنقول المرغوب عنه بالزهد له اجمال وتفصيل ولتفصيله مراتب بعضها أشرح لا حد الاقسام وبعضها أجل للجمل \* أما الاجمال في الدرجة الاولى (فهو) أي المرغوب عنه (كل ما سوى الله فينبغي أن يزهد فيه حتى يزهد في نفسه أيضا) فانه أيضا ما سوى الله (والاجمال في الدرجة الثانية أن يزهد في كل صفة للنفس فيها متعة) أي بقاء لها وامساك لقوتها (وهذا يتناول جميع مقتضيات الطبع من الشهوة والغضب والكبر والرياسة والمال والجاه وغيرها) من كل ما تقتضيه النفس (وفي الدرجة الثالثة أن يزهد في المال والجاه وأسبابهما اذا لهما ترجع حفظ النفس) كما تقدم ذلك في ذم المال والجاه (وفي الدرجة الرابعة أن يزهد في العلم والقدرة والدينار والدرهم اذا الاموال وان كثرت أصنافها فيجمعها الدينار والدرهم والجاه وان كثرت أسبابه فيرجع الى العلم والقدرة وأعني به كل علم وقدرة مقصوده ملك القلوب اذ معنى الجاه) كما سبق (هو ملك القلوب والقدرة عليها كما ان معنى المال) هو ملك الاعيان والقدرة عليها فان جاوزت هذا التفصيل الى شرح وتفصيل أبلغ من هذا فيكاد يخرج ما فيه من

مضيق لما ألزمه الله من حقوقهم فاني لا بليس أن يطمع في هذا ومعه من الله عصمة وتأييد فلا يقدر لرفع اليه من حبه له (وهـم العارفون) المتمكنون الداخلون مع الخلق بالاجسام الخارجون بالقلوب واحدهم منقطع الى ربه بجمعه ناظر الى مولاه بنظره اليه بما تولاها فتوحد له بوصفه من حيث انجمله واحده بوجهه وتخلق له بخلقه لما ألبسه من نوره فيحسبه به عن خلقه فهو ظاهر باطن نبوي رباني ينظر بعين التعديل ظاهره حكمه وباطنه قدرة فهذا مقام زائد على حال الزهد وهي صفات فهذه الصفات يتحقق الموصوف بها بعد حقيقة زهده في الدنيا فهي ثمرة حب الله تعالى له عن فرع بغضه للدنيا عن أصل معرفته بمقت الله لها (لانه لا يحب الله خاصة الامن عرفه) اذا المحبة ثمرة المعرفة (وكما ان من عرف الدينار والدرهم وعلم انه لا يقدر على الجمع بينهما لم يحب الا الدينار) لعزته (فكذلك من عرف الله وعرف لذة النظر الى وجهه الكريم وعرف ان الجمع بين تلك اللذة وبين لذة التنعم بالخور العين والنظر الى نقش القصور وخضرة الاشجار) وجريان الانهار من تحتها (غير ممكن فلا يحب الا لذة النظر) الى وجهه الكريم (ولا يؤثر غيره) عليها (ولا تظن ان أهل الجنة عند النظر الى وجهه تعالى يبق للذة الخور والقصور متسع في قلوبهم بل تلك اللذة بالاضافة الى لذة نعيم الجنة كذمة ملك الدنيا والاستيلاء على أطراف الارض ورقاب الخلق بالاضافة الى الاستيلاء على عصفور) واللعب به (والطالبون لنعيم الجنة عند أهل المعرفة وأرباب القلوب كالصبي الطالب للعب بالعصفور التارك للذة الملك وذلك لقصوره عن ادراك لذة الملك لالان اللعب بالعصفور في نفسه أعلى والذم الاستيلاء بطريق الملك على كافة الخلق \* وأما انقسامه بالاضافة الى المرغوب عنه فقد كثرت فيه الاقاويل ولعل المذكور فيه يزيد على مائة قول فلا نستغل بنقل الاقاويل ولكن نشير الى كلام محيط بالتفاصيل حتى يتضح أن أكثر ما ذكر فيه قاصر عن الاحاطة بالكل فنقول المرغوب عنه بالزهد له اجمال وتفصيل ولتفصيله مراتب بعضها أشرح لا حد الاقسام وبعضها أجل للجمل \* أما الاجمال في الدرجة الاولى (فهو) أي المرغوب عنه (كل ما سوى الله فينبغي أن يزهد فيه حتى يزهد في نفسه أيضا) فانه أيضا ما سوى الله (والاجمال في الدرجة الثانية أن يزهد في كل صفة للنفس فيها متعة) أي بقاء لها وامساك لقوتها (وهذا يتناول جميع مقتضيات الطبع من الشهوة والغضب والكبر والرياسة والمال والجاه وغيرها) من كل ما تقتضيه النفس (وفي الدرجة الثالثة أن يزهد في المال والجاه وأسبابهما اذا لهما ترجع حفظ النفس) كما تقدم ذلك في ذم المال والجاه (وفي الدرجة الرابعة أن يزهد في العلم والقدرة والدينار والدرهم اذا الاموال وان كثرت أصنافها فيجمعها الدينار والدرهم والجاه وان كثرت أسبابه فيرجع الى العلم والقدرة وأعني به كل علم وقدرة مقصوده ملك القلوب اذ معنى الجاه) كما سبق (هو ملك القلوب والقدرة عليها كما ان معنى المال) هو ملك الاعيان والقدرة عليها فان جاوزت هذا التفصيل الى شرح وتفصيل أبلغ من هذا فيكاد يخرج ما فيه من

الزهد

كل صفة للنفس فيها متعة وهذا يتناول جميع مقتضيات الطبع من الشهوة والغضب والكبر والرياسة والمال والجاه وغيرها وفي الدرجة الثالثة أن يزهد في العلم والقدرة والدينار والدرهم والجاه اذا الاموال وان كثرت أصنافها فيجمعها الدينار والدرهم والجاه وان كثرت أسبابه فيرجع الى العلم والقدرة وأعني به كل علم وقدرة مقصوده ملك القلوب اذ معنى الجاه هو ملك القلوب والقدرة عليها كما ان معنى المال ملك الاعيان والقدرة عليها فان جاوزت هذا التفصيل الى شرح وتفصيل أبلغ من هذا فيكاد يخرج ما فيه



الزهد عن الحصر وقد ذكر الله تعالى في آية واحدة سبعة منها فقال زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطر المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحرب ذلك متاع الحياة الدنيا ثم رده في آية (٣٤١) أخرى الى خمسة فقال عز وجل اعلموا

أنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الاموال والاولاد ثم رده تعالى في موضع آخر الى اثنين فقال تعالى انما الحياة الدنيا لعب ولهو ثم رد الكل الى واحد في موضع آخر فقال ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى فالهوى لفظ يجمع جميع حظوظ النفس في الدنيا فينبغي أن يكون الزهد فيه واذا فهمت طريق الاجال والتفصيل عرفت أن البعض من هذه لا يخالف لبعض وانما يفارقه في الشرح مرة والاجال أخرى فالحاصل أن الزهد عبارة عن الرغبة عن حظوظ النفس كلها ومهمها رغبت عن البقاء في الدنيا فقصر أمه لا محالة لانه انما يريد البقاء ليمتع ويريد التمتع الدائم بارادة البقاء فان من أراد شيأ أراد دوامه ولا معنى لحب الحياة الاحب دوام ما هو موجود أو يمكن في هذه الحياة فاذا رغب عنهم لم يردوها واستنبط هذا المعنى من كلام الله تعالى كما أشار اليه المصنف بقوله (ولذلك لما كتب عليهم القتال) أي فرض الجهاد في سبيل الله أخبر عنهم الله تعالى بقوله (وقالوا ربنا لم كتب علينا القتال لولا أخرتنا الى أجل قريب) فالقتال هو فراق الحياة الدنيا لانه المشي بالسيف الى السيف والقضاء بين السيفين فقالوا هلا بقميتنا الى وقت آخر وهو أجلنا بالموت لا بالقتل وهذا هو حب البقاء ففسر حب البقاء بانه هو الدنيا فقال تعالى (قل متاع الدنيا قليل) والاخرة خير لمن اتقى (أي لستم تريدون البقاء للمتاع الدنيا) فأنكشف الناس (فظهر عند ذلك الزاهدون وانكشف حال المنافقين) بالافتضاح وابتلى هنالك المؤمنون عند فرض القتال (أما الزاهدون المحبون لله تعالى فقاتلوا في سبيل الله) كما أخبر عنهم الله تعالى في كتابه ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً أي مصطفىين (كانهم بنيان مرصوص) في تراصهم من غير فرجة والرص اتصال بعض البناء ببعض واستحكمه (وانتظروا احدي الحسينين)

الزهد عن الحصر وقد ذكر الله تعالى في آية واحدة سبعة منها فقال (زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطر المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحرب ثم قال ذلك متاع الحياة الدنيا) فوصف حب الشهوات بالتزين ثم نسق الاوصاف السبعة على الحب لها ثم أشار اليها بقوله ذلك فذا إشارة الى الكاف والكاف كناية عن المذكور المتقدم المتسوق واللام بين ذلك والكاف للتفكيك والتوكيد فحصل من تدبر الخطاب ان هذه السبعة جملة الدنيا المرغوب عنها وان الدنيا هي هذه الاوصاف السبعة وما تفرع من الشهوات رد الى أصل من أصول هذه الجمل فمن أحب جميعها فقد أحب جملة الدنيا نهاية الحب ومن أحب أصلاً منها أو فرعاً من أصل فقد أحب بعض الدنيا فعلمنا بنص الكلام ان الشهوة دنيا وفهمنا من دليله أن الحاجات التي تقع ضرورات ليست بدنياً فاذا لم تكن الحاجة دنياً دل انما لا تسمى شهوة (ثم رده) أي مجموع هذه الاوصاف السبعة (في آية أخرى الى خمسة) معان (فقال تعالى انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الاموال والاولاد) فهذه الخمسة ووصف من أحب تلك السبعة (ثم رده) أي مجموع تلك الخمسة (في موضع آخر) من كتابه العزيز (الى) معنيين (اثنين) هما جامعان للسبعة (فقال تعالى) انما الحياة الدنيا لعب ولهو ثم رد الكل (الى) موضعين (الى) وصف (واحد في موضع آخر) من كتابه العزيز وعبر عنه بمعنيين فصارت الدنيا ترجع الى شيئين جامعين مختصرين يصلح أن يكون كل واحد منهما هو الدنيا فالوصف الواحد الذي رد الاثنين اليه الاذان هما اللهو واللعب هو الهوى وانه رجعت السبعة فيه (فقال) تعالى (ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى) فصارت الدنيا طاعة النفس للهوى بدليل قوله تعالى فاما من طغى وآثر الحياة الدنيا فان الجحيم هي المأوى (فاللهوى لفظ جامع يجمع جميع حظوظ النفس في الدنيا) اذ كانت الجنة ضد الجحيم كان الهوى هو الدنيا لان النهي عنه ضد الاشارة فنهى نفسه عن الهوى فانه لم يؤثر الدنيا واذا لم يؤثر الدنيا فهذا هو الزهد كانت له الجنة التي هي ضد الجحيم التي هي لمن لم يمتعه عن الهوى بايثارة الدنيا فصارت الدنيا هي طاعة الهوى وايشاره في كل شيء (فينبغي أن يكون الزهد عنه) أي يكون الزهد عبارة عن مخالفة الهوى من كل شيء (واذا فهمت طريق الاجال والتفصيل عرفت ان البعض من هذه لا يخالف البعض وانما يفارقه في الشرح مرة والاجال أخرى) وأما المعنى الآخر الذي عبر به عن هذا الوصف الذي هو الهوى فجعله دنياً ايضاً وهو حب البقاء لمتعة النفس فقد أشار اليه المصنف بقوله (فالْحاصل ان الزهد عبارة عن الرغبة عن حظوظ النفس كلها ومهمها رغبت عن البقاء في الدنيا فقصر أمه لا محالة لانه يريد البقاء ليمتع ويريد التمتع الدائم بارادة البقاء فان من أراد شيأ أراد دوامه ولا معنى لحب الحياة الاحب دوام ما هو موجود أو يمكن في هذه الحياة فاذا رغب عنهم لم يردوها واستنبط هذا المعنى من كلام الله تعالى كما أشار اليه المصنف بقوله (ولذلك لما كتب عليهم القتال) أي فرض الجهاد في سبيل الله أخبر عنهم الله تعالى بقوله (وقالوا ربنا لم كتب علينا القتال لولا أخرتنا الى أجل قريب) فالقتال هو فراق الحياة الدنيا لانه المشي بالسيف الى السيف والقضاء بين السيفين فقالوا هلا بقميتنا الى وقت آخر وهو أجلنا بالموت لا بالقتل وهذا هو حب البقاء ففسر حب البقاء بانه هو الدنيا فقال تعالى (قل متاع الدنيا قليل) والاخرة خير لمن اتقى (أي لستم تريدون البقاء للمتاع الدنيا) فأنكشف الناس (فظهر عند ذلك الزاهدون وانكشف حال المنافقين) بالافتضاح وابتلى هنالك المؤمنون عند فرض القتال (أما الزاهدون المحبون لله تعالى فقاتلوا في سبيل الله) كما أخبر عنهم الله تعالى في كتابه ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً أي مصطفىين (كانهم بنيان مرصوص) في تراصهم من غير فرجة والرص اتصال بعض البناء ببعض واستحكمه (وانتظروا احدي الحسينين)

أي لستم تريدون البقاء للمتاع الدنيا فظهر عند ذلك الزاهدون وانكشف حال المنافقين أما الزاهدون المحبون لله تعالى فقاتلوا في سبيل الله كأنهم بنيان مرصوص وانتظروا احدي الحسينين



وكانوا اذا دعوا الى القتال يستشفون رائحة الجنة ويبادرون اليه بمبادرة الظمآن الى الماء البارد حرصا على نصره دين الله أو نيل رتبة الشهادة وكان من مات منهم على فراشه يتحسر على فوت الشهادة (حتى ان) سليمان (خالد بن الوليد) بن المغيرة بن عبد الله المخزومي القرشي (رضي الله عنه لما احتضر للموت على فراشه) بالمدينة على الاصح أو بمدينة حصص على الاشهر (كان يقول كم غررت بروحي وهجمت على الصفوف طمعاً في الشهادة وأنا الآن أموت موت العجائز فلما مات عد على جسده ثمانمائة ثقب من آثار الجراحات) في سبيل الله شهد غزوة مؤتة وكان الامير الثالث وأبلى في غزوة الفتح بلاء حسنا ثم شهد حنيناً والطائف في هدم القرى والبرمول وأسراً كيدرومة وقاتل أهل الردة قتلاً عظيماً وافتتح دمشق قال ابن سعد في الطبقات أخبرنا محمد بن عبيد حدثنا محمد بن اسمعيل بن أبي خالد عن زياد مولى آل خالد قال قال خالد عند موته ما كان في الأرض ليلة أحب الى من ليلة شديدة الجليد في سرية من المهاجرين أصبح بهم العدو فعليكم بالجهاد وروى أبو يعلى من طريق اسمعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم قال قال خالد ما ليلة يهدي الى فيها عرو من أنا لها أحب أو أبشر فيها بآلام أحب الى من ليلة شديدة الجليد فذكر نحوه وقال ابن المبارك في كتاب الجهاد عن حماد بن زيد حدثنا عبد الله بن المختار عن عاصم بن بهدلة عن أبي وائل ثم شك حماد في أبي وائل قال لما حضرت خالد الوفاة قال لقد طلبت القتل مظانه فلم يقدر لي الا أن أموت على فراشي ومما من عجلي شيء أرحى عندي بعد لاله الا الله من ليلة بتهوا وأنا مترس والسماء تهيلني تنتظر الى صبح حتى تغير على الكفار (وكذا كان حال الصادقين في الايمان وأما المنافقون ففروا من الزحف خوفاً من الموت فقبل لهم ان الموت الذي تفرون منه فانه ملائكتهم فإيثارهم البقاء على الذي هو أدنى بالذي هو خير فأولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة) يعني رغبوا في البقاء الادنى لما اشتروه ببيع البقاء الآخرة على الباقي اذ باعوه (فأر بحت تجارتهم) فمن اشترى ثلاثين سنة أو أربعين سنة بالف ألف وبأبد الآباد فكيف ترج تجارتهم (وما كانوا مهتدين) أي ممن هدى سبيله فهذه تجارة من رغب في حياة دنية فاشترى ببقاء أبد الآباد فقد صار بائعاً للحياة الغالية بما استبدل به من اشتراء الحياة الدانية (وأما المخلصون فان الله تعالى اشترى منهم أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة) فهم لانفسهم وأموالهم بائعون كما قال الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين الآيات (فلما رأوا أنهم تركوا تمتع عشرين سنة أو ثلاثين سنة بتمتع الأبد استبشروا ببيعهم الذي بايعوا به) كما قال تعالى فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به فشتان بين التجاريتين وفرقان ما بين الربحين (فهذا بيان المزهود فيه) فاذا كان حب البقاء هو الدنيا ينبغي أن يكون حب لقاء الله الباقي هو الزهد فصار الزهد في الدنيا هو الزهد في البقاء وصار الرغبة في البقاء مثل اتباع الهوى الذي هو الدنيا فمن زهد في الحياة الغالية للمتعمة بما وفي ماله المجموع بالجهاد للنفس والانفاق في سبيل الله فقد زهد في الدنيا ومن زهد فيها أحبه الله تعالى ولذلك صار الجهاد من أفضل الاعمال لانه حقيقة الزهد في الدنيا ولان الله يحب من زهد فيها بانه قد قتل نفسه فيها فاستجلى الخروج اليه منها ثم كان مخالفة الهوى أفضل الجهاد لانه هو حقيقة الرغبة في الدنيا فالزهد في هوى نفسه هو حبيب به والرغبة في حب البقاء لنفسه منافق في دين ربه وبه كشف الله الكاذبين ووصفهم بمرض القلب وظهور مآذ كبرنا ان حقيقة الدنيا هو حب البقاء لطاعة الهوى ومرافقة الهوى في حب العرض لاجل البقاء من الدنيا فدخل أحد هذين في الآخرة لان حب البقاء لاجل المتعة هو من الهوى الذي هو صفة النفس الامارة بالسوء وطاعة الهوى الذي هو عيش النفس انما يكون حب البقاء لان العبد لو أقبل بالموت ساعة لا ترا الحق على الهوى ولو أيس من البقاء لما رغب في العرض الادنى فصار حب البقاء من الهوى وصار إيثار الهوى انما هو حب البقاء فكان ذلك هو حقيقة

مثني الحسني تانيث الاحسن كما قال تعالى تتر بصون بنا الا احدى الحسينين (وكانوا اذا دعوا الى القتال يستشفون رائحة الجنة) ويبادرون اليه (ويبادرون اليه) أي الى القتال (مبادرة الظمآن) في الهاجرة (الى الماء البارد حرصاً على نصره دين الله) لتكون كلمة الله هي العليا (أو نيل رتبة الشهادة) وكان من مات منهم على فراشه يتحسر على فوت الشهادة (لعلور تبتهاء عندهم) (حتى ان) سليمان (خالد بن الوليد) بن المغيرة بن عبد الله المخزومي القرشي (رضي الله عنه لما احتضر للموت على فراشه) بالمدينة على الاصح أو بمدينة حصص على الاشهر (كان يقول كم غررت بروحي وهجمت على الصفوف طمعاً في الشهادة وأنا الآن أموت موت العجائز فلما مات عد على جسده ثمانمائة ثقب من آثار الجراحات) في سبيل الله شهد غزوة مؤتة وكان الامير الثالث وأبلى في غزوة الفتح بلاء حسنا ثم شهد حنيناً والطائف في هدم القرى والبرمول وأسراً كيدرومة وقاتل أهل الردة قتلاً عظيماً وافتتح دمشق قال ابن سعد في الطبقات أخبرنا محمد بن عبيد حدثنا محمد بن اسمعيل بن أبي خالد عن زياد مولى آل خالد قال قال خالد عند موته ما كان في الأرض ليلة أحب الى من ليلة شديدة الجليد في سرية من المهاجرين أصبح بهم العدو فعليكم بالجهاد وروى أبو يعلى من طريق اسمعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم قال قال خالد ما ليلة يهدي الى فيها عرو من أنا لها أحب أو أبشر فيها بآلام أحب الى من ليلة شديدة الجليد فذكر نحوه وقال ابن المبارك في كتاب الجهاد عن حماد بن زيد حدثنا عبد الله بن المختار عن عاصم بن بهدلة عن أبي وائل ثم شك حماد في أبي وائل قال لما حضرت خالد الوفاة قال لقد طلبت القتل مظانه فلم يقدر لي الا أن أموت على فراشي ومما من عجلي شيء أرحى عندي بعد لاله الا الله من ليلة بتهوا وأنا مترس والسماء تهيلني تنتظر الى صبح حتى تغير على الكفار (وكذا كان حال الصادقين في الايمان وأما المنافقون ففروا من الزحف خوفاً من الموت فقبل لهم ان الموت الذي تفرون منه فانه ملائكتهم فإيثارهم البقاء على الذي هو أدنى بالذي هو خير فأولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة) يعني رغبوا في البقاء الادنى لما اشتروه ببيع البقاء الآخرة على الباقي اذ باعوه (فأر بحت تجارتهم) فمن اشترى ثلاثين سنة أو أربعين سنة بالف ألف وبأبد الآباد فكيف ترج تجارتهم (وما كانوا مهتدين) أي ممن هدى سبيله فهذه تجارة من رغب في حياة دنية فاشترى ببقاء أبد الآباد فقد صار بائعاً للحياة الغالية بما استبدل به من اشتراء الحياة الدانية (وأما المخلصون فان الله تعالى اشترى منهم أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة) فهم لانفسهم وأموالهم بائعون كما قال الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين الآيات (فلما رأوا أنهم تركوا تمتع عشرين سنة أو ثلاثين سنة بتمتع الأبد استبشروا ببيعهم الذي بايعوا به) كما قال تعالى فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به فشتان بين التجاريتين وفرقان ما بين الربحين (فهذا بيان المزهود فيه) فاذا كان حب البقاء هو الدنيا ينبغي أن يكون حب لقاء الله الباقي هو الزهد فصار الزهد في الدنيا هو الزهد في البقاء وصار الرغبة في البقاء مثل اتباع الهوى الذي هو الدنيا فمن زهد في الحياة الغالية للمتعمة بما وفي ماله المجموع بالجهاد للنفس والانفاق في سبيل الله فقد زهد في الدنيا ومن زهد فيها أحبه الله تعالى ولذلك صار الجهاد من أفضل الاعمال لانه حقيقة الزهد في الدنيا ولان الله يحب من زهد فيها بانه قد قتل نفسه فيها فاستجلى الخروج اليه منها ثم كان مخالفة الهوى أفضل الجهاد لانه هو حقيقة الرغبة في الدنيا فالزهد في هوى نفسه هو حبيب به والرغبة في حب البقاء لنفسه منافق في دين ربه وبه كشف الله الكاذبين ووصفهم بمرض القلب وظهور مآذ كبرنا ان حقيقة الدنيا هو حب البقاء لطاعة الهوى ومرافقة الهوى في حب العرض لاجل البقاء من الدنيا فدخل أحد هذين في الآخرة لان حب البقاء لاجل المتعة هو من الهوى الذي هو صفة النفس الامارة بالسوء وطاعة الهوى الذي هو عيش النفس انما يكون حب البقاء لان العبد لو أقبل بالموت ساعة لا ترا الحق على الهوى ولو أيس من البقاء لما رغب في العرض الادنى فصار حب البقاء من الهوى وصار إيثار الهوى انما هو حب البقاء فكان ذلك هو حقيقة



والدنيا فصار أقصر الناس أملا للبقاء أرهدهم في الدنيا وصار أرغب الناس في الدنيا أطولهم أملا (واذا فهمت هذا علمت أن ما ذكره المتكلمون في حسد الزهد لم يشيروا به الا الى بعض أقسامه فذكر كل واحد منهم ما رآه غالبا على نفسه أو على من كان يخاطبه فقال بشر رحمه الله تعالى الزهد في الدنيا هو الزهد في الناس وهذا اشارة الى الزهد في الجوعى الزهد في الدنيا هو الزهد في الجوف فبقدر ما تملك من بطنك كذلك تملك من الزهد وهذا اشارة الى الزهد في شهوة واحدة ولعمري هي أغلب الشهوات على الاكثر وهي المهيجة لاكثر الشهوات وقال الفضيل (بن عياض رحمه الله تعالى) الزهد هو القناعة وكانت الدنيا عنده هي الحرص والشرة والضراعة وفي لفظه القناعة هي الزهد (وهذا اشارة الى المال خاصة وقال) سفيان الثوري رحمه الله تعالى (الزهد هو قصر الامل) وانتظار الموت فصارت الدنيا عنده طول الامل ونسيان قرب الاجل كذا في القوت وقال القشيري في الرسالة سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول حدثنا أحمد بن اسمعيل الأزدي حدثنا عمران بن موسى الأسفنجي حدثنا الدورقي حدثنا وكيع قال قال سفيان الثوري الزهد في الدنيا قصر الامل ليس باكل الغليظ ولا بلبس العباء اه وهو (جامع لجميع الشهوات فان من يميل الى الشهوات يحدث نفسه بالبقاء في طول أمله ومن قصر أمله واستشعر سرعة موته وفراقه للدنيا (فكأنه رغب عن الشهوات كلها) وقد روي مثل قول سفيان أيضا عن أحمد بن حنبل وعيسى بن يونس وغيرهما قال القشيري وهذا الذي قاله يحمل على أنه من أمارات الزهد والاسباب الباعثة والمعاني الموجبة له (وقال أويس) بن عامر (القرني) رحمه الله تعالى وهو سيد التابعين في قول الرجل سأله عن الزهد (إذا خرجت تطلب) أي الرزق (ذهب الزهد) ولفظ القوت إذا خرج العبد يطلب ذهب الزهد وقال مرة لبعض من سأله عن الزهد في أي شيء خرجت فقال أطلب المعاش فقال له فان الزهد يعني أن الزهد عنده أن يقطع العبد بدوام الشغل بالله عن التفرغ بطلب ما سوى الله وأن ينسى في جنب ذكر الله ترك الطلب شغلا مما يرد عليه من المطلوب فلا يبقى فيه فراغ المرغوب فهذا غاية الزهد وهو طريق طائفة من الأبدال اقتطعوا عن الخلق وأريدوا بهذه الحال كذا في القوت (وما قصد به هذا الزهد ولكن جعل التوكل شرطاً في الزهد) أي لا يكمل مقام الزهد الا بالتوكل على الله تعالى (وقال أويس) رحمه الله تعالى (أيضا الزهد هو ترك الطلب للمضمون) أي الذي ضمنه الله تعالى لعباده وأقسم عليه (وهو اشارة الى الرزق) وهو بمعنى ما تقدم قال هرم بن حيان أقيته على شاطئ الفرات يغسل كسرا وخرقا قد النقطها من المنبوذ وكان ذلك كله ولبسه قال فسأله عن الزهد أي شيء هو فقال في أي شيء خرجت قلت أطلب المعاش قال إذا وقع الطلب ذهب الزهد (وقال) بعض العلماء من (أهل الحديث الدنيا هو العمل بالرأي والمعقول والزهد انما هو اتباع العلم وطريق السنة) قال صاحب القوت وهذا القول من الظواهر يشبه قول علماء الظاهر كل ويناعن سفيان قال قالوا الزهري ما الزهد قال ما لا يغلب الحرام صبره ولا يمنع



الحلال شكره يعني أن يكون العبد صابرا عن الحرام حتى لا تغلبه شهوة الحرام ويكون شاكرا في الحلال حتى لا يغلبه الحلال فيشغل عن الشكر اهـ (وهذا أن أريد به الرأي الفاسد والمعقول الذي يطلب به الجاه في الدنيا فهو صحيح ولكنه إشارة إلى بعض أسباب الجاه خاصة أو إلى بعض ما هو من فضول الشهوات فإن من العلوم ما لا فائدة فيه في الآخرة) بل يكون وبالافها وسبب الهلاكه (وقد طولوها) أي تلك العلوم (حتى ينقضي عمر الانسان في الاستقلال بواحد منها فشرط الزاهد أن يكون الفضول أول مرغوب عنه عنده) والالم يخص له الزهد وقال صاحب القوت ومن الزهد عند الزاهد ترك فضول العلوم التي معلوماتها أول إلى الدنيا وتدعو إلى الجاه والمنزلة عند أبناءهم وفيما لا نفع فيه في الآخرة ولا قربية به عند الله وقد يشغل عن عبادة الله تعالى ويفرق الهيم عند اجتماعه بين يدي الله تعالى ويقسى القلب ويحجب عن التفكير في آلائه وعظامته وقد أحدثت علوم كثيرة لم تكن تعرف فيما سلف اتخذها الغافلون علما وجعلها البطالون شغلا انقطعوا به عن الله وحجبوا به عن مشاهدة علم الحقيقة لا يستطيع ذكره لكثرة أهلها إلا أن يسأل عن شيء أعلم هو أم كلام أوحى أو تشبيه أو صدق أو حكمة أو زخرف وغرور أسنة هو أم بدعة أعتيق أم محدث وتشديد في حيث يخبر بصواب ذلك (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (الزاهد الذي إذا رأى أحدا قال هذا أفضل مني) قال صاحب القوت (فذهب إلى أن الزهد هو النواضع) وقد قال يوسف بن أسباط غاية التواضع أن تخرج من بيتك فلا ترى أحدا إلا رأيت أنه خير منك رواه أبو نعيم في الحلية (وهذا إشارة إلى نفي الجاه والعجب وهو بعض أقسام الزهد وقال بعضهم الزهد انما هو (طلب الحلال) وأنه واجب مفترض في مثل زماننا هذا الاختلاط بالاشياء وغلبة الشهوات وهو قول عاد في أهل الشام وطريقة عبادهم مثل إبراهيم بن أدهم وسليمان والخواصر ويوسف بن أسباط وحذيفة المرعشي وأبي اسحق الفزارى وشعيب بن حرب والداراني وهيب بن الورد وفضيل بن عياض وهم عشرة معروفون بأكل الحلال قالوا فقد تعين فرض الزهد ووجب تفقد المطاعم والسؤال عنها القلة المتقين وفقد الورعين (وأين هذا من يقول الزهد هو ترك الطلب كما قال أويس) رحمه الله تعالى وذكر قريبا (ولاشك في أنه) أي أويسا (أراد به) ترك (طلب الحلال) ولكل من القولين وجه (وقد كان يوسف بن أسباط) الشيباني رحمه الله تعالى (يقول من صبر على الأذى وترك الشهوات وأكل الخبز من الحلال فقد أخذ بأصل الزهد) نقله صاحب القوت (وفي الزهد أقاويل) كثيرة (وراء ما نقلناه فلم نرفي نقلاها فائدة) مع أن بعضها عند التأمل يرجع إلى بعض ما ذكرنا ذلك قول بعضهم الزهد أن لا تفرح بوجود من الدنيا ولا تتأسف على مفقود منها ترجع بذلك إلى قوله تعالى لا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم وقال أبو عثمان الزهد أن تترك الدنيا ثم لا تبالي من أخذها وقال أبو علي الدقاق الزهد أن تترك الدنيا كما هي لا تقول أبنى رباطا ولا أعمر مسجدا وقال ابن الجلاء الزهد هو النظر إلى الدنيا بعين الزوال لتصغر في عينيك فيسهل عليك الأعراض عنها وقال الجنيد الزهد خلوا القلب مما خلت منه اليد وقال ابن المبارك الزهد هو الثقة بالله مع حب الفقر وبه قال شقيق البخني ويوسف بن أسباط قال القشيري وهذا أيضا من أمارات الزهد فإنه لا يقوى العبد على الزهد إلا بالثقة بالله وقال عبد الله بن زيد الزهد ترك الدينار والدرهم وسأل رويم الجنيد عن الزهد فقال هو استصغار الدنيا ومحو آثارها من القلب وروى عنه أيضا الزهد خلوا اليد من المال وخلوا القلب من المتبع وقال الشبلي الزهد أن تزهد فيما سوى الله تعالى وقال ذوالنون الزهد في الدنيا هو الزهد في النفس وقال الحسن البصري الزهد في الدنيا أن تبغض أهلها وتبغض ما فيها وقال بعضهم الزهد في الدنيا هو ترك ما فيها على من فيها فهذه ثلاثة عشر قولنا نقلها القشيري في الرسالة وفي القوت وقالت طائفة الزهد هو بغض المحمدة وأن لا تحب أن تحمد على شيء من أعمالك وقال آخرون الدنيا هي الأكل واللباس والمساكن والزهد هو ترك فضول هذه الاشياء وقال آخرون حقيقة الدنيا هو حب

وهذا أن أريد به الرأي الفاسد والمعقول الذي يطلب به الجاه في الدنيا فهو صحيح ولكنه إشارة إلى بعض أسباب الجاه خاصة أو إلى بعض ما هو من فضول الشهوات فإن من العلوم ما لا فائدة فيه في الآخرة وقد طولوها حتى ينقضي عمر الانسان في الاشتغال بواحد منها فشرط الزاهد أن يكون الفضول أول مرغوب عنه عنده وقال الحسن الزاهد الذي إذا رأى أحدا قال هذا أفضل مني فذهب إلى أن الزهد هو التواضع وهذا إشارة إلى نفي الجاه والعجب وهو بعض أقسام الزهد وقال بعضهم الزهد هو طلب الحلال وأين هذا من يقول الزهد هو ترك الطلب كما قال أويس ولا شك في أنه أراد به ترك طلب الحلال وقد كان يوسف بن أسباط يقول من صبر على الأذى وترك الشهوات وأكل الخبز من الحلال فقد أخذ بأصل الزهد وفي الزهد أقاويل وراء ما نقلناه فلم نرفي نقلاها فائدة



الشرف والعز والرياسة فينبغي أن يكون الزهد عند هؤلاء هو حب الخمول والذلة وطلب الخضوع والضعفة وقال آخرون الزهد مفارقة حظوظ النفس في كل شيء وكان سفيان يقول الزهد في الدنيا هو الصبر على الحق في كل شيء وسئل حاتم الأصم عن الزهد فقال رأسه الثقة بالله ووسطه الصبر وآخره الاخلاص فادخل فيه التوكل وجهه أوله لأنه لا زهد حتى يثق بالله في الرزق ويتوكل عليه فيه وجعل الصبر حالاً منه أراد لثبات الأيميل أو يخرج فيرجع إلى الرغبة وجعل نهايته الاخلاص وهذا الاخلاص الصادقين أن تريد بذلك وجه الله وحده وابتغاء مرضاته لا تطلع إلى عوض ولا تطالب بالسبب هو دون الله تعالى وكذلك جعل أحمد بن حنبل الاخلاص هو الزهد ففسره به لأنه إذا باغ حقيقة الاخلاص لله وحده فقد زهد فيما سواه فاتفقوا على تقارب ما فيه أما أحدهما ففسر الزهد بالاخلاص جعله نهايته وهو حاتم وأحمد عن الزهد الاخلاص بالزهد لأنه حقيقة وأما أبواب السكتين في أنه سئل عن الزهد ما هو فقال هو أن تقعد في بيتك فإن كان تعودك لله رضا والاخرجت تنفق درهمك فإن كان رضا والا أمسكت تسلك مالك فإن كان رضا والا أخرجه تسكت فإن كان سكوته لله رضا والاتكملت تسكت فإن كان كلامك لله رضا والا سكت هذا هو الزهد والافلا تلعنوا وهذا مقام المحاسبة للنفس وحال المراقب للرب ووصف المراعى للوقت فجعل الدنيا هي ترك موافقة رضا الله تعالى في كل شيء إذ جعل الزهد فيها هو اتباع مرضاته في الاشياء وقال بجاهد الزهد الاثرة لله على ما سواه إذا أتاه شيء من الدنيا استعمل الخوف والحياء فيؤدي الى كل ذي حق حقه وكان ابن عيينة يقول حد الزهد أن يكون شاكر عند الرخاء صابر عند البلاء فهذا قد صير الشاكر على النعمة والصابر على البلية زاهدا وجعل له الزهد باجتماع الشكر والصبر وهذا زهد عموم المؤمنين وقيل ليحيى بن معاذ متى يكون الرجل زاهدا فقال إذا بلغ حرصه في ترك الدنيا حرص الطالب لها كان زاهدا وقال الداراني الزهد التخلي من الدنيا والاشتغال بالعبادة فأما من تركها وتبدل فأنما طالب الراحة لنفسه وقال سهل أول الزهد التوكل وأوسطه اظهار القدرة وقال أيضا لا يزهد العبد زهدا حقيقيا لاربعة بعده الا بعد مشاهدة قدرة وقال بعضهم الزهد هو اخفاء الزهد وقال سهل لا ينال الزهد الا بالخوف لأن من خاف ترك فجعل الزهد مقام في الخوف رفعة عليه وفي الخبر انما الزهد أن تكون بما في يد الله تعالى أوثق منك بما في يدك فهذا مقام التوكل وقال قوم الزهد هو ترك الادخار فكانت الدنيا عندهم الجمع وقال بعضهم الدنيا ما شغل القلب واهتم به فعملوا الزهد ترك الاهتمام وطرح النفس تحت تصرف الاحكام وهذا هو التفويض والرضا وقال الداراني التورع أول الزهد وقال أبو هشام المغازلي الزهد قطع الآمال واعطاء المجهود وخلع الراحة وقال ابن السكيت الزهد أن لا يفرح بشيء من الدنيا أتاه ولا يحزن على شيء منها فاتاه لا يبالي على عسر أصبح أم يسر وقال طيفور البسطامي الزهد أن لا يملك ولا يملك وقال علماء الظاهر الزهد في الدنيا موافقة العلم والقيام باحكام الشرع وأخذ الشيء من وجهه ووضعه في حقه وما خالف العلم فهو جهل كله وهوى فذكره فرض الزهد وظاهره ولم يعرفوا غرائبه وباطنه ذلك مبالغهم من العلم ونصيبهم من الفهم وهو مقامهم من المقال وطريقهم المشوب بالاعتلال وقال الجنيد الزهد معنيان ظاهر وباطن فالظاهر رفض ما في الابدى من الاملاك وترك طلب المفقود والباطن زوال الرغبة عن القلب وجود العزوف والانصراف عن ذكر ذلك فهذه الاقوال مع ما ذكره المصنف تنيف على أربعين قولاً وانما المصنف في نقلها فائدة (فان من طلب كشف حقائق الامور من أقاويل الناس وآها مختلفة فلا يستفيد الا الحيرة وأما من انكشف له الحق في نفسه وأدركه بمشاهدة من قلبه لا بتلقف من سمعه فقد وثق بالحق واطلع على قصور من قصر لقصور بصيرته وعلى اقتصار من اقتصر مع كمال المعرفة لاقتصار حاجته وهؤلاء كلهم اقتصروا لا لقصور في البصيرة لكنهم ذكروا ما ذكروه عند الحاجة فلا جرم ذكروه بقدر الحاجة والحاجات تختلف فلا جرم الكامات تختلف وقد يكون سبب الاقتصار الاخبار عن الحالة الراهنة التي هي مقام العبد في نفسه والاحوال تختلف فلا جرم

فان من طلب كشف حقائق الامور من أقاويل الناس وآها مختلفة فلا يستفيد الا الحيرة وأما من انكشف له الحق في نفسه وأدركه بمشاهدة من قلبه لا بتلقف من سمعه فقد وثق بالحق واطلع على قصور من قصر لقصور بصيرته وعلى اقتصار من اقتصر مع كمال المعرفة لاقتصار حاجته وهؤلاء كلهم اقتصروا لا لقصور في البصيرة لكنهم ذكروا ما ذكروه عند الحاجة فلا جرم ذكروه بقدر الحاجة والحاجات تختلف فلا جرم الكامات تختلف وقد يكون سبب الاقتصار الاخبار عن الحالة الراهنة التي هي مقام العبد في نفسه والاحوال تختلف فلا جرم



الاقوال المخبرة عنها تختلف وأما الحق في نفسه فلا يكون الا واحدا ولا يتصور أن يختلف (على الصحيح من مذهب الأصوليين) وإنما الجامع من هذه الاقوال الكامل في نفسه وان لم يكن فيه تفصيل ما قاله (قارئ أهل الشام الامام) (أبو سليمان) أحمد بن محمد بن عبد الرحمن (الداراني) رحمه الله تعالى (اذ قال سمعنا في الزهد كلاما كثيرا والزهد عندنا ترك كل شيء يشغل عن الله عز وجل) ولفظ القشيري قال الداراني الزهد ترك ما يشغل عن الله تعالى ولفظ القوت وكان الداراني أبو سليمان يقول الدنيا كل ما شغل عن الله وكان الزهد عنده دوام التفرغ لله تعالى بحسن الاقبال عليه اه وقال شارح الرسالة أراد بترك ما يشغل عن الله أي بقلبة ولا فهو من ثمرات الزهد فقد يترك الانسان ما يشغله عن الله لا الزهد بل لشغله بما هو أشرف منه اه هذا على سبيل الاجمال (وقد فصل مرة وقال من تزوج أو سافر في طلب المعيشة أو كتب الحديث فقد ركن الى الدنيا) ولفظ القوت من تزوج أو كتب الحديث أو طلب معاشا فقد ركن الى الدنيا (فجعل جميع ذلك ضد الزهد) ويقرب من قول الداراني قول داود الطائي كل ما شغل عن الله تعالى من أهل أومال فهو عليك مشوم (وقرأ أبو سليمان) الداراني (قوله تعالى الا من أتى الله بقلب سليم قال هو القلب الذي ليس فيه ذير الله) فهذا زهد الصديقين وإنما تكون هذه الثلاث دنيا ما أراد الدنيا العاجل متعة النفس بها فاما من أراد بها الآخرة فهي طرقات الى الآخرة (وقال) مرة (انما زهدوا في الدنيا لتفرغ قلوبهم عن همومها والآخرة) فاذا رزق العبد فراغ القلب مع وجود هذه الثلاث التي ذكرت كن له قربات الى المذكور وقد كان رحمه الله تعالى ذاعبلا ولم يكن يشغله ذلك عن أوقاته مع الله ولا يدخلون عليه في مقامه فيخرجونه من المقام كذا في القوت (فهذا بيان أقسام الزهد بالاضافة الى أصناف الزهد وفيه فاما بالاضافة الى أحكامه فينقسم الى فرض ونفل وسلامة كما قاله ابراهيم بن أدهم) رحمه الله تعالى (فالفرض هو الزهد في الحرام والنفل هو الزهد في الحلال والسلامة هو الزهد في الشبهات) فكانت جعل الورع زهدا وهو التوسط بين الزهدين زهد عوم بداية وزهد خصوص نهاية (وقد ذكرنا تفاصيل درجات الورع في كتاب الحلال والحرام) وقال سلام بن أبي مطيع الزهد على ثلاثة وجوه واحد أن يخص العمل لله والقول فلا يريد بشئ منه الدنيا ولا ما عند الخلق ولثاني ترك ما لا يصلح القلب والدين والثالث الحلال أن يزهد في فضله وهذا تطوع وقال القشيري اختلف الناس في الزهد فمنهم من قال الزهد في الحرام لان الحلال مباح من قبل الله تعالى فاذا أنعم الله على عبد بمال من حلال وتعبده بالشكر عليه فتركه باختياره وبحق لا يقدم على امساكه بحق اذنه ومنهم من قال الزهد في الحرام واجب وفي الحلال فضيلة فان اقلل المال والعبد صابر في حال راض بما قسم الله له قانع بما يعطيه أتم من توسعه وتبسطه في الدنيا ومنهم من قال اذا أنفق ماله في الطاعة وعلم من حاله الصبر وترك التعرض لما ينهيه الشرع عنه في حال التيسر فينبغي أن يكون زهده في المال الحلال أتم منه في الحرام ومنهم من قال ينبغي أن لا يختار ترك الحلال بتكلفه ولا طلب الفضول فيما يحتاج اليه ويراعى التسمية فان رزقه الله مالا من حلال شكره وان وقفه الله على حد الكفاف لم يتكلف في طلب ما هو فضول المال فالصبر أحسن بصاحب الفقر والشكر أليق بصاحب المال وقال صاحب القوت وكان الشاميون من العلماء يقولون ليس الزهادة في الدنيا تحريم الحلال ولا اضعاف المال ولكن ان يكون ذامك ومادحتك سواء وتكون حالك في المصيبة وحالك اذا لم تصب بها سواء وتكون بما في يد الله أو ثقت منك بما في يد غيره فهذا مقام التوكل وحال الرضا (وذلك من الزهد اذ قيل لما لك بن أنس ما الزهد قال التقوى) فاصل التقوى اتقاء الشرك ثم بعده اتقاء المعاصي والسيئات ثم بعده اتقاء الشبهات ثم يدع بعده الفضلات كذلك وقال أبو حفص التقوى في الحلال الهض لا غير وقال الداراني الورع أول الزهد كما ان القناعة طرف الرضا وقال ابن عطاء للتقوى ظاهر وباطن فظناهره محافظة الحدود وباطنه النية والاخلاص وكان سهل يقول أرزهد الناس في الدنيا أصفاهم مطعما وقال أيضا أقصى مقام من الورع أو في مقام من الزهد وتحقيق ذلك ان الدنيا هي نصيب كل عبد من الهوى

الاقوال المخبرة عنها تختلف وأما الحق في نفسه فلا يكون الا واحدا ولا يتصور أن يختلف وإنما الجامع من هذه الاقوال الكامل في نفسه وان لم يكن فيه تفصيل ما قاله أبو سليمان الداراني اذ قال سمعنا في الزهد كلاما كثيرا والزهد عندنا ترك كل شيء يشغل عن الله عز وجل وقد فصل مرة وقال من تزوج أو سافر في طلب المعيشة أو كتب الحديث فقد ركن الى الدنيا فجعل جميع ذلك ضد الزهد وقد قرأ أبو سليمان قوله تعالى الا من أتى الله بقلب سليم فقال هو القلب الذي ليس فيه ذير الله تعالى وقال انما زهدوا في الدنيا لتفرغ قلوبهم عن همومها والآخرة فهذا بيان أقسام الزهد بالاضافة الى أصناف الزهد وفيه فاما بالاضافة الى أحكامه فينقسم الى فرض ونفل وسلامة كما قاله ابراهيم بن أدهم فالفرض هو الزهد في الحرام والنفل هو الزهد في الحلال والسلامة هو الزهد في الشبهات وقد ذكرنا تفاصيل درجات الورع في كتاب الحلال والحرام وذلك من الزهد اذ قيل لما لك بن أنس ما الزهد قال التقوى



وما دنا من قلبه من الشهوات فمن زهد في نصيبه وملكه من هواه المذموم فهذه هو الزهد المفترض ومن زهد في نصيبه من المباح وهو فضول الحاجات من كل شيء فهذه هو الزهد المفضل يرجع ذلك الى حظوظ جوارحه التي هي أبواب الدنيا منه وطرقها اليه فالزهد في محرماته زهد المسلمين به يحسن اسلامهم والزهد في شبهاته زهد الورعين به يكمل ايمانهم والزهد في حلالها من فضيل حاجات النفس زهد الزاهدين به يصفو يقينهم وفي حديث عمرو بن ميمون عن الزبير ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يا زبير اجهد نفسك عند نزول الشهوات والشبهات بالورع الصادق وعن محارم الله وادخل الجنة بغير حساب (وأما بالاضافة الى خفايا ما يتركه فلانهاية الزهد فيه اذ لانهاية لما تتمتع به النفس في الخطرات والخطرات والخطرات والخطرات وسائر الحالات لاسيما خفايا الرياء فان ذلك لا يطالع عليه الاسماسة العلماء ببل الاموال الظاهرة أيضا درجات الزهد فيها لا تتناهى فمن أقصى درجاته زهد عيسى عليه السلام اذ توسد حجرا في نومه فقال له الشيطان أما كنت تركت الدنيا فما الذي بدالك قال وما الذي تجدد قال توسدك الحجر أي تنعمت برفع رأسك عن الارض في النوم فرمى الحجر وقال خذ معك ما تركته لك وروى عن يحيى بن زكريا عليهما السلام انه لبس المسوح حتى ثقب جلده ترك للتنعم بلين اللباس واستراحة حس اللبس فسأله أمه أن يلبس مكان المسح جبة من صوف ففعل فأوحى الله تعالى اليه يا يحيى آثرت على الدنيا فبكي ونزع الصوف وعاد الى ما كان عليه وقال أجد راحة الله الزهد زهد أو يس بلغ من العري أن جلس في قوصرة وجلس عيسى عليه السلام في ظل حائط انسان فأقامه صاحب الحائط فقال ما أقتني أنت انما أقامني الذي لم يرض لي أن أتعم بظل الحائط) رواه ابن عساكر عن أبي سليمان الداراني قال بينما عيسى عليه السلام يمشي في يوم صائف وقدمه الحر والشمس والعطش فجلس في ظل خيمة فخرج اليه صاحب الخيمة فقال يا عبد الله قم من ظلمي فقام عيسى وجلس في الشمس وقال ليس أنت الذي أقتني انما أقامني الذي لم يرد أن أصيب من الدنيا شيئا (فاذا درجات الزهد ظاهرا وباطنا لا حصر لها) اذ لانهاية اعارف الزاهدين بدقائق أبواب

وما دنا من قلبه من الشهوات فمن زهد في نصيبه وملكه من هواه المذموم فهذه هو الزهد المفترض ومن زهد في نصيبه من المباح وهو فضول الحاجات من كل شيء فهذه هو الزهد المفضل يرجع ذلك الى حظوظ جوارحه التي هي أبواب الدنيا منه وطرقها اليه فالزهد في محرماته زهد المسلمين به يحسن اسلامهم والزهد في شبهاته زهد الورعين به يكمل ايمانهم والزهد في حلالها من فضيل حاجات النفس زهد الزاهدين به يصفو يقينهم وفي حديث عمرو بن ميمون عن الزبير ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يا زبير اجهد نفسك عند نزول الشهوات والشبهات بالورع الصادق وعن محارم الله وادخل الجنة بغير حساب (وأما بالاضافة الى خفايا ما يتركه فلانهاية الزهد فيه اذ لانهاية لما تتمتع به النفس في الخطرات والخطرات والخطرات والخطرات وسائر الحالات لاسيما خفايا الرياء فان ذلك لا يطالع عليه الاسماسة العلماء ببل الاموال الظاهرة أيضا درجات الزهد فيها لا تتناهى فمن أقصى درجاته زهد عيسى عليه السلام اذ توسد حجرا في نومه فقال له الشيطان أما كنت تركت الدنيا فما الذي بدالك قال وما الذي تجدد قال توسدك الحجر أي تنعمت برفع رأسك عن الارض في النوم فرمى الحجر وقال خذ معك ما تركته لك وروى عن يحيى بن زكريا عليهما السلام انه لبس المسوح حتى ثقب جلده ترك للتنعم بلين اللباس واستراحة حس اللبس فسأله أمه أن يلبس مكان المسح جبة من صوف ففعل فأوحى الله تعالى اليه يا يحيى آثرت على الدنيا فبكي ونزع الصوف وعاد الى ما كان عليه وقال أجد راحة الله الزهد زهد أو يس بلغ من العري أن جلس في قوصرة وجلس عيسى عليه السلام في ظل حائط انسان فأقامه صاحب الحائط فقال ما أقتني أنت انما أقامني الذي لم يرض لي أن أتعم بظل الحائط) رواه ابن عساكر عن أبي سليمان الداراني قال بينما عيسى عليه السلام يمشي في يوم صائف وقدمه الحر والشمس والعطش فجلس في ظل خيمة فخرج اليه صاحب الخيمة فقال يا عبد الله قم من ظلمي فقام عيسى وجلس في الشمس وقال ليس أنت الذي أقتني انما أقامني الذي لم يرد أن أصيب من الدنيا شيئا (فاذا درجات الزهد ظاهرا وباطنا لا حصر لها) اذ لانهاية اعارف الزاهدين بدقائق أبواب



وأقل درجاته الزهد في كل شبهة ومحذور وقال قوم الزهد هو الزهد في الحلال لا في الشهوة والمحذور فليس ذلك من درجاته في شيء ثم رأوا أنه لم يبق حلال في أموال الدنيا فلا يتصور الزهد إلا أن فان قلت مهما كان الصحيح هو أن الزهد ترك ما سوى الله فكيف يتصور ذلك مع الاكل والشرب واللبس ومخالطة الناس ومكالمتهم وكل ذلك اشتغال بما سوى الله تعالى فاعلم أن معنى الانصراف عن الدنيا إلى الله تعالى هو الاقبال بكل القلب عليه ذكره أو فكره ولا يتصور (٣٤٨) ذلك الا مع البقاء ولا بقاء الا بضروريات النفس فهما اقتصرتا من الدنيا على دفع

المهلكات عن البدن وكان غرضك الاستعانة بالبدن على العبادة لم تكن مشغلا بغير الله فان ما لا يتوصل الى الشيء الا به فهو منه فاشتغل بعاف الناقة وبسقيها في طريق الحج ليس معرضا عن الحج ولكن ينبغي أن يكون بدنك في طريق الله مثل ناقته في طريق الحج ولا غرض لك في تنعم ناقته بالذات بل غرضك مقصور على دفع المهلكات عنها حتى تسير بك الى مقصدك فكذلك ينبغي أن تكون في صيانة بدنك عن الجوع والعطش المهلك بالاكل والشرب وعن الحر والبرد المهلك باللباس والمسكن فتقتصر على قدر الضرورة ولا تقصد التلذذ بل التقوى على طاعة الله تعالى فذلك لا يناقض الزهد بل هو شرط الزهد وان قلت فلا بد وأن تلذذ بالاكل عند الجوع فاعلم أن ذلك لا يضر الا لم يكن قصدك التلذذ فان شارب الماء البارد قد يتلذذ بالشرب ويرجع حاصله الى زوال ألم العطش ومن يقضى حاجته قد يستريح بذلك ولكن لا يكون ذلك مقصودا عنده ومطلوبا بالاقصد فلا يكون القلب منصرفا اليه فالانسان قد يستريح في قيام الليل بتنسيم الاسحار وصوت الطيور (الناغية) ولكن اذا لم يقصد طلب موضع لهذه الاستراحة فباصيبيه من ذلك بغير قصد لا يضره ولقد كان في الخائفين (من الزاهدين) من (طلب) لنفسه (موضعا لا يصيبه فيه نسيم الاسحار خيفة من الاستراحة به وأنس القلب معه فيكون فيه أنس الى الدنيا ونقصان) في الانس بالله (بقدر وقوع الانس بغير الله) وروى ان الله أوحى الى موسى عليه السلام ان برخ يعني الاسود الذي كان موسى استسقى لبني اسرائيل نعم العبد هو الا ان فيه عيبا قال وما هو قال يعجبه نسيم السحر فيسكن اليه ومن أحبني لم يعجبه شيء أولم يسكن الى الشيء فعابه باستراحة النفس الى روح الفضاء ونقصه عن التمام بسكون قلبه الى نسيم السحر (ولذلك كان) أبو سليمان (داود) بن نصير (الطائي) رحمه الله تعالى (له حب مكسور) وهو بضم الحاء المهملة الخائية للماء جمع حباب بالكسر وحبة

الدنيا وخفاياها الواسع الهوى (وأقل درجاته الزهد في كل شبهة ومحذور) وهو زهد الورع عين به يكمل ايمانهم كما سبق قريبا (وقال قوم الزهد هو الزهد في الحلال لا في الشهوة والمحذور فليس ذلك من درجاته في شيء ثم رأوا أنه لم يبق حلال في أموال الدنيا فلا يتصور الزهد إلا أن) روى ذلك عن جماعة منهم يوسف بن اسباط قال صاحب الحلية حدثنا محمد بن ابراهيم حدثنا محمد بن الحسن بن قتيبة حدثنا المسيب بن واضح سالت يوسف بن اسباط عن الزهد ما هو قال أن ترهذ فيما أحل الله فاما ما حرم الله فان ارتكبه عذبك الله وحدثنا أبو محمد بن حبان - حدثنا محمد بن يحيى حدثنا الحسين بن منصور حدثنا علي بن محمد الطنافسي حدثنا سهل أبو الحسن سمعت يوسف بن اسباط يقول لو أن رجلا في ترك الدنيا مثل أبي ذر وسلمان وأبي الدرداء ما قلنا له زاهد لان الزهد لا يكون الا في الحلال المحض والحلال المحض لا يعرف اليوم (فان قلت مهما كان الصحيح هو ان الزهد هو ترك ما سوى الله فكيف يتصور ذلك مع الاكل والشرب واللبس ومخالطة الناس ومكالمتهم وكل ذلك اشتغال بما سوى الله تعالى فاعلم أن معنى) العزوف (الانصراف من الدنيا الى الله تعالى هو الاقبال بكل القلب عليه ذكره أو فكره) والتوجه بكنه الهممة اليه (ولا يتصور ذلك الا مع البقاء ولا بقاء الا بضروريات النفس) مما تحتاج اليه اضطرارا (فهما اقتصرت من الدنيا على دفع المهلكات عن البدن وكان) قصدك (و غرضك الاستعانة بالبدن على اعبادة لم تكن مشغلا بغير الله فان ما لا يتوصل الى الشيء الا به فهو منه فالمشتغل بعاف الناقة وبسقيها) ورعايتها في خدمتها (في طريق الحج ليس معرضا عن الحج ولكن ينبغي ان يكون بدنك في طريق الله مثل ناقته في طريق الحج ولا غرض لك في تنعم ناقته بالذات بل غرضك مقصور على دفع المهلكات عنها حتى تسير بك الى مقصدك فكذلك ينبغي أن تكون في صيانة بدنك عن الجوع والعطش المهلك بالاكل والشرب وعن الحر والبرد المهلك باللباس والمسكن فتقتصر على قدر الضرورة ولا تقصد التلذذ) والتنعم (بل التقوى على طاعة الله تعالى فذلك لا يناقض الزهد بل هو شرط الزهد) لانه به حصوله (وان قلت فلا بد وأن تلذذ بالاكل عند الجوع فاعلم أن ذلك لا يضر الا اذا لم يكن قصدك التلذذ فان شارب الماء البارد قد يتلذذ بالشرب ويرجع حاصله الى زوال ألم العطش ومن يقضى حاجته قد يستريح بذلك ولكن لا يكون ذلك مقصودا عنده ومطلوبا بالاقصد فلا يكون القلب منصرفا اليه فالانسان قد يستريح في قيام الليل بتنسيم الاسحار وصوت الطيور) (الناغية) ولكن اذا لم يقصد طلب موضع لهذه الاستراحة فباصيبيه من ذلك بغير قصد لا يضره ولقد كان في الخائفين (من الزاهدين) من (طلب) لنفسه (موضعا لا يصيبه فيه نسيم الاسحار خيفة من الاستراحة به وأنس القلب معه فيكون فيه أنس الى الدنيا ونقصان) في الانس بالله (بقدر وقوع الانس بغير الله) وروى ان الله أوحى الى موسى عليه السلام ان برخ يعني الاسود الذي كان موسى استسقى لبني اسرائيل نعم العبد هو الا ان فيه عيبا قال وما هو قال يعجبه نسيم السحر فيسكن اليه ومن أحبني لم يعجبه شيء أولم يسكن الى الشيء فعابه باستراحة النفس الى روح الفضاء ونقصه عن التمام بسكون قلبه الى نسيم السحر (ولذلك كان) أبو سليمان (داود) بن نصير (الطائي) رحمه الله تعالى (له حب مكسور) وهو بضم الحاء المهملة الخائية للماء جمع حباب بالكسر وحبة

ولكن لا يكون ذلك مقصودا عنده ومطلوبا بالاقصد فلا يكون القلب منصرفا اليه فالانسان قد يستريح في قيام الليل بتنسيم الاسحار وصوت الطيور ولكن اذا لم يقصد طلب موضع لهذه الاستراحة فباصيبيه من ذلك بغير قصد لا يضره ولقد كان في الخائفين من طلب موضعا لا يصيبه فيه نسيم الاسحار خيفة من الاستراحة به وأنس القلب معه فيكون فيه أنس بالدنيا ونقصان في الانس بالله بقدر وقوع الانس بغير الله ولذلك كان داود الطائي له حب مكشوف



تفصيل الزهد فيما هو من  
ضروريات الحياة \*

اعلم أن ما الناس منهم مكرن  
فيه ينقسم الى فضول والى  
مهم فالفضول كالخيل  
المسومة مثلاً اذا غالب الناس

انما يقتنيها للترفيه بر كوبها  
وهو قادر على المشي والمهم  
كالاكل والشرب ولسنا  
نقدر على تفصيل أصناف  
الفضول فان ذلك لا ينحصر

وأنما ينحصر المهم الضروري  
والمهم أيضا طرق إليه  
فضول في مقداره وجنسه  
وأوقاته فلا بد من بيان وجه  
الزهد فيه والمهمات ستة  
أم - وور المطم - والملبس  
والمسكن وإثائه والمنكح

والمال والجاء يطلب  
لاغراض وهذه الستة من  
جلتها وقد ذكرنا معنى  
الجاه وسبب حب الخلق  
له وكيفية الاحتراز منه في

کتاب الیاء من ربيع

المهلكات ونحسب الآن  
نقتصر على بيان هذه  
المهمان الستة (الاول  
المعلم) ولا بد للانسان من  
قوت حلال يقيم عليه  
ولكن له طول وعرض فلا  
بد من قبض طوله وعرضه  
حتى يتم به الزهد فاما طوله

اما طوله فلا يقصر الا بقصر  
استقل بما قاله لم يدخر من

مثل عنبه (فيه ماؤه فمكان لا يرفعه من الشمس ويشرب الماء الحار ويقول من وجد لذة الماء البارد شق عليه مفارقة الدنيا) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا اسحق بن أحمد حدثنا ابراهيم بن يوسف حدثنا أحمد بن أبي الحواري قال سمعت أبا سليمان الداراني يقول كان داود الطائي له دنانير للماء ودن للخبز فامان الماء فكان قد جعله في الأرض لئلا يصيبه الروح فيبرد وروى من طريق حفص بن عمر الجعفي قال دخل رجل على داود الطائي فقال يا أبا سليمان أتعطشان قال اخرج واشرب فجعل يدور في الدار لا يجد ماء فرجع اليه فقال يا أبا سليمان ليس في الدار حب ولا حبة فقال اللهم غفر ابل هناك ماء قال فخرج يلتمس فاذا دن من هذا الاصيل الذي يفعل فيه الطين وقدعة خرفة أسفل كوز فاخذ تلك الخرفة يغرف بها فاذا ماء حار كانه يغلي لم يقدر أن يسيغه فرجع اليه فقال يا أبا سليمان مثل هذا الحر الناس يكادون ينسحقون ودن مدفون في الأرض وكوز مكسور فلو كانت حريرة وقلة فقال داود حب حيرى وجرمة ملارية وقلال منقشة وجارية حسناء واثاث وناض وفضول لو اردت هذا الذي يشغل القلب لم أسجن نفسي ههنا انما أطلقت نفسي عن هذه الشهوات وسجنت نفسي حتى يخرجني مولاي من سجن الدنيا الى روح الآخرة وروى من طريق سهل بن سليمان النبيلي حدثنا عبد الله الاعرج أو غيره قال أتيت داود فعلمت معه المغرب ثم تبعته الى داره فذكر الحديث وفيه ثم قام داود الى شن في الدار في يوم صائف فاخذ يشرب منه فقلت يا أبا سليمان لو أمرت أن يبرد لك هذا الماء فقال أما علمت ان الذي يبرده الماء في الصيف ويسخن له في الشتاء لا يجب لقاء الله (فهذه مخاوف المحتاطين) لدينهم (والحزم في جميع ذلك الاحتياط فانه وان كان شاقا فادته قريبة) والاحتماء مدة يسيرة للتنعم على التأييد لا يشغل على أهل المعرفة القاهرين أنفسهم بسياسة الشرع المعتصمين بعروة اليقين في معرفة المضادة التي بين الدنيا والدين) والله الموفق

\* (بيان تفصيل الزهد فيما هو من ضرورات الحياة) \*

(ا- لم) وفقك الله تعالى (ان ما الناس منهم يكون فيه ينقسم الى فغول) وهو ما زاد على الحاجة (والى مهم) ضرورى (والفضول كالخيل المبسوطة) اى المعلمة او المرعية كفى الصحاح وقال الازهرى هى المرحلة وعليها ركبانها (اذغالب الناس انما يفتتنها) ويتخذها (للترفه يركوبها وهو قادر على رجليه) أو على خيل أقل منها (والمهم كالاكل والشرب ولستانة ود على تفصيل أصناف الفضول فان ذلك لا ينحصر) لاكثرتها (وانما ينحصر المهم الضرورى) الذى لا بد منه (والمهم) الضرورى (يضاتت طرف اليه فضول فى مقداره وجنسه وأوقاته فلا بد من بيان وجه الزهديه والمهمات ستة أمور) الاول (المطعم) والمشرى تابع له (و) الثانى (الملبس و) الثالث (المسكن و) الرابع (الثانى و) الخامس (المنسكح و) السادس (المال و) اما (الجاه) فانه (يطلب لاغراض وهذه الستة من جملتها) أى الاغراض (وقد ذكرنا معنى الجاه وسبب حب الخلق له وكيفية الاحتراز عنه فى كتاب الرياء من ربيع المهلكات) فلا نعيده (ونحن الآن نقصر على بيان هذه المهمات الستة الاول المطعم) فنقول (ولا بد للإنسان من قوت حلال يقيم صلبه) ويقويه على العبادة (ولكن له طول وعرض فلا بد من قبض طوله وعرضه حتى يتم به الزهد فاما طوله فبالإضافة الى جملة العمر) وفى نسخة جميع العمر (فان من يملك طعام يومه فلا يقنع به وأما عرضه ففى مقدار الطعام وجنسه ووقت تناوله وأما طوله فلا يقصر الا بقصر الامل وأقل درجات الزهديه الاقتصار على قدر دفع الجوع عند شدة الجوع وخوف المرض ومن هذا حاله اذا استقل بما تناوله لم يدخر من غدائه لعشائه) ولا من عشائه

فبالإضافة إلى جـ له العمر فإن من يملك طعام يومه فلا يقنع به وأما عرضه ففي مقدار الطعام وجنسه ووقت تناوله وأما طوله فلا يقصر إلا بقصر  
الأمّل وأقل درجات الرّغبة في الاقتصاد على قدر دفع الجوع عند شدة الجوع وخوف الخرس ومن هذا حاله فإذا استقل بما تناوله لم يدخر من  
غدائه لعشائه



وهذه هي الدرجة العليا (الدرجة الثانية أن يدخر شهر أو أربعين يوماً) وهي الدرجة  
الوسطى (الثالثة) أن يدخر سنة فقط) وهي اثنا عشر شهراً (وهذه رتبة ضعف الزهد) ومن ادخل  
برض لنفسه الاخذ من أيدي الناس كذا هو الطائي فانه ورث عشرين ديناراً فامسكها وأنفقها في عشرين سنة فهذا الاضداد أصل الزهد الا عند  
من جعل التوكل شرط الزهد وأما عرضه (٣٥٥) فبالإضافة الى المقدار وأقل درجته في اليوم والليلة نصف رطل وأوسطه رطل وأعلاه مد

لغداً (وهذه هي الدرجة العليا) كما سبق في الادخار (الثانية أن يدخر شهر أو أربعين يوماً) وهي الدرجة  
الوسطى (الثالثة) أن يدخر سنة فقط) وهي اثنا عشر شهراً (وهذه رتبة ضعف الزهد) ومن ادخل  
من ذلك قسميته زاهداً محالاً لان من أمل بقاء أكثر من سنة فهو طويل الأمل جداً فلا يتم منه الزهد الا اذا لم يكن له كسب ولم  
يرض لنفسه الاخذ من أيدي الناس كذا هو الطائي فانه ورث عشرين ديناراً فامسكها وأنفقها في عشرين سنة فهذا الاضداد أصل الزهد الا عند  
محمد بن جعفر حدثنا عبد الله بن محمد بن العباس حدثنا سلمة بن شبيب حدثنا سهل بن عاصم حدثنا عثمان  
ابن زفر أخبرني ابن عمه داود قال ورث داود الطائي من أبيه عشرين ديناراً فاكلها في عشرين سنة كل سنة  
ديناراً منه يصل ومنه يتصدق (فهذا الاضداد أصل الزهد الا عند من جعل التوكل شرط الزهد) وسماي  
جواب أبي سليمان الداراني عن هذا (وأما عرضه فبالإضافة الى المقدار وأقل درجته في اليوم والليلة  
نصف رطل وأوسطه رطل وأعلاه مد واحد) وهو رطل وثلاث بالبعدي عند أهل الحجاز فهو ربع صاع  
لان الصاع خمسة أربال وثلاث والمد رطلان عند أهل العراق (وهو ما قدره الله في أطعام المساكين في  
الكفارة وما وراء ذلك فهو من اتساع البطن والاشتغال به ومن لم يقدر على الاقتصاد على مد لم يكن له من  
الزهد في البطن نصيب وأما بالإضافة الى الجنس فاقله كل ما يقوت ولو (الحبز) المتخذ (من النخالة  
وأوسطه خبز الشعير والذرة) والدخن (وأعلاه خبز البر) من دقيق (غير منخول فاذا ميزت النخالة وصار  
حواري فقد دخل في التمتع وخرج من أبواب الزهد فضلاً عن أوائله وأما الاذم فاقله الملح) الجربش  
(أو البقل) من نبات الارض (والحل) منفرداً ومجموعاً (وأوسطه الزيت أو يسير من الادهان أي دهن  
كان وأعلاه اللحم أي لحم كان وذلك في الاسبوع مرة أو مرتين فان صار دائماً) في كل يوم (أو أكثر من  
مرتين في الاسبوع خرج من أبواب الزهد فلم يكن صاحبه زاهداً في البطن أصلاً وأما بالإضافة الى الوقت  
فاقله في اليوم والليلة مرة) واحدة (وهو أن يكون صائماً) فيفطر عليه (وأوسطه ان يصوم ويشرب  
ليلة) عند الافطار (ولايأكل ولا يشرب) عند الافطار (ولا يشرب وأعلاه ان ينتهي الى ان  
يطوى ثلاثة أيام) تباعاً (وأُسبوعاً) تباعاً (وما زاد عليه) فلا حله (وقد ذكرنا طريق تقليل الطعام وكسر  
شره في ربع المهلكات فلانعبده ولننظر في أحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابه) رضوان  
الله عليهم (في كيفية زهدهم في الطعام وتركهم الاذم قالت عائشة رضي الله عنها كانت تأتي علياً بأربعين  
ليلة وما يوقد في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مصباح ولا نار قبل لها فم كنتم تعيشون قالت بالاسودين  
النمر والماء) ولفظ القوت قد جاءت الاخبار في وصف النبي صلى الله عليه وسلم وحال أهل بيته وأزواجه  
ان كان يأتي عليهم هم الهلال بعد الهلال ثلاثة أهلة ولا توقد في بيوت أزواجه نار ولا يرى دخان لحبز ولا طبخ  
قال عروة فقلت لعائشة يا أمه فما كان تعيشكم قالت الاسودان النمر والماء وكان لنا جيران من الانصار  
رسولون البنات بالبن في الحين بعد الحين اه قال العراقي روى ابن ماجه من حديث عائشة يأتي على آل محمد  
الشهر ما يرى في بيت من بيوتهم دخان الحديث وفي رواية له ما يوقد فيه نار ولا حديد كان يمر بنا هلال وهلال  
ما يوقد في بيت من بيوتهم نار وفي رواية ثلاثة أهلة (وهذا) أي تعيشهم بالاسودين (ترك اللحم والمرقة والادم

واحد وهو ما قدره الله تعالى في اطعام المسكين في الكفارة وما وراء ذلك فهو من اتساع البطن والاشتغال به ومن لم يقدر على الاقتصاد على مد لم يكن له من الزهد في البطن نصيب وأما بالإضافة الى الجنس فاقله كل ما يقوت ولو الخبز من النخالة وأوسطه خبز الشعير والذرة وأعلاه خبز البر غير منخول فاذا ميزت النخالة وصار حواري فقد دخل في التمتع وخرج من أبواب الزهد فضلاً عن أوائله وأما الاذم فاقله الملح أو البقل والحل وأوسطه الزيت أو يسير من الادهان أي دهن كان وأعلاه اللحم أي لحم كان وذلك في الاسبوع مرة أو مرتين فان صار دائماً أو أكثر من مرتين في الاسبوع خرج من أبواب الزهد فلم يكن صاحبه زاهداً في البطن أصلاً وأما بالإضافة الى الوقت فاقله في اليوم والليلة مرة وهو أن يكون صائماً وأوسطه ان يصوم ويشرب ليلة ولا يأكل ولا يشرب عند الافطار ولا يشرب وأعلاه ان ينتهي الى ان يطوى ثلاثة أيام أو أسبوعاً تباعاً وما زاد عليه فلا حله وقد ذكرنا طريق تقليل الطعام وكسر شره في ربع المهلكات ولننظر الى أحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابه رضوان الله عليهم في كيفية زهدهم في الطعام وتركهم الاذم قالت عائشة رضي الله عنها كانت تأتي علياً بأربعين ليلة وما يوقد في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مصباح ولا نار قبل لها فم كنتم تعيشون قالت بالاسودين النمر والماء وهذا ترك اللحم والمرقة والادم

وقال

الى أن يطوى ثلاثة أيام أو أسبوعاً وما زاد عليه وقد ذكرنا طريق تقليل الطعام وكسر شره

في ربع المهلكات ولننظر الى أحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابه رضوان الله عليهم في كيفية زهدهم في الطعام وتركهم الاذم قالت عائشة رضي الله عنها كانت تأتي علياً بأربعين ليلة وما يوقد في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مصباح ولا نار قبل لها فم كنتم تعيشون قالت بالاسودين النمر والماء وهذا ترك اللحم والمرقة والادم



وقال الحسن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يركب الجمار ويلبس الصوف ويتعلل الخوص ويلق أصابعه ويا كل على الأرض ويقول  
انما أنا عبد آكل كيتا كل العبد وأجلس كما تجلس العبد وقال المسيح عليه السلام بحق أقول لكم انه من طاب الفردوس نخبنا الشعيرة  
والنوم على المزابل مع الكلاب كثير وقال الفضيل ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ (٣٥١) قدم المدينة ثلاثة أيام من خبز البر

وكان المسيح صلى الله عليه وسلم يقول يا بني اسرائيل عليكم بالماء القراح والبقل البري وخبز الشعير وياكم وخبز البر فانكم ان تقوموا بشكره وقد ذكرنا سيرة الانبياء والسلف في المطعم والمشراب في ربيع المهاكات فلان عبد الله لما أتى النبي صلى الله عليه وسلم أهل قباء نوه بشربة من لبن مشوبة بعسل فوضع القدح من يده وقال أما اني لست أحرمه ولكن أتركه تواضعاً لله تعالى وأتى عمر رضي الله عنه بشربة من ماء بارد وعسل في يوم صائف فقال اعزلوا عني حسابها وقد قال يحيى ابن معاذ الرازي الزاهد الصادق قوته ما وجد ولباسه ما ستر ومسكنه حيث أدرك الدنيا بحجته والقبر مضجعه والخلوة مجلسه والاعتبار فكرته والقرآن حديثه والرب أنيسه والذكر رفيقه والزهد قرينه والحزن شانه والحياة شعاره والجوع ادامته والحكمة كلامه والتراب فرشه والتقوى زاده والصمت غنيمة والصبر معتمده والعقل دليله والعبادة حرفته والجنة مبلغة

وقال الحسن البصري رحمه الله تعالى (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يركب الجمار ويلبس الصوف ويتعلل الخوص ويلق أصابعه ويا كل على الأرض ويقول انما أنا عبد آكل كيتا كل العبد وأجلس كما تجلس العبد) قال العراقي تقدم دون قوله انما أنا عبد فانه ليس من حديث الحسن انما هو من حديث عائشة وقد تقدم اه فأتى روى ابن عساكر من حديث أبي أيوب كان يركب الجمار ويخصف النعل ويرقع القميص ويلبس الصوف ويقول من رغب عن سنتي فليس مني وروى الطبراني من حديث ابن عباس كان يجلس على الأرض ويا كل على الأرض ويعتقل الشاة ويحجب دعوة المملوك على خبز الشعير وروى ابن ماجه من حديث أنس كان يردف خلفه ويضع طعامه على الأرض ويحجب دعوة المملوك ويركب الجمار وروى أبو يعلى من حديث عائشة بسند حسن آكل كيتا كل العبد وأجلس كما يجلس العبد وعند ابن عدي انما أنا عبد آكل كيتا كل العبد وأشرب كما يشرب العبد (وقال عيسى عليه السلام بحق أقول لكم انه من طلب الفردوس نخبنا الشعيرة والنوم على المزابل مع الكلاب كثير) رواه أبو نعيم في الحلية وابن عساكر في التاريخ بإلفظ قال عيسى عليه السلام أكل الشعير مع الرماد والنوم على المزابل مع الكلاب لقابل في طلب الفردوس (وقال الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى (ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ قدم المدينة ثلاثة أيام من خبز البر) وألفظ القوت في الخبر ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهل بيته من خبز بر ثلاثة أيام حتى لحق بالله عز وجل وتقدم في اخلاق النبوة (وكان عيسى عليه السلام يقول يا بني اسرائيل عليكم بالماء القراح والبقل البري وخبز الشعير وياكم وخبز البر فانكم ان تقوموا بشكره) كذا في القوت وروى ابن عساكر من طريق كعب الاحبار نحوه (وقد ذكرنا سيرة الانبياء عليهم السلام والسلف الصالح في المطعم في ربيع المهاكات فلان عبد الله لما أتى النبي صلى الله عليه وسلم أهل قباء نوه بشربة من لبن مشوبة بعسل فوضع القدح من يده وقال أما اني لست أحرمه ولكن أتركه تواضعاً لله تعالى) رواه الحكيم في النوادر عن أبي جعفر محمد بن علي ان النبي صلى الله عليه وسلم أتاه أوس ابن خولة بقدح فيه لبن وعسل فوضعه وقال فذكره وفي آخره فانه من تواضع لله رفعه الله ومن اقتصد أغناه الله ومن بذل فقره الله وقد تقدم (واتى عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه بشربة من ماء بارد وعسل في يوم صائف) فذاقها فاذا ماء وعسل (فقال اعزلوا عني حسابها) اعزلوا عني مؤنتها رواه جعفر بن سليمان حدثنا حوشب عن الحسن وقد تقدم (وقد قال يحيى بن معاذ الرازي) رحمه الله تعالى (الزاهد الصادق قوته ما وجد ولباسه ما ستر ومسكنه حيث أدرك) أي حيث يدركه الليل يأوي (الدنيا بحجته والقبر مضجعه والخلوة مجلسه والاعتبار فكرته والقرآن حديثه والرب أنيسه والذكر رفيقه والزهد قرينه والحزن شانه والحياة شعاره والجوع ادامته والحكمة كلامه والتراب فرشه والتقوى زاده والصمت غنيمة والصبر معتمده والنوكل حسبه والعقل دليله والعبادة حرفته والجنة مبلغة ان شاء الله تعالى) فقد ادرج فيه جملة من المقامات الاعتبار والحزن والحياة والصبر والنوكل والتقوى وقال ذو النون المصري الزاهد قوته ما وجد وثوبه ما ستر وبيته ما آواه وماله وقته (المهم الثاني الملبس وأقل درجاته ما يدفع الحر والبرد وستر العورة وهو كساء يتغطى به وأوسطه قميص وقلنسوة وعلان وأعلاه أن يكون منديل) لربط الرأس (وسراويل وما جاوز هذا من حيث المقدار فهو مجاوز حد الزهد وشرط الزاهد أن لا يكون له ثوب يلبسه اذا غسل ثوبه بل يلزمه القعود في البيت) حتى يحف (فاذا صار صاحب قميص وسراويلين ومنديلين فقد

ان شاء الله تعالى) (المهم الثاني الملبس) وأقل درجاته ما يدفع الحر والبرد وستر العورة وهو كساء يتغطى به وأوسطه قميص وقلنسوة وعلان وأعلاه أن يكون معه منديل وسراويل وما جاوز هذا من حيث المقدار فهو مجاوز حد الزهد وشرط الزاهد أن لا يكون له ثوب يلبسه اذا غسل ثوبه بل يلزمه القعود في البيت فاذا صار صاحب قميص وسراويلين ومنديلين فقد



خرج من جميع أبواب الزهد من حيث (٣٥٢) المقدار أما الجنس فأقله المسوح الخشن وأعلى القطن الغليظ

خرج من جميع أبواب الزهد من حيث المقدار أما الجنس فأقله المسوح الخشن وأعلى القطن الغليظ (وأما من حيث الوقت فأقصاه ما يسترسنه وأقله ما يبقى يوما حتى رقع بعضهم ثوبه بورق الشجر إن كان يتسارع الجفاف إليه وأوسطه ما يتماسك عليه شهر أو ما يقاربه فطلب ما يبقى أكثر من سنة خروج إلى طول الأمل وهو مضاد للزهد إذا كان المطلوب خشونته ثم قد يتبع ذلك قوته ودوامه فن وجد زيادة من ذلك فينبغي أن يتصدق به فإن أمسكه لم يكن زاهدا بل كان محبا للدينا ولينظر فيه إلى أحوال الأنبياء والصالحين كيف تركوا الملابس وأعرضوا عنها (قال أبو بردة) هاني بن نيار رضي الله عنه (أخرجتنا عائشة رضي الله عنها كساء ملبدا وازار اغليظا فقالت قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذين) رواه الشيخان وتقدم في آداب المعيشة (وقال صلى الله عليه وسلم إن الله يحب المتبذل الذي لا يبالي باللبس) قال العراقي لم أجده أصلا اه قلت وجدت بخط الحافظ السخاوي ما لفظه هذا عجيب فهو في مسند الفردوس من طريق يعقوب بن عتبة بن المغيرة عن أبي هريرة ولفظه إن الله عز وجل يحب المؤمن المتبذل الذي لا يبالي باللبس اه قلت ورواه كذلك من هذا الطريق ابن النجار في تاريخه (وقال عمرو بن الأسود العنسي) بالنون ويقال الهمداني ويقال له عمير بالتصغير وهو به أشهر وهو والد الحكيم بن عمير يكنى أبا عياض وأبا عبد الرحمن سكن داريان دمشق وسكن حص أيضا له روايات عن عمرو ومعاذ وابن مسعود وعبادة بن الصامت وأم حرام بنت ملحان وأبي هريرة وعائشة وغيرهم وقال ابن حبان عمير بن الأسود كان من عباد أهل الشام وكان يقسم على الله فيبره وقال ابن عبد البر اجمعوا على أن عمرو بن الأسود كان من العلماء الثقات وأنه مات في خلافة معاوية وكان يقول (لا لبس مشهورا أبدا) أي ثوب شهرة (ولا أنام بليل على دنار أبدا ولا أركب على مأثور أبدا) أي ليناسه لا يقال وثرا لنسي وثارة لان وسهل فهو وثير وفراش وثير تخين لين ووثير مركبه بالتشديد وطاء ومنه ميثرة السرج بكسر الميم وأصلها الوار والجمع مؤنث ومباثر على الأصل ولفظ المفرد (ولا أملأ جوفي من طعام أبدا) رواه أبو نعيم في الحلية حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا مسلم بن سعيد حدثنا جاشع بن عمرو بن حسان حدثنا عيسى بن يونس حدثنا أبو بكر بن أبي مريم عن يحيى بن جابر الطائي قال قال عمرو بن الأسود لا لبس مشهورا أبدا ولا أملأ جوفي من طعام بالنهار أبدا حتى القاه (فقال عمرو) رضي الله عنه (من سره أن ينظر إلى هدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينظر إلى عمرو بن الأسود) رواه أبو نعيم في الحلية من طريق يحيى بن جابر الطائي بالسند المذکور قال وكان عمرو بن الخطاب يقول فذكره وقال العراقي رواه أحمد بأسناد جيد عن عمر الكندي في الإصابة لتلميذه بسند لين قال وأورده ابن أبي عاصم في الوجدان به - هذا الاثر وليس في ذلك ما يقتضي أن له صحبة ولكن يقتضي أن له ادراكا وقد خرج الطبراني في مسند الشاميين من وجه آخر أن عمرو بن الأسود قدم المدينة فرآه عبد الله بن عمر يصلي فقال من سره أن ينظر إلى أشبه الناس صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينظر إلى هذا (وفي الخبر ما من عبد لبس ثوب شهرة إلا أعرض الله عنه حتى ينزعه وإن كان عنده حبيبا) قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث أبي ذر بأسناد جيد دون قوله وإن كان عنده حبيبا اه قلت وفي رواية لابن ماجه من لبس ثوب شهرة أعرض الله عنه حتى يضعه وقد رواه كذلك أيضا في المختارة وروى الطبراني من حديث أبي سعيد من لبس ثوبا مشهورا من الثياب أعرض الله عنه يوم القيامة ورواه هو وتمام وابن عساكر من حديث أم سلمة بأسناد لين من لبس ثوبا يباهي به لبراء الناس لم ينظر الله إليه حتى ينزعه وروى الحارث والطبراني من حديث أنس من لبس رداء شهرة أو ركب ذاهرة أعرض الله عنه وإن كان له وليا (واشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثوبا بربعة دراهم) كذا في القوت وقال العراقي

وأما من حيث الوقت فأقصاه ما يسترسنه وأقله ما يبقى يوما حتى رقع بعضهم ثوبه بورق الشجر إن كان يتسارع الجفاف إليه وأوسطه ما يتماسك عليه شهر أو ما يقاربه فطلب ما يبقى أكثر من سنة خروج إلى طول الأمل وهو مضاد للزهد إذا كان المطلوب خشونته ثم قد يتبع ذلك قوته ودوامه فن وجد زيادة من ذلك فينبغي أن يتصدق به فإن أمسكه لم يكن زاهدا بل كان محبا للدينا ولينظر فيه إلى أحوال الأنبياء والصالحين كيف تركوا الملابس وأعرضوا عنها (قال أبو بردة) هاني بن نيار رضي الله عنه (أخرجتنا عائشة رضي الله عنها كساء ملبدا وازار اغليظا فقالت قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذين وقال صلى الله عليه وسلم إن الله يحب المتبذل الذي لا يبالي باللبس) قال العراقي لم أجده أصلا اه قلت وجدت بخط الحافظ السخاوي ما لفظه هذا عجيب فهو في مسند الفردوس من طريق يعقوب بن عتبة بن المغيرة عن أبي هريرة ولفظه إن الله عز وجل يحب المؤمن المتبذل الذي لا يبالي باللبس اه قلت ورواه كذلك من هذا الطريق ابن النجار في تاريخه (وقال عمرو بن الأسود العنسي) بالنون ويقال الهمداني ويقال له عمير بالتصغير وهو به أشهر وهو والد الحكيم بن عمير يكنى أبا عياض وأبا عبد الرحمن سكن داريان دمشق وسكن حص أيضا له روايات عن عمرو ومعاذ وابن مسعود وعبادة بن الصامت وأم حرام بنت ملحان وأبي هريرة وعائشة وغيرهم وقال ابن حبان عمير بن الأسود كان من عباد أهل الشام وكان يقسم على الله فيبره وقال ابن عبد البر اجمعوا على أن عمرو بن الأسود كان من العلماء الثقات وأنه مات في خلافة معاوية وكان يقول (لا لبس مشهورا أبدا) أي ثوب شهرة (ولا أنام بليل على دنار أبدا ولا أركب على مأثور أبدا ولا أملأ جوفي من طعام بالنهار أبدا حتى القاه (فقال عمرو) رضي الله عنه (من سره أن ينظر إلى هدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينظر إلى عمرو بن الأسود) رواه أبو نعيم في الحلية من طريق يحيى بن جابر الطائي بالسند المذکور قال وكان عمرو بن الخطاب يقول فذكره وقال العراقي رواه أحمد بأسناد جيد عن عمر الكندي في الإصابة لتلميذه بسند لين قال وأورده ابن أبي عاصم في الوجدان به - هذا الاثر وليس في ذلك ما يقتضي أن له صحبة ولكن يقتضي أن له ادراكا وقد خرج الطبراني في مسند الشاميين من وجه آخر أن عمرو بن الأسود قدم المدينة فرآه عبد الله بن عمر يصلي فقال من سره أن ينظر إلى أشبه الناس صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينظر إلى هذا (وفي الخبر ما من عبد لبس ثوب شهرة إلا أعرض الله عنه حتى ينزعه وإن كان عنده حبيبا) قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث أبي ذر بأسناد جيد دون قوله وإن كان عنده حبيبا اه قلت وفي رواية لابن ماجه من لبس ثوب شهرة أعرض الله عنه حتى يضعه وقد رواه كذلك أيضا في المختارة وروى الطبراني من حديث أبي سعيد من لبس ثوبا مشهورا من الثياب أعرض الله عنه يوم القيامة ورواه هو وتمام وابن عساكر من حديث أم سلمة بأسناد لين من لبس ثوبا يباهي به لبراء الناس لم ينظر الله إليه حتى ينزعه وروى الحارث والطبراني من حديث أنس من لبس رداء شهرة أو ركب ذاهرة أعرض الله عنه وإن كان له وليا (واشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثوبا بربعة دراهم) كذا في القوت وقال العراقي



روى أبو يعلى من حديث أبي هريرة قال دخلت يوما السوق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس إلى  
 البراز بن فاشترى سراويل بأربعة دراهم الحديث واسناده ضعيف (وكان قيمة ثوبيه) صلى الله عليه وسلم  
 (عشرة) إلى دينار كذا في القوت وقال العراقي لم أجده (وكان ازاره) صلى الله عليه وسلم (أربعة أذرع  
 ونصف) ولفظ القوت وكان طول ازاره أربعة أذرع ونصف وفي خبر سبعة أشبار وقال العراقي روى أبو الشيخ  
 في كتاب أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم من رواية عروة بن الزبير مرسلًا كان رداء النبي صلى الله عليه  
 وسلم أربعة أذرع وعرضه ذراعان ونصف الحديث وفيه ابن أبي عمير وفي طبقات ابن سعد من حديث أبي هريرة  
 وكان له ازار من نسج عجمان طوله أربعة أذرع وشبر في ذراعين وشبر وفيه محمد بن عمر الواقدي (واشترى  
 سراويل بثلاثة دراهم) كذا في القوت وقال العراقي المعروف أنه اشتراه بأربعة دراهم كما تقدم عند أبي  
 يعلى وشراؤه للسراويل عند أصحاب السنن من حديث سويد بن قيس لأنه لم يذكر فيه مقدار ثمنه قال  
 الترمذي صحيح انتهى زاد صاحب القوت بعد قوله بثلاثة دراهم وكان كم قميصه إلى أطراف أصابعه وقيل  
 مرة إلى الرسغ فاذا تشبهت وقلص صار إلى أنصاف ٧ ساقيه وكذلك الأزار إلى عضلة الساق (وكان) صلى الله عليه  
 وسلم (يلبس ثملتين بيضاوين من صوف) ومرة سوداوين من شعر (وكانت تسمى حلة لأنهما ثوبان من  
 جنس واحد) يشير إلى قول أهل اللغة قالوا الحلة بالضم لا تكون الاثوبين من جنس واحد قال المروزي  
 وكانوا يأترون ببرد ويرتدون بآخر ويسميان حلة والجمع حلال مثل غرفة وغرف (وربما كان) صلى الله  
 عليه وسلم يلبس (بردين عجمانيين أو سحوليين من هذه الغلاظ) من قرية باليمن تسمى سحول وفيهما كفن  
 مع الثالث مثلها مور بما كانت البردة مخططة بتلوين الأصابع كبرود أهل اليمن اليوم وربما كانتا  
 خضراوين كلهما من خيط واحد وربما كانت ثملته بيضاء لاشبه فيها غير ضبطها الأبيض كل ذلك  
 في القوت وقال العراقي قد قدم في آداب المعيشة وأخلاق النبوة لبسه للشملة والبردة والحبرة وأما لبسه  
 للحلة ففي الصحيحين من حديث البراءة رآته في حلة جراح ولابي داود من حديث ابن عباس حين خرج  
 إلى الحرورية وعليه أحسن ما يكون وقال رآيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه أحسن ما يكون  
 من حلال اليمن وقال رآيت علي رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن ما يكون من الحلال وفي الصحيحين من  
 حديث عائشة أنه صلى الله عليه وسلم قبض في ثوبين أحدهما أزار غليظ مما يصنع باليمن وتقدم في آداب  
 المعيشة ولابي داود والترمذي والنسائي من حديث أبي رزمة وعليه بردان أخضران سككت عليه أبو داود  
 واستغربه الترمذي والبراز من حديث قدامة السكلابي وعليه حلة حبرة وفيه عريف بن إبراهيم لا يعرف  
 قاله الذهبي (وفي الخبر كان قميص رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه قميص زيات) قال العراقي رواه الترمذي  
 في الشمائل من حديث أنس بسند ضعيف كان يكثر دهن رأسه وتسريح لحيته كان ثوبه ثوب زيات  
 (و) قد (لبس صلى الله عليه وسلم يوما واحدا ثوبا سيرا) بكسر السين وفتح التحتية ممدودا ضرب من  
 البرود فيه خطوط صفراء (من سندس) فنعل من سندس اسم لما رقى من الديباج (قيمة ما ثنادرهم) فلبسه  
 وخطب فيه (فكان أصحابه يلبسونه) بأيديهم (ويقولون يا رسول الله أنزل هذا عليك من الجنة تعجبا)  
 من لونه ولينه (وكان قد أهده له المقوقس) جريح بن ميناء (ملك الاسكندرية فأراد أن يكرمه بلبسه)  
 ويرى رساله قبول هديته (ثم نزع) وقد لبس نحوه من قميص معمد بحر بر أهده له الهباشي ملك الحبشة  
 فخطب فيه مرة ثم نزع حين نزل من المنبر (وأرسل به إلى رجل من المشركين وصلبه ثم حرم لباس الحرير  
 والديباج) بعد ذلك (وكان أنما لبسه أولا) ولفظ القوت فقد يكون لبسه أياه (تأكيذا للتحريم كما لبس  
 خاتم من ذهب يوما) واحدا (ثم نزع) ورمى به كفاي الصحيحين وتقدم (فحرم لبسه على الرجال) ولفظ القوت  
 وحرم لبس الحرير والذهب على الذكور (وكما قال لعائشة) رضي الله عنها (في شأن بريدة) مولاة لقوم  
 من الأنصار وكانت تخدم عائشة قبل أن تشتريها (اشترطى لاهلها الولاء) وذلك حين أرادت أن تشتريها

وكانت قيمة ثوبيه عشرة  
 وكان ازاره أربعة أذرع  
 ونصف واشترى سراويل  
 بثلاثة دراهم وكان يلبس  
 ثملتين بيضاوين من  
 صوف وكانت تسمى حلة  
 لأنهما ثوبان من جنس  
 واحد وربما كان يلبس  
 بردين عجمانيين أو سحوليين  
 من هذه الغلاظ وفي الخبر  
 كان قميص رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم كأنه قميص  
 زيات ولبس رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يوما واحدا  
 ثوبا سيرا من سندس قيمته  
 ما ثنادرهم فكان أصحابه  
 يلبسونه ويقولون يا رسول  
 الله أنزل عليك هذا من الجنة  
 تعجبا وكان قد أهده له  
 المقوقس ملك الاسكندرية  
 فأراد أن يكرمه بلبسه ثم  
 نزع وأرسل به إلى رجل  
 من المشركين وصلبه ثم  
 حرم لبس الحرير والديباج  
 وكان أنما لبسه أولا تأكيذا  
 للتحريم كما لبس خاتم من  
 ذهب يوما ثم نزع فحرم  
 لبسه على الرجال وكما قال  
 لعائشة في شأن بريدة  
 اشترطى لاهلها الولاء



منهم وطلبوا منها ان يكون الولا لهم فأقرها صلى الله عليه وسلم على هذا الشرط أولاً (فلما اشترطته) بعد ان اشترتها وأعتقتها (صعد صلى الله عليه وسلم المنبر فخرمه) وقال انما الولا لمن أعتق لينوه بذلك فهذه حكمة من الحكيم وتعليم من العليم وقصة برة في الصحيحين وقد جمع العز بن جماعة فوائدها هذا الحديث في رسالة فزادت على ثلاثمائة ونحوها الحافظ في فتح الباري (وكما أباح المتعة) أي متعة النساء (ثلاثاً) وذلك في غزوة اوطاس (ثم حرمها لتأكيد أمر النكاح) وحديث اباحه المتعة رواه مسلم عن سلمة بن الاكوع قال صاحب القوت وقد يحتج بمثل هذا علماء الدين وبارقوا به لانفسهم ويدعون الناس منه اليهم سرا ويظهرون الدعوة الى الله علانية تاو لا يتشابه الحديث كما تأول أهل الزيف متشابه القرآن على أهوائهم ابتغاء الفتنة وطلباً للدنيا لان حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم على معاني كلام الله تعالى منه محكم ومتشابه وناسخ ومنسوخ وخاص وعام فعدل علماء الدين وأهل الأهواء عن المحكم السائر من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله الى ما ذكرناه ونبذوا المحكم وراءهم ظهرياً (وقد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في خيصة) وهي كساء اسود مربع (لها علم فلما سلم قال شغلني النظر الى هذه اذهبوا بها الى أبي جهم) بن حذيفة بن غانم القرشي العدوي رضي الله عنه من مسلمة الفتح وكان من معمرى قرشي ومن مشيختهم (واتتوني بانيجانيته يعني كساءه) هو في الصحيحين من طريق عروة عن عائشة قالت صلى النبي صلى الله عليه وسلم في خيصة لها أعلام فقال اذهبوا بخميصتي هذه الى أبي جهم واتتوني بانيجانية أبي جهم فانها ألهمتني أنفاع صلاتي وقد تقدم في كتاب الصلاة وذكر الزبير بن بكار من وجه آخر مرسل ان النبي صلى الله عليه وسلم أتى بخميصتين سوداوين فلبس احدهما وبعث الاخرى الى أبي جهم فصلى في تلك الخيصة وبعث اليه التي لبسها هو ولبس هو التي كانت عند أبي جهم بعد ان لبسها أبو جهم لبسات (فاختار لبس الكساء على الثوب الناعم) كذا في القوت قال وفي هذا حجة على من كان اذا أعجبه الشيء واستحسنه كسره وأحرقه وفيه شاهد ومحنة لمن أخرج عن يده ما يستحسنه ويخاف فتنته لحصول الزهد بالاخراج ولا انتفاع الغير به وفيه حجة على من ادعى الزهد بلبس الناعم وان ذلك لا يضر الزاهد ولا يخرج عن حقيقة الزهد وفيه ابطال لمن ادعى ان النظر الى الزينة لا يشغله وان الرونق والفتنة لا تدخل عليه اذ لا يقدر ان يقول انه غير مقام الرسول فاعتبروا يا ذوى البصائر والعقول تمويه الراغبين بالزهد مع استعمال الفضول (وكان شراراً فعلمه) صلى الله عليه وسلم (قد خلق قايلاً بسير جديد فصلي فيه فلما سلم) من الصلاة (قال أعبدوا الشرار الخلق وانزعوا هذا الشرار الجديد فاني نظرت اليه في الصلاة) تقدم في كتاب الصلاة (ولبس) صلى الله عليه وسلم مرة (خاتماً ونظر اليه) وهو (على المنبر نظرة فرمى به وقال شغلني هذا عنكم نظرة اليه ونظرة اليكم) قال فلا يدري من أخذه رواه الشيخان وقد تقدم قال صاحب القوت وقد يحتج بهذا المحتج لما كرهناه من اتلاف المال المنظور اليه وليس فيه حجة لانه صلى الله عليه وسلم لم يتلفه اذ لم يرم به في بر ولا بحر ولا مضية ولا أفسده وانما نزع ورمى به بين المسلمين ووجهه لمن أخذه فجاز ذلك عن وجد الوقت وحده (وكان صلى الله عليه وسلم قد احتذى مرة نعلين جديدتين فأعجبه حسنهما فخرساجدا وقال أعجبتني حسنهما فتواضعت لربي خشية ان يعقبنى ثم خرج بهما فدفعهما الى أول مسكين رآه) وأمر علياً فاحتذى له نعلين سبتين قال فرأيت به وقد لبسهما يعني جرداوين وقد تقدم في كتاب الصلاة قال صاحب القوت وهذا مثل الحديث الاخر في اخراج الخيصة زهداً فيها واخراج النعل ولم يقطعها فيكون فسادا اذ هو صلى الله عليه وسلم ينهى عن اضاءة المال الا أن فيه شاهداً لمن اذا استحسن شيئاً خاف المقت عليه الا أنه لا يبلغ فيه اتلافه فيكون افساداً وفيه دليل على دخول التغير والرد الى الصفة بالمناطرة الجسنة خلاف من ادعى البراءة من ذلك وفيه شاهد آخر لن تطرق بالحسن من الاشياء الى الله تعالى وشهدا الحسن الاعلى بها وكان المحاسن طريقاً الى الحسن الجليل لانه صلى الله عليه وسلم لما قال أعجبتني حسنهما خرساجدا فكان ذلك اقتراباً له من القريب وتقرباً منه وتطرقاً

فلما اشترطته صعد عليه السلام المنبر فخرمه وكما أباح المتعة ثلاثاً ثم حرمها لتأكيد أمر النكاح وقد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في خيصة لها علم فلما سلم قال شغلني النظر الى هذه اذهبوا بها الى أبي جهم واتتوني بانيجانيته يعني كساءه فاختر لبس الكساء على الثوب الناعم وكان شراراً فعلمه قد خلق قايلاً بسير جديد فصلي فيه فلما سلم قال أعبدوا الشرار الخلق وانزعوا هذا الجديد فاني نظرت اليه في الصلاة ولبس خاتماً من ذهب ونظر اليه على المنبر نظرة فرمى به فقال شغلني هذا عنكم نظرة اليه ونظرة اليكم وكان صلى الله عليه وسلم قد احتذى مرة نعلين جديدين فأعجبه حسنهما فخرساجدا وقال أعجبتني حسنهما فتواضعت لربي خشية ان يعقبنى ثم خرج بهما فدفعهما الى أول مسكين رآه



وعن سنان بن سعد قال

حكيت لرسول الله صلى الله عليه وسلم جبة صوف من صوف أنمار وجعلت حاشيتها سوداء فلما لبسها قال انظروا ما أحسنها ما ألينها قال فقالوا إليه اعرابي فقال يا رسول الله هبالي وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سئل شيئا لم يجلب به قال فدفعها إليه وأمر أن تحال له واحدة أخرى فأتى صلى الله عليه وسلم وأمر أن يحال له واحدة أخرى فأتى صلى الله عليه وسلم وهي في المحاكاة وعن جابر قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على فاطمة رضي الله عنها وهي تطحن بالرحا وعليها كساء من وبر الابل فلما نظرت إليها بكى وقال يا فاطمة تجرعي مرارة الدنيا لنعيم الابد فانزل عليه ولسوف يعطيك ربك فترضى وقال صلى الله عليه وسلم ان من خيار أمتي فيما أنبأني الملائكة من سعة راحة الله ويكون سرهم خوف عذابه مؤنتهم على الناس خفيفة وعلى أنفسهم ثقيلة يلبسون الخلقان ويتبعون الرهبان أجسامهم في الارض وقلوبهم في الآخرة (وأفئدتهم عند العرش) قال صاحب القوت وبناه من حديث عياض بن غنم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وفي رواية أخرى تفزع عليهم الدنيا فيزهدون في حلالها ويتباعدون باليسير منها ليسوا من الدنيا وليست الدنيا منهم في شيء اه قلت رواه أبو نعيم من طريق مكحول عن عياض بن غنم ورواه هو أيضا من وجه آخر والحاكم وصححه وتعبه والبيهقي في الشعب وضعفه وابن النجار من حديث عياض بن سليمان وكانت له حجة ولفظه خيار أمتي فيما أنبأني الملائكة الأعلى قوم يضحكون جهرًا من سعة راحة ربهم ويكون سرهم خوف عذاب ربهم يذكرون ربهم بالغداة والعشي في البيوت الطيبة المساجد ويدعونهم بالسنتهم رغبوا وحبوا يسألونه بأيديهم خفصا ورفعوا ويقبلون بقلوبهم عودا وبدأفئدتهم على الناس خفيفة وعلى أنفسهم ثقيلة يدبون في الارض حفاة على أقدامهم كدبيب النمل بلا مرج ولا بدخ ومشون بالسكينة ويتقربون بالوسيلة يقرؤون القرآن ويقربون القربان ويلبسون الخلقان عليهم من الله شهود حاضرة وعين حافظة يتوسمون العباد ويتفكرون في البلاد وأرواحهم في الدنيا وقلوبهم في الآخرة ليس لهم هم الا ما أمامهم أعدوا للجهاز لقبورهم والجواز لسيولهم والاستعداد لمقامهم ثم تلا ذلك لمن خاف مقامي وخاف وعيد قال الذهبي هذا حديث عجيب منكر وعياض لا يدري من هو قال ابن النجار ذكره أبو موسى المديني في الصحابة اه قلت رواه الحاكم في المستدرک من طريق الوليد بن مسلم عن جزة بن حماد بن أبي حميد عن مكحول عن عياض بن سليمان ورواه أبو موسى المديني في الذيل من هذا الوجه لكن وقع عنده حماد بن أبي حميد (فهذه كانت سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الملابس وقد أوصى أمته عامة باتباعه اذ قال من أحبني فليستن بسنتي) رواه أبو يعلى من حديث ابن عباس بلفظ من أحب فطرقني فليستن بسنتي وفي رواية بزيادة وان من سنتي النكاح رواه ابن عدي والبيهقي وابن عساكر من حديث أبي هريرة والبيهقي أيضا والضياع من حديث عبيد الله بن سعد وقد تقدم في كتاب النكاح (وقال) صلى الله عليه وسلم (عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي عضوا عليها بالنواجذ) قال العراقي رواه أبو داود والترمذي وصححه وابن ماجه من حديث العرباض بن سارية (و) قد (قال) الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) وقد كان أبو محمد سهل يقول من علامة حب الله تعالى حب النبي صلى الله عليه وسلم ومن علامة حب النبي صلى الله عليه وسلم حب السنة ومن علامة حب السنة بغض الدنيا فان القوم كانوا زاهدين وقال مرة من علامة حب السنة بغض الدنيا ومن علامة بغضها ان لا تأخذ منها الا زادا أو بلفظ وقال صلى الله عليه وسلم ان أقرب الناس مني مجلسا يوم القيامة من كان على

الى الحبيب وقد قال الله تعالى واستجدوا قبلي (وعن سنان بن سعد) هكذا في سائر النسخ والصواب سهل ابن سعد كما نبه عليه العراقي وابن خزيمة في الصحابة من اسمه سنان بن سعد (قال حكيت لرسول الله صلى الله عليه وسلم جبة صوف من صوف أنمار جعلت حاشيتها سوداء فلما لبسها قال انظروا ما أحسنها ما ألينها قال فقالوا إليه اعرابي فقال يا رسول الله هبالي وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سئل شيئا لم يجلب به قال فدفعها إليه وأمر أن تحال له واحدة أخرى فأتى صلى الله عليه وسلم وأمر أن يحال له واحدة أخرى فأتى صلى الله عليه وسلم وهي في المحاكاة) قال العراقي رواه أبو داود الطيالسي والطبراني من حديث سهل بن سعد دون قوله وأمر أن تحال له واحدة أخرى فهي عند الطبراني فقط وفيه زمعة بن صالح ضعيف (وعن جابر) رضي الله عنه (قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على فاطمة رضي الله عنها وهي تطحن بالرحا وعليها كساء من خلة الابل فلما نظرت إليها بكى وقال يا فاطمة تجرعي مرارة الدنيا لنعيم الابد فانزل عليه ولسوف يعطيك ربك فترضى) قال العراقي رواه أبو بكر بن لال في مكارم الاخلاق بسند ضعيف اه قلت ورواه كذلك العسكري في المواعظ وابن مردويه وابن النجار (وقال صلى الله عليه وسلم ان من خيار أمتي فيما أنبأني الملائكة الأعلى قوم يضحكون جهرًا من سعة راحة الله ويكون سرهم خوف عذابه مؤنتهم على الناس خفيفة وعلى أنفسهم ثقيلة يلبسون الخلقان ويتبعون الرهبان أجسامهم في الارض وقلوبهم في الآخرة (وأفئدتهم عند العرش) قال صاحب القوت وبناه من حديث عياض بن غنم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وفي رواية أخرى تفزع عليهم الدنيا فيزهدون في حلالها ويتباعدون باليسير منها ليسوا من الدنيا وليست الدنيا منهم في شيء اه قلت رواه أبو نعيم من طريق مكحول عن عياض بن غنم ورواه هو أيضا من وجه آخر والحاكم وصححه وتعبه والبيهقي في الشعب وضعفه وابن النجار من حديث عياض بن سليمان وكانت له حجة ولفظه خيار أمتي فيما أنبأني الملائكة الأعلى قوم يضحكون جهرًا من سعة راحة ربهم ويكون سرهم خوف عذاب ربهم يذكرون ربهم بالغداة والعشي في البيوت الطيبة المساجد ويدعونهم بالسنتهم رغبوا وحبوا يسألونه بأيديهم خفصا ورفعوا ويقبلون بقلوبهم عودا وبدأفئدتهم على الناس خفيفة وعلى أنفسهم ثقيلة يدبون في الارض حفاة على أقدامهم كدبيب النمل بلا مرج ولا بدخ ومشون بالسكينة ويتقربون بالوسيلة يقرؤون القرآن ويقربون القربان ويلبسون الخلقان عليهم من الله شهود حاضرة وعين حافظة يتوسمون العباد ويتفكرون في البلاد وأرواحهم في الدنيا وقلوبهم في الآخرة ليس لهم هم الا ما أمامهم أعدوا للجهاز لقبورهم والجواز لسيولهم والاستعداد لمقامهم ثم تلا ذلك لمن خاف مقامي وخاف وعيد قال الذهبي هذا حديث عجيب منكر وعياض لا يدري من هو قال ابن النجار ذكره أبو موسى المديني في الصحابة اه قلت رواه الحاكم في المستدرک من طريق الوليد بن مسلم عن جزة بن حماد بن أبي حميد عن مكحول عن عياض بن سليمان ورواه أبو موسى المديني في الذيل من هذا الوجه لكن وقع عنده حماد بن أبي حميد (فهذه كانت سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الملابس وقد أوصى أمته عامة باتباعه اذ قال من أحبني فليستن بسنتي) رواه أبو يعلى من حديث ابن عباس بلفظ من أحب فطرقني فليستن بسنتي وفي رواية بزيادة وان من سنتي النكاح رواه ابن عدي والبيهقي وابن عساكر من حديث أبي هريرة والبيهقي أيضا والضياع من حديث عبيد الله بن سعد وقد تقدم في كتاب النكاح (وقال) صلى الله عليه وسلم (عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي عضوا عليها بالنواجذ) قال العراقي رواه أبو داود والترمذي وصححه وابن ماجه من حديث العرباض بن سارية (و) قد (قال) الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) وقد كان أبو محمد سهل يقول من علامة حب الله تعالى حب النبي صلى الله عليه وسلم ومن علامة حب النبي صلى الله عليه وسلم حب السنة ومن علامة حب السنة بغض الدنيا فان القوم كانوا زاهدين وقال مرة من علامة حب السنة بغض الدنيا ومن علامة بغضها ان لا تأخذ منها الا زادا أو بلفظ وقال صلى الله عليه وسلم ان أقرب الناس مني مجلسا يوم القيامة من كان على

عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي عضوا عليها بالنواجذ وقال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله



وأوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم عائشة رضي الله عنها خاصة وقال إن أردت الحقوق بي فأياك ومجالسة الأغنياء ولا تنزعني ثوباً حتى ترقعه وعد علي قبض عمر رضي الله عنه اثنتا عشرة رقعة ببعضها من آدم واشترى علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ثوباً بثلاثة دراهم وليس به وهو في الخلافة وقطع كية من الرسغين وقال الحمد لله الذي كساني هذا من ريشه وقال الثوري وغيره البس من الثياب مالا يشرك عند العلماء ولا يحقرك عند الجهال وكان الفقير ليمر بي وأنا أصلي فادعه يجوز ويمر بي واحد من أبناء الدنيا وعليه هذه البرة فامقته ولا أدعه يجوز وقال بعضهم قومت ثوبي سفيان ونعاليه بدرهم وأربعة دنانق وقال ابن شبرمة خير ثيابي ما خدمني وشرها ما خدمته وقال بعض السلف البس من الثياب ما يخطئك بالسوقة ولا تلبس منها ما يشهرك فينظر إليك وقال أبو سليمان الداراني الثياب ثلاثة ثوب لله وهو ما يستر العورة وثوب للنفس وهو ما يطلب لينة وثوب للناس وهو ما يطلب جوهره وحسنه وقال بعضهم من رق ثوبه رق دينه وكان جهور العلماء من

مثل ما أناء عليه اليوم من الدنيا فاذلك كان أبو ذر يقول لأصحابه أنا أحبكم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقربكم منه غذا مجلساً قلوا كيف ذلك قال لأنني اليوم على مثل ما فارقت عليه وكلكم قد غيرتم هذا الزهد وكان مالك بن دينار في التابعين بدلاً عن أبي ذر في الزهد لانه زاد على أصحابه في التزهد والتعشف بلبس الحشن وأكل الحشن وترك الادخار وبذاذة الحال ولم يكن يغلق باباً إنما كان يشده بشرط وقال لولا الكلاب لما شدته بشرط وأما الحسن البصري فأن مالك بن دينار كان يقول أيها الناس معلمي والله الحسن به تادب ومنه تعلم ولم يفارقه حتى مات فهو بدل عنه والحسن كان بدلاً عن صاحب السرح ذيفة بن اليمان وكان الامام أبو محمد سهل لم يكن في عصره مثله فكان بدلاً عنهم وخلفاء منهم ثم الله أعلم حيث يجعل رسالته ولا قوة الا به (وأوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم عائشة رضي الله عنها خاصة وقال) يا عائشة (إذا أردت الحقوق بي فأياك ومجالسة الأغنياء) ان (لا تنزعني ثوباً حتى ترقعه) رواه الترمذي وقال غريب والحاكم وصححه من حديث عائشة وقد تقدم (وعد علي قبض عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه اثنتا عشرة رقعة بعضهما من آدم) رواه جعفر بن سليمان حدثنا مالك بن دينار حدثنا الحسن ان عمر خطب وهو خليفة وعليه ازار فيه اثنتا عشرة رقعة وروى عفان عن مهدي بن ميمون حدثنا الجري عن أبي عثمان قال رأيت عمر يطوف عليه ازار فيه اثنتا عشرة رقعة احداهن من آدم أحمر وروى أسد بن موسى حدثنا أبو سفيان عطية سمعت مالك بن دينار حدثني نافع حدثني ابن عمر انه رأى عمر يرمي الجرة عليه ازار فيه اثنتا عشرة رقعة بعضها من آدم (واشترى علي رضي الله عنه ثوباً بثلاثة دراهم وليس به وهو في الخلافة وقطع كية من الرسغين وقال الحمد لله الذي كساني هذا من ريشه) رواه أبو نعيم في الحلية من طريق أبي سعيد الازدي وكان اماماً من أئمة الازد قال رأيت علياً أتى السوق وقال من عنده قبض بثلاثة دراهم فقال رجل عندي فاعجبه فقال له خير من ذلك قال لا ذاك غنمه قال فرأيت علياً يقرض رباط الدراهم من ثوبه فاعطاه فلبسه واذا هو يفضل عن أطراف أصابعه فامر به فقطع ما فضل من أطراف أصابعه (وقال) سفيان (الثوري وغيره البس من الثياب مالا يشرك عند العلماء ولا يحقرك عند الجهال) نقله صاحب القوت (وكان) الثوري رحمه الله تعالى (يقول ان الفقير ليمر بي وأنا أصلي فادعه) أي أتركه (يجوز) أي يمر (ويعمر بي واحد من أبناء الدنيا وعليه هذه البرة فامقته ولا أدعه يجوز) نقله صاحب القوت وتقدم للمصنف عن المؤمل قال ما رأيت الغني في مجلس قط أذل منه عند الثوري وقال آخر كما اذا جلسنا عند سفيان تمنينا ان افقر اعلمنا ترى من اقبله عليهم واعظامه لهم رواه أبو نعيم في الحلية وكذلك كان العلماء يقولون في وصف العالم انما العالم هو الذي يقوم الفقير من عنده غنياً ويقوم الغني من عنده فقيراً ولا يستحي الفقير من فقره ويزري الغني بغناه على نفسه (وقال بعضهم قومت ثوبي سفيان ونعاليه بدرهم وأربعة دنانق) نقله صاحب القوت فهاكذا كان علماء الاسرة الزاهدون في الدنيا خلف من بعدهم خلف يأخذون عرض هذا الادنى الآية (وقال) عبد الله (بن شبرمة) الكوفي قاضيها (خير ثيابي ما خدمني وشرها ما خدمته) نقله صاحب القوت (وقال بعض السلف البس من الثياب ما يخطئك بالسوقة ولا تلبس منها ما يشهرك فينظر اليك) وبعضهم يقول شر الثياب ما يرفع الناس رؤسهم فينظرون الى صاحبها وكانوا يقولون كثرة الثياب على ظهر ابن آدم عقوبة من الله (وقال أبو سليمان الداراني) رحمه الله تعالى (الثياب ثلاثة ثوب لله وهو ما يستر العورة) وتؤدي فيه الفريضة (وثوب للنفس وهو ما يطلب لينة) ونقاؤه (وثوب للناس وهو ما يطلب جوهره وحسنه) وهو شرها ثم قال وقد يكون الواحد لله تعالى وللنفس نقله صاحب القوت (وقال بعضهم من رق ثوبه فقد رق دينه) فان الثوب الرقيق يحوجه الى احضار غن كثير والحلال ضيق فيحتاج ان يمد يده الى الشهوات بل الى الحرام المحض وهذا هو رققة الدين وقد كان بعض العلماء يكره ان يكون على الرجل من الثياب ما يجاوز قيمة أربعين درهماً وبعضهم يقول الى المائة ويعده سرفاً فيما جازها (وكان جهور العلماء) و(من) خيار



(التابعين قيمة ثيابهم - م مابن العشر بن الى الثلاثين) درهمان وكان المتقدمون من الصحابة اثمان ازدهم اثني عشر درهمهما وكانوا يلبسون ثوبين قيمة ثوب واحد وعشرين الى الاربعين وكان الاحنف بن قيس يقول ما كذبت كذبة منذ علمت ان الكذب يضر أهله الامرة واحدة فان عمر بن الخطاب نظر الى ازارى من العيبة فجسه فوجده ناعما فقال بكم أخذت هذا فزعت منه فقلت بعشرين قال كثير ففهل بعشرة وقدمت عشرة لغد ليوم ففرك وفاقك قال وقد كنت اشتريت بثلاثين وأخفيت عشرة رهبة منه (وكان) سليمان (الخواص) رجه الله تعالى أحذرها دعوته وكان (لا يلبس أكثر من قطعتين) مئزرين أو (قيص ومئزر تحتها) ورجلها يعطف ذيل قميصه على رأسه وقال بعض السلف أول النسك الزى وفي الخبر البزاة من الايمان وفي الخبر من ترك ثوب جلال وهو يقدر عليه تواضع الله تعالى وابتغاء لوجهه كان حقا على الله أن يدخله من عبقرى الجنة في تخت الباقوت وأوحى الله تعالى الى بعض أنبيائه قل لا ولياى لا يلبسوا ملبس أعدائى ولا يدخلوا مداخل أعدائى فيكونوا أعدائى كما هم أعدائى ونفار رافع بن خديج الى بشر بن مروان على منبر الكوفة وهو يعظ فقال انظروا الى أميركم يعظ الناس وعليه ثياب الفسق وكان عليه ثياب برقاق وجاء عبد الله بن عامر بن ربيعة الى أبي ذر في بزة فجعل يتكلم في الزهد فوضع أبو ذر راحته على فيه وجعل يضرب به كالمستهزئ (فعضب ابن عامر الزهدين يديه بهذه البزة وقال على كرم الله وجهه ان الله تعالى أخذ على أئمة الهدى أن يكونوا في مثل أدنى أحوال الناس ليقتدى بهم الغنى ولا يزرى بالفقير فقره ولمسا عوتب في خشونة لباسه وكان يلبس الخشن من الكرايس قيمة قميصه ثلاثة دراهم الى خمسة ويقطع ما فضل من أطراف أصابعه فقال هذا الذى أدنى الى التواضع وأجدر ان يقتدى به المسلم وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا محمد بن أحمد بن الحسن حدثنا عبد الله بن أحمد

(التابعين قيمة ثيابهم - م مابن العشر بن الى الثلاثين) درهمان وكان المتقدمون من الصحابة اثمان ازدهم اثني عشر درهمهما وكانوا يلبسون ثوبين قيمة ثوب واحد وعشرين الى الاربعين وكان الاحنف بن قيس يقول ما كذبت كذبة منذ علمت ان الكذب يضر أهله الامرة واحدة فان عمر بن الخطاب نظر الى ازارى من العيبة فجسه فوجده ناعما فقال بكم أخذت هذا فزعت منه فقلت بعشرين قال كثير ففهل بعشرة وقدمت عشرة لغد ليوم ففرك وفاقك قال وقد كنت اشتريت بثلاثين وأخفيت عشرة رهبة منه (وكان) سليمان (الخواص) رجه الله تعالى أحذرها دعوته وكان (لا يلبس أكثر من قطعتين) مئزرين أو (قيص ومئزر تحتها) ورجلها يعطف ذيل قميصه على رأسه وقال بعض السلف أول النسك الزى وفي الخبر البزاة من الايمان وفي الخبر من ترك ثوب جلال وهو يقدر عليه تواضع الله تعالى وابتغاء لوجهه كان حقا على الله أن يدخله من عبقرى الجنة في تخت الباقوت وأوحى الله تعالى الى بعض أنبيائه قل لا ولياى لا يلبسوا ملبس أعدائى ولا يدخلوا مداخل أعدائى فيكونوا أعدائى كما هم أعدائى ونفار رافع بن خديج الى بشر بن مروان على منبر الكوفة وهو يعظ فقال انظروا الى أميركم يعظ الناس وعليه ثياب الفسق وكان عليه ثياب برقاق وجاء عبد الله بن عامر بن ربيعة الى أبي ذر في بزة فجعل يتكلم في الزهد فوضع أبو ذر راحته على فيه وجعل يضرب به كالمستهزئ (فعضب ابن عامر الزهدين يديه بهذه البزة وقال على كرم الله وجهه ان الله تعالى أخذ على أئمة الهدى أن يكونوا في مثل أدنى أحوال الناس ليقتدى بهم الغنى ولا يزرى بالفقير فقره ولمسا عوتب في خشونة لباسه وكان يلبس الخشن من الكرايس قيمة قميصه ثلاثة دراهم الى خمسة ويقطع ما فضل من أطراف أصابعه فقال هذا الذى أدنى الى التواضع وأجدر ان يقتدى به المسلم وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا محمد بن أحمد بن الحسن حدثنا عبد الله بن أحمد



ابن حنبل حدثنا علي بن حكيم ح وحدثنا محمد بن علي حدثنا أبو القاسم البغوي حدثنا علي بن الجعد قال  
حدثنا شريك عن عثمان بن أبي زرعة عن زيد بن وهب قال قدم علي بن أبي رضى الله عنه وفد من أهل البصرة  
فيهم رجل من رؤس الخوارج يقال له الجعد بن بجة فعاتب عليا في لبوسه فقال مالك ولللبوسي ان لبوسي  
أبعد من الكبر وأجدوان يقتدي بي المسلم (ونهي صلى الله عليه وسلم عن التنعم وقال الا ان عباد الله ليسوا  
بالمتنعمين) رواه أحمد وأبو نعيم من حديث معاذ بن عطاء قال والتنعم فان الله عباد الله ليسوا بالمتنعمين وقد تقدم  
(وروى فضالة بن عبيد) بن ناقد بن قيس الانصاري الاوسي أول مشاهده أحد وشهد فتح مصر ثم نزل دمشق  
وولي قضاءها ومات سنة ثمان وخمسين روى له مسلم والاربعة (وهو والى مصر اشعث) اغبر (حافيا فقيلا له أنت  
الامير وتفضل هذا فقال نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الارفاة) أي التنعم (وأمرنا ان نحقق احيانا)  
و يروى بتحفي رواه أبو داود باسناد جيد والاحتفاء البذاذة والتبذل (وقال علي لعمر رضى الله عنهما ان  
أردت أن تلحق بصاحبك فارقع القميص ونكس الأزار وانصف النعل وكل دون الشبع) نقله صاحب  
القوت (وقال عمر رضى الله عنه اخشوشنوا واياكم وزى العجم كسرى وقبصر) ولفظ القوت وكان عمر  
يقول اخلو لقوا واخشوشنوا وتعددوا واياكم وزى العجم كسرى وقبصر واقطعوا الركب وانزوا على  
الخليل نزلوا وعليكم بالمعدية الاولى سنة أبيكم اسمعيل انتهى رواه ابن حبان في صحيحه من طريق أبي عثمان  
قال أنا كتاب عمر ونحن بأذر بيجان باعتبة بن فرقد اياكم والتنعم وزى أهل الشرك ولبوس الحر يران  
رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا عنه الا هكذا ورفع رسول الله أصبعيه وقدرناه أحمد في مسنده حدثنا  
حسن بن موسى حدثنا زهير حدثنا عاصم الاحول عن أبي عثمان فذكره وبه قال حدثنا يزيد أنبأنا عاصم  
عن أبي عثمان ان عمر قال انزروا وارعدوا وانتعلوا والقوا الخفاف والسراريات والقوا الركب وانزوا  
نزلوا وعليكم بالمعدية وارموا الاغراض وذروا التنعم وزى العجم واياكم والحرير وقال أبو نعيم في الغريب  
حدثنا أبو بكر بن عياش عن عاصم عن أبي العديس الاسدي عن عمر انه قال اخشوشنوا وتعددوا واجعلوا  
الرأس رأسين ومعنى تعددوا اتبعوا معدن عدنان في الفصاحة وقيل تشبهوا بعيشه من الغلظ والتقشف  
فكونوا مثله ودعوا التنعم وزى الاعاجم وقال الراهم مزي في الامثال المعنى اقتدوا بمعدن عدنان  
والبسوا الخشن من الثياب وامشوا حفاة فهو حث على التواضع ونهي عن الافراط في الترفه والتنعم  
وقد روى الراهم مزي في الامثال عن عبد الله بن سعيد عن أبيه عن رجل من أسلم يقال له ابن الادرع له  
ضحية رفعه تعددوا واخشوشنوا وامشوا حفاة و يروى تعددوا واخشوشنوا وانتضوا وامشوا حفاة  
رواه الحاكم في الكنى والبغوي والطبراني وابن منذه من حديث ابن أبي حدر قال ابن عساكر اعتقد  
البغوي ان ابن أبي حدر هو عبد الله فاخرجه في ترجمته وانما هو القعقاع بن عبد الله بن أبي حدر وذلك  
رواه صفوان بن عيسى ويحيى بن زكريا بن أبي زائدة عن عبد الله بن سعيد المقبري فيكون الحديث مرسل  
لان القعقاع لا صحبة له وعبد الله بن سعيد ضعيف بمره هذا كلام الحافظ السيوطي في الجامع الكبير  
وقال الحافظ السخاوي في المقاصد رواه أبو الشيخ في السبق وابن شاهين في الصحابة والطبراني في الكبير  
وعنه أبو نعيم في المعرفة كلهم من طريق يحيى بن زكريا بن أبي زائدة عن عبد الله بن سعيد المقبري  
عن أبيه عن القعقاع بن أبي حدر رفعه تعددوا واخشوشنوا واخولقوا وانتضوا وامشوا حفاة وهو  
عند أبي الشيخ فقط من طريق صفوان بن عيسى عن عبد الله بن سعيد المقبري عن أبيه عن عبد الله بن أبي  
حدر عن النبي صلى الله عليه وسلم وكذا أخرجه أبو نعيم في المعرفة من طريق صفوان لكن جعله عن  
القعقاع كالأول ورواه أيضا من طريق اسمعيل بن زكريا عن عبد الله بن سعيد عن أبيه عن القعقاع بن  
أبي حدر وكذا أخرجه البغوي في معجم الصحابة في ترجمة القعقاع لكنه لم يسمه اذ ساقه بل قال عن ابن  
أبي حدر رواه في عبد الله من العبادة من حديث اسمعيل أيضا ولم يسمه كذلك رواه الطبراني في الكبير

ونهي صلى الله عليه  
وسلم عن التنعم وقال  
ان الله تعالى عبادا ليسوا  
بالمتنعمين وروى فضالة بن  
عبيد وهو والى مصر اشعث  
حافيا فقيلا له أنت الامير  
وتفضل هذا فقال نهانا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم عن  
الارفاة وأمرنا ان نحقق  
أحيانا وقال علي لعمر رضى  
الله عنهما ان أردت ان تلحق  
بصاحبك فارقع القميص  
ونكس الأزار وانصف  
النعل وكل دون الشبع  
وقال عمر اخشوشنوا واياكم  
وزى العجم كسرى وقبصر



من طريق منده بن علي عن عبد الله بن سعيد عن أبيه عن عبد الله بن أبي حذر و أبو الشيخ أيضا من طريق  
 سعيد بن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أخيه هو عبد الله عن جده عن أبي هريرة رفعه مثله ورواه  
 الرامهرمزي في الامثال من طريق أبي بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الرحمن عن عبد الله بن سعيد عن أبيه  
 عن رجل من أسلم يقال له ابن الادبر ع رفعه ثم عدوا الحديث فهذا ما فيه من الاختلاف ومداره على عبد الله  
 ابن سعيد وهو ضعيف (وقال علي رضي الله عنه من تزيارني قوم فهو منهم) وقدر روى نحوه من فروعهم  
 حديث ابن عمر من تشبه بقوم فهو منهم رواه أحمد وأبو داود والطبراني من طريق ابن منيب الجرشي عنه  
 وفي السند ضعف ورواه البزار من حديث حذيفة وأبي هريرة ورواه أبو نعيم في تاريخ أصبهان من حديث  
 أنس وهو عند القضاة من حديث طاووس مرسل وله شاهد جيد من قول الحسن البصري قلما تشبه رجل  
 بقوم الا كان منهم رواه العسكري في الامثال من طريق حماد عن حميد الطويل قال كان الحسن يقول  
 فذكره ومن قول عمر بن عامر البجلي من تشبه بقوم لحق بهم ورواه العسكري أيضا من طريق زافر عنه  
 (وقال صلى الله عليه وسلم ان من شر أمتي الذين غداوا بالنعيم يطلبون ألوان الطعام وألوان الثياب  
 ويتشدقون بالكلام) قال العراقي رواه الطبراني باسناد ضعيف من حديث أبي امامة سيكون رجال من  
 أمتي يأكلون ألوان الطعام الحديث وآخره أولئك شر أمتي وقد تقدم قلت ونعمامه و يشربون ألوان  
 الشراب ويلبسون ألوان الثياب ويتشدقون في الكلام فأولئك شر أمتي وقدر رواه أبو نعيم في الحليمة  
 كذلك وروى ابن عدي والبيهقي وابن عساكر من طريق عبد الله بن الحسن عن أمه عن فاطمة بنت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنها رفعته شر أمتي الذين غداوا بالنعيم الذين يأكلون ألوان الطعام  
 ويلبسون ألوان الثياب ويتشدقون في الكلام وقدر رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة كذلك وتقدم وروى  
 الحاكم من حديث عبد الله بن جعفر شر أمتي الذين ولدوا في النعيم وغداوا به يأكلون من الطعام ألوانا  
 ويلبسون من الثياب ألوانا ويركبون من الدواب ألوانا يتشدقون في الكلام وقد صححه الحاكم وتعقب  
 وتقدم (وقال صلى الله عليه وسلم أزرة المؤمن الى أنصاف ساقية ولا جناح عليه فيما بينه وبين الكعبين وما  
 أسفل من ذلك ففي النار ولا ينظر الله يوم القيامة الى من جازاره بطرا) قال العراقي رواه مالك وأبو داود  
 والنسائي وابن حبان من حديث أبي سعيد ورواه النسائي أيضا من حديث أبي هريرة قال محمد بن يحيى  
 الذهلي كلا الحديثين محفوظ انتهى قلت لفظ مالك في الموطأ أزرة المؤمن الى نصف الساق ولا جناح عليه  
 فيما بينه وبين الكعبين وما كان أسفل من الكعبين فهو في النار من جازاره بطرا لم ينظر الله اليه وكذلك  
 رواه الطيالسي وأحمد وابن ماجه وأبو يعلى وابن حبان والبيهقي والضياء من حديث أبي سعيد ورواه  
 الطبراني من حديث ابن عمر وفي رواية أزرة المؤمن الى نصف الساق وليس عليه حرج فيما بينه وبين  
 الكعبين وما أسفل من ذلك ففي النار ورواه كذلك الطبراني من حديث عبد الله بن مغفل وفي رواية أزرة  
 المؤمن الى عضله ساقية ثم الى الكعبين فما كان أسفل من ذلك ففي النار رواه كذلك أحمد من حديث أبي  
 هريرة واقتصر النسائي من حديث أبي هريرة وابن عمر على الجملة الاولى فقط وكذلك النسائي والبيهقي من  
 حديث أبي سعيد وكذلك ابن أبي عاصم وسمويه والضياء من حديث أنس وروى الطيالسي ومسلم من  
 حديث ابن عمر من جازاره يريد بذلك الخلاء فان الله لا ينظر اليه يوم القيامة وروى أحمد والسبعة من  
 حديثه من جرت به خيل لا ينظر الله اليه يوم القيامة وروى أحمد من حديث أبي سعيد من جرت به  
 الخيل لا ينظر الله اليه يوم القيامة الحديث (وقال أبو سليمان) الداراني رحمه الله تعالى (قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم لا يلبس الشعر من أمتي الا مرء أو أحمق) قال العراقي لم أجده اسنادا (وقال) أبو عمرو  
 (الاوزاعي) رحمه الله تعالى (لباس الصوف في السفر سنة وفي الحضر بدعة) كذا في القوت (ودخل محمد بن  
 واسع) أبو يحيى البصري العابد رحمه الله تعالى (علي قتيبة بن مسلم) الباهلي صاحب خراسان وكان أمير

وقال علي كرم الله وجهه  
 من تزيارني قوم فهو منهم  
 وقال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ان من شر أمتي الذين  
 غداوا بالنعيم يطلبون ألوان  
 الطعام وألوان الثياب  
 ويتشدقون في الكلام  
 وقال صلى الله عليه وسلم أزرة  
 المؤمن الى أنصاف ساقية  
 ولا جناح عليه فيما بينه وبين  
 الكعبين وما أسفل من ذلك  
 ففي النار ولا ينظر الله يوم  
 القيامة الى من جازاره بطرا  
 وقال أبو سليمان الداراني  
 قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم لا يلبس الشعر من  
 أمتي الا مرء أو أحمق وقال  
 الاوزاعي لباس الصوف في  
 السفر سنة وفي الحضر بدعة  
 ودخل محمد بن واسع علي  
 قتيبة بن مسلم



وعليه جبة صوف فقال  
له قتيبة مادعاك الى مدرعة  
الصوف فسكت فقال  
أكلتك ولا تجيبني فقال  
أكره أن أقول زهدا فازكى  
نفسى أوفقرا فاشكور ربى  
وقال أبو سليمان لما اتخذ الله  
إبراهيم خليلا أوحى اليه أن  
وارع - ورتك من الأرض  
وكان لا يتخذ من كل شئ الا  
واحدا سوى السراويل  
فانه كان يتخذ سراويلين فاذا  
تعبل أحدهما لبس الآخر  
حتى لا يأتى عليه حال الا  
وعورته مستورة وقيل  
لسلمان الفارسي رضى الله  
عنه مالك لا تلبس الجيد من  
الثياب فقال وما للعبد  
والثوب الحسن فاذا اعتق  
فله والله ثياب لا تبلى أبدا  
و يروى عن عمر بن عبد  
العزير رحمه الله انه كان له  
جبة شعروكساء شعر  
يلبسها من الليل اذا قام  
يصلى وقال الحسن لفرقد  
السجى تحسب ان لك فضلا  
على الناس بكسائك بلغنى  
ان أكثر أصحاب النار أصحاب  
الاكسية نفاقا وقال يحيى  
ابن معين رأيت أبا معاوية  
الاسود وهو يلنقط الخرق  
من المزابل ويغسلها ويلفها  
ويلبسها فقلت انك تكسى  
خير من هذا فقال ماضرهم  
ما أصابهم في الدنيا جبر الله  
لهم بالجنة كل مصيبة فجعل يحيى  
بن معين يحدث بها  
ويبكي \* (المهم الثالث

الجيش وكان محمد بن واسع قد خرج معه (وعليه جبة صوف فقال له قتيبة) يا أبا يحيى (مادعاك الى مدرعة  
الصوف) وكان استحقها (فسكت) محمد بن واسع ولم يجيب (فقال) قتيبة (أكلتك ولا تجيبني فقال أكره  
ان أقول) لبستها (زهذا) وتقشفا (فازكى نفسى أو) لبستها (فقرا) وقلة (فاشكور ربى وقال أبو سليمان)  
الدار فى رحمة الله تعالى (لما اتخذ الله إبراهيم خليلا أوحى الله اليه ان وارع ورتك من الأرض وكان عليه  
السلام (لا يتخذ من كل شئ) من الثياب (الا واحدا سوى السراويل فانه كان يتخذ سراويلين فاذا غسل  
أحدهما لبس الآخر حتى لا يأتى اليه حال الاوعورته مستورة وقيل لسلمان الفارسي) رضى الله عنه (مالك  
لا تلبس الجيد من الثياب فقال مالك للعبد والثوب الحسن فاذا اعتق) أى من ريق النار (فله والله ثياب لا تبلى أبدا)  
وروى أبو نعيم فى الحلية عن الحسن قال كان عطاء سلمان خمسة آلاف درهم وكان أميرا على زهاء ثلاثين ألفا  
من المسلمين وكان يخطب الناس فى عبادة يفتش بعضها ويلبس بعضها واذا خرج عطاؤه أمضاه وياكل من  
سفيق يده (و يروى عن عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (أنه كان له جبة شعر وكساء شعر يلبسهما من  
الليل اذا قام يصلى) تقشفا وزهدا رواه أبو نعيم فى الحلية (وقال الحسن) البصري (لفرقد) بن يعقوب  
(السجى) بفتح المهملة والموحدة وبجاء معجزة أبي يعقوب البصري العابد صدوق ابن الحديث مات سنة  
أحدى وثلاثين روى له الترمذى وابن ماجه (تحسب ان لك فضلا على الناس بكسائك بلغنى ان أكثر أصحاب  
النار أصحاب الاكسية نفاقا) أى يلبسونها وباطنهم يخالف لظاهرهم فالحسن رحمه الله تعالى خاطب فرقدا  
ينبهه أن لا يغرم لبس الصوف (وقال يحيى بن معين) بن عوف الغطفاني مولاهم أبو زكريا البغدادي ثقة  
حافظ مشهور إمام الجرح والتعديل مات سنة ثلاث وثلاثين عن بضع وسبعين سنة روى له الجماعة (رأيت أبا  
معاوية) يمان (الاسود) رحمه الله تعالى ترجم له أبو نعيم فى الحلية وروى من طريق بشر بن الحارث سمعت  
المعاني بن عمران يقول كان عشرة من مضى من أهل العلم ينظرون فى الحلال النظر الشديد لا يدخلون بطونهم  
الا ما يعرفون من الحلال والا استنفوا التراب ثم عد بشر منهم أبا معاوية الاسود (وهو يلنقط الخرق من  
المزابل ويغسلها ويلفها ويلبسها فقلت) له (انك تكسى خيرا من هذا فقال ما أضرهم ما أصابهم فى الدنيا  
جبر الله لهم بالجنة كل مصيبة فجعل يحيى بن معين يحدث بها ويبكي) رواه أبو نعيم فى الحلية من غير هذا  
الوجه قال حدثنا أحمد بن جعفر بن معبد حدثنا أحمد بن مهدي حدثنا أبو موسى الفارقي قال كنت أسمع  
أبا معاوية الاسود اذا قام من الليل يستقي الماء يقول ماضرهم ما أصابهم فى الدنيا جبر الله لهم كل  
مصيبة بالجنة حدثنا محمد بن عمر بن مسلم املاء حدثنا عبد الله بن بشر بن صالح حدثنا يوسف بن معبد حدثنا  
إبراهيم بن مهدي سمعت أبا معاوية بن الاسود يقول ماضرهم ما أصابهم فى دنياهم جبر الله لهم كل مصيبة  
بالجنة حدثنا محمد بن أحمد بن شاهين سمعت عبد الله بن أبي داود سمعت أبا جزة نصر بن الفرج وكان خادما  
أبي معاوية الاسود فقيل له أى شئ يتكلم به أبو معاوية ويتمثل فقال كان يحيى عويذ يذهب ويقول ماضرهم  
ما أضرهم فى الدنيا جبر الله لهم كل مصيبة بالجنة حدثنا أبو محمد بن حبان حدثنا إبراهيم بن محمد بن الحسن قال  
كتب الى أبو موسى بن المثنى حدثني عمرو بن أسلم حدثنا أبو معاوية الاسود قال شمر واطلابا وشمر واهرا بال  
يضرهم ما أصابهم فى الدنيا جبر الله لهم كل مصيبة بالجنة \* (المهم الثالث) المسكن وللزهد أيضا فيه ثلاث  
درجات أعلاها ان لا يطلب موضعاً خالصا لنفسه فيقتنع برباها (المساجد) فيأوى اليها ان كان متجردا عن العيال  
وذلك (كأصحاب الصفة) رضوان الله عليهم وهم اناس من فقراء الصحابة ليس لهم مسكن يأوون اليه كانوا  
يسكنون فى صفة المسجد وكان عددهم يختلف بحسب اختلاف الاوقات والاحوال فربما تفرق عنها وانقض  
قادموها من الغربة فيقل عددهم وربما يجتمع فيها واردها من الوفود فينضم اليهم فيكثروا والمشهور  
من أخبارهم غلبة الفقر عليهم وايتارهم القلة واختيارهم لها فلم يجتمع لهم ثوبان ولا حضرهم من الاطعمة  
لونان وقال أبو هريرة رأيت سبعين من أهل الصفة يصلون فى ثوب فمنهم من يبلغ ركبته ومنهم من هو أسفل

المسكن) \* وللزهد فيه أيضا ثلاث درجات \* أعلاها ان لا يطلب موضعاً خالصا لنفسه فيقتنع برباها (المساجد) كأصحاب الصفة من



وأوسطها أن يطلب موضعاً خاصاً لنفسه مثل كوخ مبني من سعف أو خص أو ما يشبهه وأدناها أن يطلب حجرة مبنية إما بشراء أو إجارة فإن كان قدر سعة المسكن على قدر حاجته من غير زيادة ولم يكن فيه زينة لم يخرج به هذا القدر عن آخر درجات الزهد فإن طلب التشييد والتجصيص والسعة وارتفاع السقف أكثر من ستة أذرع فقد جاوز بالكلية حد الزهد في المسكن (٢٦١) فاختلاف جنس البناء بأن يكون من

الخص أو القصب أو بالطين أو بالآجر واختلاف قدره بالسعة والضيق واختلاف طوله بالإضافة إلى الأوقات بأن يكون مملوكاً أو مستأجراً أو مستعاراً والزهد مدخل في جميع ذلك وبالجملة كل ما يراد للضرورة فلا ينبغي أن يجاوز حد الضرورة وقدر الضرورة من الدنيا آلة الدين ووسيلته وما زاد عليه فهو الفضول والفساد كله من الدنيا وطالب الفضول والساعي له بعيد من الزهد جداً وقد قيل أول شيء ظهر من طول الأمل بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم التدريز والتشييد يعني بالتدريز كرف دروز الثياب فإنها كانت تشل شلاً فأنها كانت تشل شلاً والتشييد هو البنين بالخص والآجر وإنما كانوا يبنون بالسعف والجريد) وأعله بالطين والرصوص كذا في القوت قال العراقي أما مثل الثياب من غير كف فروى الحاكم والطبراني أن عمر قطع ما فضل عن الأصابع من الحكم من غير كف وقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما البناء ففي الصحيحين من حديث أنس في قصة بناء مسجد المدينة فصفوا النخل قبله المسجد وجعلوا أعضاده الحجارة الحديث ولهما من حديث أبي سعيد وكان المسجد على عريش فوق كف المسجد الحديث (وقد جاء في الخبر يأتي على الناس زمان يوشون) أي زينون (ثيابهم) كذا في النسخ وفي بعضها بنيانهم (كما توشى البرود البمانية) فأنها تخطط بالألوان المختلفة من الحرير وأورده صاحب القوت وأغفل العراقي (وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم) عمه (العباس) بن عبد المطلب رضي الله عنه (أن يهدم عليه) بكسر العين واللام والياء المشددين هي الغرفة المشرفة وجمعها علالي (كان قد عليمها) أي رفع بناءها قال العراقي ورواه الطبراني من رواية أبي العالية أن العباس بن عرفة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أهدمها الحديث وهو منقطع (ومر صلى الله عليه وسلم) يوماً (بجنبذة معلاة) أي قبة مرتفعة (فقال لمن هذه قالوا الغلان) وسموا رجلاً من أصحابه (فلما جاءه الرجل أعرض عنه فلم يكن يقبل عليه كما كان) فاستنكر ذلك من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم (فسأل الرجل أصحابه عن تغيير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره) بالسبب (فذهب فهدمها فمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالموضع فلم يرها) فسأل عنها (فأخبر بأنه هدمها فدمعها بحجر) أورده صاحب القوت وقال العراقي ورواه أبو داود من حديث أنس بأسناد جيد بلفظ فرأى قبة مشرفة الحديث والجنبذة القبة انتهى قلت ورواه الطبراني في الأوسط من حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر ببنيّة قبة لرجل من الأنصار فقال ما هذا قالوا قبة

من ذلك فإذا رجع أحدهم قبض عليه مخافة أن تبدو عورته ورواه أحمد في الزهد) وأوسطها أن يطلب موضعاً خاصاً لنفسه مثل كوخ مبني من سعف) النخل وجريده (أو خص) وهو بالضم بيت من قصب فارسي والجمع أخصاص (أو ما يشبهه وأدناها أن يطلب حجرة مبنية) بطين ولبن (إما بشراء أو إجارة) أو استعارة (فإن كان قدر سعة المسكن على قدر حاجته من غير زيادة ولم تكن فيه زينة لم يخرج به هذا القدر عن آخر درجات الزهد فإن طلب التشييد والتجصيص والسعة وارتفاع السقف أكثر من ستة أذرع فقد جاوز بالكلية حد الزهد في المسكن واختلاف جنس البناء بأن يكون من الخص أو القصب أو بالطين أو بالآجر واختلاف قدره بالسعة والضيق واختلاف طوله بالإضافة إلى الأوقات بأن يكون مملوكاً أو مستأجراً أو مستعاراً والزهد مدخل في جميع ذلك وبالجملة كل ما يراد للضرورة فلا ينبغي أن يجاوز حد الضرورة وقدر الضرورة من الدنيا آلة الدين ووسيلته) به يصل إليه بل لا يعد من الدنيا (وما جاوز ذلك فهو مضاد للدين والغرض من المسكن دفع المطر والبرد وحر الشمس و) (دفع الأعين) لئلا تطالع إليه (والأيدي) لئلا تصل إليه (وأقل الدرجات فيه معلوم وما زاد عليه فهو الفضول والفساد كله من الدنيا وطالب الفضول والساعي له بعيد من الزهد جداً وقد قيل أول بدعة حدثت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم المناخل والموائد) أول شيء ظهر من طول الأمل بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم التدريز والتشييد يعني بالتدريز كرف دروز الثياب فإنها كانت تشل شلاً والشلالة هي الخياطة الخفيفة والتدريز هي الكفاة وهي إعادة الخياطة على الشلالة (والتشييد هو البنين بالخص والآجر) يقال شيّد بناءه إذا بناه بالشيّد بالكسر وهو الخص ولا يتم ذلك إلا بالآجر (وأنما كانوا يبنون بالسعف والجريد) وأعله بالطين والرصوص كذا في القوت قال العراقي أما مثل الثياب من غير كف فروى الحاكم والطبراني أن عمر قطع ما فضل عن الأصابع من الحكم من غير كف وقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما البناء ففي الصحيحين من حديث أنس في قصة بناء مسجد المدينة فصفوا النخل قبله المسجد وجعلوا أعضاده الحجارة الحديث ولهما من حديث أبي سعيد وكان المسجد على عريش فوق كف المسجد الحديث (وقد جاء في الخبر يأتي على الناس زمان يوشون) أي زينون (ثيابهم) كذا في النسخ وفي بعضها بنيانهم (كما توشى البرود البمانية) فأنها تخطط بالألوان المختلفة من الحرير وأورده صاحب القوت وأغفل العراقي (وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم) عمه (العباس) بن عبد المطلب رضي الله عنه (أن يهدم عليه) بكسر العين واللام والياء المشددين هي الغرفة المشرفة وجمعها علالي (كان قد عليمها) أي رفع بناءها قال العراقي ورواه الطبراني من رواية أبي العالية أن العباس بن عرفة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أهدمها الحديث وهو منقطع (ومر صلى الله عليه وسلم) يوماً (بجنبذة معلاة) أي قبة مرتفعة (فقال لمن هذه قالوا الغلان) وسموا رجلاً من أصحابه (فلما جاءه الرجل أعرض عنه فلم يكن يقبل عليه كما كان) فاستنكر ذلك من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم (فسأل الرجل أصحابه عن تغيير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره) بالسبب (فذهب فهدمها فمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالموضع فلم يرها) فسأل عنها (فأخبر بأنه هدمها فدمعها بحجر) أورده صاحب القوت وقال العراقي ورواه أبو داود من حديث أنس بأسناد جيد بلفظ فرأى قبة مشرفة الحديث والجنبذة القبة انتهى قلت ورواه الطبراني في الأوسط من حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر ببنيّة قبة لرجل من الأنصار فقال ما هذا قالوا قبة

العباس أن يهدم عليه كان قد عليمها أو مر عليه السلام بجنبذة معلاة فقال لمن هذه قالوا الغلان فلما جاءه الرجل أعرض عنه فلم يكن يقبل عليه كما كان فسأل الرجل أصحابه عن تغيير وجهه صلى الله عليه وسلم فأخبر فذهب فهدمها فمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالموضع فلم يرها فأخبر بأنه هدمها فدمعها بحجر



وقال الحسن مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يضع لينة على لينة ولا قصبه على قصبه وقال النبي صلى الله عليه وسلم إذا أراد الله بعبد شراً أهلك ماله في الماء والطين وقال عبد الله بن عمر مر علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نعالج خصافاً قال ما هذا قلنا خص لنا قدوهي فقال أرى الأمر أعجل من ذلك واتخذ نوح عليه السلام بيتاً من قصب فقيل له لو بنيت فقال هذا كثير لمن يموت وقال الحسن دخلنا على صفوان بن يحيى وهو في بيت من قصب قدمال عليه فقيل له لو أصلحته فقال كم من رجل قدمات وهذا قائم على حاله وقال النبي صلى الله عليه وسلم من بنى فوق ما يكفيه كاف أن يحمله يوم القيامة وفي الخبر كل نفقة للعبد يؤجر عليها إلا ما أنفق في الماء والطين وفي قوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً إنه الرياسة والتطاؤل في البنين وقال صلى الله عليه وسلم كل بناء وبال على صاحبه يوم القيامة إلا ما أكن من حرور وقال صلى الله عليه وسلم للرجل الذي شكاه في الجنة أتسع في السماء أي في الجنة

فقال كل بناء وأشار بيده على رأسه أكبر من هذا فهو وبال على صاحبه يوم القيامة وروى في الكبير من حديث وائلة كل بنين وبال على صاحبه إلا ما كان هكذا وأشار بكفه الحديث (وقال الحسن) البصري رجه الله تعالى (مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يضع لينة على لينة ولا قصبه على قصبه) قال العراقي رواه ابن حبان في الثقات وأبو نعيم في الحلية هكذا مرسل ولا يطبراني في الأوسط من حديث عائشة من سأل عن أوسره أن ينظر إلى فلينظر إلى أشعث صاحب مشمر لم يضع لينة على لينة الحديث واسناده ضعيف انتهى قات وتماه ولا قصبه على قصبه رفع له علم فشم راليه اليوم المضمار وغدا السباق والغاية الجنة والنار وقد رواه كذلك أبو نعيم في الحلية (وقال) صلى الله عليه وسلم (إذا أراد الله بعبد شراً أهلك ماله في الماء والطين) قال العراقي رواه أبو داود من حديث عائشة باسناد جيد بلفظ خضره في الطين واللين حتى يبنى انتهى قلت ورواه كذلك الطبراني في معاجيمه الثلاثة والخطيب من حديث جابر ورجاله رجال الصحيح خلا شيخ الطبراني قال الهيثمي لم أجده من ضعفه وله في الأوسط عن أبي بشير الانصاري إذا أراد الله بعبد شراً أهلك ماله في البنين وفي لفظ له زيادة الماء والطين وهكذا رواه بهذه الزيادة الحسن بن سفيان وابن أبي الدنيا والبغوي وأبو نعيم في المعرفة والبيهقي كلهم عن محمد بن بشير الانصاري قال البغوي وماله غيره ورواه أيضاً ابن عدي من حديث أنس (وقال عبد الله بن عمرو بن العاص) رضي الله عنهما (مر علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نعالج خصافاً فقال ما هذا قلنا خص لنا قدوهي قال أرى الأمر أعجل من ذلك) قال العراقي رواه أبو داود والترمذي وصححه وابن ماجه انتهى قلت ورواه أحمد كذلك ولفظه قال الأمر أسرع من ذلك (واتخذ نوح عليه السلام بيتاً من قصب) بان ربط بعضه على بعض (فقيل له لو بنيت) بالطين (فقال هذا كثير لمن يموت) ومن هنا قولهم المشهور بيت العنكبوت كثير لمن يموت (وقال الحسن البصري) رجه الله تعالى (دخلنا على صفوان بن يحيى) هكذا في النسخ وهو غلط والصواب صفوان بن محرز وهو ابن زياد المازني البصري العابد ثقة له فضل وورع قال ابن حبان في الثقات مات سنة أربع وسبعين في ولاية عبد الملك قال وكان من العباد اتخذ لنفسه سرّاً بيك فيه وقال الواقدي توفي في ولاية بشر بن مروان روى له الجماعة غير أبي داود (وهو في بيت من قصب قدمال عليه فقيل له) أي قال له أحد أصحاب الحسن (لو أصلحته فقال كم من رجل قدمات وهذا قائم على حاله وقال صلى الله عليه وسلم من بنى فوق ما يكفيه كاف أن يحمله يوم القيامة) قال العراقي رواه الطبراني من حديث ابن مسعود باسناد فيه لين وانقطاع اه قلت لكن بلفظ كاف يوم القيامة أن يحمله على عنقه وقدرناه كذلك أبو نعيم في الحلية والبيهقي وابن عساكر (وفي الخبر كل نفقة) ينفقها (العبد يؤجر عليها إلا ما أنفق في الماء والطين) قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث خباب بن الارت باسناد جيد بلفظ الآتي التراب أو قال في البناء انتهى قلت ورواه الطبراني بلفظ كل نفقة ينفقها العبد يؤجر عليها إلا البنين (وفي قوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً) قيل هو حب الكثرة وطلب (الرياسة والتطاؤل في البنين) كذلك (قال صلى الله عليه وسلم كل بناء وبال على صاحبه يوم القيامة إلا ما أكن من حرور) وفي لفظ المسجد من بيوت الله قال العراقي رواه أبو داود من حديث أنس باسناد جيد إلا ما لا مالا يعني ما لا بد منه انتهى قلت سبق ذكره قريبي في حديث القبة عند الطبراني في الأوسط وفي الكبير قال صاحب القوت ولذلك جعل التطاول في البنين من اشراط الساعة وقرب توقع وقوعها في خبر الجساسة ان الدجال سأل هل تطاول الناس في البنين قالوا نعم قال الآن دنأخرو جي في أشياء عددها (وقال صلى الله عليه وسلم للرجل الذي شكاه في الجنة أتسع في السماء) قال المصنف (أي في الجنة) قال العراقي رواه أبو داود في المراسيل من رواية البسيع بن المغيرة قال شكاه خالد بن الوليد فذكره وقد وصله الطبراني فقال عن اليسع بن المغيرة عن أبيه عن خالد بن الوليد أنه قال أرفع إلى السماء وأسأل الله السعة وفي اسناده لين انتهى ولفظ القوت وشكا



ونظر عمر رضي الله عنه في طريق الشام الى مصر قد بني بحص وأجر فكبر وقال ما كنت أظن أن يكون في هذه الأمة من يبني بنيان هامان  
لفرعون يعني قول فرعون فاوقد لي يا هامان على الطين يعني به الآجر ويقال إن فرعون هو أول من بنى له بالجص والآجر وأول من عمله هامان  
ثم تبعهما الجبارة وهذا هو الزخرف ورأى بعض السلف جامعاً في بعض الأمصار فقال أدركت هذا المسجد مبنيان من الجريد والسعف ثم رأيت  
مبنيان من رصاص ثم رأيت الآن مبنيان بالبن فكان أصحاب السعف خيراً من أصحاب الرصاص (٣٦٣) وكان أصحاب الرصاص خيراً من أصحاب

البن وكان في السلف من  
يبني داره مزاراً في مدة عمره  
لضعف بنائه وقصر أمله  
وزهده في أحكام البنين  
وكان منهم من إذا حج أو غزا  
فزع بيته أو وهبه لغيره  
فاذا رجع أعاده وكانت  
بيوتهم من الخشب  
والجلود وهي عادة العرب  
الآن يبنون بالطين وكان  
ارتفاع بناء السقف قامة  
وبسطة قال الحسن كنت  
إذا دخلت بيوت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ضربت  
بيدي السقف وقال عمرو  
ابن دينار إذا دعا علي العبد  
البناء فوق ستة أذرع ناداه  
ملك إلى أين يا أفسق  
الفاسقين وقد نهى سفيان  
عن النظر إلى بناء مشيد  
وقال لولا نظر الناس لما  
شيدوا فالنظر إليه معين  
عليه وقال الفضيل أني  
لا أعجب ممن بنى وترك ولكن  
أعجب ممن نظر إليه ولم يعتبر  
وقال ابن مسعود رضي الله  
عنه يأتي قوم يرفعون الطين  
ويضعون الدين ويستعملون  
البراذين يصلون إلى قبلتكم  
ويعتون على غير دينكم  
(المهم الرابع أثنان

العباس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ضيق منزله فقال يا عم اتسع في السماء يعني في طلب الآخرة ولا  
تطلب سعة الأرض بالدنيا (ونظر عمر رضي الله عنه في طريق الشام) حين توجهه إليه (إلى مصر) قال  
(قد بني بحص وأجر فكبر) أي قال الله أكبر (وقال ما كنت أظن أن يكون في هذه الأمة من يبني بنيان  
هامان لفرعون يعني قول فرعون فاوقد لي يا هامان على الطين يعني به الآجر ويقال إن فرعون أول من بنى  
له بالجص والآجر وأول من عمله هامان ثم تبعهما الجبارة وهذا هو أول الزخرف) كل ذلك في القوت لأنه  
قال وهذا من الزخرف (ورأى بعض السلف) مسجداً (جامعاً في بعض الأمصار فقال أدركت هذا المسجد  
مبنيان من الجريد والسعف ثم رأيت) بعد سنين (مبنيان من رصاص ثم رأيت الآن مبنيان بالبن) والآجر  
(فكان أصحاب السعف خيراً من أصحاب الرصاص وكان أصحاب الرصاص خيراً من أصحاب البن) نقله صاحب  
القوت (وكان في السلف من يبني داره مزاراً في مدة عمره لضعف بنائه وقصر أمله وزهده في أحكام  
البنين) واتقاه (وكان منهم من إذا حج أو غزا فزع بيته أو وهبه لغيره فاذا رجع أعاده) والعذر في ذلك أنه  
(كانت بيوتهم من الخشب والجلود) وهي عادة العرب إلى الآن يبنون بالطين (كل ذلك في  
القوت) (وكان ارتفاع بناء السقف) ولفظ القوت وكذا سبك بناء الصحابة (قامة وبسطة قال الحسن)  
البصري رحمه الله تعالى (كنت إذا دخلت بيوت) أصحاب (رسول الله صلى الله عليه وسلم ضربت بيدي إلى  
السقف) كذا في القوت (وقال عمرو بن دينار) المسكي أبو محمد الأثرم الجهمي مولا هم ثقة ثبت مات سنة ست  
وعشرين ومائة روى له الجماعة (إذا أعلى العبد البنين فوق ستة أذرع ناداه ملك) الهواء (إلى أين يا أفسق  
الفاسقين) كذا في القوت (وقد نهى سفيان) الثوري رحمه الله تعالى (عن النظر إلى بناء مشيد وقال لولا  
نظر الناس لما شيدوه فالنظر إليه معين عليه) ولفظ القوت وقال بعضهم كنت أمشي مع سفيان في طريق  
فنظرت إلى باب مشيد بالجص فقال لا تنظر إليه فقلت يا أبا عبد الله ما تكره من النظر إليه فقال إذا نظرت  
إليه كنت عوناً له على بنائه لأنه إنما بناه لينظر إليه ولو كان كل من عمره لا ينظر إليه ما عمله (وقال  
الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى (إني لا أعجب ممن بنى وترك ولكني أعجب ممن نظر إليه ولم يعتبر) رواه  
أبو نعيم في الحلية (وقال ابن مسعود) رضي الله عنه (يأتي قوم يرفعون الطين ويضعون الدين ويستعملون  
البراذين) وهي خيل الروم (يصلون إلى قبلتكم ويعتون على غير دينكم) وهذا من جملة الأخبار بما يقع  
المهم \* (الرابع أثنان البيت) أي متاعه (وللزهد فيه أي ضار جات أعلاها حال عيسى المسيح عليه السلام  
إذا كان لا يصعبه) منه (الامشط وكوز) فالمشط للحبته والكوز لشربه وبينهما هو يمشي (فأرى انساناً)  
قد غسل وجهه وهو (يمشط لحبته بأصبعه) يخالها به (فرمى بالمشط) إذا رأى الأصابع كافية (ورأى آخر  
يشرب من النهر بكفيه فرمى بالكوز) إذا رأى كفيه كافية وصحب زاهداً مسواً كافراً رأى رجلاً يتسوك  
بأصابعه فرمى بالمسوا (وهذا حكم كل أثنان فإنه إنما أراد المقصود فإذا استغنى عنه فانه وبال في الدنيا  
والآخرة وما لا يستغنى عنه فيقتصر فيه على أقل الدرجات وهو الخرف في كل ما يكفي فيه الخرف) في آلات  
الشرب والطبخ والعجن والغسل وغيرها (ولا يبالي بأن يكون مكسور الطرف إذا كان المقصود يحصل به)  
وذلك في الزهد ولا يتشاهم بالشرب من شربة مكسورة الطرف أو من طريق كذلك فإنه من الجهل بالسنة

البيت \* وللزهد فيه أي ضار جات أعلاها حال عيسى المسيح صلوات الله عليه وسلامه وعلى كل عبد مصطفي إذا كان لا يصعبه الامشط وكوز فرمى  
انساناً يمشط لحبته بأصابعه فرمى بالمشط ورأى آخر يشرب من النهر بكفيه فرمى بالكوز وهذا حكم كل أثنان فإنه إنما أراد المقصود فإذا استغنى  
عنه فهو وبال في الدنيا والآخرة وما لا يستغنى عنه فيقتصر فيه على أقل الدرجات وهو الخرف في كل ما يكفي فيه الخرف ولا يبالي بأن يكون  
مكسور الطرف إذا كان المقصود يحصل به



وأوسطها أن يكون له أثاث بقدر الحاجة صحيح في نفسه ولكن يستعمل الآلة الواحدة في مقاصد كالذي معه قصعة يأكل فيها ويشرب فيها ويحفظ المتاع فيها وكان السلف يستحبون (٣٦٤) استعمال آلة واحدة في أشياء للتخفيف وأعلاها أن يكون له بعد ذلك حاجة آلة من

الجنس النازل الحسيس فان زاد في العدد أو في نفاسة الجنس خرج عن جميع أبواب الزهد وركن الى طلب الفضول ولينظر الى سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسيرة الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين فقد قالت عائشة رضي الله عنها كان ضجاع رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي ينام عليه وسادة من آدم حشوها ليف وقال الفضيل ما كان من فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم الا عبادة مثنية وو سادة من آدم حشوها ليف وروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو نائم على سرير مرمول بشرط فجلس فرأى أثر الشرط في جنبه عليه السلام فدمعت عيناه عمر فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما الذي أبكاك يا ابن الخطاب قال ذكرت كسرى وقبصر وما همأ فيه من الملك وذكرك وأنت حبيب الله وصفيه ورسوله نائم على سرير مرمول بالشرط فقال صلى الله عليه وسلم أما ترضى يا عمر أن تكون لهما الدنيا ولنا الآخرة قال بلى يا رسول الله قال فذلك كذلك ودخل رجل على أبي

(وأوسطها أن يكون له أثاث بقدر الحاجة صحيح في نفسه ولكن يستعمل الآلة الواحدة في مقاصده كالذي معه قصعة يأكل فيها ويشرب فيها) الماء (ويحفظ المتاع فيها) فهذه ثلاثة مقاصد في آلة واحدة (وكان السلف يستحبون استعمال آلة واحدة في أشياء للتخفيف وأعلاها أن يكون له بعد ذلك حاجة آلة من الجنس النازل الحسيس فان زاد في العدد) بان اتخذ صحنين أو بريقين أو قصعتين أو قدرين (أو) زاد (في نفاسة الجنس) بان اتخذ من خرف الصين الساج أو المموه بالنقوش فقد (خرج عن جميع أبواب الزهد) آخرها وأولها (وركن الى طلب الفضول ولينظر الى سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسيرة الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين فقد قالت عائشة رضي الله عنها كان ضجاع رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي ينام عليه وسادة من آدم) أي جلد مدبوغ (حشوها ليف) التخل قال العراقي رواه أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح وابن ماجه انتهى قلت ولفظهم كانت وسادته التي ينام عليها من آدم حشوها ليف وكذلك رواه أحمد (وقال الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى (ما كان فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم الا عبادة مثنية وو سادة من آدم حشوها ليف) قال العراقي رواه الترمذي في الشمائل من حديث حفصة بقصة العبادة وقد تقدم ومن حديث عائشة بقصة الوسادة وقد تقدم قبله بعض طرقه (وروى ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو نائم على سرير) من جريد (مرمول) أي منسوج (بشرط فجلس) ولفظ القوت (فقد فرؤى أثر) حبال (الشرط في جنبه) عليه السلام (فدمعت عيناه عمر) ولفظ القوت فادرت عيني في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فإرأيت الاصابع من شعير مصبوب في زاوية البيت ٧ واهب في ناحية منه غير مدبوعة قال فلم أملك عيني فبكيت (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما الذي أبكاك يا ابن الخطاب) ولفظ القوت قال فإي بكيت يا ابن الخطاب (قال) فقلت (ذكرت كسرى وقبصر وما همأ فيه من الملك) ونعيم الدنيا (وذكرتك وأنت حبيب الله وصفيه ورسوله) ولفظ القوت وأنت رسول الله وخبرته من خلقه على ما أرى (نائم على سرير مرمول بالشرط فقال صلى الله عليه وسلم) أفى شك أنت يا عمر (أما ترضى أن تكون لهما) وفي نسخة لهما (الدنيا ولنا الآخرة قال) قلت (بلى يا رسول الله قال فذلك كذلك) وفي لفظ فقلت رضيت وفي لفظ آخر أولئك قد عجلت لهما طيباتهم في الدنيا فدل قوله صلى الله عليه وسلم أفى شك أنت على ان القلة والزهد من اليقين لانه ضد الشك فن شك في ذلك أو رغب فهو غيبر موقن قال العراقي وهو متفق عليه من حديث عمر بن الخطاب وقد تقدم (ودخل رجل على أبي ذر) رضي الله عنه (فجعل يقلب بصره في بيته فقال يا أبا ذر ما أرى في بيتك متاعا ولا غير ذلك من الأثاث فقال ان لنا بيتا نوجه اليه صالح متاعا فقال انه لا بد لك من متاع ما دمت ههنا فقال ان صاحب المنزل لا يدعنا فيه) وقد روى صاحب الحلية في ترجمة أبي الدرداء نحوه هذه القصة عن خالد بن حديب الأسدي أنه دخل على أبي الدرداء فرأى تحت فراشا من جلد أو صوف وعليه كساء صوف وسبئية صوف وهو وجع وقد عرف فقال لو شئت لكسيت مما يبعث به أمير المؤمنين قال ان لنا دارا وأنا لنطمئن اليها ولها نعمل ومن طريق الأوزاعي عن حسان بن عطية ان أصحابا لابي الدرداء تضيفوه فضيفهم ففهم من بات على لبدته ومنهم من بات على ثيابه كما هو فلما أصبح غدا عليهم فعرف ذلك منهم فقال ان لنا دارا لها تجمع واليهاء جميع (ولما قدم عمر ابن سعد) بن عبيد بن النعمان بن قيس بن عمر وبن عوف الانصاري الأوسي هكذا نسبة الواقدي وتبعه ابن عبد البر وكان يقال له نسج وحده قيل كان عمر يسميه بذلك لا عجا به يحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يشهد فتوح الشام واستعمله عمر على حصص الى ان مات وكان من الزهاد روى عنه راشد بن سعد وحبيب بن عبيد وابنه عبيد الرحمن بن عمر قال ابن سعد مات في خلافة عمر وقيل في خلافة عثمان وقيل في

خلافة

ذر فعمل يقلب بصره في بيته فقال يا أبا ذر ما أرى في بيتك متاعا ولا غير ذلك من الأثاث فقال ان لنا بيتا نوجه اليه

صالح متاعا فقال انه لا بد لك من متاع ما دمت ههنا فقال ان صاحب المنزل لا يدعنا فيه ولما قدم عمر بن سعيد



خلافه معاوية وكان (أمير حص) استعمله عمر (على عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) أي عن عمر  
وعن عمر (قال له مامعك من الدنيا فقال معي عصاي أتوكأ عليها وأقتل بها حية إن لقيتها ومعى جرابي أجل  
فيها طعمني ومعى قصعتي آكل فيها وأغسل فيها رأسي وثوبي ومعى مطهرتي أجل فيها شرابي ووضوئي للصلاة  
فما كان بعد هذا من الدنيا فهو تبع لما معي فقال عمر صدقت (رحمك الله) رواه أبو نعيم في الحلية حدثنا  
سليمان بن أحمد حدثنا محمد بن المرزبان الأدبي حدثنا محمد بن حكيم الرازي حدثنا عبد الملك بن هرون بن  
عنزة حدثني أبي عن جدي عن عمر بن سعد الأنصاري قال بعثه عمر بن الخطاب عاملا على حص فكث  
حول لا ياتيه خبره فقال عمر لكاتبه اكتب إلى عمر فوالله ما أراه إلا قد خاننا إذا جاءك كتابي هذا فاقبل واقبل  
بما جيت من في المسلمين حين تنظر في كتابي هذا قال فاخذ عمر جرابه فجعل فيه زاده وقصعته وعلق ادواته  
وأخذ عنزته ثم أقبل يمشي من حص حتى دخل المدينة قال فقدم وقد شحبت لونه واغبر وجهه وطالت شعرته  
فدخل على عمر وقال السلام عليك يا أمير المؤمنين ورحمة الله فقال عمر ما شأنك فقال عمر ما ترى من شأني  
ألمست تراني صحيح البدن ظاهر الدم مع الدنيا أحرها بقرنها قال ومامعك فظن عمر أنه قد جاء بمال فقال معي  
جرابي أجعل فيه زادي وقصعتي آكل فيها وأغسل فيها رأسي وثيابي وادواتي أجل فيها وضوئي وشرابي  
وعنزتي أتوكأ عليها وأجاهد بها أعدوا إن عرضني فوالله ما الدنيا إلا تبع لما معي قال عمر فحشت تمشي قال نعم قال  
ما كان لك أحد يتبع لك بدابة تركها قال ما فعلوا وما سألتهم ذلك فقال عمر بنس المسلمين خرجت من عندهم  
فقال عمر اتق الله يا عمر قد نكأ الله عن الغيبة وقد رأيتهم يصلون صلاة الغداة قال عمر فإني بعثتك وأمرتني  
صنعت قال وما سؤا لك يا أمير المؤمنين فقال عمر سبحان الله فقال عمر أأمالو لا أني أخشى أن أعلمك ما أخبرتك  
بعثتني حتى أتيت البلد فجمعت صلحاء أهلها فوليتهم جباية فيهم حتى إذا جمعوه وضعته مواضعه ولو  
نالك منه شيء لا تبتك به قال فما جئتنا بشي قال لا قال جددوا العهد قال إن ذلك لشي لا عملت إلا ولا أحد  
بعدك ثم ساق الحديث بطوله وفيه وفاته بالمدينة وشهود عمر جنازته وقوله وددت لو أن لي رجلا مثل عمر بن  
سعد أستعين به في أعمال المسلمين وروى الواقدي هذا القول عن عمر ولفظه وددت لو أن لي رجلا مثل عمر بن  
سعيد أستعين به في أعمال المسلمين (وقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفر فدخل على فاطمة رضي الله  
عنها) وكانت من أول من يدخل عليها من أهله إذا قدم من سفر (فرأى على باب منزلها سترًا وفي يديها قلبي  
من فضة) مثني قلب بضم فسكون وهو السوار (فرجع) ولم يدخل (فدخل عليها أبو رافع) مولى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم (وهي تبكي فاخبرته برجوع رسول الله صلى الله عليه وسلم) وقالت لا مرمما رجوع فقال  
أنا أسأله ماردة (فسأله أبو رافع فقال من أجل الستر والسوارين) فاخبرها بذلك فهتكت الست وتزعجت  
السوارين (فارسلت بها بلالا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت قد صدقت بهما فضعهما حيث ترى  
فقال اذهب فبعه وادفعه إلى أهل الصفة فباع) بلال (القلبي بدرهمين ونصف وتصدق بهما عليهم فدخل  
عليها صلى الله عليه وسلم) وضمها إليه (فقال بابي أنت وأمي قد أحسنت) أنت مني كذا في القوت وقال في  
موضع آخر ونظر صلى الله عليه وسلم إلى فاطمة رضي الله عنها في عنقها عقد من خرز فيه شيء من ذهب وعلى  
بابها ستر فرجع ولم يدخل فقال مالي والدنيا فترعت ذلك وأرسلت به إلى بعض الفقراء ورأى صلى الله  
عليه وسلم في يد الحسن والحسين رضي الله عنهما قلبي من فضة قد زينتها بهما فاطمة رضي الله عنها  
فترعهما وأمر بلالا أن يتصدق بهما على أهل الصفة وقال العراقي لم أره مجموعا ولا بي داود وابن ماجه  
من حديث سفينة بإسناد جيد أنه صلى الله عليه وسلم جاء فوضع يديه على عضادتي الباب فرأى القرام  
قد ضربت في ناحية البيت فرجع فقالت فاطمة لعلني أنظر ما أرجعه الحديث والنسائي من حديث ٧ بإسناد  
صحيح قال جاءت ابنة هبيرة إلى النبي صلى الله عليه وسلم وفي يديها فتع من ذهب الحديث وفيه أنه وجد في يد  
فاطمة سلسلة من ذهب وفيه يقول الناس فاطمة بنت محمد في يدها سلسلة من نار وأنه خرج ولم يقعد فامرت

أمير حص على عمر رضي  
الله عنهما قال له مامعك  
من الدنيا فقال معي عصاي  
أتوكأ عليها وأقتل  
بها حية إن لقيتها ومعى  
جرابي أجل فيه طعمني  
ومعى قصعتي آكل فيها  
وأغسل فيها رأسي وثوبي  
ومعى مطهرتي أجل فيها  
شرابي وطهورتي للصلاة فما  
كان بعد هذا من الدنيا فهو  
تبع لما معي فقال عمر صدقت  
رحمك الله وقدم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من سفر  
فدخل على فاطمة رضي  
الله عنها فرأى على باب  
منزلها سترًا وفي يديها قلبي  
من فضة فرجع فدخل  
عليها أبو رافع وهي تبكي  
فاخبرته برجوع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فسأله  
أبو رافع فقال من أجل  
الستر والسوارين فارسلت  
بهما بلالا إلى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وقالت  
قد صدقت بهما فضعهما  
حيث ترى فقال اذهب  
فبعه وادفعه إلى أهل  
الصفة فباع القلبي بدرهمين  
ونصف وتصدق بهما عليهم  
فدخل عليها صلى الله عليه  
وسلم فقال بابي أنت قد  
أحسن



آل فلان وفرشته عائشة ذات ليلة فراشاً جديداً وقد كان صلى الله عليه وسلم ينام على عباءة مثنية فما زال يتقلب ليلته فلما أصبح قال لهما عبيدي العباءة الخلقه ونحني هذا الفراش عني قد أسهرني الليلة وكذلك أتته دنائير خمسة أوسمة ليلافيتها ففسهر ليلته حتى أخرجهما من آخر الليل قالت عائشة رضي الله عنهما فنام حينئذ حتى سمعت غطيطة ثم قال ما ظن محمد بربه لو لقي الله وهذه عنده وقال الحسن أدركت سبعين من الاختيار ما لأحدهم الاثوبه وما وضع أحدهم بينه وبين الارض ثوباً قط كان اذا أراد النوم باشر الارض بجسمه وجعل ثوبه فوقه \* (المهم الخامس المنكح) \* وقد قال قائلون لا معني للزهد في أصل النكاح ولا في كثرة واليه ذهب سهل بن عبد الله وقال قد حجب الى سيد الزاهدين النساء فكيف تزهد فيهن ووافقه على هذا القول ابن عيينة وقال كان أزهد الصحابة على ابن أبي طالب رضي الله عنه وكان له أربع نسوة و يضع عشرة سرية والصحيح ما قاله أبو سليمان الداراني رحمه الله اذ قال كل ما شغلك عن الله من أهل ومال وولد فهو عليك شؤم والمرأة قد تكون شاعلة عن الله

بالسلسلة فبيعت فاشترت بثمنها عبداً فاعتقه فلما سمع ذلك قال الحمد لله الذي نجى فاطمة من النار انتهى قلت وروى أبو نعيم في الحلية من طريق شريك عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن علي بن الحسين عن أبي رافع قال لما ولدت فاطمة حسنا قالت يا رسول الله ألا أعق عن ابني قال لا ولكن احلق رأسه وتصدي بوزن شعره ورقاً أو فضة على الاوفاض والمساكين يعني بالاوفاض أهل الصفة (ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم على باب عائشة) رضي الله عنها (سترافهته كما وقال كلما رأته ذكرت الدنيا رسلني به الى آل فلان) وفي القوت سترافهته صورة وفيه اني اذ رأته ذكرت الدنيا وقال العراقي رواه الترمذي وحسنه والنسائي في الكبرى من حديثها (وفرشته عائشة) رضي الله عنها (ذات ليلة فراشاً جديداً وقد كان صلى الله عليه وسلم ينام على عباءة مثنية فما زال يتقلب ليلته فلما أصبح قال لها عبيدي العباءة الخلقه ونحني هذا الفراش عني قد أسهرني الليلة) كذا هو في القوت وفي موضع آخر منه وأهدت لعائشة امرأة فراشاً وفرشته لرسول الله صلى الله عليه وسلم وكان فراشه عباءة مطوية فلما اضطجع عليها أنكر ليلته ونوطيته ووطاه فساء لها فاحبرته فقال ردي العباءة ونحني هذا انتهى وقال العراقي روى أبو الشيخ ابن حبان في كتاب أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم من حديثها قالت دخلت على امرأة من الانصار فرأت فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم عباءة مثنية فأنطلقت فبعثت الى بفراش خشوه صوف فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذا الحديث وفيه انه أمرها بده ثلاث مرات فردته وفيه مجالدين سعيد مختلف فيه والمعروف حديث حفصة المتقدم ذكره من الشرائع (وكذلك أتته دنائير ستة أوسمة ليلافيتها ففسهر ليلته حتى أخرجهما من آخر الليل قالت عائشة) رضي الله عنها (فنام حينئذ حتى سمعت غطيطة ثم قال ما ظن محمد بربه لو لقي الله وهذه عنده) كذا في القوت قال وروى الحسن أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يبيت عنده مالا ولا يقبله ان جاءه ليلاً أو عشاء لم يبيت به وان جاءه غدوة لم ينتظر به القابلة قال العراقي رواه أحمد من حديث عائشة باسناد حسن انه قال في مرضه الذي مات فيه يا عائشة ما فعلت الذهب فاعت ما بين الخمسة الى الثمانية الى التسعة فجعل يقلبها بيده ويقول ما ظن محمد بالحديث وفيه رواية سبعة أو تسعة دنائير وله من حديث أم سلمة باسناد صحيح دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ساهم الوجه قالت فسبت ذلك من وجع فقلت يا نبي الله مالك ساهم الوجه فقال من أجل الدنانير السبعة التي أتتني أمس أمسينا وهي في خصم الفراش وفي رواية أمسينا ولم ننفعها (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (أدركت سبعين) رجلاً (من الاختيار ما لأحدهم الاثوبه وما وضع أحدهم بينه وبين الارض ثوباً قط كان اذا أراد النوم باشر الارض بجسمه وجعل ثوبه فوقه) نقله صاحب القوت (المهم الخامس المنكح وقد قال قائلون) من الصوفية (لا معني للزهد في أصل النكاح ولا في كثرة واليه ذهب) ابو محمد (سهل بن عبد الله) التستري رحمه الله تعالى (وقال قد حجب الى سيد الزاهدين) صلى الله عليه وسلم (النساء) فكيف تزهد فيها ولا معني لمحبتهن الا النكاح كانه يشير الى الخبر المشهور وجب الى من دنياكم الطيب والنساء جعلت قرعة عني في الصلاة وللفظ سهل لا يصح الزهد في النساء لانه قد حجب الى سيد الزاهدين (ووافقه) في ذلك الامام أبو محمد سفيان (بن عيينة) الهلالي مولاهم المكي رحمه الله تعالى (وقال) ليس في كثرة النساء دنيا (كان أزهد الصحابة) وأعلاهم شأنًا فيه (علي بن أبي طالب) رضي الله عنه (كان له أربع نسوة) بالصداف (ويضع عشرة سرية) مات عنهن (والصحيح) في ذلك (ما قاله أبو سليمان الداراني) رحمه الله تعالى (اذ قال كل ما شغلك عن الله من أهل ومال فهو عليك مشؤم) هكذا نقله القشيري وروى أيضاً من قول داود الطائي كما تقدم قريباً ونقل القشيري أيضاً عن الداراني قال الزهد ترك ما يشغل عن الله تعالى وقال أحمد بن حنبل زهد العارفين ترك العبد ما يشغل عن الله تعالى (والمرأة قد تكون شاعلة عن الله تعالى) فيكون الزهد تركها



وكشف الحق فيه انه قد تكون العزوبة أفضل في بعض الاحوال كما سبق في كتاب النكاح فيكون ترك النكاح من الزهد وحيث يكون النكاح أفضل لدفع الشهوة الغالبة فهو واجب فكيف يكون تركه من الزهد وان لم يكن (٣٦٧) عليه آفة في تركه ولا فعله ولكن ترك

النكاح احترازاً عن ميل القلب اليهن والانس بهن بحيث يشتغل عن ذكر الله فترك ذلك من الزهد فان علم أن المرأة لا تشغله عن ذكر الله ولكن ترك ذلك احترازاً من لذة النظر والمضاجعة والمواقعة فليس هذا من الزهد أصلاً فان الولد مقصود لبقاء نسله وتكثير أمة محمد صلى الله عليه وسلم من القربان لما في الخبر تزوجوا تناسلوا فاني أباهي بكم الامم وتقدم (واللذة التي تلحق الانسان فيما هو من ضرورة الوجود لا تضره اذ لم تكن) تلك اللذة (هي المقصد والمطلب وهذا كمن ترك أكل الخبز وشرب الماء احترازاً من لذة الاكل والشرب وليس ذلك من الزهد في شيء لان في ترك ذلك فوات بدنه) لما عثر به من الضعف وهن القوى (فكذلك في ترك النكاح انقطاع نسله فلا يجوز أن يترك النكاح زهداً في لذته من غير خوف آفة أخرى) تعرض عليه (وهذا ما عناه) أي قصده (سهل) التسترى رحمه الله تعالى من قوله لا يصح الزهد في النساء (لا محالة ولا جله نكح رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا ثبت هذا فن) كان حاله حال رسول الله صلى الله عليه وسلم في انه لا يشغله كثرة النسوة ولا اشتغال القلب باصلاحهن والانفاق عاين) كما تقدم ذلك في النكاح (فلا معنى لزهده فيهن حذر من مجرد لذة الوقاع والنظر ولكن اني يتصور ذلك لغير الانبياء) عليهم السلام (والاولياء) الذين على قدمهم (فأكثر الناس يشغلهم كثرة النسوان فينبغي أن يترك الأصل ان كان يشغله) عن الله تعالى (وان لم يشغله وكان يخاف من أن يشغله الكثرة منهن أو جمال المرأة فليترك واحدة) وليقتصر عليها أولئك (غير جميلة) أي مشهورة بالجمال بحيث يشار اليها (وليراع قلبه في ذلك قال أبو سليمان) الداراني رحمه الله تعالى (الزهد في النساء أن يختار المرأة الدون أو البتيمة على الجميلة والشريفة) نقله صاحب القوت وروى عنه أيضاً الزهد في النساء أن تختار المرأة الدمية والقريبة الامر من كبر وغير منظر على الشابة الحسناء وذهب الى ذلك مالك بن دينار فكان يقول يترك الرجل البتيمة أو الضعيفة لله فان أطعمها أو كساها أو فرحها أجزى ذلك وكان له في ثواب الآخرة ويتزوج ابنة فلان وفلان وبالجملة لاقتصاد في شأن النساء والتقليل وأخذ الحاجة والكفاية منهن كالقول في شأن الدنيا من ذلك ان لا ينكح المرأة لما ينكح ابناء الدنيا من المعاني الثلاث لا الحسناء ولا الحسناء ولا المالها فلم يبق الا الدين والصالح فهذه زوجة أخرى ليست من الدنيا وقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في وصف الفقراء انهم لا تفتح لهم الابواب ولا ينكحون المتعمعات أو المتنعمات فدل انهم ينكحون المتبذلات وذلك في خبر أبي سلام الحبشي رفعه يدخل فقراء أمي الجنة قبل أغنيائهم قيل من هم قال الشعث رؤساء الدنس ثيابا الذين لا تفتح لهم السدد ولا ينكحون المتنعمات فلما سمع ذلك عمر بن عبد العزيز بمنه بكى حتى أدخل لحيتيه وقال لست منهم قد فحمت لي السدد بعني الابواب ونكحت المتنعمات يعني أم البنين بنت عبد الملك ولكن لا حرم والله لا أدهن رأسي حتى يشعث ولا أغسل ثوبي حتى يدنس وكان يحيى بن معاذ الرازي يتكلم في تزويج الزاهد فيقول النكيس من الزهاد من اذا أراد التزويج لله وعلى الزاهد أن يلقي المرأة هذه الخصال فان هي اجابته والترك أو اها في شأن الكفاية والمعاش فيقول لا أسعى في طلب دنيا ولو كسب دنانير والثانية أن يعلم انه ليس عنده مال وان يده في مالها ان كان عندها

(وكشف الحق فيه انه قد تكون العزوبة أفضل) للسالك (في بعض الاحوال كما سبق) بيانه (في كتاب النكاح فيكون ترك النكاح من الزهد وحيث يكون النكاح أفضل لدفع الشهوة الغالبة) عن سبق كشيق الجمار لا يرعوى ولا ينتهي الا بالسفاد (فهو واجب) حينئذ (فكيف يكون تركه من الزهد وان لم تكن عليه آفة في فعله ولا تركه ولكن ترك النكاح احترازاً من ميل القلب اليهن والانس بهن بحيث يشتغل عن ذكر الله فترك ذلك من الزهد) اذا الانس بغير الله من الدنيا (وان علم أن المرأة لا تشغله عن ذكر الله تعالى ولكن ترك ذلك احترازاً من لذة النظر) اليها (والمضاجعة) لها (والمواقعة) بها (فليس هذا من الزهد أصلاً فان الولد مقصود لبقاء نسله وتكثير) سواد (أمة محمد صلى الله عليه وسلم من القربان) لما في الخبر تزوجوا تناسلوا فاني أباهي بكم الامم وتقدم (واللذة التي تلحق الانسان فيما هو من ضرورة الوجود لا تضره اذ لم تكن) تلك اللذة (هي المقصد والمطلب وهذا كمن ترك أكل الخبز وشرب الماء احترازاً من لذة الاكل والشرب وليس ذلك من الزهد في شيء لان في ترك ذلك فوات بدنه) لما عثر به من الضعف وهن القوى (فكذلك في ترك النكاح انقطاع نسله فلا يجوز أن يترك النكاح زهداً في لذته من غير خوف آفة أخرى) تعرض عليه (وهذا ما عناه) أي قصده (سهل) التسترى رحمه الله تعالى من قوله لا يصح الزهد في النساء (لا محالة ولا جله نكح رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا ثبت هذا فن) كان حاله حال رسول الله صلى الله عليه وسلم في انه لا يشغله كثرة النسوة ولا اشتغال القلب باصلاحهن والانفاق عاين) كما تقدم ذلك في النكاح (فلا معنى لزهده فيهن حذر من مجرد لذة الوقاع والنظر ولكن اني يتصور ذلك لغير الانبياء) عليهم السلام (والاولياء) الذين على قدمهم (فأكثر الناس يشغلهم كثرة النسوان فينبغي أن يترك الأصل ان كان يشغله) عن الله تعالى (وان لم يشغله وكان يخاف من أن يشغله الكثرة منهن أو جمال المرأة فليترك واحدة) وليقتصر عليها أولئك (غير جميلة) أي مشهورة بالجمال بحيث يشار اليها (وليراع قلبه في ذلك قال أبو سليمان) الداراني رحمه الله تعالى (الزهد في النساء أن يختار المرأة الدون أو البتيمة على الجميلة والشريفة) نقله صاحب القوت وروى عنه أيضاً الزهد في النساء أن تختار المرأة الدمية والقريبة الامر من كبر وغير منظر على الشابة الحسناء وذهب الى ذلك مالك بن دينار فكان يقول يترك الرجل البتيمة أو الضعيفة لله فان أطعمها أو كساها أو فرحها أجزى ذلك وكان له في ثواب الآخرة ويتزوج ابنة فلان وفلان وبالجملة لاقتصاد في شأن النساء والتقليل وأخذ الحاجة والكفاية منهن كالقول في شأن الدنيا من ذلك ان لا ينكح المرأة لما ينكح ابناء الدنيا من المعاني الثلاث لا الحسناء ولا الحسناء ولا المالها فلم يبق الا الدين والصالح فهذه زوجة أخرى ليست من الدنيا وقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في وصف الفقراء انهم لا تفتح لهم الابواب ولا ينكحون المتعمعات أو المتنعمات فدل انهم ينكحون المتبذلات وذلك في خبر أبي سلام الحبشي رفعه يدخل فقراء أمي الجنة قبل أغنيائهم قيل من هم قال الشعث رؤساء الدنس ثيابا الذين لا تفتح لهم السدد ولا ينكحون المتنعمات فلما سمع ذلك عمر بن عبد العزيز بمنه بكى حتى أدخل لحيتيه وقال لست منهم قد فحمت لي السدد بعني الابواب ونكحت المتنعمات يعني أم البنين بنت عبد الملك ولكن لا حرم والله لا أدهن رأسي حتى يشعث ولا أغسل ثوبي حتى يدنس وكان يحيى بن معاذ الرازي يتكلم في تزويج الزاهد فيقول النكيس من الزهاد من اذا أراد التزويج لله وعلى الزاهد أن يلقي المرأة هذه الخصال فان هي اجابته والترك أو اها في شأن الكفاية والمعاش فيقول لا أسعى في طلب دنيا ولو كسب دنانير والثانية أن يعلم انه ليس عنده مال وان يده في مالها ان كان عندها

والنظر ولكن اني يتصور ذلك لغير الانبياء والاولياء فأكثر الناس يشغلهم كثرة النسوان فينبغي أن يترك الأصل ان كان يشغله وكان يخاف من أن تشغله الكثرة منهن أو جمال المرأة فليترك واحدة غير جميلة ولا يراع قلبه في ذلك قال أبو سليمان الزهد في النساء أن أو البتيمة على المرأة الجميلة والشريفة



وقال الجنيد رحمه الله أحب للمريد المبتدئ أن لا يشغل قلبه بثلاث ولا تغير حاله التكسب وطلب الحديث والتزويج وقال أحب للصوفي أن لا يكتب ولا يقرأ لأنه أجمع لهمه فإذا ظهر أن لذة النكاح كلذة الأكل فاشغل عن الله فهو محذور وفيهما جميعا \* (المهم السادس ما يكون وسيلة إلى هذه الخسة وهو المال والجاه) \* (٣٦٨) أما الجاه فعنه ملك القلوب بطلب محل فيها ليتوصل به إلى الاستعانة في الأغراض

والاعمال وكل من لا يقدر على القيام بنفسه في جميع حاجاته وافترق إلى من يخدمه افتقر إلى جاه لا محالة في قلب خادمه لأنه إن لم يكن له عنده محل وقدر لم يقم بخدمته وقيام القدر والمحل في القلوب هو الجاه وهذا له أول قريب ولكن يتبادى به إلى هاوية لا عمق لها ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه وانما يحتاج إلى المحل في القلوب ما جلب نفع أو دفع ضرر والخلاص من ظلم فاما النفع فيغني عنه المال فان من يخدم بأجرة يخدم وان لم يكن عنده للمستأجر قدر وانما يحتاج إلى الجاه في قلب من يخدم بغير أجرة وأما دفع الضرر فيحتاج لأجله إلى الجاه في بلد لا يكمل فيه العدل أو يكون بين جيران يظلمونه ولا يقدر على دفع شرهم إلا بمحل له في قلوبهم أو بمحل له عند السلطان وقدر الحاجة فيه لا ينضبط لاسيما إذا انضم إليه الخوف وسوء الظن بالعواقب والخائض في طلب الجاه سالك طريق الهلاك بل حق الزاهدان لا يسعى لطلب المحل في

كيد في ماله في إخراجهم والثالثة يقول أن أردت الخروج إلى حج أو زيارة أو غز ولزمت الرضا وكنت عوناً في إنفاذه والرابعة أن تزوجت عليك ثلاثاً لم تعرضي بوجهك ولم تتغيري والخامسة تخفة الصداق والسادسة خذوات والسابعة سرعة البناء فان وافق منها هذه الخصال فليست قدوم ولا يتوقف وكانت امرأته زاهدة وكان يحكي عنها زهد النساء قال قالت لي أهلي ما زهد النساء قلت ترك الزينة والرياء قالت أعلي من هذا قلت ما هو قالت تطيب نفسها الزوجها بان يتزوج عليهما من شاء من النساء فان الزوج من الدنيا وهو يشتد على النساء وتعلق قلبها به من الدنيا قال فقلت لها هي بضاعتكم أنتم بها أعرف قال وقلت لها قد أذن الله في تزويج أربعة من النساء فقالت ليس يفرض عليك أن تتزوج بأربعة وفرض عليك أن تعدل بين اثنين (وقال الجنيد) رحمه الله تعالى (أحب للمريد المبتدئ) في إرادته وسألوكه (أن لا يشغل قلبه بثلاث) خصال (ولا تغير حاله) ونقص مريده من سألوكه (التكسب وطلب الحديث والتزويج) نقله صاحب القوت أي فان في هذه الخصال ركونا إلى الدنيا وهو مثل قول أبي سليمان الذي تقدم قريبان تزويج أو سافر أو كتب الحديث فقد ركن إلى الدنيا (وقال) الجنيد أيضاً (أحب للصوفي أن لا يكتب ولا يقرأ لأنه أجمع لهمه) نقله صاحب القوت أي فان الاشتغال بالقراءة والكتابة يشتت همه ويغير حاله (فإذا ظهر أن لذة النكاح كلذة الأكل فاشغل عن الله فهو محذور وفيهما جميعا \* المهم السادس ما يكون وسيلة إلى هذه الخسة) من المهمات المذكورة (وهو المال والجاه) أما الجاه فعنه ملك القلوب بطلب محل فيها ليتوصل به إلى الاستعانة في الأغراض والاعمال وكل من لا يقدر على القيام بنفسه في جميع حاجاته وافترق إلى من يخدمه افتقر إلى جاه لا محالة في قلب خادمه ليتوصل به إلى قضاء حاجاته (لأنه إن لم يكن له عنده محل وقدر لم يقم بخدمته) بل لم يعتن به أصلاً (وقيام القدر والمحل في القلوب هو الجاه) كما سبق بيان ذلك في كتاب ذم الجاه (وهذا له أول قريب ولكن يتبادى) أي ينجر (إلى هاوية لا عمق لها) أي لا آخر (ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه) كما في الخبر (و) هذا إن طلبه بالعبادات حرم قليله وكثيره وكان كطالب المال بسبب محرم والقدر المباح منه (فانما يحتاج إلى المحل في القلوب) لأحدى ثلاث (أما الجاه نفع أو دفع ضرر أو خلاص من ظلم أما النفع فيغني عنه المال فان من يخدم بأجرة يخدم وان لم يكن عنده للمستأجر قدر وانما يحتاج إلى الجاه في قلب من يخدم بغير أجرة وأما دفع الضرر فيحتاج لأجله إلى الجاه في بلد لا يكمل فيه العدل أو يكون بين جيران يظلمونه فلا يقدر على دفع شرهم إلا بمحل له في قلوبهم أو بمحل له عند السلطان وقدر الحاجة فيه لا ينضبط لاسيما إذا انضم إليه الخوف وسوء الظن بالعواقب والخائض في طلب الجاه سالك طريق الهلاك) بل حق الزاهدان لا يسعى (لطلب المحل في القلوب) أصلاً (فإن اشتغاله بالدين والعبادة) من ذكر ومراقبة وعزلة (يمهد له من المحل في القلوب ما يدفع عنه الأذى ولو كان بين) أظهر (الكفار فكيف بين المسلمين وأما التوهمات والتقديران التي تحوج إلى زيادة في الجاه على الحاصل بغير كسب فهي أوهام كاذبة (كذب) وتقدران باطلة (أذن طلب الجاه أيضاً لم يخل عن أذى في بعض الأحوال فعلاج ذلك بالاحتمال والصبر أولى من علاجه بطلب الجاه فاذا طلب المحل في القلوب لارخصة فيه أصلاً واليسير منه داع إلى الكثير وضراوته أشد من ضراوة الحجر) في عسر الانفكاك منه (فليحتر زمن قليله وكثيره) وأما المال فهو ضروري

القلوب أصلاً فان اشتغاله بالدين والعبادة يمهد له من المحل في القلوب ما يدفع به عنه الأذى ولو كان بين الكفار فكيف بين المسلمين فاما التوهمات والتقديران التي تحوج إلى زيادة في الجاه على الحاصل بغير كسب فهي أوهام كاذبة أذن طلب الجاه أيضاً لم يخل عن أذى في بعض الأحوال فعلاج ذلك بالاحتمال والصبر أولى من علاجه بطلب الجاه فاذا طلب المحل في القلوب لارخصة فيه أصلاً واليسير منه داع إلى الكثير وضراوته أشد من ضراوة الحجر فليحتر زمن قليله وكثيره \* وأما المال فهو ضروري



في المعيشة أعنى القليل منه فان كان كسوا فاذا اكتسب حاجة يومه فينبغي أن يترك الكسب كان بعضهم اذا اكتسب حبتين رفع سبطه وقام هذا شرط الزهاد فان جاوز ذلك الى ما يكفيه أكثر من سنة فقد خرج عن حد ضعفاء الزهاد وأقوياءهم جميعا وان كانت له ضيعة ولم يكن له قوة يقين في التوكل فامسك منها مقدار ما يكفي ريعه لسنة واحدة فلا يخرج بهذا القدر عن الزهد بشرط ان يتصدق بكل ما يفضل عن كفاية سنته وان كان يكون من ضعفاء الزهاد فان شرط التوكل في الزهد كما شرطه أبو يس القرنى (٣٦٩) رحمه الله فلا يكون هذا من الزهاد

وقولنا انه خرج من حد الزهاد نعني به ان ما وعد للزاهد في الدار الآخرة من المقامات المحموده لا يناله والا فاسم الزهد قد لا يفارقه بالاضافة الى ما زهد فيه من الفضول والكثرة وأمر المنفرد في جميع ذلك أخف من أمر المعيل \* وقد قال أبو سليمان لا ينبغي أن يرهق الرجل أهله الى الزهد بل يدعوهم اليه فان أجابوا والا تركهم وفعل بنفسه ما شاء معناه أن التصديق المشروط على الزاهد يخصه ولا يلزمه كل ذلك في عياله نعم لا ينبغي أن يجيبهم أيضا فيما يخرج عن حد الاعتدال وليتعلم من رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انصرف من بيت فاطمة رضي الله عنها بسبب ستر وقلبين لان ذلك من الزينة لا من الحاجة فاذا ما يضطر الانسان اليه من جاه ومال ليس يحذور بل الزائد على الحاجة سم قاتل والمقتصر على الضرورة دواء نافع وما بينهما درجات متشابهة فما يقرب من

في المعيشة أعنى القليل منه فان كان كسوا فاذا اكتسب حاجة يومه (فينبغي أن يترك الكسب) في ذلك اليوم (كان بعضهم) أي من المتكسبين الزاهدين (اذا اكتسب حبتين رفع سبطه وقام) والسبط محرك وعاء المتاع (هذا شرط الزاهد فان جاوز ذلك الى ما يكفيه أكثر من سنة فقد خرج عن حد ضعفاء الزهاد وأقوياءهم جميعا وان كانت له ضيعة) (ولم تكن له قوة يقين في التوكل فامسك منها مقدار ما يكفي ريعه) وهو ما يفيض من غلال الضيعة (لسنة واحدة فلا يخرج به هذا المقدار عن الزهد بشرط أن يتصدق بكل ما يفضل عن كفاية سنة ولكن يكون من ضعفاء الزهاد) (لان أقوياءهم) (فان شرط التوكل في الزهد) بان لا يكمل الاب (كما شرطه أبو يس القرنى) رحمه الله تعالى فيما فهم من كلامه السابق ذكره (فلا يكون هذا من الزهاد) (لقد وصف التوكل فيه) (وقولنا انه خرج عن حد الزهاد نعني به ان ما وعد للزاهد في الدار الآخرة من المقامات المحموده لا يناله والا فاسم الزهد قد لا يفارقه بالاضافة الى ما زهد فيه من الفضول والكثرة) فاطلاق الزهد عليه بهذا الاعتبار فقط وعلى الجملة فللزهد ثواب مخصوص موعود عند الله في ما نال منه شيئا أخذ من ذلك الثواب بقسطه (وأمر) الاعزب (المنفرد في جميع ذلك أخف من أمر المعيل) أي ذي العيال كما قيل

مال المعالي والمعيل وانما \* يسعى اليهن الفريد القادر

(وقد قال أبو سليمان) الداراني رحمه الله تعالى (لا ينبغي ان يرهق الرجل أهله) أي يكلفهم (الى الزهد بل يدعوهم اليه فان أجابوا والا تركهم وفعل بنفسه ما شاء معناه ان التصديق المشروط على الزاهد يخصه ولا يلزمه كل ذلك في عياله) هذا ما فهم من كلامه (نعم لا ينبغي أن يجيبهم أيضا فيما يخرج عن حد الاعتدال وليتعلم من رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انصرف من بيت فاطمة رضي الله عنها بسبب ستر) كانت علقته في ناحية البيت (وقلبين) في يدها أو يد الحسن أو الحسين كما تقدم الكلام عليه قريبا (لان ذلك من الزينة لا من الحاجة) وكذلك لما تزيت أم سلمة بخرص من ذهب جعلته في أذنهما قالت فلما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم رفعت قناعي عن أذني رجاء ان ينظر الى زينتي قالت فاعرض ولم يلتفت فقلت يا رسول الله انما تزيت لك فقال عن زينتك اعرض ما ضررك لو جعلت به من فضة ثم لطخت به بالزعفران فكانه ذهب فامرها بفعل من لا يحب الدنيا لعينها وانما يدخل فيها الظاهر مرافقه لان الفضة والزعفران وان أشبهت الذهب في اللون فانما هو متاع في الوقت لان لها قيمة الذهب وقدره لا وجود حلاوته في قنيتها فكذلك حال الزاهد في حلاوة الدنيا لعينها فيستعمل الدنيا فيما قرب ودناو يبدل دقيقتها بما ذا قيمة يسير دونه (فاذا ما يضطر الانسان اليه من جاه ومال ليس يحذور بل الزائد على الحاجة سم قاتل والمقتصر على الضرورة دواء نافع وما بينهما درجات متشابهة فما يقرب من الزيادة وان لم يكن سم قاتلا فهو مضر وما يقرب من الضرورة فهو وان لم يكن دواء نافع ولكنه قليل الضرر وسم محذور شر به والدواء فرض تناوله وما بينهما مشبهة أمره فن احتاط فانما يحتاط لنفسه ومن تساهل فانما يتساهل على نفسه ومن استبرأ لدينه وترك ما يريه الى ما لا يريه ورد نفسه الى مضيق الضرورة فهو الاخذ بالحزم وهو من الفرقة الناجية لا محالة) وهم الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سئل عنهم ما أمانا عليه وأصحابي (والمقتصر

(٤٧ - اتخاف السادة المتقين) - (تاسع)

الزيادة وان لم يكن سم قاتلا فهو مضر وما يقرب من الضرورة فهو وان لم يكن دواء نافع ولكنه قليل الضرر وسم محذور شر به والدواء فرض تناوله وما بينهما مشبهة أمره فن احتاط فانما يحتاط لنفسه ومن تساهل فانما يتساهل على نفسه ومن استبرأ لدينه وترك ما يريه الى ما لا يريه ورد نفسه الى مضيق الضرورة فهو الاخذ بالحزم وهو من الفرقة الناجية لا محالة والمقتصر







ولما انكشف لاولياء الله  
تعالى ان العبد مهلا لنفسه  
بأعماله واتباعه هو نفس  
اهل الكفر والقرن نفسه  
رفضوا الدنيا بالسكينة حتى  
قال الحسن رأيت سبعين  
بدر يا كانوا فيما أحل الله  
لهم أزهد منكم فيما حرم  
الله عليكم وفي لفظ آخر كانوا  
بالبسالة أشد فرحاً منكم  
بالخصب والرخاء لورأيتهم وهم  
قامت مجانين ولورأوا أخباركم  
قالوا ما هؤلاء من خلاق ولو  
رأوا ثمراركم قالوا ما يؤمن  
هؤلاء بيوم الحساب وكان  
أحدهم يعرض له المال  
الحلال فلا يأخذه ويقول  
أخاف أن يفسد على قلبي  
فإن كان له قلب فهو لا محالة  
يخاف من فسادهِ والذين  
آمات حب الدنيا قلوبهم  
فقد أخبر الله عنهم اذ قال  
تعالى ورضوا بالحياة الدنيا  
وإطاعوا نوابها والذين هم  
عن آياتنا غافلون وقال عز  
وجل ولا تطع من أغفلنا  
قلبه عن ذكرنا واتبع هواه  
وكان أضمره فرطاً وقال تعالى  
فأعرض عن تولى عن  
ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا  
ذلك مبالغتهم من العلم فأحال  
ذلك كله على الغفلة وعدم

ألم تر أن المرء طول حياته \* معني بامر لا يزال يعالجه  
 (كدود كدود القز ينسج دائما \* ويكثف ما هو ناسجه)

الان سر جنونم \* عز زلای اوابه یسجد العقل

العلم ولذلك قال رجل لعيسى عليه السلام اجلني ملك في سياحتك فقال أخرج مالك والحقني فقال لا أستطيع فقال عيسى عليه السلام  
يجب يدخل الجنة أو قال بشدة وقال بعضهم ما من يوم نر شارقه الا وأربعة أملاك ينادون في الآفاق بأربعة أصوات ملكان بالشرق  
وملكان بالمغرب يقول أحدهما بالشرق يا باغي الخير هلم ويا باغي الشر أقصر ويقول الآخر اللهم أعط منفقا خلفا واعط مسكنا تلفا ويقول  
الذان



قد يظن ان تارك المال زاهد وليس كذلك فان ترك المال واطهار الخشونة سهل على من أحب المدح بالزهد فكم من الرهابيين ردوا أنفسهم كل يوم الى قدر يسير من الطعام ولازموا دبر الا بابله وانما مسرة أحدهم معرفة الناس حاله ونظرهم اليه ومدحهم له فذلك لا يدل على الزهد دلالة قاطعة بل لابد من الزهد في المال والجاه جميعا حتى يكمل الزهد في جميع

صفاتهم فغلبتهم فادعوا لالههم فلهم ما تلون الى الدنيا متبعون الهوى فهذا كله كلام الخواص رحمه الله



فأذا معرفة الزهد أمر مشكل بل حال الزهد على الزاهد مشكل وينبغي أن يعول في باطنه (٣٧٢) على ثلاث علامات (العلامة الأولى)

أن لا يفسر بوجود ولا يحزن على مفقود كما قاله تعالى لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفسر حوائب آناكم بل ينبغي أن يكون بالضد من ذلك وهو أن يحزن بوجود المال ويفرح بفقده (العلامة الثانية) أن يستوى عند زاده ومادحه فالأول علامة الزهد في المال والثاني علامة الزهد في الجاه (العلامة الثالثة) أن يكون أنسه بالله تعالى والغالب على قلبه حلاوة الطاعة اذ لا يخلو القلب عن حلاوة المحبة اما محبة الدنيا ومحبة الله وهما في القلب كالماء والهواء في القدح فالماء اذا دخل خرج الهواء ولا يجتمعان وكل من أنس بالله اشتغل به ولم يشتغل بغيره ولذلك قيل لبعضهم الى ماذا أفضى بهم الزهد فقال الى الانس بالله فقال الى الانس بالله فاما الانس بالله فاما الانس بالله فلا يجتمعان وقد قال أهل المعرفة اذا تعلق الايمان بظاهر القلب أحب الدنيا والآخرة جميعا وعمل لهما واذا باطن الايمان في سويداء القلب (وباشره) أحب الآخرة وحدها وعمل لهما (أبغض الدنيا فلم ينظر اليها ولم يعمل لها) ولهذا ورد في دعاء آدم عليه السلام اللهم اني أسألك ايمانا يباشر قلبي أي بخالطه (وقال أبو سليمان) الدار اني رجس الله تعالى (من شغل بنفسه شغل عن الناس وهذا مقام العاملين ومن شغل بربه شغل عن نفسه وهذا مقام العارفين) ولهذا ورد في دعاء آدم عليه السلام اللهم اني أسألك ايمانا يباشر قلبي (وقال أبو سليمان) من شغل بنفسه شغل عن الناس وهذا مقام العاملين ومن شغل بربه شغل عن نفسه وهذا مقام العارفين والزاهد لا يدور أن

الارض لا يعرفه الا مثله ولا يصبر على معاشرته الا شاكله هذا كله كانه كلام يحيى بن معاذ وسيأتي باقي كلامه بعد (فأذا معرفة الزهد مشكل بل حال الزهد على الزاهد مشكل وينبغي أن يعول في باطنه على ثلاث علامات الأولى أن لا يفسر بوجود ولا يحزن على مفقود كما قال تعالى لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفسر حوائب آناكم بل ينبغي أن يكون بالضد من ذلك وهو أن يحزن بوجود المال ويفرح بفقده) لاكتفائه بما ينفعه وقد جعل بعضهم هذا المعنى حد الزهد كما تقدم في أول السياق وهو في الحقيقة من غرائه أو من علاماته (الثانية أن يستوى عند زاده ومادحه) فلا يفرح اذا سمع بمدحه ولا يحزن اذا سمع بذمه وكان يونس بن ميسرة يذهب الى هذا ويقول ليس الزهادة في الدنيا تحريم الحلال ولا اضعاء المال ولكن أن يكون ذامك ومادحك سواء (فالأولى علامة الزهد في المال والثانية علامة الزهد في الجاه) لان معنى الجاه ملك القلب فإذا استوى عند الذم والمدح لم يفتقر الى ملك القلب (الثالثة أن يكون أنسه بالله تعالى) لا بشئ من الاشياء (والغالب على قلبه حلاوة الطاعة) فان الانس بالله والدنيا لا يجتمعان (اذ لا يخلو القلب عن حلاوة المحبة اما محبة الدنيا واما محبة الله وهما في القلب كالماء والهواء في القدح فالماء اذا دخل خرج الهواء ولا يجتمعان) وقد كان عر رضى الله عنه يقول اذا ذكر الدنيا والآخرة انهما لا بمنزلة قدحين لكامل أحدهما فافاهو الا أن يفرغ أحدهما في الآخر يعني انك اذا امتلأت بالدنيا تفرغت من الآخرة وان امتلأت بالآخرة تفرغت من الدنيا وان كان لك ثلث قدح الآخرة أدركت ثلث قدح الدنيا وان كان لك ثلث قدح الآخرة يكون لك ثلثه من الدنيا قال صاحب القوت وهذا تمثيل حسن وتعديل صحيح (وكل من أنس بالله تعالى اشتغل به ولم يشتغل بغيره ولذلك قيل لبعضهم الى ماذا أفضى بهم الزهد فقال الى الانس بالله) والمراد ببعض أبو محمد سباع الموصلي في القوت قال مضرب بن عيسى قلت لسباع الموصلي يا أبا محمد الى أي شئ أفضى بهم الزهد قال الى الانس بالله أي لزوال وحشة الدنيا وخروج ظلمة النفس بالهوى وقع الانس بالنور ولا يجحد الانس بالحبيب والوجد بالقرىب غير زاهد (فاما الانس بالله والدنيا لا يجتمعان) وقال صاحب القوت قوت الزهد الذي لا بد منه وبه تظهر صفة الزاهد ويفضل به على الراغب هو أن لا يفرح بعاجل موجود من حظ النفس ولا يحزن على مفقود من ذلك وأن يأخذ الحاجة من كل شئ ولا يتناول عند الحاجة الاسد الفاقة ولا يطالب الشئ قبل الحاجة وأول الزهد دخول غم الآخرة في القلب ثم وجود حلاوة المعاملة للرب ولا يدخل غم الآخرة في قلبه حتى يخرجهم الدنيا ولا يدخل حلاوة المعاملة حتى يخرج حلاوة الهوى وكل من ترك المعصية ولم يجد حلاوة الطاعة رجع اليها ومن ترك الدنيا ولم يجد حلاوة الزهد رجع فيها وكل من وجد حلاوة الطاعة ولم يجد حلاوة المعرفة لم يدم عليها وكل من وجد حلاوة الزهد ولم يذق حلاوة اليقين لم يؤمن عليه دخول النفتين ورغب في الدنيا ولو بعد حين (وقد قال أهل المعرفة) في تنويع الايمان في القلب فله على مقامين وجعلوا لهما زهدين حيث قالوا (اذا تعلق الايمان بظاهر القلب أحب الدنيا والآخرة جميعا وعمل لهما) وكل منهما يتجاذبان (واذا باطن الايمان في سويداء القلب) أي باطنه (وباشره) أحب الآخرة وحدها وعمل لهما (أبغض الدنيا فلم ينظر اليها ولم يعمل لها) ولهذا ورد في دعاء آدم عليه السلام اللهم اني أسألك ايمانا يباشر قلبي أي بخالطه (وقال أبو سليمان) الدار اني رجس الله تعالى (من شغل بنفسه شغل عن الناس وهذا مقام العاملين ومن شغل بربه شغل عن نفسه وهذا مقام العارفين) ولهذا ورد في دعاء آدم عليه السلام اللهم اني أسألك ايمانا يباشر قلبي (وقال أبو سليمان) من شغل بنفسه شغل عن الناس وهذا مقام العاملين ومن شغل بربه شغل عن نفسه وهذا مقام العارفين والزاهد لا يدور أن

مقام العاملين ومن شغل بربه شغل عن نفسه وهذا مقام العارفين والزاهد لا يدور أن



يكون في أحد هذين المقامين ومقامه (٣٧٤) الأول أن يشغل نفسه بنفسه وعند ذلك يستوى عنده المرح والذم والوجود والعدم ولا

يكون في أحد هذين المقامين ومقامه الأول أن يشغل نفسه بنفسه وعند ذلك يستوى عنده المرح والذم والوجود والعدم) وهذا مقام المشاهدة لا آخره ويكون بعد الزهد الذي يكون عن حقيقة الإيمان ثم تستوى الأشياء عنده ويستوى عدمها ووجودها وعنده يكون استواء المرح والذم لاستواء قلبه في المشاهدة وقد روى من حديث الحسن أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجل هل استويت قال وكيف استوى قال يستوى عندك المدح والذم فهذا يكون اسقوط قدر النفس وذهاب روية الخلق فعندها يسقط الرياء والرغبة فيثبت الاخلاص والزهادة (ولا يستدل بامساكه قليلا من المال على فقد زهده أصلا) وقد روى عن السفينيين أنهم ما سئلوا أيكون الرجل زاهدا وله مال قال نعم اذا كان ممن اذا ابتلى فصبر واذا أنعم عليه شكر قال ابن أبي الحواري فقلت لا بن عيينة يا أبا محمد قد أنعم عليه فشكر وابتلى فصبر وحبس النعمة كيف يكون زاهدا فاضربني بيده وقال أسكت من لم تمنعه النعماء من الشكر ولا البلوى من الصبر فذلك الزهد ووافقهما الزهري كذلك وقد فصل أبو سليمان ذلك (قال) أبو الحسن أحمد (ابن أبي الحواري) الدمشقي صحب أبا سليمان الداراني وغيره وكان يسميه الجنيدي ربحانة الشام مات سنة ٢٣٠ (قلت لأبي سليمان) الداراني رحمه الله تعالى (أكان داود) بن نصير (الطائي) أبو سليمان (زاهدا قال نعم قلت قد بلغني انه ورث عن أبيه عشرين دينارا فانفقها في عشرين سنة فكيف كان زاهدا وهو يملك الدنانير) رواه كذلك عثمان بن زفر عن ابن عم داود وقد تقدم وروى أبو نعيم في الحليسة عن أبي محمد بن حيان حدثنا اسحق بن حسان حدثنا أحمد بن أبي الحواري قال قال أبو سليمان الداراني ورث داود الطائي من أبيه دنانير فكان ينفق منها حتى كفن بآخرها (فقال أردت منه أن يبالغ حقيقة الزهد وأراد بالحقيقة الغاية فان الزهد ليس له غاية) ينتهي السالك اليها (لكثرة صفات النفس ولا يتم الزهد الا بالزهد في جميعها) والحب للجمال والانس بالطيف هـ ما غاية الطالبين في لم يتحقق بالزهد لم يبلغ مقام الحب ولم يدرك حال الانس وسرائر الغيب الملكوتية في مقام الحب والخلة اليقينية وغيابات السر العزمية الجـ بر وتيق في حال الانس (فكل من ترك من الدنيا شيئا مع القدرة عليه خوفا على قلبه وعلى دينه فله مدخل في الزهد بقدر ما تركه) وهذا قوله وله درجات (وأخره أن يترك كل ما سوى الله) تعالى (حتى لا يتوسد حجرا) أي لا يضع رأسه على شيء من رفع ولو حجرا فانه من جملة نعيم الدنيا لحصول الراحة للنفس بسببه (كما فعله المسيح) عيسى (عليه السلام) وتقدم ذكره قريبا وبين هذين مقامات وتلك المقامات درجات وقد عين بعضهم للزهد أربع عشرة من مقامات ونوعهم منهم من أوصل الى ثلاثة وسبعين مقاما (فنسأل الله تعالى أن يرزقنا من مبادئه) أي الزهد (نصيبا وان قل فان أمثاله لا يستجري على الطمع في غاياته وان كان قطع الرجاء فيه واذا احطنا بحاجات نعم الله تعالى علينا) ظاهرة وباطنة (علمنا ان الله تعالى لا يتعاطمه شيء فلا بعد في أن نعظم السؤال اعتمادا على الجود) الالهـي (المجاور لكل كمال) فما لا يدرك كله لا يترك كله ومن فاته من الكمال وبه لا يفوته طله (فاذا علامة الزهد استواء الفقر والغنى والعز والذل والمدح والذم لغلبة الانس بالله) المتوحد بالافعال وقال يحيى بن معاذ لا يكمل للزاهد زهده الا باستواء الحال في هذه الخصال الموجودة والمقصود والسفر والحضر والعز والذل والمدح والذم والغنى والفقر (وتتفرع عن هذه العلامات علامات أخر لا محالة مثل أن يترك الدنيا ولا يبالي من أخذها) أي لا يكثر نقله القبسـيـري عن أبي عثمان المغربي وجعله حدا للزهد وهو من علاماته (وقيل علامته ان يترك الدنيا كما هي) وليس من علاماته خلوه باليد من المال لانه قد عساه ان يغرض ديني وقيل لا يستحب ذلك (فلا يقول أبني) بها (رباطا أو عمر) بها (مسجدا) أو نحوه مما ترتاح النفس اليه من حب الثناء عليها به نقله القشيري قال سمعت أبا علي الدقاق يقول ذلك وقد جعله حدا للزهد وهو من علاماته وبالجمله فشرط الزهد ان لا يكون بقلبه التفات للدنيا اذا

يستدل بامساكه قليلا من المال على فقد زهده أصلا قال ابن أبي الحواري قلت لأبي سليمان أكان داود الطائي زاهدا قال نعم قلت قد بلغني انه ورث عن أبيه عشرين دينارا فانفقها في عشرين سنة فكيف كان زاهدا وهو يملك الدنانير فقال أردت منه أن يبالغ بحقيقة الزهد وأراد بالحقيقة الغاية فان الزهد ليس له غاية لكثرة صفات النفس ولا يتم الزهد الا بالزهد في جميعها فكل من ترك من الدنيا شيئا مع القدرة عليه خوفا على قلبه وعلى دينه فله مدخل في الزهد بقدر ما تركه وأخره أن يترك كل ما سوى الله حتى لا يتوسد حجرا كما فعله المسيح عليه السلام فنسأل الله تعالى أن يرزقنا من مبادئه نصيبا وان قل فان أمثاله لا تستجري على الطمع في غاياته وان كان قطع الرجاء فيه واذا احطنا بحاجات نعم الله تعالى علينا علمنا أن الله تعالى لا يتعاطمه شيء فلا بعد في أن نعظم السؤال اعتمادا على الجود المجاوز لكل كمال فاذا علامة الزهد استواء الفقر والغنى والعز والذل والمدح والذم وذلك لغاية الانس بالله ويتفرع عن هذه العلامات علامات أخر لا محالة مثل أن يترك الدنيا ولا يبالي من أخذها وقيل علامته أن يترك الدنيا كما هي فلا يقول أبني رباطا أو عمر مسجدا

اعرض

عن هذه العلامات علامات أخر لا محالة مثل أن يترك الدنيا ولا يبالي من أخذها وقيل علامته أن يترك الدنيا كما هي فلا يقول أبني رباطا أو عمر مسجدا



اعرض عنها وقال محمد بن اسحق الصوفي والصحيح عندي اذا وجد في نفسه هذه العلامات فليخرج الدنيا الى  
 الاحوج والاولى فان لم يوجد ذلك وعلم وجود الافضل والمحتاج في ثاني الحسب فلا يضره ابقاء المال في يده  
 حتى يجد موضعه واياك ان تغتر بهذا قبل وجدان العلامات فيها لك سم المال قبل ان تنتفع بدرياقه نعم  
 الا ان يكون متبوعا يخاف من اقتداء الغير به فيتركها في الوقت تاسيا بالانبياء عليهم السلام فافهم ذلك  
 (وقال) أبو زكريا (يحيى بن معاذ) الرازي رحمه الله تعالى (علامة الزهد السخاء بالموجود) وقال مرة  
 الزهد يورث السخاء بالملك والمحبة يورث السخاء بالروح نقله القشيري فالزاهد لا كلفة عليه في بذل  
 الموجود وان جلى والمحبة يسهل عليه بذل روحه لله وشأن بين المقامين (وقال) أبو عبد الله محمد (بن  
 خفيف) الشيرازي المعروف بالشيخ الكبير وهو رئيس الطريقة البكرية (علامة الزهد وجود الراحة  
 في الخروج من الملك) نقله القشيري ولعله بما يلحق القلب عند وجوده من التشويش في حفظه ومن  
 خوفه على قلبه من تعلقه به وكيف يصرفه (وقال أيضا الزهد هو عزوف النفس) أي انصرافها (عن  
 الدنيا بلا تكلف) فيه لان قلبه امتلاء بصغر قدرها وما يترتب عليها من ضررها بخلاف المتردد فانه يتكاف  
 للاعراض عنها فقله بلا تكلف إشارة الى الفرق بين الزاهد والمتردد ثم ان هذا القول الذي عزاه المصنف  
 لابن خفيف قد عزاه القشيري لغيره وهذا لفظه بعد ان ذكر قوله الاول وقال أيضا الزهد سلو القلب عن  
 الاسباب ونقض الايدي من الاملاك وقيل الزهد عزوف النفس عن الدنيا بلا تكلف ولعل في سياق المصنف  
 سقطا فتأمل (وقال أبو سليمان) الداراني رحمه الله تعالى (الصوف) أي لبسه (علم من اعلام الزهد فلا ينبغي)  
 الزاهد (أن يلبس صوفا بثلاثة دراهم وفي قلبه رغبة خمسة دراهم) نقله القشيري أي رغبة لبس صوف  
 بخمسة دراهم أشار بذلك الى أن الزهد في القلب ليس بلبس الغياظ ولا بالكل الحشن وان كان ذلك علامة  
 له لان الزهد ضد الرغبة وهو من أعمال القلوب وفي القوت قال أحمد بن أبي الخوارى لبست عبادة  
 فنظر الى وقال هذا يكون آخر الزهد جعلتموه أوله أما يستحي أحدكم يلبس عبادة بدرهمين وفي قلبه  
 سهوة بخمسة دراهم وقال لوستر زهده بثوبين أبيضين كان أحب الي (وقال أحمد بن حنبل وسفيان)  
 الثوري وعيسى بن يونس وغيرهم (علامة الزهد انما هو قصر الامل) قال القشيري وهذا الذي قالوه يحمل  
 على أنه من اشارات الزهد والاسباب الباعثة عليه والمعاني الموجبة له انتهى أي عرفا فان العبد متى أقصر  
 أمله واستشعر سرعة موته وفراقه للدنيا قلقت رغبته فيها وفترت همته عن تحصيلها وقد جاء في الخبر كفي  
 بذكر الموت فزهدا وتقدم في أول الباب ان هذا أحد للزهد والصحيح انه من العلامات (وقال السري)  
 السقطي رحمه الله تعالى (لا يطيب عيش الزاهد اذا اشتغل عن نفسه) أي بغيرها من الشهوات لان شغله  
 بنفسه انما هو باعراضها عن محبوباتها الدنيوية فاذا عدل عنها الى غيرها فقد اشتغل عنها وعن اعراضها  
 عن ذلك فلا يكون زاهدا ومتى زهد في شيء من الدنيا بقي عليه شيء لم يزهديه لم يكمل زهده ولذلك لما سئل  
 الجنيد عن لم يبق عليه من الدنيا الا التمتع بمص النواة قال المكاتب عبد ما بقي عليه درهم أشار به الى ان  
 من بقي عليه ماذ كرم تكمل حريته من رق الشهوات (ولا يطيب عيش العارف اذا اشتغل بنفسه) عن مولا  
 لان شغله انما هو بمولاه عن سواه نقله القشيري (وقال) القشيري سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي  
 يقول سمعت (النصر اباذي يقول) وهو أبو القاسم ابراهيم بن محمد شيخ خراسان في وقته صاحب الشبلي وأبا  
 علي الروذباري والمرتعش وكان اماما محمدا صوفيا مات بمكة سنة ٣٦٧ (الزاهد غريب في الدنيا  
 والعارف) بالله (غريب في الآخرة) أي لان أكثر الأعمال لها انما يعملون خوفا من العقاب أو رجاء  
 للثواب بخلاف العارف فانه بعرفة جلال الله وعظمته وبحسن وجوب عبوديته لحق أمره ونهيته لا يترك  
 العمل أصلا وهذا غريب قليل في أبناء الآخرة (وقال يحيى بن معاذ) الرازي رحمه الله تعالى (علامة  
 الزهد ثلاث) أحدها (عمل بلا علاقة) أي خالصا لله تعالى لالعله من علل الدنيا ولا تخوف العقاب

وقال يحيى بن معاذ علامة  
 الزهد السخاء بالموجود  
 وقال ابن خفيف علامته  
 وجود الراحة في الخروج  
 من الملك وقال أيضا الزهد  
 هو عزوف النفس عن الدنيا  
 بلا تكلف وقال أبو سليمان  
 الصوف علم من أعلام الزهد  
 فلا ينبغي أن يلبس صوفا  
 بثلاثة دراهم وفي قلبه رغبة  
 خمسة دراهم وقال أحمد بن  
 حنبل وسفيان رجها ما لله  
 علامة الزهد قصر الامل  
 وقال سري لا يطيب عيش  
 الزاهد اذا اشتغل عن نفسه  
 ولا يطيب عيش العارف اذا  
 اشتغل بنفسه وقال  
 النصر اباذي الزاهد غريب  
 في الدنيا والعارف غريب  
 في الآخرة وقال يحيى بن  
 معاذ علامة الزهد ثلاث  
 عمل بلا علاقة



وقول بلا طمع وعز بلا  
رياسة وقال أيضا الزاهد  
لله يسعك الخل والخردل  
والعارف يشمك المسك  
والعزير وقال له رجل  
متى أدخل حانوت التوكل  
وألبس رداء الزهد وأقعد  
مع الزاهدين فقال اذا صرت  
من رياضتك لنفسك في  
السراى حد لوقطع الله  
عنك الرزق ثلاثة أيام لم  
تضعف في نفسك فاما ما لم  
تبلغ هذه الدرجة فلو سلك  
على بساط الزاهدين جهل  
ثم لا آمن عليك أن تفتضح  
وقال أيضا الدنيا كالعروس  
ومن يطلبها ما شطنها والزاهد  
فيها يسخّم وجهها وينتف  
شعرها ويحرق ثوبها  
والعارف يشتغل بالله تعالى  
ولا يلتفت اليها وقال السري  
مارست كل شيء من أمر  
الزهد فقلت منه ما أريد  
الا الزهد في الناس فاني لم  
أبلغه ولم أطقه وقال الفضيل  
وجه الله جعل الله الشر كاه  
في بيت وجعل مفتاحه حب  
الدنيا وجعل الخير كاه في  
بيت وجعل مفتاحه الزهد  
في الدنيا فهذا ما أردنا أن  
نذكره من حقيقة الزهد  
وأحكامه واذا كان الزهد  
لا يتم الا بالتوكل فلتشرع  
في بيانه ان شاء الله تعالى

ورجاء الثواب في الآخرة فكمال زهده في الحظوظ العاجلة والآجلة أن يكون عمله لوجه ربه خاصة  
دون غيره (و) النانية (قول بلا طمع) أي عاجل ولا آجل فيخلص في أقواله كما يخلص في أعماله  
(و) الثالثة (عز بلا رياسة) بان يكون عزير عن أن يذل نفسه في طلب الدنيا فيتعاطى الامور الخسيسة  
التي تترى بقدره فلا يكون عزه الا بجماله وبما أغناه به بفضلته عن سواه وهذا القول نقله القشيري ولفظه  
وقال يحيى بن معاذ لا يبلغ أحد حقيقة الزهد حتى تكون فيه ثلاث خصال فذكرها ولا يخفى ان المراد  
بحقيقته هي غلبة أحواله على القلب فلا يكون حداثا مع الزهد ولذلك عبر المصنف عنها بالعلامة (وقال أيضا  
الزاهد لله) لكون قلبه امتلاء بهم وان الدنيا عند الله وكثرة آفات ما بحيث انك تجد أكثر كلامه في بيان  
نقائصها كانه (يسعك) يا طالبها (الخل والخردل) من حيث انه يؤمن بكلامه وينكس عليك ما أنت فيه  
ويصغر قدرك (والعارف) بالله لكون قلبه قد امتلأ بمعرفته وبجمالته وبحلاله وتوالت انعامه وفضاله على  
خلقه بحيث انك تجد أكثر كلامه في بيان ذلك كانه (يشمك المسك والعزير) من حيث انه يرغب في نيل  
المقامات ويشرح صدره بذكر فضل الله ونعمه على خلقه فكل من الزاهد والعارف تسلك بهما غالب عليه  
من أحواله وهذا القول نقله القشيري هكذا ولفظ القوت ينشر عليك المسك والعزير (وقال له) أي ليحيى  
ابن معاذ (رجل متى أدخل حانوت التوكل وألبس رداء الزهد وأقعد مع الزاهدين) وفي بعض نسخ الرسالة  
وسئل أيضا متى أبلغ حقيقة الزهد وأقعد مع الزاهدين (فقال اذا صرت) أي وصلت (من رياضتك لنفسك  
في السراى حد لوقطع الله عنك الرزق ثلاثة أيام لم تضعف في نفسك فاما ما لم تبلغ هذه الدرجة فلو سلك في بساط  
الزاهدين جهل ثم لا آمن عليك أن تفتضح) بينهم نقله القشيري في الرسالة وهو تنبيه على أنه لا ينبغي للعبد  
أن يقطع الأسباب ويجرد عنها حتى يجد من نفسه قوة على الصبر على ألم الجوع نحو ثلاثة أيام ولا يجرد منها  
الضعف عن عبادته والا كان مغرورا ومعرضا نفسه الى سؤال الخلق ولا يخفى ان هذا من علامات الزهد لانه  
من حقيقته (وقال أيضا الدنيا كالعروس) المجلوة تراها الابرار وتحبها القلوب وتمدحها اللسان من حيث  
ان الله تعالى خلقها وجلها بالمال والبنين وغيرها (ومن يطلبها) ويعمرها (ما شطنها) من حيث انه  
يدبرها حسنا للمغرورين (والزاهد فيها يسخّم) أي يسود (وجهها وينتف شعرها) الذي هو من جملة  
الزينة (ويحرق ثوبها) من حيث انه لما عرف نقصها وقضاءها وقطعها للعبد عن عبادته اشتغل بترهيد الخلق  
فيها وتقبيل محاسنها (والعارف) بالله (يشتغل بالله) تعالى لا يلتفت اليها كمال شغله بالله وبمعرفته وجماله  
وجلاله ومناجاته عن ذمها فضلا عن مدحها وهذا القول نقله القشيري أيضا ويحيى بن معاذ تنف كلام في  
مقام الزهد والمحبة غير ما ذكره المصنف وقد تقدم بعضه وسيأتي بعضه في خاتمة الكتاب (وقال السري)  
السقطى وجهه الله تعالى (مارست كل شيء من أمر الزهد) فقلت منه ما أريد كالزهد في المطعم والملبس  
والمنام وفضول الكلام (الا الزهد في الناس) أي في لقائهم والتبسط معهم والاستئناس بمحادثتهم (فاني لم  
أبلغه ولم أطقه) أي لهزته نقله القشيري وهذا أيضا من علامات الزهد وقد جعله بعض حداثا كما تقدم  
(وقال الفضيل) بن عياض وجهه الله تعالى (جعل الله الشر كاه في بيت وجعل مفتاحه حب الدنيا) ولذلك  
جعل أساس كل خطيئة وقال بعضهم أصول الشر ثلاثة الخرص والحسد وحب الدنيا وفروعه ستة طلب  
الرياسة والفخر والثناء وحب الراحة والطعام والنوم (وجعل الخير كاه في بيت وجعل مفتاحه الزهد  
في الدنيا) فاذا أعرض العبد عنها تبسرت له الخيرات كلها وهذا القول نقله القشيري في الرسالة بسنده قال  
سمعت محمد بن عبد الله يقول حدثنا محمد بن الحسين حدثنا محمد بن جعفر قال سمعت الفضيل بن عياض يقول  
فذكره وعزاه صاحب القوت الى سليمان الثوري والفضيل أي ان هذا القول قد روى عن كل منهما (فهذا  
ما أردنا أن نذكره من حقيقة الزهد وأحكامه) وثمراته (واذا كان الزهد لا يتم الا بالتوكل) لكونه شرطاً فيه  
(فلتشرع في بيانه ان شاء الله تعالى) وانتم هذا الباب بفصول فيها بيان لما أجبه المصنف وتفصيل لما أجبه  
ومزيد لما أشار اليه تارة وتارة أخرى فنقول



**\* (فصل) \*** الورع لا يصل اليه الا بعد الزهد في الدنيا لانه اذا لم يزهدي في شيء لم يمكنه أن يبرع عنه فاذا أعطى الزهد فيه وعوض من الرغبة بدلا منه سهل عليه الورع عنه فتركه زهدا في الدنيا ورغبة فيما وعد الله وخيفته من المطالبة به وحبا لموافقة بحجة الله بتركه ألم تسمع الى حسان بن أبي سنان وكان من خيار التابعين اذ يقول ما زاولت شيئا أيسر من الورع على قيسل وكيف ونحن نطن أنه من أشد الاعمال فقال اذا رابني أمر تركته فلما وهب له الزهد فيه وعوض عنه بحجة الله به ان عليه الورع

**\* (فصل) \*** قال ابن مسعود رضي الله عنه لا يبلغ عبد حقيقة الايمان حتى يحل بذروته ولا يحل بذروته حتى يكون الفقير أحب اليه من الغني والتواضع أحب اليه من الشرف والذل أحب اليه من العز وحتى يكون مادحه وذامه عنده سواء فهذا هو تفسير حقيقة الزهد في النفس وهو يستوعب كاية الزهد في الدنيا والثلاث الاخرا التي قرئ بها بالفقير من انجبات الفقير اذا كان صادقا زاهدا كان ذليلا في نفسه متواضعا بنفسه لا يكثر بمديح ولا ذم لاسقوط نفسه عنده واطراح الخلق عنده فهذا علم وجود اليقين الذي عنده علامة النفاق أن يكره الذم ويحب المدح وأما وهب بن منبه فقد جعل الزهد من استكمال العقل فقال لا يستكمل العبد العقل حتى تكون فيه هذه الخصال يكون الفقير أحب اليه من الغني والذل أحب اليه من العز والتواضع أحب اليه من الشرف فهذا عقل العالمين بالله وهم عقلاء الموقنين وهو عقل هداية الآخرة المنوط بمعرفة الآخرة لا عقل الواله على الدنيا المرتبط بالعكوف على الخلق لقوة مشاهدة الخلق بعين اليقين واضعف شاهد المعقول باستحلاب حظوظ النفس من الفضول فلذلك جعل ابن مسعود هذه الثلاث من حقيقة الايمان وذروته ولعمري ان كمال الايمان واعلاه هو بكمال العقل ونهاه فالعقل مكان الايمان مثله كالقبلة مكان المصباح فاذا حقق الايمان وكل زيد في تحقيق العقل وتكميله وكان معه الزهد بحقيقته **\* (فصل) \*** قال سعيد بن جبيرة رحمه الله تعالى انما فضل الله الانبياء بما أعطاهم من العلم به وما زهدوا في الدنيا مع القيام والصبر عليه فجعل العلم بالله معيارا على النبوة به تفاضل الانبياء وهو علم اليقين الكاشف لعين اليقين المتجلي به وصف الوحدة وجعل سبب ذلك الزهد فالزهد مقتضى اليقين لانه موجب الزهد فهو عنه ولذلك فسروا الزهد باليقين

**\* (فصل) \*** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الزهادة في الدنيا ليست بتحريم الحلال ولا باضاعة المال ولكن الزهادة في الدنيا ان لا تكون بما في يدك أوثق بما في يد الله وان تكون في ثواب المصيبة اذا أنت أصبت بها ارجب فيها لو أنها أبقيت لك رواه الترمذي وقال غريب ضعيف من حديث أبي ذر ورواه البيهقي في الزهد كذلك ورواه أبو نعيم في الحلية من حديث أبي البرداء وروى الديلمي من حديث ابن عباس الزهد في زمانى هذا في الدنيا والدرهم وليأتين على الناس زمان الزهد في الناس أنفع لهم من الزهد في الدنانير والدرهم وروى أيضا من حديث أبي هريرة الزهد ان تحب ما يحب خالقك وان تبغض ما يبغض خالقك وان تخرج من حلال الدنيا كما تخرج من حرامها فان حلالها حساب وحرامها عذاب وان ترحم جميع المسلمين كما ترحم لنفسك وان تخرج عن الكلام فيما لا يعينك كما تخرج من الحرام وان تخرج من كثرة الاكل كما تخرج من الميتة التي قد اشتد نيتها وان تخرج من خطام الدنيا وزينتها كما تخرج من النار وان تقصر املك من الدنيا فهذا هو الزهد في الدنيا فهذه الاخبار الثلاثة جامعة لحقائق الزهد

**\* (فصل) \*** قال سهل التستري رحمه الله تعالى الصديقون في بدايتهم طلبوا الدين من الله فزعمهم فلما تمكنوا من أحوالهم عرضها عليهم فامتنعوا منها فالحال الاول موضع العصمة ان منعه من الضعفهم لئلا يهلكوا بقبولها فلما تمكن منهم ومكنهم عنده ردها عليهم لانهم قد صلحوا لاخذ آخذين ما آتاهم ربهم انهم كانوا قبل ذلك محسنين فلما ذاقوا حلاوة الزهد وجسدوا نعيم الحب لم يكن عندهم للدنيا وزن ولا في قلوبهم قدر فاعرضوا عنها لما عرضها عليهم بحسن اقبالهم عليه



**\* (فصل) \*** كان عون بن عبيد الله المسعودي يحكي عن طريقة السلف فقال ان من كان قبلكم كانوا انما يجعلون لدينهم ما فضل عن آخرتهم وانكم تجعلون لآخرتكم ما فضل عن دنياكم أي لرجحان كلمة الآخرة في قلوبهم وغلبة أمرها عليهم ولقوة يقينهم يقدمون شأنهم فيبدؤن بان ينقلوا من دار عنها يرتحلون الى دار فيها يقيمون أحسن ما يدخرون ويقدمون لدار الحياة والبقاء المؤبد من محل الموت والفناء المؤقت المحدود أجود ما يقتنون اذ دارهم أمامهم وحياتهم بعد موتهم لانهم خلة واللاخرة لا للدين والبقاء لا للفناء ثم يجعلون ما فضل من عيشهم لدينهم لانه متاع في الحال وبلاغ الى وقت وحين وهذا علامة حسن اليقين وهو يقين الزهد الذي صار الزهاد به زاهدين لا يقين الايمان الذي صار به المسلمون مؤمنين بنفي الشرك بالصاحبة والولد

**\* (فصل) \*** أصل الرغبة في الدين من ضعف اليقين لان العبد لو قوى يقينه نظر بنوره الى الآجل فغاب في نظره العاجل فزهد فيه ما غاب وأحب الحاضر فآثر ما هو أعود عليه وأبقى وأنفع له ولم يواه أرضى وقدم ما يقنى وينقطع الى ما يدوم ويتصل وهذا هو صورة الزهد وشهادة الموقن لان الحاضر لا يحب ما غاب وانتقل ألم تسمع الى وصية تعالى ابراهيم عليه السلام في قوله لا أحب الاكفلين بعد قوله ليكون من الموقنين فالموقن مأمور باتباع ملة ابراهيم وليس بشهد الوعد والوعيد بنور العقل انما يشهد بنور اليقين

**\* (فصل) \*** الزهد يكون بمعنيين ان كان الشيء موجودا فالزهد فيه اخراجه وخروج القلب منه ولا يصح الزهد مع ببقائه للنفس لان ذلك دليل الرغبة فيه وهذا زهد الاغنياء وان لم يكن الشيء موجودا وكان العدم هو الحال فالزهد هو الرضا بالحال والغبطة بالفقد وهذا زهد الفقراء وكذلك في القدرة على الهوى لا يصح الامع وجودا لابتلاءه فتى قدر عليه فصبر عنه لمجاهدة نفس أو مدافعة وقت أو قطع سبب فذلك زهده فيه فاما أن يريد أن يزهد فيه أو يتركه أو يعزم على قطعه فليس ذلك زهدا فيه بل نيات واردات من غير حكمة فمن أخرج من يده الشيء طوعا ونفسه تتبعه فله مقام في الزهد بالمجاهدة ومن أمسك الشيء وأظهرت نفسه الزهد فيه بالارادة والهمة فذلك تأميل وتغن يدخل في باب نيات الخير لافي المسارعة الى الخيرات ولا المسابقة بالقربات بالسعي لها والمنافسة فيها ولا مقام في المنافسة لمن لم يتبع الارادة بالسعي والمعاملة ولا مقام في الزهد لمن لم يردف الارادة باخراج الزهد فيه لان الامسالك علامة الرغبة والرغبة ضد الزهادة فكيف يوصف بالشيء وضده في حالة قائمة فالامسك للشيء المتوهم للزهد باظهار نفسه ذلك باحد وصفين اما أن لا يعرف الزهد أولا يعرف خفي شهوة النفس ولطيف تمنيه من معدن حسن ظنها بوصفها هذا ان لم يحو على الراغبين ولم يكذب على وجده لاجل خفي الرغبة فيهم والمخرج للشيء عن يده المخرج لقلبه منه هو المتحقق بالزهد فيه والامسك للشيء المتعبط بامساكه الذي همه فيه وقلبه عاكف عليه هو المتحقق بالرغبة فيه وكذلك كل من أمل شيئا وادخره لنفسه لا يكون زاهدا فيه حتى يخرج منه من يده وقلبه استصغارا له وتعوضا منه

**\* (فصل) \*** قد يصح الزهد للعارف في الشيء مع وجوده عنده اذا لم يقتنه لمتعة النفس ولم يتملكه ويسكن اليه بل كان موقفا في خزانة الله تعالى التي هي يده منتظارا لحكم الله فيه وصحة ذلك استواء وجوده وعدمه والمسارعة اذا رأى حكم الله أن ينفذه ويكون كانه اغبره من اخوانه أو سبيل من سبيل الله وقد يصح الزهد مع الوجود بان دون العارف من المرين اذا أمسك الشيء لاوقات حاجته واستعان به على آخرته أو يكف به نفسه عن الرغبة والطمع ويقمع به طبعه عن الشره والضرع ويكون سببا لقطع التشرف وحسم النفس من التصنع والتكاف وقد يكون هذا المقام للخصوص من العلماء بهذه النيات زاندا على مقامات من الزهد للمريدين قال عبد الرحمن بن مهدي خرج محمد بن يوسف الاصبهاني الى مكة ومعه مائة دينار وليس معه الا كساء أدبت ومارأيت مثله وكذلك يحيى بن سعيد القطان مارأيت مثله وقدمه على الثوري ولما



قدم عبد الجليل الزاهد الى واسط اجتمع اليه أهل العراق يسألونه عن الزهد فقال اصبر واحتمل أبسع دقاق  
تمر جلته من البصرة وأتفرغ لكم للمسائل وكان يتجر فيجعل ثلثا لاهله وعباله وثلثا لخواهه الفقراء وثلثا  
برده في تجارته وكذلك كان حال جماعة من زهادي السلف فلم يكن ذلك ينقصهم عند العلماء وكان يزيد في  
حالهم وطريقهم الى مقامهم من الزهد وهو وصف الاقوياء من الزهاد

**(فصل)** \* خالص الزهد اخراج الموجد من القلب ثم اخراج ما خرج من القلب عن اليد وهو عدم  
الوجود على الاستغارة والاحتقار والتقليل فهذا يتم الزهد ثم ينسى زهده في زهده فيكون حينئذ زاهدا  
في زهده لرغبته في زهده وبهذا يكمل الزهد وهذا به وحقيقته وهو أعز الاحوال في مقامات اليقين وهو  
الزهد في النفس لا النفس لاجل الزهد ولا للرغبة في الزهد للزهد وهذه مشاهدة الصديقين وزهد المتربين  
عند وجد عين اليقين ودون هذه مقامات اخراج المرغوب فيه عن اليد مع نظره اليه وعلى مجاهدة النفس فيه  
وهو زهد المؤمنين والورع من الزهد كما ان الزهد من الايمان والقناعة باب من الزهد والرضا باليسير من  
الاشياء حال من الزهد والتقليل في الاشياء مفتاح الزهد

**(فصل)** \* قال بعض السلف ابي اهل العلم بالله أن يسمعوا الحكمة والوعظ الامن الزاهدين في الدنيا  
وقالوا ليس أهل الدنيا لذلك أهلا ولا يليق بهم وفعله رجاء بن حيوة عالم الشام باعنا انه كان يجلس الى رجل  
زاهد بيت المقدس فيسمع اليه فجاء يوما الى مجلسه وقد اجتمع الناس فجلس وراهم وهو يحسب انه  
فيهم فلما أبطأ تكلم شيخ في المجلس وهو مؤذن ببيت المقدس لا بأس به فانكر رجاء صوته فقال من هذا  
المتكلم فقال الشيخ انار حاك الله فقال اسكت عاقل الله قانا نهيمنا أن نسمع الزهد الامن أهله وقال نحوه  
سلمان لعمر بن الخطاب وذلك انه جل اليه ابراد فكسا الصحابة بردا بردا فلما كان في يوم الجمعة خرج في  
بردين فخطب فلما قال في وعظه الاسمعوا افقام سلمان فقال والله لا نسمع قال ولم قال لانك كسوتنا بردا  
وخرجت علينا في حلة فقال رجلك الله اني غسلت ثوبي ولم يكن لي غيره فاستعرت هذا وهو برد عبد الله بن عمر  
فقال قل الآن حتى نسمع وهذا أبو عبد الله أحمد بن حنبل وهو من أئمة الدين لما سئل عن الصدق ما هو قال  
هو الاخلاص قال فما الاخلاص قال هو الزهد فقبل يا أبا عبد الله وأي شيء الزهد فسكت فقال سلوا الزهاد  
سلوا بشرا وقال أبو طالب الوراق دخلت عليه في جماعة من أصحاب الحديث كنت قد نسخت لهم كتاب  
الزهد الذي جمعه لأقرأ لهم عليه ففرش لنا في الدار حصير جديد ووزل البنا من غرفة له فلما قعدوا أخذ  
الاصل بيده أطبقه ثم قال يا أبا طالب الزهد لا يقرأ الا على الزهد وكشط الحصير الجديد من تحتنا وقعدنا  
على التراب

**(فصل)** \* يروى ان عمر رضي الله عنه خطب الناس فقال أنشد الله رجلا علم في عيبا الا أخبرني به فقام  
شاب في المجلس فقال يا أمير المؤمنين فيك عيبان اثنان قال ما هما رجلك الله قال تذييل بين البردين وتجمع بين  
الادمين قال فما اذال بين البردين ولا جمع بين الادمين حتى لقي الله عز وجل هكذا يروى تذييل بالذال المعجمة وله  
معنيان أشهرهما أي تجمع بين ذيل ثوبك فيتفق ذيل البرد الاعلى مع ذيل البرد الاسفل لطوله واغرب  
الوجهين ان معنى تذييل تضع ثوبين معا أي تتركهما موضوعين لك ولا يبعد أن يكون بالذال المهملة والمعنى  
تبدل بردا ببرد دولة هذا ودولة هذا وأراد أن يكون له واحد لا يديله بالآخر

**(فصل)** \* تقدم قول الاحنف بن قيس ما كذبت كذبة الامرة وله قصة وهي انه وقدم مع قومه من  
البصرة على عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال فلما قاروا بدخول المدينة نزعوا ثياب سفرهم ومهنتهم ولبس  
كل واحد ثوبين جديدين أو غسيلين أو قال أبيضين قال وفعات مثل ذلك فلما دخلنا اطراف المدينة نريد  
الدخول الى عمر جعل أهل المدينة رمقونا بأبصارهم وبعرضون وجعوا لولايهم وظنوا تنموا بأبصارهم عنا  
فسمعهم يقولون أبناء دنيا قال فعلت ان القوم ليسوا أمثالنا وانهم أهل الآخرة فخطفت رأس راحتي



ووزعت ثوبى ووردتهم ما الى العيبة ثم اخرجت ما كنت خلعتة من ثياب سفرى وبذلتى فلبسته ثم دخلنا على  
عمر قال فجعل الناس تنبوا أعينهم عن أصحابي وينظرون الى من بينهم كأنهم يغيظوني قال فلما نظر اليهم عمر  
وكان أول يوم رأيته فاذا رجل عليه خلق مرقوع وعلى كتفه درة فلما قفلنا من بعيد أخذ كفاه من حصى  
فصبناه قال ثم لحظني بعينه فقال هذا نعم فادناى وقربنى من بينهم وقال من أنت لله درك أو قال أبوك فقلت  
أنا الاحنف بن قيس التميمي فقال أنت سيد قومك قال وأعجبه هيتي فقام واتكأ على يدي فجعل يسألني عن  
الطريق وعن الركب وكيف كان سيرهم الى أن وافى رحلنا وموضع مناخنا فرمق عيني فرأى طرف الثوب  
خارجا فلبسه وذكر أول الخبر الذي تقدم ذكره

\*(فصل)\* روي في الاسرائيليات ان موسى عليه السلام وصف الزهد لبني اسرائيل فقام اليه رجل  
منهم فقال يا بني الله أنا منهم قال أنت اذا تغديت تجد ما تتعشى قال نعم قال اجلس فلست منهم ثم قام اليه آخر  
فقال يا بني الله أنا منهم قال أنت اذا تغديت تجد ما تتعشى قال لا قال فلك ما تبغ قال نعم قال اجلس فلست منهم  
فقام اليه آخر فقال يا بني الله أنا منهم قال أنت اذا تغديت تجد ما تتعشى قال لا قال فلك ما تبغ قال لا قال فلك  
من يقرضك قال نعم قال اجلس فلست منهم ثم قام آخر فقال أنا منهم فقال له مثل ذلك الى أن قال فلك من  
يقرضك قال لا ولا أملك من الدنيا الا هذه الشملة من الصوف ولقد آذاني فيه الدواب وأنا استحي من ربي  
عز وجل ان أترعها فافلها واتعري بين يديه قال اجلس أنت منهم فهذا الذي أراده موسى عليه السلام من  
الزهد هو حقيقة وهو زهد أولي العزم من الزهاد وهذه الحال من عزائم الامور وتفصيل مقاماته ان  
للزهد في حال الفقر مقامات فاما المقام الاول هو أن لا يجد الفقير معلوما غير ما حل في جوفه وعلى ظهره وهذا  
هو حال الفقير الاول الذي قال له موسى است منهم يعني من أولي العزم من الزهاد اذ لم يكن حاله حال عزيمة  
الزهد لاجل وجد العوض المعتاد وهو فضل ما يبيعه من العوض فقام له مقام المعلوم من النقد والمقام الثاني  
من الفقر في الزهد هو فقد العوض الذي هو عوض عن الناض وهذا حال الثاني والمقام الثالث هو أن  
يعدم الاعراض والاعراض وليس هو حقيقة الفقر لاجل بقاء الاسباب التي تقوم مقام الاعراض وهو  
الجاه الذي يستقرض به فيقرض وهو أيضا سبب به يعرف لاجل معرفته اقترض فهذا يحجبه عن حقيقة  
الفقر وينقصه عن عزيمة الزهد فاسبب موسى عليه السلام وجود الجاه له رغبة منه هي دون الله تعالى حتى  
يكون بالوصف الذي وصف الله به أوليائه في الغاية من قوله تعالى حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت  
فهذا مثل فقد المعلوم الذي تقوم به الاشياء وهو بمعنى حال الاول ثم قال وضاقت عليهم أنفسهم فلم يبق له  
عوض يقوم مقام المعلوم الذي له قيمة شيء فيبيعه وهذا معنى حال الثاني ثم قال ووطنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه  
فهذا سقوط الاعراض بعد فقد الاعراض وعدم الجاه الذي هو سبب الاستعراض فلم يبق له جاه يعول  
عليه ولا معرفة من الخلق ولا سبب بينه وبينهم ينظر به اليه ولم يبق بينه وبين الله الى الله ماوى يسكن فيه  
ولا ظل يستظل به ولا ملجأ يستند اليه حينئذ قال الله تعالى بعد بلوغ الغاية ثم تاب عليهم ليتوبوا أي عطف  
عليهم ليتعطفوا عليه ونظر اليهم لينظر واليه وهذا وصف الثالث الذي قال له موسى عليه السلام أنت منهم  
اذ قد تحقق بالفقر وبلغ عزيمة الامر فلم يجد دون الله سبيبا منفصلا من مال ولا معنى متعلما من حال وهو الجاه  
والمنزلة الذي يقوم مقام الاعراض ويتسبب به الى الاسباب فهذا وصف فقير فقير وبعث غريب غريب  
الدار في وطنه غريب الوجد من مسكنه غريب العلم من دمنه غريب الحال من أمته غريب في غربته  
غريب في تغربه غريب بغربه لا يعرفه ابناؤه جنسه متوحد بانيسه عن أنفسه قد طمست نفسه في رمسه  
وشغل بيومه عن غده وأمسه فهذا من وحش المال في داره وأمسه لزاره قد قرت عينه بقراره وفر من  
ايلافه وفراره وصفت وحسه من اقداره فهو موضع نظره ومعقل خبره وغيت بلادهم وروح عباده ومن  
خالص وداده قد زهد في زهده وعدم وجوده بوجده وفيت نفسه عن جهده وبقيت روحه بوجده وكذلك



روينا ان داود عليه السلام سأل ربه عن المعرفة وكأنه تشوق اليها فأوحى الله اليه أنت لا بد لك من سبيل  
ولابد ومن عرفني لم يسكن الى سبيل ولابد والله الموفق

**(فصل)** \* قال صاحب القوت حدثني عبد الكريم بن أحمد حدثني جعفر بن محمد حدثنا الخواص  
عبد الله بن الحسين حدثني سعدون بن سهل بن عبد الرحمن المكي عن المغيرة بن قيس عن شهر بن  
حوشب عن أبي امامة قال أتينا على أهل ماء في سفر لنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم واسود مولاهم  
ميت بالامس ليس له ثوب يكفونه وماء عندهم غاسل يحسن غسله قد قطع به لا يدرون كيف يأتون  
فهم يمنعونهم من الغد ظهر او قد أروح وترك القوم خباءهم وخرجوا كراهية لجواره فكان أول من نزل  
منار رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم مشى حتى دخل عليه فجاءه القوم يعتذرون اليه من تركهم اياه فانطلق  
النبي صلى الله عليه وسلم حتى قام على بئر لهم عادية فتفل فيها فاستحالت عذبا فاسقيننا وأمر عليا وأبا امامة  
فغسلوه وكفنه رسول الله صلى الله عليه وسلم في بردة له ما زاده عليه ثم صلى عليه وولى ادخاله في قبره على وأبو  
امامة فلما فرغ النبي صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه انه يبعث يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر ولولا  
خصلة كانت فيه لبعث ووجهه كالشمس الضاحية فقلنا ما هي يا رسول الله قال انه كان اذا جاءه الشتاء ادخر  
حله الصيف لصيفه واذا جاءه الصيف ادخر حله الشتاء لشتائه من قابل ثم قال من أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة  
الصبر ومن أعطى منهم ما لم يبالي بوفائه من قيام الليل وصيام النهار الحديث وقد تقدم مرارا مختصرا على  
قوله من أقل ما أوتيتم اليقين الخ وسبق قول العراقي انه لم يجده فتنبه لذلك

**(فصل)** \* الزاهد في الدنيا مسجون مضيق عليه وليس كل من أراد وصل الى المسجون وكلما كان  
السجن أضيق عليه وأشد كان الوصول الى الزهد أبعد وأشق ولذلك صار أولياء الله محبوبيين عن الناس  
لا يصل اليهم كل انسان الا من توصل أو توصل على قدر تضاييق السجون

**(فصل)** \* في سياق كلام يحيى بن معاذ الرازي في الزهد والمعرفة وقد تقدم بعضه ونذكر الآن ما وعدناه  
به قال جميل الدنيا حب بلاء وحبل الآخرة حب بلوى ومن رضى باختيار الله دام فرجه لان العارف من  
أخذ الآخرة بيمينه والدنيا بشماله وأقبل على الله بقلبه لا يلهيه شيء وما دام يخاف من وقوع الدنيا عليه فانه  
لم يصل بعد ووقع اليه مرة رجل من الزهاد فجعل يحذر الزاهد باحاديث في فضائل القلة والفقر ويحكي ينظر  
الى وجهه كالمعجب فلما قام قال لو لم يعلموا المساكين بمثل هذه الاحاديث لتفقأت مرارته من النعم وكافوا  
لا يصبرون على الفقر هيئات لم يتقدم القوم عند الله بفقر ولا غنى ولكن بالعلم والمعرفة قيل له وما عبادة  
العارف قال الدنيا دار سبيل الى الله تعالى فان لم يسر باعمال جوارحه فهو سائر بقلبه خطو القدم ذراع وخطو  
القلب ألف فرسخ وقال أيضا التماسك العطر في حوائط الصبالة جهل انما هو الشغل بالله عن الدنيا  
والآخرة معا وقال طلبوا العبودية في الزهد فلم يروها الزاهد ألج من يرى يثبت على ترك الشيء أربعين سنة  
ولكنه كلما كان ألج كان أصدق بما لم يوافق نفسه هو انه في الاخذ فلا سبيل له اليه الا بالترك حتى يترك  
اخلاق العبيد ويتخلق معه باخلاق الاحرار ولا يوجد صدق العبودية الا في منازل المحبة والمعرفة وقال في  
تفسير قول عيسى عليه السلام يا عبيد الدنيا لا أنتم عبيد اتقياء يعني الزهاد ولا احرار اقوياء يعني العارفين  
وقال خض بحمار المعرفة اليه تسعين جهدا الزهد والعبادة في جنب ما تدفع اليه مما لا اقوام للعقل عليه فان  
البهاء مع العبادة والكفاية مع الزهد والبصيرة مع العلم والجوارح السنية مع المعرفة وحكي مرة فقال النبي  
أحمد بن حرب وابن حضرويه وأبو حامد فقالوا لا جد بن حرب ان جعلت لك الدنيا فما أنت صانع بها قال  
كنت أرضى بها خصمائي لئلا تلحقني تبعة يوم القيامة قالوا ابن حضرويه فما كنت صانعها أنت قال  
كنت اجعلها كلها القمة واضعها في فم مؤمن فاستريح منها قالوا لا بي حامد فما كنت تصنع بها أنت قال  
كنت اجعلها للطلاب الآخرة فاحوز ثواب ذلك قال يحيى اما ابن حرب فانطقه لسان العصاة ودوجتته



درجة التواين وأما ابن خضرويه فأنطقه لسان المحبة ودرجته درجة المشتاقين وأما أبو حامد فأنطقه لسان الشفقة ودرجته درجة الزاهدين قيل يحيى بعد ذلك ما كنت صانعاً لهم أقال وما حكم العبد في مال سيده انتظر قضاءه فيها فاصبر فيها فيه فهو أعرف بالتدبير وكان يقول الزاهد عيشه إلى يوم واحد والعارف أسقط الأمل أصلاً لأن حياته بيد غيره وقال من صدق في الترك عذري في الأخذ يعني الدنيا وقال الصوف لباس العجم ماراً يته على أحد استبرع عقله وقال نفور العارفين من الزاهدين أكثر من نفور الزاهدين من الراغبين وكان يقول الدنيا كلها لا تعدل عند ربها جناح بعوضة فكم مقدار ما تركت منها ينبغي لك أن تضعها على طبق وتقول ما صنعت شيئاً لأنه لو عرف قدر المزهود من المعرفة لم يترك الزهد وقال ترى الزاهد إذا دخل في الزهد جوع نفسه وباع شيئاً كله من الخوف من الدنيا لا يشك حتى إذا قوى يقينه ورأى الأمر كائناً وجوده بغير الأسباب عرف من بعد وندم على كثير مما كان باع من كتب ومتاع وقال الزاهد كله غصن من أغصان شجرة المعرفة وقال إنما يتركون ويحزنون ليفرحوا يأخذون ويفرحون ليفرح فاعلمهم تركوا وأخذوا وخزنوا وفرحوا إذا كان فرحه موجوداً لهم في الحالتين فقبل له هو يفرح قال نعم اليس في الخبر الله أفرح بتوبة عبده من رجل أضل بغيره الحديث وقال يا زاهدان كنت تعجب من ترك الجنة في جنب دنياه فالعارف أشد تعجباً حين شغلته الجنة عن خالقها وكل حالة تفخر بهم في سيرك إليه إلا كسر هاء عليك الوصول ليكون فخرك به لا بغيره قال صاحب القوت وجملة الأمور المحيية بمن معاذ لم يكن يتسكك بلسان الزهد ولم يكن عمله يصلح للمريدين ولا للسالكين لأنه لم يكن من علماء الطريق وقد هلك بمنثل هذا فرى نوه هو ومقام المعرفة وتظنوا حال العارف حتى فاتهم بذلك مقام الزهد ولم يدركوا حال العارفين وأولى الأشياء بالعقل مراعاته لما هو حاصل ومعرفة بقدر حاله وأعمال نفسه في سر اختلاله وقال في موضع آخر وأما طريق يحيى بن معاذ وبعض العارفين في شأن الدنيا فإن من لم يترك الملك لم يضره ممالك بعد أن لا ينظر إلى نفسه فيه كما لا يشهده له بل يحده في خزنة الله التي هي يده وتملكه ويكون موقفاً فيها إلى تنفيذ حكم الله فيه من وضعه في مواضعه وإخراجه في أوقاته إلى أهله فهذا مستودع يؤدي الأمانة فيه ووكيل مستخلف بطبع الموكل به فمقام هذا من التوحيد وشهادته بعين اليقين يزيد على مقامات الزاهدين وهذا وصف الصحابة الأعمى وكان يقول لا تأمن مكره ولا تغترن انظر أن لا تكون قد تركت الزهد والعبادة ظناً منك بأنك قد وصلت إلى درجة الحب والمعرفة فتصير في القيامة عارياً منها كلها لا في منازل العارفين ظهرت ولا فضل الزهد والعبادة أدركت هذا مع قوله إذا صبح الزهد خرج شهوة النساء من قلبه فلم يردهن فإذا أقيم مقام المعرفة رددوها عليه وقال مرة إذا زهد ترك الشهوات فإذا عرف عاودها ويكون وجده أفضل من تركه وقال إذا صبح زهد لم يلحظ من الدنيا مشتهياًه فإذا لحظه قالوا خذ فيجعل لونه عليه لأن قلبه قد وقع عليه قال وكذلك إذا عرف لم يلحظ من الآخرة شيئاً بقلبه فأن وقع قلبه على شيء منها جعل له كأنه يقول إذا صبح تركه للدنيا والآخرة لأجل الله فإنه يردهما عليه إذا الله تعالى لا يعيهاهما شيئاً وكان يقول الزهد يورث السخاء بالنفس عن الآخرة وحب الله يشغل عن الدارين جميعاً وقال ترك الدنيا مهر الآخرة ونفسك خير من الدنيا فلا تبعهاها ومن علامة المعرفة بهذا بيع الدنيا كلها في جنبها وقيل له ما غاية الزهد فقال إن لا يحب من الدنيا ما يلزمه حفظه

**\* (فصل) \* الزهد لا ينقص من الرزق ولكنه يزيد في الصبر ويديم الجوع والفقر فيكون هذا رزق الزاهد من الآخرة على هذه الصفة من حرمان نصيبه من الدنيا وحيايته عن التوسع فيها ويكون الزهد سببه فيكون ما صرف عنه ومنعه من الدنيا من الغنى والتوسع رزقه من الآخرة والدرجات العلى بحسن اختيار من الله تعالى وحيطة نظروا عمل بطلان الاعبا يحتج لتوسعه به واه فيقول إن الزهد في الدنيا لم ينقص من رزقي شيئاً قد دفع لي مقاماً مع التوسع والاستكثار لأنني إنما آكل رزقي وأخذ قسماً فلي من الزهد مقام ومن الرضا والتوكل حال يزخر على من لا يعرف الزهد ويغتر بماله من لا يعرف طرائق الزاهدين ولعله عن يأكل الدنيا**



بالدين فسمى الاحتجاج لنفسه به واما الاعتزاز عند الجاهلين زهدا خيفة لوهم اياه فكان ذلك معه احتجازا  
عن الزهد لزهد في الزهد ووقوع غيبته في الرغبة ولا يعلم المغرور بداء الغرور انه وان كان يأكل رزقه من الدنيا  
ويأخذ قسمه من العطاء فيحكم البعد والبغض ويوصف الرغبة والحرص لان السارق والغاصب أيضا يأكل  
رزقه ويأخذ قسمه ولكن يحكم المقت وسوء الاختيار اذ كان الله سبحانه يرزق الحرام للظالمين كما يرزق  
الحلال للمتقين وانما بينهما سوء القضاء لا عداء وحسن التوفيق والاختيار لا اولياء فقد حرم المدي  
لذلك رزقه من الزهد ونحس نصيبه الاوفر من حب الفقر ونقص حظه الا فضل من الآخرة اذ كانت الدنيا  
ضد ما وجعل ماصرف فيه وما صرف اليه سببا لنقصان مرتبته من طريق الزاهدين وانه قد اختبر بالدنيا  
وعما فتح عليه من السراء ليظهر صدقه من كذبه فوقع في الفتنة ولم يظن للابتلاء وصارت مشاهدته هذه  
عن وجوده حجابا له عن علوم العارفين فاستدريج بعلمه هذا وعدل به اليه عن علوم الخائفين ومشاهدة الورعين  
الزاهدين هذا اذا كان صادقا في مشاهدته تلك وان كان كاذبا في دعواه فهو من اولياء الشيطان ومن  
المحرورين الغافلين قدمكر به وعدل عن علوم الموقنين وقد قال بعض العارفين من كتم ما يجده من آفات  
نفسه عوقب بادعاء منزلة لم يبلغها نعوذ بالله من الاغترار بعلم الاظهار ونسأله التوفيق لمشاهدة علم التحقيق  
\* (فصل) \* الزهد في الدنيا على ثلاثة احوال رجل قد غلبها موجودة ومفقودة ورجل قد غلبته موجودة  
ومفقودة ورجل قد غلبها مفقودة وغلبته موجودة تفسيره ان من الناس من قهر هواه ومالك نفسه وشهوته  
وهو قادر عليها وهي موجودة له فذلك احدى ان يغلب نفسه فيما تقدم من الدنيا وغاب عنه وهذا مقام الصديقين  
والثاني قد غلبته نفسه وأهواها الهوى وأمالته الشهوات موجودة اذا قدر عليها ومفقودة بالاهتمام بها  
والفكر والخواطر فيها والارادة لها فهذا ساقط لا قط لا مقام ولا وصف وهذا حال الجاهلين ونعت الغافلين  
والثالث قد غلبته نفسه في الموجود من الهوى والحاضر من الشهوة فاذا غاب ذلك عنه غلبها في العدم  
وملكها عند الفقد وهذا حال المجاهدين وطريق السائر بن ونعت المريد بن وقد قيل ليجي بن معاذ يصل  
العبد الى درجة يسلم فيها من الذنب ومن الزهد الى درجة يستغنى فيها عن الدنيا فقال هذا لا يكون لا يستغنى  
عن الدنيا احدا وانما وقع التفاضل بين الناس على القليل والكثير فازهدهم فيها أقلهم حظا منها كما لا يسلم من  
الذنب احدا ولكن أفضلهم أقلهم ذنبا وكان رحمه الله يقول في العدل قولا فضلا قال ان زهادكم يا مرونكم  
بان يكون الدرهم أول شيء تتركه من الدنيا وأنا أمركم أن يكون الدرهم آخر شيء تتركه من الدنيا فقبل له  
لم ذلك قال لان الدرهم معلق على شهوة النفس والشهوة معلقة على النفس فترك الدرهم من قبل ازالة  
الشهوة عن النفس بالسياسة خطأ ودخول في الطمع لمن عنده الدرهم ووقوع البلاء حتى اذا زالت بحسن  
السياسة هذه الشهوة عن نفسك ذهب عنك حب الدرهم شئت أم أبيت ضرورة اذا كانت علة حبك له  
الشهوة والشهوة قد ذهبت وبالدرهم يتم أمر هذه السياسة فلماذا قلت اجعل الدرهم آخر شيء تتركه بعد  
الفراغ من النفس واعلم أن امساك الدرهم على هذا التدبير لا يكون علاقة ولكنه يكون سياسة يصلح به  
وكان يقول راحة الابدان في زهد القلوب ومشقة الابدان في حرص القلوب وقال طلبت الدنيا فلم أسترخ  
وطلبت العلو فلم أسترخ وطلبت العبادة والعلم فلم أسترخ ودخلت في الزهد واستوطنت الثقة بالله فاسترحت  
وكان يقول ما دامت شهوة النفس معلقة أنت مطايبة الدنيا وتساق المطايبة حيث يريد صاحبها لا حيث  
تريد هي واذا ذهبت الشهوة فالدين مطايبة يسوقها حيث يريد وقال بعض أهل المعرفة ان الله لا يرضى ممن  
عرفه أن يعلق بشئ دونه فان فعل ذلك نعمة الله ولوعه من ذلك حتى يرجع اليه ويقال ان من صرع زهده في  
الدنيا حتى يستوى عنده ذهبها وحجرها مشى على الماء وفيه قال الشاعر

لو كان زهدك في الدنيا كزهدك في \* وصلى مشيت بلا شك على الماء

وقال بجي بن معاذ اولياء الآخرة ثلاثة قانع وزاهد وصدوق فالقانع المحترف الطالب للحلال المنطق على



السبيل والسنة النازل عن جناح الرغبة في طلب الفضول من حطام الدنيا والراهد التارك للطلب ومعه شهوته فان اصاب نعيم الدنيا من غير كلفة أكل ونكح وان منع صبر ورضى والصديق هو واجد النعيم لا يريد له لزائلة الشهوة اياه وقال ايضا ليس براهد من استخدم غيره بما يصل هو الى فعله وقد قال أبو سليمان لا جد بن أبي الحواري اذ قال قات لبعض أصحابنا اسقني ماء فناولني شربة فقال لي أبو سليمان رأيت من زهد في الدنيا يستخدم ويقول اسقني ماء وكان يحيى بن معاذ يدخل العلم والعبادة في الزهد يجعل الثلاثة كالشيء الواحد لا يتم بعضه الا ببعض فقال الزهد والعبادة والعلم مثل الثوب سداه الزهد ولجته العبادة ونساجه العلم لا يلتحم الثوب بغير هذه الثلاث كذا لا يلتحم أمر الاخرة الا بثلاث او كان يحيى بن معاذ يقول اذا وصل فرح فاذا اتصل استأنس فقل له نراك تفرق بين الوصول والاتصال فتجعل الاتصال أعلى وأقرب فقال اضرب لكم مثلاً رجل سار طريقاً وقصد مدناً كراماً وصل اليه حتى اذا قدم عليه فقد وصل ثم يتصل بمناذمة المالك شيئاً بعد شيء يتقرب به اليه ويقرب منه حتى يدنيه المالك ويؤنسه فالسير والتعب لقطع المنازل والفرح في الوصول والاستأنس في الاتصال والاتصال كان مقام أبي يزيد والوصول كان مقام يحيى بن معاذ راحة الله عليهما

\*(فصل)\* قال أبو يزيد البسطامي حقيقة الزهد لا يكون الا عند ظهور القدرة والعاجز لا يصح زهده وهو أن يعطيه كن ويطلبه على الاسم ويقدره على الأشياء باظهار الكون فيزهد في ذلك حب الله تعالى أن يعمل عمله ويتركه حب الله تعالى أن يقوم مقام القدرة وكشف هذا المقام يخرج الى علم غريب لا يعرف وسر عجيب لا يوصف وفقنا الله واياكم لما يحب وبلغنا ما نؤمل منه بفضل ورحمة وهو هذا آخر شرح كتاب الفقر والزهد ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم نجز ذلك على يد مسوده أبي الفيض محمد بن تقي الحسيني تآب الله عليه بمنه في ضوئه اربعاء اربعين من شوال سنة ١٢٠٠ حامداً لله وصلياً على سيدنا محمد وآله وسلم

\*(كتاب التوحيد والتوكل وهو الكتاب الخامس من ربيع المنجيات من كتب احباء علوم الدين)\*

\*(بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم الله ناصر كل صابر)\*  
الحمد الذي من توكل عليه كفاه ما نابه ومن عمل صالحا هداه لتوحيد واثابه ومن لجأ اليه بفقره وزهده نفى عنه ما أثاره \* أحده على عظيم احسانه \* وتوالت فضله وامتنانه \* جدا يكون موجباً لحسن الزيد \* ومقرباً الى الثواب العتيد \* وأومن به ايمان من رجا موقنا \* وخضع له مدعنا \* وأخلص له موحدا \* ولأذبه راغباً مجتهدا \* وأشهد أن لا اله الا الله الها ألهم الصواب \* وأجزل للمتوكل عليه الثواب \* وأشهد أن سيدنا محمد عبده ورسوله \* وصفيه وخليله \* الذي بعثه بالحق \* وأرسله رجة الخلق \* واختصه بعقائل كراماته \* واصطفاه لكارم رسالته \* وأوضح به اشراف الهدى \* وجلابه غر بيب العمى \* صلى الله عليه وعلى آله الابرار \* معادن العلوم والاسرار \* وعلى أصحابه الامثال الاخبار \* وعلى كل انسان من التابعين لهم باحسان \* ما افتر روض بسيم \* ولا ح وجه وسيم \* وسلم تسليمًا كثيرا وبعد فهذا شرح \*(كتاب التوحيد والتوكل)\*

وهو الخامس من المنجيات والخامس والثلاثون من كتب الاحياء للإمام الرباني \* والعتوت الصمداني \* حجة الاسلام أبي حامد المستوجب للمهادمة محمد بن محمد بن محمد الغزالي روى الله بالرحمة تراه \* وأجزل من المغفرة قراه \* يلعب بالباب أولى النهى \* ويشوق الاحباب الى بلوغ درجته المنتهى \* اذ قد بين ما أبهمه من الفوائد الرجحية \* لذوى الافهام الصحيحة \* ورفع نقاب كلماته الفصيحة \* وأرى في تلطيف الطباع ما أورده على سبيل النصيحة \* وقد أعرضت فيه عن التطويل اختصارا \* واقتصرت على ما سأورده اقتصارا \* اذ اراد في التخفيف \* لا رغبة في التطفيف \* على ان ضوت المصنف جهير \* وفضله بين العلماء شهير \* فكلم له من اشارات تلقى وحكم تثبت ولا تنفى \* وباقيات تقرب الى الله تلقى \* والله تعالى أسأله الاعانة والامداد \* والهداية الى سبيل



(بسم الله الرحمن الرحيم) الحمد لله مدبر الملك والمالكون المنفرد بالعزة والجبروت الرافع للسماء بغير عمد المقدر فيها أرزاق العباد الذي صرف أعين ذوي القلوب والالباب عن ملاحظة الوسائط (٣٨٥) والاسباب الى مسبب الاسباب ورفع

همهم عن الالتفات الى ماعده والاعتماد على مدبر سواء فلم يعبدوا الاياه علمانه الواحد الفرد الصمد الاله وتحققا بان جميع اصناف الخلق عباد أمثالهم لا يتغنى عندهم الرزق وانه ما من ذرة الا الى الله خلقها وما من دابة الا على الله رزقها فلما تحققوا انه لرزق عباده ضامن وبه كفيل توكلوا واعياض فقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل والصلاة على محمد قاطع الاباطيل الهادي الى سواء السبيل وعلى آله وسلم تسليما كثيرا (أما بعد) فان التوكل منزل من منازل الدين ومقام من مقامات الموقنين بل هو من معالي درجات القربين وهو في نفسه غامض من حيث العلم ثم هو شاق من حيث العمل ووجه غموضه من حيث الفهم ان ملاحظة الاسباب والاعتماد عليها شرك في التوحيد والتشاغل عنها بالكسبية طعن في السنة وقدح في الشرع والاعتماد على الاسباب من غير أن ترى أسبابا تغير في وجه العقل وانغماس في غمرة الجهل وتحقيق معنى التوكل على وجه يتوافق فيه مقتضى التوحيد والعقل والشرع في غاية الغموض والعسر) أي الشدة ولا يقوى على كشف هذا الغطاء أي رفع هذا الحجاب (مع شدة الخفاء الاسماسية العلماء) أي الجهابذة النقاد (الذين اكتحلوا من فضل الله تعالى بانوار الحقائق فأبصروا وتحققوا ثم نطقوا بالاعراب) أي

السداد \* انه ولي كل احسان \* والملي بكل امتنان \* قال المصنف رحمه الله تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم) معين كل موحد متوكل ذي قلب سليم (الحمد لله المدبر للملك) وهو عالم الشهادة من المحسوسات الطبيعية (والمالكون) وهو عالم الغيب المختص بأرواح النفوس (المنفرد بالعزة) وهي الغلبة الاتية على كلية الظاهر والباطن (والجبروت) وهو عالم الاسماء والصفات الالهية (الرافع للسماء بغير عمد) تعتمد عليه (المقدر فيها أرزاق العباد) وأقواتهم الحسية والمعنوية يشير بذلك الى قوله تعالى وفي السماء رزقكم وما توعدون (الذي صرف أعين ذوي القلوب والالباب) المشاهدين بانوار الغيوب حقائق الامور (عن ملاحظة الوسائط والاسباب) الجلية والخفية (الى مسبب الاسباب) وأصل السبب ما يتوصل به الى الاستعلاء ثم استعير لكل شئ يتوصل به الى أمر من الامور فقل هو ذا سبب هذا وهذا سبب على هذا (ورفع همهم عن الالتفات الى ماعده و) عن (الاعتماد على مدبر سواء فلم يعبدوا الاياه) كل ذلك لكمال توحيدهم ومزيد توكلهم كما بينه المصنف بقوله (علمنا) منهم يقينيا (بانه) تعالى (الواحد) فلا يصح عليه التجزي ولا التكثر ولا يبينه وبين غيره نسبة بوجه (الفرد) فلا يختلط به غيره (الصمد) الذي يصمد اليه في الامور ويعتمد عليه (الاله) جل وتقدس عن الاشياء (وتحققا) منهم (بان) جميع (اصناف الخلق) أحرها وأسودها (عباد أمثالهم لا يتغنى) أي لا يتطلب (عندهم الرزق) كما أخبر به سبحانه في كتابه وهو الحق في آيتين الاولى قوله تعالى ان الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم والثانية قوله تعالى ان الذين تعبّدون من دون الله لا علم لكون لهم رزقا فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه (وانه ما من ذرة) من ذرات الوجود (لا الى الله خلقها) أي ابداءها وتقديرها كما قال تعالى (وما من دابة في الارض الا على الله رزقها) ويعلم مستقرها ومستودعها (فلما تحققوا انه لرزق عباده ضامن) أي ما تزم باعطائه اياهم (وبه كفيل) محيط بجميع جهاته (توكلوا عليه) في سائر الامور ولم يخشوا أحدا سواء كما قال تعالى في شأنهم فزادهم ايمانا (وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل) فاقبلوا بنعمة من الله وفضل لم يحسبهم سوء (والصلاة على سيدنا محمد قاطع) خبيثات (الاباطيل) بسيف الحق والاباطيل جمع باطل وهو كل ما يضاد الحق (الهادي) أي المرشد (الى سواء السبيل) وهو سبيل التوحيد والتوكل (وعلى آله) وصحبه (وسلم تسليما كثيرا) وفي بعض النسخ وعلى آله وأصحابه دون قوله وسلم تسليما كثيرا وفي الجمل المذكورة من أوّل الخطبة الى آخرها براءة الاستهلال مما لا يخفى على الممارس المتأمل لما تضمنه هذا الكتاب (أما بعد) فان التوكل منزل (من منازل الدين ومقام) شريف (من مقامات الموقنين) وهو السابع من مقامات اليقين على النسق الذي أورده صاحب القوت (بل هو من معالي درجات المقربين) ولفظ القوت من أعلى مقامات اليقين وأشرف أحوال المقربين (وهو في نفسه غامض من حيث العلم) ولغموضه اختلفت أقوال المشايخ في حله (ثم هو شاق من حيث العمل) به (ووجه غموضه من حيث الفهم ان ملاحظة الاسباب والاعتماد عليها) بعد ملاحظتها (شرك في التوحيد) عند أهله (والتشاغل) وفي نسخة التباعد (عنها) أي عن الاسباب (بالكسبية طعن في السنة وقدح في الشرع) فان غالب المأمورات الشرعية مبناها على الاسباب (والاعتماد على الاسباب من غير أن ترى أسبابا تغير في وجه العقل) فان العاقل كيف يعتمد على شئ وهو لا يرى به (وانغماس في غمرة الجهل) والغمرة معظم الماء (وتحقيق معنى التوكل على وجه يتوافق فيه مقتضى التوحيد والعقل والشرع في غاية الغموض) أي الخفاء (والعسر) أي الشدة (ولا يقوى على كشف هذا الغطاء) أي رفع هذا الحجاب (مع شدة الخفاء الاسماسية العلماء) أي الجهابذة النقاد (الذين اكتحلوا من فضل الله تعالى بانوار الحقائق فأبصروا وتحققوا ثم نطقوا بالاعراب) أي

(٤٩ - (تحاف السادة المتقين) - تاسع) والعقل والشرع في غاية الغموض والعسر ولا يقوى على كشف هذا الغطاء مع شدة الخفاء الاسماسية العلماء الذين اكتحلوا من فضل الله تعالى بانوار الحقائق فأبصروا وتحققوا ثم نطقوا بالاعراب



عما شاهدوه من حيث  
استنطقوا ونحن الآن  
نبدأ بذكر فضيلة  
التوكل على سبيل المقدمة  
ثم نردفه بالتوحيد في الشطر  
الأول من الكتاب ونذكر  
حال التوكل وعمله في الشطر  
الثاني

\*(بيان فضيلة التوكل)\*  
(أما من الآيات) فقد قال  
تعالى وعلى الله فتوكلوا إن  
كنتم مؤمنين وقال عز وجل  
وعلى الله فليتوكل المتوكلون  
وقال تعالى ومن يتوكل  
على الله فهو حسبه وقال  
سبحانه وتعالى إن الله يحب  
المتوكلين وأعظم مقام  
موسوم بمحبة الله تعالى  
صاحبه ومضمون بكفاية  
الله تعالى ملابسه فمن الله  
تعالى حسبه وكافيه ومجبه  
ومراعيه فقد فاز الفوز  
العظيم فإن المحبوب لا يعذب  
ولا يبعد ولا يحجب وقال  
تعالى أليس الله بكاف عبده  
فطالب الكفاية من غيره  
هو التارك للتوكل وهو  
المكذب لهذه الآية فانه  
سؤال في معرض استنطاق  
بالحق كقوله تعالى هل  
أتى على الإنسان حين من  
الدهر لم يكن شيأ مذكورا  
وقال عز وجل ومن يتوكل  
على الله فإن الله عز وجل يحكم  
أى عز يزله من استجار  
به ولا يضيع من لا يجنبه

الاطهار والافصاح (عما شاهدوه) بصيرتهم (من حيث استنطقوا) أى طلبوا البيان (ونحن الآن  
نبتدئ بذكر فضيلة التوكل على سبيل المقدمة) والتوطئة (ثم نردفه بالتوحيد في الشطر الأول من الكتاب  
ونذكر حال التوكل وعمله في الشطر الثاني) منه بعون الله تعالى وحسن توفيقه  
\*(بيان فضيلة التوكل)\*

ولو احقه التفويض والتسليم والثقة والرضا (أما من الآيات) القرآنية (فقد قال الله تعالى وعلى الله  
فتوكلوا إن كنتم مؤمنين) فمع شرفه قد أوجب على سائر المؤمنين لأن الإيمان يوجب على المؤمن مدلوله  
ومدلولات الإيمان هي الناشئة عن نفس الإيمان بحسب الملاحظات فنلاحظ عن زيدانه قائم بالامر عول  
عليه واعتمده على كفايته وان لاحظ مع كونه قائما بالامرانه حكيم في علمه وأفعاله فيما يقدم ويؤخر وفيما  
يرفع ويخفض سلم الامران به واستسلم لحكمه لأن التفويض معناه ترك اختيار العبد لحسن اختيار الله له  
والاستسلام هو انقياد العبد واذعائه لما اختاره الله له وبما حكم به عليه من الامر والنهي وملازمة الحدود التي  
حددها له وان لاحظ مع ذلك كمال صدقه ووفاء وعده وثق به لأن الثقة نتيجة التصديق ومعناه الربط على  
القلب وعدم الانفصام على ما حواه من التصديقات فالثقة اذا على هذا مكمل لجميع المقامات والاحوال  
ولهذا قال أبو اسحق الهروي الثقة سواد عين التوكل ونقطة دائرة التفويض وسويداء قلب التسليم وان  
لاحظ بعد ذلك الوهية مال اليه بوجهه وانصرف اليه بكايته وان لاحظ المعنى الجامع لصفات الوهية هو المعبر  
عنه بقولك الله حصل الدهش والتعجب فكذلك ينبغي أن يفهم ملاحظة مدلولات الإيمان وقال صاحب القوت  
وقد أمر الله بالتوكل بوقرته بالإيمان ليدل بذلك انه ما شيا أن اذا التوكل على الوكيل هو من الإيمان بالموثوق  
لانه عن حقيقة الإيمان وهو اليقين وبمشاهدة الوكيل وهو الحسب الحسيب ونعم الوكيل فامر بالتوكل  
قولا وفعلا بعد الاخبار عن محبته للمتوكل عليه فقال تعالى قل هو الرحمن آمن به وعليه توكلنا مع اشتراط  
التوكل للإيمان بعد الامر به في قوله تعالى وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين وفي قوله إن كنتم آمنتم بالله  
فعليه توكلوا إن كنتم مسلمين فلم يخرج عموم المسلمين من شرط عموم المتوكل كما يخرج خصوص المؤمنين  
من شرط وجود الاسلام وكما كل مؤمن حقا مسلم لا بدعلا كذلك كل مسلم صدقا يكون على الله متوكلا  
فقد صار المتوكل من عباد الرحمن الذين أضافهم الى وصف الرحمة ومن عباد التخصيص الذين ضمن لهم  
الكفاية وهم الذين وصفهم في الكتاب بالهون والسكينة ونعتهم بالسلامة والخوف وذكرهم بالسجود  
والقيام ومدحهم بالاقتصاد والقوام في قوله تعالى وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا الى آخر  
الآيات (وقال عز وجل وعلى الله فليتوكل المتوكلون) فرفع المتوكلين اليه وجعل مريدهم منه (وقال  
تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه) أى كافيه عن سواه (وقال تعالى إن الله يحب المتوكلين) فجعل  
المتوكل حبيبه وألقى عليه محبته (فأعظم بمقام موسوم بمحبة الله تعالى صاحبه ومضمون بكفاية الله ملابسه  
فمن) كان (الله حسبه وكافيه ومجبه ومراعيه) فهو شافيه ومعافيه فلا تسأل عما هو فيه (فقد) تناهى من كان  
بهذا الوصف في حسن المراعاة (فاز الفوز العظيم) الابدى المقيم (فإن المحبوب) المرعى (لا يعذب) بنار  
الفراق (ولا يبعد) عن حضرة الوصال (ولا يحجب) عن المشاهدة (و) هذا الذى (كفاية في هذه الامور  
المهمات ووقاه بتفويض امره اليه السيئات كما قال تعالى أليس الله بكاف عبده) مع قوله وأفوض  
أمرى الى الله فوقاه الله سيئات ما مكروا (وطالب الكفاية من غيره هو التارك للتوكل وهو المكذب لهذه  
الآية فانه سؤال في معرض استنطاق بالحق كقوله تعالى هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن  
شيأ مذكورا) قال أبو يعقوب السوسى أول التوكل المعرفة بالوكيل وانه عز يزككم يعطى لعزته ويمنع  
بحكمته فيضرب العبد لعزه ويرضى بحكمه ويستسلم لحكمته كذلك أخبر عن نفسه ونبيه المتوكلين عليه اذ  
(قال تعالى ومن يتوكل على الله فإن الله عز وجل يحكمه أى عز يزله من استجار به ولا يضيع من لا يجنبه



والتجأ إلى ذمامه وجهه

وحكيم لا يقصر عن تدبير من توكل على تدبيره وقال تعالى ان الذين تدعون من دون الله عباداً أمثالكم بين أن كل ما سوى الله تعالى عبده مسحرجاجته مثل حاجتكم فكيف يتوكل عليه وقال تعالى ان الذين تدعون من دون الله عباداً أمثالكم لا يملكون لكم رزقاً فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه وقال عز وجل ولله خزائن السموات والأرض ولكن المنافقين لا يفقهون وقال عز وجل يدبر الأمر فمن شفيح الأمر بعد أذنه وكل ما ذكر في القرآن من التوحيد فهو تنبيه على قطع الملاحظة عن الأغيار والتوكل على الواحد القهار (وأما الأخبار) فقد قال صلى الله عليه وسلم فيما رواه ابن مسعود رأيت الأمم في الموسم فرأيت أمتي قد ملؤا السهل والجبل فاجعبتني كثيرهم وهياتهم فقبل لي أرضيت قلت نعم قبل ومع هؤلاء سبعون ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب قيل من هم يا رسول الله قال الذين لا يكتنون ولا يتطهرون ولا يسترقون وعلى ربهم يتوكلون (وقال بارسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فقال اللهم اجعله منهم فقال صلى الله عليه وسلم سبقتهم عكاشة) هكذا رواه القشيري في الرسالة وقال العراقي رواه ابن منيع باسناد حسن واتفق عليه الشيخان من حديث ابن عباس اه قلت رواه الشيخان من طريق حصين بن عبد الرحمن عن سعيد بن جبير عن ابن عباس بلفظ عرضت على الأمم فرأيت النبي ومعه الرهط والنبي ومعه الرجل والرجلان والنبي ليس معه أحد اذ رفع لي سواد عظيم فظننت انهم أمتي فقبل لي هذا موسى وقومه ولكن انظر الى الافق فنظرت فاذا سواد عظيم فقبل لي انظر الى الافق الاخر فاذا سواد عظيم فقبل لي هذه أمتك ومعهم سبعون ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب قبل من هم يا رسول الله قال هم الذين لا يرقون ولا يسترقون ولا يتطهرون ولا يكتنون وعلى ربهم يتوكلون ثم ذكر قول عكاشة وقوله صلى الله عليه وسلم أنت منهم الى آخره ورواه كذلك أجدواً ما لفظ حديث ابن مسعود عرضت على الانبياء بأممها فجعل النبي عمر ومعه الثلاثة والنبي ومعه العصابة والنبي ومعه النفر والنبي وليس معه أحد حتى عرض على موسى معه كبكة من بني اسرائيل فاجعبتني فقلت من هؤلاء فقبل هذا اخوك موسى ومعه بنو اسرائيل قلت فإني أمتي قبل انظر عن يمينك فنظرت فاذا انظر اب قد سد بوجوه الرجال ثم قبل لي انظر عن يسارك فنظرت فاذا الافق قد سد بوجوه

والتجأ إلى ذمامه وجهه وحكيم لا يقصر عن تدبير من توكل على تدبيره) وفي القوت عز بن يعز عن الذل لعباده حكيم يعلم من حكمته في غيبه عن التعلم من خلقه (و) لما أيقن المتوكل أن بيد الوكيل ملكوت كل شيء وأنه يملك السمع والبصر ويقلب القلوب والأبصار بتقليب الليل والنهار فكأن أسرهم من الوثاق فترك دعاء مثله من العباد واعتزلهم وذهب إلى ربه فهداه وعمن سواه أغناه اذ سمع ما (قال تعالى ان الذين تدعون من دون الله عباداً أمثالكم) وقال تعالى اني ذاهب إلى ربي سيدي وقال تعالى فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله وهبنا له (بين أن كل ما سوى الله تعالى عبده مسحرجاجته مثل حاجتكم فكيف يتوكل عليه وقال تعالى ان الذين تدعون من دون الله عباداً أمثالكم لا يملكون لكم رزقاً فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه) فطلب الرزق من حيث العبادة فكان المعبود هو الرزاق (و) اذا شهد العبد ربه قائماً بالقسط والتدبير قيوماً بالتصريف والمقادير عنده خزائن كل شيء غابت الرسوم في نور شهادة الواحد القيوم ثم شهد الوكيل قابضاً على نواصي الممالك والموكلين بالاسباب ورأى عنده خزائن السموات والأرض ارتقى في الاسباب إلى العرش الوهاب كما (قال تعالى والله خزائن السموات والأرض) فغابت خزائن الأرض من الأيدي والقلوب والاسباب في خزائن السماء من الاقدار والاحكام والابواب وغابت الخزائن السماويات في ملكوت القبضة وعزة القدرة فمن خزائن السموات ما حكمه من الاقسام والارزاق ومن خزائن الأرض ما رسمه من الاعلام والارفاق ثم قال تعالى (ولكن المنافقين لا يفقهون) وذلك لقولهم لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا فشهدوا ان الخلق ينفقون فنعوهم من الاعطاء فرد الحق شهادتهم وأضاف الخزان والعطاء إليه ووصفهم معطين النفقة عنه (وقال تعالى) ثم استوى على العرش (يدبر الأمر من شفيح الأمر بعد أذنه) وغير ذلك من الآيات وهي كثيرة (وكل ما ذكر في القرآن من التوحيد فهو تنبيه على قطع الملاحظة عن الأغيار والتوكل على الواحد القهار) وأما الأخبار فقد قال صلى الله عليه وسلم فيما رواه عنه ابن مسعود (رضي الله عنه وهو فيमारواه المصنف عن امام الحرمين عن أبيه عن أبي القاسم القشيري قال أخبرنا أبو بكر محمد بن الحسن بن فورك حدثنا عبد الله بن أحمد بن جعفر الاصماني حدثنا يونس بن حبيب حدثنا أبو داود الطيالسي حدثنا جاد بن سلمة عن عاصم بن مهدي عن زر بن حبیش عن ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (أريت الأمم في الموسم فرأيت أمتي قد ملؤا السهل والجبل فاجعبتني كثيرهم وهياتهم فقبل لي أرضيت قلت نعم قال ومع هؤلاء سبعون ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب قيل من هم يا رسول الله قال الذين لا يكتنون ولا يتطهرون ولا يسترقون وعلى ربهم يتوكلون فقام عكاشة) بن محسن الاسدي رضي الله عنه (وقال بارسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فقال اللهم اجعله منهم فقال صلى الله عليه وسلم سبقتهم عكاشة) هكذا رواه القشيري في الرسالة وقال العراقي رواه ابن منيع باسناد حسن واتفق عليه الشيخان من حديث ابن عباس اه قلت رواه الشيخان من طريق حصين بن عبد الرحمن عن سعيد بن جبير عن ابن عباس بلفظ عرضت على الأمم فرأيت النبي ومعه الرهط والنبي ومعه الرجل والرجلان والنبي ليس معه أحد اذ رفع لي سواد عظيم فظننت انهم أمتي فقبل لي هذا موسى وقومه ولكن انظر الى الافق فنظرت فاذا سواد عظيم فقبل لي انظر الى الافق الاخر فاذا سواد عظيم فقبل لي هذه أمتك ومعهم سبعون ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب قبل من هم يا رسول الله قال هم الذين لا يرقون ولا يسترقون ولا يتطهرون ولا يكتنون وعلى ربهم يتوكلون ثم ذكر قول عكاشة وقوله صلى الله عليه وسلم أنت منهم الى آخره ورواه كذلك أجدواً ما لفظ حديث ابن مسعود عرضت على الانبياء بأممها فجعل النبي عمر ومعه الثلاثة والنبي ومعه العصابة والنبي ومعه النفر والنبي وليس معه أحد حتى عرض على موسى معه كبكة من بني اسرائيل فاجعبتني فقلت من هؤلاء فقبل هذا اخوك موسى ومعه بنو اسرائيل قلت فإني أمتي قبل انظر عن يمينك فنظرت فاذا انظر اب قد سد بوجوه الرجال ثم قبل لي انظر عن يسارك فنظرت فاذا الافق قد سد بوجوه

أدع الله أن يجعلني منهم فقال صلى الله عليه وسلم سبقتهم عكاشة



الرجال فقبل لي أراضيت فقامت راضيت يارب راضيت يارب فقبل ان مع هؤلاء سبعين ألفا يدخلون الجنة  
 بغير حساب فدي لكم أبي وأمي ان استطعتم ان تكونوا من السبعين ألفا فافعلوا فان قصرتم فكونوا  
 من أهل الطراب فان قصرتم فكونوا من أهل الأفق فاني قد رأيت اناسا يتهاشون كثيرا اني ارجو  
 ان يكون من يتبعني ربع أهل الجنة اني لارجو ان تكونوا شطر أهل الجنة فقام عكاشة فقال ادع الله  
 لي يا رسول الله ان يجعاني من السبعين ألفا فدعاه فقال ادع الله لي ان يجعلني منهم فقال قد  
 سبقك به عكاشة فقبل من هؤلاء السبعون ألفا فقال هم الذين لا يكتبون ولا يسترقون ولا يتطيرون  
 وعلى ربهم يتوكلون رواه هكذا عبد الرزاق وأحمد والطبراني والحاكم وعند الطبراني وعمر بن شبة من  
 طريق نافع مولى بنت شجاع عن أم قيس ابنة محصن قالت أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي حتى  
 أتينا البقيع فقال يا أم قيس بيعت من هذه المقبرة سبعون ألفا يدخلون الجنة بغير حساب فقام رجل فقال  
 أنا منهم قال نعم فقام آخر فقال أنا منهم فقال سبقك به عكاشة وأم قيس هذه أخت عكاشة صحابية طال  
 عمرها والطبراني في الكبير مختصرا يا أم قيس أتري هذه المقبرة بيعت الله منها سبعين ألفا يوم القيامة على  
 صورة القمر ليلة البدر يدخلون الجنة بغير حساب يعني البقيع وقد روى الديلمي حديث ابن مسعود  
 مختصرا يبعث الله من هذه البقعة ومن هذا الحرم سبعين ألفا يدخلون الجنة بغير حساب يشفع كل واحد  
 منهم في سبعين الفاجوههم كالقمر ليلة البدر (وقال صلى الله عليه وسلم لو انكم تتوكلون على الله حق توكله)  
 بان تعلموا يقيننا ان لا فاعل الا الله وان كل موجود من خلق ورزق وعطاء ومنع من الله ثم تسعون في الطلب  
 على الوجه الجليل (لرزقكم كما تزرق الطير) بضم المثناة الفوقية على صبغة المجهول زاد في رواية في جوف السماء  
 (تغدو وخاصا) جمع خيص أي ضامرة البطون من الجوع (وزروح) أي ترجع (بطانا) جمع بطين  
 أي عمتة البطون وانما مثل بالطير لان الاركان المجتمعة في الابدان طواثر تطير الى أوكارها وهي أكرها فاحبر  
 بان الرزق في التوكل على الله لا بالحيل والعلاج قال العراقي رواه الترمذي والحاكم وصحاحه من حديث عمر  
 وقد تقدم اه قلت ورواه أيضا ابن المبارك والطحاوي وأحمد والنسائي وابن ماجه وأبو يعلى وابن حبان  
 والبيهقي والضياء وقال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم صحيح وأقره الذهبي (وقال صلى الله عليه وسلم من  
 انقطع الى الله عز وجل) بان كان اعتماده عليه لا على الاسباب (كفاه الله تعالى كل مؤنة) أي مشقة  
 (ورزقه من حيث لا يحتسب ومن انقطع الى الدنيا وكاله الله اليها) قال العراقي رواه الطبراني في الصغير وابن  
 أبي الدنيا ومن طريقه البيهقي في الشعب من رواية الحسن عن عمران بن الحصين ولم يسمع منه وفيه ابراهيم  
 ابن الاشعث تكلم فيه أبو حاتم اه قلت ورواه كذلك الحكيم في النوادر وابن أبي حاتم والخطيب  
 وابراهيم بن الاشعث خادم الفضيل قال أبو حاتم كأنظن به الخبر فقد جاء بمثل هذا الحديث (وقال صلى الله  
 عليه وسلم من سره أن يكون عند الله أغنى الناس فليكن بما عند الله أوثق منه بما في يده) قال العراقي رواه  
 الحاكم والبيهقي في الزهد من حديث ابن عباس باسناد ضعيف اه قلت لفظ الحاكم والبيهقي من سره أن  
 يكون أقوى الناس فليستوكل على الله ورواه كذلك عبد بن حميد واسحق بن راهويه وابن أبي الدنيا في التوكل  
 وأبو يعلى والطبراني وصاحب الحلية كاهم من طريق هشام بن زياد أبي المقدم عن محمد القرظي عن ابن  
 عباس قال البيهقي في الزهد تكلموا في هشام بسبب هذا الحديث (ويروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 انه) كان (اذا أصاب أهله خصاصة) أي فقر وحاجة (قال قوموا الى الصلاة) كان (يقول بهذا أمرني ربي  
 قال عز وجل وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها) قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط من حديث محمد بن  
 حزمة عن عبد الله بن سلام قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا نزل بأهله الضيف أمرهم بالصلاة ثم قرأ هذه  
 الآية ومحمد بن حزمة بن يوسف بن عبد الله بن سلام انما ذكره والرواية عن أبيه عن جده فيبعد سماعه من  
 أبي جده اه قلت وبهذا اللفظ رواه أبو عبيد في المصنف وسعيد بن منصور وابن المنذر وصاحب الحلية

وقال صلى الله عليه وسلم  
 لو انكم تتوكلون على الله  
 حق توكله لرزقكم كما  
 يرزق الطير تغدو وخاصا  
 وتروح بطانا وقال صلى  
 الله عليه وسلم لم من انقطع  
 الى الله عز وجل كفاه  
 الله تعالى كل مؤنة ورزقه  
 من حيث لا يحتسب ومن  
 انقطع الى الدنيا وكاله  
 الله اليها وقال صلى الله عليه  
 وسلم لم من سره أن يكون  
 أغنى الناس فليكن بما عند  
 الله أوثق منه بما في يده  
 وروى عن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم أنه كان اذا  
 أصاب أهله خصاصة قال  
 قوموا الى الصلاة ويقول  
 بهذا أمرني ربي عز وجل  
 قال عز وجل وأمر أهلك  
 بالصلاة واصطبر عليها  
 الآية



وقال صلى الله عليه

وسلم لم يتوكل من استترقى

واكتوى وروى انه لما قال

جبريل لبراهيم عليه

السلام وقدرى الى النار

بالمجنيق ألك حاجة قال أما

اليك فلا وفاء بقوله حسبي

الله ونعم الوكيل اذ قال ذلك

حين أخذ ليرى فانزل الله

تعالى و ابراهيم الذي وفى

و أوحى الله تعالى الى

داود عليه السلام يا داود

ما من عبد يعتمى بي دون

خلقى فتكبد السمووات

والارض الاجعلت له مخرجا

\*(وأما الآتار)\* فقد

قال سعيد بن جبيرة لا غنى

عقرى بفاقت على أمى

لتسترقين فناولت الراقى

يدى التى لم تلدغ وقراً

الخواص قوله تعالى وتوكل

على الحى الذى لا يموت الى

آخرها فقال ما ينبغي للعبد

بعده هذه الآية أن يلجأ الى

أحد غير الله تعالى وقيل

لبعض العلماء فى منامه من

وثق بالله تعالى فقد أحرز

قوته وقال بعض العلماء

لا يشغلك المضمون لك من

الرزق عن المفروض عليك

من العمل فتضيع أمر

آخرتك ولا تنال من الدنيا

الاما قد كتب الله لك وقال

يحيى بن معاذ فى وجود العبد

الرزق من غير طلب دلالة

على أن الرزق مأمور بطلب

العبد وقال ابراهيم بن

أدهم سألت بعض الرهبان

والبيهقى فى الشعب وقد صحح البيهقى اسناده وكأنه أثبت سماعه من أبي جده أو انه سقط فى سياق الطبرانى  
عن أبيه وأما لفظ المصنف فرواه أحمد فى الزهد وابن أبي حاتم والبيهقى فى الشعب عن ثابت قال كان النبي  
صلى الله عليه وسلم اذا أصابت أهله خصاصة نادى أهله بالصلاة صلوا صلوا قال ثابت كانت الانبياء اذا نزل بهم  
أمر فزعوا الى الصلاة وروى عبد الرزاق وعبد بن حميد عن معمر عن رجل من قریش قال كان النبي صلى  
الله عليه وسلم اذا دخل على أهله بعض الضيق فى الرزق أمر أهله بالصلاة ثم قرأ هذه الآية وأمر أهله  
بالصلاة الآية (وقال صلى الله عليه وسلم لم يتوكل على الله من استترقى واكتوى) قال العراقى رواه الترمذى  
وحسنه والنسائى فى الكبرى وابن ماجه والطبرانى واللفظ له الا أنه قال أو اكتوى من حديث المغيرة بن شعبه  
وقال الترمذى من استترقى أو اكتوى فقد برئ من التوكل وقال النسائى ما توكل من اكتوى أو استترقى  
اه قلت وبلغنا الترمذى رواه أحمد والحاكم والبيهقى وبلغنا المصنف رواه الطيالسى والبيهقى الا انه بلفظ  
أو (وروى انه لما قال جبريل لبراهيم عليه السلام وقدرى الى النار بالمجنيق ألك حاجة قال أما اليك فلا  
وفاء بقوله حسبي الله ونعم الوكيل اذ قال ذلك حين أخذ ليرى) روى عبد بن حميد عن سليمان بن صرد وكان  
قد أدرك النبي صلى الله عليه وسلم انه لما ذهب بابراهيم ليطلع فى النار قال انى ذاهب الى ربى سـهدين  
فلما طرح فى النار قال حسبي الله ونعم الوكيل فقال الله يا نار كونى بردا وسلاما على ابراهيم وروى ابن جرير  
عن معمر بن سليمان عن بعض أصحابه قال جاء جبريل الى ابراهيم وهو يوثق لياقى فى النار قال يا ابراهيم  
ألك حاجة قال أما اليك فلا ورواه أحمد من وجه آخر فزاد قال فسل من لك اليه حاجة فقال أحب الامرين  
الى أحبهما اليه (وأوحى الله تعالى الى داود عليه السلام يا داود ما من عبد يعتمى بي دون خلقى فتكبد  
السموات والارض الاجعلت له مخرجا) رواه تمام وابن عساكر والديلمى عن عبد الرحمن بن كعب بن  
مالك عن أبيه رفعه بلفظ وعزنى يا داود ما من عبد يعتمى بي دون خلقى أعرف ذلك من نيتك فتكبد  
السموات بمن فيها والارض بمن فيها الاجعلت له من بين ذلك مخرجا وما من عبد يعتمى بمخلوق دونى أعرف ذلك  
من نيتك الا قطعت أسباب السماء بين يديه وارسخت الهوى من تحت قدميه وما من عبد يطعمنى الا وأنا ماعطيه  
قبل ان يسألنى ومستجيب له قبل ان يدعونى وغافر له قبل ان يستغفرنى وفيه يوسف بن الغرمرزك يكذب  
وقال البيهقى هو فى عداد من يضع الحديث ورواه صاحب القوت فقال وفى أخبار وهب وكعب من الكتب  
السالفة يقول الله تعالى أقسم بعزى فذكر نحو ما ذكرناه (وأما الآتار فقد قال سعيد بن جبيرة) التابعى رحمه  
الله تعالى (لذغنى عقرى) مرة (فاقت على أمى لتسترقين) وكان بارابامه (فناولت الراقى يدى التى لم  
تلدغ) ولم اناول يدى التى لذغت فراراً من الاسترقاق وروى بقسم أمى (وقراً) ابراهيم بن أحمد (الخواص)  
رحمه الله تعالى (قوله تعالى وتوكل على الحى الذى لا يموت الى آخرها فقال ما ينبغي للعبد بعده هذه الآية)  
ان فهم معناها (ان يلجأ الى أحد غير الله تعالى) نقله صاحب القوت (وقيل لبعض العلماء فى منامه من وثق  
بالله تعالى فقد أحرز قوته وقال بعض العلماء لا يشغلك المضمون لك من الرزق عن المفروض عليك من  
العمل فتضيع أمر آخرتك ولا تنال من الدنيا الا ما قد كتب الله لك) نقله صاحب القوت وهذا هو توكل  
العموم (وقال يحيى بن معاذ) الرازى الزاهد رحمه الله تعالى (وجود العبد الرزق من غير طلب دلالة على  
أن الرزق مأمور بطلب العبد) نقله صاحب القوت (وقال ابراهيم بن أدهم) رحمه الله تعالى (سألت بعض  
الرهبان من أين تأكل فقال ليس هذا العلم عندى ولكن سل ربى من أين يطعمنى) رواه أبو نعيم فى الحلية  
(وقال هرم بن حبان) العبدى قال ابن عبد البر وهو من صفار الصحابة وفى الزهد لا جدانه كان يصحب جمعة  
الدوسى وجمعة مات فى خلافة عثمان وفيه عن الحسن انه لما مات دفن فى يوم صائف فباعن صحابة فرشت  
قبره وما حوله وعده ابن أبي حاتم فى الزهد الثمانية من كبار التابعين وقال ابن سعد ثقة له فضل وكان على  
عبد القيس فى الفتوح وأورده أبو نعيم فى الحلية وقد تقدم (لاويس) بن عامر (القرنى) رحمه الله تعالى

من أين تأكل فقال ليس هذا العلم عندى ولكن سل ربى من أين يطعمنى وقال هرم بن حبان لاويس القرنى



أين تأمرني أن أكون فأوما إلى الشام قال هرم كيف المعيشة قال أويس أف لهذه القلوب قد خالطها الشك فما تنفعها الموعظة وقال بعضهم متى رضيت بالله وكبلا وجدت إلى كل خير سبيلا نسأل الله تعالى حسن الأدب \* (بيان حقيقة التوحيد الذي هو أصل التوكل) \* اعلم أن التوكل من أبواب الإيمان وجميع أبواب (٣٩٠) الإيمان لا ينتظم إلا بعلم وحال وعمل والتوكل كذلك ينتظم من علم هو الأصل وعمل هو

(أين تأمرني أن أكون فأوما إلى الشام قال هرم كيف المعيشة قال أويس أف لهذه القلوب قد خالطها الشك فما تنفعها الموعظة) ولفظ القوت وقال أبو السائل قال رجل لا ويس أصح بك استأنس بك فقال سبحان الله ما ظننت أن أحدا يعرف الله يستوحش معه فقال له الرجل ما المعيشة فقال أويس أف خالط القلوب الشك فما تنفع بموعظة (وقال بعض - هم متى رضيت بالله وكبلا وجدت إلى كل خير سبيلا) والوكيل هو الموكل إليه الأمور كلها \* (بيان حقيقة التوحيد الذي هو أصل التوكل) \*

(اعلم أن التوكل من أبواب الإيمان) وهو عماد المؤمنين وموطن المقربين وسبلة المحبين لا يستغنى عنه عابد في عبادته ولا ذو عادة في عاداته لتعلقه بسائر الأحوال عبادة أو عادة وجملة ما يحتاج إليه من أمر الدنيا والآخرة ولذلك أوجب الله تعالى على سائر المؤمنين لأن حقيقة اعتقاد القلب على الله تعالى في جلب المنافع أو حفظها ودفع المضار أو قطعها كما سيأتي (وجميع أبواب الإيمان لا ينتظم إلا بعلم وحال وعمل) كما سبق ذلك في شرح كتاب التوبة (والتوكل كذلك ينتظم من علم هو الأصل) الذي ينبغي عليه حاله (وعمل هو الثمرة وحال) هو ثمر العمل و (هو المراد باسم التوكل) ويحتاج شرح كل من ذلك على انفراده (فلنبدأ ببيان العلم الذي هو الأصل) الذي ينبغي عليه حال التوكل (وهو المسمى إيماني أصل اللسان) وله مراتب وبعضها أشرف من بعض (إذا الإيمان هو التصديق وكل تصديق بالقلب فهو علم وإذا قوى) نوره في القلب (سمى يقينا ولكن أبواب اليقين كثيرة) وقد ذكر بعضها وبعضها سيذكر (ونحن إنما نحتاج منها إلى ما ينبغي عليه التوكل وهو التوحيد الذي يترجمه قولك لا إله إلا الله وحده لا شريك له) وهذا الإيمان من لازم التوحيد فإن من علم أنه قائم بنفسه علم أنه مقيم لغيره (والإيمان بالجود والحكمة الذي يدل عليه قولك له الحمد) وهو من لازم الإيمان بالقدرة فإن من علم أنه مقيم لغيره علم أنه متولى أمورهم وكافهم وحسبهم وإذا علم ذلك علم سعة جوده وحكمته وكمال قدرته وينتج ذلك أن الوجود كله في قبضته وملكه وتحت قهره وأمره وأنه المنفرد بإيجاده المتوحد بخلق حركات العالم وسكاته (فن قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك له الحمد وهو على كل شيء قدير ثم له أصل الإيمان الذي هو أصل التوكل أعني أن يصير معنى هذا القول وصفا لازما للقلب غالبا عليه) وفيه قد وردت آثار من قالها عشرًا كان كمن أعتق رقبة من ولد اسمعيل ورواه الشيخان والنسائي من حديث أبي هريرة وروى الترمذي من حديث أبي أيوب بلهف كان له عدل أربع رقاب من ولد اسمعيل ورواه البيهقي بلهف كان له عدل نسمة ورواه الطبراني بلهف كان له عدل عشر رقاب (فأما التوحيد فهو الأصل والقول فيه بطول وهو من علم المكاشفة ولكن بعض علوم المكاشفات متعلق بالأعمال بواسطة الأحوال) فإن الأحوال هي التي تثمر الأعمال وهي مواجيد القلوب (ولا يتم علم المعاملة إلا بما) أي بالأعمال التي هي نتيجة عن الأحوال (فإذا انتعرض الالقدر الذي يتعلق بالمعاملة) فقط (والأف التوحيد هو البحر الخضم) أي العميق الواسع (الذي لا ساحل له) فيتمشي إليه (فنقول للتوحيد أربع مراتب وهو ينقسم إلى لب ولب اللب وقشر القشر وللمثل ذلك تقريرا إلى الأفهام الضعيفة بالجور في قشرته العليا فإن له قشرتين لب وللب لب وهو الدهن وهو لب اللب فالرتبة الأولى من التوحيد أن يقول الإنسان بلسانه لا إله إلا الله وقلبه غافل عنه) أي عن معناه المقصود (أو منكره كتوحيد المنافقين) فأنهم كانوا كذلك كانوا يظهرون خلاف ما يبطنون إما غفلة أو إنكار أو منهم من كان يجمع بينهما (والثانية أن يصدق بمعنى اللفظ

الثمره وحال هو المراد باسم التوكل \* فلنبدأ ببيان العلم الذي هو الأصل وهو المسمى إيماني أصل اللسان إذا الإيمان هو التصديق وكل تصديق بالقلب فهو علم وإذا قوى سمي يقينا ولكن أبواب اليقين كثيرة ونحن إنما نحتاج منها إلى ما ينبغي عليه التوكل وهو التوحيد الذي يترجمه قولك لا إله إلا الله وحده لا شريك له والإيمان بالقدرة التي يترجم عنها قولك له الملك والإيمان بالجود والحكمة الذي يدل عليه قولك له الحمد فن قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك له الحمد وهو على كل شيء قدير ثم له الإيمان الذي هو أصل التوكل أعني أن يصير معنى هذا القول وصفا لازما للقلب غالبا عليه فأما التوحيد فهو الأصل والقول فيه بطول وهو من علم المكاشفة ولكن بعض علوم المكاشفات متعلق بالأعمال بواسطة الأحوال ولا يتم علم المعاملة إلا بما فإذا لا نتعرض الالقدر الذي يتعلق بالمعاملة والا فالتوحيد هو البحر الخضم الذي لا ساحل له فنقول للتوحيد أربع مراتب

وهو ينقسم إلى لب وإلى لب اللب وإلى قشر وإلى قشر القشر وللمثل ذلك تقريرا إلى الأفهام الضعيفة بالجور في قشرته العليا فإن له قشرتين لب وللب لدهن وهو لب اللب فالرتبة الأولى من التوحيد هي أن يقول الإنسان بلسانه لا إله إلا الله وقابه غافل عنه أو منكره كتوحيد المنافقين والثانية أن يصدق بمعنى اللفظ



قلبه كما صدق به عموم المسلمين وهو اعتقاد العوام والثالثة أن يشاهد ذلك بطريق الكشف بواسطة نور الحق وهو مقام المقر بين وذلك بان يرى أشياء كثيرة ولكن يراها على أكثرها صادرة عن الواحد القهار والرابعة أن لا يرى في الوجود الا واحدا وهي مشاهدة الصديقيين وتسميته الصوفية الفناء في التوحيد لانه من حيث لا يرى الا واحدا فلا يرى نفسه أيضا واذا لم ير نفسه لكونه مستغرقا بالتوحيد كان فانيا عن نفسه في توحيده بمعنى انه فني عن رؤية نفسه والخلق فالاول موحد بمجرد اللسان ويعصم ذلك (٣٩١) صاحبه في الدنيا عن السيف والسنان

والثاني موحد بمعنى انه معتقد بقلبه مفهوم لفظه وقلبه خال عن التكذيب بما انعقد عليه قلبه وهو عقدة على القلب ليس فيه انشراح وانفساح ولكنه يحفظ صاحبه من العذاب في الآخرة ان توفي عليه ولم تضعف بالمعاصي عقده ولهذا العقد حيل يقصدها تضعيفه وتحليله تسمى بدعة وله حيل يقصدها دفع حيلة التحليل والتضعيف ويقصدها أيضا احكام هذه العقدة وشدها على القلب وتسمى كلاما والعارف به يسمى متكاما وهو في مقابلة المبتدع ومقصده دفع المبتدع عن تحليل هذه العقدة عن قلوب العوام وقد ينحصر المتكلم باسم الموحدين حيث انه يحكي بكلامه مفهوم لفظ التوحيد على قلوب العوام حتى لا تنحل عقده والثالث موحد بمعنى انه لم يشاهد الا فعلا واحدا اذ انكشف له الحق كما هو عليه ولا يرى فعلا بالحقيقة الا واحدا وقد انكشفت له الحقيقة فان ذلك رتبة العوام والمتكلمين اذ لم يفارق المتكلم العامي في الاعتقاد اذ هما سوا عيه (بل في صفة تليق بالكلام الذي به تدفع حيل المبتدع في تحليل هذه العقدة) وقد تقدم الكلام في المراد بالعوام منهم في شرح قواعد العقائد (والرابع موحد بمعنى انه لم يحضر في شهوده غير الواحد فلا يرى الكل من حيث انه كثير بل من حيث انه واحد) فتضعف الكثرة في جنب الوحدة (وهذه الغاية القصوى في التوحيد) وليس بعده مقام للسالك ينتهي اليه (فالاول كالقشرة العليا من الجوز والثاني كالقشرة السفلى) (والثالث كاللب) الذي داخل القشرتين (والرابع كالدهن المستخرج من اللب) وهو خلاصة الخلاصة

قلبه كما صدق به عموم المسلمين وهو اعتقاد العوام والثالثة أن يشاهد ذلك بطريق الكشف (بواسطة) فيضان (نور الحق) في قلبه (وهو مقام المقر بين وذلك بان يرى أشياء كثيرة) مختلفة الانواع والاجناس (ولكن يراها على أكثرها صادرة عن الواحد القهار والرابعة أن لا يرى في الوجود) في سائر مراتبه (الا واحدا وهي مشاهدة الصديقيين وتسميته طائفة (الصوفية) قدس الله أسرارهم (الفناء في التوحيد) وهو مقام شريف عال وهو الفناء عن النفس وعن الخلق بزوال احساسه بنفسه وبهم (لانه من حيث لا يرى الا واحدا فلا يرى نفسه أيضا واذا لم ير نفسه لكونه مستغرقا في التوحيد كان فانيا عن نفسه في توحيده بمعنى انه فني عن رؤية نفسه والخلق) واذا فني عن نفسه وعن الخلق فتكون نفسه موجودة والخلق موجودون ولكنه لا علم بهم ولا به او لا احساس ولا خبر غافل عن نفسه وعن الخلق غير محس بهم وبها وقد نرى الرجل يدخل على ذي سلطان أو محتشم فيذهل عن نفسه وعن أهل مجلسه وربما يذهل عن ذلك المحتشم حتى اذا سئل بعد خروجه من عنده عن أهل مجلسه وهيئة ذلك الصدر وهيئة نفسه لم يمكنه الانجبار عن شيء (فالاول موحد بمجرد اللسان ويعصم ذلك صاحبه في الدنيا عن السيف والسنان) فلا يهراق دمه واليه الاشارة في الخبر فاذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم (والثاني موحد بمعنى انه معتقد بقلبه مفهوم لفظه) وقلبه خال عن التكذيب بما انعقد عليه قلبه وهو عقدة على القلب ليس فيه (أي في القلب) (انشراح و) (لا) انفساح ولكنه يحفظ صاحبه من العذاب في الآخرة ان توفي عليه) ولم يتخلل بينه وبين ذلك الاعتقاد شيء (ولم تضعف بالمعاصي عقده) فان المعاصي تضعف عقدة الايمان وتحللها شيئا فشيئا (ولهذا العقد حيل يقصدها تضعيفه وتحليله تسمى بدعة) وهي أعظم حالا من المعاصي لكون صاحب البدعة لا يعتقدها معصية فلا يتوب منها اذ لو علم انها معصية لتاب عنها (وله حيل يقصدها دفع حيل التحليل والتضعيف ويقصدها أيضا احكام هذه العقدة وشدها على القلب وتسمى كلاما والعارف بهما) بهذين القصدين (يسمى متكاما وهو في مقابلة المبتدع) فلا يكون المتكلم مبتدعا كما لا يكون المبتدع متكاما وما وقع في سياق بعضهم وبه قال جمهور متكلمي المعتزلة وما أشبه ذلك فنظر الى ظاهر اللفظ أو ان هذا الذي ذكره المصنف اصطلاح له فلا معارضة (ومقصده) أي المتكلم (دفع المبتدع عن تحليل هذه العقدة عن قلوب العوام وقد ينحصر المتكلم باسم الموحدين من حيث انه يحكي بكلامه مفهوم لفظ التوحيد على قلوب العوام حتى لا تنحل عقده والثالث موحد بمعنى انه لم يشاهد الا فعلا واحدا اذ انكشف له الحق كما هو عليه ولا يرى فعلا بالحقيقة الا واحدا وقد انكشفت له الحقيقة كما هي عليها الا انه كاف قلبه أن يعقد على مفهوم لفظ الحقيقة فان ذلك رتبة العوام والمتكلمين اذ لم يفارق المتكلم العامي في الاعتقاد اذ هما سوا عيه (بل في صفة تليق بالكلام الذي به تدفع حيل المبتدع في تحليل هذه العقدة) وقد تقدم الكلام في المراد بالعوام منهم في شرح قواعد العقائد (والرابع موحد بمعنى انه لم يحضر في شهوده غير الواحد فلا يرى الكل من حيث انه كثير بل من حيث انه واحد) فتضعف الكثرة في جنب الوحدة (وهذه الغاية القصوى في التوحيد) وليس بعده مقام للسالك ينتهي اليه (فالاول كالقشرة العليا من الجوز والثاني كالقشرة السفلى) (والثالث كاللب) الذي داخل القشرتين (والرابع كالدهن المستخرج من اللب) وهو خلاصة الخلاصة

كله عليه الا انه كاف قلبه أن يعقد على مفهوم لفظ الحقيقة فان تلك رتبة العوام والمتكلمين اذ لم يفارق المتكلم العامي في الاعتقاد بل في صفة تليق بالكلام الذي به يدفع حيل المبتدع عن تحليل هذه العقدة والرابع موحد بمعنى انه لم يحضر في شهوده غير الواحد فلا يرى الكل من حيث انه كثير بل من حيث انه واحد وهذه هي الغاية القصوى في التوحيد فالاول كالقشرة العليا من الجوز والثاني كالقشرة السفلى والثالث كاللب والرابع كالدهن المستخرج من اللب



وكأن القشرة العليا من الجوز لا خير فيها بل أن كل فهو من المذاق وان نظر الى باطنه فهو كرمي به المنظر وان اتخذ حطباً أطفأ النار وأكسرت  
اللسان وان ترك في البيت ضيق المكان فلا يصلح إلا أن يترك مدة على الجوز للصون ثم يرمي به عنه فكذلك التوحيد بمجرد اللسان دون التصديق  
بالقلب عديم الجدوى كثير الضرر مذموم (٣٩٢) الظاهر والباطن لكنه ينفع مدة في حفظ القشرة السفلى الى وقت الموت والقشرة

السفلى هي القلب والبدن  
وتوحيد المذاق يصون بدنه  
عن سيف الغزاة فانهم لم  
يؤمروا بشق القلوب  
والسيف انما يصيب جسم  
البدن وهو القشرة وانما  
يتجرد عنه بالموت فلا يبقى  
لتوحيده فائدة بعده وكما أن  
القشرة السفلى ظاهرة  
النفع بالاضافة الى القشرة  
العليا فانها تصون اللب  
وتحرسه عن الفساد عند  
الادخار واذا فصلت أمكن  
أن ينتفع بها حطباً لكنها  
نارلة القدر بالاضافة الى  
اللب وكذلك مجرد الاعتقاد  
من غير كشف كثير النفع  
بالاضافة الى مجرد نطق  
اللسان ناقص القدر  
بالاضافة الى الكشف  
والمشاهدة التي تحصل  
بانسراح الصدر وانفساحه  
واشراق نور الحق فيه اذ  
ذلك الشرح هو المراد بقوله  
تعالى فمن ير الله أن يهديه  
يشرح صدره للاسلام  
وبقوله عز وجل أفن  
شرح الله صدره للاسلام  
فهو على نور من ربه وكما أن  
اللب نفيس في نفسه  
بالاضافة الى القشرة وكله  
المقصود ولكنه لا يخلو عن  
شوب عصارة بالاضافة الى  
الدهن المستخرج منه

(وكما أن القشرة العليا من الجوز لا خير فيها بل أن كل فهو من المذاق وان نظر الى باطنه فهو كرمي به المنظر  
وان اتخذ حطباً أطفأ النار) (وأكثر الدخان) وسود الألوان (وان ترك في البيت ضيق المكان  
فلا يصلح) (الا ان يترك مدة على الجوز للصون) أي الحفظ على باطنه من طرقات (ثم يرمي به  
عنه فكذلك التوحيد) الحاصل (بمجرد اللسان دون التصديق بالقلب عديم الجدوى) أي الفائدة (كثير  
الضرر مذموم الظاهر) لمرارته (والباطن) لبشاعته (لكنه ينفع مدة في حفظ القشرة السفلى الى وقت  
الموت والقشرة السفلى هي القلب والبدن وتوحيد المذاق يصون بدنه عن سيف الغزاة) والحكام (فانهم  
لم يؤمروا بشق القلوب) كما في خبر أسامة هلا شقت قلبه (والسيف انما يصيب جسم البدن وهو القشر  
وانما يتجرد عنه بالموت فلا يبقى لتوحيده فائدة بعده) أي بعد الموت (وكما أن القشرة السفلى ظاهرة النفع  
بالاضافة الى القشرة العليا فانها تصون اللب وتحرسه عن الفساد عند الادخار واذا فصلت أمكن ان ينتفع  
بها حطباً) لا وقيد (لكنها نارلة القدر) وفي نسخة نافهة القدر (بالاضافة الى اللب وكذلك مجرد الاعتقاد  
من غير كشف) بواسطة نور (الحق كثير النفع بالاضافة الى مجرد نطق اللسان ناقص القدر بالاضافة الى  
الكشف والمشاهدة التي تحصل بانسراح الصدر وانفساحه واشراق نور الحق فيه اذ ذلك الشرح هو المراد  
بقوله تعالى فمن ير الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام وقوله عز وجل أفن شرح الله صدره للاسلام فهو  
على نور من ربه) وقد تقدم الكلام على الآيتين مراراً (وكما أن اللب نفيس في نفسه بالاضافة الى القشر  
وكأنه المقصود) من القشرتين (ولكنه لا يخلو عن شوب عصارة بالاضافة الى الدهن المستخرج منه فكذلك  
توحيد العنق مقصود عال للسالكين) يتعبون حتى يحصلونه (لكنه لا يخلو عن شوب ملاحظة الغير والالتفات  
الى الكثرة بالاضافة الى من لا يشاهد سوى الواحد الحق) ومثال شرف بعض هذه المراتب على البعض  
مثال دار لها علو وسفل وكلما ارتقيت من أسفلها الى أعلاها ازدادت علماً بالدار وكلما ازدادت علماً ازدادت  
إيمانها ومالكها محبة والمجبة موجبة لمجاورة المحبوب وملازمته وموافقته (فان قلت كيف يتصور أن  
لا يشاهد الا واحداً وهو يشاهد السماء والارض وسائر الاجسام المحسوسة وهي كثيرة فكيف يكون  
الكثير واحداً فاعلم ان هذه غاية علوم المكاشفات وأسرار هذا العلم لا يجوز أن تسطر في كتاب) فيطلع عليه  
من ليس باهل لمازولته فيقع في وحلة لا يكاد يتخلص منها) فقد قال العارفون افشاء سر الربوبية كفر) وقد  
نسب هذا القول لسهل التستري وقيل لابي يزيد البسطامي وهي من جملة الاسئلة التي سئل عنها المصنف  
وأجاب عنها في كتاب سماه الاملاء على مشكلات الاحياء قال فيه في تقرير السؤال وما معنى قول من تقدم  
من أهل هذا الشأن افشاء سر الربوبية كفر وأين أصل ما قالوه في الشرع اذا الايمان والكفر والهداية  
والضلال والتقريب والتبديد والصدقية وسائر مقامات الولاية ودركات المخالفة انما هي ما أخذ شرعية  
وأحكام نبوية فقال في الجواب عنه انه يخرج على وجهين أحدهما أن يكون المراد به كفراً دون كفر  
ويسمى ذلك تغليظ المأثم به المفشى وتعظيم المأثم تكبیه ويعترض هذا بان يقال لا يسمى هذا كفراً لانه  
ضد الكفر اذا الكافر الذي يسمى هذا على معناه سائر وهذا المفشى لا سر تأسر وأين النشر من السر والاطهار  
من التغطية والاعلان من الكتم واندفاع هذا بان يقال ليس الكفر الشرعي تابعا للاشتقاق وانما هو حكم  
بمخالفة الامر وارتكاب النهي فمن رد احسان محسن أو جحد نعمة متفضل فيقال عليه كافر لجهتين احدهما  
لجهة الاشتقاق ويكون اذ ذلك اسما يبنى على وصف والثانية من جهة الشرع ويكون اذ ذلك حكماً يلزم

فكذلك توحيد العقل مقصود عال للسالكين لكنه لا يخلو عن شوب ملاحظة الغير والالتفات الى الكثرة بالاضافة الى من لا يشاهد سوى الواحد الحق فان قلت كيف يتصور أن لا يشاهد الا واحداً وهو يشاهد السماء والارض وسائر الاجسام المحسوسة وهي كثيرة فكيف يكون الكثير واحداً فاعلم ان هذه غاية علوم المكاشفات وأسرار هذا العلم لا يجوز أن تسطر في كتاب فقد قال العارفون افشاء سر الربوبية كفر



ثم هو غير متعلق بعلم المعاملة نعم ذكر ما يكسر سورة استبعادك ممكن وهو أن الشيء قد يكون (٣٩٣) كثيرا بنوع مشاهدة واعتبار ويكون

واحد بنوع آخر من  
المشاهدة والاعتبار وهذا  
كما أن الانسان كثيرا  
التفت الى روحه وجسده  
وأطرافه وروقه وعظامه  
وأحشائه وهو باعتبار آخر  
ومشاهدة أخرى واحد اذا  
نقول انه انسان واحد فهو  
بالإضافة الى الانسانية  
واحد وكم من شخص  
يشاهد انسانا ولا يخطر  
بباله كثرة أمعائه وعروقه  
وأطرافه وتفصيل روحه  
وجسده وأعضائه والفرق  
بينهما انه في حالة الاستغراق  
والاستهتار به مستغرق  
بواحد ليس فيه تفرق  
وكأنه في عين الجمع  
والمثلث الى الكثرة في  
تفرقة فكذلك كل ما في  
الوجود من الخالق والمخلوق  
اعتبارات ومشاهدات  
كثيرة مختلفة فهو باعتبار  
واحد من الاعتبارات  
واحد باعتبار آخر  
سواء كثير وبعضها أشد  
كثرة من بعض ومثاله  
الانسان وان كان لا يطابق  
الغرض ولكنه ينبه في  
الجملة على كيفية مصير  
الكثرة في حكم المشاهدة  
واحد ويستبين بهذا  
الكلام ترك الانكار  
والجود لمقام تبلغه وتؤمن  
به ايمان تصديق فيكون  
للأمن حيث انتمسوا من

عقوبة والشرع قد وردت بكرا المنعم فافهم لا تذهب مع الالفاظ ولا تسترقك العبارات ولا تتعجبك التسميات  
وتفطن لخداها واحترس من استدراجها فاذا من أظهر ما أمر بكتمه كان كتم ما أمر بنشره وفي مخالفة  
الأمر فيهما حكم واحد على هذا الاعتبار ويدل على ذلك من جهة الشرع قوله صلى الله عليه وسلم لا تتحدثوا  
الناس بما لم تصله عقولهم وفي ارتكاب النهي عصيان ويسمى في باب القياس على المذكور ككفرانا والوجه  
الثاني أن يكون معناه كفر السامع لا المخبر بخلاف الوجه الاول ويكون هذا مطابقا للحديث المذكور  
لا تتحدثوا الناس بما لم تصله عقولهم أتريدون ان يكذب الله ورسوله فمن حدث أحدكم بما لم يصله عقله ربحا  
سارع الى التكذيب وهو الاكثر ومن كذب بقدره الله تعالى وبعما وجد بها فقد كفر ولو لم يقصد الكفر  
فان أكثر اليهود والنصارى وسائر النحل ما قصدت الكفر الا بظنهابا نفسها وهي كفار بلا ريب وهذا وجه  
واضح قريب ولا يلتفت الى ما مال اليه بعض من لا يعرف وجوه التأويل ولا يعقل كلام أولى الحكم ولا  
الراغبين في العلم اذ ظن ان قائل ذلك أراد الكفر الذي هو نقيض الايمان والاسلام يتعلق بخبره ويلحق  
قائله وهذا لا يخرج الاعلى مذاهب أهل الأهواء الذين يكفرون بالمعاصي وأهل السنن لا يرضون بذلك  
وكيف يقال لمن آمن بالله واليوم الآخر وعبد الله تعالى بالقول الذي يبرمونه والعمل الذي يقصده المتعبد  
لوجهه والكفر الذي يستريده ايمانا والمعرفة له سبحانه ثم يكرمه الله تعالى ذلك بفوائد المزيديته ما شرف  
من المنح ويريه أعلام الرضا ثم يكفره أحد بغير شرع ولا قياس عليه والايمان لا يخرج عنه الا بنبذها وطراحه  
وتركه واعتقاد ما لا يتم الايمان معه ولا يحصل بمقارنته وليس في افشاء الولي شيء مما يناقض الايمان اللهم الا أن  
يريد بافشائه وقوع الكفر من السامع له فهذا عايس متمرّد وليس بولي ومن أراد من خلق الله أن يكفر بالله  
فهو لا محالة كافر وعلى هذا يخرج قوله تعالى ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم  
ثم انه من سب أحدا منهم على معنى ما يجده من العداوة والبغضاء قبل له اثمت وأخطأت من غير تكفير وان  
كان انما فعل ذلك لسمع سب الله وسب رسوله صلى الله عليه وسلم فهو كافر بالاجماع انتهى نص الاملاء  
(ثم هو غير متعلق بعلم المعاملة نعم ذكر ما يكسر سورة استبعادك ممكن وهو أن الشيء قد يكون كثيرا بنوع  
مشاهدة واعتبار ويكون واحد بنوع آخر من المشاهدة والاعتبار وهذا كما أن الانسان كثيرا التفت  
الى روحه وجسده وأطرافه وروقه وعظامه وأحشائه وهو باعتبار آخر ومشاهدة أخرى واحد اذا  
نقول انه انسان واحد فهو بالاضافة الى الانسانية واحد وكم من شخص يشاهد انسانا ولا يخطر بباله  
كثرة أمعائه وعروقه وأطرافه وتفصيل روحه وجسده وأعضائه والفرق بينهما انه في حالة الاستغراق  
والاستهتار به مستغرق بواحد ليس فيه تفرق وكأنه في عين الجمع والمثلث الى الكثرة في تفرقة  
فكذلك كل ما في الوجود من الخلق والخلق اعتبارات ومشاهدات كثيرة مختلفة فهو باعتبار واحد من  
الاعتبارات واحد باعتبار آخر سواء كثير وبعضها أشد كثرة من بعض ومثاله الانسان وان كان لا يطابق  
الغرض ولكنه ينبه في الجملة على كيفية مصير الكثرة في حكم المشاهدة واحد ويستبين بهذا  
الكلام ترك الانكار والجود لمقام لم تبلغه وتؤمن به ايمان تصديق فيكون لك من  
حيث انك مؤمن بهذا التوحيد الذي هو الغاية القصوى (نصيب) وحظ (وان لم يكن ما أنت به  
صفتك) ومقامك (كما أنك اذا آمنت بالنبوة) وهو أعلى مقامات السالكين (وان لم تكن نبيا) متحققا بهذا



المقام (كان لك نصيب منه بقدر قوة إيمانك) به وتصديقك له وعدم انكارك عليه (وهذه المشاهدة التي لا يظهر فيها إلا الواحد الحق) وهو مقام الفناء بشهود الفناء بالاستهلاك في وجود الحق (نارة تدوم) في سائر الأحوال (ونارة تظهر كالسبرق الخاطف) ثم تغيب (وهو الأكثر) في أحوال السالكين (والدوام نادر عزيز) لكنها إذا غابت بقيت آثارها فصاحبها بعد سكون غلبته يعيش في بركات ضيائها إلى أن تلوح ثانية بزجي وقته على انتظار عودها ويعيش بما وجد في حين كونه (والى هذا أشار) أبو المغيث (الحسين) بن منصور (الحلاج) رحمه الله تعالى (حيث رأى) إبراهيم بن أحمد (الخواص) رحمه الله تعالى (يدور في الأسفار) وقد ذكر صاحب القوت له العجائب مما وقعت له في أسفاره (فقال) له (فماذا أنت فقال أدور في الأسفار لا صحيح) حال في التوكل وقد كان من) نبلاء (الموكلين) وله كتاب في تحقيق مقامات التوكل (فقال الحسين) قد أفنيت عمرك في عمران باطنك (أي في مشاهدة الخلق قائما بالحق (فأين) أنت من (الفناء في التوحيد) رواه القشيري قال سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت عبد الله بن محمد يقول قال الحسين بن منصور لابراهيم الخواص ماذا صنعت في هذه الأسفار وقطع هذه المفاز قال بقيت في التوكل لا صحيح نفسي عليه فقال الحسين أفنيت عمرك في عمران باطنك فأين الفناء في التوحيد اه (فكان الخواص) رحمه الله تعالى (كان في صحيح المقام الثالث في التوحيد فطالبه) الحلاج (بالمقام الرابع) الذي هو آخر المقامات فيه وكأنه شتم من الخواص التفاتا لما أقيم فيه فنبهه على أن المقصود وراء ذلك (فهذه مقامات الموحدين في التوحيد على سبيل الأجمال) وقد اعترض على المصنف في تقسيمه لهذه المقامات وأجاب عنه وهذا لفظه في الاملاء ذكر ترتيب رزق ذكره وجعلك تعقل به بيته وأمره كيف جاز انقسام التوحيد على أربع مراتب واللمظة التوحيد تنافي التقسيم المشهور كما ينافي التكرير بالتعديد وان صرح انقسامه على وجه لا يدفع فهل يصح تلك القسمة فيما يوجد وفيما يقدر ورغبت في مزيد البيان في تحقيق كل مرتبة وانقسام طبقات أهلها فيها وان كان يقع بينهم التفاوت وما وجه تشبيهها بالجوز والقشور والبوب ولم كان الأول لا ينفع والآخري هو الرابع لا يحل افشاؤه ثم ساق الأسئلة بتمامها ثم قال في الجواب باللفظة حري الرسم في الأحياء بتقسيم التوحيد على أربع مراتب تشبيها بالجوز لموافقة الغرض في التشبيه به وذكر بان المعترض وسوس بالخواطر بان لفظ التوحيد ينافي التقسيم إذ لا يخلو ان يتعلق بلفظ الواحد الذي ليس برائد عليه فذلك لا ينقسم لا بالחס ولا بالعقل ولا بغير ذلك وما ان يتعلق بوصف المكافين الذي يوجب لهم حكمهم اذا وجد فيهم فذلك لا ينقسم من حيث انتسابهم اليه بالعقد وذلك لضيق المجال فيه ولهذا لا تصور فيه مذاهب وانما التوحيد مسلك حق بين مسلكين باطلين أحدهما شرك والآخري تلاش وكلا الطرفين كفر والوسط إيمان محض وهو أحد من السيف وأضيق من خط الظل ولهذا قال أكثر المتكلمين بنمائل إيمان جميع المؤمنين من الملائكة والنبين والرسلين وسائر عموم المسلمين وانما تختلف طرق إيمانهم التي هي علومهم ومذاهبهم في ذلك معروف ونحن لانسلم في هذه الإجابة بشئ من انحاء الجدل ومقابلة الأقوال بالأقوال بل نقصد إزالة عين الإشكال ورد ما طعن به أهل الضلال والاضلال فاعلم ان التقسيم في الإطلاق يستعمل انحاء لا يتوجه ههنا بشئ مما قد رجع به المعترض وهجس به الخاطر وانما المستعمل ههنا من انحاء ما يتميز به بعض الأشخاص بما اختلف به من الأحوال وكل حالة منها يسمى توحيد راعى جهة ينفر دمجها بالإشارة كلها فيها غيرها فن وحد باللسان سمي لأجله موحد مادام الظن به ان كان قلبه موافقا للسانه وان علم منه خلاف ذلك سلب عنه الاسم وأقيم عليه ما شرع من الحكم ومن وحد بقلبه سمي على طريق الركون اليه والميل الى اعتقاده والسكون نحوه بلا علم يحبه فيه ولا برهان يربطه به سمي أيضا موحد راعى معنى انه يعتقد التوحيد كما يسمى من يعتقد مذهب الشافعي شافعيًا والحنبلي حنبليًا ومن رزق علم التوحيد وما تحقق به عنده وتنشئ من أجله شكوكه العارضة له فيسمى موحدًا من جهة انه عارف به كما يقال جدليًا ونحوها ونفهم او معناه أي

كان لك نصيب منه بقدر قوة إيمانك وهذه المشاهدة التي لا يظهر فيها إلا الواحد الحق نارة تدوم ونارة تطرأ كالسبرق الخاطف وهو الأكثر والدوام نادر عزيز وإلى هذا أشار الحسين بن منصور الحلاج حيث رأى الخواص يدور في الأسفار فقال فيما إذا أنت فقال أدور في الأسفار لا صحيح حالتي في التوكل وقد كان من المتوكلين فقال الحسين قد أفنيت عمرك في عمران باطنك فأين الفناء في التوحيد فكان الخواص كان في صحيح المقام الثالث في التوحيد فطالبه بالمقام الرابع فهذه مقامات الموحدين في التوحيد على سبيل الأجمال



يعرف الجدل والنحو والفقه وأما من استغرق علم التوحيد قلبه واستولى على جلته حتى لا يوجد فيه فضل  
 لغيره الا على طريق التبعية ويكون شهود التوحيد اسكل ماعداه سابقا له مع الذكر والتذكير صاحباً من  
 غير ان يعتريه ذهول عنه ولا نسيان له لاجل اشتغاله بغيره كالعادة في سائر العلوم فهذا يسمى موحد او يكون  
 القصد بما يسمى به من ذلك المبالغة فيه فهذه أربع مراتب يصح اطلاق اسم التوحيد عليها \* فأما الصنف  
 الاول وهم أرباب النطق المجرد فلا يضر بون في التوحيد بسهم ولا يفرز ون منه بنصيب ولا يكون لهم شيء  
 من أحكام أهله الا في الحياة الاولى اذ الظن بهم ان قلب أحدهم موافق للسانه كما نعيده القول عليه بعد  
 هذا ان شاء الله عز وجل \* وأما الصنف الثاني وهم أرباب الاعتقاد الذين سمعوا النبي صلى الله عليه وسلم  
 أو الوارث أو المبلغ يخبر عن توحيد الله عز وجل ويأمر به ويلزم البشر قول لا اله الا الله النبي عنه فقبلوا  
 ذلك واعتقدوه على الجملة من غير تفصيل ولا دليل فنسبوا الى التوحيد فكانوا من أهله بمنزلة مولى القوم  
 الذي هو منهم وبمنزلة من كثر سواد قوم فهو منهم \* وأما الصنف الثالث والرابع فهم أرباب البصائر السليمة  
 الذين نظروا بها الى أنفسهم ثم الى سائر أنواع المخلوقات فتأملوا هافرأوا على كل نوع منها خطا منطبعاً فيها  
 ليس يعرّب ولا سرياني ولا عبراني ولا غير ذلك من أجناس الخطوط فبادروا الى قراءته من لم يستجهم عليه وتعلمه  
 منهم من استجهم عليه فاذا هو الخط الالهى المكتوب على صفحة كل مخلوق المنطبع فيه من مفرد ومركب  
 وصفة وموصوف وحجر وجاد وناطق وصامت ومتحرك وساكن ومظلم ونير وهو الذي يسمى تارة بعلامة  
 وتارة بسمة وتارة بأثر القدرة وتارة بآية كما قال الشاعر ولا أدري عن سماع أو رؤية قلب

فواعباً كيف يعصى الاله \* أم كيف يحمد جاحد

وفي ككل شيء له آية \* تدل على انه واحد

فلما قرأ ذلك الخط وجدوا تفسيره حدوث المكتوب وشرحه أبدية ماله والتصريف له بالقدرة على  
 حكم الارادة بما ثبت في سابق العلم من غير مزيد ولا نقص فتركوا الكتابة والمكتوب ونزلوا منها الى معرفة  
 الكاتب الذي أحدث الاشياء وكونها ولم يخرج عن ملكه شيء منها ولا استغنت بأنفسها عن حوله وقوته  
 طرفه عين ولا أقل من ذلك ولا افتقرت الى الحرية عن رق استعباده فوجدوه كما وصف نفسه ليس كمثله  
 شيء وهو السميع البصير فصلت التفرقة لهم والجمع وعقلت نفس كل واحد منهم توحيداً خالقها بذاته  
 واتحاده عن غيره وعقلت انها عقلت توحيداً سبحانه من يسرها لذلك وفقع عليها بما ليس في وسعها ان تذكره  
 الاب وهو اللطيف الخبير لكن الصنف الثاني لم يعد كل منهم ان عرف نفسه موحد الرب فيمالم يزل وهم  
 المقربون والصنف الرابع لم يقصد كل واحد منهم ان عرف ربه موحداً بنفسه فيمالم يزل وهم الصديقون  
 وبينهما تفاوت كثير وأما طريق معرفة صحة هذا التقسيم فلان العقلاء بأسرهم لا يخلو كل واحد منهم ان  
 يوجد فيه أثر التوحيد باحد الانحاء المذكورة عنده أو لا يوجد فاما من عدم عنده فهو كافر ان كان في  
 زمن الدعوة أو على أقرب يمكن وصول علمها اليه أو في فترة لا يتوجه عليه فيها التكليف وهذا صنف بعد  
 عن مقام هذا الكلام وأما من يوجد فيه فلا يخلو ان يكون مقلداً في عقده أو عالماً به فالمقلدون هم العوام  
 وهم أهل المرتبة الثانية في الكتاب وأما العلماء بحقيقة عقدهم فلا يخلو كل واحد منهم ان يكون بلغ الغاية  
 التي أعدت لصنفه دون النبوة أو لم يبلغ ولكنه قريب من البلوغ فالذي لم يبلغ وكان على قرب هم المقربون  
 وهم أهل المرتبة الثالثة والذين بلغوا الغاية التي أعدت لهم هم الصديقون وهم أهل المرتبة الرابعة وهذا  
 تقسيم ظاهر الصحة اذ هو دأب بين النبي والآيات ومحصور بين المبادئ والغايات ولم يدخل أهل المرتبة  
 الاولى في شيء من تصحيح هذا التقسيم اذ ليس هو من أهله الا بالنسب كاذب ودعوى غير صادقة ثم لا بد من  
 الوفاء بما وعدناك به من ابداء بحث ومزيد شرح وبسط بيان تعرف منه باذن الله تعالى حقيقة كل مرتبة  
 ومقام وانقسام أهله فيه بحسب الطاقة والامكان بما يجري به الواحد الحق على القلب واللسان \* (بيان



أهل النطق المجرد وتغيير قرفهم) \* اعلم ان أرباب النطق المجرد أربعة أصناف أحدهم نطقوا بكلمة التوحيد مع شهادة الرسول صلى الله عليه وسلم ثم لم يعتقدوا معنى ما نطقوا به لما لم يعلموه ولا تصوروا صحته ولا فساده ولا صدقه ولا كذبه ولا خطاه ولا صوابه اذ لم يبحثوا عليه ولا أرادوا فهمه ما بعدهم منهم وقلة اكثر انهم واما لنفورهم عن البحث وخوفهم انهم ان تكافوا البحث عما نطقوا به ان يبدولهم ما يلزمهم الاعتقاد والعمل وما بعد ذلك فان التزموا قوارحهم العاجلة وفراغ أنفسهم وان لم يلتزموا شيئا من ذلك وقد حصل لهم العلم فيكون عيشهم منغصا ولا ذمهم مكدر من خوف عقاب ترك ما علموا الزومه فاذا سئل هذا الصنف عن معنى ما نطقوا به هل اعتقدوه فيقولون لا نعلم فيه ما نعتقد وما دعانا الى النطق به شيء الا مساعدة الجاهل وانخرطنا باظهار القول في الجمل الغفير ولا نعرف هل ما قلناه بالحقيقة من قبيل العرف او النكير ولا شك ان هذا الصنف الذي أخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن حاله مساءله الملكين أحدهم في القبر اذ يقولان له من ربك ومن نبيك وما دينك فيقول لا أدري سمعت الناس يقولون شيئا فقلته فيقولان له لا دريت ولا تليت وسماع النبي صلى الله عليه وسلم الشاك والمرتاب الصنف الثاني نطقوا كما نطق الذين من قبلهم ولكنهم أضافوا الى قولهم ما لا يحصل معه الايمان ولا ينتظم به معنى التوحيد وذلك ما قالت السبائية طائفة من الشيعة القدماء ان عليا رضي الله عنه هو الاله وبلغ أمرهم عليا رضي الله عنه وكانوا في زمنه ففرق منهم جماعة وامثال من نطق بالشهادتين كثيرا ثم صحب نطقه مثل هذا النكير ويسمون الزنادقة وهم في النار كما في الخبر الصنف الثالث نطقوا كما نطق الصنفان المذكوران قبلهم ولكنهم أسروا والتكذيب واعتقدوا الرد واستعبطوا خلاف ما ظهر منهم من الاقرار واذا رجعوا الى أهل الاتحاد اعلنوا عندهم بكلمة الكفر فهو لاء المنافقون الذين ذكرهم الله تعالى في كتابه بقوله واذا قالوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذا دخلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزؤن الله يستهزئ بهم ويمدهم في طغيانهم يعمهون الصنف الرابع قوم لم يعرفوا التوحيد ولا نشؤا عليه ولا عرفوا أهله ولا سكنوا بين أظهرهم ولكنهم حين وصلوا الينا أو وصل أحد منا اليهم خوطبوا بالامر المقتضى للنطق بالشهادتين والاقرار به ما قالوا لا نعلم مقتضى هذا اللفظ ولا نعقل معنى المأمور به من النطق وأمرنا ان يظهر والرضا بالقول ثم يتفهموا بجملة فسكنوا الى ما قبل لهم ونطقوا بالشهادتين ظاهرا وهم على الجهل بما يعتقدون وان احترم أحد منهم من حينه من قبل ان يتأني منه استفهام أو تصور يمكن ان يكون له معتقدا فهذا يرجح ان لا تضيق عنه سعرة رحمة تعالى والحكم عليه بالنار والخلود فيها مع الكفار تحكم على غيب الله تعالى وربما كان من هذا الصنف في الحكم عند الله عز وجل قوم رزقوا بعد الفهم وغيب الذهن وفرط البسادة ان يدعو الى النطق فيجيبوا مساعدة ومحاكاة ثم يدعو الى تفهم المعنى من كل وجه فلا يتأني منهم قبول لما يعرض عليهم تفهيمه كأنما يخاطب بهيمة ومثل هذا أيضا في الوجود كثير ولا حكم على مثله بخلود في النار ولا يبعد ان يكون مع هذا الصنف بأسرة أعني المحترم قبل تحصيل العقدمع هذا البليد البعيد بعض من ذكره النبي صلى الله عليه وسلم في حديث الشفاعة فيخرج من النار أقواما لم يعملوا حسنة قط ويدخلون الجنة وتكون في أعناقهم سمات ويسمون عتقاء الله والحديث فيه طول وهو صحيح وانما اختصرت منه قدر الحاجة على المعنى وحكم الصنف الاول والثاني والثالث أجمعين أعني أهل النطق المذكورين قبل في التوحيد ان لا تجب لهم حرمة ولا تكون لهم عصمة ولا ينسبون الى ايمان ولا اسلام بل هم أجمعون من زمرة الكافرين وجملة الهالكين فان عثر عليهم في الدنيا قتلوا فيها بسيف المؤمنين وان لم يعثر عليهم فهم صائرون الى جهنم خالدون فيها تلفع وجوههم النار وهم فيها كالحون

(فصل) \* ولما كان اللفظ المنبئ عن التوحيد اذا انفرد عن العقد وتجرد عنه لم يقع له في حكم الشرع منفعة ولا لصاحبه بسببه نجاته من السيف ان يراق دمها واليدان تساط على ماله اذ لم يعلم خفي حاله حسن ان يشبهه بقشر الجوز الاعلى فهو لا يحمل في الاكلم ولا يرفع الى البيوت ولا يحضر في مجالس الطعام



ولا تشبيه النفوس الامادام منطوي على مطعمه صوانا على لبه فاذا ازيل عنه بكسر او علم منه انه منطوي على فراغ او سوس او طعم فاسد لم يصلح لشيء ولم يبق فيه غرض لاحد وهذا الانحاء للصحة والغرض بالتمثيل تقريب ما غرض الى فهم الطالب وتسهيل ما اعتاص على المتعلم والسماع وليس من شرط المثال ان يكون مطابقا للممثل به من كل الوجوه فمكان يكون هو هو ولا كنه من شرطه ان يكون مطابقا للوجه المراد منه \* (فصل) \* واما الاعتقاد المجرد عن تحصيله بالعلم وتوثيقه بالادلة وشده بالبراهين فقد انقسموا في الوجود الى ثلاثة اصناف احدهم صنف اعتقدوا مضمون ما اقروا به وحشوا به قلوبهم من غير ترديد ولا تكذيب اسروه في انفسهم وانكسروا غير عارفين باستدلال على ما اعتقدوه وذلك لفرط بعدهم وغلظ طبائعهم واعتباس طرق ذلك عليهم ويقع عليهم اسم موحدين وتحققنا وجود أمثالهم كثيرا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم والسلف الصالحين ثم لم يبلغنا انه اعترض أحد اسلامهم ولا أوجب عليهم الخروج منه والمروق عنه ولا كفوا مع قصورهم وبعدهم عن فهم ذلك بعلم الادلة وقراءة طرق البراهين وترتيب الحاج بل تركوا على ما هم عليه وهو لا عندى معذورون ببعدهم ومقبولون بما اتوا فقوا عليه من اقرارهم وعقدتهم والله تعالى قد عذرهم مع غيرهم بقوله تعالى لا يكاف الله نفسا الاوسعها ولا يخرجون عن مقتضى هذه الآية بحال وسنبدى طريقا من الاعتقاد تعرف صحة اسلامهم وسلامة توحيدهم ان شاء الله تعالى الصنف الثاني اعتقدوا الحق مع ما ظهر منهم من النطق واعتقدوا الى ذلك أنواعا من الخيال قام في نفوسهم انها أدلة وطنوها براهين وليست كذلك وقد وقع في هذا كثير من يشار اليه فضلا من دونهم فان وقع الى هذا الصنف من بزغ عليهم تلك الخيال بالقدح ويطللها عليهم بالمعارضة والاعتراض لم يلتفتوا اليه ولا أصغوا الى ما يأتي به ويرفعوا أن يجابوا به لما يحملون عليه من سوء الفهم أو رداءة الاعتقاد وعندهم ان جميع تلك الخيال في باب الاستدلال أرسخ من شواخ الخيال فمنهم من يعتقد دليله مذهب شيخه الربيع القدر المطلع على العلوم ومنهم من يكون دليله خبر آحاد ومنهم من يكون دليله بعض احتمالات آيت توحيد صحيح ولعمري انه لينبغي اذا صادفوا السنة باعتقادهم ولم يقعوا في شيء من الضلال ان يتركوا على ما هم عليه ولا يتركوا بأمر آخر بل يغبطوا بذلك ويسلم لهم لتلايكونوا اذا تتبع الحال معهم ربما تلقفوا شبهة ورسخ في نفوسهم بدعة يعسر انحلالها أو يقع في تكفير مسلم أو تضليله بلا سبب كبير وهو لاء أثبت إيماننا من الصنف الاول وأوثق رباطهم وأحسن حالا الصنف الثالث اقروا واعتقدوا كما فعل الذين من قبلهم وقد عدوا العلم أيضا ولكن لعدم سبلهم سبله من القدرة عليه ومعهم من الذكاء والفطنة والتيقظ ما لو نظر والعلوم اولو استدلو التحقوا ولو طلبوا الادركوا سبل المعارف ووصلوا ولكنهم آثروا الراحة ومالوا الى الدعة واستبعدوا طريق العلم واستثقلوا الاعمال الموصلة اليه وقنعوا بالقعود في حضيض الجهل فهو لاء فيهم اشكال عند كثير من الناس في البدئية وتردد في حالهم نظر وهل يسمون عصاة وغير ذلك مما يحتاج الى تمثيل آخر ليس هذا مقامه والالتفات الى هذا الصنف أو يجب خلاف المتكلمين في العوام من غير تفريق بين بليد بعيد ومتيقظ فطن فمنهم من لم يراهم مؤمنون ولكن لم يحفظ عنهم اطلاق اسم الكفر عليهم ومنهم من أوجب لهم الايمان ولكن أوجب عليهم المعرفة وقدرها لهم وعجزهم عن العبارة ووجوب العبارة في الشرع ساقط على هذا النحو وهو لاء لا يخالها المذكور بن قبلهم لان أولئك سلبوا الايمان عن لم يصدر اعتقاده عن دليل وهو لاء أوجبوا الايمان لمن أضافوا اليه المعرفة المشروطة في صحة الايمان وانما فر راعى الشناعة الظاهرة فاستر راعى الجمهور بهذا الاحتمال ومنهم من أوجب لهم الايمان مع عدم المعرفة المشروطة عند أولئك وأي الآراء أحق بالحق وأولى بالصواب ليس من غرضنا في هذا الموضع وانما غرضنا تقييد ما أشاعه في الاحياء أهل الغلو والاعلاء فلا نفتح مثل هذا الباب وقد أبدىنا وجه ذلك في مراقي الزيف ما يغني فيها باذن الله تعالى



**\*(فصل)\*** بقي في أصناف أهل الاعتقاد تفصيل آخر من جهة أخرى وهو من تنمة ما مضى فلتعلم ان ما منهم صنف الاول على التقريب ثلاثة احوال لا يستبد أحدهم عن أحدها بحكم الاحتمال الضروري فاحد الحالات لهم ان يعتقد أحدهم جميع أركان الايمان على ما يكمل عليه في الغالب لكنه على طريق التقليد كما سبق الحالة الثانية ان لا يعتقد البعض الأركان مما فيه خلاف اذا انفرد ولم ينصف اليه في اعتقاده سواء هل يكون به مؤمنا أو مسلما مثل ان يعتقد وجود الواحد فقط أو يعتقد انه موجود حتى لا غير وأمثال هذه التقديرات ويخلو عن اعتقاد باقي الصفات خلوا كاملا لا يخطر بباله ولا يعتقد فيها حق ولا باطلا ولا صوابا ولا خطأ ولكن القدر الذي اعتقده من الأركان موافق للحق غير مشوب بغيره الحالة الثالثة أن يعتقد الوجود كما قلنا أو الوجود والوحدانية والحياة ويكون فيما يعتقد في باقي الصفات على ما لا يوافق الحق بما هو بدعة أو ضلالة وليس بكفر صراح فالذي يدل عليه العلم ويستنبط من طواهر الشرع ان أرباب الحالة الاولى والله أعلم على سبيل نجاة ومسلكت خلاص ووصف ايمان واسلام وسواء في ذلك الصنف الاول والثاني من أهل الاعتقاد ويبقى الصنف الثالث على محتملات النظر كما نبهناك عليه وأما أهل الحالة الثانية فالمتقدمون من السلف لم يشترعوا في صورة هذه المسألة ما يخرج صاحب هذا العقد عن حكم الايمان او الاسلام والمتأخرون مختلفون وكثير خاف ان يخرج من اعتقاد وجود الله عز وجل واطهار الارباب وبنبيه صلى الله عليه وسلم من الاسلام ولا يبعد أن يكون كثير من أسلم من الاجلاف والرعيان وضعفاء النساء والاتباع هذا عقده بلا مزيد عليه والحكم على من هو بمثل هذا بالخلو في النار عسير جدا مع ثبوت الشرع بأنه من قال لا اله الا الله دخل الجنة وأما أرباب الحالة الثالثة وهي اعتقاد المبتدعة في الصفات أو في بعضها فان حكمنا بصحة ايمان أهل الحالة المذكورة قبل هذه واسلامهم حققنا أمر هؤلاء فيما يعتقده اذ لم يقعوا فيه بوجه قصد يقطعهم عن اتصال العذر لان هؤلاء قد حصل لهم في العقد ما هو شرط الخلاص والنجاة من الهلاك الدائم وأصبروا فيما وراء ذلك فان أمكن ردهم في دار الدنيا وزجرهم عنه ان أظهر والتمنع عن الاقلاع والرجوع بالعقوبة المؤلمة دون قتل كان ذلك وان ماتوا فاموت لم يقصر بهم اعتقادهم عن أرباب الحالة الثانية المذكورة قبلهم والله أعلم بالناجي والهالك من خلقه والطبيع والعاصي من عباد.

**\*(فصل)\*** ولما كان الاعتقاد المجرد عن العلم بصحته ضعيفا وتفرد عن المعرفة مريب القى عليه شبه القشر الثاني من الجوز لان ذلك القشر يؤكل مع ما هو عليه صوان واذا انفرد أمكن أن يكون طعاما للمحتاج وبلاغا للجانح وبالجملة فهو لمن لا شيء معه خير من فقدته وكذلك اعتقاد التوحيد وان كان مجردا عن سبيل المعرفة وغير منوط بشئ من الأدلة ضعيفا فهو في الدنيا والآخرة وعند لقاء الله عز وجل خير من التعطيل والكفر. بيان المرتبة الثالثة وهي توحيد المقربين. اعلم ان الكلام في هذا النوع من التوحيد له ثلاثة حدود أحدها ان تتكلم في الأسباب التي توصل اليه والمسالك التي يعبر عليها نحوه والاحوال التي تتخذها لحصوله كما قدره العزيز العليم واختار ذلك ورضيه وسماه الصراط المستقيم والحد الثاني أن يكون الكلام في تفسير ذلك التوحيد ونفسه وحقيقته وكيف يتصور السالك اليه والطالب له قبل وصوله اليه وانكشافه له بالمشاهدة والحد الثالث في غرات ذلك التوحيد وما يليق أهله به ويطلبون عليه بسببه ويكرمونه لاجله ويتحققون من فوائد المزيد من جهته فاما الحد الاول فالكلام عليه والكشف لدقائقه والصغير والكبير مأمور به مشدد في أمره متوعد بالنار على كتمه وبه بعث الرسل وأنزلت الكتب وجميعه محصور في اثنين العلم بالعبرة والعمل بالسنة وهما مبنيان على اثنين الحرص الشديد والنية الخالصة وشرط في تحصيلهما اثنان نظافة الباطن وسلامة الجوارح ويسمى جميع ذلك بعلم المعاملة وأما الحد الثاني فالكلام فيه أكثر ما يكون على طريقة ضرب الامثال تنبيه بالرمز تارة وتارة بالتصريح واسكن على الجملة بما يناسب علوم الطواهر ولكن يشرف بذلك اللبيب الخاذق على بعض المراد ويظهم منه كثير من المقصد



وينكشف له جمل ما يشار اليه اذا كان سالما من شرك التصعب بعيدا عن هوة الهوى تطيفا من دنس التقليد وأما الحد الثالث فلا سبيل الى ذكر شئ منه الا مع أهله مع علمهم به على سبيل التذنا كرا على سبيل التعليم والحد الاول قد تقرر علمه في كتب الرواية والدراية وهو غير محبوب عن طالب قدأمر الجاهل به أن يتعلمه والعلماء به ان يذلوه فلا نعيد فيه ههنا قولا وحكم الحد الثالث الكتم فلم يكن لنا سبيل الى تعدى حدود الشرح فلنثني العنان الى الكلام بالذي يليق بهذا المقام فنقول أر باب الفن الثالث في التوحيد وهم المقربون على ثلاثة أصناف على الجملة وكلهم نظروا الى المخلوقات فرأوا علامات الحدوث فيها لا تفتوعا ينوا حالات الاقتدار الى المحدث علمها واضحة وسمعا واجبه هاديل على توحيده وتفريدا شدة ناصحة ثم رأوا الله عز وجل بآيات قلوبهم وشاهدوه بغييب أرواحهم ولا حظوا بجلاله وجماله يخفى أسرارهم وهم مع ذلك في درجات القرب على حظ وكلهم انما عرفوا الله عز وجل بمخلوقاته ولسبب انقسامهم في المعرفة اختلفت أحوالهم في الخوف والرجاء والقبض والبسط والبقاء والفساد فسموا بالمقربين لبعدهم عن ظلمات الجهل وقربهم من نيران المعرفة والعلم فلا أبعد من الجاهل ولا أقرب من العارف العالم والبعد والقرب ههنا اعتباران عن حالتين على سبيل التجوز في لسان الجمهور وعلى الحقيقة عند المستعملين لهما في هذا الفن احدي الحالتين هي البصيرة وانطماص القلب وخلوه عن معرفة الرب سبحانه فسمى هذا بعدا مأخوذا من البعد عن محل الراحة وموضع العمارة والانس والانقطاع في مهامه القفر وامكنه الخوف والحالة الثانية عن ايقاد الباطن واشتعال القلب وانفساح الصدر بنور اليقين والمعرفة والعقل وعمارة السر بمشاهدة ما غاب عنه

\*(فصل) \* المرتبة الرابعة وهو توحيد الصديقين وهم قوم رأوا الله تعالى وحده ثم رأوا الاشياء بعد ذلك به فلم يروا في الدارين غير مولانا طلعوا في الوجود على سواء وأهل هذه المرتبة في حال حصولهم فيها صنفان مريدون ومرادون فالمريدون في الغالب لا بد لهم ان يحلوا في المرتبة الثالثة وهي توحيد المقربين ومنها ينتقلون وعليها يعبرون الى المرتبة الرابعة والله أعلم وأما المرادون فهم في الغالب مبتدئون بمقامهم الاخير وهي المرتبة الرابعة وتمكنون فيها ومن أهل هذا المقام يكون القطب والاداء والبلاء ومن أهل المرتبة الثالثة يكون النجباء والنجباء والشهداء والصالحون والله أعلم \* فان قلت أليس الوجود يشترك فيه الحادث والقديم والمألوه والاله ثم المعلوم ان الاله واحد والحوادث كثيرة فكيف صاحب هذه المرتبة يرى الاشياء شيا واحدا اذ ذلك على طريق قلب الاعيان فيقول الحوادث قديمة ثم تتحد بالواحد فتراجع هي هو وفي هذا من الاستحالة والمرور عن مصدر العقل ما يغني عن اطالة القول فيه وان كان على طريق التخييل للولي لا لا حقيقة له فكيف يحتاج به أو بعد حاله الى أفضلية لبشره والجواب عن ذلك ان الحادث لم ينتقل الى القديم ولم يتحد بالفاعل ولا اعترى الولي تخييل فتخييل ما لا حقيقة له وانما هو ولي مجتبي وصديق مرضي خصه الله بعرفته على سبيل اليقين والكشف التام وكشف لقلبه ما لوراه ببصره عيانا ما ازداد يقينا وان أنكرت أن يكون وهب الله المعرفة على هذا السبيل لاحد من خلقه فما أعظم مصيبتك وما أعظم العزاء فيك حين قست الخلق بمقدارك وكنهم بمعبارك وفضلت نفسك على الجميع اذ لا سبيل لانكارك ان صم الا انك تخيل ان يرزق أحد ما لم ترزق أو يخص من المعرفة ما لم تخص فاذا تقرررت هذه القاعدة فصار ما كشف لقلبه لا يخرج منه وما طلع عليه لا يغيب عنه في حال من أحواله وهذا موجود فبين كثرا اهتمامه بشئ وثبت في قلبه حاله انه اذا نام واشتغل لم يفقده في شغله ونومه كما لا يفقده في يقظته وفراغه ولهذا والله أعلم اذا رأى الولي المتمكن في رتبة الصديق مخلوقا حيا كان أو جمادا صغيرا أو كبيرا لم يره من حيث هو وانما يراه من حيث أوجده الله تعالى بالقدرة وميزه بالارادة على سابق العلم القديم ثم ادام القهر عليه في الوجود ثم لما كانت الصفات المشهورة آثارها في المخلوقات ليست لغير الموصوف الذي هو الله عز وجل في الولي عن غيره وصار لم يرسوا ومعنى ذلك ان لا يتميز بالذكور في سر القلب وحين المعرفة ولا بالادراك في ظاهر الحس دون



فان قلت فلا بد لهذا من شرح بمقدار ما يفهم كيفية ابتناء التوكل عليه فاقول أما الرابع فلا يجوز الخوض في بيانه وليس التوكل أيضا مبنيا عليه بل يحصل حال التوكل بالتوحيد الثالث (٤٠٠) وأما الاول وهو النفاق فواضح وأما الثاني وهو الاعتقاد فهو موجود في عموم المسلمين

وطريق تأكيده بالكلام ودفع حيل المبتدعة فيه مذكور في علم الكلام وقد ذكرنا في كتاب الاقتصاد في الاعتقاد القدر المهم منه وأما الثالث فهو الذي يبنى عليه التوكل اذ مجرد التوحيد بالاعتقاد لا يورث حال التوكل فلنذكر منه القدر الذي يرتبط بالتوكل به دون تفصيله الذي لا يحتمله أمثال هذا الكتاب وحاصله أن ينكشف لك أن لافاعل الا الله تعالى وان كل موجود من خلق ورزق وعطاء ومنع وحياة وموت وغنى وفقير الى غير ذلك مما ينطلق عليه اسم فالنفرد بابداعه واختراعه هو الله عز وجل لا شريك له فيه واذا انكشف لك هذا لم تنظر الى غيره بل كان منه خوفك واليه رجائك وبه تقتل وتوكل عليه اتكالك فانه الفاعل على الانفراد دون غيره وما سواه مسخرون لاستقلالهم بتحريك ذرة من ملكوت السموات والارض واذا انفتحت لك أبواب المكاشفة اتضح لك هذا ايضا اتم من المشاهدة بالبصر وانما يصدق الشيطان عن هذا التوحيد في مقام يتبني به أن يطرق

ما كان مو جباً له وصار عنه فاني بيعد هذا على من أصحبه الله توفيقه وفتح له منهاجه وطريقه وعلى هذا جاء المثل في الاحياء برؤية من يرى انسانا والانسان المرتضى لاشك ذواجزاء كثيرة ثم لا يراه الراى مع ذلك الا واحدا ولا يخطر ببالي شيء من أجزائه من حيث ان أجزاء الانسان الظاهرة لا حالك لها ولا سكون ولا قبض ولا بسط ولا تصرف فيما يظهر الا بما في ما كان انسانا من أجله وهو الراكب للجسد المستولى على سائر الأجزاء المصدق بقدره الله تعالى للأعضاء الملقب بالروح ناره وبالقلب أخرى وقد يعبر عنه بالنفس فاذا رأى اليد من الانسان مثلام برهان من حيث انها لحم وعصب وعقل وغير ذلك من مجموع أشخاص الجواهر وانما يراه من حيث ما ظهر عليه من آثار صفاته التي هي القدرة والعلم والارادة والحياة والصفات التي لا تقوم بنفسها دون الموصوف فلماذا لم يشاهد غير المعنى الحامل للصفات المشهودا أثرها في الأعضاء والجواهر فظهر صحة رؤية الراى الانسان واحدا وهو ذواجزاء كثيرة ومثل هذا عبر الدخيل على الملوك والمجبن مع من شغلواى بحبه من المخلوقين والامثال غير هذا كثيرة من هذا المعنى وارجوان لا يحتاج اليها مع هذا الوضوح ولا فهم الا بالله ولا شرح الامنه ولا نور الامن عنده وله الحول والقوة وهو العلي العظيم اه ما ذكره المصنف في الرد على المعارض وقد حذف منه فصولا كثيرة مما لا يتعلق لها بما نحن فيه ولنعد الى شرح كلام المصنف بعون الله وتوفيقه (فان قلت لا بد لهذا من شرح) وبيان (بمقدار ما يفهم كيفية ابتناء التوكل عليه فاقول أما الرابع) الذي هو منتهى المراتب (فلا يجوز الخوض في بيانه) لانه من جملة علوم المكاشفة (وليس التوكل) الذي نحن فيه (مبنيا عليه بل يحصل حال التوكل بالتوحيد الثالث وأما الاول وهو النفاق واضح وأما الثاني وهو الاعتقاد فهو موجود في عموم المسلمين وطريق تأكيده) وشدة عقده وحراسته (بالكلام ودفع حيل المبتدعة فيه مذكور في) الكتب المصنفة في علم (الكلام وذكرونا في كتاب الاقتصاد في الاعتقاد القدر المهم منه وأما الثالث فهو الذي يبنى عليه التوكل) دون الثاني (اذ مجرد التوحيد بالاعتقاد لا يورث حال التوكل) اذا الاعتقاد علم والاحوال انما هي ثمرات الاعمال (فلنذكر منه القدر الذي يرتبط بالتوكل به دون تفصيله الذي لا يحتمله أمثال هذا الكتاب وحاصله) انك اذا علمت ان الله تعالى واحد لا شريك له وانه قائم بنفسه مقيم لغيره وانه متولى أمورهم وكافهم وحسيبهم علمت سعة حكمته وعلمه وكمال قدرته فتستفيد من هذا (أن ينكشف لك) ان الوجود كله في قبضته وملكه وتحت قهره وأمره و(ان لافاعل الا الله وان كل موجود من خلق ورزق وعطاء ومنع وحياة وموت وغنى وفقير الى غير ذلك مما ينطلق عليه اسم) من كل حركات العالم وسكاته (فالنفرد بابداعه واختراعه هو الله عز وجل) وحده (لا شريك له فيه) وهو المتوحد بخلق ذلك كله (واذا انكشف لك هذا) رأيت النواهي بيد يخلقها كيف شاء وحينئذ (لم تنظر الى غيره بل كان منه خوفك واليه رجائك وبه تقتل وتوكل عليه اتكالك فانه الفاعل على الانفراد دون غيره وما سواه مسخرون لاستقلالهم بتحريك ذرة من ملكوت السموات والارض) وحينئذ ينكشف لك تحقيق قوله تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها وكذلك قوله تعالى ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها وحينئذ تتحقق ان بيده الملك والملكوت وله العزة والجبروت فيستد ترفع اليه ويعتمد قلبك عليه فترداد نور ابتهجك واهتمامك لقوله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا فيشرق في قلبك بهدايته ما أشرق في قلوب أنبيائه (واذا انفتحت لك أبواب المكاشفة اتضح لك هذا ايضا اتم من المشاهدة بالبصر وانما يصدق الشيطان عن هذا التوحيد في مقام يتبني به أن يطرق الى الجادات أما الالتفات الى الجادات كاعتقادك على المطر في خروج الزرع ونباته ونمائه وعلى الغيم في نزول المطر وعلى البرد في اجتماع الغيم وعلى الريح في استواء

الى قلبك شائبة الشرك بسببين أحدهما الالتفات الى اختيار الحيوانات والثاني الالتفات الى الجادات أما الالتفات الى الجادات فكاعتقادك على المطر في خروج الزرع ونباته ونمائه وعلى الغيم في نزول المطر وعلى البرد في اجتماع الغيم وعلى الريح في استواء



السفينة وسيره وهذا كله شرك في التوحيد وجهل بحقائق الامور ولذلك قال تعالى فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاههم الى البر اذا هم يشركون قيل معناه انهم يقولون لولا استواء الريح لما نجاونا ومن انكشف له امر العالم كما هو عليه علم ان الريح هو الهواء والهواء لا يتحرك بنفسه مالم يحركه محرك وكذلك محركه وهكذا الى ان ينتهي الى المحرك الاول الذي لا يحرك له ولا هو متحرك في نفسه عز وجل فالتفات العبد في النجاة الى الريح يضاهي التفات من أخذ التحز رقبته فيكتب الملك توقيعه بالعفوة عنه وتخليته فاخذ يشتغل بذلك كراخبر والكاغد والقلم الذي به كتب التوقيع يقول لولا القلم لما نجا من القلم لا من (١٠١) محرك القلم وهو غاية الجهل ومن علم ان القلم لا يحكم له في نفسه وانما هو مسخر في يد الكاتب لم يلتفت اليه ولم يشكر الا الكاتب بل ربما يدهشه فرح النجاة وشكر الملك والكاتب من ان يخطر بباله القلم والخبر والدواة

السفينة وسيرها) في البحر (وهذا) كله (شرك في التوحيد وجهل بحقائق الامور ولذلك قال تعالى) في حق مثل هؤلاء (فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاههم الى البر اذا هم يشركون قيل معناه) أي معنى قوله يشركون (انهم يقولون لولا استواء الريح لما نجاونا) فينسبون النجاة الى استواء الريح واعتدالها فهذا شركهم وقال صاحب القوت وقدر وينافي تفسير هذه الآية قالوا كان الملاح فارها رمله في قوله تعالى وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون قيل قالوا لولا نباح الكلب وزفاد الديك لاخذنا السرقة (ومن انكشف له امر العالم كما هو عليه علم ان الريح هو الهواء والهواء لا يتحرك بنفسه مالم يحركه محرك وكذلك محركه) لا يتحرك بنفسه (وهكذا الى ان ينتهي الى المحرك الاول الذي لا يحرك له ولا هو متحرك في نفسه عز وجل) اذا الحركة من امارات الحدوث والبارئ تعالى منز عن ذلك (فالتفات العبد في النجاة) من شدة البحر (الى) استواء (الريح يضاهي التفات من أخذ التحز) أي تقطع (رقبته) لامرئاً (فكتب الملك توقيعه) أي كاغدا يكتب (بالعفوة عنه وتخليته) عن القتل (فاخذ يشتغل بذلك كراخبر والكاغد والقلم الذي به كتب التوقيع) المذكور (ويقول لولا القلم لما نجا من القتل) فيرى نجاته من القلم لا من محرك القلم وهو غاية الجهل ومن علم ان القلم لا يحكم له في نفسه وانما هو مسخر في يد الكاتب لم يلتفت اليه ولم يشكر الا الكاتب (لانه هو الاصل) بل ربما يدهشه فرح النجاة وشكر الملك المرقع من ان يخطر بباله القلم والخبر والدواة فالشمر والقمر والنجوم والمطر والغيم والريح (والارض وكل حيوان وجاد مسخرات في قبضة القدرة) مقهورة تحت الاسر (كنسخير القلم في يد الكاتب) يحركه كيف شاء (بل هذا تمثيل في حقك لا اعتقادك ان الملك الموقع) على الرقعة (هو كاتب التوقيع والحق) عند أهل الحق (ان الله تبارك وتعالى هو الكاتب لقوله تعالى وما رميت اذ رميت ولا يكن الله رمي) وهذا مقام الجمع وقد تقدم الكلام على هذه الآية مراراً (فاذا انكشف لك ان جميع ما في السموات والارض مسخرات على هذا الوجه انصرف عنك الشيطان خائباً وأيس عن مزج توحيدك به هذا الشرك) وسالت من اغوائه (فربما يأتيتك في المهلكة الثانية وهي الالتفات الى اختيار الحيوانات في الافعال الاختيارية ويقول) بوسوسته في الصدر (كيف ترى الكل من الله وهذا الانسان يعطيك رزقك باختياره فان شاء أعطاك وان شاء قطع عنك) يقول له أيضاً (هذا الشخص هو الذي يحز رقبتك بسيفه وهو قادر عليك ان شاء خز رقبتك وان شاء عفا عنك فكيف لا تخافه وكيف لا ترجوه وامرك بيده وأنت تشاهد ذلك ولا تشك فيه فيقول نعم) وفي نسخة ويقول له أيضاً (ان كنت لا ترى القلم انه مسخر فكيف لا ترى الكاتب بالقلم وهو المسخر له وعند هذا ازلت أقدام الاكثر من الاعباد الله المخلصين الذين لا سلطان عليهم للشيطان) كما قال تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان (فشاهدوا بنور البصائر كون الكاتب مسخر اضطرراً كما شاهد جميع الضعفاء كون القلم مسخر وعرفوا ان غلظ الضعفاء في ذلك كغلظ النملة مثلاً لو كانت تدب على الكاغد فترى رأس القلم يسود الكاغد ولم يمتد بصرها الى اليد والاصابع فضلاً عن صاحب اليد ففطنت وطمنت ان القلم

علم ان القلم لا يحكم له في نفسه وانما هو مسخر في يد الكاتب لم يلتفت اليه ولم يشكر الا الكاتب بل ربما يدهشه فرح النجاة وشكر الملك والكاتب من ان يخطر بباله القلم والخبر والدواة والشمس والقمر والنجوم والمطر والغيم والارض وكل حيوان وجاد مسخرات في قبضة القدرة كنسخير القلم في يد الكاتب بل هذا تمثيل في حقك لا اعتقادك ان الملك الموقع هو كاتب التوقيع والحق ان الله تبارك وتعالى هو الكاتب لقوله تعالى وما رميت اذ رميت ولا يكن الله رمي فاذا انكشف لك ان جميع ما في السموات والارض مسخرات على هذا الوجه انصرف عنك الشيطان خائباً وأيس عن مزج توحيدك به هذا الشرك فانك في المهلكة الثانية وهي الالتفات الى اختيار

(٥١ - (انحاف السادة المتقين) - تاسع) الحيوانات في الافعال الاختيارية ويقول كيف ترى الكل من الله وهذا الانسان يعطيك رزقك باختياره فان شاء أعطاك وان شاء قطع عنك وهذا الشخص الذي يحز رقبتك بسيفه وهو قادر عليك ان شاء خز رقبتك وان شاء عفا عنك فكيف لا تخافه وكيف لا ترجوه وامرك بيده وأنت تشاهد ذلك ولا تشك فيه ويقول له أيضاً ان كنت لا ترى القلم انه مسخر فكيف لا ترى الكاتب بالقلم وهو المسخر له وعند هذا ازلت أقدام الاكثر من الاعباد الله المخلصين الذين لا سلطان عليهم للشيطان الذين فشاهدوا بنور البصائر كون الكاتب مسخر اضطرراً كما شاهد جميع الضعفاء كون القلم مسخر وعرفوا ان غلظ الضعفاء في ذلك كغلظ النملة مثلاً لو كانت تدب على الكاغد فترى رأس القلم يسود الكاغد ولم يمتد بصرها الى اليد والاصابع فضلاً عن صاحب اليد ففطنت وطمنت ان القلم



هو المسود للبياض وذلك لقصور بصرها عن مجاوزة رأس القلم لضيق حدقتها فكذلك من لم ينشرح لنور الله تعالى صدره لا سلام قصرته بصيرته عن ملاحظة جبار السموات والارض ومشاهدة كونه قاهرا وراء الكل فوق في الطريق على الكاتب وهو جمل محض بل أرباب القلوب والمشاهدات قد أنطق الله في حقهم كل ذرة في السموات والارض بقدرته التي بها انطق كل شيء حتى سمعوا تقديسها وتسبيحها لله تعالى وشهادتها على نفسها بالعجز بلسان ذاق تتكلم بالأحرف ولا صوت لا يسمعه الذين هم عن السمع معزولون ولست أعني به السمع الظاهر الذي لا يجاوز الأصوات فان الحارث بن يربك (٤٠٢) فيه ولا قدر لما يشارك فيه الهائم وإنما أريد به سمع يدرك به كلام ليس بحرف ولا صوت ولا هو

عربي ولا عجمي فان قلت فهذه أعجوبة لا يقبلها العقل فصلى كيفية نطقها وانما كيف نطقت وبما اذا نطقت وكيف سمعت وقدرت وكيف شهدت على نفسها بالعجز فاعلم ان لكل ذرة في السموات والارض مع أرباب القلوب مناجاة في السر وذلك لا ينحصر ولا يتناهى فانها كلمات تستمد من بحر كلام الله تعالى الذي لانهاية له قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر الآية ثم انما تتناجى بأسرار الملك والمكوت وافشاء السر لئلا يسمع صدور الاحرار فبور الاسرار وهل رأيت قط أمينا على أسرار الملك قد فوجى بخفياها فنأدى بسره على ملا من الخلق ولو جاز افشاء كل سر لنا لما قال صلى الله عليه وسلم (ما أعلم لضمكم قلوبكم قليلا ولبكم كثير بل كان يذ كر ذلك لهم حتى يكون ولا يفصحكون ولما انتهى عن افشاء سر القدر) قال العراقي واما ابن عدي وأبو نعيم في الحلية فمن حديث ابن عمر القدر سر الله فلا تفشوا لله عز وجل سره هذا لفظ أبي نعيم وقال ابن عدي لا تكلموا في القدر فانه سر الله الحديث وهو ضعيف وقد تقدم انتهى قلت وتعالى فلا تفشوا سره (ولما قال) صلى الله عليه وسلم (اذا ذكر النجوم فامسكوا واذا ذكر القدر فامسكوا واذا ذكر أسرارهم فامسكوا) رواه الطبراني وابن حبان في الضعفاء وأبو نعيم في الحلية وابن مصرية في أماليه من حديث ابن مسعود بلفظ اذا ذكر أسرارهم فامسكوا واذا ذكر النجوم فامسكوا واذا ذكر القدر فامسكوا وقد تقدم (ولما خص) صلى الله عليه وسلم (حديثه) بن الإيمان رضي الله عنهما (ببعض الاسرار) وقد تقدم (فاذا عن حكاية مناجاة ذرات الملك والمكوت لقلوب أرباب المشاهدات) العبدانية (مانعان أحدهما استحالة افشاء السر) لما ورد فيه من النهي (والثاني خروج كلماتها عن الحصر والنهاية) ليكونها مستمدة من كلمات الله تعالى (ولكننا في المثال الذي كافيه وهي حركة القلم ومناجاة نذ كر قدر أسيرا يفهم به على طريق الاجال كيفية انتهاء التوكل عليه ونزد كلماتها الى الحروف والأصوات وان لم تكن هي حروفها وأصواتها) كما هو شأن الكلمات الالهية عند أهل الحق (ولكن هذه ضرورة التفهيم فنقول قال بعض الناظرين عن مشكاة نور الله تعالى) أي بعين البصيرة (للكافد وقد رآه اسود وجهه بالخبر ما بال وجهك كان

هو المسود للبياض وذلك لقصور بصرها عن مجاوزة رأس القلم لضيق حدقتها فكذلك من لم ينشرح بنور الله صدره) ولم ينفسح (قصرته بصيرته عن ملاحظة جبار السموات والارض ومشاهدة كونه قاهرا) وفي نسخة قاهرا (وراء الكل فوق في الطريق على الكاتب وهو جمل محض بل أرباب القلوب والمشاهدات قد أنطق الله تعالى في حقهم كل ذرة في السموات والارض بقدرته التي بها انطق كل شيء حتى سمعوا تقديسها وتسبيحها لله تعالى وشهادتها على نفسها بالعجز بلسان ذاق تتكلم بالأحرف ولا صوت لا يسمعه الذين هم عن السمع معزولون) وهم أهل الحجاب (ولست أعني بالسمع الظاهر الذي لا يجاوز الأصوات فان الحارث بن يربك) وهو أرباب الحيوانات (شريك فيه ولا قدر لما يشارك فيه الهائم وإنما أريد به سمعها) باطنا (يدرك به كلام ليس بحرف ولا صوت ولا هو عربي ولا عجمي فان قلت فهذه أعجوبة لا يقبلها العقل فصلى كيفية نطقها وانما كيف نطقت وبما اذا نطقت وكيف سمعت وقدرت وكيف شهدت على نفسها بالعجز فاعلم ان لكل ذرة في السموات والارض مع أرباب القلوب مناجاة في السر وذلك مما لا ينحصر ولا يتناهى فانها كلمات تستمد من بحر كلام الله تعالى الذي لانهاية له) (لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفذ كلمات ربي الآية ثم انما تتناجى بأسرار الملك والمكوت وافشاء السر لئلا يسمع صدور الاحرار فبور الاسرار) (وهل رأيت قط أمينا على أسرار الملك قد فوجى بخفياها فنأدى بسره على ملا من الخلق ولو جاز افشاء كل سر لنا لما قال صلى الله عليه وسلم (ما أعلم لضمكم قلوبكم قليلا ولبكم كثير) رواه أحمد والدارمي والشيخان والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان من حديث أنس بلفظ لو تعلمون ما أعلم وقد تقدم) (بل كان يذ كر ذلك لهم حتى يكون ولا يفصحكون ولما انتهى عن افشاء سر القدر) قال العراقي واما ابن عدي وأبو نعيم في الحلية فمن حديث ابن عمر القدر سر الله فلا تفشوا لله عز وجل سره هذا لفظ أبي نعيم وقال ابن عدي لا تكلموا في القدر فانه سر الله الحديث وهو ضعيف وقد تقدم انتهى قلت وتعالى فلا تفشوا سره (ولما قال) صلى الله عليه وسلم (اذا ذكر النجوم فامسكوا واذا ذكر القدر فامسكوا واذا ذكر أسرارهم فامسكوا) رواه الطبراني وابن حبان في الضعفاء وأبو نعيم في الحلية وابن مصرية في أماليه من حديث ابن مسعود بلفظ اذا ذكر أسرارهم فامسكوا واذا ذكر النجوم فامسكوا واذا ذكر القدر فامسكوا وقد تقدم (ولما خص) صلى الله عليه وسلم (حديثه) بن الإيمان رضي الله عنهما (ببعض الاسرار) وقد تقدم (فاذا عن حكاية مناجاة ذرات الملك والمكوت لقلوب أرباب المشاهدات) العبدانية (مانعان أحدهما استحالة افشاء السر) لما ورد فيه من النهي (والثاني خروج كلماتها عن الحصر والنهاية) ليكونها مستمدة من كلمات الله تعالى (ولكننا في المثال الذي كافيه وهي حركة القلم ومناجاة نذ كر قدر أسيرا يفهم به على طريق الاجال كيفية انتهاء التوكل عليه ونزد كلماتها الى الحروف والأصوات وان لم تكن هي حروفها وأصواتها) كما هو شأن الكلمات الالهية عند أهل الحق (ولكن هذه ضرورة التفهيم فنقول قال بعض الناظرين عن مشكاة نور الله تعالى) أي بعين البصيرة (للكافد وقد رآه اسود وجهه بالخبر ما بال وجهك كان

ولما انتهى عن افشاء سر القدر ولما قال اذا ذكر النجوم فامسكوا واذا ذكر القدر فامسكوا واذا ذكر أسرارهم فامسكوا (ولما خص) (حديثه) رضي الله عنه ببعض الاسرار فاذا عن حكايات مناجاة ذرات الملك والمكوت لقلوب أرباب المشاهدات مانعان أحدهما استحالة افشاء السر والثاني خروج كلماتها عن الحصر والنهاية (ولكننا في المثال الذي كافيه وهي حركة القلم ونحكي من مناجاتها قدر أسيرا يفهم به على الاجال كيفية ابتناء التوكل عليه ونزد كلماتها الى الحروف والأصوات وان لم تكن هي حروفها وأصواتها) (ولكن هي ضرورة التفهيم فنقول قال بعض الناظرين عن مشكاة نور الله تعالى) لكافد وقد رآه اسود وجهه بالخبر ما بال وجهك كان



أبيض مشرقا والآن قد ظهر عاينه السواد فلم سودت وجهك وما السبب فيه فقال الكاغد ما أنصفتني في هذه المقالة فاني ما سودت وجهي بنفسى  
ولكن سل الخبر فانه كان مجموعا في المهبرة التي هي مستقره ووطنه فسافر عن الوطن ونزل بساحة وجهي ظلماء وعدوانا فقال صدقت فقال  
الخبر عن ذلك فقال ما أنصفتني فاني كنت في المهبرة وادعاسا كذا عازما على أن لا أبرح منها فاعتدى على القلم بطمعه الفاسد واختطفني من  
وطني وأجلاني عن بلادى وفرق جمعى وبددنى كما ترى على ساحة بيضاء فالسؤال عليه لا على فقال صدقت ثم سأل القلم عن السبب في ظلمه  
وعدوانه وأخرج الخبر من أوطانه فقال سل اليد والاصابع فاني كنت قصبانا بيا على شط الانهار متزها بين خضرة الاشجار

فجاءتني اليد بسكين  
فتحت عني قشري ومزقت  
عن ثيابي واقتلعتني من  
أصلي وفصلت بين أنابى  
ثم برزنى وشقت رأسى ثم  
غمستني في سواد الخبر  
ومرارتني وهي تستخدمني  
وتشيني على قشر رأسى  
ولقد نثرت الملح على جرحى  
بسؤالك وعتابك فتخ  
عني وسل من قهرنى فقال  
صدقت ثم سأل اليد  
عن ظلمها وعدوانها  
على القلم واستخدمها له  
فقلت اليد ما أنا إلا لحم  
وعظم ودم وهل رأيت  
لحما يظلم أو جسما يتحرك  
بنفسه أنا مركب مسخر  
ركبني فارس يقال له  
القدرة والعزة فهي  
التي ترددني وتجول بي في  
نواحي الارض أما ترى  
المدر والحجر والشجر لا  
يتعدى شئ منها مكانه  
ولا يتحرك بنفسه اذالم  
ركبه مثل هذا الفارس  
القوى القاهر أما ترى

أبيض مشرقا) أى منبرا (والآن قد ظهر عاينه السواد فلم سودت وجهك وما السبب فيه فقال الكاغد  
ما أنصفتني في هذه المقالة فاني ما سودت وجهي بنفسى ولكن سل الخبر فانه كان مجموعا في المهبرة التي هي  
مستقره ووطنه) ومحل اقامته (فسافر عن الوطن ونزل بساحة وجهي ظلماء وعدوانا) فهذا السواد الذي  
تراه منه (فقال) الناظر للكاغد (صدقت فسأل الخبر عن ذلك فقال ما أنصفتني فاني كنت في المهبرة وادعاسا  
كذا عازما على أن لا أبرح منها) أى لا أزول عنها (فاعتدى على القلم بطمعه) وفي نسخة بطمعه (الفاسد)  
فاخذني (واختطفني من وطني) ومستقرى (وأجلاني عن بلادى) أى أبعدني عنها (وفرقت جمعى وبددنى كما  
ترى على ساحة بيضاء) يعني على صفحة الكاغد (فالسؤال) يتوجه (عليه لا على فقال) الناظر (صدقت ثم سأل  
القلم عن السبب في ظلمه وعدوانه وأخرج الخبر من أوطانه فقال سل اليد والاصابع فاني كنت قصبانا بيا على  
شط الانهار متزها بين خضرة الاشجار) متميلا طرعا عند نسائم الاشجار (فجاءتني اليد بسكين) ففتحني عني  
قشري (أى أزاله) (ومزقت عني ثيابي) هي تلك القشور التي عليه بمنزلة الثياب (واقتلعتني من أصلي وفصلت بين  
أنابى) جمع انبوب بالضم وهو ما بين الكعبين من القصب والقنا (ثم برزنى وشقت رأسى وغمستني في سواد الخبر  
ومرارتني) كانوا يدخلون في تركيبه شيئا من التلآقع عليه الذباب ولا تقطعه الأرضة (وهوذا يستخدمني ويمشيني  
على قشر رأسى) وقلة كل شئ أعلاه (ولقد نثرت الملح على جرحى بسؤالك وعتابك) وهو كناية عن شدة التألم (فتخ  
عني وسل من قهرنى فقال صدقت ثم) التفت (سأل اليد عن ظلمها وعدوانها على القلم) واقتطاعها إياه عن  
منبتة وموضع أصله وجعه (واستخدمها له) كيف تشاء (فقلت اليد ما أنا إلا لحم وعظم ودم) ركبت بالعروق  
والاعصاب (وهل رأيت لحما يظلم) أو يعتدى (أو جسما يتحرك بنفسه) من غير محرك له (وانما أنا مركب  
مسخر ركبني فارس يقال له القدرة والقوة فهي التي ترددني وتجول بي في نواحي الارض أما ترى المدر والشجر  
والحجر لا يتعدى شئ منها مكانه) الذي أقيم فيه (ولا يتحرك بنفسه اذالم يركبه مثل هذا الفارس القوى القاهر  
أما ترى أيدى الموتى تساويني في صورة اللحم والعظم والدم ثم لا معاملة بينهما وبين القلم فانا أيضا من حيث أنا  
لا معاملة بيني وبين القلم فسل القدرة عن شأني فاني مركب أرغبني من ركبني فقال صدقت ثم سأل القدرة  
عن شأنها في استعمالها اليد وكثرة استخدامها وترديدتها) في نواحي الارض (فقلت دع عنك لوى) فان  
الوم اغراء (و) (دع) (معاتبتي) فالتعب ازراء (فكم من لاثم) غيره هو (ما لم) في نفسه أو المراد كم من لاثم  
غير ملهم (وكم من ملوم لا ذنب له وكيف خفي عليك أمرى وكيف ظننت أني ظلمت اليد لما ركبته ولقد  
كنت راكبة إياها قبل التحريك وما كنت أحركها ولا استسخرها بل كنت نائمة ساكنة نوما ظن الظانوني  
اني ميتة أو معدومة) نظر الى ظاهر سكوني (لاني ما كنت أتحرك ولا أحرك حتى جاءني موكل أرغبني وأرهقني  
الى ما تراه مني فكانت لي قوة على مساعدته ولم تكن لي قوة على مخالفته وهذا الموكل يسمى الارادة ولا أعرفه  
إلا باسمه وهجومه وصياله) وبطشه (اذ أرغبني من غمرة النوم وأرهقني الى ما كان لي مندوحة) أى سعة

أيدى الموتى تساويني في صورة اللحم والعظم والدم ثم لا معاملة بينهما وبين القلم فانا أيضا من حيث أنا لا معاملة بيني وبين القلم فسل القدرة عن  
شأني فاني مركب أرغبني من ركبني فقال صدقت ثم سأل القدرة عن شأنها في استعمالها اليد وكثرة استخدامها وترديدتها فقال دع عنك لوى  
ومعاتبتي فكم من لاثم ملوم وكم من ملوم لا ذنب له وكيف خفي عليك أمرى وكيف ظننت أني ظلمت اليد لما ركبته لهارا كبة قبل  
التحريك وما كنت أحركها ولا استسخرها بل كنت نائمة ساكنة نوما ظن الظانوني اني ميتة أو معدومة لاني ما كنت أتحرك ولا أحرك حتى  
جاءني موكل أرغبني وأرهقني الى ما تراه مني فكانت لي قوة على مساعدته ولم تكن لي قوة على مخالفته وهذا الموكل يسمى الارادة ولا أعرفه إلا  
باسمه وهجومه وصياله اذ أرغبني من غمرة النوم وأرهقني الى ما كان لي مندوحة



عنه لو خلا في ورأى فقال صدقت ثم سأله أن يراد ما الذي جرى لك على هذه القدرة الساكنة المطمئنة حتى صرفتها إلى التحريك وأرسلتها إليه  
أرسلها فلم تجد عنه مخالفا ولا مناصا فقالت الإرادة لا تعجل على فاعل لنا عذرا وأنت تلوم فاني ما انتهضت بنفسى ولكن أنحضت وما انتهضت  
ولكنى بعثت بحكم قاهر وأمر جازم وقد كنت ساكنة قبل مجيئه ولكن ورد على من حضرة القلب رسول العلم على لسان العقل بالاشخاص  
للقدرة فأشخصتها بأضمار فاني مسكينة مسخرة تحت قهر العلم والعقل ولا أدري بأى حرم وقعت عليه وسخرت له وألزمت طاعته لكنى أدري  
انى في دعة وسكون مالم يرد على هذا الوارد القاهر وهذا الحاكم العادل أو الظالم وقد وقعت عليه وقفا والزمت طاعته الزامابل لا يبقى لى  
معه مهما حزم حكمه طاقة على المخالفة (٤٠٤) لعمرى مادام هو في التردد مع نفسه را تحببى حكمه فاناسا كنهه لكن مع استشعار

وانتظار لحكمه فاذا

انجزم حكمه أزعجت

بطبع وقهرت تحت طاعته

وأشخصت القدرة لتقوم

بوجوب حكمه فسل العلم

عن شأني ودع عني عتابك

فاني كما قال القائل

متى ترحلت عن قوم

وقد قدروا

ان لا تمارقهم فالراحلون

هم فقال صدقت واقبل

على العلم والعقل والقلب

مطالبهم ومعاتبهم

على استنهاض الارادة

وتسخيرها لاشخاص

القدرة فقال العقل أما

أنا فسراج ما اشتعلت

بنفسي ولكن أشعلت

وقال القلب أما أنا فلوح

ما انبسطت بنفسى ولكن

بسطت وقال العلم أما

أنا فنقش نقشت في

بياض لوح القلب لما

أشرق سراج العقل وما

انحططت بنفسى فكلم

كان هذا اللوح قبل خالبا

عنى فسلم القلم عني لان

الخط لا يكرن الا بالقلم

(عنه لو خلا في ورأى) ولو تركى وشأني (فقال صدقت ثم سأله أن يراد ما الذي جرى لك على هذه القدرة

الساكنة المطمئنة حتى صرفتها إلى التحريك وأرسلتها إليه أرسلها فلم تجد عنه مخالفا ولا مناصا فقالت الإرادة

لا تعجل على فاعل لنا عذرا وأنت تلوم) وهو مضراع بيت من غير فاعل (فاني ما انتهضت بنفسى ولكنى

انتهضت وما انتهضت ولكنى بعثت بحكم قاهر وأمر جازم وقد كنت ساكنة قبل مجيئه ولكن ورد على من

حضرة القلب رسول العلم على لسان العقل بالاشخاص للقدرة فأشخصتها بأضمار فاني اذا (مسكينة مسخرة

تحت قهر العلم والعقل ولا أدري بأى حرم وقعت عليه وسخرت له وألزمت طاعته لكنى أدري انى كنت في دعة)

أى راحة (وسكون مالم يرد على هذا الوارد القاهر وهذا الحاكم العادل أو الظالم وقد وقعت عليه وقفا

وألزمت طاعته الزامابل لا يبقى لى معه مهما حزم حكمه طاقة في المخالفة لعمرى مادام هو في التردد على نفسه

والتحببى حكمه فاناسا كن لكن مع استشعار وانتظار لحكمه فاذا انجزم حكمه أزعجت بطبع وقهرت تحت

طاعته وأشخصت القدرة لتقوم بوجوب حكمه فسل العلم عن شأني ودع عني عتابك فاني كما قال القائل

متى ترحلت عن قوم وقد قدروا \* أن لا أفارقهم فالراحلون هم)

وفي نسخة ان لا تفارقهم (فقال صدقت واقبل على العلم والعقل والقلب مطالبهم ومعاتبهم على استنهاض

الارادة وتسخيرها لاشخاص القدرة فقال العقل اما أنا فسراج ما اشتعلت بنفسى ولكنى اشعلت وقال القلب

أما أنا فلوح ما انبسطت بنفسى ولكن بسطت وقال العلم اما أنا كنهش نقشت في بياض لوح القلب لما أشرق

سراج العقل وما انحططت بنفسى فكلم كان هذا اللوح خاليا عني فسلم القلم) عني (فان الخط لا يكون الا بالقلم

فعند هذا تتعنع السائل) أى اضارب (ولم يقنع جوابه وقال قد طال تعبى في هذا الطريق وكثرت منازلتي ولا

يزال يحيلنى من طمعت به في معرفته هذا الامر على غيره ولكنى كنت أطمع نفسي بكثرة لئلا ادا كنت أسمع

كلاما مقبولا في الفؤاد وعذرا ظاهرا في دفع السؤال فاما قولك) أيها العلم (انى خط ونقش وانما خطانى قلم

فلمست أفهمه فاني لا أعلم قلما الامن القصب ولا لوح الامن الحديد أو الخشب ولا خطا الا بالحبر ولا سراجا الا من

النار وانى لا أسمع في هذا المنزل حديث اللوح والسراج والخط والقلم ولا أشاهد منه شيئا أسمع جمعة ولا أرى

طبخنا) وهو مثل مشهور يضرب للجهل بوعده ولا يوقع ولا يخيل بعد ولا ينجز ولن يكثر الكلام ولا يعمل

والجمعة صوت الرحى والطحن بالكسر اسم بمعنى المطحون (فقال له العلم ان صدقت فيما قلت فبضاعتك

مزرعة) تدفع بها الايام اقامتها (وزادك قليل ومر كبك ضعيف هزيل والهـ لك في الطريق الذى توجهت

إليه كثير فالصواب لك أن تنصرف وتدع ما أنت فيه فها هذا بعشك فادرج عنه) واصل المثل ليس بعشك

فادرجى (وكل ميسر لما خلق له) كفا في الخبر (وان كنت راغبنا في استتمام الطريق الى المقصد) العالى (فالق

فعند ذلك تتعنع السائل ولم يقنع جوابه وقال قد طال تعبى في هذا الطريق وكثرت منازلتي ولا يزال يحيلنى من طمعت به في معرفة

هذا الامر منه على غير ولكنى كنت أطمع نفسي بكثرة لئلا ادا كنت أسمع كلاما مقبولا في الفؤاد وعذرا ظاهرا في دفع السؤال فاما

قولك انى خط ونقش وانما خطانى قلم فلمست أفهمه فاني لا أعلم قلما الامن القصب ولا لوح الامن الحديد أو الخشب ولا خطا الا بالحبر ولا سراجا

الامن النار وانى لا أسمع في هذا المنزل حديث اللوح والسراج والخط والقلم ولا أشاهد منه ذلك شيئا أسمع جمعة ولا أرى طبخنا فقال له العلم ان

صدقت فيما قلت فبضاعتك مزرعة وزادك قليل ومر كبك ضعيف واعلم ان ما هالك في الطريق انى توجهت إليها كثرير فالصواب لك ان

تنصرف وتدع ما أنت فيه فها هذا بعشك فادرج عنه فكل ميسر لما خلق له وان كنت راغبنا في استتمام الطريق الى المقصد فالق



سمعك وأنت شهيد واعلم ان العوالم في طريقك هذا ثلاثة عالم الملك والشهادة وأولها ولقد كان الكاغد والخبر والقلم واليد من هذا العالم وقد جاوزت تلك المنازل على سهولة والثاني عالم المالكوت وهو وراني فاذا جاوزتني انتهيت الى منزله وفيه المهامه الفعج والجبال الشاهقة والبحار المرفقة ولا أدري كيف تسلم فيها والثالث وهو عالم الجبروت وهو بين عالم الملك وعالم المالكوت (١٠٥) ولقد قطعت منها ثلاث منازل في

أرائها منزل القدرة والارادة والعلم وهو راسطة بين عالم الملك والشهادة والمالكوت لان عالم الملك أسهل منه طريقا وعالم المالكوت أوعر منه منها وانما عالم الجبروت بين عالم الملك وعالم المالكوت يشبه السفينة التي هي في الحركة بين الارض والماء فلا هي في حد اضطراب الماء ولا هي في حد سكون الارض وثباتها وكل من يمشي على الارض يمشي في عالم الملك والشهادة فان جاوزت قوته الى أن يقوى على ركوب السفينة كان كمن يمشي في عالم الجبروت فان انتهى الى أن يمشي على الماء من غير سفينة يمشي في عالم المالكوت من غير تنفع فان كنت لا تقدر على المشي على الماء فانصرف فقطد جاوزت الارض وخلفت السفينة ولم يبق بين يديك الا الماء الصافي وأول عالم المالكوت مشاهدة القلم الذي يكتب به العلم في لوح القلب وحصول اليقين الذي يمشي به العلم في لوح القلب وحصول اليقين الذي يمشي به على الماء

سمعك وأنت شهيد) أي شاهد بقلبك (واعلم ان العوالم في طريقك هذه ثلاثة عالم الملك والشهادة وأولها) وهو عبارة عن عالم المحسوسات الطبيعية والمالك بالضم التصرف بالامر والنهي في الجمهور والعالم كل ما سوى الله تعالى من الموجودات وسمي عالم الشهادة بالاضافة الى المالكوت الذي هو عالم الغيب (ولقد كان الكاغد والخبر والقلم واليد من هذا العالم وقد جاوزت تلك المنازل على سهولة والثاني عالم المالكوت) وهو فعلوت من الملك وهو عالم الغيب المختص بارواح النفوس كما تقدم مرارا (وهو وراني فاذا جاوزتني انتهيت الى منزله وفيه المهامه الفعج) جمع أفجع وهو الواسع (والجبال الشاهقة) أي المرتفعة (والبحار المرفقة) لتلاطم أمواجها (ولا أدري كيف تسلم فيها) واليه الاشارة بقول القائل

كيف الوصول الى سعاد ودونها \* قال الجبال دونهن ختوف

(والثالث عالم الجبروت وهو بين عالم الملك والمالكوت) وهو البرزخ المحيط بالآيات الحجة هذا هو قول الأكثرين وعند أبي طالب المكي عالم الجبروت عالم العظمة أي عالم الاسماء والصفات الالهية ويقرب منه قول من قال الجبروت هو حضرة الاسماء كالمالكوت حضرة الصفات من حيث كونها وسائط التصرف بين الاسماء والانفعال كالعطف والقهر المنوسعين بين اللطيف والملاطوف والقهار والمقهور وقال بعضهم عالم الملك هو الظاهر المحسوس وعالم المالكوت هو الباطن في العقول وعالم الجبروت هو المتوسط بينهما لا يخذل بطرف من كل منهما وذهب بعضهم الى ان عالم الملك هو المدرك بالعقول وعالم الجبروت هو المدرك بالماواهب وقال بعضهم كل عالم اتفق أهله على كلفه فهو عالم الملك وليس ذلك الا العالم العلوي وعالم المالكوت باعتبار أنوار أهله وتباين مقاماتهم وأحوالهم وعالم الجبروت باعتبار أنوار التي تهب عليهم لتقي بها ذواتهم وأرواحهم ومعارفهم وتدوم بهم مقاماتهم فلكل انوار كالمحافظة لجميع ما سبق من أحوالهم وقال القاشاني عالم الامر وعالم المالكوت وعالم الغيب هو عالم الارواح والروحانيات لانها وجدت بامر الحق بلا واسطة مادة ومدة (واقدة قطعت منها ثلاث منازل اذني أرائها منزل القدرة والارادة والعلم وهو راسطة بين عالم الملك والمالكوت) آخذ بطرف من كل منهما (لان عالم الملك أسهل منه) أي من عالم الجبروت (طريقا) لتعديها بظاهر المحسوس (وعالم المالكوت أوعر منه) أي من عالم الجبروت (منهجا) أي مسلكا (وانما عالم الجبروت بين عالم الملك والمالكوت يشبه السفينة التي هي في الحركة بين الارض والماء فلا هو في حد اضطراب الماء) وتلاعبه (ولا هو في حد سكون الارض وثباتها وكل من يمشي على الارض يمشي في عالم الملك والشهادة فان جاوزت قوته الى أن يقوى على ركوب السفينة كان كمن يمشي في عالم الجبروت فان انتهى الى أن يمشي على الماء من غير سفينة يمشي في عالم المالكوت من غير تنفع) أي اضطراب (فان كنت لا تقدر على المشي على الماء فانصرف فقطد جاوزت الارض وخلفت السفينة ولم يبق بين يديك الا الماء الصافي) من ملابسة كمدورات الارض وهكذا شان مياه القدرة فانها صافية أبدا (وأول عالم المالكوت مشاهدة القلم الذي يكتب به العلم في لوح القلب وحصول اليقين الذي يمشي به على الماء أما سمعت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في عيسى عليه السلام لو ازداد يقينا لمشي على الهواء لما قبل له انه كان يمشي على الماء) وروى ابن أبي الدنيا وابن عساكر عن فضيل بن عياض قال قيل لعيسى عليه السلام ما يمشي على الماء قال بالامان واليقين وقد تقدم في آخر كتاب الصبر والشكر ان المحفوظ لو ازداد أحدكم يقينا لمشي على الهواء (فقل السالك السائل قد تحيرت في أمري واستشعر قلبي خوفا مما) وفي نسخة مما (وصفته من خطر الطريق واست أدري أطبق قطع هذه المهامه التي وصفتها أم لا فهور لذلك من علامة)

سمعت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في عيسى عليه السلام لو ازداد يقينا لمشي على الهواء لما قبل له انه كان يمشي على الماء فقال السالك السائل قد تحيرت في أمري واستشعر قلبي خوفا مما وصفته من خطر الطريق ولست أدري أطبق قطع هذه المهامه التي وصفتها أم لا فهور لذلك من علامة



قال نعم افتح بصرك واجمع ضوء عينيك وحدقه نحوى فان ظهر لك القلم الذي به اكتب في لوح القلب فيشبه ان تكون أهلا لهذا الطريق فان كل من جاوز عالم الجبروت وقرع (٤٠٦) بابا من أبواب الملكوت كوشف بالقلم أما ترى ان النبي صلى الله عليه وسلم في أول أمره كوشف

استدل به على سلوك هذا الطريق (قال نعم افتح بصرك واجمع ضوء عينيك وحدقه نحوى) أي اصرفه الى (فان ظهر لك القلم الذي به اكتب في لوح القلب فيشبه ان تكون أهلا لهذا الطريق فان كل من جاوز عالم الجبروت وقرع أول باب من أبواب الملكوت كوشف بالقلم أما ترى ان النبي صلى الله عليه وسلم في أول أمره كوشف بالقلم اذا نزل عليه اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم فقال السالك لقد فتحت بصري وحدقه فوالله ما أرى قصبا ولا خشبا ولا أعلم قلم الا كذلك فقال العلم لقد أبعدت النجعة أما سمعت ان متاع البيت يشبه رب البيت أما علمت ان الله تعالى لا تشبه ذاته سائر الذوات وكذلك لا تشبه يده الايدي ولا قلمه الاقلام ولا كلامه سائر الكلام ولا خطه سائر الخطوط وهذه أمور الهية من عالم الملكوت فليس الله تعالى في ذاته بجسم ولا هو في مكان (تعالى الله عن ذلك بخلاف غيره ولا يده لحم ولا عظم ودم بخلاف الايدي ولا قلمه من قصب ولا لوحه من خشب ولا كلامه صوت وحرف ولا خطه رقم ورسم ولا حبره راج وعفص فان كنت لا تشاهدها هكذا فإراها الاختنا) وفي نسخة متخيرا (بين خولة التنزيه وأنوثة التشبيه مذبذبا بين هذا وذا لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء فكيف نزهت ذاته وصفاته عن الاجسام وصفاتها ونزهت كلامه عن معاني الحروف والاصوات وأخذت تتوقف في يده وقلمه ولوحه وخطه ان كنت قد فهمت من قوله صلى الله عليه وسلم ان الله قد خلق آدم على صورته) رواه أحمد والشيخان من حديث أبي هريرة بلغنا خلق الله آدم على صورته وطوله ستون ذراعا ثم قال اذهب فسلم على أولئك النفر الحديث وفي آخره فكل من يدخل الجنة على صورة آدم في طوله ستون ذراعا فلم يزل الخلق ينهض بعد حتى الآن وهو عند البخاري وحده في كتاب الاستئذان بلغنا المصنف وعنه مسلم وحده اذا قاتل أحدكم فليجتنب الوجه فان الله خلق آدم على صورته وعند الطبراني على صورة وجهه وعند الدارقطني فان وجه الانسان على صورة الرحمن وقد تقدم في قواعد العقائد (الصورة الظاهرة المدركة بالبصر فكن مشبها مطلقا) فقد أثبت له ما هو من أوصاف الاجسام (كما يقال) في الاقوال السائرة (كن يهوديا صريفا) أي خالعا (والا فلا تلعب بالتوراة وان فهمت منه الصورة الباطنة التي تدرك بالبصيرة لا بالابصار فكن منزها صريفا ومقدسا فلا) فالتنزيه من أوصاف الفعولية والتشبيه من أوصاف الانوثة وعلى هذا فالمنزّه فحل والمشبّه مؤنث وهذا الذي ساقه المصنف هو على ظواهر قواعد الشريعة وعليه أكثر المتكلمين والمنصوص عند أرباب العرفان هو الجمع بين التنزيه والتشبيه وقد أشار الى ذلك الشيخ الاكبر قدس سره في مواضع من كتابه الفصوص وقد طعن عليه علماء الرسوم طعنا كايام منشؤه عدم الفهم ونحن نسوق كلامه قال في فص نوح عليه السلام اعلم ان التنزيه عند أهل الحقائق في الجانب الالهي عين التعديد والتقييد فالمنزّه اما جاهل واما صاحب سوء أدب ولكن اذا أطلقوا وقالوا به فالقاتل بالشرايع المؤمن اذا نزهه ووقف عند التنزيه ولم يرغب ذلك فقد أساء الادب وأكذب الحق والرسول عليهم السلام وهو لا يشعر ويتخيل انه في الحاصل وهو في الفأنت وهو كمن آمن ببعض وكفر ببعض ولا سيما وقد علم ان السنة الشرائع الالهية اذا انطقت في الحق بما انطقت به انما جاءت به في العموم على المفهوم الاول وعلى الخصوص على كل مفهوم يفهم من وجوه ذلك اللفظ بأي لسان كان في وضع ذلك اللسان فان للعق في كل خلق ظهورا خاصا فهو الظاهر في كل مفهوم وهو الباطن من كل فهم الا عن فهم من

بالقلم اذا نزل عليه اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم فقال السالك لقد فتحت بصري وحدقه فوالله ما أرى قصبا ولا خشبا ولا أعلم قلم الا كذلك فقال العلم لقد أبعدت النجعة أما سمعت ان متاع البيت يشبه رب البيت أما علمت ان الله تعالى لا تشبه ذاته سائر الذوات فكذلك لا تشبه يده الايدي ولا قلمه الاقلام ولا كلامه سائر الكلام ولا خطه سائر الخطوط وهذه أمور الهية من عالم الملكوت فليس الله تعالى في ذاته بجسم ولا هو في مكان بخلاف غيره ولا يده لحم وعظم ودم بخلاف الايدي ولا قلمه من قصب ولا لوحه من خشب ولا كلامه صوت وحرف ولا خطه رقم ورسم ولا حبره راج وعفص فان كنت لا تشاهدها هكذا فإراها الاختنا بين خولة التنزيه وأنوثة التشبيه مذبذبا بين هذا وذا لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء فكيف نزهت ذاته وصفاته تعالى عن

الاجسام وصفاتها ونزهت كلامه عن معاني الحروف والاصوات وأخذت تتوقف في يده وقلمه ولوحه وخطه فان كنت قد فهمت من قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته الصورة الظاهرة المدركة بالبصر فكن مشبها مطلقا كما يقال كن يهوديا صريفا والا فلا تلعب بالتوراة وان فهمت منه الصورة الباطنة التي تدرك بالابصار لا بالابصار فكن منزها صريفا ومقدسا فلا



قال ان العالم صورته وهويته وهو الاسم الظاهر كما انه بالمعنى روح ما ظهر فهو الباطن فنسبته لما ظهر من صور العالم نسبة الروح المدبر للصورة فيؤخذ في حد الانسان مثلاً باطنه مظهره وكذلك كل محدود فالحق محدود بكل حد وصور العالم لا تنضب ولا يحاط بها ولا تعلم حدود كل صورة منها الا قدر ما حصل لكل عالم من صورته فكذلك يجهل حد الله تعالى فانه لا يعلم حده الا من يعلم حد كل صورة وهذا محال حصوله فالحق محال وكذلك من شبهه ومن تزهه فقد قيده وحدده وما عرفه ومن جمع في معرفته بين التنزيه والتشبيه وصفه بالوصفين فقد عرفه على الاجمال لانه يستحيل ذلك على التفصيل لعدم الاحاطة بما في العالم من الصور فقد عرفه مجزئاً لا على التفصيل ولذلك ربط النبي صلى الله عليه وسلم معرفته الحق بمعرفة النفس فقال من عرف نفسه عرف ربه ثم قال

فان قلت بالتنزيه كنت مقيداً \* وان قلت بالتشبيه كنت محدداً

وان قلت بالامر من كنت مسدداً \* وكنت اماماً في المعارف مسدداً

فن قال بالاشفاق كان مشركاً \* ومن قال بالافراد كان موحداً

واياك والتشبيه ان كنت ثانياً \* واياك والتنزيه ان كنت مفرداً

قال الله تعالى ليس كـ... شيء فتره وهو السميع البصير فشبهه قال الله تعالى ليس كـ... شيء فشبهه وثني وهو السميع البصير فتره وأفرد انتهى نصه مع اختصار وتقرير هذا الكلام من وجهين \* الوجه الاول فاعلم ان الانبياء عليهم السلام تزهوا الحق تعالى وبالعوافيه ومع هذا فقد بلغوا عن الله تعالى ومن عند أنفسهم كلمات تدل على التشبيه فالتنزيه وادع عنهم والتشبيه أيضاً صادر عنهم فوجب الجمع بينهما فان قيل ان أولنا أو توقفنا أو... علم ذلك على الله تعالى مع الجزم بانه منزّه عن شائبة الامكان ارتفع التشبيه مطلقاً ولم يبق منه أثر وبقى التنزيه المجرد الذي ليس فيه رائحة من التشبيه فكيف يجب الجمع بينهما وان لاحظنا التشبيه الصريح ولم نضم اليه التنزيه المحض لزم الجمع بين النقيضين لان التنزيه ينفي التشبيه والتشبيه يرفع التنزيه والجمع بين الاثبات والنفي في أمر واحد من وجه واحد محال \* والجواب عنه في مقامين المقام الاول لما كانت هذه العبارات التشبيهية صادرة عن الانبياء عليهم السلام من غير شك وجب علينا الايمان بها سواء أولنا أم توقفنا ونحن نعني بالتشبيه مجرد الايمان بتلك العبارات وليس هذا اصطلاحاً مجرداً فان تلك الالفاظ تدل على التشبيه بلا شك غاية ما في الباب اننا ما نؤول أو نتوقف ونـ... كل علمها الى الله تعالى وهذا لا ينافي التشبيه بهذا المعنى المقام الثاني ان أهل السنة أثبتوا الصفات الزائدة بقياس الغائب على الشاهد فهي معان مشتركة بيننا وبين الله تعالى وهذا القدر من التشبيه واف كاف ولهذا سميت المعتزلة أهل السنة مشبهة وهذا بواسطة قياس الغائب على الشاهد الذي هو عين التشبيه وهذا المقام أقوى وأظهر من الاول لان فيه التشبيه واضح بغير شبهة وكما ذكرنا التشبيه فهذا المعنى هو مرادنا به لا غير \* الوجه الثاني اعلم ان الذات كما تقر عندهم بمبدأ جميع الاحكام والآثار ولها وجه العينية بالنسبة الى الاشياء ولها أيضاً وجه الغيرية فوجه العينية تشبيه ووجه الغيرية تنزيه وفي الواقع انه عين من وجه وغير من وجه لا حرم كان التنزيه فقط تحديداً وتقييداً والتشبيه فقط أيضاً تحديداً وتقييداً وكلا الطرفين افراط وتفریط وكلا الاعتدال هو ان نسبة الذات من حيث هي تنزيه ومن حيث العينية تشبيه بحيث لا يكون هذا مانعاً من ذلك ولا ذلك مانعاً من هذا فاذا المنزه الصريح ان علم هذا المعنى أو لم يعلم وجود التنزيه عن التشبيه فهو قليل الادب والتشبيه الصريح الخالي عن التنزيه كفر وضلال فالتنزيه من حيث الذات المنزه عن الكيف والتشبيه من حيث المعية والمقارنة ومبدئية لساير الاحكام وقال قدس سره في هذا الفصل أيضاً لو أن نوحاً عليه السلام جمع في دعوته بين التشبيه والتنزيه كما جمع محمد صلى الله عليه وسلم في آية ليس كـ... شيء لقبولوا وأجابوا دعوته كما أجابت أمة محمد صلى الله عليه وسلم فانه شبه وزنه في آية بل في نصف آية على تقدير أن تكون الكاف غير زائدة فاثبات المثل تشبيه ونفي المثل تنزيه فساداً عن محمد صلى الله عليه وسلم قومه لئلا ينهار ابل دعاهم ايسلاف في نهاري ومار في ليل يعني شبهه في تنزيه وزنه في تشبيه اهـ ويوضحه ما قاله الفخر الرازي



واطو الطريق فانك بالواد المقدس طوى واستمع بصرك قلبك لما يوحى فلعنك تجدد على النار هدى ولعلك من سرادقات العرش تنادى بما نودى به موسى انى انا ربك فلما سمع السالك (٤٠٨) من العلم ذلك استشعر قصور نفسه وانه مخنث بين التشبيه والتنزيه فاشتعل قلبه نارا من حدة

غضبه على نفسه لما رآها بعين النقص ولقد كان زينته الذى فى مشكاة قلبه يكاد يضىء ولولم تمسسه نار فلما نفخ فيه العلم بجودته اشتعل زينة فاصبح نورا على نور فقال له العلم اغتنم الآن هذه الفرصة وافتح بصرك لعنك تجدد على النار هدى ففتح بصره فانكشف له القلم الالهى فاذا هو كما وصفه العلم فى التنزيه ما هو من خشب ولا قصب ولا له رأس ولا ذنب وهو يكتب على الدوام فى قلوب البشر كما هم أصناف العلوم وكأنه فى كل قلب رأسا ولا رأس له ففضى منه العجب وقال نعم الرفيق العلم فجزاه الله تعالى عنى خيرا اذا لآن ظهر لى صدق أنبيائه عن أوصاف القلم فانى أراه قلما لا كالأقلام فعند هذا ودع العلم وشكره وقال قد طال مقامى عندك ومرادنى لك وأنا عازم على أن أسافر الى حضرة القلم وأسأله عن شأنه فسافر اليه وقال له ما بالك أبها القلم تخط على الدوام فى القلوب من العلوم ما تبعث به الارادات

فى كتابه تأسيس التمسيدىس وايس فى القرآن ما يدل على التنزيه بطريق التصريح الا قوله تعالى ليس كمثله شئ ودلالته على التنزيه ضعيفة اه وكان مراده بضمف الدلالة تعقيبه به والسميع البصير مع وجود الكف لان المعنى مع وجوده ليس مثل مثله شئ وأما قول الشيخ قدس سره فى قوله تعالى انى دعوت قومى ايلانهم ارا معنى ايسل التنزيه ونهار التشبيه فهو من باب الاشارة لا من باب العبارة والتفسير اذا التنزيه نفي المماثلة والمساواة وهو أمر سلبى عدى فلا يدرك من الذات المنزهة الا السلب وأما هى فى حد ذاتها فلم تدرك كما ان الغلظة عبارة عن الابل لانها أمر عدى ولا يصرف فيها شئ فهو عدم الادراك فاليسل يناسب التنزيه والنهار عبارة عن النور والنور أمر وجودى وهو يدرك ويدرك بواسطة الاشياء أيضا والتشبيه اثبات صفات وجودية حقيقية مثل السمع والبصر والكلام واليد وغيرها والصفات الوجودية لها ظهور فالنهار يناسب النور وقس قوله فى قوله تعالى ثم انى أعانت لهم وأسرت لهم اسرار ان الاعلان تشبيه والاسرار تنزيه والدعوة قد تكون الى التنزيه فقط وقد تكون الى التشبيه فقط والكمال فى الجمع بينهما والتنزيه فقط مرتبة عظيمة ومن مراتب الكمال والتشبيه فقط نوعان أحدهما مذموم وهو تشبيه الحق بالخلق فى الذات كما أنه قوله المجسمة وهو كفر والثانى محمود وهو التشبيه بمعنى اثبات الصفات الثبوتية له وهذا التشبيه أيضا مرتبة عظيمة ومن مراتب الكمال وأكملها الجمع بينهما وهذه المرتبة من خصاص أمة محمد صلى الله عليه وسلم فانهم بذلك يتدبر ولا تعجل بالانكار والله أعلم ولنعد الى شرح كلام المصنف رحمه الله تعالى (واطو الطريق) الطى خلاف الشريق قال طويته طيا فانطوى وطى الطريق قطع المسافة فيه بسرعة (فانك بالواد المقدس طوى) عطف بيان للوادى وهو اسم بقعة بالقرب من جبل الطور (واستمع بصرك قلبك لما يوحى) أى لما يلقى اليك وحيا وألها ما أودعنا فى الروح (فلعلك تجدد على النار) المتوقدة فى شجرة خضراء (عدى) أى عادى لا يدلك على طريق سلوكك الى مولاك (ولعلك من سرادقات العرش تنادى بما نودى به موسى) عليه السلام (انى انا ربك الاعلى) وذلك من جميع جهاتك وجميع أعضائك (فلما سمع السالك من العلم ذلك استشعر قصور نفسه وانه مخنث بين التشبيه والتنزيه) لم يكمل فى أحد المقامين فضلا عن الجمع بينهما (فاشتعل قلبه نارا من حدة غضبه على نفسه لما رآها بعين النقص ولقد كان زينه الذى فى مشكاة قلبه يكاد يضىء ولولم تمسسه نار فلما نفخ فيه العلم بجودته) مسسته النار (اشتعل زينه فاصبح نورا على نوره) الذى كان فيه (فقال له العلم اغتنم الآن هذه الفرصة وافتح بصرك فلعلك تجدد على هذه النار) التى اوقدت فى شجرة قلبك (هدى فانفتح بصره وانكشف له القلم الالهى واذا هو كما وصفه العلم فى التنزيه ما هو من خشب ولا قصب ولا له رأس ولا ذنب وهو يكتب على الدوام فى قلوب البشر كما هم أصناف العلوم) وأنواع المعارف والفهوم (وكان له فى كل قلب رأسا ولا رأس له ففضى منه العجب وقال نعم الرفيق العلم فجزاه الله تعالى عنى خيرا اذا لآن ظهر لى صدق أنبيائه) أى أنجابه (عن أوصاف القلم فانى أراه قلما لا كالأقلام فعند هذا ودع العلم وشكره وقال قد طال مقامى عندك ومرادنى لك) فى السؤال والجواب (وأنا عازم) على أن أسافر الى حضرة القلم وأسأله عن شأنه فسافر اليه (وقال له) ما بالك تخط على الدوام فى القلوب من العلوم (ما تبعث به الارادات الى أشخاص) القدرة وصرفها الى المقدورات (فقال له القلم) أوقد نسيت ما رأيت فى عالم الملك والشهادة وسمعت من جواب القلم (الظاهر) اذ سألته فاحالك على اليد (وصدقته على جوابه) قال السالك (لم أنس ذلك) وفى نسخة قال لا والمعنى واحد (قال) القلم الباطن (فجوابي مثل جوابه قال كيف وأنت لا تشبهه قال القلم أمانة) بواسطة الرسل (ان الله تعالى خالق آدم على صورته قال نعم قال فسل عن شأنى الملقب بيمين الملك فانى فى قبضته وهو الذى

الى أشخاص القدرة وصرفه الى المقدورات فقال أوقد نسيت ما رأيت فى عالم الملك والشهادة وسمعت من جواب القلم اذ سألته فأحالك على اليد قال لم أنس ذلك قال فجوابي مثل جوابه قال كيف وأنت لا تشبهه قال القلم أمانة ان الله تعالى خالق آدم على صورته قال نعم قال فسل عن شأنى الملقب بيمين الملك فانى فى قبضته وهو الذى



برددني وأنا مقهور مسخر فلا فرق بين القلم الالهسي وقلم الآدمي في معنى التسخير وإنما الفرق في ظاهر الصورة فقال فن عين الملك فقال القلم  
أما سمعت قوله تعالى والسموات مطويات بيمينه قال نعم قال والاقلام أيضا في قبضة يمينه هو الذي بردها فاسافر السالك من عنده الى اليمين حتى  
شاهده ورأى من عجائبه ما يزيد على عجائب القلم ولا يجوز وصف شيء من ذلك ولا شرحه (٤٠٩) بل لا تحوى مجلدات كثيرة عشر  
عشر وصفه والجملة فيه

انه عين لا كالأيمان ويد  
لا كالأيدي وأصبع لا  
كالأصابع فرأى القلم  
محركا في قبضته فظهر له  
عذر القلم فسأل اليمين  
عن شأنه وتحريكه للقلم  
فقال جوابي مثل ما سمعته  
من اليمين التي رأيتها في  
عالم الشهادة وهي الحوالة  
على القدرة ذا البذلحكم  
لهافي نفسها وانما محركها  
القدرة لا محالة فاسافر  
السالك الى عالم القدرة  
ورأى فيه من العجائب  
ما استحقق عندها ما قبله  
وسألها عن تحريك  
اليمين فقالت انما أنا  
صفة فاسأل القادر  
العمدة على الموصوفات  
لا على الصلوات وعند هذا  
كاد أن يزيغ ويطلق  
بالجرأة لسان السؤال  
فثبت بالقول الثابت  
ونودي من وراء حجاب  
سرادقات الحضرة لا يستل  
عما يفعل وهم يستلون  
فغشيت هيبه الحضرة فخر  
صعقا يضرب في غشيت  
فلما أفاق قال سبحانك  
مأعظم شأنك ثبت اليك  
وتوكلت عليك وآمنت

برددني وأنا مقهور مسخر فلا فرق (إذا بين القلم الالهسي و) بين (قلم الآدمي في معنى التسخير وإنما الفرق في  
ظاهر الصورة فقال فن عين الملك فقال القلم أما سمعت قول الله تعالى والسموات مطويات بيمينه قال نعم قال  
والاقلام أيضا في قبضة يمينه هو الذي بردها فاسافر السالك من عنده الى اليمين حتى شاهده ورأى من عجائبه  
ما يزيد على عجائب القلم ولا يجوز وصف شيء من ذلك ولا شرحه بل لا تحوى مجلدات كثيرة عشر عشر وصفه  
وإذا جاز وصف شيء منها لم تحتمله العقول لصورها عن فهمها (والجملة فيه انه عين لا كالأيمان ويد لا كالأيدي  
وأصبع لا كالأصابع) هذا هو مذهب السلف من أكابر المحدثين والفقهاء والمتكلمين قالوا ان اليمين والاستواء  
والوجه واليمين والجنب والقدم وأمثالها كلها صفات حقيقية قائمة بذات الحق جل جلاله كما يقول به سائر أهل  
السنة في الحياة والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والكلام من انها صفات حقيقية وقائمة بذات الحق  
تعالى ومع هذا يقولون ان سمعه لا كسمعنا وبصره لا كبصرنا وكلامه لا ككلامنا وقال الامام أجدان يديه  
ليست كيدي بنا ولكن له يدان هما صفتان حقيقتان وكذا قال في الوجه ووافقهم الامام أبو الحسن الأشعري في  
هذا المعنى لكنه في بعض هادون جميع المتشابهات وقد تقدم التفصيل في ذلك في شرح قواعد العقائد (فرأى  
القلم محركا في قبضته فظهر له عذر القلم فسأل اليمين عن شأنه وتحريكه للقلم فقال جوابي مثل ما سمعته من اليمين  
التي رأيتها في عالم الشهادة) والملك (وهو الحوالة على القدرة اذ البذلحكم لها في نفسها وانما محركها القدرة  
لا محالة فاسافر) السالك (الى عالم القدرة ورأى فيها من العجائب ما استحقق عندها ما) رأى (قبله وسألها عن  
تحريك اليمين فقالت انما أنا صفة فسأل القادر اذ العدة على الموصوفات لا على الصفات) فان الموصوفات هي  
التي قامت بها تلك الصفات (وعنده هذا كاد) السالك (أن يزيغ) أي يميل (ويطلق بالجرأة لسان السؤال)  
فادركته العناية الالهية (ثبت بالقول الثابت) في قلبه (ونودي من وراء حجاب سرادقات الحضرة) الربانية  
(لا يستل عما يفعل وهم يستلون فغشيت هيبه الحضرة) فلم يستطع القيام معها (فخر صعقا) مندهشا  
(يضطرب في غشيت تلك مدة) كما جرى ذلك لموسى عليه السلام حين سأل الرؤية (فلما أفاق) من غشيت (قال  
سبحانك مأعظم شأنك) وأجل سلطانك (ثبت اليك) أي رجعت عما كنت غارما عليه في السؤال عن مثل هذه  
الحقائق (وتوكلت عليك) فلا يتم مقام التوكل الا بعد ملاحظة عظمة شأنه وألوهيته والانصراف اليه بكميته  
(وآمنت بانك الملك الجبار الواحد القهار فلا أخاف غيرك ولا أرجو سواك ولا أعوذ الا بعفوك من عقابك  
وبرضالك من سخطك) أشار بالاول الى المقام الموسوي اذ قال عقب افاقته سبحانك ثبت اليك وبالثاني الى المقام  
المحمدي اذ قال أعوذ بعفوك من عقابك وبرضالك من سخطك (ومالي الا أن أسألك وأتضرع اليك وأبتهل بين  
يديك فأقول رب) اشرح لي صدري لا عرفك) كما ينبغي أن تعرف فالنور اذ ادخل الصدر انشرح له وانفتح  
فانكشف له أسرار المعرفة (واحلل عقدة من لساني) أي رقة تمنع عن كمال الافصاح والافهام (لا تني عليك)  
بما أنت أهله وهذا أيضا شارة الى المقام الموسوي (فنودي من وراء الحجاب اياك أن تطمع في الثناء) أي في  
الوصول الى غاياته (وتريد على سيد الانبياء) محمد صلى الله عليه وسلم (بل ارجع اليه) واقتدبه (فما أتاك  
نخذه وما نهالك عنه) فأنته عنه) كما قال تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا (وما قاله  
فقله) فما بلغ أحد مقام ما بلغه هو وليس لغيره الاتباعه كما في الخبر لو كان موسى حيا ما وسعه الا اتباعي (فانه)  
لما لاحظ المعنى الجامع لصفات الألوهية كاد أن يحصل له الدهش والتعجب فادركته المنع حتى تحقق في تحيره ولذلك

(٥٢ - (اتحاف السادة المتقين) - تاسع) بانك الملك الجبار الواحد القهار فلا أخاف غيرك ولا  
أرجو سواك ولا أعوذ الا بعفوك من عقابك وبرضالك من سخطك ومالي الا أن أسألك وأتضرع اليك وأبتهل بين يديك فأقول اشرح لي صدري  
لا عرفك واحلل عقدة من لساني لا تني عليك فنودي من وراء الحجاب اياك أن تطمع في الثناء وتريد على سيد الانبياء بل ارجع اليه فما آتاك نخذه  
وما نهالك عنه فأنته عنه وما قاله لك قلله فانه



ما زاد في هذه الحضرة على أن قال سبحانه لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك فقال الهى ان لم يكن للسان جراءة على الثناء عليك فهل للقلب مطامع في معرفتك فنودى اياك أن تختطى رقاب الصديقين فارجع الى الصديق الا كبر فاقته فان أصحاب سيد الانبياء كالنجوم بايهم اقتديتم اهتديتم اما سمعته يقول (١٠٤) العجز عن ذلك الادراك فيكفيل نصيبا من حضرتنا ان تعرف انك محروم عن

حضرتنا عاجز عن ملاحظة

(ما زاد في هذه الحضرة على ان قال سبحانه لا احصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك) فهو المثنى على نفسه وهو المثنى عليه أزلا وأبداً وجميع المحامد راجعة اليه (فقال) السالك (الهى) ان لم تكن للسان جراءة في الثناء عليك فهل للقلب مطامع في معرفتك (أى في منتهى درجتها) فنودى اياك أن تختطى رقاب الصديقين فارجع الى الصديق الا كبر (رضى الله عنه) (فاقته) واسلك سبيله (فان أصحاب سيد الانبياء) صلى الله عليه وسلم (كالنجوم) المشرقة في السماء (بايهم) أيها المسافرون في سلوك طريق الحق (اقتديتم اهتديتم) الى من اليه السلوك يشير الى مارواه عبد بن حيد من حديث ابن عمر أصحابي كالنجوم بايهم اقتديتم اهتديتم ورواه غيره من حديث أبي هريرة وأسائيد ضعيغة وقال أجد لا يصح وقال البزار منكر وقال البيهقي في كتاب الاعتقاد رويناه في حديث موصول باسناد غير قوى في حديث آخر منقطع قال والحديث الصحيح يؤدي بعض معناه وهو حديث أبي موسى المرفوع النجوم أمانة السماء فاذا ذهبت النجوم أتى أهل السماء ما يوعدون وأصحابي أمانة لامتى فاذا ذهبت أمتى ما يوعدون (أما سمعته يقول العجز عن ذلك الادراك فيكفيل نصيبا من حضرتنا ان تعرف انك محروم عن حضرتنا عاجز عن ملاحظة جلالنا) قال المصنف في المقصد الاسنى فان قلت فما نهاية معرفة العارفين بالله تعالى فاقول نهاية معرفة العارفين بعجزهم عن المعرفة ومعرفتهم بالحقيقة هي انهم لا يعرفونه وانهم لا يمكنهم البتة معرفته وانه يستحيل ان يعرف الله المعرفة الحقيقية المحيطة بكنهه صفات الربوبية الا الله تعالى فاذا انكشف لهم ذلك انكشفافرهانها فقد عرفوه أى بلغوا المنتهى الذي يمكن في حق الخلق من معرفته وهو الذي أشار اليه الصديق الا كبر حيث قال العجز عن ذلك الادراك بل هو الذي عناه رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك ولم يرد به انه عرف منه ما لا يطاوعه لسانه في العبارة عنه بل معناه اني لا أحيط بمحامدك وصفات الهيئك وانما أنت المحيط بها وحده فاذا لا يحيط مخلوق من ملاحظة حقيقة ذاته الا بالحيرة والدهشة واما اتساع المعرفة فانهما يكون في معرفة أسمائه وصفاته (فمن هذا رجع السالك واعتذر عن أسئلته ومعاتباته وقال لليمين والقلم والعلم والارادة والقدرة وما بعدها اقبلوا عذري اني كنت غريباً حديث العهد بالدخول في هذه البلاد) (منى) (والآن قد صرح عذركم وانكشف لي ان المنفرد بالملك والملكوت والعزة والجبروت هو الواحد القهار فما أنتم الامسحرون تحت قهره وقدرته مرددون في قبضته وهو الاول والاخر والظاهر والباطن فلماذا كرك ذلك في عالم الشهادة استبعد منه ذلك وقيل له كيف يكون هو الاول والاخر وهما وصفان متناقضان وكيف يكون هو الظاهر والباطن وكيف يكون هو الظاهر ليس بباطن فقال هو الاول بالاضافة الى الموجودات اذ صدر منه الكل على ترتيبه واحداً بعد واحد وهو الآخر بالاضافة الى سائر الساترين

جاءنا ورجلنا فاعند هذا رجع السالك واعتذر عن أسئلته ومعاتباته وقال لليمين والقلم والعلم والارادة والقدرة وما بعدها اقبلوا عذري اني كنت غريباً حديث العهد بالدخول في هذه البلاد ولكل داخل دهشة فما كان انكارى عليكم الا عن قصور وجهل الآن قد عذري صرح عذركم وانكشف لي ان المنفرد بالملك والملكوت والعزة والجبروت هو الواحد القهار فما أنتم الامسحرون تحت قهره وقدرته مرددون في قبضته وهو الاول والاخر والظاهر والباطن فلماذا كرك ذلك في عالم الشهادة استبعد منه ذلك وقيل له كيف يكون هو الاول والاخر وهما وصفان متناقضان وكيف يكون هو الظاهر والباطن وكيف يكون هو الظاهر ليس بباطن فقال هو الاول بالاضافة الى الموجودات اذ صدر منه الكل على ترتيبه واحداً بعد واحد وهو الآخر بالاضافة الى سائر الساترين

اليه فانهم لا يزالون مترقبين من منزل الى منزل الى أن يقع الانتهاء الى تلك الحضرة فيكون ذلك آخر السفر فهو آخرى  
المشاهدة أول في الوجود وهو باطن بالاضافة الى العاكفين في عالم الشهادة الطالبين لادراكه بالحواس الخمس ظاهر بالاضافة الى من يطلبه في السراج الذي اشتعل في قلبه بالبصيرة الباطنة النافذة في عالم الملكوت



وأما هو فوجود بذاته وما استفاد الوجود من غيره ومهما انظرت الى ترتيب السلوك ولا حظت مراتب السائر ين  
اليه فهو آخر اذهوا آخر ما ترتقي اليه درجات العارفين وكل معرفة تحصل قبل معرفته فهي مراقبة الى معرفته  
والانزل الاقصى هي معرفة الله سبحانه فهو آخر بالاضافة الى السلوك اليه أول بالاضافة الى الوجود فمنه المبدأ أولا  
واليه المرجع والمصير آخر وأما الظاهر والباطن فهما أيضا من المضافات فان الظاهر يكون ظاهرا من وجه  
وباطنا من وجه آخر ولا يكون من وجه واحد ظاهرا وباطنا بل يكون ظاهرا من وجه وباطنا الى  
ادراك وباطنا من وجه وبالاضافة الى ادراك فان الظهور والباطن انما يكون بالاضافة الى الادراك كانت والله  
سبحانه باطن ان طلب من ادراك الحواس وخزانة الخيال ظاهرا ان طلب من خزانة العقل بطريق الاستدلال فان  
قلت اما كونه باطنا بالاضافة الى ادراك الحواس فظاهر وأما كونه ظاهرا بالاضافة الى ادراك العقل فغامض  
اذ الظاهر ما لا يتمارى فيه ولا يختلف الناس في ادراكه وهذا ما وقع الريب الكثير للخلق فكيف يكون  
ظاهرا فاعلم انه انما يخفى مع ظهوره لشدة ظهوره فظهوره سبب بطونه ونوره هو حجاب نوره وكل ما جاوز من  
حدده انعكس على ضده فسبحان من احتجب عن الخلق بنوره وخفى عليهم بشدة ظهوره فهو الظاهر الذي  
لا أظهر منه والباطن الذي لا أبطن منه ولا تعجب من هذا في صفات الله تعالى فان المعنى الذي به الانسان انسان  
ظاهر باطن فانه ظاهرا ان استدلال عليه بافعاله المرتبة المحكمة باطن ان طلب من ادراك الحس فان الحس انما  
يتعلق بظاهر بشرته وليس الانسان انسانا بالبشرة المرتبة منه بل لو تبدلت تلك البشرة بل سائر أجزائه فهو هو  
والاجزاء متبدلة ولعل أجزاء كل انسان بعد كبر سنه غير الاجزاء التي كانت فيه عند صغره فانها تحللت بطول  
الزمان وتبدلت بامثالها بطريق الاغتذاء وهويته لم تتبدل فتلك الهوية باطنة عن الحواس ظاهرة للعقل  
بطريق الاستدلال عليها بآثارها وأفعالها (فهكذا كان توحيد السالكين لطريق التوحيد في الفعل أعني من  
انكشف له ان الفاعل واحد) وحيث انتهت بنا الكلام الى هنا فلنورد ما عترض على المصنف في هذا السياق  
من أوله الى هنا قال المعتبر في جملة كلامه وكيف يتصور مخاطبة العقلاء للجمادات والجمادات للعقلاء وبما اذا  
تسمع تلك المخاطبة بحاسة الاذن أم بسمع القلب وما الفرق بين القلم المحسوس والقلم الالهي وما حد عالم الملك  
وعالم الجبروت وعالم الملكوت وما معنى ان الله تعالى خلق آدم على صورته وما الفرق بين الصورة الظاهرة التي  
معتقدها يكون مشهرا صرفا والصورة الباطنة التي يكون معتقدها منزها فلا وما معنى فاطو والطريق فانك  
بالواد المقدس طوى ولعله ببغداد أو أصفهان أو نيسابور أو طبرستان في غير الوادي الذي سمع فيه موسى عليه  
السلام كلام الله تعالى وما معنى فاستمع بسر قلبك لما يوحى أهل بل يكون سماع القلب بغير سره وكيف يسمع  
ما يوحى من ليس بنبي اذلك على طريق التعميم أم على طريق التخصيص ومن له بالتسلسل الى مثل ذلك المقام  
حتى يسمع أسرار الاله وان كان على سبيل التخصيص فالنبوة ليست محجورة على أحد الامن قعد عن سلوك تلك  
الطريق وما يسمع في النداء اذا سمع هل اسم موسى أو اسم نفسه وما معنى الامر للسالك بالرجوع ونهيه  
أن يتخطى رقاب الصديقين وما الذي أوصلهم الى مقامهم وهو في المرتبة الثالثة وهي توحيد المقر بين وما معنى  
انصراف السالك بعد وصوله الى ذلك الرفيق الاعلى والى أين وجهته في الانصراف وكيف صفة انصرافه وما الذي  
يمنعه من البقاء في الذي وصل اليه وهو أرفع من الذي خلفه وأين هذا من قول أبي سليمان الداراني المذكور في  
غير الاحياء واصلوا ما رجعوا ما وصل من رجوع وقد أجاب المصنف عن هذه الاسئلة في الاملاء بما انصه اما خطاب  
العقلاء للجمادات فغير مستنكر قد عباد الناس الديار وسألوا الاطلاع واستخبروا والآثار وقد جاء في أشعار  
العرب وكلامهم كثيرا وفي الحديث أسكن حرافعنا عليك نبي وصديق وشهيدان وقال بعضهم سل الارض تخبر  
عن شق أنهارها وخبر بحارها وفق أهواءها ورتق أجوافها وأرسي جبالها ان لم تجبك حوار الجابتك اعتبارا  
وانما الذي يتوقف على الاذهان ويتخير في قبوله السامعون ويتعجب منه كلام الجمادات والحيوانات الصامتات  
ففي هذا وقع الانكار واضطرب النظر وكذب في تصحيح وجوده ذرو السمع من أهل الاعتبار واسكن لتعلم أن

فهكذا كان توحيد  
السالكين لطريق  
التوحيد في الفعل أعني  
من انكشف له أن  
الفاعل واحد



تلقى الكلام للعقلاء ممن لم يعهد عنه في المشهور يكون على جهات من ذلك سمع الكلام الذاتي كما يتلقى أهل  
النطق اذا قصدوا الى نظم اللفظ وذلك أكثر ما يكون للأنبياء والرسل صلوات الله عليهم أجمعين في بعض الاوقات  
كحنين الجذع للنبي صلى الله عليه وسلم وكان بحكة جحر يسلم عليه قبل مبعضه صلى الله عليه وسلم في طريقه ومنها تلقى  
الكلام في حس السامع من غير أن يكون له وجود في خارج الحس ويعتري هذا في سائر الحواس كمثل ما يسمع  
النائم في منامه من مثال شخص من غير مثال والمثال المرتى للنائم ليس له وجود في غير سمعه وأما ما يجده غير النائم  
في اليقظة فمنها خاصة وعامة والعامة تشهد بحكة الخاصة كما جاء في الحديث عن اليهود آخر الزمان الحجر ينادى  
المسلم يا مسلم خلفي يهودي فاقطعه فان لم يخلق الله تعالى للحجر حياة ونطقا ويذهب عنه معنى الحجرية أو يوكل بالحجر  
من يتكلم عنه من يستتر عن الابصار في العادة من الملائكة والجن أو يكون كلام يخلقه الله تعالى في آذان  
السامع ليفيده العلم باختفاء اليهودي حتى يقتله وكما قال في العرض الا كبر اذا نودي فيه باسم كل واحد على  
الخصوص في الخلائق مثل المنادى اسم به كثير وقد قالت العلماء انه لا يسمع النداء في ذلك الجمع الا من نودي  
فيحتمل ان ذلك النداء يخلق للمنادى في حاسة اذنه ليتحرك الى الحساب وحسده دون من يشاركه في اسمه ولا  
يكون نداء من خارج والامثلة كثيرة في الشرع وفيما سمعت منه مقنع ومنها تلقى الكلام في العقل وهو المستفاد  
بالمعرفة المسموع بالقلب المفهوم بالتقدير عن اللفظ المسمى بلسان الحال كما قال قيس

وأجهشت للتوباد حين رأيته \* وصكبر للرجن حين رأيته

فقلت له أين الذين عهدتهم \* حواليك في عيش وخفض جنان

فقال مضوا واستودعوني بلادهم \* ومن ذا الذي يبقى على الحدان

وفي أمثال العوام قال الحائط لا وتدل تشقني فقال الوتد للحائط سل من يدقني فلو كانت العبارة يتأني منها ما عبرت  
الابحار قد استعير لها وعلى هذا المعنى حل كثير من العلماء قوله عز وجل عن السماء والارض حين قالتا أتينا  
طائعين وقوله عز وجل عن السموات والارض والجبال فأبين أن يحملننا وأشفقن منها ومنها تلقى الكلام  
في الخيال مثل قوله صلى الله عليه وسلم كأنني أنظر الى يونس بن متى عليه عباءتان قطوانيتان يلبي وتجيبه الجبال  
وانه يقول لبليك يا يونس فقوله كأنني يدل على انه تحلى حالة سمعت لم يكن لها في الحال وجود ذاتي لان يونس عليه  
السلام قد مات وتلك الحالة منه قد سلفت وفي هذا الحديث اخبار عن الوجود الخيالي في البصر والوجود الخيالي  
في السمع ومنها تلقى الكلام بالشبه وهو أن يسمع السامع كلاما أو أصواتا من شخص حاضر فيلقى عليه شبه غيره  
بما غاب عنه كقوله صلى الله عليه وسلم في صوت أبي موسى الأشعري وقد سمعه يترجم بالقرآن لقد أوتى من سارا من  
من امير آل داود ومن امير آل داود قد عدمت وذهبت وانما شبه صوته به ما وكد اذا سمع المرء بصوت من مرار وعود  
فجاء على غير قصيد تخيل من يرأبواب الجنة وتشبههاهم بالجاء صوته من ذلك فهذه مراتب الوجود فأنت اذا  
أحسن التصرف بين اثباتها ولم يعتزل غلط في بعضها ببعض ولا اشتبهت عليك وسمعت عن نظر بمشكاة نور الله  
تعالى الى الكاغد وقد رآه اسود وجهه بالخبر فقال له ما بال وجهك وكان أبيض مشرقا موقنا والآن قد ظهر عليه  
السواد فلم سودت وجهك فقال الكاغد ما أنصفتني في هذه المطالبة فاني ما سودت وجهي بنفسي لكن سل الخبر  
فانه كان مجموعا في المهبرة التي هي مستقره ووطنه فسافر عن الوطن ونزل بساحة وجهي ظمأ وعدوانا فقال  
ما أنصفت فقال صدقت ثم أنت اذا سمعت أمثال هذه المراجعات اعلم الفكر وحدد النظر وحل الكلام الى  
أجزائه التي انتظم منها جملة ما بلغك فتسأل عن معنى الناظر ومعنى نور الله سبحانه وما سبب ان لم يعرف الناظر  
الكتابة والمكتوب وبأي لسان خاطب الكاغد وهو ليس من أهل النطق وفيما اذا صدق الناظر الكاغد ولم  
صدقه بمجرد قوله دون دليل ولا شاهد فيه وذلك ههنا أن الناظر هو ناظر القلب فيما أورده عليه الحس والمشكاة  
استعارة نقلت من مشكاة الزجاج التي أعمرت بسراج النار الى حبر المعرفة الملقب بسر القلب تشبيهها بها لانها  
مسرجة الرب تعالى يشعلها بنوره ونوره المذكور ههنا عبارة عن صفاء الباطن واشتغال السر بطلوع نيران



كتب المعارف المذهبة بأذن الله تعالى ظلم جهالات القلوب ووجه اضافته الى الله تعالى على سبيل الإشارة بالذكر  
 لأجل التخصيص بالشرف والكاغد والخبر كناية عن أنفسهم لا عن غيرهم وأوجدها مبدءا طريقه وأول  
 سلوكه أذهم ما في عالم الملك والشهادة الذي هو محل جملة الناظر في حال نظره وأما سبب انه لم يعرف الكتابة ولا  
 المكتوب فلاجل انه كان أميا لا يقرأ الكتاب الصناعي وانما يروم معرفة قراءة الخط الالهي الذي هو أبين وأدل  
 على ما يفهم منه وأما مخاطبة الناظر للكاغد وهو جواد فقد سبق الكلام على مثله ومراجعة الكاغده فعله  
 قدر حال الناظر ان كاد مراد افيتاقي الكلام في الحس بما ينبيه على المطلوب من الحق وهو من الالتقاء في الزرع  
 فيودعه الحس المشترك المحفوظ فيه على الانسان صور الاشياء المحسوسة وان كان مريدا فيتلقاه بلسان الحال  
 المسموع بسمع القلب بواسطة المعرفة والعقل وتصديق الناظر للكاغد في عذره وحالته على الخبر لم يكن بمجرد  
 قوله بل بشهادة أولى الرضا والعدل وهو البحث والتجربة وهذا سبيلك الى اليد وهو آخر ما سئل عن أجزاء عالم  
 الملك وأما ما يسمعه في عالم الجبروت وذلك من القدرة المحسوسة الى العقل والعلم الموجودين في الانسان فمستقره  
 في القوة الوهيمية المدركة جميع ما يستدعي وجوده جسميا ولكن قد يعرض له أن يكون في جسم كما تدرك  
 السخلة عداوة الذئب وعطف امها فتتبع العطف وتنفر عن العداوة وأما ما يسمعه في حد عالم الملكوت وذلك  
 من العلم الالهي الى ما وراء ذلك مما هو داخل فيه معدود منه فسر القلب الذي يأخذ به عن الاثنية ويسمع  
 ما بعد مكانه ودق معناه وغرب عن القلوب من جهة الفكر تصوره فاما أي شيء حقائق هذه المذكورات  
 وما كنه واحد منها على نحو معرفتك لأجزاء عالم الملك والشهادة فذلك من علم لا يتنفع بسماعه مع عدم الشهادة  
 والله قد عرفك بأسمائهم فان كنت مؤمنا فصدق بوجودها على الجملة كعلمك انك لا تخبر بتسميات ليس لها مسميات  
 الى أن يخلقك الله تعالى بأولى المشاهدات ويخصك بخالص الكرامات ومن كفر فان الله غني عن جسد

\*(فصل)\* والفرق بين القلم المحسوس في عالم الملك وبين القلم الالهي في عالم الملكوت أن القلم المحسوس كما  
 علمته مجسمات طية الحركة بالفعل سميع الانتقال بالهـ الاك مخلقا على مثله في الظاهر مجعولا تحت قهر سلطان  
 الآدمي الضعيف الجاهل في أكثر أوقاته مصرفا بين أحوال متنافية كالعلم والجهل والظلم والعدل والشك  
 والصدق وأما القلم الالهي فعباره عن خلق الله تعالى في عالم الملكوت مختص بخلاف خصائص الجواهر  
 الحسية الكائنة في عالم الملك يرى انه من أوصاف ما سمي به القلم المحسوس كاهما مصرفا بين الخالق بحكم ارادته  
 على ما سبق به علمه في أزل الأزل وانما سمي بهذا الاسم لأجل شبهه لعمل ما يشتهي به غير انه لا يكتب الا حقا  
 بحق والفرق بين عيني الآدمي وعين الله عز وجل أن عيني الآدمي كما علمت مركب من عصباء تعصى بقاؤها  
 وعسل تعضل ادلاؤها وعظام يعظم بلاؤها ولحم يمتد وجلد غـ يرذى جلد موصولة بمثلها في الضعف والانفصال  
 ملقبة باليد وهي عاجزة عن كل حال وعين الله تعالى عند بعض أهل التأويل هي عبارة عن قدرته وعند بعضهم  
 صفة الله تعالى غير القدرة وليست بجارحة ولا جسم وعند آخرين انها عبارة عن خلق الله تعالى وهي واسطة بين  
 القلم الالهي الناقل للعلوم المحدث وغيرها وبين قدرته التي هي صفة لها مصرفا بين الكاتب بالقلم المذكور  
 بالخط الالهي المثبوت على صفحات المخلوقات الذي ليس بعربي ولا عجمي يقرؤه الاميون اذا شروا حركته  
 صدورهم ويستعجم على القارئ اذا كانوا عبيد شهوراتهم ولم يشارك عيني الآدمي الا في بعض الاسماء لأجل الشبه  
 اللطيف الذي بينهما في الفعل وتقريرا الى كل ناقص الفهم عساه يعقل ما أنزل على رسل الله من الذكر

\*(فصل)\* وحد عالم الملك ما ظهر للحواس ويكون بقدرة الله عز وجل بعضه من بعض وصحبه التغير وحد  
 عالم الملكوت ما وجد الله سبحانه من غير زيادة ولا نقصان منه وحد عالم الجبروت هو ما بين العالمين مما أشبه أن  
 يكون في الظاهر من عالم الملك فخير بالقدرة الازلية بما هو من عالم الملكوت

\*(فصل)\* ومعنى أن الله خلق آدم على صورته فذلك على ما جاء في الأحاديث وللعلماء فيه وجهان فمنهم من  
 يروى الحديث سببا وهو أن رجلا ضرب غلامه فرآه النبي صلى الله عليه وسلم فنهاه وقال ان الله خلق آدم على



صورته وتأولوا عود الضمير على المضروب وعلى هذا لا يكون للحديث مدخل في هذا الموضع ويكون الایمان به  
الى غير هذا المعنى المذكور في السبب الحادث واثباته في غير موطن دليل السبب المنقول مما يعز ويحسر  
فليبق السبب على حاله ولينظر في وجه الحديث غير هذا مما يحتمله ويحسن الاحتجاج به في هذا الموضع والوجه  
الاخر أن يكون الضمير في صورته عائدا على الله سبحانه ويكون في معنى الحديث على صورة هي مضافة الى  
الله سبحانه وهذا المضروب على صورة آدم فاذا هو العبد المضروب على الصورة المضافة الى الله عز وجل ثم  
ينحصر بيان معنى الحديث ويتوقف على بيان معنى الاضافة وعلى أي جهة يحتمل في الاعتماد العلى على الله  
سبحانه ففيها وجهان احدهما أن يكون اضافة ملك الله تعالى كما يضاف العبد والبيت والناقة واليمين على  
أحد الوجوه والوجه الاخر أن تكون اضافة تخصيص به عز وجل فن جملها على اضافة الملك له رأى أن  
المراد بصورته هو العالم الاكبر بحملته لكنه مختصر صغير فان العالم اذا فصلت أجزاؤه وفصلت أجزاء آدم عليه  
السلام بمثله وجدت أجزاء آدم مشابهة للعالم الاكبر واذا شابهت جملته أجزاء جملته أخرى فالجملتان بلا شك  
متشابهتان فن نظر الى تحليل صورة العالم الاكبر فقسمه على انحاء من القسمة وقسم آدم عليه السلام  
كذلك فوجد كل نحو من منهنما يشبهان فن ذلك انقسم قسمين ظاهر محسوس كعالم الملك والثاني باطن  
معقول كعالم الملكوت والانسان كذلك انقسم الى ظاهر محسوس كاللحم والعظم والدم وسائر أنواع  
الجواهر المحسوسة والى باطن كالروح والعقل والعلم والارادة والقدرة وأشياء ذلك وقسمة أخرى وذلك أن  
العالم قد انقسم بالعوالم الى عالم الملك وهو الظاهر المحسوس والى عالم الملكوت وهو الباطن في العقول والى عالم  
الجبروت وهو المتوسط الذي أخذ بطرف من كل عالم منها وهو الانسان انقسم الى ما يشابه هذه القسمة فالمشابه  
لعالم الملك الأجزاء المحسوسة قد علمتها والمثابه لعالم الملكوت فثل الروح والعقل والقدرة والارادة وأشياء ذلك  
والمثابه لعالم الجبروت كالادراكات بالحواس والقوى الموجودة بأجزاء البدن وقسمة أخرى وذلك أن العالم  
انحل الى ماء علم من أجزائه بالاستقراء فرأس الانسان يشابه سماء العالم من حيث ان كل ماء علا فهو سماء  
وحواشيه تشابه حواس الكواكب والنجوم من حيث ان الكواكب أجسام مشقة تستمد من نور الشمس  
فتضيء لها والحواس أجسام لطيفة تستمد من رواح فتضيء بذلك المدركات وروح الانسان مشابهة للشمس  
فيضيء العالم وهو نباته وحركته حيوانه وحياته فيما يظهر بتلك الشمس وكذلك روح الانسان به حصل في  
الظاهر عن أجزاء بدنه ونبات شعره وخلق حيوانه وجعلت الشمس وسط العالم تطلع بالنهار وتغرب بالليل  
وجعلت الروح وسط العالم وهي تغرب بالنوم وتطلع باليقظة ونفس الانسان تشابه القمر من حيث ان القمر  
يستمد من الشمس ونفسه تستمد من الروح والقمر خالف الشمس والروح خالف النفس والقمر آية مفعوة  
والنفس مثلها ومحو القمر في أن لا يكون ضياءه منه ومحو النفس في أن لا يكون عقلها منها ويعتري الشمس  
والقمر وسائر الكواكب كسوفه ويعتري النفس والروح وسائر الحواس غيب وذهول وفي العالم نبات  
ومياه ورياح وجبال وحيوان وفي الانسان نبات وهو الشعر ومياه وهي العروق والدموع والريق والدم  
وفيه جبال وهي العظام وحيوان وهي هوام الجسم فصلت المشابهة على كل حال ولما كانت أجزاء العالم  
كثيرة ومنها ما هي لنا غير معروفة ولا معلومة كان في جميعها تطويل وفيما ذكرنا يحصل به لذوى العقول تنبيه  
فهذا آخر الكلام في أخذ وجهي الاضافة الذي في ضمير صورته والوجه الاخر هو ان من جل الاضافة الى  
الله تعالى على معنى التخصيص به فذلك لان الله عز وجل أنبأنا بأنه حي قادر سميع بصير عالم مرید مستكلم  
فاعل وخلق آدم عليه السلام حيا قادرا سميعا بصيرا عالما مریدا مستكلما فاعلا وكانت لا آدم عليه السلام صورة  
محسوسة مكوّنة مخلوقة مقدرة بالفعل وهي الله سبحانه وتعالى مضافة باللفظ وذلك ان هذه الاسماء تجتمع مع  
صفات آدم الا في الاسماء التي هي عبارة بلفظ فقط لا يفهم من ذلك نفي الصفات فليس هو مرادنا وانما مرادنا  
تباين ما بين صورتين بابتداء وجوه الامكان حتى لم تجتمع مع صفات الله عز وجل وتطلق عليها حالة الوجود



فافهم هذا فانه من أدق مليق رعى قلبك ويبلغ قلبك ويهز عقلك ولهذا قيل لك فان كنت تعتقد الصورة الظاهرة ومعناها ان جلت إحدى الصورتين على الأخرى في الوجود تكن مشبهامطلقا ومعناها لتتقين انك من المشبهين لامن المنزهين فقر على نفسك بالتشبيه معتقدا ولا تنكره كما قيل كن يهوديا ولا تلعب بالثوراة أى تتلبس بدينهم وتريد أن لا تنسب اليهم وتعتكف على قراءة التوراة ولا تعمل بها وان كنت لا تعتقد الصورة فكن منزها فلا مقصد سألنا أى ليس نعتقد من الصورة المضافة الى الله تعالى الا الاسماء دون المعاني وتلك المعاني المسماة لا يقع اليه اسم الصورة وقد حفظ عن الشبلي كلام فى معنى ما ذكرناه من هذا الوجه قولا بل يغاخنصرا حين سئل عن معنى الحديث فقال خلقه الله على معنى الاسماء والصفات لا على الذات فان قلت فكذلك قال ابن قتيبة فى كتابه المعروف بتناقض الحديث حيث قال صورة لا كالصورة فلم أخذ عليه فى ذلك وأقيمت عليه الشناعة به واطرح قوله ولم يرض به أكثر العلماء وأهل التحقيق فاعلم أن الذى ارتكبه ابن قتيبة رحمه الله تعالى نحن أشد اعراضا عنه وأبعد الناس عن تسويغ قوله وليس هو الذى الممنابه وأفدناك به بحول الله وقوته بل يدل منك انك لم تفهم غرضنا وذهلت عن عقل مرادنا حين لم تفرق بين قولنا وبين ما قاله ابن قتيبة ألم نخبرك اننا أثبتنا الصورة فى التسميات وهو أثبتنا فى حالة الذات والذى يغلب على الظن فى ابن قتيبة رحمه الله تعالى انه لم يقرع سمعه هذه الدقائق التى أشرنا اليها وأخر جناها الى حيز الوجود بتأييد الله تعالى بالعبارة عنها وانما أظهر له شئ لم يكن له به الف فتخير وعلاه الدهش فتوقف بين ظاهر الحديث الذى عند ذوى القصور تشبيه وبين التأويل لم ينفعه فأثبت المعنى المرغوب عنه وأزال نفى ما خاف من الوقوع فيه فلم يتأت له اجتماع مرام ولا نظام ما اقترف فقال هو صورة لا كالصورة وكل ساقطة لا قطة فتبادر الناس الى الأخذ عنه

**\*(فصل)\*** ومعنى فاطوا الطريق فانك بالوادي المقدس طوى أى دم على ما أنت عليه من البحث والطلب فانك على هداية ورشد والوادي المقدس عبارة عن مقام الكلام مع الله تعالى فى الوادي وانما يقصد من الوادي بما أنزل الله فيه من الذكر وسمع كلام الله سبحانه وأقيم ذكر الوادي مقام ما حصل فحذف المضاف وأقام المضاف اليه مقامه والا فالقصد منه ما نفي لا ما ظهر بالقول اذ الموضع لا تأثير لها وانما هى ظروف

**\*(فصل)\*** ومعنى فاستمع بسر قلبك لما يوحى فله لك تجدد على النار هدى ولعلك من سرادقات العرش تنادى بما نودى به موسى انى أنار لك الأعلى فرغ قلبك لما يرد عليك من فوائد المزيد ومواريت الصدق وغمار المعارف وارباح سلوك الطريق وبشارات قرب الوصول وسر القلب كما تقول اذن الرأس وسمع الاذن وما يوحى أى ما يرد من الله عز وجل بواسطة ملك أو القاء فى روع أو مكاشفة بحقيقة أو ضرب مثل مع العلم بتأويله وأعمل حرف ترج والمعنى ان لم ترد لك آفة تقطعك عن سماع الوحي من اعجاب بحال أو اضافة دعوى الى النفس أو قنوع بما وصلت اليه واستبداد به عن غيره وسردقات المجدى حجب المالكوت وما نودى به موسى عليه السلام هو علم التوحيد الذى وقعت العبارة اللطيفة عنه بقوله اننى أنا الله لا اله الا أنا فالننادى باسمه ازل وأبدا هو اسم موسى لاسم السالك لانه الموجود فى كلام الله تعالى فى ازل الأزل قبل أن يخلق موسى وكلام الله صفة له لا تتغير كما لا يتغير هو وقد زل قوم وعظم افتراؤهم حين جلاص دور هذا القول عن اعتقاد انساب النبوة وعباد الله من أن يحتمل هذا القول ما جلاص من المذهب السوء وهم يعرفون ان كثيرا ممن يكون بحضرة ملك من الملوك الدنيوية وهو يخاطب انسانا آخر قد ولاه ولاية كبيرة وفوض اليه عملا عظيما وجباه جباة خطيرا وهو يناديه باسمه ويأمره بما يمثل من أمره ثم ان السامع للملك الحاضر غير المولى لم يشارك المولى والخلوع عاياه والمفوض اليه فى شئ مما ولى وأعطى ولم يجب له بسماعه ومشاهدته أكثر من حظوة القرية وشرف الحضور ومنزلة المكاشفة من غير وصول الى درجة المخاطب بالولاية والمفوض اليه الامر كذلك هذا السالك المذكور اذا وصل فى طريقه ذلك بحيث يصل بالمكاشفة والمجاهدة واليقين التام الذى يوجب المعرفة والعلم بتفاصيل العلوم فلا يمنع أن يسمع لغيره ما يوحى من غير أن يقصده هو بذلك اذ هو محل سماع الوحي على الدوام وموضع الملائكة



وكفى بها انما حضرة الربوبية وموسى عليه السلام لم يستحق الرسالة ولا النبوة ولا استوجب التكليم وسماع  
الوحي مقصودا بذلك بحالوله في هذا المقام الذي هو المرتبة الثالثة فقط بل قد استحق ذلك بفضل الله تعالى حين  
نخصه بمعنى آخر ربي على ذلك المقام اضعا فاجاوز المرتبة الرابعة لان آخر مقامات الاولياء أول مقامات الانبياء  
وموسى عليه السلام نبي مرسل فقامه أعلى بكثير مما نحن آخذون في أطرافه لان هذا المقام الذي هو المرتبة  
الثالثة ليس من غايات مقام الولاية بل هو أول مبادئها أقرب منه الى غاياتها فمن لم يفهم درجات المقامات  
وخصائص النبوات وأحوال الولايات كيف يتعرض للكلام فيها والطعن على أهلها هذا لا يصلح الا لمن لا يظن  
أنه مؤاخذ بكلامه ومحاسب بظنه ويقينه مكتوبة عليه خطراته محفوظة عليه لحظاته محصاة منه يقظاته  
وغفلاته فما يلفظ من قول الالديه رقيب عتيد فان قات أراك قد أوجبت له سماع نداء الله تعالى ونداء الله  
كلامه والله تعالى يقول تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات فقد نبهنا  
تكليم الله تعالى لمن كلمه من الرسل انما هو على سبيل المبالغة في التفضيل وهذا لا يصلح ان يكون لغيره ممن ليس  
بأنبي ولا رسول فنقول اذ قيدنا التشعيب وقصدنا درء الشك العارض في مسالك الحقائق فنقول ليس في الآية  
ما يرد ما قلناه ولا يكسره فمأو جنتنا أن يكلمه قصدا ولا يتجرأ بالخطاب عمدا وانما قلناه انه يجوز أن يسمع  
ما يخاطب الله عز وجل غيره ممن هو أعلى منه فليس من سماع كلام الانسان مثلا ما يكلم به غير السامع يقال  
انه كلمه وقد حكى أن طائفة من بني اسرائيل سمعوا كلام الله الذي خاطب به موسى عليه السلام حين كلمه  
ثم اذا ثبت ذلك لم تجب لهم درجة موسى عليه السلام ولا المشاركة في نبوته ورسالته على أن نقول نفس ورود  
الخطاب الى السامعين من الله عز وجل لا يمكن الاختلاف فيه فيكون النبي المرسل يسمع كلام الله الذاتي القديم  
بلا حجاب في السمع ولا واسطة بينه وبين القلب ومن دونه يسمعه على غير تلك الصورة مما يليق في روعه وبما  
ينادي به في سمعه أو سره أو أشباه ذلك مما ذكر ان قوم موسى عليه السلام حين سمعوا كلام الله تعالى  
مع موسى انهم سمعوا صوتا كالناقور وهو القرن فاذا صرح ذلك فبتبين المقامات اختلاف ورود الخطاب في موسى  
عليه السلام يسمع كلام الله بالحقيقة التي هي صفة بلا كيف ولا صورة نظم بحروف وأصوات والذين كانوا معه  
أيضا سمعوا صوتا مخلوقا جعل لهم علامة ودلالة عليه كما تسمى التلاوة وهذه الحروف المكتوبة بها القرآن كلام  
الله عز وجل اذهى دلالة عليه فان قلت فما ينفي على السامع اذا سمع كلام الله تعالى يستفيد به معرفة وحدانيته  
وفقه أمره ونهييه وفهم مراده وحكمه بما يلحقه العلم الضروري فما أرى فاته النبي المرسل الا بان شغل  
باصلاح الخلق ودونه ولو كان عوضا منه أجزأ عنه وقام مقامه فاعلم ان هذا الذي أوجب عثورك ودوام ذلك  
واعراضك عن العلوم بالجهل وعلى الحقائق بالخيال أنت بعيد عن غور المطالب بعيد في شرك المعاطب فبعد  
صوب الصواب عند صاحب الصواب ان الذي استحق به الناظر السالك الواصل الى المرتبة الثالثة سماع نداء  
الله تعالى معني ومقام وحال وخاصة أعلى من تلك الاول وأجل وأكبر وبينهما ما بين من استحق المواجهة  
بالخطاب والقصد وبين من لا يستحق أكثر من سماعه حين يخاطب به غيره هذامع الاشارة باختلاف ورود  
الخطاب اليهم مما يوجب ويقرر تبين ما بينهما فان فهمت الآن والافد عني لا تدبر بحال فان قيل ألم يقل الله  
تعالى فلا يظن على غيبه أحد الا من ارتضى من رسول وسماع كلام الله تعالى بحجاب أو بغير حجاب وعلم  
ما في الملكوت ومشاهدة الملائكة وما غاب عن المشاهدة والحس من أجل الغيوب فكيف يطلع عليها من ليس  
برسول قلنا في الكلام تقديم وتأخير وحذف يصح على صحة تقدير الشرع الصادق والمشاهدة الضرورية  
وهو أن يكون معناه الامن ارتضى من رسول ومن اتبع الرسول باخلاص واستقامة أو عمل بما جاء به لان  
النبي صلى الله عليه وسلم قال اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله وهل ينفي ما غاب عنه أن ينكشف اليه وقال  
ان يكن منكم محدثون فمروا كما قال وقال المؤمن ينظر بنور الله وفي القرآن العزير وقال الذي عنده علم من  
الكتاب أنا آتيك به قبل أن يرتد اليك طرفك فعلم ما غاب عن غيره من امكان اتيان ما وعده به وزاد أنه قد راعاه



ولم يكن نبيا ولا رسولا وقد نبأ الله سبحانه عن ذى القرنين من اخباره عن الغيب وصدقه فيه حين قال فاذا جاء وعدر بي جعله دكا وكان وعدر بي حقا وان كان وقع الاختلاف في نبوة ذى القرنين فالاجماع على أنه ليس برسول وهو خلاف المشر وط في الآية وان أراد أحد المرافعة بالاخبار لما أخبر به ذو القرنين وما ظهر على يد الذي عنده علم من الكتاب وأراد أن يروجه على غير لا يفرق بين السنة والحقائق فما يصنع فيما جرى للخضر وما أنبأ الله سبحانه عنه وأظهر عليه من العلوم الغيبية وهو بعد أن يكون نبيا فليس برسول على الوفاق من الجميع والله تعالى يقول الامن ارتضى من رسول فدل على أن في الآية حذف ينضاف معناه الى ما ظهر من الكلام فكان سعد رضي الله عنه يرى الملائكة عليهم السلام وهو غيب الله وأعلم أبو بكر رضي الله عنه بما في البطن وهو من غيب الله وشواهد الشرع كثيرة جدا تجز العقول وتبهر المعاند ويحتمل أن يكون المراد من الآية بالرسول المذكور فيها ملك الوحي الذي بواسطته تنزل العلوم وتنكشف الغيوب فلي لم يرسل الله ملكا بعلام غيب اما بخطاب مشافهة أو القاء معنى في روع أو ضرب مثل في بقطة أو منام لم يكن الى علم الغيب سبيلا ويكون تقدير الآية فلا يظهر على غيبه أحد الامن ارتضى من رسول أن يرسله الى من يشاء من عباده في بقطة أو منام فانه يطالع على ذلك أيضا وتكون فائدة الاخبار بهذا في الآية الامتنان على من رزقه الله تعالى علم شيء من مكفونات وعلامه انه لم يصل اليها بنفسه لا بمخلوق سواء الا بالله عز وجل حين أرسل اليه الملك بذلك وبعثه اليه حتى يبرأ المؤمن من حوله ومن قوته ويرجع الى الله سبحانه وحده ويتحقق أنه لا يرد عليه شيء من علم أو معرفة أو غير ذلك الا بإرادته ومشئته ويحتمل وجها آخر وهو أن يكون والله أعلم الامن ارتضى من رسول يريد من سائر خلقه وأصناف عباده ويكون معنى من رسول على يد رسول من الملائكة

**\*(فصل)\*** ومعنى ولا تتخطى رقاب الصديقين وما الذي أوصاه الى مقامهم أو جاوز به ذلك وهو في المرتبة الثالثة حال المقربين فاعلم أنه ما وصل حيث ظننت فكيف يجاوزه وانما خاصة من في مرتبة الصديقية عدم السؤال لكثرة التحقيق بالاحوال وخاصة من هو في مرتبة القرب كثرة السؤال طمعاني بلوغ الآمال وأمثالهما فيما أشير اليه مثال انسانين دخلا في بستان وأحدهما يعرف جميع أنواع نبات البستان ويتحقق أنواع تلك الثمار ويعلم أسماءها ومانعها فهو لا يسأل عن شيء يراه ولا يحتاج الى أن يخبر به والثاني لا يعرف مما رأى شيئا أو يعرف بمضاهيها ويجهل أكثر مما يعرف فهو يسأل ليصل الى علم الباقي وكذلك من تكلمنا عليه حين أكثر السؤال عساه يتجاوز سؤاله حاله ويتخلف مقامه الى ما هو أعلى منه وكان غير مراد لذلك اما في ذلك الوقت أو أبدا لا بد وتلك العلوم لا تنال بالكسب وانما تنال بالمخ الا لهية فليس له لا تتخطى رقاب الصديقين بالسؤال فذلك مما لا يتخطى به وليس هو من الطرق الموصلة الى مقامهم فارجع الى الصديق الا كبر فاقنديه في أحواله وسيرته ففساك ترزق مقامه فان لم يكن فتبقى على حال القرب وهو تلوا الصديقية هذا معناه

**\*(فصل)\*** ومعنى انصرف السالك الناظر بعد وصوله الى الرفيق الاعلى انه لما وصل اليه بالسؤال صرف الى ما لا يقبه من الاحوال ليحكم ما بقي عليه من الاعمال كما قال صلى الله عليه وسلم للذي سأله أن يعلمه من غرائب العلم اذهب فاحكم ما هنالك وكذلك أعلمك من غرائب العلم فاما صفة انصرافه فانه نهض بالبحث ورجع بالتدكير وفوائد المزيد ووجه آخر ان لم يستطع المقام في ذلك الموضع بعد وصوله اليه فذلك لتعلق جزء المعرفة بالبدن ومسكنه عالم الملك ولم يفارقه بعد الموت وطول الغيب عنه لا يمكن في العادة ولو أمكن لهلك الجسم وتفرقت الاوصال والله تعالى أراد عمارة الدنيا قدر ما سبق في علمه ولم تجدد لسنة الله تبديلا ومعنى قول أبي سليمان الداراني لو وصلوا ما رجعوا ما رجع الى حالة الانتعاص من وصل الى حالة الاخلاص والذي طمع الناظر في الحصول فيسه بسؤاله وتمادي به الى حال القرب منه اذا لم يصلح لذلك ولم يصفه ولم يخلص في أعماله انتهى لفظ الاملاء ولنعد الى شرح كلام المصنف (فان قلت فقد انتهى هذا التوحيد) المشار اليه (الى أنه ينبغي على الايمان بعالم الملكوت فن لا يفهم ذلك أو يحجده فباطريقه فاقول أما الجاحد فلا علاج له الا أن يقال انكارك

فان قلت فقد انتهى  
هذا التوحيد الى أنه  
يتنى على الايمان بعالم  
الملكوت فن لا يفهم ذلك  
أو يحجده فباطريقه  
فاقول أما الجاحد فلا  
علاج له الا أن يقال  
انكارك



لعالم الملكوت كانكار السمنية لعالم الجبروت وهم الذين حصروا العلوم في الحواس الخمس فانكروا القدرة والارادة والعلم لانهم لا يدركون بالحواس الخمس فلازموا حضيض عالم الشهادة بالحواس الخمس فان قالوا انهم فاني لا أهتدي الا الى عالم الشهادة بالحواس الخمس ولا أعلم شيئا سواه فيقال انكارك لما شاهدناه (٤١٨) مما وراء الحواس الخمس كانكار السوفسطائية للحواس الخمس فانهم قالوا ما نراه لانثق

به فاعلمنا نراه في المنام فان قالوا انهم جلتهم فاني شاك ايضا في المحسوسات فيقال هذا شخص فسد مزاجه وامتنع علاجه فيترك اياما قلائل وما كل مريض يقوى على علاجه الاطباء هذا حكم الجاحد وأما الذي لا يجحد ولكن لا يفهم فطريق السالكين معه أن ينظروا الى عينه التي يشاهد بها عالم الملكوت فان وجدوها صحيحة في الاصل وقد نزل فيها ماء أسود يقبل الازالة والتنقية اشتغلوا بتنقيته اشتغال الكمال بالابصار الظاهرة فاذا استوى بصره أرشد الى الطريق ليسلكها كما فعل ذلك صلى الله عليه وسلم بخواص أصحابه فان كان غير قابل للعلاج فلم يمكنه أن يسلك الطريق الذي ذكرناه في التوحيد ولم يمكنه ان يسمع كلام ذرات الملك والملكوت بشهادة التوحيد كلوه بحرف وصور وورد واذرة التوحيد الى حضيض فهمه فان في عالم الشهادة أيضا توحيد اذ يعلم كل أحد ان المنزل يفسد بصاحبين والبلد يفسد باميرين وان السفينة تفسد برئيسين ومن المحال عقلا اتفاق الحاكمين المشتركين على تدبير واحد لا يعارض بعضهم بعضا (فبذلك لا على حد عقله اله العالم واحد والمدير) في الكائنات (واحد اذ لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا) أي لغالب بعضهم بعضا ففسد نظام العوالم بسببه ولم يبق على طريقة واحدة لكن الشمس والقمر تجريان بحسبان واحد والجوار الخمس والبروج من السكواكب وسائر النجوم لم تختل أحوالها فيما خلقت له ولم تختل مسالكها ومسالكها والسماء قائمة قياما لا يختلف والسحاب يجري بالماء مانعا أهل الارض في أوقات الحاجة اليه والحبوب والثمار تخرج على وتيرة واحدة والبشر كلهم وكل جنس من الحيوان على ما هو عليه من الصور المخصوصة بكل جنس فانتفاء لازم التعدد وهو الفساد معلوم قطعاً يقينا فالمرموم وهو التعدد منتف قطعاً يقينا فهذه الأدلة عقلية محضة على وحدانية الباري جل جلاله (فيكون ذلك على ذوق مارآه في عالم الشهادة فينغرس اعتقاد التوحيد في قلبه فهذا الطريق اللائق بقدر

لعالم الملكوت كانكار السمنية) يضم السنين المهمة وفتح اليهم المخفية (لعالم الجبروت) وهم فرقة تعبد الاصنام وتقول بالتناسخ وتنكر حصول العلم بالأخبار (وهو الذين حصروا العلوم في الحواس الخمس وأنكروا القدرة والارادة والعلم لانهم لا يدركون بالحواس الخمس) قبل نسبة الى سومنات بلدة من الهند على غير قياس كما في المصباح أو نسبة الى صنم كانوا يعبدونه اسمه كذلك وسميت البلدة به (ولازموا حضيض عالم الشهادة) وأنكروا تحقيق الحقائق واتصافها بالوجود في نفس الامر (فان قالوا انهم فاني لا أهتدي الا الى عالم الشهادة بالحواس الخمس ولا أعلم شيئا سواه فيقال انكارك لما شاهدناه مجاوزا للحواس الخمس كانكار السوفسطائية للحواس الخمس) وهم طائفة من حكماء اليونان يذكرون حقائق الأشياء ويرغمون انه ليس ههنا ماهيات مختلفة وحقائق متمايزة فضلا عن اتصافها بالوجود واثبات بعض الى بعض على وجوه شتى بل كلها أوهاام لأصل لها وسوفسطائية مغلطة مغناها طالب الحكمة (فانهم قالوا ما نراه لانثق به فاعلمنا نراه في المنام) شبه الخيالات الباطلة (فان قالوا انهم فاني شاك في المحسوسات أيضا فيقال هذا شخص) قد (فسد مزاجه) واختل نظام تركيبه (وامتنع علاجه فيترك) ولا يعالج (فما كل مريض يقوى على علاجه الاطباء) وفي حكم هذين ان كان يرفض الشهادة القوية والمشاهدة الجلية لشبهة فاسدة ومغلطة كأمدة فيكون من العنادية وهم أسوأ حالا من السمنية والسوفسطائية وأمثل طريقة من هؤلاء اللادرية حيث توقفوا عند اشتباه الامر لديهم والتباس الحال عليهم ولكنهم لا يخلون عن الجحود أيضا (هذا حكم الجاحد وأما الذي لا يجحد ولكن لا يفهم) لجفاء في طبعه وبلادة في فهمه (فطريق السالكين فيه أن ينظروا الى عينه التي يشاهد بها عالم الملكوت فان وجدوها صحيحة في الاصل وقد نزل فيها ماء أسود) أو أصفر منعه عن النظر (يقبل الازالة والتنقية اشتغلوا) أولا (بتنقيته) وازالته بتحوال قدح وغيره مثل (اشتغال الكمال) الخاذق (بالابصار الظاهرة) بعد اوانتها بالاكمال اللطيفة (فاذا استوى بصره) وقوى نوره (أرشد الى الطريق ليسلكه) بلا مانع (كما فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم بخواص أصحابه) أرشد بنظره اليهم العالي الباطنة فاشرفت الانوار في صدورهم وأعجبهم ثم أرشدهم (فان كان غير قابل للعلاج فلم يمكنه أن يسلك السبيل الذي ذكرناه في التوحيد ولم يمكنه أن يسمع كلام ذرات الملك والملكوت بشهادة التوحيد) كما سبق من قول الشاعر وفي كل شيء له آية \* تدل على أنه واحد

(كلوه بحرف وصور وورد واذرة التوحيد الى حضيض فهمه فان في عالم الشهادة أيضا توحيد اذ يعلم كل أحد ان المنزل يفسد بصاحبين والبلد يفسد باميرين وان السفينة تفسد برئيسين ومن المحال عقلا اتفاق الحاكمين المشتركين على تدبير واحد لا يعارض بعضهم بعضا) فبذلك لا على حد عقله اله العالم واحد والمدير) في الكائنات (واحد اذ لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا) أي لغالب بعضهم بعضا ففسد نظام العوالم بسببه ولم يبق على طريقة واحدة لكن الشمس والقمر تجريان بحسبان واحد والجوار الخمس والبروج من السكواكب وسائر النجوم لم تختل أحوالها فيما خلقت له ولم تختل مسالكها ومسالكها والسماء قائمة قياما لا يختلف والسحاب يجري بالماء مانعا أهل الارض في أوقات الحاجة اليه والحبوب والثمار تخرج على وتيرة واحدة والبشر كلهم وكل جنس من الحيوان على ما هو عليه من الصور المخصوصة بكل جنس فانتفاء لازم التعدد وهو الفساد معلوم قطعاً يقينا فالمرموم وهو التعدد منتف قطعاً يقينا فهذه الأدلة عقلية محضة على وحدانية الباري جل جلاله (فيكون ذلك على ذوق مارآه في عالم الشهادة فينغرس اعتقاد التوحيد في قلبه فهذا الطريق اللائق بقدر

فهو فان في عالم الشهادة أيضا توحيد اذ يعلم كل أحد ان المنزل يفسد بصاحبين والبلد يفسد باميرين فيقال له على حد عقله اله العالم واحد والمدير واحد اذ لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا فيكون ذلك على ذوق مارآه في عالم الشهادة فينغرس اعتقاد التوحيد في قلبه فهذا الطريق اللائق بقدر



عقله وقد كاف الله الانبياء أن يكلموا الناس على قدر عقولهم ولذلك نزل القرآن بلسان العرب على حد عادتهم في المحاوراة فان قلت فذل هذا التوحيد الاعتقادي هل يصلح أن يكون عمادا للتوكل وأصلا فيه فاقول نعم فان (٤١٩) الاعتقاد اذا قوى عمل عمل الكشف

في اثاره الاحوال  
الا أنه في الغالب  
يضعف وينسارع اليه  
لاضطراب والترزُل غالبا  
ولذلك يحتاج صاحبه  
الى متكام يحرسه  
بكلامه أو الى ان يتعلم  
هو الكلام ليحرس به  
العقيدة التي تلقنها من  
استاذه أو من أبويه أو  
من أهل بيته وأما الذي  
شاهد الطريق وسلكه  
بنفسه فلا يخاف عليه  
شي من ذلك بل لو كشف  
الغطاء لما ازداد يقينا  
وان كان يزداد وضوحا  
كما ان الذي يرى انسانا في  
وقت الاسفار لا يزداد يقينا  
عند طلوع الشمس بانه  
انسان ولكن يزداد  
وضوحا في تفصيل خلقته  
وما شال المكاشفين  
والمعتدين الا كسحرة  
فرعون مع أصحاب  
السامري فان سحرة  
فرعون لما كانوا مطلعين  
على منتهى تأثير السحر  
اطول مشاهدتهم  
وتجسرتهم وأمن  
موسى عليه السلام  
ما جاوز حدود السحر  
وانكشف لهم حقيقة  
الامر فلم يكثرُوا بقول

عقله) ولا يجدي معه الا ذلك فيصل عقله الى ادراكه بطريق العبارة تكميلا للمعجزة (وقد كاف الله الانبياء أن يكلموا الناس على قدر عقولهم) وذلك فيما ورد نحن معاشرا لانبياهم أمرنا أن نكلم الناس على قدر عقولهم -  
رواه الديلمي من حديث ابن عباس (ولذلك نزل القرآن على لسان العرب وعلى حد عادتهم في المحاوراة)  
وهذا يشير الى أن الملازمة في الآية عادية والحجة اقناعية على ما هو الابق بالخطايبات وقد سبق لهذا البحث المام  
بالتفصيل في شرح الكتاب الثاني عند ذكر برهان التماسع (فان قلت فمثل هذا التوحيد الاعتقادي هل يصلح  
أن يكون عمادا للتوكل وأصلا فيه فاقول نعم فان الاعتقاد اذا قوى) في القلب ورسخ (عمل عمل الكشف  
في اثاره الاحوال) من مكائنها (الا أنه في الغالب يضعف وينسارع اليه الاضطراب والترزُل غالبا) وقل معتقد  
ثبت في اعتقاده (ولذلك يحتاج صاحبه الى متكام يحرسه بكلامه) بان يثبت بالادلة القوية وينفي عنه ما يرد عليه  
من الشكوك (أو الى ان يتعلم هو الكلام ليحرس به العقيدة التي تلقنها من استاذه أو من أبويه أو من أهل بيته  
وأما الذي شاهد الطريق وسلكه بنفسه فلا يخاف عليه شيء من ذلك) أي من الاضطراب والترزُل وهو الذي هداه  
الله بنور العقل المجرد عن الامور العادية وشرح صدره (بل لو كشف الغطاء) عن حقائق الامور (لما ازداد  
يقينا) فيها عما كان قد ظهر له وهذا القول قد نسب الى علي رضي الله عنه لو كشف الغطاء ما زدنا يقينا وهذا  
المقام لا يخص به الا الاحاد من هذه الامة (ولكن يزداد وضوحا) وترقيما وهذا (كما ان الذي يرى انسانا في وقت  
الاسفار) قبل طلوع الشمس (لا يزداد يقينا عند طلوع الشمس بانه انسان ولكن يزداد وضوحا في تفصيل  
خلقته وما شال المكاشفين) المشاهدين الذين انكشف لهم سر الطريق (والمعتدين الا كسحرة فرعون) الذين  
كان جهم لمقاومة موسى عليه السلام وكان أكثرهم من صعيد مصر وكانوا زهاء سبعين ألفا (مع أصحاب  
السامري) منسوب الى قبيلة من بني اسرائيل يقال لها السامرة والسامري هذا اسمه موسى بن طفر كان  
علما منافقا من كرمان وقيل من باحري قال المسعودي السامرة فرقة من اليهود تخالفهم في أكثر الاحكام  
وينكرون نبوة داود عليه السلام وما بهداه من الانبياء وقالوا الانبياء بعد موسى وجعلوا رؤساءهم من ولد هرون بن  
عمران ويقولون لامساس ويزعمون ان نابلس هي بيت المقدس وهم صنفان الكوشان والدوشان (فان سحرة  
فرعون لما كانوا مطلعين على منتهى تأثير السحر اطول مشاهدتهم و) كثرة (تجسرتهم فرأوا من موسى عليه  
السلام ما جاوز حدود السحر وانكشف لهم حقيقة الامر) وتحققوا أنه ليس بسحر وانما هو من آيات الله ومعجزة  
من معجزاته فالتقاهم ذلك على وجوههم سجدوا لله توبة عما صنعوا واعتابوا وعظميا المارأوا (فلم يكثرُوا بقول  
فرعون) لانهم لما قالوا آمنوا بهرون وموسى قال فرعون لا آمنتم به قبل أن آذن لكم انه لكبيركم الذي  
علمكم لسحر (فلا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف) ولا صلبنكم في جذوع النخل (بل قالوا لن نؤثر) أي  
لن نتخترك (على ما جاءنا) موسى به (من البينات) المعجزات الواضحات (والذي فطرنا فاقض ما أنت قاض) أي  
ما أنت قاضيه أو صانعنا أو حاكم به (انما تقضي هذه الحياة الدنيا) أي انما تصنع ما تنهوا أو تحكم بما تراه في هذه  
الحياة الدنيا (فان البيان والكشف يمنع التغيير) كما هو شأن عالم الملكوت (وأما أصحاب السامري) وكانوا زهاء  
خمس مائة ألف (لما كان إيمانهم عن النظر الى ظاهرات الثعبان) وهو العصال التي كانت في عينه أمر بالقائم فاذا هي  
ثعبان مبين فتلقفت ما ألقوا من الحبال والعصى وقد دهنوها بالزيت فلما أحست بحر الشمس تحركت (فلما  
نظروا الى بحل السامري) الذي كان اتخذهم من حلي القوم وكانوا استعاروا أحمالهم من القبط ليعيدهم فلم  
يردوها مخافة ان يعلم بهم وقيل هي ما ألقاه البحر على الساحل بعد اغراقهم فاخذوه وأوهم لهم السامري ان  
موسى انما أخلف معكم مبعاده لمعكم من حلي القوم وهو حرام عليكم فالرأي ان تحفروا حفيرة وتسجروا فيها ناراً

فرعون لا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف بل قالوا لن نؤثر على ما جاءنا من البينات والذي فطرنا فاقض ما أنت قاض انما تقضي هذه  
الحياة الدنيا فان البيان والكشف يمنع التغيير وأما أصحاب السامري لما كان إيمانهم عن النظر الى ظاهرات الثعبان فلما نظروا الى بحل  
السامري



وسمعوأخوارهتغيرواوسمواقولههذاالهموالهموموسىونسواللهلايرجعاليهمقولاولاينكألهمضراولاينكألهمفكلمنأمنبالنظرالى  
 ثعبانيكفرايحالةإذاانظرالىعمللانكلهممامنألمالشهادةوالاختلافوالنضادفىألمالشهادةكثيروألمألمالمسكوتفهومنأندالله  
 تعالىفذلكلأنجذفيهأختلافاوأضاداأصلافانقلتماذاكرتهمنتوحيدظاهرهممأنتأنالوسائطوالاسبابمسخراتوكلذلك  
 ظاهرالافىحركتانالإنسانفانهيتحركأنشأوبسكنأنشأفكيفيكونمسخرافألمألهلوكانمعهذايشأأنأرادأنيشأولايشأأن  
 لميردأنيشأأنكانهذاأمرالقدم(٤٢٠) وموقعالغلطولكنعلمأنهيفعلمايشأأذاشأأنيشأأملميشأفليستالمشيئةأليه

أذلوكانتأليهلافتقرت  
 إلىمشيئةأخرىونسأل  
 إلىغيرنهايةوإذالمتكن  
 المشيئةأليهفهماوجدت  
 المشيئةالتيأصرفالقدرة  
 إلىمقدورهاأنصرفت  
 القدرةلأحالةولميك  
 لهاسبيلإلىالمخالفة  
 فالحركةلازمةضرورة  
 بالقدرةوالقدرةمتحركة  
 ضرورةعندانجزام  
 المشيئةفالمشيئةتحدث  
 ضرورةفىالقلبفهذه  
 ضروراتترتببعضاها  
 علىبعضوليسالعبد  
 أنيدفعوجودالمشيئة  
 ولاأنصرفالقدرةإلى  
 المقدوربعدهاولاوجود  
 الحركةبعديتالمشيئة  
 للقدرةفهو مضطرب  
 الجميعفانقلتفهذا  
 جبرمحضوالجبريناقض  
 الاختياروأنتلاتنكر  
 الاختيارفكيفيكون  
 مجبوراأختارأقوللو  
 أنكشفتالغطاءلعرفت  
 أنهفىعينالاختيار  
 مجبورفهموإذامجبور

ونقدفكلمامعناهمأفعلواوأخرجلهمعلاجسدمنذلكالحلىالمذابة(وسمواأخواره)فىصوتهوكانقد  
 قبضقبضةمنأثرأخافرقسجبريلعليهالسلامفنبذهافىجوفهففىوظهرلهصوت(تغيرواوسمواقولههذا  
 !الهموالهموموسى)وهومنقولالسامرىقالذلكأولمارأهفسمعهواتبعوه(ونسوالله)أىالعجل  
 (لايرجعاليهمقولا)أىكلأماولايردعليهمجوابا(ولاينكألهمضراولاينفعأ)أىلايقدرعلىأنفأهم  
 وأضرأهم(وكلمنأمنبالنظرإلىثعبانيكفرايحالةإذاانظرالىعمللانكلهممامنألمالشهادةوالاختلاف  
 والتضادفىألمالشهادةكثيروألمألمالمسكوتفهومنأنداللهتعالىفذلكلأنجذفيهأختلافاوأضاداأصلا  
 فانقلتماذاكرتهمنتوحيدظاهرهممأنتأنالوسائطوالاسبابمسخراتوكلذلكظاهر)لامريةفيه  
 (الافىحركتانالإنسانفانهيتحركأنشأوبسكنأنشأفكيفيكونمسخرأ)فانمنشانالمسخران  
 لايمكنألهأختيارأصلا(فألمأنهلوكانمعهذايشأأنأرادأنيشأولايشأأنلميردأنيشأأنكان  
 هذاأمرالقدموموقعالغلطولكنعلمأنهيفعلمايشأأذاشأأنيشأأملميشأفليستالمشيئةأليهأذا  
 لوكانتأليهلافتقرتإلىمشيئةأخرىوتسلسلإلىغيرنهاية)والسلسلباطل(وإذالمتكنالمشيئة)أليه  
 (فهماوجدتالمشيئةالتيأصرفالقدرةإلىمقدورهاأنصرفتالقدرةلأحالةولميكألهاسبيلإلىالمخالفة  
 فالحركةلازمةضرورةعندانجزامالمشيئةوالمشيئةتحدثضرورةفى  
 القلبفهذهضرورياتترتببعضاهاعلىبعضوليسالعبدأنيدفعوجودالمشيئةولاأنصرفالقدرةإلى  
 المقدوربعدهاولاوجودالحركةبعديتالمشيئةللقدرةفهو مضطربفىالجميعفانقلتفهذاجبرمحض  
 وهوأسنادفعلالعبدإلىاللهتعالىمنغيرأنتثبتللعبدقدرةلامؤثرةولاكاسبةوهوالمذهبجهمبن  
 صفوانواتباعه(والجبريناقضالاختيار)وهوطلبمافيهخير(وأنتلاتنكرالاختيارفكيفيكون  
 مجبراأختارأقوللوأنكشفتالغطاءلعرفتأنهفىعينالاختيارمجبر)لأنهتعالىأجبرالناسعلىأمر  
 لأنفكألهممنأحسبماقتضيهالحكمةالالهيةلأعلىمايتوهمهالغواةكأكرأهمعلىالمرضوالموت  
 والبعضوشخركلأمنهمألحرفةيتعاطاهاوطريقةمنالاعمالوالأخلاقيتخرأهافأماراضبصنعتةلايبغىعنها  
 حولاوأماكارهيكأبدهامعكرأتهكانهلايجدعنهايدلا(فهوإذامجبرعلىالاختيار)أىفىصورةمخبر  
 (فكيفيفهمهذامنلايفهمالاختيارفلنشرحالاختياربلسانالمسكابينشرحأوجيزايليقبمانذكر  
 متطافلاوتأبعافانهذاالكألمنقصدهبالا)بيان(ألمالمعاملة)ومباحثألمالكألمألتأذكرفيهعلى  
 سبيلالتبعية(ولكنىأقوللفظالفعلفىالإنسان)الذىهوالأأثيرمنجهةمؤثرأعممنأنيكأنأبأجأده  
 أوغيرهوبعلمأوغيرهوبقصدأوغيره(بألقعلىثلاثةأوجهأذيقالالإنسانيكأبالأصبعويتنفس  
 بالرةوالخنجرةويأخرقالماءأذاوقفعليهبجسمهفينسباليهألأرقفىالماءوالتنفسوالكتابةوهذه  
 الثلاثةفىأحقبةالاضطرابوالجبروأحد)فانهمضطربمجبرفىكلمنها(ولكنهاأختلفوأراءذلكفىأمر  
 فأعربلكعنهاثلاثأباراتفيسمىأخرقهللماءعندوقوعهعلىوجهه)أىوجهالماء(نهلاطبيعيا)نسب

إلى  
 علىالاختيارفكيفيفهمهذامنلايفهمالاختيارفلنشرحالاختياربلسانالمسكابينشرحأوجيزا  
 يليقبمانذكرمتطافلاوتأبعافانهذاالكألمنقصدهبالاعلمالمعاملةولكنىأقوللفظالفعلفىالإنسانبألقعلىثلاثةأوجهأذيقال  
 الإنسانيكأبالأصبعويتنفسبالرةوالخنجرةويأخرقالماءأذاوقفعليهبجسمهفينسباليهألأرقفىالماءوالتنفسوالكتابةوهذه  
 الثلاثةفىأحقبةالاضطرابوالجبروأحدولكنهاأختلفوأراءذلكفىأمر فأعربلكعنهاثلاثأباراتفيسمىأخرقهللماءعندوقوعهعلى  
 وجههفأطبيعيا



ويسمى تنفسه فعلا اراديا ويسمى كتابته فعلا اختياريا والجبر ظاهر في الفعل الطبيعي لانه مهمما وقف على وجه الماء أو تخطى من السطح للهواء انخرق الهواء لا محالة فيكون الخرق بعد التخطى ضروريا والتنفس في معناه فان نسبة حركة الخنجر الى ارادة التنفس كنسبة انخرق الماء الى ثقل البدن فهما كان الثقل موجودا وجد الانخرق بعده وليس الثقل اليه وكذلك الارادة ليست اليه ولذلك لو قصد عين الانسان بارة طبق الاجفان اضطرار او اراد أن يتركها مفتوحة لم يقدر مع أن تغميض الاجفان اضطرار افعلى ارادى وامكنه اذا مثل صورة الابر في مشاهدته بالادراك حدثت الارادة بالتغميض ضرورة وحدثت الحركة بما اراد ان يترك ذلك لم يقدر عاياه مع انه فعل بالقدرة والارادة فقد التحق هذا بالفعل الطبيعي في كونه ضروريا وأما الثالث وهو الاختيارى فهو (٤٢١) مظنة الالتباس كالكتابة والنطق وهو الذى يقال

وهو الذى يقال فيه ان شاء فعل وان شاء لم يفعل وتارة يشاء وتارة لا يشاء فيظن من هذا ان الامر اليه وهذا للجهل بمعنى الاختيار فلما كشف عنه وبيانه أن الارادة تتبع للعالم الذى يحكم بان الشئ موافق لك والاشياء تنقسم الى ما تحكم مشاهدتك الظاهرة أو الباطنة بانه موافقك من غير تحير وتردد الى ما قد يتردد العقل فيه فالذى تقطع به من غير تردد أن يقصد عينك مثلاً بارة أو بدلك بسيف فلا يكون في علمك تردد في ان دفع ذلك خبر لك ووافق فلا حرم تتبع الارادة بالعالم والقدرة بالارادة وتحصل حركة الاجفان بالدفع وحركة اليد بدفع السيف ولكن من غير روية وفكرة ويكون ذلك بالارادة ومن الاشياء ما يتوقف التمييز والعقل فيه فلا يدري انه موافق أم لا فيحتاج الى روية وفكر حتى يتميز ان الخير في الفعل أو الترك فاذا حصل بالفكر والرؤية العلم بان أحدهما خير التحق ذلك بالذى يقطع به من غير روية وفكر فانبعثت الارادة ههنا كما تنبعت لدفع السيف والسنان فاذا انبعثت للعقل الى ما ظهر للعقل انه خير سميت هذه الارادة اختيارا مشتقا من الخير (أى هو انبعاث الى ما ظهر للعقل انه خير) يشير الى انه لازم ومن قال انه متعدي فان معناه طلب الخير (وهو عين تلك الارادة ولم ينتظر في انبعاثها الى ما انتظرت تلك الارادة وهو ظهور خير به الفعل في حقه الا ان الخيرية في دفع السيف) عنه (ظهرت من غير روية وفكر) بل على البدئية وهذا افتقر الى الروية فالاختيار عبارة عن ارادة خاصة وهى التى انبعت باشارة العقل فيماله في ادراكه توقف وعن هذا قيل ان العقل محتاج اليه للتمييز بين خير الخيرين وشر الشرين ولا يتصور ان تنبعت الارادة الا بحكم الحس والتخييل أو بحكم حزم من العقل ولذلك لو اراد الانسان

الى طبيعة الانسان وهو المزاج المركب من الاخلاط (ويسمى تنفسه في الماء فعلا اراديا) منسوب الى الارادة وهى قوة مركبة من شهوة وحاجة وأمل (ويسمى كتابته فعلا اختياريا والجبر ظاهر في الفعل الطبيعي لانه مهمما وقف على وجه الماء أو تخطى من السطح للهواء انخرق) كل من الماء والهواء (لا محالة فيكون الخرق بعد التخطى) والوقوع (ضروريا والتنفس) من الرئة وان لم يكن مثله فهو (في معناه فان نسبة حركة الخنجر الى ارادة التنفس كنسبة انخرق الماء الى ثقل البدن فهما كان الثقل موجودا وجد الانخرق بعده وليس الثقل اليه فكذلك الارادة ليست اليه وكذلك لو قصد عين الانسان بارة طبق الاجفان) عليها (اضطارا ولو اراد ان يتركها مفتوحة لم يقدر مع ان تغميض الاجفان اضطرار افعلى ارادى وامكنه اذا مثل صورة الابر في مشاهدته بالادراك حدثت الارادة بالتغميض ضرورة وحدثت الحركة بما اراد ان يترك ذلك لم يقدر عليه مع انه فعل بالقدرة والارادة فقد التحق هذا بالفعل الطبيعي في كونه ضروريا) فصار حكمه حكمه في ظهور الجبر فيه (وأما الثالث وهو الاختيارى فهو مظنة الالتباس كالكتابة والنطق وهو الذى يقال فيه ان شاء فعل وان شاء لم يفعل وتارة يشاء وتارة لا يشاء فيظن من هذا ان الامر اليه وهذا للجهل بمعنى الاختيار فلما كشف عنه) بايضاح (وبيانه ان الارادة تتبع للعالم الذى يحكم بان الشئ موافق لك والاشياء تنقسم الى ما تحكم مشاهدتك الظاهرة أو الباطنة بانه موافقك من غير تحير وتردد الى ما قد يتردد العقل فيه فالذى تقطع به من غير تردد أن يقصد عينك مثلاً بارة أو بدلك بسيف فلا يكون في علمك تردد في ان دفع ذلك خبر لك ووافق) لك (فلا حرم تتبع الارادة بالعالم) وتنبعت (القدرة بالارادة وتحصل حركة الاجفان بالدفع وحركة اليد بدفع السيف ولكن من غير روية وفكرة ويكون ذلك بالارادة ومن الاشياء ما يتوقف التمييز والعقل فيه فلا يدري انه موافق أم لا فيحتاج الى روية وفكر حتى يتميز ان الخير في الفعل أو الترك فاذا حصل بالفكر والرؤية العلم بان أحدهما خير التحق ذلك بالذى يقطع به من غير روية وفكر فانبعثت الارادة ههنا كما تنبعت لدفع السيف والسنان فاذا انبعثت للعقل الى ما ظهر للعقل انه خير سميت هذه الارادة اختيارا مشتقا من الخير (أى هو انبعاث الى ما ظهر للعقل انه خير) يشير الى انه لازم ومن قال انه متعدي فان معناه طلب الخير (وهو عين تلك الارادة ولم ينتظر في انبعاثها الى ما انتظرت تلك الارادة وهو ظهور خير به الفعل في حقه الا ان الخيرية في دفع السيف) عنه (ظهرت من غير روية وفكر) بل على البدئية وهذا افتقر الى الروية فالاختيار عبارة عن ارادة خاصة وهى التى انبعت باشارة العقل فيماله في ادراكه توقف وعن هذا قيل ان العقل محتاج اليه للتمييز بين خير الخيرين وشر الشرين ولا يتصور ان تنبعت الارادة الا بحكم الحس والتخييل أو بحكم حزم من العقل ولذلك لو اراد الانسان

يتوقف التمييز والعقل فيه فلا يدري انه موافق أم لا فيحتاج الى روية وفكر حتى يتميز ان الخير في الفعل أو الترك فاذا حصل بالفكر والرؤية العلم بان أحدهما خير التحق ذلك بالذى يقطع به من غير روية وفكر فانبعثت الارادة ههنا كما تنبعت لدفع السيف والسنان فاذا انبعثت للعقل الى ما ظهر للعقل انه خير سميت هذه الارادة اختيارا مشتقا من الخير (أى هو انبعاث الى ما ظهر للعقل انه خير) يشير الى انه لازم ومن قال انه متعدي فان معناه طلب الخير (وهو عين تلك الارادة ولم ينتظر في انبعاثها الى ما انتظرت تلك الارادة وهو ظهور خير به الفعل في حقه الا ان الخيرية في دفع السيف ظهرت من غير روية بل على البدئية وهذا افتقر الى الروية فالاختيار عبارة عن ارادة خاصة وهى التى انبعت باشارة العقل فيماله في ادراكه توقف وعن هذا قيل ان العقل محتاج اليه للتمييز بين خير الخيرين وشر الشرين ولا يتصور ان تنبعت الارادة الا بحكم الحس والتخييل أو بحكم حزم من العقل ولذلك لو اراد الانسان



ان يحزر رغبة نفسه مثلام يمكنه لا لعدم القدرة في اليد ولا لعدم السكين ولكن لفقد الارادة الداعية المشخصة للقدرة وانما فقدت الارادة لانها  
تنبعث بحكم العقل أو الحس بكون الفعل موافقا وقتله نفسه ليس موافقا له فلا يمكنه مع قوة الاعضاء ان يقتل نفسه الا اذا كان في عقوبة مؤلمة  
لا نطاق فان العقل هنا يتوقف في (٤٢٢) الحكم و يتردد لانه ترددين شر الشرين فان ترجله بعد الروية ان ترك القتل أقل شرالم يمكنه

قتل نفسه وان حكم بان  
القتل أقل شرا وكان  
حكمه جزما لا ميل فيه  
ولا صارف منه انبعثت  
الارادة والقدرة وأهلك  
نفسه كالذي يتبع  
بالسيف للقتل فانه يرمى  
بنفسه من السطح مثلا  
وان كان مهلا كولا يباو  
ولا يمكنه أن لا يرمى نفسه  
فان كان يتبع بضرب  
خفيف فان انتهى الى  
طرف السطح حكم العقل  
بان الضرب أهون من  
الرمي فوقفت أعضاؤه  
فلا يمكنه أن يرمى نفسه  
ولا تنبعث له داعية البتة  
لان داعية الارادة مسخرة  
بحكم العقل والحس  
والقدرة مسخرة للداعية  
والحركة مسخرة للقدرة  
والكل مقدر بالضرورة  
فيه من حيث لا يدري  
فانما هو محل ويجري لهذه  
الامور فاما أن يكون منه  
فكلا ولما فاذا معنى  
كونه مجبور ان جميع  
ذلك حاصل فيه من غيره  
لامنه ومعنى كونه مختارا  
انه محل لارادة حدثت  
فيه جبر بعد حكم العقل  
بكون الفعل خيرا محضا  
موافقا وحدث الحكم

ان يحزر رغبة نفسه مثلام يمكنه ذلك وهذا (لا لعدم القدرة في يده ولا لعدم السكين) أو السيف (ولكن لفقد  
الارادة الداعية المشخصة للقدرة وانما فقدت الارادة لانها تنبعث بحكم العقل والحس بكون الفعل موافقا له  
(وقتل نفسه ليس موافقا له) فلا يمكنه مع قوة الاعضاء ان يقتل نفسه الا اذا كان في عقوبة مؤلمة لا نطاق)  
لشدتها (فان العقل هنا يتوقف في الحكم و يتردد لانه متردد بين شر الشرين فان ترجله بعد الروية)  
والفكر (ان ترك القتل أقل شرالم يمكنه قتل نفسه وان حكم بان القتل أقل شرا وكان حكمه جزما لا ميل فيه  
ولا صارف منه انبعثت الارادة والقدرة وأهلك نفسه كالذي يتبع بالسيف) وقد شهره (للقتل فانه يرمى نفسه  
من) أعلى (السطح مثلا وان كان مهلا كولا يباو) من ذلك (ولا يمكنه ان لا يرمى نفسه فان كان يتبع بضرب  
خفيف) غير هلك كصا أو حجر أو نحوها (فان انتهى الى طرف السطح حكم العقل بان الضرب أهون من  
الرمي فوقفت أعضاؤه فلا يمكنه ان يرمى نفسه ولا تنبعث له داعية البتة لان داعية الارادة مسخرة لحكم العقل  
والحس والقدرة مسخرة للداعية والحركة مسخرة للقدرة والكل يصدر منه بالضرورة فيه من حيث لا يدري  
فانما هو محل ويجري لهذه الامور واما أن يكون منه فكل ولا فاذا معنى كونه مجبرا ان جميع ذلك حاصل فيه من  
غيره لامنه ومعنى كونه مختارا انه محل لارادة حدثت فيه جبر بعد حكم العقل بكون الفعل خيرا موافقا وحدث  
الحكم أيضا جبرا فاذا هو مجبر على الاختيار ففعل النار في الاحراق مثلا جبر محض وفعل الله تعالى اختيار محض  
وفعل الانسان منزلة بين المنزلتين فانه جبر على الاختيار فطلب أهل الحق لهذا عبارة ثالثة لما كان فنا ثالثا) أى  
نوعا آخر (واثتموا) أى اقتدوا (فيه) بكتاب الله تعالى فسموه كسبا) يشير الى قوله تعالى لهاما كسبت  
وعلمهما ما اكتسبت والمراد باهل الحق هنا الاشاعرة فانهم الذين سموا ذلك كسبا ولذلك ضربوا به المثل فقالوا  
أدق من كسب الاشعري وأما الماتريدية فانهم استمروا على اطلاقهم بلنظ الاختيار وقد تقدمت الإشارة الى  
هذا في شرح قواعد العقائد (وليس مناقضا للجبر ولا للاختيار بل هو جامع بينهما عند من فهمه) وحاصل  
ما ذكره في الكسب بعد نقل أقوال تقدم ذكرها في محلها ان للقدرة بالنسبة الى المقدور تعلقين فعنى الكسب  
أن يخلق الله تعالى في العبد قدرة متعلقة بالفعل تعلقا لا يترتب عليه وجود المقدور ومن ههنا قيل لم يثبت من  
معنى الكسب غير مقارنة بالقدرة بالفعل والذي يلوح بالتأمل الصادق ان الانسان اذا فعل فعلا اختاريا فلا  
محالة يتصوره أولا بوجه ملام وهذا التصور ليس من قبل نفسه عند غير المعبر له على انه قد يقع ذلك في نفسه  
من غير توهم اختيار منه ثم ينبعث من ذلك التصور شوق اليه فتشتاق نفسه الى حصوله وهذا الشوق أيضا من  
قبل الفياض لكنه يتفاوت قوة وضعف فاحسب تفاوت النفات النفس الى ذلك المنصور واستحسانه فربما  
يعرض عنه ويتصوره بوجه غير ملام على وجه ما يضعف شوقه اليه وتقل رغبته فيه وربما يعجبه ذلك الامر  
زيادة اعجاب فيديم ملاحظته اياه ذلك الوجه ويكب عليها فيكمل شوقه اليه على حسب ذلك فينبعث منه  
طلب الى فعله وقصد الى تحصيله ليرتب منه الفعل عليه اما بخلافه تعالى على مجرى عادته أو بتأثير قدرة العبد  
ثم ان تمكن الانسان من الفعل والترك انما يتوهم من أمرين من هذه الامور الاول الاعراض عن تصور  
المطلوب على الوجه الملام والالتفات الى وجه آخر له وترك ذلك وينبغي لمن يقول بكون الانسان قادرا أن يقول  
بذلك اذ ليس فيه ما ينافي استبعاد الخالق بخاق الموجودات لكن الاظهر ان ذلك أيضا تابع للهيئات المزاجية  
والعوارض النفسانية الجبلية المكتسبة الخلقية أو غير الخلقية كما هو مذهب الحكماء وامام الحرمين وان  
كان له أن يغير تلك الهيئة ويبدلها بتوفيق الله تعالى بان يتأمل في أفعاله وما هو داع اليها من أحواله والشأن

الطالب  
أيضا جبرا فاذا هو مجبور على الاختيار ففعل النار في الاحراق مثلا جبر محض وفعل الله تعالى اختيار محض وفعل  
الانسان على منزلة بين المنزلتين فانه جبر على الاختيار فطلب أهل الحق لهذا عبارة ثالثة لما كان فنا ثالثا  
كسبا وليس مناقضا للجبر ولا للاختيار بل هو جامع بينهما عند من فهمه



وفعل الله تعالى يسمى اختيارا بشرط أن لا يفهم من الاختيار ارادة بعد تحير وتردد فان ذلك في حقه محال وجب مع الالفاظ المذكورة في اللغات  
لا يمكن أن تستعمل في حق الله تعالى الاعلى نوع من الاستعارة والتجوز وذكر ذلك لا يليق بهذا العلم وبطول القول فيه فان قلت فهل تقول  
ان العلم ولد الارادة والارادة ولدت القدرة والقدرة ولدت الحركة وان كل متأخر حدث من المتقدم فان قلت ذلك فقد حكمت بحدوث شيء لا من  
قدرة الله تعالى وان أثبت ذلك فامعنى ترتب البعض من هذا على البعض فاعلم أن القول بان (٤٢٣) بعض ذلك حدث عن بعض جهل

بعض سواء عبر عنه

بالقول أو بغيره بل حواله  
جميع ذلك على المعنى  
الذي يعبر عنه بالقدرة  
الازلية وهو الاصل الذي  
لم يقف كافة الخلق عليه  
الا الراسخون في العلم  
فانهم وقفوا على كنه  
معناه والكافة وقفوا على  
بجرد لفظه مع نوع تشبيهه  
بقدرتنا وهو بعيد عن  
الحق وبيان ذلك بطول  
ولكن بعض المقدورات  
مترتب على البعض في  
الحدوث ترتب المشروط  
على الشرط فلا تصدر  
من القدرة الازلية ارادة  
الابعد علم ولا علم الابد  
حياة ولا حياة الابد محال  
الحياة وكلاهما لا يجوز أن يقال  
الحياة تحصل من الجسم  
الذي هو شرط الحياة  
فكذلك في سائر درجات  
الترتيب ولكن بعض  
الشروط ربما ظهرت  
للعمامة وبعضها يظهر  
للخواص المكاشفين  
بنور الحق والا فلا يتقدم  
متقدم ولا يتأخر متأخر  
الا بالحق والالزام  
وكذلك جميع أفعال

الطلب المنبعث عن الشوق المسمى بالقصد والارادة فينبغي أن لا يسند ذلك الى الانسان ولا يجعل ممتكنا من  
تركه مثل الحياء والكسل ترتب سائر العادات على أسبابها والله أعلم (وفعل الله تعالى يسمى اختيارا  
بشرط أن لا يفهم من الاختيار ارادة بعد تحير وتردد فان ذلك في حقه محال) لانه أحدى الذات واحدى  
الصفات وأمره واحد وعلمه بنفسه وبالأشياء واحد فلا يصح لديه تردد ولا إمكان حكمين مختلفين بل  
لا يمكن غير ما هو المعلوم المراد في نفسه فالاختيار الالهى انما هو بين الجبر والاختيار المفهومين للناس  
(وجميع الالفاظ المذكورة في اللغات لا يمكن أن تستعمل في حق الله تعالى الاعلى نوع من الاستعارة  
والتجوز) اذا كانت حقائقها توهم ما يليق بذاته تعالى (وذكر ذلك لا يليق بهذا العلم وبطول القول  
فيه فان قلت فهل تقول ان العلم ولد الارادة والارادة ولدت القدرة والقدرة ولدت الحركة وان كل متأخر حدث  
من متقدم فان قلت ذلك) واتخذته مذهبا (فقد حكمت بحدوث شيء لا من قدرة الله تعالى) وذلك باطل  
(وان أثبت ذلك فامعنى ترتب البعض من هذا على البعض فاعلم أن القول بان بعض ذلك حدث عن بعض  
جهل بعض سواء عبر عنه بالتولد أو غيره) والقول بالتولد باطل بل لا يصدر من فاعل من أفعالنا الا وهو موجود  
بقدرته على ما قدرته مشيئته ويدل على ذلك قوله تعالى توفى أكلها كل حين باذن ربهم والقول بالتولد هو  
قول لسانه المعترى فانه زعم ان الأفعال المتولدة لا يقدر عليها أحد الا فاعل لها عندهم والجواب انه لو جاز ثبوت فعل  
لا فاعل له ولا قادر قدر على احداثه لم ينكر أن يكون ذلك حكم سائر الأفعال فلا يكون في الفعل داليل على اثبات  
فاعل ولا صانع قادر كما انه لو جاز حدوث جسم لا من محدث لم ينكر حدوث جميع الاجسام لا من محدث أحدثها  
ولم يكن حينئذ في حدوث الاجسام دلالة على محدثها (بل حواله جميع ذلك على المعنى الذي يعبر عنه بالقدرة  
الازلية) وهى الصفة التى لا جالها يكون القادر قادرا (وهو الاصل الذى لم تقف كافة الخلق عليه الا الراسخون  
في العلم فانهم وقفوا على كنه معناه والكافة) من غيرهم (وقفوا على مجرد لفظه مع نوع تشبيهه بقدرتنا) على  
قياس الغائب على الشاهد (وهو بعيد عن الحق وبيان ذلك بطول) وقد سبقت مباحث القدرة في شرح  
الكتاب الثانى من هذه الكتب (ولكن بعض المقدورات مترتبة على البعض في الحدوث ترتب المشروط على  
الشرط فلا تصدر من القدرة ارادة الابد علم ولا علم الابد حياة ولا حياة الابد محال) فوجود الحياة شرط  
في وجود القدرة والعلم والارادة وحدث القدرة والارادة فيما ليس بحال وكل نوع من الادراك يختص بالحي  
وما لا حياة فيه لا يصح أن يكون مدركا (وكلاهما لا يجوز أن يقال الحياة تحصل من الجسم الذى هو شرط الحياة فكذلك  
في سائر درجات الترتيب ولكن بعض الشروط مما ظهرت للعمامة وبعضها يظهر للخواص المكاشفين بنور  
الحق والا فلا يتقدم متقدم ولا يتأخر متأخر الا بالحق والالزام) فهمه من فهمه وجهله من جهله (وكذلك  
جميع أفعال الله تعالى ولولا ذلك لكان التقديم والتأخير عبثا) لا فائدة فيه (بضاهى فعل المجانين تعالى الله عن  
قول الجاهلين علوا كبيرا والى هذا أشار قوله تعالى وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا عبينا ما خلقناهما  
الا بالحق فكل ما بين السماء والارض حادث) بقدره القادر (على ترتيب واجب وحق لازم لا يتصور أن  
يكون الا كما حدث وعلى هذا الترتيب الذى وجد) وهذا أحد الوجوه فى تصحيح قول المصنف الاتى ليس فى  
الإمكان أبدع مما كان (فما تأخر متأخر الا لا تتأخر شرطه والمشروط قبل الشرط محال والمحال لا يوصف بكونه

الله تعالى ولولا ذلك لكان التقديم والتأخير عبثا بضاهى فعل المجانين تعالى الله عن قول الجاهلين علوا كبيرا والى هذا أشار قوله تعالى وما  
خلقنا الجن والانس الا ليعبدون وقوله تعالى وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا عبينا ما خلقناهما الا بالحق فكل ما بين السماء والارض  
حادث على ترتيب واجب وحق لازم لا يتصور أن يكون الا كما حدث وعلى هذا الترتيب الذى وجد فما تأخر متأخر الا لا تتأخر شرطه والمشروط  
قبل الشرط محال والمحال لا يوصف بكونه



مقدوراً فلا يتأخر العلم عن النطفة إلا لفقد شرط الحياة ولا تتأخر عنها الإرادة بعد العلم إلا لفقد شرط العلم وكل ذلك منهاج الواجب وترتيب الحق ليس في شيء من ذلك لعب واتفاق بل كل ذلك بحكمة وتدبير وتفهم ذلك عسير ولا تكافئ لتوقف المقدور مع وجود القدرة على وجود الشرط مثلاً لا يقرب مبادئ الحق من الأفهام الضعيفة وذلك بأن تقدراً إنساناً محدثاً قد انغمس في الماء إلى رقبته فالحديث لا يرتفع عن أعضائه وإن كان الماء هو الرافع وهو ملاق له فقدرة القدرة الأزلية حاضرة ملاقية للمقدورات متعلقة بها ملاقاً الماء لا أعضاء ولا يحصل بها المقدور كما لا يحصل رفع الحدث بالماء انتظاراً للشرط وهو غسل الوجه فإذ اوضح الواقف في الماء وجهه على الماء عمل الماء في سائر أعضائه وارتفع الحدث فربما يظن الجاهل أن (٤٢٤) الحدث ارتفع عن اليدين برفعه عن الوجه لانه حدث عقيبها فيقول كان الماء ملاقاً ولم يكن رافعاً للماء لم يتغير بها كان فكيف حصل منه ما لم يحصل من قبل بل حصل ارتفاع الحدث عن اليدين عند غسل الوجه فإذ اغسل الوجه هو الرافع للحدث عن اليدين وهو جهل بضاهي ظن من يظن أن الحركة تحصل بالقدرة والقدرة بالارادة والارادة بالعلم وكل ذلك خطأ بل عند ارتفاع الحدث عن الوجه ارتفع الحدث عن اليد بالماء الملاقي لها لا يغسل الوجه والماء لم يتغير واليد لم تتغير ولم يحدث فيها شيء ولا كن حدث وجود الشرط فظهر أثر العلة فهكذا ينبغي أن تفهم صدور المقدورات عن القدرة الأزلية مع أن القدرة قديمة والمقدورات سادنة وهذا قارع باب آخر لعالم آخر من عوالم المكاشفات فلنترك جميع

مقدوراً) فإن كل ما استحال وجوده لم يوصف أحد بالقدرة عليه وكل ما صح حدوثه وتوهم كونه ولم يستعمل في العقل وجوده فأنه قادر على إيجاده وأحدائه (فلا يتأخر العلم عن النطفة إلا لفقد شرط الحياة ولا تتأخر عنها الإرادة بعد العلم إلا لفقد شرط العلم وكل ذلك منهاج الواجب وترتيب الحق ليس في شيء من ذلك لعب واتفاق بل كل ذلك بحكمة) بالغية (وتدبير) خفي (وتفهم ذلك عسير ولا تكافئ لتوقف المقدور مع وجود القدرة على وجود الشرط مثلاً لا يقرب مبادئ الحق من الأفهام الضعيفة) القاصرة عن المدارك الخفية (وذلك بأن تقدراً إنساناً محدثاً قد انغمس في ماء إلى رقبته فالحديث لا يرتفع عن أعضائه وإن كان الماء هو الرافع للحدث وهو ملاق له فقدرة القدرة الأزلية حاضرة وملاقية للمقدورات متعلقة بها ملاقاً الماء لا أعضاء ولا يحصل بها المقدور كما لا يحصل رفع الحدث بالماء انتظاراً للشرط وهو غسل الوجه فإذ اوضح الواقف في الماء وجهه على الماء عمل الماء في سائر الأجزاء وارتفع الحدث فربما يظن الجاهل أن الحدث ارتفع عن اليدين برفعه عن الوجه لانه حدث عقيبها فيقول كان الماء ملاقاً ولم يكن رافعاً للماء لم يتغير بها كان فكيف حصل منه ما لم يحصل من قبل بل حصل ارتفاع الحدث عن اليدين عند غسل الوجه فإذ اغسل الوجه هو الرافع للحدث عن اليدين وهو جهل بضاهي ظن من يظن أن الحركة تحصل بالقدرة والقدرة بالارادة والارادة بالعلم وكل ذلك خطأ بل عند ارتفاع الحدث عن الوجه ارتفع الحدث عن اليد بالماء الملاقي لها لا يغسل الوجه والماء لم يتغير واليد لم تتغير ولم يحدث فيها شيء ولا كن حدث وجود الشرط فظهر أثر العلة فهكذا ينبغي أن تفهم صدور المقدورات عن القدرة الأزلية مع أن القدرة قديمة والمقدورات سادنة وهذا قارع باب آخر لعالم آخر من عوالم المكاشفات فلنترك جميع

يكن رافعاً للماء لم يتغير بها كان فكيف حصل منه ما لم يحصل من قبل بل حصل ارتفاع الحدث عن اليدين عند غسل الوجه فإذ اغسل الوجه هو الرافع للحدث عن اليدين وهو جهل بضاهي ظن من يظن أن الحركة تحصل بالقدرة والقدرة بالارادة والارادة بالعلم وكل ذلك خطأ بل عند ارتفاع الحدث عن الوجه ارتفع الحدث عن اليد بالماء الملاقي لها لا يغسل الوجه والماء لم يتغير واليد لم تتغير ولم يحدث فيها شيء ولا كن حدث وجود الشرط فظهر أثر العلة فهكذا ينبغي أن تفهم صدور المقدورات عن القدرة الأزلية مع أن القدرة قديمة والمقدورات سادنة وهذا قارع باب آخر لعالم آخر من عوالم المكاشفات فلنترك جميع

ذلك فإن مقصودنا التنبيه على طريق التوحيد في الفعل فإن الفاعل بالحقيقة واحد فهو الخوف والرجو وعليه التوكل والاعتماد ولم نقدر على أن نذكر من بحار التوحيد الاقطرة من بحر المقام الثالث من مقامات التوحيد واستيفاء ذلك في عمق نوح محال كاستيفاء ماء البحر باخذ القطرات منه وكل ذلك منطوي تحت قول لا اله الا الله (لا اله الا الله وما أخف مؤنته على اللسان) اذ هو أربعة عشر حرفاً (وما أسهل اعتقاد مفهوم لفظه على القلب) سواء كان المنق معبوداً أو مقصوداً أو موجوداً (وما أعز حقيقة ولبه عند العلماء الراغبين فكيف عند غيرهم) عن لارسوخ له في علوم الحقيقة (فإن قلت فكيف الجمع بين التوحيد والشرع ومعنى التوحيد أن لا فاعل حقيقة (الا لله) ومعنوية تنفي الأفعال مطلقاً غير الله تعالى لأن حقيقة الفاعل هو الذي لا يستعين بغيره من آله ولا سبب (ومعنى الشرع إثبات الأفعال للعباد فإن كان العبد فاعلاً فكيف يكون الله فاعلاً وان كان الله تعالى فاعلاً فكيف يكون العبد فاعلاً ولا مفعول بين فاعلين غير مفهوم) عند أهل المعرفة اذ ظهور



فأقول نعم ذلك غير مفهوم إذا كان للفاعل معنى واحد وان كان له معنيان ويكون الاسم مجازا مرددا بينهما لم يتناقض كما يقال قتل الامير فلانا ويقال قتله الجلاد ولكن الامير قاتل بمعنى والجلاد قاتل بمعنى آخر فاعل بمعنى آخر فاعلى كونه الله تعالى فاعلا انه المخترع الموجد ومعنى كونه العبد فاعلا انه المحل الذي خلق فيه القدرة بعد ان خلق فيه العلم فارتبطت القدرة بالارادة والحركة بالقدرة ارتباط الشرط بالمشروط وارتبطت القدرة بالله ارتباط المعلول بالعلة وارتباط المخترع بالمخترع وكل ماله ارتباط بقدرة

فان محل القدرة يسمى فاعلا لانه كيفما كان الارتباط كما يسمى الجلاد قاتلا والامير قاتلا لان القتل ارتباط بقدرتهما ولكن على وجهين مختلفين فلذلك سمي فعلا لهما فكذلك ارتباط المقدورات بالقدرتين ولا جيل توافق ذلك وتطابقه نسب الله تعالى الافعال في القرآن مرة الى الملائكة ومرة الى العباد لانهم وسائط ومحال قدرته ومظاهر حكمته (ونسبها) أى تلك الافعال بعينها (مرة أخرى الى نفسه) لانهم من اختراعه وخلقهم وآياته عن قدرته وحكمته وهو الحكيم القادر لانه تعالى ذو قدرة وحكمة فظهر أشياء عن وصف القدرة وأخرى أشياء على معاني الحكمة فلا يسقط المتوكل ما أثبت من حكمته لاجل ما شهد هو من قدرته من قبل ان الله تعالى حكيم فالحكمة صفته ولا يثبت المتوكل الاشياء حكمة جاعلة نافعة ضارة فيشرك في توحيده من قبل ان الله سبحانه قادر والقدرة صفته وانه حاكم جاعل نافع ضار لا شريك له في أسمائه ولا ظهوره في أحكامه كما قال ان الحكم الله ولا يشرك في حكمه أحد اولة تعالى وما لهم فيها من شرك وماله منهم من ظهر وكما هو الفاعل لكل شئ وحده لانه الاول كذلك هو القائم به المتم له بعد ظهوره وحده لانه هو الآخر (فقال تعالى في الموت قل يتوفاكم ملك الموت) الذي وكل بكم فاضاف التوفى اليه باعتبارانه مظهر لذلك وهذا هو التفصيل (ثم قال عز وجل) في التوحيد (الله يتوفى الانفس حين موتها) والتي لم تمت في منامها في الاول اظهر الاواسط اسبابا وأثبت نفسه فيها وفي الثاني رفعها وأظهر نفسه (وقال) تعالى (أفأرأيتم ما تحرثون) فذكر الاواسط لان الحرث عمل ونحن عبيد عمال ولانه صنعنا وحكمها عائد علمنا ولذلك (أضاف البنائهم قال تعالى انا صيبننا الماء صبائهم شققنا الارض شقنا) الآيات فاضاف تلك الافعال الى نفسه لانها آياته عن قدرته وحكمته وهو الحكيم القادر (وقال عز وجل) في التفصيل (فارسلنا اليها) أى الى مريم (روحنا فتمثل لها بشرا سويا) أى صورة رجل أجل ما يكون (ثم قال) تعالى في التوحيد (ففنخننا فيها من روحنا وكان النافع جبريل عليه السلام) فاضاف النفع اليه هنا (و) كذلك (قال الله تعالى) في التفصيل والامر اقتلوا المشركين وفي مثله من ذكر الواسطة لاجل الامر (قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم فاضاف القتل اليهم والتعذيب الى نفسه والتعذيب هو عين القتل) ففي آية واحدة تفصيل وتوحيد ولكن بطريق التلويح في التوحيد (بل صرح) في التوحيد (وقال فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم و) كذلك (قال) تعالى في نفى الاولية والآخرية من فعل الخلق للتوحيد (ومارميت اذ رميت ولكن الله رمى وهو جمع بين النفي والاثبات ظاهرا) فالنفي قوله ومارميت واثبات المكان للتفصيل قوله اذ رميت (ولكن معناه) باطنا (اذ رميت بالمعنى الذي يكون به العبد رامي فاميت بالمعنى الذي يكون به الرب رامي اذ هما

الفعل من فاعلين شرك) فأقول نعم ذلك غير مفهوم إذا كان للفاعل معنى واحد وان كان له معنيان ويكون الاسم مجازا مرددا بينهما لم يتناقض كما يقال قتل الامير فلانا ويقال قتله الجلاد ولكن الامير قاتل بمعنى (هو أمره بذلك) والجلاد قاتل بمعنى آخر (هو مباشرته له) فكذلك العبد فاعل بمعنى والله تعالى فاعل بمعنى آخر فاعلى كونه الله تعالى فاعلا انه المخترع الموجد) لتلك الافعال (ومعنى كونه العبد فاعلا انه المحل الذي خلق فيه القدرة بعد ان خلق فيه الارادة بعد ان خلق فيه العلم) فالفاعل الثاني هو المظهر الذي فعل بيده وأجرى الفعل بواسطته هو ثان ومحدث مفعول والاول القديم هو الفاعل الاصل (فارتبطت القدرة بالارادة والحركة بالقدرة ارتباط الشرط بالمشروط وارتبطت القدرة بالله تعالى ارتباط المعلول بالعلة وارتبطت بالمخترع بالمخترع وكل ماله ارتباط بقدرة فان محل القدرة يسمى فاعلا لانه كيفما كان الارتباط كما يسمى الجلاد قاتلا والامير قاتلا لان القتل ارتباط بقدرتهما ولكن على وجهين مختلفين فلذلك سمي فعلا لهما فكذلك ارتباط المقدورات بالقدرتين ولا جيل توافق ذلك وتطابقه نسب الله تعالى الافعال في القرآن مرة الى الملائكة ومرة الى العباد لانهم وسائط ومحال قدرته ومظاهر حكمته (ونسبها) أى تلك الافعال بعينها (مرة أخرى الى نفسه) لانهم من اختراعه وخلقهم وآياته عن قدرته وحكمته وهو الحكيم القادر لانه تعالى ذو قدرة وحكمة فظهر أشياء عن وصف القدرة وأخرى أشياء على معاني الحكمة فلا يسقط المتوكل ما أثبت من حكمته لاجل ما شهد هو من قدرته من قبل ان الله تعالى حكيم فالحكمة صفته ولا يثبت المتوكل الاشياء حكمة جاعلة نافعة ضارة فيشرك في توحيده من قبل ان الله سبحانه قادر والقدرة صفته وانه حاكم جاعل نافع ضار لا شريك له في أسمائه ولا ظهوره في أحكامه كما قال ان الحكم الله ولا يشرك في حكمه أحد اولة تعالى وما لهم فيها من شرك وماله منهم من ظهر وكما هو الفاعل لكل شئ وحده لانه الاول كذلك هو القائم به المتم له بعد ظهوره وحده لانه هو الآخر (فقال تعالى في الموت قل يتوفاكم ملك الموت) الذي وكل بكم فاضاف التوفى اليه باعتبارانه مظهر لذلك وهذا هو التفصيل (ثم قال عز وجل) في التوحيد (الله يتوفى الانفس حين موتها) والتي لم تمت في منامها في الاول اظهر الاواسط اسبابا وأثبت نفسه فيها وفي الثاني رفعها وأظهر نفسه (وقال) تعالى (أفأرأيتم ما تحرثون) فذكر الاواسط لان الحرث عمل ونحن عبيد عمال ولانه صنعنا وحكمها عائد علمنا ولذلك (أضاف البنائهم قال تعالى انا صيبننا الماء صبائهم شققنا الارض شقنا) الآيات فاضاف تلك الافعال الى نفسه لانها آياته عن قدرته وحكمته وهو الحكيم القادر (وقال عز وجل) في التفصيل (فارسلنا اليها) أى الى مريم (روحنا فتمثل لها بشرا سويا) أى صورة رجل أجل ما يكون (ثم قال) تعالى في التوحيد (ففنخننا فيها من روحنا وكان النافع جبريل عليه السلام) فاضاف النفع اليه هنا (و) كذلك (قال الله تعالى) في التفصيل والامر اقتلوا المشركين وفي مثله من ذكر الواسطة لاجل الامر (قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم فاضاف القتل اليهم والتعذيب الى نفسه والتعذيب هو عين القتل) ففي آية واحدة تفصيل وتوحيد ولكن بطريق التلويح في التوحيد (بل صرح) في التوحيد (وقال فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم و) كذلك (قال) تعالى في نفى الاولية والآخرية من فعل الخلق للتوحيد (ومارميت اذ رميت ولكن الله رمى وهو جمع بين النفي والاثبات ظاهرا) فالنفي قوله ومارميت واثبات المكان للتفصيل قوله اذ رميت (ولكن معناه) باطنا (اذ رميت بالمعنى الذي يكون به العبد رامي فاميت بالمعنى الذي يكون به الرب رامي اذ هما

(٥٤ - (انحاف السادة المتقين) - تاسع) فاتبع قرآنه قيل في التفسير معناه اذا قرأ عليك جبريل وقال تعالى قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم فاضاف القتل اليهم والتعذيب الى نفسه والتعذيب هو عين القتل بل صرح وقال تعالى فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وقال تعالى ومارميت اذ رميت ولكن الله رمى وهو جمع بين النفي والاثبات ظاهرا ولكن معناه ومارميت بالمعنى الذي يكون الرب به رامي اذ رميت بالمعنى الذي يكون العبد به رامي اذ هما



معنيان مختلفان وقال الله تعالى الذي (٤٢٦) علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم ثم قال الرحمن علم القرآن وقال علمه البيان وقال ان علمنا بيان

معنيان مختلفان وقال الله تعالى الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم ثم قال الرحمن علم القرآن وقال علمه البيان وقال ان علمنا بيان  
الاسباب ورفع حقيقته بقوله تعالى يا آدم ابشهم باسمائهم فثبت رسمه مكانا للعلم ثم رفع حكمه اظهارا للعالم فقال  
فلما ابأهم باسمائهم قال ألم أقل لكم اني أعلم غيب السموات والارض واعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون  
(وقال) تعالى (علمه البيان) وهو شرح المجهول والمبهم من الكلام (وقال) تعالى (ان علمنا بيان) أي كشف  
مشاكلهم ومبهمهم (وقال) تعالى (أفرأيتم ما تخفون أنتم تخفونه أم نحن الخالقون) اضاف الامناء البينالان علم  
من الاعمال وهو صفتنا وحكمه عائد علينا كما اضاف البين الحرف في التي بعده لذلك و اضاف الخلق اليه لانها  
آياته عن قدرته وحكمته وهو الحكيم القادر كما اضاف الزرع اليه في التي بعده لذلك (ثم قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم) في جعل الله تعالى بحكمته وعزته عن مباشرة الاشياء بنفسه للخلق والحياة واسطة وذلك (في وصف  
ملك الارحام انه يدخل الرحم فيأخذ النطفة في يده ثم يصورها جسدا فيقول يا رب اذكر أم أنثى أسوي أم  
معتدل (أم معوج فيقول الله تعالى ما شاء ويخلق الملك) وفي لفظ وطبيع الملك (وفي لفظ آخر يصور الملك  
ثم ينفخ فيه الروح بالسعادة أو بالشقاوة) قال العراقي رواه البزار وابن عدي من حديث عائشة ان الله تبارك  
وتعالى حين يريد أن يخلق الخلق يبعث ملكا فيدخل الرحم فيقول يا رب ماذا الحديث وفي آخره فاسم من شئ الا  
وهو يخلق معه في الرحم وفي سنده جهالة وقال ابن عدي انه منكر وأصله متفق عليه من حديث ابن مسعود  
انتهى قلت وتتمام الحديث عند البزار بعد قوله ماذا فيقول غلام أو جارية أو ما شاء الله أن يخلق في الرحم فيقول  
يا رب شقي أم سعيد فيقول شقي أو سعيد فيقول يا رب ما أجله ما خلأته فاسم من شئ الا ويخلق معه في الرحم الا أن  
الهيثمى قال ان رجالا سئلا البزار ثقات وحديث ابن مسعود الذي أشار اليه العراقي في المتفق عليه لفظه قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق ان أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوما ثم يكون علقه  
مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله اليه ملكا ويؤمر بالربع كلمات ويقال اكتب عمله ورزقه وأجله  
وشقى أو سعيد ثم ينفخ فيه الروح الحديث وكذلك رواه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه ورواه ابن جريح  
في مجمعته والحاجي في فوائده بلفظ ثم يرسل اليه الملك فينفخ فيه الروح فيؤمر بالربع كلمات فيكتب رزقه وأجله وعمله  
وشقى أو سعيد (وقد قال بعض السلف ان الملك الأعظم الذي يقال له الروح هو الذي يولج الارواح في الاجساد  
(و قيل) انه يتنفس بوصفه فيكون كل نفس من أنفاسه روحا يلج في الجسم ولذلك سمي روحا) هكذا نقل القولين  
صاحب القوت بقوله ويقال وقيل (وما ذكره) أي بعض السلف (في مثل هذا الملك وصفته فهو حق شاهده  
أرباب القلوب ببصائرهم فاما كون الروح عبارة عنه فلا يمكن أن يعلم الا بالنقل) الصريح (والحكم به دون النقل  
تخمين مجرد) ثم قال صاحب القوت فعار العبد يظهر بين أربعة وهي حدود الحكمة فاهران وهما الابواب  
وباطنان وهما ملك الارحام وملك الارواح ثم ان الله تعالى قال في وصف نفسه الباري المصور كما قال الخالق  
ومفهوم الحديث السابق أن المصور هو الملك فالحديث يدل على التفصيل ووصفه تعالى نفسه يدل على التوحيد  
(وكذلك ذكر الله تعالى في القرآن من الأدلة والآيات في الارض والسموات) في عدة آيات وهو مقام التفصيل  
(ثم قال) تعالى (أولم يكف بربك انه على كل شئ شهيد) وهذا مقام التوحيد (وقال) أيضا في مقام التوحيد  
(شهد الله انه لا اله الا هو فبين انه الدليل على نفسه) وقال أيضا فيمباري عن الله تعالى في الاسرار بآيات الدليل  
على نفسه لا دليل أدل على مني (وذلك ليس متناقضا بل طرق الاستدلال مختلفة فكم من طالب عرف الله  
تعالى بالنظر الى الموجودات) وهو من أهل المرتبة الثالثة من التوحيد واليه الإشارة بقوله تعالى سنريهم آياتنا  
في الآفاق وفي أنفسهم (وكم من طالب عرف كل الموجودات بالله) وهو من أهل المرتبة الرابعة من التوحيد  
وهم قوم رأوا الله سبحانه وتعالى ثم رأوا الاشياء بعد ذلك فلم يروا في الدار بن غيره ولا اطلعوا في الوجود على  
سواه (كما قال بعضهم عرف ربى ربى ولولا ربى لما عرفت ربى) ومقام من قبله لولا المرئى لما عرفت ربى (وهو

وقال أفرأيتم ما تخفون  
أنتم تخفونه أم نحن  
الخالقون ثم قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم في  
وصف ملك الارحام انه  
يدخل الرحم فيأخذ  
النطفة في يده ثم يصورها  
جسدا فيقول يا رب  
أذكر أم أنثى أسوي أم  
معوج فيقول الله تعالى  
ما شاء ويخلق الملك وفي  
لفظ آخر يصور الملك ثم  
ينفخ فيه الروح بالسعادة  
أو بالشقاوة وقد قال  
بعض السلف ان الملك  
الذي يقال له الروح هو  
الذي يولج الارواح في  
الاجساد وأنه يتنفس  
بوصفه فيكون كل نفس  
من أنفاسه روحا يلج في  
جسم ولذلك سمي روحا  
وما ذكره في مثل هذا الملك  
وصفته فهو حق شاهده  
أرباب القلوب ببصائرهم  
فاما كون الروح عبارة  
عنه فلا يمكن أن يعلم الا  
بالنقل والحكم به دون  
النقل تخمين مجرد وكذلك  
ذكر الله تعالى في القرآن  
من الأدلة والآيات في  
الارض والسموات ثم  
قال أولم يكف بربك انه  
على كل شئ شهيد وقال  
شهد الله انه لا اله الا هو  
فبين انه الدليل على نفسه  
وذلك ليس متناقضا بل



معنى قوله تعالى أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد) وقال المصنف في المقصد الاسنى ولما كان أكثر الخلق يرون كل شيء سواء فيستشهدون بما يرون عليه وهم المخاطبون بقوله تعالى أولم ينظروا في ملكوت السموات والأرض وما خالق الله من شيء والصديقون لا يرون شيئا سواء فيستشهدون به عليه وهم المخاطبون بقوله تعالى أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد (وقد وصف الله تعالى نفسه بأنه) هو (المحيي والمميت ثم) جعل للأحياء واسطة كما جعل للموت وهو اسرافيل صاحب الصور ينفخ فيه النفخة الثانية فيحيي كل ميت و (فوض الموت والحياة إلى ملكين ففي الخبران ملكي الموت والحياة تناظر اذ قال ملك الموت أنا أميت الأحياء وقال ملك الحياة أنا أحيي الموتى فأوحى الله تعالى إليهما كونا عليهما كونا ما يخرتكم له من الصنع فأنا المحيي و) أنا (المميت لا يميت ولا يحيي سواي) هكذا نقله صاحب القوت مصدر ابقوله وفي بعض الاخبار وكأنه يعني به الاسرائيليات ولذلك قال العراقي لم أجده أصله في الباب مما يذكره المصنف قوله تعالى في التفصيل انهم اتخذوا الشياطين أولياء وقال في التوحيد اننا جعلنا الشياطين أولياء كما قال في التشابه وأضلهم السامري وقال في المحكم ان هي الافتتنك تضل بهما من تشاء وقال تعالى فاذا قرأناه فاتبع قرآنه قال أهل التفسير فاذا قرأه عليك جبريل فخذ عنه بعد قوله تعالى لا تحرك به لسانك لتجمل به وكذلك قال جبريل عليه السلام لا هب لك غلاما زكيا لان الله تعالى وهب له أن يهب لها فذكر نفسه وهو يشهد به ثم قال في الحرف الأخير ليهب لك يعني الله سبحانه وتعالى ومثله قول موسى عليه السلام لا أم لك الانفسى وأخى لاجل ان الله تعالى قال ووهبنا له من رحمته أخاه هرون نبيا وهو في الحقيقة لا ملك لنفسه ولا أخاه اذ لا مالك أصلا الا الله تعالى وهذا على أحد الوجهين اذا كان وأخى في موضع نصب والوجه الآخر أن يكون في موضع رفع فيكون المعنى وأخى أيضا لا ملك الانفسى وقال تعالى في التفصيل لتثبيت الاحكام وتفضيل الانام أخرج قومك من الظلمات الى النور وقال أخرج الناس من الظلمات الى النور وفي مثله وانك لتهدى الى صراط مستقيم ثم رفعه في التوحيد وأثبت نفسه فقال الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور وقال في مثله انك لا تهدي من أحببت قال صاحب القوت ولم يمنع وجود هذه الاواسط أن يكون الله تعالى هو الاول في كل شيء وهو الفاعل لكل شيء وحده لا شريك له في شيء وان السكون كله مكان لجرى ان الافعال الارادة اوله والقدرة من ورائه لم يقل أحد من المسلمين الملك خالق ولا عزرائيل أماني ولا اسرافيل أحيائي كذلك أيضا يصلح أن يقول الموقن المشاهد للتوحيد فلان أعطاني أو منعتي كما يقول فلان رزقني وفلان قدر علي وان جعل واسطة في الرزق وسبيل للتقدير والا كان عندهم مشركا في أسماء الله غيره اذ كان الله هو المانع المعطى الضار النافع كما هو المحيي المميت لا شريك له في ملكه ولا ظهوره من عباده في خلقه ورزقه وهذا عندهم يقدر في حقيقة توحيد العبد وهو من الشرك الخفي وقد قال بعضهم في معنى قوله تعالى وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون قال مؤمن بالله باقراره ان الله هو المقدر والمدبر ومشارك في الاعتماد على الاسباب ورد الافعال اليها ثم قال ومثل الاواسط من الاول مثل الآلة بيد الصانع ألا ترى انه لا يقال الشفرة حذت النعل ولا السوط ضرب العبد وانما يقال الحذاء حذى النعل وفلان ضرب العبد بالسوط وان كانت هذه الاواسط مباشرة للافعال الا انها آلة بيد صانعها كذلك الخليفة يباشر في الاسباب في ظاهر العيان والله من ورائهم مخيط القادر الفاعل بطوائف القدرة وخفايا المشيئة ألم ترى قولهم الامير أعطاني كذا وخاع علي كذا وان لم يناوله بيده ولا يصلح أن يقال خادم الامير أعطاني لاجل انه جرى على يده وان كان باشر العطاء بنفسه اذ قد علم ان الخادم لا يملك ولا يتصرف في ملك الامير الا بأمره (فاذا القعل يستعمل على وجوه مختلفة فلا تتناقض هذه المعاني اذا فهمت ولذلك قال صلى الله عليه وسلم للذي ناوله التمرة خذها ولم تأنها لاتنك أضاف الاتيان اليه والى التمرة معلوم أن التمرة لا تأتي على الوجه الذي يأتي الانسان اليها

معنى قوله تعالى أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد وقد وصف الله تعالى نفسه بأنه المحيي والمميت ثم فوض الموت والحياة إلى ملكين ففي الخبران ملكي الموت والحياة تناظر اذ قال ملك الموت أنا أميت الأحياء وقال ملك الحياة أنا أحيي الموتى فأوحى الله تعالى إليهما كونا عليهما كونا ما يخرتكم له من الصنع فأنا المحيي و) أنا (المميت لا يميت ولا يحيي سواي) هكذا نقله صاحب القوت مصدر ابقوله وفي بعض الاخبار وكأنه يعني به الاسرائيليات ولذلك قال العراقي لم أجده أصله في الباب مما يذكره المصنف قوله تعالى في التفصيل انهم اتخذوا الشياطين أولياء وقال في التوحيد اننا جعلنا الشياطين أولياء كما قال في التشابه وأضلهم السامري وقال في المحكم ان هي الافتتنك تضل بهما من تشاء وقال تعالى فاذا قرأناه فاتبع قرآنه قال أهل التفسير فاذا قرأه عليك جبريل فخذ عنه بعد قوله تعالى لا تحرك به لسانك لتجمل به وكذلك قال جبريل عليه السلام لا هب لك غلاما زكيا لان الله تعالى وهب له أن يهب لها فذكر نفسه وهو يشهد به ثم قال في الحرف الأخير ليهب لك يعني الله سبحانه وتعالى ومثله قول موسى عليه السلام لا أم لك الانفسى وأخى لاجل ان الله تعالى قال ووهبنا له من رحمته أخاه هرون نبيا وهو في الحقيقة لا ملك لنفسه ولا أخاه اذ لا مالك أصلا الا الله تعالى وهذا على أحد الوجهين اذا كان وأخى في موضع نصب والوجه الآخر أن يكون في موضع رفع فيكون المعنى وأخى أيضا لا ملك الانفسى وقال تعالى في التفصيل لتثبيت الاحكام وتفضيل الانام أخرج قومك من الظلمات الى النور وقال أخرج الناس من الظلمات الى النور وفي مثله وانك لتهدى الى صراط مستقيم ثم رفعه في التوحيد وأثبت نفسه فقال الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور وقال في مثله انك لا تهدي من أحببت قال صاحب القوت ولم يمنع وجود هذه الاواسط أن يكون الله تعالى هو الاول في كل شيء وهو الفاعل لكل شيء وحده لا شريك له في شيء وان السكون كله مكان لجرى ان الافعال الارادة اوله والقدرة من ورائه لم يقل أحد من المسلمين الملك خالق ولا عزرائيل أماني ولا اسرافيل أحيائي كذلك أيضا يصلح أن يقول الموقن المشاهد للتوحيد فلان أعطاني أو منعتي كما يقول فلان رزقني وفلان قدر علي وان جعل واسطة في الرزق وسبيل للتقدير والا كان عندهم مشركا في أسماء الله غيره اذ كان الله هو المانع المعطى الضار النافع كما هو المحيي المميت لا شريك له في ملكه ولا ظهوره من عباده في خلقه ورزقه وهذا عندهم يقدر في حقيقة توحيد العبد وهو من الشرك الخفي وقد قال بعضهم في معنى قوله تعالى وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون قال مؤمن بالله باقراره ان الله هو المقدر والمدبر ومشارك في الاعتماد على الاسباب ورد الافعال اليها ثم قال ومثل الاواسط من الاول مثل الآلة بيد الصانع ألا ترى انه لا يقال الشفرة حذت النعل ولا السوط ضرب العبد وانما يقال الحذاء حذى النعل وفلان ضرب العبد بالسوط وان كانت هذه الاواسط مباشرة للافعال الا انها آلة بيد صانعها كذلك الخليفة يباشر في الاسباب في ظاهر العيان والله من ورائهم مخيط القادر الفاعل بطوائف القدرة وخفايا المشيئة ألم ترى قولهم الامير أعطاني كذا وخاع علي كذا وان لم يناوله بيده ولا يصلح أن يقال خادم الامير أعطاني لاجل انه جرى على يده وان كان باشر العطاء بنفسه اذ قد علم ان الخادم لا يملك ولا يتصرف في ملك الامير الا بأمره (فاذا القعل يستعمل على وجوه مختلفة فلا تتناقض هذه المعاني اذا فهمت ولذلك قال صلى الله عليه وسلم للذي ناوله التمرة خذها ولم تأنها لاتنك أضاف الاتيان اليه والى التمرة معلوم أن التمرة لا تأتي على الوجه الذي يأتي الانسان اليها



وكذلك لما قال التائب  
أتوب الى الله تعالى ولا  
أتوب الى محمد فقال صلى  
الله عليه وسلم عرف الحق  
لا الهه فكل من أضاف  
الكل الى الله تعالى فهو  
المحقق الذي عرف الحق  
والحقيقة ومن أضافه الى  
غيره فهو المتجاوز والمستعبر  
في كلامه وللتجاوز وجه  
كما أن للحقيقة وجهها  
واسم الفاعل وضعه  
واضع اللغة للمخترع  
ولكن ظن أن الانسان  
مخترع بقدرته فسماه  
فاعلا بحركته وظن انه  
تحقيق وتوهم أن نسبته  
الى الله تعالى على سبيل  
المجاز مثل نسبة القتل  
الى الأمير فانه مجاز  
بالإضافة الى نسبته الى  
الجلاد فلما انكشف الحق  
لا الهه عرفوا أن الامر  
بالعكس وقالوا ان الفاعل  
قد وضعه أمم اللغوي  
للمخترع فلا فاعل الا الله  
فلاسم له بالحقيقة ولغيره  
بالمجاز أي تجوز به عما  
وضعه اللغوي له ولما  
جرى حقيقة المعنى على  
لسان بعض الاعراب  
قصدا أو اتفاقا صدقه  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقال أصدق بيت  
قاله الشاعر قول لبيد  
ألا كل شيء ما خلا الله  
باطل

ذكر ذلك كما لا بغية في قول المعطى أن يتسدد من غير أن يسأل عند ارادة اظهار العطاء الأمير أعطاني على يد  
عبيده فلان فان هذا الغول لا يحتاج الى ذكر العبد مع ذكر الملك (وكذلك لما قال التائب أتوب الى الله ولا أتوب  
الى محمد فقال صلى الله عليه وسلم عرف الحق لا الهه) وهو الايسر الذي قال اللهم اني أتوب اليك رواه أحمد عن  
الاسود بن سريع به مرفوعا وقد رواه كذلك الطبراني والبيهقي والحاكم والضياء وتقدم في كتاب الزكاة  
قال صاحب القوت وانما ذكر الله تعالى الاسباب لان الاسماء متعلقة بها والاحكام عائدة الى الاسماء بالثواب  
والعقاب فلم يصلح أن لا يذكر فتعود الاحكام على الحاكم تعالى عن ذلك انه هو يبدئ ويعيد يبدئ الاحكام من  
الحاكم ويعيدها على المحكوم وهذا هو سبب اظهار المكان من الموت والحياة لئلا يكون تعالى محكوما وهو  
الجليل الحاكم ولا يكون مأمورا وهو العزيز لا أمر وتوجهت الاوامر منه قبل المأمورات ومن هذا قوله  
عز وجل ما عندكم ينفذ وما عند الله باق وجميعها عنده في خزائنه الا انه أضاف الدنيا البينار جوع الاحكام  
عالمنا وليزهدنا فيها وأضاف الآخرة اليه تخصيصا لها وتفضيلا لغيرها فبنافها وقد قال تعالى فخيرنا عن عيسى عليه  
السلام واذا تخلق من الطين ومثله قال فارزقوهم منها فسماه خالقا اذ خلق الله على يده وسماهم رازقين لما جرى  
على أيديهم رزق أهلهم فهو عندي كقوله في مريم وهزي اليك نخلة تساقط عليك رطبا جنيا وقد علمت  
أن الرطب لم يتساقط بهزها ولا فعل ولا جعل لهزها في الرطب ولكن أراد أن يظهر كرامتها ويجعل الآية منه  
بيدها ومثله قوله تعالى اركض برجلك هذا مغتسل بارد وشراب فركض برجله فنبعت عينان أشد بياضا من الثلج  
وأحلى من العسل فشرّب من احدهما فغسل مافي جوفه من البلاء واغتسل من الاخرى فزال مافي جسمه من  
السقم والاذى ولا فعل لرجليه في اظهار العينين ولكن الله عز وجل خلق ذلك على يده وأجراه بواسطة تكريمة  
له وآية وهبها له ونحو ذلك قوله تعالى لبراهيم ثم ادعهم يا تينك شعبا ففعل كيفية احياء الموتى بيده تعالى  
بدعوته عليه السلام وكان ذلك جوابا للمساءلة أرني كيف تحيي الموتى ولا مكان له في الاحياء وكان الله في الدعوة  
كيف شاء وكذلك الموقن العارف ينطق عن الله فيكون الله تعالى المظهر لبيانه والمجرى على لسانه كما كلم موسى  
عليه السلام من الشجرة وكان هو الحكم لعبدته وصارت الشجرة حجابا أو جده والله غالب على أمره وكما ينطق  
الروحاني من الملائكة على السنة النبوية وينطق الجناني من الارواح على السنة المجانبين والله من ورائهم محيط  
(فكل من أضاف الكل الى الله تعالى فهو المحقق الذي عرف الحق والحقيقة لا الهه ومن أضافه الى غيره فهو  
المتجاوز والمستعبر في كلامه وللتجاوز وجه كما ان للحقيقة وجهها واسم الفاعل وضعه واضع اللغة للمخترع)  
وهو المبتدع من غير سبب (ولكن ظن ان الانسان مخترع بقدرته فسماه فاعلا بحركته وظن انه تحقيق وتوهم  
أن نسبته الى الله تعالى على سبيل المجاز مثل نسبة القتل الى الأمير فانه مجاز بالإضافة الى نسبته الى الجلاد فلما  
انكشف الحق لا الهه عرفوا أن الامر بالعكس وقالوا ان الفاعل قد وضعه أمم اللغوي للمخترع فلا فاعل الا  
الله فلاسم له بالحقيقة ولغيره بالمجاز أي تجوز به عما وضعه اللغوي له) ولفظ القوت وعند أهل المعرفة أن لفاعل  
حقيقة الا الله لان حقيقة الفاعل هو الذي لا يستعين بغيره من آله ولا سبب انتهى ولا يخفى ان هذا اصطلاح  
لهم وكون ان واضع اللغة وضع الفعل للاختراع فيه تأمل وانما الفعل عندهم عبارة عن الهيئة العارضة للمؤثر في  
غيره بسبب التأثير أو كالهئية الحاصلة للقاطع بسبب كونه قاطعا وقيل هو التأثير من جهة مؤثر وقيل هو  
ما ظهر من داعية من الموقع فهذه حدود الفعل التي وضعها فقهاء اللغة وأما الاختراع فهو ابتداء شيء بلا سبب ولم  
يظن أحد منهم أن الانسان يخترع شيئا بلا سبب فيسمى لذلك فاعلا فضلا عن أن يظن ان نسبته اليه على الحقيقة  
فتأمل ذلك (ولما جرى حقيقة المعنى على لسان بعض الاعراب) اما (قصدا أو اتفاقا صدقه رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقال أصدق بيت قاله شاعر) وفي نسخة قالته لعرب (قول لبيد

ألا كل شيء ما خلا الله باطل \* وكل نعيم لا محالة زائل

قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة بلفظ قاله الشاعر وفي رواية لمسلم أشعر كلمة تكلمت بها العرب



أى كل مالا قوام له بنفسه وانما قوامه بغيره فهو باعتبار نفسه باطل وانما حقيقة وحقيقته (٤١٩) بغيره لا بنفسه فاذا لاحق بالحقيقة

الى الحى القيوم الذى  
ليس كمثل شئ فانه قائم  
بذاته وكل ما سواه قائم  
بقدرته فهو الحق وما  
سواه باطل ولذلك قال  
سهل بامسكين كان ولم  
تكن ويكون ولا تكون  
فلما كنت اليوم صرت  
تقول أنا وأنا كن الآن  
كالم تكن فانه اليوم كما  
كان فان قلت فقد ظهر  
الآن أن الكل جبر فإ  
معنى الثواب والعقاب  
والغضب والرضا وكيف  
غضبه على فعل نفسه  
فاعلم أن معنى ذلك قد  
أشرنا اليه في كتاب  
الشكر فلا نطوّل باعاده  
فهذا هو القدر الذى  
رأينا الرضى اليه من  
التوحيد الذى يورث  
حال التوكل ولا يتم هذا  
الا بالامان بالرجة  
والحكمة فان التوحيد  
يورث النظر الى مسبب  
الاسباب والامان بالرجة  
وسعتهما هو الذى يورث  
الثقة بمسبب الاسباب ولا  
يتم حال التوكل كما سيأتى  
الا بالثقة بالود كـ  
وطمأنينة القلب الى  
حسن نظر الكفيل وهو  
الامان أيضا باب عظيم  
من أبواب الامان وحكاية  
طريق المكاشفين فيه  
تطول فلنذكر حاصله  
ليعتقد الطالب لمقام  
التوكل اعتقادا قاطعا لا يستريب فيه وهو أن يصدق تصديقا يقينيا لا ضعف فيه ولا ريب أن الله

انتهى قلت لفظ الصحيحين اصدق كلمة قالها الشاعر كلمة لم يد \* ألا كل شئ ما خلا الله باطل \* وكذا أمية بن أبي  
الصلت أن يسلم ورواه كذلك أحمد وابن ماجه وفي رواية لمسلم أشعر كلمة تكلمت بها العرب كلمة لم يد  
\* ألا كل شئ ما خلا الله باطل \* وقدر واه الترمذى كذلك قال صاحب القوت قال الشاعر ذلك وهو يعلم ان فى  
الاشياء واسطى حق وأسباب صدق ثم لم يمنع ذلك ان قال هذا ايثار منه للتوحيد وتوحيد الامتوحد هذا مع  
قرب عهدهم بتكذيب الرسل وابطال الكتب ولكن لما كانت الاشياء بعد ان لم تكن ولا تكون بعد ان كانت  
أشبهت الباطل الذى لا حقيقة له أولية ولا نيات له آخريه وكان الله تعالى الاول الازلى والاخر الابدى فهو  
الحق ولا هكذا سواه انتهى وقد زاده المصنف وضوحا بقوله (أى كل مالا قوام له بنفسه وانما قوامه بغيره فهو  
باعتبار نفسه باطل وانما حقيقته وحقيقته بغيره لا بنفسه فاذا لاحق بالحقيقة الى الحى القيوم الذى ليس كمثل  
شئ فانه قائم بذاته وكل ما سواه قائم بقدرته فهو الحق وما سواه باطل) وقال المصنف فى المقصد الحق فى مقابلة  
الباطل والاشياء قد تستبان باضدادها وكل ما يخبر عنه فاما باطل مطلقا وأما حق مطلقا وأما حق من وجهه  
باطل من وجهه فالمتنع لذاته هو الباطل مطلقا والواجب لذاته هو الحق مطلقا والممكن لذاته الواجب بغيره  
فهو حق من وجهه باطل من وجهه فهو من حيث ذاته لا وجود له فهو باطل وهو من جهة غير مستفيد للوجود  
فهو من هذا الوجه الذى يلى مفيد الوجود موجود فهو من ذلك الوجه حق ومن جهة نفسه باطل فكذلك  
كل شئ هالك الا وجهه وهو كذلك أزلا وأبدا ليس ذلك فى حال دون حال لان كل ما سواه أزلا وأبدا من حيث ذاته  
لا يستحق الوجود وهو من جهته تعالى يستحق فهو باطل بذاته حق بغيره وعند هذا تعرف ان الحق المطلق هو  
الموجود الحقيقى بذاته الذى منه يوجد كل حقيقة ثم قال وحظ العبد من هذا الاسم ان يرى نفسه باطلا ولا  
يرى غير الله حقا والعبد وان كان حقا فليس هو حقا لنفسه بل هو حق لغيره وهو الله تعالى فهو موجود به لا بذاته  
بل هو بذاته باطل لولا ايجاد الحق له وقوله فاذا لاحق بالحقيقة الى الحى القيوم الى الحى الكامل المطلق هو  
الذى تدرج المدرجات بأسرها تحت ادراكه والموجودات جميعها تحت فعله حتى لا يشذ عن علمه مدرك ولا  
عن فعله مفعول وذلك هو الله تعالى والقيوم هو الذى قوامه بذاته وقيام كل شئ به وليس ذلك الا الله تعالى وما  
كان محتاجا فى قوامه الى وجود غيره لا يكون قائما بنفسه والقائم بنفسه مطلقا اذا قام به كل موجود فهو القيوم  
لان قوامه بذاته وقوام كل شئ به وليس ذلك الا الله سبحانه وتعالى (ولذلك قال سهل) التستري رحمه الله تعالى  
(بامسكين كان) الله تعالى أزلا وأبدا (ولم تكن) أنت متصفا بالوجود (ويكون) كما كان (ولا تكون)  
أنت بل تفنى (فلما كنت اليوم) بين العدمين صرت (تقول أنا وأنا كن) فيما أنت فيه (الآن كالم تكن  
فانه اليوم كما كان) فى الازل نقله صاحب القوت وهو اشارة الى مقام اسقاط التدبير كما سيأتى الكلام عليه عند  
قوله التوكل ترك التدبير (فان قلت فقد ظهر الآن ان الكل جبر) فى صورة اختيار (فامعنى الثواب والعقاب  
والغضب والرضا وكيف غضبه على فعل نفسه فاعلم ان معنى ذلك قد أشرنا اليه فى كتاب الشكر) من الركن الثالث  
منه عند قوله وفى كل فقر ومرض وخوف وبلاء فى الدنيا خسة أمور ينبغي ان يفرح العاقل بها الى آخره راجعه  
هنالك (فلا تطيل باعاده) نانيا (فهذا هو القدر الذى رأينا الرضى اليه من التوحيد الذى يورث حال التوكل)  
والتسليم ويثمره اذا ثبت فى النفس ثبوت اعتقاديا أو كسفيا أو ذوقيا أو عرفانيا نتج عنه حال التوكل (ولا يتم هذا  
الا بالامان بالرجة والحكمة فان التوحيد يورث النظر الى مسبب الاسباب) بأن الوجود بأسره فى قبضته  
وقدرته وتحت قهره وأسره (والامان بالرجة وسعتهما هو الذى يورث الثقة بمسبب الاسباب) وينكشف لك  
ان الرزق لا يتعدى المرزوقين لانه مخلوق لهم (ولا يتم حال التوكل كما سيأتى) قريبا (الا بالثقة بالود كـ وطمأنينة  
القلب الى حسن نظر الكفيل وهذا الامان أيضا باب عظيم من أبواب الامان) أى الامان بسعة الرجة والجلود  
والحكمة (وحكاية طريق المكاشفين فيه تطول فلنذكر حاصله ليعتقده الطالب لمقام التوكل اعتقادا قاطعا  
لا يستريب فيه) أى لا يداخله الريب والشك فيه (وهو ان يصدق تصديقا يقينيا لا ضعف فيه ولا ريب ان الله

التوكل اعتقادا قاطعا لا يستريب فيه وهو أن يصدق تصديقا يقينيا لا ضعف فيه ولا ريب أن الله



هو وجل لو خلق الخلق كلهم على عقل أعقلهم وعلم أعلمهم وخلق لهم من العلم ما تحتمله نفوسهم وأفاض عليهم من الحكمة ما لا منتهى  
لوصفها ثم زاد مثل عدد جميعهم (٥٣٠) علما وحكمة وعقلا ثم كشف لهم عن عواقب الامور وأطلعهم على أسرار الملكوت

وعرفهم دقائق اللطاف  
وخفايا العقوبات حتى  
اطلعوا به على الخير  
والشر والنفع والضرر  
أمرهم ان يدبروا الملك  
والملكوت بما أعطوا  
من العلوم والحكم لما  
اقتضى تدبير جميعهم مع  
التعاون والتظاهر عليه  
أن زاد في ما دبر الله سبحانه  
الخلق في الدنيا والآخرة  
جناح بعوضة ولا ان  
ينقص منها جناح بعوضة  
ولا ان يرفع منها ذرة ولا  
ان يخفض منها ذرة ولا  
ان يدفع مرض أو عيب  
أو نقص أو فقر أو ضرر عن  
بلي به ولا أن يزال صفة  
أو كمال أو غنى أو تنفع  
عن أنعم به عليه بل كل  
ما خلق الله تعالى من  
السموات والارض ان  
وجعوا فيها البصر وطولوا  
فيها النظر ما رأوا فيها من  
تفاوت ولا فطور وكل  
ما قسم الله تعالى بين عباده  
من رزق وأجل وسرور  
وخزن وعجز وقدر وإيمان  
وكفر وطاعة ومعصية  
فكاه عدل محض لا جور  
فيه وحق صرف لا ظلم  
فيه بل هو على الترتيب  
الواجب الحق على ما  
ينبغي وكما ينبغي وبالقدر  
الذي ينبغي وليس في

عز وجل لو خلق الخلق كلهم على عقل أعقلهم وعلم أعلمهم وخلق لهم من العلم ما تحتمله نفوسهم وأفاض عليهم من  
الحكمة ما لا منتهى لوصفها ثم زاد مثل عدد جميعهم علما وحكمة وعقلا ثم كشف لهم عن عواقب الامور وأطلعهم  
على أسرار الملكوت وعرفهم دقائق اللطاف وخفايا العقوبات حتى اطلعوا به على الخير والشر والنفع والضرر  
أمرهم ان يدبروا الملك والملكوت بما أعطوا من العلوم والحكم لما اقتضى تدبير جميعهم مع التعاون والتظاهر  
عليه ان زاد في ما دبر الله سبحانه الخلق به في الدنيا والآخرة جناح بعوضة ولا ان ينقص منها جناح بعوضة  
ولا ان يرفع منها ذرة ولا ان يخفض منها ذرة ولا ان يدفع مرض أو عيب أو نقص أو فقر أو ضرر عن بلي به  
ولا ان يزال صفة أو كمال أو غنى أو تنفع عن أنعم به عليه بل كل ما خلقه الله تعالى من السموات والارض اذا  
ارجعوا فيها البصر وطولوا فيها النظر ما رأوا فيها من تفاوت ولا فطور (هذا السياق منترع من القوت ولفظه  
اعلم يقيناً ان الله تعالى لو جعل الخلائق كلهم من أهل السموات والارضين على علم أعلمهم به وعقل أعقلهم عنه  
وحكمة أحكمهم عنده ثم زاد كل واحد من الخلائق مثل عدد جميعهم وأضعافه علما وحكما وعقلا ثم كشف لهم  
العواقب وأطلعهم على السرائر وأعلمهم بواطن النعم وعرفهم دقائق العقوبات والنقم ثم قال لهم دبروا  
الملك بما أعطيتكم من العلوم والعقول على مشاهدتكم عواقب الامور وإطلاعكم على سرائر المقدور ثم أعلنهم  
على ذلك وقواهم له لما زاد تدبيرهم على ما تراء الا أن من تدبير الله من الخير والشر والنفع والضرر جناح بعوضة ولا  
نقص عن ذرة ولا أوجب العقول المكاشفات ولا العلوم المشاهدات غير هذا التدبير ولا قضت بغير هذا التقدير  
الذي بعينه ويتقلب فيه ولكن لا يبصرون انتهى ويشهد لهذا السياق ما في الحلية في ترجمة وهب بن منبه قال ألم  
يلكركم ابن آدم ثم يتفهم ويعتبر ثم يبصر ثم يعقل ويتفقه حتى يعلم ان الله علمه به يعلم العالم وحكمته به يتقن الخلق  
ويدبرها أمور الدنيا والآخرة فان ابن آدم لم يبلغ بعلمه المقدر علم الله الذي لا مقداره ولن يبلغ بحكمته حكمته  
الله تعالى التي بها يحيي الخلق ويقدر المقادير ثم قال المصنف (وكل ما قسم الله تعالى بين عباده من رزق وأجل  
وسرور وخزن وعجز وقدر وإيمان وكفر وطاعة ومعصية فكاه عدل محض لا جور فيه وحق صرف لا ظلم فيه  
بل هو على الترتيب الواجب الحق على ما ينبغي وكما ينبغي وبالقدر الذي ينبغي) قال صاحب القوت لانه أجراه على  
ترتيب العقول وبمعاني العرف والمعتاد من الامور بالاسباب العقلية والواسط المشهورة على معتاد ما طبع  
العقول فيه وجعل العقول عليه ثم غيب في ذلك العواقب وحجب السرائر وأخفى المثاب فغاب بغيبها حسن  
التدبير وجعل التقدير فجعل أكثر الناس الحكم واحتجوا بظواهر الرسم ونسوا سابق القسم وما بعقلها الا  
الا العالمون ان في ذلك آيات للعالمين وهذه شهادة المتوكلين وهي مقامات النبيين (وليس في الامكان) هو  
الامر الذي هو موضع القدرة ومحل القوة والتمكين وهو ما ليس بواجب ولا بمحال متمتع لذاته (أصلاً أحسن منه  
ولا أتم ولا أكمل ولو كان) كذلك (وادخره مع القدرة) عليه (ولم يفعل لكان بخلافه يناقض الجود وطلما  
يناقض العدل ولو لم يكن قادراً لكان عجزاً يناقض الألوهية) هكذا نص هذه العبارة في سائر نسخ الكتاب لاسيما  
وفي أواخر بعضها انها نقلت من نسخة موثوقة بها معتمداً على صحتها وتقرر بهذا الكلام يظهر من معرفة أمرين  
أحدهما ان المجمع عليه عند أهل السنة ان القدرة انما تتعلق بالممكن دون المستحيل فكل ما صرح حدوته ونوهم  
كونه ولم يستحل في العقل وجوده فأنه سبحانه قادر على ايجاده واحداثه وكل ما استحاله وجوده لم يوصف أحد  
بالقدرة عليه ولا بالعجز عنه لان العجز انما يصح عما تصح القدرة عليه وكل ما لا يصح ان يكون مقدوراً عليه فلا  
يصح ان يكون معجزاً عنه ولذلك لا يوصف أحد بالعجز عن الجمع بين الاثنين ولا بالعجز عن جمع العالم في قسريضة  
ونحو ذلك لان ذلك مما لا تصح القدرة عليه فلا يصح العجز عنه ولذلك قالوا ان الانسان لا يوصف بالعجز عن خلق  
الاعيان لانه لا يصح وصفه بالقدرة على خلقها وفي هذه المسألة خلاف مع جماعة من المعتزلة منهم أبو الهذيل

الامكان أصلاً أحسن منه ولا أتم ولا أكمل ولو كان وادخره مع القدرة ولم يتفضل بفعله لكان بخلافه يناقض الجود وطلما  
يناقض العدل ولو لم يكن قادراً لكان عجزاً يناقض الألوهية



بل كل فقر وضرر في الدنيا  
فهو نقصان في الدنيا  
وزيادة في الآخرة وكل  
نقص في الآخرة بالإضافة  
إلى شخص فهو نعيم  
بالإضافة إلى غيره أذلولاً  
للليل لما عرف قدر النهار  
ولولا المرض لما تنعم  
الأصحاء بالصحة ولولا النار  
لما عرف أهل الجنة قدر  
النعمة وكما أن فداء  
أرواح الأنس بأرواح  
البهائم وتسليطهم على  
ذبحها ليس بظلم بل  
تقديم الكامل على  
الناقص عين العدل  
فكذلك تفخيم النعم على  
سكان الجنان بتعظيم  
العقوبة على أهل النيران  
وفداء أهل الإيمان بأهل  
الكفران عين العدل  
ومالم يخلق الناقص لا  
يعرف الكامل ولولا  
خلق البهائم لما ظهر  
شرف الأنس فان الكمال  
والنقص يظهر بالإضافة  
فقتضى الجود والحكمة  
خلق الكامل والناقص  
جميعاً وكما أن قطع اليد  
إذا تأكلت أبقاها على  
الروح عدل لانه فداء  
كامل بناقص فكذلك  
الامر في التفاوت الذي  
بين الخلق في القسمة في  
الدنيا والآخرة فكل  
ذلك عدل لا جور فيه  
وحق لا لعب فيه

والشجاء ونجامة ومعمّر والاسواري والنظام والكرامية بحسبة خراسان مبسوط في محله والامر الثاني ان  
النفي في هذا الكلام ليس منصبا على امكان وجود شئ غير الموجود انما هو منصب على كونه أبدع من الموجود  
فالنفي هنا كون شئ مما يمكن وجوده أبدع مما وجد مع قطع بصلاحيّة القدرة لا بجأده فاذا فهمت الامرين  
سهل عليك حل الكلام وسيأتى ما يتعلق به تسليم وردا (بل كل فقر وضرر في الدنيا فهو نقصان من الدنيا  
وزيادة من الآخرة) قال صاحب القوت اعلم ان الزهد لا ينقص من الرزق ولا كنهه يزيد في الصبر ويديم الجوع  
والفقر فيكون هذا رزقا للزاهد من الآخرة على هذه الصفة من حرمان نصيبه من الدنيا وحمايته عن التكاثر منها  
والتوسع فيها ويكون الزهد سببه فيكون ما صرف عنه ومنعه من الدنيا من الغنى والتوسع رزقه من الآخرة  
والدرجات العلى بحسن اختيار من الله تعالى وحيلة نظار كما حدثننا عن بعض العلماء ان بقالا جاء اليه فقال اني  
كنت أبيع في محله لا يقال فيها غيرة يرى فكنت أبيع الكثير ثم قد فتح على يقال آخر فهل ينقص ذلك من رزقي شيئا  
فقال لا ولكن يزيد في بطالتك عن البيع (وكل نقص في الآخرة بالإضافة إلى شخص) قد نقص حظها الا وفر منها  
(فهو نعيم بالإضافة إلى غيره) اذا كانت الدنيا ضدها (اذلولا الليل لما عرف قدر النهار) ولولا الكفر لما عرف قدر  
الإيمان (ولولا المرض لما تنعم الأصحاء بالصحة) ولولا المعصية لم يعرف قدر الطاعة (ولولا النار لما عرف أهل الجنة  
قدر النعمة) فهذا قد لوحظ فيه من حيث الحكمة التي يجب الإيمان بها فهذا بعض أسرار كونه أبدع (وكما ان  
فداء أرواح الأنس بأرواح البهائم وتسليطهم على ذبحها ليس بظلم بل تقديم الكامل على الناقص عين العدل)  
والمراد بالكامل الإنسان ووصفه بذلك بالإضافة إلى البهائم فانها ناقصة ولما كان بقاء الإنسان يحتاج إلى غذاء  
يستملك به قوته امتن الله عليه بخلق البهائم فكانت لحومها أغذية له يشير إلى ذلك قوله تعالى ومن الانعام  
حولة وفرشا (فكذلك تفخيم النعم) أي توفيرها وتكبيرها (على سكان الجنان بتعظيم العقوبة على أهل النيران  
وفداء أهل الإيمان بأهل الكفران عين العدل) كما ورد في الخبر انه يقال للمسلم هذا الكافر فداؤك من النار  
(ومالم يخلق الناقص لا يعرف الكامل ولولا خلق البهائم لما ظهر شرف الأنس فان الكمال والنقص يظهر  
بالإضافة) فان درجات الأحياء ثلاثة درجات الملائكة ودرجة الأنس ودرجة البهائم فاماد درجة البهائم فهي  
أسفل في نفس الحياة التي بها شرفها لان الحى هو الدراك الفعال وفي ادراك البهيمة نقص وفي فعلها نقص وأما  
درجة الملائكة فهي أعلى الدرجات لقربهم من حضرة القدس وأما الإنسان فدرجة متوسطة بينهما وكانه  
مركب منهما والاعلى عليه في الأول البهيمة ثم يشرق عليه في الآخرة نور العقل فيأخذ بذلك شهابا من الملائكة  
والمقصود ان الكمال والنقص من الامور المتضائفات (فقتضى الجود) سعة (الحكمة خلق الكامل  
والناقص جميعا) ولولا ذلك لما عرف أحدهما من الآخر فهذا بعض أسرار كونه أبدع (وكما ان قطع اليد اذا  
تأكلت) أي أصابها مرض الاكلة ولا دواء لها الا القطع (ابقاء على الروح) أي على حياته (عدل لانه  
فداء كامل بناقص فكذلك الامر في التفاوت) الواقع (الذي) هو (بين الخلق في القسمة في الدنيا والآخرة)  
من الغنى والفقر وحسن الصورة وقبحها والصحة والمرض والتوفيق والخذلان والإيمان والكفر والطاعة  
والمعصية (فكل ذلك عدل لا جور فيه وحق لا لعب فيه) ويشهد لابدية هذا التفاوت ما أخرجه عبد الله بن  
أحمد في زوائد المسند وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه في تفاسيرهم واللاله كاشي في السنة وابن منده في  
كتاب الرد على الجهمية بسند صحيح عن أبي بن كعب في قوله تعالى واذا خذركم من بني آدم الآية قال جمعهم  
فجعلهم أرواحا ثم صورهم فاستنطقهم وآدم ينظر اليهم فرأى الغنى والفقير وحسن الصورة ودون ذلك فقال  
يا رب لولا سقويت بين عبادة قال اني أحبيت ان أشكر وأخرج ابن أبي حاتم وابن منده في الرد على الجهمية من  
حديث أبي هريرة قال ان الله تعالى لما خلق آدم مسح ظهره فخرت منه كل نسمة هو خالقها الى يوم القيامة ثم عرضها  
على آدم فاذا فيهم الاجذم والابرص والاعمى وأنواع الاسقام فقال آدم يا رب لم فعلت هذا بذريتي فقال كي  
تشكر نعمتي فهذا نص من الله تعالى على الحكمة في خلق الناس متفاوتين في صفة الكمال والنقص حتى انه



جعل أنواع البلاء متفاوتة اداة الشكر فلا ترى ذابلاء الا وهو يرى من هو اشد بلاء منه ولا ذالحال سى الا وهو يرى من هو اسوأ حالا منه ولو من نوع آخر ترى مثالا الفقير الذي لا يجد قوته وبيت اليماني طاريا يرى من هو ذنف ملازم الوساد وهو كثير المال فيشكر الله تعالى على العافية وذلك الدنف يرى ذلك الفقير وهو يتقنى القوت فلا يجده فيشكر ان رزقه الله الغنى مع سقمه ولم يجعله يتكفف الناس وشرى الملك ينظر الى ما حوله من النعيم ونفوذا الامر فيشكر الله ان جعله امر الامور وما كالا يملو كاترى آحاد الرعية ينظر الى ما يقاسيه الملك من انكاد الدنيا وهمومها وخروج الخوارج عليه وانتشار المفسدين والقطاع وخوفه على نفسه مما يغتاله أو بسلب منه ملكه أو يقصد بانواع المكاييد ثم ما يتبع ذلك من الحساب يوم القيامة على كل فرد فرد من رعاياه وهل قام فيهم بما أمر الله تعالى من العدل فيهم وتخليص مظلومهم من ظالمهم وانفاذ أوامر الله فيهم وايصال حقوقهم اليهم وعلى كل ذرة من مال قبضها أو صرفها هل أخذ كما أمر الله تعالى وصرفها فيما أمر الله تعالى فيحمد الله ذلك المسكين ان لم يجعله ملكا فينتزعا ترى من الناس الاشراك كل بحسب حاله فانظر الى هذه الحكمة البديعة في جعل الخلق مع تباين أحوالهم متفاوتين في الحال الواحد مقولين بالتشكيك لابل والتواطؤ فذوو الفقر متفاوتون ليرى كل دونه وكذا ذوو البلاء الى غير ذلك واردة الشكر من المقاصد المعتمدة بدليل ما في الخبر ما أحد أحب اليه المدح من الله من أجل ذلك مدح نفسه ووجه آخر في خلق المسكر وهات وما فيها من الفوائد الدينوية والاخرية وهي خمسة كما تقدم للمصنف في كتاب الشكر وأوصلها العز بن عبد السلام الى سبعة عشر في تأليف مخصوص وقد قال خيرة الله لعبده فيما يكره أكثر من خيرته له فيما يحب وفي الخبر عجت للمؤمن وقضاء الله له خير ان أصابه خير او شر وقال صلى الله عليه وسلم لمن قال له أوصني اذهب ان لا تهتم الله على نفسك فهذا نوع من أنواع الموجودات تبين فيه وجه الابدعية بالنسبة الى ضده فقس على ذلك سائر الأنواع وقد يكون الشيء أبداع في وقت وخلافه أبداع في وقت آخر ومن ثم يوجد الله الرخاء في وقت والغلاء في وقت آخر وفي مكان دون مكان وكذا الحياة والموت والعسر واليسر والامن والخوف والصحة والسقم وذلك لعلم الله بحكمته البالغة ان الابدع في هذا الوقت ايجاد الضدين الى وقت كذا فاذا جاء ذلك الوقت فالابدع ايجاد ضده فيوجد على حسب حكمته ومن قدح في شيء من هذا فقد قدح في الحكمة وعارض حكمة الحكيم برأى من عنده زعم بجهله انه أسد ما اقتضته الحكمة وشرع ذلك قصة المنسوخ من الشرائع والاحكام فان الله تعالى عالم بحكمته البالغة ان الابدع شرع هذا الحكم في هذا الوقت فشرعه الى وقت كذا فاذا جاء الوقت فالابدع شرع خلافه فيشرعه وقد نص بعض أرباب البيان في تقدير وجه اعجاز القرآن على ما يشبه ذلك فقال لاشك في ان البارئ تعالى عالم بجميع أصناف الكلام فاختار لكاتبه أفصحها وجهها فانزله عليه فلا يمكن أفصح منه وكذلك نقول في الموجودات علم الله في كل موجود جميع الوجوه الممكن ايجاده على أوجه كثيرة غير ذلك الا أنها ليست بابداع والابدع الوجه الذي أوجده الله عليه ونقول في خلق الانسان انه يمكن بروزه على أوجه غير الصورة التي أبرزها الله عليها من جعل رأسه أسفله أو في ظهره مثلاً أو كونه بعين واحدة أو كونه يديه أو عينيه خلف أو كونه في رأسه أو بطنه أو غير ذلك من الوجوه الممكنة التي لا نشك في صلاحية القدرة لها لكنها ليست بابداع والابدع هذه الصورة الموجودة لما فيها من المحاسن والحكم وشاهده قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم وهذا نص قاطع في ان الصورة التي خلق عليها الانسان لا أبداع منها وكذلك نقول في سائر الحيوانات انهم موجودون على الصورة التي لا أبداع منها مع صلاحية القدرة لايجادها على صور شتى لكن ما وجدت عليه أبداع وشاهده قوله تعالى الذي أحسن كل شيء خلقه قال ابن عباس أحسن كل شيء خلقه فجعل الكلب في خلقه حسنا وراه ابن أبي حاتم وقال أيضا خلق الله لكل شيء ما يشاكله من خاتمه وما يصلحه من رزقه فخلق البعير خلقا يصلح شيء من خلقه على غيره من الدواب وكذلك كل شيء من خلقه وخلق الدواب البر وطيرها من الرزق ما يصلحها في البر وخلق لدواب البحر وطيرها من الرزق ما يصلحها في البحر فذلك قوله تعالى انا كل شيء خلقناه بقدر رواه الطبراني في المعجم الكبير



(وهذا الآن بحر آخر عظيم واسع الاطراف مضطرب الامواج قريب السعة من بحر التوحيد فيه غرق طوائف من القاصرين) اذ توغلوا فيه ولم يكونوا اقوياء في علوم المكاشفة فاضطربت عليهم امواج القدرة فاندثرت عقولهم وفغرت تماثيل العزة فاهافا صطكت افهامهم (ولم يعلموا) قبل دخولهم (ان ذلك غامض) خفي المدرك (لا يعقله الا العالمون) بالله وبافعال الله المكاشفون بانوار الله (ووراء هذا البحر) العظيم المتلاطم (سر القدر الذي تحير فيه الا كثرون) واندثس فيه المخلصون (ومنع افشاء سره المكاشفون) روى الطبراني باسناد حسن عن ابن عباس قال لما بعث الله موسى وانزل عليه التوراة قال اللهم انك عظيم ولوشئت ان تطاع لا طعت ولوشئت ان لا تعصى لماعصيت وانت تحب ان تطاع فكيف هذا يا رب فاوحى الله اليه اني لا أسئل عما أفعل وهم يسألون ثم سأل عزير مثل ذلك فاجابه اني لا أسئل عما أفعل وهم يسألون فابت نفسه حتى سأل ثلاثا فقال الله تعالى أتستطيع ان تصر صرة من الشمس قال لا قال أتستطيع ان تنجيء بمكالم من ربح قال لا قال أتستطيع ان تنجيء بمكالم من نور قال لا قال فهكذا لا تقدر على ذلك الذي سألت عنه اني لا أسئل عما أفعل وهم يسألون ثم سأل عيسى فاجابه كذلك فجمع عيسى من تبعه فقال القدر سر الله فلا تكفوه وروى أبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر القدر سر الله فلا تنفثوا الله عز وجل سره وقد تقدم ونقل المصنف في مقدمة التفات وانما منع عن ذكر سر القدر يعني وهو القدرة من شأنها ان تتعلق بالجمال لانه يوهم عند العوام عجزا قال فالصواب ان يلقى اليهم ان الاول قادر على كل شيء ليوجب ذلك تعظيما في صدورهم فلو فصل وفسرت الامور الى ممكنة وغير ممكنة لظنوا ان ذلك عجز قال فهذا سر القدر على ما قيل (والحاصل ان الخير والشر) كل منهما (مقضى به) ومرضى به فالخير بالذات والشر بالعرض وكل بقدر (وقد صار ما قضى به واجب الحصول بعد سبق المشيئة فلا راد لحكمه ولا معقب لقضائه) قال المصنف في المقصد الاسنى اذا كان معنى الحكمة ترتب الاسباب وتوجهها الى المسببات كان المتصف بها على الاطلاق حكيم مطلقا لانه مسبب كل الاسباب جلته وتفصيلها ومن الحكم يتشعب القضاء والقدر فتدبيره اصل وضع الاسباب لتوجهها الى المسببات هو حكمه واجبا له الاسباب الكلية الاصلية الثابتة المستقرة التي لا تحول ولا تزول الى وقت معلوم كالارض والسموات واللكواكب وحركاتها المناسبة الدائمة التي لا تتغير ولا تنعدم الى ان يبلغ الكتاب أجله ووضعه اياها ونصبه لها هو قضاؤه وتوجيه هذه الاسباب بحركاتها المناسبة المحدودة المقدورة المحسوبة الى مسبباتها المحدودة المحدودة بقدر معلوم لا يزيد ولا ينقص وكذلك لا يخرج شيء عن قضائه وقدره (بل كل صغير وكبير) من الاعمال (مستطر) أي سطر في اللوح رواه ابن المنذر عن ابن عباس قال فتادة أي محفوظ مكتوب رواه عبد بن حميد (وحصوله بقدر معلوم منتظر وما أصابك) من الخير والشر والنفع والضرر (لم يكن ليخطئك وما أخطاك) منها (لم يكن ليصيبك) رواه أحمد والطبراني والبراز من حديث أبي الدرداء لكل شيء حقيقة وما بلغ عبد حقيقة الايمان حتى يعلم ان ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطاه لم يكن ليصيبه ورجال الطبراني ثقات فالعلم بهذه الاشياء وطمانينة القلب بها وسكينة العقل عند دور ودها وان لا يضطرب بالرأي والمعقول ولا ينازع بالتشبيه والتمثيل هو من فرائض الايمان لا يصح ايمان عبد حتى يسلم ذلك كله ومنه قول ابن عباس القدر نظام التوحيد فمن وحسد الله وكذب بالقدر كان تكذيبه بالقدر نقصا في التوحيد فجعل الايمان بالاقدار كلها انما من الله تعالى مشيئة وحكما بمنزلة الخيط الذي ينتظم عليه الحب وان التوحيد منه نظم فيه فاذا انقطع الخيط سقط الحب قال كذلك اذا كذب بالقدر ذهب الايمان فالتوكل فرض وفضل ففرضه منوط بالايمان وهو تسليم الاقدار كلها الاقدار واعتقاد ان جميعها قضاؤه وقدره وأما فضل التوكل فيكون عن مشاهدة الوكيل لانه في مقام المعرفة برؤية عين البقين (وانتصر على هذه المرامى) أي الاشارات (من علوم المكاشفة التي هي أصول مقام

وهذا الآن بحر آخر  
عظيم العمق واسع  
الاطراف مضطرب  
الامواج قريب في السعة  
من بحر التوحيد فيه  
غرق طوائف من  
القاصرين ولم يعلموا ان  
ذلك غامض ذلك لا يعقله  
الا العالمون ووراء هذا  
البحر سر القدر الذي  
تحير فيه الا كثرون  
ومنع من افشاء سره  
المكاشفون والحاصل  
ان الخير والشر مقضى  
به وقد كان ما قضى به  
واجب الحصول بعد  
سبق المشيئة فلا راد  
لحكمه ولا معقب  
لقضائه وأمره بل كل  
صغير وكبير مستطر  
وحصوله بقدر معلوم  
منتظر وما أصابك لم يكن  
ليخطئك وما أخطاك لم  
يكن ليصيبك وانتصر  
على هذه المرامى من  
علوم المكاشفة التي هي  
أصول مقام



(التوكل) وعليها بناؤه ومستقره (ولنعدي علم المعاملة ان شاء الله تعالى) والسياق المصنف هذا من أول قوله ولا يتم هذا الا بالامان والرحمة الى هنا شواهد تدل على صحته من أقوالها وأقربها اليه قول المصنف نفسه في كتابه جواهر القرآن وهذا نصه لا يكفي الايمان بالتوحيد في اشارة سالة التوكل حتى ينضاف اليه الايمان بالرحمة والجود والحكمة اذ به يحصل الثقة بالوكيل الحق وهو أن تعقد جزماً أو ينكشف لك بالبصيرة ان الله تعالى لو خلق الخلاق كلهم على عقل أعقلهم بل على أكمل ما يتصور أن يكون عليه حال العقل ثم زادهم اضعاف ذلك علماً وحكمة ثم كشف لهم عن عواقب الامور وأطلعهم على أسرار الملكوت ولطائف الحكمة ودقائق الخير والشر ثم أمرهم أن يدبروا الملك والملكوت لما دبروه باحسن مما هو عليه ولم يمكنهم أن يزبدوا ولا ينقصوا منه جناح بعوضة ولم يستصوبوا البتة دفع مرض وعيب ونقص وفقر وضروجهل وكفر ولا أن يغيروا اقسمة الله من رزق وأجل وقدرة وعجز وطاعة ومعصية بل شاهدوا جميع ذلك عدلاً محضاً لا جور فيه وحققوا لانقص فيه واستقامة تامة لا قصور فيها ولا تفاوت بل كل ما يرون نقصاً يرتبط به كمال آخر أعظم منه لا يتوصل الى ذلك النفع الا به وعلموا قطعاً أن الله تعالى حكيم جواد رحيم لم يبخل على الخلق أصلاً ولم يدخر في اصلاحهم أمراً وهذا بحر زخرف المعرفة يحرك أمواجه سر القدر الذي يمنع من ذكره المكاشفون وتخبر فيه الاكثرون ولا يعقله الا العالمون ولا يدرون في تأويله الا الراسخون هذا نصه بحروفه وقال في موضع آخر من الجواهر أيضاً قد أنكر الرضا جماعة وقالوا لا يتصور الرضا بما يخالف الهوى وانما يتصور الصبر فقط والجواب ان الرضا بالبلاء وبما يخالف الطبع يتصور من ثلاثة أوجه أحدها أن يدهشه مشاهدة المحبة وافرطها عن الاحساس بالالم والثاني أن يحس بالالم ويكرهه بالطبع ولكنه يرضى به بعقله وايمانه لمعرفته بجزالة الثواب على البلاء كما يرضى بالمرقش بغيره بانه سبب الشفاء حتى انه ليفرح بمن يهدى اليه الدواء وان كان بشيئا وكذلك يرضى التاجر بشقة السفر وهو خلاف طبعه وهذا ايضا شاهد مثله في الاغراض الدنيوية فكيف ينكر في السعادة الاخرى الثالثة ان يعتقد ان الله تعالى تحت أقداره اعجوبة لطيفة من لطائفه وذلك يخرج عن قلبه لم وكيف حتى لا يتعجب مما يجري في العالم ان تعجبه كتعجب موسى عليه السلام من الخضر عن السر الذي أطلع عليه سقط تعجبه وكان تعجبه بناء على ما في عنه من تلك الاسرار وكذلك افعال الله تعالى ثم ساق قصتين احدهما للرجل الذي كان يقول في كل ما يصيبه الخيرة فيما قدره الله والثانية للفارس الذي نسي صرة فيها الف دينار ولولا أنه سيأتي سياقهما في كتاب الرضا لذكرتهما فن أيقن بامثال هذه الاسرار لم يتعجب من أفعال الله تعالى وتعجب من جهل نفسه ولم يقل لم وكيف فقد رضى بما دبر الله في ملكوته وههنا وجوه أربعة تتشعب عن محض المعرفة بكمال الجود والحكمة وبكيفية ترتيب الاسباب المتوجهة الى المسببات ومعرفة القضاء الاول الذي هو كسحة البصر ومعرفة القدر الذي هو سبب ظهور تفاصيل القضاء فانها رتب على أكمل الوجوه وأحسنها وليس في الامكان أحسن منها وأكمل ولو كان وادخل كان بخلا لا جوداً وعجزاً يناقض القدرة وينطوي تحت ذلك سر القدر وكان من عرف ذلك لم ينطو عليه بغيره الاعلى الرضا فكذلك كل ما يجري من الله تعالى ويلى هذين السياقين ما ذكره في كتابه المسمى بالاربعة في أصول الدين قال في الاصل التاسع من أصول الدين الرضا بالقضاء ان المسببات رتب على الاسباب على أكمل الوجوه وأحسنها وايسر في الامكان أحسن منها وأكمل ولو كان لمكان بخلا لا جوداً وعجزاً يناقض القدرة ويلى هذه السياقات الثلاثة ما قاله الشيخ كمال الدين أبو بكر محمد بن اسحق الشافعي الصوفي في كتابه مقاصد منجيات الاحياء وعذابه بعد ان ذكر مراتب الايمان فقال فيه ثم تدرج فيها الناظر اليه ويعتمد قلبك عليه فتزداد نوراً وتوجهك واعتمادك لقوله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبيلاً فاشرق في قلبك بهدايته ما أشرق في قلوب أنبيائه كما قال تعالى حاكياً عن نبيه ان ربي على صراط مستقيم أي مستقيم في أحكامه وأفضيته التي قدرها في ازاله وانها على أتم أنواع السكال والاتقان وان الله تعالى لو خلق الخلاق كلهم على عقل أعقلهم وعلم أعلمهم وأعطاهم من العلم والحكمة ما تحتمله نفوسهم

التوكل ولترجع الى علم  
المعاملة ان شاء الله تعالى  
وحسبنا الله ونعم الوكيل



وأفاض عليهم من الحكمة ما لا منتهى لوصفها ثم زاد كل واحد منهم عدد جميعهم علما وحكمة وعقلا ثم كشف لهم عواقب الأمور وأطلعهم على سائر الملكوت وعرفهم دقائق اللطف ونخايا العقوبات حتى أطلعوا به على الخير والشر والنفع والضرر ثم أمرهم أن يدبروا الملك والملكوت بما أعطوا من العلم والحكمة والعلوم لما اقتضى تدبير جميعهم مع التعاون والتظاهر عليه أن يزيدوا فيما دبر الله سبحانه الخلق به في الدنيا والآخرة جناح بعوضة ولم يقدر على ذلك بل كل ما خلقه الله من السموات والأرض أن يرجع فيه البصر وطول فيه النظر ما يرى فيه من تفاوت ولا فطور وكل ما قسم الله بين عباده من رزق وأجل وسرور وحزن وقدرة وعجز وإيمان وكفر وطاعة ومعصية فكاه عدل محض وحق صرف لانه لو لم يخلق الناقص لم يعرف الكامل ولو لا خلق البهايم لما ظهر شرف بني آدم فقطضى الحكمة والجود خلق الكامل والناقص جميعا والقدرة صالحة واسعة لغير ذلك فلو شاء لقطع الأسباب عن المسببات والمسببات عن الأسباب ولا وجد العالم على هيئة أخرى ولو شاء لخلق كلهم سعداء أو كلهم أشقياء ولو شاء لخلق المسعد مشقيا والمشقى مسعدا إلا أن الإرادة خصت هذا التخصيص والله فعال لما يريد وانما أوجدت الخلق القدرة فعل ما خصته الإرادة حرت المقادير في الأزل واستمرت في الأبد وجفت الأقلام بما قضى على الأنام فلم يتقدم أحد منهم قدر أنمله ولم يتأخر إلا بمقادير سابقة وكتابة لاحقة ولو نهيات أسباب السعادة كلها إلا شقياء لما سعدوا ولو نهيات أسباب الشقاوة كلها للسعداء لما شقوا وإذا أراد الله بغيرهم سوا فلا مرد له وإن عسى الله بغير فلا كاشف له إلا هو وإن ردك بخير فلا راد لفضله بل كل صغير وكبير مستطر وحصوله بقدر معلوم منتظر وما أصابك لم يكن ليخطأك وما أخطأك لم يكن ليصيبك انتهى وفيه تفصيل لما أجمله المصنف من قبل صلوحيّة القدر وسعته الغير ما ذكر وتأويل لقوله الذي أسقطه وهو ليس في الامكان أبدع مما أبرزه وهو أن الإرادة خصته هذا التخصيص وسيأتي لذلك مزيد في بيان وجوه التأويل ويشهد لهذا ما قاله الامام أبو العباس الأفلح في كتاب الانباء في شرح الصفات والاسماء واما تأخر العالم مع تمام قدرة القادر سبحانه فنه ما هو ضروري وليس يجعل جاعل ومنه ما هو اختياري والضروري استحالة قدیم غير الله تعالى فوجب بالضرورة أن يكون العالم متأخر الوجود عن الله تعالى وأما الاختياري فوجوده في الوقت الذي وجد وعلى الهيئة التي وجدت وكان في الامكان أن يوجد قبله وبعده وعلى هيئة أخرى إلا أن الإرادة خصته هذا التخصيص والله تعالى اختار هذا التخصيص فكان فعله واقعا بقدرة وإرادته واختياره وليس لفاعل سواء استبداد في إرادته وإصداره انتهى فهذا أحد وجوه أبدعيته اذا تأملت عبارته وقال المصنف في المقصد الاسنى في شرح اسمه العدل قال معناه العادل وهو الذي يصدر منه فعل العدل المضاد للظلم والجور وإن يعرف العادل من لم يعرف عدله ولا يعرف عدله من لم يعرف فعله فمن أراد أن يفهم هذا الوصف فينبغي أن يحيط علما بأفعال الله تعالى من ملكوت السموات الى منتهى الثرى حتى اذا لم يرفى خلق الرحمن من تفاوت ثم رجع فصار رأى من فطور ثم رجع كرة أخرى فانقلب اليه البصر خاسئا وهو حسير قد بهر به جمال الحضرة الربوبية وحيره اعتدالها وانتظامها فيه ثم تدبّر بخلق الله وقدر خلق أقسام الموجودات جسمانيها وروحانيها كاملها وناقصها وأعطى كل شئ خلقه وهو بذلك جواد ورتبه في موضعه اللائق به وهو بذلك عدل في الأجسام العظام في العالم الأرض والماء والهواء والسموات والكواكب وقد خلقها ورتبها فوضع الأرض في أسفل وجعل الماء فوقها والهواء فوق الماء والسموات فوق الهواء ولو عكس الترتيب لبطل النظام ولعل شرح وجه استحقاق هذا الترتيب في العدل والنظام مما يصعب على أكثر الافهام فلننزل الى درجة العوام ونقول لينظر الانسان الى بدنه فانه مركب من اعضاء مختلفة كما أن بدن العالم مركب من اجسام مختلفة فأول اختلافه أنه مركب من العظم واللحم والجلد وجعل العظام عمادا واللحم صونا لها مكنتها لها والجلد صونا للحم ولو عكس هذا الترتيب وأظهر ما بطن لبطل النظام وان خفي عليك وقد خلق الانسان من اعضاء مختلفة مثل اليد والرجل والعين والانف والاذن فهو بخلق هذه الاعضاء جواد وبوضعها مواضعها الخاصة عدل لانه وضع العين في أولى المواضع بها من البدن اذن خلقها



على القفا وعلى الرجل وعلى اليد وعلى قمة الرأس لم يخف ما يتطرق اليها من النقصان والتعرض لآفة  
وكذلك خلق اليدين وعلقهما من المنكبين وعلقهما من الرأس أو من الركبتين لم يخف ما يتولد منه من الخلل  
وكذلك وضع جميع الجواس على الرأس فانها جواسيس لتكون مشرفة على جميع البدن ولتوضعها على الرجل  
انخل نظامها قطعاً وشرح ذلك في كل عضو بطول فينبغي ان تعلم انه لم يخلق شيئاً في موضعه الا أنه متعين له ولوتيها من  
عنه أو تيسر أو تسفل أو تعالى لكان ناقصاً أو باطلاً أو قبيحاً أو خاف جاعن التناسب كره في المناظر وكان الانف  
خلق على وسط الوجه ولو خلق على الجبهة أو على الخد لتطرق النقصان الى فوائده ووربما يقوى فهمك على ادراك  
حكيمته فاعلم ان الشمس أيضاً لم يخلقها في السماء الرابعة وهي في وسط السموات السبع هزلابل ما خلقها الا  
بالحق وما وضعها الا موضعها المستحق لها للحصول مقاصدها منها الا أنك ربما تعجز عن درك الحكمة فيها لانك قليل  
التفكير في ملكوت السموات والارض وعجائبها ولو نظرت في الرأيت من عجائبها ما استحقق ربه بحجائب بدتك  
كيف لا وخلق السموات والارض أكبر من خلق الناس ولينك وفيك بمعرفه عجائب نفسك فتفرغت للتأمل فيها  
وفيما يكتنفها من الاجسام فتكون ممن قال الله تعالى فيهم ستر بهم آياتنا في الاتفاق وفي أنفسهم ومن أين لك  
أن تكون ممن قال فيهم وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وانما تنفتح أبواب السماء لمن لم يستغفره  
هم الدنيا ثم قال في بيان حظ العبد من هذا الاسم ويكون الايمان به قطع الانكار والاعتراض ظاهر او باطنا  
وتحاشاه ان لا ينسب شيئاً الى الدهر ولا ينسب شيئاً من الاشياء الى الفلك ولا يعترض عليه بما أجزى به العادة فحرت  
مستمرة بحكمه وتقديره الى حين يطويها وينقضها بل يعلم ان ذلك كله أسباب مسخرة وانما ترتب ووجهت  
الى المسببات أحسن ترتيب وتوجهت بأقصى وجه العدل وقال في اسمه تعالى الاطيف وبالجملة فهو من حيث دبر  
الامور حكم ومن حيث أو جدها جواد ومن حيث رتبها مصور ومن حيث وضع كل شيء موضعه عادل ومن حيث  
لم يترك فيها دقائق الفرق لطيف وان يعرف حقيقة هذه الاسماء من لم يعرف حقيقة هذه الافعال وقال في اسمه  
تعالى المصور وأما اسم المصور فهو له من حيث رتب صور الاشياء أحسن ترتيب وصورها أحسن تصوير وهذا من  
أوصاف الفعل فلا يعلم حقيقة الامن يعلم صورة العالم على الجملة ثم على التفصيل فان العالم كله في حكم شخص  
واحد مركب من أعضاء متعاونة على غرض مطلوب منه وانما أعضاؤه وأجزاؤه السموات والكواكب والارضون  
وما بينهما من الماء والهواء وغيرهما وقد رتب أجزائه ترتيباً محكما لو غير ذلك الترتيب لبطل النظام فخصص بحجبه  
الفوق ما ينبغي ان يعالو وبجهة السفلى ما ينبغي أن يسفل وكان البناء يضع الحجارة أسفل الخيطان والخشب فوقها  
لا بالاتفاق بل بالحكمة والقصد لارادة الاحكام ولو قلب ذلك فوضع الحجارة فوق الخيطان والخشب في أسفلها  
لانهدم البناء ولم تثبت صورته أصلاً وكذلك ينبغي ان تفهم السبب في علو الكواكب وتسفل الارض والماء  
وسائر أنواع الترتيب في الاجزاء العظام من أجزاء العالم ولودهبنا نصف أجزاء العالم أو تخصيصها ثم ندكر الحكمة  
في ترتيبها الطال والتصوير موجود في كل جزء من أجزاء العالم وان صغر حتى في النملة والذرة بل في كل عضو من  
أعضاء النملة بل الكلام بطول في شرح صورة العين التي هي أصغر عضو في الحيوان ومن لم يعرف طبقات  
العين وعددها وهبتها وشكلها ومقاديرها وألوانها وجه الحكم فيها فلن يعرف مصورها الا بالرسم المجمل

**\*(فصل)\*** وهذه نبذة من كلام أئمة السنة الموافقة في المعنى والملاحظة لصفة ما تقدم تقرر به قال البيضاوي  
في تقرر بقوله تعالى هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعاً الى قوله وهو بكل شيء عليم فيه تعليل كانه قال ولكونه  
عالم بكيفية الاشياء خلق ما خلق على هذا النمط الاكمل والوجه الانفع واستدلال بان كان هذا فاعلم انه على  
هذا النسق العجيب والترتيب الانيق كان عالمافان اتقان الافعال باحكامها وتخصيصها بالوجه الاحسن الانفع  
لا يتصور الا من عالم حكيم رحيم وقال في قوله تعالى ان في خلق السموات والارض آيات لعل الذين اعلم ان دلالة هذه  
الايات على وجود الاله ووحدته من وجوه كثيرة يطول شرحها مفصلاً والكلام المجمل انها أمور ممكنة وجد  
منها وجه مخصوص من وجوه محتملة وانحاء مختلفة اذ كان من الجائز مثلاً أن لا تتحرك السموات أو بعضها



كالارض وان تتحرك بعكس حركاتها بحيث تصير دائرة مارة بالقطبين وأن لا يكون لها اوج وحضيض أصلا  
 أو على هذا الوجه لبساطتها ونساي أجزائها فلا بد لها من موجود قادر حكيم يوجد لها على ما تستدعيه حكمته  
 وتقتضيه مشيئته وقال في قوله تعالى كتب عليكم القتال وهو كره لكم إلى قوله والله يعلم وأنتم لا تعلم فيه دليل  
 على ان الاحكام تتبع المصالح والراحة وان لم يعرف عينها ونقل الطيبي في هذه الآية عن الزجاجي أنه قال معنى  
 كراهتهم القتال أنه من جنس غلظه عليهم - م - ومشقته لان المؤمن يكره فرض الله لانه تعالى لا يفعل الا ما فيه  
 الحكمة والصالح وقال الطيبي في حاشية الكشاف عند قوله تعالى والله لا يحب الفساد الا فسادا في الحقيقة اخراج  
 الشيء من حالة محمودة لا لغرض وذلك غير موجود في فعل الله تعالى وما تراه من فعله - له - افساد فهو بالاضافة اليها  
 وباعتبارنا فاما بالنظر الالهسي فكله اصلاح وله - مذاقيل - يامن افساده اصلاح أي ما نعهده نحن افساد فهو  
 بالاضافة اليها وباعتبارنا لقصور نظرنا وقال الفخر الاصمغاني في أول سورة آل عمران القيوم هو القائم باصلاح  
 مصالح الخلق ولا يتم ذلك الا بمجموع أمرين كونه عالما بجميع حاجاتهم على جميع الوجوه وكونه قادرا على  
 وقوعها والاول لا يتم الا بكونه عالما بكل شيء والثاني لا يتم الا بكونه قادرا على كل ممكن أشار الى الاول بقوله ان الله  
 لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء والى الثاني بقوله هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء قال وفي  
 هذا لطيفة أخرى وهي ان قوله تعالى ان الله لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء لا يجوز اثباته بالسمع لان  
 معرفة السمع موقوفة على العلم بكونه عالما بكل شيء بل بالدلائل العقلية وهو أن يقال ان أفعاله تعالى محكمة  
 متقنة والفعل المحكم المتقن يدل على كون فاعله عالما فذكر الدلائل العقلية الدال عليه وهو انه هو الذي صورهم  
 في الارحام على هذه البنية العجيبة والهيئة الغريبة وركب الاعضاء المختلفة في الشكل والطبع والصفة  
 فبعضها عظام وبعضها أعصاب وبعضها أوردة وبعضها شرايين وبعضها عضلات ثم انه ضم بعضها الى بعض على  
 أحسن التركيب وأكمل التأليف وذلك يدل على كمال قدرته حيث خلق ذلك من نقطة أو على كمال علمه من  
 حيث ان الفعل المحكم المتقن على هذا الوجه لا يصدر الا عن عالم فكان قوله هو الذي يصوركم دالا على الامرين  
 معا انتهى وقال البيضاوي في تفسير قوله تعالى والهمم له واحد الآية وقوله الرحمن الرحيم كالجنة على  
 الوحدانية فانه لما كان مولى النعم كلها اصولها وفر وعها وما سواه امانعة أو منعم عليه لم يستحق العبادة  
 أحد غيره قال السعد فان قيل الكفر والمعصية وسائر القبائح ليست بنعمة ولا منعم عليها قلنا هي كلها من  
 حيث القابلية والفاعلية وما يرجع الى الوجود والسيببية نعمة ومرجع الشر والقبح الى العدم وقال  
 السعد في حاشية الكشاف عند قوله تعالى أولئك لهم نصيب مما كسبوا من التبعية بمعنى انهم لا يعطون  
 الا البعض مما طلبوا وهو القدر الذي استوجبوه في الدنيا نظرنا الى المصالح وفي الآخرة نظرنا الى الاستحقاق  
 اذ الصانع حكيم لا يفعل ما ليس بمصلحة ولا يعطي ما ليس يستحق وقال البيضاوي في قوله تعالى والله يقبض  
 ويبسط يده على من يشاء ويوسع على من يشاء حسب ما اقتضت حكمته وقال عند قوله تعالى قال ان الله اصطفاه  
 عليكم لما استبعدوا تلك طالوت لفقره وسقوط نسبه رده عليهم ذلك بان العمدة فيه اصطفاه الله تعالى وقد  
 اختاره عليكم وهو أعلم بالمصالح منكم وقال السعد عند قوله تعالى ان آتاه الله الملك وقد حكى قول الكشاف  
 ان الله لا يؤتي الكافر الملك يعني انه قبيح قال لوسلم فاما من قبيح الاويمكن ان يعتبر فيه غرض صحيح مثل الامتحان  
 وقال التقي السبكي في تفسيره عند قوله تعالى حكمة بالغة أي تامة بلغت النهاية في كل ما وصف به وقال الزجاج  
 في قوله تعالى آباؤكم وابناؤكم لاتدرون أيهم أقرب لكم نفعا معني الكلام أنه قد فرض الفرائض  
 على ما هو عنده حكمة ولو وكل ذلك اليكم لم تعلموا أيهم - م - أتفع لكم فتضعون الاموال على غير حكمته ولهذا  
 أتبعه بقوله ان الله كان عليهما أي عليهما صلح خلقه حكمكم فيما فرض وقال ابن عطية في الآية هذا  
 تعرض للحكم في ذلك وتأنيس للعرب الذين كانوا يورثون على غير هذه الصفة وقال أبو حيان بين تعالى ان  
 قسمته هي القسمة التي اختارها وشرعها وان الآية باعوالا بناء شرع في ميراثهم ما شرع لاندرى نحن أيهم



أقرب نفعاً بل علم ذلك منوط بعلم الله وحكمته فالذي شرعه هو الحق لا ما يخاطر بعقولنا فاذا كان علم ذلك عاراً با  
عنا فلا نخوض فيما لا نعلمه اذ هي أوضاع من الشارع لا نعلم عللها ولا نذكر كهابل يجب التسليم فيها لله ورسوله  
وجميع المقدورات الشرعية في كونها لا نعقل عللها مثل قسمة الموارث سواء وحكى المفسرون في معنى قوله  
تعالى ويهديكم سنن الذين من قبلكم قولين أحدهما ان هذا دليل على ان كل ما بين تحريمه لنا ونجايه له من  
النساء في الآيات المتقدمة فقد كان الحكم كذلك أيضاً في جميع الشرائع والمثل الثاني أنه في بيان مالكم في  
المصلحة لان الشرائع وان كانت مختلفة في نفسها متفقة في باب المصالح ولهذا ختم الآية بقوله والله عليم حكيم  
أي عليم بوجوه المصالح حكيم بوضع الاشياء مواضعها بحسب الحكمة والاتقان انتهى وهذا الثاني مؤيد  
لما تقدم تقرر به ان الشيء قد يشرع في وقت ويكون اذ ذاك أبديع من خلافه لحكمة تقتضيه ثم يشرع في وقت  
بعده خلافه ويكون هذا الخلاف أبديع في هذا الوقت من المشروع لما اقتضاه من الحكمة ونقل أبو حيان  
عن بعض المفسرين واستحسنه في قوله تعالى ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض قال نهو عن الحسد  
وعن تمنى ما فضل الله به بعض الناس على بعض من الجاه والمال لان ذلك التفضيل قسمة من الله صادرة عن  
حكمته وعلمه باحوال العباد بما يصلح للمقسوم له من بسط في الرزق أو قبض ولهذا ختم الآية بقوله ان الله  
كان بكل شيء عليم أي علمه محيط بجميع الاشياء فهو عالم بما فضل به بعضكم على بعض وما يصلح لكل منكم  
من توسيع وتقتير فأيكم والاعتراض بتمن او غيره انتهى وذكر البيضاوي في تفسير هذه الآية نحوه وقال  
الفخر الرازي في تفسير قوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها هذه دلالة على فضل العلم فانه سبحانه ما أظهر كمال  
حكمته في خلقه آدم الابن أظهر علمه فلو كان في الامكان وجود شيء أشرف من العلم كان من الواجب اظهار  
فضله بذلك الشيء لا بالعلم انتهى فهذا تصريح من الامام بانه ليس في الامكان أشرف من العلم وقال الفخر انما  
سأل الملائكة اسألوا في حق آدم عليه السلام طلباً للحكمة فأجابهم بقوله اني أعلم ما لا تعلمون أي ان  
مصلحتكم ان تعرفوا وجه الحكمة على الاجمال دون التفصيل بل ربما كان التفصيل مفسدة لكم وقال في  
الآية بعدها علم أن الملائكة لما سألوا عن وجه الحكمة في خلق آدم وذريته واسكانه اياهم الارض  
وأخبر الله تعالى عن وجه الحكمة في ذلك على سبيل الاجمال بقوله اني أعلم ما لا تعلمون أراد تعالى ان يزيدهم  
بيانا وان يفصل لهم المحمل فبين لهم من فضل آدم ما لم يكن اذ لم يعلموا ذلك بان علم آدم الاسماء كلها ثم عرضهم  
عليهم لينظروا لهم كمال فضله وقصورهم عنه في العلم فبتأ ذلك الجواب الاجمالي بهذا الجواب التفصيلي  
انتهى وقال المفسرون في قوله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة ولكن  
ليبلوكم فيما آتاكم هذا نص من الله تعالى بانه شرع الشرائع مختلفة على حسب ما اقتضته الحكمة وقال  
البيضاوي في قوله تعالى بل يدها مبسوطتان ينفق كيف يشاء أي هو مختار في انفاقه بوسع تارة ويضيق  
أخرى على حسب مشيئته ومقتضى حكمته وقال الراغب فيما نقله الطيبي في حاشية الكشف وكلاهما من  
أئمة السنة الحكم والحكمة من أصل واحد الا انه اذا كان في القول قيل له حكم وقد حكم واذا كان في الفعل قيل له  
حكمة وحكم له حكمة فاذا قلت حكمت بكذا فعناه قضيت فيه بما هو حكمة وان كان كما يقال حكم فلان بالباطل  
بمعنى أجرى الباطل مجرى الحكم فحكم الله تعالى مقتضى الحكمة لا محالة فنبه بقوله ان الله يحكم ما يريد على ما يريد  
بجعله حكمة حثا للعباد على الرضا به فانه يحكم ما يريد وحكمه ماض ومن رضى بحكمه استراح في نفسه وهدى  
لرشده ومن سخط تعدى حكمه واكتسب بسخطه سخط الله واهانته كما ورد من لم يرض بقضائي ولم يصبر على  
بلائي فليطلب راسواي وقال النووي في شرح المذهب في باب آداب العالم وطريقه في نفي الحسد ان يعلم ان  
حكمة الله اقتضت جعل هذا الفضل في هذا الانسان فلا يعترض ولا يكره ما اقتضته الحكمة ولم يذمه الله  
احتراراً من المعاصي هذه عبارته وهو صريح في ان المعاصي وقعت على مقتضى الحكمة وانما تكرر لان الله  
ذمها وقال أبو حيان في قوله تعالى وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء ان الله عليم حكيم ختم



الآية بهذين الوصفين للإشارة إلى أنه ينبغي بحسب المصلحة والحكمة وقال أبو طالب المكي في مقام الرضا من قوت القلوب الذي هو أساس كتاب الأحياء ومن الرضا أن لا يذم شيئا مباحا ولا يعيبه شيء إذا كان ذلك بقضاء مولاه مشاهدا للصانع في جميع الصنعة فانظروا إلى اتقان الصنع والحكمة وأن لم يخرج ذلك عن معيار العقل والعادة وبعض العارفين يجعل هذه الأشياء في باب الأحياء من الله ومنهم من يقول هي من حسن الخلق مع الله ومنهم من جعله من باب الأدب بين يدي الله تعالى وأعظم من ذلك أنها داخله في باب قلة الأحياء ويصلح أن يكون هذا أحد معاني الخبر الذي جاء قلة الأحياء كقوله يعني كقوله النعمة بأن يذم ويعيب بعض ما أنعم الله عليه من الأرفاق والالطاف إذا كان فيها تقصير عن تمام مثاتها أو كانت مخالفة لهواء فيكون ذلك كقوله بالنعمة وقلة أحياء العبد من المنعم إذ قد أمره بالشكر على ذلك فبدله كفر إلا أن أحدا لو اصطنع طعاما فعبته وذمته كره ذلك منك فكذلك الله تعالى يكره ذلك منك وهذا داخل في معرفة معاني الصلوات وبعض الراضين يجعل ذم الأشياء وعيوبها بمنزلة الغيبة لصانعها لأنها صنعة ونتاج حكمته ونفاذ علمه وحكم تدبيره ولأنه أحكم الحاكمين وخبر الرازيين وأحسن الخالقين له في كل شيء حكمة بالغة وفي كل صنعة صنع متقن لأنك إذا عبت صنعة أحد وذمها سرى ذلك إلى الصانع لأنه كذلك صنعها وعن حكمة أظهرها إذا كانت الصنعة مجهولة لم تصنع نفسها ولا صنع لها في خلقها وقد كان الورعون لا يعيبون صنعة عبد كراهة الغيبة قلة وذلك أن الراضى عن الله تعالى متادب بين يديه يستحي أن يعارضه في داره أو يعترض عليه في حكمه فصاحب الدار يصنع في داره بحكمه ما يشاء ويأمر في خلقه كيف يشاء والحاكم يحكم بأمره والعبد راض بصنع سيده مسلم لحكم حاكمه قال أيضا في آخر مقام التوكل لو غنى أهل النهى من أولى الألباب الذين كشف عن قلوبهم الحجاب نهابة الأمانى فكونت أمانيتهم على ما تمنوا وكان رضاهم عن الله عز وجل في تدبيره ومعرفة بهم بحسن تقديره خيرا لهم من كون أمانيتهم على ما تمنوا وأفضل من قبل أن الله أحكم الحاكمين وقد قال تعالى موجعا للإنسان مجهلا للتمنى لقلة الأيقان أم للإنسان ما تمنى فته الآخرة والاولى أن يحكم فيهما بترك الأمانى لأنه قال ولواتبع الحق أهواهم لفسدت السموات والأرض ومن فيهن هذا السوء علمهم بالتدبير وقوة جهلهم بعواقب المصير واختلاف أهواهم في معاني التقدير فالمتوكل بحسب الله تعالى فهو به مسرور وفرح له بملكه مستسلم له في جميع أموره قائل له الآخرة والاولى يحكم فيهما بما يشاء كيف شاء أنه على كل شيء قدير فقال لما يريد والعبد جاهل عاجز لا يقدر على شيء وهذا أول مقام من المحبة وأوسط حال في التوكل فقد كفى الخلاق هذا كله حسن تدبير الخلاق العليم الخبير البصير وانما يحتاجون إلى معرفة بالحكمة ومشاهدة للحكم والقدرة إلى بصيرة ويقين بالرحمة والنعمة يقع بهم في القلوب تسكين ولا يختلف هذا الذي ذكرناه عند الموقنين اليوم بعد كشف حجاب العقل وسقوط سلطان النفس وسيطاع العموم على سر هذا من لطيف التدبير وباطن التقدير وهو سر القدر ولطيفة القدر عند كشف الغطاء ومعاينة ما وراءه من عجائب الخبى في السموات والأرض وقد أطلع الله على ذلك العلماء به في الدنيا قبل الآخرة وهو محمود مشكور له الحمد في الأولى على ما أظهر وله الشكر في الآخرة على ما أخفى وستر ففى كل واحد منهما انعمة سابعة ورحمة واسعة وحكمة بالغة ولا يمكن قد خلق العلماء باخلاقه فليس يكشفون من سره إلا بقدر ما كشف ولا يعرفون من وصفه إلا من حيث عرف انتهى وقال الشيخ ابن عطاء الله قدس سره في لطائف المنن ونهايك به جلاله قدر أن التقي السبكي كان يفخر بحضوره في حادثة وعظمه كرفيه مانعه اعلم أن الله تعالى لم يأمر العباد بشئ وجوبا وأندبا إلا والمصلحة لهم في فعل ذلك الأمر ولم يقتض منهم ترك شيء تحريما أو كراهة إلا والمصلحة لهم في تركه وليس لنا نقول كما قال من عدل به عن طريق الهدى أنه يجب على الله رعاية مصالح عباده بل على سيدنا التفضل فليت شعري إذا قالوا يجب على الله رعاية مصالح عباده فمن هو الموجب عليه انتهى وهذا عين ما فهم من كلام المصنف وقررنا به

﴿فصل﴾ في نبذة أحاديث وآثار مناسبة لما تقدم روى أبو تعيم في الخليفة وابن أبي الدنيا في كتاب



الاولياء من حديث أنس يقول الله تعالى من أهان لي وليا فقد بارزني بالمحاربة وأنا أغضب لأوليائي كما يغضب  
 اللئيم الخرد الحديث وفيه وان من عبادي المؤمنين من يسألني الباب من العبادة فأكفه عنه أن لا يدخل عجب  
 فيفسده ذلك وان من عبادي المؤمنين من لا يصلح إيمانه الا الغنى ولو أفقرته لافسده ذلك وان من عبادي المؤمنين  
 من لا يصلح إيمانه الا الفقر ولو أغنيته لافسده ذلك وان من عبادي المؤمنين من لا يصلح إيمانه الا الصحة ولو أسقمته  
 لافسده ذلك وان من عبادي المؤمنين ان لا يصلح إيمانه الا السقم ولو أصححته لافسده ذلك اني أدبر أمر عبادي  
 بعلمي بقلوبهم اني أعلم خبير وأخرج الطبراني من حديث ابن عباس يقول الله تعالى ربمأسألتني وليي المؤمن  
 الغني فاصرفه من الغني الى الفقر ولو صرفته الى الغني لكان شراله وربمأسألتني وليي المؤمن الفقير فاصرفه الى  
 الغني ولو صرفته الى الفقر لكان شراله وروى الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة قال موسى  
 يارب أعطيت الدنيا أعداءك ومنعتها أوليائك فما الحكمة في ذلك فأوحى الله اليه أعطيتها أعدائي ليتعمرغوا  
 ومنعتها أوليائي ليتضرعوا وروى أبو الشيخ في كتاب الثواب من حديث كليب الجهني قال قال الله لولا ان الذنب  
 خير لعبدي المؤمن من العجب ما خليت بين عبدي المؤمن وبين الذنب وروى الديلمي من حديث أبي هريرة  
 لولا ان المؤمن يعجب بعمله لعصم من الذنب حتى لا يهيم به ولكن الذنب خير له من العجب وروى البخاري في  
 تاريخه من حديث أنس عجب المؤمن ان الله لم يقض له قضاء الا خيرا له وروى ابن جرير في التفسير عن ابن  
 عباس قال كنت ردف النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن عباس ارض عن الله بما قدر وان كان خلاف هواك  
 فانه ثبت في كتاب الله قالت يا رسول الله فابن قال وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو  
 شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون فهذه الاحاديث كلها شاهدة لسياق المصنف \* وأما الآثار فمن سعيد بن جبير  
 قال قالت بنو اسرائيل يا موسى يخلق ربك خلقا لم يعذبهم فأوحى الله اليه ان ازرع فزرع ثم قال احصد فصد ثم  
 قال ذره فذرا فاجتمع القشر فقال لا شيء يصلح هذا قال للنار قال فكذلك لا أعذب من خلقي الا من استأهل  
 النار ورواه الطبراني في الاوسط بسند صحيح وسئل ابن عباس عن القدر فقال وجدت أصوب الناس فيه حديثا  
 أعلمهم به ووجدت الناظر فيه كالناظر في شعاع الشمس كلما ازداد فيه نظرا ازداد تحيرا ورواه الطبراني وقال  
 وهب بن منبه يقول الله تعالى ان من عبادي المؤمنين من يسألني الشيء من العبادة فأجيبها عنه مخافة ان  
 يدخل عليه الا عجب فيفسد عليه عمله وان من عبادي المؤمنين من لا يصلح له الا الغنى ولو صرفته الى الفقر لكان  
 شراله وان من عبادي المؤمنين من لا يصلح له الا الفقر ولو صرفته الى الغنى لكان شراله ورواه أحمد في الزهد وعن أبي حازم  
 قال ان الرجل ليذنب الذنب وماعمل قط حسنة أنفع له منه ويعمل الحسنة وماعمل سيئة قط أضر عليه منها ورواه  
 عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد وقال وهب بن منبه قرأت في بعض الكتب فوجدت الله يقول يا ابن آدم ان  
 أحب ما تكون الى وأقرب ما تكون مني اذا كنت راضيا بما قسمت لك وأبغض ما تكون الى وأبعد ما تكون  
 مني اذا كنت سائطا لا هيا عا قسمت لك يا ابن آدم أظعني بما أمرتك ولا تعانني ما يصلحك اني عالم بخلق رواد  
 أبو نعيم في الحلية وغير ذلك من الآثار التي في ذكرها تطويل وفيما ذكرناه كفاية للمستفيد وانما غاظة المستريب  
 \* (فصل) \* وهذه المسألة التي نحن في سياقها بآراء الشواهد عليها شهيرة بين العلماء وهي في بادئ النظر  
 سهلة ولكن عند التأمل عقدة تعب في حلها كثير من الشيوخ واختلفت آراؤهم وكثر نزاعهم وتشعبوا فرقا  
 وسلكوا فيها طرقا فمنهم من رد على المصنف ذلك ونسبه الى رأي الفلاسفة والاعتزال ومنهم من انتصر له وحاول  
 عنه النضال ومنهم من زعم انهم مدسوسة عليه وقوى ذلك الاحتمال وقد سبق مني وعد في مقدمة كتاب العلم  
 حين ذكرت ترجمة المصنف واستطردت فيها الى ذكر مصنفاته ومقالاته والرد على الطاعنين في مؤلفاته وكلماته  
 ان اذا وفقني الله تعالى ووصلت الى كتاب التوكل الذي هذه المسئلة مرسومة فيه أتتكلم عليها بما يسر الله  
 لفهمي من مجموع كلام الأئمة تسليما وردا ونقدا وها قد من الله تعالى علي وله الحمد المستقصي حتى يرضي  
 ان وصلت الى هذا المقام بعد ان فات من ميعات الوعد الى اليوم نحو عشرة أعوام وقد أعطيت بمنة الله تعالى



لعبارة المصنف استحقاقها شرحا وكشفا بما له من الأدلة والشواهد وفي أثناها فوائد ورائد وقد عني إلى الآن أن  
 أجمع كلام أولئك الفرق وأتكام معهم بالانصاف تاركاً سبيل الاعتساف فما كان صواباً فمن الله تعالى وما  
 كان خطأً فمن سوء فهمي وبلادة قريحتي والمطالع يسامحني ويغض عن أسأتي فاني مقر بقلة بضاعتي وقלוص  
 نطلي حصاني ولنقدم قبل نقل كلامهم وصية تعرف ما على من نظري في كلام الناس في تصانيفهم كيف يكون نظره  
 فيها واقتباسه منها فذلك أو كد عليه أن يتعلمه أن لم يعلمه وأولى ما يلزم العمل به إذا علمه فما أتى على أكثرهم إلا  
 أنهم أتوا البيوت من ظهورها فشرذوا عنها وغلقت في وجوههم وأسدل دونهم الحجاب ولو أتوها من أبوابها  
 للقوا بالرحب والحواء على الرضا والحب وكشف لهم كثير من حجب الغيب قال المصنف رحمه الله تعالى في أول  
 الأملاء أيها الطالب للعلوم والناظر في التصانيف والمتشرف على كلام الناس ليكن نظرك فيما تنظر فيه بالله  
 ولله وفي الله لأنه إن لم يكن نظرك به وكلك إلى نفسك أو إلى من جعلت نظرك به إذا كان غيره من فهم أو علم أو خط  
 أو امام متبع أو صحة ميزان أو ماشاء كل ذلك وكذلك إن لم يكن نظرك له فقد صار عمالك لغيره وذلك كصت على عقبيك  
 وخسرت في الدارين صـ ففتك وعاد كل ما هو لك عليك فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك  
 بعبادته ربه أحد وإن لم يكن نظرك فيه فقد أثبت معه غيره ولا حظت بالحقيقة سواء وإذا نظرت في كلام  
 أحد من الناس ممن قد شهر بعلم فلا تنظره بازدراء كمن يستغنى عنه في الظاهر وله إليه كبير حاجة في الباطن ولا  
 يقف به حيث وقف به كلامه فالمعاني أوسع من العبارات والصدور أفسح من الكتب المؤلفات واطمع بنظر  
 قلبك في كلامه إلى غاية ما يحتمل فذلك يعرفك وجه قدره ويفتح لك باب قصده ولا تقطع له بصحة ولا تحكم عليه  
 بفساد وليكن تحسین الظن أغلب عليك فيه حتى يزول الاشكال عنك مما يتيقن من معانيه فإذا رأيت حسنة  
 وسيدة فانشأ الحسنه واطلب المعاذير لاسيما ولا تكن كالذبابه تنزل على أقذر ما تجده ولا تعجل على أحد بالتخطئة  
 ولا تبادر بالتجهيل فربما عاد عليك ذلك وأنت لا تشعر فلكل عالم عور وله في بعض ما يأتي به احتجاب وناهيك  
 بما جرى بين ولي الله تعالى الخضر وموسى عليهما السلام وإذا عرض لك من كلام عالم اشكال يؤذن في الظاهر  
 بحال واختلال فخذ ما ظهر لك علمه ودع ما اعتاص عليك فهمه وكل العلم لم فيه إلى الله عز وجل فهذه وصيتي لك  
 فاحفظها وتذكيري أياك فلا تذهل عنه وأزيدك زيادة تقتضي التعريف بأصناف العلماء لكي تعرف أهل  
 الحقيقة من غيرهم فلك في ذلك أكبر منفعة ولي في وصفهم أبلغ غرض قال بعض علمائنا العلماء ثلاثة حجة ومحاج  
 ومحجوج فالحجة والحجاج عالمان بالله وبأمره وبآياته علامتهما الخشية لله والورع والزهد والايثار لا يمكن الحجّة  
 محفوظ من المراء والجدال فهو خير عليهم على صراط الله المستقيم والحجاج مدفوع إلى إقامة الحجّة وإطفاء نار  
 البدعة فقد أحرس المتكاملين وأخف المتخربين برهانه ساطع وبيانه قاطع وبواضح برهانه ودلائله واضح  
 لحق المبين فهو رباني عليهم على صراط الله المستقيم والمحجوج عالم بالله وبأمره وبآياته ولكنه فقد الخشية لله  
 برؤيته لنفسه وحجبه عن الورع والزهد وبعده من بركات علمه ومحجبه العلو والشرف وخوف السقوط فهو عبد  
 العبيد الدنيا خادماً لخدمته مافتون بعد علمه مغتر بعد معرفته مخذول بعد تقربه شأنه الاحتقار لنعم الله تعالى  
 والازراء بأوليائه ونفخه بالقاء أمره وصلة ساطعته قد أهلك نفسه حين لا ينتفع بعلمه وأهلك من اتبعه واقتدى  
 به فويل لمن يحبه وويل لمن تبعه في دينه وهذا هو كل دينه غير منصف لله في نفسه ولا ناصح له في عباده فنعوذ  
 بالله من الخور بعد الكور ومن الضلالة بعد الهدى فالصنفان الأولان من العلماء قد ذهبوا وإن كان قد بقي  
 منهم فهو غير محسوس للناس ولا مدرك بالمخاطبة وذلك لما ظهر في القضاء من ظهور الفساد وعدم أهل لصلاح  
 والرشاد وأعز شيء في الغالب على وجه الأرض ما يقع عليه في الحقيقة اسم علم عند شخص مشهور به وإنما  
 الموجود اليوم أهل سخافة ودعوى وجماعة واجترأ وعجب بغير فضيلة ورياء يحبون أن يحمدا وبالم يفعلا  
 وهم أكثر من هم الأرض وصيروا أنفسهم أو نادى البلاد وأرسان العوام وهم خلفاء إبليس وأعداء الحقائق  
 واخذوا العوائد السوء عنهم يردعيب الحكم الشرعية وانتقاص أهمل الإرادة والدين فاحذرهم قاتلهم



الله أنى يؤفكون اتخذوا أيمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله انهم ساء ما كانوا يعملون أولئك كالانعام بل هم  
أضل أولئك هم الغفلون هذا كله كلام المصنف في خطبة الاملاء وقد اختصرته في بعض المواضع ولما أخذ في  
ذكر ما وعدنا به واستوهب الله نفوذ البصيرة وحسن السريرة وغفران الجبرية فهو ربي ورب كل شئ واليه  
المصير فاعلم ان الطائفة الاولى وهم الذين ردوا على المصنف هذه الجملة ولم يقبلوها وقابلوها على كلام أهل السنة  
فوجدوها غير دائرة عليه واستشكلوا فيها أمرين الأول قوله ليس في الامكان أبدع مما أوجده الله والثاني قوله  
في اقامة الدليل عليه لانه لو كان واذخره مع القدرة لكان بخلاف ما يناقض الجود الالهى وظلما يناقض العدل أو  
لامع القدرة كان عجزا يناقض القدرة الالهية فنقر بهذا الدليل انه محال غير ممكن حتى يدخل تحت القدرة ومحال  
التوقف في هذا الدليل قوله وظلما يناقض العدل فان الناس قد توقفوا فيه وقالوا انما يناسب أصول المعتزلة  
القائلين بوجوب الاصلح على الله والافعل على أصول أهل السنة انه لا يجب عليه فعل الاصلح ولا يكون منافضا للعدل  
لان فعل الاصلح عندهم من باب الفضل هذا الذى فهم من مجموع كلام المعترضين مع سعة وتشعب ارجائه ولكن  
الحاصل ما ذكرته فمن هذه الطائفة الامام أبو بكر بن العربي شارح الترمذى وتلميذ المصنف فانه وقد عليه بالعراق  
وأخذ عنه علما جاكاذ كره في العواصم والقواصم قال أبو عبد الله القرطبي في شرح أسماء الله الحسنى  
قال أبو بكر بن العربي قال شيخنا أبو حامد الغزالي قولنا عظيما انتقده عليه أهل العراق وهو شهادة الله موضع  
انتقاد قال ليس في القدرة أبدع من هذا العالم في الاتقان والحكمة ولو كان في القدرة أبدع منه واذخره  
لكان ذلك منافيا للوجود وأخذ ابن العربي في الرد عليه الى أن قال ونحن وان كنا قاطرة في بحره فاننا لانرد عليه الا  
بقوله ثم قال فسبحان من أكمل بشيخنا هذا فواصل الحقائق ثم صرف به عن هذه الواضحة في الطرائق ومن تلاه  
في الرد الامام أبو عبد الله المازري والامام أبو الوائيد العارطوثي وهما لم يخصا بالرد عليه في هذه المسئلة بل أطلقا  
القول في هذه المسئلة وغيرها في مواضع من كتاب الاحياء تبين فيها الفلاسفة المازري لما سئل عن كتاب  
الاحياء ومصنفه قال في الجواب هذا الرجل وان لم أكن قرأت كتابه فقد رأيت تلامذته وأصحابه فكل منهم  
يحكى لي نوعا من حاله وطريقته فأتلوع بها مذهبه وسيرته ما قام لي مقام العيان فانا أقصر على ذكر حال الرجل  
وحال كتابه ثم ذكر انه اكتسبه قراءته الفلسفة جراحة على المعاني وتسهيلا للهجوم على الحقائق وعرفني بعض  
أصحابه انه كان له عكوف على رسائل اخوان الصفا ثم ذكر ابن سينا وانه يقول عليه في أكثر ما يشير اليه من  
الفلسفة وقد أجاب عنهما التاج السبكي بما مر أكثره في مقدمة كتاب العلم حاصله ان ابن سينا عنده من الهالكين  
فكيف يعتمد عليه وليس في كتاب الاحياء للفلاسفة مدخل ولم يصنفه الا بعد ما ازدرى علومهم ونهى عن  
النظر في كتبهم وقد أشار هو الى ذلك في مواضع من الاحياء وأما هذه الجملة التي وقع فيها النزاع والخصام  
ومكابرة الاداء اطغام فلا شك انها فلسفية أو جبت للمازري ولا مثاله اعتقاد هذه الامور الرديئة والخلاص منها  
الحكم بانها مدسوسة عليه معزوة كذباً وبهتاناً اليه فبح الله واضعها وعازيها اليه وصانعها اهـ ومن المعترضين  
عليه أبو العباس ناصر الدين ابن المنير الاسكندري المالكي صنف في ذلك رسالة سماها الضياء المتلالي في تعقب  
الاحياء للغزالي وقال المسئلة المذكورة لا تنمى الا على قواعد الفلاسفة والمعتزلة ومع رده على المصنف قد أساء  
القول فيه جدا اذ تنقص من مقامه وغض من رتبته وهذا لا يوافق فيه أحد فان المصنف امام الدنيا والدين  
وقطب العلم والحال والمقام وامام المسلمين وانى لم أقف على كتابه المذکور وانما اطلعت على نقول منته  
بالوساطة ومن نقل عنه الانكار اما عموما واما خصوصا والتقى ابن الصلاح ويوسف الدمشقي وابن الجوزي والتقى  
السبكي وابن قيم الجوزي يتوالحافظ الذهبي وقد ذكر في تاريخ الاسلام الانكار عليه عن جماعة من الأئمة ومن جاء  
بعده هذه الطبقة الامام بدر الدين الزركشى فقد قال في تذكرته حين ساق هذه العبارة هذه من الكلمات العقيم  
التي لا ينبغي اطلاق مثلها في حق الصانع هكذا نقله غير واحد وله في توجيه الكلام أجوبة سيأتي ذكرها بعد ومن  
جاء بعد هذه الطبقة بكثير فتعصب عليه وطعن البرهان ابراهيم بن عمر بن حسن البقاعي الشافعي أحد تلامذة



الحافظ ابن حجر فقد صنف ثلاث رسائل في الرد عليه أحداها المقصد العالي في ترجحة الامام الفزالي مدحه في  
أوله وأطال فيه ثم تعرض للرد عليه في هذه المسئلة والثانية تهديم الاركان من ليس في الامكان أبدع مما كان  
والثالثة دلالة البرهان على ان في الامكان أبدع مما كان وكل من الثلاثة عندي قال في الثانية وبعد فهذا  
كتاب سميت تهديم الاركان من ليس في الامكان أبدع مما كان اردفيه كلام بعض الفلاسفة القائلين بالوحدة  
المطلقة بهذه العبارة التي عنوانها ان الله جلت قدرته لا يمكنه أن يوجد شيأ أبدع من هذا الذي كان من هذا  
الكون الذي نشاهد ما نشاهد منه ونعلم ما نعلم عنا بأعلام الرسل عليهم السلام لان ذلك على زعمهم من قبيل  
المحال فلا تتعلق به القدرة لا نصرا في الارادة عنه لان من شأنها أن لا تتعلق بالمحال وهذا يشبه أن يكون قول من  
يقول ان الاله يفعل بالذات لا بالاختيار وهو قول باطل يلزم عليه قدم العالم بالزمان أو انه قول من يقول بقدم  
العالم بالذات حتى لا يكون شي سوي هذا الوجود المشهود انما هو على زعمه ارحام تدفع وأرض تبلع وهو قول  
أهل الطبيعة القائلين بان حوادث هذا العالم علتها امتزاج هذه العناصر بعضها من بعض وهو أبطل من الاول  
أو قول من يقول بانه تعالى يجب عليه رعاية الاصلح وقد تظافر أهل السنة على رده واعتبر بقولهم هذا بعض  
الناس وأكدهم ورههم بهذه المقالة ان أخذها الامام حجة الاسلام وأودعها بعض كتبه وهو الامام الذي  
لا مطعن في دينه ولا علمه ولم يقصد بها ان صححت عنه الاخبار اغترابه ليس بمعصوم وهي زلة منه وقدر عليه صناديد  
العلماء في أشياء كثيرة من أحاديث موضوعة وأقوال مرفولة أما نقله لهذه العبارة فقال في كتابه المسمى  
بالجواهر والاربعة في أصول الدين وفي الاحياء ثم ساق عبارة الاخيرين ولم يسق عبارة الجواهر كأنه لم يطلع  
عليه وقد سقناه نحن آنفا وهذه العبارة في موضعين منه ثم قال وهو من المواضع التي اعترض عليه فيها في حياته  
فاجاب كما عزي اليه ان صح ذلك عنه في كتاب اسمه الاملاء على الاحياء فقال ما نصه فساقه الخ كما سند كره  
بعد ثم قال انتهى جميع ما وقفت عليه من كلامه على هذا المعنى حسبما عزي اليه والله أعلم بحقيقة الحال هل  
هو كلامه أو مدسوس عليه كمن ظننته قبل اطلاعي على هذه النقول كمدس عليه بعض المجرمين كتباً كاملة  
كأنية على ذلك ليتوصل ذلك المفسد بذلك الى تمشية فساد ما بالطنين في هذا الاستاذ وما بمشبهة ما في تلك  
الكتب من فاسد الاعتقاد هذا وما تضمنته هذه النقول هو كما ترى ظاهر جرد في نسبة الله الى العجز عن ان  
يبدع عالماً أكمل من هذا العالم وفي انه بعد ابداع ما هو أكمل من هذا المحال حتى يصير مما ليس من شأن القدرة  
أن تتعلق به وليس ذلك كذلك قطعاً ولا يثبت كون الشيء محالاً بمجرد الدعوى بل نقول انه ممكن فهو مقدور  
عليه وادخاره لا يلزم منه بخل ولا عجز كما يلزم ذلك من خلق شخص من الاشخاص الاكتمين على غاية البساعة  
في صورته ومعناه خلقاً وخلقا مع علمنا بالقدرة على جعله من أكمل الخلق حتى يكون على صورة من هو أكمل  
منه سواء بسواء لا شبهة في ذلك ولا شبهة في أنه كان قادراً على أن يبدع الخلق على ما كانوا عليه أمة واحدة  
مؤمنين على قلب رجل واحد لا تحاسد بينهم ولا تباعض بوجه ولو شاء الله ما اختلفوا ولو شاء الله ما اقتتلوا  
ولا شك ان ذلك أبدع مما نحن فيه من هذا الخالف والتداب والتباغض والتنافر ولو شاء الله لجمعهم على  
الهدى ولو شاء لاعطى كل نفس هداها ولو شاء لحفظ الارض من الفساد بعد اصابها ثم ذكر نقولاً من كتاب  
الاحياء مما توافق مقصوده في ذلك عبارته في الصبر والشكر الذي يقول فيها ان كل معيبة ومرض فيتصور  
أن يكون أكثر من هذا ما اذ مقدورات الله لا تنهاه الخ قال فهذا نص في ان الله تعالى لو أراد أن يخلق عالماً أعظم  
من هذا أو أبدع كان عليه هيناً ولا يلزم من ذلك محال ومن ادعى لزوم محال أو عجزاً أو بخل فليبينه حال كونه  
مستحضر لقوله تعالى لا يستل بما يفعل الذي من مفهومه انه لو فعل ما ينافي ما نسميه حكمه كان له ذلك ولم  
يلزم من محال مع أن لا ندعي انه يفعل ما ينافي الحكمة فكيف اذا فعل ما هو أحكم مما فعله أولاً وكان قد ادخره لما  
لا نعلمه من الحكم ومنها عبارته في كتاب المحبة تعلقاً عن سهل لله عباد في هذه البلدة وسألوا الله أن لا يقيم الساعة  
لم يقيمها قال المصنف وهذه أمور ممكنة في أنفسها فان القدرة واسعة والفعل عظيم وبجانب الملك والملكوت



كسيرة ومقدورات الله لانهايه لها وفضلها على عباده الذين اصطفى لا غاية له اه قال وهذا نص آخر منه على انه خلق عالم ابدع من هذا العالم ممكن فانه من جملة المقدورات التي قال وهو الحق انه لانهايه لها والفضل الذي نص على انه لا غاية له وجوز عدم قيام الساعة لانه ممكن مع انه محط الحكمة ولولا هو لكان خلق هذا العالم صورته صورة العيب وقد قرر هو ان ترتيب الدنيا على الاخرة من جملة ما هو في نهاية الابداع وقد قدم في تلك الكلمات المعترضة ان المسببات رتب على الاسباب على اكمل الوجوه واحسنها وليس في الامكان احسن منها واكمل ومن جملة المسببات التي دخلت تحت هذا النص يوم القيامة الذي رتب على نظام الناس في الدنيا ليظهر فيه العدل وتزاحم ليظهر الفضل وقد جوز ان لا يكون فان كان تركه احسن من فعله وابداع انتقض قوله على اكمل الوجوه واحسنها وان كان تركه اقل حسنا من وجوده وهو كذلك بل لا شيء من الحسن في تركه انتقض قوله في الاملاء فليس في الامكان ان يفعل لانهايه ما تقتضيه الحكمة فكان له ان يفعل ما هو حكمته وليس هو النهاية مما تقتضيه الحكمة وهذا هو الحق وهو لا يستل عما يفعل وهو المختار في أفعاله ولا حد لحكمته كما انه لا حد له هو تعالى جده وتقدس مجده ثم ذكر انه لا ريب في ان الله تعالى قادر ان يجعل الجبال كلها ذهبا وعلى ينزل ان جبل قاسيون الذي حجب عن دمشق الريح الطيب من مكانه ويبدله أشجارا وأنهارا وذكرا أشياء من هذا النمط مما تعرض على أدنى الطلبة لم يشك في صلاحية القدرة له فضلا عن عالم فضلا عن مثل حجة الاسلام ثم قال غاية القول في هذا ان قائله ظن ان وجود الابدع محال غير داخل تحت القدرة وهو غلط في ذلك هذا حاصل ما ذكره في تهميد الاركان وقد رد عليه الحافظ السيوطي فاحسن وأجاد حاصله ما قدمنا ان النفي في كلامه ليس منصبا على امكان وجود شيء غير الموجودات ما هو منصب على كونه ابداع من الموجودات في حجة الاسلام كون شيء مما يمكن وجوده ابداع مما وجد مع قطع بصلاحيته القدرة لا يجاده فقوله ان في القدرة جعل الكافرين كلهم مؤمنين على الفطرة مسلم لاشك في صلاحية القدرة لذلك كيف وقد قال تعالى ولو شاعروا بالآمن من في الارض كلهم جميعا لكان المنفي كون ذلك لو وقع ابداع والمدعى ان ما صنعه الله من جعل الناس قسمين مؤمنين وكفار ابداع من حيث الحكمة وكذا انقسامهم الى طائعين وعصاة ابداع من جعلهم طائعين وهذا هو سر القدر الذي ورد النهي عن كشف سره وقد لحظ فيه من حيث الحكمة انه لولا الكفر لم يعرف مقدار الايمان ولولا المعصية لم يعرف مقدار الطاعة ولولا النار لم يعرف مقدار الجنة فهذا بعض أسرار كونه ابداع وكذا نقول انه سبحانه قادر على جعل الناس كلهم أصحاء وأغنياء وذوي حسن وجمال لكن جعلهم متفاوتين ابداع وقول المعترض في قدرة الله أن يجعل الجبال ذهبا مسلم ذلك وأكثر منه وقد عرض على نبيه صلى الله عليه وسلم ذلك لكن الابدع ما صنعه ولو كانت الجبال كلها ذهبا لتعطل الوجود وترك الناس الزراعة وسائر وجوه المعيشة فيؤدي الى هلاكهم وهذا هو السر في انقسام الناس الى زهاد وحرص ووضع الامل والرغبة في الدنيا ولو كان الناس كلهم زهادا ولا آمال لهم لم يتركوا المعاش والمناجر والاسفار وجلب الامتعة من البلاد القاصية فلم ينتظم للناس أمر المعيشة فكان صنع الله ابداع وايضا فلو كانت الجبال كلها ذهبا لاقتتلوا عن آخرهم كما يقع لهم حين يحسر الفرات عن كثر من ذهب كما في الحديث ولما كان ذلك الامر في ذلك الوقت ابداع لاقترب الساعة أوجده الله حينئذ وقول المعترض ان في قدرة الله ازالة جبل قاسيون الخ هذا مسلم كيف وذلك كائن لا محالة قرب الساعة كما قال تعالى ويوم نسير الجبال لكن اثباته الا ان ابداع من ازالته وان كان حاجبا للريح الطيب عن دمشق فاعل الباري سبحانه علم بحكمته ان الاصلح لهذه البلدة حجب الريح الطيب عنها ولا يستنكر ذلك قرب أمرجة لا يصلح لها شم الريح الطيب وقد قال الاطباء ان الامكنة الرديئة تصح في الارض في بيئة فتصح عند فساد الهواء وتفسد عند طيب الهواء فقد تكون دمشق في علم الله كذلك فعلم ان الاصلح لها حجب الريح الطيب عنها وقد تكون الحكمة في ذلك راجعة الى الارساء لان الجبال لما خلقت لارساء الارض حين مادت فوضع كل جبل في مستقره حكمته فاعله لو ازيل عن مكانه أدخل بحكمة الارساء فان الابدع وضعه هنا وان



أدى الى ضرر آخر من حبس الريح لان مراعاة الاشدد ضرر اقدم على الاخف والحسن يترك لما هو أحسن منه والضرر يرتكب لدفع ما هو أشد ضررا منه وقول المعتبر ان الله تعالى لا يجب عليه الاصلح هذا مسلم ومن ادعى انه واجب وانما نقول انه تعالى فعل الابدع في مصنوعاته فضلامه ومنا لا وجوبه تعالى عن ذلك كما نقطع بانه يدخل أهل طاعته الجنة فضلامه لا وجوبه عليه ولو شاء لدخلهم النار لكنه لا يفعل كرامته فالحاصل انا نقول ان كل موجود على وجه يمكن ايجاده على عدة أوجه أخرى وان القدرة صالحة لذلك غير ان الوجه الذي أوجده الله عليه أبدعها العلم الله تعالى بوجه الحكمة فيه وايجاده عليه ولا ننفي أن يوجد بعده ضده ونقول انه اذا وجد ضده في الزمن الثاني كان ذلك الضد في ذلك الزمان الثاني أبداع من الضد الأول فكل موجود أبداع في وقته من خلافه والمعتز فهم من الكلام انه اذا حكم على موجود بانه أبداع استمر ذلك الحكم فيه الى يوم القيامة واقتضى ايجاد ضد أحسن منه بعد ذلك فالزم عليه الاشكال وهذا غلط محض بل المقصود ان كل ما أوجده الله في وقت فهو فيه أبداع من غيره وله أن يوجد غيره في وقت بعده ويكون ذلك الغير في ذلك الوقت أبداع من الامر الأول وهلم جرا فقد يوجد في اليوم الواحد اعداد كثيرة على سبيل التعاقب في كل ساعة منه ضد وكل واحد أوجد في ساعة أبداع فيها من غيره والذي أوجد في الساعة الثانية أبداع فيها من الذي أوجد في الاولى وهكذا وكل ذلك مناطه اعتبار بحكمة الله في أفعال الله وعلى هذا لا اشكال البتة ولا يحتاج كلام حجة الاسلام الى تأويل ولا صرف عن ظاهره ونحن نرى أناسا أقامهم الله في أسباب وهم يظنون ان غيرها أحسن حالا منها فلا يزالون حتى ينقلوا منها الى غيرها فلا ينتظم لهم فيها أمر البتة ويعودون الى شر ما كانوا عليه ويؤل أمرهم الى العود الى السبب الأول وبهذا يعرف كل ذي بصيرة ان الابدع والاصلح في حق كل أحد ما أقامه الله فيه فان قلت قد انتهت الكلام على الحكمة في أجزاء العالم دون حكمة كله كاشتماله على الضدية مثلا من حيوان وجماد ومترك وساكن بحيث يمنع ايجاده وايجاد غيره على غيرها قلت قد تولى الله تعالى تبين حكمة ذلك في كتابه العزيز حيث قال ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون قال المفسرون هذه اشارة الى المتضادات المتقابلات من الاشياء كالليل والنهار والسماء والارض والسواد والبياض والصحة والمرض والكفر والايمان والهدى والضلالة والشقوة والسعادة ونحو هذا وفي ذلك دلالتان الاولى على انه تعالى فرد لا ضده ولا شبيهه ولا عدل ولا مثل والثانية على القدرة حيث أوجدت الضدين بخلاف ما يفعل بطبيعته واحدا كالسجين والتبريد هذه عبارة السبكي في تفسير هذه الآية نقلا عن مجاهد والطبراني هذا كله سياق الحافظ السيوطي رحمه الله تعالى وسياقي ايراد اعتراضاته على كلام المصنف في الاحياء وفي الجواهر والاربعة عند ذكر سياق جواب الاملاء

\* (فصل) \* ومن المعتزين المتعصبين على المصنف شيخ بعض شيوخنا العلامة سيدي أحمد بن مبارك بن محمد بن علي بن مبارك السجلماسي الامطى المتولد سنة ١٠٩٠ فانه صنف كتابا سماه الذهب الابريز جمع فيه ما استفاده من شيخه الولي الصالح القطب العارف بالله تعالى سيدي الشريف عبدالعزیز بن مسعود الحسني الادريسي الشهير بالدباغ قدس سره ونفعنا به قال فيه وسألته رضي الله عنه عما نسب لجملة الاسلام من قوله ليس في الامكان أبداع مما كان فقال رضي الله عنه القدرة الالهية لا تنحصر والرب سبحانه لا يعجزه شيء ثم قال قلت وهذا الكلام في غاية الاتقان والعرفان وقد استقرت الله تعالى غير مرة في أن أكتب شيئا في هذه المسئلة محبة للغير ونصيحة للغير فانها عقيدة ومع ذلك فانها من الضروريات واكتنمها أكثر فيها القبول والقال واختلفت فيها أجوبة الرجال كادت تلحق بذلك بأدق النظريات فنقول مستعينا بالله وحوله ثم ساق عدة آيات وأخبار تناسب سعة المقدورات وقد ساق تلك الآيات بعضها البقاعي في رسالته ثم قال واذا تأملت هذه الآيات والاحاديث علمت منه الحق الواضح والطريق المستقيم الرابع وقد اعتنيت بسؤال العامة عن هذه المسئلة الذين قالوا هم خالية من الشبهات وما يمنع من وصول الحق اليهم فاقول لهم هل يقدر ربنا على ايجاد أحسن من هذا



العالم فيقولون ومن يتوقف في هذا ويرى بنا على كل شيء قدر وقدرته نافذة لا يعجزها شيء من الاشياء اه قلت  
 ومفهومه ان حجة الاسلام يتوقف في ذلك وينكر سعة القدرة وهذا من أعجب العجائب ولو سئل عنها حجة  
 الاسلام ماذا كان جوابه وهل يستدل بكلام العامة على الخاصة ثم قال وقلت مرة لبعضهم هل يقدر بنا على  
 ايجاد أفضل من هذا العالم فقال لي ألا تسمع الى قوله تعالى ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد ولم يقيد الجديد  
 بكونه دوننا بخلاف ان يكون أفضل منا أو مساوياً لنا فأعجبني والله فهمه اه قلت وهذا ظاهر لا يشك فيه عاقل  
 فان في سعة قدرته ما يقتضي ذلك ولكنه لم يشأ باذهابنا فكان وجودنا هو الابدع وليس في عبارة الحجة أن  
 الابدع لا يدخل تحت القدرة هذا لا يخطر ببال أحد ولا الكفار ثم قال وقلت لبعض الفقهاء ما قولك في  
 قول أبي حامد ليس في الامكان أبدع مما كان فقال قد تسكلم عليه الشعراني وغيره فقلت انما سألك عما عندك  
 فيه فقال وأي شيء عندي فيه فقلت ويحك انهم اعقيدة رأيت ان قال لك قائل هل يقدر بنا على ايجاد أفضل  
 من هذا الخلق فقال أقول له ان مقدورات الله تعالى لا تنتهي فيقدر على ايجاد أفضل من هذا الخلق بألف  
 درجة وأفضل من هذا الافضل وهكذا الى ما لا نهاية له فقلت له وقوله ليس في الامكان أبدع مما كان  
 ينافي ذلك فتفطن عند ذلك لمعنى العبارة وهكذا وقع لي مع كثير من الفقهاء فاذا سألتهم عن عبارة أبي حامد  
 استشعر واجلته فتوقفوا فاذا بدلت العبارة وعبرت بما سبق في سؤالنا للعامة جزموا بعموم القدرة وعدم  
 نهاية المقدورات اه قلت لو تأمل السائل والمسؤول حق التأمل لعرفا أن العبارة المذكورة ليس فيها  
 تعرض لنفي القدرة أصلاً كيف وقد صرح باثباتها في الدليل حيث قال ولو لم يكن قادراً كان عجزاً يناقض  
 الالهية فكيف يقال عليه مع ذلك انه نفي الدخول تحت القدرة وتبديل العبارة بـ «سواء» آخر غير مناسب  
 خصوصاً للعامة فان التصرف في العبارات بغير المعاني وهم لو علموا أن مراد المصنف من سياق هذه العبارة في  
 آخر مقام التوكل حيث العبد على الثقة بمولاه والرضا بما قضاه الله حتى لا يأسى على شر أصابه ولا خير يرفاهه  
 لا استراحوا من القول والقليل ثم هذه المسئلة لها طرفان فطرفها الخارج في علم الكلام الذي هو من توابيع علوم  
 المعاملة ان صححت فيه النية وطرفها الداخل متصل بعلم كمال الايمان الذي هو داخل في جلة علوم المكاشفة ومن  
 ورائه سر القدر المنهي عن افشائه كما أشار اليه المصنف في آخر السياق فالعلم به من عالم الملكوت ولا يفهمها الا  
 من اطلع على هذا العالم ثم ان هذا المعارض لو تأمل ما أوردناه من الوصية المرضية لرجع الى نفسه بالسكوت  
 وتأدب مع الله تعالى ومع أهله وخاصته ومن العجب أن مثل حجة الاسلام يحاطب بمثل هذه العبارات ويقال له انك  
 تنكر قدرة الباري وتنسب اليها العجز وتنسبه الى الخلق وتقول بوجوب الاصح عليه أو تقول انه قائل بقدوم  
 الزمان وما أشبه ذلك أنعلم أملك البضاع ودايتك الرضاع ولو سلوا لاهل التسليم سلوا ثم قال سيدي أحمد بن  
 مبارك وكذا وقع له مثل هذه العبارة في مقاصد الفلاسفة وقد اختلفت العلماء فيها على ثلاث طوائف فطائفة  
 أنكرونها ورددتها وطائفة أولتها وطائفة كذبت النسبة اليه ونزعت مقامه عنها ثم ساق كلام ابن العربي  
 شارح الترمذي الذي سقناه أولاً ثم ذكر ابن المنير واعتراضه ثم ذكر كلام ابن أبي شريف في شرح المسامرة بعد  
 ان ذكر ان في مقدورات الله تعالى ما هو أبدع من هذا العالم مانصه ثم ان ما في بعض كتب الاحياء ككتاب  
 التوكل مما يدل على خلاف ذلك والله أعلم صدر عن ذهول عن اثباته على طريق الفلاسفة وقد أنكره الاثمة  
 في عصره اه قلت كيف يكون هذا ذهولاً من أبي حامد وقد ذكره في عدة كتبه كما تقدمت تصريحاً وتلويحاً  
 ومن شأن الذاهل انه اذا نبه عليه في ذهوله ينبيه ويرجع الى الحق من غير تلغم اذا كان منصفاً قوياً بالحق كما  
 وقع له في مسئلة الدور فانه لما ظهر له الحق رجع وصنف رسالة في الرد على نفسه وأنصف وهذه المسئلة قد  
 أجاب عنها بنفسه وصمم عليها والمسئلة كما ذكرنا من علم سر القدر ومن علوم المكاشفة ولا يخفى توافق بعض  
 عبارات الفلاسفة معها فينبغي التسليم له فيها فانه أعرف به ممن أتى بعده وكل من تسكلم فيها فاعلموا من جهله  
 بحقائق عالم الملكوت فان تطبيق ما بين العالمين في الحقائق والقواعد صعب وهو قد أشار الى ذلك بأنه قد غرق



فيه طوائف من القاصرين وكل متوغل في عالم الملك غير مطلع على أسرار مابعده فهو من القاصرين فينبغي أن يقف على ساحل هذا البحر ولا يتوغل فيه ولا فيغرق مع الغارقين وله الويل ان لم يكن من الناجين

**(فصل) \*** والطائفة الثانية قالت ان هذه المسئلة قد درست في كتبه قال البهائي في الرسالة الاولى قد ألحقها في كتابه من لم يراقب الله تعالى والدليل على ذلك انها مناقضة لكلامه في جميع عقائده المشهورة وانه نقلها عن الفلاسفة في كتابه الذي سماه مقاصد الفلاسفة وردها هو في كتابه تهافت الفلاسفة وأخذها أهل البدع منهم ونقلوها عنهم وأجمع الامة على انها لا تطلق على الله تعالى لاجتماعهم على أن ما يوهم نقصا لا يقال عليه وهذه ان لم تكن تفهمه فهي اتوهمه ومن صرح بها بالخصوص البدر الزركشي كما تقدم النقل عنه ثم ساق النقول وقال في الرسالة الثالثة واذا تأمل حق التأمل مع تحكيم الشرع والخلو عن حظ النفس علم ان ما خالفه الغزالي مما عزي اليه وهو شديد الشبه بكلام المعتزلة والفلاسفة كذب عليه لانصح نسبته على هذا الوجه اليه لانه ان لم يكن عين ما نقل عن المعتزلة فهو شديد القرب منه عبارة ومعنى وانظر الى عبارة الاحياء والاملاء وعرضهما على كلامه في غيرهما تراها تارة الى ما يوهم نقصا في حق الله البتة فان رأيتها أو كثيرا من جلها عني كلام المعتزلة الاخذين له عن الفلاسفة أو قريبة اليه جدا فانفها عن الغزالي لبعدها عما مضى من كلامه فان ذلك ممكن لان الحساد كثير ولهم مكر كبير وكيد تكاد منه الجبال تسير وقد كذبوا على غيره لبشوا باطلهم المقعد بحسن سيره وذلك أقعد في تنزيهه عنها وتبريته منها وان رأيت أن تثبتها على وجهها وسياقها له من غير أن تجوز فيها تحريف أو دسا أو جب زيفا أو لبسا ثم تؤول وترتكب وعراضا عبا حقا وتعاسيفا خشنا عليها تقول فافعل ان استطعت ذلك الى ان قال ولا تستوحش من قولي ان ذلك مدسوس عليه لاجل كثرة الكلام وطوله مع أن الاحياء شهير النسبة اليه فاني لم أعن بذلك الجميع بل هو دون خمسين كلمة وهي قوله في الجواهر ليس ليكون الكلام اثباتا لا مكان الابدع وقوله ولو كان الى القدرة وقوله الواجب وقوله وليس في الامكان الى قوله الالهية اذا حذفت هذه الكلمات استقام الكلام ولم يبق فيه شيء الا صيغة افعل وقد حوت العادة بالاثبات بها في سياق الاثبات على قصد المبالغة في المدح وارادة معنى من والذي دلنا على ارادته المبالغة مع استلزام الحقيقة المحال وهو تنهاى القدورات قوله عقب ذلك في الدلالة عليه وأشار الى وجه اثباتهما أي العلم والقدرة بانه قادر على ابدائهم وابداء ما هو أعظم خلقا وأعجب صنعا فهذا هو العذر عن الاحياء وعن الجواهر وأما الاملاء فليس مشهورا عنه فالظاهر ان الذي دس في الجواهر والاحياء اتقن دسه بما ذكره في الاملاء اه

ومن جور الدس عليه واعتمده النقي السبكي واستحسن مولده التاج كما تقدم عنه في الكلام مع المازري وقال سيدي أحمد بن مبارك وأما الذين كذبوا نسبة هذه المسئلة اليه فستندهم انهم عرضوها على كلامه في كتبه فوجدوها معه على طرفي النقيض والعاقل لا يعتقد النقيضين فضلا عن أبي حامد فلذلك حكمنا بطلان نسبتها اليه ثم ساق عن المستصفي والاقتصاد ثم قال وأنت اذا تأملت ما وقع للامام أبي حامد في الاقتصاد وفي مواضع من الاحياء أيقنت انها تناقض ما نسب اليه في المسئلة المتكلم فيها فانه قضى فيها بان ادخار الابدع مع القدرة عليه ظلم ويخل وقضى هنا بان صب العذاب والآلام والارصا على الخلائق عدل لا ظلم فيه والتناقض بينهما ظاهر لا يخفى فان ادخار الابدع اذا كان ظلمنا يناقض العدل كان صب العذاب والآلام والارصا ظلمنا يناقض العدل بالاولى والاخرى وقد حكم عليه هنا بانه عدل لا ظلم فيه وقد صرح في المسئلة بانه ظلم يناقض العدل في تهافت الكلامان وهذا المكان في الوضوح لا يخفى فان قلت كيف تكون المسئلة مكذوبة عليه وقد وقعت في عدة من كتبه ولا سيما في الاملاء فان ذلك يقتضي انه وقف على اشكالها واشتغل بالجواب عنها ولو كانت مكذوبة عليه لبادر الى انكارها وتبرأ من قبحها وعوارها قلت لا مانع من أن يقع الكذب عليه مرتين مرة في نسبة المسئلة اليه ومرة في نسبة الجواب عنها وقد قال القاضي أبو بكر الباقلاني في كتاب الانتصار ما مع انه ان وجود مسئلة في كتاب أوفى ألف كتاب منسوبة الى امام لا يدل على انه قالها حتى تنقل عنه نقل المتواتر



ليستوى فيه الطرفان والواسطة وذلك مفقود في مسئلة تقاطعا فلذلك قطعنا بانه لم يقلها حيث وجدنا مخالفة  
لعقيدة أهل السنة والكلام الغزالي في سائر كتبه اه قلت هذا الذي ذكره بعيد ولو كان ذلك في كتاب  
واحد كان الامر سهلا وما كان الغزالي من الموصوفين بالبلاغة حتى يمشي عليه الدس في كتابه ويسكت عليه  
ولا يتفطن له مع رسوخ قدمه في علم الكلام وسائر العلوم وهبه انه فطن له ونهوه عليه واستشكاه ما كان  
مقتضى ورعه وعلمه ان يتبرأ منها ويوضح بان هذا ليس من كلامي بل اشتغل بتحرير الجواب وقدمه بمقدمة  
في معرفة اصطلاح القوم ووصية جامعة تقدم ذكرها ومن جملتها اذا نظرت في كلام أحد من الناس فلا تقف به  
حيث وقف به كلامه فالمعاني أوسع من العبارات واذا عرض لك فيه اشكال يؤذن في الظاهر بمحال واختلاف  
نقذا ما ظهر لك علمه ودع ما اعتاص عنك فهمه الى آخر ما قال وهذه المسئلة المتنازع فيها كذلك فان ظاهرها  
يؤدي الى اختلال وقداة اص عنها فهم العلماء الابطال فينبغي تسليمها لاهل فهمها والاشتغال عنها بما هو  
أهم في الحال وادعاء الدس في سائر كتبه حتى في الاملاء أبعده من الاول وما نقله عن القاضي أبي بكر الباقلاني  
فيه تضيق شديد فان الشرط الذي ذكره مفقود في غالب كتب الاسلام من الفقه والحديث التي عليها عمل  
الناس اليوم في الاحكام فضلا عن كتب الكلام والرفائق والتصوف ولئن سلمناه فانه يجبر الى فتح باب للطعن  
على كثير من مؤلفات الاثمة الاعلام فتنبه لذلك

\*(فصل)\* في ذكر الطائفة الثالثة وهم المنتصرون للمصنف فأولهم على الاطلاق وأعلمهم وأولاهم  
بالتقديم المصنف نفسه فانه سئل عنها في حياته وأجاب وهذا نصه في الاملاء قال السائل وما معنى ان ليس في  
الامكان أبدع من هذا العالم ولا أحسن ترتيبا ولا أكمل صنعاولو كان وادخره مع القدرة على خلقه لكان ذلك  
بخلا يناقض الجود أو عجزا يناقض القدرة الالهية فقال في الجواب معنى ان ليس في الامكان أبدع من صورة هذا  
العالم ولا أحسن ترتيبا ولا أكمل صنعاولو كان وادخره مع القدرة عليه كان ذلك بخلا يناقض الجود الالهى وان لم  
يكن قادرا عليه كان ذلك عجزا يناقض الالهية وكيف يقضى عليه بالعجز فيما لم يخلقه اختيارا ولم ينسب اليه  
ذلك قبل خلق العالم ويقال ادخار اخراج هذا العالم من العدم الى الوجود عجز مثل ما قيل فيما ذكرنا وما الفرق  
بينهما وذلك لان تأخير العالم قبل خلقه عن أن يخرج من العدم الى الوجود يقع تحت الاختيار الممكن من  
حيث ان للفاعل المختار أن يفعل وأن لا يفعل فاذا فعل فليس في الامكان أن يفعل الانهاية ما تقتضيه الحكمة  
التي عرفنا انها حكمة ولم يعرفنا بذلك الا لعلم مجارى أفعاله ومصادر أموره وليتحقق أن كل ما قضاه ويقضيه  
من خلقه بعلمه وارادته وقدرته وان ذلك على غاية الحكمة ونهاية الاتقان ومبلغ جودة الصنع ليحعل  
كمال ما خلقه دليلا قاطعا وبرهانا واضحا على كمال في صفات جلاله الموجبة لاجلاله فلو كان كل ما خلق ناقصا  
بالاضافة الى غيره مما يقدر على خلقه ولم يخلقه لكان يظهر النقصان المدعى على هذا الوجود من خلقه  
كما ظهر على من خلقه ناقصا في أشخاص معينة ليبدل بها على كمال ما خلقه من غير ذلك ويكون الجميع من باب  
الاستدلال على ما صنع من النقصان قطعا وما يحتمل عايبه من القدرة على أكمل منه فطنا اذ خلق للخلق عقولا  
وجعل لهم فهم ما وعرفهم ما أكن وكشف لهم عما حجب وأجن فيكون من حيث عرفهم بكماله داهم على نفسه  
ومن حيث أعلمهم بقدرته بصيرهم بعجزه فتسالى الله رب العالمين الملائكة الخ المبعين وأيضا قد يعترض بهذا ولا  
نشير به الى من لا يعرف مخلوقاته ولم يصرف الفكر الصحيح في منشأته ومخترعاته ولم يعلم مقدار الدنيا وترتيب  
الآخرة عليها ولا عرف خواصها ولا تنزه في عجائبها ولا لاحظا للملكوت ببصر قلبه ولا جاوز الخوم الى أسفل  
من ذلك بسره ولبه ولا فهم أن الجنة أغني النعيم وان النار أقصى العذاب الاليم وان النظر اليه منتهى السكرامات  
وان رضاه وسخطه غاية الدرجات والدركات وان مخ المعارف والعلوم اسنى الهبات و يرى أن العالم بأسره  
أخرجه من العدم الذي هو نفي محض الى الوجود الذي هو اثبات صحيح وقدره منازل وجعله طبقات فمن حى  
وميت وممطر وساكن وعالم وجاهل وشقي وسعيد وقريب وبعيد وجليل وحقيق وصغير وكبير وغنى وفقير



بأمور وأمر ومؤمن وكافر وجاهد وشاكر ومن ذكر وأنتى وأرض وسما ودين وأخرى وغير ذلك مما لا يحصى والكل قائم به وموجود بقدرته وباق بعلمه ومنته إلى أجله ومصرف بمشيئته ودال على بالغ حكمته فإكمال من حدثه الأقدمه ولا من تصرفه الاستبداده ولا من ملكه الاملاكه فيعود المحدث قد عاوا المربوب ربا والمملوك مالا كما فيعود المخلوق من خلقه كهو تعالى الله عن جهل الجاهلين وتخيل المعتوهين وزيف الزائعين علوا كبيرا هذا آخر ما نص عليه في الجواب وقد نقض البقاعى عبارة الاربعين والاحياء والاملاء فقال في الرسالة الثانية وأما التفصيل فقوله في الاربعين ان الاسباب رتبت على المسببات على أكمل الوجوه وأحسنها وليس في الامكان أحسن منها وأكمل يلزم عليه أن ندع كل أحد على ما هو عليه فان الذي هو عليه مرتب على سبب من الاسباب على الوجه الذي ادعى انه لا يكون أحسن منه فيلزم من ذلك أن يجب علينا أن ندع الكافر على كفره والعاصى على عصيانه الى غير ذلك مما أمرنا الله بخلافه وقوله ليس في الامكان أحسن منها من مفهومه ان هداية الكفار لا تتم لكن لانه دون ما تقتضيه نهاية الحكمة وهذا أمر يناقض صراخ آيات كثيرة وهو نقض للشريعة ولا سيما اذا قرنت هذا الكلام بما عقبه به من قوله ولو كان أى غير ذلك ممكنا لكان أى ايجاده لذلك الواقع مع ادخاره ذلك الاكمل بخلا لا جودا أو عجزا يناقض القدرة فان ذلك بوضع غاية الايضاح ما قلت ويفهم قوله وليس في الامكان أحسن منها ان ذلك غاية ما يمكن القدرة ان تصل اليه فيناقض حيث نذكر قول الحق نفسه ان المقدورات لانهاية لها وان كماله سبحانه لا حده كما تقدم ويلزم عليه أن يكون سبحانه غير مختار في أفعاله وأن يكون مسه النصب في ايجاد كل شئ فان من بذل غاية وسعه في عمل شئ تعبد ولا يكون في العادة ولا يدخل في العقل غير ذلك وهذا يناقض قوله سبحانه وما من من لغوب ويريد هذا الذي فهمته مما ذكره في الاربعين وضوحا قوله في الاحياء ما قسم الله بين عباده من رزق وأجل وسرور وحزن وعجز وقدرة وإيمان وكفر وطاعة ومعصية فكله عدل محض لا جور فيه وحق صرف لا ظلم فيه بل هو على الترتيب الواجب الحق على ما ينبغي وكما ينبغي وبالقدر الذي ينبغي وليس في الامكان أصلا أحسن منه ولا أتم ولا أكمل فهذا يدل على قطعنا على أن ذلك الذي وجد من كل شخص بكل وصف قام به غاية ما تصل القدرة اليه وهو واجب الوجود على ما هو عليه لا يمكن شئ غيره ولا أن يكون على حالة غير حالته التي وجد عليها وأنه ان تحول من حالة كان على دونها في الحسن فيلزم عليه أن يكون كافر الكافر أحسن من إيمانه ويريد وضوحا ما بعده من قوله ولو كان أى في الامكان أحسن منه وادخره مع القدرة ولم يفعله لكان بخلا يناقض الجود وظلما يناقض العدل ولا شك ان هذا انما يكون كذلك ممن يتوجه عليه الحكم ليكون ثم من يوجب عليه أن يفعل غاية وسعه فان قصر عن ذلك مع القدرة عد بخيلا وجائرا وظلما أو أمانا من تم ملكه وكل ملكه فانه لا يجب عليه شئ ولا ينسب الى ظلم وقد أطبق أهل السنة على هدم أصل المعتزلة في وجوب رعاية الاصلح الذي هذا الكلام شديد النزاع اليه بل لا شك انه عين القول به وقوله ولو لم يكن قادرا لكان عجزا يناقض الالهية هذا صحيح ولكننا نحيل هذا المدعى ونقول هو قادر على كل ممكن وهذا من جملة الممكنات لانه لا دليل على استحالته وقوله اذلول الابل لما عرف قدر النهار الى آخره كلام صحيح في نفسه بالنسبة الى ما أوجده سبحانه الآن وأمانه تعالى لا يقدر على التعريف بغير ذلك فلا والله بل هو تعالى قادر على ان يعرفنا جميع الاشياء المتضادة قبل كونها ثم ساق حديث أبي هريرة في نظر جبريل عليه السلام الى الجنة وكيف حفها بالنار وكيف حفها بالشهوات ثم قال في هذا أمران أحدهما انه خلق كلاما من الجنة والنار على انقص مما هي عليه الآن فعلم بطلان قوله انه اذا فعل فليس في الامكان ان يفعل الانهائية ما تقتضيه الحكمة وهذا كما خلق الارض دون الرواسي ثم أنها الى الحد الذي أرادوه وهو قادر على أعلى من ذلك ولم يكن تأخيرها لآخر من بخل ولا عجز تعالى الله عن ذلك والثاني انه يمكن معرفة الشئ قبل ايجاده ومن ثم تعرف بطلان قوله ولو لم يخلق الناقص لم يعرف الكمال وما قوله ان ذلك عدل فلا شك فيه والفضل أوسع ولو جعل الامر على غير ذلك لكان عدلا لانه لا يستل عما يفعل وأما كونه حقا لا لعب فيه بان يجعل بدل الكفر الايمان وبدل



المعصية الطاعة ونحو ذلك ولو جعل بدل إيمان المؤمن كفر السكبان ذلك حقاً لا لعب فيه ولو جعل بدل تنعيم الطائع عذاب السكبان عدلاً لا جور فيه هذا دين الإسلام الذي لا ريب فيه وإن كنا نعلم أنه لا يفعل ذلك لأنه أخير بخلافه وهو لا يبدل القول لديه وأما قوله في الاملاء ليس في الامكان أبدع صورة الخ فقد تقدم ما فيه وقوله وكيف يقضى عليه بالعجز فيمالم يخلفه اختياراً ولو لم ينسب إليه ذلك قبل خلق العالم ويقال ادخار اخرج العالم من العدم الى الوجود عجز مثل ما قيل فيما ذكرناه وما الفرق بينهما معناه ان قوله لو ادخره مع القدرة لم يلزم عليه العجز بل يلزم عليه ذلك بعينه قبل ابداع هذا العالم فان اعتقاد المسلمين ان العالم حادث ولا شأن أنه قبل احداثه كان مؤخر لا يجاديه مع القدرة عليه فان قلت ان كل تأخير يلزم عليه العجز لم يلزم وصفه بذلك في الازل قبل خلق العالم والافان لقولك وجهها فاجاب بان ذلك التأخير كان واقعا تحت الاختيار الممكن حيث ان للفاعل المختار ان يفعل وان لا يفعل يعني وتأخيره لا حسن منه ليس داخل تحت القدرة لانه من قسم المحال الذي ليس من شأن القدرة ان تتعلق به وذلك لا يلزم عليه عجز لانه ليس من شأن القدرة ان تتعلق به ولا يلزم عليه بخلاف لانه لم يدخره مع القدرة عليه هذا تقرر بكلامه وهو ناقص لانه لو سلم لكان مخلصاً لما ألزم به من الخلل وهو لازم في الازل قطعاً لو صحت دعواه وليس عنه جواب فان سلم ان هذا العالم كان تحت الاختيار الممكن وكان قد ادعى ان الادخار مع القدرة محال واسقاط الشق الذي لا جواب عنه يرجع عندي ان هذا الكلام مدسوس عليه وليس من كلامه هذا ما يلزم لو سلم كلامه لكنه غير مسلم بل خالق عالم أبدع من هذا العالم ممكن ولا يثبت المحال بمجرد الدعوى بل على من يدعيه البيان وقوله فاذا فعل فليس في الامكان أن يفعل الانهائية ما تقتضيه الحكمة التي عرفنا ان الحكمة كلام يناقض الفعل بالاختيار فهو قطعاً قول من يقول ان الفعل ذاتي لا اختياري أو قول من يقول ان الفاعل الطبيعة لا الواحد القهار المتصرف المختار وهم فريق من الفلاسفة والاول قول القائلين منهم بقدوم العالم بالزمان لا بالذات ويكفي في رده ان الله تعالى خلق الارض اولادون الجبال فلما مدت أرساها بالجبال فسكنت فلم يخلقها أولاً على نهائية ما تقتضيه الحكمة ولقد كان تعالى عالماً بانها تضرب اذ خلقها ولو لم يكن أخر ذلك لحكم عظيمة منها تعلمنا ان لانهم بشئ من أمر الدنيا قبل الحاجة اليه بالفعل ومنها الرد على قائل هذه المقالة حتى لا تبقى شبهة في ان فعله بالاختيار يخلق الناقص والكامل ولا يستل عماً يفعل هذا آخر ما نقض به البقاعى على الكتب الثلاثة وقد يحاكيه الشيخ سيدي أحمد بن مبارك حيث قال في الرد على جواب الاملاء خاصة اذا ثبت له الاختيار قبل الفعل فيثبت له حين الفعل وبعد الفعل سبحانه لا اله الا هو فاذا كان الاختيار هو السبب في تأخير وجود العالم فيجب أن يكون هو السبب في تأخير وجود الابدع والاعراض عنه وحينئذ فقوله فليس في الامكان الانهائية ما تقتضيه الحكمة يقتضي أن الاختيار مسلوب عند الفعل وانه تعالى يجب عليه فعل ما تقتضيه الحكمة وحينئذ فيقال لا بى حامد فاذا كان الابدع عدم تأخير وجود العالم فلم عدل عنه فيقول لا محالة فيقال انما عدل عنه ليثبت له الاختيار فيقال له وكذا بعد الفعل انما يجب فعل الابدع ليثبت له الاختيار فان قال عند الفعل فيسلب عنه وقبله فيثبت له لزمه نفي وصف الاختيار الثابت له أولاً وما ثبت قدمه استحالة عدمه فهذه حجة واضحة على حجة الاسلام اه قلت كل منهما دندن حول الحى ولم يحط بمراد المصنف ولا حام على ما هو بصدد وقوله مأخوذ من قول الفقهاء ان الاحكام تتبع المصالح الراجعة فجعل سائر الافعال كذلك واقعة بحسب المصالح الراجعة من غير تعرض لنفي القدرة أصلاً ولان نفي الاختيار عند الفعل فكل فعل أوجده الله تعالى دل ايجاده له على ان المصلحة في ايجاده أرجح منها في عدم ايجاده مع صلاحية القدرة قطعاً لعدم ايجابه وكل ما لم يوجد دل عدم ايجاده له على ان المصلحة في عدم ايجاده أرجح منها في ايجاده مع قدرته قطعاً على ايجاده هـ ذامعنى كلامه في الاحياء وفي الاملاء ومقصوده بذلك حث العبد على منتهى مقام التوكل الذي هذه المسئلة مذكورة فيه وعلى الرضا بكل قضاء الله تعالى كإدلال عليه سياق صاحب القوت ومساق كلامهما يدل على ما ذكرته حتى لا يأسى على شر أصابه ولا خسر فاته ومن ذا الذي يقول في شر أصابه ان القدرة لا تصلح لعدم ايجاده او في خير فاته ان لا تصلح



لا يجادده هذا لا يقوله عاقل لا مسلم ولا كافر فان أهل الملل اتفقوا على اثبات القدرة لله تعالى ولو تأملوا فيها ذكرناه أولا ان النفي في كلامه ليس منصباً على امكان الوجود بل على كونه أبدع لم يتوقفوا في فهم كلامه ولا جلبوا هذه العبارات التي لا طائل تحت أكثرها فان النفي حينئذ وصف في صفات الممكن لا القدرة البتة ألا ترى انك لو قلت هذا الفعل ليس بحسن هل يكون في نفيك الحسن عنه قدح في القدرة أو تعرض لها بوجه من الوجوه لا فكذلك اذا قلت هذا الممكن ليس بأبدع وهما أنتم قد ادعيتهم في الوجود انه ليس بأبدع وما وجدنا كان في قول المصنف تعرض للقدرة فهو في قولكم أيضاً يلزمكم ما يلزمه وليس الامر كذلك لاني قولكم ولا في قوله ما ينفي القدرة أصلاً وانما النفي منصب على وصف من صفات الوجود أو الممكن لا تعرض فيه للقدرة أصلاً ومن المعارضين من ادعى انه ليس الكلام في افراد ما يوجد في هذا العالم بل الكلام انما هو في امكان عالم آخر غير هذا العالم وهو ممنوع بل الكلام انما هو في الاول كما هو مساق كلام المصنف نعم كلام الفلاسفة في الثاني وليس هو مراد المصنف ومن هنا جاء الغلط عليه فظنوا لاشتباه المقالتين انهما تواردا على محل واحد وليس كذلك لا محلاً ولا تصوراً ولا حكماً\* وأما الجواب عن عدم ذكره في السؤال الذي تكلم عليه في الاملاء كلمة العدل واقتضاه على جملة الجود خاصة اما لكونه أبان لهم عن مراده بما حال التدريس أو عرفهم ذلك لكونهم من أهل الفطنة الزائدة والخبرة بمقاصد المصنفين والمناظرين فاستغنوا عن السؤال عنها وانما أوردوا عليه لزوم مثل ذلك من قبل ايجاد العالم فقط وطلبوا الفرق فبين لهم فرق ما بين الحالين وأما اطلاق لفظة البخل الواقعة في حيز الامتناع فانما أراد بها المصنف المبالغة في تقريب الدليل الى الاذهان فكانه قال لا شك في ان الباري تعالى جواد لا يبخل وهو منزّه عن البخل والجواد لا يخص بعطائه أحد دون أحد الحكمة وقد قتر على أناس كلوسع على آخرين فلولم يكن تقديره على أولئك الحكمة وانه هو الاصلح في حقهم لكان منافياً للجود والفضل وهو في حقه تعالى محال تنزه عما ينافي صفة الجود والافضل وأنت اذا تأملت ما قاله بعض العلماء في قوله تعالى وما ربك بظلام للعبيد ان النكتة في العدول عن فاعل الى فعال ان أدنى الظالم لو فرض صدوره من الباري تعالى لكان عظيم بالاضافة الى جنبه كما يقال زلة العالم كبيرة وجاء النفي بحسب ذلك وتأملت قول المتنبي يخاطب بعض الكرام\* ما من اذا وهب الدنيا فقد بخل\* يريدان بمدوحه تناهى في الكرم بحيث لو وهب جميع ما حوته الدنيا كان بالاضافة الى ما يقتضيه مقامه بخل لا انحل عندك الاشكال في اطلاق هذه اللفظة

\* (فصل) ومن المتصهرين الامام العارف المحقق الملقب بالشيخ الاكبر محيي الدين بن عربي قدس سره وأورده في الفتوحات المكية وفي الفصوص وفي كتاب الشريعة ولفظه في الفتوحات على ما نقله الشعرا في الاجوبة المرضية عن السادة الصوفية ان كلام الغزالي في غاية التحقيق فلا ينبغي الانكار عليه لانه ما ثم الا مرتبتان مرتبة قدم ومرتبة حدوث فالمرتبة الاولى للحق تعالى وحده باجماع جميع الملل والمرتبة الثانية للخلق فلو خلق تعالى ما خلق فلا يخرج عن مرتبة الحدوث فلا يقال هل يقدر الحق تعالى أن يخلق قدماً يساويه في القدم لانه سؤال مهم في غاية المحال اهـ ووجدت بخط شيخنا المرحوم أبي المكارم محمد بن سالم بن أحمد الحلبي رحمه الله تعالى ما نصه قال سيدي عبد الوهاب الشعرا في الجواهر والدرر سالت شيخنا رضي الله عنه عن قول الغزالي ليس في الامكان أبدع مما كان فان بعض أئمة المغرب أفتى بكفر قائل ذلك فقال رضي الله عنه بلغنا عن الشيخ محيي الدين انه كان يقول من كفر الغزالي بذلك فهو غير مصيب والجواب عن ذلك سهل وانه ما ثم في الوجود الامر بتتان فالحق تعالى في مرتبة القدم والخلق كلهم في مرتبة الحدوث فلو خلق تعالى ما خلق فلا يخرج عن مرتبة الحدوث فمراد الغزالي بنفي الابدعية التحاق الحادث بمرتبة القديم وهذا غير ممكن اهـ وقد نقضه الشيخ سيدي أحمد بن مبارك فقال وهذا ليس من الجواب في شيء ولا نسبة بينه وبين مسئلتنا بوجه ولا محال وانما يصح أن يكون جواباً لو كان مدعى الغزالي ان ليس في الامكان أبدع من القديم ومدعى المنكرين عليه ان في الامكان



ما هو أبدي من القديم فيكون الجواب عليه ان الحديث لا يبلغ القديم أبدا اما حيث كانت دعواه في مراتب  
الحدوث وان ما وجد من الحوادث لا يمكن أن يوجد حادث أبدي منه ودعوى المنكر من انه يمكن أن يوجد ما هو  
أبدي منه والالزم تناهي المتدورات وذلك يستلزم القصور في القدرة المفضي للعجز فاني يلاقيها ذلك الجواب اه  
قلت جواب الشيخ الا كبر منتزع من عبارة المصنف في آخر جوابه في الاملاء وهو قوله فمأكل من حدث  
الاقدمه الخ فالابدعية للقديم وليس في الممكن أن يخلق أبدي منه لانه محال والقدرة لا تتعلق الا بالممكن ولو كان  
ممكنا وخلق لا تحقت المرتبة الثانية بالاولى ولزم منه صيرورة الحادث قديما هذا الذي فهمته من عبارته والفهوم  
تختلف وقد ذكر الشيخ في الفتوحات في السؤال التسعين عبارة أخرى تشبه سياق المصنف قال المخلوق ما يعرف كماله  
ولا ما ينقصه لانه مخلوق لغيره لا لنفسه فالذي خلقه ما أعطاه الا ما يصلح أن يكون له تعالى والعبد يريد أن يكون  
لنفسه لا لربه فلو علم انه مخلوق لربه لعلم ان الله خلق الخلق على أكمل صورة تصلح لربه وهذه المسئلة مما أغفلها  
أصحابنا مع معرفة أكبرهم لها وهي مما يحتاج اليها في المعرفة المبتدى والمنتهى والمتوسط فلم يبق في الامكان  
أبدي من هذا العالم ولا أكمل فمات في الامكان الامثلة الى ما لانهاية له اه وفيها أيضا في السؤال السادس  
والمائة ما الرداء الجواب العبد الكامل المخلوق على الصورة الجامع للحقائق الامكانية والالهية وهو المظهر الاكمل  
الذي لا أكمل منه الذي قال فيه أبو حامد ما في الامكان أبدي من هذا العالم لكمال وجود الحقائق كلها فيه وهو  
العبد الذي ينبغي أن يسمى خليفة ونايبا وله الاثر الكامل في جميع الممكنات وله المشيئة التامة وهو أكمل المظاهر  
اه وفي حكمة الاشراق للسهروردي المقتول ولا يتصور الوجود الا كما هو عليه اذ لو تصور الوجود وأمكن أن  
يكون أحسن مما هو عليه لوجد من الموجب لذاته لعدم الجمل قال الشارح وهو القطب الشيرازي وهذا  
ما ذكره الغزالي في بعض كتبه ونقله عنه الشيخ الكامل محيي الدين في الفتوحات واستحسنه اه وقد يتعلق  
المعترضون بهذا ان كلام المصنف مبنيا على كلام الفلاسفة وهو غلط فان مساق كلام المصنف غير مساق كلامهم  
ولا شتباه المقالتين ظن الشارح المذكور ان الغزالي اقتبس من كلامهم ولا يتصور ذلك ولا يحكم عليه قائل  
وقال الشيخ الاكبر في الفصوص في الفص الايوبي فليس في الامكان أبدي من هذا العالم لانه على صورة الرحمن  
اه وقد اعترض عليه وانه منتزع من كلام الفلاسفة وليس كذلك بل هو منتزع من الكتاب والسنة والمراد  
بالعالم الانسان قال الله تعالى لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم وفي الخبر المتقدم يذكره ان الله خلق آدم على  
صورته والآية نص قاطع في ان الصورة التي خلق عليها الانسان لا أبدي منها لما فيها من المحاسن والحكم  
\* (فصل) \* ومن المنتصرين ابن القريسي قال البدر الزركشي في تذكرته انه رأى له جزأ أفرد في الكلام  
على هذه العقيدة وقال معناه تناهت القدرة في خلق هذا البشر أي ان هذا البشر الذي هو زبدة المخلوقات غاية  
في اظهار كمال القدرة والتعبير عنها وأراد بالبشر محمد صلى الله عليه وسلم فانه الفاتح الخاتم أي روحه فان أول  
ما خلق الله روح محمد ومنه تستمد الارواح

\* (فصل) \* ومن المنتصرين العلامة بدر الدين محمد الزركشي من كبار أئمة الشافعية قال السيوطي بلغني انه  
تسكلم على هذه الكلمة في تذكرته فطلبته حتى وقفت عليه فقال فائدة قال الغزالي ليس في الامكان أبدي من  
هذا العالم لانه لو كان ممكنا ولم يفعله كان بخلاف يناقض الجود او عجزا يناقض القدرة وهذا من الكلمات  
العقم التي لا ينبغي اطلاق مثلها في حق الصانع لكن الظن به انه انما أراد بها تعظيم صنعة الصانع لا يصنع أحد  
صنعتة ولا تنكر في بواطن الابداع حكمته فقد أوجد ما لا يمكن العقل انكاره فليس في الامكان ممكن أبدي من  
الانسان لاشتماله على أحكام أنواع الوجود فهو في غاية الحكمة بالنسبة الى ادراك العقول النيرة لا بالنسبة  
الى عالم السر والخطية الكامل المطلق الذي لا تنتهى أحكامه ولا تنفذ عجائبه فمراده ليس في الامكان باعتبار  
ما تقتضيه العقول لا باعتبار ما في غيب الله تعالى ولهذا قال تعالى ويخلق ما لا تعلمون فحكم العارف على قدر  
ادراكه لا على قدر أحكام ربه فان الرب تعالى محيط بكل شيء وليس لاحد احاطة بنوع من أنواعه من كل



وجه فان لكل نوع أحكام متعددة منها ما أطلع الله عليها خواص خلقه ومنها ما هو راجع له قال ومنهم من قال معنى قوله ليس في الامكان أبدع من هذا العالم اذ كان ابداعه عين وجوده فليس غير ذلك يعني انه ليس في الامكان أبدع من وجوده فانه ممكن في نفسه وما استفاد الوجود فلا أبدع في الامكان من الوجود وقد حصل فانه ما يحصل للممكن من الحق سوى الوجود اه وقد تعرض الشيخ سيدي أحمد بن مبارك لجوابه الاول الذي يقول فيه ولعله انما أراد تعظيم صنعة الصانع مانصه وذلك لان الاله الحق سبحانه ثبت له الاختيار المطلق واستحال في حقه الظلم والبخل والعجز فقوله في دليله السابق اذ لو كان أبدع من هذا العالم وادخه مع القدرة عليه لكان بخلا وظلما مخالف لذلك فعلى هذا فاذا كان هناك أبدع من هذا العالم ولم يفعله فذلك لكامل اختياره وتعاليه في عظمته وسلطانه لا لمقاله هنامن ان ذلك بخل وعجز وظلم تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا قال وفي قوله بالنسبة الى ادراك العقول النيرة الخ فيه نظرا فان العقول النيرة تدرك في بداية نظرها جوار وجود ممكن ابدع ولا تحتاج في ذلك الى فكر ورؤية لان ذلك راجع الى العلم بجوار الخائزات التي قبل انهما نفس العقل وقوله فحكم العارف على قدر ادراكه أقول ان ذلك يدق ويخفى على غالب العقول وأما الظاهر المبذول الضروري فلا فرق فيه بين عارف وغيره فمن وافقه وافق الصواب ومن لا فلا

\*(فصل)\* ومن المنتصرين الشيخ عبد الكريم الجبلي صاحب الانسان الكامل فانه أجاب بان كل واقع في الوجود قد سبق به العلم القديم فلا يصح أن يرقى عن رتبته في العلم الالهي ولا ينزل عنها فصح قول الامام ليس في الامكان أبدع مما كان هكذا ذكره الشعراوى في كتاب الاجوبة المرضية ووجدت بخط شيخنا المرحوم الشمس الحفنى رحمه الله تعالى هذا الجواب له أبسط مما هنا وذلك انه قال سئل عن هذا القول فاجاب انه قول صحيح لانما كان قد تعلق به العلم القديم بلا شك وماتعلق به العلم القديم لا يقبل زيادة ابد الاذلو قبل الزيادة لقبيلها العلم القديم ولا قائل به فصح انه ليس في علم الحق تعالى أبدع من هذا العالم انتهى وهذا هو نص الشعراني في الجواهر والدرر قال وذكر الشيخ يحيى الدين في الباب الثاني والسبعين وثلاثمائة من الفتوحات نحو ذلك فقال في حديث ان الله جميل يحب الجمال اى ان الله صانع العالم والعالم كما في غاية الجمال ما فيه شئ من القبح بل قد جمع الله له الحسن كله والجمال فليس في الامكان أجمل ولا أبدع ولا أحسن من هذا العالم ولو أوجد تعالى ما أوجد الى ما لا يتناهى فهو مثل لما أوجد لان الحسن الالهي والجمال قد حازه وظهر به فانه تعالى أعطى كل شئ خلقه وهو جماله اذ لو نقص شئ منه انزل عن درجة كمال خلقه فكان قبحا اه وقد تعرض الشيخ سيدي أحمد بن مبارك لجواب الجبلي وهو النص الاول الذي أورده أولا فقال وهذا أيضا ليس بجواب لانا نسلم ان كل واقع في الوجود لا يرقى عن رتبته في العلم ولا ينزل عنها وذلك لا يستلزم انه لا يمكن وجود أبدع منه وانما يصح أن يكون جوابا لو كان كلام الغزالي هكذا ليس في الامكان أن يرقى الحادث عن مرتبته في العلم أو ينزل عنها اه قلتم والذي فهمت من سياق عبارة الجبلي الثانية ان مراده اثبات الابدعية لهذا العالم بسبب تعلق العلم الالهي به الذي لا يتعلق الا بالاجل والابدع وهو لا يقبل الزيادة فلا أبدع منه حينئذ بهذا الاعتبار فتأمل

\*(فصل)\* ومن المنتصرين الشريف المحدث نور الدين أبو الحسن علي بن عبد الله الحسنى السهمودي الشافعي تزيل المدينة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة والسلام ومولده سنة ٨٤٤ هـ فانه صنف رسالة مماها ايضاخ البيان لمن أراد الحج على ليس في الامكان أبدع مما كان ناقض بها رسالة ابن المنير الاسكندري السابق ذكرها ولم اطلع عليها الا ان الشيخ سيدي أحمد بن مبارك قد ظفر بها قال قد أطلت نفسه فيها وكتب نحو ثلاثة وثلاثين ورقة بخط مضموم وقد تصفحتها غاية وأعطيتها ما تستحقه من الانصاف والتأمل فوجدتها اثره على ثلاثة أمور أحدها المصادرة عن المطلوب والثاني ما وقع له من الغلط في القبح والحسن العقليين وهو أشد ما في رسالته شبهة والثالث عدم فهمه لكثير من كلام ابن المنير على الوجه الذي ينبغي ثم ساق ايضاخ هذه الامور الثلاثة تركها طولها وكثرة الكلام عليها وقد قال في آخر كلامه وأما كونه لم يفهم مقاصد ابن المنير فاني لا أعرض له لطول الكلام



فيه الا اني أقول قولاً مقتضراً وهو ان غالب ما ذكره ابن المنير صحيح حق لاشك فيه وردودانه على عبارة الاحياء مستقيمة لا اعوجاج فيها وأجوبة السيد عنها غير تامة الاحرفاً واحداً فاني أخالف فيه ابن المنير وهو تنقصه من مقام أبي حامد وغضبه من رتبته فاني لا اوافق على ذلك فان أبا حامد امام الدين والدينار عالم الاسلام والمسلمين والعبارة المنسوبة اليه في الاحياء مدسوسة عليه ومكذوبة فان كلامه في كتبه يردّها من كل وجه

\*(فصل)\* ومن المنتصرين الشيخ الصالح العارف أبو عبد الله محمد بن عمر المغربي تزيل مصر وهو شيخ كل من الحافظ جلال الدين السيوطي وأبي النجاشي خلف اللقوي وعبد القادر بن حسين الشاذلي في التصوف فانه قال حين سئل عن هذه المقالة ان معناه ليس في الامكان أبدع حكمه من هذا العالم يحكم به عقولنا بخلاف ما استأثر الحق تعالى بعلمه وادراكه وأبدعيته خاصة به تعالى فان ذلك أكمل وأبدع حسناً من هذا العالم الذي أظهره لنا اذ لو كان هذا العالم يدخله نقص لتعدى ذلك الى خالقه فتعالى الله عن ذلك علواً كبيراً وقد أجمع أهل الملل كلها على انه لا يصدر عن الكامل الا كامل قال تعالى والسماء بنيناها بايد وانا الموسعون والارض فرشناها فنعم الماهدون ومعلوم ان الامتدان والامتداح لا يكون الا فيما هو كامل الاوصاف والا فكيف بمن الحق تعالى ويمتدح عند خلقه بفضول هـ ذانص الجواب في كتاب الاجوبة المرضية للشعراني وذكره في الجواهر والدرر الا أنه قال فان ذلك أكمل وأبدع حسناً من هذا العالم بالنسبة اليه تعالى وحده فلو كان هذا العالم يدخله نقص ما قال تعالى والسماء بنيناها بايد الاية في مقام الامتداح واعلم ان الامتداح لا يكون الا فيما هو غاية ونهاية لا في المفضول اهـ وقد ساقه الشيخ سيدي أحمد بن مبارك كما سقناه أولاً حرفاً بحرف واعترضه فقال وهذا ان سلم من التخصيف فليس بجواب أيضاً ما أولافانه متدافع اذا أوله يقتضي نفى امكانه مطلقاً لو ثبت امكان الابدع لكان هذا الموجود ناقصاً بالنسبة اليه فيسرى النقص الى خالقه تعالى وحينئذ فنحن بما اقتضاه أول الجواب ونمنع ما اقتضاه آخره ولا نسلم لزوم النقص في الخالق سبحانه اذ لا يلزم من ثبوت النقص في المفعول ثبوته في الفاعل كما لا يخفى والافا لحادث كله ناقص لاحتياجه واقتضاه الى خالقه فلو كان نقص الفعل يسرى الى الفاعل لزم امتناع وجود الابدع أيضاً لنقصه بالحدوث واماننا بالاجماع الذي عول عليه لا يعتمد في هذا الباب عليه لان المسئلة راجعة الى القدرة التي هي احدى مصححات الفعل التي لا يمكن اثباتها بالاجماع كما لا يخفى وأماننا بالاجماع الذي هو حجة ومعتصم هو اجماع هذه الامة الشريفة بالخصوص ولا عبرة باجماع غيرهما من الملل وهذه الامة أثبتت لربها الاختيار وأن يفعل في ملكه ما يشاء ويحكم ما يريد اهـ قلت وان تأملت هذه الردودات وجدت في معرض السقوط اما أولاً فان المجيب أشار بأول جوابه الى مقام المعرفة المعاني الصفات الذي هو من جملة مقامات الرضا وهو مشاهدة الصانع في جميع الصنعة والنظر الى اتقان الصنع والحكمة وان لم يخرج ذلك على معيار العقول والعادة فلا ينظر شياً بأعين النقص والاحتقار فانه بمنزلة الغيبة لصانعه لانه صنعه ونتاج حكمته ونفاذ علمه وحكم تدبيره له في كل شيء حكمة بالغة لانك اذا عبت صنعة أحد أو ذممتها سري ذلك الى الصانع لانه كذلك صنعهما وعن حكمة أظهرها اذ كانت الصنعة مجبولة لم تصنع نفسها ولا صنع لها في خلقها فهذا معنى قوله لتعدى الى خالقه وهو كلام صحيح وقدم تفسيره نقلاً عن أبي طالب المكي وغيره فهذا مقام المحب الراض عن الله متادب بين يديه يستحي ان يعارضه أو يعترض عليه بنسبة النقص الى ما صنعه فانظر أين هذا المقام من قول المعارض اذ لا يلزم من ثبوت النقص في المفعول ثبوت النقص في الفاعل فالمجيب في وادو بين الواديين كما بين السماء والارض وأهل مشاهدة هذا المقام انما ينظرون الى ما أعطاهم الكشف الصحيح المطابق بمعياري اليقين وان لم يخرج ذلك على معيار العقول والعادة وحينئذ ظهر لك أن لا تدافع في كلام المجيب وقوله والافا لحادث كله ناقص الخ هذا ممنوع بل كله كامل والكمال والنقصان من المتضايقات فقد يكون الشيء كاملاً من وجه ناقصاً من وجه آخر فهو بالنظر الى أنه صنعة الحكيم القادر فانه في غاية الاتقان والكمال ليس فيه نقص أبداً ويكفي في ثبوت كماله هذا القدر بهذا الوجه فبطل قوله



فلو كان نقص الفعل يسرى إلى الفاعل لزم امتناع وجود الابدع لنقصه بالحدوث وامانا بما يقول المعترض لان  
المسئلة راجعة الى القدرة الخ قلت بل المسئلة راجعة الى أول مقام من المحبة الذي هو من مقامات الرضا وأوسط حال  
في التوكل والتسليم والتفويض وكل منهما من مقامات اليقين وابواب الايمان ولاذكر فيها القدرة نفيًا وإثباتًا  
فان ادعيت انها تفهم العجز في القدرة الالهية فاقرا صدر كلام المصنف يظهر لك اثباتها فاسمن موحده الله تعالى  
معترف برؤيته شاهد لوحده انيته الا وهو معترف بكماله تعالى في ذاته وفي صنعه مفوض اليه أمره مستسلم  
له فهذا هو الذي أرادته المجيب بقوله وقد أجمع أهل الملل على ان هذه الجملة ساقطة في سياق الجواهر والدرر كما  
قدمناه وامانا لما نقوله وهذه الامة أثبتت لربها الاختيار كأنه فهم ان قول المجيب لا يصدر من الكمال الا  
كامل مما يوههم سلب الاختيار عن الفاعل المختار بل يكون بالايجاب بالذات كما نقوله الفلاسفة وليس كذلك  
ومن أين يؤخذ ذلك منه فالفاعل المختار كامل في ذاته وصفاته وله الاختيار قبل الفعل ومع الفعل وبعد الفعل  
والكامل في ذاته وصفاته فاعل مختار وربك يخلق ما يشاء ويختار وصنعه الذي اظهره على وصف الكمال والتمام  
لانقص فيه من حيث انه صنعه وهو القادر المطلق الصانع المبدع المتقن لا اله الا هو سبحانه وتعالى

\*(فصل -) \* ومن المنتصرين الامام المشهور شيخ الاسلام زكريا الانصاري وهو ممن جع الله له بين الفقه  
والتصوف قال لا يحل لاحد أن ينسب الى أبي حامد القول بأنه تعالى عاجز عن ايجاد ما هو ابداع من هذا العالم فان  
هذا الفهم منشؤه توهم ان المراد بالامكان في عبارته بمعنى القدرة أي ليس في القدرة ابداع مما كان وليس  
كذلك بل هو بمعنى المشهور المقابل للامتناع والايجاب لكن بحذف مضاف أو بجعله بمعنى الممكن من باب  
اللاق المصدر على اسم الفاعل ففاد عبارة حجة الاسلام انه ليس في جانب الامكان أو ليس في الممكن ابداع مما  
تعلق به القدرة وهو حق اذ الوجود خير من العدم ومفاد عبارة المعتزلة ما صرحوا به من أنه تعالى لا يقدر على  
ايجاد ابداع مما فعله بكل أحد وهو باطل عند حجة الاسلام كما سائر أهل السنة لبنائه على وجوب الاصلح عليه  
تعالى وهو أصل باطل الى أن قال فعلم ان حجة الاسلام لم يرد بالامكان في كلامه القدرة لانه لو أراد الرجوع  
كلامه حيث نذالى كلام المعتزلة الى أن قال وبذلك علم ان اللفظ المذكور لا يحتاج الى حل وانه لا ينبغي أن يقال  
دس عليه أو انه زلة منه أو غير ذلك من الكلمات التي لا تليق بمقامه بل هو كلام حق يجب اعتقاده على الوجه  
الذي قرره فليعتمد ذلك في هذا المقام فانه من مزال الاقدام اه وقد اعترضه الشيخ سيدي أحمد بن مبارك فقال  
ولا يخفى ما فيه وما عول عليه في دفع المحال عن حجة الاسلام بحمل الامكان على مقابل الوجوب والامتناع لا يدفعه  
فان المحذور بحاله لان المعنى حيث نذ ليس في جانب الامكان أو في الممكن ابداع مما كان فيلزم أن يكون الابدع  
المفروض في جانب الامتناع أو في الممتنع وكونه في جانب الامتناع باطل لانه ممكن والممكن لا يكون ممتنعا وأيضا  
فاذا كان في جانب الامتناع لم تتعلق به القدرة فيساوي قول من قال لا يقدر على ايجاد الابدع المفروض لان  
الابدع اذا كان في جانب الامتناع فليس في القدرة ايجاد المحال لازم على حمل الامكان على معنى القدرة أو  
على معناه المشهور والمقابل للايجاب والامتناع وهو ظاهر وقوله ففاد عبارة حجة الاسلام انه ليس في جانب  
الامكان ابداع مما تعلق به القدرة وهو حق اذ الوجود خير من العدم لا يدل على المدعى المذكور لانه ليس المدعى  
ان العدم ابداع من الوجود حيث يكون نفيه الذي هو كلام حجة الاسلام غير حق البتة وقوله ومفاد عبارة  
المعتزلة ما صرحوا به من انه تعالى لا يقدر على ايجاد الابدع أقول هو لازم لكلام حجة الاسلام على ما أولته  
أما المجيب فان الابدع اذا لم يكن في جانب الامكان ولزم انه في جانب الامتناع لزم قطعاً ان القدرة لا تتعلق  
بالممتنع فجاء المحذور اللازم وقوله وبذلك علم الخ أقول اياك أن تغتر به هذا الكلام فان غاية ما فيه ان  
الامكان لا يحمل على القدرة بل على معناه المشهور وقد عانت ان المحذور لازم عليهما وقوله بل هو حق يجب  
اعتقاده على الوجه الذي قرره أقول حاش لله أن يعتقد أحد أن الابدع لو كان مع القدرة عليه ولم يفعله لكان  
محبلاً فان هذا عين رعاية الصلاح والاصح الذي هو عين مذهب المعتزلة وانما الذي يجب اعتقاده انه تعالى فاعل



بالاختيار لا يستل عما يفعله وربك يخلق ما يشاء ويختار ويخلق ما لا تعلمون ولا يحيطون به علما اه قلت  
كلام المجيب منتزع من الجواب الثاني الذي قرره الزركشي وسبق بيانه وتوضيحه ان المراد بما تعلقت به القدرة  
هو العالم المشهود الموجود جميع أجزائه الروحانية والجسمانية والجرهرية والعرضية اذ بظهوره ظهرت آثار  
صفاته تعالى وأفعاله وأسمائه ولذلك سموه صورة الحق وصورة الرحمن والانسان الكبير فكان به هذا المعنى  
أبدع ثم قال وهو حق اذ الوجود خير من العدم أي لظهور المبرج وهو تعلق العلم والارادة والقدرة به وخلاف  
المعلوم وقوعه محال كما هو مقرر عندهم وابداع عالم غير هذا وان كان ممكبا بالنظر اليه فليس يمكن بالنظر الى  
علم الله تعالى لوقوع أحد الامكانين واحدية المشيئة فيه وماتعلقت المشيئة الالهية بكونه فلا بد من كونه وما  
لا بد من وقوعه لا يتصف بالامكان بالنظر الى هذه الحقيقة الخشبية وكلام صاحب الفتوحات نص في أن المبرج  
لا يفارق كلام من الوجود والعدم حيث قال في الباب السابع والاربعين وثلاثمائة ان الاشياء لما كان الامكان  
لا يفارقها طرفة عين ولا يصح خروجها منه لم يزل المبرج منها لانه لا بد أن يتصف باحد الممكنين من وجود وعدم  
اه بوضحه قوله تعالى ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز يرأى بمتنع ولا ينتفى الامتناع  
الا عند امكان الذهاب والاتيان بخلق جديد لكنه عالم يعقاب الواقع الترجيح للوجود الى الاجل المسمى مع  
النص ان الامكان ما فارقه وكذلك قوله تعالى ان يشأ يذهبكم أي الناس ويأت بآخرين وكان الله على ذلك  
قد يران المقدورية فرع الامكان مع ان الواقع ترجيح الابقاء فتأمل

\*(فصل)\* ومن المنتصرين الحافظ الكبير جلال الدين أبو الفضل عبد الرحمن بن أبي بكر السبكي يوطى رحمه الله  
تعالى فانه صنف كتابا في هذه المسئلة وسماه تشييد الاركان من ليس في الامكان أبدع مما كان رديه على  
البرهان البقاعى تأليفه المتقدم ذكره قال فيه وبعد فقد نقل عن الامام حجة الاسلام ولي الله تعالى أبي حامد  
الغزالي رضى الله عنه انه قال ليس في الامكان أبدع مما كان وقد استنكر ذلك بعض العلماء الموجودين وادعى  
ان ذلك امامدسوس في كتابه أو زلة صدرت من عالم وان هذا الكلام يلزم منه استعجاز القدرة الالهية  
واستقصاها كما يقوله الفلاسفة أو وجوب الاصلح على الله كما يقوله المعتزلة وألف في ذلك كتابا سماه تهديم  
الاركان من ليس في الامكان أبدع مما كان وذكر فيه أشياء مما لو عرض على أجهل السوق لم يشك في صلاحية  
القدرة له فضلا عن طالب علم فضلا عن عالم فضلا عن مثل حجة الاسلام ولما رأيت هذا الكلام من المنكر صادرا  
عن عدم الوقوف على مقصد حجة الاسلام تعجبت من ذلك كل العجب وقد وقع الالتحاح على في الكتابة بالرد عليهم وأنا  
أرى ان الأولى السكوت ولزوم البيوت حتى شرح الله صدرى لإبانه مقصده هذا الامام بالطريق القويم رجاء  
الهداية الى الصراط المستقيم فرقت هذه الاحرف وسميتها تشييد الاركان من ليس في الامكان أبدع مما كان ثم  
ذكر فيه أشياء نفيسة وتحقيقات بدیعة واستدل على المطلوب بكلام الائمة وأحاديث وآثار وأحسن فيه غاية  
الاحسان وقد ادرجت غالب ما أوردته في أثناء ما تقدم من السياق على حسب المناسبة ومن جملة ما ذكر فيه  
وكنيت قد توقفت فيما استشككوه من كلامه أياما حتى من الله على بحله بعد التضرع اليه فالهمنى وله الحمد ان حجة  
الاسلام رضى الله عنه انما أراد تقرير الدليل على مذهب الفريقين معاليتهم له دعوى عدم الامكان على المذهبين  
فكانه قال هو محال اجماعا من الفريقين اما على مذهب أهل السنة فلان ادخاره مناف للفضل وهو الذى عبر  
عنه بالجلود الالهية واما على مذهب المعتزلة فلان ادخاره عندهم ظلم ينافى العدل فأنتى بكل جملة لفريق وليس  
مراده بالجلتين التقرير على مذهب واحد ونظير ذلك ما لو مثل الشافعى عن رجل قوضاً ولم ينو ومسح القليل  
من رأسه فقال وضوءه باطل لانه لم ينو ولم يمسح ربع رأسه فاصدا بذلك بطلان وضوءه اجماعا ولو اقتصر على قوله  
لانه لم ينو لكان كافيا لكنه لا ينتهض دليلا على الإبطال الا على مذهبه فقط لا على مذهب الحنفى فضم اليه ما  
يقررابطاله على مذهب غيره أيضا ويؤيد ان هذا الذى فهمته هو مراد الغزالي انه لم يذكر الجملتين الا في الاحياء  
فقط ولم يذكر في الجواهر جملة العدل بل اقتصر على جملة الفضل والجلود التى يتم بها الدليل على مذهب أهل



السنة اما كتفاء بذلك وعدم الالتفات الى مذاهب المبتدعة واما ارادة الايجاز واما ازالة اللابيهام الذي توهمه  
 عبارة الاحياء اه وقد تعرض له الشيخ سيدي أحمد بن مبارك فقال لو عبر بوجه الاسلام كذلك اقرب  
 الحال ولكنه قال لو ادخره مع القدرة لكان بخلاف يناقض الجود وأهل السنة ينزهون ربهم عن وصفه بالخل  
 فقد بان ان العبارة الاولى لا تأتي على مذهب أهل السنة قال ابن التمساني في شرح المعالم بعد ذكره مذاهب  
 البغداديين من المعتزلة في وجوب رعاية الاصلح وهو لا يخذوا مذاهبهم من الفلاسفة وهو ان الله تعالى  
 جواد وان الواقع في الوجود هو أقصى الامكان ولولم يقع لم يكن جواد او قال ابن الهمام في المسابقة ان المعتزلة  
 يقولون ان ترك مراعاة الاصلح بخل يجب تنزيه الباري عنه فكما ان الشق الثاني مفرع على أصول المعتزلة  
 كذلك الشق الاول اه قلت جواب السيوطي رحمه الله تعالى في غاية التحرير والاتقان وليس فيه  
 الا الذي أشار اليه المعارض من ذكر لفظ البخل وهو قد أجاب عنه في كتابه المذكور ولو اطلع عليه المعارض  
 لهدرت شغفته وذلك فيما أوردته سابقا وهو قوله وأما اطلاق لفظة البخل الواقعة في حيز الامتناع فانما أراد بها  
 الغزالي المبالغة في تقريب الدليل الى الازدهان فكأنه قال لاشك ان الباري تعالى جواد لا يخل وهو منزّه عن  
 البخل والجواد لا يخص بعبادته أحد دون أحد الا الحكمة وقد قتر على أناس كما وسع على آخرين فلولم يكن  
 تقتيره على أولئك الحكمة وانه هو الاصلح في حقهم لكان منافيا للجود والفضل وهو في حقه تعالى محال تنزه عما  
 ينافي صفة الجود والافضال وبقية هذا الكلام أسلفناها فاطمأنا فيما تقدم ثم قال والعجب كل العجب من انهم  
 حجة الاسلام بانه في هذه المسئلة تازع الى مذاهب المعتزلة وهو قد صرح في كلامه بما يناقض مذهبهم حيث قال  
 في صدر كلامه وما خلق الله من ايمان وكفر وطاعة ومعصية الخ فانظر كيف نسب خلق الكفر والمعصية الى الله  
 تعالى كما هو مذهب أهل السنة والمعتزلة لا يقولون بذلك بل يزعمون انهم ما من خالق العبد كما هو معروف عنهم  
 \* (فصل) \* ومن المنتصرين ولي الله العارف به سيدي عبد الوهاب الشعراني رحمه الله تعالى قد نقلنا عنه فيما  
 سبق جواب الشيخ محي الدين والشيخ عبد الكريم الجبلي ومحمد المغربي نقلا عن ذلك في كل من كتابيه الجواهر  
 والدرر والاجوبة المرضية وقال في الكتاب الاخير بعد نقل الاجوبة ما لفظه وقد ألف الشيخ برهان الدين  
 البقاعي في هذه المسئلة مؤلفا وحاصلا انه يعزل عن مراد الامام الغزالي بكل وجه كما بينته في رسالة الفتح  
 بالاجوبة عن أهل الشطط وفي كتابنا المسمى بطهارة الجسم والفؤاد من سوء الظن بالله تعالى وبالعباد وهو في  
 مجادين ضخمين اه ولم أطلع على الكتابين المذكورين حتى أنقل منهما شيئا

\* (فصل) \* ومن المنتصرين البرهان ابراهيم بن أبي شريف المقدسي وهو أخو الكمال وأصغر منه سنا وعاش  
 بعده زمانا طويلا قال ما نصه وليس في مقالة حجة الاسلام ايحاب شيء ولا تحجر على القدرة ولانني لقد رته تعالى عن  
 غير هذا العالم بل هو قادر على ابراز عوالم لانهاية لها ولكن لتعلق العلم القديم ووقوع اختياره وارادته لايجاد  
 ما اتصف بالابدع لكونه دال على ما اقتضته صفاته وقوله ليس في الامكان ابداع مما كان أي ليس فيما تعلقت  
 القدرة به وسبق به العلم والارادة من الممكنات ابداع مما وجد لما قررناه اه قال الشيخ سيدي أحمد بن مبارك وفيه  
 نظر من وجهين أحدهما انه جعل سبق العلم والارادة دليلا على ان ما وجد هو الابدع وهو لا يدل على ذلك وانما  
 يدل على ان ما وجد عن علم وارادة وهل هو ابداع أولا يبقى ما هو أهم ثانيا انك قد علمت ان الابدع لانهاية  
 لا فراده لكونه مقدورا والمقدور لانهاية له واذا كان الابدع لانهاية لا فراده لكونه مقدورا والمقدور لانهاية له  
 واذا كان الابدع لانهاية له فعلى تقدير أن تتعلق الاوصاف القديمة بوجود فرد يبقى في دائرة الامكان ما لا يتناهي  
 من افراده والمجيب ظن ان الابدع جزء شخص لا تعدد فيه فاذا فرض تعلق العلم والمشيئة بوجوده استحالة غيره والا  
 كان العلم جهلا وحيث كان الابدع كليا لانهاية لا فراده لم يلزم من وجود فرد منها انتفاء غيره عن دائرة الامكان  
 \* (فصل) \* ومن المنتصرين الشيخ أبو المواهب التونسي الشاذلي قال قوله ليس في الامكان ابداع مما كان  
 قلنا امكان الحكمة الالهية لا امكان القدرة الربانية وهذا هو الاثني بسلام اه قال الشيخ سيدي



أحمد بن مبارك لا نسلم انه لا يمكن ذلك في الحكمة الالهية فاذا كانت متعلقات القدرة لانهاية لها كانت الحكمة الالهية لانهاية لها لانها تابعة لمتعلقات العلم ومتعلقات العلم لانهاية لها فلزم قطعان الحكمة الالهية لانهاية لها ومن الذي يجترئ على حكمة الله تعالى ويقول انه محصورة ومقصورة

\*(فصل)\* ومن المنتصرين الامام جلال الدين أبو البقاء محمد البكري الشافعي فانه سئل عن هذه المقالة فأجاب بقوله ان ايجاد عالم آخر ابدع من هذا العالم مستحيل لانه لم يرد به الكتاب ولا السنة المبينة عن الله تعالى ولو كان جائزا لورد به الكتاب قال الله تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء فعلم ان ذلك مستحيل ولا نقص في القدرة اه قال الشيخ سيدي أحمد بن مبارك وفيه نظر من وجوه أحدها ان الكتاب والسنة قد وردا بذلك وقد سبق ذلك في صدر الكلام يعني به ما أورده من الآيات التي أوردها البقاعي في رسالته وكذلك أورد جلا من الاحاديث فانها ان الكتاب والسنة انما يستدل بهما في الامور النقلية التي لا تدخل للعقل فيها وأما أحكام العقل الصرفة التي قيل انما نفس العقل التي هي العمل بوجوب الواجبات وجواز الجائزات واستحالة المستحيلات فهي من الامور الضرورية التي لا يحتاج فيها الى دليل نقلي نالها ان ماذ كره معارض بكل علم بدعي كعلمنا بان الاربعه زوج وانها نصف الثمانية وان الواحد نصف الاثنين فيقال ان هذه العلوم لم يرد بها كتاب ولا سنة فتكون مستحيلة لان كل ما ليس في الكتاب ولا في السنة مستحيل على قاعدة جوابه

\*(فصل)\* ومن المنتصرين العارف بالله أبو العباس أحمد بن أحمد بن عيسى البرنسي الشهير بزروق قال في شرح القواعد للامام حجة الاسلام عند قوله فيها ولا موجود سواء الا وهو حادث بفعله وفائض من عدله على أحسن الوجوه وأكملها وأتمها واعدلها فقال يعني كل بارز بالقدرة وتخصص بالارادة وأتقن بالعلم الالهي لا يصح أن يكون ناقصا في وجوده اكمل الاوصاف المنسوب اليها بقصدها وتقصيدها ثم التقيج والتخصين العقلي في محله والعادي في محله والشرعي في محله لان ماذ كره بحسب الحكمة وظهور النسب بالنسبة اليها وعلى ماذ كره هنا يتخرج ما نسب اليه من قوله ان ليس في الامكان ابداع مما كان يريد ان ما كان ويكون الى الابد متى حصل في حيز فلا ابداع منه لان العلم اتقنه ولا نقص في اتقانه والارادة خصصته ولا نقص في تخصيصها والقدرة أبرزته ولا نقص في ابرازها فبروزها على ابداع الوجوه وأكملها وعلى هذا تفهم هذه الحكمة والالزمية القول بقصور القدرة وما معها من الاوصاف وذلك باطل لا يقوله أحق فضلا عن عاقل اه قال الشيخ سيدي أحمد بن مبارك ولا يخفى ما فيه لو كان نقص الاثر يستلزم نقص المؤثر وأوصافه لكان وجوده غير الابدع مستحيلا ولما كان وجود الابدع واجبا وذلك يجري الى التعليل وينفي الاختيار فالصواب ان ذلك اللزوم ممنوع ووجود الابدع وغيره جائز والاختيار شامل والقدرة عامة ولانهاية لمتعلقاتها هذا ان أراد اللزوم في نفس الامر وان أراد بحسب عقولنا وما تقتضيه الحكمة في نظرنا وراينا فقدمنا بق ما فيه من كلام الزركشي

\*(فصل)\* ومن المنتصرين عبد القادر بن مصطفى الصفوري الدمشقي الشامي المتوفى سنة ١٠٨١ كتب الى الامام المحدث أبو عبد الله محمد بن أحمد بن سالم الحنبلي من مدينة نابلس سنة ١١٧٩ قال أخبرنا المحدث المعمر عبد الرحمن بن يحيى الدين بن سليمان الدمشقي أخبرنا الامام المؤرخ أمين الدين محمد بن فضل الله بن محب الله بن القاضي محب الدين أبي الفضل محمد بن أبي بكر العلواني المحمدي الدمشقي قال قال العلامة عبد القادر بن مصطفى الصفوري اعلم ان المحال على قسمين محال لذاته ومحال لغيره فان الممكن قد يصير محالا لغيره واجبا لغيره مثاله بعث الموتى من قبورهم ممكن في حد ذاته لانه اذا خلى العقل ونفسه حكم بجوازه لكن لما أخذ ببرسجانه صار واجبا للوقوع بالنظر الى ان خبر الله لا يتخلف وعدمه صار محالا لغيره بهذا الاعتبار فاذا تقرر ذلك علمت ان ما قاله حجة الاسلام حق وابطاحه انما هو بعد ان تعلم ان علم الله قديم وانه تعلق في الازل بان الممكن الذي وجد في أي زمان وفي أي مكان وعلى أي صفة وحينئذ فوقعه على خلاف ما تعلق به العلم محال لغيره لانه لو وقع على خلاف ذلك لزم انقلاب العلم بجهلا وانه محال في حق الحكيم الخبير العليم القدير والارادة والقدرة



تعلقهما بالممكن انما يكون على وفق تعلق العلم القديم به وحينئذ تعلم ان عدم امكان ابداع مما كان ليس فيه نسبة  
الجهل ولا نسبة العجز الى الملك الديان وكيف ذلك بحجة الاسلام الذي ملأت معلوماته الدنيا بل عدم امكانه انما  
هو لعدم تعلق الارادة والقدرة بما يلزم عليه من المحال فتدبر ذلك يندفع عنك خيال أوهاهم من لم يعلموا مواقع  
الكلام ولم يذوقوا دقائق العلوم فكل مطمع انظارهم اعتراضاً كابر العلماء والطعن على ورثة الانبياء  
كأنهم صاروا بهم ضداً فصرف الله أذهانهم عن الوصول الى غوامض المعاني وتمسكوا بظواهر المباني ومن أجاب  
بان ماموصولة لم يصادف محالاً لان المنقول عن الامام انه قال ليس في الامكان الخ وليس هو الا ليس اه فهذا  
ما بلغني من كلام الأئمة في تحقيق هذه المقالة رداً وتسليماً ولم آل جهدي في جمعها وحسن ترتيبها مع الكلام في  
بعض المواضع منها والكلام فيها كثير وما غاب عني أكثر مما حضر لدي ولكن قليل يوعى خير من كثير ينسى  
ولقد عني أن أنحوم نحي الكرام وأدلى دلوى مع هؤلاء الاعلام وان كنت مرجح البضاعة سكيناً بخلفاء عند  
أرباب هذه الصناعة فأقول ناظراً الى سياق المصنف من أوله متنبهاً لسرايره في خصوص هذا المقام اعلم أنه  
ذهب المليون كاهم الى ان الله تعالى قادر على ايصاله الى ما يشاء من غير ان يتركه فليس شيء منهما لازماً لذاته بحيث  
يستحيل انفكاكه عنه وأما الفلاسفة فانهم قالوا ايجاده للعالم على النظام الواقع من لوازم ذاته فيمتنع خلوه عنه  
فانكروا القدرة بالمعنى المذكور لاعتقادهم انه نقصان وأثبتوا له الايجاب زعماً منهم انه الكمال التام وأما كونه  
تعالى قادراً بمعنى ان شاء فعل وان لم يشأ لم يفعل فهو متفق عليه بين الفريقين الا أن الحكماء ذهبوا الى أن  
مشيئة الفعل الذي هو الفيض والوجود لازمة لذاته كزوم سائر الصفات الكمية فيستحيل الانفكاك بينهما  
فقدم الشرطية الاولى واجب صدقه ومقدم الثانية تمتنع الصدق وكلتا الشرطيتين صادقتان في حق الباري  
سبحانه وأما الصوفية قدس الله أسرارهم فيثبتون له تعالى ارادة ذاتية زائدة على الذات والعلم بالنظام الاكمل  
واختياراً في ايجاد العالم لكن لا على النحو المذكور من اختيار الخلق الذي هو تردد واقع بين أمرين كل منهما ممكن  
الوقوع عنده فيترجح عنده أحدهما بمز يد فائدة أو مصلحة يتوخاها فثل هذا يستنكر في حقه سبحانه كما تقدم  
بيان ذلك في تقرير المصنف قبل هذه المقالة فانما معلوماته تعالى سواء قدر وجودها أو لم تقدر مرتسمة في عرصة  
الامكان أزلاً وأبداً ومرتبة ترتيباً لا اكمل منه في نفس الامر وان خفي ذلك على الاكثرين فالاولية بين أمرين  
يتوهم وجود كل منهما انما هو بالنسبة الى المتوهم المتردد اما في نفس الامر فالواقع واجب وما عداه مستحيل  
الوجود وعلى هذا يخرج هذه المقالة فتدبر والله اعلم \* (تنبيه) قال الشيخ سيدي أحمد بن مبارك في آخر كلامه  
على هذه المقالة فالخلاصة ان ما نسب اليه في المسئلة ان كان دليله الظلم المناقض للعدل فقد نفاه في مواضع من  
كتابه الاحياء وان كان دليله الخلل فقد نفاه في كتابه الاقتصاد وان كان دليله انه يخالف الحكمة فقد أبطله  
في الاحياء وفي الاقتصاد وان كان دليله الاستحسان العقلي ومراعاة الصلاح والاصح فقد أبطله فيهما وفي  
القسطاس وان كان دليله الاستحسان المتفق عليه الذي عول عليه السيد السمرودي فقد أبطلناه فيما سبق وان  
كان دليله ما سبق في العلم والمشيئة كما عول عليه المذكور أيضاً فقد ذكرنا انه مصادرة على المطلوب وان كان دليله  
ان المناقض لا يصدر عن الكمال فقد بينا بطلانه فيما سبق اه وقد فهم من كلامه ان المسئلة باطلة بسائر وجوهها  
وليس لها موضع عند أهل العلم تحمل عليه وانه محكوم عليها بالفساد وهو أمر عجيب ولو فتحت له كوة الى عالم  
المسكوت لشاهد ما شاهد الصالحون ويكشف له من أسرار ما كشف للعارفين وقد فهموا قوله تعالى وان  
من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم وعقلوا قول المبلغ صلى الله عليه وسلم ان الله كره لكم البيان كل  
البيان فحقيقة بيان البيان محرم عند ذوى الايقان ومقام الصالحين يقصر عن شهادة الشاهدين وقد سمع النبي  
صلى الله عليه وسلم رجلاً يقول اللهم أرنا الدنيا كما تراها فقال لا تقل هكذا فان الله لا يرى الدنيا كما تراها ولكن قل  
اللهم أرني الدنيا كما راها الصالح من عبادك فالصالحون في الغرفات آمنون والشهداء عند ربهم والله غالب على  
أمره لا حول ولا قوة الا بالله ولا يشك هو ولا نحن ولا من له نصيب من الايمان ان الامام أباحمد الغزالي من



(الشطر الثاني من الكتاب) في أحوال التوكل وأعماله وفيه بيان حال التوكل وبيان ما قاله الشيوخ في حد التوكل وبيان التوكل في الكسب للمنفرد والمعيّل وبيان التوكل بترك الذخار (٤٦٠) وبيان التوكل في دفع المضار وبيان التوكل في إزالة الضرر بالتداوى وغيره والله

الموفق برحمته

\* (بيان حال التوكل) \*  
قد ذكرنا أن مقام التوكل  
ينتظم من علم وحال وعمل  
وذكرنا العلم \* فاما  
الحال فالتوكل بالتحقيق  
عبارة عنه وانما العلم  
أصله والعمل ثمرته وقد  
أكثر الخائضون في بيان  
حد التوكل واختلفت  
عباراتهم وتسكّم كل  
واحد عن مقام نفسه  
وأخبر عن حده كما جرت  
عادة أهل التصوف به ولا  
فائدة في النقل والاكثر  
فلنكشف الغطاء عنه  
ونقول التوكل مشتق من  
الوكالة يقال وكل أمره  
الى فلان أى فوضه اليه  
واعتمد عليه فيه ويسمى  
الموكل اليه وكيله  
ويسمى المفوض اليه  
متوكلا عليه ومتوكلا  
عليه مهما طمأنت اليه  
نفسه ووثق به ولم يتهمه  
فيه بتقصيره ولم يعتقد فيه  
عجزا وقصورا فالتوكل  
عبارة عن اعتماد القلب  
على الوكيل وحده  
ولنضرب للوكيل في  
الخصومة مثلا فنقول من  
دعى عليه دعوى باطلة  
بتلبيس فوكل للخصومة  
من يكشف ذلك التلبيس  
لم يكن متوكلا عليه ولا

أكبر أهل الباطن وهذه المقالة قد نسبت اليه واعتاص في فهمها أهل الظاهر فالأولى التسليم له اذ ليس أهل  
الظاهر حجة على أهل الباطن في شئ الا وهم عليهم حجة في مثله والاعيان ظاهرو باطن والعلم محكم ومتشابه  
ولان أهل الباطن أبعد عن الهوى وأقرب الى التوفيق وأوفق لاصابة الحقيقة لزهدهم في الدنيا واضعف  
شاهد غلبة النفس والهوى عليهم وهذا لا يفتن له الغافلون ولا يشهد العمدون وكان أبو سليمان الداراني رحمه  
الله تعالى يقول اذا لاحظت الاشياء من فوق وجدت لها طعما آخر وقال بعض العارفين اذا رأيت الاشياء كلها  
كشئ واحد من معدن واحد بعين واحد رأيت ما لم تر قبل ذلك وسمعت ما لم تسمع وفهمت ما لم تفهم الخلق وقال  
بعضهم لا ترى العجب حتى لا ترى عجبا فاذا لم تر عجبا رأيت العجب وقد أفندنا بحمد الله تعالى من غرائب ما عندنا  
والى الله يراد العلم فيما دق وجل وظهر واستتر وانما ينطق اللسان بما انطقه الله به وهو مستعمل بما استعمله  
الله به اذ كل ميسر لما خلق له وقد انتهى الكلام على مقالة الامام انجاز المسألة بانه انفا فاسأل الله تعالى أن  
يصرف عنا من الكدورات ويحمينا من مضلات الاهواء في مجاري المقدرات وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد  
سيد البشر وعلى آله وصحبه أولى العزم والظفر وسلم تسليما كثيرا دائما أبدا وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول  
ولا قوة الا بالله العلي العظيم ونسأله الصفع الجليل

\* (الشطر الثاني من الكتاب) \* (في أحوال التوكل وأعماله وفيه بيان حال التوكل وبيان ما قاله الشيوخ)  
المراد بهم السادة الصوفية (في حد التوكل) واختلافهم فيه (وبيان التوكل في الكسب للمنفرد) بنفسه  
(والمعيّل) أى المترزج صاحب العيال (وبيان التوكل بترك الذخار) للفقير (وبيان التوكل في دفع  
المضار) عن نفسه (وبيان التوكل في إزالة الضرر بالتداوى وغيره) أورده في ستة فصول

\* (الفصل الاول في بيان حال التوكل) وفيه أيضا ذكر الاسباب المانعة منه بعد العلم والمعرفة \*

اعلم أنا (قد ذكرنا أن مقام التوكل) كغيره من مقامات اليقين (ينتظم من علم وحال وعمل وذكرنا العلم)  
في الفصل الذي قبله وذكرنا أنه ينبغي عليه حال التوكل والتسليم فاذا ثبت في النفس ثبوت الاعتقاديا أو كسفيان أو  
ذوقيا أو عرفانيا نتج عنه الحال فشرع في ذكر الحال وقال (فاما الحال فالتوكل بالتحقيق عبارة عنه) وهو وسط  
بين طرفي العلم والعمل (وانما العلم أصله) وأساسه (والعمل ثمرته) ونتيجته (وقد أكثر الخائضون في  
بيان حد التوكل واختلفت عباراتهم) فيه (وتسكّم كل واحد عن مقام نفسه) الذي أقيم فيه (وأخبر عن  
حده) ورسمه (كما جرت عادة أهل التصوف به) وقد يكون ذلك لاخبارا عن مقام نفسه بل عن مقام السائل  
فهذا سبب اختلاف عباراتهم (ولافائدة في النقل والاكثر فلنكشف الغطاء عنه ونقول التوكل مشتق من)  
لفظ (الوكالة) بفتح الواو والكسر لغة فيه (يقال وكل أمره الى فلان) من باب وعدوكلا بالفتح ووكولا بالضم  
(أى فوضه اليه واعتمد عليه فيه) واكتفى به (ويسمى الموكل اليه وكيله) فهو فاعيل بمعنى مطعول وقد يكون  
بمعنى فاعل اذا كان بمعنى الحافظ ومنه قوله تعالى ونعم الوكيل وجمع الوكيل وكلاء (ويسمى المفوض اليه  
متوكلا عليه ومتوكلا عليه) كلاهما بمعنى الآن الاتسكال من باب الافتعال والاسم منه التوكلان بالضم والتوكل  
من باب التفعّل (مهما طمأنت اليه نفسه ووثق به ولم يتهمه فيه بتقصيره ولم يعتقد فيه عجزا وقصورا) فهذه  
المعاني لازمة للمفوض اليه (فالتوكل) حينئذ (عبارة عن اعتماد القلب على الوكيل وحده) ووثوقه به  
(وانعزب للوكيل في الخصومة مثلا فنقول من ادعى عليه دعوى باطلة بتلبيس) وزور (فوكل للخصومة) عنه  
(من يكشف ذلك التلبيس) عنه (لم يكن متوكلا عليه ولا وثق القلب مطمئن النفس بوكيله الا اذا اعتقد فيه  
أربعة أمور منتهى الهداية ومنتهى القوة ومنتهى الفصاحة ومنتهى الشفقة) ثم فصل تلك الامور وقال  
(اما الهداية فليعرف بها مواقع التلبيس) ومحال التزوير (حتى لا يخفى عليه من غوامض الخيل شئ) فهذا



وأما القدرة والقوة فليست تجري على التصريح بالحق فلا يدهن ولا يخاف ولا يستحي ولا يجبن فانه ربما يطالع على وجه تلبس خصمه في هذه الخوف أو الجبن أو الحياء أو صارف آخر من الصوارف المضعفة للقلب عن التصريح به وأما الفصاحة فهي أبيض من القدرة لأن القدرة في اللسان على الإفصاح عن كل ما استجرأ القلب عليه وأشار إليه فلا كل عالم بمواقع التلبس قادر بذلاقة لسانه على حل عقدة التلبس وأما منتهى الشفقة فيكون باعتداله على بذل كل ما يقدر عليه في حقه من المجهود فان قدرته لا تغني دون العناية به اذا كان لا يهتم أمره ولا يبالي به ظفر خصمه أولم يظفر هالك به حقه أولم يهلك فان كان شا كافي هذه الاربعة أو في واحدة (٤٦١) منها أو جواز أن يكون خصمه في هذه

الاربعة أكل منه لم تطمئن نفسه الى وكيله بل بقي مترع القلب مستغرق الهم بالحيلة والتدبير ليدفع ما يحذره من قصور وكيله وسطوة خصمه ويكون تفاوت درجة أحواله في شدة الثقة والطمأنينة بحسب تفاوت قوة اعتقاده لهذه الخصال فيه والاعتقادات والظنون في القوة والضعف تتفاوت تفاوتاً لا ينحصر فلا حرم تتفاوت أحوال المتوكلين في قوة الطمأنينة والثقة تفاوتاً لا ينحصر الى أن ينتهي الى اليقين الذي لا ضعف فيه كماله كان الوكيل والد الموكل وهو الذي يسعى لجمع الحلال والحرام لاجله فانه يحصل له يقين ينتهي الشفقة والعناية فتصير خصلة واحدة من الخصال الاربعة قطعية وكذلك سائر الخصال يتصور أن يحصل القطع به وذلك بطول الممارسة

يستدعي هداية تامة وبصيرة نافذة في أمور الدعاوى وكلام الخصوم فمن لم يكن كذلك يغلبه الخصم فيكون سبباً لتلاف حق الموكل (وأما القوة والقدرة فليست تجري) أي لاجل أن يكون جريشاً (على التصريح بالحق) غير متعنت (فلا يدهن) مدهانة (ولا يخاف) في حركاته (ولا يستحي) من التكلم بالحق (ولا يجبن) عن الخصم (فانه ربما يطالع على وجه) من وجوه (تلبس خصمه) فيمنعه الخوف أو الجبن أو الحياء أو صارف آخر من الصوارف المضعفة للقلب عن التصريح به) فمن لم يكن كذلك يغلبه الخصم أيضاً (وأما الفصاحة فهي أبيض من القدرة لأن القدرة في اللسان) ولو كان ضعيف القلب أو البدن (على الإفصاح عن كل ما استجرأ القلب عليه وأشار إليه فلا كل عالم بمواقع التلبس) من خصمه (قادر بذلاقة لسانه) أي طلاقته (على حل عقدة التلبس) فمن كان كليل اللسان غير مفصص عن وجه البيان ربما يغلبه خصمه (وأما منتهى الشفقة فيكون باعتداله على بذل كل ما يقدر عليه من المجهود في حقه) لا يقصر بوجه من الوجوه (فان قدرته لا تغني دون العناية به اذا كان لا يهتم أمره) أي لا يشغله (ولا يبالي به ظفر بخصمه أولم يظفر هالك به حقه أولم يهلك) فالاعتناء بالامر لا بد من مراعاته (فان كان شا كافي هذه الاربعة) بمجموعها (أوفي كل واحدة منها أو جواز أن يكون خصمه في هذه الاربعة أكل منه لم تطمئن نفسه الى وكيله) ولم يثق به (بل بقي مترع القلب) قلقه (مستغرق الهم بالحيلة والتدبير ليدفع ما يحذره) أي يخافه (من قصور وكيله وسطوة خصمه ويكون تفاوت درجة أحواله في شدة الثقة والطمأنينة بحسب تفاوت قوة اعتقاده لهذه الخصال فيه والاعتقادات والظنون في القوة والضعف تتفاوت تفاوتاً لا ينحصر فلا حرم تتفاوت أحوال المتوكلين) على الله تعالى (في قوة الطمأنينة والثقة تفاوتاً لا ينحصر الى أن ينتهي الى) مرتبة (اليقين الذي لا ضعف فيه) أصلاً (كالموكل كان الوكيل والد الموكل وهو الذي يسعى لجمع الحلال والحرام لاجله) ويشقى ويتعب ليكمل له (فانه يحصل له يقين ينتهي الشفقة والعناية فتصير خصلة واحدة من الخصال الاربعة قطعية) ومجزوماً به (وكذلك سائر الخصال يتصور أن يحصل القطع به وذلك بطول الممارسة والتجربة وتواتر الاخبار) والشهرة المنقولة على ألسنة الناس (بانه أفصح الناس لساناً وأقواهم بياناً وأقدرهم على نصره الحق بل على تصوير الحق بالباطل) أي على صورته (أو الباطل بالحق) أي على صورته وفيه ورد ان من البيان لسحرا (فاذا عرفت التوكل في هذا المثال فقس عليه التوكل على الله تعالى فان ثبت في نفسك ككشاف) من الله تعالى بان يلهم في روعه (أو باعثة جازم أن لا فاعل) في الحقيقة (الآله كما سبق) في التوحيد (واعتقدت مع ذلك تمام العلم والقدرة على كفاية العباد) بأسرهم (ثم تمام العطف والعناية والرحمة) الموسعة (بجملة العباد والاحاد) تسلك لا محالة قلبك عليه وحده ولم يلتفت الى غيره بوجه) من الوجوه (ولا الى نفسه وحوله وقوته فانه لا حول ولا قوة الا بالله كما سبق في التوحيد) عند ذكر الحركة والقوة فان الحول عبارة عن الحركة) والتغير يقال حال الشيء حوله اذا تغير عن أصله (والقوة عبارة عن القدرة) في أحد الاصول الثلاثة نفسه وبدنه وقنيتة وقد جاء تفسيره في حديث مرفوع لا حول عن

والتجربة وتواتر الاخبار بانه أفصح الناس لساناً وأقواهم بياناً وأقدرهم على نصره الحق بل على تصوير الحق بالباطل والباطل بالحق فاذا عرفت التوكل في هذا المثال فقس عليه التوكل على الله تعالى فان ثبت في نفسك ككشاف أو باعثة جازم انه لا فاعل الا الله كما سبق واعتقدت مع ذلك تمام العلم والقدرة على كفاية العباد ثم تمام العطف والعناية والرحمة بجملة العباد والاحاد وأنه ليس وراء منتهى قدرته قدرة ولا وراء منتهى علمه علم ولا وراء منتهى عنايته بك ورحمته لك عناية ورحمة تسلك لا محالة قلبك عليه وحده ولم يلتفت الى غيره بوجه ولا الى نفسه وحوله وقوته فانه لا حول ولا قوة الا بالله كما سبق في التوحيد عند ذكر الحركة والقوة عبارة عن الحركة والقوة عبارة عن







سبب اليقين الا أنهم معرضون عنه فاذا الجبن والجراعة غرائز ولا ينفع اليقين معهما فهي أحد الاسباب التي تضاد حال التوكل كما أن ضعف اليقين بالحصول الاربعة أسباب وإذا اجتمعت هذه الاسباب حصلت الثقة بالله تعالى (٤٦٣) وقد قيل مكتوب في التوراة ملعون

من ثقته انسان مثله  
وقد قال صلى الله عليه  
وسلم من استعز بالعبيد  
أذله الله تعالى وإذا  
انكشف لك معنى التوكل  
وعلمت الحالة التي سميت  
توكل فاعلم أن تلك  
الحالة لها في القوة  
والضعف ثلاث درجات  
\*(الدرجة الاولى)\*  
ما ذكرناه وهو أن  
يكون حاله في حق الله  
تعالى والثقة بكفالاته  
وعنايته كماله في الثقة  
بالوكيل (الثانية)  
وهي أقوى أن يكون  
حاله مع الله تعالى كمال  
الطفل مع أمه فانه لا  
يعرف غيرها ولا يفزع  
إلى أحد سواها ولا يعتمد  
إلا إياها فاذا رآها تعلق  
في كل حال بذيلها ولم يخلها  
وان نابه أمر في غيبتها  
كان أول سابق إلى لسانه  
يا أمه وأول خاطر يخطر  
على قلبه أمه فانهم مفرعه  
فانه قد وثق بكفالاتها  
وكفائتها وشفقتها ثقة  
ليست خالية عن نوع  
ادراك التمييز الذي له  
ويظن انه طبع من  
حيث ان الصبي لو  
طوب بشفصيل هذه  
الحصول لم يقدر على  
تلقي لفظه ولا على

سبب اليقين الا أنهم معرضون عنه) لا يلتفتون اليه أصلاً (فاذا الجبن) عن الاقدام (والجراعة) عليه (غرائز)  
مركوزة في الطباع (ولا ينفع اليقين معهما فهي أحد الاسباب التي تضاد حال التوكل) وتعارضه (كما أن ضعف  
اليقين بالحصول الاربعة) المذكورة (أحد الاسباب) المضادة له (وإذا اجتمعت هذه الاسباب) في امرئ  
(حصلت) له (الثقة بالله تعالى) وصح وصفه بالتوكل (وقد قيل مكتوب في التوراة ملعون من) هو (ثقتة)  
أي الذي يثق به (انسان مثله) رواه صاحب القوت عن سديد بن داود عن يحيى بن كثير قال مكتوب في التوراة  
فذكره قال سديد يقول لولا كذا كان كذا ولولا فلان لهما كنت فعناء عندي في قوله ثقته أن يعتد به عليه  
ويسكن اليه فهو شرك في التوحيد ونقص من المزيدي إذا لا ينبغي الثقة والسكون الا الى الواحد القهار (وقد قال  
صلى الله عليه وسلم من اعتر بالعبيد أذله الله تعالى) قال العراقي رواه العقيلي في الضعفاء وأبو نعيم في الحلية من  
حديث عمر أوردته العقيلي في ترجمة عبد الله بن عبد الله الأموي وقال لا يتابع على حديثه وقد ذكره ابن حبان  
في الثقات وقال يخالف في روايته انتهى قلت وكذلك رواه الحكم في النوادر والرافعي في التاريخ والديلمي  
وعبد الله بن عبد الله حجازي في الحديث روى له ابن ماجه وقال الذهبي في الديوان روى عن الحسن بن الحسن  
لا يعرف وما ساقه العراقي عن العقيلي هو لفظ الذهبي في الميزان والاعتزاز بالشئ هو الامتناع به من النوائب فمن  
امتنع عن لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضرراً فقد ذل ومن اعتر بعرض الدنيا فهو المخذول في دينه الساقط من عين الله  
تعالى والخبر يحتمل الدعاء لانه طلب العز من غير العز وتعلق بالاسباب دون مسببها فاستوجب الدعاء عليه  
أو هو خبر عن أن العبيد كلهم أذلاء تحت قهر العز يرفق لجأ إلى أحد منهم فقد تجمل ذلاً آخر على ذله وقوله اعتر  
هكذا هو في الرواية بالعين المهملة والزاي ووقع في كتاب الحكيم ضبطه بخطه بالغين المججمة والراء من الاغترار  
وقال لان الاغترار بالعبيد منهاجه من حب الغرار وطلبه له فاذا طلب ذلك من العبيد ترك العمل بالحق والقول  
به ليعظموه فذلك اغتراره بهم فعاقبة أمره الذلة اما في الدنيا عاجلاً واما خروجه منها في أدل ذلة وأعنف عنف  
فمن أسلم وجهه لله وذلته نفسه مال حظاً من عزه ومن أعرض عنه واغتر بغيره حرمه غره وأخساه وصغره  
(وإذا انكشف لك معنى التوكل) الذي هو اعتماد القلب وسكونه أو عدم اضطرابه لتعلقه بمسبب الاسباب  
ورب الارباب (وعلمت الحالة التي سميت توكل فاعلم أن تلك الحالة لها في القوة والضعف ثلاث درجات الدرجة  
الاولى ما ذكرناه وهو أن يكون حاله في حق الله تعالى والثقة بكفالاته وعنايته كماله في الثقة بالوكيل) أي  
يكون في قوة اعتماده على الله يجري مجرى اعتماد أحدنا على أشفق الناس وأنصحهم كالوالدين مثلاً وذلك حال  
هذا التعلق بهما في كل حال وان فعلا معهما فعلا مخالفاً لغرضه فلا يعتد غشهما بل يعتد انهما يريدان له الخير  
فتراه يفخر بكفائتهما وكفالتهم فضلاً عن الجزع والشكوى الدرجة (الثانية وهي أقوى) من الاولى (أن  
يكون حاله مع الله كمال الطفل في حق أمه فانه لا يعرف غيرها ولا يفزع إلى أحد سواها ولا يعتمد الا إياها فاذا  
رآها تعلق في كل حال بذيلها) وتشبه به (ولم يخلها) تذهب ولا تنجي (وان نابه أمر في غيبتها كان أول سابق على  
لسانه يا أمه) يستغيث بهما لما يعلم من شفقتها عليه (وأول خاطر يخطر على قلبه أمه فانهم مفرعه فانه قد وثق  
بكفالاتها وكفائتها وشفقتها ثقة ليس خالياً عن نوع ادراك التمييز الذي له ويظن انه طبع) فيه (من حيث ان  
الصبي لو طوب بشفصيل هذه الحصول لم يقدر على تلقي لفظه ولا على اجضاره مفصلاً في ذهنه ولكن كل ذلك  
وراء الادراك فمن كان باله الى الله عز وجل ونظره اليه واعتماده عليه كلف به كما يكلف الصبي بأمه فيكون  
متوكلاً حقاً فان الطفل متوكل على أمه) والى هذه الدرجة أشار من قال المتوكل كالطفل لا يعرف شيئاً يأوي اليه  
الا ترى أنه كذلك المتوكل لا يهتدي الا الى ربه عز وجل نقله القشيري وجعل الكمال محمد بن اسحق هذه الدرجة  
أن يكون في قوة اعتماده كرجل له كنز لا ينفد فلا يعرف طريق غيره فلا يسأل عن غنى هذا وقوة اعتماده قال

اجضاره مفصلاً في ذهنه ولكن كل ذلك وراء الادراك فمن كان باله الى الله عز وجل ونظره اليه واعتماده عليه كلف به كما يكلف الصبي بأمه  
فيكون متوكلاً حقاً فان الطفل متوكل على أمه



والفرق بين هذا وبين الاول ان هذا متوكل وقد فني في توكله عن توكله اذ ليس يلتفت قلبه الى التوكل وحقيقته بل الى المتوكل عليه فقط فلا مجال في قلبه لغير المتوكل عليه واما الاول فيتوكل بالتكليف والكسب وليس فانيا عن توكله لان له التفاتا الى توكله وشعور به وذلك شغل صارف عن ملاحظة المتوكل عليه وحده والى هذه الدرجة أشار سهل حيث سئل عن التوكل ما أدناه قال ترك الاماني قبل وأوسطه قال ترك الاختيار وهو اشارة الى الدرجة الثانية (٤٦٤) وسئل عن أعلاه فلم يذكره وقال لا يعرفه الا من بلغ أوسطه \* (الثالثة) وهي أعلاها

أن يكون بين يدي الله تعالى في حركته وسكاته مثل الميت بين يدي الغاسل لا يفارقه الا في انه يرى نفسه ميتا تحركه القدرة الازلية كما تحرك يد الغاسل الميت وهو الذي قوى يقينه بانه مجرى للحركة والقدرة والارادة والعلم وسائر الصفات وان كلا يحدث جبرا فيكون باثنا عن الانتظار لما يجري عليه ويفارق الصبي فان الصبي يفرغ الى أمه ويصيح ويتعلق بذيلها وبعد وخلفها بل هو مثل صبي علم انه وان لم يزعق بامه فالام تطالبه وانه وان لم يتعلق بذيل أمه فالام تحمله له وان لم يسألها الابن فالام تفتاحه وتسقيه وهذا المقام والتوكل يثمر ترك الدعاء والسؤال منه ثقة بكرمه وعنايته وانه يعطى ابتداء افضل مما يسأل فكم من نعمة ابتدأها قبل السؤال والدعاء بغير الاستحقاق والمقام الثاني لا يقتضي ترك الدعاء

وهذه أقوى من الاولى (والفرق بين هذا وبين الاول ان هذا متوكل وقد فني في توكله اذ ليس يلتفت قلبه الى التوكل وحقيقته بل الى المتوكل عليه فقط ولا مجال في قلبه لغير المتوكل عليه واما الاول فيتوكل بالتكليف والكسب وليس فانيا عن توكله أي له التفات الى توكله وشعور به وذلك شغل صارف عن ملاحظة المتوكل عليه وحده والى هذه الدرجة أشار (سبل) رحمه الله تعالى (حيث سئل عن التوكل ما أدناه قال ترك الاماني) على الله أي فلا يتمنى على الله شيئا نظرا الى ثقته (قال) وما (أوسطه قال ترك الاختيار) لله تعالى (وهو اشارة الى الدرجة الثانية) وسئل عن أعلاه فلم يذكره وقال لا يعرفه الا من بلغ أوسطه (ولفظ القوت قبل وما أعلاه قال لا يعرف الا من توسط التوكل وترك الاختيار أعطى فذكر كلاما انتهى ولعل عدم ذكره نظرا الى حال السائل فانه لم يكن ممن يخبر بذلك والا فقد قال سهل بنفسه أول مقام في التوكل كذا وكذا وأشار الى الدرجة (الثالثة) وهو في سياق المصنف (وهي أعلاها) أن (يكون بين يدي الله تعالى في حركته وسكاته مثل الميت بين يدي الغاسل لا يفارقه) في حال (الا أنه يرى نفسه ميتا تحركه القدرة الازلية كما تحرك يد الغاسل الميت) بميناوشمالا (وهو الذي قوى يقينه بانه مجرى للحركة والقدرة والارادة والعلم وسائر الصفات وان كان يحدث جبرا فيكون باثنا عن الانتظار لما يجري عليه وهذا بعينه مضافا قول سهل رحمه الله تعالى قال القشيري قال سهل بن عبد الله أول مقام في التوكل أن يكون العبد بين يدي الله تعالى كالميت بين يدي الغاسل يلقبه كيف أراد لا يكون له حركة ولا تدبير وقال صاحب القوت وقد كان سهل يقول تلقى نفسك في اللج وتحت جريان الحكم وقال مرة تكون بين يديه مثل الميت بين يدي الغاسل يلقبه كيف شاء وأنشدت لبعضهم

ولما رأيت القضاء جاريا \* لاشك فيه ولا مرية  
توكلت حقا على خالق \* وألقيت نفسي مع الجرية

(ويفارق الصبي فان الصبي يفرغ الى أمه ويصيح) باسمها (ويتعلق بذيلها ويعدو خلفها) حيث مشيت (بل مثال هذا مثال صبي علم انه وان لم يزعق بامه فالام تطالبه وانه وان لم يتعلق بذيل أمه فالام تحمله وان لم يسألها الابن فالام تفتاحه وتسقيه) وجعل السكال محمد بن اسحق هذه الدرجة الثالثة أن يكون في قوة اعتماده وعدم اضطرابه كرجل غذاؤه بين يديه وهو يتناول منه فان طمأنينته أكثر من الاول والثاني (وهذا المقام في التوكل يثمر ترك الدعاء والسؤال منه ثقة بكرمه وعنايته وانه يعطى ابتداء افضل مما يسأل فكم من نعمة ابتدأها قبل السؤال والدعاء وقبل الاستحقاق) لها وانما يثمر ذلك لانه مدحوش فرح بوجود الرزق بل هو رزقه وبه حياته (والمقام الثاني لا يقتضي ترك الدعاء والسؤال منه وانما يقتضي ترك السؤال من غيره فقط) وقد أشار الى كل من المقامين كلام الصوفية في حد التوكل (فان قلت فهذه الاحوال هل يتصور وجودها فاعلم ان ذلك ليس بمحال) بل وجدانها ممكن (ولكنه عز بزنادر) الوقوع (والمقام الثاني والثالث أعزها) وأقلها (والاول أقرب الى الامكان ثم اذا وجد الثالث والثاني فدوامه) وثباته (أبعد منه) أي أكثر بتمسكنا من وجدانه (بل يكاد لا يكون المقام الثالث في دوامه) للسالك (الا كصفرة الوجه فان انبساط القلب الى الحول والقوة والاسباب) الظاهرة (طبع) مركز فيه (وانقباضه) عنه أمر (عارض) والعارض سريع الزوال (كما أن انبساط الدم الى جميع الاطراف) من البدن (طبع وانقباضه عارض) يكون تارة وتارة

والسؤال منه وانما يقتضي ترك السؤال من غيره فقط فان قلت فهذه الاحوال هل يتصور وجودها فاعلم أن ذلك ليس بمحال ولكن عجز بزنادر والمقام الثاني والثالث أعزها والاول أقرب الى الامكان ثم اذا وجد الثالث والثاني فدوامه أبعد منه بل يكاد لا يكون المقام الثالث في دوامه الا كصفرة الوجه فان انبساط القلب الى ملاحظة الحول والقوة والاسباب طبع وانقباضه عارض كما أن انبساط الدم الى جميع الاطراف طبع وانقباضه عارض

(والوجه)



والوجس عبارة عن انقباض الدم عن ظاهر البشرة الى الباطن حتى تنمحي عن ظاهر البشرة الحرة التي كانت ترى من وراء الرقيق من ستر البشرة فان البشرة ستر رقيق تتراعى من وراءه حرة الدم وانقباضه يوجب الصفرة وذلك لا يدوم وكذا انقباض القلب بالسكامة عن ملاحظة الحول والقوة وسائر الاسباب الظاهرة لا يدوم رأما المقام الثاني فيشبه صفرة المحموم فانه قديم يوم او يومين والاول يشبه صفرة مريض استحکم مرضه فلا يبعد أن يدوم ولا يبعد أن يزول فان قلت فهل يبقى مع العبد تدبير وتعلق بالاسباب في هذه الاحوال فاعلم أن المقام الثالث ينفي التدبير رأسا مادامت الحالة باقية بل يكون صاحبها كالمهوت والمقام الثاني ينفي كل تدبير الامن حيث الفرع الى الله بالدعاء والابتهاال كتدبير الطفل في التعلق بامه فقط والمقام الاول لا ينفي أصل التدبير والاختيار ولكن ينفي (٤٦٥) بعض التدبيرات كالتوكل على وكيله في الخصومة فانه يترك

تدبيره من جهة غير الوكيل ولكن لا يترك التدبير الذي أشار اليه وكيله به أو التدبير الذي عرفه من عادته وسنته دون صريح اشارته فاما الذي يعرفه بإشارته بان يقول له لست أتكلم الا في حضورك فيشتغل بالحالة بالتدبير للحضور ولا يكون هذا مناقضاً له عليه اذ ليس هو فزعاً منه الى حول نفسه وقوته في اظهار الحاجة ولا الى حول غيره بل من تمام توكله عليه أن يفعل ما رسمه له اذ لو لم يكن متوكلاً عليه ولا معتمداً له في قوله لما حضر بقوله وأما المعلوم من عادته واطراد سنته فهو ان يعلم من عادته انه لا يحتاج الخصم الامن السجل فتمام توكله ان كان متوكلاً عليه أن يكون معولاً على سنته وعادته ووافياً بمقتضاها

(والوجس عبارة عن انقباض الدم عن ظاهر البشرة الى الباطن حتى تنمحي عن ظاهر البشرة الحرة التي كانت ترى من وراء الرقيق من ستر البشرة فان البشرة ستر رقيق تتراعى من وراءه حرة الدم فانقباضه يوجب الصفرة وذلك لا يدوم وكذا انقباض القلب بالسكامة عن ملاحظة الحول والقوة وسائر الاسباب الظاهرة لا يدوم وأما المقام الثاني) فانه (يشبه صفرة المحموم فانه قديم يوم او يومين والاول يشبه صفرة مريض استحکم مرضه فلا يبعد أن يدوم ولا يبعد أن يزول) والحاصل أن عزة وقوع تلك الاحوال لضرورة مادة البشرية والدرجة يجب اكتسابها بأسبابها عند هجوم النفس على الاسباب المحرقة لدواعي الحاجات ولوقام الخلق كلهم بهذا القدر من الواجب من التوكل فضلا عن المستحب للزمهم الاجمال والاقتصاد في الطلب ولم يرف في الدنيا شرط ولا مكاس ولكن الله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد) فان قلت فهل يبقى مع العبد تدبير وتعلق بالاسباب في هذه الاحوال فاعلم أن المقام الثالث ينفي التدبير رأسا مادامت الحالة باقية بل يكون صاحبها كالمهوت) مدهوشا فرحا بالرازق عن الرزق (والمقام الثاني ينفي كل تدبير الامن حيث الفرع) والالتجاء (الى الله تعالى بالدعاء) والتضرع (والابتهاال) وهو (كتدبير الطفل في التعلق بامه فقط والمقام الاول لا ينفي أصل التدبير والاختيار ولكن ينفي بعض التدبيرات كالتوكل على وكيله في الخصومة فانه يترك تدبيره من جهة غير الوكيل ولكن لا يترك التدبير الذي أشار اليه وكيله به أو التدبير الذي عرفه من عادته وسنته دون صريح اشارته فاما الذي يعرفه بإشارته فانه يقول له لست أتكلم الا في حضورك فيشتغل بالحالة بالتدبير للحضور ولا يكون هذا مناقضاً له عليه) في تلك الخصومة (اذ ليس هو فزعاً منه الى حول نفسه وقوته في اظهار الحاجة ولا الى حول غيره بل من تمام توكله عليه ان يفعل ما رسمه له اذ لو لم يكن متوكلاً عليه ولا معتمداً له في قوله لما حضر بقوله) فهذا ما يعرفه بإشارته الصريحة (وأما المعلوم من عادته واطراد سنته فهو ان يعلم من عادته انه لا يحتاج الخصم الا من السجل) وهو دفتر المكتوب فيه أصل المعاملة أو الوثيقة التي أثبت فيها أصل ما يتخاضعون عليه (فتمام توكله ان كان متوكلاً عليه أن يكون معولاً على سنته وعادته ووافياً بمقتضاها وهو أن يحمل السجل مع نفسه اليه عند مخاطبته فاذا لا يستغنى عن التدبير في الحضور وعن التدبير في احضار السجل ولو ترك شيئاً من ذلك كان نقصاً في توكله فكيف يكون فعله نقصاً فيه نعم بعد ان حضر وفاء بإشارته وأحضر السجل وفاء بسنته وعادته وقعد ناظراً الى صحاحته فقد ينتهي الى المقام الثاني والثالث في حضوره حتى يبقى كالمهوت المنتظر لا يفرع الى حوله وقوته اذ لم يبق له حول ولا قوة وقد كان فزعه الى حوله وقوته في الحضور واحضار السجل بإشارة الوكيل وسنته وقد انتهت نهايته فلم يبق الاطمأنينة النفس والثقة بالوكيل والانتظار لما يجري واذا تأملت هذا اندفع عنك كل اشكال) ردعايك (في التوكل وفهمت انه ليس من شرط التوكل ترك كل تدبير وعمل وان كان كل تدبير وعمل لا يجوز أيضاً مع التوكل بل هو على الانقسام وسياق تفصيله في الاعمال) قريباً (فاذا فرغ المتوكل

(٥٩ - (اتخاف السادة المتقين) - تاسع) وهو أن يحمل السجل مع نفسه اليه عند مخاطبته فاذا لا يستغنى عن التدبير في الحضور وعن التدبير في احضار السجل ولو ترك شيئاً من ذلك كان نقصاً في توكله فكيف يكون فعله نقصاً فيه نعم بعد أن حضر وفاء بإشارته وأحضر السجل وفاء بسنته وعادته وقعد ناظراً الى صحاحته فقد ينتهي الى المقام الثاني والثالث في حضوره حتى يبقى كالمهوت المنتظر لا يفرع الى حوله وقوته اذ لم يبق له حول ولا قوة وقد كان فزعه الى حوله وقوته في الحضور واحضار السجل بإشارة الوكيل وسنته وقد انتهت نهايته فلم يبق الاطمأنينة النفس والثقة بالوكيل والانتظار لما يجري واذا تأملت هذا اندفع عنك كل اشكال في التوكل وفهمت انه ليس من شرط التوكل ترك كل تدبير وعمل وأن كل تدبير وعمل لا يجوز أيضاً مع التوكل بل هو على الانقسام وسياق تفصيله في الاعمال فاذا فرغ المتوكل



الى حوله وقوته في الحضور والاحضار لا يناقض التوكل لانه يعلم انه لولا الوكيل لكان حضوره واحضاره باطلا وتعبا محضاً بالاجدوى فاذا  
لا يصير مفيداً من حيث انه حوله وقوته بل من حيث ان الوكيل جعله معتمداً لمحتاجته وعرفه ذلك باشارته وسنته فاذا الاحول ولا قوة الا بالوكيل  
الا ان هذه الكلمة لا يكمل معناها في حق الوكيل لانه ليس خالقاً حوله وقوته بل هو جاعل لهم مفيدين في انفسهم ما لم يكونا مفيدين

لولا فعله وانما يصدق ذلك  
في حق الوكيل الحق  
وهو الله تعالى اذ هو  
خالق الاحول والقوة كما  
سبق في التوحيد وهو  
الذي جعلهما مفيدين  
اذ جعلهما ما شرطهما  
سخرهما من بعدهما من  
الفوائد والمقاصد فاذا  
لاحول ولا قوة الا بالله  
حقاً وصدقاً فمن شاهد  
هذا كله كان له الثواب  
العظيم الذي وردت به  
الاخبار فيمن يقول  
لاحول ولا قوة الا بالله  
وذلك قد يستبعد فيقال  
كيف يعطى هذا الثواب  
كله بهذه الكلمة مع  
سهولتها على اللسان  
وسهولة اعتقاد القلب  
بفهوم لفظها وهيئات  
فانما ذلك جزاء على هذه  
المشاهدة التي ذكرناها  
في التوحيد ونسبة هذه  
الكلمة وثوابها الى كلمة  
لا اله الا الله وثوابها كنسبة  
معنى احدهما الى  
الآخرى اذ في هذه الكلمة  
اضافة شينين الى الله  
تعالى فقط وهما الاحول  
والقوة واما كلمة لا اله  
الا الله فهو نسبة الكل  
اليه فانظر الى التفاوت  
بين الكل وبين شينين

الى حوله وقوته في الحضور والاحضار لا يناقض التوكل لانه يعلم انه لولا الوكيل لكان حضوره واحضاره  
باطلاً وتعباً (وفي نسخة تعباً) محضاً بالاجدوى) أي فائدة (فاذا لا يصير مفيداً من حيث انه حوله وقوته بل من  
حيث ان الوكيل جعله معتمداً لمحتاجته وعرفه ذلك باشارته وسنته فاذا الاحول ولا قوة الا بالوكيل الا ان هذه  
الكلمة لا يكمل معناها في حق الوكيل) في الخصومة (لانه ليس خالقاً حوله وقوته بل هو جاعل لهم  
مفيدين في انفسهم ما لم يكونا مفيدين لولا فعله وانما يصدق ذلك في حق الوكيل الحق وهو الله تعالى اذ هو خالق  
الاحول والقوة كما سبق في التوحيد وهو الذي جعلهما مفيدين اذ جعلهما ما شرطهما سخرهما من بعدهما من  
الفوائد والمقاصد) قال المصنف في المقصد الاسنى الوكيل هو الموكل اليه الامور ولكن الموكل اليه ينقسم  
الى من يوكل اليه بعض الامور وذلك ناقص والى من يوكل اليه الكل وليس ذلك الا الله والموكل اليه ينقسم الى  
من يستحق أن يكون موكولاً اليه لا بذاته ولكن بالتوكيل والتفويض وهو ناقص لانه فقير الى التغويض  
والتولية والى من يستحق لذاته أن تكون الامور موكولة اليه والقلوب متوكله عليه لا بتولية ولا تفويض من  
جهة غيره وذلك هو الوكيل المطلق والوكيل أيضاً ينقسم الى من يفي بما وكل اليه وفاء تاماً من غير قصور  
والى من لا يفي بالجميع والوكيل المطلق هو الذي الامور موكولة اليه وهو ملي بالقيام بها وفي تمامها وذلك  
هو الله تعالى فقط (فاذا لاحول ولا قوة الا بالله حقاً صدقاً فمن شاهد هذا كذلك كان له الثواب العظيم الذي  
وردت به الاخبار فيمن يقول لاحول ولا قوة الا بالله) منها ما رواه الحاكم من حديث أبي هريرة عن قال لاحول  
ولا قوة الا بالله كان دواء من تسعة وتسعين داء أسرها الهيم ورواه ابن أبي الدنيا في الفرج وابن النجار نحوه  
وروى الطبراني وابن عساکر من رواية بهز بن حكيم عن أبيه عن جده رفعه لاحول ولا قوة الا بالله كنز من  
كنوز الجنة من قالها أذهب الله عنه سبعين باباً من الشر أدناها الهيم وعند البيهقي من حديث أبي هريرة  
ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة لاحول ولا قوة الا بالله لا لمجاناً من الله الا اليه وفي رواية له ألا أدلك على كلمة  
من تحت العرش من كنوز الجنة تقول لاحول ولا قوة الا بالله فيقول الله أسلم عبدى واستسلم ورواه الحاكم  
كذلك ورواه مسلم باللفظ ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة لاحول ولا قوة الا بالله وقدرناه البخاري من  
حديث أبي موسى الأشعري وقدره من حديث قيس بن سعد بن عبادة باللفظ ألا أدلك على باب من أبواب  
الجنة لاحول ولا قوة الا بالله رواه أحمد والترمذي وقال حسن صحيح غريب وابن سعد والحاكم والطبراني  
والبيهقي ورواه أحمد أيضاً من حديث معاذ بن جبل وروى عبد بن حميد والطبراني من حديث زيد بن ثابت  
ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة تكثرون من لاحول ولا قوة الا بالله وروى الطبراني من حديث أبي  
أيوب ألا أعلمك يا أيها الأبواب كلمة من كنوز الجنة أكثر من قول لاحول ولا قوة الا بالله في أخبار أخر تقدم ذكرها في  
كتاب الدعوات (وذلك قد يستبعد فيقال كيف يعطى هذا الثواب كله بهذه الكلمة مع سهولتها على اللسان  
وسهولة اعتقاد القلب بفهوم لفظها وهيئات فان ذلك جزاء مرتب (على هذه المشاهدة التي ذكرناها في  
التوحيد ونسبة هذه الكلمة وثوابها الى كلمة لا اله الا الله كنسبة معنى أحدهما الى الآخر اذ في هذه الكلمة  
اضافة شينين الى الله تعالى فقط وهما الاحول والقوة) وفيهما عن غيره تعالى (واما كلمة لا اله الا الله فهو نسبة  
الكل اليه) فلا معبود الا هو ولا موصود الا هو (فانظر الى التفاوت بين الكل وبين شينين  
لتعرف به ثواب لا اله الا الله بالاضافة الى هذا وكذا كرنا من قبل ان للتوحيد قشرين) الاعلى والاسفل (ولبين)  
الخارج والداخل (فكذلك لهذه الكلمة ولسائر الكلمات) قشران ولبيان (وأكثر الخلق قبيدوا بالقشرين)  
لصورتهم فيهمهم (وما طرقوا الى اللبين والى اللبين الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم (من قال لا اله الا الله

لتعرف به ثواب لا اله الا الله بالاضافة الى هذا وكذا كرنا من قبل ان للتوحيد قشرين ولبين فكذلك لهذه الكلمة ولسائر  
الكلمات وأكثر الخلق قبيدوا بالقشرين وما طرقوا الى اللبين والى اللبين الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله



صادقا من قلبه بخلصه واجبت له الجنة وحيث اطلق من غير ذكر الصدق والاحلاص أراد بالملك هذا المقيد (٢٦٧) بالعمل الصالح في بعض المواضع وأضافها الى مجرد الايمان في بعض المواضع والمراد به المقيد (٢٦٧) بالعمل الصالح فالملك لا ينال بالحديث وحركة اللسان حديث

وعقد القلب أيضا حديث ولكنه حديث نفس وانما الصدق والاحلاص وراءهما ولا ينصب سرير الملك الا للمقربين وهم المخلصون نعم ان يقرب منهم في الرتبة من أصحاب اليمين أيضا درجات عند الله تعالى وان كانت لا تنتهي الى الملك أما ترى أن الله سبحانه لما ذكر في سورة الواقعة المقربين السابقين تعرض لسرير الملك فقال على سرر موضوعة متكئين عليها متقابلين ولما انتهى الى أصحاب اليمين مازاد على ذكر الماء والظل والفواكه والاشجار والخور العين وكل ذلك من لذات المنظور والمشروب والمأكول والمنكوح وينصوّر ذلك للبهايم على الدوام وأين لذات البهايم من لذات الملك والنزول في أعلى عالمين في جوار رب العالمين ولو كان له هذه الذات قدر لما وسعت على البهايم ولمارفعت عليها درجة الملائكة أفترى ان أحوال البهايم (وهي مسيبة) أي مطلقة (في الرياض متمتع بالماء والاشجار وأصناف الماء كولات متمتع بالنزول والسفاد) وهو الركب على الاناث (أعلى وألذ وأشرف وأجدر بان تكون عند ذوى الكمال مغبوبة من أحوال الملائكة في سرورهم بالقرب من جوار رب العالمين في أعلى عالمين هيئات هيئات ما أبعد عن التحصيل من اذا خير بان يكون حمارا أو يكون في درجة جبريل فيختار درجة الجار على درجة جبريل عليه السلام وهل يخفى ان شبه كل شيء منجذب اليه) وهو قول سائر مشهور على الالسننة ومعناه يؤخذ من حديث الارواح جنود مجنودة ومن قول الشعبي ان الله ملكا موكلا يجمع الاشكال بعضها على بعض وقدأ كثر فيه الشعراء وضمنوا هذه الجملة وصرفوها الى معان كثيرة مدحا ودماء وأعجبها ما أنشدني بعضهم في الذم رأيت النخل يطرح كل قحف \* وذلك اللبف ملتف عليه فقلت تعجبوا من صنع ربي \* شبه الشيء منجذب اليه

صادقا بخلصه واجبت له الجنة) قال العراقي رواه الطبراني من حديث زيد بن أرقم وأبو يعلى من حديث أبي هريرة وقد تقدم قلت حديث زيد بن أرقم عند الطبراني وفيه مخلصا دون صادق فيه دخل الجنة وفي آخره قيل وما اخلاصها قال ان تحجزه عن محارم الله ورواه كذلك الحكيم وأبو نعيم في الحلية ورواه ابن النجار من حديث أنس مثله وفيه بعد قوله الجنة قيل أفلا أبشر الناس قال اني أخاف أن يتكلموا ورواه البزار والطبراني في الاوسط من حديث أبي سعيد بدون تلك الزيادة وكذلك رواه الطبراني من حديث أبي شيبة الخدرى وقد تقدم كل ذلك في الدعوات ومعنى الاخلاص بلاله الا الله عند المخلصين بأن يشهدوا أن لا نافع ولا ضار ولا معطى ولا مانع الا الله ولا هادى ولا مضل الا الله كما أنه لا اله الا الله هذا عندهم في قرن واحد وبمشاهدة واحدة وهو أول التوحيد وان كان قد جعل لهاديين وضاكين كما جعل معطين ومانعين ولكن من بعد اذنه حقيقة ومشيئته وقدرته وحكمته (وحيث أطلق من غير الصدق والاحلاص) كما في حديث سلمة بن نعيم الاشجعي عند الطبراني في الاوسط من قال لا اله الا الله دخل الجنة وان زنى وان سرق (أراد بالملك المقيد) بالوصفين (كما أضاف المغفرة الى الايمان والعمل الصالح في بعض المواضع وأضاف الى مجرد الايمان في بعض المواضع والمراد به) الايمان المقيد (بالعمل الصالح) فكذلك هنا (فالملك لا ينال بالحديث وحركة اللسان حديث وعقد القلب أيضا ولكنه حديث نفس وانما الصدق والاحلاص وراءهما) أى حركة اللسان وحديث النفس (ولا ينصب سرير الملك الا للمقربين وهم المخلصون) في أعمالهم الصادقون في أقوالهم (نعم لمن يقرب منهم في الرتبة من أصحاب اليمين أيضا درجات عند الله تعالى) متفاوتة (وان كان لا ينتهي الى الملك أما ترى ان الله سبحانه لما ذكر في سورة الواقعة المقربين السابقين تعرض لسرير الملك فقال) والسابقون السابقون أولئك المقربون في جنات النعيم ثلثة من الاولين وقليل من الاخرين (على سرر موضوعة) أى منسوجة بالذهب مشبكة بالدرو والياقوت (متكئين عليها متقابلين ولما انتهى الى) ذكر (أصحاب اليمين مازاد على ذكر المال والظل والفواكه والاشجار والخور العين) فقال وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين في سدر مخضود وطلح منضود وظل ممدود وماء مسكوب وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة وفرش مرفوعة (وكل ذلك لذات المنظور والمشروب والمأكول والمنكوح ويتصور ذلك للبهايم على الدوام وأين لذات البهايم من لذات الملك والنزول في أعلى عالمين في جوار رب العالمين) وقيل لما شبه حال السابقين في التنعم بأكل ما يتصور لاهل المدن شبه حال أصحاب اليمين بأكل ما يتمناه أهل البوادي اشعارا بالتفاوت بين حالين (ولو كان له هذه الذات قدر لما وسعت على البهايم ولمارفعت عليها درجة الملائكة أفترى ان أحوال البهايم (وهي مسيبة) أى مطلقة (في الرياض متمتع بالماء والاشجار وأصناف الماء كولات متمتع بالنزول والسفاد) وهو الركب على الاناث (أعلى وألذ وأشرف وأجدر بان تكون عند ذوى الكمال مغبوبة من أحوال الملائكة في سرورهم بالقرب من جوار رب العالمين في أعلى عالمين هيئات هيئات ما أبعد عن التحصيل من اذا خير بان يكون حمارا أو يكون في درجة جبريل فيختار درجة الجار على درجة جبريل عليه السلام وهل يخفى ان شبه كل شيء منجذب اليه) وهو قول سائر مشهور على الالسننة ومعناه يؤخذ من حديث الارواح جنود مجنودة ومن قول الشعبي ان الله ملكا موكلا يجمع الاشكال بعضها على بعض وقدأ كثر فيه الشعراء وضمنوا هذه الجملة وصرفوها الى معان كثيرة مدحا ودماء وأعجبها ما أنشدني بعضهم في الذم رأيت النخل يطرح كل قحف \* وذلك اللبف ملتف عليه فقلت تعجبوا من صنع ربي \* شبه الشيء منجذب اليه

والاشجار وأصناف الماء كولات متمتع بالنزول والسفاد أعلى وألذ وأشرف وأجدر بان تكون عند ذوى الكمال مغبوبة من أحوال الملائكة في سرورهم بالقرب من جوار رب العالمين في أعلى عالمين هيئات هيئات ما أبعد عن التحصيل من اذا خير بين أن يكون حمارا أو يكون في درجة جبريل عليه السلام فيختار درجة الجار على درجة جبريل عليه السلام وليس يخفى أن شبه كل شيء منجذب اليه



وان النفس التي تزوعها الى صنعة الاساكفة أكثر من تزوعها الى صنعة الكتابة فهو بالاساكفة أشبه في جوهره منه بالكتاب وكذلك من تزوع نفسه الى نيل لذات البهائم أكثر من تزوعها الى نيل لذات الملائكة فهو بالبهائم أشبه منه بالملائكة لا محالة وهو لاهم الذين يقال فيهم أولئك كالانعام بل هم أضل وإنما كانوا أضل لان الانعام ليس في قوتها طلب درجة الملائكة وتركها الطلب للعجز وأما الانسان ففي قوته ذلك والقادر على نيل السكال أخرى بالذم وأجدر بالنسبة الى الضلال مهما تقاعد عن طلب السكال وإذا كان هذا كلاما معترضا فلنرجع الى المقصود فقد بينا معنى قول لا اله الا الله ومعنى قول (٤٦٨) لاحول ولا قوة الا بالله وأن من ليس قائلهم ما عن مشاهدة فلا يتصور منه حال التوكل فان قلت ليس في قولك لاحول ولا قوة الا بالله الانسبة شيئين الى الله فلو قال قائل السماء والارض خلق الله فهل يكون ثوابه مثل ثوابه فأقول لا لان الثواب على قدر درجة المثاب عليه ولا مساواة بين الدرجتين ولا ينظر الى عظم السماء والارض وصغر الحول والقوة ان جاز وصفهما بالصغر تجوزا فليست الامور بعظم الأشخاص بل كل عامي يفهم أن الارض والسماء ليستا من جهة الادميين بل هما من خلق الله تعالى فاما الحول والقوة فقد أشكل أمرهما على المعترلة والفلاسفة وطوائف كثيرة ممن يدعي انه يدقق النظر في الرأي والمعقول حتى يشق الشعر بحدة نظره فهي مهاكة مخطرة ومزلة عظيمة هلك فيها الغافلون اذا ثبتوا لانفسهم أمرا زاعما بذلك تنزيه الباري عما لا يليق (وهو) في الحقيقة (شرك في التوحيد واثبات خالق سوى الله تعالى) فأى مزلة أعظم من هذه (فن جاوز هذه العقبة بتوفيق الله اياه فقد علت رتبته وعظمت طريقته فهو الذي يصدق قوله لاحول ولا قوة الا بالله وقد ذكرنا) قريبا (انه ليس في التوحيد الا عقبتان احدهما النظر الى السماء والارض والشمس والقمر والنجوم والغيمة والمطر وسائر الجادات والثانية النظر الى اختيار الحيوانات وهي أعظم العقبتين وأخطرها وبقطعهما كمال سر التوحيد فلذلك عظم ثواب هذه الكلمة أعني ثواب المشاهدة التي هذه الكلمة ترجعها وتفسيرها وبيانها (فاذا رجع حال التوكل الى التبري من الحول والقوة والتوكل على الواحد الحق) وهكذا عبر به عنه بعض الشيوخ (وسيتضح ذلك عند ذكرنا تفصيل أعمال التوكل ان شاء الله تعالى) والله الموفق بكرمه

\*(الفصل الثاني في بيان ما قاله الشيوخ في أحوال التوكل)\*

قلت ليس في قولك لاحول ولا قوة الا بالله الانسبة شيئين الى الله فلو قال قائل السماء والارض خلق الله فهل يكون ثوابه مثل ثوابه فأقول لا لان الثواب على قدر درجة المثاب عليه ولا مساواة بين الدرجتين ولا ينظر الى عظم السماء والارض وصغر الحول والقوة ان جاز وصفهما بالصغر تجوزا فليست الامور بعظم الأشخاص بل كل عامي يفهم أن الارض والسماء ليستا من جهة الادميين بل هما من خلق الله تعالى فاما الحول والقوة فقد أشكل أمرهما على المعترلة والفلاسفة وطوائف كثيرة ممن يدعي انه يدقق النظر في الرأي والمعقول حتى يشق الشعر بحدة نظره فهي مهاكة مخطرة ومزلة عظيمة هلك فيها الغافلون اذا ثبتوا لانفسهم أمرا زاعما بذلك تنزيه الباري عما لا يليق (وهو) في الحقيقة (شرك في التوحيد واثبات خالق سوى الله تعالى) فأى مزلة أعظم من هذه (فن جاوز هذه العقبة بتوفيق الله اياه فقد علت رتبته وعظمت طريقته فهو الذي يصدق قوله لاحول ولا قوة الا بالله وقد ذكرنا) قريبا (انه ليس في التوحيد الا عقبتان احدهما النظر الى السماء والارض والشمس والقمر والنجوم والغيمة والمطر وسائر الجادات والثانية النظر الى اختيار الحيوانات وهي أعظم العقبتين وأخطرها وبقطعهما كمال سر التوحيد فلذلك عظم ثواب هذه الكلمة أعني ثواب المشاهدة التي هذه الكلمة ترجعها وتفسيرها وبيانها (فاذا رجع حال التوكل الى التبري من الحول والقوة والتوكل على الواحد الحق) وهكذا عبر به عنه بعض الشيوخ (وسيتضح ذلك عند ذكرنا تفصيل أعمال التوكل ان شاء الله تعالى) والله الموفق بكرمه

(اعلم) لانفسهم أمرا وهو شرك في التوحيد واثبات خالق سوى الله تعالى فن جاوز هذه العقبة بتوفيق الله اياه فقد علت رتبته وعظمت طريقته فهو الذي يصدق قوله لاحول ولا قوة الا بالله وقد ذكرنا انه ليس في التوحيد الا عقبتان احدهما النظر الى السماء والارض والشمس والقمر والنجوم والغيمة والمطر وسائر الجادات والثانية النظر الى اختيار الحيوانات وهي أعظم العقبتين وأخطرها وبقطعهما كمال سر التوحيد فلذلك عظم ثواب هذه الكلمة أعني ثواب المشاهدة التي هذه الكلمة ترجعها وتفسيرها وبيانها (فاذا رجع حال التوكل الى التبري من الحول والقوة والتوكل على الواحد الحق) وسيتضح ذلك عند ذكرنا تفصيل أعمال التوكل ان شاء الله تعالى \*(بيان ما قاله الشيوخ في أحوال التوكل)\*



عن أجل أحوال  
التوكل وهو المقام الثالث  
وما ذكره أبو يزيد عبارة  
عن أعز أنواع العلم الذي  
هو من أصول التوكل  
وهو العلم بالحكمة وأن  
ما فعله الله تعالى فعله  
بالواجب فلا تميز بين  
أهل النار وأهل الجنة  
بالإضافة إلى أصل العدل  
والحكمة وهذا أنعم  
أنواع العلم ووراءه سر  
القدور وأبو يزيد قلما  
يتكلم إلا عن أعلى  
المقامات وأقصى الدرجات  
وليس ترك الاحتراز عن  
الحياة شرطاً في المقام  
الأول من التوكل فقد  
احتراز أبو بكر رضي  
الله عنه في الغار إذ سد  
منافذ الحيات إلا أن يقال  
فعل ذلك برجله ولم يتغير  
بسببه سره أو يقال إنما  
فعل ذلك شطقة في حق  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لا في حق نفسه وإنما  
زول التوكل بتحريك سره  
وتغيره لا مبرر يرجع إلى  
سره وللنظر في هذا مجال  
ولا يمكن سياتي بيان أن  
أمثال ذلك وأكثر منه

لا يناقض التوكل فان حركة السر من الحيات هو الخوف وحق التوكل ان يخاف مساط الحيات اذ لا حول للحيات ولا قوة لها الا بالله فان  
احترز لم يكن اتسكاه على تديره وحوله وقوته في الاحتراز بل على خالق الحول والقوة والتدبير وسئل ذو النون المصري عن التوكل فقال  
خالع الارباب وقطع الاسباب فخلع الارباب اشارة الى علم التوحيد وقطع الاسباب اشارة الى الاعمال وليس فيه تعرض صريح للحال وان كان  
اللفظ يتضمنه فتقبل له زدنا



فقال القاء النفس في العبودية (٤٧٠) واخراجها من الربوبية وهذا اشارة الى التبري من الحول والقوة فمما وصل محدثون القصار عن

أخرى ليفهم (فقال القاء النفس في) أحكام (العبودية) بان يكون دائماً مشغولاً بما أمر به ونهي عنه  
(واخراجها) من دعوى (الربوبية) وسلمها عنها (وهذا اشارة الى التبري من الحول والقوة فقط) فانه ما لم  
يتبرأ منها لم يتصف بالعبودية المحضة وهو تفسير باللازم نظرنا الى فهم المخاطب واغظ القشيري وسمعت الشيخ  
أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت سعيد بن أحمد بن محمد يقول سمعت محمد بن أحمد بن سهل يقول سمعت سعيد  
ابن عثمان الخياط يقول سمعت ذا النون المصري وسأله رجل فقال ما التوكل فقال فساقه (وسئل) أبو صالح  
(حدوث) بن أحمد بن عمارة القصار رحمه الله تعالى (عن التوكل) ماهو (فقال ان كان لك عشرة آلاف  
درهم وعليك دانيق دين لم تأمن أن تموت و يبقى ذلك في عنقك) فحجـل قضاءه ولا تغتر بكثرة مالك (ولو كان  
عليك عشرة آلاف درهم دين من غير أن تترك لها وفاقاً لا تأمن من الله تعالى أن يقضيها) وفي نسخة أن يقضيها  
(عنك) فاعتمد على الله وحسن ظنك به ولا تيأس أن يقضي عنك ما عليك أو رده القشيري فقال وسمعت  
الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت عبد الله بن محمد المعلم يقول سمعت عبد الله بن منازل يقول سمعت  
حدوث وسئل عن التوكل فساقه (وهذا اشارة الى مجرد الايمان بسعة القدرة وان في المقدورات أسباباً خفية  
لا يطلع عليها (سوى هذه الاسباب الظاهرة) ففاد قول حدوث ان التوكل عبارة عن الاعتماد على الله وحسن  
الظن به وعدم اليأس عن روجه وهذا المعنى أقرب ما أشار اليه المصنف (وسئل أبو عبد الله) محمد بن أحمد  
(القرشي) ترجمه القوصي في الوحيد (عن التوكل) ماهو (فقال) هو (التعلق بالله تعالى في كل حال) والمراد  
به الاعتماد عليه (فقال السائل زدني) في البيان (فقال) هو (ترك) الاعتماد على (كل سبب) ولولم يباشر  
المطلوب بل كان (يوصل الى سبب) آخر يباشر المطلوب (حتى يكون الحق) تعالى (هو المتولى لذلك)  
فيصرفك كيف يشاء هكذا أورده القشيري (فالاول عام في المقامات الثلاث) اذا تعلق بالله لا بد منه في كل منها  
(و) الجواب (الثاني اشارة الى المقام الثالث) الذي هو أعلى الثلاثة وهذا يدل على أن المشايخ غماحيبون  
فيما سألون على قدر مقام السائلين فانه في الاول أجاب بما يعم الثلاث فلما استزاده وتفرس فيه القوة أجاب بما  
هو أخص وأعلى ويحتمل أن يقال انه أجاب أولاً بحقيقة التوكل وعبر عنه بالتعلق بالله خاصة فاستزاده بما ثبت له  
هذا المقام فأجاب أن ترك الاسباب تصل الى ذلك وفي ترك الاسباب كلام يأتي فيما بعد (وهو مثل توكل ابراهيم  
عليه السلام اذ قال له جبريل عليه السلام ألك حاجة) وهو مكتفٍ مربوط في كفة المنجنيق بين السماء  
والارض يهوى الى نار وقد تأججت (فقال اما اليك فلا) فأعرض عنه وتعلق بالله (اذ كان سؤاله سبباً يفضي  
الى سبب وهو حفظ جبريل له) عن السقوط في النار (فترك ذلك ثقة بان الله تعالى ان أراد سخر جبريل  
لذلك فيكون هو المتولى لذلك وهذا حال مبهوت) مدهوش (غائب عن نفسه بالله تعالى) أي فيه (فلم ير معه  
غيره لفناؤه فيه عنه وهو حال عز يزفي نفسه ودوامه ان وجد) في السالك (أبعد منه وأعز) وهو منتزع من  
سياق القشيري قال سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت محمد بن جعفر بن محمد يقول سمعت أبا بكر  
البرذعي يقول سمعت أبا يعقوب النهرجوري يقول التوكل على كمال الحقيقة ما وقع لابراهيم عليه السلام في  
الوقت الذي قال لجبريل عليه السلام اما اليك فلا لانه غابت نفسه بالله فلم ير مع الله غيره اه وقد تقدم  
للمصنف نحو ذلك في الفناء في التوحيد وقال صاحب القوت سئل الامام أحمد عن التوكل فقال هو قطع  
الاستشراف بالاياس عن الخلق قيل له فالجدة فيه قال ابراهيم عليه السلام قال له جبريل ألك حاجة قال اليك لا قال  
فسل من لك اليه حاجة فقال أحب الامر من الى أحبهم اليه هكذا ذكره أحمد فكانه جعل التوكل التفرغ  
والرضا بغير ان الاحكام من غير مسئلة ولا اعتراض وهذا المعنى هو حال المتوكلين (وقال أبو سعيد) أحمد بن  
عيسى (الخراساني) المتوفى سنة ٢٧٧ (التوكل) هو (اضطراب بلا سكون وسكون بلا اضطراب) نقله القشيري  
(ولعله يشير الى المقام الثاني فسكونه بلا اضطراب اشارة الى سكون القلب الى الوكيل وثقته به) واعتماده

التوكل فقال ان كان  
لث عشرة آلاف درهم  
وعليك دانيق دين لم  
تأمن أن تموت ويبقى  
دينك في عنقك ولو كان  
عليك عشرة آلاف درهم  
دين من غير أن تترك لها  
وفاء لا تيأس من الله  
تعالى أن يقضيها عنك  
وهذا اشارة الى مجرد  
الايمان بسعة القدرة  
وان في المقدورات أسباباً  
خفية سوى هذه الاسباب  
الظاهرة وسئل أبو عبد  
الله القرشي عن التوكل  
فقال التعلق بالله تعالى  
في كل حال فقال السائل  
زدني فقال ترك كل سبب  
يوصل الى سبب حتى  
يكون الحق هو المتولى  
لذلك فالاول عام للمقامات  
الثلاث والثاني اشارة  
الى المقام الثالث خاصة  
وهو مثل توكل ابراهيم  
صلى الله عليه وسلم اذ قال  
له جبريل عليه السلام  
ألك حاجة فقال اما اليك  
فلا اذ كان سؤاله سبباً  
يفضي الى سبب وهو  
حفظ جبريل له فترك  
ذلك ثقة بان الله تعالى  
ان أراد سخر جبريل  
لذلك فيكون هو المتولى  
لذلك وهذا حال مبهوت  
غائب عن نفسه بالله  
تعالى فلم ير معه غيره وهو

عليه

حال عز يزفي نفسه ودوامه ان وجد أبعد منه وأعز وقال أبو سعيد الخراساني التوكل اضطراب بلا سكون وسكون  
بلا اضطراب ولعله يشير الى المقام الثاني فسكونه بلا اضطراب اشارة الى سكون القلب الى الوكيل وثقته به



عليه (واضطرابه بلاسكون اشارة الى فزع اليه وابتهاه وتضرعه بين يديه كاضطراب الطفل بيدنه الى أمه وسكون قلبه الى تمام شفقتها) والذي فهمته من قول أبي سعيد انه أشار بقوله ذلك الى أن ترك الأسباب ليس من التوكل في شيء وإنما القصد عدم سكون القلب اليها بحال فهذا هو معنى قوله اضطراب بلاسكون ثم بعد مباشرته لها ان تغيرت فلا اضطراب لذلك بل يدوم سكون قلبه الى مسببها ويؤيده ما قال سهل فيما نقله القشيري التوكل حال النبي صلى الله عليه وسلم والسبب سنته في بقاء على حاله فلا يترك سنته اه أي يكون السابق لقلبه سكونه الى الله تعالى بلا اضطراب في التعلق بالأسباب فأشار به الى تمام التوكل الذي هو عدم الركون الى الأسباب وقطع علاقة القلب بها فيكون حال قلبه قيامه بالله لا بها فلا يقوم عبودية بالأسباب الا على سابق التوكل ولا يقوم سابق التوكل الا على قدم العبودية فأراد بالاضطراب الاول الضرب في الارض للتكسب ان كان معيلاً وأراد بالاضطراب الثاني وهو المنفى تعلق القلب وان شئت قلت التوكل هو اضطراب بلا اضطراب أو هو سكون بلا سكون ویراد بالسكون الاول التعلق بالسبب والثاني سكون القلب وكلام أبي سعيد من أبدعه وأحسنه ومأثر حنايه به أقعد مما أشار اليه المصنف والله أعلم (وقال أبو علي) الحسن بن علي (الدقاق) النيسابوري شيخ القشيري (للمتوكل من حيث هو ثلاث درجات التوكل ثم التسليم ثم التفويض) وكل من الاخيرين أعلى مما قبله كما أفاده سياقه هنا (فالتوكل يسكن الى وعده تعالى بقوله وما من دابة في الارض الا على الله رزقها وله اختيار) (والمسلم يكتفي بعلمه) تعالى بحاله فانه يعلم ما هو فيه (وصاحب التفويض يرضى بحكمه) تعالى أي بكل ما يجريه الله تعالى عليه وافق غرضه أو خالفه ولا اختيارا لهما لانهما مسلما وفوضا الامور اليه تعالى يفعل ما هو صلاح لهما نقله القشيري اعانه (وهذا اشارة الى تفاوت درجات نظره بالاضافة الى المنظور اليه فان العلم هو الاصل والوعد يتبعه والحكم يتبع الوعد ولا يبعد أن يكون الغالب على قلب المتوكل ملاحظة شيء من ذلك) وظاهر هذا تفضيل مقام التسليم على التوكل والتفويض وسبأني في التنبيه ما يؤيد ذلك ويؤيد ما شرعناه قول القشيري بعباده وسميته يعني الدقاق يقول التوكل بداية والتسليم وسائط والتفويض نهاية اه أي ان التوكل اعتماد والتسليم راحة ورقاد والتفويض رضا بجزر بان الاحكام قال وسميته أيضا يقول التوكل صفة المؤمنين والتسليم صفة الاولياء والتفويض صفة الموحدين والتوكل صفة العوام والتسليم صفة الخواص والتفويض صفة خاص الخواص وقال أيضا التوكل صفة الانبياء والتسليم صفة ابراهيم عليه السلام والتفويض صفة نبينا صلى الله عليه وسلم وقال الكمال أبو بكر محمد بن اسحق في مقاصد المنجيات والتوكل مع شرفه من خفض الرتبة عن التفويض والتسليم لان غاية جلب النفع ودفع الضرر والتفويض والتسليم ينشآن عن ملاحظة علم الله وحكمته وتقديره للاشياء في ازلها وحقيقتها مما لا يقيد ولا ادعان للامر والنهي وترك الاختيار في الفعل بل في جملة ما حكم الله به وقضى لان المنفعة التي يطلب المتوكل جلبها والمضرة التي يطلب دفعها قد ينعكسان فتكون المضرة منفعه والمنفعة مضرة ولذلك علمنا الله ربنا وخالقنا التفويض والتسليم وترك الاختيار بقوله تعالى وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون فنسب ذلك الى علمه وأثبتته لنفسه وسلبه عنا بقوله وأنتم لا تعلمون (وللشيوخ في التوكل أقاويل سوى ما ذكرناه فلا نطيل به فان الكشف) عن الحقائق (أنفع من الرواية والنقل) المجرد (فهذا ما يتعلق بحال التوكل) ولا بأس أن نورد ما قاله الشيوخ ولا سيما في بعض ما قالوه لحقيقة التوكل وفي بعضه اشارة الى أعلى مقاماته ومعرفة ذلك مهمة فنقول قال صاحب القوت قال بعض العارفين لما سئل عن حقيقة التوكل هو الفرار من التوكل أي يتوكل ولا ينظر الى توكله انه لا جله يكفي أو يعافى أو يوفي فجعل نظره الى توكله علة في توكله يلزمه الفرار منها حتى يدوم نظره الى الوكيل وحده بلا خلل ويقوم له بشهادة منه بلا ملل ولا يكون بينه وبين الوكيل شيء ينظر اليه أو يقول عليه أو يدل به حتى التوكل أيضا الذي هو طريقه وقد عبرت طائفة من أهل المعرفة عن هذا المعنى بعبارات فقال أبو تراب الخشبي التوكل طرح البدن في العبودية وتعلق القلب بالربوبية وقال الرقاق التوكل رد العيش الى يوم واحد

واضطرابه بلاسكون  
اشارة الى فزع اليه  
وابتهاه وتضرعه بين  
يديه كاضطراب الطفل  
بيدنه الى أمه وسكون  
قلبه الى تمام شفقتها  
وقال أبو علي الدقاق  
التوكل ثلاث درجات  
التوكل ثم التسليم ثم  
التفويض فالتوكل  
يسكن الى وعده والمسلم  
يكتفي بعلمه وصاحب  
التفويض يرضى بحكمه  
وهذا اشارة الى تفاوت  
درجات نظره بالاضافة  
الى المنظور اليه فان العلم  
هو الاصل والوعد يتبعه  
والحكم يتبع الوعد ولا  
يبعد أن يكون الغالب  
على قلب المتوكل ملاحظة  
شيء من ذلك وللشيوخ  
في التوكل أقاويل سوى  
ما ذكرناه فلا نطول بها  
فان الكشف أنفع من  
الرواية والنقل فهذا ما  
يتعلق بحال التوكل والله  
الموفق برحمته ولطفه



واسقاط هم غد وقال غيره التوكل هو الخلود تحت الموارد وكان بعض أشياخنا اذا سئل عن التوكل أجاب عنه  
 بعين الحقيقة فيقول هو أن تكون مع الحق كالم تسكن فان الحق الآن كالم نزل وقال الجري يرى التوكل معانية  
 الاضطرار أي يكون بضاعته عند مولاه الافلاس وحاله في الاعمال الاياس وقال سهل التوكل هو التبري من الحول  
 والقوة وقال غيره هو عدم الاهتمام بما قد كفي كمالهم بالصحيح بالدواء اذا عوفي وكان الحسن يقول التوكل هو  
 الرضا وهو اشارة الى أعظم ثمراته وقيل هو تسليم الاقدار كلها الاقدار واعتقاد أن جميعها قضاءه وقدره وهو اشارة  
 الى القدر المفر وض منه وقال ابن عطاء ليس التوكل لزوم الكسب ولا تركه انما التوكل طمأنينة في القلب الى  
 النار وكذلك قال أبو عبد الله القرشي في التوكل انما هو اطمأن الى الله سر وجهه او رضى به كفيلا ونحوه قال  
 روي انما التوكل الثقة بالله في كل ماضين في حال وقال أبو موسى الديلمي التوكل هو أن يستوي عندك البادية  
 وباب الطاق وقال غيره التوكل استيلاء الوجد على اشارة وحذف التشرف الى الارفاق يعني يغلب وجده اشارة  
 بقول أوهمة فيشغله عن التفرغ الى غيره وقيل التوكل هو الكف عن الاغيار في السر والعلانية والسكون الى  
 الخلق بلا واسطة وقال سهل التوكل هو التقوى واحتج بقوله تعالى اتقوا الله حق تقاته فان المعنى اعبدوه بالتوكل  
 وقال مرة هو اظهار الفقر والفاقة اليه وافقه في ذلك أبو بكر محمد بن موسى الواسطي فقال التوكل هو قصد  
 الفاقة والافتقار وقال النهر جوري التوكل نسيان حظوظ النفوس وقال الخواص التوكل الا كتفاء بعلم الله  
 فيك من تعلق القلب بسواه وقال يحيى بن معاذ من حقيقة التوكل ترك العبد محابه لمحاب الله واختياره لا اختيار الله  
 وتدبيره لتدبير الله بالغناء عن نفسه وبالنظر الى مجاري الاحكام والقدر وهذا اشارة الى المقام الثالث وقال أيضا  
 التوكل على ثلاث درجات ترك الشكايه والرضا والمحبة فترك الشكايه أن لا يشكوره والرضا ان يرضى بما قسم له  
 والمحبة أن تكون محبته في قضاء الله تعالى فأولها للصالحين والثانية للذليلاء والثالثة للابدال وهذا اشارة الى  
 درجات البداية أما توكل النيين والصديقين فهو أن لا يركن القلب الى سبب ولا مخلوق ولا ينظر الى مادون  
 الله نظرة وهو من عزائم التوكل قال وأخبرني بعض الاشياخ عن أبي علي الروذباري انه قال التوكل على ثلاث  
 درجات الاولى منها اذا أعطى شكر واذامنع صبر والثانية المنع والعطاء عنده واحد والثالثة المنع مع الشكر أحب  
 اليه من اختياره وقال غيره التوكل على ثلاث درجات أولها الصبر عند البلاء وأوسطها الشكر عند شهود البلاء  
 وآخرها الرضا بمجاري الاقدار والاحكام هذا ما انتقيته من كتاب قوت القلوب مع الاختصار وقد ذكر القشيري  
 في الرسالة بعض ما هو في القوت فلنذكر ما لم يذكره صاحب القوت قال حمدون التوكل هو الاعتصام بالله وقد  
 أشار بذلك الى عموم التوكل في المقامات الثلاث وسئل يحيى بن معاذ متى يكون الرجل متوكلا فقال اذا رضى  
 بالله وكبلا وسئل ابن عطاء عن حقيقة التوكل فقال أن لا يظهر فيك انزعاج الى الاسباب مع شدة فاقك اليها ولا  
 نزول عن حقيقة السكون الى الحق مع وقوفك عليها وذكر القشيري قول أبي تراب الخشبي السابق الا انه زاد  
 بعد قوله بالرؤية والطمأنينة الى الكفاية فان أعطى شكر وان منع صبر وقال ذو النون التوكل ترك تدبير  
 النفس والانخلاع عن الحول والقوة وانما يقوى العبد على التوكل اذا علم أن الحق سبحانه يعلم ويرى ما هو فيه  
 وقال سهل التوكل الاسترسال مع الله على ما يريد وهذا اشارة الى مقام التسليم وفيه ترك الاختيار وقال غيره  
 التوكل أن يستوي عندك الا كثر والتقليل وهذا اشارة الى مقام من مقامات التوكل وقال ابن مسروق التوكل  
 الاستسلام لجريان القضاء والاحكام وهذا اشارة الى مقام التفويض وفيه ترك الاختيار وهو المقام الثالث  
 وقال أبو عثمان الحيري التوكل الا كتفاء بالله مع الاعتماد عليه وهذا اشارة الى المقام الثاني وسئل الزقاق عن  
 التوكل فقال هو الا كل بلا طمع وهذا اشارة الى إحدى أماراته وقيل التوكل بنى الشكوك والتفويض الى  
 ملك الملوك أراد بنى الشكوك قوة اليقين وأطلق التوكل على التفويض وهو أعلى منه لانه من ثمراته كما أن  
 اليقين من أصوله ففيه اشارة الى الاصل والثمره وقيل التوكل الثقة بما في يدي الله تعالى والبأس عما في أيدي  
 الناس وهذا اشارة الى سبب التوكل الذي هو الاعتماد على الله لا على نفسه وقيل التوكل فراغ السر عن التفكير



في التقاضي في طلب الرزق وهذا اشارة الى ثمره من ثمرات التوكل لان نفسه فان من توكل على الله ولم يلتفت الى غيره من الاسباب استراح قلبه من هم الاكتساب وان امر بالاكتساب \* (تنبيهه) \* تقدم ان التوكل مع شرفه منخفض الرتبة عن التسليم والتفويض وهل التفويض اعلى مقاماً أو التسليم فنهـم من قال التفويض اعلى ومنهم من قال التسليم اعلى وعلى كل حال فالواجب على العبد الجهل ان يستخير الرب تعالى لعلمه وكمال قدرته فما للعبد العاجز الجاهل الا اللذل والاذعان وترك الاختيار اذ لو فرضنا ان الله تعالى صب على عباده بلاء عريان المصلحة لكان يجب على العبد التسليم والاذعان لانه احكم الحاكمين فقد قال صاحب القوت اعلم ان العلماء بالله لم يتكلموا عليه لاجل ان يحفظ لهم دنياهم ولا لاجل تبليغهم رضاهم ومرادهم ولا ليشترطوا عليه حسن القضاء بما يحبون ولا ليبذل لهم جريان احكامهم عما يكرهون ولا ليغير لهم سابق مشيئته الى ما يعقلون ولا ليحول عنهم ماضى من سنته التي قد خات في عبادته من الابتلاء والامتحان والاختبار الى ما يعملون هو اجل في قلوبهم من ذلك وهم اعقل عنه واعرف به من هذا لواء اعتقد عارف بالله تعالى أحده هذه المعاني مع الله في توكله لكان كبيرة توجب عليه التوبة وكان توكله معصية وكان مافات عليه من حقيقة التوحيد اشد عليه مما أدرك من توكله التوكل وانما أخذوا نفوسهم بالصبر على احكامه كيف جرت وطالبوا قلوبهم بالرضا عنه باي معنى جرى اه فان قال قائل ان كانت الارادة قد خصت الاشياء ووضعها في مراتبها والقدرة توجب ذلك بالضرورة في الوقت المقدر اذ من المحال أن تخصص الارادة شيئاً ولا توجد القدرة على وفاق التخصيص فما فائدة التوكل وقد قال تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه فالجواب عن هذا كالجواب في مسألة الدعاء فكما أن الدعاء عبادة في نفسه فكذلك التوكل عبادة تعبدنا الله تعالى به وهو والدعاء من جملة الاسباب التي رتب عليها مسبباتها ولذلك قال الله تعالى ذلك بان الله مولى الذين آمنوا وان الكافر ين لا مولى لهم ومعلوم أن الله تعالى مولى المؤمنين والكافر ين الا أن للمؤمنين ولاية خاصة سوى الولاية العامة بسبب توكلهم على مولاهم وكما أن الدعاء اذا وافق المشيئة حصل الدعوى به بعينه وان لم يوافق المشيئة عوض عن المدعى المطلوب اضعافاً فكذلك المتوكل يتوكل على الله في جميع اموره والرب تعالى يجري عليه احكامه التي سبقت بها مشيئته فان وافقت غرض المتوكل فهو الزبد بالشهد وان خالفت غرضه عوضه الله تعالى على توكله اضعاف ذلك ومن هنا قالوا ان التسليم افضل درجات التوكل لابتنائته على اعز انواع العلم والحكمة وهو الذي يشير اليه سياق المصنف فيما مضى كما نهنا عليه آتفا والله أعلم

**\* (الفصل الثالث في بيان أعمال المتوكلين) \***

(اعلم) وفقك الله تعالى (ان العلم يورث الحال والحال يثمر الاعمال) فالعلم هو الاصل والعمل ثمرة الحال والحال يتبع العلوم والاعتقادات وقد تحزب الناس في ذلك احرابا بين القائل بخلع الاسباب وبين القائل بالدخول فيها وبين المتوسط بطريق الاجمال في الطلب ولكل فريق وجه مع قصوره عن الاحاطة بمقاصد الشرع في وسائل العبادات من مقاصدها وقد شرع المصنف في شرح ذلك بذكر روابط المقاصد واقتقارها الى الاسباب واستغناء بعض المقاصد عن الدخول في الاسباب مع وجه الافضل في ذلك فقال (وقديظن بأن معنى التوكل ترك الكسب بالبدن وترك التدبير بالقلب والسقوط على الارض كالخرقة الملقاة وكالبحم على الوضم وهذه اطن الجهال فان ذلك حرام في الشرع والشرع قد أثني على المتوكلين) ومدحهم كما في غير آية وغير حديث (فكيف ينال مقام من مقامات الدين بمحظورات الدين) وفي نسخة بمحظوراته (بل تكشف الغطاء عنه) بالتحقيق في ذلك (ونقول انما يظهر تأثير التوكل في حركة العبد والسعي بعلمه) وفي نسخة بعمله (الى مقاصده وسعي العبد باختياره) لا يخلو (اما أن يكون لاجل جاب نافع وهو مفقود عنه كالكسب أو لحفظ نافع هو موجود عنده كالادخار أو لدفع ضرر ينزل به كدفع الصائل والسارق والسباع أو لازالة ضرر قد نزل به كالتداوى من المرض فمقصود حركات العبد لا يعدو) أي لا يجاوز (هذه الننون الاربعة وهو جالب النافع أو حفظه أو دفع الضرر أو قطعه) فلنذكر شروط التوكل ودرجاته في كل واحد منها مقررنا بشواهد الشرع



\* (الغن الأول) \* في جلب النافع فنقول فيه الاسباب التي بها يجلب النافع على ثلاث درجات مقطوع به ومظنون ظنا يوثق به وموهوم وهما  
 لا تثق النفس به ثقة تامة ولا تطمئن اليه \* الدرجة الاولى المقطوع به وذلك مثل الاسباب التي ارتبطت المسببات بها بتقدير الله ومشيئته ارتباطا  
 مطرد لا يختلف كما أن الطعام اذا كان موضوعا بين يديك وأنت جائع محتاج وليكنك لست تمد اليه وتقول أنا ممنوكل وشرط التوكل ترك  
 السعي ومد اليد اليه سعي وحركة وكذلك مضغه بالاسنان وابتلاعه باطباق أعالي الحنك على أسنانه فهذا اجنوت محض وليس من التوكل في  
 شيء فانك اذا انتظرت أن يخلق الله (٤٧٤) تعالى فيك شعبا دون الخبز أو يخلق في الخبز حركة اليك أو يسخر ملكا لمضغه

\* (المن الاول) \* في جلب النافع (فنعول فيه الاسباب التي بها يجلب النافع على ثلاث درجات مقطوع به ومظنون ظنا يوثق به وموهوم وهما لا تثق النفس به ثقة تامة ولا تطمئن اليه الدرجة الاولى المقطوع به) أي بحصول السبب بعده (وذلك مثل الاسباب التي ارتبطت المسببات بها بتقدير الله ومشيئته ارتباطا مطردا لا يختلف) ولا ينفلك (كما ان الطعام اذا كان موضوعا بين يديك وانت جائع محتاج الى الاكل) ولكنك لست عند اليد اليه وتقول انما متوكل وشرط التوكل ترك السعي والحركة (ومد اليد اليه سعي وحركة وكذلك مضغه بالاسنان وابتلاعه) بعد المضغ (باطباق أعالي الحنك على أسافله) ليتيسر له الابتلاع (فهذا جنون محض وليس من التوكل في شيء فانك ان انتظرت أن يخلق الله فيك شعبا دون الخبز أو يخلق في الخبز حركة اليك أو يسخر لك كما لمضغه لك ويوصله الى معدتك) من غير حركة منك (فقد جهات سنة الله تعالى) في عباده وكذلك الحال في الشرب بان يكون الماء بين يديك وانت عطشان فلا تتناوله وتقول انما متوكل وتناول اياه حركة والحركة تناقض التوكل فالدخول في هذا واجب وتركه حرام فلو ترك هذا اعتمادا على الله بان يخلق له ريا بغير شرب كان جاهلا عاصيا (وكذلك لو لم تزرع الارض وطمعت أن يخلق الله تعالى نباتا من غير بذر) وحرث (أو تلد زوجتك من غير وقاع كما ولدت مريم عليها السلام) من غير مس بشر (فكل ذلك جنون) وجهل (وأمثال هذا مما يكثر ولا يمكن احصاؤه فليس التوكل في هذا المقام بالعمل بل بالحال والعلم اما العلم فهو ان الله تعالى خلق الطعام واليد والاسنان وقوة الحركة وانه الذي يطعمك ويسقيك) فلا بد من اعتقاد ذلك (وأما الحال فهو أن يكون سكون قلبك واعتمادك على فعل الله تعالى لا على اليد والطعام وكيف تعتمد على صحة يدك وربما تحجب في الحال وتفعل) فلا تتحرك (وكيف تعول على قدرتك وربما يطرأ عليك في الحال ما يزيل عقلك ويبطل قوة حركتك) فتكون كالمبهوت لا تدري كيف تفعل (وكيف تعول على حضور الطعام وربما يسلط الله تعالى من يغلبك عليه) فيحول بينك وبينه (أو يبعث حية تزحف من مكانك وتفرق بينك وبين طعامك) وقد وقع أمثال ذلك كثيرا (وأذا احتمل أمثال ذلك ولم يكن لها علاج الا بفضل الله تعالى فبذلك فليطرح) أشار بذلك الى قوله تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا (وعليه فيعول) ويعتمد (فاذا كان) السالك (هذا علمه وحاله فليمد اليد فانه متوكل) والا فليس من التوكل في شيء ومن هذه الدرجة لو وقع في مجرى سيل أو في طريق سبع أو تحت جدار مائل تقارب انقضاضه فلا يصح توكله في شيء من ذلك ولومات مات عاصيا \* الدرجة الثانية الذي حصول السبب بعده مظنون وهي (الاسباب التي ليست متيقنة لكن الغالب ان المسببات لا تحصل دونها وكان احتمال حصولها دونها بعيدا كالذي يفارق الامصار والقوافل ويسافر في البوادي التي لا يطررها الناس الا نادرا او يكون سفره من غير استصحاب زاد فهذا ليس شرطافي) صحة (التوكل بل استصحاب الزاد في البوادي سنة الاولين) من السلف الصالحين (ولا يزول التوكل بعد أن يكون الاعتماد على فضل الله تعالى لا على الزاد كما سبق ولكن فعل ذلك جائز) ومن هذه الدرجة الكسب والمتاجر والسفر في البحار رجاء السلامة والسفر في

وكيف تعول على حضور الطعام ور بما يساط الله تعالى من يغلبك عليه أو

يبيع حية تزجك من مكانك وتفرق بينك وبين طعامك وإذا احتمل أمثال ذلك ولم يكن لها علاج إلا بفضل الله تعالى فبذلك فله طرح وعليه  
فلمعول فإذا كان هذا حاله وعلمه فليمد اليد فانه متوكل \* الدرجة الثانية الاسباب التي ليست متمقنة ولكن الغالب أن المسيئات لا تحصل  
دونها وكان احتمال حصولها دونها بعيدا كالذي يفارق الامصار والقوافل ويسافر في البوادي التي لا يطررها الناس الا نادرا ويكون سفره  
من غير استصحاب زاد فهذا ليس شرطافي التوكل بل استصحاب الزاد في البوادي سنة الاولين ولا يزول التوكل به بعد أن يكون الاعتماد على فضل  
الله تعالى لاعلى الزاد كما سبق واكن فعل ذلك جائز



وهو من أعلى مقامات التوكل ولذلك كان يسهله الخواص فان قلت فهو هذا سعي في الهلاك والقضاء النفس في التهلكة فاعلم ان ذلك يخرج عن كونه حراما بشرطين أحدهما أن يكون الرجل قد راض نفسه وجاهد هواها (٤٧٥) على الصبر عن الطعام أسبوعا وما

يقاربه بحيث يصبر عنه بلا ضيق قلب وتشوش خاطر وتعذر في ذكر الله تعالى والثاني أن يكون بحيث يقوى على التقوى بالحشيش وما يتفق من الأشياء الحسية فبعد هذين الشرطين لا يخلو في غالب الأمر في البوادي في كل أسبوع عن أن يلقاه آدمي أو ينتهي إلى محلة أو قرية أو إلى حشيش يجترى به فيجابه مجاهدا نفسه والمجاهدة عماد التوكل وعلى هذا كان يعول الخواص ونظراؤه من المتوكلين والدليل عليه أن الخواص كان لا تفارقه الأبرة والمقراض والحبل والركوة ويقول هذا لا يقدح في التوكل وسببه انه علم ان البوادي لا يكون الماء فيها على وجه الأرض وما حرت سنة الله تعالى بصعود الماء من البئر بغير دلو ولا حبل ولا كما يغلب وجود الحشيش والماء يحتاج اليه لوضوئه كل يوم مرات ولعطشه في كل يوم أو يومين مرة فان المسافر مع حرارة الحركة لا يصبر عن الماء وان صبر عن الطعام وكذلك الصلاة (ولا يوجد المقراض والأبرة) (في البوادي غالباً عند) وقت كل صلاة ولا يقوم مقامهما في الخياطة شيء مما يوجد في البوادي) وأورده القشيري فقال سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت أبا العباس البغدادى يقول سمعت الفرغانى يقول كان إبراهيم الخواص مجردا في التوكل يدق فيه وكان لا يفارقه الأبرة وخيوط وركوة ومقراض فقبل له يا أبا اسحق لم تحمل هذا وانت تمتنع من كل شيء فقال مثل هذا لا ينقض التوكل لان الله عليه فرائض والفقر لا يكون عليه الا ثوب واحد فرمى بتمزق ثوبه فاذا لم يكن معه أبرة وخيوط تبدع عورته فتفسد عليه صلاته واذا لم يكن معه ركوة تفسد عليه طهارته واذا رأيت الفقير بلا ركوة ولا أبرة ولا خيوط فانهم في صلاته (فكل ما في معنى هذه الأربعة أيضا يلحق في الدرجة الثانية لانه

القوافل بغير زاد رجاء تسخير الناس له والجلوس في المساجد تفرغاً للعبادة وغلق الابواب على الامتعة وشرب الادوية المجرية للصحة في الغالب فالتلبس بهذا كله مباح في الشرع غير واجب تركه ولا فعله وأصل التوكل واجب فيبقى الدخول في الاسباب المظنونة على أصل الاباح والمباح ينقلب فغيبه بالمقاصد (وهو) أي ترك استصحاب الزاد في الاسفار (من أعلى مقامات التوكل وكذلك كان يفعله) إبراهيم بن أحمد (الخواص) رحمه الله تعالى وكان من كبار المتوكلين كما صرح به صاحب القوت (فان قلت هذا سعي في الهلاك والقضاء النفس في التهلكة) أي الدخول في البرية بغير خفي ولا قافلة ولا زاد سبب للهلاك وقد قال الله تعالى ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة فكيف يصح توكله وكيف يكون ذلك مباحا (فاعلم ان ذلك يخرج عن كونه حراما بشرطين أحدهما أن يكون الرجل قد راض نفسه) في الحضر (وجاهد هواها وسواها) وعودها (على الصبر عن الطعام أسبوعا وما يقاربه بحيث يصبر عنه بلا ضيق قلب وتشوش خاطر وتعذر في ذكر الله تعالى) بان لا تسقط قوته في القيام في صلاته (والثاني) قوة الحال وغلبة الانس وهو (أن يكون بحيث يقوى على التقوى بالحشيش وما يتفق من الأشياء الحسية) التي لا تعد قوتاً في الجملة (بعد هذين الأمرين لا يخلو في غالب الأمر في البوادي في كل أسبوع أن يلقاه آدمي أو ينتهي إلى محلة) وهي منزلة العرب وفي نسخة تحلة (أو قرية أو إلى حشيش يزجي وقته به) ترجية (فيحيي به مجاهد نفسه) صابرا على الجوع والعطش (والمجاهدة عماد التوكل) وأساسه (وعلى هذا كان يعول) إبراهيم (الخواص ونظراؤه من المتوكلين) كما صرح بذلك الخواص نفسه في كتاب التوكل له والمراد بنظرائه مثل يحيى بن معاذ الرازي وكان يوسع في التوكل بالاسباب ويأمرهم من غير مساكنة لها ولا وقوف معها وهو أوسع طريقا وأبسط حالا من الخواص ولكن مسلك الخواص أعلى وحاله أسنى على ضيق طريقه وقبض في حاله وتشديد وعزيمة في مقامه من توكلهم أبو تراب النخشي وذو النون المصري وحاتم الاصم وعلى الصوفي رحمه الله تعالى وقد ذكر صاحب القوت لكل منهم ما يدل على شدة عزائمهم في التوكل (والدليل عليه أن الخواص كان لا تفارقه الأبرة والمقراض والحبل والركوة ويقول هذا لا يقدح في التوكل) ولغظ القوت وكان إبراهيم الخواص يدقق في أحوال المتوكلين ويذكر أن الادخار يخرج من حد التوكل ولم يكن تغارقه أربعة أشياء كان يقول ادخارها من حال التوكل لانها من أمر الدين الركوة والحبل والأبرة والخيوط والمقراض اهـ عند الخيوط مع الأبرة شيئا واحدا لان الأبرة من غيرها لا تجدي نفعا (وسببه انه علم أن البوادي لا يكون الماء فيها على وجه الأرض) وانما يكون في الآبار (وما حرت سنة الله تعالى بصعود الماء من البئر بغير دلو ولا حبل ولا يغلب وجود الحبل والدلو في البوادي كما يغلب وجود الحشيش والماء يحتاج اليه لوضوئه كل يوم مرات ولعطشه في كل يوم أو يومين مرة فان المسافر مع حرارة الحركة) في مشيه (لا يصبر عن الماء وان صبر عن الطعام وكذلك يكون له ثوب واحد وربما يتخرق) من طول الاستعمال (فتنكشف عورته) عند الركوع والسجود في الصلاة (ولا يوجد المقراض والأبرة) (في البوادي غالباً عند) وقت كل صلاة ولا يقوم مقامهما في الخياطة شيء مما يوجد في البوادي) وأورده القشيري فقال سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت أبا العباس البغدادى يقول سمعت الفرغانى يقول كان إبراهيم الخواص مجردا في التوكل يدق فيه وكان لا يفارقه الأبرة وخيوط وركوة ومقراض فقبل له يا أبا اسحق لم تحمل هذا وانت تمتنع من كل شيء فقال مثل هذا لا ينقض التوكل لان الله عليه فرائض والفقر لا يكون عليه الا ثوب واحد فرمى بتمزق ثوبه فاذا لم يكن معه أبرة وخيوط تبدع عورته فتفسد عليه صلاته واذا لم يكن معه ركوة تفسد عليه طهارته واذا رأيت الفقير بلا ركوة ولا أبرة ولا خيوط فانهم في صلاته (فكل ما في معنى هذه الأربعة أيضا يلحق في الدرجة الثانية لانه

المسافر مع حرارة الحركة لا يصبر عن الماء وان صبر عن الطعام وكذلك يكون له ثوب واحد وربما يتخرق فتشكف عورته ولا يوجد المقراض والأبرة في البوادي غالباً عند كل صلاة ولا يقوم مقامهما في الخياطة والقطع شيء مما يوجد في البوادي فكل ما في معنى هذه الأربعة أيضا يلحق بالدرجة الثانية لانه



مظنون ظننا ليس مقطوعا به لانه يحتمل أن لا يتخرق الثوب أو يعطيه انسان ثوبا أو يجد على رأس البئر من يسقيه ولا يحتمل أن يتحرك الطعام  
مضوغا الى فيه فبين الدرجتين فرقان ولكن الثاني في معنى الاول ولهذا نقول لو انحاز الى شعب من شعاب الجبال حيث لا ماء ولا حشيش ولا  
بطرقه طارق فيه وجلس متوكلا فهو آثم به ساع في هلاك نفسه كما روى أن زاهدا من الزهاد فارق الامصار وأقام في سفح جبل سبعة ايام لا يسأل  
أحد شيئا حتى يأتيه ربي برزقي ففقد سبعة آلاف كاد يموت ولم يأت به رزق فقال يارب ان أحييتني فأتني برزقي الذي قسمت لي والافاقبضني اليك فأوحى  
الله جل ذكره الله وعزني لأرزقك (٤٧٦) حتى تدخل الامصار وتقعدين الناس فدخل المصر وقعد فجاءه هذا بطعام وهذا بشراب

فأكل وشرب وأوجس في نفسه من ذلك فأوحى الله تعالى اليه أردت أن تذهب حكمتي بزهدك في الدنيا أما علمت أني أرزق عبدي بأيدي عبادي أحب الي من أن أرزقه بيد قدرتي فإذا التباعد عن الاسباب كلها مراغمة للحكمة وجهل بسنة الله تعالى والعمل بموجب سنة الله تعالى مع الاتكال على الله عز وجل دون الاسباب لا يناقض التوكل كما ضربناه مثلا في الوكيل بالخصومة من قبل ولكن الاسباب تنقسم الى ظاهرة والى خفية فعني التوكل الاكتفاء بالاسباب الخفية عن الاسباب الظاهرة مع سكون النفس الى مسبب السبب لا الى السبب فان قلت فما قولك في القعود في البلد بغير كسب أهو حرام أو مباح أو مندوب

مظنون ظننا ليس مقطوعا به لانه يحتمل أن لا يتخرق الثوب أو يعطيه انسان ثوبا أو يجد على رأس البئر من يسقيه ولا يحتمل أن يتحرك الطعام مضوغا الى فيه فبين الدرجتين فرق ولكن الثاني في معنى الاول ولهذا نقول لو انحاز الى شعب من شعاب الجبال حيث لا ماء ولا حشيش ولا بطرقه طارق فيه وجلس متوكلا فهو آثم به ساع في هلاك نفسه (كما روى أن زاهدا من الزهاد) في بني اسرائيل (فارق الامصار) بنية التوكل (وأقام في سفح جبل سبعة ايام لا يسأل أحد شيئا حتى يأتيه ربي برزقي ففقد سبعة آلاف كاد يموت ولم يأت به رزق فقال يارب ان أحييتني فأتني برزقي الذي قسمت لي والافاقبضني اليك فأوحى الله اليه وعزني لأرزقك حتى تدخل الامصار وتقعدين الناس فدخل المصر وقعد فجاءه هذا بطعام وهذا بشراب فأكل وشرب وأوجس في نفسه من ذلك فأوحى الله تعالى اليه أردت أن تذهب حكمتي بزهدك في الدنيا أما علمت أني أرزق عبدي بأيدي عبادي أحب الي من أن أرزقه بيد قدرتي) نقله صاحب القوت بلفظ حدثت عن رجل تفرد في فلاة من الارض وانقطع عن الخلق وقال ان كان لي رزق أتاني قال فلبث أياما لم يأت به شيء حتى أضربه الضعف وقال يارب ان كان لي في الارض رزق فأتني به والافاقبضني اليك قال فأوحى اليه وعزني وجلالي لأرزقك حتى تدخل المصر وتقعدين ظهرا في الخلق قال فعدل الى أقرب الامصار اليه ودخل مسجدا فاتاه انسان بطعام وأباه آخر بشراب فأكل وشرب فأوجس في نفسه فأوحى اليه أردت ان تبطل حكمتي وتسقط حكمي بشوكلك على ان أرزق الخلق بأيدي الخلق أحب الي (فاذا التباعد عن الاسباب كلها مراغمة للحكمة وجهل بسنة الله تعالى والعمل بموجب سنة الله تعالى مع الاتكال على الله عز وجل دون الاسباب لا يناقض) أصل (التوكل كما ضربناه مثلا للوكيل بالخصومة من قبل) ذلك (ولكن الاسباب تنقسم الى ظاهرة والى خفية فعني التوكل الاكتفاء بالاسباب الخفية عن الاسباب الظاهرة مع سكون النفس الى مسبب السبب) الخفي (لا الى السبب فان قلت فما قولك في القعود في البلد بغير كسب أهو حرام أو مباح أو مندوب فاعلم ان ذلك ليس بحرام لان صاحب السباحة في البوادي اذا لم يكن مهلكا نفسه كما تقدم فهذا الذي هو قاعد في البلد كيف يكون مهلكا نفسه حتى يكون فعله حراما بل لا يبعد) هذا (ان يأتيه الرزق من حيث لا يحتسب ولكن قديتا أخر عنه والصبر ممكن الى ان يتفق) وصوله (ولكن لو أغلق باب البيت على نفسه بحيث لا طريق لاحد اليه ففعله ذلك حرام) لانه تسبب لاهلاك النفس نظر الظاهر الشرع وكان هذا العموم المتوكلين والافقد نقل صاحب القوت عن بعضهم قال قلت لبعض السلف لو ان عبدا دخل بيتا وطمع عليه بابا ولا يعلم به أحد أكان رزقه يأتيه فقال نعم فقلت ومن أين يأتيه فقال من حيث يأتيه ملك الموت (وان فتح باب البيت وهو بطال غير مشغول بعبادة) من ذكر وقراءة ومراقبة وغيرها من أنواعها (فالكسب والخروج) الى الناس ومعاملتهم (أولى له ولكن ليس فعله) ذلك (حراما الى ان يشرف على الموت فعند ذلك يلزمه الخروج والسؤال) ان لم يمكنه الكسب (والكسب) ان كان مطيقا له (وان كان مشغول القلب بالله غير

مستشرف

فاعلم أن ذلك ليس بحرام لان صاحب السباحة في البادية اذا لم يكن مهلكا نفسه فهذا كيف كان لم يكن

مهلكا نفسه حتى يكون فعله حراما بل لا يبعد أن يأتيه الرزق من حيث لا يحتسب ولكن قديتا أخر عنه والصبر ممكن الى ان يتفق ولكن لو أغلق باب البيت على نفسه بحيث لا طريق لاحد اليه ففعله ذلك حرام وان فتح باب البيت وهو بطال غير مشغول بعبادة فالكسب والخروج أولى له ولكن ليس فعله حراما الا أن يشرف على الموت فعند ذلك يلزمه الخروج والسؤال والكسب وان كان مشغول القلب بالله غير



مستشرف الى الناس ولا متطلع الى من يدخل من الباب فيما تبه برزقه بل تطلعه الى فضل (٤٧٧) الله تعالى واشتغاله بالله فهو أفضل وهو

من مقامات التوكل وهو  
أن يشتغل بالله تعالى ولا  
يهتم برزقه فان الرزق  
يأتيه لا محالة وعندها  
يصح ما قاله بعض العلماء  
وهو أن العبد لو هرب  
من رزقه لطلبه كماله  
هرب من الموت لا دركه  
وأنه لو سأل الله تعالى  
أن لا يرزقه لما استجاب  
له وكان عاصيا ولقال له  
يا جاهل كيف أخلقك  
ولا أرزقك ولذلك قال  
ابن عباس رضي الله  
عنهما اختلف الناس  
في كل شيء الا في الرزق  
والاجل فانهم أجمعوا  
على أن لا رازق ولا ممت  
الا الله تعالى وقال صلى  
الله عليه وسلم لو توكلتم  
على الله حق توكله لرزقكم  
كما يرزق الطير تغدو  
خفافا وتنزل بطونا  
ولزالت بدعائكم الجبال  
وقال عيسى عليه السلام  
أنظروا الى الطير لا تزرع  
ولا تحصد ولا تدخر والله  
تعالى يرزقها يوم ما يوم  
فان قلتم نحن أكبر  
بطونا فانظروا الى الانعام  
كيف قبض الله تعالى لها  
هذا الخلق للرزق وقال  
أبو يعقوب السوسي  
المتوكلون تجرى أرزاقهم  
على أيدي العباد بلا تعب  
منهم وغيرهم مشغولون  
مكدودون وقال بعضهم  
العبيد كلهم في رزق الله تعالى لكن بعضهم يأكل بذل كالسؤال وبعضهم يتعب وانتظار كالتجار وبعضهم يامتنان

مستشرف الى الناس ولا متطلع الى من يدخل الى الباب فيما تبه برزقه بل تطلعه الى فضل الله تعالى) مع كمال الحال  
وغلبة الانس (واشتغاله بالله فهو أفضل وهو من) جملة (مقامات التوكل وهو ان يشتغل بالله تعالى) بذكر  
وفكر ومراقبة (ولا يهتم برزقه فان الرزق) مضمون (ياتيه لا محالة) حتى يظهر له ملك الموت فينبذ وينقطع  
عنه رزق الدنيا ويدخل في رزق الآخرة واليه يشير كلام أكثر الشيوخ في معنى التوكل فن كانت مشاهدته  
في القسم المعلوم سقط عنه جملة من الهموم واستراح العباد من أذاه وشغل عنهم بخدمة مولاه (وعندها يصح  
ما قاله بعض العلماء وهو ان العبد لو هرب من رزقه لطلبه كماله لو هرب من الموت لا دركه) ولفظ القوت ويقال  
لو هرب العبد من رزقه لا دركه في وقته كماله لو هرب من الموت لا دركه هكذا هو في موضع آخر كما روينا عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لو هرب أحدكم من رزقه لا دركه رزقه كماله لو هرب من الموت لا دركه أجله (وان لو سأل الله  
تعالى أن لا يرزقه لما استجاب له وكان) في سؤاله ذلك (عاصيا ولقال له يا جاهل كيف أخلقك ولا أرزقك) نقله  
صاحب القوت ويؤيد الاول ما ورد في الخبر ان الرزق لطلب العبد كما يطلبه أجله رواه الطبراني والبيهقي من  
حديث أبي الدرداء ورجاله ثقات وصححه الحفاظ ابن حجر وفي رواية لابي نعيم في الحلية عنه ان الرزق لطلب  
العبد أكثر طلبا للعبد من أجله وقال صلى الله عليه وسلم في الرجل الذي أتاه فناولته تمره وقال له خذها ولولم تأتها  
لا تأكل وتقدم هذا للمصنف ألا ترى انه قال لا تأكل التمر وهي لا تسعى بنفسها ولكن يستسعى اليها بظرفها  
يدفعها اليك فكذلك الرزق على تصرفين رزق طلبته فتلقاه ورزق يطلبك فيلقاك ومالكك فقد لقينته وفي  
خبر آخر لكل عبد رزق لا محالة وروي لكل عبد رزق هو آكله وأثره واطمه وحته هو قاتله وأما القول  
الثاني فروي عن سهل من قوله ولفظه لو أن العبد سأل الله أن لا يرزقه ما استجاب له أبدا ويقال له اسكت  
يا أحمق لو لم أرد أن أرزقك ما خلقتك أنا الذي خلقتك لا بد أن أرزقك كما خلقتك (ولذلك قال ابن عباس)  
رضي الله عنه (اختلف الناس في كل شيء الا في الرزق والاجل فانهم أجمعوا على ان لا رازق ولا ممت الا الله  
تعالى) كذا في القوت (وقال صلى الله عليه وسلم لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو  
خفافا وتنزل بطونا ولزالت بدعائكم الجبال) هكذا هو في القوت قال العراقي تقدم قريبا بدون هذه الزيادة  
التي في آخره فرواه محمد بن نصر في تعظيم قدر الصلاة من حديث معاذ بن جبل باسناد فيه لين لو عرفتم الله حق  
معرفة لم شيتم على البحور ولزالت بدعائكم الجبال رواه البيهقي في الزهد من رواية وهيب المكي مرسل بدون  
قوله لم شيتم على البحور وقال هذا منقطع انتهى قلت ورواه ابن السني من حديث معاذ أيضا كما رواه محمد بن  
نصر وعندهما زيادة ولو خفتم الله حق مخافته لعلمتم العلم الذي ليس معه جهل ولكن لا يبلغ ذلك أحد قيل  
يا رسول الله ولا أنت قال ولا أنا الله عز وجل أعظم من أن يبلغ أحد أمره كله ورواه الحكيم الترمذي في النوادر  
بالفظة لو خفتم الله حق خيفته لعلمتم العلم الذي لا جهل معه ولو عرفتم الله حق معرفته لزالت بدعائكم الجبال (وقال  
عيسى عليه السلام) في معنى الحديث السابق (انظروا الى الطير لا تزرع ولا تحصد ولا تدخر والله تعالى  
يرزقها يوم ما يوم فان قلتم نحن أكبر بطونا فانظروا الى الانعام) هي أكبر منكم بطونا (كيف قبض الله لها  
هذا الخلق للرزق) كذا في القوت ورواه أحمد في الزهد وابن أبي الدنيا عن سالم بن أبي الجعد قال قال عيسى  
عليه السلام اعملوا لله ولا تعملوا الى بطونكم انظروا الى هذا الطير يغدو وروح لا يحتر ولا يحصد الله تعالى  
يرزقها فان قلتم نحن أعظم بطونا من الطير فانظروا الى هذه الا بقر من الوحش والجر تغدو وروح لا تحتر  
ولا تحصد الله يرزقها اتقوا فضول الدنيا فان فضول الدنيا عند الله رجز (وقال أبو يعقوب السوسي) من  
السوس بلد بالاهواز من أخذ عن عبد الواحد بن زيد عنه أبو يعقوب النهرجوري (المتوكلون تجرى  
أرزاقهم على أيدي العباد بلا تعب منهم وغيرهم مشغولون مكدودون) ولفظ القوت المتوكلون تجرى أرزاقهم  
بعلم الله واختياره على بد خصوص عباده بلا شغل ولا تعب وغيرهم مشغولون مكدودون (وقال بعضهم العبيد  
كلهم في رزق الله تعالى لكن بعضهم يأكل بذل كالسؤال وبعضهم يتعب وانتظار كالتجار وبعضهم يامتنان

العبيد كلهم في رزق الله تعالى لكن بعضهم يأكل بذل كالسؤال وبعضهم يتعب وانتظار كالتجار وبعضهم يامتنان



كالصناع وبعضهم بعز كالصوفية يشهدون العز بزقياخذون رزقهم من يده ولا يرون الواسطة) ولفظ القوت  
وقال بعض هذه الطائفة العبيد كلهم يأكلون أرزاقهم من المولى ثم يفترون في المشاهدات فمنهم من يأكل  
رزقه بذل ومنهم من يأكل رزقه بامتهان ومنهم من يأكل رزقه بانتظار ومنهم من يأكل رزقه بلا مهنة ولا انتظار  
ولا ذلة فأما الذين يأكلون أرزاقهم بالذل فالسؤال يشهدون أيدي الخلق فيذلون لهم والذين يأكلون أرزاقهم  
بانتظار فالتجار ينتظر أحدهم نفاق ساعته فهو محبوب الخلق معذب بانتظاره والذين يأكلون أرزاقهم بامتهان  
فالصناع يأكل أحدهم رزقه بمهنته وكده والذين يأكلون أرزاقهم بعز بغير مهنة ولا انتظار ولا ذل فالصوفية  
يشهدون العز بزقياخذون قسمهم من يده بعزة وبه تم الكلام على الدرجة الثانية فان قلت فما المقاصد التي  
ترجع الدخول في الاسباب المظنونة أو ترج ترك الدخول فيها فاقول يختلف ذلك باختلاف الاحوال ولرجحان  
الدخول في الاسباب المظنونة أحوال الحالة الاولى انه لو ترك السبب المتعلق بالمتعلق بحاله ومقصده لا شغل عن  
العبادة والذكر والفكر ومقصود الشرع بالتوكل والسبب فراغ القلب لذلك فيكون الدخول في السبب فضيلة  
في حقه قال الله تعالى وما جعله الله الا بشري لكم ولتطمئن قلوبكم به وما النصر الا من عند الله فعر فناجل بجلاله  
ان امداد الاولياء باللائكة وسيلة لطمانينة نفوسهم عند اضطراب طبع البشرية الذي لا يدخل تحت اختيار  
العبد لكنه شاغل للقلب مزاحم لذكر الله فطمئن قلوبهم بما أمدهم به حراسة لقلوبهم عن نزغات النفس  
والعدو وسلب النصر عن الملائكة وأضافه الى نفسه لانه الفاعل على الحقيقة فهكذا ينبغي ان تفهم مثل هذه  
الحالة الثانية ان يكون اماما متبوعا فيدخل في الاسباب ويحمل في سفره الزاد ويستعمل في مرضه الدواء  
ليقتدي به في ذلك وهو متعلق بالله تعالى في الباطن لا يلتفت الى الوسائط وهذه طريقة الانبياء والعلماء  
والمشايخ الحالة الثالثة رجل استوى عنده وجود الاسباب وعدمها فعنده كوجودها ووجودها عنده  
كعدمها فان شاء تلبس بها لانه مشغول بالسبب عن السبب وان شاء تركها لعله بقيام الحق عليه كفيلا وان  
للطفه بعبد أسببا خفية لا يطلع عليها العباد دون الاسباب الظاهرة ولذلك ترج ترك الدخول في الاسباب  
المظنونة بعكس هذه الاحوال اذ من العباد من لا يتفرغ للعبادة الا بترك الاسباب وهو الغالب فترج ترك الدخول في  
حقهم وهذه الحالة أسلم من الاولى فكم من عابد متعلق بالاسباب يظن انه منقطع القلب عنها فاذا انقطعت  
الاسباب أضعفت اضطرب قلبه وانزعجت نفسه وظهر نقصه لانه كان يعتقد ان حياته بالله وان كانت هذه  
الحالة أيضا لا تخلو من غرور فكم من عابد تارك للاسباب يعتقد انه زاهد تقى وان عرض عليه شيء من الاسباب  
مالت نفسه اليه ورغبت لما كانت فيه من الزهد والتقوى وانما كان ذلك بسبب الفقر والعجز فلا مهتانات  
هي التي تخرج مافي النفوس من المسكان الجيدة أو الرديئة ولذلك رأى العلماء كل محنة منحة لما فيها من النعمة  
بأظهار ما في نفوسهم من مكان العدو حتى يلقى الله بقلب سليم عن غيره ويقاس على ما قدمناه في جلب المنافع  
ازالة الضرر وسياتي الكلام على ذلك للمصنف في بيان ان ترك التدوي قد يحمي في بعض الاحوال والله أعلم  
(الدرجة الثالثة ملازمة الاسباب التي) مسيبتها عن موهومة لامظنونة ولا مقطوع بها وهي التي (يتوهم  
افضاؤها الى المسببات من غير ثقة ظاهرة كالذي يستقصي في التدبيرات الدقيقة في تفصيل الاكتساب ووجوهه  
وذلك يخرج بالسكينة عن درجات التوكل كلها) أولها أو سطها وغايتها (وهو الذي الناس فيه) قد اعتادوه  
والفوه طريقة (أعني من يكتسب بالحيل الدقيقة اكتسابا مباحا لمباح) وكل ذلك يناقض التوكل وتركه  
من أعمال المتوكلين (فاما أخذ الشبهة أو اكتساب بطريق فيه شبهة) أو مضية الى شبهة (فذلك غاية الحرص  
على الدنيا والاتكال على الاسباب فلا يخفى ان ذلك يبطل) أصل (التوكل) فان قلت قد زعمت ان التوكل  
واجب وقلت ان الاستقصاء في الاسباب الموهمة مبطل له ولا يبطل الواجب الا بفعل حرام فن زاد على بابه قفلا  
ثانيا وثالثا كان فعله حراما وما ذهب الى هذا أحد من العلماء قلنا هنا ثلاث درجات طرفان وواسطة الدرجة  
الاولى الدخول في الاسباب المحظورة كالسعاية والشرطية وترويج الزيف والغش بستر عيب العين المعيبة

كالصناع وبعضهم بعز  
كالصوفية يشهدون  
العز بزقياخذون رزقهم  
من يده ولا يرون الواسطة  
الدرجة الثالثة ملازمة  
الاسباب التي يتوهم  
افضاؤها الى المسببات  
من غير ثقة ظاهرة كالذي  
يستقصي في التدبيرات  
الدقيقة في تفصيل  
الاكتساب ووجوهه  
وذلك يخرج بالسكينة  
عن درجات التوكل كلها  
وهو الذي فيه الناس  
كلهم أعني من يكتسب  
بالحيل الدقيقة اكتسابا  
مباحا لمباح فاما أخذ  
الشبهة أو اكتساب  
بطريق فيه شبهة فذلك  
غاية الحرص على الدنيا  
والاتكال على الاسباب  
فلا يخفى أن ذلك يبطل  
التوكل



طلب بالزيادة الثمن وادخار الاقوات وما أشبهه فالاجماع قائم على ان التوكل يبطل بهذه الاسباب الدرجة الثانية  
 كزيادة قفل وتدقيق حيلة وادخار قوت يزيد على سنة فقد رأى بعض العلماء بطلان التوكل بذلك كما سيأتي  
 قريباً والذي يظهر كما قاله محمد بن اسحق الصوفي انه يبطل كماله لأصله وسيأتي الكلام عليه الدرجة الثالثة  
 وهي المتوسطة بين الطرفين واليه أشار المصنف بقوله (وهذا مثل الاسباب التي نسبتها الى جلب النافع مثل  
 نسبة الرقبة والطيرة والسكى بالاضافة الى ازاله الضرر) وقد ذهب الخواص في كتاب التوكل الى ذلك وتبعه  
 صاحب القوت واتباعه المصنف وتنوسى الخواص وأبو طالب المكي حتى صارت المقالة منسوبة الى المصنف  
 واحتج الخواص على ذلك بقوله (فان النبي صلى الله عليه وسلم وصف المتوكلين بذلك) يشير الى حديث ابن  
 مسعود الذي تقدم ذكره آنفاً وفيه قيل من هم يا رسول الله قال الذين لا يكتفون ولا يتطهرون ولا يسترقون  
 وعلى ربهم يتوكلون (ولم يصفهم بانهم لا يكتبون ولا يجلسون في الامصار ولا يأخذون من أحد شيئاً ولم يصفهم  
 بانهم يتعاطون هذه الاسباب) وقد فضلهم صلى الله عليه وسلم ومدحهم بما تقدم ثم سألهم عكاشة أن يجعله  
 منهم ففعل لانه رأى ذلك طريقه ورأى معزاده وشهد فيه القوة والتحقيق فاهله لذلك ولما قال له الا خردع  
 الله ان يجعلني منهم احتذاه ولم يرد ذلك فيه ولا وجد منه لم يؤهله ولم يعززه به اذ المقامات لا يقتدى بها ولا يمثل  
 فيها كما لا تدعى لانها مواجيد قلوب بايجاد قريب ومشاهدات غيوب بأشهاد حبيب فمن سماها بها بغير قوة بتسور  
 فانه ينكص عنها قبل البلوغ فيتهور لانها تنهار به لما برد اليه من نفسه وطبعه فلما لم يشهد صلى الله عليه وسلم  
 ذلك مقامه ولم يرمه قوته واعلامه أوقفه على حده وحكم عليه بوجده ورده الى ضعفه ومنعه من تصوره وعسفه  
 فردمرداً جليلاً لانه كان صلى الله عليه وسلم حبيباً كريماً فقال قد سبقك بها عكاشة والذي ذهب اليه محمد بن  
 اسحق الصوفي ان هذا أيضاً يدل على بطلان كمال التوكل لأصله لانه الذي ورد في السبعين ألفاً الذين يدخلون  
 الجنة بغير حساب واذا عرفت التوكل انكشف لك ذلك وذلك لان التوكل براد لذاته ولغيره أما كونه مراداً  
 لذاته فلان أصله الايمان بالله وأما كونه مراداً لغيره فلو جهين أحدهما واجب والاخر مستحب أما  
 الواجب فلنكفه عن الاسباب المحظورة والمكرهة القريبة من المحظورة وأما المستحب فلنكفه على الاجمال في  
 الطلب وتفريغ القلب عن كل شاغل من الاكوان ولولم يكن فيه الاعزال انتماء الى الله وتعلق القلب به وهو  
 المقصد الاسنى من بعثة الانبياء لكفى فاذا فهمت هذا نزلت على هذين الوجهين تلك الدرجات والله أعلم (وأما  
 هذه الاسباب التي يوثق بها في المسيبات مما ذكر فلا يمكن احصاؤها وقال أبو محمد (سهل) التسترى رحمه الله  
 تعالى (في) حقيقة (التوكل انه ترك التدبير) وأصل كل تدبير من الرغبة وأصل كل رغبة من طول الامل  
 وطول الامل من حب البقاء وهذا هو الشرك يعني انك شاركت الربوبية في حب وصف البقاء (وقال) أيضاً  
 (ان الله عز وجل) (خلق الخلق ولم يحجبهم عن نفسه وانما جعل) (يحجبهم بتدبيرهم ولعله أراد به استنباط  
 الاسباب البعيدة بالفكر فهي التي تحتاج الى التدبير دون الاسباب الجلية) وقال صاحب القوت بعد ان نقل  
 القولين مانصه قد كثرت قوله رحمه الله تعالى في ترك التدبير وينبغي ان يعرف معناه ليس يعني ترك التدبير ترك  
 التصرف فيما وجه العبد فيه وقد أبين كيف وهو يقول من طعن على التكسب فقد طعن على التوحيد وقد  
 كان له أرض يزرعها فكان يدبر شأنها ثم رأى بيعها في آخر أمره وفرق عنها انما يعني ترك التدبير ترك الاماني  
 وقول لم كان هذا اذا وقع الامر ولم لا يكون كذا ولو كان كذا فيمالم يقع لان ذلك اعتراض وجهل بسبق العلم  
 وذهاب عن نفاذ القدرة وشهادة الحكمة وغفلة عن رؤية المشيئة وجريان الحكم ويعني ترك التدبير فيما بقي  
 وما ياتي بعد أي لان في مثل هذا يقول لا تشتغل بالفكر فيه والتدبير به بعقلك وعلمك فيقطعك عن حالك في  
 الوقت الذي هو ألزملك وأوجب عليك حتى تكون فيما ياتي من الاحكام والتصرف في ترك التدبير والتقدير  
 لها بالزيادة والنقصان أو نقلها من وقت الى غيره أو من عبداً الى آخر بالتقديم والتأخير تكون في ذلك كما  
 كنت فيما قدم مضى فالاقرب ان الانسان لا يدبر ما قدم مضى قال فينبغي أن يكون فيما يستقبل تاركاً للتدبير له

وهذا مثل الاسباب التي  
 نسبتها الى جلب النافع  
 مثل نسبة الرقبة والطيرة  
 والسكى بالاضافة الى  
 ازالة الضرر فان النبي  
 صلى الله عليه وسلم وصف  
 المتوكلين بذلك ولم يصفهم  
 بانهم لا يكتبون ولا  
 يسكنون الامصار ولا  
 يأخذون من أحد شيئاً  
 بل وصفهم بانهم يتعاطون  
 هذه الاسباب وأمثال  
 هذه الاسباب التي يوثق  
 بها في المسيبات مما ذكر  
 فلا يمكن احصاؤها وقال  
 سهل في التوكل انه ترك  
 التدبير وقال ان الله  
 خلق الخلق ولم يحجبهم  
 عن نفسه وانما يحجبهم  
 بتدبيرهم ولعله أراد به  
 استنباط الاسباب البعيدة  
 بالفكر فهي التي تحتاج  
 الى التدبير دون الاسباب  
 الجلية



فإذا قد ظهر أن الأسباب منقسمة إلى ما يخرج التعلق بها عن التوكل وإلى ما لا يخرج وأن الذي يخرج ينقسم إلى مقطوع به وإلى مظنون وأن المقطوع به لا يخرج عن التوكل عند وجود حال التوكل وعلمه وهو الاتكال على مسبب الأسباب فالتوكل فيها بالحال والعلم لا بالعمل وأما المظنونات فالتوكل فيها بالحال والعلم والعمل جميعا والمتوكلون في ملازمة هذه الأسباب على ثلاثة مقامات \* (الاول) \* مقام الخواص ونظرائه وهو الذي يدور في البوادي (٤٨٠) بغير زاد ثقة بفضل الله تعالى عليه في تقويته على الصبر أسبوعا وما فوقه أو تيسير حشيش له أو قوت أو تثبيته على الرضا بالموت أن لم يتيسر شيء من ذلك فإن الذي يحمل الزاد قد يفقد زاده أو يضل بعيره ويموت جوعا فذلك ممكن مع الزاد كما أنه ممكن مع فقد

قوت أو تثبيته على الرضا بالموت أن لم يتيسر شيء من ذلك فإن الذي يحمل الزاد قد يفقد زاده أو يضل بعيره ويموت جوعا فذلك ممكن مع الزاد كما أنه ممكن مع فقد \* (المقام الثاني) \* أن يقعد في بيته أو في مسجد ولكنه في القرى والامصار وهذا أضعف من الاول ولكنه أيضا متوكل لأنه تارك للكسب والاسباب الظاهرة معول على فضل الله تعالى في تدبير أمره من جهة الاسباب الخفية ولكنه بالعود في الامصار متعرض لاسباب الرزق فان ذلك من الاسباب الجالبة الآن ذلك لا يبطل توكله اذا كان نظره الى الذي يسخره سكان البلد لا يصل رزقه اليه لا الى سكان البلد اذ يتصور أن يغفل جميعهم عنه ويضيعوه لولا فضل الله بتعريفهم وتحريك دواعيهم \* (المقام الثالث) \* أن يخرج ويكتسب اكتسابا على الوجه الذي

تارك لا قامته فيه بمعاني ما ذكرنا أكثر كما يراه فيما مضى فيستوى عنده الحالات لان الله أحكم الحاكمين وان العبد مسلم للاحكام والافعال راض عن مولاه بالاقدار مع جهله بعواقب المال فترك التدبير بهذه المعاني هو من اليقين واليقين هو شهادة المعرفة بحقيقة الحق المبين فاذا جعل تعالى قلب المؤمن مكانا لذلك كمن فيه على قدر المكان ما يليق به فهذا تفسير قوله الذي كان يقوله ومقتضاه بامسكين كان ولم تكن ويكون ولا تكون فلما كنت اليوم قلت أنا وأنا كن فيما أنت الآن كما لم تكن فانه اليوم كما كان وتقدم في التوحيد وقد كان يقول أيضا الزهاد انما هو ترك التدبير وهذا يعني ترك الاسباب التي توجب التدبير أو اخراج السبب الذي يجب تدبيره لأنه يكون متسببا متيقنا للاسباب وهو ترك تدبيره لان التدبير في هذا الموضع انما هو التمسك بالقيام بالاحكام ووضع الاشياء مواضعها فكيف لا يكون العبد كذلك مع وجود الاشياء وهو عاقل متميز متعبد بالعلم مطالب بالاحكام مع امساكه وانما يقول اترك الاشياء المدبرة وازهد في الاسباب المميرة حتى يسقط عنك التدبير لسقوط احكامها عنك ولا ستراحتك من القيام بها والنظر فيها فهذا هو تفصيل جملة قوله رحمه الله في ترك التدبير وهذا هو حال المتوكلين (فاذا قد ظهر ان الاسباب منقسمة الى ما يخرج التعلق بها عن التوكل وإلى ما لا يخرج وان الذي لا يخرج ينقسم الى مقطوع به وإلى مظنون) به (وان المقطوع به لا يخرج عن التوكل عند وجود حال التوكل وعلمه وهو الاتكال على مسبب الاسباب فالتوكل فيها بالحال والعلم لا بالعمل وأما المظنونات فالتوكل فيها بالحال والعلم والعمل جميعا والمتوكلون في ملازمة هذه الاسباب على ثلاث مقامات الاول مقام) ابراهيم بن أحمد (الخواص) رحمه الله تعالى (ونظرائه) الذين تقدم ذكرهم (وهو الذي يدور في البوادي بغير زاد) يحمله ويشكل عليه بل (ثقة بفضل الله تعالى عليه في تقويته على الصبر) على التوكل (أسبوعا وما فوقه) يوم أو يومين (أو تيسير حشيش له) من حشائش الارض (أو قوت) من يد آدمي (أو تثبيته على الرضا بالموت أن لم يتيسر شيء من ذلك فان الذي يحمل الزاد) معه (قد يفقد زاده أو يضل بعيره ويموت جوعا فذلك ممكن مع الزاد كما أنه ممكن فقده) وقد أنكر عليه ابن القيم وجماعته في تقريره على هذه الحالة وتقدم الجواب عنه في مقدمة كتاب العلم (المقام الثاني ان يقعد في بيته أو مسجد) من مساجد المسلمين (ولكنه في القرى والامصار فهذا أضعف من الاول ولكنه أيضا متوكل لأنه تارك للكسب والاسباب الظاهرة معول على فضل الله تعالى في تدبير أمره من جهة الاسباب الخفية ولكنه بالعود في الامصار متعرض لاسباب الرزق فان ذلك من الاسباب الجالبة) للرزق (الا ان ذلك لا يبطل في توكله اذا كان نظره الى الذي يسخره سكان البلد لا يصل رزقه اليه لا الى سكان البلد اذ يتصور أن يغفل جميعهم عنه) ويستغلوه عنه (ويضيعوه) فلا يلتفتوا اليه (لولا فضل الله تعالى بتعريفهم) له (وتحريك دواعيهم) الى اصرامه (المقام الثالث أن يخرج ويكتسب اكتسابا على الوجه الذي ذكرناه في الباب الثالث والرابع من كتاب آداب الكسب) والمعاش (وهذا السعي لا يخرج به أيضا عن مقامات التوكل اذا لم يكن طمأنينة نفسه الى كفايته وقوته وجاهه وبضاعته فان ذلك على عرض أن يهلك) وفي نسخة فان ذلك ربما يهلك (الله تعالى بجميعه في الخلق بل يكون نظره الى الكفيل الحق) والوكيل المطلق جل جلاله (يحفظ جميع ذلك وتيسير أسبابه له بل يرى كسبه وبضاعته وكفايته بالاضافة الى قدرة الله تعالى كما يرى القلم في يد الملك الموقع) على الكاغد (فلا يكون نظره الى القلم بل الى قلب الملك) الموقع (انه بما يتحرك وإلى ما ذاعيل وبكم يحكم) فالنظر الى القلب دون الملك وقصور

ذكرناه في الباب الثالث والرابع من كتاب آداب الكسب وهذا السعي لا يخرج به أيضا عن مقامات التوكل اذا لم يكن طمأنينة وجهل نفسه الى كفايته وقوته وجاهه وبضاعته فان ذلك ربما يهلك الله تعالى جميعه في لحظة بل يكون نظره الى الكفيل الحق يحفظ جميع ذلك وتيسير أسبابه له بل يرى كسبه وبضاعته وكفايته بالاضافة الى قدرة الله تعالى كما يرى القلم في يد الملك الموقع فلا يكون نظره الى القلم بل الى قلب الملك انه بما ذاعيل وإلى ما ذاعيل وبكم يحكم



ثم ان كان هذا المكتسب مكتسبا لعياله أو ليفرق على المساكين فهو ببذنه مكتسب وبقلبه عنه منقطع فحال هذا أشرف من حال القاعد في بيته والدليل على ان الكسب لا ينافي حال التوكل اذا روعيت فيه الشروط وانضاف اليه (٤٨١) الحال والمعرفة كما سبق ان الصديق رضي

الله عنه لما يبيع بالخلافة أصبح أخذ الأتواب تحت حضنه والذراع بيده ودخل السوق ينادي حتى كرهه المسلمون وقالوا كيف تفعل ذلك وقد آتت خلافة النبوة فقال لا تشغلوني عن عيالي فاني ان أضعتهم كنت لما سواهم أضيع حتى فرضوا له قوت أهل بيت من المسلمين فلما رضوا بذلك رأى مساعدتهم وتطبيب قلوبهم واستغراق الوقت بمصالح المسلمين أولى ويستحيل أن يقال لم يكن الصديق في مقام التوكل فن أولى بهذا المقام منه فدل على أنه كان متوكلا باعتبار ترك الكسب والسعي بل باعتبار قطع الالتفات الى قوته وكفايته والعلم بان الله هو مبسر الاكتساب ومدبر الاسباب وبشروط كان راعيا في طريق الاكتساب من غير استكثار وتفان وادخار) لعد (ومن غير أن يكون درهمه أحب اليه من درهم غيره) الى غير ذلك مما تقدم في آداب الكسب (فن دخل السوق ودرهمه أحب اليه من درهم غيره فهو حريص على الدنيا ومحب لها) راغب فيها بصفة من المعاني بمقدار ما بقي فيه من الشهوات وفي القوت قال بعض العلماء اذا دخل العبد السوق وكان درهمه أحب اليه من درهم غيره لم ينصح للمسلمين في المبايعة وهذا عنده يخرج من التوكل (ولا يصح التوكل الامع الزهد في الدنيا نعم يصح الزهد دون التوكل فان التوكل مقام وراء الزهد) اعلم ان المتوكل ان قنع بما تقوم به نيته اعتمد على الله تعالى وانقطع لعبادته وان لم يقنع بذلك لم تنتج معرفته حال الاننتاج الاحوال مركب من علم وعمـل ولذلك ذهب جماعة من المشايخ الى ان الزهد شرط في توسل الى قطع وسوسة العدو لان الشيطان لا سلطان له على القلب الا بواسطة الدنيا وتوسل الى ترك وهذا كلام ظاهر ساطع النور لولا اختلاف الاحوال في القوة والضعف فن العباد من لا يتأقلى التوكل الا بالزهد فهو شرط في حقه ومن العارفين والمقربين والصديقين من يتأقلى ويرتقى عنه الى غيره وهو بمثابة مثل من المشرق الى المغرب ووجه آخر ان التوكل لا يتعلق بنفس الرزق وحده بل بجملة أحوال العبد الموطنة بالدنيا وفي الآخرة حتى الايمان والعلوم والمعارف وكل نعمة الله على عبده يستحب التوكل على الله في حفظها ودوامها والازدياد منها وعلى الجلة فالزهد يعين على التوكل اعانة عظيمة وانما معناها اشتراطه مطلقا اذا اشترط عبارة عملا يتأقلى المشروط الوجود في كل حال وقال صاحب القوت الزهد من شرط خصوص التوكل وليس التوكل من شرط عموم الزهد فكل متوكل ذي مقام زاهد لا محالة وليس كل زاهد ذي مقام متوكل لان التوكل مقام في الزهد والزهد حال والمقامات للمقربين والاحوال في أصحاب اليمين الا انه من أعطى حقيقة الزهد فانه يعطى التوكل لا محالة لان حقائقه الاحوال

وجهل (ثم ان كان هذا المكتسب مكتسبا لعياله) ان كان معيلا (أو ليفرق على المساكين) ان كان منفردا (فهو ببذنه مكتسب وبقلبه عنه منقطع فحال هذا أشرف من حال القاعد في بيته) أوفى مسجد أشار اليه الخواص في كتاب التوكل وسـ يأتى قريبا بيان عبارته (والدليل على ان الكسب لا ينافي حال التوكل اذا روعيت فيه الشروط وانضاف اليه الحال والمعرفة كما سبق ان) النبي صلى الله عليه وسلم كان قد آخى بين سعد بن الربيع وعبد الرحمن بن عوف فقال له سعد أشاطرك أهلى ومالى فقال عبد الرحمن بارك الله لك في أهلك ومالك دلوني على السوق فعمل يومه ذلك فراح بشئ من سمن واقط فلو كان الكسب في الاسواق ينقص التوكل لم يختار عبد الرحمن وهو امام الأئمة ما ينقص توكله ولكنه أحب ادخال المشقة على نفسه وكره التمتع واختار ايثار أخيه بما آثره به رعاية لحق أخوته وأعلى منه مقام ما روى ان أبا بكر (الصديق رضي الله عنه لما يبيع بالخلافة) وتم له الامر (أصبح وأخذ رزمة الاتواب تحت حضنه والذراع بيده ودخل السوق ينادي) الامن يشتري الثوب (حتى كرهه المسلمون) ومنعوه من ذلك (فقالوا كيف يفعل ذلك وقد آتت خلافة النبوة) فبلغه ذلك (فقال لا تشغلوني عن عيالي فاني ان أضعتهم كنت لما سواهم أضيع حتى فرضوا له قوت أهل بيت من المسلمين فلما رضوا بذلك رأى مساعدتهم وتطبيب قلوبهم واستغراق الوقت بمصالح المسلمين أولى) من الاشتغال بالكسب الا تراه كيف أثر القيام بحكم الله عليه وكان ذلك هو علم حاله ومقتضى علمه (ويستحيل أن يقال لم يكن الصديق رضي الله عنه في مقام التوكل فن أولى بهذا المقام منه) وهو امام الأئمة وقطب الصديقين (فدل على انه كان متوكلا بالاعتبار ترك الكسب والسعي بل باعتبار قطع الالتفات الى قوته وكفايته والعلم بان الله هو مبسر الاكتساب ومدبر الاسباب) وبانه انتقل من الحكم الاول الى الامر الثاني بحكم حاكم أوجبه عليه وبتصريف الوكيل على توكله فيه (وبشروط كان راعيا في طريق الاكتساب من غير استكثار وتفان وادخار) لعد (ومن غير أن يكون درهمه أحب اليه من درهم غيره) الى غير ذلك مما تقدم في آداب الكسب (فن دخل السوق ودرهمه أحب اليه من درهم غيره فهو حريص على الدنيا ومحب لها) راغب فيها بصفة من المعاني بمقدار ما بقي فيه من الشهوات وفي القوت قال بعض العلماء اذا دخل العبد السوق وكان درهمه أحب اليه من درهم غيره لم ينصح للمسلمين في المبايعة وهذا عنده يخرج من التوكل (ولا يصح التوكل الامع الزهد في الدنيا نعم يصح الزهد دون التوكل فان التوكل مقام وراء الزهد) اعلم ان المتوكل ان قنع بما تقوم به نيته اعتمد على الله تعالى وانقطع لعبادته وان لم يقنع بذلك لم تنتج معرفته حال الاننتاج الاحوال مركب من علم وعمـل ولذلك ذهب جماعة من المشايخ الى ان الزهد شرط في توسل الى قطع وسوسة العدو لان الشيطان لا سلطان له على القلب الا بواسطة الدنيا وتوسل الى ترك وهذا كلام ظاهر ساطع النور لولا اختلاف الاحوال في القوة والضعف فن العباد من لا يتأقلى التوكل الا بالزهد فهو شرط في حقه ومن العارفين والمقربين والصديقين من يتأقلى ويرتقى عنه الى غيره وهو بمثابة مثل من المشرق الى المغرب ووجه آخر ان التوكل لا يتعلق بنفس الرزق وحده بل بجملة أحوال العبد الموطنة بالدنيا وفي الآخرة حتى الايمان والعلوم والمعارف وكل نعمة الله على عبده يستحب التوكل على الله في حفظها ودوامها والازدياد منها وعلى الجلة فالزهد يعين على التوكل اعانة عظيمة وانما معناها اشتراطه مطلقا اذا اشترط عبارة عملا يتأقلى المشروط الوجود في كل حال وقال صاحب القوت الزهد من شرط خصوص التوكل وليس التوكل من شرط عموم الزهد فكل متوكل ذي مقام زاهد لا محالة وليس كل زاهد ذي مقام متوكل لان التوكل مقام في الزهد والزهد حال والمقامات للمقربين والاحوال في أصحاب اليمين الا انه من أعطى حقيقة الزهد فانه يعطى التوكل لا محالة لان حقائقه الاحوال



وقال أبو جعفر الحداد وهو شيخ الجنيد رحمه الله عليه ما وكان من المتوكلين أخفيت التوكل عشر من سنة وما فارقت السوق كنت أكتسب في كل يوم ديناراً ولا أبيت منه دانقاً (٤٨٢) ولا استريح منه إلى قبراط أدخل به الحمام بل أخرجه كله قبل الليل وكان الجنيد

وثبوته وادوام استقامة أهله وأولاده ولها لقلوبهم هي مقامات (وقال أبو جعفر) كذا في النسخ وفي بعضها أبو حفص عمر بن مسلم ويقال عمرو بن مسلم (الحداد) النيسابوري والمعروف أنه أبو حفص لا غير (وهو شيخ الجنيد) في التصوف (رحمة الله عليهما) وكان من المتوكلين أخفيت التوكل عشر من سنة وما فارقت السوق كنت أكتسب في كل يوم ديناراً) أو عشرة دراهم (ولا أبيت منه دانقاً ولا استريح منه إلى قبراط أدخل به الحمام بل أخرجه كله قبل) دخول (الليل وكان الجنيد) رحمه الله تعالى يتأدب معه كثيراً وكان (لا يتكلم في التوكل بحضرتيه وكان يقول استحي) من الله (أن أتكلم في مقامه) أحواله (وهو حاضر عندي) كذا في القوت وبلغني أنه ترك العمل لما نظر إليه الغلام الذي كان ينفخ عليه الكبر فراه يدخل يده في الكبر وهو يتأطى فيخرج الحديد جراً ورده إلى الكبر فغشى على الغلام ثم حدث به الناس وكانوا يغتابونه وينظرون إليه فترك الصنعة قال وبلغني في سبب هذا أنه سئل بأي شيء تلت هذه المنزلة أن لا تحرق النار فقال بدعوة فاسق فقبل كيف هذا قال وجدت مع أهلي رجلاً ففرعاني شديداً فاخذت بأيديهم ما وقلت أخرجا بسلام فقال لي الرجل جعل الله عليك النار برداً وسلاماً فهذا من أجابة دعوته بسترى على مسلم ولفظ القشيري في الرسالة سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت أبا العباس البغدادى يقول سمعت محمد بن عبد الله الفرغانى يقول سمعت أبا حفص الحداد يقول مكثت بضع عشرة سنة اعتقد التوكل وأنا أعمل في السوق وأخذ كل يوم أجرى ولا انتفع منها بشربة ماء ولا بدخلة حمام وكنت أجيء باجرى إلى الفقراء في مسجد الشونيزية وأنا كرون على حالى اه وهذا مقام بالغ في التوكل لأن من عرف بالكسب والاستغناء عنه بالنسبة لمن لم يعلم ذلك انصرف الناس عن مساعدته في شئ من الدنيا (واعلم أن الجلوس في رباطات الصوفية) وزوايا المساجد (مع معلوم) معين (بعيد من) وصف (التوكل فان لم يكن) هنالك (معلوم) معين (ولا) (وقف) حبس عليها (وأمر الخادم بالخروج للطلب) والسؤال (لم يصح معه التوكل الاعلى ضعف) لاستناد القلب في الجملة إلى ما يأتي به الخادم (ولكن يقوى بالحال والعلم) بعدم الركون واسقاط النظر عن الوسائط فيكون (كتوكل المكتسب) كما سبق (وان لم يسألوا) بانفسهم ولا بواسطة الخادم (بل قنعوا بما يحمل اليهم) من حيث لم يحتسبوا (فهذا أقوى في توكلهم لكنه بعد اشتغال القوم بذلك فقد صار لهم سوقاً فهو كدخول السوق) أى في حكمهم (ولا يكون داخل السوق متوكلاً إلا بشروط كثيرة كما سبق فان قلت فما الفضل أن يقعد في بيته أو يخرج ويكتسب فاعلم أنه ان كان يتفرغ بترك الكسب لفكره (و) مراقبة (واخلاص واستغراق وقت بالعبادة) ما بين صلاة وقراءة (وكان الكسب يشوش عليه ذلك) ويفرق وقته وهمته (وهو مع هذا لا تستشرف نفسه إلى الناس في انتظار من يدخل) إلى البيت (فيحمل إليه شيئاً) من الدنيا (بل يكون قوى القلب في الصبر) على شدائده (والاتكال على الله تعالى فالقعود له) بهذه الشروط (أولى) من الخروج والكسب فهذه شروط خمسة الأولى تفرغ القلب لكرو الفكر وهذا هو الأصل والثاني كون الكسب مما يمنع من هذا التفرغ فان كان لا يمنع فالخروج أولى الثالث عدم تشويف النفس إلى ما يأتي بواسطة الناس فإذا تشويف فالخروج أولى الرابع قوة القلب في الصبر أى حتى على الموت على هذه الحالة ان لم يأت رزقه فإذا لم يكن عنده الصبر على ذلك فالخروج أولى الخامس قوة القلب على الاتكال على الله تعالى فلو جرى ما جرى لا يتحرك قلبه في باطنه أصلاً وهذا الشرط روح الاربعة المذكورة وقد فصل المصنف ما ذكرناه فقال (وان كان يضطرب قلبه في البيت ويستشرف إلى الناس) بما يأتي منهم (فالكسب أولى لان) اضطراب القلب يشعر عن عدم قوة قلبه على الاتكال على مولاه (استشرف القلب إلى الناس سؤال بالقلب) وهو عندهم أشد من سؤال اللسان (وتركه أهم من ترك الكسب) وشواهد ما ذكره المصنف في

لا يتكلم في التوكل بحضرتيه وكان يقول استحي أن أتكلم في مقامه وهو حاضر عندي واعلم أن الجلوس في رباطات الصوفية مع معلوم بعيد من التوكل فان لم يكن معلوم ووقف وأمر الخادم بالخروج للطلب لم يصح معه التوكل الاعلى ضعف ولكن يقوى بالحال والعلم كتوكل المكتسب وان لم يسألوا بل قنعوا بما يحمل اليهم فهذا أقوى في توكلهم لكنه بعد اشتغال القوم بذلك فقد صار لهم سوقاً فهو كدخول السوق ولا يكون داخل السوق متوكلاً إلا بشروط كثيرة كما سبق فان قلت فما الفضل أن يقعد في بيته أو يخرج ويكتسب فاعلم أنه ان كان يتفرغ بترك الكسب لفكره وذكره واخلاص واستغراق وقت بالعبادة وكان الكسب يشوش عليه ذلك وهو مع هذا لا تستشرف نفسه إلى الناس في انتظار من يدخل عليه فيحمل إليه شيئاً بل يكون قوى القلب في الصبر والاتكال على الله تعالى فالقعود



كلام القوم في القوت قال بعض المتوكلين من فقد الأسباب فضعف قلبه أو كان وجودها أسكن لقلبه من عدمها لم يصح له القعود عن المكاسب لأن فيه انتظار الغير الله تعالى وقال بعض العلماء من طرقة فاقة سمعة أيام فتصور قلبه طمعاً في خلق أو تشرفاً إلى عبد فالسوق أفضل من المسجد وقال أبو سليمان الداراني لا خير في عبد لزم القعود في البيت وقلبه معلق بقرع الباب حتى يطرق بسبب وقال بعض علماءنا إذا استوى عنده وجود السبب وعدمه وكان قلبه ساكناً طمأنينة عند العدم لم يشغله ذلك عن الله ولم يتفرق همه فترك الكسب والقعود لهذا أفضل لشغله بحاله وتزوده بمعاده وقد صح له مقام في التوكل وقال سهل وقد سئل مني يصح للعبد التوكل فقال إذا دخل عليه الضر في جسده والنقص في ماله فلم يلتفت إليه ولم يحزن عليه شغلاً بحاله ونظر إلى قيام الله عليه وقال الخواص في كتاب التوكل لا ينبغي للصوفي أن يتعرض للقعود عن الكسب إلا أن يكون مطالباً قد اغتته الحال عن المكاسب وأما ما كانت الحاجات فيه قائمة ولم يقع له عزوف يحول بينه وبين التكاف فاعمل أولى به والكسب أجل له وأبلغ لأن القعود لا يصلح لمن لم يستغن عن التكاف يعني أن يكون قد كفي بالكفاية القاطعة من قلبه عن التكاف الظاهر من جوارحه وأن تكون حاله قوية تحمله بالصبر والرضا لا يضعف إلى تطالع وتشرف بقول فيعلوم هذا من كسبه الذي أحل به أفضل له من طمعه في غيره الذي كره له هذا كله كلام الخواص وقال في موضع آخر من الكتاب المذكور ولم يؤت المريدون الأمن جهتين من قلة الصدق وإصابة الحق ومن ركبن الأدلة إلى الدنيا فدلوه على علوم أنفسهم وصدق المريد في إشارته حول ولزوم الباب وفراغ القلب وخوف فوت الوصول والتارك للتكسب والتصرف في الأسواق إذا كان في أدنى كفاية وأعين بالصبر والقناعة في مثل زماننا هذا أفضل وأتم من المكتسب إذا خاف أن لا ينال المعيشة إلا بمعصية الله تعالى من دخول في شبهة أو خيانة لأخوانه المسلمين ولأنه قد تعذر القيام بشرط العلم مع مباشرة الأسباب وكثرة دخول الآفات والفساد في الأكساب فترك مباشرة أهل الأسواق ومخالطتهم على هذا الوصف المذكور أقرب إلى السلامة لبعده من رؤية الأسباب وفقد مباشرتها إلا الحكم متعلق بالرؤية ومثل الحرام مثل المنكر إذا لم ترو سقاً عنك حكمه وليس الخبر كالمعاينة ولا المجاورة كالمباشرة ولا الاستئثار كالإظهار ولا المعائن كالخبر والتكسب ليس بفرض وقد يفترض بأحد معنيين بوجود العيال مع عدم كفايتهم عن وجهه من الوجوه أو بان يقطع عدمه عن فرض ويضعف عنه مع فقد ما يقيم به الفرض مما لا بد منه ولقد كان أبو معاذ رحمه الله يقول ترك المكاسب مع الحاجة إليها كسل والكسب مع الاستغناء عنه كافة وقال في موضع آخر من كتابه وبعض العارفين يفضلون من لا معلوم له على من له معلوم وهو لا يرون ترك التكسب أفضل والسكون عن التحرك أعلى لأن ذلك معلوم وبعده هو لا سكون القلب مع وجود المعلوم علة ولا سكون قلبه مع غير معلوم واجتمع همه وانقطع طمعه في حال العدم فهو ذاهو المقام ولعمري التحقيق أن الحركة في طلب المضمون للخصوص عقوبة فقد سكون القلب إلى الرب كما أن ترك الحركة في أعمال البر والقربات عقوبة سكون النفس إلى حظوظ الشهوات والعدول من القول في تفصيل ترك التكسب وفعله وفقد المعلوم ووجده أن العبد لا يفضل بفقد الغنى ووجد الفقر ولا يشرف بالقعود عن الحركة من غير إقعاد ولا يعلو بالتحرك إلى الأسباب بغير إيجاب وانما الوصف في ذينك بالفقر أو الإباحة لكن يفضل بحاله من مقامه من زهد أو رضا أو صبر وتوكل أو اقتطاع الخدمة أو إقامة بشغل متصل بصدق معاملة فهذه المعاني يقع التفضيل عند العلماء فإن كان ذو المعلوم والتصرف أحسن معرفة وأقوى يقيناً ففضل على من لا معلوم له ممن نقصت معرفته ولا يكون سكون القلب وطمأنينة النفس أيضاً مع وجود المعلوم علة في الحال إذا ثبت المقام وضح القصد وحسن التصرف والعقد ولكن لا يكون مقاماً يرفع به ولا حالاً يفضل فيه عند طائفة من العارفين إلا أن الطمع في الخلق وتشتت القلب مع وجود معلوم أو الكفاية نقصان عند الكل وقطاع الطمع في الخلق وفقد الشرف إلى معتاد منهم أو مألوف بهم واجتماع القلب مع العدم وفقد المعلوم أفضل وأعلى عند الجماعة فاما سكون القلب واجتماع الهم



وما كان المتسوكون يأخذون ما تستشرف اليه نفوسهم كان أحمد بن حنبل قد أمر أبا بكر المروزي أن يعطي بعض الفقراء شيئاً فضلاً عما كان استأجره عليه فردّه فلما ولي قال له أحمد الحق وأعطاه فانه يقبل فحقه وأعطاه فاحذره فسأل أحمد عن ذلك فقال كان قد استشرفت نفسه فرد فلما خرج انقطع طمعه وأيس فاحذوكم الخواص رحمه الله اذا نظر الى عبد في العطاء أو خاف اعتياد النفس لذلك لم يقبل منه شيئاً وقال الخواص بعد أن سئل عن أعجب ما رآه في أسفاره رأيت الخضر ورضى بصحبتى وإكنى فارقت خيفة أن تسكن نفسى اليه فيكون نقصاً في توكلى فاذا المكتسب اذا راعى آداب الكسب وشروط نيته كما سبق في كتاب الكسب وهو أن لا يقصده الاستكثار ولم يكن اعتماده على بضاعته وكفايته كان متوكلاً فان قلت فما علامة عدم اتكاله على البضاعة والكفاية فاقول علامته أنه ان سرق

وفقد الاستشراف الى الخلق مع العيال وثبوت الاحكام فهو أفضل وأشرف وهذا حال الاقوياء وطريق الانبياء اتفقوا على ذلك وأما اضطراب القلب وتفرقة الهم مع وجود العيال فان كان لاجلهم والقيام بحكم الله فيهم فلا نقص فيه وقد يؤجر عليه وأما اشتات الهم وتفرق القلب ووجد الاهتمام في حال الوحدة للمنفرد فنصيب من الرغبة موفور وصاحبه فيه غير معذور وقد يكون مأزور وهذه النصوص كلها شواهد لسباق المصنف ثم قال (وما كان المتوكلون يأخذون ما تستشرف اليه نفوسهم) لان فيه طمعاً في غير مطمع ونظراً الى غير الله تعالى واتباعاً للبيوت من غير أبوابها وقد شرط النبي صلى الله عليه وسلم للعطاء ترك المسألة والاستشراف الى الخلق تنزيهاً للفقراء ورداً لهم الى الله عز وجل ولما منعوا منهم ما جعل لهم هذا العطاء وبذلوا الى قبوله عوضاً لهم عنها كما جعل للاشراف خمس الخمس من الغنائم لما حرمت عليهم الصدقة تشريفاً لهم وتفضيلاً وقد (كان أحمد بن حنبل) رحمه الله تعالى (قد أمر) صاحبه (أبا بكر المروزي) نسبة الى مرو الروذ مدينة بخراسان والنسبة على الاختصار (أن يعطي بعض الفقراء شيئاً فضلاً عما كان استأجره عليه) فاعطاه (فردّه) ولم يأخذه (فلما ولي) الفقير بظهره ومشى (قال له أحمد الحق فاعطه فانه يقبل) الآن (فلحقه فاعطاه فاحذره فسأل) المروزي (أحمد عن ذلك) أي كيف رد في الاول وأخذ في الثاني (فقال) انه (كان قد استشرفت نفسه) لذلك (فرد وكان قد أحسن) فلما خرج منصرفاً (انقطع طمعه وأيس فاحذره) لذلك (كذا في القوت وللعارفين في ذلك أحوال متفاوتة فقد كان بعضهم من المتوكلين كذلك اذا جاءه السبب بعد تطلع اليه رده ومنهم من كان يأخذه فيخرجه ولا يتناول منه عقوبة لنفسه وتأديباً لها (وكان) ابراهيم (الخواص) رحمه الله تعالى (اذا نظر الى عبد في العطاء أو خاف اعتياد النفس لذلك لم يقبل منه شيئاً) نقله صاحب القوت قال وحدثني شيخ عن رجل دفع اليه ديناراً بمكة وهو لا يعرفه فقبله فلما كان الغدر رأى حوله جماعة من الفقراء فسأل عنه فقيل ابراهيم الخواص فجاءه بالتسعة الاخر وكان قد اعد العشرة له فلم يقبل وقال صوفي لا يكون بحريفاً (وقال الخواص) رحمه الله تعالى (بعد ان سئل عن أعجب ما رآه في أسفاره) وكان كثيراً في السفار في البوادي المنقطعة والطرق المجهولة فقال (رأيت الخضر ورضى بصحبتى وإكنى فارقت خشيته أن تسكن نفسى اليه فيكون نقصاً في توكلى) فمكّن لقيه للخضر امتحاناً له من الله تعالى به في دعوى مقام التوكل فتثبت والا فالخضر مستغن عن صحبته لسكّال قوته وهذا القول أخرجه القشيري في الرسالة قال وسمعت محمد بن الحسين يقول سمعت منصور ابن أحمد يقول حتى لنا ابن أبي الشيخ قال سمعت عمر بن سنان يقول اجتاز بنا ابراهيم الخواص فقلنا له حدثنا بأعجب ما رأيت في أسفارك فقال لقيني الخضر فسألني الصحبة فخشيت أن يفسد علي توكلى لسكوني اليه ففارقت (فاذا المكتسب اذا راعى آداب الكسب وشروط نيته كما سبق في كتاب) آداب (الكسب) والمعاش (ولم يقصده الاستكثار) والادخار (ولم يكن اعتماده على بضاعته وكفايته كان متوكلاً) قال الخواص دخول الآفاق ومساكنها القصور علم أو غلبة هوى يخرج العبد من التوكل وهو أن يكون متوكلاً على الناس بان يطمع فيهم أو يتصدى لهم بالتعرض والتصنع أو يكون متوكلاً على صحة جسمه ودوام قوته وانه لا يرزق الا من كده أو يكون متوكلاً على ماله بان يثق به أو بطمن اليه ويحسب انه ان افتقر انقطع رزقه أو يكون متوكلاً على جاهه ومنزله عند الناس أو على ديانته وانه معروف بالصلاح أو على انه لا يرزق الا من أجل تقواه ونحوه بان يتوكل على علمه وما يعرف الناس من فضله فهذه المعاني كلها تخرج من كل التوكل وقد تخفى دقائقها وتبدق خفاياها ويقع الوهم من وقعت به انه من المتوكلين على الوكيل او الناظرين الى القريب الكفيل وانما يفتن لذلك جهابذة العلماء الراسخون وسماسرة الصادقين الزاهدون المتصفون بالعلم المنورون باليقين القائمون على الدوام بالشهادة الناكبة عن مالوف النفس والعادة فنظر الى هذه المعاني من الاسباب والاشخاص أو سكن اليها سكوت أنس فيقوى قلبه بوجوده فانه يضطرب ويستوحش أو يضعف قلبه لفقدها وذلك كله على توكله (فان قلت فما علامة عدم اتكاله على البضاعة والكفاية فاقول علامته انه ان سرق



بضاعته أو خسرت تجارتها أو تعوق أمر من أموره كان راضياً به ولم تبطل طمأنينته ولم يضطرب قلبه بل كان حال قلبه في السكون قبله وبعده  
واحداً فان لم يسكن إلى شيء لم يضطرب لفقده ومن اضطرب لفقده فقد سكن (٤٨٥) إليه وكان بشر يعمل المغازل فتركها

وذلك لان البعادي كاتبه

قال بلغني انك استعنت

على رزقك بالمغازل

أرأيت ان أخذ الله

سمعك وبصرك الرزق

على من فوق ذلك في

قلبه فان خرج آلة المغازل

من يده وتركها وقيل

تركها لما نوهت باسمه

وقصد لاجلها وقيل فعل

ذلك لما مات عياله كما

كان لسفيان خمسون

ديناراً يتجر فيها فلما

مات عياله فرقها فان قلت

فكيف يتصور أن يكون

له بضاعة ولا يسكن إليها

وهو يعلم ان الكسب

بغير بضاعة لا يمكن فاقول

بان يعلم ان الذين يرزقهم

الله تعالى بغير بضاعة

فيهم كثرة وان الذين

كثرت بضاعتهم فسرقت

وهلك فيهم كثرة وان

يوطن نفسه على ان الله

لا يفعل به الا ما فيه

صلاحه فان أهلك بضاعته

فهو خير له فلعلة لو تركه

كان سبب الفساد دينه

وقد لطف الله تعالى به

وغايته ان يموت جوعاً

فينبغي أن يعتقدا ان

الموت جوعاً خير له في

الآخرة مهما قضى الله

تعالى عليه بذلك من غير

تقصير من جهته فاذا

اعتقد جميع ذلك استوى

وجود البضاعة وعدمها في

الليل بامر من أموره

فإن لم يسكن إلى شيء

لم يضطرب لفقده ومن

بضاعته أو خسرت تجارتها أو تعوق أمر من أموره كان راضياً به (و) قد (كان بشر) بن الحرث الحنفي رحمه الله تعالى  
يضطرب قلبه بل كان حال قلبه في السكون قبله وبعده واحداً) على السواء (فان من لم يسكن إلى شيء) سكون  
أنس (لم يضطرب بفقده ومن اضطرب لفقده فقد سكن إليه) وأنس به وإليه يشير قول الشاعر  
ومن سره ان لا يجد ما يسوءه \* فلا يتخذ شيئاً يخاف له فقدا

أي لا يسكن إلى شيء هو يفتقد عنه فيضطرب قلبه لفقده (و) قد (كان بشر) بن الحرث الحنفي رحمه الله تعالى  
يتكلم في الحلال ويشدد فيه فقل له يا أبا نصر فانت من أين تأكل فقال من حيث تأكلون ولكن ليس من يأك  
وهو يبكي كن يأكل وهو يضحك وقال مرة ولكن يدأقصر من يدولقمة أصغر من لقمة وكان رحمه الله تعالى  
(يعمل المغازل) يتسبب بها (فتركه) أي العمل وفي نسخة فتركها أي المغازل (وذلك) أي كان سبب تركه  
(لان البعادي) هكذا في النسخ وفي نسخة بالغين المعجمة وفي أخرى بالقاف ولم يتضح لي وجه الصواب فيه وإلى  
أي شيء ينسب ولا عرفت هذا الرجل (كاتبه قال بلغني انك استعنت على رزقك بالمغازل) أي بصنعها وبيعها  
(أرأيت ان أخذ الله سمعك وبصرك الرزق على من فوق) وفي نسخة فوق (ذلك في قلبه) بشاهد منه (فان خرج  
آلة المغازل من يده وتركها) وترك التكسب بها كذا في القوت (وقيل) بل (تركها لما نوهت باسمه) وقصد  
لاجلها) وطلبت لاجله فقل المغازل البشرية كذا في القوت وقيل فأى هذين كان قد أتى به طريق سلكه  
بعد الطريق الأول (وقيل) بل (فعل ذلك لما مات عياله) أي زوجته وأولاده فانه ما كان ايج له التكسب  
الا لاجلهم (كما كان لسفيان) الثوري رحمه الله تعالى (خمسون ديناراً يتجر فيها فلما مات عياله فرقها) ولغظ  
القوت وقد كان للثوري خمسون ديناراً يتجر به ثم أخذها في آخر أمره ففرقها على اخوانه وترك التكسب  
ويقال انه فعل ذلك لما مات عياله وكان قد بقي بعدهم وحيداً وقال زافر بن سليمان كان لسفيان عندي ثمانمائة  
درهم بضاعة فكنت أبضع له بها فقال ذات يوم هاتها ففعلها صررا وقسمها انتهى وقد تقدم عن سهل أيضاً انه  
كان له أرض يزرعها ثم في آخر أمره باعها وفرق ثمنها على المساكين (فان قلت كيف يتصور أن يكون له بضاعة  
وهو لا يسكن إليها وهو يعلم أن الكسب بغير بضاعة لا يمكن) والجواب عن ذلك سهل لانا نقول السكون على  
قسمين سكون بالظاهر وسكون بالباطن فالذي يخرج عن التوكل هو سكون أنس بباطن قلبه مشاهد به  
مفوض له أمره معتمد عليه فلا يخرج به عن التوكل وقد قرره المصنف فقال (فاقول بان يعلم ان الذين يرزقهم  
الله تعالى بغير) وفي نسخة من غير (بضاعة فيهم كثرة وان الذين كثرت بضاعتهم فسرقت وهلك فيهم  
كثرة وان يوطن نفسه على ان الله لا يفعل به الا ما فيه صلاحه فان أهلك بضاعته فهو خير له فلعلة لو تركه كان  
سبب الفساد دينه) فكم من شخص فسد حاله ودينه بسبب ماله وافتتانه به (وقد لطف الله به) وهذا يرجع إلى  
الامان بسعة حكمه الله تعالى وهو واجب (وغايته ان يموت جوعاً فينبغي أن يعتقد) في قلبه (ان الموت جوعاً  
خير له في الآخرة مهما قضى الله عليه بذلك) وقدره في الازل (من غير تقصير من جهته) وهذا يرجع إلى  
الامان بالقدر خيره وشره وحلوه ومره وهو أيضاً واجب (فان اعتقد جميع ذلك استوى عنده وجود البضاعة  
وعدمها) فصحت قوله بناء على ما تقدم أن بعضهم قال التوكل هو استواء الامرين (في الخبر ان العبد ليهم من  
الليل بامر من أموره) الدنيا من (التجارة) وغيرها (مما لو فعله لكان فيه هلاكه فينظر الله تعالى إليه من فوق  
عرشه فيصرفه عنه فيصبح كئيباً حزينا فيظن) وفي نسخة يتطير (بجواره وابن عمه من سبقني من دهاني وما هي  
الارحة رحمه الله بها) هكذا هو في القوت قال العراقي رواه أبو نعيم في الحلية من حديث ابن عباس بسند  
ضعيف جدا نحوه الا انه قال ان العبد يشرف على حاجة من حاجات الدنيا الحديث نحوه انتهى قلت لفظ  
الحلية ان الرجل يشرف في التجارة والامارة فيطلع الله عز وجل اليه من فوق سبع سموات فيقول اصرفوا

اعتقد جميع ذلك استوى عنده وجود البضاعة وعدمها في الليل بامر من أموره والتجارة مما لو فعله لكان فيه هلاكه

فينظر الله تعالى إليه من فوق عرشه فيصرفه عنه فيصبح كئيباً حزينا يتطير بجواره وابن عمه من سبقني من دهاني وما هي الارحة رحمه الله بها



ولذلك قال عمر رضي الله عنه لا أبالي أصبحت غنيا أو فقيرا فاني لا أدري أي - ما خير لي ومن لم يتكامل يقينه بهذه الامور لم يتصور منه التوكل ولذلك قال أبو سليمان الداراني لا أحد ابن أبي الحواري لي من كل مقام نصيب الامن هذا التوكل المبارك فاني ما شئمت منه راحة هذا كلامه مع علقمده ولم ينكر كونه من المقامات الممكنة ولكنه قال ما أدركته واعله أراد ادراك أقصاه وما لم يكمل الايمان بان لا فاعل الا الله ولا رازق سواه وان كل ما يقدره على العبد من فقر وغنى وموت وحياة فهو خير له مما يتسناه العبد لم يكمل حال التوكل فبناء التوكل على قوة الايمان بهذه الامور كما سبق وكذا سائر مقامات الدين من الاقوال والاعمال تنبني على أصولها من الايمان وبالجملة التوكل مقام مفهوم وان كان يستدعي قوة القلب وقوة اليقين ولذلك قال سهل من طعن على التكسب فقد طعن في السنة ومن أنكر التكسب فقد طعن في التوحيد وقد بعث النبي صلى الله عليه وسلم الى الخلق وهم أصناف كلهم اليوم منهم التاجر والصانع والقاعد ومن يسأل فما قال للتاجر ترك تجارتك ولا قال للقاعد اكتسب ولا نهى السائل عن ان يسأل بل أمر ان يعطى ولكن بالايمان واليقين في جميع أحوالهم وتركهم مع الله في التدبير فعمل كل واحد بعمله في حاله انتهى وأورده القشيري في الرسالة بعبارةين الاولى قال سهل التوكل حال النبي صلى الله عليه وسلم والكسب سنته والثانية سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت عبد الله بن علي يقول سمعت أبا عبد الله بن عطاء يقول قرأت على محمد بن الحسين قال سهل بن عبد الله من طعن في الحركة فقد طعن في السنة ومن طعن في التوكل فقد طعن في الايمان انتهى والمراد بحال الله صلى الله عليه وسلم في القول الاول أن يكون السابق لقلب العبد في تحصيل مقصوده على الله وسنته أن يكون السابق لقلب العبد العاجز عن الحال المذكور في تحصيله مقصوده اعتماده على الكسب المعتاد من حيث انه سنة الله ورسوله حرت به كما هو العادة في ربط الأسباب بالاسباب مع اعتقاده ان الفاعل هو الله تعالى وانه لا فاعل للاسباب والمراد بالحركة في القول الثاني الكسب والمراد بالطعن في السنة الانكار بما حوت بذلك كحفر الخندق ولبس الدرع والتحصن وحمل الزاد في الاسفار وقد قال تعالى وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل الآية والمراد بالطعن في التوكل أن يقول ان المقدر يحصل بفعل الله وبفعل غيره وكونه طعنا

هذا من عبادي فاني ان قبضته له أدخلته النار فيصبح قيظان بجيرانه من سبقني هكذا رواه من حديث ابن عباس وقد رواه أيضا عن ابن مسعود موقوفا عليه وروى الطبراني من حديث ابن عباس ان الرجل ليطلب الحاجة فيزويها الله عنه لما هو خير له فيهم الناس ظالم الهيم فيقول من سبقني (ولذلك قال عمر رضي الله عنه لا أبالي أصبحت غنيا أو فقيرا فاني لا أدري أي - ما خير لي) فهذا اشارة الى ان العبد على كل حال عاجز جاهل لا يدري بواطن أحواله والرب عالم قادر محيط بعمل العبد سره وجهره مقدر للاشياء خبير بختايا الغيوب مطلع على حقائق الاحوال وقد روى نحو هذا القول عن عبد الله بن مسعود رواه الطبراني من طريق علي بن نديم عن قيس بن جعفر عنه قال ألا حبذا المكر وهان الموت والفقر وما أبالي بأيهم ما ابتليت ان كان الغنى ان فيه للعطف وان كان الفقر ان فيه للصبر وقد رواه أبو نعيم في الحلية من طريقه (ومن لم يتكامل يقينه بهذه الامور لم يتصور منه التوكل) وبه يعرف أن التوكل لا يختص بترك الاسباب وترك الادخار بل يعم أبواب الايمان والعلوم والمعارف والاحوال (ولذلك قال أبو سليمان الداراني لا أحد ابن أبي الحواري) رحمة الله عليهم ما وابن أبي الحواري تلميذه (لي من كل مقام نصيب الامن هذا التوكل المبارك فاني ما شئمت منه راحة) ولفظ القشيري يا أحمد ان طرق الآخرة كثيرة وشيخنا عارف بكثير منها الا هذا التوكل المبارك فاني ما شئمت منه راحة انتهى ولفظ القوت وكان سهل يقول ليس في المقامات أعز من التوكل وقد ذهبت الانبياء بحقيقته وبقي منها صباية استغناها الصديقون وبعض الشهداء فن تعلق بشئ منه فهو صديق أو شهيد وقال أبو سليمان الداراني في كل المقامات لي قدم الا هذا التوكل المبارك فإلى منه الامشام الرجح (هذه مع علقمده) في مقام التوكل وغيره من المقامات (ولم ينكر كونه من المقامات الممكنة ولكنه قال ما أدركته واعله أراد ادراك أقصاه) وفيه دلالة على كمال أبي سليمان واقاراره على نفسه بان التوكل أعلى المقامات وأعلاه الذي هو التفويض أو التسليم لم يتمكن فيه بعدما حقيقة أوتى بها لنفسه بتقصيرها في نيلها أعلى المقامات واما ناديا وتبرأ من حوله وقوته وهو اللاتق بحاله وكال معرفته (وما لم يكمل الايمان بان لا فاعل الا الله ولا رازق سواه وان كل ما يقدره) سبحانه (على العبد من فقر وغنى وموت وحياة) وقبض وبسط (فهو خير له مما يتسناه العبد لم يكمل حال التوكل فبنى التوكل على قوة الايمان بهذه الامور كما سبق) في التوحيد فان قوى ايمانه قوى توكله (وكذا سائر مقامات الدين من الاقوال والاعمال تنبني على أصولها من الايمان وبالجملة التوكل مقام مفهوم ولكن يستدعي قوة القلب وقوة اليقين ولذلك قال سهل) التسري رحمه الله تعالى (من طعن على التكسب فقد طعن على التوحيد) ولفظ القوت وقد كان أبو حامد يقول من أنكر التكسب فقد طعن في السنة ومن أنكر التوكل فقد طعن في التوحيد وقد بعث النبي صلى الله عليه وسلم الى الخلق وهم أصناف كلهم اليوم منهم التاجر والصانع والقاعد ومن يسأل فما قال للتاجر ترك تجارتك ولا قال للقاعد اكتسب ولا نهى السائل عن ان يسأل بل أمر ان يعطى ولكن بالايمان واليقين في جميع أحوالهم وتركهم مع الله في التدبير فعمل كل واحد بعمله في حاله انتهى وأورده القشيري في الرسالة بعبارةين الاولى قال سهل التوكل حال النبي صلى الله عليه وسلم والكسب سنته والثانية سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت عبد الله بن علي يقول سمعت أبا عبد الله بن عطاء يقول قرأت على محمد بن الحسين قال سهل بن عبد الله من طعن في الحركة فقد طعن في السنة ومن طعن في التوكل فقد طعن في الايمان انتهى والمراد بحال الله صلى الله عليه وسلم في القول الاول أن يكون السابق لقلب العبد في تحصيل مقصوده على الله وسنته أن يكون السابق لقلب العبد العاجز عن الحال المذكور في تحصيله مقصوده اعتماده على الكسب المعتاد من حيث انه سنة الله ورسوله حرت به كما هو العادة في ربط الأسباب بالاسباب مع اعتقاده ان الفاعل هو الله تعالى وانه لا فاعل للاسباب والمراد بالحركة في القول الثاني الكسب والمراد بالطعن في السنة الانكار بما حوت بذلك كحفر الخندق ولبس الدرع والتحصن وحمل الزاد في الاسفار وقد قال تعالى وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل الآية والمراد بالطعن في التوكل أن يقول ان المقدر يحصل بفعل الله وبفعل غيره وكونه طعنا



فان قلت فهل من دراء ينتفع به في صرف القلب عن الركون الى الاسباب الظاهرة وحسن الظن بالله تعالى في تيسير الاسباب الخفية فاقول نعم هو ان تعرف ان سوء الظن تلقين الشيطان وحسن الظن تلقين الله تعالى قال الله تعالى (٤٨٧) الشيطان يعدكم الفقر ويامركم

بالفحشاء والله يعدكم

مغفرة منه وفضلا فان

الانسان بطبعه مشغوف

بسماع تخويف الشيطان

ولذلك قيل الشفيق

بسوء الظن مولع واذا

انضم اليه الجبن وضعف

القلب ومشاهدة

المتكلمين على الاسباب

الظاهرة والباعثين عليها

غلب سوء الظن وبطل

التوكل بالكلية بل رؤية

الرزق من الاسباب الخفية

ايضا تبطل التوكل فقد

حكى عن عابد انه عكف

في مسجد ولم يكن له

معلوم فقال له الامام لو

اكتسبت لكان افضل

لك فلم يجبه حتى اعاد

عليه ثلاثا فقال في

الرابعة يهودى في جوار

المسجد قد ضمن لي كل

يوم رغيفين فقال ان

كان صادقا في ضمانه

فعكوفك في المسجد خير

لك فقال يا هذا لو لم

تكن اماما تقف بين

يدى الله وبين العباد

مع هذا النقص في

التوحيد كان خيرا لك

اذ فضلت وعد يهودى

على ضمان الله تعالى

بالرزق وقال امام المسجد

لبعض المصلين من

اين تأكل فقال يا شيخ

الرزق من فضل الله تعالى

بواسطة الاسباب الخفية ان تسمع الحكايات التي فيها عجائب صنع الله تعالى في وصول الرزق الى صاحبه

في الايمان او التوحيد حيث اشرنا معه تعالى في الفعل غيره قال صاحب القوت وانخبرني ابو موسى قال سمعت الحسين بن يحيى يقول سأل رجلا شيخنا ابن سالم ان نحن متعبدون بالكسب او بالتوكل فقال التوكل حال رسول الله صلى الله عليه وسلم والكسب سنته وانما سن لهم الكسب لضعفهم حين سقطوا عن درجة التوكل فاباح لهم طلب المعاش بالكسب الذي هو سنته ولولا ذلك لهلكوا واما ابن عطاء فانه كان يقول ليس التوكل لزوم الكسب ولا تركه انما التوكل طمأنينة في القلب الى الله تعالى وقال ابو يعقوب السوسني لا تطعنوا على اهل التوكل فانهم خاصة الله سكنوا الى الله واكتفوا به واستراحوا من هموم الدنيا والآخرة وقال من طعن في التوكل فقد طعن في الايمان لانه مقرون به ومن احب اهل التوكل فقد احب الله (فان قلت فهل من دراء ينتفع به في صرف القلب عن الركون الى الاسباب الظاهرة وحسن الظن بالله تعالى في تيسير الاسباب الخفية فاقول نعم هو ان تعرف ان سوء الظن تلقين الشيطان وحسن الظن تلقين الله تعالى قال الله تعالى الشيطان يعدكم الفقر ويامركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلا فان الانسان بطبعه مشغوف بسماع تخويف الشيطان) بمابوسوس اليه ويلقنه (ولذلك قيل) في الحكايات السائرة (الشفيق بسوء الظن مولع واذا انضم اليه الجبن وضعف القلب ومشاهدة المتكلمين على الاسباب الظاهرة والباعثين عليها غلب سوء الظن) بشاهد باطل (وبطل التوكل بالكلية) لنقصان التوحيد وبطلان الاعتماد والتفويض (بل رؤية الرزق من الاسباب الخفية ايضا تبطل التوكل) من اصله (فقد حكى عن عابد) من العباد (انه عكف في مسجد) أى لازم جلوسه فيه فلم يخرج أصلا (ولم يكن له معلوم) من رزق يأتيه من جهة معلومة (فقال له الامام) الذي يصلى بالناس في ذلك المسجد حين رآه معتكفا (لوا كتسبت) أى خرجت الى السوق وبشرت الكسب (لكان أفضل لك) من عكوفك هنا (فلم يجبه حتى أعاد عليه ثلاثا فقال في الرابعة) هنا (يهودى في جوار المسجد قد ضمن لي كل يوم رغيفين) فهو يأتى الى بهما (فقال ان كان صادقا في ضمانه فعكوفك في المسجد خير لك) لاجل حصول الاطمئنان (فقال) العابد للامام (يا هذا لو لم تكن اماما تقف بين يدي الله وبين العباد مع هذا النقص في التوحيد كان خيرا لك اذ فضلت وعد يهودى على ضمان الله تعالى بالرزق) كذا في القوت وأورده ابن عطاء الله في التنوير بلفظ رأى بعضهم رجلا يلزم المسجد ولا يخرج منه فتعجب من ملازمته وفكر في نفسه من أين يأكل فقال له من أين تأكل فقال له ان لي صاحبا يهوديا وعدني كل يوم رغيفين فهو يأتيني بهما فقال أما الآن فنعم فقال له ذلك العابد يامسكين وثقت لي وعد يهودى وما وثقت لي بوعد الحق سبحانه وهو الصادق الحق وقد قال وما من دابة في الارض الا على الله رزقها فاستحياذك الرجل وذهب (وقال امام المسجد لبعض المصلين) الذين يصلون وراءه وقد رآه في رضى غير مكتسب (من أين تأكل) يا فلان (فقال) له (يا شيخ اصبر حتى أعيد الصلاة التي صليت بها خلفك ثم أجيبك) كذا في القوت وسأقه ابن عطاء الله في التنوير بلفظ ان رجلا صلى خلف الامام أياما فقال له الامام يوما تعجب من ملازمته وتركه الاسباب من أين تأكل فقال ذف حتى أعيد صلاتي فاني لأصلى خلف من شك في قسمة الله تعالى (وينفع في حسن الظن بمحى الرزق من فضل الله تعالى بواسطة الاسباب الخفية ان) تنظر الى حالة نفسك وقيام الرب تعالى بك من حالة الى حالة من وقت تكونك من نطفة الى خروجك من المشيمة واعتدائك بلين أمك الى تسخير الخلق لك الى حالة البلوغ فالك بعد البلوغ كالك في أول أمرك في الكفاية والتسخير ولا يصدق عن ذلك الار جوع النفس الى تدبيرها وحولها وقوتها وقد كانت قبل ذلك لا تدبير لها ولا حول ولا قوة والفكر في مثل هذا بحر لا ساحل له ثم تكرر على سمعك ما ورد من الاخبار والآيات والآثار ثم (تسمع الحكايات) المنسوبة للمتوكلين والمنقطعين الى الله تعالى الدالة على كمال أحوالهم (التي فيها عجائب صنع الله تعالى) بهم وسعة بره عليهم (في وصول الرزق الى صاحبه) بواسطة

اصبر حتى أعيد الصلاة التي صليت بها خلفك ثم أجيبك وينفع في حسن الظن بمحى الرزق من فضل الله تعالى

بواسطة الاسباب الخفية ان تسمع الحكايات التي فيها عجائب صنع الله تعالى في وصول الرزق الى صاحبه



وفيه عجائب قهر الله تعالى في اهلاك أموال التجار والاعنياء وقتلهم جوعا كجوع ابراهيم بن ادهم  
فقيل له ما أعجب ما رأيت منه فقال (٤٨٨) بقينا في طريق مكة أياما لم نجد طعاما ثم دخلنا الكوفة فأوينا إلى مسجد خراب فنظر إلى

انقطاعه إلى الله تعالى (وفيها عجائب قهر الله في اهلاك أموال التجار والاعنياء وقتلهم جوعا كجوع ابراهيم بن ادهم عن  
حذيفة) بن قنادة (المرعشي) شيخ هبيرة البصري (وقد كان خدام ابراهيم بن ادهم) رحمه الله تعالى (فقال له  
ما أعجب ما رأيت منه فقال بقينا) معه (في طريق مكة أياما لم نجد طعاما) ناكه (ثم دخلنا الكوفة فأوينا إلى  
مسجد خراب فنظر إلى ابراهيم وقال يا حذيفة أرى بك) أثر (الجوع فقلت هو ما رأى الشيخ فقال علي) أي جثتي  
(بدواة وقرطاس فثبت به فكتب) في القرطاس ما يحق مقام التوكل مع تعاطي الاسباب وهو (بسم الله  
الرحمن الرحيم أنت المقصود اليه في كل حال والمشار اليه بكل معنى) كما قيل

وظنوني مدحتهم جميعا \* وأنت بمدحتهم مرادى

(وكتب شعرا) مانصه \* (أنا حمد أنا شاكر أنا ذاكر) \* وهذه الثلاثة مما أمر العبد بها (أنا جائع أنا  
ضائع) أي عطشان (أنا عاري) وهذه الثلاثة مما يفتقر إليها العبد فيأتيه الله بها \* (هي ستة وأنا الضمين  
لنصفها) وهي الثلاثة الأولى بامرك (فكن الضمين لنصفها يا باري) \* أي قري بيا مني والمعنى كن مستمرا على  
ضمانك والافهوت تعالى قد ضمن لهم ذلك أي أنا فعلت ما أمرتني به ففضل علي بما ضمنته \* (مدحى لغيرك) بالله  
كأنه (لهب نار) وفي نسخة وهج نار (خفتها) أي دخلتها (فأجر عبيدك من دخول النار) أي من مدح غيرك  
(ثم دفع إلى الرقعة) المكتوبة (فقال اخرج ولا تعلق قلبك بغير الله تعالى وادفع الرقعة إلى أول من يلقاك) فلا  
يكون لك اختيار في شخص دون آخر (قال فخرجت فأول من لقيتني رجل كان علي بغلة فناولته الرقعة فآخذها  
فلما وقف عليها) وقرأها (بكي وقال ما فعل صاحب هذه الرقعة فقلت هو في المسجد الفلاني فرفع إلى) للبشري  
(صرة فيها) مائة دينار (وفي نسخة درهم) ثم لقيت رجلا آخر فسأله عن راكب البغلة فقال لي (هذا)  
(وفي نسخة هو) نصراني فثبت إلى ابراهيم وأخبرته بالقصة فقال لا تمسها (أي الصرة) فإنه يجيء الساعة فلما  
كان بعد ساعة دخل) وافظ الرسالة وافي (النصراني وأكب على رأس ابراهيم) يقبله (وأسلم) على يديه  
ببركة وقوفه على الرقعة التي كتبها ابراهيم وأرسلها هذا اللفظ القشيري قال سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت  
منصور بن عبد الله يقول سمعت أبا سعيد التاهري يقول سمعت حذيفة المرعشي يقول وقد كان خدام ابراهيم  
ابن ادهم وصحبه فقيل له ما أعجب ما رأيت منه فذكره ورواه أبو نعيم في الحلية فقال سمعت أبا الفضل أحمد بن  
أبي عمران الهروي الصوفي يقول سمعت حذيفة المرعشي يقول صحبت ابراهيم بالبادية في طريق الكوفة  
فكان عشي ويدوس ويصلي على كل ميل ركعتين فبقينا بالبادية حتى بليت ثيابنا فدخلنا الكوفة واوينا إلى  
مسجد خراب فنظر إلى ابراهيم بن ادهم فقال يا حذيفة أرى بك الجوع فقلت ما رأى الشيخ فقال علي بدواة  
وقرطاس فخرجت فثبت به ما فكتب بسم الله الرحمن الرحيم أنت المقصود اليه في كل حال والمشار اليه بكل معنى

أنا حمد أنا ذاكر أنا شاكر \* أنا جائع أنا حاسر أنا عاري

هي ستة وأنا الضمين لنصفها \* فكن الضمين لنصفها يا باري

مدحى لغيرك افح نار خضتها \* فأجر عبيدك من دخول النار

ودفع إلى الرقعة وقال اخرج ولا يعلق سرك بغير الله واعطها أول من تلقاه فخرجت فاستقباني رجل راكب على  
بغلة فاعطيته الرقعة فقرأها وبكى وقال أين صاحب هذه الرقعة فقلت في المسجد الفلاني فخرج من  
مكة صرة ذنانير فاعطاني فسألت عنه فقيل هو نصراني فرجعت إلى ابراهيم وأخبرته فقال لا تمسها فإنه يجيء  
الساعة فما كان بأسرع ان وافي النصراني فأكب على رأس ابراهيم فقال يا شيخ قد حسن ارشادك إلى الله فأسلم  
وصار صاحب ابراهيم بن ادهم رحمه الله تعالى (وقال أبو يعقوب) يوسف بن نافع (البصري الاقطع) ويعرف  
أيضا بالتوام (جعت مرة بالحرم عشرة أيام فوجدت ضعفا) بيدي من الجوع (فحدثني نفسي بالخروج)

ابراهيم وقال يا حذيفة  
أرى بك الجوع فقلت  
هو ما رأى الشيخ فقال  
علي بدواة وقرطاس  
فثبت به فكتب بسم الله  
الرحمن الرحيم أنت  
المقصود اليه بكل حال  
والمشار اليه بكل معنى  
وكتب شعرا

أنا حمد أنا شاكر أنا  
ذاكر  
أنا جائع أنا ضائع أنا عاري  
هي ستة وأنا الضمين  
لنصفها

فكن الضمين لنصفها  
يا باري  
مدحى لغيرك لهب نار  
خضتها

فأجر عبيدك من دخول  
النار \* ثم دفع إلى الرقعة  
فقال اخرج ولا تعلق  
قلبك بغير الله تعالى وادفع  
الرقعة إلى أول من يلقاك  
فخرجت فأول من لقيتني  
كان رجلا على بغلة  
فناولته الرقعة فآخذها  
فلما وقف عليها بكى  
وقال ما فعل صاحب هذه

الرقعة فقلت هو في  
المسجد الفلاني فدفع  
إلى صرة فيها مائة  
دينار ثم لقيت رجلا آخر  
فسألت عن راكب  
البغلة فقال هذا نصراني  
فثبتت إلى ابراهيم

لطلب

وأخبرته بالقصة فقال لا تمسها فإنه يجيء الساعة فلما كان بعد ساعة دخل النصراني وأكب على رأس ابراهيم يقبله

وأسلم وقال أبو يعقوب الاقطع البصري جعت مرة بالحرم عشرة أيام فوجدت ضعفا فحدثني نفسي بالخروج



فخرجت الى الوادي لعلني أجده شيئا يسكن ضعفي فرأيت سلجومة مطر وحة فاخذتها فوجدت في قلبي منها وحشة وكان قائل يقول لي جئت عشرة أيام وأخوه يكون حظك سلجومة متغيرة فرميت بها ودخلت المسجد وقعدت فاذا أنا (٤٨٩) برجل أعجمي قد أقبل حتى جلس بين يدي ووضع قطرة وقال

هذه لك فقلت كيف خصصتني بها قال اعلم انا كافي البحر منذ عشرة أيام وأشرفت السفينة على الغرق فنذرت ان خلصني الله تعالى ان أتصدق بهذه على أول من يقع عليه بصرى من المجاورين وأنت أول من لقيته فقلت افتحها ففتحتها فقلت افتحها ففتحتها فاذا فيها سبعة عشر من ذهب (سبعة عشر من الذهب) من خالص لباب البر (ولو زعمشور وكسر كعب) أي عقد (فقبضت قبضة من ذا وقبضة من ذا وقلت له) (رد الباقي الى صبيانك) هو (هدية مني اليكم) أي لصبيانكم (وقد قبلتها) بما فيها قبلت هديتي للباقي (ثم قلت في نفسي رزقك يسير اليك من عشرة أيام وأنت تطلبه من الوادي) حاصل ذلك انه لما شرفت همتي وألقي السلجومة ثم جئ الى الحرم مؤدبا نفسه في عدم صبرها عن الطعام وفي شرها معتمدا على الله بان ياتيه بما هو أشرف وأطيب من السلجومة آتاه العجمي بالقمطرة وأعلمه بسبب نذره منذ عشرة أيام فوجد نفسه وقال لها يسوق لك رزقك الطيب منذ عشرة أيام وأنت تطلبينه من الوادي ثم أمسك نفسه عن قبولها بشره وقال للعجمي افتحها فلما افتحتها وجد ما فيها مما زاد كرم ياخذها كلها بل أخذ منها ما رجعوه في الوقت وقال له قد قبلتها ووافاء بنذرك ووهبت الباقي منها لصبيانك وهذا كمال في كسر النفس مع شدة الحاجة الى الطعام ورفع الهمة والاعتماد على الله في ان ياتي له بمثلها او بارفع منه عند الحاجة وهذه الحكاية اوردها القشيري في الرسالة (وقال) ابو الحسن (ممشاد الدينوري) رحمه الله تعالى (كان علي دين) لزمني في طاعة (فاشغل) به (قلبي فرأيت في النوم كأن قائل يقول يا بخيل أخذت علينا هذا المقدار من الدين حذ) ولا تبال (عليك الاخذ وعلينا العطاء) قال (فما حاسبت بعد ذلك بقالا ولا قصا ولا غيرهم) كذا في النسخ وفي بعضها ولا غيرهما وذلك ان من عامله عرف حاله وانه لا مال له وان معاملته محض خيرا وانما عامله على انه اذا فتح الله عليه بشيئا اتاهم به ونبه في الرؤيا على ان الله تعالى اذا لم يقض الدين عنه في الدنيا ارضى عنه أربابه في الآخرة لانه التزمه لوجهه كالافتراض للفقراء وهذه الحكاية اوردها كذلك القشيري قال سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت أبا بكر الرازي يقول كنت عند ممشاد الدينوري فخرى حديث الدين فقال كان علي دين فساقتها (وحكى عن أبي) الحسن (بنان بن محمد) الحال الواسطي نزيل مصر والمتوفى بها سنة ٣١٠ هـ (قال كنت في طريق مكة أجيء من مصر ومعى زاد) حلت معي (فجاءتني امرأة) وكانت وليمة مكاشفة أدبني الله بها لزمي اني تمكنت في التوكل وقد حلت الزاد (و) ذلك انها (قالت يا بنان أنت جمال تحمل على ظهرك الزاد وتتوهم) في نفسك (انه لا يرزقك) بدونه (قال) فتبتهت من قولها (فرميت برادى) ومشيت على قدم التوكل (ثم أتني على ثلاثون) من الايام (لم آكل) فيها شيئا (فوجدت خلخالا) بالفتح مرصيا (في الطريق) فقلت في نفسي أحله حتى يجي صاحبه فرمى يعطيني شيئا فاردته عليه فاذا أنا بتلك المرأة (فذهبت لي) فقالت لي أنت تاجر تقول (عسى يجي صاحبه فآخذ منه شيئا) وادفع له خلخاله ولم لا تدفعه له فلا تأخذ منه شيئا (ثم رمت لي شيئا من الدراهم وقالت انفقها) على نفسك (فاكتفيت) أي فاخذتها واكتفيت (بها الى قريب) من (مكة) وفي بعض النسخ الى قريب من مصر فادب بنان مع علور تبتة مرتين بالمرأة الاولى انكارها عليه حمل الزاد مع زعمه التمكن في التوكل والثانية قولها له أنت تاجر الخ وعاذته على حاله بما أعطته له

اطلب شيئا آكله (فخرجت الى الوادي لعلني أجده شيئا يسكن قاي) وفي نسخة ضعفي (فرأيت سلجومة) هي نبت (مطر وحة) على الارض (فاخذتها فوجدت في نفسي منها وحشة وكان قائل يقول لي جئت عشرة أيام وأخوه يكون حظك سلجومة متغيرة فرميت بها ودخلت المسجد وقعدت فاذا أنا) برجل أعجمي (قد أقبل حتى جلس بين يدي ووضع قطرة وقال هذه لك فقلت كيف خصصتني بها قال اعلم انا كافي البحر منذ عشرة أيام وأشرفت السفينة على الغرق فنذرت ان خلصني الله تعالى ان أتصدق بهذه على أول من يقع عليه بصرى من المجاورين وأنت أول من لقيته فقلت افتحها ففتحتها فاذا فيها سبعة عشر من ذهب (سبعة عشر من الذهب) من خالص لباب البر (ولو زعمشور وكسر كعب) أي عقد (فقبضت قبضة من ذا وقبضة من ذا وقلت له) (رد الباقي الى صبيانك) هو (هدية مني اليكم) أي لصبيانكم (وقد قبلتها) بما فيها قبلت هديتي للباقي (ثم قلت في نفسي رزقك يسير اليك من عشرة أيام وأنت تطلبه من الوادي) حاصل ذلك انه لما شرفت همتي وألقي السلجومة ثم جئ الى الحرم مؤدبا نفسه في عدم صبرها عن الطعام وفي شرها معتمدا على الله بان ياتيه بما هو أشرف وأطيب من السلجومة آتاه العجمي بالقمطرة وأعلمه بسبب نذره منذ عشرة أيام فوجد نفسه وقال لها يسوق لك رزقك الطيب منذ عشرة أيام وأنت تطلبينه من الوادي ثم أمسك نفسه عن قبولها بشره وقال للعجمي افتحها فلما افتحتها وجد ما فيها مما زاد كرم ياخذها كلها بل أخذ منها ما رجعوه في الوقت وقال له قد قبلتها ووافاء بنذرك ووهبت الباقي منها لصبيانك وهذا كمال في كسر النفس مع شدة الحاجة الى الطعام ورفع الهمة والاعتماد على الله في ان ياتي له بمثلها او بارفع منه عند الحاجة وهذه الحكاية اوردها القشيري في الرسالة (وقال) ابو الحسن (ممشاد الدينوري) رحمه الله تعالى (كان علي دين) لزمني في طاعة (فاشغل) به (قلبي فرأيت في النوم كأن قائل يقول يا بخيل أخذت علينا هذا المقدار من الدين حذ) ولا تبال (عليك الاخذ وعلينا العطاء) قال (فما حاسبت بعد ذلك بقالا ولا قصا ولا غيرهم) كذا في النسخ وفي بعضها ولا غيرهما وذلك ان من عامله عرف حاله وانه لا مال له وان معاملته محض خيرا وانما عامله على انه اذا فتح الله عليه بشيئا اتاهم به ونبه في الرؤيا على ان الله تعالى اذا لم يقض الدين عنه في الدنيا ارضى عنه أربابه في الآخرة لانه التزمه لوجهه كالافتراض للفقراء وهذه الحكاية اوردها كذلك القشيري قال سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت أبا بكر الرازي يقول كنت عند ممشاد الدينوري فخرى حديث الدين فقال كان علي دين فساقتها (وحكى عن أبي) الحسن (بنان بن محمد) الحال الواسطي نزيل مصر والمتوفى بها سنة ٣١٠ هـ (قال كنت في طريق مكة أجيء من مصر ومعى زاد) حلت معي (فجاءتني امرأة) وكانت وليمة مكاشفة أدبني الله بها لزمي اني تمكنت في التوكل وقد حلت الزاد (و) ذلك انها (قالت يا بنان أنت جمال تحمل على ظهرك الزاد وتتوهم) في نفسك (انه لا يرزقك) بدونه (قال) فتبتهت من قولها (فرميت برادى) ومشيت على قدم التوكل (ثم أتني على ثلاثون) من الايام (لم آكل) فيها شيئا (فوجدت خلخالا) بالفتح مرصيا (في الطريق) فقلت في نفسي أحله حتى يجي صاحبه فرمى يعطيني شيئا فاردته عليه فاذا أنا بتلك المرأة (فذهبت لي) فقالت لي أنت تاجر تقول (عسى يجي صاحبه فآخذ منه شيئا) وادفع له خلخاله ولم لا تدفعه له فلا تأخذ منه شيئا (ثم رمت لي شيئا من الدراهم وقالت انفقها) على نفسك (فاكتفيت) أي فاخذتها واكتفيت (بها الى قريب) من (مكة) وفي بعض النسخ الى قريب من مصر فادب بنان مع علور تبتة مرتين بالمرأة الاولى انكارها عليه حمل الزاد مع زعمه التمكن في التوكل والثانية قولها له أنت تاجر الخ وعاذته على حاله بما أعطته له

(٦٢ - (اتخاف السادة المتقين) - تاسع)

أنت جمال تحمل على ظهرك الزاد وتتوهم انه لا يرزقك قال فرميت برادى ثم أتني على ثلاث لم آكل فوجدت خلخالا في الطريق فقلت في نفسي أحله حتى يجي صاحبه فرمى يعطيني شيئا فاردته عليه فاذا أنا بتلك المرأة فقالت لي أنت تاجر تقول عسى يجي صاحبه فآخذ منه شيئا ثم رمت لي شيئا من الدراهم وقالت انفقها فاكتفيت بها الى قريب من مكة



وحكى أن بنانا احتاج الى جارية تتخدمه فان بسط الى اخوانه فجمعوا له ثمنها وقالوا هوذا يجي النفيق فنتشترى ما يوافق فلما ورد النفيق اجتمع رأيهم على واحدة وقالوا انما تصليح له فقالوا لصاحبهاكم هذه فقال انما ليست للبيع فالحوا عليه فقال انما البنان الجمال اهدتها اليه امرأة من سمرقند فملت الى بنان وذكرته (٤٩٠) القصة وقيل كان في الزمان الاول رجل في سفر ومعه قرص فقال ان اكلته مت فوكل

الله عز وجل به ما سكا وقال ان اكله فارزقه وان لم ياكله فلا تعطه غيره فلم يزل القرص معه الى ان مات ولم ياكله وبقي القرص عنده وقال ابو سعيد الخزاز دخلت البادية بغير زاد فاصابتني فاقة فرأيت المرحلة من بعيد فسررت بان وصلت ثم فكرت في نفسي اني سكنت واتسكت على غيره وآليت ان لا ادخل المرحلة الا ان أحمل اليها ففرت لنفسي في الرمل حفرة وواريت جسدي فيها الى صدرى فسمعت صوتا في نصف الليل عاليا يا أهل المرحلة ان الله تعالى وليا احبس نفسه في هذا الرمل فالحقوه فجا بجماعة فاخرجوني ورجلوني الى القرية وروى أن وجلا لازم باب عمر رضى الله عنه فاذا هو بقائل يقول يا هذا هاجرت الى عمر اوالى الله تعالى اذهب فتعلم القرآن فانه سيغنيك عن باب عمر فذهب الرجل وغاب حتى افتقده عمر فاذا هو قد اعتزل واشتغل بالعبادة فجاءه عمر فقال له اني قد اشتقت اليك فما الذي شغلك عني فقال اني قرأت القرآن فاغناني عن عمر وآل عمر فقال له (عمر رضى الله عنه) فما الذي وجدت فيه فقال وجدت في السموات رزقكم وما توعدون فقلت رزقي في السموات انا اطلبه في الارض فبكى عمر وقال صدقت يا تبه نوبة بعد نوبة في الاحيان (ويجلاس اليه) ويجتمع اليه نعله صاحب القوت وقال فهذه علامة مراد مطلوب

من الدراهم وهذه الحكاية أيضا أوردها القشيري في الرسالة (وحكى) أيضا (ان بنانا) المذكور روجه الله تعالى (احتاج الى جارية تتخدمه فان بسط الى اخوانه) في تحصيلها له (فجمعوا له ثمنها وقالوا هوذا) ثمنها حفظه عندك وحيث (تجى النفيق) الذين يبيعون الجوارى (فنتشترى لك) (ما يوافق) غرضك (فلما ورد النفيق) عليها (اجتمع رأيهم على واحدة) منهم (وقالوا انما تصليح له فقالوا لصاحبهاكم هذه فقال انما امانة وليست للبيع فالحوا عليه) (فقال انما البنان الجمال اهدتها اليه امرأة من سمرقند فملت الى بنان وذكرته) هذه (القصة) ففيه دلالة على ان الله تعالى لطيف بمن يتوكل عليه ويقضى حوائجه وهو لا يشعر فانه تعالى لما علم حاجة بنان الى من يتخدمه لعجزه وعلم بذلك أصحابه واشتغلوا بتدبير امره ألقي الله في قلب تلك المرأة بسمرقند ارسال هذه الجارية اليه وهذه أيضا أوردها القشيري في الرسالة (وقيل كان في الزمان الاول رجل في سفر ومعه قرص فقال ان اكلته مت) جوعا (فوكل الله عز وجل به ما سكا وقال ان اكله فارزقه) غيره (وان لم ياكله فلا تعطه شيئا غيره فلم يزل القرص معه الى ان مات ولم ياكله وبقي القرص عنده) فيه دلالة على التحذير من الحرص على الحاصل وأقبح الحرص حرص العبد على الشيء حتى لا ينتفع به في نفسه فضلا عن غيره من المحتاجين اليه كما هنا وهذه الحكاية أيضا أوردها القشيري في الرسالة وفائدتها ان الحق تعالى انما ضمن الكفاية للمحتاج وهذا قد اغناه بالقرص فاعتمد عليه فقد تسبب في اهلا كه نفسه بحرصه عليه وفيه تنبيه على ان المتوكل يكون وثوقه بما في يده (وقال أبو سعيد) أحمد بن عيسى (الخرزاز) البغدادي المتوفى سنة ٢٧٧ (دخلت البادية) مرة (بغير زاد) لا صحح توكلى (فاصابتني) فيها (فاقة) أى جوع شديد (فرأيت المرحلة) أى القرية (من بعيد فسررت بانى) قد (وصلت) أى بقرب وصولي لها (ثم فكرت في نفسي اني سكنت) أى حصل في هذا السرور وسكون (واتسكت على غيره) تعالى في تحصيل ما أنا محتاج اليه فعزمت على مخالفة نفسي (وآليت ان لا ادخل المرحلة) أى حلفت ان لا ادخلها (الا ان أحمل اليها ففرت لنفسي حفرة وواريت فيها جسدي الى صدرى) ناديا للنفس وتو بيجا لها (فسمعت) وفي نسخة فسمعوا (صوتا في نصف الليل عاليا) يقول (يا أهل المرحلة ان الله تعالى وليا احبس نفسه في هذا الرمل فالحقوه فجا بجماعة فاخرجوني ورجلوني الى القرية وروى أن وجلا لازم باب عمر رضى الله عنه فاذا هو بقائل يقول يا هذا هاجرت الى عمر اوالى الله تعالى اذهب فتعلم القرآن فانه سيغنيك عن باب عمر فذهب الرجل وغاب حتى افتقده عمر فاذا هو قد اعتزل واشتغل بالعبادة فجاءه عمر فقال له اني قد اشتقت اليك فما الذي شغلك عني فقال اني قرأت القرآن فاغناني عن عمر وآل عمر فقال له (عمر رضى الله عنه) فما الذي وجدت فيه فقال وجدت في السموات رزقكم وما توعدون فقلت رزقي في السموات انا اطلبه في الارض فبكى عمر وقال صدقت) وكانت موعظته فيه (فكان عمر بعد ذلك ينار به) أى يأتبه نوبة بعد نوبة في الاحيان (ويجلاس اليه) ويجتمع اليه نعله صاحب القوت وقال فهذه علامة مراد مطلوب

والطالب

الذى شغلك عني فقال اني قرأت القرآن فاغناني عن عمر وآل عمر فقال عمر رضى الله عنه فما الذي وجدت فيه فقال وجدت في السموات رزقكم وما توعدون فقلت رزقي في السموات انا اطلبه في الارض فبكى عمر وقال صدقت فكان عمر بعد ذلك يأتبه ويجلس اليه



وقال أبو حنيفة الخراساني بحجت سنة من السنين فبينما أنا مشى في الطريق اذ وقعت في بئر فزارعتني (١٩١) نفسي أن استغيث فقلت لا والله

لا استغيث فاستتممت  
هذا الخاطر حتى مر  
رأس البئر وجلان  
فقال أحدهما للآخر  
تعال حتى نسد رأس  
هذا البئر لئلا يقع فيه  
أحد فأتوا بقصب وبارية  
وطموا رأس البئر  
فهتت أن أصبح فقلت  
في نفسي إلى من أصبح  
هو أقرب منهما وسكنت  
فبينما أنا بعد ساعة  
أنا بشي جاء وكشف عن  
رأس البئر وادلى رجله  
وكانه يقول تعلق بي في  
همهمة له كنت أعرف  
ذلك فتعلقت به فأخرجني  
فأذا هو سبع فر وهتف  
بي هاتف يا أبا حنيفة اليس  
هذا أحسن نجينك من  
التلف بالتلف فشيت  
وأنا أقول  
نهياني حيائي منك أن  
أكشف الهوى  
وأغنيتني بالفهم منك  
عن الكشف  
تلطفت في أمري فأبدت  
شاهدي  
إلى غائي واللاطف يدرك  
باللطف  
ترأيت لي بالغيب حتى  
كانما  
تبشرنى بالغيب أنك في  
الكف  
أرأيتني من هيبتي لك  
وحشة  
فتونسني باللاطف منك  
وبالعطف

والطالب المردود إذا تعلم القرآن افتقر إلى الخلق وازداد طمعاً فيهم وطمع في القرآن وتكبر بالقرآن محنة تكشف  
المرادين والمردودين وهي غنى للموقنين وفقير للنامعين (وقال أبو حنيفة الخراساني) مشهور بكذبة نيسابورية من  
أقران الجنيد مات سنة ٢١٠ (بحجت سنة من السنين) على قدم التجربة والتوكل (فبينما أنا مشى في الطريق  
اذ وقعت في بئر) عادية (فزارعتني نفسي أن استغيث) بأحد (فقلت لا والله لا استغيث) تو بئس النفس (فما  
استتممت هذا الخاطر حتى مر رأس البئر وجلان فقال أحدهما للآخر) وأنا أسمع حديثهما (تعال يا فلان  
حتى نسد رأس هذا البئر لئلا يقع فيها أحد فأتوا) كذا في النسخ وكذا هو في الرسالة والاولى فأتيا أو يحتمل أن  
يكون معهما غيرهما كالخادم لهما (بقصب) فارسي (وبارية) أي حصير (وطموا) أي سدوا رأس البئر  
(فهتت أن أصبح) من داخل البئر فيسمعوا صوتي فيخرجوني منها (فقلت في نفسي إلى من أصبح هو أقرب  
منهما) وفي نسخة أصبح إلى من هو أقرب منهما وفي أخرى أشكو بدل أصبح (وسكنت) أي حصل لي السكون  
والاطمئنان أو في نسخة سكنت (فبينما أنا بعد ساعة) وقد ذهب الرجلان (أنا بشي جاء وكشف رأس البئر  
وأدلى رجله) فيها (وكانه يقول تعلق بي في همهمة) أي صوت خفي (له كنت أعرف ذلك منه) أي فهمت  
منها أنه يقول تعلق بي (فتعلقت به فأخرجني فأذا هو سبع) سخره الله لي (فر) أي جاوزني (وهتف بي هاتف)  
فقال (يا أبا حنيفة اليس هذا أحسن) من نجاتك قبل طم رأس البئر (أن نجينك من التلف) أي من الهلاك  
(بالتلف) أي المتلف (فشيت وأنا أقول)

(نهياني حيائي منك أن أكرم الهوى \* وأغنيتني بالفهم منك عن الكشف

تلطفت في أمري فأبدت شاهدي \* إلى غائي واللاطف يدرك باللاطف)

أي أبدت حالي الحاضر لحالي الغائب عني

(ترأيت لي بالغيب حتى كانما \* تبشرنى بالغيب أنك في الكف

أرأيتني من هيبتي لك وحشة \* فتونسني باللاطف منك وبالعطف

وتحيي محبا أنت في الحب حتفه \* وذاعجب كون الحياة مع الختف)

فالعبد لا يعيش مع مولاه حتى يموت عن أغراض نفسه وهواه والغرض من جملة الآيات أن الله تعالى يرى العبد  
من عجائب قدرته ولطفه ما يغنيه عن فكره وكشفه ومن الحكاية السابقة يرى المذنب أن الأفعال كلها لله  
تعالى فانه المحرك له والمسكن له وقد كان قادراً على أن يحفظ هذا من الوقعة في البئر ليظهر تحقق توكله ولهذا لم يصح  
في البئر حين سد رأسها مع أنه كان ممتكاً من إزالة البارية عن رأسها بلا كلفة أن تعين عليه الطلوع وهذه  
الحكاية مع الآيات أوردها القشيري في الرسالة فقال سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول قال أبو حنيفة الخراساني  
بحجت سنة من السنين فساقها وقد اعترض المذكر على المصنف خاصة في تقرير فعل أبي حنيفة الذي ذكرتم على  
الصوفية عامة وقالوا إن الذي فعله أبو حنيفة لا يجوز شرعاً وقد أجاب عنه الشيخ عبد الوهاب الشعراني في الأجوبة  
المرضية وقد سبق في مقدمة كتاب العلم شيء من ذلك وحاصله أنه لا ينبغي المبادرة إلى الاعتراض فان أبا حنيفة لم  
يصدر منه ذلك إلا بعد أن منحه الله تعالى يقيناً كاملاً وقلبا مشاهداً وحالاً غالباً وحباً زاجراً وعاجزاً عليه أن يلتفت  
إلى غير مولاه أو يرى معه فاعلا سواه وسبقه إلى هذا الجواب القطب عبد الله بن سعد الباقعي قدس سره فقال في  
جملة كلامه ولوانه كان حصل لهذا المذكر على أبي حنيفة نفحة من نفحاته لما أنكر عليه قال والعجب كل العجب من  
ينكر ويعترض على من يراه من الأولياء فانيا عما سوى الحق تعالى مشاهد له لا يرى في الملك والملاكو كوث الأمن  
هو أشفق عليه من أمه بل من نفسه مع أنه لما وقع لأبي حنيفة شاهد عظيم في الشرع وهو ما وقع لسيدنا إبراهيم  
عليه السلام لما ألقى في النار وجاءه جبريل عليه السلام فقال أنا جبريل ألك حاجة قال أما إليك فلا قال فسل  
ربك فيجيبك فقال حسبي من سؤالي علمه بحالي فهل كان هذا من إبراهيم عليه السلام الأمن كمال يقينه وفنائه عن  
نفسه حتى لم يشهد غير الحق جل جلاله (وأمثال هذه الوقائع مما يكثر) وقوعها (وإذا قوى الإيمان به وانضم

وتحيي محبا أنت في الحب حتفه \* وذاعجب كون الحياة مع الختف

وأمثال هذه الوقائع مما يكثر وإذا قوى الإيمان به وانضم



اليه القدرة على الجوع قدر أسبوع من غير ضيق صدر وقوى الايمان بانه ان لم يسق اليه رزقه في أسبوع فالموت خير له عند الله عز وجل ولذلك حبسه عنه ثم التوكل به هذه الاحوال والمشاهدات والافلايتم أصلاً \* (بيان توكل المعيل) \* اعلم أن من له عيال فيكمه يفارق المنفرد لان المنفرد لا يصح توكله الا بامر من أحد هما قدرته على الجوع أسبوعاً من غير استشراف وضيق نفس والا تخرب أبواب من الايمان ذكرناهما من جملتها ان يطيب نفساً بالموت ان لم يات به رزقه علماً بان رزقه الموت والجوع وهو وان كان نقصاً في الدنيا فهو زيادة في الآخرة (٤٩٢)

فيرى انه سيق اليه خير الرزقين له وهو رزق الآخرة وان هذا هو المرض الذي به يموت ويكون راضياً بذلك وانه كذا قضى وقدر له فهذا يتم التوكل للمنفرد ولا يجوز تكليف العيال الصبر على الجوع ولا يمكن أي يقرر عندهم الايمان بالتوحيد وان الموت على الجوع رزق مغبوط عليه في نفسه ان اتفق ذلك نادوا وكذا سائر أبواب الايمان فاذا لا يمكنه في حقهم الاتوكل المكتسب وهو المقام الثالث كتوكل أبي بكر الصديق رضي الله عنه اذ خرج الكسب بعد ما ولي الخلافة فامادخول البوادي وترك العيال هملاً (توكل في حقهم أو القعود عن الاهتمام بامرهم توكل في حقهم فهو حرام وقد يفيض الى هلاكهم ويكون هو مؤاخذاً بهم بل التحقيق أنه لا فرق بينه وبين عياله فانه ان ساعده العيال على الصبر على الجوع مدة وعلى الاعتداد بالموت على الجوع رزقاً وغنيمة فله ان يتوكل في حقهم ونفسه أيضاً عيال عنده ولا يجوز له ان يضعها الا بان تساعد على الصبر على الجوع مدة فان كان لا يطيقه ويضطرب عليه قلبه وتتشوش عليه عبادته لم يجز له التوكل) قال ابراهيم الخواص في كتاب التوكل وليس للعبد ان يحمل حال عياله على حاله الا أن يكون اختيارهم كاختياره وصبرهم على فقرهم واعتباطهم بضرهم لمعرفتهم بفضل الفقر كمعرفته بخائر حينئذ ان يسير بهم سيرته ويسقط عنه الكسب لاجلهم لانهم كهول في الحال مع سقوط المطالبة عنهم له حقوقهم عليه وقد فعل ذلك جماعة من السلف (ولذلك روى ان أبا تراب) عسكر بن حصين (النخشي) نسبة الى نخشب مدينة بمأوراء النهر عرت فقبل لها نصف شيخ عصره عالم زاهد ورع متوكل روى عن محمد بن عبد الله بن غير وعنه محمد بن عبد الله بن مصعب وغيره ما بالبادية سنة ٢٤٥ قبل خمسمائة السبع وقال القشيري صحب حاتم الاصم وأباً حاتم العطار البصري (نظر الى صوفي مديده الى قشر بطيخ) مرمى في الطريق (ليأكله بعد ثلاثة أيام) لم يأكل فيها شيئاً (فقال له لا يصلح لك التصوف الزم السوق) نقله القشيري الا أنه قال ألزمه السوق (أي لا تصوف الا مع التوكل ولا يصح التوكل الا لمن يصبر عن الطعام أكثر من ثلاثة أيام) أي ان حاله ذلك يدل على عدم كمال شغله بالله وعدم صبره وشدة ميله الى الطعام ومن هذه صفته بقاءه مع سبب وانتقاله شيئاً فشيئاً عن عبادته أولى من خروجه عما بيده جملة (وقال أبو علي) أحمد بن محمد (الروذباري) البغدادي نزيل مصر والمتوفى به سنة ٢٢٢ أخذ في التصوف عن الجنيد وشيخه في الفقه أبو العباس بن سريج وفي الادب ثعلب وفي الحديث ابراهيم الخريزي (اذا قال الفقير بعد

اليه القدرة على الجوع قدر أسبوع) أو ما يقاربه (من غير ضيق صدر) ولا ملالة نفس (وقوى الايمان بانه ان لم يسق اليه رزقه في أسبوع فالموت خير له عند الله عز وجل ولذلك حبسه عنه ثم) وصف (التوكل به هذه الاحوال والمشاهدات والافلايتم أصلاً) والله الموفق

\*(بيان توكل المعيل)\*

أي صاحب العيال من زوجة وولد (اعلم) هذا الله تعالى (ان من له عيال فيكمه يفارق المنفرد) المتجرد (لان المنفرد) المتجرد (لا يصح توكله الا بامر من أحد هما قدرته على الجوع أسبوعاً من غير استشراف) أي تطلع (و) من غير (ضيق نفس) منه (والا تخرب أبواب من الايمان ذكرناهما من جملتها ان يطيب نفساً بالموت) ويوطئها عليه (ان لم يات به رزقه علماً) منه (بان رزقه الموت والجوع وهو وان كان نقصاً في الدنيا فهو زيادة) درجات (في الآخرة فيرى انه سيق اليه خير الرزقين) له (وهو رزق الآخرة وان هذا هو المرض الذي به يموت ويكون راضياً بذلك وانه كذا قضى وقدر له فبهذا يتم التوكل للمنفرد) هذا بخلاف المعيل اذ (لا يجوز تكليف العيال الصبر على الجوع ولا يمكن ان يقرر عندهم الايمان بالتوحيد وان الموت على الجوع رزق مغبوط عليه في نفسه ان اتفق ذلك نادراً وكذلك سائر أبواب الايمان فاذا لا يمكنه في حقهم الاتوكل المكتسب وهو المقام الثالث) من مقامات التوكل (كتوكل أبي بكر الصديق رضي الله عنه اذ خرج الكسب) بعد ما ولي الخلافة (فامادخول البوادي وترك العيال هملاً) توكل في حقهم أو القعود عن الاهتمام بامرهم توكل في حقهم فهو حرام وقد يفيض الى هلاكهم ويكون هو مؤاخذاً بهم بل التحقيق أنه لا فرق بينه وبين عياله فانه ان ساعده العيال على الصبر على الجوع مدة وعلى الاعتداد بالموت على الجوع رزقاً وغنيمة فله ان يتوكل في حقهم ونفسه أيضاً عيال عنده ولا يجوز له ان يضعها الا بان تساعد على الصبر على الجوع مدة فان كان لا يطيقه ويضطرب عليه قلبه وتتشوش عليه عبادته لم يجز له التوكل) قال ابراهيم الخواص في كتاب التوكل وليس للعبد ان يحمل حال عياله على حاله الا أن يكون اختيارهم كاختياره وصبرهم على فقرهم واعتباطهم بضرهم لمعرفتهم بفضل الفقر كمعرفته بخائر حينئذ ان يسير بهم سيرته ويسقط عنه الكسب لاجلهم لانهم كهول في الحال مع سقوط المطالبة عنهم له حقوقهم عليه وقد فعل ذلك جماعة من السلف (ولذلك روى ان أبا تراب) عسكر بن حصين (النخشي) نسبة الى نخشب مدينة بمأوراء النهر عرت فقبل لها نصف شيخ عصره عالم زاهد ورع متوكل روى عن محمد بن عبد الله بن غير وعنه محمد بن عبد الله بن مصعب وغيره ما بالبادية سنة ٢٤٥ قبل خمسمائة السبع وقال القشيري صحب حاتم الاصم وأباً حاتم العطار البصري (نظر الى صوفي مديده الى قشر بطيخ) مرمى في الطريق (ليأكله بعد ثلاثة أيام) لم يأكل فيها شيئاً (فقال له لا يصلح لك التصوف الزم السوق) نقله القشيري الا أنه قال ألزمه السوق (أي لا تصوف الا مع التوكل ولا يصح التوكل الا لمن يصبر عن الطعام أكثر من ثلاثة أيام) أي ان حاله ذلك يدل على عدم كمال شغله بالله وعدم صبره وشدة ميله الى الطعام ومن هذه صفته بقاءه مع سبب وانتقاله شيئاً فشيئاً عن عبادته أولى من خروجه عما بيده جملة (وقال أبو علي) أحمد بن محمد (الروذباري) البغدادي نزيل مصر والمتوفى به سنة ٢٢٢ أخذ في التصوف عن الجنيد وشيخه في الفقه أبو العباس بن سريج وفي الادب ثعلب وفي الحديث ابراهيم الخريزي (اذا قال الفقير بعد

خسة

على الجوع رزقاً وغنيمة في الآخرة فله ان يتوكل في حقهم ونفسه أيضاً عيال عنده ولا يجوز

له أن يضعها الا أن تساعد على الصبر على الجوع مدة فان كان لا يطيقه ويضطرب عليه قلبه وتتشوش عليه عبادته لم يجز له التوكل ولذلك روى ان أبا تراب النخشي نظر الى صوفي مديده الى قشر بطيخ ليأكله بعد ثلاثة أيام فقال له لا يصلح لك التصوف الزم السوق أي لا تصوف الا مع التوكل ولا يصح التوكل الا لمن يصبر عن الطعام أكثر من ثلاثة أيام وقال أبو علي الروذباري اذا قال الفقير بعد



خمس أيام أنا جامع فالزموه السوق ومروه بالعمل والكسب فإذا بدنه عياله وتوكله فيما يضر ببدنه كتوكله في عياله وانما يفارق في شيء واحد وهو أنه تكليف نفسه الصبر على الجوع وليس له ذلك في عياله وقد انكشف لك من هذا أن التوكل ليس انقطاعا عن الأسباب بل الاعتماد على الصبر على الجوع مدة والرضا بالموت أن تأخر الرزق نادرا ولا ضرورة البلاء ولا مصارا ولا ضرورة البوادي التي لا تخلو عن حشيش وما يجري مجراه فهذه كلها أسباب البقاء ولكن مع نوع من الأذى الذي لا يمكن الاستمرار عليه (٤٩٣) إلا بالصبر والتوكل في المصاير أقرب إلى

الأسباب من التوكل في البوادي وكل ذلك من الأسباب إلا أن الناس عدلوا إلى أسباب أظهر منها فلم يعدوا تلك أسبابا وذلك لضعف إيمانهم وشدة حرصهم وقلة صبرهم على الأذى في الدنيا لأجل الآخرة واستيلاء الجبن على قلوبهم - بمساعة الظن وطول الأمل ومن نظر في ملكوت السموات والأرض انكشف له تحقيقا أن الله تعالى دبر الملك والملكوت) بلطف حكمته وجبل قدرته (تدبير الإيجاز العبد رزقه وان ترك الاضطراب فان العاجز عن الاضطراب لم يجاوز رزقه أما ترى الجنين في بطن أمه لما كان عاجزا عن الاضطراب) كيف تولاه المولى بتدبيره في سائر أطواره وقام له في كل ذلك بوجوه ابراره فجعله في نطفة مستودعة في الاصلاب ثم قذفها في رحم الام ثم جمع بين النطفتين وألف بينهما ثم جعلها بعد النطفة علقة مهيأة لما يريد سبحانه ان ينقلها اليه ثم بعد العلقة مضغة ثم فتقها صورة وأقام بنيتها ثم نفخ فيها الروح (كيف وصل سرته بالام حتى انتهى اليه فضلات غذاء الام بواسطة السرة ولم يكن ذلك بحيلة الجنين فاجرى عليه رزقه قبل ان يخرج من الام) وبقائه في رحم الام حتى قويت أعضاؤه واشتدت أركانه إلى البروز إلى ما قسم له أو عليه ولا يبرزه إلى دار يتعرف فيها بفضلها وعدله اليه (ثم لما انفصل) نازلا إلى الأرض (سلط الحب والشفقة على الام لتكفيل به شاعت أم أبت اضطارا من الله تعالى) اليه (بما اشتعل في قلبها من نار الحب ثم لما لم يكن له سن يرضع به الطعام) ولا رحي يستعين به على الطعن (جعل رزقه من اللبن الذي لا يحتاج) فيه (إلى المضغ) والطعن (ولانه لرخاوة مزاجه كان لا يحتمل الغذاء الكثيف) ولا يستطيع تناول خشونات المطاعم (فأدره اللبن اللطيف في ثدي الام عند انفصاله بحسب حاجته فكان هذا بحيلة الطفل أو بحيلة الام) ووكل بالشدي مستحث الرحمة في قلب الام كلما وقف اللبن عن البروز واستحثته الرحمة التي جعلها في الام مستحثا لا يفتر ومستنهض لا يقصر فكان هذا بحيلة الطفل ام بحيلة الام (فأذا صار بحيث يوافق الغذاء الكثيف أنبت له أسنانا قواطع) وأرحى (وطواحين لأجل المضغ) والطحن على ما سبق بيانه في كتاب الشكر ثم انه شغل الاب والام بتخصيل مصالحه والرافة عليه والنظر بعين المودة منهما اليه وما هي الرافة ساقها للعباد في مظاهر الآباء والأمهات تعريفا بالوداد وفي حقيقة الامر ما كلفه الار بوبيته وما حضنته الالهية ثم ألزم الاب القيام فيه إلى حين البلوغ وأوجب عليه ذلك رافقة منه به (فأذا كبر واشتغل يسره أسباب التعلم وسبل الآخرة فجبهه بعد البلوغ جهل محض

خمس أيام أنا جامع فالزموه السوق ومروه بالعمل والكسب) نقلة القشيري في الرسالة (فإذا بدنه عياله) أي بمنزلة عياله (فتوكله فيما يضر ببدنه كتوكله في عياله وانما يفارق في شيء واحد) وهو أن له تكليف نفسه الصبر على الجوع وليس له ذلك في عياله (إلا أن وافق اختيارهم اختياره فيكونون كهو فيما سبق) (وقد انكشف لك من هذا أن التوكل ليس انقطاعا عن الأسباب) كما أنه ليس تلبس بها (بل الاعتماد على الصبر على الجوع مدة والرضا بالموت أن تأخر الرزق نادرا ولا ضرورة البلاء ولا مصارا ولا ضرورة البوادي التي لا تخلو عن حشيش وما يجري مجراه فهذه كلها أسباب البقاء ولكن مع نوع من الأذى الذي لا يمكن الاستمرار عليه إلا بالصبر والتوكل في المصاير أقرب إلى الأسباب من التوكل في البوادي وكل ذلك من الأسباب إلا أن الناس عدلوا إلى أسباب أظهر منها فلم يعدوا تلك أسبابا وذلك لضعف إيمانهم وشدة حرصهم وقلة صبرهم على الأذى في الدنيا لأجل الآخرة واستيلاء الجبن على قلوبهم - بمساعة الظن وطول الأمل ومن نظر في ملكوت السموات والأرض انكشف له تحقيقا أن الله تعالى دبر الملك والملكوت) بلطف حكمته وجبل قدرته (تدبير الإيجاز العبد رزقه وان ترك الاضطراب فان العاجز عن الاضطراب لم يجاوز رزقه أما ترى الجنين في بطن أمه لما كان عاجزا عن الاضطراب) كيف تولاه المولى بتدبيره في سائر أطواره وقام له في كل ذلك بوجوه ابراره فجعله في نطفة مستودعة في الاصلاب ثم قذفها في رحم الام ثم جمع بين النطفتين وألف بينهما ثم جعلها بعد النطفة علقة مهيأة لما يريد سبحانه ان ينقلها اليه ثم بعد العلقة مضغة ثم فتقها صورة وأقام بنيتها ثم نفخ فيها الروح (كيف وصل سرته بالام حتى انتهى اليه فضلات غذاء الام بواسطة السرة ولم يكن ذلك بحيلة الجنين فاجرى عليه رزقه قبل ان يخرج من الام) وبقائه في رحم الام حتى قويت أعضاؤه واشتدت أركانه إلى البروز إلى ما قسم له أو عليه ولا يبرزه إلى دار يتعرف فيها بفضلها وعدله اليه (ثم لما انفصل) نازلا إلى الأرض (سلط الحب والشفقة على الام لتكفيل به شاعت أم أبت اضطارا من الله تعالى) اليه (بما اشتعل في قلبها من نار الحب ثم لما لم يكن له سن يرضع به الطعام) ولا رحي يستعين به على الطعن (جعل رزقه من اللبن الذي لا يحتاج) فيه (إلى المضغ) والطحن (ولانه لرخاوة مزاجه كان لا يحتمل الغذاء الكثيف) ولا يستطيع تناول خشونات المطاعم (فأدره اللبن اللطيف في ثدي الام عند انفصاله بحسب حاجته فكان هذا بحيلة الطفل أو بحيلة الام) ووكل بالشدي مستحث الرحمة في قلب الام كلما وقف اللبن عن البروز واستحثته الرحمة التي جعلها في الام مستحثا لا يفتر ومستنهض لا يقصر فكان هذا بحيلة الطفل ام بحيلة الام (فأذا صار بحيث يوافق الغذاء الكثيف أنبت له أسنانا قواطع) وأرحى (وطواحين لأجل المضغ) والطحن على ما سبق بيانه في كتاب الشكر ثم انه شغل الاب والام بتخصيل مصالحه والرافة عليه والنظر بعين المودة منهما اليه وما هي الرافة ساقها للعباد في مظاهر الآباء والأمهات تعريفا بالوداد وفي حقيقة الامر ما كلفه الار بوبيته وما حضنته الالهية ثم ألزم الاب القيام فيه إلى حين البلوغ وأوجب عليه ذلك رافقة منه به (فأذا كبر واشتغل يسره أسباب التعلم وسبل الآخرة فجبهه بعد البلوغ جهل محض

تعالى اليه بما أشعل في قلبها من نار الحب ثم لما لم يكن له سن يرضع به الطعام جعل رزقه من اللبن الذي لا يحتاج إلى المضغ ولانه لرخاوة مزاجه كان لا يحتمل الغذاء الكثيف فأدره اللبن اللطيف في ثدي الام عند انفصاله على حسب حاجته فكان هذا بحيلة الطفل أو بحيلة الام فأذا صار بحيث يوافق الغذاء الكثيف أنبت له أسنانا قواطع وطواحين لأجل المضغ فأذا كبر واشتغل يسره أسباب التعلم وسبل الآخرة فجبهه بعد البلوغ جهل محض



لأنه ما نقصت أسباب معيشته ببلوغه بل زادت فانه لم يكن قادرا على الاكتساب فالا ت قدر فزادت قدرته نعم كان المشفق عليه شخصاً واحداً  
وهي الام والاب وكانت شفقتهم مفرطة جداً فكان يطعمهم ويسقيه في اليوم مرة أو مرتين وكان اطعمهم بتسليط الله تعالى الحب والشفقة على  
قلبه فكذلك قد سلط الله الشفقة والمودة والرفقة والرحمة على قلوب المسلمين بل أهل البلاد كافة حتى ان كل واحد منهم اذا أحس بمحتاج تالم  
قلبه ورق عليه وانبعث له داعية (٤٩٤) الى ازالة حاجته فقد كان المشفق عليه واحداً والا ت المشفق عليه ألف وزيادة وقد كانوا

لا يشفقون عليه لانهم  
رأوه في كفالة الام والاب  
وهو مشفق خاص فما  
رأوه محتاجاً ولورأوه يتيماً  
لسلط الله داعية الرحمة  
على واحد من المسلمين او  
على جماعة حتى يأخذونه  
ويكفلونه فإرؤى الى  
الا ت في سنى الخصب  
يتيم قدماء جوعاً مع انه  
عاجز عن الاضطراب  
وليس له كافل خاص  
والله تعالى كافله بواسطة  
الشفقة التي خلقها في  
قلوب عباده فلماذا ينبغي  
ان يشتغل قلبه برزقه بعد  
البلوغ ولم يشتغل في  
الصبا وقد كان المشفق  
واحداً والمشفق الا ت  
ألف نعم كانت شفقة الام  
أقوى وأحظى ولكنها  
واحدة وشفقة آحاد  
الناس وان ضعفت  
فيخرج من مجموعها ما  
يفيد الغرض فكمن من  
يقيم قد يسر الله تعالى له  
حالا هو أحسن من حال  
من له أب وأم فينجبر  
ضعف شفقة الآحاد  
بكثرة المشفقين وبترك  
التنعم والاقتصار على قدر

لأنه ما نقصت أسباب معيشته ببلوغه بل زادت فانه (لم يكن قادرا على الاكتساب فالا ت قدر فزادت قدرته نعم كان المشفق عليه شخصاً واحداً وهي الام والاب وكانت شفقتهم مفرطة جداً فكان يطعمهم ويسقيه في اليوم مرة أو مرتين وكان اطعمهم بتسليط الله تعالى الحب والشفقة على قلبه) وما هي الارأفته سبحانه (فكذلك قد سلط الله تعالى الشفقة والمودة والرفقة والرحمة على قلوب المسلمين بل أهل البلاد كافة) من مؤمن وكافر (حتى ان كل واحد منهم اذا أحس بمحتاج تالم قلبه ورق عليه وانبعث له داعية الى ازالة حاجته) وتيسير طلبته (فقد كان المشفق عليه واحداً والا ت المشفق عليه ألف وزيادة وقد كانوا) من قبل (لا يشفقون عليه لانهم رأوه في كفالة الام والاب وهو مشفق خاص فإرأوه محتاجاً ولورأوه يتيماً) لا أم له (لسلط الله داعية الرحمة) ومستحث الشفقة (على واحد من المسلمين أو على جماعة حتى يأخذونه ويكفلونه فإرؤى الى الا ت في سنى الخصب) وأعوام الرءاء (يتيم قدماء جوعاً مع انه عاجز عن الاضطراب وليس له كافل خاص والله تعالى كافله بواسطة الشفقة التي خلقها في قلوب عباده) وبثها فيها في ذلك ما يلزمه الاستسلام اليه تعالى والتوكل عليه (فلماذا ينبغي ان يشتغل قلبه برزقه بعد البلوغ) أو يتحائل على التدبير أو ينازع المقادير (ولم يشتغل في الصبا) وقبل الصبا (وقد كان المشفق واحداً والمشفق الا ت الفانعم كانت شفقة الام أقوى وأحظى ولكنها واحدة وشفقة آحاد الناس وان ضعفت) فخرج من مجموعها ما يفيد الغرض فكمن من يقيم قد يسر الله له حالا هو أحسن من حال من له أب وأم فينجبر ضعف شفقة الآحاد بكثرة المشفقين وبترك التنعم) فان عباد الله ليسوا بالمتنعمين كما في حديث فضالة (والاقتصار على قدر الضرورة ولقد أحسن الشاعر) وهو ابن الرومي (حيث يقول)

(جري قلم القضاء بما يكون \* فسيان التحرك والسكون

جنون منك ان تسعى لرزق \* ويرزق في غشاوته الجنين)

قوله سيان بالكسر وتشديد التحتية أي مستويان والغشاوة اسم الجلد الذي يكون على الجنين وهي المشيمة وقد وجد البيهتان هكذا بخط النووي في هامش كتابه مختصر علوم الحديث وقد كتب علي بن العز الحنفى بخطه على قوله بما يكون مسلم وعلى قوله والسكون لا نسلم وعلى قوله لرزق لا نسلم وعلى قوله والجنين مسلم ثم عارض ذلك بآيات وهي هذه

يتال الرزق في وقت بسعي \* وفي وقت بلا سعي يكون \* وكسب الرزق نوع منه فرض

فلا تنجح الى كسل يشين \* بمشي في مناسكها أمرنا \* وفي تغدو خصاصا تستبين

جري قلم القضاء بكل هذا \* وفي كل ميسر اليقين \* ومن اياك نعبد خذ دليلا

وقل اياك أيضا نستعين \* ومن قاس القوى على ضعيف \* كمن قاس الصديق بمن عين

فسل من ربك التوفيق واحرص \* على ما فيه نفعك مستبين

وكن متوكلا مع فعل ما قد \* أمرت به وذاد نبأ ودين

(فان قلت الناس يكفلون اليتيم لانهم يرونه عاجزاً بصباه) عن الاضطراب (وأما هذا فبالع قادر على الكسب فلا يلتفتون اليه ويقولون هو مثلنا) وقوته كقوتنا (فليجهد لنفسه) وليكتسب (فاقول ان كان هذا القادر بطالا

الضرورة ولقد أحسن الشاعر حيث يقول جري قلم القضاء بما يكون \* فسيان التحرك والسكون فارغا

جنون منك ان تسعى لرزق \* ويرزق في غشاوته الجنين فان قلت الناس يكفلون اليتيم لانهم يرونه عاجزاً بصباه وأما هذا فبالع قادر على

الكسب فلا يلتفتون اليه ويقولون هو مثلنا فليجهد لنفسه فاقول ان كان هذا القادر بطالا



فقد صدقوا فعليه الكسب ولا معنى للتوكل في حقه فان التوكل مقام من مقامات الدين يستعان به على التفرغ لله تعالى في الباطل والتوكل وان كان مشغلا بالله ملازما للمسجد أو بيت وهو موطن على العلم والعبادة فالناس لا يلومونه في ترك الكسب ولا يكفونه ذلك بل اشتغاله بالله تعالى يقرر حبه في قلوب الناس حتى يحملون اليه فوق كفايته وانما عليه أن لا يغلق الباب ولا يهرب الى جبل من بين الناس وما روى الى الآن عالم أو عابد استغرق الاوقات بالله تعالى وهو في الامصار فوات جوعا ولا يرى قط بل لو أراد أن يطعم جماعة من الناس بقوله لقدر عليه فان من كان الله عز وجل له ومن اشتغل بالله عز وجل ألقى الله حبه في قلوب (٤٩٥) الناس وسخر له القلوب كما سخر

قلب الام لولدها فقد  
دبر الله تعالى الملك  
والملكوت تدبيرا كافيا  
لاهل الملك والملكوت  
فن شاهد هذا التدبير  
وثق بالمدير واشتغل به  
وآمن ونظر الى مدير  
الاسباب لا الى الاسباب  
نعم ما دبر تدبيرا يصل الى  
المشتغل به الخلو والطيور  
السمان والطيور الرفيعة  
والحيول النفيسة على  
الدوام لا محالة وقديع  
ذلك أيضا في بعض  
الاحوال لكن دبر تدبيرا  
يصل الى كل مشتغل  
بعبادة الله تعالى في كل  
أسبوع قرص شعير أو  
حشيش يتناوله لا محالة  
والغالب انه يصل أكثر  
منه بل يصل ما يزيد على  
قدر الحاجة والكفاية  
فلا سبب لترك التوكل الا  
رغبة النفس في التمتع  
على الدوام ولبس الثياب  
الناعمة وتناول الاغذية  
اللطيفة وليس ذلك من  
طريق الآخرة وذلك  
قد لا يحصل بغير اضطراب

فارغا (فقد صدقوا فعليه الكسب ولا معنى للتوكل في حقه) ولا للسؤال (فان التوكل مقام) عظيم (من جملة مقامات الدين) ومنشؤه من خالص اليقين (يستعان به على التفرغ لله تعالى في الباطل والتوكل) ليس هو من رجاله (وان كان مشغلا بالله ملازما للمسجد أو بيت وهو موطن على العلم والعبادة فالناس لا يلومونه في ترك الكسب ولا يكفونه ذلك بل اشتغاله بالله تعالى يقرر حبه في قلوب الناس) ويثبت (حتى يحملوا اليه مؤن كفايته وانما عليه ان لا يغلق الباب ولا يهرب الى جبل من بين الناس) من المشاهد (وما روى الى الآن عالم أو عابد استغرق الاوقات بالله تعالى وهو في الامصار فوات جوعا ولا يرى قط بل لو أراد أن يطعم جماعة من الناس بقوله لقدر عليه فان من كان الله عز وجل له) ومن كان همه هما واحدا كفاه الله همه (ومن اشتغل بالله عز وجل) وأحبه (ألقى الله حبه في قلوب الناس وسخر له القلوب كما سخر قلب الام لولدها) وقد جاء في الخبر اذا أحب الله عبدا ألقى حبه في قلوب الناس وفي لفظ قذف حبه في قلوب الملائكة ثم يقذفه في قلوب الآدميين (فقد دبر الله تعالى الملك والملكوت تدبيرا كافيا لاهل الملك والملكوت) لقوله تعالى يدبر الامر من السماء الى الارض الآية (فن شاهد هذا التدبير) البليغ وثق بالمدير واشتغل به وآمن (ونظر الى مدير الاسباب لا الى الاسباب) ولا يصح مقام من مقامات اليقين الا باسقاط التدبير مع الله وتعلقه بمقام التوكل والرضا أبين من تعلقه بسائر المقامات فن لازم من التقي قياده الى الله واعتمد في كل أموره عليه الاستسلام لجريان المقادير (نعم ما دبره تدبيرا يصل الى المشتغل به الخلو والطيور الرفيعة والحيول النفيسة) المرفهة (على الدوام لا محالة وقديع ذلك أيضا في بعض الاحوال لكن دبره تدبيرا يصل الى كل مشغول بعبادة الله تعالى في كل اسبوع قرص شعير أو حشيش يتناوله لا محالة والغالب انه يصل أكثر منه بل ويصل ما يزيد على قدر الحاجة والكفاية فلا سبب لترك التوكل الا رغبة النفس في التمتع على الدوام ولبس الثياب الناعمة وتناول الاغذية اللطيفة) في كل وقت (وليس ذلك من طريق الآخرة) الا من قهر نفسه وملكها وأراد بما ذكر اظهار ما من الله به عليه بشرط أن يكون وجوده وعدمه عنده سمين (وذلك قد لا يحصل بغير اضطراب وهو في الغالب أيضا ليس يحصل مع الاضطراب وانما يحصل نادرا وفي النادر أيضا قد يحصل بغير اضطراب فاثرا لاضطراب ضعيف عنده من انفتحت بصيرته فلذلك لا يطعن الى اضطرابه بل الى مدير الملك والملكوت تدبيرا لا يجاوز عبدا من عباده رزقه وان سكن الا نادرا ندورا عظيما يتصور مثله في حق المضطرب فاذا انكشفت هذه الامور وكان معه قوة في القلب وشجاعة في النفس أغرم ما قاله الحسن البصري رحمه الله تعالى اذ قال وددت ان أهل البصرة في عيالي وان حبة بدينار (نقله صاحب القوت قال وهذا من نهاية التوكل وليس ذلك الا في تسليم الاحكام والرضا بها كيف جرت بهم لان هذا قد جاوز العقول فلهل يطعمهم الموت) وقال (أبو أمية) وهيب بن الورد) المكي يقال اسمه عبد الوهاب رحمه الله تعالى (لو كانت السماء نحاسا والارض رصاصا واهتممت برزقي لظننت اني مشرك) ولفظ القوت وروى عن سفيان عن وهيب بن الورد لو ان السماء لم تمطر والارض لم تنبت ثم اهتممت بشئ من رزقي لظننت اني كافر وفي رواية عن وهيب منذر بعين سنة لو كانت السماء رصاصا والارض نحاسا لم اهتم برزقي ولو

وهو في الغالب أيضا ليس يحصل مع الاضطراب وانما يحصل نادرا وفي النادر أيضا قد يحصل بغير اضطراب فاثرا لاضطراب ضعيف عنده من انفتحت بصيرته فلذلك لا يطعن الى اضطرابه بل الى مدير الملك والملكوت تدبيرا لا يجاوز عبدا من عباده رزقه وان سكن الا نادرا ندورا عظيما يتصور مثله في حق المضطرب فاذا انكشفت هذه الامور وكان معه قوة في القلب وشجاعة في النفس أغرم ما قاله الحسن البصري رحمه الله اذ قال وددت ان أهل البصرة في عيالي وان حبة بدينار وقال وهيب بن الورد لو كانت السماء رصاصا والارض رصاصا واهتممت برزقي لظننت اني مشرك



اهتممت به لظننت اني مشرك وقال بعض أهل المعرفة قد صدق وهيب لو ان الهم داخل عليه في تصديقه كان الشك قد نقص تصديقه وكان يكون شاكاله ليس من صحة التصديق والصدق الاهتمام بالرزق لان الرزق جزء من مائة جزء قد وقع تصديق المؤمن به فن لم يصح تصديقه في هذا الجزء الواحد لم يصح في سائر الاجزاء قال والتصديق مقتضى السكون والاطمأنينة والنفس تدعو الى الحركة طمعا في استجمال أخذ الاسباب فن كان محققا لتصديقه بالسكون انصرف عن اجابة داعي النفس بالحركة الى السكون الذي يقتضى منه التصديق وشغل قلبه بالعمل في تصحيح تصديقه (فاذا فهمت هذا فهمت ان التوكل مقام) شريف (مفهوم في نفسه ويمكن الوصول اليه بان قهر نفسه) ورؤضا بالتدريج على الصبر على المكارة (وعلمت ان من أنكر أصل التوكل وامكانه) انما (أنكر عن جهل) به عنه (فإياك أن تجمع بين الافلاس بين الافلاس عن وجود المقام ذوقا واطمان به علما) أي فان لم تكن من الدائقين لهذا المقام فاقبل الدرجات أن تكون من المصدقين له علما ومعرفة (فاذا علمك بالقناعة بالنظر اليسير) مما هو في يدك (والرضا بالقوت) المتيسر (فانه سيأتيك للمحالة وان فررت منه) ولذلك قال على رضي الله عنه الرزق رزقان رزق يطلبك ورزق يطلبه فسر به بعض العلماء فقال الرزق الذي يطلبك هو رزق الغذاء والرزق الذي يطلبه رزق التملك وهو طلب فضول القوت (وعند ذلك على الله أن يبعث اليك رزقك على يدي من لا تحسب فان اشتغلت بالتقوى والتوكل شاهدت بالتجربة مصداق قوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب) تمامها ومن يتوكل على الله فهو حسبه ان الله بالغ أمره قد جعل الله لكل شئ قدرا أخرجه ابن مردويه عن ابن مسعود قال في قوله تعالى يجعل له مخرجا أي ان يعلم أنه قبل الله وان الله هو الذي يعطيه وهو يمنعه وهو يبتليه وهو يعافيه وهو يدفع عنه وقوله لا يحتسب يقول من حيث لا يدري وأخرجه سعيد بن منصور والبيهقي في الشعب من طريق ابن مسروق مثله والآية تزلت في رجل من أشجع كان قد أسر ابنه فشكاؤه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اتق الله واصبر فلم يلبث حتى جاء ابنه واستاق غنم العدو وفي رواية قال له صلى الله عليه وسلم أن اكتب اليه يعني ابنه ومرة بالتقوى والتوكل على الله (الآية) تعالى (لم يتكفل له أن يرزقه لحم الطير ولذات الاطعمة) وغيرها من فضول الاقوات (فما ضمن الا الرزق الذي تدوم به حياته) وهو الرزق الطالب (وهذا المضمون مبدول لكل من اشتغل بالضامن واطمان الى ضمائه) وسكن اليه قلبه (فان الذي أحاط به تدبير الله من الاسباب الخفية للرزق أعظم مما ظهر للخلق بل مداخل الرزق لا تحصى ومجاريه لا يهتدى اليها وذلك لان ظهوره على الارض وسببه في السماء قال تعالى وفي

ابعد نفوذ في علوم الحقائق \* وبعد انبساط في مواهب خالق

وفي حين اشراف على ملكوته \* أرى باسطا كلها الى غير رازق

وكيف تقر له بالربوبية يوم ألت بر بكم وتعرفه وتوحده هناك ونجهله ههنا وقد تواتر عليك احسانه وعمره

فضلك وامتنانه كما قيل في القلب لكم منزلة عاليا \* لا تسكنها سعادى ولا ملها

في الذر عرفتكم فهل يجعل بي \* أن أنكركم ولحيتي شمعاء

فهذه الآية هي التي غسلت الشكوك من قلوب المؤمنين وأشرقت في قلوبهم أنوار اليقين وقد تضمنت ذكر



ولهذا دخل جماعة على  
الجنيد فقال ماذا نطلبون  
قالوا نطلب الرزق فقال  
ان علمتم أى موضع هو  
فاطلبوه قالوا نسأل الله  
قال ان علمتم أنه ينساكم  
فذكروه فقالوا ندخل  
البيت ونتوكل وننظر ما  
يكون فقال التوكل على  
التجربة شك قالوا فما  
الحيلة قال ترك الحيلة  
وقال أحمد بن عيسى  
الحرار كنت في البادية  
فناثني جوع شديد فغلبتني  
نفسى أن أسأل الله تعالى  
طعاما فقلت ليس هذا  
من أفعال المتوكلين  
فطالبتنى أن أسأل الله  
صبرا فلما هممت بذلك  
سمعت هاتفا بهتف بي  
ويقول  
وزعم أنه من اقرب  
وانا لانضيع من أنانا  
ويسألنا على الاقتار جهدا  
كأننا لانراه ولا يرانا  
فقد فهمت أن من  
انكسرت نفسه وقوى  
قلبه ولم يضعف بالجن  
باطنه وقوى إيمانه  
بتدبير الله تعالى كان  
مطمئنا النفس أبدا  
واثق بالله عز وجل فان  
أسوأ حاله أن يموت ولا  
بد أن يأتيه الموت كما يأتي  
من ليس مطمئنا فاذا  
تمام التوكل بقناعة من  
جانب ووفاء بالمضمون  
من جانب والذي ضمن

الرزق ومجمله والتشبيه له بأمر لا يخفاه فيه وفيها فوائد الأولى لما علم سبحانه كثرة اضطراب النفوس في شأن الرزق  
كرز كره كما تكررت ورود عوارضه على القلوب كما تكررا الحجة اذا علمت ان الشبه مستمكنة في نفس الخصم  
ليكون ذلك أو كذا في الحجة فذكر في هذه الآية تحمل الرزق وبينه لتسكن اليه القلوب وليس الضمان مع إيهام  
المحل كالضمان مع تبيينه فهذا أبلغ في ثقة النفس به وأقوى في دفع الشك فيه الثانية يحتتمل انه أراد اثبات  
رزقكم أى إثباته من اللوح المحفوظ ففيه اعلام اهم ان الشئ الذى منه رزقكم أثبتناه عندنا في كتابنا وقضيناه  
بمشيئتنا من قبل وجودكم فلا شئ تضاربون وما لكم الى لا تسكنون وبوعدي لا تثقون ويحتتمل ان أراد  
بالرزق الماء وقال ابن عباس هو المطر فيكون الشئ الذى منه أصل رزقكم ولا الماء في أصله رزق الثالثة  
يمكن أن يكون مراد الحق بهذه الآية تمييز العباد من دعوى القدرة على الأسباب لان الله تعالى لو أمسك الماء  
على الارض لنعطل كل ذى سبب فكانه يقول ليست أسبابكم هي الرازقة لكم وليكن أنا الرازق لكم ويبدى  
تيسير أسبابكم لاني أنا المنزل لكم ما به كانت أسبابكم الرابعة في اقتران الرزق بالامر الموعود فائدة جلية وذلك ان  
المؤمنين علموا ان ما وعدهم الحق لا بد من كونه ولا قدرة لهم على تعجيله ولا تأجيله ولا حيلة لهم في جلبه فكانه  
تعالى يقول كما لا شك عندكم ان عندنا ما نوعدون كذلك لا يكن عندكم شك في أن عندنا ما ترزقون وكما أنكم  
عن استعجال ما وعدنا قبل وقته عاجزون كذلك أنتم عاجزون عن أن تستعجلوا رزقا أجلته ربو بيتنا ووقته  
الهيئتنا انتهى (ولهذا دخل جماعة على الجنيد) رحمه الله تعالى (فقال ماذا نطلبون فقالوا نطلب الرزق فقال ان  
علمتم هو في أى موضع فاطلبوه) ففيه اشارة الى أن الرزق أسبابه حيث لا يطالع عليه (قالوا فسل الله ذلك  
قال ان علمتم انه) تعالى (ينساكم فذكروه فقالوا ندخل البيت ونتوكل وننظر ما يكون فقال التوكل على  
على التجربة) بان تدخلوا البيت مجر بين الله هل يرزقكم (شك) أى في الضمان وهو كفر (قالوا فما الحيلة قال  
ترك الحيلة) واعتمادكم بقلوبكم على الله واشتغالكم بما أمرتم به ولفظ القشيري دخل جماعة على الجنيد  
فقالوا أين نطلب الرزق فقال ان علمتم في أى موضع هو فاطلبوه قالوا فسل الله ذلك فقال ان علمتم انه ينساكم  
فذكروه فقالوا ندخل البيت فننظر ما يكون فقال التجربة شك قالوا فما الحيلة قال ترك الحيلة انتهى ومنه أخذ الشاعر  
فقال \* انما الحيلة في ترك الحيل \* هو اشارة الى اسقاط التدبير وترك منازعة المقادير وقد قال بعضهم من  
لم يدبر دبره وقال القطب أبو الحسن الشاذلي قدس سره ان كان ولا بد من التدبير فدبروا أن لا تدبروا أى ترك  
التدبير هو عين التدبير كما ان ترك الحيلة هو عين الحيلة والله در القائل

امطري لو اواجبال سرديب \* وفيضى جبال تكرورتبرا

أنا ان عشت لست أعدم رزقا \* واذا مت لست أعدم قبراً

(وقال) أبو سعيد أحمد بن عيسى (الحرار) رحمه الله تعالى وكان من المتوكلين (كنت في البادية) على قدم  
التوكل (فناثني جوع شديد) أى بعد مضي عشرة أيام (فغلبتني نفسى أن أسأل الله طعاما) يرزقنيه فأكاه  
(فقلت ليس هذا من أفعال المتوكلين) فان مقتضى هذا المقام تغليب علمه تعالى بحال العبد وعدم المبادرة الى  
السؤال فانه سوء أدب (فطالبتنى أن أسأل الله صبرا) على الجوع (فلما هممت بذلك سمعت هاتفا بهتف بي  
ويقول  
وزعم أنه من اقرب \* ونحن لانضيع من أنانا  
ويسألنا على الاقتار جهدا \* كأننا لانراه ولا يرانا

أى فلما سمع ذلك سكن قلبه عن الاضطراب والقلق (فقد فهمت أن من انكسرت نفسه وقوى قلبه ولم  
يضعف بالجن باطنه وقوى إيمانه بتدبير الله تعالى) اياه في سائر أطواره وشؤنه (كان مطمئن النفس أبدا  
واثق بالله عز وجل) في حسن وفائه وصدق ضمانه (فان أسوأ أحواله أن يموت ولا بد أن يأتيه الموت وان طال  
(كما يأتي من ليس مطمئنا فاذا تمام التوكل بقناعة من جانب ووفاء بالمضمون من جانب) والذي ضمن رزق  
(القانعين بهذه الأسباب التي دبرها) بلطف حكمته (صادق) في وعده وضمنانه (فاقتنع) ليصح توكله



وجوب تشاهد صدق الوعد بتحقيق ما يرد عليك من الارزاق العجيبة التي لم تكن في ظنك وحسابك ولا تكن في توكل منتظر الاسباب بل  
لمسبب الاسباب كالاتكون منتظرا (٤٩٨) لقلم الكاتب بل لقلب الكاتب فانه اصل حركة القلم والمحرك الاول واحد فلا ينبغي أن

(وجوب تشاهد صدق الوعد بتحقيق ما يرد عليك من الارزاق العجيبة التي لم تكن في ظنك و) لم تخطر في  
(حسابك ولا تكن في توكل منتظرا للاسباب بل لمسبب الاسباب) أي خالقها وميسرها (كالاتكون منتظرا  
لقلم الكاتب) الموقع (بل لقلب الكاتب فانه) أي القلب (أصل حركة القلم والمحرك الاول واحد) في الوجود  
(فلا ينبغي أن يكون النظر الاليه) وفيه تلويح الى مقام وحدة الوجود عند الصوفية (وهذا شرط توكل من  
يخوض البوادي بلا زاد) يحمله (و) كذا من (يقصد في الامصار وهو حامل) الذكر (وأما الذي له ذكر  
بالعبادة والعلم فاذا قنع في اليوم والليلة بالطعام) المنيسر (مرة واحدة كيف كان وان لم يكن من اللذائذ)  
والانواع المختلفة (وثوب خشن) من مستعمل ثياب بلده مما (يليق باهل الدين) ولا يكون من الشطار والجندي  
(فهذا يأتيه من حيث يحتسب و) من حيث (لا يحتسب على الدوام) من غير انقطاع (بل يأتيه اضعافه فتركه  
التوكل واهتمامه بالرزق) المضمون (غاية الضعف والقصور فان اشتهاره بسبب ظاهر يجلب الرزق اليه أقوى  
من دخول الامصار في حق الخامل مع الاكتساب فالاهتمام بالرزق قبيح بذوى الدين) أولى الصالح المتين (وهو  
بالعلماء) بالله وأحكامه (أقبح لان شرطهم القناعة) وهذا الاهتمام يضادها وقبيح بذوى الاعيان أن ينزلوا  
حاجتهم بغير الله تعالى مع علمهم بوحدايته وانفراده برؤيته وهم يسمعون قوله تعالى أليس الله بكاف عبده  
وذلك من العلماء أقبح فرفع الهمة عن الخلق وعدم الاهتمام بالرزق هو ميزان العلماء وسبيل الرجال كما توزن  
الذوات توزن الاحوال والصفات وأقيموا الوزن بالقسط فيظهر الصادق بصدقه والمدعى بحرقه (والعالم  
القانع يأتيه رزقه) بل (ورزق جماعة كثيرة ان كانوا معه) وقد ابتلى الله بحكمته العلماء الذين لبسوا بقناعين  
ولافي وصفهم صادقين باظهار ما كتموا من الحرص والشره والرغبة وأسرؤا في أنفسهم من الشهوة فابتدلوا  
نفسهم لانباء الدنيا مباسطين لهم ملائمين موافقين لهم على ما آرزوهم مدفوعين على أبوابهم فلقدهم الله الحق سمة  
كشفهم عوارهم أولئك هم الكاذبون على الله الصادون للعباد عن صحبة أوليائه فهم حجب أهل التحقيق  
وسحب شمس أهل التوفيق ضرر بواطيلهم ونشر واعلامهم ولبسوا دروعهم فاذا وقعت الحيلة ولوا على  
أعقابهم ناكسين (الا اذا أراد) ذلك العالم القانع (أن لا يأخذ) رزقه (من أيدي الناس و) لا (ياكل) الا  
(من كسبه) فذلك له وجه لائق بالعالم العامل (الصادق في علمه وعمله) الذي سلوكه بظاهر العلم والعمل فقط  
(ولم يكن له سير بالباطن) بالتهذيب والرياضة (فان الكسب) أي الاشتغال به (يمنع من السير بالفكر  
الباطن) الا أن يكون قويا بمن لا تلهيه تجارة ولا بيع عن ذكر الله (فاشتغاله بالسلوك) الباطن حيثئذ (مع  
الاخذ من يد من يتقرب الى الله تعالى بما يعطيه أولى لانه تفرغ لله عز وجل) وهذا هو المقصود الاعظم من  
التوكل بل ومن سائر مقامات الدين (و) فيه أيضا (اعانة للمعطي على نيل الثواب) ومابه تترك فائدتان  
احدهما أفضل من واحدة ومن ذلك في الخبر أوحى الله الى موسى اني أجعل أرزاق أوليائي على أيدي العاصين  
ليؤجروا فيهم فعلم هذا للمتوكلين ومعرفة هذه الحكمة ان أوصل اليهم قسمهم من المؤمنين مقام للجمع  
في المعرفة واليقين فهو مال للمعطي الموصول وطريق للاخذ المتوكل كافي الخبر ما للمعطي من سعة باعظم أجرا  
من الاخذ اذا كان محتاجا فسيحان مطرق الطرقات ومسبب الوصولات الى الآخرة بزلل القربان (ومن  
نظر) بعين التأمل (الى مجاري سنة الله تعالى) التي نلت في عباده (علم ان الرزق ليس على قدر الاسباب) فكيف  
من ذكر محروم وكم من غني مجرود (ولذلك سأل بعض الكاسرة) أي ملوك الفرس (حكيم ما من حكيمهم  
عن الاحق المرزوق والماقل المحروم) عن الرزق ما السرفيسه (فقال) الحكيم (أراد الصانع) جل جلاله

يكون النظر الاليه  
وهذا شرط توكل من  
يخوض البوادي بلا زاد  
ويقعد في الامصار وهو  
حامل وأما الذي له ذكر  
بالعبادة والعلم فاذا قنع  
في اليوم والليلة بالطعام  
مرة واحدة كيف كان  
وان لم يكن من اللذائذ  
وثوب خشن يليق باهل  
الدين فهذا يأتيه من  
حيث يحتسب ولا يحتسب  
على الدوام بل يأتيه  
اضعافه فتركه التوكل  
واهتمامه بالرزق غاية  
الضعف والقصور فان  
اشتهاره بسبب ظاهر  
يجلب الرزق اليه أقوى  
من دخول الامصار في  
حق الخامل مع الاكتساب  
فالاهتمام بالرزق قبيح  
بذوى الدين وهو بالعلماء  
أقبح لان شرطهم القناعة  
والعالم القانع يأتيه رزقه  
ورزق جماعة كثيرة وان  
كانوا معه الا اذا أراد أن  
يأخذ من أيدي الناس  
وياكل من كسبه فذلك  
له وجه لائق بالعالم العامل  
الذي سلوكه بظاهر العلم  
والعمل ولم يكن له سير  
بالباطن فان الكسب  
يمنع عن السير بالفكر  
الباطن فاشتغاله بالسلوك

مع الاخذ من يد من يتقرب الى الله تعالى بما يعطيه أولى لانه تفرغ لله عز وجل واعانة للمعطي على نيل  
الثواب ومن نظر الى مجاري سنة الله تعالى علم أن الرزق ليس على قدر الاسباب ولذلك سأل بعض الكاسرة حكيم ما عن الاحق المرزوق  
والماقل المحروم فقال أراد الصانع



أن يدل على نفسه اذ لو رزق كل عاقل وحرم كل أحق لظن أن العقل ورزق صاحبه فلما راوا خلافة علموا أن الرازق غيرهم ولا ثقة بالأسباب الظاهرة لهم قال الشاعر ولو كانت الارزاق تجري على الحما \* هلكن اذامن جهلهن البهائم \* (بيان أحوال المتوكلين في التعلق بالأسباب بضرب مثال) \* اعلم أن مثال الخلق مع الله تعالى مثل طائفة من السؤال وقفوا في ميدان على باب قصر الملك وهم محتاجون الى الطعام فأخرج اليهم غلاما كثيرا ومعهم أرغفة من الخبز وأمرهم أن يعطوا بعضهم رغيفين رغيفين وبعضهم رغيفاً رغيفاً ويحتدوا في أن لا يغفلوا عن واحد منهم وأمر مناديا حتى نادى فيهم أن اسكنوا ولا تتعلقوا بعلما في اذا خرجوا اليكم (٤٩٩) بل ينبغي أن يطمئن كل واحد منكم في موضعه فان الغلمان مسخرون وهم مأمورون بان يوصلوا اليكم طعامكم فمن تعلق بالغلما ن وآذاهم وأخذ رغيفين فاذا فتح باب الميدان وخرج اتبعته بسلام يكون موكلابه الى ان أتقدم لعقوبته في ميعاد معلوم عندي ولكني أخفيه ومن لم يؤذ الغلمان وقنع برغيف واحد أتاه من يد الغلام وهو ساكن فاني اختصه بخلة سنية في الميعاد المذكور لعقوبة الاخر ومن ثبت في مكانه ولكنه أخذ رغيفين فلا عقوبة عليه ولا خلعة له ومن أخطأ غلاما في فاء أو صلا الى شيأ فبات تلك الليلة جائعا غير متسخط على الغلمان ولا قائل لبته أوصل الى رغيفا (فاني غدا أستورزه) أي اتخذه وزيرا (وأفوض ملكي اليه فانقسم السؤال الى أربعة أقسام قسم غلبت عليهم بطونهم) فظهر منهم شرهم الى الطعام (فلم يلتفتوا الى العقوبة الموعودة) اختيارا منهم للحظ العاجل (وقالوا من اليوم الى غد فرج) والحكم الظاهر في الحال (ونحن الآن جائعون وبادرنا الى الغلمان) وتعلقوا بهم (فأخذوهم واخذوا) منهم (الرغيفين فسبقت العقوبة اليهم في الميعاد المذكور فندموا) عند معاينة العقوبة (ولم ينفعهم الندم وقسم) آخر منهم (تركوا التعلق بالغلما ن) واذا هم (خوف العقوبة) في الميعاد (ولكن أخذوا رغيفين لغلبة الجوع فسلموا من العقوبة) لعدم تعلقهم بهم (وما فازوا بالخلعة) لاضطرابهم (وقسم) ثالث منهم (قالوا اننا نجلس برأى من الغلمان حتى لا يخطونا ولكن نأخذ اذا أعطونا رغيفا واحدا ونقنع به فلعننا نفوز بالخلعة ففازوا بالخلعة وقسم رابع اختفوا في زوايا الميدان وانحرفوا عن مرأى أعين الغلمان وقالوا ان اتبعونا وأعطونا قنعا برغيف واحد وان أخطونا قاسينا شدة الجوع الليلة فلعننا نقوى على

(ان يدل) بذلك (على نفسه) انه الواحد الاحد الرازق (اذ لو رزق كل عاقل وحرم كل أحق لظن أن العقل رزق صاحبه فلما راوا خلافة علموا أن لا رازق غيره ولا ثقة بالأسباب الظاهرة لهم) قال الشاعر ولو كانت الارزاق تجري على الحما \* هلكن اذامن جهلهن البهائم نقله صاحب القوت الا انه قال علموا أن الصانع هو الرازق والحاصل أن من كان ذام معلوم من حرف أو معتاد من الفنى لم يصح توكله مع سكونه اليه وطمأنينته به لان ذلك علة في حاله وحيرة لتوكله وقد يصح التوكل مع ذلك بثلاث معان أن لا يعوض منه عوضا يقوم مقام السبب الواصل اليه وان يقطع همه عنه وعن جميع الخلق وأن يكون منقطعاً الى الله تعالى مشغولا بخدمة لا بطلا الامر وحال نفسه والله الموفق

\* (بيان أحوال المتوكلين في التعلق بالأسباب بضرب مثال) \*

(اعلم) هــدك الله تعالى (أن مثال الخلق مع الله تعالى مثال طائفة من السؤال) جمع سائل (وقفوا في ميدان) موضع واسع مشرف (على باب قصر الملك) ينظر منه اليهم (وهم محتاجون الى الطعام) ماياً كآونه فاشفق الملك عليهم (فأخرج اليهم غلاما كثيرا) من عنده (ومعهم أرغفة كثيرة من الخبز) برسمهم (وأمرهم أن يعطوا بعضهم رغيفين وبعضهم رغيفاً رغيفاً ويحتدوا في أن لا يغفلوا عن واحد منهم وأمر مناديا حتى نادى فيهم أن اسكنوا) ولا تتلقوا (ولا تتعلقوا بعلما في اذا خرجوا اليكم بل ينبغي أن يطمئن كل واحد منكم في موضعه فان الغلمان مسخرون وهم مأمورون بان يوصلوا اليكم طعاما فمن تعلق بالغلما ن وآذاهم وأخذ رغيفين فاذا فتح باب الميدان وخرج) منه (اتبعته بسلام يكون موكلابه الى ان أتقدم لعقوبته في ميعاد معلوم عندي واكن أخفيه) عنكم (ومن لم يؤذ الغلمان وقنع برغيف واحد) الذي أتاه من يد الغلام وهو ساكن غير مضطرب (فاني اختصه بخلة سنية في الميعاد المذكور لعقوبة الاخر ومن ثبت في مكانه ولكنه أخذ رغيفين فلا عقوبة عليه ولا خلعة له) في الميعاد المذكور (ومن أخطأ غلاما في فاء أو صلا الى شيأ فبات تلك الليلة جائعا غير متسخط على الغلمان ولا قائل لبته أوصل الى رغيفا) فاني غدا أستورزه (أي اتخذه وزيرا) وأفوض ملكي اليه فانقسم السؤال الى أربعة أقسام قسم غلبت عليهم بطونهم) فظهر منهم شرهم الى الطعام (فلم يلتفتوا الى العقوبة الموعودة) اختيارا منهم للحظ العاجل (وقالوا من اليوم الى غد فرج) والحكم الظاهر في الحال (ونحن الآن جائعون وبادرنا الى الغلمان) وتعلقوا بهم (فأخذوهم واخذوا) منهم (الرغيفين فسبقت العقوبة اليهم في الميعاد المذكور فندموا) عند معاينة العقوبة (ولم ينفعهم الندم وقسم) آخر منهم (تركوا التعلق بالغلما ن) واذا هم (خوف العقوبة) في الميعاد (ولكن أخذوا رغيفين لغلبة الجوع فسلموا من العقوبة) لعدم تعلقهم بهم (وما فازوا بالخلعة) لاضطرابهم (وقسم) ثالث منهم (قالوا اننا نجلس برأى من الغلمان حتى لا يخطونا ولكن نأخذ اذا أعطونا رغيفا واحدا ونقنع به فلعننا نفوز بالخلعة ففازوا بالخلعة وقسم رابع اختفوا في زوايا الميدان وانحرفوا عن مرأى أعين الغلمان وقالوا ان اتبعونا وأعطونا قنعا برغيف واحد وان أخطونا قاسينا شدة الجوع الليلة فلعننا نقوى على

في موضعه فان الغلمان مسخرون وهم مأمورون بان يوصلوا اليكم طعامكم فمن تعلق بالغلما ن وآذاهم وأخذ رغيفين فاذا فتح باب الميدان وخرج اتبعته بسلام يكون موكلابه الى ان أتقدم لعقوبته في ميعاد معلوم عندي ولكني أخفيه ومن لم يؤذ الغلمان وقنع برغيف واحد أتاه من يد الغلام وهو ساكن فاني اختصه بخلة سنية في الميعاد المذكور لعقوبة الاخر ومن ثبت في مكانه ولكنه أخذ رغيفين فلا عقوبة عليه ولا خلعة له ومن أخطأ غلاما في فاء أو صلا الى شيأ فبات تلك الليلة جائعا غير متسخط على الغلمان ولا قائل لبته أوصل الى رغيفا فاني غدا أستورزه وأفوض ملكي اليه فانقسم السؤال الى أربعة أقسام قسم غلبت عليهم بطونهم فلم يلتفتوا الى العقوبة

الموعودة وقالوا من اليوم الى غد فرج ونحن الآن جائعون فبادروا الى الغلمان فأخذوهم وأخذوا الرغيفين فسبقت العقوبة اليهم في الميعاد المذكور فندموا ولم ينفعهم الندم وقسم تركوا التعلق بالغلما ن خوف العقوبة ولكن أخذوا رغيفين لغلبة الجوع فسلموا من العقوبة وما فازوا بالخلعة وقسم قالوا اننا نجلس برأى من الغلمان حتى لا يخطونا ولكن نأخذ اذا أعطونا رغيفا واحدا ونقنع به فلعننا نفوز بالخلعة ففازوا بالخلعة وقسم رابع اختفوا في زوايا الميدان وانحرفوا عن مرأى أعين الغلمان وقالوا ان اتبعونا وأعطونا قنعا برغيف واحد وان أخطونا قاسينا شدة الجوع الليلة فلعننا نقوى على



ترك التسخط فننال رتبة الوزارة ودرجة القرب عند الملك فما نفعهم ذلك اذا تبعهم الغلمان في كل زاوية وأعطوا كل واحد وجري مثل ذلك أياما حتى اتفق على الدوران اختفى ثلاثة في زاوية ولم تقع عليهم أبصار الغلمان وشغلهم شغل صارف عن طول التفتيش فباتوا في جوع شديد فقال اثنان منهم ليتنا تعرضنا للغلمان وأخذنا طعامنا فليسنا نطيق الصبر وسكت الثالث الى الصباح فنال درجة القرب والوزارة فهذا مثال الخلق والميدان هو الحياة في الدنيا (٥٠٠) وباب الميدان الموت والميعاد المجهول يوم القيامة والوعد بالوزارة هو الوعد بالشهادة

للمتوكل اذا مات جائعا راضيا من غير تأخير ذلك الى ميعاد القيامة لان الشهداء احياء عند ربهم يرزقون والمتعلق بالغلمان هو المعتدى في الاسباب والغلمان المسخرون هم الاسباب والجالس في ظهر الميدان يمر أي الغلمان هم المقيمون في الامصار في الرباطات والمساجد على هيئة السكون والمختفون في الزوايا هم السائحون في البوادي على هيئة التوكل والاسباب تتبعهم والرزق يأتيهم الاعلى سبيل الدور فان مات واحد منهم جائعا راضيا فله الشهادة والقرب من الله تعالى وقد انقسم الخلق الى هذه الاقسام الاربعة ولعل من كل مائة تعلق بالاسباب تسعون وأقام سبعة من العشر الباقية في الامصار متعرضين للمسبب بمجرد حضورهم واشتهارهم وساح في البوادي ثلاثة وتسخط

ترك التسخط فننال رتبة الوزارة ودرجة القرب عند الملك) فهو لا ينظر والى الاجل (فما نفعهم ذلك اذا تبعهم) وفي نسخة اذا تبعهم (الغلمان في كل زاوية) من زوايا الميدان (وأعطوا كل واحد وجري مثل ذلك أياما حتى اتفق على الدوران) والقلة (ان اختفى ثلاثة) منهم (في زاوية ولم تقع عليهم أبصار الغلمان وشغلهم شغل صارف عن طول التفتيش) والبحث والتمتع (فباتوا في جوع شديد فقال اثنان منهم ليتنا تعرضنا للغلمان وأخذنا طعامنا) فأكلناه (فليسنا نطيق الصبر) على الجوع الشديد (وسكت الثالث الى الصباح فنال درجة القرب والوزارة) اذ في بشرط الملك (فهذا مثال الخلق) على تباينهم (فالميدان هو الحياة الدنيا) لسعتها (وباب الميدان الموت) كما قال الشاعر

الموت باب وكل الناس داخله \* والقبر بيت وكل الناس ساكنه

(والميعاد المجهول يوم القيامة) لقوله تعالى قل احكم ميعادي يوم لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون (والوعد بالوزارة هو الوعد بالشهادة للمتوكل اذا مات جائعا راضيا) من غير كراهة (من غير تأخير ذلك الى ميعاد القيامة لان الشهداء احياء عند ربهم يرزقون) بنص الآية وقرب الدرجة معلوم من قوله عند ربهم (والمعلق بالغلمان هو المعتدى في الاسباب) الظاهرة (والغلمان المسخرون هم الاسباب) كما أن الغلمان من أرقاء الملك قد سخرهم لخدمته كذلك الاسباب من خلق الله تعالى سخرها للناس ليتفكروا بها (والجالس في ظاهر الميدان يمر أي للغلمان هم المقيمون في الامصار في الرباطات والمساجد على هيئة السكون والمختفون في الزوايا هم السائحون في البوادي) على هيئة التوكل والتجريد (والاسباب تتبعهم والرزق يأتيهم) من حيث لا يحتسبون (الاعلى سبيل الدور) والقلة (فان مات واحد منهم جائعا راضيا فله الشهادة والقرب من الله تعالى وقد انقسم الخلق الى هذه الاقسام الاربعة ولعل من كل مائة) منهم (تعلق بالاسباب تسعون وأقام سبعة من العشرة الباقية في الامصار متعرضين للمسبب بمجرد حضورهم واشتهارهم وساح في البوادي ثلاثة وتسخط منهم اثنان وفاز بالقرب واحد ولعله كذلك كان في الاعصار السالفة وأما الآن فالتارك للاسباب لا ينتهي الى واحد من عشرة آلاف والله المستعان) \* (الفن الثاني) \* (في التعرض للاسباب بالادخار) اعلم ان للمتوكلين أدبا ولهم علامات تدل على صحة توكلهم فاول ذلك الاقتصار والاجال في الطلب وأن لا يدخل في الاسباب المظنونة الا للحاجة الغريبة وان تباعد عن الاسباب التي تتطرق اليها الشبه بكل حال وأن لا يدخر وقد أشار المصنف الى حكم الادخار فقال (فن حصل له مال بارت) من موارثه شرعا (أو كسب) بشروطه (أو سؤال) بعد الاضطرار والاباحة فيه (أو سبب من الاسباب) غير ما ذكر (فله في الادخار ثلاثة احوال الاولى أن يأخذ قدر حاجته في الوقت فيأكل ان كان جائعا ويلبس ان كان عاريا ويشترى مسكنا مختصرا) قدر ما يسعه (ان كان محتاجا لكل ذلك) (ويفرق الباقي في الحال) على من يرى له الاستحقاق (ولا يأخذه ولا يدخره الا بالقدر الذي يدرك به من يستحقه ويحتاج اليه فيدخره على هذه النسبة) لا غير (فهذا هو الوفاء بموجب التوكل تحقيقا وهي الدرجة العليا) قال صاحب القوت ولا يضر الادخار مع صحة التوكل اذا كان مدخر الله عز وجل وفيه وكان موقوفا على رضامولاه مؤخر الحظوظ نفسه وهواه فاذا رأى تلك الحقوق التي أوجبها الله عليه بذل ماله فيها والقيام

بحقوق

منهم اثنان وفاز بالقرب واحد ولعله كان كذلك في الاعصار السالفة وأما الآن فالتارك للاسباب لا ينتهي

الى واحد من عشرة آلاف \* (الفن الثاني في التعرض لاسباب الادخار) فن حصل له مال بارت أو كسب أو سؤال أو سبب من الاسباب فله في الادخار ثلاثة احوال الاولى أن يأخذ قدر حاجته في الوقت فيأكل ان كان جائعا ويلبس ان كان عاريا ويشترى مسكنا مختصرا ان كان محتاجا ويفرق الباقي في الحال ولا يأخذه ولا يدخره الا بالقدر الذي يدرك به من يستحقه ويحتاج اليه فيدخره على هذه النية فهذا هو الوفاء بموجب التوكل تحقيقا وهي الدرجة العليا



\* الحالة الثانية المقابلة لهذه المخرجة عن حدود التوكل أن يدخر لسنة فافوقها فهذا ليس من (٥٠١) المتوكلين أصلاً وقد قيل لا يدخر

من الحيوانات الثلاثة  
الفأرة والذئبة وابن دم  
\* الحالة الثالثة أن يدخر  
لاربعة يوماً فسادونها  
فهذا هل يوجب حرمانه  
من المقام المحمود الموعود  
في الآخرة للمتوكلين  
اختلفوا فيه فذهب  
سهل إلى أنه يخرج عن  
حد التوكل وذهب  
الخواص إلى أنه لا يخرج  
باربعين يوماً ويخرج  
بما يزيد على الاربعين  
قال أبو طالب المكي  
لا يخرج عن حد التوكل  
بالزيادة على الاربعين  
أيضاً وهذا اختلاف  
لأعني له بعد تجوز  
أصل الادخار نعم يجوز  
أن يظن ظان أن أصل  
الادخار يناقض التوكل  
فاما التقدير بعد ذلك فلا  
مدرك له وكل ثواب موعود  
على رتبة فإنه يتوزع على  
تلك الرتبة وتلك الرتبة لها  
بداية ونهاية ويسمى  
أصحاب النهايات السابقين  
وأصحاب البدايات أصحاب  
اليمن ثم أصحاب اليمين  
أيضاً على درجات وكذلك  
السابقون وأعلى درجات  
أصحاب اليمين تلاصق  
أسفل درجات السابقين  
فلا معنى للتقدير في مثل  
هذا بل التحقيق أن التوكل  
بترك الادخار لا يتم إلا  
بقصر الامل وأما عدم

بحقوق الله لا ينقص مقامات العبد بل يزيد أعلوا (الحالة الثانية) هي (المقابلة لهذه المخرجة له من حدود  
التوكل أن يدخر لسنة فافوقها فهذا ليس من المتوكلين أصلاً) وظاهره أن الادخار فوق السنة يبطل التوكل  
وقال السكال محمد بن اسحق والذي أراه أنه يبطل كماله لا أصله (وقد قيل لا يدخر من الحيوانات الثلاثة الفأرة  
والذئبة وابن آدم) نقله صاحب القوت (الحالة الثالثة أن يدخر لاربعة يوماً فسادونها فهذا هل يوجب  
حرمانه من المقام المحمود الموعود) في الآخرة (للمتوكلين اختلفوا فيه وذهب) أبو محمد (سهل) بن عبد الله  
(التستري) رحمه الله تعالى (إلى أنه يخرج عن حد التوكل) ولفظ القوت ويخرج به الادخار من حقيقة التوكل  
عند أبي محمد (وذهب) ابراهيم بن أحمد (الخواص) رحمه الله تعالى (إلى أنه لا يخرج بأربعين يوماً ويخرج  
بما يزيد على الاربعين) حكاه هكذا في كتاب التوكل (وقال أبو طالب المكي) رحمه الله تعالى في القوت (لا يخرج  
عن حد التوكل بالزيادة على الاربعين أيضاً) وهذا اللفظ في القوت وقد يصح التوكل مع تأميل البقاء فان كان  
أمله للحياة لطاعة مولاه وخدمته والجهاد في سبيله وليستعقب ويستقبل ويصلح بالطاعة والعلم ما أفسد بالهوى  
والجهل فيضل بذلك وهذا طريق طائفة من الراجين والمؤانسسين والمحبين وحسن الظن وان كان أمله للحياة  
لأجل متعة نفسه وأخذ حظوظها من دنياه نقص ذلك من زهده في الدنيا فسرى النقص إلى توكله وما نقص  
من الزهد نقص من التوكل وليس ما زاد في الزهد يزيد في التوكل فإذا جاز للمتوكل تأميله البقاء لشهر أو شهرين  
جازه الادخار لذلك إلا أن طول الامل يخرج من حقيقة التوكل وتأميل أكثر من أربعين يوماً يخرج من حد  
التوكل عند الخواص ولا يخرج منه من حده عندى وأكره للمتوكل الادخار أكثر من أربعين يوماً كما يكره  
تأميل البقاء لا أكثر من أربعين يوماً ومن ادخل صلاح قلبه وتسكين نفسه وقطع تشرفه إلى الناس أن كان مقامه  
السكون مع المعلوم فالادخار له أفضل ويخرجه الادخار من حقيقة التوكل عند أبي محمد والخواص ولا يخليه  
عندى من حال فيه ومن قوى يقينه وحسن ظنه وصبره وصح زهده فترك الادخار له أفضل اه (وهذا  
اختلاف لأعني له بعد تجوز أصل الادخار نعم يجوز أن يظن ظان أن أصل الادخار يناقض التوكل فاما التقدير  
بعد ذلك فلا مدرك له) وربما يفهم من سياق عبارة القوت أن سهلاً رحمه الله تعالى يقول أن أصل الادخار  
يناقض التوكل فقد روى عنه أنه قال علامة التوكل لا يسأل ولا يرد ولا يحتسكروا والقشيري بسنده إلى أبي علي  
الروذباري قال قلت لأبي عمرو بن سنان أحل لي عن سهل بن عبد الله حكاية فقال أنه قال فذكره إلا أنه قال ولا  
يجب بدل قوله لا يحتسكروا (و) أيضاً (كل ثواب موعود) في الآخرة (على رتبة) من رتب الإيمان (فانه  
يتوزع) أي ينقسم (على تلك الرتبة وتلك الرتبة لها بداية ونهاية ويسمى أصحاب النهايات منهم السابقين)  
لأنهم سبقوا في تلك الرتبة وأما منتهى الدرجات واليهم الإشارة بقوله تعالى ومنهم سابق بالخيرات (وأصحاب  
البدايات) الذين لم يبلغوا بعد أقصى الدرجات يسمون (أصحاب اليمن) وهم المقتصدون (ثم أصحاب اليمين  
أيضاً على درجات وكذلك السابقون وأعلى درجات أصحاب اليمن تلاصق أسفل درجات السابقين) فنهايتهم  
بدايات السابقين (فلا معنى للتقدير في مثل هذا بل التحقيق) الجامع لكلامهم (أن التوكل بترك الادخار لا يتم  
إلا بقصر الامل) واليه الإشارة بقول صاحب القوت وترك الادخار إنما هو حال من مقامه قصر الامل (وأما  
عدم آمال البقاء فيبعد اشتراطه ولو في نفس فان ذلك كالممتنع وجوده) إلا ما رواه صاحب الحلبة بسنده إلى  
ابن أبي داود قال سمعت عبد الرزاق يقول اجتمع سفيان الثوري وهيب بن الورد فقال سفيان وهيب يا أبا  
أمية أتحب أن تموت فقال أحب أن أعيش لعلني أتوب فقال وهيب فانت قال ورب هذه النبوة ثلاثا وددت أني  
مت هذه الساعة (أما الناس فمتفاوتون في طول الامل وقصره) في القلة والكثرة (وأقل درجات الامل يوم  
وليلاً فسادونه من الساعات) فمنهم من إذا أصبح (لم ينتظر المساء) وإذا أمسى لم ينتظر الصباح (وأقصاه  
ما يتصور أن يكون عمر الانسان وبينهم درجات لا حصر لها فمن لم يؤمل أكثر من شهر أقرب إلى المقصود من

آمال البقاء فيبعد اشتراطه ولو في نفس فان ذلك كالممتنع وجوده أما الناس فمتفاوتون في طول الامل وقصره وأقل درجات الامل يوم وليلاً  
فسادونه من الساعات وأقصاه ما يتصور أن يكون عمر الانسان وبينهم درجات لا حصر لها فمن لم يؤمل أكثر من شهر أقرب إلى المقصود من



يؤمل سنة وتقييده باربعين لاجل ميعاد موسى عليه السلام بعيد فان تلك الواقعة مقاصد بها بيان مقدار ما رخص الامل فيه ولكن استحقاق موسى لنيل الموعد كان لا يتم الا بعد (٥٠٢) أربعين يوما لسر حربه وبامثاله سنة الله تعالى في تدريج الامور كما قال عليه السلام ان

الله خسر طينة آدم بيده  
أربعين صباحا لان  
استحقاق تلك الطينة  
التحمر كان موقوفا على  
مدة مبلغها ما ذكر فاذا  
ما وراء السنة لا يدخله  
الابحكم ضعف القلب  
والركون الى ظاهر  
الاسباب فهو خارج عن  
مقام التوكل غير واثق  
باحاطة التدبير من  
الوكيل الحق بخفايا  
الاسباب فان اسباب  
الدخول في الارتفاعات  
والزكوات تتكرر بتكرار  
السنين غالبا ومن ادخر  
لاقل من سنة فله درجة  
بحسب قصر امله ومن  
كان امله شهرين لم تكن  
درجته كدرجة من امل  
شهر او لدرجة من امل  
ثلاثة اشهر بل هو بينهما  
في الرتبة ولا يمنع من  
الادخار الا قصر الامل  
فالا فضل ان لا يدخر أصلا  
وان ضعف قلبه فكما قل  
ادخاره كان فضله أكثر  
وقد روى في الفقير الذي  
أمر صلى الله عليه وسلم  
عليه كرم الله وجهه  
وأسماء أن يغسله فغسلوه  
وكفناه ببردته فلما دفته  
قال لأصحابه انه يبعث  
يوم القيامة ووجهه  
كالقمر ليلة البدر ولولا

يؤمل سنة) وكذا من لم يؤمل أكثر من أسبوع أقرب من يؤمل شهرا (وتقييده باربعين) أي من أربعين يوما  
وقيده بهذا العدد (لاجل ميعاد موسى عليه السلام) في قوله تعالى وأتممناها بعشر فتم ميقات ربه أربعين ليلة  
(بعيد) والاستدلال به على مسئلة الادخار غير صحيح (فان تلك الواقعة مقاصد بها بيان مقدار ما رخص الاقل فيه  
ولكن استحقاق موسى لنيل الموعد كان لا يتم الا باربعين يوما) التي هي ثلث الثلث من السنة (لسر) الهوى  
(حربه وبامثاله سنة الله تعالى في تدريج الامور) وتعليمها (كما قال صلى الله عليه وسلم ان الله خسر طينة آدم  
بيده أربعين صباحا) قال العراقي رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن مسعود وسلمان باسناد  
ضعيف جدا وهو باطل اه قلت ورواه من رواية أبي عثمان النهدي عنهما ولفظه ان الله عز وجل خسر طينة  
آدم أربعين يوما ليلة ثم أخذها بيده ثم قال هكذا قطعها بيده فخرج في عينه كل نفس طيبة وخرج في يده الاخرى  
كل نفس خبيثة ثم شبك بين أصابعه حتى خلطها فلذلك يخرج الحي من الميت والميت من الحي والمؤمن من  
الكافر والكافر من المؤمن ورواه ابن مردويه من حديث سلمان بلفظ ان الله تعالى خسر طينة آدم أربعين  
صباحا بليلاتها ثم ضرب بيده اليمنى وكنتا يديه عين فقطع قطعة ثم خلطها فنهايها يخرج المؤمن من الكافر والكافر  
من المؤمن وليس في سياق حديثهما قوله بيده وقد روى الديلمي من حديث الحرث بن نوفل خلق الله ثلاثة أشياء  
بيده خلق آدم بيده وكتب التوراة بيده وغرس الفردوس بيده وعند مسلم من حديث أبي هريرة خلق الله آدم  
يوم الجمعة بيده الحديث وفي الذهب الابريزي سيدي أحمد بن مبارك وسمعت يعني شيخه السيد عبد العزيز بن الدباغ  
قدس سره يقول ان الله تعالى لما أراد خلق آدم عليه السلام جمع تربته في عشرة أيام وتركها في الماء عشرين  
يوما وصوره في أربعين يوما وتركه عشرين يوما بعد التصوير حتى انتقل من الطينية الى الجسمية فمجموع ذلك  
ثلاثة أشهر هي رجب وشعبان ورمضان ثم رفعه الله الى الجنة ونفخ فيه من روحه اه (لان استحقاق تلك  
الطينة التحمر كان موقوفا على مدة مبلغها ما ذكر) قال سيدي عبد العزيز بن المذكور خلق الله بعض الاشياء  
ورتب خلقها في أيام وأجراه شيئا فشيئا لانه يحصل من ذلك توحيد عظيم للملائكة الاعلى لان في تنقل ذلك الحادث  
من طور الى طور ومن حالة الى حالة وظهور أمره شيئا فشيئا مالا يكيف من جمع همم الملائكة الاعلى الى الالتفات  
اليه فالتعجب في أمر الله من ذلك الحادث والتفكير في شأنه وكيف يخلقه وماذا يكون منه والى أي شيء يصير فهم  
يرتقبون الحالة التي يخرجون عنها فاذا حصل لهم من التوحيد مالا يكيف ولا يحصى وفي زمن الارتفاع يحصل  
لهم من العلم بالله والاطلاع على باهر قدرته وسرياتها في المقدورات شيء عظيم فلا يظنونهم شيء من أسرارها  
في ذلك المخلوق فحصل لهم فيه التفهيم التام فالتدريج لهذه الحكمة والحكمة اخرى وهي انه بهذا التدريج  
وانتظار خروج الحادث والتشوق اليه توحيد مخلوقات آخر مثل هذا الحادث أو أعظم فته تعالى في كل شيء أسرار  
وحكم (فاذا ما وراء السنة لا يدخله الابحكم ضعف القلب والركون الى الظاهر من الاسباب فهو خارج عن  
مقام التوكل غير واثق باحاطة التدبير من الوكيل الحق) سبحانه (بخفايا الاسباب فان اسباب الدخول في  
الارتفاعات والزكوات تتكرر بتكرار السنين غالبا ومن ادخر لاقل من سنة فله درجة بحسب قصر امله ومن  
كان امله شهرين لم تكن درجته كدرجة من امل شهرا ولأد درجة من امل ثلاثة أشهر بل هو بينهما في الرتبة  
ولا يمنع من الادخار الا قصر الامل فالفضل أن لا يدخر أصلا فان ضعف قلبه واضطربت نفسه (فكل ما قل  
ادخاره كان فضله أكثر) ومن قوى يقينه وحسن ظنه وصبره وصبره فترك الادخاره أفضل (وقد روى في  
الفقير الذي أمر النبي صلى الله عليه وسلم عليه وأسماء) رضي الله عنهما (أن يغسلوه فغسلوه وكفناه ببردته فلما  
دفته قال لأصحابه انه يبعث يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر ولولا خصلته كانت فيه لبعث ووجهه كالشمس  
الضاحية قلنا وما هي يا رسول الله قال ان كان لقواما صوما كثيرا لذكر الله تعالى غير انه كان اذا جاء الشتاء ادخر



حله الصيف لصيفه واذا جاء الصيف ادخله الشتاء لشتائه ثم قال صلى الله عليه وسلم من أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر الحديث وليس الكوز والشفرة وما يحتاج اليه على الدوام في معنى ذلك فان ادخاره لا ينقص الدرجة وأما ثوب الشتاء فلا يحتاج اليه في الصيف وهذا في حق من لا ينزع قلبه بترك الادخار ولا تستشرف نفسه الى أيدي الخلق بل لا يلتفت قلبه الا الى (٥٠٣) الوكيل الحق فان كان يستشرف نفسه

اضطرابا يشغل قلبه عن العبادة والذكر والفكر فالادخار له أولى بل لو أمسك ضبيعة يكون دخلها وافي بقدر كفايته وكان لا يتفرغ قلبه الا به فذلك له أولى لان المقصود اصلاح القلب ليتجدد لذكر الله ورب شخص يشغله وجود المال ورب شخص يشغله عدمه والمحدور ما يشغل عن الله عز وجل والا فالدينيا في غيرها غير محدورة لا وجودها ولا عدمها ولذلك بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أصناف الخلق وفيهم التجار والمحترفون والجار والمحترفون وأهل الحرف والصناعات فلم يأمر التاجر بترك تجارته ولا المحترف بترك حرفته ولا أمر التارك لهم بالاشتغال بهم بل دعا الكل الى الله تعالى وأرشدهم الى ان فوزهم ونجاتهم في انصراف قلوبهم عن الدنيا الى الله تعالى وهو منتزع من سياق عبارة سهل التسترى ولفظه بعث النبي صلى الله عليه وسلم الى الخلق وهم أصناف كلهم اليوم منهم التاجر والصانع والقاعد ومن يسأل الناس فإقال للتاجر ترك تجارته ولا قال للقاعد اكتسب ولا نهى السائل عن أن يسأل بل أمر أن يعطى ولا كن جاءهم بالايمان واليقين في جميع أحوالهم وتركهم مع الله في التدبير فعمل كل واحد بعمله في حاله اه (وعدة الاشتغال بالله القلب فصواب الضعيف) المضطرب (ادخار قدر حاجته) لاصلاح قلبه وسكون نفسه عن الاضطراب والاستشرف وتفرق الهم (كما ان صواب القوى) الساكن المطمئن الصابر (ترك الادخار) وكل منهما متوكل (وهذا كله حكم المنفرد فاما المعيل فلا يخرج عن حد التوكل بادخار قوت سنة ليعاله جبرالضعفهم وتسكين القلوبهم) ولوجود رضاهم عن الله عز وجل ولفقد همهم بهم ولسقوط حكمهم عنه ليعتبر في عبادته ربه فهو فاضل في ادخاره اتفقوا عليه ولانه في ذلك قائم بحكم ربه كراع لرعيته التي هي مسئول عنها حافظ لحدود الله التي استحفظه اياها بحفظ الله له وعليه (وادخار أكثر من ذلك مبطل للتوكل لان الاسباب تتكرر عند تكرار السنين فادخاره ما يزيد عليه سببه ضعف قلبه وذلك يناقض قوة التوكل فالمتوكل عبارة عن موحد قوى القلب مطمئن النفس الى فضل الله تعالى واثق بتدبيره دون وجود الاسباب الظاهرة) ناظر اليه في تصرفه معتمد عليه (وقد ادخر) سيد المرسلين (رسول الله صلى الله عليه

حله الصيف لصيفه واذا جاء الصيف ادخله الشتاء لشتائه ثم قال صلى الله عليه وسلم من أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر الحديث) وتماهه ومن أعطى حظه منهم لم يبال بمقاته من قيام الليل وصيام النهار قال العراقي لم أجده أصلا وتقدم آخر الحديث قبل هذا اه قلت رواه صاحب القوت بسنده الى شهر بن حوشب عن أبي أمامة وقد تقدم في آخر كتاب الزهد والفقر مفصلا فكان يؤمل سنة حيث كان يدخر كسوة الشتاء في الصيف وكسوة الصيف في الشتاء فلذلك تأخر عن درجة السابقين وأخبر صلى الله عليه وسلم أن ترك الادخار مقتضى اليقين وحال أولى العزم من الصابرين (وليس الكوز) الذي يشرب منه (والشفرة) التي يأكل عليها (وما يحتاج اليه على الدوام) من الاوازم الضرورية (في معنى ذلك فادخاره لا ينقص الدرجة وثوب الشتاء لا يحتاج اليه في الصيف وهذا في حق من لا ينزع قلبه بترك الادخار ولا تستشرف نفسه الى أيدي الخلق بل لا يلتفت قلبه الا الى الوكيل الحق فاذا كان يستشرف نفسه اضطرابا يشغل قلبه عن العبادة والذكر والفكر) التي هي المقصود من التوكل (فالادخار له أولى) لدفع الاضطراب من التفرغ (بل لو أمسك ضبيعة يكون دخلها وافي بقدر كفايته وكان لا يتفرغ قلبه الا به فذلك) أي امسك الضبيعة (له) وفي حقه (أولى لان المقصود اصلاح القلب ليتجدد لذكر الله) وهذا طريقة جماعة من العارفين من المتوكلين قد اتسع قلبهم بهذه الحالة حتى قوى على الدخول في الاسباب مع ملاحظتها وهو كال في الولاية (ورب شخص يشغله وجود المال) فهذا لا يتأتى له التوكل الا بالزهد فيه فهو مشروط في حقه ومنهم من لا يشغله ويرتقى عنه الى غيره وهو تلك أمواله فلا يشترط في حقه الزهد في الاموال والاسباب (ورب شخص يشغله عدمه) فيضطرب قلبه لذلك (والمحدور ما يشغل عن الله عز وجل والا فالدينيا في غيرها غير محدورة لا وجودها ولا عدمها) وقد سبق بيان ذلك في كتاب ذم الدنيا (ولذلك بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أصناف الخلق وفيهم التجار والمحترفون وأهل الحرف والصناعات فلم يأمر التاجر بترك تجارته ولا المحترف بترك حرفته ولا أمر التارك لهم بالاشتغال بهم بل دعا الكل الى الله تعالى وأرشدهم الى ان فوزهم ونجاتهم في انصراف قلوبهم عن الدنيا الى الله تعالى وهو منتزع من سياق عبارة سهل التسترى ولفظه بعث النبي صلى الله عليه وسلم الى الخلق وهم أصناف كلهم اليوم منهم التاجر والصانع والقاعد ومن يسأل الناس فإقال للتاجر ترك تجارته ولا قال للقاعد اكتسب ولا نهى السائل عن أن يسأل بل أمر أن يعطى ولا كن جاءهم بالايمان واليقين في جميع أحوالهم وتركهم مع الله في التدبير فعمل كل واحد بعمله في حاله اه (وعدة الاشتغال بالله القلب فصواب الضعيف) المضطرب (ادخار قدر حاجته) لاصلاح قلبه وسكون نفسه عن الاضطراب والاستشرف وتفرق الهم (كما ان صواب القوى) الساكن المطمئن الصابر (ترك الادخار) وكل منهما متوكل (وهذا كله حكم المنفرد فاما المعيل فلا يخرج عن حد التوكل بادخار قوت سنة ليعاله جبرالضعفهم وتسكين القلوبهم) ولوجود رضاهم عن الله عز وجل ولفقد همهم بهم ولسقوط حكمهم عنه ليعتبر في عبادته ربه فهو فاضل في ادخاره اتفقوا عليه ولانه في ذلك قائم بحكم ربه كراع لرعيته التي هي مسئول عنها حافظ لحدود الله التي استحفظه اياها بحفظ الله له وعليه (وادخار أكثر من ذلك مبطل للتوكل لان الاسباب تتكرر عند تكرار السنين فادخاره ما يزيد عليه سببه ضعف قلبه وذلك يناقض قوة التوكل فالمتوكل عبارة عن موحد قوى القلب مطمئن النفس الى فضل الله تعالى واثق بتدبيره دون وجود الاسباب الظاهرة) ناظر اليه في تصرفه معتمد عليه (وقد ادخر) سيد المرسلين (رسول الله صلى الله عليه

قد راجته كما ان صواب القوى ترك الادخار وهذا كله حكم المنفرد فاما المعيل فلا يخرج عن حد التوكل بادخار قوت سنة ليعاله جبرالضعفهم وتسكين القلوبهم -م وادخار أكثر من ذلك مبطل للتوكل لان الاسباب تتكرر عند تكرار السنين فادخاره ما يزيد عليه سببه ضعف قلبه وذلك يناقض قوة التوكل فالمتوكل عبارة عن موحد قوى القلب مطمئن النفس الى فضل الله تعالى واثق بتدبيره دون وجود الاسباب الظاهرة وقد ادخر رسول الله صلى الله عليه



وسلم لعبداله قوت سنة ونهى أم أيمن وغيرها أن تدخله شيئا أغد ونهى بلالا عن الادخار في كسرة خبز ادخرها ليفطر عليها فقال صلى الله عليه وسلم أنفق بلالا ولا تخش من ذي العرش صلى الله عليه وسلم وأغد وقال صلى الله عليه وسلم إذا سئلت فلا تمنع وإذا أعطيت فلا تخبأ اقتداء بسيد المتوكلين صلى الله عليه وسلم وقد كان قصر أمه بحيث كان إذا بال تيمم مع قرب الماء ويقول ما يدريني لعلي لا أبلغه وقد كان صلى الله عليه وسلم لو ادخله ينقص ذلك من توكله إذا كان لا يثق بما ادخره ولكن عليه السلام ترك ذلك تعليمه الأقوياء من أمته فان أقوياء أمته ضعفاء بالاضافة الى قوته وادخر عليه السلام لعبداله سنة لا لضعف قلب فيه وفي عبداله ولكن ليس ذلك للضعفاء من أمته بل أخبر الله تعالى يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزمه تطيبها لقلوب الضعفاء حتى لا ينتهي بهم الضعف الى اليأس والقنوط فيستكون الميسور من الخير عليهم يعجزهم عن منتهى الدرجات فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الا

وسلم لعبداله قوت سنة) رواه الشيخان وقد سبق في كتاب الزكاة (و) قد (نهي أم أيمن وغيرها أن تدخله شيئا أغد) وقد سبق ذلك أيضا هناك وأم أيمن اسمها بركة وكانت حاضنة النبي صلى الله عليه وسلم وكان يقول لها يا أمه وكانت تتولى خدمته رضي الله عنها (ونهي بلالا) رضي الله عنه (عن الادخار في كسرة خبز) كان (ادخرها ليفطر عليها) قال العراقي هذا لم أره قلت المعروف منه عن ادخار تمر كان ادخره (فقال صلى الله عليه وسلم أنفق بلالا ولا تخش من ذي العرش اقلالا) قال العراقي رواه البزار من حديث ابن مسعود وأبي هريرة وبلال دخل عليه النبي صلى الله عليه وسلم وعنده صبر من تمر فقال ذلك ورواه أبو يعلى والطبراني وكلهما ضعيف اه قلت لفظ البزار والطبراني من حديث ابن مسعود دخل النبي صلى الله عليه وسلم على بلال وعنده صبر من تمر فقال ما هذا يا بلال فقال يا رسول الله ادخرنه لك ولضيفتك فقال أما تخشى أن يفور لها بخار من جهنم أنفق يا بلال فذكره ورواه العسكري في الامثال من حديث عائشة ولفظه أنفق بلالا ورواه البزار عن مسروق عن بلال مثله ورواه الطبراني من هذا الوجه الا أنه قال يا بلال ورواه أبو يعلى باللفظ ولا تخافن بدل ولا تخش وقد تقدم الكلام على هذا الحديث باسقاط ما هنا (وقال له إذا سئلت فلا تمنع وإذا أعطيت فلا تخبأ) قال العراقي رواه الطبراني والحاكم من حديث أبي سعيد وهو بنية حديث الق الله فقيرا ولا تلقه غنيا وقد تقدم اه (اقتداء بسيد المتوكلين صلى الله عليه وسلم) ولفظ القوت ونهى بلالا عن الادخار لنفسه لتقتدي به أهل المقامات وقال له إذا سئلت فلا تمنع وإذا أعطيت فلا تخبأ فهو امام المقربين وذكري للمتوكلين (وقد كان قصر أمه بحيث كان إذا بال تيمم مع قرب الماء يقول ما يدريني لعلي لا أبلغه) قال العراقي رواه ابن الدنيا في قصر الامل من حديث ابن عباس بسند ضعيف اه ولفظ القوت وروينان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبض وله بردان في الحف ينسجان وقد كان صلى الله عليه وسلم أقصر أملا من ذلك كان يبول فيتيمم قبل أن يصل الى الماء فيقال له ان الماء منك قرب فقال وما يدريني لعلي لا أبلغه ولكن فعله لتلايه لك من طال أمه من أمته فجعل يفعل نجاة ورجله فهذا يدل على ان الادخار يتسع ويضيق على قدر مشاهدات العارفين من قبيل ان الشريرة جاءت بالرخصة والعزيمة والعزائم من الدين لا قويا بالحاملين والرخص من الدين للضعفاء المحمولين اه (وقد كان صلى الله عليه وسلم لو ادخله ينقص ذلك من توكله إذا كان لا يثق بما ادخره ولكنه صلى الله عليه وسلم ترك ذلك تعليمه الأقوياء من أمته فان أقوياء أمته ضعفاء بالاضافة الى قوته وادخر عليه السلام لعبداله سنة لا لضعف قلب فيه وفي عبداله) حاشاهم من ذلك (ولكن ليس ذلك للضعفاء من أمته بل أخبر الله تعالى يحب أن يؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزمه) رواه أحمد والطبراني والبيهقي من حديث ابن عمر وقد تقدم (تطيبها لقلوب الضعفاء حتى لا ينتهي بهم الضعف الى اليأس) من روح الله (والقنوط) من رجسة الله (فيتكون الميسور من الخير عليهم يعجزهم عن منتهى الدرجات) فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الارحة للعالمين كلهم على اختلاف أصنافهم ودرجاتهم (وفي القوت) وكان سهل رحمه الله تعالى يقول في تارة يل الخبران الله يحب أن يؤخذ رخصه كما يحب أن يؤخذ بعزمه قال ما كان من أمر نخذ بالوسع وما كان من نهى فنخذ بالاشد فيه قال وكان يضرب للمدخر مثلا في قصر الامل وطوله فيقول مثل من يترك الادخار مثل رجل يقول أريد أن أخرج الى الابله فيقال له خذ رغبافان قال أريد أن أخرج الى العسكرية بل له خذ أربعة أرغفة قال فكذلك ترك الادخار ينقص من فضائل الزاهدين بمقدار ما يمنع من حبة الزهد الالزها والعارفين لانهم على عين اليقين قد أقسموا بشهادة عين التوحيد فينظرون بنور الاولية والآخرة فالجودات عندهم عند اه إذا كانت أيديهم يده وقبضهم قبضه فهو وكيلهم وهم خلفاؤه ينطقون بما جعلهم مستخلفين فيه فهو من يدلهم لانهم هم مقام فوق الزهد قد جاوزوه فكيف يعتبر به وهو لا يوصفون بكدر الخلق والمرآة فكيف يؤمرون بالتصفيق والاحلاص اذا دخل عليهم الشرك لقيومية شهادة التوحيد بهم فهم بها قائلون وأما تارك المكاسب وقاطع النسب ممن لا علم له من الاولياء فانهم تركوا الادخار لانه مقتضى حالهم وفيه استقامة مقامهم وصنائعهم



واذا فهمت هذا علمت أن الادخار قد يضر بعض الناس وقد لا يضر ويدل عليه ما روى أبو امامة الباهلي أن بعض أصحاب الصفة توفي فساو جده له كفن فقال صلى الله عليه وسلم فتشوا ثوبه فوجدوا فيه دينارين في داخل ازاره فقال صلى الله عليه وسلم كيتان وقد كان غيره من المسلمين يموت ويخلف أموالا ولا يقول ذلك في حقه وهذا يحتمل وجهين لأن حاله يحتمل (٥٥٥) حالين أحدهما أنه أراد كيتين من النار كما قال تعالى تكوي بها

قلوبهم لخلو صهم ولا فراد سيرهم (فاذا فهمت هذا علمت أن الادخار قد يضر بعض الناس وقد لا يضر ويدل عليه ما روى أبو امامة) صدى بن عجلان (الباهلي) رضى الله عنه (أن بعض أصحاب الصفة توفي فساو جده كفن فقال صلى الله عليه وسلم فتشوا ثوبه) ففتشوه (فوجدوا فيه دينارين في داخل ازاره فقال صلى الله عليه وسلم كيتان) قال العراقي رواه أحمد من رواية شهر بن حوشب عنه (وقد كان غيره من المسلمين يموت ويخلف أموالا ولا يقول ذلك في حقه وهذا يحتمل وجهين لأن حاله يحتمل حالين أحدهما أنه أراد كيتين من النار كما قال تعالى تكوي بها بجباههم وجنبهم وظهورهم وذلك إذا كان حاله اظهرا الزهد والفقر والتوكل مع الافلاس عنه فهو نوع تلبيس والثاني أن لا يكون ذلك عن تلبيس فيكون المعنى به النقصان عن درجة كماله كما ينقص من جمال الوجه أثر كيتين في الوجه وذلك لا يكون عن تلبيس فان كل ما يخلفه الرجل فهو نقصان عن درجته في الآخرة اذ لا يؤتى أحد شيئا من الدنيا الا بنقص بقدره من الآخرة) وهذا الوجه هو الذي لا يثق بمقام الصحابة كما لا يخفى (وأما بيان أن الادخار مع فراغ القلب عن المدخرايس من ضرورية بطلان التوكل فيشهد له ما روى عن أبي نصر (بشر) بن الحرث الحافي قدس سره (قال الحسين المغازلي من أصحابه) نسب الى عمل المغازل قال كنت عنده ضحوة من النهار فدخل عليه رجل كهل أسمر خفيف العارضين فقام اليه بشر قال الحسين) وما رأيته قام لاحد غيره قال ودفع الى كفاهم دراهم وقال اشتر لنا من اطيب ما تقدر عليه من الطعام الطيب قال (وما قال لي قط مثل ذلك قال جئت بالطعام فوضعت بين يديه) فاكل معه وما رأيته أكل مع غيره قال فاكلنا حاجتنا وبقي من الطعام شيء كثير فاخذ الرجل وجعه في ثوبه وجعله تحت يده (وحمله معه وانصرف) قال (فجئت من) فعله (ذلك وكرهته له) اذ لم يأمره بذلك ولا هو استأذنه فيه (فقال لي بشر) بعد وقت (لعلك أنكرت فعله) ذلك (قلت نعم أخذ بقية الطعام من غير اذن فقال) تعرفه قلت لا قال (ذلك أخونا ففتح) بن شخرف (الموصلى زارنا اليوم من الموصل وانما أراد أن يعلمنا أن التوكل اذا صح لم يضر معه الادخار) هكذا نقله صاحب القوت وعميد ذلك على أن الادخار يتسع ويضيق على قدر مشاهدات العارفين مانقله صاحب القوت قال وحدثني بعض الصوفيين أن بعض الاشياخ لم يكن يبيت شيئا لئلا يكون معه ما يفتح له شيء من النهار أخرجه قبل الليل ففعلت أخرجه قبل الصبح ثم قلت هي ليلة فاذا أصبحت أخرجه قال فجعلته في وسطى ونمت فرأيت في المنام كأن في وسطى ثلاثة زنابير قال فاغتممت وجعلت أحلها وأعجب من ذلك فقال لي قائل هذه الثلاثة دراهم التي ادخرتها قال فانتبهت فزاعفتمت فدفعته في الوقت الى بعض الفقراء قال وحدثني بعض الاشياخ عن بعض الصوفيين أنه كذلك كان يخرج كل ما فتح له الى اخوانه الفقراء ولا يدخل نفسه شيئا قال ففتح لي مرة دينار وكان على دينار دينارا فجعلت أوصل بين أن أحبس به اقضاء ديني وبين أن أخرجه الى ما عودت من خليفتي قال فقوى على شاهد العلم فقلت امسا كد الدين أولى لانه قد استحق على قال فلم أنفقه على اخواني وكان ينتاب ويستضاف قال فضرب على ضرر من أضرأسي تلك الليلة فلم أنم فأشير على بقلعه فقلعته ثم قال خطر بقلبي اخراج الدينار ثم قلت الدين أو جب فحبسته قال فضرب على في الليلة الثانية ضرر آخر أسهرني قال فنزعته ثم قال ذكرت شأن الدينار فقلت لعل عوقبت بحبسه قال فاخرجه قبل الليل قال فتهتف بي هاتفلو لم تخرجه لقلعنا أسنانك ضرر ساحتني لا يبقى في فيك ضرر واحد فهذه مطالبات الخصوص لعلوم مقاماتهم مخصوصون به

قلوبهم لخلو صهم ولا فراد سيرهم (فاذا فهمت هذا علمت أن الادخار قد يضر بعض الناس وقد لا يضر ويدل عليه ما روى أبو امامة) صدى بن عجلان (الباهلي) رضى الله عنه (أن بعض أصحاب الصفة توفي فساو جده كفن فقال صلى الله عليه وسلم فتشوا ثوبه) ففتشوه (فوجدوا فيه دينارين في داخل ازاره فقال صلى الله عليه وسلم كيتان) قال العراقي رواه أحمد من رواية شهر بن حوشب عنه (وقد كان غيره من المسلمين يموت ويخلف أموالا ولا يقول ذلك في حقه وهذا يحتمل وجهين لأن حاله يحتمل حالين أحدهما أنه أراد كيتين من النار كما قال تعالى تكوي بها بجباههم وجنبهم وظهورهم وذلك إذا كان حاله اظهرا الزهد والفقر والتوكل مع الافلاس عنه فهو نوع تلبيس والثاني أن لا يكون ذلك عن تلبيس فيكون المعنى به النقصان عن درجة كماله كما ينقص من جمال الوجه أثر كيتين في الوجه وذلك لا يكون عن تلبيس فان كل ما يخلفه الرجل فهو نقصان عن درجته في الآخرة اذ لا يؤتى أحد شيئا من الدنيا الا بنقص بقدره من الآخرة) وهذا الوجه هو الذي لا يثق بمقام الصحابة كما لا يخفى (وأما بيان أن الادخار مع فراغ القلب عن المدخرايس من ضرورية بطلان التوكل فيشهد له ما روى عن أبي نصر (بشر) بن الحرث الحافي قدس سره (قال الحسين المغازلي من أصحابه) نسب الى عمل المغازل قال كنت عنده ضحوة من النهار فدخل عليه رجل كهل أسمر خفيف العارضين فقام اليه بشر قال الحسين) وما رأيته قام لاحد غيره قال ودفع الى كفاهم دراهم وقال اشتر لنا من اطيب ما تقدر عليه من الطعام الطيب قال (وما قال لي قط مثل ذلك قال جئت بالطعام فوضعت بين يديه) فاكل معه وما رأيته أكل مع غيره قال فاكلنا حاجتنا وبقي من الطعام شيء كثير فاخذ الرجل وجعه في ثوبه وجعله تحت يده (وحمله معه وانصرف) قال (فجئت من) فعله (ذلك وكرهته له) اذ لم يأمره بذلك ولا هو استأذنه فيه (فقال لي بشر) بعد وقت (لعلك أنكرت فعله) ذلك (قلت نعم أخذ بقية الطعام من غير اذن فقال) تعرفه قلت لا قال (ذلك أخونا ففتح) بن شخرف (الموصلى زارنا اليوم من الموصل وانما أراد أن يعلمنا أن التوكل اذا صح لم يضر معه الادخار) هكذا نقله صاحب القوت وعميد ذلك على أن الادخار يتسع ويضيق على قدر مشاهدات العارفين مانقله صاحب القوت قال وحدثني بعض الصوفيين أن بعض الاشياخ لم يكن يبيت شيئا لئلا يكون معه ما يفتح له شيء من النهار أخرجه قبل الليل ففعلت أخرجه قبل الصبح ثم قلت هي ليلة فاذا أصبحت أخرجه قال فجعلته في وسطى ونمت فرأيت في المنام كأن في وسطى ثلاثة زنابير قال فاغتممت وجعلت أحلها وأعجب من ذلك فقال لي قائل هذه الثلاثة دراهم التي ادخرتها قال فانتبهت فزاعفتمت فدفعته في الوقت الى بعض الفقراء قال وحدثني بعض الاشياخ عن بعض الصوفيين أنه كذلك كان يخرج كل ما فتح له الى اخوانه الفقراء ولا يدخل نفسه شيئا قال ففتح لي مرة دينار وكان على دينار دينارا فجعلت أوصل بين أن أحبس به اقضاء ديني وبين أن أخرجه الى ما عودت من خليفتي قال فقوى على شاهد العلم فقلت امسا كد الدين أولى لانه قد استحق على قال فلم أنفقه على اخواني وكان ينتاب ويستضاف قال فضرب على ضرر من أضرأسي تلك الليلة فلم أنم فأشير على بقلعه فقلعته ثم قال خطر بقلبي اخراج الدينار ثم قلت الدين أو جب فحبسته قال فضرب على في الليلة الثانية ضرر آخر أسهرني قال فنزعته ثم قال ذكرت شأن الدينار فقلت لعل عوقبت بحبسه قال فاخرجه قبل الليل قال فتهتف بي هاتفلو لم تخرجه لقلعنا أسنانك ضرر ساحتني لا يبقى في فيك ضرر واحد فهذه مطالبات الخصوص لعلوم مقاماتهم مخصوصون به

( ٦٤ - (اتحاف السادة المتقين) - ناسع )

لى قط مثل ذلك قال جئت بالطعام فوضعت فأكل معه وما رأيته  
أكل مع غيره قال فاكلنا حاجتنا وبقي من الطعام شيء كثير فاخذ الرجل وجعه في ثوبه وجعله معه وانصرف فجئت من ذلك وكرهته له فقال لي  
بشر لعلك أنكرت فعله قلت نعم أخذ بقية الطعام من غير اذن فقال ذلك أخونا ففتح الموصلى زارنا اليوم من الموصل فانما أراد أن يعلمنا أن التوكل  
اذا صح لم يضر معه الادخار



\*(الفن الثالث في مباشرة الاسباب الدافعة للضرر المعرض للخوف)\* اعلم أن الضرر قد يعرض للخوف في نفس أو مال وليس من شروط التوكل ترك الاسباب الدافعة رأساً (٥٠٦) أما في النفس فكان النوم في الارض المسببة أو في مجارى السيل من الوادى أو تحت الجدار المائل

والسقف المنكسر  
فكل ذلك منهي عنه  
وصاحبه قد عرض  
نفسه للهلاك بغير فائدة  
نعم تنقسم هذه الاسباب  
الى مقطوع بها ومظنونة  
والى موهومة فترك  
الموهوم منها من شرط  
التوكل وهى التى نسبتها  
الى دفع الضرر نسبة  
السكى والرقية فان السكى  
والرقية قد يقدم به على  
المحذور دفعا لما يتوقع  
وقد يستعمل بعد نزول  
المحذور للازالة ورسول  
الله صلى الله عليه وسلم لم  
يصف المتوكلين الا بترك  
السكى والرقية والطيرة  
ولم يصفهم بانهم اذا  
خرجوا الى موضع بارد  
لم يلبسوا جبة والجنة  
تلبس دفعا للبرد المتوقع  
وكذلك كل ما فى معناها  
من الاسباب نعم  
الاستظهار بكل الثوم  
مثلا عند الخروج الى  
السفر فى الشتاء تهيجا  
لقوة الحرارة من الباطن  
ربما يكون من قبيل  
التعمق فى الاسباب  
والتعويل عليها فيكاد  
يقرب من السكى بخلاف  
الجنة ولترك الاسباب

مشدد عليهم فيه دون غيرهم قال وكذلك بلغنى ان بنا ما الحمال لم يكن يدخ شياً لئلا يغدول بيته من النهار فحدثني بعض الاشياخ عن رآه وقد دفع اليه بمكة كيسا فيه خمسمائة درهم قال فصره صررا وجعلها في ركوته ثم طاف بها على دور حول المسجد الحرام فجعل يلقيها الى الفقراء صرة صرة وهو يمشى حتى أنفذه فقلت لا تظن من أين فطره هذه الليلة اذ لم يترك لنفسه شيئا فلما كان بين العشاءين طاف في الوادى طوفة ومد يده وقال ثم شىء الله فجعل في كفه وسعة فعدل الى باب الصفا فعدفا كاه وشرب من ماء زمزم ودخل الطواف قال فسألت عن ذلك من الغد فقال ما حدثت نفسى أن أعيش الى الليل ولو قويت في قلبى ذلك لحبست منه القوت فهذا طريق هؤلاء ساكوه براده بتقوى مثلهم اذ جعلت قلوبهم أوعية لاراده وحدثت عن بعض العارفين قال رأيت في النوم كأن القيامة قد قامت وكان الناس يساقون زمرة زمرة الى الجنة على طبقات فنظرت الى طبقة أحسن الناس هيئة وأعلامهم طريقا وأسرعهم سبيقا فقلت هذه أفضلهم أكون فيها فذهبت لاختطو اليهم وأدخل معهم في طريقهم فاذا بالثكة حولهم قد منعوني وقالوا كف مكانك حتى يجيء أصحابك فتدخل معهم فقلت تمنعوني مع هؤلاء السابقين فقالوا هـذا طريق لا يسلكه الا من لم يكن له الاقيص واحد ومن كل شىء واحد وأنت لك قيصان ومن أشياء قال فانتبهت با كما خزي بنا فجعلت على نفسى أن لا أمالك من كل شىء الا واحدا والله أعلم

\*(الفن الثالث في بيان مباشرة الاسباب الدافعة للضرر المعرض للخوف)\*

(اعلم) وفقك الله تعالى (ان الضرر قد يعرض للخوف في نفس أو مال وليس من شرط التوكل ترك الاسباب الدافعة) للضرر (رأساً ما فى النفس فكان النوم في أرض مسبعة) أى ذات سباع (أو في مجارى السيل من الوادى أو تحت الجدار المائل الى السقوط أو) تحت (السقف المنكسر فكل ذلك منهي عنه وصاحبه قد عرض نفسه للهلاك بغير فائدة) ولا يصح تركه في شىء من ذلك ولو مات مات عاصيا (نعم تنقسم هذه الاسباب الى مقطوع بها ومظنونة والى موهومة فترك الموهوم فيها من شرط التوكل) ومن أعمال المتوكلين (وهى التى نسبتها الى دفع الضرر نسبة السكى والرقية) والطيرة فانها أسباب مسببات اعني موهومة لا مقطوع بها ولا مظنونة (فان السكى والرقية قد يقدمهم على المحذور دفعا لما يتوقع) أى يتوهم من الشفاء (وقد يستعمل بعد نزول المحذور للازالة) والدفع (ورسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصف المتوكلين) فى قصة عكاشة (الا بترك السكى والرقية والطيرة) فقال هم الذين لا يكتبون ولا يرقون ولا يتطبرون (ولم يصفهم بانهم اذا خرجوا الى موضع لم يلبسوا جبة والجنة تلبس دفعا للبرد المتوقع وكذلك كل ما فى معناها من الاسباب) فالسكى والرقى والطيرة من الدرجات المتوسطة بين الدرجتين والمتوسط بين طرفين مشكل فى كل حال وظاهر سياق المصنف دال على بطلان التوكل بذلك تبعا لصاحب القوت وقال السكال محمد بن اسحق الصوفى الصحيح عندي انه يبطل كماله لأصله لان الحديث ورد فى السبعين ألفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب (نعم الاستظهار بكل الثوم مثلا عند الخروج الى السفر فى الشتاء تهيجا بقوة الحرارة من الباطن ربما يكون من قبيل التعمق فى الاسباب والتعويل عليها فيكاد يقرب من السكى بخلاف الجنة ولترك الاسباب الدافعة) من الضرر (وان كانت مقطوعة) بها (وجه فاذا ناله الضرر من انسان فانه اذا أمكنه الصبر وأمكنه الدفع والتشقى) والانتصاف منه (فشرط التوكل الاحتمال والصبر) على الاذى من الفعل وترجيع جانبه على جانب الدفع (وهذا هو توكل الخصوص قال الله تعالى) لنبيه صلى الله عليه وسلم (فاتخذوه وكيلا واصبر على ما يقولون) أى توكل عليه واستعمل الصبر (وقال تعالى) حكاية عن الرسول عليه السلام (وانصبرن على ما آذيتونا وعلى الله فليتوكل المتوكلون وقال عز وجل) حين أمر رسوله صلى الله عليه وسلم بالناسي بهم فى قوله أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده فقال (ودع أذاهم وتوكل على

الله) الدافعة وان كانت مقطوعة وجه اذا ناله الضرر من انسان فانه اذا أمكنه الصبر وأمكنه الدفع والتشقى فشرط التوكل الاحتمال والصبر قال الله تعالى فاتخذوه وكيلا واصبر على ما يقولون وقال تعالى ولنصبرن على ما آذيتونا وعلى الله فليتوكل المتوكلون وقال عز وجل ودع أذاهم وتوكل على



الله وقال سبحانه وتعالى  
 فاصبر كما صبر أولو العزم  
 من الرسل وقال تعالى  
 نعم أجر العاملين الذين  
 صبروا وعلى ربهم  
 يتوكلون وهذا في أذى  
 الناس وأما الصبر على  
 أذى الحيات والسباع  
 والعقارب فترك دفعها  
 ليس من التوكل في شيء  
 إذ لا فائدة فيه ولا يراد  
 السعي ولا يترك السعي  
 لعينه بل لا عاتقه على  
 الدين وترتب الأسباب  
 ههنا كترتها في الكسب  
 وجلب المنافع فلا تطول  
 بالعادة وكذلك في الأسباب  
 الدافعة عن المال فلا  
 ينقص التوكل باغلاق  
 باب البيت عند الخروج  
 ولا بأن يعقل البعير لان  
 هذه أسباب عرفت بسنة  
 الله تعالى اما قطعها واما  
 ظنا ولذلك قال صلى الله  
 عليه وسلم للاعرابي لما  
 أن أهمل البعير وقال  
 توكلت على الله اعقلها  
 وتوكل وقال تعالى خذوا  
 حذركم وقال في كيفية  
 صلاة الخوف وليأخذوا  
 أسلحتهم وقال سبحانه  
 وأعدوا لهم ما استطعتم  
 من قوة ومن رباط الخيل  
 وقال تعالى أوصي عليه  
 السلام فاسر بعبادي  
 ليلا والتحصن بالليل  
 اختفاء عن أعين  
 الأعداء ونوع تسبب

الله) لقوله عز وجل ما يقال لك الا ما قد قيل للرسل من قبلك من التكذيب والاذى (وقال سبحانه وتعالى فاصبر  
 كما صبر أولو العزم من الرسل) وقال بعض العارفين لا يثبت لاحد مقام في التوكل حتى يستوى عنده المدح والذم  
 من الخلق فيسقطان وحتى يؤذى فيصبر على الاذى يستخرج بذلك منه رفع السكون الى الخلق والنظر الى علم  
 الخالق الذي سبق ثم التوكل في الصبر على حسن المعاملة وترك الطالب للمعاوضة حياء من الله تعالى واجلاله  
 وخوفه منه وحباله (و قد وصفهم الله تعالى بذلك ظاهرا وباطنا فالظاهر (قال) الله تعالى نعم أجر العاملين  
 الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون) فلما عملوا صبروا على عملهم ثم توكلوا عليه في صبرهم فاجزل ذخرهم عنده  
 منة وأنعم أجرهم والباطن فيما أنزله عنهم انما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا فقطعهم الخوف  
 عن الطالب (وهذا في أذى الناس وأما الصبر على أذى الحيات والسباع والعقارب فترك دفعها ليس من التوكل في  
 شيء إذ لا فائدة فيه ولا يراد السعي ولا يترك السعي لعينه بل لا عاتقه على الدين وترتيب الأسباب هنا كترتها في  
 الكسب وجلب المنافع فلا تطول بالعادة) هذا كله في الأسباب الدافعة عن النفس (وكذلك في الأسباب  
 الدافعة عن المال فلا ينقص التوكل باغلاق باب البيت عند الخروج ولا بأن يعقل البعير) بالعقل (لان هذه  
 أسباب عرفت بسنة الله تعالى اما قطعها واما ظنا ولذلك قال صلى الله عليه وسلم للاعرابي لما أهمل البعير) أي  
 تركه سائبا (وقال توكلت على الله اعقلها وتوكل) قال العراقي رواه الترمذي من حديث أنس قال يحيى  
 القطان منكر ورواه ابن خزيمة في التوكل والطبراني من حديث عمرو بن أمية الضمري باسناد جيد بلفظ  
 قيدها اه قلت ورواه الترمذي في الزهد وفي العلل وابن أبي الدنيا في التوكل والبيهقي في الشعب وأبو نعيم  
 في الحلية والقشيري وابن عساکر والضياء كلهم من طريق المغيرة بن أبي قرعة السدوسي سمعت أنسا يقول قال  
 رجل يا رسول الله اعقلها وتوكل وأطلقها وتوكل قال اعقلها وتوكل كل يعني الناقة وقال الترمذي قال عمرو بن  
 علي يعني الفلاس شيخه قال يحيى بن سعيد القطان انه منكر ثم قال الترمذي وهو غريب لا نعرفه من حديث  
 أنس الامن هذا الوجه وانما أنكره القطان من حديث أنس وقدرى عن عمرو بن أمية الضمري عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم نحوه يشير الى ما أخرجه ابن حبان في صحيحه وأبو نعيم من حديث جعفر بن عمرو بن أمية عن  
 أبيه قال قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم أرسل ناقتي وأتوكل قال اعقلها وتوكل ورواه الطبراني في الكبير  
 والبيهقي في الشعب وجعل في روايتهما القائل عمر نفسه وكذا هو عند أبي القاسم بن بشر في أماليه وأخرجه  
 البيهقي كذلك من حديث جعفر لكن مر سلا قال وقال عمرو بن أمية يا رسول الله وذكرك وهو عند الطبراني  
 من حديث أبي هريرة بلفظ قيدها وتوكل وعند الخطيب في رواية مالك وابن عساکر من حديث ابن عمر قال  
 قلت يا رسول الله فذكره مثله وفيه محمد بن عبد الرحمن بن ريسان متر ولفظ رواية للبيهقي من حديث عمرو بن  
 أمية قيد وتوكل وقال القشيري في الرسالة أخبرنا علي بن أحمد بن عبدان أنبأنا أحمد بن عبيد البصري حدثنا  
 غيلان بن عبد الصمد حدثنا اسمعيل بن مسعود الجدي حدثنا خالد بن يحيى حدثني عبي الغيرة بن أبي قرعة عن  
 أنس بن مالك قال جاء رجل على ناقته فقال يا رسول الله أدعها وتوكل فقال اعقلها وتوكل (وقال تعالى)  
 يا أيها الذين آمنوا (خذوا حذركم) أي اسلحتكم (وقال في كيفية صلاة الخوف وليأخذوا أسلحتهم وقال) في  
 جهاد الكفار (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل) ترهبون به عدو الله وقال تعالى فاسر بأهالك  
 بقطع من الليل (وقال تعالى لموسى عليه السلام فاسر بعبادي ليلا والتحصن بالليل اختفاء عن أعين الأعداء  
 ونوع تسبب واختفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغار) أي غار ثور عند ارادة الهجرة (اختفاء عن أعين  
 الأعداء دفعا للضرر) العارض منهم ومثل هذا في كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم لا ينحصر ولو فرضنا  
 وليا من أولياء الله اتسع قلبه بهذه الحالة حتى قوى قلبه على الدخول في الأسباب مع ملاحظتها كان ذلك كمالا  
 في ولايته لانها ترتب الانبياء عليهم السلام ومن لم ير الأسباب رأسا فقد جهل ما بين السماء والارض الا اذا  
 كان ذاهلا عنها لا يستغراقه بمسبب الأسباب فهذه عند العلماء بالله حالة المقربين من الصديقين (وأخذ

واختفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغار اختفاء عن أعين الأعداء دفعا للضرر وأخذ



السلاح في الصلاة ليس دافعا قطعاً كقتل الحية والعقرب فإنه دافع قطعاً ولكن أخذ السلاح سبب مظنون وقد بينا ان المظنون كالمقنوع وانما الموهوم هو الذي يقتضي التوكل تركه فان قلت فقد حكى عن جماعة ان منهم من وضع الاسديده على كتفه ولم يتحرك فاقول وقد حكى عن جماعة انهم ركبوا الاسد وسخروه فلا ينبغي أن يغرك ذلك المقام فانه وان كان يحجى في نفسه فلا يصلح للاقتداء بطريق التعلم من الغير بل ذلك مقام رفيع في الكرامات وليس ذلك (٥٠٨) شرطاً في التوكل وفيه أسرار لا يقف عليها من لم ينته اليها فان قلت وهل من علامة

أعلم بها اني قد وصلت اليها فاقول الواصل لا يحتاج الى طلب العلامات ولكن من العلامات على ذلك المقام السابقة عليه أن يسخر لك كلب هو معك في اهالك يسمى الغضب فلا يزال بعضك وبعض غيرك فان سخر لك هذا الكلب بحيث اذا هيج وأشلى لم يستشل الا باشارتك وكان مسخراً لك فربما ترتفع درجتك الى أن يسخر لك الاسد الذي هو ملك السباع وكنب دارك أولى بان يكون مسخراً لك من كلب البوادي وكنب اهالك أولى بان يتسخر من كلب دارك فاذا لم يسخر لك الكلب الباطن يسخر لك الكلب الباطن فلا تطمع في استئثار الكلب الظاهر فان قلت فاذا أخذ المتوكل سلاحه حذراً من العدو وأغلق بابه حذراً من اللص وعقل بعيره حذراً من أن ينطلق فباي اعتبار يكون متوكلاً (فأقول يكون متوكلاً بالعلم والحال فاما العلم فهو أن يعلم أن اللص ان اندفع لم يندفع بكفايته في اغلاق الباب بل لم يندفع الا بدفع الله تعالى اياه) ولولا دفع الله لم يندفع والا (فكم من باب يغلق ولا يندفع) بل يكسر الغلق ويؤخذ ما فيه أو يتسور عايشه (وكم من بعير يعقل ويموت أو يفلت) من عقاله (وكم من آخذ سلاحه يقتل أو يغلب) من حيث لا يدري (فلا يتشكل على هذه الاسباب أصلاً بل على مسبب الاسباب) ومسخرها ومسهلها وهذا انما يصل اليه بقوة علمه في توحيد الباري جل جلاله (كما حضر بنا المثل في الوكيل في الخصومة فانه ان حضر وأحضر السجل فلا يتشكل على نفسه وسجله بل على كفاية الوكيل وقوته) ومساعدته (وأما الحال فهو أن يكون راضياً بما يقضى الله تعالى به في بيته ونفسه ويقول اللهم ان سلطت على ما في البيت من المتاع (من يأخذه فهو في سبيلك وأنا راض بحكمك فاني لا أدري أن ما أعطيتني) من المتاع (هبة)

السلاح في الصلاة ليس دافعا قطعاً كقتل الحية والعقرب فإنه دافع قطعاً ولكن أخذ السلاح سبب مظنون وقد بينا (ان المظنون كالمقنوع وانما الموهوم هو الذي يقتضي التوكل تركه فان قلت فقد حكى عن جماعة) من الاولياء (ان منهم من وضع الاسديده على كتفه ولم يتحرك) باطنه ولم يدخله الرعب أصلاً (فأقول وقد حكى عن جماعة منهم انهم ركبوا الاسد وسخروه) كما وقع ذلك لابراهيم بن أدهم وغيره كافي الحلية ووقع مثل ذلك لابراهيم الخواص اذ كان يقصد الفيض المسبعة وجبل الحيات والودية الغامضة الموحشة يبيت فيها وعالج شأن جماعة من الجن في البراري والقفار والكهوف والغيران وكلوه في قصص كثيرة كافي القوت (فلا ينبغي أن يغرك ذلك المقام فانه وان كان يحجى في نفسه فلا يصلح للاقتداء بطريق التعلم من الغير بل ذلك مقام رفيع في الكرامات) ومن فضائل بعض مقامات المتوكلين ومقتضى أحوال بعض الموقنين (وليس ذلك) كله (شرطاً في التوكل) ولا من فرضه وانما فرض التوكل عقد العقد والاستسلام بحسن التفويض للرب ونفي عوارض الآفات الداخلة على المتوكل من السكون الى الاسباب والركون الى الخلق في المعتاد (وفيه) أي في هذا المقام (اسرار) غريبة (لا يقف عليها من لم ينته اليها فان قلت هل من علامة أعلم بها اني قد وصلت اليها فاقول الواصل) الى تلك المقامات (لا يحتاج الى طلب العلامات ولكن من العلامات السابقة عليه) لاجل الاختبار حتى لا يقع في غرور (أن يسخر لك كلب هو معك في اهالك) أي جلدك (يسمى الغضب) شبهه في كون كل منهما عقوراً (فلا يزال بعضك وبعض غيرك) ولذلك قال بعض الرهبان لما قيل له ياراهب لست براهب انما أنا ساحر كلب أخاف أن بعض الناس أراد به نفسه (فان سخر لك هذا الكلب بحيث اذا هيج وأشلى) أي أغرى (لم يستشل الا باشارتك) أي لم يثق الا بها (وكان مسخراً لك) منقاداً في طوعك فاذا تم لك ذلك (فربما ترتفع درجتك الى أن يسخر لك الاسد الذي هو ملك السباع) في البر (وكنب دارك أولى من أن يكون مسخراً لك من كلب البوادي وكنب اهالك أولى بان يسخر من كلب دارك فاذا لم يسخر لك الكلب الباطن) الذي هو النفس الامارة بالغضب (فلا تطمع في استئثار الكلب الظاهر) فهذا أحد العلامات فاختر بها نفسك (فان قلت فاذا أخذ المتوكل سلاحه حذراً من العدو وأغلق بابه حذراً من اللص وعقل بعيره حذراً من أن ينطلق فباي اعتبار يكون متوكلاً) وما فعله ظاهره يناقض التوكل (فأقول يكون متوكلاً بالعلم والحال فاما العلم فهو أن يعلم أن اللص ان اندفع لم يندفع بكفايته في اغلاق الباب بل لم يندفع الا بدفع الله تعالى اياه) ولولا دفع الله لم يندفع والا (فكم من باب يغلق ولا يندفع) بل يكسر الغلق ويؤخذ ما فيه أو يتسور عايشه (وكم من بعير يعقل ويموت أو يفلت) من عقاله (وكم من آخذ سلاحه يقتل أو يغلب) من حيث لا يدري (فلا يتشكل على هذه الاسباب أصلاً بل على مسبب الاسباب) ومسخرها ومسهلها وهذا انما يصل اليه بقوة علمه في توحيد الباري جل جلاله (كما حضر بنا المثل في الوكيل في الخصومة فانه ان حضر وأحضر السجل فلا يتشكل على نفسه وسجله بل على كفاية الوكيل وقوته) ومساعدته (وأما الحال فهو أن يكون راضياً بما يقضى الله تعالى به في بيته ونفسه ويقول اللهم ان سلطت على ما في البيت من المتاع (من يأخذه فهو في سبيلك وأنا راض بحكمك فاني لا أدري أن ما أعطيتني) من المتاع (هبة)

بالعلم والحال فاما العلم فهو أن يعلم أن اللص ان اندفع لم يندفع بكفايته في اغلاق الباب بل لم يندفع الا بدفع الله تعالى اياه فكم من باب يغلق ولا يندفع وكم من بعير يعقل ويموت أو يفلت وكم من آخذ سلاحه يقتل أو يغلب فلا يتشكل على هذه الاسباب أصلاً بل على مسبب الاسباب كما حضر بنا المثل في الوكيل في الخصومة فانه ان حضر وأحضر السجل فلا يتشكل على نفسه وسجله بل على كفاية الوكيل وقوته (وأما الحال فهو أن يكون راضياً بما يقضى الله تعالى به في بيته ونفسه ويقول اللهم ان سلطت على ما في البيت من المتاع (من يأخذه فهو في سبيلك وأنا راض بحكمك فاني لا أدري أن ما أعطيتني هبة)



فلا تسترجعها أو عارية ووديعة فتستردها ولا أدري انه رزقي أو سبقت مشيئتك في الازل بانه رزقي غيري وكيف ما قضيت فاناراض به وما أغلق الباب تحسبنا من قضائك ونسخطاله بل جرياعلى مقتضى سننك في ترتيب الاسباب فلا ثقة الا بك يا مسبب الاسباب فاذا كان هذا حاله وذلك الذى ذكرناه علمه لم يخرج عن حدود التوكل بعقل البعير وأخذ السلاح واغلاق الباب ثم اذا عاد فوجد متاعه فى البيت فينبغى أن يكون ذلك عنده نعمة جديدة من الله تعالى وان لم يجد بل وجد مسروقا فنظر الى قلبه فان وجد راضيا (٥٠٩) أو فرحا بذلك عالما انه ما أخذ الله

تعالى ذلك منه الا  
ليزيد رزقه فى الآخرة  
فقد صح مقامه فى التوكل  
وظهر له صدقه وان تالم  
قلبه به ووجد قوة الصبر  
فقد بان له انه ما كان  
صادقا فى دعوى التوكل  
لان التوكل مقام بعد  
الزهد ولا يصح الزهد  
الا لمن لا يتأسف على  
ما فات من الدنيا ولا  
يفرح بما ياتى بل يكون  
على العكس منه فكيف  
يصح له التوكل نعم قد  
يصح له مقام الصبر ان  
اخفاه ولم يظهر شكواه  
ولم يكثر سعيه فى الطلب  
والتجسس وان لم يقدر  
على ذلك حتى تاذى  
بقلبه وأظهر الشكوى  
بلسانه واستقصى الطلب  
بيده فقد كانت السرقة  
مريدا له فى ذنبه من  
حيث انه ظهر له قصوره  
عن جميع المقامات  
وكذب فى جميع الدعاوى  
فبعد هذا ينبغى أن  
يحتمد حتى لا يصدق  
نفسه فى دعاوىها ولا  
يتدلى بجمل غرورها  
فانها خداعة أمارة

محضة منك ( فلا تسترجعها أو عارية ووديعة فتستردها ولا أدري انه رزقي أو سبقت مشيئتك فى الازل بانه رزق غيري وكيف ما قضيت فاناراض به ) على كل حال ( وما أغلق الباب تحسبنا من قضائك ونسخطاله بل جرياعلى مقتضى سننك فى ترتيب الاسباب ) على مسيبتاتها ( فلا ثقة الا بك يا مسبب الاسباب فاذا كان هذا حاله وذلك الذى ذكرناه علمه لم يخرج عن حدود التوكل بعقل البعير وأخذ السلاح واغلاق الباب ثم ) ذلك المتوكل ( اذا عاد فوجد متاعه فى البيت ) لم يؤخذ ( فينبغى أن يكون ذلك عنده نعمة جديدة من الله تعالى وان لم يجد بل وجد مسروقا فنظر الى قلبه فان وجد راضيا أو فرحا بذلك عالما انه ما أخذ الله ذلك منه الا ليزيد رزقه فى الآخرة ) وانه ما من رزق ينقص له من الدنيا الا وهو زيادة له فى رزق الآخرة كما سبق ( فقد صح مقامه فى التوكل وظهر له صدقه ) فيه فان حمد الله وشكره على حسن بلائه أعطى ثواب الشاكرين الراضين كما جاء فى الخبر يارب من أولياؤك من خلقك قال الذى اذا أخذت منه المحبوب فسامنى ( وان تالم قلبه به ووجد قوة الصبر فقد بان له انه ما كان صادقا فى دعوى التوكل لان التوكل مقام بعد الزهد ) وان لم يكن شرطافيه ( ولا يصح الزهد الا لمن لا يتأسف على ما فات من الدنيا ولا يفرح بما ياتى بل يكون على العكس منه ) كما تقدم فى كتاب الزهد ( فكيف يصح له التوكل ) وهو لم يكن فى مقام الزهد ومقامات اليقين التسعة كلها على ترتيب ومثل هذا جنابية من المؤمنين يستغفرون الله منه ويتوبون اليه كما يتوبون من المعاصى ( نعم قد يصح له مقام الصبر ان اخفاه ولم يظهر شكواه ولم يكثر سعيه فى الطلب والتجسس ) فهو يعطى ثواب الصابرين المجاهدين ( وان لم يقدر على ذلك حتى تاذى بقلبه وأظهر الشكوى بلسانه واستقصى الطلب بيده فقد كانت السرقة مريدا له فى ذنبه من حيث انه ظهر له قصوره عن جميع المقامات ) الصبر والشكر والفقر والزهد والتوحيد والتوكل والرضا ( و ) ظهر أيضا ( كذبه فى جميع الدعاوى ) فليبك على نفسه وليستأنف التوبة والدخول فى الطريق ( فبعد هذا ينبغى أن يحتمد حتى لا يصدق نفسه فى دعاوىها ولا يتدلى بجمل غرورها فانها خداعة ) غرارة ( امارة بالسوء مدعية للخير ) فهذه كلها ذنوب عند المتوكلين وموجبات التوبة والاستغفار عند الموقنين ( فان قلت فكيف يكون للمتوكل مال حتى يؤخذ ) والمتوكل لا يأتى على مال ولا متاع ( فاقول المتوكل لا يخلو بيته من متاع كقصعة يا كل فيها وكوز يشرب منه وانا يتوضأ منه وجراب يحفظ به زاده وعصا يدفع بها عدوه وغير ذلك من ضرورات المعيشة من اثاث البيت ) كحصيرة يرقد عليها ويصلى فوقها وسادة يضعها تحت رأسه ( وقد يدخل فى يده مال ) من ارث أو كسب أو هبة أو غير ذلك ( وهو يسكه ) عنه بعد أن يفضل من قوته ( ليجد محتاجا فى صرفه اليه فلا يكون ادخاره على هذه النية مبطالا للتوكل ) بل هو مدخر لحقوق الله التى أوجبهاعليه والقيام بحقوق الله لا ينقص مقامات العبد بل يزيداعلا ( وليس من شرط التوكل اخراج الكوز الذى يشرب منه والجراب الذى يحفظ ) فيه زاده وانما ذلك فى الماء كولى فى كل مال زائد على قدر الضرورة لان سنة الله تعالى جارية بوصول الخير الى الفقراء المتوكلين فى زوايا المساجد ( من حيث يحتسبون ومن حيث لا يحتسبون ) وما حوت السنة بتفرقة الكيزان والامتنعة فى كل يوم ولا فى كل أسبوع والخروج عن سنة الله عز وجل ليس شرطافى التوكل ولذلك كان ابراهيم ( الخواص ) رحمه الله تعالى مع شدة مذهبه فى الادخار ( ياخذ

بالسوء مدعية للخير فان قلت فكيف يكون للمتوكل مال حتى يؤخذ فاقول المتوكل لا يخلو بيته من متاع كقصعة يا كل فيها وكوز يشرب منه وانا يتوضأ منه وجراب يحفظ به زاده وعصا يدفع بها عدوه وغير ذلك من ضرورات المعيشة من اثاث البيت وقد يدخل فى يده مال وهو يسكه ليجد محتاجا فى صرفه اليه فلا يكون ادخاره على هذه النية مبطالا للتوكل وليس من شرط التوكل اخراج الكوز الذى يشرب منه والجراب الذى فيه زاده وانما ذلك فى الماء كولى فى كل مال زائد على قدر الضرورة لان سنة الله جارية بوصول الخير الى الفقراء المتوكلين فى زوايا المساجد وما حوت السنة بتفرقة الكيزان والامتنعة فى كل يوم ولا فى كل أسبوع والخروج عن سنة الله عز وجل ليس شرطافى التوكل ولذلك كان الخواص يأخذ



في السفر الحبل والركوة والمقراض والابرة دون الزاد لكن سنة الله تعالى جارية بالفرق بين الامرين فان قلت فكيف يتصور ان لا يحزن اذا  
أخذ متاعه الذي هو محتاج اليه ولا يتأسف عليه فان كان لا يشتهي فلم أمسكه وأغلق الباب عليه وان كان أمسكه لانه يشتهي له حاجته اليه  
فكيف لا يتأذى قلبه ولا يحزن وقد حبل بينه وبين ما يشتهي فاقول انما كان يحفظه ليستعين به على دينه اذ كان يظن ان الخير له في أن  
يكون له ذلك المتاع ولولا ان الخير له فيه لما رزقه الله تعالى ولما أعطاه اياه فاستدل على ذلك بتيسير الله عز وجل وحسن الظن بالله تعالى مع ظنه  
أن ذلك معين له على أسباب دينه ولم يكن ذلك عنده مقطوعا به اذ يحتمل أن تكون خيرته في أن يتلى بفقره ذلك حتى ينصب في تحصيل غرضه  
ويكون ثوابه في النصب والتعب أكثر (٥١٠) فلما أخذ الله تعالى منه بتسليط اللص تغير ظنه لانه في جميع الاحوال واثق بالله حسن

الظن به فيقول لولا أن  
الله عز وجل علم أن  
الخيرة كانت لي في وجودها  
الى الآن والخيرة الى الآن  
في عدمها لما أخذها مني  
فيمثل هذا الظن يتصور  
أن يندفع عنه الحزن اذ  
به يخرج عن أن يكون  
فرحه بالاسباب من  
حيث انها أسباب بل من  
حيث انه يسرها مسبب  
الاسباب عناية وتلطفا  
وهو كالمرضى بين يدي  
الطبيب الشفيق يرضى  
بما يفعله فان قدم اليه  
الغذاء فرح وقال لولا أنه  
يعرف أن الغذاء ينفعني  
وقد قويت على احتماله  
لما قرب به الى وان أخر عنه  
الغذاء بعد ذلك أيضا  
فرح وقال لولا أن الغذاء  
يضرني ويسوقني الى  
الموت لما حال بيني وبينه  
وكل من لا يعتقد في لطف  
الله تعالى ما يعتقد  
المرضى في الوالد المشفق  
الحاذق بعلم الطب فلا

في السفر الحبل والركوة والمقراض والابرة) ويقول هي من لوازم الدين (دون الزاد لكن سنة الله جارية في  
الفرق بين الامرين فان قلت فكيف يتصور أن لا يحزن اذا أخذ متاعه الذي هو محتاج اليه ولا يتأسف عليه  
فان كان لا يشتهي فلم أمسكه وأغلق الباب عليه وان كان أمسكه لانه يشتهي له حاجته اليه فكيف لا يتأذى  
قلبه ولا يحزن وقد حبل بينه وبين ما يشتهي فاقول انما كان يحفظه ليستعين به على دينه اذ كان يظن ان  
الخيرة له في أن يكون له ذلك المتاع ولولا ان الخير له فيه لما رزقه الله تعالى ولما أعطاه اياه فاستدل على ذلك بتيسير  
الله عز وجل وحسن الظن بالله تعالى مع ظنه ان ذلك معين له على أسباب دينه ولم يكن ذلك عنده مقطوعا به  
اذ لا يحتمل أن تكون خيرته في أن يتلى بفقره ذلك حتى ينصب) أو يتعب (في تحصيل غرضه ويكون  
ثوابه في التعب والنصب أكثر فلما أخذ الله تعالى منه بتسليط اللص تغير ظنه لانه في جميع الاحوال واثق  
بالله حسن الظن به فيقول لولا ان الله عز وجل علم ان الخير لي كانت في وجودها الى الآن) فكانت في حيازتي  
(والخيرة لي الآن في عدمها لما أخذها مني فيمثل هذا الظن يتصور أن يندفع عنه الحزن اذ به يخرج عن أن  
يكون فرحه بالاسباب من حيث انها أسباب بل من حيث انه يسرها مسبب الاسباب عناية وتلطفا وشفقة  
عليه ورحمة (وهو كالمرضى بين يدي الطبيب الشفيق) المحب لبعثائه (يرضى بما يفعله) معه (فان قدم اليه  
لغذاء فرح وقال لولا انه يعرف أن الغذاء ينفعني وقد قويت على احتماله لما قرب به الى وان أخر عنه الغذاء بعد  
ذلك أيضا فرح وقال لولا ان الغذاء يضرني ويسوقني الى الموت لما حال بيني وبينه وكل من لا يعتقد في لطف الله  
تعالى وعنايته به (ما يعتقد المرضى في الوالد المشفق الحاذق بعلم الطب فلا يصح منه التوكل أصلا ومن  
عرف الله تعالى وعرف أفعاله وعرف سنته في اصلاح عبادته لم يكن فرحه بالاسباب فانه لا يدري أي الاسباب خير  
له) فهي بمنزلة النجوم مسخرات له بأمره (قال عمر رضي الله عنه لا أبالي أصبحت غنيا أو فقيرا فاني لا أدري أيهما  
خير لي) وقد سبق (فكذلك ينبغي أن لا يبالي المتوكل يسرق متاعه أولا يسرق فانه لا يدري أيهما خير له في الدنيا  
أو في الآخرة فكم من متاع في الدنيا يكون سبب هلاك الانسان) ولولا الهالك (وكم من غنى يتلى بواقعة لا جل  
غناه يقول يا ليتني كنت فقيرا) فالخيرة لله سبحانه في سائر الاحوال

\*(بيان آداب المتوكلين اذا سرق متاعهم)\*

اعلم انه (للمتوكل آداب) سواء كان منفردا أو معيلا وتلك الآداب ينبغي مراعاتها وهي (في متاع بيته اذا  
خرج عنه) حاجته (الاول أن يغلق الباب) فهذا اجلاله (ولا يجوز ان يستقصي في اسباب الحفظ كالتماسه  
من الجيران الحفظ مع الغلق وجمعه اغلاقا كثيرة) فلا استقصاء في هذا بنحو ذلك مما يناقض التوكل لانه يدل  
على عدم الثقة بالله وقيل يبطل كماله لأصله (فقد كان) أبو يحيى (مالك بن دينار) البصري رحمه الله تعالى  
(لا يغلق بابه ولا يترك ابنته بشرط ويقول لولا الكلاب ما شدته أيضا) كذا في القوت وأخرج أبو نعيم في

يصح منه التوكل أصلا ومن عرف الله تعالى وعرف أفعاله وعرف سنته في اصلاح عبادته لم يكن فرحه بالاسباب فانه لا يدري  
أي الاسباب خير له كما قال عمر رضي الله عنه لا أبالي أصبحت غنيا أو فقيرا فاني لا أدري أيهما خير لي فكذلك ينبغي أن لا يبالي المتوكل يسرق متاعه  
أو لا يسرق فانه لا يدري أيهما خير له في الدنيا أو في الآخرة فكم من متاع في الدنيا يكون سبب هلاك الانسان وكم من غنى يتلى بواقعة لا جل  
غناه يقول يا ليتني كنت فقيرا \*(بيان آداب المتوكلين اذا سرق متاعهم)\* للمتوكل آداب في متاع بيته اذا خرج عنه (الاول) أن يغلق الباب  
ولا يستقصي في أسباب الحفظ كالتماسه من الجيران الحفظ مع الغلق وجمعه اغلاقا كثيرة فقد كان مالك بن دينار لا يغلق بابه ولا يترك ابنته  
بشرط ويقول لولا الكلاب ما شدته أيضا



(الثاني) أن لا يترك في البيت متاعا يحرض عليه السرقة فيكون هو سبب معصيتهم أو ماسا كه يكون سبب هيجان رغبتهم ولذلك لما أهدى المغيرة إلى مالك بن دينار ركوة قال خذها لا حاجة لي إليها قال لم قال يوسوس إلى العدو (٥١١) أن اللص أخذها فكله احترزان يعصى

السارق ومن شغل قلبه يوسوس الشيطان بسرقتها ولذلك قال أبو سليمان هذا من ضعف قلوب الصوفية هذا زهد في الدنيا فباع عليه من أخذها (الثالث) أن ما يضطر إلى تركه في البيت ينبغي أن ينوي عند خروجه الرضا بما يقضى الله فيه من تسليط سارق عليه ويقول ما يأخذ السارق فهو منه في حل أو هو في سبيل الله تعالى وإن كان فقيرا فهو عليه صدقة وإن لم يشترط الفقر فهو أولى فيكون له نيتان لو أخذ غنى أو فقيرا أحدهما أن يكون ماله مانعاً له من المعصية فانه ربما يستغنى به فيتوانى عن السرقة بعده وقد زال عصيانه بكل الحرام لما ان جعله في حل والثانية أن لا يظلم مسلماً آخر فيكون ماله فداء لئلا يظلم مسلماً آخر أو ينوي دفع نفسه أو ينوي دفع المعصية عن السارق أو تخفيفها عليه فقد نصح للمسلمين وامثل قوله صلى الله عليه وسلم

الحلية من طريق يوسف بن عطية الصغار عن مالك بن دينار قال من دخل بيتي فأخذ شيئاً فهو له حلال أما أنا فلا احتاج إلى قفل ولا إلى مفتاح (الثاني) أن لا يترك في البيت متاعاً يحرض عليه السرقة فيكون هو سبب معصيتهم واما ما كه يكون سبب هيجان رغبتهم ولذلك لما أهدى المغيرة إلى مالك بن دينار ركوة) فأخذها منه ثم بعد أيام (قال) له (خذها لا حاجة لي إليها قال لم قال يوسوس إلى العدو أن اللص أخذها) قد تقدم عند أبي نعيم في الحلية أخرجه من طريق الحرث بن نهران الجرمي قال قدمت من مكة فاهدت إلى مالك بن دينار ركوة قال فكانت عنده قال فبغت يوماً فجلست في مجلسه فقال يا حارث بن نهران تعال فخذ ركوتك فقد شغلت على قلبي الخ والمصنف تبع صاحب القوت فانه هكذا ذكره عن المغيرة وأعلم ما قصتان (فكانه احترزان أن يعصى السارق ومن شغل قلبه يوسوس الشيطان بسرقتها ولذلك قال أبو سليمان) الدار التي خرجها الله تعالى لتلي هذه أجدهن أبي الحواري حين سألته عن هذه القصة (هذا من ضعف قلوب الصوفية هذا زهد في الدنيا فباع عليه من أخذها) قال صاحب القوت وهذا كما قال أبو سليمان لأن الزهد إذا حق دخل الرضا والتوكل فيه ولقول مالك أيضاً وجه كأنه كره أن يعصى الله به فيكون سبباً لمعصية الله ولكن قول أبي سليمان أعلى لأجل مقام التوكل والرضا (الثالث) أن ما يضطر إلى تركه في البيت ينبغي أن ينوي عند خروجه (منه) الرضا بما يقضى الله فيه من تسليط سارق عليه) فان الرضا حال التوكل (ويقول) اللهم ان جميع (ما) في منزلي ان سلطت عليه من (ياخذ السارق فهو منه في حل أو هو) صدقة (في سبيل الله تعالى فان كان) الأخذ (فقير فهو عليه صدقة) مني وفي القوت ان كان الأخذ فقيراً حله على السرقة الحاجة أمضى صدقته عليه وان كان غير ذلك صرفها إلى فقير وهو مأجور على الصدقة وعلى السارق والبغى إذا جملها على ذلك الحاجة (وان لم يشترط الفقر فهو أولى) ولفظ القوت قد كان بعض السلف إذا أخذه الشيء يشترط فيقول ان كان فقيراً فهو صدقة عليه وان كان محتاجاً فهو منه في حل انتهى ووجه أولويه عدم الاشتراط لأن الله تعالى حكماً حقيقة في الغيب والظاناً ومصالح وحسن توفيق لاهل ولايته بحيث لا يعلمون ومن حيث لا يحتسبون كما يستخرج لهم رزقهم من الحرام والحلال وكما يشهدهم الحق والعدل من الباطل والمحال وكما يعلمهم الفهم ويظهر لهم العلوم من الجمال بحسن عنايته بهم وفضل ائرفهم (فتكون له نيتان لو أخذ غنى أو فقيراً أحدهما أن يكون ماله مانعاً له من المعصية فانه ربما يستغنى به فيتوانى عن السرقة بعده وقد زال عصيانه بكل الحرام لما ان جعله في حل والثانية أن لا يظلم مسلماً آخر فيكون ماله فداء لئلا يظلم مسلماً آخر أو ينوي دفع نفسه أو ينوي دفع المعصية عن السارق أو تخفيفها عليه فقد نصح للمسلمين وامثل قوله صلى الله عليه وسلم انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً قبل يارسول الله انصره مظلوماً فكيف انصره ظالماً قال تحجزه عن المعاصي فان ذلك انصره رواه أحمد وعبد بن حنبل والبخاري والترمذي وابن حبان من حديث أنس ورواه ابن حبان أيضاً من حديث ابن عمر وقد تقدم (ونصر الظالم أن تمنعه من الظلم) كما هو مفهوم الحديث (وعفوه عنه اعدام للظلم ومنع له) فإذا عفا عنه فقد منع عن الظلم بعفوه لانه لو رآه منعه من أخذه أو وهبه له فيقوم عفوه عنه مقام رذيلته وهذا يدخل في اشفاق الخائفين من فضل مطالبة الظالمين (وليتحقق ان هذه النية لا تنصرف بوجه من الوجوه اذ ليس فيها ما يسلط السارق ويغير القضاء الا زلي) الذي سبق في الكتاب الاول (ولكن ليتحقق بالزهد نية فان أخذ ماله كان له بكل درهم) تلف ولم يعد للثمن وحسن اليقين وتفويض التسليم (سبع مائة درهم) كأنه قد أنفق في سبيل الله بحسب ذلك (لانه) قد كان (نواه وقصده وان لم يؤخذ حصل له الاخر أيضاً كما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن ترك العزل فاقرا النطفة قرارها) نوكلها على محكمها (ان له

انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً ونصر الظالم أن تمنعه من الظلم وعفوه عنه اعدام للظلم ومنع له ولتحقق ان هذه النية لا تنصرف بوجه من الوجوه اذ ليس فيها ما يسلط السارق ويغير القضاء الا زلي ولكن يتحقق بالزهد نية فان أخذ ماله كان له بكل درهم سبع مائة درهم لانه نواه وقصده وان لم يؤخذ حصل له الاخر أيضاً كما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن ترك العزل فاقرا النطفة قرارها ان له



أجر غلام ولد له في ذلك الجماع وعاش فقتل في سبيل الله وان لم يولد له) فقال أنت تخلقه أنت ترزقه اليك مجيئه  
وعما ته أقرها قرارها ولك ذلك هكذا نقله صاحب القوت وقال العراقي لم أجده أصلاً (لانه ليس اليه في أمر  
الولد الا الوقاع فاما الخلق والرزق والبقاء فليس اليه فلو خلق لك ان توابه على فعله وفعله لم ينعدم فكذلك  
أمر السرقة الرابع انه اذا وجد المال مسروقاً فينبغي أن لا يحزن) عليه (بل يفرح ان أمكنه ويقول  
لولا ان الخير كانت فيه لما سلمه الله تعالى) لعلمه بان الوكيل اعلم بالمصلحة وفي القوت ولا ينبغي للمتوكل الموقن  
أن يحزنه ما حوله من قبضته وهي خزائنه الى خزائنه الاخرى التي هي يد غيره فما علمه بهبه له فيكون رزقه  
أو يتنايه باحكامه فيه فيخرج أيضاً من يده لانه خرج من الدار شيء والله حكمه وابتلاء في كل شيء فالخزن  
والاسف على فوت مثل هذا عند العارفين جناية من المؤمنين يتوبون الى الله تعالى منها لانه تعالى قد أمرهم  
بترك الاسي على ما فات من الدنيا وقلة الفرح بما أتاه منها اذ لا بد في كونها لانه قد علمه وبعد علمه قد كتبه ثم  
اعلم به فكشف لهم اليقين عن الكتاب المستبين لان جميع ذلك قد سبق في كتاب وجرى به القلم في اللوح أفلا  
يستحي العبد أن يكون على ضد ما أمر به أو بخلاف ما يحبه منه مولاه فيأسي على ما ليس له ويحزن على  
ما استودعه لما منه استرجعه أو يفرح بما لم يكن في علم الله سبق له لانه لم يكن يعلم هل كان وهب له فبقي عليه  
أو أعـيره وأودعه فيرتجع منه فلما أخذ من يده ورد الى معطيه ومودعه وكانت يده مع ذلك خزنة الوكيل  
وقبضته أيقن انه لم يكن له وانما كان ودعة عنده فاذا حزن وساء فقد شك لما أيقن وجهل اذ علم ورغب  
وكان ينبغي أن يكون زهد فأي شرك في الملك أظهر من هذا فهو ثرة الملك للاختيار بالتقليد ولو سمع ما علم  
من قوله ولم يكن له شريك في الملك ثم ردوا الى مولاهم الحق لقال تحقيراً لا تصديقاً بالله وانا اليه راجعون  
فايقن ان ما في يده لمولاه اذا العبد وماله لسيده ثم أيقن انه اليه راجع وان ما خرج من يده فانه في قبضة الله لم  
يخرج من خزائنه ولا نقل من ملكه ولا حول من داره لانه في الدار بعد لم يخرج وانما نقله من تمالك أدنى اليوم  
الى ملك أعلى غد وذلك حسن اختيار من المختار وبلوى اختبار من الجبار فهذه شهادة الموقنين بعين اليقين وهو  
مقام الشاهدين ثم قال وهذا الذي ذكرناه من ذهاب ما في البيت هو لكل من ذهب له مال في سفر أو حضر  
ولكل من أصيب بمصيبة في نفس أو أهل هذه المعاملات كلها اذا اعتقد هاب قلبه وكانت في خلده ووجده وان لم  
ينطق بها أو يظهرها وهو وجد الراضين وحال المتوكلين وان لم يتسكوا به أو يعلم منهم فأكثر الناس ايماناً  
وأحسنهم يقيناً اقلهم شجراً أو يسرهم أسى على ما فات من الدنيا وأنفذهم شهادة من رأى ذلك نعمة أو جبت عليه  
شكر اقل مصائب محنة تكشف الزهد في الدنيا وشدة النعم على فوت الدنيا دليل على حبها فان وجد المتوكل رحله  
بحاله أو رد عليه بعد أخذها لم يضره تبقينه شيئاً وكان له أجور بما ذكرناه من الاعمال الصالحة بالنيات التي  
وصفناها ولا علم هذا القول واعتقاده عند خروجه من منزله أو تركه لرحله أو خروجه في سفر ينقصه شيئاً  
ولا يضره ولا يقدم ضياع شيء حكم الله تعالى ببقائه ولا يذخر تلك العقد لهذا تبقية ما حكم الله بذهابه ومع ذلك  
فيكون له حال من التوكل ومقام في الرضا وحسن المعاملات (ثم ان لم يكن قد جعله في سبيل الله عز وجل فلا يبلغ  
في طلبه وفي اساءة الظن بالمسلمين وان كان قد جعله في سبيل الله فيترك طلبه فانه قد قدمه ذخيرة لنفسه الى الآخرة  
فان أعيد عليه فالاولى أن لا يقبله بعد ان كان قد جعله في سبيل الله عز وجل وان قبله فهو في ملكه في سائر) نتوى  
(العلم لان الملك لا يزول بمجرد النية ولكنه غير محبوب عند المتوكلين) ولفظ القوت بعد قوله ومع ذلك فيكون له  
حال من التوكل ومقام في الرضا وحسن المعاملات الاشياء واحداً من باب نقصان الدنيا وهو من طريق الورع فانه  
ينقصه وهو انه ان أخذ ما توكل الله فيه فرد الامر به اليه ثم رد عليه لم يستحب له في الورع أن يتملكه ولا أن  
يرجع فيه في حسن الادب لانه قد كان جعله في سبيل الله فان رجع فيه لم ينقص ذلك توكله لانه قد صح تفويضه  
الى الوكيلين في الحالين جميعاً فيكون رده اياه عليه لانه كان قد وهبه له وانما روعه به مقدمه بمنزلة ابتداء اعطائه  
(وقد روى ان ابن عمر) رضي الله عنه (سرقته ناقة فطلبها حتى أعيا ثم قال) هي (في سبيل الله فدخل المسجد

أجر غلام ولد له من ذلك  
الجماع وعاش فقتل في  
سبيل الله تعالى وان لم  
يولد له لانه ليس أمر الولد  
الا الوقاع فاما الخلق  
والحياة والرزق والبقاء  
فليس اليه فلو خلق  
لك ان توابه على فعله  
وفعله لم ينعدم فكذلك  
أمر السرقة (الرابع)  
انه اذا وجد المال  
مسروقاً فينبغي أن لا  
يحزن بل يفرح ان أمكنه  
ويقول لولا ان الخير  
كانت فيه لما سلمه الله  
تعالى ثم ان لم يكن قد  
جعله في سبيل الله عز  
وجل فلا يبلغ في طلبه  
وفي اساءة الظن بالمسلمين  
وان كان قد جعله في  
سبيل الله فيترك طلبه  
فانه قد قدمه ذخيرة  
لنفسه الى الآخرة فان  
أعيد عليه فالاولى أن  
لا يقبله بعد أن كان قد  
جعله في سبيل الله عز  
وجل وان قبله فهو في  
ملكه في ظاهر العلم لان  
الملك لا يزول بمجرد تلك  
النية ولكنه غير محبوب  
عند المتوكلين وقد روى  
ان ابن عمر سرق ناقة  
فطلبها حتى أعيا ثم قال في  
سبيل الله تعالى فدخل  
المسجد



قال نعم اني لا ازال حزينا  
اني يوم القيامة قلت ولم  
قال اني لما رأيت منازلي  
في الجنة رفعت لى مقامات  
في عليين ما رأيت مثلها  
فيما رأيت ففرحت بها  
فلما هممت بدخولها  
نادى مناد من فوقها  
اصرفوه عنها فليست هذه  
له انما هي لمن أمضى  
السبيل فقلت وما امضاء  
السبيل فقبل لي كنت  
تقول لاشئ انه في سبيل  
الله ثم ترجع فيه فلو  
كنت أمضيت السبيل  
لامضينا لك وحكى عن  
بعض العباد بمكة أنه كان  
نائما الى جنب رجل معه  
هميانان فانتبه الرجل  
ففقد هميانان فاتهم به  
فقال له كم كان في  
هميانك فذكر له فحمله  
الى البيت ووزنه من  
عنده ثم بعد ذلك اعلمه  
اصحابه انهم كانوا أخذوا  
الهميان من حمامه فاء  
هو واصحابه معه وردوا  
الذهب فاي وقال خذ  
حالا طيبا فاما كنت  
لاعود في مال أخرجه  
سبيل الله عز وجل فلم  
يقبل فالحوا عليه فدعا

( ٦٥ - ) ( انخاف الساده المتقين ) - ( تاسع ) ابناله وجعل يصره صررا ويبعث بها الى  
 هكذا كانت اخلاق السلف وكذلك من أخذ رغبه فالي عطيه فقير افغاب عنه كان يكره رده الى البيت بعد اخراجه فيه  
 بفعل في الدراهم والدنانير وسائر الصدقات \* ( الخامس ) \* وهو أقل الدرجات أن لا يدعو على السارق الذي ظلمه بأ  
 يدل ذلك على كراهته وتأسفه على ما فات وبطل زهده ولو بالغ فيه بطل أجره أيضا فيما أصيب به



ففي الخبر من دعا على ظالمه فقد انتصر وحكى أن الربيع بن خيثم سرق فرس له وكان قيمته عشرين ألفا وكان قائما يصلي فلم يقطع صلاته ولم ينزع لطلبه فجاءه قوم يعزونه فقال أما اني قد كنت رأيته وهو يحمله قيل وما منعك أن تزجره قال كنت فيما هو أحب الي من ذلك يعني الصلاة فجعلوا يدعون عليه فقال لا تفعلوا (٥١٤) وقولوا خيرا فاني قد جعلتها صدقة عليه وقيل لبعضهم في شيء قد كان سرق له ألا تدعوا على

ظالمك قال ما أحب أن أكون عوناً للشيطان عليه قيل أرايت لورد عليك قال لا آخذه ولا أنظر اليه لاني كنت قد أحلته له وقيل لا تخردع الله على ظالمك فقال ما ظلمني أحد ثم قال إنما ظلم نفسه ألا يكفيه المسكين ظلم نفسه حتى أزيد شرأوا أكثر بعضهم شتم الخجاج عند بعض السلف في ظلمه فقال لا تغرق في شتمه فان الله تعالى ينتصف للضعيف ممن انتهك عرضه كما ينتصف منه ان أخذ ماله ودمه وفي الخبر ان العبد ليظلم المظلمة فلا يزال يشتم ظالمه ويسبه حتى يكون بمقدار ما ظلمه ثم يبق للظالم عليه مطالبة بما زاد عليه يقتص له من المظلوم \* (السادس) \* أن يغتم لاجل السارق وعصيانه وتعرضه لعذاب الله تعالى ويشكر الله تعالى اذ جعله مظلوما ولم يجعله ظالما وجعل ذلك نقضا في دينه لانقصا في دينه فقد شك بعض الناس الى عالم انه قطع عليه الطريق وأخذ ماله فقال

بالعفو عن الظالم وتفضيل العافين عن الناس فلم يكن هذا أفضل ما مدحوا به ولا فضلا بفعله وهذا مذهب الأكثر وهو أحب الي وكذلك كان رأى السلف الاول قلت واليه مال المصنف (في الخبر) قال صلى الله عليه وسلم (من دعا على ظالمه فقد انتصر) رواه ابن أبي شيبة والترمذي وضعفه وابن أبي الدنيا في ذم الغضب من حديث عائشة بلفظ على من ظلمه (وحكى ان الربيع بن خيثم) الثوري السكوني العابد تابعي ثقة (سرق فرس له وكان قيمته عشرين ألفا) درهمين (وكان قائما يصلي فلم يقطع صلاته ولم ينزع لطلبه فجاءه قوم) من الناس يتخزون له و (يعزونه فقال أما اني قد كنت رأيته وهو يحمله) من مربوطه (قيل وما منعك أن تزجره قال كنت فيما هو أحب الي من ذلك) يعني الصلاة قال (فجعلوا يدعون عليه) الله يفعل به كذا وكذا (فقال لا تفعلوا وقولوا خيرا فاني قد جعلتها صدقة عليه) فنولاه اعتقه وتحليله والعفو عنه لكان من المعاونين على الأثم والعدوان ولعصى رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله انصر أخاك ظالما أو مظلوما ثم قال تمنعه من الظلم فذلك نصر لك اياه فهذا الولاء عفو عن ظلامته كان قد خذله وما نصره ولم يخطئه أحد من السلف في هذا الفعل بل فعل ذلك على التفضيل له (وقيل لبعضهم في شيء كان قد سرق له ألا تدعوا على ظالمك قال ما أحب ان أكون عوناً للشيطان عليه قيل أرايت لوردت عليك) سرقك كنت تأخذها (قال لا آخذها ولا) كنت (انظر اليها لاني قد كنت أحلته له) وفي نسخة أحلته منها نقله صاحب القوت (وقيل لا تخردع الله على ظالمك فقال ما ظلمني أحد ثم قال إنما ظلم نفسه ألا يكفيه المسكين ظلم نفسه حتى أزيد شرأوا) كذا في القوت قال وذهب لبعض المسلمين مال فخاوا يعزونه عليه فقال علام تعزوني على أمر الله فوالله ما خزنت على ذهابه قيل ولم قال شغلني الشكر عليه من الحزن (وأكثر بعضهم شتم الخجاج) بن يوسف الثقفي (عند بعض السلف في ظلمه) قيل هو الحسن البصري (فقال له لا تغرق في شتمه) أي لا تبالي ولا تكثر (فان الله تعالى ينتصف للضعيف ممن انتهك عرضه كما ينتصف منه ان أخذ ماله ودمه) وفي تدبر الخبر المأثور من قوله صلى الله عليه وسلم لعائشة وقد دعت على ظالمها أحسب في سرقة لا يستحق عنه يقول لا توسع عليه في التوسيع عليه نقصان من ظلامة المظلوم بقدر ذلك الآن يصير للظالم زيادة بفضل ما انتهك منه (و) بطابقه ما جاء (في الخبر) الآخر (ان العبد ليظلم المظلمة فلا يزال يشتم ظالمه ويسبه حتى يكون بمقدار ما ظلمه ثم يبق للظالم عليه مطالبة بما زاد عليه يقتص له من المظلوم) ولفظ القوت ان العبد ليظلم بالظلمة أو يسرق له الشيء فلا يزال يدعو عليه ويسبه حتى يستوفي بقدر ظلامته ويبقى للظالم فضل يؤخذ له من المظلوم وقد تقدم في كتاب آفات اللسان (السادس) أن يغتم لاجل السارق وعصيانه وتعرضه لعذاب الله تعالى ويشكر الله تعالى اذ جعله مظلوما ولم يجعله ظالما وجعل ذلك نقضا في دينه لانقصا في دينه فقد شك بعض الناس الى عالم انه قطع عليه الطريق وأخذ ماله فقال

ان لم يكن لك غم انه قد صار في المسلمين من يستحل هذا أكثر من غمك بما لا تصح للمسلمين وسرق من علي بن الفضيل رضي دنابر وهو يطوف بالبيت فرآه أبوه وهو يبكي ويحزن فقال أعلی الدنياير تبكي فقال لا والله ولكن على المسكين أن يسئل يوم القيامة ولا تكون له حجة وقيل لبعضهم ادع على من ظلمك فقال اني مشغول بالحزن عليه عن الدعاء عليه فهذه أخلاق السلف



رضي الله عنهم أجمعين \* (الفن الرابع في السعي في إزالة الضرر كدواء المرض وأمثاله) \* (٥١٥) اعلم أن الـ اب المزيلة للمرض أيضا

رضي الله عنهم أجمعين) وقد كان أبو سميان الداراني يقول إنما البغض لاهل المعاصي عند النظر اليهم عليها  
فاذا تفكرت فيما يصيرون اليهم من العقوبة دخلت الرحمة لهم القلب

(الفن الرابع في السعي في إزالة الضرر كدواء المرض وأمثاله اعلم) أرشدك الله تعالى (ان الاسباب المزيلة  
للمرض أيضا تنقسم الى مقطوع به كالماء المزيل لضرر العطش والخبز المزيل لضرر الجوع والى مظنون  
كالفصد والحجامة وشرب الدواء المسهل وسائر أبواب الطب أعني معالجة البرودة بالحرارة والبرودة  
وهي الاسباب الظاهرة في الطب والى موهوم كالسكى والرقية أما المقطوع (ب) به (فليس من التوكل) أي من  
شرطه (تركه بل تركه حرام عند خوف الموت) وأما الموهوم فشرط التوكل تركه اذبه وصف رسول الله صلى الله  
عليه وسلم المتوكلين) في الحديث السابق (وأقواها السكى وتليه الرقية والطيرة آخر درجاتها والاعتماد عليها  
والاتكال عليها غاية التعمق) والتدقيق (في ملاحظة الاسباب وأما الدرجة المتوسطة) بين المقطوع والموهوم  
(وهي المظنونة كالدواوة بالاسباب الظاهرة عند الاطباء ففعله ليس مناقضا للتوكل بخلاف الموهوم وتركه  
ليس محظورا بخلاف المقطوع بل قد يكون أفضل من فعله في بعض الاحوال وفي بعض الاشخاص فهي على  
درجة بين الدرجتين و) مما (يدل على ان التدوى غير مناقض للتوكل فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وقوله وأمره به أما قوله فقد قال صلى الله عليه وسلم ما من داء الا وله دواء عرفه من عرفه وجهله من جهله الا الاسام  
يعنى الموت) قال العراقي رواه أجدو الطبراني من حديث ابن مسعود دون قوله الا الاسام وهو عند ابن  
ماجه مختصر دون قوله عرفه الخ واسناده حسن وللمزمذى وصححه من حديث أسامة بن شريك الا الهرم  
وللطبراني في الاوسط والبخاري من حديث أبي سعيد الخدري ومن حديث ابن عباس الا الاسام وسندهما  
ضعيف والبخاري من حديث أبي هريرة ما أنزل الله داء الا أنزل الله له شفاء ولمسلم من حديث جابر اسكل داء  
دواء انتهت قلت حديث ابن مسعود رواه كذلك الحكيم وابن السني وأبو نعيم في الطب والحاكم والبيهقي  
ولفظه ما أنزل الله من داء الا أنزل الله معه شفاء علمه من علمه وجهله من جهله وهو عند ابن ماجه مختصر من حديثه  
ولفظه ما أنزل الله داء الا أنزل الله الدواء وفي رواية له من حديث أبي هريرة مثله الا انه قال شفاء بدل الدواء  
ومثله في حديث ابن مسعود عند النسائي وابن حبان والحاكم وفي آخره زيادة روى الخطيب من حديث  
أبي هريرة ما أنزل الله عز وجل داء الا وقد جعل له في الارض دواء علمه من علمه وجهله من جهله وبقية حديث  
جابر عند مسلم فاذا أصيب دواء الداء برأ باذن الله تعالى وأما ذكر الاسام ففي حديث أبي سعيد ان الله تعالى لم  
ينزل داء الا أنزل له دواء علمه من علمه وجهله من جهله الا الاسام وهو الموت هكذا رواه ابن السني وأبو نعيم في  
الطب والحاكم و ذكر الهرم في حديث ابن مسعود ان الله عز وجل لم ينزل داء الا أنزل له شفاء الا الهرم فعلمكم  
بالبيان البقر فانهم انتم من كل شجر هكذا رواه الحاكم والبيهقي وقد جاء ذكره ما جيعاني حديث أسامة بن  
شريك الا تداوا وان الله لم ينزل داء الا وقد أنزل له شفاء الا الاسام والهرم هكذا رواه ابن حبان (وقال) صلى الله  
عليه وسلم (تداوا واعباد الله فان الله خلق الداء والدواء) قال العراقي رواه الترمذى وصححه وابن ماجه واللفظ  
له من حديث أسامة بن شريك انتهت قلت وفيه زيادة في آخره عند ابن حبان وقد ذكر قبل هذا رواه أبو  
نعيم في الطب من حديث ابن عباس تداوا ان الله عز وجل لم ينزل في الارض داء الا أنزل له شفاء وروى أجد  
والطحاوى وأصحاب السنن الاربعة وابن حبان والحاكم من طريق زياد بن علاقة عن أسامة بن شريك قال  
جاءت الاعراب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسألونه فقالوا يا رسول الله أنت دوى قال نعم ان الله لم ينزل داء الا  
أنزل له شفاء الا الموت والهرم تداوا واعباد الله فان الله لم يضع داء الا وضع له دواء الاداء واحد الهرم وروى  
القضاعى من طريق الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة تداوا فان الذى أنزل الداء أنزل الدواء (وسئل)  
صلى الله عليه وسلم (عن الدواء والرقى هل ترد من قدر الله شيئا فقال هي من قدر الله تعالى) قال العراقي رواه

تنقسم الى مقطوع به  
كالماء المزيل لضرر  
العطش والخبز المزيل  
لضرر الجوع والى مظنون  
كالفصد والحجامة وشرب  
الدواء المسهل وسائر  
أبواب الطب أعني معالجة  
البرودة بالحرارة والبرودة  
وهي الاسباب  
الظاهرة في الطب والى  
موهوم كالسكى والرقية  
أما المقطوع فليس من  
التوكل تركه بل تركه  
حرام عند خوف الموت  
وأما الموهوم فشرط  
التوكل تركه اذبه وصف  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم المتوكلين وأقواها  
السكى وتليه الرقية والطيرة  
آخر درجاتها والاعتماد  
عليها والاتكال اليها غاية  
التعمق في ملاحظة  
الاسباب وأما الدرجة  
المتوسطة وهي المظنونة  
كالدواوة بالاسباب الظاهرة  
عند الاطباء ففعله ليس  
مناقضا للتوكل بخلاف  
الموهوم وتركه ليس  
محظورا بخلاف المقطوع  
بل قد يكون أفضل من  
فعله في بعض الاحوال  
وفي بعض الاشخاص  
فهى على درجتين  
الدرجتين ويدل على أن  
التدوى غير مناقض  
للتوكل فعلى رسول الله

صلى الله عليه وسلم وقوله وأمره به أما قوله فقد قال صلى الله عليه وسلم ما من داء الا وله دواء عرفه من عرفه وجهله من جهله الا الاسام يعنى الموت  
وقال عليه السلام تداوا واعباد الله فان الله خلق الداء والدواء وسئل عن الدواء والرقى هل ترد من قدر الله شيئا قال هي من قدر الله



الترمذي وابن ماجه من حديث نبي خزيمة وقيل عن ابن أبي خزيمة عن أبيه قال الترمذي وهذا أصح انتهى  
قلت حديثه عن الزهري عن ابن أبي خزيمة عن أبيه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أرأيت رقي نرقى  
بها وأدوية تتداوى بها الحديث قال ابن عبد البر ذكره يعني أبا خزيمة بعضهم في الصحابة الحديث أخطأ فيه راويه  
عن الزهري وهو تابعي وكأنه جنح الى تقوية من قال عن ابن أبي خزيمة عن أبيه وقال ابن فيحون أخرج حديثه  
الباوردي والطبراني أيضا من طريق عبد الرحمن بن اسحق عن الزهري وقيل عن الزهري وعن ابن أبي خزيمة  
عن أبيه وروى بها ابن عبد البر (وفي الخبر المشهور ما مررت) ليلة أسري بي (بلا من الملائكة الا قالوا) يا محمد  
(مرأيتك بالحمامة) لانهم من بين الامم كلهم أهل يقين واذا اشتعل نور اليقين في القاب ومعه حرارة الدم أضمر  
بالقاب وبالطبع وقال التوربشتي وجه المبالغة منهم في أمر الحمامة سوى ما عرف منها من المنفعة العائدة على  
الابدان أن الدم مركب من القوى النفسانية الحائلة بين العبد وبين الترقى الى عالم الملكوت الاعلى والوصول  
الى الكشوفات الروحية وغلبته تزيد جوع النفس وصلايتها فاذا نزع الدم أو رثها ذلك خضوعا وخودا  
وليناء رقة ولذلك تنقطع الادخنة المنعشة عن النفس الامارة وتنحسم مادتها فتزداد البصيرة نور الى نورها  
قال العراقي رواه الترمذي من حديث ابن مسعود وقال حسن غريب وله ولا بن ماجه من حديث ابن عباس  
نحوه عليك بالحمامة وقال حسن غريب وله ولا بن ماجه من حديث أنس بسند ضعيف انتهى قلت في سند  
الترمذي أحمد بن حنبل الكوفي قال في الكاشف ليهنا بن عدي والدارقطني ورضيه النسائي وعبد الرحمن بن  
اسحق ضعفوه وفي سند ابن ماجه كثير بن سليم الضبي كفا في الميزان وعدوا من منا كبره هذا الحديث ولذلك  
قال الصدر المناوي في تخريج أحاديث المصابيح انه منكر وروى الطبراني وابن السني وأبو نعيم في الطب عن  
عبد الحميد بن صيفي بن صهيب عن أبيه عن جده رفعه عليكم بالحمامة في جوزة القحذورة فانه دواء من اثنين  
وسبعين داء وخسة أدواء من الجنون والجذام والبرص ووجع الاضراس (وفي الحديث أنه أمر بها) أي  
بالحمامة (وقال احتجموا) ارشاد الزاما (لسبع عشرة وتسع عشرة وأحدى وعشرين) من الشهر العربي  
(لا يتبىخ بكم الدم) أي يشور ويغلب (فيقتلكم) أي فيكون ثورانه سببا لموتكم وهذافيه كمال شفقتة على  
أمته قال العراقي رواه البزار من حديث ابن عباس بسند حسن موقوفا ورفع الترمذي بلفظ ان خير  
ما تحتجمون فيه سبع عشرة الحديث دون ذكر التبيخ وقال حسن غريب وقال البزار ان الطريق المتقدمة  
أحسن من هذا الطريق ولا بن ماجه من حديث أنس بسند ضعيف من أراد بالحمامة فليتحجر سبعة عشر  
الحديث انتهى قلت لفظ البزار احتجموا لخمس عشرة أو لسبع عشرة أو تسع عشرة أو إحدى وعشرين  
الحديث وقد رواه كذلك الطبراني والديلمي وأبو نعيم في الطب كلهم رفعوه من حديث ابن عباس ولفظ المرفوع  
عند الترمذي من حديثه ان خير ما تحتجمون فيه يوم سبع عشرة ويوم تسع عشرة ويوم إحدى وعشرين  
وليس فيه ذكر التبيخ ولفظ ابن ماجه من حديث أنس من أراد بالحمامة فليتحجر سبعة عشر وتسعة عشر  
واحدى وعشرين لا يتبىخ باحدكم الدم فيقتله وروى أبو داود والحاكم والبيهقي من حديث أبي هريرة  
من احتجم لسبع عشرة من الشهر وتسع عشرة وأحدى وعشرين كان له شفاء من كل داء وقوله لا يتبىخ أي  
لئلا يتبىخ فحذف حرف الجر مع ان قال ابن الاعرابي يتبىخ الدم وتبوق نار وهاج (فذكر ان يتبىخ الدم  
سبب الموت وانه قاتل باذن الله تعالى وبين ان اخراج الدم خلاص منه اذ لا فرق بين اخراج الدم المهلك وبين  
اخراج العقرب من الثياب واخراج الحية من البيت وليس من التوكل الخروج عن سنة الله أصلا) قال ابن  
القيم هذا موافق لاجماع الاطباء ان الحمامة نصف الشهر وما بعده من الربع الثالث من أرباع الشهر أنفع  
من أوله وآخرة بلغة الدم حينئذ الذي جعله للامر بهانم محل اختيار هذه الاوقات اذا أرادت لحفظ الصحة  
فان كانت ارض فعلت وقت الحمامة انتهى وقال ابن جرير هذا اختيار منه صلى الله عليه وسلم للوتر من أيام  
الشهر على الشفع لفضل الوتر عليه وانما خص امر بهانم انتقاء الهلال من تناهي تمامه لان ثوران كل

وفي الخبر المشهور ما  
مررت بلا من الملائكة  
الاقالوا مرأيتك بالحمامة  
وفي الحديث أنه أمر بها  
وقال احتجموا والسبع  
عشرة وتسع عشرة  
واحدى وعشرين لا  
يتبىخ بكم الدم فيقتلكم  
فذكر أن تبىخ الدم  
سبب الموت وانه قاتل  
باذن الله تعالى وبين أن  
اخراج الدم خلاص منه  
اذ لا فرق بين اخراج الدم  
المهلك من الالهات وبين  
اخراج العقرب من تحت  
الثياب واخراج الحية من  
البيت وليس من شرط  
التوكل ترك ذلك بل هو  
كصب الماء على النار  
لا طفاها ودفع ضررها  
عند وقوعها في البيت  
وليس من التوكل الخروج  
عن سنة الوكيل أصلا



تأثير وتحرك كل علة انما يكون فيما يقال من حين الاستهلال الى السكال فاذا تناهى نماؤه وتم تمامه سكر فامر  
بالاحتجام في الوقت الذي الاغلب فيه السلامة الا ان يثور الدم وتدعو الضرورة لبعضهم في الوقت المسكروه  
بحيث تكون غلبة السلامة في عدم التأخير فية عمل حيثئذ انتهى وقال صاحب القوت وفي ذكر تبليغ الدم  
دليل على توقيت هذا العدد من الايام للحجامة الا انه اريد به هذه الايام من الشهر وفيه وصف الاسباب التي  
جعلت حقوقا واسبابا للموت واحسب هذا القدر من العدد لاهل الحجاز خاصة لشدة حر البلد كقول عمر رضي  
الله عنه في الماء المشمس انه يورث البرص سمعت ان ذلك في أرض الحجاز خاصة وقد كان من سيرة السلف ان  
يحتجموا في كل شهر مرة الى أن يجاء زوال الرجل الاربعين وكانوا يستحبون الحجامة في نقصان الشهر (و) قد روى  
(في خبر مقطوع من احتجم يوم الثلاثاء لسبع عشرة من الشهر) العربي (كان له دواء من داء سنة) قال  
العراقي رواه الطبراني من حديث معقل بن يسار وابن حبان في الضعفاء من حديث أنس واسنادهما واحد  
اختلف على راويه في الصحابي وكلاهما فيه زيد العمى وهو ضعيف انتهى قلت حديث معقل بن يسار رواه  
أيضا ابن سعد وابن عدي والبيهقي ولفظه من سياق المصنف وحديث أنس رواه البيهقي أيضا ولفظه لسبع  
عشرة خلت من الشهر أخرج الله منه داء سنة وذكر صاحب القوت الحديث المتقدم ثم قال وفي خبر مثله عن  
الاعمش من احتجم يوم السبت نفعه قال الاعمش فجر بتمه فنفعتني انتهى قلت وقد روى في المرفوع ما يناقض  
ذلك روى الشيرازي في الاقواب والحاكم والبيهقي من حديث أبي هريرة من احتجم يوم الاربعاء أو يوم السبت  
فراى في جسده وضحا فلا يلومن الانفسه وصححه الحاكم وتعقبه الذهبي (وأما أمره) صلى الله عليه وسلم (فقد  
أمر غير واحد من الصحابة بالتداوى وبالجمية) أما الامر بالتداوى فقد تقدم في حديث أسامة بن شريك من  
رواية أصحاب السنين وفيه تداؤوا عباد الله وفي حديث ابن مسعود تداؤوا بالبان البقر رواه الطبراني والخطيب  
وفي حديث زيد بن أرقم تداؤوا من ذات الجنب رواه أحمد والطبراني والحاكم وأما أمره بالجمية فسيأتي في  
قصة علي وصهيب بعده قال صاحب القوت وروى أبو قلابة عن كعب الاحبار يقول الله عز وجل اني انا الله أشيع  
وأداوى فتداؤوا وافتداؤى رخصة وسعة وتركه ضيق وعزيمة والله يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزائمه  
وقد قال تعالى وما جعل عليكم في الدين من حرج أى ضيق ورجى بما كان التداوى فاضلا في ذلك لمعينين أحدهما  
أن ينوى اتباع السنة والاخذ برخصة الله تعالى وقبول ما جاءت به الخليفة السابعة والثاني أن يحب سرعة  
البرء للطاعة ولخدمة مولاه والسعي في أوامره اذا كانت العلة قاطعة من التصرف في العمل ومشغلة بالنفس  
عن الشغل بالآخر (وقطع) صلى الله عليه وسلم (لسعد بن معاذ) بن النعمان الانصارى الاشعلى أبي عمرو سيد  
الاوس شهد بدرا (عرقا أى فصد) كذا في القوت قال العراقي رواه مسلم من حديث جابر قال رمى سعد في أكحل  
فسمه النبي صلى الله عليه وسلم بيده بمشقص الحديث انتهى قلت روى بسهم يوم الخندق فعاش بعد ذلك  
شهر حتى حكم في بني قريظة وأجبت دعوته في ذلك ثم انتقض جرحه فمات ذلك البخاري وذلك سنة خمس  
(وكوى) صلى الله عليه وسلم (أسعد بن زرارة) بن عدس بن عبيد أبى امامة الانصارى الخزرجي البخاري قديم  
الاسلام شهد العقبتين مات قبل وقعة بدر ووقع في القوت ما نصه ولوى أسعد بن زرارة من اللقوة هكذا هو باللام  
وفي الهامش بارائه لوى أى عالج اه وأحاله تصحيفا والصواب كوى وقال العراقي رواه الطبراني من حديث  
سهل بن حنيف دون ذكر سهل انتهى وقال الحافظ في ترجمة أسعد من الاصابة وقال عبد الرزاق عن معمر عن  
الزهري عن أبي امامة بن سهل قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم على أسعد بن زرارة وكان أحد النقباء ليلة  
العقبة وقد أخذته الشوكة فكواه الحديث وكذلك رواه الحاكم من طريق يونس عن الزهري هذا هو  
المحفوظ رواه عبد الأعلى عن معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة وهى شاذة ورواه رفعة بن صالح عن  
الزهري عن أبي امامة بن سهل عن أبي امامة أسعد بن زرارة الرواية وانما أراد أن يقول عن قصة أسعد بن  
زرارة والله أعلم (وقال) صلى الله عليه وسلم (لعل) رضى الله عنه (وكان رمد العين لا تأكل من هذا يعني الرطب

وفي خبر مقطوع من  
احتجم يوم الثلاثاء  
لسبع عشرة من الشهر  
كان له دواء من داء سنة  
وأما أمره صلى الله عليه  
وسلم فقد أمر غير واحد  
من الصحابة بالتداوى  
وبالجمية وقطع لسعد بن  
معاذ عرقا أى فصد  
وكوى سعد بن زرارة  
وقال لعل رضى الله تعالى  
عنه وكان رمد العين  
لا تأكل من هذا يعني  
الرطب



وكل من هذا فإنه أوفق لك يعني ساقا قد طبخ بدقيق شعير) قال العراقي رواه أبو داود والترمذي وقال حسن غريب وابن ماجه من حديث أم المنذر انتهى قلت ورواه كذلك ابن سعد كلهم من طريق فليح بن سليمان عن أيوب بن عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي صعصعة عن يعقوب بن أبي يعقوب عن أم المنذر بنت قيس الانصارية قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا كل منها وقام علي ليأكل فقال له يا علي انك ناقة حتى كف علي قال وصفت له شعيرا وساقا فجئت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا علي من هذا فاصب فإنه أوفق لك لفظ أبي داود وقال الترمذي حسن غريب لا يعرفه الا من حديث فليح وتعتقب بأنه جاء من طريق ابن أبي فديك عن محمد بن أبي يحيى الاسلمى عن أبيه عن يعقوب بن نحوه قال الحافظ في الاصابة فليح بن سليمان اسمه وكنيته أبو يحيى وابنه محمد من رجال البخاري وابن أبي فديك من أقرانه فاعلم له حمله عنه ولم يفصح باسم ابنه لصغره فقال محمد بن أبي يحيى والدا براهميم شيخ الشافعي وليس هو به بل رجوع الخبر الى فليح كما قال الترمذي (وقال) صلى الله عليه وسلم (لصهيب) بن سنان رضي الله عنه (وقد رآه يا كل التمر وهو وجع العين تأكل تمرًا وأنت أرمد فقال اني آكل من الجانب الاخر فبسم) صلى الله عليه وسلم لم تقدم في كتاب آفات اللسان (وأما فعله فقد روى في الحديث) المروي (من طريق أهل البيت أنه صلى الله عليه وسلم كان يكتحل كل ليلة ويحتجم كل شهر ويشرب الدواء كل سنة) هكذا هو في القوت وقال العراقي رواه ابن عدي من حديث عائشة وقال انه منكرو فيه سيف بن محمد كذبه أحمد ابن حنبل ويحيى بن معين انتهى قلت وبخط الحافظ ابن حجر لابي نعيم في الطب عن عبد الرحمن بن غنم مثله وفيه الواقدي انتهى وانما خص الليل بالاكتحال لانه في النوم يتمكن السكتل في طبقات العين ويظهر تأثيره فيها وشربه صلى الله عليه وسلم الدواء كل سنة كان لغيره فانه عرض له ما يوجب شربه في اثناء السنة شربه أيضا (وتداوى صلى الله عليه وسلم غير مرة من العقرب وغيرها) ولفظ القوت وقد تداوى في غير خبر من العقرب وغيرها وقال العراقي رواه الطبراني باسناد حسن من حديث جبلة بن الزرق ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لدغته عقرب فغشي عليه فرماه الناس الحديث وله في الاوسط من رواية سعيد بن ميسرة وهو ضعيف عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا اشتكى تقميع كفامن شونيز وشرب عليه ماء وعسلا ولابي يعلى والطبراني من حديث عبد الله بن جعفر ان النبي صلى الله عليه وسلم احتجم بعد ما وسم وفيه جابر الجعفي ضعفه الجمهور انتهى قلت حديث جبلة بن الزرق رواه أيضا البخاري في تاريخه وابن السكن والبغوي كلهم من طريق معاوية بن صالح عن صالح بن راشد بن سعد بن جبلة بن الزرق وكانت له حجة قام صلى الله عليه وسلم الى جانب جدار كثير الاجرة ما ظهرا أو عصرا فلما جلس لدغته عقرب فغشي عليه فرماه الناس فافاق فقال ان الله شفاني وليس بريقكم قال لا أعلم له غيره وقال البغوي ابن السكن ليس له غيره (وروى انه) صلى الله عليه وسلم (كان اذا نزل عليه الوحي صدع رأسه) من شدة ما يلقاه منه (وكان يغلفه بالحناء) لتخف حرارة رأسه فان نور اليقين اذا هاج اشتعل بورود الوحي فيلطف حرارته بذلك قال العراقي رواه البزار وابن عدي في الكامل من حديث أبي هريرة وقد اختلف في اسناده على الاحوص بن حكيم انتهى قلت وكذلك رواه ابن السني وأبو نعيم في الطب (وفي الخبر انه) صلى الله عليه وسلم (كان اذا خرجت به قرحة جعل عليها حناء) قال العراقي رواه الترمذي وابن ماجه من حديث سلمى قال الترمذي غريب قالت هي سلمى أم نافع امرأة أبي رافع مولى النبي صلى الله عليه وسلم ويقال لها أيضا مولاة النبي صلى الله عليه وسلم ولفظ الترمذي وقد رواه من طريق فائد مولى أبي رافع عن علي بن عبيد الله ابن أبي رافع عن جده وكانت تخدم النبي صلى الله عليه وسلم قالت ما كان يكون برسول الله صلى الله عليه وسلم قرحة أو نكبة الا أمرني أن أجعل عليها الحناء (وقد جعل) صلى الله عليه وسلم (على قرحة خرجت به ترابا) قال العراقي رواه الشيخان من حديث عائشة كان اذا اشتكى الانسان الشيء منه أو كانت قرحة أو جرح قال النبي صلى الله عليه وسلم بيده هكذا وجعل سفيان بن عبد الله الرازي سبابته بالارض ثم رفعها وقال بسم الله تربة أرضنا انتهى ولفظ القوت فروينا انه جعل على أصابعه السبابية من ريقه ثم وضعه على تراب فقال تربة أرضنا بريقة

وكل من هذا فإنه أوفق لك يعني ساقا قد طبخ بدقيق شعير وقال لصهيب وقد رآه يا كل التمر وهو وجع العين تأكل تمرًا وأنت أرمد فقال اني آكل من الجانب الاخر فبسم صلى الله عليه وسلم وأما فعله عليه الصلاة والسلام فقد روى في حديث من طريق أهل البيت انه كان يكتحل كل ليلة ويحتجم كل شهر ويشرب الدواء كل سنة قيل السنن المكي وتداوى صلى الله عليه وسلم غير مرة من العقرب وغيرها وروى أنه كان اذا نزل اليه الوحي صدع رأسه فكان يغلفه بالحناء وفي خبره انه كان اذا خرجت به قرحة جعل عليها حناء وقد جعل على قرحة خرجت به ترابا



وماروي في نداويه وأمره بذلك كثير خارج عن الحصر وقد صنف في ذلك كتاب وسمي طب النبي صلى الله عليه وسلم وذكر بعض العلماء في الاسرائيليات ان موسى عليه السلام اعتل بعلة فدخل عليه بنو اسرائيل فعرفوا علمته فقالوا له لو تداويت بكذا البرئت فقال لا تداوي حتى يعافيني هو من غير دواء فطالت علمته فقالوا له ان دواء هذه العلة معروف مجرب وانما تداوي به فنبرأ فقال لا تداوي واقامت علمته فاوحى الله تعالى اليه وعزني وجلالي لا ابرأتك حتى تتداوي بما ذكره لك فقال لهم داووني بما ذكرتم فداووه فبرأوا وجس في نفسه من ذلك فاوحى الله تعالى اليه أردت أن تبطل حكمتي بتوكلك على من أودع العقاقير منافع الاشياء غيري وروى (٥١٩) في خبر آخر ان نبيامن الانبياء عليهم

السلام شكاه علة يجدها  
فاوحى الله تعالى اليه كل  
البيض وشكا نبي آخر  
الضعف فاوحى الله تعالى  
اليه كل اللحم باللبن فان  
فيهما القوة قبل هو  
الضعف عن الجماع وقد  
روى ان قوما شكوا الى  
نبيهم قبح أولادهم فاوحى  
الله تعالى اليه مرهم ان  
يطعموا نساءهم الحبالى  
السفرجل فانه يحسن  
الولد ويفعل ذلك في الشهر  
الثالث والرابع اذ فيه  
يصور الله تعالى الولد وقد  
كانوا يطعمون الحبالى  
السفرجل والنفساء  
الرطب فهذا تبين ان  
مسبب الاسباب أخرى  
سنته بربط المسببات  
بالاسباب اظهار الحكمة  
والادوية اسباب مسخرة  
بحكم الله تعالى كسائر  
الاسباب فكما ان الخبز  
دواء الجوع والماء دواء  
العطش فالسكنجبين دواء  
الصفراء والسقمونيا  
دواء الاسهال لا يفارقه  
الا في أحدهما أمرين

بعضنا شفاء لمريضنا باذن ربنا ثم جمع له على قرحة في رجله (وماروي في نداويه) صلى الله عليه وسلم (وأمره بذلك) أصحابه كثير (خارج عن الحصر) والضبط لكثيرته (وقد صنف في ذلك كتاب وسمي طب النبي صلى الله عليه وسلم) وهما كتابان مشهوران بهذا الاسم أحدهما للحافظ أبي بكر بن السني والثاني للحافظ أبي نعيم الاصبهاني قال صاحب القوت وهو صلى الله عليه وسلم أعلى المتوكلين وأقوى الاقوياء المقربين فان قيل انما تداوي لغيره وليس ذلك قلنا فلا ترغيب عن سنته ولا ترهيب في بغيته ان كان فعل ذلك لنا فلا ترد عليه لئلا يكون فعله لغوا والرغبة عن سنته الى توهم حقيقة التوكل طعن في الشرع وقد كان صلى الله عليه وسلم ظاهره للخلق ليقتفوا آثاره (وذكر بعض العلماء في الاسرائيليات ان موسى عليه السلام اعتل مرة) بعلة فدخل عليه بنو اسرائيل فعرفوا علمته فقالوا له لو تداويت بكذا البرئت فقال لا تداوي حتى يعافيني هو من غير دواء فطالت علمته فقالوا له (ان دواء هذه العلة معروف مجرب وانما تداوي به فنبرأ فقال لا تداوي فدامت علمته فاوحى الله تعالى اليه وعزني وجلالي لا ابرأتك حتى تتداوي بما ذكره لك فقال لهم داووني بما ذكرتم) فداووه (فبرئ فاوجس في نفسه من ذلك فاوحى الله تعالى اليه أردت أن تبطل حكمتي بتوكلك على من أودع العقاقير منافع الاشياء غيري) (وروى في خبر آخر ان نبيامن الانبياء شكاه) الى الله تعالى (علة يجدها فاوحى الله تعالى اليه كل البيض) كذا في القوت (وشكا نبي آخر) الى الله تعالى (الضعف فاوحى الله تعالى اليه كل اللحم باللبن فان فيهما القوة قبل هو) ولفظ القوت أحسنه (الضعف عن الجماع) وأظن في ذكر البيض شكاه الولد فامر به وذكروا به بن منبه ان ملكا من الملوك اعتل علة وكان أحسن السيرة في رعيته فاوحى الله الى شعبياء عليه السلام قل له اشرب ماء التين فانه شفاء من علمتك (وقدر وى) أعجب من ذلك (ان قوما شكوا الى نبيهم) عليه السلام (قبح أولادهم فاوحى) الله تعالى (اليه مرهم ان تطعموا نساءهم الحبالى السفرجل فانه يحسن الولد) (وقيل) يفعل ذلك في الشهر الثالث والرابع (من جل المرأة) اذ فيه يصور الله الولد (ولفظ القوت لان الولد يصور فيهما) (وقد كانوا يطعمون الحبالى السفرجل والنفساء الرطب فهذا تبين ان مسبب الاسباب) جل اسمه (أخرى سنته بربط المسببات بالاسباب اظهار الحكمة) عرفها من عرفها وجاهلها من جاهلها (والادوية اسباب مسخرة بحكم الله تعالى كسائر الاسباب) لا فرق فيها (فكما ان الخبز دواء الجوع والماء دواء العطش والسكنجبين دواء الصفراء والسقمونيا دواء الاسهال لا يفارقه الا في أحدهما أمرين أحدهما ان معالجة الجوع والعطش بالخبز والماء جلبي واضح يدركه كافة الناس ومعالجة الصفراء بالسكنجبين يدركه بعض الخواص فن أدرك ذلك بالتجربة التحق في حقه بالاول) فصار عنده جلبي واضحا (و) الامر الثاني (ان الدواء يسهل) المعدة (والسكنجبين يسكن الصفراء بشرط آخر في الباطن واسباب في المزاج بما يتعذر الوقوف على جميع شروطها وربما يفوت بعض الشروط فيتقاعد الدواء عن الاسهال) فلا يعمل به (وأما زال العطش فلا يستدعى سوى الماء شروطا كثيرة وقد يتفق من العوارض ما يوجب دوام العطش مع كثرة شرب الماء) كما في مرض الاستسقاء (ولكنه نادر واختلال الاسباب أبدا ينحصر في هذين الشيتين والافالم بسبب يتلو السبب لا محالة مهماتت شروط السبب

أحدهما ان معالجة الجوع والعطش بالماء والخبز جلبي واضح يدركه كافة الناس ومعالجة الصفراء بالسكنجبين يدركه بعض الخواص فن أدرك ذلك بالتجربة التحق في حقه بالاول والثاني ان الدواء يسهل والسكنجبين يسكن الصفراء بشرط آخر في الباطن واسباب في المزاج ربما يتعذر الوقوف على جميع شروطها وربما يفوت بعض الشروط فيتقاعد الدواء عن الاسهال وأما زال العطش فلا يستدعى سوى الماء شروطا كثيرة وقد يتفق من العوارض ما يوجب دوام العطش مع كثرة شرب الماء ولكنه نادر واختلال الاسباب أبدا ينحصر في هذين الشيتين والافالم بسبب يتلو السبب لا محالة مهماتت شروط السبب



وكل ذلك بتدبير مسبب الاسباب وتسخير وترتيبه بحكم حكمته وكمال قدرته فلا يضر المتوكل استعماله مع النظر الى مسبب الاسباب دون الطبيب والدواء فقد روى عن موسى صلى الله عليه وسلم انه قال يا رب ممن الدواء والداء فقال تعالى مني قال فما يصنع الاطباء قال يا كلون ارزاقهم ويطيئون نفوس عبادي (٥٢٠) حتى يأتي شفاؤي أو قضائي فاذا معني التوكل مع التداوي التوكل بالعلم والحال كما سبق في

فنون الاعمال الدافعة للضرر الجالبة للنفع فاما ترك التداوي رأسا فليس شرطا فيه فان قلت فالسكى ايضا من الاسباب الظاهرة للنفع فاقول ليس كذلك اذ الاسباب الظاهرة مثل الفصد والحجامة وشرب المسهل وسقى المبردات للمعزور وأما السكى فلو كان مثلها في الظهور لما خلت البلاد الكثيرة عنه وقلمنا يعتاد السكى في أكثر البلاد وانما ذلك عادة بعض الاعراب فهذا من الاسباب الموهومة كالرقى الا انه يتميز عنها بامر وهو انه احتراق بالنار في الحال مع الاستغناء عنه فانه مامن وجع يعالج بالسكى الاوله دواء يغني عنه ليس فيه احراق فلاحراق بالنار جرح مخرب للبنية مخدور السراية مع الاستغناء عنه بخلاف الفصد والحجامة فان سرايتهما بعيدة ولا يسد مسدهما غيرهما ولذلك نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السكى رواه الطبراني من حديث سعد الظفري قال الذهبي الاصح انه سعد بن النعمان يدرى ورواه الترمذي والحاكم من حديث عمران بن الحصين قال الحافظ في الفتح سنده قوى وهو منى تنزيه حيث أمكن الاستغناء عنه بغيره وأما قولهم آخر الطب السكى فهو كلام مشهور عنه بعد انقطاع طرق الشفاء يعالجه ولذلك كان أحدا ما يحمل عليه النهى عن السكى وجود طريق مرجو للشفاء سواه (دون الرقى) جمع رقية بالضم وهي ما يعوذ بها قال العراقي من حديث ابن عباس رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرقية من كل ذي حمة انتهى وأما ما رواه الحاكم من حديث ابن مسعود نهى عن الرقى والتمايم والتولة فمحمول على ما اذا كانت الرقية بغير القرآن وأسماء الله وصفاته وأما ما رواه البخاري قال ابن التين الرقى بذلك هو الطب الروحاني اذا كان على لسان الامرار حصل الشفاء باذن الله تعالى فلما عر هذا النوع فزع الناس الى الطب الجسماني وتلك الرقى المنهى عنها التي يستعملها المعزوم من يزعم تسخير الجن تأتي مركبة من حق وباطل تجمع الى ذكر أسماء الله وصفاته ما يشوبه من ذكر الشياطين والاستعانة بهم والتعوذ من مردتهم فلذلك نهى عن الرقى بما جهل معناه ليكون بريئا من شوب الشرك وفي الموطأ أن أبا بكر رضي الله عنه قال لليهودية التي كانت ترقى عائشة رضي الله عنها رقية بالكاتب الله (وكل واحد منهما) أي من السكى والرقى (بعيد عن) صفة (التوكل وروى عن) أبي نجيد (عمران بن الحصين) بن عبيد الخزاعي رضي الله عنه أسلم في وقعة خيبر وتحول الى البصرة فأتته بها (اعتل) في بطنه فظل صرا بعاثا لاثني سنة على سر من جريد قد نخله في أوسطه لموضع الغائط لانه كان سطحا لا يستطيع القيام (فاشاروا عليه بالسكى فامتنع) منه (فلم يزالوا به) يلحون عليه (وعزم عليه الامير) هو عبيد بن زياد كما عند الدارمي (حتى اكتبوا) في بطنه سبع كيات (فيكان) رضي الله عنه (يقول كنت أرى نورا وأسمع صوتا وتسلم على الملائكة فلما اكتبوا ينقطع ذلك عني) كذا في القوت (و) في رواية (كان يقول اكتبونا كيات فوالله ما أفلحن ولا أنجحمن) يعني الكيات وروى الحسن عن مطرف بن عبيد الله قال أتينا عمران بن الحصين نعوذه وكان قد اكتبوا في بطنه فقال نهانا النبي صلى الله عليه وسلم عن السكى فاكتبونا فإفلحنا

وكل ذلك بتدبير مسبب الاسباب وتسخير وترتيبه بحكم حكمته وكمال قدرته فلا يضر المتوكل استعماله مع النظر الى مسبب الاسباب دون الطبيب والدواء فقد روى عن موسى صلى الله عليه وسلم انه قال يا رب ممن الدواء والداء فقال تعالى مني قال فما يصنع الاطباء (حينئذ) قال يا كلون ارزاقهم ويطيئون نفوس عبادي حتى يأتي شفاؤي أو قضائي قالوا قل ان بين الدواء والداء حجاب المشيئة فلا ينفع الدواء حتى ينكشف الحجاب (فاذا معني التوكل مع التداوي التوكل بالعلم والحال كما سبق) بيانه قريبا (في فنون الاعمال الدافعة للضرر الجالبة للنفع فاما ترك التداوي رأسا فليس كذلك اذ الاسباب الظاهرة للنفع) فلم جعل في السقم الموهوم (فاقول ليس كذلك اذ الاسباب الظاهرة مثل الفصد والحجامة وشرب المسهل وسقى المبردات للمعزور) وسقى الحوار للمبرود فهذه هي الاسباب الظاهرة (وأما السكى فلو كان مثلها في الظهور لما خلت البلاد الكثيرة عنه وقلمنا يعتاد السكى في أكثر البلاد وانما ذلك عادة بعض الاعراب) فهذا من الاسباب الموهومة كالرقى الا انه يتميز عنها بامر وهو انه احتراق بالنار في الحال مع الاستغناء عنه فانه مامن وجع يعالج بالسكى الاوله دواء يغني عنه ليس فيه احراق فلاحراق بالنار جرح مخرب للبنية مخدور السراية مع الاستغناء عنه بخلاف الفصد والحجامة فان سرايتهما بعيدة ولا يسد مسدهما غيرهما ولذلك نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السكى رواه الطبراني من حديث سعد الظفري قال الذهبي الاصح انه سعد بن النعمان يدرى ورواه الترمذي والحاكم من حديث عمران بن الحصين قال الحافظ في الفتح سنده قوى وهو منى تنزيه حيث أمكن الاستغناء عنه بغيره وأما قولهم آخر الطب السكى فهو كلام مشهور عنه بعد انقطاع طرق الشفاء يعالجه ولذلك كان أحدا ما يحمل عليه النهى عن السكى وجود طريق مرجو للشفاء سواه (دون الرقى) جمع رقية بالضم وهي ما يعوذ بها قال العراقي من حديث ابن عباس رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرقية من كل ذي حمة انتهى وأما ما رواه الحاكم من حديث ابن مسعود نهى عن الرقى والتمايم والتولة فمحمول على ما اذا كانت الرقية بغير القرآن وأسماء الله وصفاته وأما ما رواه البخاري قال ابن التين الرقى بذلك هو الطب الروحاني اذا كان على لسان الامرار حصل الشفاء باذن الله تعالى فلما عر هذا النوع فزع الناس الى الطب الجسماني وتلك الرقى المنهى عنها التي يستعملها المعزوم من يزعم تسخير الجن تأتي مركبة من حق وباطل تجمع الى ذكر أسماء الله وصفاته ما يشوبه من ذكر الشياطين والاستعانة بهم والتعوذ من مردتهم فلذلك نهى عن الرقى بما جهل معناه ليكون بريئا من شوب الشرك وفي الموطأ أن أبا بكر رضي الله عنه قال لليهودية التي كانت ترقى عائشة رضي الله عنها رقية بالكاتب الله (وكل واحد منهما) أي من السكى والرقى (بعيد عن) صفة (التوكل وروى عن) أبي نجيد (عمران بن الحصين) بن عبيد الخزاعي رضي الله عنه أسلم في وقعة خيبر وتحول الى البصرة فأتته بها (اعتل) في بطنه فظل صرا بعاثا لاثني سنة على سر من جريد قد نخله في أوسطه لموضع الغائط لانه كان سطحا لا يستطيع القيام (فاشاروا عليه بالسكى فامتنع) منه (فلم يزالوا به) يلحون عليه (وعزم عليه الامير) هو عبيد بن زياد كما عند الدارمي (حتى اكتبوا) في بطنه سبع كيات (فيكان) رضي الله عنه (يقول كنت أرى نورا وأسمع صوتا وتسلم على الملائكة فلما اكتبوا ينقطع ذلك عني) كذا في القوت (و) في رواية (كان يقول اكتبونا كيات فوالله ما أفلحن ولا أنجحمن) يعني الكيات وروى الحسن عن مطرف بن عبيد الله قال أتينا عمران بن الحصين نعوذه وكان قد اكتبوا في بطنه فقال نهانا النبي صلى الله عليه وسلم عن السكى فاكتبونا فإفلحنا

السكى دون الرقى وكل واحد منهما بعيد عن التوكل وروى ان عمران بن الحصين اعتل فاشاروا عليه بالسكى فامتنع فلم يزالوا به وعزم عليه الامير حتى اكتبوا في بطنه سبع كيات فوالله ما أفلحن ولا أنجحمن وكان يقول اكتبونا كيات فوالله ما أفلحت ولا أنجحمت



ثم تاب من ذلك وأتاب إلى الله تعالى فرد الله تعالى عليه ما كان يجزم من أمر الملائكة وقال لطرف بن عبد الله ألم تر إلى الملائكة التي كان أكرمني الله بها قد ردها الله تعالى علي بعد أن كان أخبره بتقديدها فإذا السكى وما يجرى (٥٢١) مجراه هو الذي لا يليق بالمتوكل لأنه

يحتاج في استنباطه إلى تدبير ثم هو مذموم ويدل ذلك على شدة ملاحظة الأسباب وعلى التعمق فيها والله أعلم

(بيان أن ترك التداوي قد يحمي في بعض الأحوال ويدل على قوة التوكل وأن ذلك لا يناقض فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم) \* اعلم أن الذين تداووا من السلف لا ينصرفون ولكن قد ترك التداوي أيضا جماعة من الأكابر فربما يظن أن ذلك نقصان لأنه لو كان كما لترك رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوكل أكمل من حاله وقد روى عن أبي بكر رضي الله عنه أنه لما مرض (قيل له لودعوك نالك طيبيا فقال الطبيب نظروا إلى وقالوا في فعل لما أريد) روى أحمد في الزهد حدثنا وكيع عن مالك بن مغول عن أبي السفر قال مرض أبو بكر فعاده الناس فقالوا ألدعوك الطبيب قال قد رأيت قالوا فإني فقال لك قال في فعل لما أريد روى أبو نعيم في الحلية من طريقه (وقيل لأبي الدرداء) رضي الله عنه (في مرضه ما تشكى قال ذنوبي فقيل فاستشيتي قال مغفرة ربي قالوا ألدعوك طيبيا قال الطبيب أمرضني) أخرجه أبو نعيم في الحلية حدثنا حبيب بن الحسن حدثنا عمر بن حفص السدي حدثنا عاصم بن علي حدثنا أبو هلال حدثنا معاوية بن مرة أن أبا الدرداء اشتكى فدخل عليه أصحابه فقالوا ما تشكى يا أبا الدرداء قال أشتكى ذنوبي قالوا فاستشيتي قال أشتكى الجنة قالوا فلا ندعوك طيبيا قال هو أضعفني قال صاحب القوت وقدر ويناه أيضا عن ابن مسعود (وقيل لأبي ذر) رضي الله عنه (وقدر مدت عيناه لوداويتهم ما قال في عنهما مشغول فقيل له لو سألت الله تعالى أن يعافيك فقال أسأله فيما هو أهم علي منهما) نقله صاحب القوت (وكان الربيع) بن خيثم الثوري الكوفي العابد (أصابه فالج) وهو مرض منشؤه البرد يمنع الأعضاء من التحرك (فقيل له لوداويت فقال قد هممت) على ذلك (ثم ذكرت عادو غمود وأصحاب الرس وقر ونايين ذلك كثيرا) كانت فيهم الأوجاع (وكان فيهم الأطباء فهلك المداوي والمداوي ولم تغن الرقي شيئا) نقله صاحب القوت وفي هذا المعنى ما نسب للإمام الشافعي رضي الله عنه

أن الطبيب بطبه ودوائه \* لا يستطيع دفاع مقدور أتى  
مما للطبيب عوت بالداء الذي \* قد كان يبري مثله فيما مضى  
هالك المداوي والمداوي والذي \* جلب الدواء وباعه ومن اشترى

قال صاحب القوت وقد كان عبد الواحد بن زيد أصابه الفالج فعلم أن القيام فسأل الله أن يطلقه في أوقات الصلاة ثم برده إلى حاله بعد ذلك فكان إذا جاء وقت الصلاة كأنما نشط من عقال فاذا قضى صلاته رجع إليه الفالج

لوسألت الله تعالى أن يعافيك فقال أسأله فيما هو

(٦٦ - (انحاف السادة المتقين) - التاسع)

أهم علي منهما وكان الربيع بن خيثم أصابه فالج فقيل له لوداويت فقال قد هممت ثم ذكرت عادو غمود وأصحاب الرس وقر ونايين ذلك كثيرا وكان فيهم الأطباء فهلك المداوي والمداوي ولم تغن الرقي شيئا



وكان أحمد بن حنبل يقول أحب لمن اعتقد التوكل وسلك هذا الطريق ترك التدوي من شرب الدواء وغيره وكان به حال فلا يخبر المتطبيب  
بها أيضا إذا سأله وقيل لسهل متى يصح للعبد التوكل قال إذا دخل عليه الضر في جسمه والنقص في ماله فلم يلتفت إليه شغلا بحاله وينظر إلى  
قيام الله تعالى عليه فإذا منهم من ترك التدوي وراءه ومنهم من كرهه ولا يتضح وجه الجمع بين فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأفعاله  
الاحصاء الصوارف عن التدوي فنقول (٥٢٢) ان لترك التدوي أسبابا \* (السبب الأول) \* أن يكون المريض من المكاشفين

وقد كوشف بأنه انتهى  
أجله وان الدواء لا ينفعه  
ويكون ذلك معلوما عنده  
تارة برؤية صادقة وتارة  
بحدس ووطن وتارة  
بكشف محقق ويشبه  
أن يكون ترك الصديق  
رضى الله عنه التدوي  
من هذا السبب فإنه كان  
من المكاشفين فإنه قال  
لعائشة رضي الله عنها في  
أمر الميراث إنما هن  
أختك وإنما كان لها  
أخت واحدة ولكن  
كانت امرأته حاملا  
فولدت أنثى فعلم أنه كان  
قد كوشف بانها حامل  
بأنثى فلا يبعد أن يكون  
قد كوشف أيضا بانتهاء  
أجله والا فلا يظن به  
انكار التدوي وقد شاهد  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم تدوي وأمر به  
\* (السبب الثاني) \*  
أن يكون المريض  
مشغولا بحاله وبخوف  
عاقبته واطلاع الله تعالى  
عليه فينسيه ذلك ألم  
المرض فلا يتفرغ قلبه  
للتدوي شغلا بحاله  
وعليه يدل كلام أبي ذر

كما كان قبل ذلك (وكان أحمد بن حنبل) رحمه الله تعالى (يقول أحب لمن اعتقد التوكل وسلك هذا الطريق ترك  
التدوي من شرب الدواء وغيره) نقله صاحب القوت قال (وكان) تقوم (به حال فلا يخبر المتطبيب أيضا) إذا  
سأله (كذا في القوت) (وقيل لسهل) (التستري رحمه الله تعالى) (متى يصح للعبد التوكل قال إذا دخل عليه الضر في  
جسمه والنقص في ماله فلم يلتفت إليه شغلا بحاله وينظر إلى قيام الله تعالى عليه) (نقله صاحب القوت) (فإذا منهم  
من ترك التدوي وراءه) واعتقده من الصديقين والسلف الصالح (ومنهم من كرهه) (الأنه مخصوص بخصوص  
وطريق الخاصة الأقوياء ولا يسلكه الشوب من العموم والضعفاء وذلك مذهب إبراهيم الخواص وطريقه  
كان يرى ان المتوكل اذا تدوي نقص بذلك تحقيقه) (ولا يتضح الجمع بين فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم) (بين  
(أفعاله) (الاحصاء الصوارف عن التدوي) فقد يترك بعض الأولياء التدوي لأسباب أخر ترجح بذلك أعمالهم  
ولا يكون تركه كالسنة إنما يترك كون الفاضل للأفضل (فنقول ان لترك التدوي أسبابا) ستة (الأول أن يكون  
المريض من المكاشفين وقد كوشف بأنه انتهى أجله وان التدوي لا ينفعه ويكون ذلك معلوما عنده تارة برؤية  
صادقة) تأتي كفلق الصبح (وتارة بحدس ووطن وتارة بكشف محقق ويشبه أن يكون ترك الصديق رضي الله  
عنه التدوي) فيما سبق من قوله (من هذا السبب فإنه كان من المكاشفين فإنه قال لعائشة رضي الله عنها في  
أمر الميراث إنما هن أختك وما كان لها إلا أخت واحدة ولكنه كانت امرأته حاملا فولدت أنثى فعلم أنه كان  
قد كوشف بانها حامل بأنثى) هذه القصة ذكرها الحافظ أبو الفتح ابن سيد الناس في كتابه المقامات العلية  
في الكرامات الجليلة يقول فيها بعد ان ذكر حجة من معجزات النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال  
وسرت سر برته إلى أصحابه \* فلهم خوارق ما ادعاهم مدعي  
فلهم صديق امداد الله \* ولم تلج من بعده في مجمع  
ومقالة في بنت خارج واقع \* حقان الصديق أحسن موقع

ثم ساق بسنده إلى عائشة رضي الله عنها قالت لما حضر أبا بكر الوفاة جلس ثم تشهد ثم قال يا نبية فان أحب  
الناس غنى إلى بعدى أنت وان أعز الناس فقرا إلى بعدى أنت وإن كنت تحبني جادعشرين وسقامن مال  
فوددت والله انك كنت خرتيه وأخذتني فانما هو أحوال واختالك قالت قلت هذا أخو أي فن أختي قال  
ذو بطن ابنة خارجة فاذا ظننا جارية فكان كذلك وقد تقدم ذلك للمصنف (فلا يبعد أن يكون قد كوشف  
أيضا بانتهاء أجله والا فلا يظن به انكار التدوي) مطلقا كيف (وقد شاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
تدوي) كما تقدم قريبا (وأمر به) كما في حديث أسامة بن شريك وتقدم (السبب الثاني أن يكون المريض  
مشغولا بحاله وبخوف عاقبته واطلاع الله تعالى عليه فينسيه ذلك ألم المرض فلا يتفرغ قلبه للتدوي شغلا  
بحاله) أي الاشتغال بهم ديني أشرف من التدوي وعليه يدل كلام أبي ذر إذا قال اني عنها مشغول (وكلام  
أبي الدرداء) رضي الله عنه (إذا قال اني اشتكى ذنوبي فكان تألم قلبه خوفا من ذنوبه أكثر من تألم بدنه  
بالمريض ويكون هذا كالمصاب بموت عز زمن أعزته) فإنه في شغل شاغل (أو كالحائف الذي يحمل إلى ملك  
من الملوك ليقتل) وتحقق ذلك (إذا قيل له ألا تأكل وأنت جائع فيقول أنا مشغول عن ألم الجوع فلا يكون  
ذلك انكارا لكون الحزن نافع من الجوع ولا) يكون (طعنا فيمن أكل ويقترب من هذا اشتغال سهل)

التستري

إذا قال اني عنها مشغول وكلام أبي الدرداء إذا قال انما اشتكى ذنوبي فكان تألم قلبه

خوفا من ذنوبه أكثر من تألم بدنه بالمريض ويكون هذا كالمصاب بموت عز زمن أعزته أو كالحائف الذي يحمل إلى ملك من الملوك ليقتل إذا  
قيل له ألا تأكل وأنت جائع فيقول أنا مشغول عن ألم الجوع فلا يكون ذلك انكارا لكون الأكل نافع من الجوع ولا طعنا فيمن أكل ويقترب من  
هذا اشتغال سهل



حيث قيل له ما القوت فقال هوذا كراحي القيوم فقبل انما سألناك عن القوام فقال القوام هو العلم قيل سألناك عن الغذاء فقال الغذاء هو الذي قيل سألناك عن طعمه الجسد قال مالك وللجسد دع من تولاه أولا يتولاه آخر اذا دخل عليه علة فردده الى صانعه امارأت الصنعة اذا عيت ردوها الى صانعها حتى يصلحها \* (السبب الثالث) \* أن تكون العلة مزممة (٥١٣) والدواء الذي يؤمر به بالاضافة

الى علته موهوم  
النفع جار مجرى السكى  
والرقية فيتركه المتوكل  
والبيه يشير قول الربيع  
ابن خيثم اذ قال ذكرت  
عادا وغود وفيهم الاطباء  
فهلك المداوى والمداوى  
أى ان الدواء غير موثوق  
به وهذا قد يكون كذلك  
فى نفسه ونديكون عند  
المريض كذلك لقلة  
ممارسته للطب وقلة  
تجربته فلا يغلب على  
ظنه كونه نافعا ولا شك فى  
ان الطبيب المجرب أشد  
اعتقادا فى الادوية من  
غيره فتكون الثقة  
والظن بحسب الاعتقاد  
والاعتقاد بحسب التجربة  
وأكثر من ترك التداوى  
من العباد والزهاد هذا  
مستندهم لانه يبقى الدواء  
عنده شيأ وهو مالا أصل  
له وذلك صحيح فى بعض  
الادوية عند من عرف  
صناعة الطب غير صحيح  
فى البعض ولكن غير  
الطبيب قد ينظر الى  
الكل نظرا واحدا فيرى  
التداوى تعافى  
الاسباب كالسكى والرقى

التستري رحمه الله تعالى فيما نقله عنه صاحب القوت (حيث قيل له ما القوت قال هوذا كراحي القيوم) الذي به الحياة والقوام لكل شئ (فقبل انما سألناك عن القوام) أى ما تقوم به البنية (فقال القوام هو العلم) فإنه به تقوم الاعمال (قيل سألناك عن الغذاء قال الغذاء هو الذى كرقيل سألناك عن طعم الجسد) الذى هو الغذاء الظاهر (قال مالك وللجسد دع من تولاه أولا يتولاه آخر اذا دخل عليه علة فردده الى صانعه) فهو أول من ينظر فيه (امارأت الصنعة اذا عيت) بفساد (ردوها الى صانعها حتى يصلحها) اذ هو يعرف فسادها من صلاحها ويعرف كيف يصلحها وهذا هو قيام التفويض والتسليم من التوكل (السبب الثالث أن تكون العلة مزممة) مستمرة (والدواء الذى يؤمر به بالاضافة الى علته موهوم النفع) غير متيقن ولا مطمئن (جار مجرى السكى والرقية فيتركه المتوكل) اذ فيه تضيق العمر والمال فى لاشئ (والبيه يشير قول الربيع ابن خيثم) رحمه الله تعالى (اذ قال ذكرت عادا وغود) وكانت فيهم الاوجاع (و) كان (فيهم الاطباء) فهلك لمداوى والمداوى أى ان الدواء غير موثوق به وهذا قد يكون كذلك فى نفسه وقد يكون عند المريض كذلك لقلة ممارسته للطب وقلة تجربته له فلا يغلب على ظنه كونه نافعا) له (ولاشك ان فى الطبيب المجرب أشد اعتقادا فى الادوية من غيره) لئلا يمارسته فيها (فتكون الثقة والظن بحسب الاعتقاد والاعتقاد بحسب التجربة) وأكثر من ترك التداوى من العباد والزهاد) بل وبعض صلحاء العامة (هذا مستندهم لانه يبقى الدواء عنده شيأ وهو مالا أصل له) وهذا مشاهد (وذلك صحيح فى بعض الادوية عند من عرف صناعة الطب غير صحيح فى البعض) وفى بعض النسخ وذلك غير صحيح فى بعض الادوية صحيح فى البعض (ولكن غير الطبيب قد ينظر الى الكل نظرا واحدا فيرى التداوى تعافى اسباب كالسكى والرقى فيتركه) تو كالا سبب الرابع أن يقصد بترك التداوى استبقاء المرض لينال ثواب المرض بحسن الصبر على بلاء الله تعالى أو ليحرب نفسه فى القدرة على الصبر فقد ورد فى ثواب المرض ما يكثر ذكره فقد قال صلى الله عليه وسلم نحن معاشر الانبياء أشد الناس بلاء ثم الامثل فالامثل يبتلى العبد على قدر ايمانه فان كان صلب الايمان شدد عليه البلاء وان كان فى ايمانه ضعف خفف عنه البلاء) قال العراقى رواه أحمد وأبو يعلى والحاكم وصححه على شرط مسلم نحوه مع اختلاف وقد تقدم مختصرا ورواه الحاکم أيضا من حديث سعد بن ابى وقاص وقال صحيح على شرط الشيخين اه قلت سببا حديث سعد بن أبى وقاص أقرب لسباق المصنف وفيه أشد الناس بلاء لانبياء ثم الامثل فالامثل يبتلى الرجل على حسب دينه فان كان فى دينه صلبا اشتد بلاؤه وان كان فى دينه رقة ابتلى على قدر دينه فما يبرح البلاء حتى يتركه يمشى على الارض وما عليه خطيئة كذا رواه الطيالسى وأحمد وجهد بن حميد والدارمى والبخارى والترمذى وابن ماجه وابن حبان والحاكم ويلىه سباق حديث أبى سعيد أشد الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالامثل يبتلى الناس على قدر دينهم فمن ثخن دينه اشتد بلاؤه ومن ضعف دينه ضعف بلاؤه وان الرجل ليصيبه البلاء حتى يمشى فى الناس وما عليه خطيئة رواه ابن حبان فى صحيحه وروى الطبرانى من حديث فاطمة بنت اليمان أخت حذيفة أشد الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالامثل ورواه أحمد بلغظ أشد الناس بلاء الانبياء ثم الذين يلوهم ثم الذين يلوهم وقد تقدم ذكر بعض ذلك (وفى الخبر ان الله تعالى يجرب عبده بالبلاء كما يجرب أحدكم ذهبه بالنار فمنهم من يخرج ذهبه كالابرز ومنهم من دون ذلك ومنهم من يخرج أسود محترقا) قال العراقى ذكره صاحب الفردوس من حديث على ولم يخرج له ولده فى مسنده اه

فتركه تو كالا \* (السبب الرابع) \* أن يقصد العبد بترك التداوى استبقاء المرض لينال ثواب المرض بحسن الصبر على بلاء الله تعالى أو ليحرب نفسه فى القدرة على الصبر فقد ورد فى ثواب المرض ما يكثر ذكره فقد قال صلى الله عليه وسلم نحن معاشر الانبياء أشد الناس بلاء ثم الامثل فالامثل يبتلى العبد على قدر ايمانه فان كان صلب الايمان شدد عليه البلاء وان كان فى ايمانه ضعف خفف عنه البلاء وفى الخبر ان الله تعالى يجرب عبده بالبلاء كما يجرب أحدكم ذهبه بالنار فمنهم من يخرج كالذهب الابريز لا يبريدونهم دون ذلك ومنهم من يخرج أسود محترقا



قلت بل أخرجه الطبراني والحاكم في المستدرک من حديث أبي امامة ان الله عز وجل ليحرب أحدكم  
 بالبلاء وهو أعلم به كما يحرب أحدكم ذهبه بالنار فمنهم من يخرج كالذهب الابريز فذاك الذي حماه الله من  
 الشبهات ومنهم من يخرج كالذهب دون ذلك فذلك الذي يشك بعض الشك ومنهم من يخرج كالذهب الاسود  
 فذاك الذي قد اختلفت وقد صححه الحاكم وتعقبه الذهبي لان في سنده عفير بن معدان ضعيف (وفي حديث من  
 طريق أهل البيت ان الله تعالى اذا أحب عبدا ابتلاه فان صبر اجتباه فان رضي اصطفاه) هذا لفظ القوت  
 قال العراقي رواه الطبراني من حديث ابن عبيدة الخولاني بلفظ اذا أراد الله بعبده خيرا ابتلاه واذا ابتلاه اقتناه  
 لا يترك له مالا ولا ولدا وسنده ضعيف اهـ قلت ولفظه في الاوسط اذا أحب الله عبدا ابتلاه واذا أحبه الحب  
 البالغ اقتناه لا يترك له مالا ولا ولدا ولفظه في الكبير ان الله عز وجل اذا أراد بعبده خيرا ابتلاه فاذا ابتلاه اقتناه  
 قالوا يا رسول الله وما اقتناه قال لم يترك له مالا ولا ولدا ورواه ابن عساكر كذلك وروى ابن أبي الدنيا في كتاب  
 المرض والكفارات من حديث أبي سعيد باسناد فيه لين ان الله اذا أحب عبدا ابتلاه واذا ابتلاه صبره (وقال  
 صلى الله عليه وسلم تحبون أن تكونوا كالجر الصيالة) كذا في النسخ وهو في معجم البغوي الصالة من الضلال  
 (لا تعرضون ولا تسقمون) قال العراقي رواه ابن أبي عاصم في الاحاد والمثنائين وأبو نعيم وابن عبد البر في الصحابة  
 والبيهقي في الشعب من حديث أبي فاطمة وهو صدر حديث ان الرجل لتكون له المنزلة عند الله الحديث وقد  
 تقدم اهـ قلت قال البخاري قال ابن أبي أويس حدثني أخى عن جاد بن أبي جید عن مسلم بن عقيل مولى الزرقين  
 دخلت على عبيد الله بن أبي اياس بن أبي فاطمة الضمري فقال يا أبا عقيل حدثني أبي عن جدی قال أقبل علينا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أيكم يحب أن يصح فلا يسقم قالوا كلنا يا رسول الله قال أتحبون أن تكونوا  
 كالجر الصيالة ألا تحبون أن تكونوا أصحاب بلاء وأصحاب كفارات والذي نفسي بيده ان الله ليمتلي المؤمنين بالبلاء  
 وما يبتليهم به الا لكرامة عليه أو علة له لان له منزلة عنده ما يبلغه تلك المنزلة الا ببلائه هكذا أو رده في ترجمة أبي  
 عقيل وفي لفظ ان العبد لتكون له الدرجة في الجنة فما يبلغها بشئ من عمله فيبتلي به الله بالبلاء ليبلغ تلك الدرجة  
 وما يبلغها بشئ من عمله وقرأت في معجم الصحابة للبغوي حدثني عبد الكريم بن الهيثم حدثنا داود بن منصور  
 حدثنا ابن سعد عن خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال عن أبي عقيل الزرقى عن ابن أبي فاطمة عن أبيه قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيكم يحب أن يصح ولا يسقم قالوا كلنا يحب أن يصح ولا يسقم قال أتحبون أن  
 تكونوا كالجر الصيالة انما تكونوا أصحاب كفارات ان العبد لتكون له الدرجة في الجنة فلا ينالها بشئ من عمله  
 (وقال ابن مسعود) رضي الله عنه (تجد المؤمن أصح شئ قلبا وأمرضه جسمًا وتجد المنافق أصح شئ جسمًا  
 وأمرضه قلبًا) رواه أبو نعيم في الحلية حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر حدثنا أبو يحيى الرازي حدثنا هناد بن  
 السري حدثنا أبو الاحوص عن سعيد بن مسروق عن منذر قال جاء ناس من الدهاقين الى عبد الله بن مسعود  
 فتعجب الناس من غلظ رقابهم وصحتهم قال فقال عبد الله انكم ترون الكافر من أصح الناس جسمًا وأمرضهم  
 قلبًا وتلقون المؤمن من أصح الناس قلبًا وأمرضهم جسمًا وأيم الله لو مرضت قلوبكم وصحت أجسامكم لم كنتم  
 أهون على الله من الجعلان (فلما عظم الشناء على المرض والبلاء أحب قوم المرض واغتتموه لينالوا ثواب  
 الصبر عليه وكان منهم) أي من المتوكلين (من له علة يخفيها) عن الناس (ولا يذكرها للطبيب) ولوساله  
 (ويقاسى العلة ورضي بحكم الله تعالى) لان المتوكل حاله الرضا ومقتضى الرضا كتمان العلل وعدم التعمل  
 من اللأواء (ويعلم ان الحق أغلب على قلبه من أن يشغله المرض عنه وانما يمنع المرض جوارحه) وقلبه في  
 غاية من الاطمئنان والمعرفة وكان في هذا المقام أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى (وعلموا ان صلاتهم قعودا مثلاً  
 مع الصبر على قضاء الله تعالى أفضل من الصلاة قائماً مع العافية والصحة) قال الله تعالى وبشر الصابرين وقال  
 ان الله يحب المتوكلين (ففي الخبر ان الله تعالى يقول للملائكة اكتبوا لعبدي صالح ما كان يعمل في وثاقه ان  
 في وثاقه) أي حبسى وقيدى (ان أطلقته) منه (أبدلته لخاصير من لجه ودماخيرا من دمه) قبل لانه قد طهر

وفي حديث من طريق  
 أهل البيت ان الله تعالى  
 اذا أحب عبدا ابتلاه  
 فان صبر اجتباه فان  
 رضي اصطفاه وقال صلى  
 الله عليه وسلم تحبون أن  
 تكونوا كالجر الصيالة  
 لا تعرضون ولا تسقمون  
 وقال ابن مسعود رضي  
 الله عنه تجد المؤمن أصح  
 شئ قلبا وأمرضه جسمًا  
 وتجد المنافق أصح شئ  
 جسمًا وأمرضه قلبًا  
 فلما عظم الشناء على  
 المرض والبلاء أحب  
 قوم المرض واغتتموه  
 لينالوا ثواب الصبر عليه  
 فكان منهم من له علة  
 يخفيها ولا يذكرها  
 للطبيب ويقاسى العلة  
 ورضي بحكم الله تعالى  
 ويعلم ان الحق أغلب  
 على قلبه من أن يشغله  
 المرض عنه وانما يمنع  
 المرض جوارحه وعلموا  
 ان صلاتهم قعودا مثلاً  
 مع الصبر على قضاء الله  
 تعالى أفضل من الصلاة  
 قياماً مع العافية والصحة  
 ففي الخبر ان الله تعالى  
 يقول للملائكة اكتبوا  
 لعبدي صالح ما كان  
 يعمل في وثاقه ان  
 أطلقته أبدلته لخاصيرا  
 من لجه ودماخيرا من دمه



وان توفيقه توفيقه الى رحمتي وقال صلى الله عليه وسلم أفضل الاعمال ما أكرهت عليه النفوس فقبل معناه ما دخل عليه من الامراض والمصائب واليه الاشارة بقوله تعالى وعسى أن تذكرها شيئا وهو خير لكم وكلن سهل يقول ترك (٥٢٥) التداوى وان ضعف عن الطاعات وقصر

عن الفرائض أفضل من التداوى لاجل الطاعات وكانت به علة عظيمة فلم يكن يتداوى منها وكان يتداوى الناس منها وكان اذا رأى العبد يصلي من قعود ولا يستطيع اعمال البر من الامراض فيتداوى للقيام الى الصلاة والنهوض الى الطاعات يعجب من ذلك ويقول صلته من قعود مع الرضا بحاله أفضل من التداوى للقوة والصلاة قائما وسئل عن شرب الدواء فقال كل من دخل في شيء من الدواء فأنما هو سعة من الله تعالى لاهل الضعف ومن لم يدخل في شيء منه فهو أفضل لانه ان أخذ شيئا من الدواء ولو كان هو الماء البارد يسئل عنه لم يأخذه ومن لم يأخذ فلا سؤال عليه وكان مذهبه ومذهب البصر بين تضعيف النفس بالجوع وكسر الشهوات لعلمهم بان ذرة من اعمال القلوب مثل الصبر والرضا أفضل من أمثال الجبال من اعمال الجوارح والمرض لا يمنع من اعمال القلوب الا اذا كان ألمه

من المعاصي وكفر به عنه الخطايا (وان توفيقه توفيقه الى رحمتي) ولا ذنب عليه فابدال صفة بحسن اختيار الله في الدنيا والآخرة من حسن اختياره وشهوته قال العراقي رواه الطبراني من حديث عبد الله بن عمرو وقد تقدم قلت وقد روي ذلك من حديث أبي هريرة بلفظ اذا مرض العبد بعث الله تعالى اليه ملائكة فيقول انظر اما يقول له واده فان هو اذا دخلوا عليه حمد الله رفعوا ذلك الى الله وهو أعلم فيقول لعبدى ان أنا توفيقه ان أدخله الجنة وان أنا شفيعه ان أبدله لخير من لحيه ودماء خيرا من دمه وان أكفر عنه سيئاته رواه الدارقطني في الغرائب وابن حجر في عوالي مالك وروى الطبراني وابن عساكر من حديث أنس يقول الله تعالى اذا ابتليت عبدى ببلاء فصر لم يشككنى الى عواده ثم ابرأته أبدلته لخير من لحيه ودماء خيرا من دمه وان أرسلته أرسلته ولا ذنب عليه وان توفيقه توفيقه الى رحمتي وروى ابن عساكر عن مكحول مرسل اذا مرض العبد يقال لصاحب الشمال ارفع عنه القلم ويقال لصاحب اليمين اكتب له أحسن ما كان يعمل فاني أعلم به وأنا قيده قال صاحب القوت ومن فضل ترك التداوى ان الملائكة يكتب له مثل أعماله الصالحة التي كان يعملها في الصحة وانه يجري له من الحسنات ما كان يجري له أعماله فكتب الملائكة أعماله الصالحة خيرا له من أعماله لانها قد بدخلها الفساد واختيار الله له أن يستعمله بالأوجاع خير من اختياره لنفسه أن يشتغل الى الله بالاعمال الصالحة (وقال صلى الله عليه وسلم أفضل الاعمال ما أكرهت عليه النفوس) كذا في القوت قال العراقي تقدم ولم أجده مرفوعا (فقبل معناه ما دخل عليه من الامراض والمصائب) ولفظ القوت قيل هو ما أدخل عليها من المصائب في النفس والاموال فهي تذكره ذلك وهو خير لها (واليه الاشارة بقوله وعسى أن تذكرها شيئا وهو خير لكم) وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم وقال تعالى ونقص من الاموال والنفس يعني الامراض والعلل وهو نقصها من أوصافها وقواها وزيادة معانيها وهو خير له اذا صبر وفضل له ان شكر ودرجات اذا رضى وتوكل (وكان سهل) التستري (يقول) ان (ترك التداوى وان ضعف عن الطاعات وقصر) به (عن الفرائض أفضل من التداوى لاجل الطاعات) نقله صاحب القوت قال (وكانت به علة عظيمة فلم يكن يتداوى منها) قد (كان يتداوى الناس منها) قال (وكان) رحمه الله تعالى (اذا رأى العبد يصلي من قعود ولا يستطيع اعمال البر من الامراض فيتداوى للقيام الى الصلاة والنهوض الى الطاعات يعجب من ذلك ويقول صلته من قعود مع الرضا بحاله أفضل من التداوى للقوة والصلاة قائما وسئل عن شرب الدواء فقال كل من دخل في شيء من الدواء فأنما هو سعة من الله تعالى لاهل الضعف ومن لم يدخل في شيء منه فهو أفضل لانه ان أخذ شيئا من الدواء ولو كان هو الماء البارد يسئل عنه لم يأخذه ومن لم يأخذ فلا سؤال عليه وكان مذهبه ومذهب البصر بين تضعيف النفس بالجوع وكسر الشهوات لعلمهم بان ذرة من اعمال القلوب مثل الصبر والرضا أفضل من أمثال الجبال من اعمال الجوارح) بقوة الجسم هذا مذهبهم (والمرض لا يمنع من اعمال القلوب الا اذا كان ألمه غالبا) عليه (مدهشا) له (و) لذلك (قال سهل) رحمه الله تعالى (علل الاجسام رحمة وعلل القلوب عقوبة) وقال مرة امراض الجسم للصديقين وامراض القلب للمنافقين (السبب الخامس ان يكون العبد قد سبق له ذنوب وهو خائف منها) و (عاجز عن تكفيرها) واما طمها (فيرى

غالبا مدهشا وقال سهل رحمه الله علل الاجسام رحمة وعلل القلوب عقوبة \* (السبب الخامس) ان يكون العبد قد سبق له ذنوب وهو خائف منها عاجز عن تكفيرها فيرى



المرض اذا طال تكفيرا فيترك التدوي خوفا من أن يسرع زوال المرض فقد قال صلى الله عليه وسلم لا تزال  
الحى والمليحة قبل هى حرارة الحى ووجهها قبل هى الحى التى تكون فى العظام (فى العبد حتى يمضى على الارض  
كالبردة وما عليه خطيئة) قال العراقى رواه أبو يعلى وابن عدى من حديث أبي هريرة والطبرانى من حديث  
أبي الدرداء نحوه وقال الصداق بدل الحى والطبرانى فى الاوسط من حديث أنس مثل المريض اذا صح وبرأ من  
مرضه كمثل البردة تقع من السماء تقع فى صفاتها ولونها وأساخه ضعيفة اه قلت وحديث أخرجه كذلك  
الحكيم والبخاري والديلمى وابن عساكر وروى الشيرازى فى الالقاب والبيهقى من حديث أبي هريرة لا يزال  
المؤمن يصاب فى ولده وخاصة حتى يلقى الله وما عليه خطيئة ورواه أحمد وهناد وابن حبان وأبو نعيم والحاكم  
والبيهقى بلفظ لا يزال البلاء بالمؤمن والمؤمنة فى جسده وماله وولده حتى يلقى الله وما عليه خطيئة (وفى الخبر  
حتى يوم كفارة سنة) قال العراقى رواه القضاعى فى مسند الشهاب من حديث ابن مسعود بسند ضعيف وقال  
ليلة بدل يوم اه قلت رواه من طريق الحسن بن صالح عن الحسن بن عمرو عن ابراهيم النخعى عن الاسود عن  
ابن مسعود رفعه ولفظه الحى حظ كل مؤمن من النار وحى ليلة تكفر خطايا سنة مجرمة وكذلك رواه الديلمى  
فى مسند الفردوس واهله ابن طاهر بالحسن بن صالح وقال تركه يحيى القطان وابن مهدي وله شاهد عن أبي  
الدرداء موقوفا بلفظ حتى ليلة كفارة سنة رواه ابن أبي الدنيا فى المرض والكفارات له من طريق عبد الملك بن  
عمير عنه وأما لفظ المصنف فرواه تمام فى فوائده من طريق أبي هاشم الرمانى عن سعيد بن جبيرة عن أبي  
هريرة رفعه حتى يوم كفارة سنة ولكن بزيادة وحى يومين كفارة سنتين وحى ثلاثة أيام كفارة ثلاث سنين  
وروى ابن أبي الدنيا من طريق حوشب عن الحسن بن سلام فرواه ان الله يكفر عن المؤمن خطايا كلها بحمى  
ليلة وقال ابن المبارك عقب رواية له انه من جيد الحديث ومن طريق هشام بن الحسن قال كانوا يرجون فى  
حتى ليلة كفارة لما مضى من الذنوب وشواهد كثيرة يؤكدها بعض اعضاء سنة مجرمة بالجسم كعظمة أى تامة  
كذا فسر الديلمى وقال صاحب القوت ومن الفضائل ان الامراض مكفرة للسيئات فاذا كره الامراض بقيت  
ذنوبه عليه موفرة ثم ساق الخبر المذكور (فقيل لانها تدق قوة سنة) قال صاحب القوت هذا أحسن ما سمعت  
فى تأويله اه فقد قال بعض اطباء من حمى يومالم تعارده قوة سنة فجعلت مشوبته على قدر رزقته (وقيل)  
لان (للانسان ثلاثمائة وستون مفصلا تدخل الحى فى جميعها) أى حتى يوم فى جميع المفاصل (وتجد من كل  
واحد ألفا فيكون كل ألم كفارة كل يوم) نقله صاحب القوت وكذا كان أبو هريرة يقول أحب الاوجاع  
الى الحى لانها تعطى كل مفصل حقه من الاجر بسبب عموم الوجع ووجه ثالث وهو ان الحى تؤثر فى البدن  
تأثيرا لا يزول بالكلية الا الى سنة وقد أفاد هذا الخبر ان المرض صالح لتكفير الذنوب فيكفر الله به ما يشاء منها  
وتكون كثرة التكفير وقلة باعتبار مدة المرض وخفته (ولما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم كفارة  
الذنوب بالحى سأله زيد بن ثابت) رضى الله عنه (ربه عز وجل ان لا يزال نجوما لم تكن الحى تفارقه حتى مات رجه  
الله) نقله صاحب القوت قال ويقال أيضا أبى بن كعب (وسأل ذلك طائفة من الانصار فكانت الحى  
لا تزال لهم) كذا فى القوت وقال العراقى روى أحمد وأبو يعلى من حديث أبي سعيد الخدرى باسناد جيد أن رجلا  
من المسلمين قال يا رسول الله أرأيت هذه الامراض التى تصيبنا ما لنا فيها قال كفارات قال أبى فان قلت قال وان  
شوكه فمافوقها قال فدعا أبى أن لا يفارقه الوعل حتى يموت الحديث وروى الطبرانى فى الاوسط من حديث  
أبي بن كعب انه قال يا رسول الله ما خير الحى قال تجرى الحسنات على صاحبها ما اختلج عليه قدم أو ضرب  
عليه عرق فقال انى أسألك حتى لا تمنعنى خروجانى سبيلك ولا مسجد نبيك الحديث فالاسناد مجهول قاله على بن  
الدينى (ولما قال صلى الله عليه وسلم من أذهب الله كرميته) فصر به (لم يرض له ثوابا دون الجنة) رواه هناد  
والترمذى من حديث أبي هريرة بلفظ يقول الله تعالى من أذهب حبيبتيه فصر واحتسب لم أرض له ثوابا دون  
الجنة ورواه أبو الشيخ فى الثواب من حديث أنس قال الله تبارك وتعالى لا أقبض كرميتى عبدى وحبيبتيه فيصبر

المرض اذا طال تكفيرا  
فيتترك التدوي خوفا  
من أن يسرع زوال  
المرض فقد قال صلى  
الله عليه وسلم لا تزال  
الحى والمليحة بالعبد  
حتى يمضى على الارض  
كالبردة ما عليه ذنب ولا  
خطيئة وفى الخبر حتى  
يوم كفارة سنة فقيل  
لانها تدق قوة سنة وقيل  
للانسان ثلثمائة وستون  
مفصلا فتدخل الحى فى  
جميعها ويحسب من كل  
واحد ألفا فيكون كل ألم  
كفارة يوم ولما ذكر صلى  
الله عليه وسلم كفارة  
الذنوب بالحى سأله زيد  
بن ثابت ربه عز وجل  
أن لا يزال نجوما فلم  
تكن الحى تفارقه حتى  
مات رجه الله وسأل  
ذلك طائفة من  
الانصار فكانت الحى  
لا تزال لهم ولما قال صلى  
الله عليه وسلم من أذهب  
الله كرميته لم يرض له  
ثوابا دون الجنة



قال فلقد كان من الانصار من يمتنى العمى وقال عيسى عليه السلام لا يكون عالما من لم يفرغ بدخول المصائب والامراض على جسده وماله لما رجو في ذلك من كفارة خطاياهم وروى أن موسى عليه السلام نظر الى عبد عظيم البلاء (٥٢٧) فقال يا رب ارجه فقال تعالى كيف

ارجه فمما به ارجه أى  
أكفر ذنوبه وأزبد في  
درجاته \* (السبب  
السادس) \* أن يستشعر  
العبد في نفسه مبادئ  
البطور والطغيان بطول  
مدة الصحة فيترك التداوى  
خوفا من أن يعاجله  
زوال المرض فتعاوده  
الغفلة والبطور والطغيان  
وطول الامل والتسوية  
في تدارك الفائتات  
وتأخير الخيرات فان  
الصحة عبارة عن قوة  
الصفات وبها ينبعث  
لهوى وتحرك الشهوات  
وتدعو الى المعاصي وأقلها  
أن تدعو الى التمتع في  
المباحات وهو تضييع  
الاقوات واهمال اللزج  
العظيم في مخالفة النفس  
وملازمة الطاعات واذا  
أراد الله بعبد خيرا لم يخله  
عن التنبه بالامراض  
والمصائب ولذلك قيل لا  
يخلو المؤمن من علة أو  
قلة أو ذلة وقد روى أن  
الله تعالى يقول الفتر  
سبحنى والمرض قيدي  
أحبس به من أحب من  
خلقى فاذا كان في المرض  
حبس عن الطغيان  
وركوب المعاصي فأي  
خير يزيد عليه ولم ينبغ  
أن يشتغل بعلاجه من

الحكمى و يرضى بقضائى فارضى له ثوابا دون الجنة ورواه أبو يعلى بلفظ اذا أخذت كريمة عبد لم أرض له ثوابا  
دون الجنة وفي الباب عن جماعة من الصحابة قد سبق في كتاب الصبر (قال فلقد كان من الانصار من يمتنى العمى)  
ولفظ القوت قال فلقد رأيت الانصار يمتنون العمى قال ولما جاءت الحى تستأذن على رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال اذهبي الى أهل قباع وهذا أحد الوجهين في قوله تعالى يحبون أن يتطهروا أى من الآثام والذنوب  
بالحى والامراض فلوم يكن في ذلك الاشارة الى شهادة بطهارة العبد بالعله لكان نصيبا موفورا قال فاسقمتمهم  
الحى وأنهم سكتهم فخاؤا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسألونه كفها قال ان أحببتهم تركها وكانت لكم طهورا  
فقالوا بل نتركها فاشكر الله صبرهم فأخبر بمحبته لهم فكان من هذا أن تلك الامراض اختيار الله وايشار بمحبته  
وانه أفضل بحسن ثناء الله عليهم باختيارهم (وقال عيسى عليه السلام لا يكون عالما من لم يفرغ بدخول  
المصائب والامراض على جسده وماله لما رجو في ذلك من كفارة خطاياهم) نقله صاحب القوت قال فالصديقون  
يبتلون بعلل الجوارح والمنافقون بأمراض القلوب لان في أمراض الاجسام ضعفها عن الآثام والطغيان  
وفي أمراض القلوب ضعفها عن أعمال الآخرة والايقان (وروى أن موسى عليه السلام نظر الى عبد عظيم  
البلاء فقال يا رب ارجه) فاني قدر حجتة (فقال تعالى) وحيا اليه (كيف ارجه فيما به ارجه) نقله صاحب  
القوت (أى به أكفر ذنوبه وأزبد في درجاته) وقال الله تعالى في تصديق ذلك ولورحمتناهم وكشفنا ما بهم من  
ضرر الجوارح الآية فأخبر أن ترك الرحمة لهم من الامراض لطفا بهم ورحمة بالمنة لهم قال صاحب القوت وروينا  
أن عبد الواحد بن زيد خرج في نفر من اخوانه الى بعض نواحي البصرة فاوهمهم المسير الى كهف جبل فاذا  
فيه عبد مقطوع بالجزام يسبل جسده فيحاو صديدا وقالوا يا هذا لو دخلت البصرة فتعالت من هذا الداء الذي  
بك فرفع طرفه الى السماء وقال يا سيدي سلطت على هؤلاء يسخطون عليك ويكرهون الى قضاءك سيدي  
استغفرك من ذلك الذنب لك العقبى أن أعود فيه أبدا صرفهم عنى أرددهم عنى قال وكما جماعة فامل ككافؤس  
دوابنا ولا قدرنا على ضبطها حتى ردتنا عنه الى البصرة (السبب السادس أن يستشعر العبد في نفسه مبادئ  
البطور والطغيان بطول مدة الصحة فيترك التداوى خوفا من أن يعاجله زوال المرض فتعاوده الغفلة والبطور  
والطغيان أو طول الامل والتسوية في تدارك الفائتات وتأخير الخيرات فان الصحة عبارة عن قوة الصفات  
وبها ينبعث (الهوى وتحرك الشهوات وتدعو الى المعاصي وأقلها أن تدعو الى التمتع في المباحات وهو  
تضييع الاوقات) فيما لا طائل تحته (واهمال اللزج العظيم في مخالفة النفس وملازمة الطاعات واذا أراد الله  
بعبد خيرا لم يخله عن التنبه بالامراض والمصائب) وقد روى أحمد من حديث عبد الله بن مغفل اذا أراد الله  
بعبد خيرا يحل له عقوبة ذنبه في الدنيا الحديث (ولذلك قيل لا يخلو المؤمن من علة) في جسمه (أو قلة) في ماله  
(أو ذلة) وقيل أيضا المؤمن لا يخلو من عيلة أو ذلة فاذا لم يتداو فله أعمال حسنة منها أن ينوى الصبر على بلاء الله  
والرضا بقضائه والتسليم لحكمه ومنها أن مولاه أعلم به منه وأحسن نظرا واختيارا وقد حبسه وقبده  
بالامراض عن المعاصي (وقد روى أن الله تعالى يقول الفقر سجن والمرض قيدي أحبس به من أحب من  
خلقى) نقله صاحب القوت (فاذا كان في المرض حبس عن الطغيان وركوب المعاصي فأي خير يزيد عليه)  
وقد حبس عن ارتكاب ما يوجب عليه النار (ولم ينبغ أن يشتغل بعلاجه من يخاف ذلك على نفسه فالعافية في  
ترك المعاصي) فلا يأمن ان تداوى فعوفى أن تقوى النفس فينتشر هواها لان المعاصي في العوافى وعلة سنة  
خير من معصية ساعة (فقد) روى الدينوري في المجالسة عن ابن ضريس قال بعض الحكماء انما لك من العمر  
ما أطعت الله فيه فاما ما عصيته فلا تعده عمرا اه ومن هنا قولهم لا يعد من العمر الا اوقات الخيرو (قال بعض  
العارفين لانسان كيف كنت بعدى قال في عافية قال ان كنت لم تعص الله عز وجل فأنت في عافية وان كنت

يخاف ذلك على نفسه فالعافية في ترك المعاصي فقد قال بعض العارفين لانسان كيف كنت بعدى قال في عافية قال ان كنت لم تعص الله عز وجل  
فأنت في عافية وان كنت



قد عصيته فأى داء أدوا من المعصية ما عوفي من عصي الله) كذا في القوت (وقال علي كرم الله وجهه لما رأى زينة النبط) وهم قوم من أهل الأرض (بالعراق في يوم عيد) لهم (ما هذا الذي أظهره قالوا يا أمير المؤمنين هذا يوم عيد لهم فقال كل يوم لانعصى الله عز وجل فيه فهو لنا عيد) كذا في القوت (وقال تعالى) وعصيتكم (من بعد ما أراكم ماتحبون قيل العوافي) والغنى وقد قال الله تعالى (ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى وكذلك اذا استغنى بالعافية) يعني ان الانسان قد يطغى بالمال لانه قد يستغنى بالعافية كما يستغنى بالمال وكل فيه فتنة واختبار وفي الخبر نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ فصار الصحيح مغبوناً لان السقيم معذور وفي الحديث القدسي ان من عبادي من لا يصلحه الا السقم ولو أصححته لافسده ذلك فكان السقيم صالحاً اذا قد يكون المعافي مفسداً ولذلك جاء في الخبر أشد الناس عذاباً عند الله الفارغ فجاء من تدبره ان يسرهم حساباً بالسقيم المشغول بنفسه فالعصمة في حال العافية نعمة ثانية كالعصمة من المعصية فالغنى في حال الغنى نعمة النعمة وقد لا يعطى ذلك كل الناس لان الاكثر يعطى النعمة الاولى من المعافاة ثم لا تتم النعمة عليه بالنعمة الثانية وهو المعافاة الاخرى من الذنوب كما يعطى النعمة الاولى من الغنى ولا يتم له بالنعمة الاخرى من العصمة فيه بالانفاق في الطاعات ووضع ذلك في القربى بات فصارت العصمة بالعلية لانها تمنع من المعصية نعمة كالعصمة بالفقر لانه يمنع من الشهوات رجة فلا يأمن ان يكون في دوام صحته هلكة كما يكون في فضل غناه معصية (وقال بعضهم انما قال فرعون انما ربكم الاعلى) أى انما سأل على ذلك القول (لطول العافية لانه لبث أربع مائة سنة لم يصدع له رأس ولم يحجم له جسم ولم يضرب عليه عرق فادعى الربوبية لعنه الله ولو أخذته الشقيقة) وهو وجع نصف الرأس والميلية في (كل يوم) وفي بعض النسخ يوماً (لشغلته عن الفضول فضلاً عن دعوى الربوبية) أى لكان شغله بنفسه كافياً عن هذه الفضولات (و) لامتوكل أيضاً في الامراض تجديد التوبة والحزن على الذنوب وكثرة الاستغفار والاستعتاب منها وحسن التذكرة وقصر الامل وكثرة ذكر الموت (قال صلى الله عليه وسلم أكثروا من ذكرها ذم اللذات) يعني الموت أى قاطعها والهدم هو القطع ومنه سيفها ذم وهذا ومنهم من يقول هو بالدال المهملة والمعنى صحيح الا انه يخالف للرواية قال العراقي رواه الترمذي وقال حسن غريب والنسائي وابن ماجه من حديث أبي هريرة اه قلت ورواه كذلك أحمد وصححه ابن حبان والحاكم وابن السكيت وابن طاهر وأعله الدارقطني بالارسال ولفظه عند العسكري في الامثال من رسول الله صلى الله عليه وسلم بمجلس من مجالس الانصار وهم عرجون ويضحكون فقال أكثروا ذكرها ذم اللذات فانه لم يذكر في كثير الاقله ولا في قليل الاكثره ولا في ضيق الاوسع ولا في سعة الاضيقة وفي الباب عن جماعة منهم أبو سعيد وأنس وابن عمر وروى ابن أبي الدنيا في الموت من حديث ابن عمر بسند ضعيف أكثروا من ذكر الموت فانه يحصى الذنوب ويذهب في الدنيا وروى البيهقي عن مالك بن دينار قال قال معبد الجهني ذكر الموت يطرد فضول الامل ويكف غر الرتمى ويهون المصائب ويحول بين القلب والطغيان (وقد قيل الحى رائد الموت) أى رسوله الذي يتقدمه في نسخة يريد الموت (فهى مذكره ودافع للتسويق) وهذا القول قد روى مرفوعاً مع زيادة رواه أبو نعيم في الطب والبيهقي والقضاعي فابونعيم رواه من طريق حماد بن عيسى عن أنس مرفوعاً الحى رائد الموت وسجن الله في الأرض وقال ابن بشير رواه أنس كذلك مرفوعاً وقد روى من مرسى الحسن بن زياد يحبس بها عبده اذا شاء ويرسله اذا شاء ففتروها بالماء البارد كذا رواه هناد في الزهد وابن أبي الدنيا في المرض والكفارات وأبو نعيم في الطب والبيهقي والقضاعي فابونعيم رواه من طريق حماد بن زيد عن حميد بن حبيب وثابت وعلي بن زيد في آخرين كلهم عن الحسن وابن أبي الدنيا واه من طريق جرير بن عبد الله عن الحسن ورواه القضاعي من طريق عبد الله بن مسلم بن حبيب حدثني أبو الخطاب حدثني جابر بن الفضل عن أنس عن الحسن واه في نفسه ففتروها بالماء ويرى هذا القول أيضاً عن سعيد بن جبير عن قوله الحى رائد الموت رواه ابن أبي الدنيا وأبو نعيم في الطب من طريق اسمعيل بن أبي خالد عنه وقد ظهر لك

قد عصيته فأى داء أدوا  
من المعصية ما عوفي من  
عصى الله \* وقال علي  
كرم الله وجهه لما رأى  
زينة النبط بالعراق في  
يوم عيد ما هذا الذي  
أظهره قالوا يا أمير  
المؤمنين هذا يوم عيد  
لهم فقال كل يوم لا يعصى  
الله عز وجل فيه فهو  
لنا عيد وقال تعالى من  
بعد ما أراكم ماتحبون  
قيل العوافي ان الانسان  
ليطغى ان رآه استغنى  
وكذلك اذا استغنى  
بالعافية وقال بعضهم  
انما قال فرعون أنا  
ربكم الاعلى لطول العافية  
لانه لبث أربع مائة سنة  
لم يصدع له رأس ولم يحجم  
له جسم ولم يضرب عليه  
عرق فادعى الربوبية  
لعنه الله ولو أخذته  
الشقيقة يوماً لشغلته  
عن الفضول فضلاً عن  
دعوى الربوبية وقال  
صلى الله عليه وسلم  
أكثروا من ذكرها ذم  
اللذات وقيل الحى رائد  
الموت فهو مذكره ودافع  
للتسويق



وقال تعالى أولاد برون  
 انهم يقتنون في كل عام  
 مرة أو مرتين ثم لا يتوبون  
 ولا هم يذكرون قبل  
 يقتنون بامراض  
 يختبرون بها ويقال ان  
 العبد اذا مرض مرضين  
 ثم لم يتب قال له ملك الموت  
 يا غافل جاءك مني رسول  
 بعد رسول فلم تجب وقد  
 كان السلف لذلك  
 يستوحشون اذا خرج  
 عام لم يصابوا فيه بنقص  
 في نفس أو مال وقالوا لا  
 يخلو المؤمن في كل أربعين  
 يوما أن يروى روعة أو  
 يصاب ببلية حتى روى  
 أن عمار بن ياسر تزوج  
 امرأة فلم تكن تعرض  
 فظلمها وان النبي صلى  
 الله عليه وسلم عرض  
 عليه امرأة فحكي من  
 وصفها حتى هم أن  
 يتزوجها فقبل وانها  
 مرضت قط فقال لا حاجة  
 لي فيها وذكروا رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم  
 الامراض والوجع  
 كالصداع وغيره فقال  
 رجل وما الصداع ما  
 أعرفه فقال صلى الله عليه  
 وسلم البلى عني من أراد  
 أن ينظر الى رجل من  
 أهل النار فلينظر الى هذا  
 وهذا لانه ورد في الخبر  
 الحى حظ كل مؤمن من  
 النار وفي حديث

بهذا كانه حديث مرفوع ولم يكن المصنف تابع صاحب القوت فانه لم يصرح بانه وارد (وقال تعالى أو  
 لا برون انهم يقتنون في كل عام مرة أو مرتين ثم لا يتوبون ولا هم يذكرون قبل يقتنون  
 بالامراض) والاسقام (يختبرون بها) كذا في القوت (ويقال ان العبد اذا مرض مرضين ثم لم يتب قال له  
 ملك الموت) يا غافل جاءك مني رسول بعد رسول فلم تجب (الا ان آتيتك بنفسى أضربك ضربة أقطع  
 منك الوتين كذا في القوت وقدرناه أبو نعيم في الحلية عن مجاهد بن عطاء مامن مرض يعرضه العبد الا رسول ملك  
 الموت عنده حتى اذا كان آخر مرض يعرضه أتاه ملك الموت فقال أتاك رسول بعد رسول فلم تعبأ به وقد أتاك  
 رسول يقطع أثرك من الدنيا (وقد كان السلف لذلك يستوحشون اذا خرج) منهم (عام لم يصابوا فيه بنقص  
 في نفس أو مال) كذا في القوت (وقالوا) ولفظ القوت ويقال (لا يخلو المؤمن في كل أربعين يوما أن يروى  
 روعة أو يصاب ببلية) ولفظ القوت بنسبة وزاد فكانوا يكرهون فقد ذلك في نصاب هذا العدد غير أن يصابوا  
 فيه بشئ (حتى روى أن عمار بن ياسر) رضى الله عنه (تزوج امرأة فلم تكن تعرض فظلمها) كذا في القوت  
 (وان النبي صلى الله عليه وسلم عرض) وفي نسخة عرضت (عليه امرأة فحكي) أى ذكر (من وصفها حتى هم  
 أن يتزوجها فقبل وانها مرضت قط فقال لا حاجة لي فيها) كذا في القوت قال العراقي رواه أحمد من حديث  
 أنس بن نحوه باسناد جيد (وذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الامراض والوجع كالصداع وغيره فقال  
 رجل وما الصداع) و (ما أعرفه) وفي رواية ذكرت الحى فقال ما أصابتنى قط (فقال صلى الله عليه وسلم لم البلى  
 عني من أراد أن ينظر الى رجل من أهل النار فلينظر الى هذا) كذا في القوت قال العراقي رواه أبو داود من  
 حديث عامر الراعى أخى الخضر بنحوه وفي اسناده من لم يسم اه قلت رواه هو وأحمد من طريق أبي  
 اسحق عن أبي منظور عن عمه عامر الراعى قال اننا لنبيلادنا اذا رفعت لنا رايات وألوية فقلت ما هذا قالوا رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فاقبات فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس تحت شجرة وحوله أصحابه فذكر الحديث  
 وذكر البخارى في تاريخه ان أبا أوس رواه عن أبي اسحق فقال عن الحسن بن عمار عن أبي منظور وقد  
 أخرج عن أبي خيثمة وابن السكن وغيرهما الحديث من طريق أبي اسحق قال حدثني رجل من أهل الشام  
 يقال له أبو منظور فهذا يدل على وهم أبي أوس قال البخارى أبو منظور لا يعرف الا بهذا (وذلك لانه ورد في  
 الخبر الحى حظ كل مؤمن من النار) وهذا التعليل لا يستقيم الامع ذكر ال رواية الثانية التي ذكرتها وهى  
 موجودة في القوت وسقطت من سياق المصنف ولعله من النسخ قال العراقي رواه البزار من حديث عائشة  
 وأحمد من حديث أبي أمامة والطبرانى في الاوسط من حديث أنس والديلمى في مسند الفردوس من حديث  
 ابن مسعود وحديث أنس ضعيف وباقيها حسان وابن ماجه من حديث أبي هريرة انه عاد مريضاً من وعك  
 كان به فقال ان الله عز وجل يقول هي نارى أسلطها على عبدى المؤمن فى الدنيا لتكون حظه من النار فى  
 الآخرة وأعلمه الدارقطنى بان الصواب انه عن كعب اه قلت لفظ حديث عائشة عن البزار الحى حظ  
 كل مؤمن من النار وقد أعلمه الدارقطنى بالانقطاع وله طريق آخر عنها ضعيف قلت ولكن حسن المنذرى اسناده  
 ولفظ حديث أبي أمامة عند أحمد الحى كبير من جهنم فما أصاب المؤمن منها كان حظه من النار قال المنذرى  
 لا بأس باسناده وقدرناه أيضاً الطبرانى وابن مردويه وأبو بكر فى الغيلانيان ولفظ حديث ابن مسعود عند  
 الديلمى الحى حظ كل مؤمن من النار وحى ليله تكفر خطايا سنة مجرمة وقدرناه كذلك القضاعى فى مسند  
 الشهاب وهذا قد تقدم الكلام عليه قريبا وأما حديث أنس عند الطبرانى فى الاوسط فروى كما تقدم وروى  
 أيضاً بلفظ الحى حظ أمتى من جهنم وسنده كذلك ضعيف وفى الباب عن عثمان بن عفان وأبي ریحانة الانصارى  
 لحديث عثمان أخرجه ابن عساكر فى تاريخه بلفظ الحى حظ المؤمن من النار يوم القيامة وحديث أبي ریحانة  
 رواه ابن البخارى فى تاريخه بلفظ الحى كبير من جهنم تم وهى حظ المؤمن من النار وفى لفظ وهى نصيب المؤمن  
 من النار رواه هكذا الطبرانى وابن قانع وابن مردويه والشيرازى فى الالقاب وابن عساكر (وفى حديث



أنس وعائشة رضي الله عنهما قبل يارسول الله هل يكون مع الشهداء يوم القيامة غيرهم فقال نعم من ذكر الموت كل يوم عشر من مرة وفي لفظ آخر الذي يذكر ذنوبه فتخزئه ولا شئ في أن ذكر الموت على المريض أغلب فلما أن كثرت فوائد المرض رأى جماعة ترك الحيلة في زوالها واذ رأوا الأذى منهم مزيدا فيها لا من حيث رأوا التداءى نقصانا وكيف يكون نقصانا وقد جعل ذلك صلى الله عليه وسلم \* (بيان الرد على من قال ترك التداءى أفضل بكل حال) \* فلو قال قائل انما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسن لغيره والافهو حال الضعفاء ودرجة الاقوياء توجب التوكل بترك الدواء فيقال ينبغي أن يكون من شرط التوكل ترك الحجة وانقصه عند تبسغ الدم فان قيل ان ذلك أيضا شرط فليكن من شرطه أن تلدغه العقرب أو الحية فلا ينحيا (٥٣٠) عن نفسه اذا الدم يلدغ الباطن والعقرب تلدغ الظاهر فاي فرق بينهما فان قال

وذلك أيضا شرط التوكل فيقال ينبغي أن لا يزال لدغ العطش بالماء ولدغ الجوع بالخبز ولدغ البرد بالجنة وهذا القائل به ولا فرق بين هذه الدرجات فان جميع ذلك أسباب رتبها مسبب الأسباب سبحانه وتعالى وأجرى بها سنته ويدل على أن ذلك ليس من شرط التوكل ما روى عن عمر رضي الله عنه وعن الصحابة في قصة الطاعون فانهم لما قصدوا الشام وانتهوا الى الجابية بلغهم الخبر ان به موتا عظيما وباء ذريعا فافترق الناس فرقتين فقال بعضهم لا ندخل على الوباء فنلقى بايدينا الى التهلكة وقالت طائفة أخرى بل ندخل وتوكل ولا نهرب من قدر الله تعالى ولا ننظر من الموت فنكون كمن قال الله تعالى فيهم ألم تر

أنس وعائشة رضي الله عنهما قبل يارسول الله هل يكون مع الشهداء يوم القيامة غيرهم فقال نعم من ذكر الموت في كل يوم عشر من مرة وفي لفظ حديث (آخر الذي يذكر ذنوبه فتخزئه) هكذا هو في القوت وقال العراقي لم أقف له على أسناد قل روى الطبراني في الاوسط من حديث عائشة قلت يارسول الله ليس الشهداء الا من قتل في سبيل الله قال يا عائشة ان شهداء أمتي اذا القليل من قال في يوم خمسة وعشرين من مرة اللهم بارك لي في اليوم وفيما بعد اليوم ثم مات على فراشه أعطاه الله أجره هدي في اسناده من لا يعرف حاله (ولاشك في أن ذكر الموت على المريض أغلب فلما أن كثرت فوائد المرض رأى جماعة ترك الحيلة في زوالها واذ رأوا الأذى منهم مزيدا فيها لا من حيث رأوا التداءى نقصانا وكيف يكون نقصانا وقد فعل ذلك صلى الله عليه وسلم) فبمثل هذه الأسباب ترجح الاعمال بعضها على بعض ولا يكون خلاف السنة والله أعلم \* (بيان الرد على من قال ترك التداءى أفضل بكل حال) \*

(فلو قال قائل ان التداءى انما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسن لغيره) اي يجعله سنة للامة (والافهو حال الضعفاء ودرجة الاقوياء توجب التوكل بترك الدواء فيقال) على ذلك (ينبغي أن يكون من شرط التوكل ترك الحجة وانقصه عند تبسغ الدم) أي هيجانه (فان قيل ان ذلك أيضا شرط فيكون من شرطه أن تلدغه العقرب أو الحية فلا ينحيا) أي لا يزالها (عن نفسه اذا الدم يلدغ الباطن والعقرب تلدغ الظاهر فاي فرق بينهما فان قال وذلك أيضا شرط التوكل فيقال ينبغي أن لا يزال لدغ العطش بالماء ولدغ الجوع بالخبز ولدغ البرد بالجنة وهذا القائل به ولا فرق بين هذه الدرجات فان جميع ذلك أسباب رتبها مسبب الأسباب سبحانه وتعالى وأجرى بها سنته ويدل على أن ذلك ليس من شرط التوكل ما روى عن عمر رضي الله عنه وعن الصحابة رضوان الله عليهم (في قصة الطاعون) المشهورة (فانهم لما قصدوا الشام وانتهوا الى الجابية) وهو موضع بالقرب من دمشق (بلغهم الخبر ان به موتا ذريعا) أي كثيرا (ووباء عظيما فافترق الناس فرقتين فقال بعضهم لا ندخل على الوباء فنلقى بايدينا الى التهلكة وقالت طائفة أخرى بل ندخل وتوكل ولا نهرب من قدر الله تعالى ولا ننظر من الموت فنكون كمن قال الله تعالى فيهم ألم تر الى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت الآية) فرجعوا الى عمر فسأله عن رأيه فقال ترجع ولا ندخل على الوباء فقال له المخالفون في رأيه أنف من قدر الله تعالى قال عمر نفر من قدر الله الى قدر الله ثم ضرب لهم مثلا فقال أرايتم لو كان لا حدكم غنم فهبطوا ديارا له شعبتان احدها ما خصبة والاخرى مجربة (أي لا كلابها) أليس ان رعى المخصبة رعاها بقدر الله تعالى وان رعى المجربة رعاها بقدر الله تعالى فقالوا نعم ثم طلب عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه (ابسأله عن رأيه) في ذلك (وكان غائبا فلما أصبحوا جاء عبد الرحمن فسأله عمر عن ذلك فقال من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر الله أكبر فقال عبد الرحمن سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

الى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فرجعوا الى عمر فسأله عن رأيه

فقال ترجع ولا ندخل على الوباء فقال له المخالفون في رأيه أنف من قدر الله تعالى قال عمر نعم نفر من قدر الله الى قدر الله ثم ضرب لهم مثلا فقال أرايتم لو كان لا حدكم غنم فهبطوا ديارا له شعبتان احدها ما خصبة والاخرى مجربة أليس ان رعى المخصبة رعاها بقدر الله تعالى وان رعى المجربة رعاها بقدر الله تعالى فقالوا نعم ثم طلب عبد الرحمن بن عوف ليسأله عن رأيه وكان غائبا فلما أصبحوا جاء عبد الرحمن فسأله عمر عن ذلك فقال عندي فيسأله يا أمير المؤمنين بن شي سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر الله أكبر فقال عبد الرحمن سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول



إذا سمعتم الوباء بأرض فلا تقدموا عليه وإذا وقع في أرض وأنتم بها فلا تخرجوا فراراً منه فخرج عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ورجع من الجابية بالناس (رواه مالك وأحمد والشيخان من حديث ابن عباس) أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه خرج إلى الشام حتى إذا كان بصريحه أمراء الأجناد أبو عبيدة بن الجراح وأصحابه فأنه بروه أن الوباء قد وقع بالشام قال ابن عباس فقال عمر بن الخطاب ادع إلى المهاجرين الأولين فدعوتهم فاستشارهم وأخبرهم أن الوباء قد وقع بالشام فاختلّفوا فقال بعضهم قد خرجت لأمر ولا نرى أن نرجع عنه وقال بعضهم معك بقية في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نرى أن تقدمهم على هذا الوباء فقال عمر ارتفعوا عني ثم قال ادع إلى الأنصار فدعوتهم فاستشارهم فسلموا سبيل المهاجرين واختلفوا باختلافهم فقال ارتفعوا عني ثم قال ادع من كان ههنا من مشيخة قريش من مهاجرة الفتح فدعوتهم فلم يختلف عليه رجلان فقالوا نرى أن نرجع بالناس ولا تقدمهم على هذا الوباء فنأذى عمر في الناس إلى مصبح على ظهر فاصبحوا عليه فقال أبو عبيدة وهو ذاك أمير الشام فراراً من قدر الله فقال عمر لو غيرك قالها يا أبا عبيدة وكان عمر يكره خلافه ثم نفر من قدر الله إلى قدر الله أريت لو كان لك ابل كثيرة فهبطت وأدبته عدوتان أحدهما خصبة والأخرى جذبة ألتست أن رعيت في الخصبة رعيتها بقدر الله وأن رعيتها في الجذبة رعيتها بقدر الله قال فجاء عبد الرحمن بن عوف وكان متغيّباً في بعض حاجاته فقال إن عندي من هذا العلم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقول إذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فراراً منه قال فحمد الله عمر ثم انصرف زادا بن خزيمة في صحبه بالناس وذكر سيف في الفتوح عن مشايخه أن الطاعون وقع بالشام في المحرم وصفر ومات فيه الناس ثم ارتفع فكتبوا إلى عمر بذلك فخرج حتى إذا كان قريباً من الشام بلغه أنه كان أشد ما كان فقال الصحابة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان بأرض فلا تدخلوها وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا عليكم فرجع عمر حتى ارتفع الطاعون منها قلت أما حديث عبد الرحمن بن عوف المتقدم فقد روى أيضاً من حديث أسامة بن زيد ورواه الطيالسي وأحمد والشيخان ومن حديث ابن عباس ورواه أبو داود ومن حديث زيد بن ثابت ورواه الطبراني والضيياء ومن حديث سعد بن أبي وقاص ورواه الطيالسي والبرار وقد وردت أخبار كثيرة موافقة لحديث عبد الرحمن بن عوف وفي لفظ من حديث أسامة الطاعون بقية رجز وأعداب أرسل على طائفة من بني إسرائيل فإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا منها فراراً منه وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تهبطوا عليها هكذا رواه الشيخان والترمذي وقال حسن صحيح وابن خزيمة وفي رواية لمسلم الطاعون آية الرجز ابتلى الله به أناساً من عباده فإذا سمعتم به فلا تدخلوها عليه وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تفرروا منه ورواه الطبراني بلفظ إذا وقع الطاعون ببلد وأنتم بها فلا تخرجوا فراراً منه وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تدخلوها عليه ورواه أحمد والطبراني والبعثي وابن قانع من حديث عكرمة بن خالد عن أبيه أوجه عن جده إذا وقع الطاعون في أرض وأنتم بها فلا تخرجوا منها وإن كنتم بغيرها فلا تقدموا عليها وأما الآية التي استدلت بها بعض الصحابة وهي قوله تعالى ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم الآية قال السكبي كانوا ثمانية آلاف وقال قتادة وقع الطاعون فخرج منهم الثلثان وبقى الثلث ثم أصابهم فخرجوا كلهم فاماتهم الله عقوبة وقال الحسن ما توابل آجالهم ثم أحياهم إلى آجالهم وقيل إن خروجهم كان لغير ذلك قال الزمخشري ومن بديع التفسير أن معنى ألوف أي قلوبهم مؤلفة أنهم خرجوا فراراً وأنه جمع ألف مثل شهود وشاهد وقال الفخر الرازي يمكن أن يكون المراد أن كل واحد منهم آلفاً لحياته محباً لهذه الدنيا (فاذا كيف اتفق الصحابة كلهم على ترك التوكل وهو من أعلى المقامات أن كان أمثال هذان من شروط التوكل فإن قلت فلم نهى عن الخروج من البلد الذي فيه الوباء وسبب الوباء في الطب الهواء وأظهر طرق التدوي الفرار من المضر والهواء هو المضر فلم يرخص فيه فاعلم أنه لا خلاف في أن الفرار عن المضر غير منهي عنه إذا لم يضر غير المضر وتوكل في أمثال هذا مباح وهذا لا يدل على المقصود ولكن

إذا سمعتم بالوباء في أرض  
فلا تقدموا عليه وإذا وقع  
في أرض وأنتم بها فلا  
تخرجوا فراراً منه فخرج  
عمر رضي الله عنه بذلك  
وحمد الله تعالى إذا وافق  
رأيه ورجع من الجابية  
بالناس فإذا كيف اتفق  
الصحابة كلهم على ترك  
التوكل وهو من أعلى  
المقامات أن كان أمثال  
هذان من شروط التوكل  
فإن قلت فلم نهى عن  
الخروج من البلد الذي  
فيه الوباء وسبب الوباء  
في الطب الهواء وأظهر  
طرق التدوي الفرار  
من المضر والهواء هو  
المضر فلم يرخص فيه  
فاعلم أنه لا خلاف في أن  
الفرار عن المضر غير  
منهي عنه إذا لم يضر  
غير المضر وتوكل في أمثال  
هذا مباح وهذا لا يدل  
على المقصود ولكن



الذي ينقدح فيه والعلم عند الله تعالى (٥٣٢) أن الهواء لا يضر من حيث أنه يلاقى ظاهر البدن بل من حيث دوام الاستنشاق له

الذي ينقدح فيه والعلم عند الله تعالى أن الهواء لا يضر من حيث أنه يلاقى ظاهر البدن بل من حيث دوام الاستنشاق له فإنه إذا كان فيه عفونة (ووصل إلى الرئة والقلب وباطن الأحشاء أثر فيها بطول الاستنشاق فلا يظهر الوباء على الظاهر إلا بعد طول التأثير في الباطن فالخروج من البلد لا يخلص غالباً من الأثر الذي استحكم من قبل ولكن يتوهم الخلاص فيصبر هذا من جنس الموهومات كالرقى والطبيرة وغيرهما ولو تجرد هذا المعنى لكان مناقضاً للتوكل ولم يكن منهيًا عنه ولكنه صار منهيًا عنه لأنه انضاف إليه أمر آخر وهو أنه لو رخص للاصحاء في الخروج لما بقي في البلد إلا المرضى الذين أقعدهم الطاعون فأنكسرت قلوبهم وفقدوا المتعهدين ولم يبق في البلد من يسقيهم الماء ويطعمهم الطعام وهم يعجزون عن مباشرتهم بأنفسهم فيكون ذلك (سعيًا في أهلاكهم تحقيقًا وخلصًا) منتظر كما أن خلاص الاصحاء منتظر فلو أقاموا لم تكن الإقامة قاطعة بالموت ولو خرجوا لم يكن الخروج قاطعًا بالخلص وهو قاطع في أهلاك الباقين والمسلمون كالبنين يشد

فانه اذا كان فيه عفونة ووصل الى الرئة والقلب وباطن الاحشاء أثر فيها بطول الاستنشاق فلا يظهر الوباء على الظاهر الا بعد طول التأثير في الباطن فالخروج من البلد لا يخلص غالباً من الأثر الذي استحكم من قبل ولكن يتوهم الخلاص فيصبر هذا من جنس الموهومات كالرقى والطبيرة وغيرهما ولو تجرد هذا المعنى لكان مناقضاً للتوكل ولم يكن منهيًا عنه ولكنه صار منهيًا عنه لأنه انضاف إليه أمر آخر وهو أنه لو رخص للاصحاء في الخروج لما بقي في البلد إلا المرضى الذين أقعدهم الطاعون فأنكسرت قلوبهم وفقدوا المتعهدين ولم يبق في البلد من يسقيهم الماء ويطعمهم الطعام وهم يعجزون عن مباشرتهم بأنفسهم فيكون ذلك سعيًا في أهلاكهم تحقيقًا وخلصًا منتظر كما أن خلاص الاصحاء منتظر فلو أقاموا لم تكن الإقامة قاطعة بالموت ولو خرجوا لم يكن الخروج قاطعًا بالخلص وهو قاطع في أهلاك الباقين والمسلمون كالبنين يشد

بعضه بعضاً والمؤمنون كالجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى إليه سائر أعضائه فهذا هو الذي ينقدح عندنا في تعليل النهي لسلامة



اسلمت فيقع في الاوالمهسي عنها ولهذا قال ابن عبد البر وروى عن ابن مسعود ان الطاعون فتنة للمقيم والخارج ومنهم من ينعكس بعض أهل الطب ان الذي يقع به الوباء تنكفأر واح أهله بكيفية هواء تلك الاماكن وتألفها أمر جنتهم وتصير لهم بمنزلة الهوى الصحيحة لغيرهم فاذا انتقلوا الى الاماكن الصحيحة الهوائ لم يوافقهم بل اذا الهوائ الصحيح استحب معه الى القلب ما يجده من الابخرة الرديئة التي حصل تنكفأر بدنه بها فيصل الى القلب فيقع ذلك المرض الذي فر منه فنع من الفرار منه من هذه الحيشة وهذا فيه نظر والمعتد ما تقدم (و ينعكس هذا فيمن لم يقدم بعد على البلد فانه لا يؤثر الهوائ في باطنهم ولا باهل البلد حاجة اليهم) في تعهد مرضاهم وموتاهم أي فليس له الدخول في ذلك البلد (نعم لو لم يبق في البلد الامطعون وافتقروا الى المتعهدين وقدم عليهم قوم فرما كان ينقذ استحباب الدخول ههنا) نظرا الى افتقادهم (لاجل الاعانة) لهم (أولا ينهي عن الدخول لانه تعرض لضرر وهو موهوم على رجا دفع ضرر عن بقية المسلمين ولهذا شبه الفرار من الطاعون في بعض الاخبار بالفرار من الزحف لانه فيه كسر القلوب بقية المسلمين وسعي في اهلا كههم) قال العراقي رواه أحمد من حديث عائشة باسناد جيد ومن حديث جابر باسناد ضعيف وقد تقدم اه قلت أما حديث عائشة فلفظه عنده الطاعون غدة كغدة البعير المقيم بها كالشاهد والفار منها كالفار من الزحف ورواه ابن عدي والطبراني في الاوسط بالفظ الطاعون شهادة لامتى ووخرا عداكم من الجن يخرج في آباط الرجال مراقها الفار منه كالفار من الزحف ومن صبر فيه كان له أجر شهيد ورواه أيضا وعبد بن حميد وابن خزيمة بلفظ والصابر فيه كالصابر في الزحف (فهذه أمور دقيقة فن لا يلاحظها وينظر الى طواهر الاخبار والآثار يتناقض عنده أكثر ما سمعته وغلط العباد والزهاد يكثر في مثل هذا وانما شرف العلم وفضل لاجل ذلك) ثم اعلم ان العلماء اختلفوا في أن النهي عن الخروج من البلد الذي يقع به الطاعون هل هو على ظاهره من التحريم أو هو للتنزيه على قولين وربما استدلل من قال انه نهى تحريم في بعض طرق الخبر السابق والفار منها كالفار من الزحف قال ابن عبد البر الطاعون موت شامل لا يحل لاحد أن يفر من أرض نزل فيها اذا كان من ساكنيها ولان يقدم عليه اذا كان خارجا عن الأرض التي نزل بها وقال التاج السبكي في الجزء الذي جمعه في الطاعون مذهبنا وهو الذي عليه الاكثر انه للتحريم قال وقال بعض العلماء هو للتنزيه واتفقه اعلى جوار الخروج لشغل عرض غير الفرار قال وليس محل النزاع فيمن خرج فارا من قضاء الله تعالى فذلك لا سبيل الى القول بانه غير محرم بل الظاهر ان محل النزاع فيما اذا خرج للتداوى ورد عليه الحافظ ابن حجر في بذل الماعون بأن هذا ليس بظاهر لان الخروج للتداوى ليس حراما في مذهب الشافعي وجماعة وهو قد صحح ان الخروج حرام فكيف يجعل محله ما اذا خرج للتداوى والخروج للتداوى ليس بحرام بل العبارة الصحيحة أن يقول محل النزاع فيما اذا خرج فارا من المرض الواقع مع اعتقاده انه لو قدره الله عليه لأصابه وان فراره منه لا ينجي من قدر الله لكن يخرج مؤملا أن ينجو قال الحافظ واحتج من أجاز الفرار بأمور \* الاول قال الطحاوي بعد ان أورد حديث لا يورد مريض على معص ذهاب قوم لهذا وقالوا انما كره ذلك مخافة الاعداء وأقروا باجتناب ذى الداء والفرار منه واحتجوا برجوع عمر من سرغ بسبب الطاعون خشية أن يعديه من دخل عليه ثم أجاب الطحاوي بان الامر بترك القدوم عليه لو كان للخوف من أن يعدي كان لأهل الموضع الذي وقع فيه أيضا الخروج فلما منعوا ثبت ان المعنى الذي منعو من القدوم عليه غيره وهو خوف أن يصيبه بتقد بر الله فيقول لولا اني قدمت هذه الأرض لما أصابني فامر أن لا يقدم حسم الامادة وكذلك أمر أن لا يخرج من الأرض التي نزل بها البلاء ليسلم فيقول لو أقمت في تلك الأرض لأصابني ما أصاب أهلها ولعله لو كان أقام بها ما أصابه من ذلك شيء فامر بترك القدوم على الطاعون للمعنى الذي وصفنا \* الثاني قال التاج السبكي احتجوا بالقياس على الفرار من الاسد والعدو الذي لا يقدر على دفعه فان السكار وقطاع الطريق اذا قصدوا من لا طاقة لهم بهم جاز التحي من بين أيديهم ونقل فيه السكا الهراسي الاتفاق فقال لانعلم خلافا في الجواز وان كانت الآجال لا تزيد ولا تنقص والجواب ان السلامة من الاسد والعدو

وينعكس هذا فيمن لم يقدم بعد على البلد فانه لم يؤثر الهوائ في باطنهم ولا باهل البلد حاجة اليهم نعم لو لم يبق بالبلد الامطعون وافتقروا الى المتعهدين وقدم عليهم قوم فرما كان ينقذ استحباب الدخول ههنا لاجل الاعانة ولا ينهي عن الدخول لانه تعرض لضرر وهو موهوم على رجا دفع ضرر عن بقية المسلمين وبهذا شبه الفرار من الطاعون في بعض الاخبار بالفرار من الزحف لانه فيه كسر القلوب بقية المسلمين وسعي في اهلا كههم فهذه أمور دقيقة فن لا يلاحظها وينظر الى طواهر الاخبار والآثار يتناقض عنده أكثر ما سمعته وغلط العباد والزهاد في مثل هذا كثير وانما شرف العلم وفضيلته لاجل ذلك



فان قلت ففي ترك التداوى فضل كما ذكرتم فلم يترك رسول الله صلى الله عليه وسلم التداوى لينال الفضل فنقول فيه فضل بالاضافة الى من كثرت ذنوبه ليكفرها أو خاف (٥٣٤) على نفسه طغيان العافية وغلبة الشهوات أو احتاج الى ما يذكركه الموت لغلبة الغفلة أو احتاج

الى نيل ثواب الصابرين لقصوره عن مقامات الراضين والمتوكلين أو قسرت بصيرته عن الاطلاع على ما أودع الله تعالى في الادوية من لطائف المنافع حتى صار في حقه موهوما كالرقى أو كان شغله بحالة تمنعه عن التداوى وكان التداوى يشغله عن حاله لضعفه عن الجمع فالى هذه المعاني رجعت الصوارف في ترك التداوى وكل ذلك كمالات بالاضافة الى بعض الخلق ونقصان بالاضافة الى درجة رسول الله صلى الله عليه وسلم بل كان مقامه أعلى من هذه المقامات كلها اذ كان حاله يقتضى أن تكون مشاهدته على وتيرة واحدة عند وجود الاسباب وفقدانها فانه لم يكن له نظري الاحوال الا الى مسبب الاسباب ومن كان هذا مقامه لم تضره الاسباب كما أن الرغبة في المال نقص والرغبة عن المال كراهية له وان كانت كما لا فهمي أيضا نقص بالرغبة الى من يستوى عنده وجود

نادر والهلاك معهما كما يتيقن فصار كالتقاء الانسان نفسه في النار بخلاف الفرار من البلد الذي يقع به الطاعون فان السلامة فيه كثيرة وان لم تكن غالبية \* الثالث القياس على الخروج من الارض المستوحشة كقصة العرنيين والجواب ان ذلك من باب التداوى وترك ما لا يوافق المريض من الاغذية والاهوية في تأثير المرض فكان الخروج من الارض التي لا توافق مزاج المريض من باب التداوى قال التاج السبكي وعندى في هذا الجواب نظرا قال الحافظ ابن حجر كان وجهه لقائل أن يقول ان الطاعون أيضا ينشأ من فساد الاهوية فالخروج من البلد الذي يقع بها ينبغي أن يكون جائزا مطلقا كما جاز للعرنيين وهذا يمتشى على القول بان الطاعون من طعن الجن والحق ان خروج العرنيين لم يكن لقصد الفرار أصلا وانما كان لمحض التداوى كما تقدم عن الطحاوى وكان خروجهم من ضرورة الواقع لان الابل ما كان تنهيا أقامت في البلد وانما كانت في مراعيها ودواؤهم كان بالبانها وأبو الهوا وسنة شاق تلك الرايح فكان الخروج عن البلد ضمنا لا مرسحا محقق الوجود بخلاف الخروج من البلد الذي يقع فيه الطاعون الى بلد آخر فانه خروج اليه بالقصد لا مرسحا مطلقا اذ لا يؤمن من وقوع الطاعون في البلد الاخر \* الرابع قال الزركشي احتجوا بالقياس على الفرار من المجذوم فروى البخارى من حديث أبي هريرة وفروى من المجذوم كما تفرد من الاسد والجواب من وجهين أحدهما قال ابن الصلاح تبع الغيبة جامع بين ما ظهره التعارض من حديث أبي هريرة وهو لا يورد مرض على مصحح وحديث فروى المجذوم فرار من الاسد مع حديث لا عدوى ان هذه الامراض لا تعدى بطبعها ولكن الله تعالى جعل مخالطة المريض بها للصحيح سببا لعدائه مرضه ثم قد يتخلف ذلك عن مسببه كسائر الاسباب ثانيا ما ذكره ابن خزيمة والطحاوى وأصله لابي عبيدة القاسم بن سلام وهو أن المصح قد يصيبه ذلك المرض فيقول الذي أوردته لوانى ما أوردته عليه لم يصبه من هذا المرض شيئا والواقع انه لو لم يورده لاصابه بتقدير الله عليه فنهى عن ايراده لهذه العلة التي لا يؤمن على الناس غالبا من وقوعها في قلوبهم والله أعلم (فان قلت ففي ترك التداوى فضل كما ذكرتم فلم يترك رسول الله صلى الله عليه وسلم التداوى لينال الفضل فنقول فيه فضل بالاضافة الى من كثرت ذنوبه ليكفرها أو خاف على نفسه طغيان العافية وغلبة الشهوات أو احتاج الى ما يذكركه الموت لغلبة الغفلة أو احتاج الى نيل ثواب الصابرين لقصوره عن مقامات الراضين والمتوكلين أو قسرت بصيرته عن الاطلاع على ما أودع الله تعالى في الادوية من لطائف المنافع حتى صار في حقه موهوما كالرقى أو كان شغله بحالة تمنعه عن التداوى وكان التداوى يشغله عن حاله لضعفه عن الجمع) بين الشغلين (فالى هذه المعاني رجعت الصوارف في ترك التداوى) وقد مر بيان ذلك تفصيلا (وكل ذلك كمالات بالاضافة الى بعض الخلق ونقصان بالاضافة الى درجة رسول الله صلى الله عليه وسلم بل كان مقامه أعلى من هذه المقامات كلها اذ كان حاله يقتضى أن تكون مشاهدته على وتيرة واحدة عند وجود الاسباب وفقدانها) فعدمها كوجودها وجودها كعدمها فان شاء تلبس بها (فانه لم يكن له نظري الاحوال الا الى مسبب الاسباب) فهو مشغول به عن الاسباب وان شاء تركها العلم بقيام الحق عليه كفيلا (ومن كان هذا مقامه لم تضره الاسباب كما ان الرغبة في المال نقص والرغبة عن المال كراهية له وان كانت كما لا فهمي أيضا نقص بالرغبة الى من يستوى عنده وجود المال وعدمه فاستواء الحجر والذهب أو كمال من الهرب من الذهب دون الحجر وكان حاله صلى الله عليه وسلم استواء المدر والذهب عنده وكان لا يحسبه لتعليم الخلق مقام الزهد فانه منتهى قوتهم لا خوفه على نفسه من امساكه فانه كان أعلى رتبة من أن تغره الدنيا) وتحدعه كيف (وقد عرضت عليه خزان الارض فابى أن يقبلها) هذا تقدم بلفظ عرضت عليه مفاتيح خزان السماء وكنوز الارض فردها (فكذلك يستوى عنده مباشرة الاسباب وتركها مثل هذه

المال وعدمه فاستواء الحجر والذهب أو كمال من الهرب من الذهب دون الحجر وكان حاله صلى الله عليه وسلم استواء المدر والذهب عنده وكان لا يحسبه لتعليم الخلق مقام الزهد فانه منتهى قوتهم لا خوفه على نفسه من امساكه فانه كان أعلى رتبة من أن تغره الدنيا وقد عرضت عليه خزان الارض فابى أن يقبلها فكذلك يستوى عنده مباشرة الاسباب وتركها مثل هذه



المشاهدة وانما لم يترك استعمال الدواء جرياً على سنة الله تعالى وترخيصاً لامتة فيماتس اليه حاجتهم مع انه لا ضرر فيه بخلاف ادخال الاموال فان ذلك بعظم ضرره نعم التداوى لا يضر الا من حيث روية الدواء نافعا دون خالق الدواء وهذا امر منى عنه ومن حيث انه يقصده الصحة ليستعان بها على المعاصي وذلك منى عنه (فالمؤمن في غالب الامر لا يقصد ذلك واحداً من المؤمنين لا يرى الدواء نافعا بنفسه بل من حيث انه جعله الله سبباً للنفع كما لا يرى الماء مروياً ولا الخبز مشبعاً فحكم التداوى في مقصوده حكم الكسب فانه ان اكتسب للاستعانة حتى على الطاعة أو على المعصية كان له حكمها وان اكتسب للتنعم المباح فله حكمه) قال صاحب القوت والاصل في التداوى وتركه ان المتوكل قد علم في توكله ان للعلّة وقتاً اذا انتهت اليه برأ العليل باذن الله تعالى لا محالة ولكن الله عز وجل قد يحكم انه ان تداوى شفاؤه في عشرة أيام وان لم يتداوى أو تأخر في عشرين يوماً فيه ترخص العليل بأباحة الله له فيطعم في تعجيل البرء في عشرة أيام ليكون أسرع لشفاؤه وأقرب الى عافيته على انه معتقد ان الدواء لا يشفي وان التداوى بعينه لا ينفع لان الله تعالى هو الشافي وهو النافع فالشفاء والنفع فعله به يده وجعله في الدواء من لطائف حكمته لا يجعله سواه ولا يفعله الاياه اذا كانت العقاقير مطبوعة بمجولة تجبولة على خلقة الخاف على الاسباب فيها هو جابلها لان الجعل فيها والخاصة منها ليس من عمل المتطبيب وان كان يعمل بها او يجمع بينها وبين العليل لانه أظهر على يد سبيل رزقه فان الله تعالى خالق جميع ذلك وفاعله وكذلك أيضاً عند العارفين الخبز لا يشبع وان الماء لا يروي كما ان المال لا يغني والعدم لا يفقر لان الله سبحانه هو المطعم المسقى كهو المشبع المروي كما هو المغني الفقير بما شاء كيف شاء وهو جاعل الشبع والري في الطعام والمشروب وفي النفس بالغنى والفقير بحكمته ورحمته كما ان الله عز وجل هو المجمع المظمى فيدخل الطعام والشراب على الجوع والعطش اللذين جعلهما في ذهابهما كما يدخل الليل على النهار ويدخل النهار على الليل فيغلب سلطان كل واحد على الآخر فيذهب سواه هذا اعتد الموحدين من صفة الليل والنهار ومن العليل والادوية بتسليط الشيء على ضده فيزيله بغلبة قهره باذنه فالعلم بهذه المعاني عقدا هو الايمان والشهادة لها قائمة به وجداه هو اليقين والشرك في هذه الاشياء في العوام أخفى من ديب النمل على الصفا والموقنون الصحيح والتوحيد من جميع ذلك برآء فان تعجل العليل البرء بالتداوى كان ذلك بقضاء الله وقدره على وصف السرعة من المعافاة فان كانا ويا في تداويه واستجبال شفاؤه الطاعة لمولاه والقيام بين يديه للخدمة كان مثاباً على ذلك فاضلا فيه غير منقوص في مقام توكله وان أراد بذلك صحة جسمه لنفسه والنعم بالعوائف فان ذلك باب من أبواب الدنيا ودخول فيما ابغ منها وهو يخرج من فضيلة التوكل وحقيقته بمقدار مانقصه من الزهد في الحياة والنعم وان أراد باستجبال العوائف في قوة النفس لاجل الهوى والسعي في مخالفة المولى كان مأزوراً بسوء نيته ووجود عزمته ويخرج من المباح الى الحظر وذلك يخرج من حد التوكل وأوله وهذا من مذموم أبواب الدنيا وموتها وان كانت نيته في تعجيل العوائف انصرف للمعاش والتكسب للانفاق أو الجمع نظراً في شأنه فان كان يسعى في كفاف وعلى عياله ضعاف وعن حاجة واحفاف لحق هذا بالطبقة الاولى وهذا باب من أبواب الآخرة وهو عليه مأجور ولا يخرج من التوكل وان كان يسعى في تكاثر وتفان ولا يبالي من أين كسب وفيما أنفق الحق هذا بالطبقة الثالثة من العاصين وهذا من أكبر أبواب الدنيا وما أبعد من المولى فهذه نيات الناس في التداوى المحمودة والمذمومة (فقد ظهر بالمعاني التي أوردناها ان ترك التداوى قد يكون أفضل في بعض الاحوال وأن التداوى قد يكون أفضل في بعض وأن ذلك يختلف باختلاف الاحوال والاشخاص والنيات وان واحداً من الفعل والترك ليس شرطاً في التوكل الا ترك الموهومات) التي هي (كالسكى والرقى فان ذلك تعمق في التدبيرات لا يليق بالمتوكلين) والله الموفق

المشاهدة وانما لم يترك استعمال الدواء جرياً على سنة الله تعالى وترخيصاً لامتة فيماتس اليه حاجتهم مع انه لا ضرر فيه بخلاف ادخال الاموال فان ذلك بعظم ضرره نعم التداوى لا يضر الا من حيث روية الدواء نافعا دون خالق الدواء وهذا امر منى عنه ومن حيث انه يقصده الصحة ليستعان بها على المعاصي وذلك منى عنه (فالمؤمن في غالب الامر لا يقصد ذلك واحداً من المؤمنين لا يرى الدواء نافعا بنفسه بل من حيث انه جعله الله سبباً للنفع كما لا يرى الماء مروياً ولا الخبز مشبعاً فحكم التداوى في مقصوده حكم الكسب فانه ان اكتسب للاستعانة حتى على الطاعة أو على المعصية كان له حكمها وان اكتسب للتنعم المباح فله حكمه) قال صاحب القوت والاصل في التداوى وتركه ان المتوكل قد علم في توكله ان للعلّة وقتاً اذا انتهت اليه برأ العليل باذن الله تعالى لا محالة ولكن الله عز وجل قد يحكم انه ان تداوى شفاؤه في عشرة أيام وان لم يتداوى أو تأخر في عشرين يوماً فيه ترخص العليل بأباحة الله له فيطعم في تعجيل البرء في عشرة أيام ليكون أسرع لشفاؤه وأقرب الى عافيته على انه معتقد ان الدواء لا يشفي وان التداوى بعينه لا ينفع لان الله تعالى هو الشافي وهو النافع فالشفاء والنفع فعله به يده وجعله في الدواء من لطائف حكمته لا يجعله سواه ولا يفعله الاياه اذا كانت العقاقير مطبوعة بمجولة تجبولة على خلقة الخاف على الاسباب فيها هو جابلها لان الجعل فيها والخاصة منها ليس من عمل المتطبيب وان كان يعمل بها او يجمع بينها وبين العليل لانه أظهر على يد سبيل رزقه فان الله تعالى خالق جميع ذلك وفاعله وكذلك أيضاً عند العارفين الخبز لا يشبع وان الماء لا يروي كما ان المال لا يغني والعدم لا يفقر لان الله سبحانه هو المطعم المسقى كهو المشبع المروي كما هو المغني الفقير بما شاء كيف شاء وهو جاعل الشبع والري في الطعام والمشروب وفي النفس بالغنى والفقير بحكمته ورحمته كما ان الله عز وجل هو المجمع المظمى فيدخل الطعام والشراب على الجوع والعطش اللذين جعلهما في ذهابهما كما يدخل الليل على النهار ويدخل النهار على الليل فيغلب سلطان كل واحد على الآخر فيذهب سواه هذا اعتد الموحدين من صفة الليل والنهار ومن العليل والادوية بتسليط الشيء على ضده فيزيله بغلبة قهره باذنه فالعلم بهذه المعاني عقدا هو الايمان والشهادة لها قائمة به وجداه هو اليقين والشرك في هذه الاشياء في العوام أخفى من ديب النمل على الصفا والموقنون الصحيح والتوحيد من جميع ذلك برآء فان تعجل العليل البرء بالتداوى كان ذلك بقضاء الله وقدره على وصف السرعة من المعافاة فان كانا ويا في تداويه واستجبال شفاؤه الطاعة لمولاه والقيام بين يديه للخدمة كان مثاباً على ذلك فاضلا فيه غير منقوص في مقام توكله وان أراد بذلك صحة جسمه لنفسه والنعم بالعوائف فان ذلك باب من أبواب الدنيا ودخول فيما ابغ منها وهو يخرج من فضيلة التوكل وحقيقته بمقدار مانقصه من الزهد في الحياة والنعم وان أراد باستجبال العوائف في قوة النفس لاجل الهوى والسعي في مخالفة المولى كان مأزوراً بسوء نيته ووجود عزمته ويخرج من المباح الى الحظر وذلك يخرج من حد التوكل وأوله وهذا من مذموم أبواب الدنيا وموتها وان كانت نيته في تعجيل العوائف انصرف للمعاش والتكسب للانفاق أو الجمع نظراً في شأنه فان كان يسعى في كفاف وعلى عياله ضعاف وعن حاجة واحفاف لحق هذا بالطبقة الاولى وهذا باب من أبواب الآخرة وهو عليه مأجور ولا يخرج من التوكل وان كان يسعى في تكاثر وتفان ولا يبالي من أين كسب وفيما أنفق الحق هذا بالطبقة الثالثة من العاصين وهذا من أكبر أبواب الدنيا وما أبعد من المولى فهذه نيات الناس في التداوى المحمودة والمذمومة (فقد ظهر بالمعاني التي أوردناها ان ترك التداوى قد يكون أفضل في بعض الاحوال وأن التداوى قد يكون أفضل في بعض وأن ذلك يختلف باختلاف الاحوال والاشخاص والنيات وان واحداً من الفعل والترك ليس شرطاً في التوكل الا ترك الموهومات) التي هي (كالسكى والرقى فان ذلك تعمق في التدبيرات لا يليق بالمتوكلين) والله الموفق

الموهومات كالسكى والرقى فان ذلك تعمق في التدبيرات لا يليق بالمتوكلين



\* (بيان أحوال المتوكلين في اظهار المرض وكنمائه) \* اعلم ان كتمان المرض وانخفاء الفقر وأنواع البلاء من كنوز البر وهو من اعلى المقامات لان الرضا يحكم الله والصبر على بلائه معاملة بينه وبين الله عز وجل فكتمانها اسلم عن الآفات ومع هذا فلاظهار لا بأس به اذا تحت فيه النية والمقصد ومقاصد الاظهار (٥٣٦) ثلاثة \* (الاول) \* أن يكون غرضه التداوى فيحتاج الى ذكره للطبيب فيذكره لاني معرض

الشكاية بل في معرض الحكاية لما ظهر عليه من قدرة الله تعالى فقد كان بشر يصف لعبد الرحمن المتطبيب أو جاءه وكان أحمد بن حنبل يخبر بامراض يجدها ويقول انما اصف قدرة الله تعالى في (الثاني) أن يصف لغير الطبيب وكان ممن يقتدي به وكان مكينا في المعرفة فأراد من ذكره أن يتعلم منه حسن الصبر في المرض بل حسن الشكر بان يظهرانه يرى ان المرض نعمة فيشكر عليها فيتحدث به كما يتحدث بالنعم قال الحسن البصري اذا جد المريض الله تعالى وشكره ثم ذكر أو جاءه لم يكن ذلك شكوى (الثالث) أن يظهر بذلك عجزه وافتقاره الى الله تعالى وذلك بحسن من تابع به القوة والشجاعة ويستبعد منه العجز كما روى انه قيل لعلي في مرضه رضي الله عنه كيف أنت قال بشر فنظر بعضهم الى بعض كأنهم كرهوا ذلك (القول منه) فقال (علي) أتجدد على الله فاحب أن يظهر لهم (عجزه وافتقاره مع ما علم به من القوة والضرارة) وأراد أيضا أن يعلمهم أنه لا بأس بذلك لان من يقول بخير اذا سئل كثير كما قال الثوري انما العلم الرخصة من ثقة فاما التشديد فكل أحد يحسنه (و) كان عابدا رضي الله عنه (تأدب فيه بادب النبي صلى الله عليه وسلم) له ونهيه (اياه) عن اظهار القوة فانه روى انه (حيث) كان (مرض) مرضه (فسمعه) النبي (صلى الله عليه وسلم) حيث يقول اللهم صبرني على البلاء فقال (صلى الله عليه وسلم) (لقد سألت الله البلاء فسل الله تعالى العافية) وقد تقدم ذلك في كتاب الصبر مع اختلاف ومن هنا قال مطرف رحمه الله تعالى لان اعاني فاشكر أحب الى من أن ابتلي فاصبر لان البلاء طريق الاقوياء وكره أهل الاشفاق والخشية اظهار الجلد والقوة بين يدي العزيز وقدر وى أن الشافعي رضي الله عنه مرض مرضة شديدة بمصر وكان يقول اللهم ان كان في هذا رضاك فزدني منه فكتب اليه ادر يس بيحي المعافى يا أبا عبد الله لست من رجال البلاء فسل الله العافية فرجع عن قوله هذا واستغفر الله منه فبعد هذا كما حكى عنه انه كان يقول في دعائه اللهم اجعل خيرتي فيما أحب (فهذه النيات ترخص في ذكر المرض وانما يشترط ذلك لان ذكره) لمن لم يتداوى نقص لحاله وهو داخل في (شكاية) المولى (والشكوى من الله حرام كما ذكرته في تحريم السؤال عن الفقر الاضرورة) وبصير الاظهار شكاية بقرينة السخط واظهار الكراهة لفعل الله تعالى

\* (بيان حكم التوكل في اظهار المرض وكنمائه) \*

(اعلم) وفقك الله تعالى (أن كتمان المرض وانخفاء الفقر وأنواع البلاء من كنوز البر) روى الطبراني وابن عساکر من حديث أنس ثلاث من كنوز البر انخفاء الصدقة وكتمان المصيبة وكتمان الشكوى قلت وفي لفظ للطبراني ثلاث من كنوز البر كتمان الشكوى وكتمان المصيبة وكتمان الصدقة وروى أبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر من كنوز البر كتمان المصائب والامراض والصدقة وقد تقدم (وهو من أعالي المقامات لان الرضا يحكم الله والصبر على بلائه معاملة بينه وبين الله عز وجل فكتمانها اسلم عن الآفات) ولفظ القوت ولا ينقص توكل المتوكل اخباره بعلمه على معنى التحدث به مع فقد آفات النفوس اذا كان قلبه شاكرا بالقضاء راضيا أو يكون بذلك مظهر للعجز والافتقار بين يدي مولاه أو راغب في دعاء اخوانه المؤمنين أو يشهد ذلك نعمة فيحدث به انشر الشكر (فقد كان) أبو نصر (بشر) بن الحرث الحافي رحمه الله تعالى (يصف لعبد الرحمن المتطبيب أو جاءه) فيصف له أشياء (و) قيل (كان أحمد بن حنبل) رحمه الله تعالى (يخبر) الطبيب (بامراض يجدها) ويقول انما اصف قدرة الله تعالى في (وتقدم قريبا انه كان ممن يكتم الامراض فلا يخبر بها أحد فاعل وجه الجمع بينهما أن لا يخبر أحد غير الطبيب وهو محمول على اختلاف الاحوال والاقوات) (الثاني) ان يصف لغير الطبيب وكان ممن يقتدي به) بان كان اماما يستمع اليه وتقتبس منه الآثار (وكان مكينا في المعرفة) يخبر بعلمه وقلبه راض عن الله فيما قدره (فأراد من ذكره أن يتعلم منه حسن الصبر في المرض بل حسن الشكر بان يظهرانه يرى ان المرض نعمة فيشكر عليها فيتحدث به كما يتحدث بالنعم) أي يكون اخباره بمثابة التحدث بنعمة الله تعالى (قال الحسن البصري) رحمه الله تعالى (اذا جد المريض الله وشكره ثم ذكر أو جاءه لم يكن ذلك شكوى) (الثالث) أن يظهر بذلك عجزه وافتقاره الى الله تعالى وذلك بحسن من تابع به القوة والشجاعة ويستبعد منه العجز (لما روى أنه قيل لعلي كرم الله وجهه) وهو (في مرضه) كيف أنت قال بشر فنظر بعضهم الى بعض كأنهم كرهوا ذلك (القول منه) فقال (علي) أتجدد على الله فاحب أن يظهر لهم (عجزه وافتقاره مع ما علم به من القوة والضرارة) وأراد أيضا أن يعلمهم أنه لا بأس بذلك لان من يقول بخير اذا سئل كثير كما قال الثوري انما العلم الرخصة من ثقة فاما التشديد فكل أحد يحسنه (و) كان عابدا رضي الله عنه (تأدب فيه بادب النبي صلى الله عليه وسلم) له ونهيه (اياه) عن اظهار القوة فانه روى انه (حيث) كان (مرض) مرضه (فسمعه) النبي (صلى الله عليه وسلم) حيث يقول اللهم صبرني على البلاء فقال (صلى الله عليه وسلم) (لقد سألت الله البلاء فسل الله تعالى العافية) وقد تقدم ذلك في كتاب الصبر مع اختلاف ومن هنا قال مطرف رحمه الله تعالى لان اعاني فاشكر أحب الى من أن ابتلي فاصبر لان البلاء طريق الاقوياء وكره أهل الاشفاق والخشية اظهار الجلد والقوة بين يدي العزيز وقدر وى أن الشافعي رضي الله عنه مرض مرضة شديدة بمصر وكان يقول اللهم ان كان في هذا رضاك فزدني منه فكتب اليه ادر يس بيحي المعافى يا أبا عبد الله لست من رجال البلاء فسل الله العافية فرجع عن قوله هذا واستغفر الله منه فبعد هذا كما حكى عنه انه كان يقول في دعائه اللهم اجعل خيرتي فيما أحب (فهذه النيات ترخص في ذكر المرض وانما يشترط ذلك لان ذكره) لمن لم يتداوى نقص لحاله وهو داخل في (شكاية) المولى (والشكوى من الله حرام كما ذكرته في تحريم السؤال عن الفقر الاضرورة) وبصير الاظهار شكاية بقرينة السخط واظهار الكراهة لفعل الله تعالى

انه شكاية فقال أتجدد على الله فاحب ان يظهر عجزه وافتقاره مع ما علم به من القوة والضرارة وتأدب فيه بادب النبي صلى الله عليه وسلم اياه حيث مرض على كرم الله وجهه فسمعه عليه السلام وهو يقول اللهم صبرني على البلاء فقال له صلى الله عليه وسلم لقد سألت الله تعالى البلاء فسل الله العافية فبهذه النيات ترخص في ذكر المرض وانما يشترط ذلك لان ذكره شكاية والشكوى من الله تعالى حرام كما ذكرته في تحريم السؤال عن الفقر الاضرورة وبصير الاظهار شكاية بقرينة السخط واظهار الكراهة لفعل الله تعالى



فان خات عن قرينة السخط وعن النيات التي ذكرناها فلا يوصف بالتحريم ولكن يحكم فيه بان الاولى لنا تركه  
 لانه ربما يوههم الشكاية) من الله تعالى (ولانه ربما) لا يؤمن من دخول الآفات عليه في الاخبار بان (يكون  
 فيه تصنع وتزيف في الوصف على الموجود في العلة) وغير ذلك (ومن ترك التداوى توكل فلا وجه في حقه للاظهار  
 لان الاستراحة الى الدواء احسن من الاستراحة الى الافشاء) ولفظ القوت لان في الشكوى استراحة للنفس  
 من البلى والاستراحة بالدواء الذي هو اباحته المولى خير من استراحته الى العبيد بالشكوى (وقد قال بعضهم  
 من بث) أي أظهر ما بلى به (لم يصبر) أي لم يكن من الصابرين فان الصبر يقتضي عدم البث قلت وهذا قدرى  
 مرفوعا روى عبد الرزاق وابن جرير عن مسلم بن يسار عن سعد بن مسعود رفعه مثله ورواه ابن المنذر وابن  
 مردويه عن عبد الرحمن بن يعمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر مثله ورواه ابن مردويه من  
 حديث عبد الله بن عمر مثله وروى ابن عدى والبيهقي في الشعب من حديث ابن عمر من كنوز البركتين  
 الصدقة وكتبت المصيبة ومن بث لم يصبر (وقيل في قوله تعالى فصبر جميل) والله المستعان قال (لا شكوى  
 فيه) كذا في القوت روى ابن أبي حاتم عن الحسن قال الصبر الجليل الذي ليس فيه الشكوى الا الى الله عز وجل  
 وروى ابن أبي الدنيا في كتاب الصبر وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن حبان بن أبي جبهة قال سئل رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم عن قوله فصبر جميل قال ليس فيه جزع (قيل ليعقوب عليه السلام ما الذي اذهب  
 بصرك) وحني ظهرك (قال من الزمان وطول الاحزان) قال (فاوحى الله اليه تفرغت بشكواي) وفي نسخة  
 تشكوني (الى عبادي) وفي نسخة الى خلق (قال يارب اتوب اليك) هكذا في القوت وروى عبد الرزاق وابن  
 أبي شيبة وأحمد في الزهد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن حبيب بن أبي ثابت ان يعقوب  
 عليه السلام كان قد سقط حاجباه على عينيه من الكبر فكان يرفعهما بخرفة فقل له ما بلغ بك هذا قال طول  
 الزمان وكثرة الاحزان فاوحى الله اليه يا يعقوب أتشكوني قال خطيئة أخطأتها فاعزلى وروى ابن أبي حاتم  
 عن نصر بن عزلى قال بلغني ان يعقوب عليه السلام لما طال خزنه على يوسف ذهب عيناه من الحزن فجعل العواد  
 يدخلون عليه فيقولون السلام عليك يا نبي الله كيف تجدك فيقول شيخ كبير قد ذهب بصري فاوحى الله اليه  
 يا يعقوب شكوتني الى عوادك قال أي يارب هذا ذنب عملة لا أعود اليه فلم يزل بعد يقول انما أشكوبني وخزني  
 الى الله وروى اسحق بن راهويه في تفسيره وابن أبي الدنيا في الفرج بعد الشدة وابن أبي حاتم وأبو الشيخ  
 والطبراني في الاوسط وابن مردويه والحاكم والبيهقي في الشعب من حديث أنس كان ليعقوب عليه السلام  
 أخ مؤاخ فقال له ذات يوم يا يعقوب ما الذي اذهب بصرك وما الذي قوس ظهرك قال اما الذي اذهب بصري  
 فالبكاء على يوسف واما الذي قوس ظهري فالخزن على بنيامين فاتاه جبريل عليه السلام فقال يا يعقوب ان الله  
 عز وجل يقرئك السلام ويقول لك اما تستحي تشكوني الى غيري فقال يعقوب انما أشكوبني وخزني الى الله  
 فقال جبريل الله أعلم بما تشكو الحديث (وروى عن طاوس ومجاهد) رحمهما الله تعالى وهما من كبار التابعين  
 (انهم ما قالوا يكتب على المريض انينه في مرضه) كذا في القوت قلت وقد روى هذا مرفوعا من حديث علي يكتب  
 أنين المريض فان كان صابرا كان أنينه حسنا وان كان أنينه جوعا كتب له لوعا لا أجر له رواه أبو نعيم  
 (وكانوا يكرهون أنين المريض لانه اظهر معنى يقتضي الشكوى) ولفظ القوت يدل على الشكوى (حتى قيل  
 ما أصاب ابليس لعنه الله من أوب عليه السلام الا أنينه في مرضه فجعل الانين حظه) أي حظ الشيطان (منه)  
 كذا في القوت وهذا اذا كان جوعا وتسخطا وكرهية لما قدره الله تعالى عليه كما فهم ذلك من حديث علي السابق  
 لا مطلق الانين فان المريض قد يضطر اليه وهو مع ذلك راض بقائه مطمئن النفس بما قدره الله عليه صابر غير  
 متسخط كيف وقد ورد أنين المريض تسبيح وصياحه تهليل ونفسه صدقة ونومه على الفراش عبادة وتقلبه من  
 جنب الى جنب كأنما يقاتل العدو في سبيل الله يقول الله سبحانه ملائكتنا كتبوا لعبدي أحسن ما كان يعمل  
 في صحته فاذا قام ثم مشى كان كن لا ذنب له رواه الخطيب والديلمي من حديث أبي هريرة وقالارجاله معروفون

فان خلا عن قرينة  
 السخط وعن النيات  
 التي ذكرناها فلا يوصف  
 بالتحريم ولكن يحكم  
 فيه بان الاولى تركه  
 لانه ربما يوههم الشكاية  
 ولانه ربما يكون فيه  
 تصنع وتزيف في الوصف  
 على الموجود من العلة  
 ومن ترك التداوى توكل  
 فلا وجه في حقه للاظهار  
 لان الاستراحة الى الدواء  
 افضل من الاستراحة  
 الى الافشاء وقد قال  
 بعضهم من بث لم يصبر  
 وقيل في معنى قوله فصبر  
 جميل لا شكوى فيه وقيل  
 ليعقوب عليه السلام ما  
 الذي اذهب بصرك قال  
 من الزمان وطول الاحزان  
 فاوحى الله تعالى اليه  
 تفرغت لشكواي الى  
 عبادي فقال يارب اتوب  
 اليك وروى عن طاوس  
 ومجاهد انهما قالوا يكتب  
 على المريض انينه في  
 مرضه وكانوا يكرهون  
 أنين المريض لانه اظهر  
 معنى يقتضي الشكوى  
 حتى قيل ما أصاب ابليس  
 لعنه الله من أوب عليه  
 السلام الا انينه في مرضه  
 فجعل الانين حظه



بالثقة الاحسين بن أحمد البخني فانه مجهول (وفي الخبر اذا مرض العبد أوحى الله تعالى الى الملكين انظرا ما يقول  
لعواده فان حمد الله وأثنى عليه بخير دعواله فان شكوا ذكرا وشرا قالوا كذلك تكون) ولفظ القوت انظروا  
ما يقول عبدى لعواده فان حمدنى وأثنى على بخير ادعوا له وقولوا كذلك أنت والباقي سواء وقد روى الدارقطني  
في الغرائب وابن صخر في عوالي مالك من حديث أبي هريرة اذا مرض العبد بعث الله تعالى اليه ملكين فيقول  
انظرا ما يقول لعواده فان هو اذا دخلوا عليه حمد الله تعالى رفعا ذلك الى الله تعالى وهو أعلم فيقول لعبدى ان انا  
توفيتك أدخلك الجنة الحديث وقد ذكر قريبا (وانما كره بعض العباد العباد خشية الشكاية وخوف الزيادة  
في الكلام) بان يخبر عن العلة باكثر منها فيكون بذلك كفر النعمة بين بلاءين (فكان بعضهم اذا مرض أغلق  
بابه فلم يدخل عليه أحد حتى يبرأ) من مرضه (فيخرج اليهم منهم فضيل) بن عياض (وهيب) بن الورد المكي  
(وبشر) بن الحرث الحافى رحمهم الله تعالى (وكان فضيل يقول أشتهى ان أمرض بلا عواد) رواه أبو نعيم في  
الحلية عن محمد بن حشيش حدثنا أحمد بن محمد البراءى حدثنا بشر بن الحرث قال قال فضيل فذكره (وقال)  
أيضا (لا أكره العلة الا لاجل العواد) ولفظ القوت ما أكره العلة الا لاجل العباد وبه تم كتاب التوحيد  
والنوكل وشرحه بمئة الله وحسن عونه وتوفيقه ولختمه بما أورده القشيري في الرسالة وأبو طالب في القوت  
وغيرهما في هذا الباب قال القشيري بسنده الى أحمد بن خضر وبه قال قال رجل لحاتم الاصم من أين تا كل فقال  
ولله خزائن السموات والارض والكن المنافقين لا يفقهون وقال ابراهيم الخواص من صح نوكله في نفسه صح  
توكله في توكله وقال بشر الحافى يقول أحدهم توكلت على الله يكذب على الله لو توكل على الله رضى بما يطعم الله  
به وبسنده الى الكافى سمعت أبا جعفر بن الفرجى يقول رأيت رجلا من الشطار يعرف بحمل عائشة يضرب  
بالسياط فقلت له أى وقت يكون ألم الضرب عليك أسهل فقال اذا كان من ضر بنا لاجله برانا وقال الحسين بن  
منصور الحلاج المتوكل الحق لا ياكل وفي البلد من هو أحق به منه وسئل سهل عن التوكل فقال قلب عاش مع الله  
بلا علاقة وقال يحيى بن معاذ لبس الصوف حانوت والكلام في الزهد حرفة وصحبة القوافل لغرض وهذه كلها  
علاقات وجاء رجل الى الشبلى يشكو اليه كثرة العيال فقال له ارجع الى بيتك فمن ليس له رزق على الله فاطرده  
عنه وبسنده قال ابراهيم الخواص كنت في طريق مكة فرأيت شخصا وحشا فقلت جنى أم انسى فقال جنى  
فقلت الى أين فقال الى مكة فقلت بل زاد فقال نعم فبينا أياض من يسافر على التوكل فقلت ايش التوكل فقال لاخذ  
من الله وبسنده الى أبي حمزة قال انى لاستحي من الله ان أدخل البادية وأنا شبعان وقد اعتقدت التوكل لئلا  
يكون شبعى على الشبع زادا أتزوده وسئل جردون عن التوكل فقال تلك حالة لم يبلغها بعد فكيف يتكلم في  
التوكل من لم يصح له حال الايمان وعن بعضهم قال كنت في البادية فتقدمت القافلة فرأيت قداحى واحدا  
فسارعت حتى أدركته فاذا هو امرأة بيدها ركوة وعكاز تمشى على التؤدة فظننت انها عيت فادخلت يدي في  
جيبى فاخرجت عشرين درهما فقلت خذها وامكث حتى تلحقك القافلة لتكترى بها ثم ائتني الليلة حتى أصليح  
لك أمرك فقلت بيدها هكذا في الهواء فاذا في كفها دنانير من الغيب وناولتني وقالت أنت أخذت الدراهم من  
الجيب وأنا أخذت الدنانير من الغيب ورأى أبو سليمان الداراني رجلا بمكة لا يتناول الا شربة من ماء زمزم فضى  
عليه أيام فقال له أبو سليمان يوما رأيت لو غارت زمزم ايش كنت تشرب فقام وقبل رأسه وقال جزاك الله خيرا  
حيث أرشدتني فاني كنت أعبد زمزم منذ أيام ومضى وقال ابراهيم الخواص رأيت في طريق الشام شابا حدثا  
حسن المراعاة فقال له هل لك في الصبغة فقلت انى أجوع فقال ان جعت جعت معك فبقينا أربعة أيام ففتح علينا  
بشي فقلت لهم فقال اعتقدت أن لا آخذ بواحدة فقلت يا غلام دقت فقال يا ابراهيم لا تبهرج فان الناقد بصير  
مالك والتوكل ثم قال أقل التوكل أن ترد عليك موارد الفاقات فلا تسمو نفسك الا الى من اليه الكفايات وسئل  
الحرث المحاسبى عن المتوكل هل يلحقه طمع فقال يلحقه من طريق الطماع خطرات ولا تضره شيأ ويقويه على  
استقاط الطمع الياس عما في أيدي الناس وقيل جاع الثورى في البادية فهتف به هاتف أيعاأحب اليك سبب

وفي الخبر اذا مرض  
العبد أوحى الله تعالى الى  
الملكين انظرا ما يقول  
لعواده فان حمد الله وأثنى  
بخير دعواله وان شكوا  
وذكرا وشرا قالوا كذلك  
تكون وانما كره بعض  
العباد العباد خشية  
الشكاية وخوف الزيادة  
في الكلام فكان بعضهم  
اذا مرض أغلق بابهم فلم  
يدخل عليه أحد حتى  
يبرأ فيخرج اليهم منهم  
فضيل وهيب وبشر  
وكان فضيل يقول  
أشتهى ان أمرض بلا  
عواد وقال لا أكره العلة  
الا لاجل العواد رضى الله  
عنه وعنهم اجمعين كمل  
كتاب التوحيد والتوكل  
بعون الله وحسن توفيقه  
ينسأله ان شاء الله تعالى  
كتاب الحبسة والشوق  
والانس والرضا والله  
سبحانه وتعالى الموفق



أو كفاية فقال الكفاية ليس فوقها نهاية فبقي سبعة عشر يوماً لم يأكل وبسندته إلى الحسن الخياط قال كنت عند بشر الحافي فجاءه نفر فسلموا عليه فقال من أنتم فقالوا نحن من الشام جئنا نسلم عليك ونريد الحج فقال شكر الله لكم فقالوا تخرج معنا قال بثلاث شرائط لا نحمل معنا شيئاً ولا نسأل من أحد شيئاً وإن أعطانا أحد لا نقبل فقالوا إيمان لا نحمل فتع واما ان لا نسأل فتع واما ان لا نقبل ان اعطينا فهذا ما لا نستطيع فقال أخرجتم متوكلين على زاد الحجاج وقيل لحبيب العجمي لم تركت التجارة فقال وجدت الكفيل ثقة وقيل من وقع في ميدان التفويض يرف إليه المراد كما ترف العروس إلى أهلها والفرق بين التفويض والتضييع ان التفويض في حقك وهو محمود والتضييع في حق الله وهو مذموم انتهى ما في الرسالة وقال صاحب القوت حدثننا عن بعض السلف قال رأيت بعض العباد من أهل البصرة في المنام فقلت ما فعل الله بك قال غفر لي وأدخلني الجنة فقلت أي الأعمال وجدت هناك أفضل قال التوكل وقصر العمل وفي وصية لقمان ومن الإيمان بالله التوكل على الله وإن التوكل يحب العبد إلى الله وإن التفويض إلى الله من هدى الله ويهدي الله يوافق العبد رضوان الله ومن موافقة العبد رضوان الله يستوجب كرامة الله وكان سهل يقول العلم كله باب من التعبد والتعبد كله باب من الورع والورع كله باب من الزهد والزهد كله باب من التوكل وقال ليس للتوكل حدود ولا غاية ينتهي إليه وقال التوكل واليقين مثل كفتي الميزان والتوكل لسانه به يعرف الزيادة والنقصان وقال التوكل هو التفويض ثم الرضا وكان الحسن يقول الغنى والعز يجولان في طلب التوكل فاذا ظفرا به ووطناه وفي هذا المعنى قيل

يجول الغنى والعز في كل موطن \* ليستوطن قلب امرئ ان توكل

ومن يتوكل كان مولاه حسبه \* وكان له فيما يحاول معقلا

اذا رضيت نفسي بمقدور حفظها \* تعالت وكانت أفضل الخلق منزلا

و يقال ان الخوف من المخلوقات عقوبة نقصان الخوف من الخالق فان ذلك من قلة الفقه عن الله وضعف التوكل عليه وقال ابن يعقوب السوسي المتوكل اذا رأى السبب أو ذم أو مدح فهو مدع لا يصح له التوكل وقال الخواص التوكل هو الاكتفاء بعلم الله فيك من تعلق القلب بسواه وقال عامر بن عبد الله قرأت ثلاث آيات من كتاب الله استغنيت بهن على ما أتانيه فاستغنيت بقوله تعالى وإن عسى لك الله بضر فلا كاشف له الا هو وإن يردك بخير فلا راد لضره قلت ان أراد أن يضرنى لم يقدر أحد ان ينفعني وإن أعطاني لم يقدر أحد ان يمنعني وقوله سبحانه فاذا كررتي أذكرهم فاستغنيت بذكره عن ذكر من سواه وقوله تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها فوالله ما هممت برزقي منذ قرأتها فاسترحمت وقال سهل ليس مع الإيمان أسباب انما الأسباب في الاسلام يعني ليس في حقيقة الإيمان رؤية الأسباب والسكون إليها وانما في الطمع في الخلق يوجد في مقام الأسباب فقال المتوكل سكون القلب عن الاستشراك وقطع الهم عن التطلع لما بأيديهم وعكوف القلب على المدبر الحق مشغول الفكر بقدره المقدور لا يحمله عدم الأسباب على ما حذر العلم عليه وذمه ولا يمنعه أن يقول الحق وإن يعمل به أو يوالي في الله ويعادي فيه جريان الأسباب على أيدي الخلق فيترك الحق حياء منهم أو طمعاً منهم أو خشية قطع المنافع المعتادة ولا يدخله طوارق الحاجات ونوازل الضرورات في الانحطاط في أهواء الناس والميل إلى الباطل أو في السكون عن حق ان يلزمه أو يوالي عدواً أو يعادي ولياً يرى بذلك حاله عندهم أو بشكر بذلك ما أسدوه اليه بالكف عنهم ولا يرى الصنعة التي قد عرف بها القوة نظره إلى الصانع ولا يتصنع لصنوع دخيلة لعله بسبق الصنع لدوام مشاهدته ولا يسكن إلى عادة عن خلق ولا يثق بمعتاد من نخلق اذ يقن برزقه وضره ونفعه من أحد فهذه المعاني من فرض التوكل فان وجدت في عبيد خرج بها من حد التوكل دون فضائله ويدخله في ضعف اليقين وقد كان الاقوياء اذا دخل عليهم شيء من هذه الأهواء المفسدة لتوكلهم قطعوا تلك الأسباب وحسموا أصولها واعتقدوا تركها وعملوا في مفارقة الاوطان وفي التغرب عن الامصار والآلاف والايلاف فاخرجوا ذلك حيث دخل عليهم ووضعوا عليه دواءه وضده من حيث تطرق اليهم حتى ربما فارقوا ظاهر العلم



وخالفوا علماء الظاهر الى علوم الباطن ومقتضى مشاهدتهم ومواجيد حالهم لئلا تسكن قلوبهم الى غير الله ولا تقف هممتهم مع السلاوى ولا تطمئن نفوسهم الى غيبه ولا يتخذوا سكنا سواه ولا يسكنون الى هوى النفس فيخذعوا بسكونها عن سكون القلب فيسبى ذلك عقولهم ويوهن عزهم ويضعف يقينهم الذى هو الاصل فيخسر وارأس المال وتفوتهم حقيقة الحال فاذا ربحون وبأى شهادة يقومون

\*(فصل)\* وقال بعضهم التوكل هو الفرار من التوكل أى يتوكل ولا ينظر الى توكله انه لاجله يكفى أو يعافى فجعل نظرا حال توكله علة لا ان توكله يلزمه الفرار منها حتى يدوم نظره الى الوكيل وحده بلا خلل ويقوم له بشهادة منه بلامال ولا يكون بينه وبين الوكيل شئ ينظر اليه أو يقول عليه أو يدل به حتى التوكل أيضا الذى هو طريقه وجاء رجل الى بشر الحافي فقال انى قد عزمت على السفر الى الشام وليس عندي زاد فأتى فقال يا هذا اخرج فيما قصدت له فان لم يعطك ماليس لك لم يعطك مالك وشكار جل الى الفضيل حاله فقال يا هذا أمد برا غير الله تريد وقال الحسن فى تفسير قوله تعالى وقد رفها أقواتنا خلق الارزاق قبل الاجسام بالفي عام فالتوكل لا يطالب مولاه برزق غدا كما لا يطالبه مولاه بعمل غدا يقال من اهتم برزق غدا فهى خطيئة تسكتب عليه وقال الثورى الصائم اذا اهتم فى أول النهار بعشائه كتبت عليه خطيئة وكان أبوسهل يقول لنقص ذلك من صومه وقال أعرف فى البصرة ٣ بقرة يغدى على مولاهم برزقهم من الجنة وعشائرون منازلهم من الجنة وعليهم من الغيوم والكروب مالوقسم على أهل البصرة لم يوافق ولم قال كانوا اذا تغدوا قالوا باى شئ تنعشى واذا تعشوا قالوا باى شئ تغدى وقال مرة لم يكن لى من التوكل والرضا نصيب فهذه المقامات من فضائل التوكل وفوقها ما لا يصلح رسمه فى كتاب من مكاشفات الصديقين ومشاهدات العارفين منها انه أعطاهم كن باعطائه اياهم ٣ فزهدوا فى كون كن لاجل كان توكله على كينونة الكينات وحياء منه ان يعارضوه فى قدرته أو ينازعوه فى ملكه أو يرغبوا عن تقديره أو يضاهوه فى كونه لان تدبيره عندهم أحكم واتقن وهو بالعواقب اعلم واخبر وهم له أشد اجلالا مما نقدر نحن ونعلم

\*(فصل)\* قال سهل فى معنى قول الله تعالى يحو الله ما يشاء ويثبت يحو الا سباب من قلوب العارفين ويثبت القدرة ويحو المشاهدة من قلوب الغافلين ويثبت الاسباب فى صدورهم وقال خلق الله النفس متحركة ثم أقرها بالسكون وهذا هو الابتلاء فان تداركها بالعصمة سكنت وهذا هو خصوص وان تركها تحركت بطبعها وهذا هو الخذلان وكان الخواص يفرق بين العموم والخصوص بوجود الحركة والسكون فقال القلوب على حالين فمن دامت حركته وسعيه كان موصوفا بنفسه لغلبة شاهد النفس عليه لقوله تعالى وكان الانسان عجولا ومن دام سكونه كان موصوفا بالحق لغلبة شاهد الحق فى سكينته لقوله تعالى الا بذكر الله تطمئن القلوب وقال النهر جورى فى معناه قلوب الاولياء مواضع المطالع لا تتحرك ولا تنزعج بل تطمئن خوفا ان يرد عليه مناجاة مطالعة فتجده مترسما بسوء الادب وقال بعض أهل المعرفة فى تأويل قوله تعالى ورزقك بالخير وأبقى قال هو التوكل لانه أبقى للعبد من الطاب وخيره من السعي والتعب ويرى ان الله تعالى أوحى الى بعض الصديقين ادرك لى لطف الفطنة وخفى اللطف فأنى أحب ذلك قال يارب وما لطف الفطنة قال ان وقعت عليك ذبابة فاعلم انى أوقعتها فسانى أرفعها قال وما خفى اللطف قال ان أتتك فولة مسوسة فاعلم انى ذكرتك بها وكان الخواص يقول من رجس عند الشدايد الى سبب أو علاج يستشفى به أو حركت رهبة المخلوقين صفته فقد برئ من خصوص التوكل وبقي مع عمومه وقال السرى رحمه الله تعالى ثلاث يستبين بهن اليقين بالخوف مواطن الهلكة والتسليم لامر الله عند نزول البلاء والرضا بالقضاء عند زوال النعمة وقال يوسف بن اسباط كان يقال ثلاث من كن فيه استكمل ايمانه من اذا رضى لم يخرب حبه رضاء الى باطل واذا غضب لم يخرب حبه غضبه عن حق واذا قدر لم يتناول ماليس له وقدر وى ذلك مسند ان هذه أوصاف المتوكل وهى علامة حسن اليقين وقال داود لابنه سليمان عليهما السلام يا بنى يستدل على تقوى العبد بثلاث حسن توكله فيما يأتىه وحسن رضاه فيما أتاه وحسن صبره فيما فاته



**\* (فصل) \*** لا يضر التصرف والتكسب ممن صح توكله ولا يقدح في مقامه ولا ينقص حاله اذا أحكم فيه معنيين النظر الى الوكيل في أول الحركة فيكون متحركه والرضا في الحكم بعد التصرف فيكون مطمئنا اليه وقد كان الصانع بيده أحب اليهم من التاجر والتاجر أحب اليهم من الباطل فان كان حال المتوكل التصرف فيما قد وجه فيه دخل في الاسباب وهو ناظر الى المسبب في تصرفه معتمد عليه واثق به في حركته مكتسب فيما يقبله فيه ولاه متيقن فيما يسببه له ويوجهه فيه وكياله وهو عالم باذن الله تعالى قد أودع الاشياء منافع خلقه وجعلها خزان حكمته ومفاتيح رزقه يجتمع الخلق بجانبه غير متشتت بتفرق همهم متبع للسنة والاثبات للترفة والنعمة فهو في تكسبه وتصرفه أفضل من دخلت عليه العلل في توكله فساكنها وسكن الى سكون نفسه في بطلتها وفراغها من هم الآخرة طلبا لراحتها ومن دخلت عليه الآفة في ترك التكسب فليخرج منها الى الاحتراف ومن دخل عليه اليقين واقتطع فليقعده عن اكتساب ومن اعتل بالتكسب فليدأ بتركه ومن صح فيه وأوجب الحكم فليكتسب والتكسب خير من التشرف الى الخلق ومن الطمع فيهم واعتياد المسألة وسالكه على طريقه فهو يصل وان كان في طريقه بعد والتوكل اذا اعتدبه واقتطع عن أربه ناظر الى الوكيل منتظرا للوارد متفراغا لافوائده أفضل اذ صح في ذلك وصدق حاله واسـ تقام عليه فھر طریق قريب وسالكه مقرب

**\* (فصل) \*** قال أبو يعقوب السوسى التوكل على ثلاث مقامات عام وخاص وخاص في دخول في الاسباب واستعمل العلم وتوكل على الله وتحقق اليقين فهو خاص عام ومن خرج من الاسباب على حقيقة وجود اليقين ثم دخل في الاسباب فتصرف لغيره فهو خاص خاص قال وهذا وصف الطبقة العليا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم العشرة وغيرهم جردهم اليقين من الدنيا فادخلهم العلم في الاسباب لغيرهم ردت عليهم أحوال الغير وجعلوا رازقين لهم فتصرفوا فيها ٣ من التعلق بها وقال أيضا الناس في التوكل على ضربين طالب له ومطلوب به فالمطلوب بالتوكل مستعمل بحقائقه مرفوع الى أعلى غايته مطالب بالعمل فيه محقق نفسه وذهب آثاره بحور شاهـ دة والطالب له توجه بالزهد وترك الاسباب القاطعة وعمل في حذف كل شاغل يشغله أو يحول بينه وبين قصده فهو مجتهد في الانفراد

**\* (فصل) \*** قال بعضهم التوكل العمل في قطع الطمع ونفي الركون الى الاسباب ويكون نظرا لله في المنع أفضل عنده من نظره اليه في العطاء وان يجدي في المنع من الخلاوة ما لا يجد للعطاء ومن علم ان الله قصده فالمنع فرح وعلامة تركونه الى من عوده البر من الخلق ترك القيام عليه بالحق وترك النصيحة له والانبساط اليه وكثرة السلام عليه دون غيره ممن لا يبره ودوام تطلع القلب الى لقائه ومحبة أسبابه وعلامة تركونه الى الاسباب خوف زوالها قبل ان تزول فان زال منها شيء خفق عليه الوهن والتسلل بما بقي خوف الفقر

**\* (فصل) \*** من ألطف ما قيل في السكون الى غير الله والنظر الى سواه قول أهل المعرفة في معنى قول الخليل عليه السلام واجنبي وبنى ان تعبد الاصنام قال ان أسكن الى الخلة وهبتها الى أو بنظر نبوة الى النبوة التي جعلتها لهم فيحبون بذلك عنك وقال بشر ان العبد ليقرأ آيالك تعبدوايالك تستعين فيقول الله تعالى كذبت ما ياى تعبد ولا بى تستعين لو كنت ياى تعبد لم تؤثر هوالك على رضى ولو كنت بى تستعين لم تسكن الى جلدك وقوتك ولا الى مالك

**\* (فصل) \*** قال أبو تراب النخشي ليس التوكل ان تتوكل لتكفي ولوعرض ذلك للمتوكلين لتأبوا ولكن تحل بقلبه الكفاية بالله فصدق الله فيما ضمن فالق الكفن بين يديه وقال الخواص بلغنا ان التقي موسى والخضر عليهما السلام وكان موسى أشد جوعا من الخضر فاذا غزا الان قد سقط أحدهما مشويا الى الخضر وسقط الآخر مذنوحا بجلده ورأسه الى موسى فقال له الخضر قم يا موسى فبقدر ما بقي في نفسك من الاهتمام برزقك تتعب فاعلم انى أمانو كنت فكفيت وانت اهتممت فعنيت و يروى من طريق آخر قال موسى للخضر كيف هذا وقع اليك



نصفه مشويا ووقع نصفه لي نيا فقال له الخضر انه لم يبق لي في هذه الدنيا أمل وفي رواية ليس لي في هذا الخلق حاجة وكان بشر رجه الله تعالى فصبر الامل لم يكن يأمل البقاء من وقت صلاة الى وقت صلاة أخرى وكان اذا صلى الظهر يقول للحير ان اطلبوا لكم من يصلي لكم العصر وكان يقول أنا ضيف في دار مولاي ان أطعمني أكلت مني أطعمني وان أجاعني صبرت حتى يطعمني

**\* (فصل) \*** قال الخواص الرزق ليس فيه توكل ولو كان لا ينال الرزق الا بالتوكل كان الضعيف ومن لا يحسن التوكل يموت يصح ذلك قوله تعالى وكأين من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها واياكم فهذا الخطاب من الله لحاقه يقتضي من الخلق ترك حل الارزاق لوقت لم يات لطيفة من الله دعاهم منها الى مواضع الراحة من الاشتغال بحمل ما قد ضمنه لهم وتوكل باستخراجهم اليهم وحجة منه عليهم ألزمهم اياها وقوله تعالى بالضممان لارزاق الخلق الله يرزقها واياكم يقتضي السكون اليه بالثقة به فيما ضمن وتسكف باستخراجه والصبر على وعده حتى يخرج اليه المضمون من أما كنهه قال ففي هذا دليل على تجوز الحركة والسبب للتوكل وان ذلك لا ينقص توكله اذ الدابة المرزوقة بالله من الله وقد تدب وتتسبب الى مواضع الرزق وقد تدخر النملة والفارة وهما من الدواب وقد يجمع بعض الطير في عشه ويحلب الى وكرة لكن يحتاج المتوكل في ديبه وحركته وذخره بمعنى النملة الهامات وتوفيقا ونظر الى الوكيل بمعقول وتبدير وكذلك القول في التمثيل الوارد في الخبر السابق تغدو خصاصا وتروح بطانا فالطير وان لم يكن من وصفها ان تحمل ولا من فعلها ان تدبر وتعمل فانها تتحرك وتقصده لقوله تغدو وتغدوها تسبب وقصدها أما كن معاشها تعيش وقد أضاف الرزاق اليه وجمع بيننا وبينه فيه فقال وجعلنا لكم فيها معاش ومن لستم له برازقين الهوام والانعام فعمنا واياها بالتحمل الينا بان المعاش في الارض منه علمنا انعام

**\* (فصل) \*** قال الخواص الذي قيدان يسرح في الارض حيث شاء قلة تصدق بجمي الارزاق اليه حيث كان وضعف علمه بان الله معه في كل مكان وان الله تعالى يضيق حيث يشاء ويوسع حيث يشاء ويؤمن حيث يشاء ويخيف حيث يشاء فن كان ناظرا الى الله فيما يفتح له أسباب الرزق معتمدا عليه في استخراجها كان البر والبحر والسفر والخضر عليه سواء لان من تولى الله كفايته في الخضر تولى كفايته في السفر ومن كان معتمدا على تكافئه وحيلته لم يتهيأ له ان يفارق العمران ولو ان عبد امع مولاه في السفر كان قلبه قد سكن اليه ان يطعمه حيث سافر معه وهكذا من علم ان الله سبحانه معه لم يحتاج ان يحمل زاد او الاداة ويصح ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم للسائل وقد أعطاه ثمرة لولم تأنها لتلك دلالة على ترك الحركة وتوكله في حركته بعد حجة الضمان لجمي الارزاق لوقتها ونهيه عن السعي الا ما وقع التصديق بمجيئه لوقته قال صاحب القوت وهذا طريق الاقوياء الصابرين وليس هذا طريق الضعفاء المريدن اذ لا يقاس الضعيف الجزوع بالقوى الصبور وكان منهم ابراهيم الخواص وأبو تراب النخشي وذو النون وحاتم الاصم وعلى الرازي فان هؤلاء خصوص المتوكلين وما جرى لهم من الوقائع يدل على أحوالهم

**\* (فصل) \*** قال الخواص الاستطاعة على ثلاثة وجوه أعلاها استطاعة بقوة المعرفة وصحة التوكل وهذه الطائفة نفذت بصدق موكلها لم تخرج على سبب ولا استأذنت أحدا ولا يقع الاستئذان الا من ضعف المعرفة وقلة الهداية وكل من استأذن فالرفق به أولى كافي الخبر اعقلها وتوكل والاستطاعة الاخرى قوة البدن والصبر على المشي والضرر والثالثة بسعة المال فن لم يكن عنده أحد هذه الوجوه فليستوقف عن الحج والزاد مباح للعموم الا ان الله تعالى قد دل على خير الزاد بقوله فان خير الزاد التقوى فن تزود التقوى نجو لم يخف في طريقه لان الله مع الذين اتقوا ومن التقوى ان لا يقول العبد غداي من أين لقول الحق ومن ينق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب وقال وهب يقول الله تعالى ابن آدم اتق ونم حيث شئت فالرزق ليس فيه توكل وانما فيه تدبر ويقوى على قدر معرفته بما صبره ولن صبر ومعنى الصبر حبس النفس على الوعد بمجيء المضمون ومنعهما من الحركة والتطلع الى مجيئه حتى يسوق الله الاقسام من أما كنهنا فتى رجوع الصابر الى سبب يتدبى فيه بالحركة من نفسه فقد خرج من حالة الصبر ضيقا من تحمل مؤنته وهذا مقام المؤمن القوي من المتوكلين



**\*(فصل)\*** قال صاحب القوت أخبرني أبو بكر بن يعقوب الوراق عن إبراهيم الخواص أنه كان يقول إن سمع المتوكل خافه بحركة شديدة فتجرد لها قلبه خرج من حده هذا التوكل المخصوص التفت إليها ولم يلتفت وهكذا لو طالت أيامه بالسير في البرية إذا كان فيها واستعان في مسيره بعكازة يتوكأ عليها ومنطقة يشدها وسطه أو غير عليه عند رؤية قطاع الطريق ولم يكونوا عنده كسائر الناس وهذا وجد في قلبه الميل إلى الخلق دون الجدد خرج في جميع هذا من حد التوكل وقال أيضا أكثر الخلق تعلقوا بالأسباب فإذا ضحت المعرفة بالقلب سكن القلب إلى ما في الغيب أشد من سكونه إلى ما في اليد من الأسباب الظاهرة لأن ما في يد العبد لا يدري ما يحدث الله فيه وماله عند الله هو الباقي يأتي به على أوقاته فإذا كان القلب قويا عند زوال الدنيا وأدبارها متبرما بما في اليد منها صحت التوكل وإذا ضعفت المראה في القلب ركن القلب إلى الأسباب وخاف من زوالها قبل أن تزول فان زال منها شيء لحق القلب الجزع والتغير من خوف الفقر

**\*(فصل)\*** قال السري رحمه الله تعالى في قوله تعالى واجعلنا للمتقين إماما إن المتقن يكون رزقه من كسبه لأن الله تعالى يقول ورزقه من حيث لا يحتسب فإنه يقول اجعلنا إماما للمتوكلين الذين أرزاقهم لا من أكسابهم بل من حيث لا يحتسبون وهو لأهم أهل الصفة والصفاء الصوفيون الذين توكأوا على الله بالله لا في الرزاق ولا في العالم يدعهم من الأرفاق كما قال قائلهم الدنيا فانية والآخرة باقية والارزاق مفروغ منها فعلى ماذا أتوكل إنما أتوكل عليه أن لا يسعدني من قر به وقال بعضهم الاعتماد على الخلق هو الخذلان ومن اعتمد بسوى ربه في توكله خاب سعيه

**\*(فصل)\*** ويستوى عند المخصوص بعين يقينهم ما جاءهم بواسطة أيديهم وأسباب كسبهم وما جاءهم بأيدي غيرهم وبغير كسبهم إذ كان المعطى عندهم واحدا والعطاء كله رزقا فإذا كانت الأيدي ظروف العطاء فسواء كان الظرف يدك أو يد غيره وسواء كان السبب كسبك أو كسب سواك لك إذ جميع رزقك ومثل هذين أيضا يستوى عندهم ما ظهر بيد القدرة لخلق فيه ولا بواسطة وما ظهر بأيديهم من الحركة وترتيب العرف والعادة لأن القدرة أيضا بمنزلة ظرف للعطاء ظهر العطاء بها كأيدي العباد من يد الإنسان نفسه أو يد غيره فهذه المعاني الثلاثة عند المؤمنين الموحدين سواء لا يترجح بعضها على بعض لرحمة إيمانهم وقوة يقينهم ونفاذ مشاهدتهم إذ كله حكمة بالغلة وقدرة نافذة على حكم واحد وقادر واحد

**\*(فصل)\*** الأسواق موائد الأبق يطعم المولى منها من أبق من خدمته وهرب من مجالسته ووهن عن معاملته وجبن في متاجرته أما سمعت قول الله عز وجل وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون أي ما أريد أن يرزقوا خلق الله هو الرزاق أي أنه لا يطالبهم أن يرزقوا نفوسهم إذا خدموه فذكر الله في هذه الآية الوجوه الثلاثة من تصرف العبيد التي أباحها المولى ثم اختار لنفسه أحدها وهو الخدمة وعليه الكفاية واختار من العبد أحدها فجعلها عبادة وتزهد عن أحدها وتعالى عنه وهو الاطعام من العبيد له وصرف عموم العبيد في الوجه الثالث من الاطعام لأنفسهم وهو التكسب وضرب هذا مثلا بينه وبين خلقه في الأرض وله المثل الأعلى في السموات والأرض فبقى العبيد من الله بحكمين أحدهما مع اختياره لنفسه من العبادة وهي المعاملة وعابه الرزق كيف شاء ومتى شاء وهو لاء عبيد الرحمن لاء عبيد الدنيا والثاني ما صرف العبيد من التكسب لأنفسهم جعل ذلك رزقا منهم لهم بجوارحهم ومدحهم على هذا الوصف وهو لاء عموم العبيد منهم عبيد الدنيا وعبيد الهوى وبقى الوالى مع العبيد على الأحكام الثلاثة التي أباحها لهم وضرب بها المثل بينهم وبينهم أن هم اختاروه كان ذلك لهم

**\*(فصل)\*** التوكل على الله لا يمنع دخول المصوص ولا يمنع وقوع الاقتدار للبلوى بمحو الدار والاختيار للمعروفين الاختيار وقد قال أبو يزيد قدس سره وهو من أعلى المنوكاين ما سافرت في قافلة قط الا قطع على الطريق وقال آخر من نظرائه ما خرجت في سفر قط ومعى سبب الاسلط الله على من يأخذه حتى أبقى مع الله بالله



مجرد الاسباب فهذه آيات بر الله بها أوليائه اليه في تسليطات يدلهم بها عليه ليرجعوا اليه فالتوكل على الله تعالى في الاسباب لا يوجب بقاء العبد ولا إيثاره بها ولا حفظها عليه ولا يقدم شيئا عن شي ولا يؤخره لصالح دنيا أو اختيار عبد بل هو الى الاذهاب والاتلاف أقرب لان التوكل قريب من الزهد وثمرته فهو بر التوكل الى أصله وذلك وصف صادق المتقين ولولا الامتحان لكثير الصادقون ولولا الانحراج من المعتاد والمألوف لكثير الصالحون فاذا كان مقام التوكل الرضا بجريان القضاء والمحبة لمواقيع البلاء لم يبال بقي ماله وسلم سببه الذي توكل عليه عنه أو عتاب اذا كان محبة وكيله فيه ورضاه به فاعرضه من موافقة محبته وحلاوة رضاه فضل من اتلاف نفسه ودينه \*

(فصل) \* المتوكلون على درجات منهم من توكل على الله تعالى تعظيما واجلالا ومنهم من توكل عليه ثقة به وتنزيها له ومنهم من توكل عليه يقينا بوعده لتحقيق صدقه ومنهم من توكل عليه حبالة ومنهم من توكل عليه استسلاما لما شهد من قرب عزه وعظيم قدره ومنهم من توكل عليه خوفا منه ومنهم من توكل عليه لحسن ظنه به وصدق رجائه ومنهم من توكل عليه تسليما له من جيل معاملته ومنهم من توكل عليه لحفظه فيما استحققه فيما له عليه ومنهم من توكل عليه لقيامه بشهادته عن حسن معرفته وكلهم توكل عليه لان توحيد له وشهادة قيوميته ذلك يقتضيه فهذه كلها مواجيد أوليائه ومنهاج أحبابه عن مشاهدة القرب ومعرفة القريب وبعضها على مقام من بعض وبعض المشاهدات أقرب وأرفع فاعلاها من توكل عليه للجلال والتعظيم وأوسطها من توكل عليه للمحبة والخوف وأدناها من توكل عليه تسليما له وتحببا اليه وقد ذكرنا من توكل العوام ما يستحي العارفون من ذكره وهو التوكل عليه في القوت لانه هو المقيت كما هو المحي المميت فكما يحي ويميت فكذلك يرزق القوت

\* (كتاب المحبة والشوق والانس والرضا وهو الكتاب السادس من ربيع المنجيات من كتب احياء علوم الدين) \*

\* (فصل) \* قبل لسهل رحمه الله تعالى متى يصلح للعبد التوكل قال اذا علم ان تدبير مولاه خير من تدبيره لنفسه وان نظار مولاه له أحسن من نظره لنفسه فبترك الفكر فيما كان والتفنى لما يكون ويترك التدبير والله عاقبة الامور وهو على كل شيء قد يرشكور والى هنا انتهى بنا الكلام على شرح مقام التوكل والحمد لله على نعمائه والصلاة والسلام على سيد أنبيائه وخيرته من أوليائه قال المؤلف نجز ذلك في الساعة الثالثة من ليلة الاثنين لست يقين من ذى القعدة سنة ١٢٠٠ والحمد لله رب العالمين ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

(بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما الله ناصر كل صابر) الحمد لله الذي رفع الحجاب عن قلوب الاحباب \* وألهمهم بدوام ذكره والانس به والرضا الاصابة لمحبة الصواب أحجده حسدا أستوجب به مزيد الثواب وأستزيد به زيادات أولى الالباب وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة موقن بقلبه غير مرتاب متلذذ في دار الوصال برائق الشراب \* وأشهد أن سيدنا ومولانا محمد عبده ورسوله وصفيه وخليله أشرف محبوب وأخص الاحباب \* المرسل بأشرف كتاب \* المؤيد بفصل الخطاب في أجل خطاب \* صلى الله عليه وعلى آله الطاهرين الانجباب وأصحابه المكرمين الاقطاب وعلى كل تابع لهم باحسان مالمع البرق وهمل السحاب \* وسلم تسليما كثيرا وبعد فهذا شرح

\* (كتاب المحبة والشوق والانس والرضا) \*

وهو السادس والثلاثون من كتب الاحياء لادام الهمام قطب العلماء الاعلام أبي حامدة الاسلام محمد بن محمد بن محمد الغزالي سقى الله ريسه ها طلات رحمة وأسبغ على حظيرة سابغات مغفرة يسى اب مطالعة بما تضمنه من مطالع الاسرار ويذهل فكر معانيه بمناط مطاويه من معاني مشارق الانوار ويفصح عن مكامن اشاراته المرموزة العجيبة ويسمع بافشاء أسرار فوائده المستلحة الغريبة كشفا تثبت به محبة الصواب وبيانا تبتهج به بصائر أولى الالباب من رام مساومته قصده الحيرة والاندھاش أو سام معارضته عارضه الذهول وطاش فياله من مخدرات حسان أبكار وغوان لم يطمشهن انس ولا جان ومخجبات في خدود الخيام لم يظفر بوصولهن الامن جفا من مضاجعه أطيب المنام وجد في أثر الاطلاب مع الطلاب فنال بما



\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \* الحمد لله الذي نزه قلوب أوليائه عن الالتفات الى زخرف (٥٤٥) الدنيا ونضرته وصفي أسرارهم من

ملاحظة غير حضرته  
ثم استخلصها للعكوف  
على بساط عزته ثم تجلى  
لهم بأسمائه وصفاته  
حتى أشرفت بأنوار  
معرفة ثم كشف لهم  
عن سبحات وجهه حتى  
احترقت بنار محبته ثم  
احتجب عنها بكنهه جلاله  
حتى تاهت في بدياء  
كبريائه وعظمته  
فكلمات اهتزت للملاحظة  
كنه الجلال غشها من  
الدهش ما أغبر في وجه  
العقل وبصيرته وكلما  
هتت بالانصراف  
آية نوديت من  
سراقات الجلال صبرا  
أيها الآيس عن نيل  
الحق بجهله وعلمته \*  
فبقيت بين الرد والقبول  
والصد والوصول غرقى  
في بحر معرفته ومعرفة  
بنار محبته والصلاة على  
محمد وخاتم الأنبياء بكمال  
نبوته وعلى آله وأصحابه  
سادة الخلق وأئمة وقادة  
الحق وأزمته وسلم كثيرا  
\* (أما بعد) \* فان المحبة  
لله هي الغاية القصوى  
من المقامات والذروة  
العليا من الدرجات فما  
بعد ادراك المحبة مقام  
الا وهو ثمرة من ثمارها  
وتابع من توابعها  
الشوق والانس  
والرضا وأخوانها

لم يكن له في حساب ولقد أرخيت فيه أعنة الإفصاح مع الاختصار التام وآثرت التخفيف لا التطفيف لئلا  
تسكل عن مطالعته أفهام الخواص والعوام والله تعالى أستعينه فيما أروم وأستهديه انه هو القادر المحي  
لا اله الا هو عليه توكلت واليه أنيب قال المصنف رحمه الله تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي نزه قلوب  
أوليائه) هم الموالون بولايته المحبون له لذاته المستهترون بذكره المهيمون في محبته (ونزهها) أي قدسها  
وطهرها (عن الالتفات الى متاع الدنيا) هو اسم لما يستمتع الانسان به من اعراضها (ونضرته) أي زينهته  
وبمحبتته والضمير راجع الى المتاع وفي بعض النسخ الى زخرف الدنيا ونضرته والزخرف الزينة كما قال تعالى  
حتى اذا أخذت الأرض زخرفها (وصفي) من التصفية وهو التخليص (أسرارهم) جمع سر بال كسر وهو  
الطيف من الروح وهو محل المشاهدة كما ان الروح محل المحبة والقلب محل المعرفة (عن ملاحظة غير حضرته)  
والملاحظة النظر باللباط وهو مؤخر العين وبين حضرته ونضرته نجانس (ثم استخلصها) أي اتخذت تلك  
الاسرار خالصة (للعكوف) أي الاقبال والاقتصار والملازمة (على بساط عزته) وأصل البساط الأرض  
الواسعة الارجاع والعزة الغلبة الآتية على كلية الظاهر والباطن (ثم تجلى لها) أي أسرارهم وفي نسخة لهم  
(بأسمائه وصفاته) أي بمعانيها وامتيازها عن الذات بقدر ما يتصور في حقهم وأصل التجلي ما ينكشف  
للقلوب من أنوار الغيوب (حتى أشرفت بأنوار معرفته) وهو السبيل المفتوح للخلق وفيه تتفاوت مراتبهم (ثم  
كشف لهم عن سبحات وجهه) أي جلاله وعظمته وبهائه (حتى احترقت بنار محبته) أشار به الى الخبر الوارد  
المتقدم بذكره ان الله سبعين حجبا من نور وظلمة لو كشفها لاحترقت سبحات وجهه كل من أدركه بصره (ثم  
احتجب عنها بكنهه جلاله حتى تاهت) أي حارت (في بدياء) أي صحراء (كبريائه وعظمته فكلمات اهتزت)  
أي تحركت (لملاحظة كنه الجلال غشها من الدهش) والحيرة (ما أغبر في وجه العقل وبصيرته) يشير  
بذلك الى السبيل المسدود في المعرفة الا في حق الله تعالى وهو السبيل الحقيقي الذي قال المصنف في المقصد الاسنى  
في حقه انه لا يهترأ أحد من الخلق لنيله وادراكه الارادته سبحات الجلال الى الحيرة ولا يشرب أحد الملاحظة  
الا غطى الدهش طرفه (وكلما هتت بالانصراف) عن تلك الملاحظة حالة كونها (آية) أي قاطعة أملاها في  
النيل والادراك (نوديت من سراقات الجلال) وأصل السراقات ما يدار حول الخيمة بلا سقف (صبرا أيها  
الآيس عن نيل الحق بجهله وعلمته) فالانسان خالق من عجل وجبل بوصف الجهل وهو وصف له ذاتي فجهله  
اذا تمكن لا يدرك غور الامور وبعلمته قد يفوته الفوز بالسرور ولو صبر وتأنى لانسال ما تمنى (فبقيت بين الرد  
والقبول والصد والوصول غرقى في بحر معرفته) غير متمنقة ولا غائبة وهذا هو مقام الفرق من ثمرات المحبة  
(ومحترقة بنار محبته) والمحبة فرع من المعرفة فن لم يعرف لم يحب ولذلك أخذ كرا المحبة بعد المعرفة (والصلاة)  
والسلام (على) سيدنا (محمد خاتم الأنبياء) والمرسلين وجودا كما انه فاتحهم نشأة (بكمال نبوته) وتتمام رسالته  
(وعلى آله وأصحابه سادة الخلق) أي رؤسائهم (وأئمة) الذين يقتدى بهم (وقادة الحق وأزمته) جمع قائم  
وزمام فالقائد هو رئيس القوم والزمام ما تزم به الناقة أي تحبس وهو كالخطام أي هم يقودون أهل الحق الى  
الحق ويؤمنونهم عن الميل الى ضده (وسلم كثيرا أما بعد) فان المحبة لله تعالى هي الغاية القصوى من المقامات  
والذروة العليا من الدرجات وهو الثامن من مقامات اليقين وعند أبي طالب المكي هو التاسع منها وذلك لانه  
قديم كرم مقام الرضا على مقام المحبة وعكسه المصنف فقدم كرا المحبة على مقام الرضا قال صاحب القوت المحبة  
من أعلى مقامات العارفين وهي ايثار من الله لعباده المخلصين ومعها نهاية الفضل العظيم (فما بعد ادراك المحبة  
مقام) أحوال (الا وهو ثمرة من ثمارها وتابع من توابعها كالشوق والانس والرضا واخوانها) مما يضاف اليها  
فما يضاف الى الانس القرب والسكينة والطمانينة والانبساط والغيرة ومما يضاف الى الشوق الوجد والقلق  
والدهش والهيبة والتمكين ولها ثمار آخر لا يطالع عليها السالك حتى يعثر عليها فلا مطعم في الانتهاء للمحبة  
فضلة وهي متضمنة ان معرفة الله آكد المعارف فانه أظهر الموجودات أولها معرفة خاصة بها ويضاف اليها



ولا قبل المحبة مقام الا وهو مقدمة من مقدماتها كالنوبة والصبر والزهد وغيرها وسائر المقامات ان عز وجودها فلم تحل القلوب عن الايمان بامكانها وأما محبة الله تعالى فقد عز الايمان بها حتى أنكر بعض العلماء امكانها وقال لا معنى لها الا المواظبة على طاعة الله تعالى وأما حقيقة المحبة فحال الامع الجنس (٥٤٦) والمثال ولما أنكر والمحبة أنكر والانس والشوق ولذة المناجاة وسائر لوازم الحب وتوابعه

ولا بد من كشف الغطاء عن هذا الامر ونحن نذكر في هذا الكتاب بيان شواهد الشرع في المحبة ثم بيان حقيقتها وأسبابها ثم بيان أن لا مستحق للمحبة الا الله تعالى ثم بيان أن أعظم اللذات لذة النظر الى وجه الله تعالى ثم بيان سبب زيادة لذة النظر في الآخرة على المعرفة في الدنيا ثم بيان الأسباب المقوية لحب الله تعالى ثم بيان السبب في تفاوت الناس في الحب ثم بيان السبب في قصور الافهام عن معرفة الله تعالى ثم بيان معنى الشوق ثم بيان محبة الله تعالى للعباد ثم القول في علامات محبة العبد لله تعالى ثم بيان معنى الانس بالله تعالى ثم بيان معنى الانبساط في الانس ثم القول في معنى الرضا وبيان فضيلته ثم بيان حقيقته ثم بيان أن الدعاء وكرهه المعاصي لا تنافضه وكذا الفرار من المعاصي ثم بيان حكايات وكلمات للمحبين متفرقة فهذه جميع

الذكر والفرق والذوق واللمحظ والوقت والصفاء ولها حقيقة وبضاف اليها النفس والفرق والغيبة والسكر والصحو والفناء والوجود والجمع والتعظيم (ولا قبل المحبة مقام) أو حال (الا وهو مقدمة من مقدماتها كالنوبة والصبر والزهد وغيرها) فهي ميراث التوحيد والمعرفة وبه يظهر سر تاخير المصنف اياها بعد التوحيد (وسائر المقامات ان عز وجودها فلم تحل القلوب عن الايمان بامكانها وأما محبة الله تعالى فقد عز الايمان بها حتى أنكر بعض العلماء امكانها وقال لا معنى لها الا المواظبة على طاعة الله تعالى) والازدياد من الاعمال لينال به الثواب (وأما حقيقة المحبة فحال الامع الجنس والمثال) وفي نسخة الامع الحب والمثال (ولما أنكروا) حقيقة (المحبة أنكروا) ثم انهم مثل (الانس والشوق ولذة المناجاة وسائر لوازم الحب وتوابعه) وهذا كلام قاصر النظر على المحسوسات لا يلتفت له ولا يرجع اليه فان الاجماع قائم على ان العلم لذيق نفسه وليس بينه وبين المحسوسات نسبة وليس للمحبة معنى غير الميل الى اللذات الموافق كما سيأتي بيانه ومتى بطلت مسألة المحبة بطلت مقامات الايمان والاحسان جميعها وتعطلت منازل السير فان المحبة روح كل مقام ومنزلة وعمل فاذا خلا منها فهو ميت ونسبتها الى الاعمال كنسبة الاخلاص اليها بل هي حقيقة الاخلاص (ولا بد من كشف الغطاء عن هذا الامر ونحن نذكر في هذا الكتاب بيان شواهد الشرع) من الكتاب والسنة واجماع الامة (في المحبة ثم بيان حقيقتها وأسبابها ثم بيان ان لا مستحق للمحبة الا الله تعالى) وحده (ثم بيان ان أعظم اللذات لذة النظر الى وجه الله تعالى ثم بيان سبب زيادة لذة النظر في الآخرة على المعرفة في الدنيا ثم بيان الأسباب المقوية لحب الله تعالى ثم بيان تفاوت الناس في الحب ثم بيان السبب في قصور الافهام عن معرفة الله تعالى ثم بيان معنى الشوق ثم بيان محبة الله تعالى للعباد ثم القول في علامات محبة العبد لله تعالى ثم بيان معنى الانس بالله تعالى ثم بيان معنى الانبساط في الانس ثم القول في معنى الرضا وبيان فضيلته ثم بيان حقيقته ثم بيان أن الدعاء وكرهه المعاصي لا تنافضه وكذا الفرار من المعاصي ثم بيان حكايات وكلمات للمحبين متفرقة فهذه جميع

جميع بيانات هذا الكتاب) وهي خمسة عشر

(بيان شواهد الشرع في حب العبد لله تعالى) \*

(اعلم) هداك الله تعالى (ان الامة مجمعة على ان الحب لله تعالى ولرسوله صلى الله عليه وسلم فرض) ثابت بدليل قطعي الثبوت والدلالة (وكيف يفرض مالا وجوده) هذا انكار على من أنكر المحبة أصلا وسبب انكارهم اياها انهم راوا ان الحدود لا تزيدها الانخفاء وجميع من تكلم فيها انما هو في أسبابها وجهاتها وعلاقتها وشواهدا وغرائها وأحكامها فحدودهم ورسومهم دارت على هذه الستة ثم رد على من فسرهابا بالطاعة فقال (وكيف يفسر الحب بالطاعة) والانتقاد لنيل الثواب (والطاعة تبسح الحب وغرته) فكيف تكون الثمرة حدا للمثمر والتابع حدا للمتبع (فلا بد وان يتقدم الحب ثم بعد ذلك بطبع من أحب) فهو لم من ذلك ان تفسيرها بالطاعة تفسير باللازم وليس بحد تام ولا تحد بحد أوضح منها فحدوها وجودها ولا تحد بوصف أظهر منها (ويدل على اثبات الحب لله تعالى قوله عز وجل) يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم (يحبههم ويحبونه) ثم قال ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء فهذا الخبر هو متصل بالابتداء في المعنى لان الله تعالى وصف المؤمنين المحبين بفضله عليهم وما عارض بينهم من الكلام فهو نعت المحبوبين (وقوله تعالى) ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله (والذين آمنوا أشد حبا لله) وهو اشارة الى أن الايمان يحرض على حب الله تعالى ويدعو اليه قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فابان

بيانات هذا الكتاب \* (بيان شواهد الشرع في حب العبد لله تعالى) \* اعلم أن الامة مجمعة على أن الحب لله تعالى ولرسول الله صلى الله عليه وسلم فرض وكيف يفرض مالا وجوده وكيف يفسر الحب بالطاعة والطاعة تبسح الحب وغرته فلا بد وأن يتقدم الحب ثم بعد ذلك بطبع من أحب ويدل على اثبات الحب لله تعالى قوله عز وجل يحبهم ويحبونه وقوله تعالى والذين آمنوا أشد حبا لله



أن اتبع نبيه صلى الله عليه وسلم من موجبات محبة الله عز وجل فإذا كان اتباع النبي صلى الله عليه وسلم إيمانا وجب أن يكون حب الله الموجب له إيمانا (وهو) أيضا (دليل على اثبات الحب واثبات التفاوت اليه) لفظ القوت وكل مؤمن بالله فهو محب لله تعالى ولكن محبته على قدر إيمانه وكشف مشاهدته وتجلي المحبوب له على وصف من أوصافه دليل ذلك استجابتهم له التوحيد والتزام أمره وتسليم حكمه ثم تفاوتهم في مشاهدات التوحيد في التزام الأمر وفي تسليم الحكم فليس ذلك يكون إلا عن محبة وان تفاوت المحبوب على حسب أقسامهم من المحبوب وليس يصغر عن المحبة صغير كما لا يصغر عن المعرفة من عرف ولا يكبر على التوبة كبير ولو كان على كل العلوم قد أوقف لأن الله تعالى وصف المؤمنين بشدة الحب له فقال والذين آمنوا أشد حبا لله وفي قوله أشد دليل على تفاوتهم في المحبة لأن المعنى أشد فاشد ولم يقل شديد الحب لله فاشبه هذا الخطاب قوله أن أكرمكم عند الله أتقاكم فدل على أن تفاوتهم في الأكرام على قدر تفاضلهم في التقوى ولم يقل أن الأكرام المتقون فالمتقون متزايدون في الحب لله على تزايدهم في المعرفة به والمشاهدة له (وقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الحب لله من شرط الإيمان) بالله (في أخبار كثيرة إذ قال أبو رزق) لقيط بن عامر بن المنتفق العامري (العقيلي) واقد بن المنتفق رضي الله عنه (يا رسول الله ما الإيمان قال أن يكون الله ورسوله أحب إليك مما سواهما) قال العراقي أخرجه أحمد بن زياد في أوله وفيه انقطاع انتهى قلت لفظ الحديث أن تشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمد عبده ورسوله وأن يكون الله ورسوله أحب إليك مما سواهما وأن تحترق بالنار أحب إليك من أن تشرك بالله وأن تحب غير ذي نسب لا تحبه إلا الله فإذا كنت كذلك دخل حب الإيمان في قلبك كما دخل حب الماء للظمان في اليوم القاتظ قال السيوطي في الجامع الكبير بعد أن ذكره حسن (وفي حديث آخر لا يؤمن أحدكم حتى يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما) كذا في القوت قال العراقي متفق عليه من حديث أنس بلفظ لا يجب دحلاوة الإيمان حتى وذكره بن زياد انتهى قلت الذي في المتفق عليه من حديث أنس بلفظ ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما وأن يحب المرء لا يحبه إلا الله وأن يكره أن يعود في الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يلقى في النار ورواه كذلك الطيالسي وأحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان والبيهقي في الشعب كلهم من حديث أنس ورواه أيضا البغوي والطبراني والبراز من حديث أبي أمامة وفي رواية لابن حبان من حديث أنس ثلاث من كن فيه كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما والرجل يحب القوم لا يحبهم إلا في الله والرجل أن قذف في النار أحب إليه من أن يرجع يهوديا أو نصرانيا (ومن حديث آخر لا يؤمن العبد حتى أكون أحب إليه من أهله وماله والناس أجمعين وفي رواية ومن نفسه) قال العراقي متفق عليه من حديث أنس واللفظ لمسلم دون قوله ومن نفسه وقال البخاري من والده وولده له من حديث عبد الله بن هشام قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا أنت أحب إلى من كل شيء إلا نفسي فقال لا والذي نفسي بيده حتى أكون أحب إليك من نفسك قال عمر فأنت الآن والله أحب إلى من نفسي فقال الآن يا عمر اه قلت حديث أنس أخرجه كذلك أحمد وعبد بن حميد والنسائي وابن ماجه والدارمي وابن حبان ولفظهم لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين وأما حديث عبد الله بن هشام فأخرجه أحمد مختصرا لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من نفسه وأما تلك القصة فأخرجها البخاري في مناقب عمر وفي الاستئذان وفي النذور عن أبي عقيل زهدة بن معبد عن جده عبد الله بن هشام قال كما مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو أخذ بيد عمر بن الخطاب فذكرها (كيف وقد قال تعالى قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم الآثية) وتماها وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتر بصوا حتى يأتي الله بأمره والله لا يهدي القوم الفاسقين فإبان به هذا أن حب الله وحب رسوله والجهاد في سبيله فرض لأنه لا ينبغي أن يكون شيء سواه أحب إليهم منه (وانما أخرى ذلك في معرض التهديد والانكار) قال العراقي رواه البيهقي في الشعب عن أبي عبد الله

وهو دليل على اثبات  
الحب واثبات التفاوت  
فيه وقد جعل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الحب  
لله من شرط الإيمان في  
أخبار كثيرة إذ قال أبو  
رزق العقبلي يا رسول  
الله ما الإيمان قال أن  
يكون الله ورسوله  
أحب إليك مما سواهما  
وفي حديث آخر لا يؤمن  
أحدكم حتى يكون الله  
ورسوله أحب إليه مما  
سواهما وفي حديث  
آخر لا يؤمن العبد حتى  
أكون أحب إليه من  
أهله وماله والناس  
أجمعين وفي رواية ومن  
نفسه كيف وقد قال  
تعالى قل إن كان آباؤكم  
وأبناؤكم وأخوانكم  
الآثية وانما أخرى ذلك  
في معرض التهديد  
والانكار



ابن خفيف دخل البصرة على أبي العباس بن سريج فقال له ابن سريج أين تعرف في نص الكتاب ان محبة الله فرض فقال لا أدري ولكن يقول القاضي فقال قوله عز وجل قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم الى قتر بصوا والوعيد لا يكون الا على ترك الفرض (وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمحبة) فيما شرعه من الاحكام (فقال أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمه وأحبوني بحب الله تعالى) قال العراقي رواه الترمذي من حديث ابن عباس وقال حسن غريب اه قلت ورواه كذلك الطبراني والحاكم والبيهقي بزيادة وأحبوا أهل بيتي قال البيهقي في الشعب قال الحلبي وهذا يحمل على أن يكون عاملا لنعمه كلها وأن يكون اسم الغذاء في الطعام والشراب حقيقة ولما عدا هم من التوفيق والهداية ونصب اعلام المعرفة وخلق الحواس والعقل مجازا أو يكون جميع ذلك بالاسم مراد افتدروى ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان وفي رواية ذاق طعم الايمان وانما يكون الطعم للاغذية وما يجري مجراها فاذا جاز وصف الايمان بالطعم جازت تسميته غذاء فيدخل الايمان وجميع نعم الله عز وجل في هذا الحديث اه وقال صاحب القوت عقب ايراد هذا الحديث فدل ذلك على فرض الحب لله وان تفاضل المؤمنون في نهايات فضائله ومن أفضل ما أسدى اليك من نعمه المعرفة فافضل الحب له ما كان عن المشاهدة والمحبوب لله على مراتب من المحبة بعضها أعلى من بعض فاشدهم حب الله أحسنهم تخلقا باخلاقه مثل العلم والحلم والعفو وحسن الخلق والستر على الخلق وأعرفهم بمعاني صفاته اتركهم منازعة له في معاني الصفات كيلا يشركوه فيها مثل الكبر وحب الغنى والعز وطلب الذكركم أشدهم حب الرسول اذ كان حب الحبيب وأتبعهم لا تاراه وأشبههم هديا بشيئنا له (و) قد (يروي ان رجلا قال يا رسول الله اني أحبك فقال صلى الله عليه وسلم استعد للفقير فقال اني أحب الله فقال استعد للبلاء) هكذا هو في القوت قال العراقي رواه الترمذي من حديث عبد الله بن مغفل بلفظ فاعد للفقير تجفافا دون آخر الحديث وقال حسن غريب اه قلت لفظ الترمذي ان كنت تحبني فاعد للفقير تجفافا فان الفقر أسرع الى من يحبني من السيل الى منتهاه وقد رواه كذلك أحمد والطبراني والبيهقي وقد روى ذلك من حديث أبي هريرة وأبي ذر فحديث أبي هريرة لفظه ان كنت تحبني فاتخذ للبلاء تجفافا فوالذي نفسي بيده للبلاء أسرع الى من يحبني من الماء الجاري من قلة الجبل الى حضيض الارض اللهم فن أحبني فارزقه العفاف والكفاف ومن أبغضني فاكرمه وولده رواه البيهقي في السنن وفي الزهد وضعفه وابن عساكر وأما حديث أبي ذر فلفظه ان كنت تحبنا فاعد للفقير تجفافا فان الفقر أسرع الى من يحبنا من السيل من أعلى الاكمة الى أسفلها رواه الحاكم وقال صاحب القوت بعد أن ذكر الحديث والفرق بينهما ان البلاء من أخلاق المبتلى وهو الله تعالى المبتلى فلماذا كرم محبته اختبره للبلاء ليصبر على أخلاقه كما قال ولربك فاصبر فدل على أحكامه وبلائه والفقر من أوصاف رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما ذكر محبته دله على اتبعه أوصافه ليقف في آثاره لقوله صلى الله عليه وسلم اللهم احبني مسكينا نار أمتي مسكينا واحشرنى في جملة المساكين (وعن عمر رضي الله عنه قال نظر النبي صلى الله عليه وسلم الى مصعب بن عمير) بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار العبدي أحد السابقين الى الاسلام أسلم والنبي صلى الله عليه وسلم في دار الارقم وكنتم اسلامه خوفا من أمه وقومه فعلم عثمان بن طلحة فاعلم أهلها فوثقوه فلم يزل محبوبا الى أن هرب مع من هاجر الى الحبشة ثم رجع الى مكة فهاجر الى المدينة وشهد بدرا ثم أهداه معه اللواء فاحتشده رضي الله عنه (مقبلا وعليه اهاب كبش) أي جلده (قد تنطق به) أي جعله كهيمة النطاط (فقال النبي صلى الله عليه وسلم انظروا الى هذا الرجل الذي نور الله قلبه لقد رأى بين أبيه يغذوانه باطيب الطعام والشراب فدعا حب الله ورسوله الى ما ترون

وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمحبة فقال أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمه وأحبوني بحب الله يا أي و يروي أن رجلا قال يا رسول الله اني أحبك فقال صلى الله عليه وسلم استعد للفقير فقال اني أحب الله تعالى فقال استعد للبلاء وعن عمر رضي الله عنه قال نظر النبي صلى الله عليه وسلم الى مصعب بن عمير مقبلا وعليه اهاب كبش قد تنطق به فقال النبي صلى الله عليه وسلم انظروا الى هذا الرجل الذي نور الله قلبه لقد رأى بين أبيه يغذوانه باطيب الطعام والشراب فدعا حب الله ورسوله الى ما ترون



وفي الخبر المشهور أن إبراهيم عليه السلام قال لملك الموت اذ جاءه لقبض روحه هل رأيت خليلة لميت خليلة فأوحى الله تعالى إليه هل رأيت محبا يكره لقاء حبيبيه فقال يا ملك الموت الآن فاقبض وهذا لا يجده الا عبد يحب الله بكل (٥٤٩) قلبه فاذا علم ان الموت سبب اللقاء

انزعج قلبه اليه ولم يكن له محبوب غيره حتى يلتفت اليه وقد قال نبينا صلى الله عليه وسلم في دعائه اللهم ارزقني حبك وحب من أحبك وحب ما يقربني الى حبك واجعل حبك أحب الى من الماء البارد وجاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله متى الساعة قال ما أعددت لها فقال ما أعددت لها كثير صلاة ولا صيام الا رأيت المسلمين فرحوا بشي بعد الاسلام فرحهم بذلك وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه من ذاق من خالص محبة الله تعالى شغل ذلك عن طلب الدنيا وأوحشه عن جميع البشر وقال الحسن من عرف ربه أحبه ومن عرف الدنيا زهد فيها والمؤمن لا يلهو حتى يعقل فاذا تفكر

وقاص قال كان مصعب بن عمير أنعم غلام بمكة وأجوده حلة مع أبيه وأخرج الترمذي بسند فيه ضعف عن علي قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم مصعب بن عمير فبكى للذي كان فيه من النعمة ولم يصار اليه (وفي الخبر المشهور ان إبراهيم عليه السلام قال لملك الموت اذ جاءه لقبض روحه هل رأيت خليلة لميت خليلة فأوحى الله اليه هل رأيت محبا يكره لقاء حبيبيه فقال يا ملك الموت الآن فاقبض) هكذا هو في القوت قال العراقي لم أجده أصلا قلت وكأنه من الاسرائيليات (وهذا لا يجده الا عبد يحب الله بكل قلبه فاذا علم ان الموت سبب اللقاء انزعج قلبه اليه ولم يكن له محبوب غيره حتى يلتفت اليه) ولفظ القوت بعد قوله بكل قلبه عندها يشترك اليه مولا فينزعج القلب لشوق الغيب فيحب لقاءه (وقد قال نبينا صلى الله عليه وسلم في دعائه اللهم ارزقني حبك وحب من أحبك وحب ما يقربني الى حبك واجعل حبك أحب الى من الماء البارد) رواه أبو نعيم في الحلية من حديث أبي الدرداء بلفظ اللهم اني أسألك حبك وحب من يحبك والعمل الذي يبلغني الى حبك اللهم اجعل حبك أحب الى من نفسي وأهلي ومن الماء البارد وقد تقدم في كتاب الدعوات وروى البيهقي في الشعب عن مالك بن دينار قال بلغنا ان داود عليه السلام كان يقول في دعائه اللهم اجعل حبك أحب الى من سمعي وبصري ومن الماء البارد (وجاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله متى الساعة قال ما أعددت لها قال ما أعددت لها كبير صلاة ولا صيام الا اني أحب الله ورسوله فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم المرء مع من أحب قال أنس فما رأيت المسلمين فرحوا بشي بعد الاسلام فرحهم بذلك) قال العراقي متفق عليه من حديث أنس ومن حديث أبي بن مسعود بنحوه اه قلت حديث أنس رواه أيضا مالك في رواية معين وأبو بكر بن أبي شيبة وأحمد وأبو داود والترمذي وفي لفظ للترمذي زيادة وأنت مع من أحببت وقال صحيح ورواه البيهقي بزيادة وله ما اكتسب وقال غريب وأما حديث ابن مسعود فرواه الشيخان وأما حديث أبي موسى فرواه أحمد والشيخان والقشيري في رسالته قال حدثنا ابن فورك حدثنا الحسن بن حماد بن فضالة حدثنا يحيى بن حبيب حدثنا مرحوم بن عبد العزيز عن سيف بن الثوري عن الأعشى عن أبي وائل عن أبي موسى الأشعري ان النبي صلى الله عليه وسلم قبل له الرجل يحب القوم وما يلحق بهم ثم فقال المرء مع من أحب وقدرى ذلك من حديث أبي ذر وجابر وعروة بن مضر بن صفوان بن عسال وصفوان بن قدامة وابن عبد الرحمن ومعاذ بن عبد الله بن جابر وأبو نعيم والضياء وحديث جابر رواه عبد بن حميد وأبو عوانة وحديث عروة بن مضر من رواه الطبراني في الكبير والسيرازي في الالقباب وابن عساكر وحديث صفوان بن عسال رواه الطيالسي وأحمد والترمذي وقال حسن صحيح وابن خزيمة والطبراني وابن حبان والضيياء وحديث صفوان بن قدامة رواه أبو عوانة وابن قانع والطبراني وابن حبان وحديث عبد الرحمن بن صفوان وهو صحابي صغير رواه الطبراني في الكبير وحديث معاذ رواه الطبراني أيضا (وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه من ذاق من خالص محبة الله تعالى شغل ذلك عن طلب الدنيا وأوحشه عن جميع البشر وقال الحسن من عرف ربه أحبه ومن عرف الدنيا زهد فيها والمؤمن لا يلهو حتى يعقل فاذا تفكر

فكيف يشتغلون عنه بالدنيا يروى ان عيسى عليه السلام مر بثلاثة نفر قد نخلت أبدانهم وتغيرت ألوانهم فقال ما الذي بلغ بكم ما أرى فقالوا الخوف من النار فقال حق على الله ان يؤمن الخائف ثم جاوزهم الى ثلاثة آخرين فاذا هم أشد نحولا وتغيرت ألوانهم فقال ما الذي بلغ بكم ما أرى فقالوا الخوف من النار فقال حق على الله ان يعطيكم



ما ترجون ثم جاؤهم الى ثلاثة آخرين فاذا هم أشد نحولا وتغيرا كأن على وجوههم المرائي من النور فقال ما الذي بلغكم ما أرى قالوا نحب الله عز وجل فقال أنتم المقر بون أنتم المقر بون وقال عبد الواحد بن زيد سررت برجل قائم في الثلج فقلت أما تجد البرد فقال من شغله حب الله لم يجد البرد وعن سري السقطي قال تدعى الأمم يوم القيامة بالنبياهم عليهم السلام فيقال يا أمة موسى ويا أمة عيسى ويا أمة محمد غير المحبين لله تعالى فانهم (٥٥٠) ينادون يا أولياء الله هلموا الى الله سبحانه فتكاد قلوبهم تتخلع فرحا وقال هرم بن حيان المؤمن اذا

ما ترجون ثم جاؤهم الى ثلاثة آخرين فاذا هم أشد نحولا وتغيرا) من أولئك (وكان على وجوههم المرائي من النور) أي تلعب وجوههم اضاءة كضاءة المرائي (فقال ما الذي بلغكم ما أرى قالوا نحب الله عز وجل) لم نعبد غيره من ناره ولا شوقا الى جنته (فقال أنتم المقر بون أنتم المقر بون أنتم المقر بون) نقله صاحب القوت بلفظ وقد احترقوا من العبادة كأنهم الشنان البالية فقال لهم ما أنتم فتألو نحن عبادة قال فلاي شيء تعبدتم فقالوا خوفا من الله من ناره نخفنا منها (وقال عبد الواحد بن زيد) البصري العابد (سررت برجل قائم في الثلج) في يوم بارد (فقلت) له (أما تجد البرد) فتنتقل عنه (فقال من شغله حب الله لم يجد البرد) روى (عن سري) بن المفلس (السقطي) رحمه الله تعالى (قال تدعى الأمم يوم القيامة بالنبياهم عليهم السلام فيقال يا أمة موسى ويا أمة عيسى ويا أمة محمد) صلى الله عليه وسلم (غير المحبين لله فانهم ينادون يا أولياء الله هلموا الى الله سبحانه فتكاد قلوبهم تتخلع فرحا) حيث خوطبوا بذلك الخطاب (وقال هرم بن حيان) العبدى قال ابن عبد البر هو من صغار الصحابة وعده ابن أبي حاتم في الزهاد الثمانية من كبار التابعين (المؤمن اذا عرف ربه عز وجل أحبه واذا أحبه أقبل اليه) برحمته (واذا وجد حلاوة الاقبال اليه لم ينظر الى الدنيا بعين الشهوة ولم ينظر الى الآخرة بعين الفترة وهي تحسره في الدنيا وتروحه في الآخرة وقال يحيى بن معاذ) الرازي رحمه الله تعالى (عفو) تعالى (يستغرق الذنوب فكيف رضوانه ورضوانه يستغرق الآمال فكيف حبه ووجهه يدهش العقول فكيف وده ينسى مادونه فكيف لطفه وفي بعض الكتب) المنزلة ان الله تعالى يقول (عبدى أنا وحقك لك محب فبحق عليك كن لي محبا) قال القشيري رأيت ذلك بخط الاستاذ أبي علي رحمه الله تعالى يعني الدقاق (وقال يحيى بن معاذ) الرازي رحمه الله تعالى (من قال خردلة من الحب أحب الى من عبادة سبعين سنة بلا حب) نقله القشيري في الرسالة (وقال يحيى بن معاذ) أيضا في جملة ما كان يخاطب به مولا (الهي اني مقيم بفنائك مشغول بننائك صغيرا أخذتني اليك وسررتني بمعرفتك وأمكننتني من لطفك ونقلتني في الاحوال وقلبتني في الاعمال سترأتوبة وزهدا وشوقا ورضا وحبانسة قيني من حياضك وتهملني في رياضك ملازما لامرك ومشغوبا بقولك ولما طر شاربي) أي بقل (ولاح طأثرى فكيف انصرف عنك اليوم كبيرا وقد اعتدت هذا منك صغيرا فلي ما بقيت حولك دمدمة وبالضراعة اليك همهمة) والدمدمة الحركة الخفية والهمهمة الصوت الخفي (لاني أحبك وكل محب بحبيبه مشغوف وعن غير حبيبه مصروف) وله مثل هذا الكلام في الرجاء وكانت وفاته سنة ٣٥٨ (وقد ورد في حب الله تعالى من الاخبار والآثار ما لا يدخل في حصر حاصر وذلك أمر ظاهر وانما الغموض في تحقيق معناه فلنشتغل به) فانه أكيد والله الموفق

\*(بيان حقيقة المحبة وأسبابها وتحقيق معنى محبة العبد لله تعالى)\*

(اعلم) هذا الله تعالى (ان الطالب من هذا الفصل لا ينكشف الا بمعرفة حقيقة المحبة في نفس هائم معرفة شروطها وأسبابها) الجالبة لها (ثم انظر بعد ذلك في تحقيق معناها في حق الله تعالى فاول ما ينبغي ان يعلم ان هذه المادة تدور على خمسة أشياء أحدها الصفاء والبياض ومنه قيل حبيب الاسنان لبياضها وانضارتها الثاني العلو والظهور ومنه حبيب الماع وحبايه وهو ما يعلوه من النفحات عند المطر وحبيب الكاس منه الثالث الانزوم

عرف ربه عز وجل أحبه واذا أحبه أقبل اليه واذا وجد حلاوة الاقبال اليه لم ينظر الى الدنيا بعين الشهوة ولم ينظر الى الآخرة بعين الفترة وهي تحسره في الدنيا وتروحه في الآخرة وقال يحيى بن معاذ عفو يستغرق الذنوب فكيف رضوانه ورضوانه يستغرق الآمال فكيف حبه ووجهه يدهش العقول فكيف وده ينسى مادونه فكيف لطفه وفي بعض الكتب عبدى أنا وحقك لك محب فبحق عليك كن لي محبا وقال يحيى بن معاذ مثقال خردلة من الحب أحب الى من عبادة سبعين سنة بلا حب وقال يحيى بن معاذ الهي اني مقيم بفنائك مشغول بننائك صغيرا أخذتني اليك وسررتني بمعرفتك وأمكننتني من لطفك ونقلتني في الاحوال وقامتني في الاعمال سترأتوبة وزهدا وشوقا

ورضا وحبانسة قيني من حياضك وتهملني في رياضك ملازما لامرك ومشغوبا بقولك ولما طر شاربي ولاح طأثرى فكيف انصرف اليوم عنك كبيرا وقد اعتدت هذا منك صغيرا فلي ما بقيت حولك دندنة وبالضراعة اليك همهمة لاني محب وكل محب بحبيبه مشغوف وعن غير حبيبه مصروف وقد ورد في حب الله تعالى من الاخبار والآثار ما لا يدخل في حصر حاصر وذلك أمر ظاهر وانما الغموض في تحقيق معناه فلنشتغل به \*(بيان حقيقة المحبة وأسبابها وتحقيق معنى محبة العبد لله تعالى)\* اعلم أن الطالب من هذا الفصل لا ينكشف الا بمعرفة حقيقة المحبة في نفس هائم معرفة شروطها وأسبابها ثم انظر بعد ذلك في تحقيق معناها في حق الله تعالى فاول ما ينبغي ان



يتحقق انه لا يتصور محبة الابدع معرفة وادراك اذ لا يحب الانسان الا ما يعرفه ولذلك لم يتصور ( ٥٥١ ) أن يتصف بالحب جاد بل هو من

خاصية الحى المدرك ثم  
المدرجات في انقسامها  
تنقسم الى ما يوافق طبع  
المدرك ويلائمه ويلذ  
والى ما ينافيه وينافره  
ويؤلمه والى ما لا يؤثر فيه  
بإيلاام والاذاف كل ما فى  
ادراكه لذة وراحة فهو  
محبوب عند المدرك وما  
فى ادراكه ألم فهو  
مبغوض عند المدرك  
وما يخلو عن استعقاب  
ألم ولذة فلا يوصف بكونه  
محبوبا ولا مكروها فاذا  
كل لذى محبوب عند  
المتذبه ومعنى كونه  
محبوبا ان فى الطبع  
ميل الىه ومعنى كونه  
مبغوضا ان فى الطبع  
نفرة عنه فالحب عبارة عن  
ميل الطبع الى الشئ الملائم  
فان تأكد ذلك الميل  
وقوى سمي عشقا  
والبغض عبارة عن نفرة  
الطبع عن المؤلم المتعب  
فاذا قوى سمي مقتا فهذا  
أصل فى حقيقة معنى  
الحب لا بد من معرفته  
\*( الاصل الثانى ) \*  
ان الحب لما كان تابعا  
للاذراك والمعرفة انقسم  
لاحتماله بحسب انقسام  
المدرجات والحواس  
فلكل حاسة ادراك لنوع  
من المدرجات ولكل

والثبات ومنه حجب البعير وأحب اذ ابرك فلم يقم الرابع الباب والخلوص ومنه حبة القاب للبه وداخله ومنه  
الحبة الواحدة الحبوب اذ هى أصل الشئ ومادته وقوامه الخامس الحفظ والامساك ومنه حب الماء الذى  
يحفظه فيه ويمسكه وفيه معنى الثبوت أيضا ولا ريب ان هذه الخمسة من لوازم المحبة فانها صفاء المودة وهيجان  
ارادة القلب وعلوها وظهورها منه لتعلقها بالمحبوب المراد وثبوت ارادة القلب للمحبوب ولزومها لزوما لا يفارق  
ولا عطاء المحب محبوبه لبه وأشرف ما عنده وهو قلبه والاجتماع عزماته وارادته وهو مومعه على محبوبه فاجتمع  
فيها المعانى الخمسة ووضعوا معناها حرفين مناسبين للشئ غاية المناسبة الحاء التى هى من أقصى الحلق والباء للشفقة  
التى هى نهاية فلحاء الابتداء والباء الانتهاء وهذا شأن المحبة وتعلقها بالمحبوب فان ابتداءها منه وانتهاءها اليه  
واعطوا الحب حركة الضم التى هى أشد الحركات وأقواها مطابقة لشدة حركة مسماء وقوتها واعطوا الحب  
وهو المحبوب حركة الكسر وذلك لخفة ذكر المحبوب على قلوبهم وألسنتهم مع اعطائه حكم نظائره كنهى وذبح  
للمنه ودوال مذبح فتأمل هذه المطابقة والمناسبة العجيبة بين اللفظ والمعنى يطالعك على قدر هذه اللغة الشريفة  
وان لها شأنا ليس كسائر اللغات ثم ينبغى بعدم معرفة ذلك أن ( يتحقق انه لا يتصور محبة الابدع معرفة وادراك  
اذ لا يحب الانسان الا ما يعرفه ) وما لا يعرفه كيف يحبه ( ولذلك لم يتصور أن يتصف بالحب جاد بل هو من  
خاصية الحى المدرك ) هذا قول الاكثرين وكان ممنون يقدم المحبة على المعرفة كما نقله القشيري أى لكمال  
شغل العارف بمعرفة واستغراقه فى مناجاته حتى يفنى عن نفسه والمحبون تبقى معهم بقايا يتبعهمون فيها  
بمحبوبهم وكل من القولين صحيح باعتبار التوجيهين وقد أشار القشيري الى ترجيح قول ممنون حيث قال وعند  
محققهم المحبة استهلاك فى لذة والمعرفة شهود فى حيرة وفناء فى هيبة فتأمل ( ثم المدرجات فى انقسامها تنقسم الى  
ما يوافق طبع المدرك ويلذ ويلذ والى ما ينافيه وينافره ويؤلمه والى ما لا يؤثر فيه بإيلاام والاذاف كل ما فى  
ادراكه لذة وراحة فهو محبوب عند المدرك وما فى ادراكه ألم فهو مبغوض عند المدرك وما يخلو عن استعقاب  
ألم ولذة فلا يوصف بكونه محبوبا ولا مكروها فاذا كل لذى محبوب عند المتذبه ومعنى كونه محبوبا ان فى الطبع  
ميل الىه ومعنى كونه مبغوضا ان فى الطبع نفرة عنه فالحب عبارة عن ميل الطبع الى الشئ الملائم تأكد ذلك  
الميل وقوى سمي عشقا والبغض عبارة عن نفرة الطبع عن المؤلم المتعب فاذا قوى سمي مقتا ) وهذا قد صرح  
به أئمة اللغة قالوا العشق أشد الحب والمقت أشد البغض ثم ان العشق هو سبع مرتبة من مراتب الحب اذ  
مراتب الحب عشرة أولها العلاقة ثم الارادة ثم الصباية ثم الغرام وهو حب لازم للقلب ملازمة الغريم الغريم  
ثم الود وهو صفة والمحبة وخالصها ولها ثم الشغف وهو وصول الحب الى شغاف قلبه وهو جلدة رقيقة على القلب  
ثم العشق وهو الحب المفرط الذى يخاف على صاحبه منه وبه فسر ولا تحملا لما لا طاقة به ثم التيم وهو التسذلل فى  
الحب ثم التعبد وهو فوق التيم فان العبد الذى ملك المحبوب رقه فلم يبق له شئ من نفسه البتة بل كله لمحبوبه  
ظاهرا وباطنا والمرتبة الاخرة الخلة التى انفرد بها الخليلان ابراهيم ومحمد صلى الله عليه وسلم وهى المحبة التى  
تخلت قلبه حتى لم يبق فيه موضع لغير محبوبه ( فهذا أصل فى حقيقة معنى الحب لا بد من معرفته ) وهو الاول  
( الاصل الثانى ان الحب لما كان تابعا للادراك والمعرفة انقسم لاحتماله بحسب انقسام المدرجات والحواس فلكل  
حاسة من الحواس الخمس ( ادراك لنوع من المدرجات ولكل واحد منها لذة فى بعض المدرجات ) دون بعض  
( وللطبع بسبب تلك اللذة ميل اليها فكانت تلك المدرجات ( محبوبات عند الطبع السليم ) عن النقص ( فلذة  
العين فى الابصار وادراك المبصرات الجميلة والصور المليحة الحسنة المستلذة ) فهى لا تكاد تفرعن النظر اليها  
( ولذة الاذن فى النغمات الطيبة الموزونة ) والالمان المستلحة فلها تعشق فى ذلك ولو كانت تلك النغمات من  
غير جميل الصورة وقد تكون مع جمال الصورة فيلذ كل من العين والبصر ومن ذلك سماع محاسن الاوصاف  
من رجل لم يقع عليه البصر واليه الاشارة بقول القائل \* والاذن تعشق قبل العين أحيانا \* ( ولذة الشم فى

واحد منها لذة فى بعض المدرجات وللطبع بسبب تلك اللذة ميل اليها فكانت محبوبات عند الطبع السليم فلذة العين فى الابصار وادراك  
المبصرات الجميلة والصور المليحة الحسنة المستلذة ولذة الاذن فى النغمات الطيبة الموزونة ولذة الشم فى



الروائح الطيبة ولذة الذوق في الطعام ولذة اللمس في اللين والنعومة ولما كانت هذه المدركات بالحواس ملذذة كانت محبوبة أي كان للطبع  
السليم ميل إليها حتى قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) حبيب إلى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وجعل قرعة عيني في الصلاة فسمى

الطيب محبوبا واما معلوم  
انه لاحظ للعين والسمع  
فيه بل للشم فقط وسمى  
النساء محبوبات ولاحظ  
فيهن الالبصر واللمس  
دون الشم والذوق والسمع  
وسمى الصلاة قرعة عين  
وجعلها أبلغ المحبوبات  
ومعلوم انه ليس تحظى  
بها الحواس الخمس بل  
حسن سادس مظنته  
القلب لا يدركه الامن  
كان له قاب ولذات  
الحواس الخمس تشارك  
فيها البهائم الانسان فان  
كان الحب مقصورا على  
مدركات الحواس الخمس  
حتى يقال ان الله تعالى  
لا يدرك بالحواس ولا  
يتمثل في الخيال فلا يجب  
فاذا قد بطلت خاصية  
الانسان وما يميزه من  
الحسن السادس الذي  
يعبر عنه اما بالعقل أو  
بالنور أو بالقلب أو بما  
شئت من العبارات فلا  
مشاحة فيه وههنا  
فالبصيرة الباطنة أقوى  
من البصر الظاهر والقلب  
أشد ادراكا من العين  
وجمال المعاني المدركة  
بالعقل أعظم من جمال  
الصور الظاهرة للأبصار  
فتكون لا محالة لذة القلب

الروائح الطيبة) الزكية مثل المسك والعود والعنبر وأشباهاها (ولذة الذوق في الطعام) الطيبة (ولذة  
اللمس في اللين والنعومة ولما كانت هذه المدركات بالحواس ملذذة كانت محبوبة أي كان للطبع السليم ميل إليها  
حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حبيب إلى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وجعلت قرعة عيني في الصلاة)  
رواه النسائي من طريق سلام أبي المنذر عن ثابت عن أنس بلفظ حبيب إلى من الدنيا النساء والطيب وجعل  
قرعة عيني في الصلاة وليس فيه لفظ ثلاث ومن هذا الوجه أخرجه أحد أبو يعلى وأبو عوانة والطبراني في الأوسط  
والبيهقي في السنن وآخرون وقد تقدم الكلام عليه في كتاب النكاح وكتاب ذم الدنيا وهذا موضع ثالث فنقول  
السخاوي في المقاصد انه رواه في الاحياء في موضعين قصور عن تصفح الكتاب (فسمى الطيب محبوبا ومعلوم  
انه لاحظ للعين والسمع فيه بل للشم فقط وسمى النساء محبوبا ولاحظ فيهن الالبصر واللمس دون الشم والذوق  
والسمع وسمى الصلاة قرعة عين وجعلها أبلغ المحبوبات) بدليل افرادها في جملة مستقلة (ومعلوم انه ليس  
تحظى بها الحواس الخمس بل حسن سادس) زائد على الخمس (مظنته القلب لا يدركه الامن كان له قلب) وقد يكون  
الانسان بلا قلب (ولذات الحواس الخمس تشارك فيها البهائم الانسان) فان لها ادراكا كلها لكنه قاصر عليها  
(فان كان الحب مقصورا على مدركات الحواس الخمس حتى يقال ان الله تعالى لا يدرك بالحواس ولا يتمثل في  
الخيال فلا يجب) كما زعم المنكر من لمحبة العبد لله تعالى (فاذا قد بطلت خاصية الانسان وما يميزه من الحسن  
السادس الذي يعبر عنه اما بالعقل أو بالنور أو بالقلب أو بما شئت من العبارات فلا مشاحة فيها) أي لا مضايقة  
وهو مفاعلة من الشرح وقد فسره قوله تعالى لمن كان له قلب تارة بالعقل وتارة بالنور المنبسط في القلب والاول أكثر  
وبه يتميز عن درجة البهائم فانه به يكمل فعله لانه يدعو الى أفعال بخالفة لمقتضى الشهوة والغضب بخلاف  
البهائم ففي فعلها نقص لكونه مقصورا على مقتضاها كما ان في ادراكها نقصا (وههنا فالبصيرة الباطنة  
أقوى من البصر الظاهر) فانها هي القوة المنورة بنور القدس ترى حقائق الاشياء بواطنها وهي التي  
تسمى بالقوة القدسية واما البصر الظاهر فهو للنفس ترى به صور الاشياء وظواهرها (والقلب) المنور بالنور  
القدسي (أشد ادراكا من العين وجمال المعاني المدركة بالعقل أعظم من جمال الصور الظاهرة للأبصار فتكون  
لا محالة لذة القلب بما يدركه من الامور الشريفة الالهية التي تجل عن أن تدركها الحواس أتم وأبلغ فيكون  
ميل الطبع السليم والعقل الصحيح اليه أقوى ولا معنى للحب الا الميل الى ما في ادراكه لذة كما سيأتي تفصيله فلا  
ينكر اذا حب الله تعالى الامن قعده القصور في درجة البهائم فلا يجاوز ادراك الحواس أصلا) وقد أفصح  
المصنف عن هذا المقام في كتابه مشكاة الانوار فقال اعلم أن نور البصر موسوم بأنواع من النقصان فانه يبصر  
غيره ولا يبصر نفسه ولا يبصر ما بعده منه ولا ما قرب ولا يبصر ما هو وراء حجاب ويبصر من الاشياء ظاهرها دون  
باطنها ويبصر من الموجودات بعضها دون كلها ويبصر أشياء متناهية ولا يبصر ما لا نهاية له ويغلط كثيرا في  
أبصاره فيرى الكبير صغيرا ويرى البعيد قريبا والسالك متحركا ساكنا كقوله سبع نقائص تفارق  
العين الظاهرة وفي قلب الانسان عين هذه صفة كمالها وهي التي يعبر عنها تارة بالعقل وتارة بالروح وتارة بالنفس  
الانسانية ودع عنك هذه العبارات فانها اذا كثرت أو همت عند الضعيف البصيرة كثرة المعاني فتعني به المعنى  
الذي يتميز به العاقل عن الطفل الرضيع وعن البهيمة وعن المجنون ونسبته عقلا متباعدة للجمهور وفي الاصطلاح  
فنقول العقل أولى بأن يسمى نورا من العين الظاهرة لرفعة قدره عن النقائص السبع اما الاولى فهو ان العين  
لا تبصر نفسها والعقل يدرك غيره ويدرك نفسه ويدرك صفات نفسه ويدرك علم نفسه بل علمه بعلم نفسه  
الى غير نهاية وهذه خاصية لا تتصور لما يدرك بالحواس الاجسام الثانية أن العين لا تبصر ما بعده منها ولا ما قرب قريبا

بما يدركه من الامور الشريفة الالهية التي تجل عن أن تدركها الحواس أتم وأبلغ فيكون ميل الطبع السليم والعقل الصحيح  
اليه أقوى ولا معنى للحب الا الميل الى ما في ادراكه لذة كما سيأتي تفصيله فلا ينكر اذا حب الله تعالى الامن قعده القصور في درجة البهائم  
فلم يجاوز ادراك الحواس أصلا



\* (الاصل الثالث) \* ان الانسان لا يخفى انه يحب نفسه ولا يخفى انه قد يحب غيره لاجل نفسه وهل يتصور ان يحب غيره لذاته لاجل نفسه هذا مما قد يشكل على الضعفاء حتى يظنون انه لا يتصور ان يحب الانسان غيره لذاته مالم (٥٥٣) يرجع منه حظ الى المحب سوى ادراك ذاته والحسب ان ذلك

مفرط والعقل يستوي عنده القريب والبعيد ويعرج في طرفه الى أعلى السموات رقباً وينزل في لحظة الى تخوم الارضين هو يا الثالثة ان العين لا تدرك الاما ليس وراء الحجاب والعقل يتصرف فيما وراء عجب السموات وفي الملا الأعلى كتصرفه في عالمه الخاص به بل الحقائق لا تتجيب عن العقل وانما حجاب العقل حيث يحجب من نفسه لنفسه بسبب صفات بين مقاربه له تضاهي لحجاب العين من نفسه عند تغميض الاجفان الرابعة ان العين تدرك من الاشياء ظاهرها سطوحها الأعلى دون باطنها بل قواها وصورها دون حقائقها والعقل يتغلغل الى بواطن الاشياء وأسرارها ويدرك حقائقها وأرواحها ويستنبط سببها وعلما وحكمتها وانما هم حدثت وكيف خلقت ولم خلقت وعلى أي مرتبة في الوجود نزل وما نسبتها الى سائر مخلوقات الخامسة ان العين تبصر بعض الموجودات اذ تقصر عن جميع المعقولات وعن كثير من المحسوسات ولا تدرك الاصوات ولا الروائح ولا الطعوم والحرارة والبرودة والقوى المدركة أعنى قوة السمع والبصر والشم والذوق بل الصفات الباطنة النفسانية كالفرح والسرور والغم والحزن والالم واللذة والعشق والشهوة والقدر والارادة والعلم الى غير ذلك من موجودات لا تحصى فهو ضيق المجال منحصراً المجري لا تسعه مجازة عالم الالوان والاشكال وهما أخس الموجودات فان الاجسام في أصلها أخس أقسام الموجودات والالوان والاشكال من أخس أعراضها والموجودات كلها مجال للعقل فيتصرف في جميعها ويحكم عليها حكماً يقينياً صادقاً لا سراً الباطنة عنده ظاهرة والمعاني الخفية عنده جليلة فمن أين للعين الظاهرة مجاراته ومساواته السادسة ان العين لا تبصر ما لا نهاية له فانها تبصر صفات الاجسام والاجسام لا تتصور الا متناهية والعقل يدرك المعقولات والمعقولات لا تتصور ان تكون متناهية بل يدرك علمه بالشئ وعلمه بعلمه بالشئ فبقوته في هذا الوجه لا تقف عنده نهاية السابعة ان العين تبصر الكبير صغيراً فتري الشمس في مقدار صحن والكواكب في صور دنانير منشورة على بساط أزرق والعقل يدرك أن الكواكب والشمس أكبر من الارض أضغافاً مضاعفة وتري الكواكب ساكنة بل ترى الظل بين يديه ساكناً وتري الصبي ساكناً في مقداره والعقل يدرك أن الصبي في النمو والتزايد على الدوام والظل متحرك دائماً والكواكب تتحرك في لحظة أميالاً كثيرة وأنواع غلط البصر كثيرة والعقل منزّه عنها فان قلت تری العقلاء يغلطون في نظريهم فاعلم أن فيهم خيالات وأوهاماً واعتقادات يظنون أن أحكامها أحكام العقل فالغلط منسوب اليها فاما العقل اذا تجرد عن غشاوة الوهم والخيال لم يتصور أن يغلط بل يرى الاشياء على ما هي عليه انتهى المقصود منه (الاصل الثالث أن الانسان لا يخفى انه يحب نفسه) أي عيّل اليها بالطبع والضرورة (ولا يخفى انه قد يحب غيره لاجل نفسه) لذاته (وهل يتصور أن يحب غيره لذاته لاجل نفسه هذا مما قد يشكل على الضعفاء حتى يظنون انه لا يتصور ان يحب الانسان غيره لذاته مالم يرجع اليه حظ الى المحب سوى ادراك ذاته والحق ان ذلك متصور وموجود فلنبين أسباب المحبة وأقسامها وبيانها أن المحبوب الأول عند كل حي نفسه وذاته ومعنى حبه لنفسه ان في طبعه ميلاً الى دوام وجوده ونفرة عن عدمه وهلاكه فذلك يحب الانسان دوام الوجود ويكره الموت والقتل لا مجرد ما يخافه بعد الموت ولا مجرد الخذر من سكرات الموت بل لو اختطف من غير ألم وأميت من غير ثواب ولا عقاب لم يرض به وكان كارهاً لذلك ولا يحب الموت والعدم المحض الا لمقاساة ألم في الحياة ومهما كان مبتلى ببلاء فمحبوبه زوال البلاء فان أحب العدم لم يحبه لانه عدم بل لان فيه زوال البلاء فالحياة والعدم محبوت ودوام الوجود محبوب وكما أن دوام الوجود محبوب فكما الوجود أيضاً محبوب لان الناقص فاقد البكوال والعدم نقص بالاضافة الى القدر المفقود وهو هلاك بالنسبة اليه والهالك والعدم محبوت في الصفات

(٧٠ - (انحاف السادة المتقين) - ناسع ) محبوب لان الناقص فاقد البكوال والنقص عدم بالاضافة

الى القدر المفقود وهو هلاك بالنسبة اليه والهالك والعدم محبوت في الصفات



وكمال الوجود كما انه ممقوت في أصل الذات ووجود صفات الكمال محبوب كما ان دوام أصل الوجود محبوب وهذه غريزة في الطباع بحكم سنة الله تعالى ولن تجد لسنة الله تبديلا فاذا المحبوب الاول للانسان ذاته ثم سلامة أعضائه ثم ماله وولده وعشيرته وأصدقائه فالأعضاء محبوبة وسلامتها مطلوبة لان كمال الوجود ودوام الوجود موقوف عليها والمال محبوب لانه أيضا آلة في دوام الوجود وكمال الوجود وسلامتها مطلوبتان لان كمال الوجود ودوام الوجود موقوف عليهما والمال محبوب لانه أيضا آلة في دوام الوجود وكمال الوجود وسلامتها مطلوبتان لان كمال الوجود ودوام الوجود موقوف عليهما (٥٥٤) لالايمانهم ابل لارتباط خطفه في دوام الوجود وكمال الوجود وانه لا يناله منه حظ

بل يتحمل المشاق لاجله لانه يخافه في الوجود بعد عدمه فيكون في بقاء نسله نوع بقاءه فلغرض حبه لبقاء نفسه يحب بقاء من هو قائم مقامه وكأنه جزء منه لما عجز عن الطمع في بقاء نفسه أبدا نعم لو خير بين قتله وقتل ولده وكان طبعه باقيا على اعتداله أثر بقاء نفسه على بقاء ولده لانه بقاء ولده يشبه بقاءه من وجه وليس هو بقاء المحقق وكذلك حبه لاقاربه وعشيرته يرجع الى حبه لكمال نفسه فانه يرى نفسه كثير ابراهيم قويا بسببهم متجملا بكمالهم فان العشيرة والمال والاسباب الخارجية كالجناح المكمل للانسان وكمال الوجود ودوامه محبوب بالطبع لانه آلة في دوام الوجود وكمال الوجود وسلامتها مطلوبتان لان كمال الوجود ودوام الوجود موقوف عليهما والمال محبوب لانه أيضا آلة في دوام الوجود وكمال الوجود وسلامتها مطلوبتان لان كمال الوجود ودوام الوجود موقوف عليهما (٥٥٤) لالايمانهم ابل لارتباط خطفه في دوام الوجود وكمال الوجود وانه لا يناله منه حظ

وكمال الوجود كما انه ممقوت في أصل الذات ووجود صفات الكمال محبوب كما ان دوام أصل الوجود محبوب وهذه غريزة في الطباع بحكم سنة الله تعالى ولن تجد لسنة الله تبديلا فاذا المحبوب الاول للانسان ذاته ثم سلامة أعضائه ثم ماله وولده وعشيرته وأصدقائه فالأعضاء محبوبة وسلامتها مطلوبة لان كمال الوجود ودوام الوجود موقوف عليها والمال محبوب لانه أيضا آلة في دوام الوجود وكمال الوجود وسلامتها مطلوبتان لان كمال الوجود ودوام الوجود موقوف عليهما (٥٥٤) لالايمانهم ابل لارتباط خطفه في دوام الوجود وكمال الوجود وانه لا يناله منه حظ

الانسان عبد الاحسان وقد جبلت القلوب على حب من أحسن اليها وبغض من أساء اليها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم لا تجعل لفاجر علي ثيدا فيحبه قلبي إشارة الى أن حب القلب للمحسن اضطرار لا استطاع دفعه وهو جيلة وفطرة لا سبيل الى تغييرها وبغض من أساء اليها وبغض من أساء اليها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم لا تجعل لفاجر علي ثيدا فيحبه قلبي إشارة الى أن حب القلب للمحسن اضطرار لا استطاع دفعه وهو جيلة وفطرة لا سبيل الى تغييرها وبغض من أساء اليها وبغض من أساء اليها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم لا تجعل لفاجر علي ثيدا فيحبه قلبي إشارة الى أن حب القلب للمحسن اضطرار لا استطاع دفعه وهو جيلة وفطرة لا سبيل الى تغييرها



الذي يكون سببا في دوام صحة الاعضاء ففرق بين حب الصحة الذي هو سبب الصحة اذا مطلوب لذاتها والعلبب محبوب  
لذاته بل لانه سبب للصحة وكذلك العلم محبوب والاسناد محبوب والاسناد محبوب لكونه سبب العلم المحبوب وكذلك  
الطعام والشراب محبوب والدنانير محبوب لكون الطعام محبوب لذاته والدنانير محبوب لانه وسيلة الى الطعام فاذا رجع الفرق الى تفاوت  
الرتبة والافضل واحد يرجع الى محبة الانسان نفسه فكل من أحب المحسن (٥٥٥) لاحسانه فما أحب ذاته تحقيقا

بل أحب احسانه وهو  
فعل من أفعاله لوزال  
زال الحب مع بقاء ذاته  
تحقيقا ولو نقص نقص  
الحب ولو زاد زاد ويطرق  
اليه الزيادة والنقصان  
بحسب زيادة الاحسان  
ونقصانه \* السبب  
الثالث أن يحب الشيء  
لذاته لا لخط ينال منه  
وراء ذاته بل تكون  
ذاته عين حظه وهذا هو  
الحب الحقيقي في البالغ  
الذي يوثق بدوامه وذلك  
كحب الجمال والحسن  
فان كل جمال محبوب عند  
مدرك الجمال وذلك لعين  
الجمال لان ادراك الجمال  
فيه عين اللذة واللذة  
محبوبة لذاتها لا لغيرها  
ولا تظن ان حب الصور  
الجميلة لا يتصور الا لاجل  
قضاء الشهوة فان قضاء  
الشهوة لذة أخرى قد  
تحب الصور الجميلة  
لاجها وادراك نفس  
الجمال أيضا لذيذ فيجوز  
أن يكون محبوب لذاته  
وكيف ينكر ذلك  
والخضرة والماء الجاري

الذي يكون سببا في دوام صحة الاعضاء ففرق بين حب الصحة وبين حب الطيب الذي هو سبب الصحة اذا الصحة  
مطلوبة لذاتها والطيب محبوب لذاته بل لانه سبب للصحة وكذلك العلم محبوب والاسناد محبوب ولكن العلم  
محبوب لذاته والاسناد محبوب لكونه سبب العلم المحبوب وكذلك الطعام والشراب محبوب والدنانير محبوب  
لكن الطعام محبوب لذاته والدنانير محبوب لانه وسيلة الى الطعام فاذا رجع الفرق الى تفاوت الرتبة والا  
فكل واحد يرجع الى محبة الانسان نفسه فكل من أحب المحسن لاحسانه فما أحب ذاته تحقيقا بل أحب  
احسانه وهو فعل من أفعاله لوزال زال الحب مع بقاء ذاته تحقيقا ولو نقص نقص الحب ولو زاد زاد (الحب  
(و يطرق اليه الزيادة والنقصان بحسب زيادة الاحسان ونقصانه السبب الثالث أن يحب الشيء لذاته لا لخط  
ينال منه وراعا ذاته بل تكون ذاته عين حظه وهذا هو الحب الحقيقي البالغ) الذي يوثق بدوامه  
وذلك كحب الجمال والحسن) والجمال رقة الحسن وقيل هو الحسن الكثير والحسن عبارة عن كل مبهج مرغوب  
فيه وقيل هو كون الشيء ملائما للطبع وكونه صفة كمال وكونه يتعلق به المدح (فان كل جمال محبوب عند مدرك  
الجمال وذلك لعين الجمال لان ادراك الجمال فيه عين اللذة واللذة محبوبة لذاتها لا لغيرها ولا تظن أن حب الصور  
الجميلة لا يتصور الا لاجل قضاء الشهوة فان قضاء الشهوة لذة أخرى قد تحب الصور الجميلة لاجلها وادراك نفس  
الجمال أيضا لذيذ فيجوز أن يكون محبوب لذاته وكيف ينكر ذلك والخضرة والماء الجاري محبوب لا ليشرب الماء  
وتوكل الخضرة أو ينال منها حظ سوى نفس الرؤية وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعجبه الخضرة والماء  
الجاري) قال العراقي رواه أبو نعيم في الطب من حديث ابن عباس كان يحب أن ينظر الى الخضرة والى الماء  
الجاري واسناده ضعيف اه قلت هذا اللفظ أبي نعيم وقد أخرجه ابن السني في الطب باللفظ المصنف الا انه قال  
كان يعجبه النظر الى الخضرة والى الماء الجاري أخرجه من طريق الحسن بن عمر والسدي عن القاسم بن  
مطيب العجلي عن منصور بن عبد الرحمن الجني عن أبي معبد مولى ابن عباس عن ابن عباس والقاسم بن مطيب  
ضعفوه قال ابن حبان كان يخطئ على قلة رواية وقال في الديوان استحق الترتيب (والطباع السامية قاضية  
باستاداذ النظر الى الانوار والازهار والاطيار الملبحة بالوان الحسنة النقش المناسبة الشكل حتى ان الانسان  
لتنفرج عنه الغموم والهموم بالنظر اليها لطلب حظ وراء النظر فهذه الاسباب ملذذة وكل لذيذ محبوب وكل  
حسن وجمال فلا يخلو ادراكه عن لذة ولا أحد ينكر كون الجمال محبوبا بالطبع فان ثبت ان الله جميل كان  
لا محالة محبوبا عنده من انكشف له جماله وجلاله كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله جميل يحب الجمال  
قال الراغب الجمال ضربان أحدهما يختص بالانسان في نفسه وقوله والثاني ما يصل منه لغيره ومنه الحديث  
المذكور تنبيهان منه تفيض الخبرات الكثيرة فيجب من يتصف بذلك اه قال العراقي رواه مسلم في أثناء  
حديث لابن مسعود اه قلت وقدرت هذه الجملة صدر حديث عند الخلفاء من حديث عبد الله بن عمرو  
هكذا من غير زيادة وقدرت زيادة ويحب أن يرى نعمته على عبده رواه أبو جهمي من حديث أبي سعيد  
وبزيادة ويحب معالي الأمور ويكره سفاسفها رواه الطبراني في الاوسط وابن عساكر من حديث جابر روى  
ابن عساكر عن ابن عمر ان أبا ربحانة قال يا رسول الله اني لاحب الجمال حتى في نعلي وعلاقة سوطي أفن الكبر

محبوب لا ليشرب الماء أو ينال منها حظ سوى نفس الرؤية وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعجبه الخضرة والماء  
الجاري والطباع السامية قاضية باستاداذ النظر الى الانوار والازهار والاطيار الملبحة بالوان الحسنة النقش المناسبة الشكل حتى ان الانسان  
لتنفرج عنه الغموم والهموم بالنظر اليها لطلب حظ وراء النظر فهذه الاسباب ملذذة وكل لذيذ محبوب وكل حسن وجمال فلا يخلو ادراكه  
عن لذة ولا أحد ينكر كون الجمال محبوبا بالطبع فان ثبت ان الله جميل كان لا محالة محبوبا عنده من انكشف له جماله وجلاله كما قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ان الله جميل يحب الجمال



\*(الاصول الرابع في بيان معنى الحسن والجمال) اعلم ان المحبوس في مضيق الخيالات والمحسوسات بما يظن انه لا معنى للحسن والجمال الا تناسب الخلقة والشكل وحسن اللون وكون البياض مشربا بالجرمة وامتداد القامة الى غير ذلك مما يوصف من جمال شخص الانسان فان الحسن الاغلب على الخلق حسن الابصار واكثر التفاتهم الى صور الاشخاص فيظن ان ما ليس مبصرا ولا متخيلا ولا متشكلا ولا متناولا مقدر افلا يتصور حسنه واذا لم يتصور حسنه لم يكن في ادراكه لذة فلم يكن محبوبا وهذا خطأ ظاهر فان الحسن ليس مقصورا على مدركات البصر ولا على تناسب الخلقة وامتزاج البياض بالجرمة فاننا نقول هذا خط حسن وهذا صوت حسن وهذا فرس حسن بل نقول هذا ثوب حسن وهذا اناء حسن فأى معنى لحسن (٥٥٦) الصوت والخط وسائر الاشياء ان لم يكن الحسن الا في الصورة ومعلوم ان العين

تستلذ بالنظر الى الخط الحسن والاذن تستلذ استماع النغمات الحسنة الطيبة وما من شيء من المدركات الا وهو منقسم الى حسن وقبيح فبمعنى الحسن الذي تشترك فيه هذه الاشياء فلا بد من البحث عنه وهذا البحث يطول ولا يليق بعلم المعاملة الاطناب فيه فنصرح بالحق ونقول بكل شيء في جماله وحسنه في أن يحضر كماله الا لا ثقبه الممكن له فاذا كان جميع كالاته الممكنة حاضرة فهو في غاية الجمال وان كان الحاضر بعضها فله من الحسن والجمال بقدر ما حضر فالفرس الحسن هو الذي جمع كل ما يليق بالفرس من هيئة وشكل ولون) هذا مما يتعاقب بظاهره وفي الالوان اختلاف الناس وانما يقع الاعتبار فيها بما تميل اليه النفوس والرغبات وهي تختلف ويأتحق بذلك الشيبات (وحسن عدو) وارتكاض (وتيسر ك) أى الجملة (وفر) أى الرجعة (عليه) وهذا مما يتعلق بباطنه فانها اخلاق باطنية قد تكون خلقه وقد تكون من طول الرياضة والتدريب وهو الاكثر (والخط الحسن كل ما جمع ما يليق بالخط من تناسب الحروف وتوازنها) أى تقابلها (واستقامة ترتيبها وحسن انتظامها) بالحدود المذكورة في فن الخط (واكل شيء كمال يليق به وقد يليق بغيره ضده فحسن كل شيء في كماله الذي يليق به فلا يحسن الانسان بما يحسن به الفرس ولا يحسن الخط بما يحسن به الصوت ولا تحسن الاواني بما تحسن به الثياب وكذلك سائر الاشياء) ولا يكل ذلك نظائر وأشياء لا تخفى (فان قلت فهذه الاشياء وان لم يدرك جميعها بحسن البصر مثل الاصوات والطعوم فانها لا تنفك عن ادراك الحواس لها فهي محسوسات ولا ينكر حصول اللذة بادرال حسننها وانما ينكر ذلك في غير المدرك بالحواس فاعلم ان الحسن

ذلك قال ان الله جميل يحب الجمال ويجب أن يرى أثر نعمته على عبده الكبير من صفه الحق ونعمه الناس اعمالهم وروى مسلم والترمذي من حديث ابن مسعود ان الله جميل يحب الجمال الكبير بطر الحق ونعمه الناس وقدرناه الطبراني من حديث أبي أمامة نحوه ورواه هناد في الزهد عن يحيى بن جعدة مرسل الانحو حديث جابر (الاصول الرابع في بيان معنى الحسن والجمال اعلم) أرشدك الله تعالى (ان المحبوس في مضيق الخيالات والمحسوسات بما يظن انه لا معنى للحسن والجمال الاتناسب الخلقة والشكل وحسن اللون وكون البياض مشربا بالجرمة وامتداد القامة) وسواد الشعر وسعة العين وارتفاع الارنية (الى غير ذلك مما يوصف من جمال شخص الانسان فان الحسن الاغلب على الخلق حسن الابصار واكثر التفاتهم الى صور الاشخاص فيظن ان ما ليس مبصرا ولا متخيلا ولا متشكلا ولا متناولا مقدر افلا يتصور حسنه واذا لم يتصور حسنه لم يكن في ادراكه لذة فلم يكن محبوبا وهذا خطأ ظاهر فان الحسن ليس مقصورا على مدركات البصر ولا على تناسب الخلقة وامتزاج البياض بالجرمة فاننا نقول هذا خط حسن وهذا صوت حسن وهذا فرس حسن بل نقول هذا ثوب حسن وهذا اناء حسن فأى معنى لحسن الصوت والخط وسائر الاشياء ان لم يكن الحسن الا في الصورة ومعلوم ان العين تستلذ بالنظر الى الخط الحسن والاذن تستلذ استماع النغمات الحسنة الطيبة (وما من شيء من المدركات الا وهي منقسمة الى حسن وقبيح فبمعنى الحسن الذي يشترك فيه هذه الاشياء فلا بد من البحث عنه) والكلام فيه (وهذا البحث يطول ولا يليق بعلم المعاملة الاطناب فيه فنصرح بالحق) والصريح (ونقول كل شيء في جماله وحسنه في أن يحضر كماله الا لا ثقبه الممكن له) سواء كان لمعنى ثبت في ذاته أو لمعنى ثبت في غيره وسواء كان ذلك مما استحسنته العقل أو الهوى أو الحس (فاذا كان جميع كالاته الممكنة حاضرة فهو في غاية الجمال) واليه المنتهى في الاستحسان (فان كان الحاضر بعضها فله من الحسن والجمال بقدر ما حضر) ويقع الاستحسان على ذلك القدر الحاضر (فالفرس الحسن هو الذي جمع كل ما يليق بالفرس من هيئة وشكل ولون) هذا مما يتعاقب بظاهره وفي الالوان اختلاف الناس وانما يقع الاعتبار فيها بما تميل اليه النفوس والرغبات وهي تختلف ويأتحق بذلك الشيبات (وحسن عدو) وارتكاض (وتيسر ك) أى الجملة (وفر) أى الرجعة (عليه) وهذا مما يتعلق بباطنه فانها اخلاق باطنية قد تكون خلقه وقد تكون من طول الرياضة والتدريب وهو الاكثر (والخط الحسن كل ما جمع ما يليق بالخط من تناسب الحروف وتوازنها) أى تقابلها (واستقامة ترتيبها وحسن انتظامها) بالحدود المذكورة في فن الخط (واكل شيء كمال يليق به وقد يليق بغيره ضده فحسن كل شيء في كماله الذي يليق به فلا يحسن الانسان بما يحسن به الفرس ولا يحسن الخط بما يحسن به الصوت ولا تحسن الاواني بما تحسن به الثياب وكذلك سائر الاشياء) ولا يكل ذلك نظائر وأشياء لا تخفى (فان قلت فهذه الاشياء وان لم يدرك جميعها بحسن البصر مثل الاصوات والطعوم فانها لا تنفك عن ادراك الحواس لها فهي محسوسات ولا ينكر حصول اللذة بادرال حسننها وانما ينكر ذلك في غير المدرك بالحواس فاعلم ان الحسن

والجمال

واستقامة ترتيبها وحسن انتظامها ولـ كل شيء كمال يليق به وقد يليق

بغيره ضده فحسن كل شيء في كماله الذي يليق به فلا يحسن الانسان بما يحسن به الفرس ولا يحسن الخط بما يحسن به الصوت ولا تحسن الاواني بما تحسن به الثياب وكذلك سائر الاشياء فان قلت فهذه الاشياء وان لم تدرك جميعها بحسن البصر مثل الاصوات والطعوم فانها لا تنفك عن ادراك الحواس لها فهي محسوسات وليس ينكر الحسن والجمال للمحسوسات ولا ينكر حصول اللذة بادرال حسننها وانما ينكر ذلك في غير المدرك بالحواس فاعلم ان الحسن



والجمال موجود في غير المحسوسات اذ يقال هذا خلق حسن وهذا علم حسن وهذه سيرة حسنة وهذه اخلاق جميلة وانما الاخلاق الجميلة يراد بها العلم والعقل والعفة والشجاعة والتقوى والكرم والمروءة وسائر خصال الخير وشئ من هذه الصفات لا يدرك بالحواس الخمس بل يدرك بنور البصيرة الباطنة وكل هذه الخلال الجميلة محبوبة والموصوف بها محبوب بالطبع عند من عرف صفاته وآية ذلك وان الامر كذلك ان الطباع محبولة على حب الانبياء صلوات الله عليهم وعلى حب الصحابة رضي الله تعالى عنهم مع انهم لم يشاهدوا بل على حب ارباب المذاهب مثل الشافعي وأبي حنيفة ومالك وغيرهم حتى ان الرجل قد يجاوز به حبه لصاحب مذهبه حد العشق فيحمله ذلك على أن ينفق جميع ماله في نصرة مذهبه والذب عنه ويخاطر برؤوسه في قتال من يطعن في امامته ومبتوعه فكم من دم أريق في نصرة (٥٥٧) أرباب المذاهب وليت شعري من يحب الشافعي مثلاً فلم

يحبهم ولم يشاهد قط صورته ولو شاهدته ربما لم يستحسن صورته فاستحسنه الذي جعله على افراط الحب هو لصورته الباطنة لا لصورته الظاهرة فان صورته الظاهرة قد انقلبت تراباً مع التراب وانما يحبه اصفاته الباطنة من الدين والتقوى وغزارة العلم والاحاطة بمدارك الدين وانتهاضه لافادة علم الشرع ولتشره هذه الخبرات في العالم وهذه أمور جميلة لا يدرك جمالها الا بنور البصيرة فاما الحواس فقاصرة عنها وكذلك من يحب أبا بكر الصديق رضي الله تعالى عنه ويفضله على غيره أو يحب علياً رضي الله تعالى عنه ويفضله ولا يحبهم الا لاستحسان صورهم الباطنة من

والجمال موجود في غير المحسوسات اذ يقال هذا خلق حسن وهذا علم حسن وهذه سيرة حسنة وهذه اخلاق جميلة يراد بها العلم والعقل والعفة والشجاعة والتقوى والكرم والمروءة وسائر الخصال الجميلة لا يدرك بالحواس الخمس بل يدرك بنور البصيرة الباطنة التي هي أقوى من نور البصر الظاهر (وكل هذه الخصال الجميلة محبوبة والموصوف بها محبوب بالطبع عند من عرف صفاته وآية ذلك وان الامر كذلك ان الطباع محبولة على حب الانبياء صلوات الله عليهم وعلى حب الصحابة رضي الله عنهم مع انهم لم يشاهدوا) ذواتهم بالا بصار ولا حقوا أعصارهم (بل على حب ارباب المذاهب) المتبوعة (مثل الشافعي وأبي حنيفة ومالك) وأحمد (وغيرهم) رجعهم الله تعالى (حتى ان الرجل قد يجاوز به حبه لصاحب مذهبه حد العشق فيحمله ذلك على أن ينفق جميع ماله في نصرة مذهبه والذب عنه ويخاطر برؤوسه في قتال من يطعن في امامته ومبتوعه فكم من دم أريق في نصرة ارباب المذاهب) وأكثر ذلك في ديار خراسان فيما سبق من الزمان (وليت شعري من يحب الشافعي مثلاً فلم يحبهم ولم يشاهد قط صورته ولو شاهدته ربما لم يستحسن صورته فاستحسنه الذي جعله على افراط الحب هو لصورته الباطنة لا لصورته الظاهرة فان صورته الظاهرة قد انقلبت تراباً مع (التراب) وانما يحبه اصفاته الباطنة من الدين والتقوى وغزارة العلم والاحاطة بمدارك الدين وانتهاضه لافادة علم الشرع) بين الناس (ولتشره هذه الخبرات في العالم وهذه أمور جميلة لا يدرك جمالها الا بنور البصيرة) الباطنة (فاما الحواس فقاصرة عنها) أي عن ادراكها (وكذلك من يحب أبا بكر الصديق رضي الله عنه ويفضله على غيره) ويقدمه عليه (ويحب علياً رضي الله عنه ويفضله على غيره) ويقدمه عليه (ويتعصب له فلا يحبهم الا لاستحسان صورهم الباطنة من العلم والدين والتقوى والشجاعة والكرم وغيره) من خصال الخير (فعلم ان من يحب الصديق رضي الله عنه مثلاً ليس يحب عظمه ولحمه وجلده واطرافه وشكله اذ كل ذلك زال وتبدل وانعدم ولكن بقي ما كان الصديق به صديقاً وهي الصفات المحمودة التي هي مصادر السيرة الجميلة) ومن جملة ذلك السر الذي كان وقربه صدره (فكان الحب باقياً بقاء تلك الصفات مع زوال جميع الصور وتلك الصفات ترجع جللتها الى العلم والقدرة اذ علم حقائق الأمور وقدر على حمل نفسه عليها بقهر شهواته فجميع خلال الخير تنسحب على هذين الوصفين وهما غير مدركين بالحواس ومحملة من جملة البدن جزء لا يتجزأ فهو المحبوب بالحقيقة وليس للجزء الذي لا يتجزأ صورة وشكل ولون يظهر بالبصر حتى يكون محبوباً بالاجله فاذا الجمال موجود في السير ولو صدرت السيرة الجميلة من غير علم وبصيرة لم يوجب ذلك حباً فالمحبوب مصدر السيرة الجميلة وهي الاخلاق الحميدة والفضائل الشريفة وترجع جللتها الى كمال العلم والقدرة وهو محبوب

العلم والدين والتقوى والشجاعة والكرم وغيره فعلم أن من يحب الصديق رضي الله تعالى عنه مثلاً ليس يحب عظمه ولحمه وجلده واطرافه وشكله اذ كل ذلك زال وتبدل وانعدم ولكن بقي ما كان الصديق به صديقاً وهي الصفات المحمودة التي هي مصادر السيرة الجميلة فكان الحب باقياً بقاء تلك الصفات مع زوال جميع الصور وتلك الصفات ترجع جللتها الى العلم والقدرة اذ علم حقائق الأمور وقدر على حمل نفسه عليها بقهر شهواته فجميع خلال الخير ينسحب على هذين الوصفين وهما غير مدركين بالحواس ومحملة من جملة البدن جزء لا يتجزأ فهو المحبوب بالحقيقة وليس للجزء الذي لا يتجزأ صورة وشكل ولون يظهر للبصر حتى يكون محبوباً بالاجله فاذا الجمال موجود في السير ولو صدرت السيرة الجميلة من غير علم وبصيرة لم يوجب ذلك حباً فالمحبوب مصدر السيرة الجميلة وهي الاخلاق الحميدة والفضائل الشريفة وترجع جللتها الى كمال العلم والقدرة وهو محبوب



بالطبع وغير مدرك بالحواس حتى ان الصبي المخلى وطبعه اذا اردنا ان نجيب اليه غائبا أو حاضرا حيا أو ميتا لم يكن لنا سبيل الا بالاطناب في وصفه بالشجاعة والكرم والعلم وسائر الخصال الحميدة فهما اعتقد ذلك لم يتمالك في نفسه ولم يقدر ان لا يحبه فهل غلب حب الصحابة رضي الله تعالى عنهم وبغض أبي جهل وبغض ابليس لعنه الله الا بالاطناب في وصف المحاسن والمقاييس التي لا تدرك بالحواس بل لما وصف الناس حاتميا بالسخاوة ووصفوا خالد بن الوليد بالشجاعة أحببتهم القلوب حيا ضروريا وليس ذلك عن نظر الى صورة محسوسة ولا عن حظ يناله المحب منهم بل اذا حكى من سيرة بعض الملوك في بعض اقطار الارض العدل والاحسان وافاضة الخير غلب حبه على القلوب مع اليأس من انتشار احسانه الى المحبين لبعده المزار ونأى الديار فاذا ليس (٥٥٨) حب الانسان مقصورا على من أحسن اليه بل المحسن في نفسه محبوب وان كان لا ينتهي

قطا احسانه الى المحب لان كل جمال وحسن فهو محبوب والصورة ظاهرة وباطنة والحسن والجمال يشملهما وتذكر الصور الظاهرة بالبصر الظاهر والصور الباطنة بالبصيرة الباطنة فمن حرم البصيرة الباطنة لا يدركها ولا يلتذ بها ولا يحبها ولا يعجب بها ومن كانت البصيرة الباطنة أغلب عليه من الحواس الظاهرة كان حبه للمعاني الباطنة أكثر من حبه للمعاني الظاهرة فشلتان بين من يحب نقشام صور اعلى الخائط لجمال صورته الظاهرة وبين من يحب نبيامن الانبياء لجمال صورته الباطنة (السبب الخامس) المناسبة الخفية بين المحب والمحبوب اذرب شخصين تتأكد المحبة بينهما لا بسبب جمال أو حظ ولكن بحجـرد

بالطبع وغير مدرك بالحواس حتى ان الصبي المخلى وطبعه (اذا اردنا ان نجيب اليه غائبا) عن بصره (أو حاضرا حيا أو ميتا لم يكن لنا سبيل الا بالاطناب في وصفه بالشجاعة والكرم والعلم وسائر الخصال الحميدة فهما اعتقد ذلك لم يتمالك في نفسه ولم يقدر ان لا يحبه فهل غلب حب الصحابة رضي الله تعالى عنهم وبغض أبي جهل وبغض ابليس لعنه الله الا بالاطناب في وصف المحاسن والمقاييس (التي تدرك بالحواس) الظاهرة (بل لما وصف الناس حاتميا) الطائي (بالسخاوة ووصفوا خالد بن الوليد رضي الله عنه) بالشجاعة أحببتهم القلوب حيا ضروريا وليس ذلك عن نظر الى صورة محسوسة ولا عن حظ يناله المحب منهم بل اذا حكى من سيرة بعض الملوك (الموجودين) في بعض اقطار الارض العدل والاحسان وافاضة الخير (على المحاويج من أهل مملكته) غلب حبه على القلوب مع اليأس من انتشار احسانه الى المحبين لبعده المزار ونأى الديار (الموجب لعدم الوصول الى تلك الاقطار) فاذا ليس حب الانسان مقصورا على من أحسن اليه بل المحسن في نفسه محبوب وان كان لا ينتهي قطا احسانه الى المحب لان كل جمال وحسن فهو محبوب والصورة ظاهرة وباطنة والحسن والجمال يشملهما وتذكر الصور الظاهرة بالبصر الظاهر والصور الباطنة بالبصيرة الباطنة فمن حرم البصيرة الباطنة لا يدركها ولا يلتذ بها ولا يحبها ولا يعجب بها (ومن كانت البصيرة الباطنة أغلب عليه من الحواس الظاهرة) بسبب انشراح صدره باقاضة النور القدسي عليه (كان حبه للمعاني الباطنة أكثر من حبه للمعاني الظاهرة فشلتان بين من يحب نقشام صور اعلى الخائط لجمال صورته الظاهرة وبين من يحب نبيامن الانبياء لجمال صورته الباطنة) (السبب الخامس) المناسبة الخفية بين المحب والمحبوب اذرب شخصين تتأكد المحبة بينهما لا بسبب جمال أو حظ ولكن بحجـرد

تناسب الارواح كما قال صلى الله عليه وسلم فماتعارف منها اختلف وما تنافرت منها اختلف وقد حققنا ذلك في كتاب آداب الصحبة عند ذكر الحب في الله فليطلب منه لانه أيضا من عجائب أسباب الحب فاذا ترجع اقسام الحب الى خمسة أسباب وهو حب الانسان وجود نفسه وكماله وبقائه وحبه من أحسن اليه فيما يرجع الى دوام وجوده ويعين على بقاءه ودفع المهلكات عنه وحبه من كان محسنا في نفسه الى الناس وان لم يكن محسنا اليه وحبه لكل ما هو جميل في ذاته سواء كان من الصور الظاهرة أو الباطنة وحبه ان يبنه وبينه مناسبة خفية في الباطن) وجعل الكمال محمد بن اسحق الصوفي رحمه الله تعالى هذه الاقسام كلها راجعة الى سببين أحدهما الانعام والثاني الجمال وسيأتي نص كلامه في آخر هذا الفصل (فلو اجتمعت هذه الاسباب في شخص واحد تضاعف الحب لا محالة كما لو كان للانسان ولد جميل الصورة حسن الخلق كامل العلم



العلم حسن التدبير محسن الى الخلق ومحسن الى الوالد كان محبوبا بالامحالة غاية الحب وتكون قوة الحب بعد اجتماع هذه الخصال بحسب قوة هذه الخلال في نفسها فان كانت هذه الصفات في أقصى درجات الكمال كان الحب لامحالة في أعلى الدرجات فلنبين الآن أن هذه الاسباب كلها لا يتصور كمالها واجتماعها الا في حق الله تعالى فلا يستحق المحبة بالحقيقة الا الله سبحانه وتعالى \* (بيان أن المستحق للمحبة هو الله وحده) \* وان من أحب غير الله لا من حيث نسبته الى الله فذلك لجهله وقصوره في معرفة الله تعالى وحب الرسول صلى الله عليه وسلم محمود لانه عين حب الله تعالى وكذلك حب العلماء والأتقياء لان محبوب محبوب ومحب المحبوب محبوب وكل ذلك يرجع الى حب الاصل فلا يتجاوز الى غيره فلا محبوب بالحقيقة عند ذوالبصائر الا الله تعالى ولا مستحق (٥٥٩) للمحبة سواه وايضا حبان يرجع الى

الاسباب الخمسة التي ذكرناها ونبين انما مجتمعة في حق الله تعالى بحملتها ولا يوجد في غيره الا احادها وانما حقيقة في حق الله تعالى ووجودها في حق غيره وهم وتخييل وهو مجاز محض لاحقيقة له ومهما ثبت ذلك انكشف لكل ذي بصيرة ضما تخيله ضعفاء العقول والقلوب من استحالة حب الله تعالى تحققا وبأن أن التحقيق يقتضي أن لا يحب أحد غير الله تعالى فاما السبب الاول وهو حب الانسان نفسه وبقاءه وكاله ودوام وجوده وبغضه لهلاكه وعدمه ونقصانه وقواطع كاله فهذه جملة كل حي ولا يتصور أن ينفل عنها وهذا يقتضي غاية المحبة لله تعالى فان من عرف نفسه وعرف ربه عرف قطعانه لا

العلم حسن التدبير محسن الى الخلق ومحسن الى الوالد كان محبوبا بالامحالة غاية الحب وتكون قوة الحب بعد اجتماع هذه الخصال بحسب قوة هذه الصفات في أقصى درجات الكمال كان الحب لامحالة في أعلى الدرجات فلنبين الآن أن هذه الاسباب كلها لا يتصور كمالها واجتماعها الا في حق الله تعالى فلا يستحق المحبة بالحقيقة الا الله سبحانه وتعالى

\*(بيان أن المستحق للمحبة هو الله تعالى)\*

(وحده وان من أحب غير الله لا من حيث نسبته الى الله فذلك لجهله وقصوره في معرفة الله تعالى و) (حب الرسول) المرسل من عنده (محمود لانه عين حب الله تعالى وكذلك حب العلماء والأتقياء) الذين هم أحبب الله (لان محبوب المحبوب محبوب ورسول المحبوب محبوب ومحب المحبوب محبوب وكل ذلك يرجع الى حب الاصل فلا يتجاوز الى غيره فلا محبوب بالحقيقة عند ذوى البصائر) المنورة (الا الله تعالى ولا مستحق للمحبة سواه وايضا حبان يرجع الى الاسباب الخمسة التي ذكرناها ونبين انما مجتمعة في حق الله تعالى بحملتها ولا يوجد في غيره الا احادها وانما حقيقة في حق الله تعالى ووجودها في حق غيره وهم وتخييل وهو مجاز محض لاحقيقة له ومهما ثبت ذلك انكشف لكل ذي بصيرة ضما تخيله ضعفاء العقول والقلوب من استحالة حب الله تعالى تحققا وبأن أن التحقيق يقتضي أن لا يحب أحد غير الله تعالى فاما السبب الاول وهو حب الانسان نفسه وبقاءه وكاله ودوام وجوده وبغضه لهلاكه وعدمه ونقصانه وقواطع كاله فهذه جملة كل حي ولا يتصور أن ينفل عنها وهذا يقتضي غاية المحبة لله تعالى فان من عرف نفسه وعرف ربه عرف قطعانه لا وجوده وكاله ودوام وجوده وبغضه لهلاكه وعدمه ونقصانه وقواطع كاله فهذه جملة كل حي ولا يتصور أن ينفل عنها وهذا يقتضي غاية المحبة لله تعالى فان من عرف نفسه وعرف ربه عرف قطعانه لا

وجوده من ذاته وانما وجود ذاته ودوام وجوده وكاله وجوده من الله والى الله وبالله فهو المختار الموجد له وهو المكمل لوجوده بخلق صفات الكمال وخلق الاسباب الموصلة اليه وخلق الهداية الى استعمال الاسباب والافاله بد من حيث لا وجود له من ذاته بل هو محض عدم صرف لولا فضل الله تعالى عليه بالايجاد وهو هالك عقيب وجوده لولا فضل الله عليه بالابقاء وهو ناقص بعد الوجود لولا فضل الله عليه بالاكتميل خلقة وبالجمله فليس في الوجود شيء له بنفسه قوام الالقيوم الحى الذى هو قائم بذاته وكل ما سواه قائم به فان أحب العارف ذاته ووجود ذاته مستفاد من غيره فبالضرورة يحب المفيد لوجوده والمديم له ان عرفه خالق ما وجد او مخترا مبقيا وقيوما بنفسه ومقوما لغيره فان كان لا يحبه فهو لجهله بنفسه وبربه والمحبة ثمرة المعرفة لا عينها لان الانسان لا يحب الا من يعرف فالمحبة تتبع المعرفة بالضرورة يفهم هذا من تولى تعالى ومن يرغب عن ملة ابراهيم الامن سلفه نفسه أى جهلها فمعرفة النفس موجبة لمعرفة الرب (تنعدم بانعدامها وتضعف بضعفها وتقوى بقوتها



ولذلك قال الحسن البصري رحمه الله تعالى من عرف ربه أحبه ومن عرف الدنيا زهد فيها وكيف يتصور أن يحب الإنسان نفسه ولا يحب ربه الذي به قوام نفسه ومعلوم أن المبتلى ببحر الشمس لما كان يحب الظل فيجب بالضرورة الأشجار التي بها قوام الظل وكل ما في الوجود بالإضافة إلى قدرة الله تعالى فهو كالظل بالإضافة إلى الشمس فان الكل بالآثار قدرته ووجود الكل تابع لوجوده كما أن

وجود النور تابع للشمس ووجود الظل تابع للشجر بل هذا المثال صحيح بالإضافة إلى أوهم العوام إذ تخيلوا أن النور أثر الشمس وفائض منها وموجود بها وهو خطأ محض إذا فكشف لآرباب القلوب انكشافاً أظهر من مشاهدة الابصار أن النور حاصل من قدرة الله تعالى اختراعاً عند وقوع المقابلة بين الشمس والاجسام الكثيفة كما أن نور الشمس وعينها وشكلها وصورتها أيضاً حاصل من قدرة الله تعالى ولكن الغرض من الامثلة التفهيم فلا يطلب فيها الحقائق فإذا أن كان حب الإنسان نفسه ضرورياً فحبها من به قوامه أولاً ودوامه ثانياً في أصله وصفاته وظاهره وباطنه وجواهره وأعراضه أيضاً ضروري أن عرف ذلك كذلك ومن خلا عن هذا الحب فلانه اشتغل بنفسه وشهواته وذهل عن ربه وخالقه فلم يعرفه حق معرفته وقصر نظره على شهواته ومحسوساته وهو عالم الشهادة الذي تشاركه البهائم في التنعم به والاتساع فيه دون عالم الملكوت الذي لا يطاق أرضه الا من يقرب الى شبه من الملائكة فينظر فيه بقدر قربه في الصفات من الملائكة ويقصر عنه بقدر انحطاطه الى حضيض عالم البهائم اعلم ان في عالم الملكوت عجائب يستحق بالاضافة اليه عالم الشهادة ومن لم يسافر الى هذا العالم وقعد به القصور في حضيض عالم الشهادة فهو بهيمة بعد ومحرور عن خاصية الانسانية بل أضل من البهيمة اذ لم تستعد البهيمة أجنحة الطير ان الى هذا العالم وعالم الشهادة بالإضافة الى عالم الملكوت كالقشرة بالإضافة الى اللب والصوره والقالب بالإضافة الى الروح كالظلمة بالإضافة الى النور وكالاسفل بالإضافة الى العلو والملائكة من جملة عالم الملكوت عاكفون في حضرة القدس ومنها يشرفون الى العالم الاسفل والملك عبارة عن موجود مقدس عن الشهوة والغضب فليست أفعاله بمقتضاها بل داعية الى طلب القرب الى الله تعالى فن غلب الشهوة والغضب حتى ملكهما وضعفاً عن تحريكه وتسكينه أخذ بذلك شهماً من الملائكة وكذلك ان فطم نفسه عن الجود والخيالات والمحسوسات وأنس بالادراك أخذ شهماً من الملائكة فان خاصية الحياة الادراك والفعل واليهما يتطرق النقصان والتوسط والكمال ومهما اقتدى بالملائكة في هاتين الخاصتين كان أبعد عن البهيمة

ولذلك قال الحسن البصري رحمه الله تعالى (من عرف ربه أحبه ومن عرف الدنيا زهد فيها) وقد تقدم قريباً (وكيف يتصور أن يحب الإنسان نفسه ولا يحب ربه الذي هو قوام نفسه ومعلوم أن المبتلى ببحر الشمس لما كان يحب الظل فيجب بالضرورة الأشجار التي بها قوام الظل) ومداره (وكل ما في الوجود بالإضافة إلى قدرة الله تعالى فهو كالظل بالإضافة إلى الشجرة) ولذا قيل للعقل الأول الظل الأول لانه أول عين ظهرت بنوره تعالى وقبلت صورة الكثرة التي هي شؤن الوحدة الذاتية وقيل للإنسان الكامل المتحقق بالحضرة الواحدية ظل الاله وروى الطبراني والبيهقي من حديث أبي بكر السلطان ظل الله في الارض فمن أكرمه أكرمه الله ومن أهانه أهانه الله (والنور بالإضافة إلى الشمس فان الكل من آثار قدرته ووجود الكل تابع لوجوده كما أن وجود النور تابع للشمس ووجود الظل تابع للشجر) وهذا السياق اذا تأملته رأيت ما نلنا الى وحدة الوجود الذي قال به أهل الحقيقة وهي مسألة مشهورة شديدة الاختلاف بينهم وبين علماء الظاهر وقد أشار المصنف الى ذلك في عدة مواضع من كتابه هذا منها في هذا الموضع ومنها ما في كتاب الصبر والشكر وهو قوله النظر بعين التوحيد المحض يعرفك انه ليس في الوجود غيره تعالى الخ وصرح بذلك في كتابه مشكاة الانوار وغيره وقد صرح بها الشيخ الاكبر قدس سره في مواضع من كتابه الفتوحات (بل هذا المثال صحيح بالإضافة إلى أوهم العوام اذ تخيلوا أن النور أثر الشمس وفائض منها وموجود بها وهو خطأ محض إذا فكشف لآرباب القلوب انكشافاً أظهر من مشاهدة الابصار) وأقوى منها (ان النور حاصل من قدرة الله تعالى اختراعاً عند وقوع المقابلة بين الشمس والاجسام الكثيفة كما أن نور الشمس وعينها وشكلها وصورتها أيضاً حاصل من قدرة الله تعالى) فالنور الحق هو الله تعالى لذاته وبذاته ومنه تشرق الانوار كلها على ترتيبها وهي مستفادة من النور الأول وانما الحقيقي نوره فقط وان الكل نوره وكل ما في الوجود فنسبته اليه في ظاهره الثاني كنسبة النور الى الشمس (ولكن الغرض من الامثلة التفهيم فلا يطلب فيها الحقائق) لاتساعها وضيق ظروف الامثلة (فاذا ان كان حب الإنسان نفسه ضرورياً فحبها من به قوامه أولاً ودوامه ثانياً في أصله وصفاته وظاهره وباطنه وجواهره وأعراضه أيضاً ضروري أن عرف ذلك كذلك ومن خلا عن هذا الحب فلانه اشتغل بنفسه وشهواته وذهل عن ربه وخالقه فلم يعرفه حق معرفته وقصر نظره على شهواته ومحسوساته وهو عالم الشهادة الذي تشاركه البهائم في التنعم به والاتساع فيه دون عالم الملكوت الذي لا يطاق أرضه الا من يقرب الى شبه من الملائكة فينظر فيه بقدر قربه في الصفات من الملائكة ويقصر عنه بقدر انحطاطه الى حضيض عالم البهائم اعلم ان في عالم الملكوت عجائب يستحق بالاضافة اليه عالم الشهادة ومن لم يسافر الى هذا العالم وقعد به القصور في حضيض عالم الشهادة فهو بهيمة بعد ومحرور عن خاصية الانسانية بل أضل من البهيمة اذ لم تستعد البهيمة أجنحة الطير ان الى هذا العالم وعالم الشهادة بالإضافة الى عالم الملكوت كالقشرة بالإضافة الى اللب والصوره والقالب بالإضافة الى الروح كالظلمة بالإضافة الى النور وكالاسفل بالإضافة الى العلو والملائكة من جملة عالم الملكوت عاكفون في حضرة القدس ومنها يشرفون الى العالم الاسفل والملك عبارة عن موجود مقدس عن الشهوة والغضب فليست أفعاله بمقتضاها بل داعية الى طلب القرب الى الله تعالى فن غلب الشهوة والغضب حتى ملكهما وضعفاً عن تحريكه وتسكينه أخذ بذلك شهماً من الملائكة وكذلك ان فطم نفسه عن الجود والخيالات والمحسوسات وأنس بالادراك أخذ شهماً من الملائكة فان خاصية الحياة الادراك والفعل واليهما يتطرق النقصان والتوسط والكمال ومهما اقتدى بالملائكة في هاتين الخاصتين كان أبعد عن البهيمة

واما وهو عالم الشهادة الذي يشاركه البهائم في التنعم به والاتساع فيه دون عالم الملكوت الذي لا يطاق أرضه الا من يقرب الى شبه من الملائكة فينظر فيه بقدر قربه في الصفات من الملائكة ويقصر عنه بقدر انحطاطه الى حضيض عالم البهائم



وأما السبب الثاني وهو حبه من أحسن اليه فواساه بماله ولاطفه بكلامه وأمدته بمعونته وانتدب لنصرته وقمع أعدائه وقام بدفع شر الأشرار عنه وانتفض وسيلة إلى جميع حظوظه وأغراضه في نفسه وأولاده وأقاربه فانه محبوب لا محالة عنده وهذا بعينه يقتضي أن لا يحب إلا الله تعالى فانه لو عرف حق المعرفة لعلم أن المحسن اليه هو الله تعالى فقط فاما أنواع احسانه الى كل عبيده فليست أعدها اذ ليس يحيط بها حصر حاصر كما قال تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وقد أشرنا الى طرف منه في كتاب الشكر ولكننا نقتصر الآن على بيان أن الاحسان من الناس غير متصور إلا بالمجاز وإنما المحسن هو الله تعالى ولنفرض ذلك فمن أنعم عليك بجميع خرائنه وممكنك منها لتتصرف فيها كيف تشاء فانك تظن أن هذا الاحسان منه وهو غلط فانه انما احسانه به وبماله وبقدرته على المال وبدايعته الباعثة له على صرف المال اليك فمن الذي أنعم بخلقك وخلق ماله وخلق قدرته وخلق ارادته وداعيته ومن الذي حببك اليه وصرف وجهه اليك (٥٦١) وألزم في نفسه أن صلاح دينه وأدنياه

في الاحسان اليك ولولا كل ذلك لما أعطاك حبة من ماله ومهما ساط الله عليه الدواعي وقرر في نفسه أن صلاح دينه وأدنياه في أن يسلم اليك ماله كان مقهورا مضطرا في التسليم لا يستطيع مخالفته فالمحسن هو الذي اضطره لك وسخره وساط عليه الدواعي الباعثة المرهقة الى الفعل وأما يده فواسطة يصل بها احسان الله اليك وصاحب اليد مضطر في ذلك اضطرار مجرى الماء في جريان الماء فيه فان اعتقدته محسنا أو شكرته من حيث هو بنفسه محسن لامن حيث هو واسطة كنت جاهلا بحقيقة الامر فانه لا يتصور الاحسان من الانسان

وأما السبب الثاني وهو حبه من أحسن اليه فواساه بماله ولاطفه بكلامه وأمدته بمعونته وانتدب لنصرته وقمع أعدائه وقام بدفع شر الأشرار عنه وانتفض وسيلة إلى جميع حظوظه وأغراضه في نفسه وأولاده وأقاربه فانه محبوب لا محالة عنده وهذا بعينه يقتضي أن لا يحب إلا الله تعالى فانه لو عرف حق المعرفة لعلم أن المحسن اليه هو الله تعالى فقط فاما أنواع احسانه الى كل عبيده فليست أعدها اذ ليس يحيط بها حصر حاصر كما قال تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وقد أشرنا الى طرف منه في كتاب الشكر ولكننا نقتصر الآن على بيان أن الاحسان من الناس غير متصور إلا بالمجاز وإنما المحسن هو الله تعالى ولنفرض ذلك فمن أنعم عليك بجميع خرائنه وممكنك منها لتتصرف فيها كيف تشاء فانك تظن أن هذا الاحسان منه وهو غلط فانه انما احسانه به وبماله وبقدرته على المال وبدايعته الباعثة له على صرف المال اليك فمن الذي أنعم بخلقك وخلق ماله وخلق قدرته وخلق ارادته وداعيته ومن الذي حببك اليه وصرف وجهه اليك والقي في نفسه ان صلاح دينه وأدنياه في الاحسان اليك ولولا كل ذلك لما أعطاك حبة من ماله ومهما ساط الله عليه الدواعي وقرر في نفسه ان صلاح دينه وأدنياه في أن يسلم اليك ماله كان مقهورا مضطرا في التسليم لك (لا يستطيع مخالفته) ولا يقدر على مجاوزته (فالمحسن) في الحقيقة (هو الذي اضطره لك وسخره وساط عليه الدواعي الباعثة المرهقة الى الفعل وأما يده فواسطة يصل بها احسان الله اليك) فهو مظهر من مظاهر قدرته (فصاحب اليد مضطر في ذلك اضطرار مجرى الماء في جريان الماء فيه فان اعتقدته) محسنا أو شكرته من حيث هو بنفسه محسن لامن حيث هو واسطة كنت جاهلا بحقيقة الامر فانه لا يتصور الاحسان من الانسان الا الى نفسه اما الاحسان الى غيره فمحال من المخلوقين لانه لا يبذل ماله الا لغرض له في البذل اما آجل وهو الثواب واما عاجل وهو المنفعة والاستسحار (أو الثناء والصيت والاشتهار بالسخاء والكرم أو جذب قلوب الخلق للطاعة والمحبة كما ان الانسان لا يلقى ماله في البحر الا لغرض له فيه) ظاهر (فلا يلقى فيه في يد انسان الا لغرض له فيه وذلك الغرض هو مطلوبه ومقصده واما أنت فليست مقصودا بل يدك آله في القبض حتى يحصل غرضه من الذكر) الجليل (والثناء) الحسن (أو الشكر أو الثواب) آجلا (بسبب قبضك المال فقد استسخرك في القبض للتوصل الى غرض نفسه فهو اذا محسن الى نفسه ومعتاض عما بذله من له عوضا هو أرح عنده من ماله ولولا رجحان ذلك الخط عنده لما نزل عن ماله لاجل أصلا البتة فاذا هو غير مستحق للشكر والحب من وجهين أحدهما انه مضطر بتسليط الله الدواعي عليه فلا قدرته على المخالفة فهو جار مجرى خازن الامير فانه لا يرى محسنا بتسليم خاظمة الامير الى من

(٧١ - (اتحاف السادة المتقين) - تاسع) الا الى نفسه أما الاحسان الى غيره فمحال من المخلوقين لانه لا يبذل ماله الا لغرض له في البذل اما آجل وهو الثواب واما عاجل وهو المنفعة والاستسحار أو الثناء والصيت والاشتهار بالسخاء والكرم أو جذب قلوب الخلق الى الطاعة والمحبة وكما أن الانسان لا يلقى ماله في البحر الا لغرض له فيه فلا يلقى فيه في يد انسان الا لغرض له فيه وذلك الغرض هو مطلوبه ومقصده واما أنت فليست مقصودا بل يدك آله في القبض حتى يحصل غرضه من الذكر والثناء أو الشكر أو الثواب بسبب قبضك المال فقد استسخرك في القبض للتوصل الى غرض نفسه فهو اذا محسن الى نفسه ومعتاض عما بذله من ماله عوضا هو أرح عنده من ماله ولولا رجحان ذلك الخط عنده لما نزل عن ماله لاجل أصلا البتة فاذا هو غير مستحق للشكر والحب من وجهين أحدهما انه مضطر بتسليط الله الدواعي عليه فلا قدرته على المخالفة فهو جار مجرى خازن الامير فانه لا يرى محسنا بتسليم خاظمة الامير الى من



خلع عليه لانه من جهة الامير مضطرا الى الطاعة والامتثال لما يرسمه ولا يقدر على مخالفته ولو خلاه الامير ونفسه لما سلم ذلك فكذلك كل محسن لو خلاه الله ونفسه لم يبذل حبة من ماله حتى ساط الله الدواعي عليه وألقى في نفسه ان حظه ديني او دنيائي بذله فيه - فلهذا ذلك والثاني انه معتناض عما بذله حظه هو أو في عنده وأحب مما بذله فكذلك الوهاب اعتاض الثواب أو الحمد والثناء أو عوضا آخر وليس من شرط العوض أن يكون عينا متمولا بل الحظوظ كلها أعراض تستحق الاموال والاعيان بالإضافة اليها فالاحسان في الجود والجوده هو بذل المال من غير عوض وحظ يرجع الى البذل وذلك محال من غير الله سبحانه فهو الذي أنعم على العالمين احسانا اليهم ولا جلهم - لا لفظ وغرض يرجع اليه فانه يتعالى عن الأغراض فلفظ الجود والاحسان في حق غيره كذب أو مجاز ومعناه في حق غيره محال وممتنع امتناع (٥٦٢) الجمع بين السواد والبياض فهو المنفرد بالجود والاحسان والطول والامتنان فان

خلع عليه لانه من جهة الامير مضطرا الى الطاعة والامتثال لما يرسمه ولا يقدر على مخالفته ولو خلاه الامير ونفسه لما سلم ذلك فكذلك كل محسن لو خلاه الله ونفسه لم يبذل حبة من ماله حتى ساط الله الدواعي عليه وألقى في نفسه ان حظه ديني او دنيائي بذله فيه - فلهذا ذلك والثاني انه معتناض عما بذله حظه هو أو في عنده وأحب مما بذله فكذلك الوهاب اعتاض الثواب أو الحمد والثناء أو عوضا آخر وليس من شرط العوض أن يكون عينا متمولا بل الحظوظ كلها أعراض تستحق الاموال والاعيان بالإضافة اليها فالاحسان في الجود والجوده هو بذل المال من غير عوض وحظ يرجع الى البذل وذلك محال من غير الله تعالى فهو الذي أنعم على العالمين احسانا اليهم ولا جلهم - لا لفظ وغرض يرجع اليه فانه يتعالى عن الأغراض فلفظ الجود والاحسان في حق غيره كذب أو مجاز ومعناه في حق غيره محال وممتنع امتناع الجمع بين السواد والبياض) وانما قلنا على وجه الكمال فان العبد قد يتجمل بهذا الوصف بالاكتساب بنوع من التكاف وهو مع ذلك ناقص بالإضافة الى الجواد المطلق والمحسن (فهو المنفرد بالجود والاحسان والطول والامتنان فان كان في الطابع حب المحسن فينبغي أن لا يحب العارف الا الله تعالى اذا الاحسان من غيره محال فهو المستحق لهذه المحبة وحده وأما غيره فيستحق المحبة على الاحسان بشرط الجهل بمعنى الاحسان وحقيقته \* وأما السبب الثالث وهو حبك المحسن في نفسه وان لم يصل اليك احسانه وهذا أيضا موجود في الطابع فانه اذا بلغك خبر ملك عابد عادل عالم رفيق بالناس متلطف بهم متواضع لهم وهو في قطر من أقطار الارض بعيد عنك وبلغك خبر ملك آخر ظالم متكبر فاسق مهتك شرير وهو أيضا بعيد عنك فانك تجدد في قلبك تفرقة بينهما - ما اذ تجدد في القلب ميلا الى الاول وهو الحب ونفرة عن الثاني وهو البغض مع انك آيس من خير الاول وآمن من شر الثاني لانقطاع طمعك عن التوغل الى بلاده - ما فهذا حب المحسن من حيث انه محسن فقط لا من حيث انه محسن اليك وهذا أيضا يقتضي حب الله تعالى بل يقتضي أن لا يحب غيره أصلا الا من حيث يتعلق منه بسبب فان الله هو المحسن الى الكافة والمتفضل على جميع أصناف الخلائق أولا بايجادهم) واخراجهم من العدم الى الوجود ومن الظلمة الى النور (وثانيا بتكميلهم بالاعضاء والاسباب التي هي من ضرورياتهم وثالثا بترقيهم وتنعيمهم بخلق الاسباب التي هي في مظان حاجاتهم وان لم تكن في مظان الضرورة ورابعا بتجميلهم بالمزايا والزوائد التي هي في مظنة زينتهم وهي خارجة عن ضرورياتهم وحاجاتهم ومثال الضروري من الاعضاء الرأس والقلب والكبد) وهي الرثة (ومثال المحتاج اليه العين واليد والرجل ومثال الزينة استقواس الحاجبين وحرة الشفتين وتلون العينين الى غير ذلك مما لو فات لم تنحرم به حاجة ولا ضرورة ومثال ونفرة عن الثاني وهو

كان في الطبع حب المحسن فينبغي أن لا يحب العارف الا الله تعالى اذا الاحسان من غيره محال فهو المستحق لهذه المحبة وحده وأما غيره فيستحق المحبة على الاحسان بشرط الجهل بمعنى الاحسان وحقيقته \* وأما السبب الثالث وهو حبك المحسن في نفسه وان لم يصل اليك احسانه وهذا أيضا موجود في الطابع فانه اذا بلغك خبر ملك عابد عادل عالم رفيق بالناس متلطف بهم متواضع لهم وهو في قطر من أقطار الارض بعيد عنك وبلغك خبر ملك آخر ظالم متكبر فاسق مهتك شرير وهو أيضا بعيد عنك فانك تجدد في قلبك تفرقة بينهما اذ تجدد في القلب ميلا الى الاول وهو الحب ونفرة عن الثاني وهو

البغض مع انك آيس من خير الاول وآمن من شر الثاني لانقطاع طمعك عن التوغل الى بلاده - ما فهذا حب المحسن من حيث انه محسن اليك وهذا أيضا يقتضي حب الله تعالى بل يقتضي أن لا يحب غيره أصلا الا من حيث يتعلق منه بسبب فان الله هو المحسن الى الكافة والمتفضل على جميع أصناف الخلائق أولا بايجادهم وثانيا بتكميلهم بالاعضاء والاسباب التي هي من ضرورياتهم وثالثا بترقيهم وتنعيمهم بخلق الاسباب التي هي في مظان حاجاتهم وان لم تكن في مظان الضرورة ورابعا بتجميلهم بالمزايا والزوائد التي هي في مظنة زينتهم وهي خارجة عن ضرورياتهم وحاجاتهم ومثال الضروري من الاعضاء الرأس والقلب والكبد ومثال المحتاج اليه العين واليد والرجل ومثال الزينة استقواس الحاجبين وحرة الشفتين وتلون العينين الى غير ذلك مما لو فات لم تنحرم به حاجة ولا ضرورة ومثال



الضروري من النعم الخارجة عن بدن الانسان الماء والغذاء ومثال الحاجة للدواء واللحم والفواكه ومثال المزاي والزاو الخضر والشجار وحسن أشكال الانوار والازهار ولذا تذا الفواكه والاطعمة التي لا تخرم بعدمها حاجة ولا ضرورة وهذه الاقسام الثلاثة موجودة لكل حيوان بل لكل نبات بل لكل صنف من أصناف الخلق من ذرة العرش الى منتهى الفرش فاذا هو المحسن فكيف يكون غيره محسنا وذلك المحسن حسنه من حسنات قدرته فانه خالق الحسن وخالق المحسن وخالق الاحسان وخالق أسباب الاحسان فالحب بهذه العلة لغيره أيضا جهل محض ومن عرف ذلك لم يحب بهذه العلة الا الله تعالى \* وأما السبب الرابع وهو حب كل جميل لذات الجمال لا لخط ينال منه وراء ادراك الجمال فقد بينا أن ذلك مجبول في الطباع وأن الجمال ينقسم الى جمال الصورة الظاهرة المدركة (٥٦٣) بعين الرأس والى جمال الصورة

الباطنة المدركة بعين القلب ونور البصيرة والاول يدركه الصبيان والبهائم والثاني يختص بدركه أرباب القلوب ولا يشاركهم فيه من لا يعلم الا ظاهرا من الحياة الدنيا وكل جمال فهو محبوب عند مدرك الجمال فان مدركا بالقلب فهو محبوب القلب ومثال هذا في المشاهدة حب الانبياء والعلماء وذوى المكرم السنية والاخلاق المرضية فان ذلك متصور مع تشوش صورة الوجه وسائر الاعضاء وهو المراد بحسن الصورة الباطنة والحس لا يدركه نعم يدرك بحسن آثاره الصادرة منه الدالة عليه حتى اذا دل القلب عليه (مال القلب اليه فاحبه فمن يحب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو الصديق رضى الله عنه أو الشافعي رحمه الله تعالى فلا يحبهم الا بحسن ما ظهر له منهم وليس ذلك لحسن صورهم ولا لحسن أفعالهم بل دل حسن أفعالهم على حسن الصفات التي هي مصدر الأفعال اذا أفعال آثار صادرة عنها ودالة عليها فمن رأى حسن تصنيف المصنف وحسن شعر الشاعر بل حسن نقش النقاش وبناء البناء انكشف له من هذه الأفعال صفاتها الجميلة الباطنة التي يرجع حاصلها عند البحث الى العلم والقدرة ثم كلما كان المعلوم أشرف وأتم جلالا وعظمة كان العلم أشرف وأجل وكذا المقدور كلما كان أعظم رتبة وأجل منزلة كانت القدرة عليه وأشرف قدرا وأجل المعلومات هو الله تعالى فلا حرم أحسن العلوم وأشرفها معرفة الله تعالى) ولذا قال مالك بن دينار خرج أهل الدنيا من الدنيا ولم يذوقوا فيها أطيب شيء فيها قالوا وما هي يا أبا يحيى قال معرفة الله عز وجل (وكذلك ما يقارنه ويختص به فشرفه على قدر تعلقه به) وانما شرفه لانه معرفة لأفعال الله تعالى ومعرفة للطريق الذي يقرب العبد من الله تعالى والامر الذي يسهل به الوصول الى معرفة الله والقرب منه وكل معرفة خارجة عن ذلك فليس فيها كبير شرف (فاذا جال صفات الصديقين الذين تحبهم القلوب طبعنا ترجع الى ثلاثة أمور أحدها علمهم بالله وملائكته وكتبه ورسله وشرائع أنبيائه والثاني قدرتهم على اصلاح أنفسهم) بتهديبها ونجربدها عن الصفات الذميمة (واصلاح عباد الله

الضروري من النعم الخارجة عن بدن الانسان الماء والغذاء ومثال الحاجة للدواء واللحم والفواكه ومثال المزاي والزاو الخضر والشجار وحسن أشكال الانوار والازهار ولذا تذا الفواكه والاطعمة التي لا تخرم بعدمها حاجة ولا ضرورة وهذه الاقسام الثلاثة موجودة لكل حيوان بل لكل نبات بل لكل صنف من أصناف الخلق من ذرة العرش الى منتهى الفرش فاذا هو المحسن فكيف يكون غيره محسنا وذلك المحسن حسنه من حسنات قدرته فانه خالق الحسن وخالق المحسن وخالق الاحسان وخالق أسباب الاحسان فالحب بهذه العلة لغيره أيضا جهل محض ومن عرف ذلك لم يحب بهذه العلة الا الله تعالى \* وأما السبب الرابع وهو حب كل جميل لذات الجمال لا لخط ينال منه وراء ادراك الجمال فقد بينا أن ذلك مجبول في الطباع وأن الجمال ينقسم الى جمال الصورة الظاهرة المدركة بعين الرأس والى جمال الصورة الباطنة المدركة بعين القلب ونور البصيرة والاول يدركه الصبيان والبهائم والثاني يختص بدركه أرباب القلوب ولا يشاركهم فيه من لا يعلم الا ظاهرا من الحياة الدنيا وكل جمال فهو محبوب عند مدرك الجمال فان مدركا بالقلب فهو محبوب القلب ومثال هذا في المشاهدة حب الانبياء والعلماء وذوى المكرم السنية والاخلاق المرضية فان ذلك متصور مع تشوش صورة الوجه وسائر الاعضاء وهو المراد بحسن الصورة الباطنة والحس لا يدركه نعم يدرك بحسن آثاره الصادرة منه الدالة عليه حتى اذا دل القلب عليه (مال القلب اليه فاحبه فمن يحب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو الصديق رضى الله عنه أو الشافعي رحمه الله تعالى فلا يحبهم الا بحسن ما ظهر له منهم وليس ذلك لحسن صورهم ولا لحسن أفعالهم بل دل حسن أفعالهم على حسن الصفات التي هي مصدر الأفعال اذا أفعال آثار صادرة عنها ودالة عليها فمن رأى حسن تصنيف المصنف وحسن شعر الشاعر بل حسن نقش النقاش وبناء البناء انكشف له من هذه الأفعال صفاتها الجميلة الباطنة التي يرجع حاصلها عند البحث الى العلم والقدرة ثم كلما كان المعلوم أشرف وأتم جلالا وعظمة كان العلم أشرف وأجل وكذا المقدور كلما كان أعظم رتبة وأجل منزلة كانت القدرة عليه وأشرف قدرا وأجل المعلومات هو الله تعالى فلا حرم أحسن العلوم وأشرفها معرفة الله تعالى) ولذا قال مالك بن دينار خرج أهل الدنيا من الدنيا ولم يذوقوا فيها أطيب شيء فيها قالوا وما هي يا أبا يحيى قال معرفة الله عز وجل (وكذلك ما يقارنه ويختص به فشرفه على قدر تعلقه به) وانما شرفه لانه معرفة لأفعال الله تعالى ومعرفة للطريق الذي يقرب العبد من الله تعالى والامر الذي يسهل به الوصول الى معرفة الله والقرب منه وكل معرفة خارجة عن ذلك فليس فيها كبير شرف (فاذا جال صفات الصديقين الذين تحبهم القلوب طبعنا ترجع الى ثلاثة أمور أحدها علمهم بالله وملائكته وكتبه ورسله وشرائع أنبيائه والثاني قدرتهم على اصلاح أنفسهم) بتهديبها ونجربدها عن الصفات الذميمة (واصلاح عباد الله

الصديق رضى الله تعالى عنه أو الشافعي رحمه الله عليه فلا يحبهم الا بحسن ما ظهر له منهم وليس ذلك لحسن صورهم ولا لحسن أفعالهم بل دل حسن أفعالهم على حسن الصفات التي هي مصدر الأفعال اذا أفعال آثار صادرة عنها ودالة عليها فمن رأى حسن تصنيف المصنف وحسن شعر الشاعر بل حسن نقش النقاش وبناء البناء انكشف له من هذه الأفعال صفاتها الجميلة الباطنة التي يرجع حاصلها عند البحث الى العلم والقدرة ثم كلما كان المعلوم أشرف وأتم جلالا وعظمة كان العلم أشرف وأجل وكذا المقدور كلما كان أعظم رتبة وأجل منزلة كانت القدرة عليه وأشرف قدرا وأجل المعلومات هو الله تعالى فلا حرم أحسن العلوم وأشرفها معرفة الله تعالى وكذلك ما يقارنه ويختص به فشرفه على قدر تعلقه به فاذا جال صفات الصديقين الذين تحبهم القلوب طبعنا ترجع الى ثلاثة أمور أحدها علمهم بالله وملائكته وكتبه ورسله وشرائع أنبيائه والثاني قدرتهم على اصلاح أنفسهم واصلاح عباد الله



بالارشاد والسياسة والثالث تنزههم عن الرذائل والنجاسات والشهوات الغالبة الصارفة عن سنن الخير الجاذبة الى طريق الشر وبمثل هذا يجب الانبياء والعلماء والخلفاء والملوك الذين هم أهل العدل والكرم فانسب هذه الصفات الى صفات الله تعالى (أما العلم) فآين علم الاولين والاخرين من علم الله تعالى الذي يحيط بكل احاطة خارجة عن النهاية حتى لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض وقد خاطب الخلق كلهم فقال عز وجل وما أوتيتم من العلم الا (٥٦٤) قليلا بل لو اجتمع أهل الارض والسماء على أن يحيطوا بعلمه وحكمته في تفصيل خلق غلة

وبعوضة لم يطالعوا على عشر عشر ذلك ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء والقدر اليسير الذي علمه الخلاق كلهم فبتعليمه علموه كما قال تعالى خلاق الانسان علمه البيان فان كان جال العلم وشرفه أمرا محبوا وكان هو في نفسه زينة وكمالا لا موصوف به فلا ينبغي أن يحجب به هذا السبب الا الله تعالى فعلم العلماء جهل بالاضافة الى علمه بل من عرف أعلم أهل زمانه وأجهل أهل زمانه استحالة أن يحجب بسبب العلم الا جهل ويترك العلم وان كان الا جهل لا يخلو عن علم ما تنقضاء معيشته والتفاوت بين علم الله وبين علم الخلاق أكثر من التفاوت بين علم أعلم الخلاق وأجهلهم لان العلم لا يفضل الا جهل الا بعلم معدودة متناهية يتصور في الامكان ان ينالها الا جهل بالكسب والاجتهاد وفضل علم الله تعالى على

بالارشاد) والتعليم) والسياسة والثالث تنزههم عن الرذائل) النفسية) والنجاسات) الباطنة) والشهوات الغالبة) على باعث الحق) (الصارفة عن سنن الخير) والصلاح) (الجاذبة الى طريق الشر وبمثل هذا يجب الانبياء والعلماء والخلفاء والملوك الذين هم أهل العدل والكرم فانسب هذه الصفات الى صفات الله تعالى (أما العلم) فآين علم الاولين والاخرين من علم الله تعالى الذي يحيط بكل احاطة خارجة عن النهاية حتى لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض وقد خاطب الخلق كلهم فقال وما أوتيتم من العلم الا قليلا) حتى كان ابن عباس يقول انما من ذلك القليل (بل لو اجتمع أهل الارض والسماء على أن يحيطوا بعلمه وحكمته في تفصيل خلق غلة أو بعوضة لم يطالعوا على عشر عشر ذلك) كما قال تعالى (ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء) وقال تعالى ولا يحيطون به علما) والقدر اليسير الذي علمه الخلاق كلهم فبتعليمه علموه كما قال تعالى خلاق الانسان علمه البيان) وهو المنطق الفصيح المعرب عمافي الضمير (فان كان جال العلم وشرفه أمرا محبوا باو كان هو في نفسه زينة وكمالا لا موصوف به فلا ينبغي أن يحجب بهذا السبب العلم الا جهل بالاضافة الى علمه) تعالى (بل من عرف أعلم أهل زمانه وأجهل أهل زمانه استحالة أن يحجب بسبب العلم الا جهل ويترك العلم وان كان الا جهل لا يخلو عن علم ما تنقضاء معيشته والتفاوت بين علم الله وبين علم الخلاق أكثر من التفاوت بين علم أعلم الخلاق وأجهلهم لان العلم لا يفضل الا جهل الا بعلم معدودة متناهية يتصور في الامكان ان ينالها الا جهل بالكسب والاجتهاد وفضل علم الله تعالى على علوم الخلاق كلهم خارج عن النهاية اذ معلوماته لانهاية لها ومعلومات الخلق متناهية) والحاصل ان العبد حطامن وعصف العلم لا يكاد يخفى ولكن يفارق علمه علم الله تعالى في خواص ثلاث احداها ما أشار اليه المصنف وهو كثرتها فان معلومات العبد وان اتسعت فهي محصورة في قلبه فاني تناسب ما لانهاية له والثانية ان كشفت فلا يبلغ الغاية التي لا يمكن وراءها بل تكون مشاهدته الاشياء كانه يراها من وراء ستر رقيق ودرجات الكشف متفاوتة وقرق بين ما يتضح وقت الاسفار وبين ما يتضح أول ضحوة النهار والثالثة ان علم الله تعالى بالاشياء غير مستفاد من الاشياء بل الاشياء مستفادة منه وعلم العبد بالاشياء باسبع للاشياء وحاصل بها وان اعتاص علمك فهم هذا الفرق فانسب علم متعلم الشطر نجح الى علم واضعه فان علم الواضع هو سبب وجود الشطر نجح هو سبب علم المتعلم وعلم الواضع سابق على الشطر نجح وعلم المتعلم مسبوق ومتأخر عن الشطر نجح فكذلك علم الله تعالى بالاشياء سابق عليها وسبب لها وعلمنا بخلاف ذلك والله المثل الاعلى (وأما صفة القدرة فهي أيضا كمال والعجز نقص فكل كمال وبهاء وعظمة ومجد واستيلاء فانه محبوب وادراكه لذيق حتى ان الانسان ليسمع في الحكاية) والمحاورات (شجاعة على) بن أبي طالب (وخالد) بن الوليد رضي الله عنهما (وغيرهما من الشجعان) المشهورين جاهلية واسلاما (وقدرتهم واستيلاءهما على الاقران) من أهل زمانهما (في صايف في قلبه اهتزازا وفرحا وارتياحا ضروريا بمجرد دلالة السماع فضلا عن المشاهدة ويورث ذلك حبا في القاب ضروريا للمتصف فانه نوع كمال فانسب الا ان قدرة الخلق كلهم الى قدرة الله تعالى فاعظم الاشخاص قوة وأوسعهم ملكا وأقواهم بطشا وأفهرهم للشهوات وأتبعهم لنجاسات النفس وأجمعهم للقدرة على سياسة نفسه وسياسة غيره مامنة في

علوم الخلاق كلهم خارج عن النهاية اذ معلوماته لانهاية لها ومعلومات الخلق متناهية) (وأما صفة القدرة) فهي أيضا كمال والعجز قدرته نقص فكل كمال وبهاء وعظمة ومجد واستيلاء فانه محبوب وادراكه لذيق حتى ان الانسان ليسمع في الحكاية شجاعة على وخالد رضي الله تعالى عنهما وغيرهما من الشجعان وقدرتهم واستيلاءهما على الاقران في صايف في قلبه اهتزازا وفرحا وارتياحا ضروريا بمجرد دلالة السماع فضلا عن المشاهدة ويورث ذلك حبا في القاب ضروريا للمتصف به فانه نوع كمال فانسب الا ان قدرة الخلق كلهم الى قدرة الله تعالى فاعظم الاشخاص قوة وأوسعهم ملكا وأقواهم بطشا وأفهرهم للشهوات وأتبعهم لنجاسات النفس وأجمعهم للقدرة على سياسة نفسه وسياسة غيره مامنة في



قدرته وانما غاية ان يقدر على بعض صفات نفسه وعلى بعض اشخاص الانس في بعض الامور وهو مع ذلك لا يملك لنفسه موتا ولا حياة ولا نشورا ولا ضرا ولا نفعا بل لا يقدر على حفظ عينه من العمى ولسانه من الخرس واذنه من الصمم وبدنه من المرض ولا يحتاج الى عدا ما يعجز عنه في نفسه وغيره مما هو على الجملة متعلق قدرته فضلا عما لا تتعلق به قدرته من ملكوت السموات وافلا كهوا وكواكبها والارض وجبالها وبحارها ورياحها وصواعقها ومعادنها ونباتها وحيوانها وجميع اجزائها فلا قدرة له على ذرة منها وما هو قادر عليه من نفسه وغيره فليست قدرته من نفسه وبنفسه بل الله خالق قدرته وخالق اسبابه والممكن له من ذلك ولو سيطر بعوضا على اعظم ملك واقوى شخص من الحيوانات لاهلكه فليس للعبد قدرة الا بتمكين مولاه كما قال في اعظم ملوك الارض ذي القرنين (٥٦٥) اذ قال انما مكناله في الارض فلم يكن

جميع ملكه وساطنته  
الا بتمكين الله تعالى  
اياه في جز من الارض  
والارض كلها مدرة  
بالاضافة الى اجسام  
العالم وجميع الولايات  
التي يحظى بها الناس  
من الارض غيرة من  
تلك المدرة ثم تلك الغيرة  
ايضا من فضل الله تعالى  
وتمكنه فيستحيل أن  
يحب عبدا من عباد الله  
تعالى لقدرته وسياسته  
وتمكنه واستيلائه وكمال  
قوته ولا يحب الله تعالى  
لذلك ولا حول ولا قوة  
الا بالله العلي العظيم فهو  
الجبار القاهر والعليم  
القادر السموات مطويات  
بيمينه والارض وملكها  
وماعليها في قبضته وناصية  
جميع المخلوقات في قبضة  
قدرته ان اهلكهم من  
عند آخرهم لم ينقص من  
سلطانه وملكه ذرة وان  
خلق أمثالهم ألف مرة  
لم يعي بخلقه ولا يمسسه

قدرته (واما بلغها) وانما غاية ان يقدر على بعض صفات نفسه وعلى بعض اشخاص الانس في بعض الامور وهو مع ذلك لا يملك لنفسه موتا ولا حياة ولا نشورا ولا ضرا ولا نفعا بل لا يقدر على حفظ عينه من العمى ولسانه من الخرس واذنه من الصمم وبدنه من المرض ولا يحتاج الى عدا ما يعجز عنه في نفسه وغيره مما هو على الجملة متعلق قدرته فضلا عما لا تتعلق به قدرته من ملكوت السموات وافلا كهوا وكواكبها والارض وجبالها وبحارها ورياحها وصواعقها ومعادنها ونباتها وحيوانها وجميع اجزائها فلا قدرة له على ذرة منها وما هو قادر عليه من نفسه وغيره فليست قدرته من نفسه وبنفسه بل الله خالق قدرته وخالق اسبابه والممكن له من ذلك ولو سيطر بعوضا على اعظم ملك واقوى شخص من الحيوانات كالفيل (لاهاكه) اما اهلاك النمرود به فعرف في التواريخ واما اهلاك الفيل به فقد ذكر غير واحد من المتكلمين على عجائب الحيوانات كالدبري وغيره ان البعوض اذا دخل في اذن الفيل كان سبب هلاكه ولذلك لا يزال يحرك آذانه شبه المراويح لئلا يقربه البعوض (فليس للعبد قدرة الا بتمكين مولاه) ومع ذلك فهي ناقصة اذ لا تتناول الا بعض الممكنات ولا تصلح للاختراع بل الله سبحانه هو المخرع لمقدورات العبد بواسطة قدرته مهما هيأ جميع اسباب الموجد المقدورة (كما قال في اعظم ملوك الارض ذي القرنين) الاسكندر (اذ قال انما مكناله في الارض) وآتيناه من كل شئ سبيبا (فلم يكن جميع ملكه وساطنته الا بتمكين الله تعالى اياه في جزء من الارض والارض كلها مدرة بالاضافة الى اجسام العالم وجميع الولايات التي يحظى بها الناس من الارض غيرة من تلك المدرة ثم تلك الغيرة ايضا من فضل الله وتمكنه فيستحيل أن يحب عبدا من عباد الله تعالى لقدرته وسياسته وتمكنه واستيلائه وكمال قوته ولا يحب الله تعالى لذلك ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فهو الجبار القاهر والعليم القادر) مالا الاوائل والاواخر (السموات مطويات بيمينه والارض وملكها وماعليها في قبضته ناصية جميع المخلوقات في قبضة قدرته ان اهلكهم من عند آخرهم لم ينقص من سلطانه وملكه ذرة وان خلق أمثالهم ألف مرة لم يعي بخلقه ولا يمسسه لغوب ولا فتور في اختراعه فلا قدرة ولا قادر الا وهو اثر من آثار قدرته فله الجلال والبهاء والعظمة والكبرياء والقهر والاستيلاء فان كان يتصور أن يحب قادرا كمال قدرته فلا يستحق الحب بكمال القدرة سواء أصلا أو ماصفة التنزه عن العيوب والنقائص والتقدم عن الرذائل والخبائث فهو أحد موجدات الحب ومقتضيات الحسن والجمال في الصور الباطنة والانبياء والصديقون وان كانوا منزهين عن العيوب والخبائث فلا يتصور كمال التقديس والتزهي الا لواحد الملك الحق القدوس ذي الجلال والاكرام وأما كل مخلوق فلا يخلو عن نقص وعن نقائص بل كونه عاجزا مستخرضا مضطرا هو عين النقص والعيب واليه الاشارة بقول بعض العارفين وجود ذنب لا يقاس به ذنبه بقول الشيخ رسلان \* كالك شرك خفي (فالكمال لله وحده وليس لغيره كمال الا بقدر ما أعطاه وليس في المقدور ان ينعم بمنتهى الكمال على

لغوب ولا فتور في اختراعه فلا قدرة ولا قادر الا وهو اثر من آثار قدرته فله الجلال والبهاء والعظمة والكبرياء والقهر والاستيلاء فان كان يتصور أن يحب قادرا كمال قدرته فلا يستحق الحب بكمال القدرة سواء أصلا أو ماصفة التنزه عن العيوب والنقائص والتقدم عن الرذائل والخبائث فهو أحد موجدات الحب ومقتضيات الحسن والجمال في الصور الباطنة والانبياء والصديقون وان كانوا منزهين عن العيوب والخبائث فلا يتصور كمال التقديس والتزهي الا لواحد الملك الحق القدوس ذي الجلال والاكرام وأما كل مخلوق فلا يخلو عن نقص وعن نقائص بل كونه عاجزا مستخرضا مضطرا هو عين النقص والعيب واليه الاشارة بقول بعض العارفين وجود ذنب لا يقاس به ذنبه بقول الشيخ رسلان \* كالك شرك خفي (فالكمال لله وحده وليس لغيره كمال الا بقدر ما أعطاه وليس في المقدور أن ينعم بمنتهى الكمال على



غيره فان منتهى الكمال أقل درجته ان لا يكون عبدا مستخر غيره قائما بغيره وذلك محال في حق غيره فهو المنفرد بالكمال المنزه عن النقص المقدس عن العيوب وشرح وجوه التقديس والتزعم في حقه عن النقائص بطول وهو من أسرار علوم الميكاشفات فلا تطول بذكره فهذا الوصف أيضا ان كان كمالا (٥٦٦) وجالا محبوبا فلا تتم حقيقة الاله وكمال غيره وتنزهه لا يكون مطلقا بل بالاضافة الى ما هو أشد منه

نقصا كما ان للفارس كمالا بالاضافة الى الجار وللانسان كمالا بالاضافة الى الفرس وأصل النقص شامل للكمال وانما يتفاوتون في درجات النقصان فاذا الجليل محبوب والجليل المطلق هو الواحد الذي لاندله الفرد الذي لا ضده الصمد الذي لا منازع له الغني الذي لا حاجة له القادر الذي يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا راد لحكمه ولا معقب لقضائه العالم الذي لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في السموات والارض القاهر الذي لا يخرج عن قبضة قدرته اعناق الجبابرة ولا ينفلت من سطوته و بطشه رقاب القياصرة الارلى الذي لا أول لوجوده الابدى الذي لا آخر لبقائه الضرورى الوجود الذى لا يحوم امكان العدم حول حضرته القيوم الذى يقوم بنفسه ويقوم كل موجود به جبار السموات والارض خالق الجاد والحيوان والنبات

غيره) بحيث يصل الى غاية ليس وراءها من كل وجه (فان منتهى الكمال أقل درجته ان لا يكون عبدا مستخر غيره وقائما بغيره وذلك محال في حق غيره) اذ غيره لا قوام له بنفسه في وجوده (فهو المنفرد بالكمال المنزه عن النقص المقدس عن العيوب) المبرأ عن الاعتلال والاختلال (وشرح وجوه التقديس والتزعم في حقه عن النقائص بطول) بمانه وتفصياه (وهو من أسرار علوم الميكاشفات فلا تطول بذكره) لانه لا يليق بهذا المقام (فهذا الوصف أيضا ان كان كمالا وجالا محبوبا فلا تتم حقيقة الاله وكمال غيره وتنزهه لا يكون مطلقا بل بالاضافة الى ما هو أشد منه نقصا كما ان للفارس كمالا بالاضافة الى الجار وللانسان كمالا بالاضافة الى الفرس وأصل النقص شامل للكمال وانما يتفاوتون في درجات النقصان فاذا الجليل محبوب والجليل المطلق هو الواحد الذي لاندله الفرد الذي لا ضده الصمد الذي لا منازع له الغني الذي لا حاجة له القادر الذي يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا راد لحكمه ولا معقب لقضائه العالم الذى لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في السموات والارض القاهر الذى لا يخرج عن قبضة قدرته اعناق الجبابرة ولا ينفلت من سطوته و بطشه رقاب القياصرة الارلى الذي لا أول لوجوده الابدى الذى لا آخر لبقائه الضرورى الوجود الذى لا يحوم امكان العدم حول حضرته القيوم الذى يقوم بنفسه ويقوم كل موجود به جبار السموات والارض خالق الجاد والحيوان والنبات المنفرد بالعزة والجبروت المتوحد بالملك والمالكوت ذوالفضل والجلال والبهاء والجمال والقدرة والكمال) وهذه كلها صفات الجلال وهي اذا نسبت الى البصيرة المدركة لها سميت جلالا وسمى المنصف بها جلالا وانما كان الحق هو الجليل المطلق لان كل ما في العالم من جمال وكمال وحسن فهو من أنوار ذاته وآثار صفاته وليس في الوجود موجود له الكمال المطلق الذى لا تنويه فيه سوى الله تعالى لما تقدم (الذى تحير في معرفة جلاله العقول وتخرس في وصفه الالسنه الذى كمال معرفة العارفين الاعتراف بالعجز عن معرفته ومنتهى نبوة الانبياء الاقرار بالقصور عن وصفه كما قال) مشيرا الى هذا المقام (سيد الانبياء صلوات الله عليه وعليهم أجمعين) سبحانه (لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك) رواه أحمد ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث عائشة اللهم انى أعوذ برضاك من خطئك وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وقد تقدم وعند ابن خزيمة من هذا الوجه وأعوذ بك منك لا أحصى مدحك الاثناء عليك وفي آخر عنده أيضا من وجه آخر عنها وبغفوك من عقوبتك وبك منك أثنى عليك لا أبلغ كل ما فيك وفي آخر عند الخليلي من وجه ثالث عنها لا أحصى أسمائك ولا ثناء عليك وقد رواه أبو داود والترمذي والنسائي من حديث علي رضي الله عنه (وقال سيد الصديقين) أبو بكر (رضي الله عنه العجز عن درك الادراك ادراك سبحانه من لا يحصى الخلق طريقا الى معرفته الا بالعجز عن معرفته) قال المصنف في المقصد الاسنى نهاية معرفة العارفين بعجزهم عن المعرفة ومعرفةهم بالحقيقة هي أنهم لا يعرفونه وانهم لا يمكنهم البتة معرفته وانه يستحيل أن يعرف الله المعرفة الحقيقية المحيطة بكنهه صفات الربوبية الا الله تعالى فاذا انكشف لهم ذلك انكشفافا به انما فقد عرفوه أى بلغوا المنتهى الذى يمكن في حق الخلق من معرفته وهو الذى أشار اليه الصديق بقوله المذكور بل هو الذى عناه رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعائه ولم يرد به انه عرف منه ما لا يطاوعه لزمانه في العبارة عنه بل معناه انى لا أحيط بحمدك

وصفات  
المنفرد بالعزة والجبروت المتوحد بالملك والمالكوت ذوالفضل والجلال والبهاء والجمال والقدرة والكمال الذى  
تحير في معرفة جلاله العقول وتخرس في وصفه الالسنه الذى كمال معرفة العارفين الاعتراف بالعجز عن معرفته ومنتهى نبوة الانبياء الاقرار  
بالقصور عن وصفه كما قال سيد الانبياء صلوات الله عليه وعليهم أجمعين لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وقال سيد الصديقين رضي  
الله تعالى عنه العجز عن درك الادراك ادراك سبحانه من لا يحصى الخلق طريقا الى معرفته الا بالعجز عن معرفته



فليت شعري من ينكر إمكان حب الله تعالى تحقيقاً ويجعله مجازاً أئيد. كمران هذه الأوصاف من أوصاف الجمال والحمد ونعوت الكمال والمحاسن أو ينكر كون الله تعالى موصوفاً بها أو ينكر كون الكمال والجمال والبهاء والعظمة محبوباً بالطبع عند من أدركه فسبحان من احتجب عن بصائر العميان غيرته على جماله وجلاله أن يطاع عليه الأمن سبقت له منه الحسنى الذين هم (٥٦٧) عن نار الحجاب بعدون وترك الخاسرين في ظلمات العمى يتيهون

وفي مسارح المحسوسات وشهوات البهائم يترددون يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون والحب بهذا السبب أقوى من الحب بالأحسان لأن الأحسان يزيد وينقص ولذلك أوحى الله تعالى لى داود عليه السلام أن أود الأوداء إلى من عبدنى بغير نوال لكن ليعطى الربوبية حقها وفى الزبور (ومن أظلم ممن عبدنى لجنة أو نار) أى رجاؤه وخوفاً (لوم أخلق الجنة لا ناراً ألم أكن أهلاً أن أطاع) كذا فى القوت (ومرعى على السلام على طائفة من العباد قد نحلوا) وتغيرت ألوانهم فسألهم عن حالهم (فقالوا نخاف النار) مرعى على آخرين فرآهم كذلك وسألهم فقالوا (نرجو الجنة فقال لهم مخلوقا خفتم ومخلوقا رجوتهم وسألهم فقالوا (كذلك) فسألهم فقالوا نعبد الله حباً له وتعظيمه بالجلالة فقال أنتم أولياء الله حقاً معكم أمرت أن أقم) وقدم هذا قريناً ببساطة مما هنا وفيه فقل لهم أنتم المقربون أنتم المقربون وقد ذكره صاحب القوت باللفظين (وقال أبو حازم) سلمة بن دينار الأعرج التابعى العابد رحمه الله تعالى (انى لا استحي أن أعبد الله للشواب والعقاب فاكون كالعبد السوء ان لم يخف لم يعمل وكالاجير السوء ان لم يعط لم يعمل) نقله صاحب القوت فقال ومن أقم فى هذا المقام جماعة من التابعين منهم أبو حازم المدنى كان يقول انى لا استحي من ربي ان أعبد الله للشواب فاكون كالاجير السوء ان لم يعط أجراً لم يعمل ولكن أعبد الله محبة له رواه أبو تميم فى الحلية عن أبي بكر الأجرى حدثنا عبد الله بن محمد العطشى حدثنا ابراهيم بن الجنيد حدثنا أحمد بن ابراهيم بن كثير والهيثم بن جميل قال سمعت سفيان بن عيينة يقول قال أبو حازم انى لا استحي من ربي عز وجل ان أسأله شيئاً فاكون كالاجير اذا عمل طلب أجره ولكن اعلم تعظيمه (وفى الخبر لا يكون أحدكم كالاجير السوء ان لم يعط أجراً لم يعمل ولا كالعبد السوء ان لم يخف لم يعمل) لفظ القوت وقدر وينا معنى هذا الكلام عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكون أحدكم كالعبد السوء ان خاف عمل ولا كالاجير السوء ان لم يعط أجراً لم يعمل وقال العراقى لم أجده أصلاً (وأما السبب الخامس للمحب فهو المناسبة والمشاكلة لان شبه الشئ منجذب اليه والشكل الى الشكل أهمل ولذلك ترى الصبي يألف الصبي والكبير يألف الكبير ويألف الطير نوعه وينفر عن غير نوعه) كل ذلك للتناسب (وانس العالم بالعالم أكثر منه بالمحترف) أى المستقل بالحرفة والكسب (وانس التجار بالتجار أكثر من أنسه بالفلاح) وبالعكس (وهذا أمر تشهد به التجربة وتشهد له الاخبار والآثار كما استقصيناه فى باب الاخوة فى الله فى كتاب آداب

وصفات الهيكل وانما أنت المحيط به واحدك فاذا لا يحيط مخلوق من ملاحظة حقيقة ذاته الا بالحيرة والدهشة انتهى) فليت شعري من ينكر إمكان حب الله تعالى تحقيقاً ويجعله مجازاً) بمعنى الطاعة والامتثال (أينكر ان هذه الأوصاف من أوصاف الجمال والحمد ونعوت الكمال والمحاسن أو ينكر كون الله تعالى موصوفاً بها أو ينكر كون الكمال والبهاء والعظمة محبوباً بالطبع عند من أدركه) وهم أهل البصيرة الباطنة (فسبحان من احتجب عن بصائر العميان) وهم الذين فقدوا تلك البصيرة (غيرته على جماله وجلاله ان يطاع عليه الأمن سبقت له منه الحسنى الذين هم (٥٦٧) عن نار الحجاب بعدون وترك الخاسرين في ظلمات العمى) يتيهون وفي مسارح المحسوسات وشهوات البهائم (يترددون) وبحكم مبالغتهم في علمهم (يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون) والحاصل انه اذا ثبت انه جميل وجميل فكل جميل فهو محبوب ومعشوق عند مدرك جماله ولذلك كثر الله محبوباً ولكن عند العارفين والمنكرين لهذا جاهلون ومن جهل شيئاً عاداه وهذا كما تكون الصورة الجيدة للظاهرة محبوباً ولكن عند المبصرين لا عند العميان (فالحب بهذا السبب أقوى من الحب بالأحسان لأن الأحسان يزيد وينقص وكذلك أوحى الله تعالى لى داود عليه السلام أن أود الأوداء إلى من عبدنى بغير نوال لكن ليعطى الربوبية حقها) كذا فى القوت (ومن أظلم ممن عبدنى لجنة أو نار) أى رجاؤه وخوفاً (لوم أخلق الجنة لا ناراً ألم أكن أهلاً أن أطاع) كذا فى القوت (ومرعى على السلام على طائفة من العباد قد نحلوا) وتغيرت ألوانهم فسألهم عن حالهم (فقالوا نخاف النار) مرعى على آخرين فرآهم كذلك وسألهم فقالوا (نرجو الجنة فقال لهم مخلوقا خفتم ومخلوقا رجوتهم وسألهم فقالوا (كذلك) فسألهم فقالوا نعبد الله حباً له وتعظيمه بالجلالة فقال أنتم أولياء الله حقاً معكم أمرت أن أقم) وقدم هذا قريناً ببساطة مما هنا وفيه فقل لهم أنتم المقربون أنتم المقربون وقد ذكره صاحب القوت باللفظين (وقال أبو حازم) سلمة بن دينار الأعرج التابعى العابد رحمه الله تعالى (انى لا استحي أن أعبد الله للشواب والعقاب فاكون كالعبد السوء ان لم يخف لم يعمل وكالاجير السوء ان لم يعط لم يعمل) نقله صاحب القوت فقال ومن أقم فى هذا المقام جماعة من التابعين منهم أبو حازم المدنى كان يقول انى لا استحي من ربي ان أعبد الله للشواب فاكون كالاجير السوء ان لم يعط أجراً لم يعمل ولكن أعبد الله محبة له رواه أبو تميم فى الحلية عن أبي بكر الأجرى حدثنا عبد الله بن محمد العطشى حدثنا ابراهيم بن الجنيد حدثنا أحمد بن ابراهيم بن كثير والهيثم بن جميل قال سمعت سفيان بن عيينة يقول قال أبو حازم انى لا استحي من ربي عز وجل ان أسأله شيئاً فاكون كالاجير اذا عمل طلب أجره ولكن اعلم تعظيمه (وفى الخبر لا يكون أحدكم كالاجير السوء ان لم يعط أجراً لم يعمل ولا كالعبد السوء ان لم يخف لم يعمل) لفظ القوت وقدر وينا معنى هذا الكلام عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكون أحدكم كالعبد السوء ان خاف عمل ولا كالاجير السوء ان لم يعط أجراً لم يعمل وقال العراقى لم أجده أصلاً (وأما السبب الخامس للمحب فهو المناسبة والمشاكلة لان شبه الشئ منجذب اليه والشكل الى الشكل أهمل ولذلك ترى الصبي يألف الصبي والكبير يألف الكبير ويألف الطير نوعه وينفر عن غير نوعه) كل ذلك للتناسب (وانس العالم بالعالم أكثر منه بالمحترف) أى المستقل بالحرفة والكسب (وانس التجار بالتجار أكثر من أنسه بالفلاح) وبالعكس (وهذا أمر تشهد به التجربة وتشهد له الاخبار والآثار كما استقصيناه فى باب الاخوة فى الله فى كتاب آداب

وكالاجير السوء ان لم يعط لم يعمل وفى الخبر لا يكون أحدكم كالاجير السوء ان لم يعط أجراً لم يعمل ولا كالعبد السوء ان لم يخف لم يعمل وأما السبب الخامس للمحب فهو المناسبة والمشاكلة لان شبه الشئ منجذب اليه والشكل الى الشكل أهمل ولذلك ترى الصبي يألف الصبي والكبير يألف الكبير ويألف الطير نوعه وينفر عن غير نوعه وانس العالم بالعالم أكثر منه بالمحترف وانس التجار بالتجار أكثر من أنسه بالفلاح وهذا أمر تشهد به التجربة وتشهد له الاخبار والآثار كما استقصيناه فى باب الاخوة فى الله من كتاب آداب



الصحة فليطلب منه واذا كانت المناسبة سبب النجاة فالمناسبة قد تكون في معنى ظاهر كمناسبة الصبي الصبي في معنى الصبا وقد يكون خفيا حتى لا يطلع عليه كما ترى من الاتحاد الذي يتفق بين شخصين من غير ملاحظة جمال أو طمع في مال أو غيره كما أشار إليه النبي صلى الله عليه وسلم اذ قال لا رواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف فالتعارف هو التناسب والتناكر هو التباين وهذا السبب أيضا يقتضي حب الله تعالى لمناسبة (٥٦٨) باطنة لا ترجع الى المشابهة في الصور والاشكال بل الى معان باطنة يجوز ان يذكر بعضها

في الكتب وبعضها لا يجوز ان يسطر بل يترك تحت غطاء الغيرة حتى يعثر عليه السالكون للطريق اذا استكملوا شرط السلوك فالذي يذكر هو قرب العبد من ربه عز وجل في الصفات التي أمر فيها بالاعتدال والتخلق باخلاق الربوبية حتى قيل تخلقوا يا خلق يا خلق الله وذلك في اكتساب محامد الصفات التي هي من صفات الالهية من العلم والبر والاحسان واللفظ وافاضة الخير والرحمة على الخلق والنصيحة لهم وارشادهم الى الحق ومنعهم من الباطل الى غير ذلك من مكارم الشريعة فكل ذلك يقرب الى الله سبحانه وتعالى لاجل طلب القرب بالمكان بل بالصفات وأما ما لا يجوز أن يسطر في الكتب من المناسبة الخاصة التي اختص بها الآدمي فهي التي يومئ اليها

الصحة فليطلب منه واذا كانت المناسبة سبب التحاب فالمناسبة قد تكون في معنى ظاهر كمناسبة الصبي الصبي في معنى الصبا وقد يكون خفيا حتى لا يطالع عليه كما ترى من الاتحاد الذي يتفق بين شخصين من غير ملاحظة جمال أو طمع في مال أو غيره كما أشار إليه النبي صلى الله عليه وسلم اذ قال لا رواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف (فالتعارف هو التناسب والتناكر هو التباين) أي فالتناسب منها في عالم الازل حصل بينها الاثنتهـلاف في عالم الشهادة وماتباين منها هناك أو جب حصول الاختلاف ههنا (وهذا السبب أيضا يقتضي حب الله تعالى لمناسبة باطنة لا ترجع الى المشابهة في الصور والاشكال بل الى معان باطنة يجوز ان يذكر بعضها في الكتب وبعضها لا يجوز ان يسطر بل يترك تحت غطاء الغيرة حتى يعثر عليه السالكون للطريق اذا استكملوا شرط السلوك) ووصلوا الى مقام القرب (فالذي يذكر هو قرب العبد من ربه عز وجل في الصفات التي أمر فيها بالاعتدال والتخلق باخلاق الربوبية حتى قيل تخلقوا يا خلق الله) أي تخلقوا بها في صفاته وأسمائه (وذلك في اكتساب محامد الصفات التي هي من صفات الالهية من العلم والبر والاحسان واللفظ وافاضة الخير والرحمة على الخلق والنصيحة لهم وارشادهم الى الحق ومنعهم من الباطل الى غير ذلك من مكارم الشريعة) وذلك فيما أمكنه منها (فكل ذلك تقرب الى الله تعالى) لانه به يصير العبد ربانيا أي قريبا من الرب تعالى فانه يصير رفيقا للملائكة الاعلى من الملائكة فانهم على بساط القرب فنضرب الى شبه من صفاتهم نال شيئا من قربهم بقدر ما نال من أوصافهم المقربة لهم الى الحق تعالى (لا بمعنى طلب القرب بالمكان بل بالصفات) ومهما تفاوتت درجات الكمال واقتصر من الكمال على واحد حتى لم يكن الكمال المطلق الاله ولم يكن للموجودات الاخر كمال مطلق بل كانت لها كالات متفاوتة بالاضافة فأكملها أقرب للاحتمال الى الذي له الكمال المطلق أعني قريبا بالمرتبة والدرجة لا بالمكان (وأما ما لا يجوز أن يسطر في الكتب من المناسبة الخاصة التي اختص بها الآدمي) دون سائر المخلوقات (فهى التي يومئ اليها قوله تعالى ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي اذ بين انه أمر رباني خارج عن حد عقول الخلق) وهكذا شأن أمور الربوبية أله الخلق والامر (وأوضح من ذلك قوله تعالى فاذا سويته ونفخت فيه من روحي) ففعلوا له ساجدين (ولذلك اسجده الملائكة) اثر ذلك النفخ والتسوية ومن قوله وأوضح من ذلك الى هنا قد سقط من بعض النسخ وقد أشار الى ذلك المصنف في كتاب النفخ والتسوية ومنهم من أنكر مناسبة هذا الكتاب اليه كما ذكرنا في مقدمة كتاب العلم (وبشير اليه قوله تعالى انا جعلناك خليفة في الارض اذ لم يستحق آدم خلافة الله تعالى الا بتلك المناسبة) لانه أنموذج من نور الله تعالى ولا يخلو الا غرض عن محاكاة وان كان لا يرقى الى ذروة المساواة وهذا راجع بما هلك للنفط لسر الآية (واليه يرمز قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته) تقدم الكلام عليه (حتى ظن القاصرون) من العلماء (أن الصورة الا الصورة الظاهرة المدركة بالحواس) الظاهرة وأنكروا الصورة الباطنة المدركة بالبصيرة الباطنة (فشبهوا وجسمه وصوره وانما الى الله رب العالمين عما يقول الجاهلون علوا كبيرا واليه الاشارة بقوله تعالى لموسى عليه السلام مرضت فلم تعدنى فقال يا رب وكيف ذلك قال مرض عبدى فلان فلم تعده ولوعده وجدتنى عنده) روى مسلم من حديث أبي هريرة ان الله تعالى

قوله تعالى ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي اذ بين انه أمر رباني خارج عن حد عقول الخلق وأوضح من ذلك يقول قوله تعالى فاذا سويته ونفخت فيه من روحي ولذلك أسجده ملائكته وبشير اليه قوله تعالى انا جعلناك خليفة في الارض اذ لم يستحق آدم خلافة الله تعالى الا بتلك المناسبة واليه يرمز قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته حتى ظن القاصرون ان لا صورة الا الصورة الظاهرة المدركة بالحواس فشبهوا وجسمه وصوره وانما الى الله رب العالمين عما يقول الجاهلون علوا كبيرا واليه الاشارة بقوله تعالى لموسى عليه السلام مرضت فلم تعدنى فقال يا رب وكيف ذلك قال مرض عبدى فلان فلم تعده ولوعده وجدتنى عنده



يقول يوم القيامة يا ابن آدم مرضت فلم تعدني قال يا رب كيف اعودك وانت رب العالمين قال اما علمت ان عبدى  
فلانا مرض فلم تعده اما علمت انك لو عدته لو جدتني عنده الحديث (وهذه المناسبة لا تظهر الا بالمواظبة على  
النوافل بعد احكام الفرائض كما قال الله تعالى لا يزال يتقرب العبد الى بالنوافل حتى احبه فاذا احبته كنت  
سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ولسانه الذي ينطق به) قال العراقي رواه البخاري من حديث أبي  
هريرة وقد تقدم قلت رواه أحمد والحكيم وأبو يعلى والطبراني في الاوسط وأبو نعيم في الطب والحاكم في الزهد  
وابن عساكر من حديث عائشة قال الله عز وجل من آذى لي وليا فقد استحل بحاربي وماتقرب الى عبدى  
بمثل أداء الفرائض وما يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى احبه فاذا احبته كنت عينه التي يبصر بها واذنه  
التي يسمع بها ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها ويده التي يبطش بها وفؤاده الذي يعقل به ولسانه الذي  
يتكلم به وان دعاني احبته وان سألتني أعطيتة الحديث وروى ابن السني في الطب من حديث ميمونة قال الله  
تعالى ما تقرب الى العبد بمثل أداء فرائضه وانه ليتقرب الى بالنوافل حتى احبه فاذا احبته كنت رجلاه التي  
يمشي بها ويده التي يبطش بها ولسانه الذي ينطق به وقلبه الذي يعقل به ان سألتني أعطيتة وان دعاني احبته  
و يروى في حديث أنس وماتقرب الى عبدى المؤمن بمثل الزهد في الدنيا ولا تقرب عبدى المؤمن بمثل أداء  
ما افترضت عليه ولا يزال عبدى يتقرب الى بالنوافل حتى احبه فاذا احبته كنت له سمعا وبصرا ويدا ومويدا  
الحديث رواه بطولة ابن أبي الدنيا في كتاب الاولياء والحكيم وابن مردويه وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في  
الاسماء وابن عساكر وقال المصنف في مشكاة الانوار منتهى معراج الخلائق مملكته الفردانية فليس وراء  
ذلك مرتقى اذ المرقى لا يتصور الا بكثرة فانه نوع اضافة يستدعي بانه الارتقاء وماليه الارتقاء واذا ارتفعت  
السكرتة خفت الوحدة وبطلت الاضافة وطاحت الاشارة فلم يبق علو ولا سفلى ولا نازل ولا مرتقى فاستحال الترقى  
واستحال العروج فليس وراء الاعلى علو ولا مع الوحدة كثرة ولا مع انتفاء السكرتة عروج فان كان من تغير  
حال فبالنزول الى السماء الدنيا اعني بالاشراق من علو الى اسفل لان الاعلى له اسفل وليس له أعلى فهذه غاية  
الغايات ومنتهى الطلبات يعلمه من يعلمه وينكره من يجهره وهو من العلم الذي هو كهيئة الممكنون الذي لا يعلمه  
الا العلماء بالله فاذا انطقوا به لم ينكره الا أهل الغرة بالله ولا يبعد ان قال العلماء ان النزول الى السماء الدنيا هو  
نزول ملك فقد توهم بعض العارفين ما هو أبعد منه اذ قال هذا المستغرق بالفردانية أيضا له نزول الى السماء  
الدنيا وان ذلك هو نزوله الى استعمال الحواس أو تحريك الاعضاء واليه الاشارة في الخبر صرت سمعه الذي يسمع  
به وبصره الذي يبصر به ولسانه الذي ينطق به واذا كان هو سمعه وبصره ولسانه فهو السامع والباصر  
والناطق اذا لا غيره واليه الاشارة بقوله مرضت فلم تعدني الحديث فركات هذا الموحد من السماء الدنيا  
واحساساته كالسمع والبصر من سماء فوقه وعقله فوق ذلك وهو يترقى من سماء العقل في منتهى معراج  
الخلائق ومملكة الفردانية الى سبع طبقات ثم بعده يستوى على عرش الوحدة ومنه يدبر الامر لطبقات  
سمواته فربما نظر الناظر اليه فاطلق القول بان الله خلق آدم على صورة الرحمن الى أن يعين النظر فيه فيعلم  
أن ذلك له تأويل كقوله انا الحق وسبحاني بل كقوله مرضت فلم تعدني وكنت سمعه وبصره ولسانه (وهذا  
موضع يجب قبض عنان القلم فيه) فبايطبق الناس من هذا الفن أكثر من هذا المقدار (فقد تحزب الناس  
فيه الى قاصر من مالوا الى التشبيه الظاهر) فلم يفهموا من الصورة الا الصورة الظاهرة المدركة بالحواس وكذا  
في النزول الى السماء الدنيا واضرب ذلك الى (غالين مسرفين) تجاوزوا في الحدود (وجاوزوا احد المناسبة الى  
الاتحاد وقالوا بالحلل حتى قال بعضهم انا الحق) والقول بالاتحاد باطل لان قول القائل ان العبد صار الرب كلام  
متناقض في نفسه وحيث يطلق الاتحاد ويقول هو هو لا يكون الا بطريق التوسع اللائق بعادة الصوفية  
والشعراء فانهم لاجل تحسين موقع الكلام في الافهام يسلكون سبيل الاستعارة كما يقول الشاعر  
\* أنا من أهوى ومن أهوى أنا \* وذلك مؤول عنده فانه لا يعنى انه هو تحقيقا بل كأنه هو فانه مستغرق

وهذه المناسبة لا تظهر الا  
بالمواظبة على النوافل  
بعد احكام الفرائض  
كما قال الله تعالى لا يزال  
يتقرب العبد الى  
بالنوافل حتى احبه فاذا  
احبته كنت سمعه الذي  
يسمع به وبصره الذي  
يلسانه الذي  
ينطق به وهذا موضع  
يجب قبض عنان القلم  
فيه فقد تحزب الناس  
فيه الى قاصر من مالوا  
الى التشبيه الظاهر والى  
غالين مسرفين جاوزوا  
واحد المناسبة الى الاتحاد  
وقالوا بالحلل حتى قال  
بعضهم انا الحق



الهم به كما يكون هو مستغرق الهم بنفسه فيعبر عن هذه الحالة بالاتحاد على سبيل التجوز ومن لم يجد في القلب الا  
جلال الله وجماله حتى صار مستغرقا به يصير كأنه هو لانه هو حقيقة و فرق بين قولنا هو هو وكأنه هو ولكن  
قد يعبر بقولنا هو هو عن قولنا كأنه هو وقول أنا الحق اشهر به الحسين بن منصور الحلاج وقد أجاب عنه  
المصنف في المقصد الاسنى فقال حظ العبد من اسمه تعالى أن يرى نفسه باطلا ولا يرى غير الله حقا والعبد وان  
كان حقا فليس هو حقيقة نفسه بل هو حق لغيره وهو الله سبحانه وتعالى فانه موجود به لا بذاته بل هو بذاته باطل  
لولا إيجاد الحق له فقد أخطأ من قال أنا الحق الا باحد وجهين أحدهما ان يعنى انه بالحق وهذا بعيد لان اللفظ  
ينبئ عنه ولان ذلك لا يخصه بل كل شئ سوى فهو بالحق الثاني أن يكون مستغرقا بالحق حتى لا يكون فيه متسع  
لغيره وما أخذ كلمة الشئ واستغرقه فقد يقال انه هو فان جاوزت هذين التأويلين الى الاتحاد فذلك محال  
قطعا واما الحلول فهو أيضا باطل فان المفهوم منه أمران أحدهما النسبة التي بين الجسم وبين مكانه الذي يكون  
فيه وذلك لا يكون الا بين جسمين فالجسم معنى الجسمية يستحيل في حقه ذلك والثاني النسبة التي بين  
العرض والجوهر فان العرض يكون قوامه بالجوهر فقد يعبر بانه حال فيه وذلك محال على كل ما قوامه بنفسه  
فدع عنك ذكر الرب تعالى في هذا المعرض فان كل ما قوامه بنفسه يستحيل أن يحل فيما قوامه بنفسه الا  
بطريق المجاورة الواقعة بين الاجسام فلا يتصور الحلول بين عبادين فكيف يتصور بين العبد والرب (وضل  
النصارى في عيسى عليه السلام فقالوا هو الله) وقد غلطوا في ذلك ومنشأ غلطهم انهم نظروا الى كمال ذاته وقد  
ترين بما تلاه في من حلية الحق فظنوا انه هو الاله (وقال آخرون) منهم (تدرع الناسوت باللاهوت  
وقال آخرون اتحد به) أي اتحد الناسوت باللاهوت وكل هذه اخلاط فاحشة تقتضي المروق عن الدين  
والوقوع في الكفر الصريح (واما الذين انكشف لهم استحالة التشبيه والتمثيل) المفهوم من قوله تعالى ليس  
كثله شئ وهو السميع البصير (واستحالة الاتحاد والحلول) وكذا استحالة الانتقال والاتصاف بامثال صفات  
الله تعالى على سبيل الحقيقة (واتضح لهم مع ذلك حقيقة السير فهم الاقلون واعل أبا الحسن) أحمد بن محمد  
(النوري) البغدادي المتوفى سنة ٢٩٥ من أقران الجنيد نسب الى نور الوعظ (عن هذا المقام كان ينظر  
اذغلبه الوجد في قول القائل اذ انشد له)

(لازلت أنزل من ودادك منزلا \* تحير الالباب عند نزوله)

(فلم يزل يعدوني وجده) حتى وقع (على أجرة قد قطع قصبا وبقى اصوله) محمودة كالسنان (حتى تشق  
قدماء وتورمتاومات من ذلك) وقد تقدم هذا في كتاب الوجد والسماع (وهذا هو أعظم أسباب الحب وأقواها  
وهو أعزها وأبعدها وأقلها وجودا فهذه هي المعلومة من أسباب الحب وجملة ذلك متظاهرة في حق الله تعالى  
تحقيقا لا مجازا وفي أعلى الدرجات لاني أدناها فكان المعقول المقبول عند ذوى البصائر) والكشوفات الباطنة  
(حب الله تعالى فقط كما أن المعقول الممكن عند العميان حب غير الله تعالى فقط) وقال الكمال محمد بن اسحق  
الصوفي في مقاصد المنجيات مانصه الناس يتفاوتون في الحب تفاوتا لا ينحصر على قدر الأسباب الموجبة لحب الله  
تعالى فان المحبة تكون مسببة عن معرفة انعام الله تعالى واحسانه وفضاله وتكون مسببة عن جمال الله وكلمه  
وهذه أفضل وأعلى لتعلقها بالذات والصفات من كلا طرفيها وهو السلب والاثبات وما قبلها متعلق بالله من  
حيث قدرته على الانعام والاحسان ففيها مشغل عن الله ولان الاحسان يزيد وينقص هـذا والمحبة الناشئة عن  
الجمال والكمال من أنشرف نعم الله على العباد لانها تعريفا له بما هو به وتقريب منه لان التصور يصير كامنا  
تحت أشعة الافضل اذا امتلأ القلب بالافضل ويكون الحكم والجزاء للغالب والامام الغزالي ذكر للمحبة أسبابا  
خمسة اذا أعنت النظر فيها رأيتهاداخله تحت هذين السببين اما محبة العبد لله من أجل ان الله خلقه وأبقاه  
ونخلق له الآلات المكمل له لبقائه فهو من جملة احسان الله اليه واما محبة لا جعل احسانه العام على سائر  
العباد فهو من جملة الفعلي وكلمه الذاتى واما محبة العبد لله لا جعل الاوصاف الباطنة من العلم والقدرة

وضل النصارى في عيسى  
عليه السلام فقالوا هو  
الاله وقال آخرون منهم  
تدرع الناسوت باللاهوت  
وقال آخرون اتحد به  
واما الذين انكشف لهم  
استحالة التشبيه والتمثيل  
واستحالة الاتحاد والحلول  
واتضح لهم مع ذلك  
حقيقة السير فهم الاقلون  
واعل أبا الحسن النوري  
عن هذا المقام كان  
ينظر اذغلبه الوجد في  
قول القائل

لازلت أنزل من ودادك  
منزلا

تحير الالباب عند نزوله  
فلم يزل يعدوني وجده  
على أجرة قد قطع قصبا  
وبقى أصوله حتى تشقت  
قدماء وتورمتاومات من  
ذلك وهذا هو أعظم  
أسباب الحب وأقواها  
وهو أعزها وأبعدها  
وأقلها وجودا فهذه هي  
المعلومة من أسباب الحب  
وجملة ذلك متظاهرة في  
حق الله تعالى تحققيقا لا  
مجازا وفي أعلى الدرجات  
لاني أدناها فكان المعقول  
المقبول عند ذوى  
البصائر حب الله تعالى  
فقط كما أن المعقول الممكن  
عند العميان حب غير  
الله تعالى فقط



ثم كل من يحب من الخلق بسبب من هذه الاسباب يتصور أن يحب غير مشاركتها يا في السبب والشركة نقصان في الحب وغض من كماله ولا  
ينفرد أحد بوصف محبوب الا وقد يوجد له شريك فيه فان لم يوجد فيمكن ان يوجد الا الله تعالى فانه موصوف بهذه الصفات التي هي نهاية  
الجلال والكمال ولا شريك له في ذلك وجودا ولا يتصور أن يكون ذلك امكانا فلا جرم لا يكون في حبه شركة فلا يتطرق النقصان الى حبه كمالا  
تتطرق الشركة الى صفاته فهو المستحق اذا اصل المحبة والكمال المحبة استحقاقا لا يساهم (٥٧١) فيه أصلا\* (بيان ان أجل الذات

وأعلاها معرفة الله تعالى

والنظر الى وجهه

الكريم وانه لا يتصور ان

يؤثر عليه الذة أخرى الا

من حرم هذه الذة)\*

اعلم ان الذات تابعة

للادراكات والانسان

جامع لجملة من القوى

والغرائز وكل قوة

وغريزة لذة ولذتها في

طبيعتها مقتضى طبعها الذي

خلقت له فان هذه الغرائز

ماركبت في الانسان عبثا

بل ركبت كل قوة وغريزة

لامر من الامور هو

مقتضاها بالطبع فغريزة

الغضب خلقت للتشفي

والانتقام فلا جرم لذتها

في الغلبة والانتقام الذي

هو مقتضى طبعها

وغريزة شهوة الطعام

مثلا خلقت لتحصيل

الغذاء الذي به القوام

فلا جرم لذتها في نيل هذا

الغذاء الذي هو مقتضى

طبعها وكذلك لذة السمع

والبصر والشم في الابصار

والاستماع والشم فلا

تخلو غريزة من هذه

الغرائز عن ألم ولذة

والارادة وموازة الارواح القدسية وتنزيها عن الحلول في المواطن والقرب والبعد والكمية فذلك ايضا من  
افضال الله تعالى على عبده لانه الذي خلقه وعدله وخلق له بعد التعديل روحا مقدسة من الخس وعوارضه وأقام  
له بها عراضا شريفة هي علوم ومعارف يعرف بها ربه انتهى (ثم كل من يحب من الخلق بسبب من هذه  
الاسباب) الخمسة (يتصور أن يحب غيره لمشاركتها يا في السبب والشركة نقصان في الحب وغض من كماله ولا  
ينفرد أحد بوصف محبوب الا وقد يوجد له شريك فيه فان لم يوجد فيمكن ان يوجد الا الله تعالى فانه موصوف  
بهذه الصفات التي هي نهاية الاوصاف و) نهاية (الجلال والكمال ولا شريك له في ذلك وجودا ولا يتصور أن  
يكون ذلك امكانا فلا جرم لا يكون في حبه شركة فلا يتطرق النقصان الى حبه كمالا تتطرق الشركة الى صفاته  
فهو المستحق اذا اصل المحبة والكمال المحبة استحقاقا لا يساهم فيه أصلا) أي لا يشارك وهذه الخواص الالهية  
ليست الا لله تعالى ولا يعرفها الا الله تعالى فلا جرم لا يتصور أن يعرفها الا هو أو من هو مثله واذا لم يكن له مثل فلا  
يعرفها غيره وهذا يشوش قلوب أكثر الضعفاء ويوهم القول بالتعطيل وذلك لعجزهم عن فهم هذا الكلام والله  
الموفق \* (بيان ان أجل الذات وأعلاها معرفة الله تعالى والنظر الى وجهه الكريم)\*

(وانه لا يتصور ان يؤثر عليه الذة أخرى الا من حرم هذه الذة) ولم يكن له منها نصيب وافر (اعلم) أرشدك الله  
تعالى (ان الذات) بأسرها (تابعة للادراكات والانسان) بحقيقته (جامع لجملة من القوى والغرائز) خلقت  
فيه لتمام حقيقته الانسانية (ولكل قوة وغريزة منها) لذة (يدرك بها الملائم من حيث انه ملائم) ولذتها في  
نيلها المقتضى طبعها الذي خلقت له فان هذه الغرائز ماركبت في الانسان عبثا (لا فائدة فيها ولا حكمة) بل ركبت  
كل قوة وغريزة لامر من الامور هو مقتضاها بالطبع فغريزة الغضب خلقت للتشفي والانتقام (من المغضوب  
عابه) فلا جرم لذتها في الغلبة والانتقام الذي هو مقتضى طبعها وغريزة شهوة الطعام مثالا خلقت لتحصيل  
الغذاء الذي به القوام) للبدن (فلا جرم لذتها في نيل هذا الغذاء الذي هو مقتضى طبعها وكذلك لذة السمع  
والبصر والشم في الابصار والاستماع والشم) وكذلك حصول المرجو عند القوة الوهمية والامور الماضية عند  
القوة الحافظة يلتذت بذكرها (فلا تخلو غريزة من هذه الغرائز عن ألم ولذة) فما كان ملائما يسمى لذة ومالا  
فاما وكل ذلك (بالاضافة الى مدركتها فكذلك في القلب غريزة تسمى النور الالهي) والفيض القدسي  
(لقوله تعالى أفن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه) فذلك النور هو الذي ينفسح له الصدر فيتنور  
باشعة (وقد تسمى العقل) وقد يسمى عين القلب وقد يسمى الروح وقد يسمى النفس الانساني (وقد تسمى  
البصيرة الباطنة وقد تسمى نور الايمان واليقين) وكل ذلك تعبيرات عن عين في القلب منزهة عن نقائص العين  
الظاهرة (ولامعنى للاشتغال بالاسامي) المختلفة (فان الاصطلاحات مختلفة) ولا مشاحة فيها (والضعيف)  
البصيرة ربما (يظن أن الاختلاف واقع في المعاني) فيتوهم كثرتها بكثرة اسامها (لان الضعيف شأنه) أبدا  
(يطلب المعاني من اللفاظ وهو عكس الواجب) فان دائرة المعاني أوسع من دائرة اللفاظ فلا تسكاد اللفاظ تحيط  
بها كما ينبغي (فالقلب مفارق لسائر أجزاء البدن بصفة بها يدرك المعاني التي ليست متخيلة ولا محسوسة كادراكه  
خلق العالم أو افتقاره الى خالق قديم مدبر حكيم موصوف بصفات الالهية ولنسم تلك الغريزة عقلا) متابعه

بالاضافة الى مدركتها فكذلك في القلب غريزة تسمى النور الالهي لقوله تعالى أفن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه وقد تسمى  
العقل وقد تسمى البصيرة الباطنة وقد تسمى نور الايمان واليقين ولا معنى للاشتغال بالاسامي فان الاصطلاحات مختلفة والضعيف يظن  
أن الاختلاف واقع في المعاني لان الضعيف يطلب المعاني من اللفاظ وهو عكس الواجب فالقلب مفارق لسائر أجزاء البدن بصفة بها يدرك  
المعاني التي ليست متخيلة ولا محسوسة كادراكه خلق العالم أو افتقاره الى خالق قديم مدبر حكيم موصوف بصفات الالهية ولنسم تلك الغريزة  
عقلا



بشرط أن لا يفهم من لفظ العقل ما يدرك به طرق المجادلة والمناظرة فقد اشتهر اسم العقل بهذا ولها ذممه بعض الصوفية والافالصفة التي  
فارق الانسان بها البهائم وبها يدرك معرفة الله تعالى أعز الصفات فلا ينبغي ان تدم وهذه الغرزة تخلقت ليعلم بها حقائق الامور كلها مقتضى  
طبيعتها المعرفة والعلم وهي لذتها كما ان مقتضى سائر الغرائز هو لذتها وليس يخفى ان في العلم والمعرفة لذته حتى أن الذي ينسب الى العلم  
والمعرفة ولو في شيء خسيس يفرح به والذي ينسب الى الجهل ولو في شيء حقير يغتم به وحتى ان الانسان لا يكاد يصبر عن التحدي بالعلم والتمدح  
به في الاشياء الحقيرة فالعالم (٥٧٢) باللعب بالسطر نبح على خسته لا يطيق السكوت فيه عن التعليم وينطلق لسانه بذكر ما يعلمه وكل ذلك

لفرط لذة العلم لم وما  
يستشعره من كمال ذاته  
به فان العلم من أخص  
صفات الربوبية وهي  
منتهى الكمال ولذلك  
يرتاح الطبع اذا أتى  
عليه بالذكاوة وغزارة العلم  
لانه يستشعر عند سماع  
الثناء كمال ذاته وكمال علمه  
فيجب بنفسه ويلتذبه  
ثم ليست لذة العلم بالحرارة  
والحيطة كاذبة العلم  
بسياسة الملك وتدبير  
أمر الخلق ولأنه العلم  
بالنحو والشعر كاذب العلم  
بالله تعالى وصفاته  
وملائكته وملكوته  
السموات والارض بل  
لذة العلم بقدر شرف  
العلم وشرف العلم  
بقدر شرف المعلوم حتى  
ان الذي يعلم بواطن  
أحوال الناس ويخبر  
بذلك يجده لذة وان  
جهله تقاضاه طبعه أن  
يفحص عنه فان علم  
بواطن أحوال رئيس  
البلد وأسرار تدبيره

للجهل هور في الاصطلاح ونعني به المعنى الذي يتميز به العاقل عن الطفل الرضيع وعن المجنون وعن البهيمة  
(بشرط أن لا يفهم من لفظ العقل ما يدرك به طرق المجادلة والمناظرة فقد اشتهر اسم العقل بهذا) وسموا العلوم  
المحصلة من طريقه بالمعقولات (ولهذا ذممه بعض الصوفية) لما يطرأ في تلك العلوم التي طريقها العقل من  
الخيالات والالوهام والاعتقادات ما يكون سببا للفاحش اغلاطهم (والافالصفة التي فارق الانسان بها البهائم)  
والأطفال والمجانين (وبها يدرك معرفة الله تعالى أعز الصفات) وأنفسها وأعلاها وهي الحقيقة بان تسمى  
باسم النور وأولى به هذه التسمية من العين الظاهرة (فلا ينبغي أن تدم) ولا ينسب اليها النقص (وهذه الغرزة  
خلفت ليعلم بها حقائق الامور كلها مقتضى طبيعتها المعرفة والعلم وهي لذتها كما ان مقتضى سائر الغرائز هو لذتها  
وليس يخفى ان في العلم والمعرفة لذته) هي أنفس اللذات وأعلاها (حتى ان الذي ينسب الى العلم والمعرفة ولو في  
شيء خسيس يفرح به والذي ينسب الى الجهل ولو في شيء حقير يغتم به وحتى ان الانسان لا يكاد يصبر عن  
التحدي بالعلم) أي المباراة ومنازعة الغلبة (والتمدح به) بين الناس (في الاشياء الحقيرة فالعالم باللعب  
بالسطر نبح على خسته) وقلة قدره (لا يطيق السكوت فيه عن التعليم وينطلق لسانه بذكر ما يعلمه وكل ذلك لفرط  
لذة العلم وما يستشعره من كمال ذاته به فان العلم من أخص صفات الربوبية وهي منتهى الكمال) وقد تقدم  
الكلام عليه في كتاب العلم (ولذلك يرتاح الطبع اذا أتى عليه بالذكاوة وغزارة العلم لانه يستشعر عند سماع الثناء  
كمال ذلك وكمال علمه فيجب بنفسه ويلتذبه) ويرتاح اليه (ثم ليس لذة العلم بالحرارة والحيطة كاذبة العلم بسياسة  
الملك وتدبير أمر الخلق ولأنه العلم بالنحو والشعر) والأدب (كاذب العلم بالله وصفاته وملكوته  
السموات والارض بل لذة العلم بقدر شرف العلم وشرف العلم بقدر شرف المعلوم) فان كان المعلوم شريفا كان  
العلم به أشرف (حتى ان الذي يعلم بواطن أحوال الناس) وأسرارهم الخفية (ويخبر بذلك يجده لذة) ويرتاح  
اليه (وان جهله تقاضاه طبعه ان يفحص عنه) ويبحث ليحصله (فان علم بواطن رئيس البلد وأسرار تدبيره  
في رياسته كان ذلك ألد عنده وأطيب من علمه بواطن حال فلاح أو حائك) ومن في معناهما (فان اطلع على أسرار  
الوزير) وتدبيره ودقائق حركاته (وما هو عازم عليه في أمور الوزارة فهو أشهى عنده وألد من علمه بأسرار  
الرئيس) لرفعة منزلة الوزير على الرئيس (فان كان خبيرا بواطن أحوال الملك والسلطان الذي هو المستولى  
على الوزير) والحاكم عليه (كان ذلك أطيب عنده وألد من اطلاعه بواطن أمور الوزير وكان تمدحه بذلك  
وحرصه عليه وعلى البحث عنه أشد وحببه أكثر لان لذته فيه أعظم) وهذا كله مراتب مرتبة بعضها على  
بعض (فهذا استبان ان ألد المعارف أشرفها وأشرفها بحسب شرف المعلوم) كما تقدم (فان كان في المعلومات  
ما هو الاجل والاكمل والأشرف والأعظم فالعلم به ألد العلوم لانه لا محالة وأشرفها وأطيبها وليت شعري هل في  
الوجود شيء أجل وأعلى وأشرف وأكمل وأعظم من خالق الاشياء كلها) وموجدها (ومكملها ومنزنها  
ومبدئها ومعيدها ومديرها ومرتبها) على أبداع ترتيب (وهل يتصور ان تكون حضرة في الملك والكمال

والجمال

رياسته كان ذلك ألد عنده وأطيب من علمه بواطن حال فلاح أو حائك فان اطلع على أسرار

الوزير وتدبيره وما هو عازم عليه في أمور الوزارة فهو أشهى عنده وألد من علمه بأسرار الرئيس فان كان خبيرا بواطن أحوال الملك والسلطان  
الذي هو المستولى على الوزير كان ذلك أطيب عنده وألد من علمه بواطن أسرار الوزير وكان تمدحه بذلك وحرصه عليه وعلى البحث عنه أشد  
وحببه الا أكثر لان لذته فيه أعظم فهذا استبان ان ألد المعارف أشرفها وأشرفها بحسب شرف المعلوم فان كان في المعلومات ما هو الاجل والاكمل  
والأشرف والأعظم فالعلم به ألد العلوم لانه لا محالة وأشرفها وأطيبها وليت شعري هل في الوجود شيء أجل وأعلى وأشرف وأكمل وأعظم من خالق  
الاشياء كلها وما هو مبدئها ومعيدها ومديرها ومرتبها) على أبداع ترتيب (وهل يتصور ان تكون حضرة في الملك والكمال



والجمال والبهاء والجلال أعظم من الحضرة الربانية التي لا يحيط بمبادئ جلالها ومجائب أحوالها ووصف الواصفين فان كنت لا تشك في ذلك فلا ينبغي ان تشك في ان الاطلاع على أسرار الربوبية والعلم بترتيب الامور الالهية المحيطة بكل الموجودات هو أعلى أنواع المعارف والاطلاعات وألذها وأطيبها وأشبهها وأحرى ما تستشعر به النفوس عند الاتصاف به كمالها وجمالها وأجدر ما يعظم به الفرح والارتياح والاستبشار وبهذا تبين ان العلم لذوان ألد العلوم العلم بالله تعالى وبصفاته وأفعاله وتدبيره في ملكته من منتهى عرشه الى تخوم الارضين فينبغي ان يعلم ان لذة المعرفة أقوى من سائر الذات أعنى لذة الشهوة والغضب ولذة سائر الحواس الخمس فان اللذات مختلفة بالنوع أولا كمخالفة لذة الوقاع للذة السماع ولذة المعرفة للذة الرياسة وهي مختلفة بالضعف والقوة كمخالفة لذة الشبق للمغتم (٥٧٣) من الجماع للذة الفاتر للشهوة ومخالفة لذة النظر الى الوجه

للذة النظر الى الوجه  
الجميل الفائق الجمال  
للذة النظر الى مادونه في  
الجمال وانما تعرف أقوى  
الذات بان تكون مؤثرة  
على غيرها فان المخير بين  
النظر الى صورة جميلة  
والتمتع بمشاهدتها وبين  
استنشاق روائح طيبة اذا  
اختار النظر الى الصورة  
الجميلة علم انها ألد عنده  
من الروائح الطيبة  
وكذلك اذا حضر الطعام  
وقت الاكل واستمر  
اللاعب بالشطرنج على  
اللاعب وترك الاكل  
فيعلم به أن لذة الغلبة في  
الشطرنج أقوى عنده  
من لذة الاكل فهذا معيار  
صادق في الكشف عن  
ترجيح الذات فنعود  
ونقول تنقسم الى ظاهرة  
كالذات الحواس الخمس  
والى باطنة كالذات الرياسة  
والغلبة والكرامة والعلم  
وغيرها اذ ليست هذه

والجمال والبهاء والجلال أعظم) وأجل (من الحضرة الربانية التي لا يحيط بمبادئ جلالها) وعظمها (ومجائب أحوالها وصف الواصفين) وان بانغوا (فان كنت لا تشك في ذلك فلا ينبغي ان تشك في ان الاطلاع على أسرار الربوبية والعلم بترتيب الامور الالهية المحيطة بكل الموجودات هو أعلى أنواع المعارف والاطلاعات وألذها وأطيبها وأشبهها وأحرى ما تستشعر النفوس عند الاتصاف به كمالها وجمالها وأجدر ما يعظم به الفرح والارتياح والاستبشار وبهذا تبين ان العلم لذوان ألد العلوم العلم بالله تعالى وبصفاته وأفعاله وتدبيره في ملكته من منتهى عرشه الى تخوم الارضين فينبغي ان يعلم ان لذة المعرفة أقوى من سائر الذات أعنى لذة الشهوة والغضب ولذة سائر الحواس الخمس فان اللذات مختلفة بالنوع أولا كمخالفة لذة الوقاع للذة السماع ولذة المعرفة للذة الرياسة وهي مختلفة بالضعف والقوة كمخالفة لذة الشبق للمغتم) أى الهاج الشهوة (من الجماع للذة الفاتر للشهوة ومخالفة لذة النظر الى الوجه) الحسن (الجميل الفائق الجمال للذة النظر الى مادونه في الجمال وانما تعرف أقوى الذات بان تكون مؤثرة على غيرها فان المخير بين النظر الى صورة جميلة والتمتع بمشاهدتها وبين استنشاق روائح طيبة اذا اختار النظر الى الصورة الجميلة علم انها ألد عنده من الروائح الطيبة وكذلك اذا حضر الطعام وقت الاكل واستمر اللاعب بالشطرنج على اللاعب وترك الاكل فيعلم به ان لذة الغلبة) على قرنه (في الشطرنج أقوى عنده من لذة الاكل) ولولا ذلك لترك اللاعب واشتغل بالاكل (فهذا معيار صادق في الكشف عن ترجيح الذات فنعود ونقول اللذات تنقسم الى ظاهرة كالذات الحواس الخمس) من ابصار واستماع وشم وذوق ولمس (والى باطنة كالذات الرياسة والغلبة والكرامة والعلم وغيرها اذ ليست هذه اللذة للعين ولا للاذن ولا للامس ولا للذوق والمعاني الباطنة) أقوى (وأغلب على ذوى الكمال من اللذات الظاهرة فلو خير الرجل بين لذة الدجاج المسمن واللوزينج) وهو الحلوى المتخذة من السكر واللوز (وبين لذة الرياسة وقهر الاعداء ونيل درجة الاستيلاء فان كان المخير خسيس الهمة) دينها (ميت القلب شديد البهيمية اختار اللحم والحلاوة وان كان على الهمة) رفيعها (حي القلب) كامل العقل (منور البصيرة) اختار الرياسة (والغلبة والاستيلاء) وهان عليه الجوع والصبر عن ضرورة القوت أياما كثيرة فاخياره للرياسة يدل على انها ألد عنده من المطعومات الطيبة نعم الناقص الذي لم تكمل معانيه الباطنة بعد كالصبي أو كالذي ماتت قواه الباطنة كالمعتوه لا يبعد أن يؤثر لذة المطعومات على لذة الرياسة) بمقتضى طبعهما (وكان لذة الرياسة والكرامة أغلب اللذات على من جاوز نقصان الصبي والعته فلذة معرفة الله ومطالعة جمال حضرة الربوبية والنظر الى أسرار الامور الالهية) بعين البصيرة (ألد من الرياسة التي هي أعلى اللذات الغالبة على الخلق) والعبارة عن هذه الالة عسر (وغاية العبارة عنه ان يقال) كما أخبر عنه الله تعالى (فلا تعلم نفس ما أخفى

الالة للعين ولا للاذن ولا للامس ولا للذوق والمعاني الباطنة أغلب على ذوى الكمال من اللذات الظاهرة فلو خير الرجل بين لذة الدجاج المسمن واللوزينج وبين لذة الرياسة وقهر الاعداء ونيل درجة الاستيلاء فان كان المخير خسيس الهمة ميت القلب شديد النهمه اختار اللحم والحلاوة وان كان على الهمة كامل العقل اختار الرياسة وهان عليه الجوع والصبر عن ضرورة القوت أياما كثيرة فاخياره للرياسة يدل على انها ألد عنده من المطعومات الطيبة نعم الناقص الذي لم تكمل معانيه الباطنة بعد كالصبي أو كالذي ماتت قواه الباطنة كالمعتوه لا يبعد أن يؤثر لذة المطعومات على لذة الرياسة وكما أن لذة الرياسة والكرامة أغلب اللذات على من جاوز نقصان الصبا والعته فلذة معرفة الله تعالى ومطالعة جمال حضرة الربوبية والنظر الى أسرار الامور الالهية ألد من الرياسة التي هي أعلى اللذات الغالبة على الخلق وغاية العبارة عنه أن يقال فلا تعلم نفس ما أخفى



لهم من قرّة أعين وانه أعد لهم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وهذا الآن لا يعرفه الا من ذاق اللذتين جميعا فانه لا محالة يؤثر التبتل والتفرد والفكر والذكر وينغمس في بحار المعرفة ويترك الرياسة ويستحق الخلق الذين برأسهم لعلمه بفناء رياسته وفناء من عليه رياسته وكونه مشوبا بالكدورات التي لا يتصور الخلو عنها وكونه مقطوعا بالموت الذي لا بد من اتيانه مهما أخذت الارض زخرفها وازينت ووطن أهلها انهم قادرون عليها فيستعظم بالاضافة اليها لذة معرفة الله تعالى ومطالعة صفاته وأفعاله ونظام ملكته من أعلى عليين الى أسفل السافلين فانها خالية عن (٥٧٤) المزاجات والمكدرات متسعة للمتواردين عليها لا تضيق عنهم بكبرها وانما عرضها من حيث

التقدير السموات والارض واذا خرج النظر عن المقدرات فلانهاية لعرضها فلا يزال العارف بطاعتها في جنة عرضها السموات والارض يرتفع في رياضها ويقطف من ثمارها ويكرع من حياضها وهو آمن من انقطاعها اذ ثمار هذه الجنة غير مقطوعة ولا ممنوعة ثم هي أبدية سرمدية لا يقطعها الموت اذا الموت لا يهدم محمل معرفة الله تعالى ومحلها الروح الذي هو أمر رباني سماوي وانما الموت بغير أحوالها ويقطع شواغلها وعوائقها ويخليها عن جنسها فاما أن يعدها فلا ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم

لهم من قرّة أعين) وكما أخبر عنه رسوله صلى الله عليه وسلم (انه أعد لهم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر) وذلك فيما قاله حاكيا عن ربه عز وجل أعددت لعبادي الصالحين الحديث رواه البخاري من حديث أبي هريرة (وهذا الآن لا يعرفه الا من ذاق اللذتين جميعا فانه لا محالة يؤثر التبتل والتفرد) عن الخلق (والفكر والذكر) ويرابط قلبه على المراقبة (وينغمس في بحار المعرفة ويترك الرياسة) والاستعلاء (ويستحق الخلق الذين برؤسهم) ويعلو عليهم (لعلمه بفناء رياسته وفناء من عليه رياسته وكونه مشوبا بالكدورات التي لا يتصور الخلو عنها) ولا عن القدرة (وكونه مقطوعا بالموت الذي لا بد من اتيانه مهما أخذت الارض) أي أرض الوجود (زخرفها) أي زينتها (وازينت) أي تزيّنت بكلالها بجنتها (وطن أهلها انهم قادرون عليها) وتنام الآية آناها أمرنا بالانها والاراد باتيان الامر هو الموت (فليست عظم بالاضافة اليها لذة معرفة الله تعالى ومطالعة صفاته) العلمية (وأفعاله) ومعاملاته مع عباده (ونظام ملكته من أعلى عليين الى أسفل السافلين فانها خالية عن المزاجات) والمدافعات (والمكدرات متسعة للمتواردين عليها لا تضيق عنهم بكبرها وانما عرضها من حيث التقدير السموات والارض واذا خرج النظر عن المقدرات فلا نهاية لعرضها فلا يزال العارف بطاعتها في جنة عرضها السموات والارض) وانما خص العرض دون الطول لان الطول تابع للعرض أولان العرض أقل من الطول فاذا كان عرضها هكذا بالكل بطولها (يرتفع في رياضها ويقطف من ثمارها ويكرع في حياضها وهو آمن من انقطاعها اذ ثمار هذه الجنة غير مقطوعة ولا ممنوعة) فاما من ثمره يقطفها الا وينبت مكانها مثلها وأحسن منها ولا يخرج على قاطفها (ثم هذه أبدية سرمدية لا يقطعها الموت اذا الموت لا يهدم محمل معرفة الله تعالى ومحلها الروح الذي هو أمر رباني سماوي وانما الموت بغير أحوالها ويقطع شواغلها وعوائقها ويخليها عن جنسها فاما أن يعدها فلا) قال الله تعالى (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون الآية) وتنامها فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم (ولا تظنن ان هذا مخصوص بالماقتول في المعركة فان للعارف بكل نفس درجة ألف شهيد) في المعركة (وفي الخبر ان الشهيد يتقي في الآخرة ان يرد الى الدنيا فيقتل مرة أخرى لعظم ما يراه من ثواب الشهادة) رواه الشيخان من حديث أنس وقد تقدم (و) في الخبر أيضا (ان الشهداء يتمنون لو كانوا علماء يروونه من علو درجة العلماء فاذا جيع أقطار ملكوت السموات والارض ميدان العارف يتبوأ منه حيث يشاء من غير حاجة الى ان يتحرك اليها بجسمه وشخصه فهو من مطالعة جمال الملكوت في جنة عرضها السموات والارض وكل عارف فله مثلها من غير ان يضيق بعضهم على بعض أصلا الا انهم يتفاوتون في سعة تنزهاتهم بقدر تفاوتهم في اتساع نظريتهم وسعة معارفهم وهم درجات عند الله ولا يدخل في الحصر تفاوت درجاتهم فقد ظهر ان لذة الرياسة وهي باطنة أقوى في ذرى الكمال من لذات الخواص كلها وان هذه اللذة لا تكون لهيمة ولا لصبي ولا لمعتوه) اذ لا عقل لهم وان لذة المحسوسات والشهوات تكون

الآية ولا تظنن أن هذا مخصوص بالماقتول في المعركة فان للعارف بكل نفس درجة ألف شهيد وفي الخبر ان الشهيد يتقي في الآخرة ان يرد الى الدنيا فيقتل مرة أخرى لعظم ما يراه من ثواب الشهادة وان الشهداء يتمنون لو كانوا علماء يروونه من علو درجة العلماء فاذا جيع أقطار ملكوت السموات والارض ميدان العارف يتبوأ منه حيث يشاء من غير حاجة الى ان يتحرك اليها بجسمه وشخصه فهو من مطالعة جمال الملكوت في جنة عرضها السموات والارض وكل عارف فله مثلها من غير ان يضيق بعضهم على بعض أصلا الا انهم يتفاوتون في سعة تنزهاتهم بقدر تفاوتهم في اتساع نظريتهم وسعة معارفهم وهم درجات عند الله ولا يدخل في الحصر تفاوت درجاتهم فقد ظهر أن لذة الرياسة وهي باطنة أقوى في ذرى الكمال من لذات الخواص كلها وان هذه اللذة لا تكون لهيمة ولا لصبي ولا لمعتوه وان لذة المحسوسات والشهوات تكون



لذوى السكال مع لذة الرياسة ولكن يؤثرون الرياسة فاما معنى كون معرفة الله وصفاته وأفعاله وملكوته سمواته وأسرار ملكه أعظم لذة من الرياسة فهذا يختص بمعرفة من نال رتبة المعرفة وذاقها ولا يمكن اثبات ذلك عند من لا قلب له لان القلب معدن هذه القوة كما انه لا يمكن اثبات رجحان لذة الوقاع على لذة اللعب بالصولجان عند الصبيان ولا رجحانه على شتم البنفسج عند العنيد لانه فقد الصفة التي بها تدرك هذه اللذة ولكن من سلم من آفة العنة وسلم حاسة شمه أدرك التفاوت بين اللذتين وعند هذا لا يبقى الا ان (٥٧٥) يقال من ذاق عرف ولعمري طلاب

العلوم وان لم يشغلوا بطلب معرفة الامور الالهية فقد استنشعوا رائحة هذه اللذة عند انكشاف المشكلات وانحلال الشبهات التي قوى حرصهم على طلبها فانها ايضا معارف وعلوم وان كانت معلوماتها غير شريفة شرف المعلومات الالهية فاما من طال فكره في معرفة الله سبحانه وقد انكشف له من أسرار ملك الله ولو الشئ اليسير (فانه يصادف في قلبه عند حصول الكشف من الفرح) والارتياح (ما يكاد يطير به ويتعجب من نفسه في ثباته واحتماله لقوة فرجه وسروره وهذا لا يدرك الا بالذوق) العرفاني الذي هو أعلى مراتب الوجد (والحكاية فيه قليلة الجدوى) أي الفائدة (فهذا القدر ينهك على أن معرفة الله سبحانه ألد الاشياء وانه لالذة فوقها) وقد دل على ذلك كلام المشايخ (قال أبو سليمان الداراني) رحمه الله تعالى (ان الله عباد ليس يشغلهم عن الله خوفهم النار ولا رجاء الجنة فكيف تشغلهم الدنيا عن الله) نقله صاحب القوت (ولذلك قال بعض اخوان معروف) الكرخي قدس سره (له أخبرني) عنك (يا أبا محفوظ) وهي كنية معروف (أي شئ هاجلك الى العبادة والانقطاع عن الخلق فسكت فقال) أي ذلك البعض (ذكر الموت فقال وأي شئ الموت فقال ذكر القبر والبرزخ قال وأي شئ القبر والبرزخ فقال خوف النار ورجاء الجنة فقال وأي شئ هذا ان ملكا هذا كله بيده ان أحبته انساك جميع ذلك وان كانت بينك وبينه معرفة كمال جميع هذا) نقله صاحب القوت وزاد فقال وحدثت عن عبد الوهاب الحبي قال رأيت أحمد بن نصر الخزاعي في النوم فقات ما فعل الله بك فقال أدخلني علمه في داره وبسط لي حصيرا من أوامر طيب عن يمينه وقال يا أحمد قتلت في وصيبت لي فقلت نعم يارب فقال ها أنا اذا أنزل اليك حتى تنظر الى وجهي جل جلال وجه ذي الجلال (وفي أخبار عيسى عليه السلام اذا رأيت الغني مشغولا) ولفظ القوت مستغرقا (بطلب الرب تعالى فقد ألهاه ذلك عما سواه) زاد في القوت والمحبة لله يحب نصب لله تعالى (ورأي بعض الشيوخ) أبا نصر (بشر بن الحرث) الخافي قدس سره (في النوم) ولفظ القوت وحدثني بعض الاشياخ عن منصور الحرثي وغيره انه رأى بشر بن الحرث في النوم (فقال) فقلت له (ما فعل أبو نصر النمار) هو عبد الملك بن عبد العزيز القشيري النسائي ثقة عابد مات سنة ثمان وعشرين ومائتين وهو ابن احدى وتسعين سنة روى له مسلم والنسائي (وعبد الوهاب) بن عبد الحكم بن نافع أبو الحسن (الوراق) البغدادي ثقة مات سنة تسعين ومائتين روى له أبو داود والترمذي والنسائي (قال تركتهما الساعة

لذوى السكال مع لذة الرياسة ولكن يؤثرون الرياسة على غيرها من اللذات (فاما كون معرفة الله وصفاته وأفعاله وملكوته سمواته وأسرار ملكه أعظم لذة من الرياسة فهذا يختص بمعرفة من نال رتبة المعرفة وذاقها ولا يمكن اثبات ذلك عند من لا قلب له لان القلب معدن هذه القوة كما انه لا يمكن اثبات رجحان لذة الوقاع على لذة اللعب بالصولجان عند الصبيان ولا رجحانه على شتم البنفسج عند العنيد لانه فقد الصفة التي بها تدرك هذه اللذة ولكن من سلم من آفة العنة وسلم حاسة شمه أدرك التفاوت بين اللذتين وعند هذا لا يبقى الا ان يقال من ذاق عرف وفي مفهومه من لم يذوق لم يعرف كما قيل

ولو يذوق عاذلي صابني \* صبا معي لكنه ما ذاقها

وفي أول قصيدة ابن عني من ذاق طعم شراب القوم يدريه \* ومن دراه غدا بالروح بشرية (ولعمري طلاب العلوم وان لم يشغلوا بطلب معرفة الامور الالهية فقد استنشعوا رائحة هذه اللذة عند انكشاف المشكلات وانحلال الشبهات التي قوى حرصهم على طلبها) فانه ايضا معارف وعلوم وان كانت معلوماتها غير شريفة شرف المعلومات الالهية فاما من طال فكره في معرفة الله سبحانه (وقد انكشف له من أسرار ملك الله ولو الشئ اليسير) والقدر القليل (فانه يصادف في قلبه عند حصول الكشف من الفرح) والارتياح (ما يكاد يطير به ويتعجب من نفسه في ثباته واحتماله لقوة فرجه وسروره وهذا لا يدرك الا بالذوق) العرفاني الذي هو أعلى مراتب الوجد (والحكاية فيه قليلة الجدوى) أي الفائدة (فهذا القدر ينهك على أن معرفة الله سبحانه ألد الاشياء وانه لالذة فوقها) وقد دل على ذلك كلام المشايخ (قال أبو سليمان الداراني) رحمه الله تعالى (ان الله عباد ليس يشغلهم عن الله خوفهم النار ولا رجاء الجنة فكيف تشغلهم الدنيا عن الله) نقله صاحب القوت (ولذلك قال بعض اخوان معروف) الكرخي قدس سره (له أخبرني) عنك (يا أبا محفوظ) وهي كنية معروف (أي شئ هاجلك الى العبادة والانقطاع عن الخلق فسكت فقال) أي ذلك البعض (ذكر الموت فقال وأي شئ الموت فقال ذكر القبر والبرزخ قال وأي شئ القبر والبرزخ فقال خوف النار ورجاء الجنة فقال وأي شئ هذا ان ملكا هذا كله بيده ان أحبته انساك جميع ذلك وان كانت بينك وبينه معرفة كمال جميع هذا) نقله صاحب القوت وزاد فقال وحدثت عن عبد الوهاب الحبي قال رأيت أحمد بن نصر الخزاعي في النوم فقات ما فعل الله بك فقال أدخلني علمه في داره وبسط لي حصيرا من أوامر طيب عن يمينه وقال يا أحمد قتلت في وصيبت لي فقلت نعم يارب فقال ها أنا اذا أنزل اليك حتى تنظر الى وجهي جل جلال وجه ذي الجلال (وفي أخبار عيسى عليه السلام اذا رأيت الغني مشغولا) ولفظ القوت مستغرقا (بطلب الرب تعالى فقد ألهاه ذلك عما سواه) زاد في القوت والمحبة لله يحب نصب لله تعالى (ورأي بعض الشيوخ) أبا نصر (بشر بن الحرث) الخافي قدس سره (في النوم) ولفظ القوت وحدثني بعض الاشياخ عن منصور الحرثي وغيره انه رأى بشر بن الحرث في النوم (فقال) فقلت له (ما فعل أبو نصر النمار) هو عبد الملك بن عبد العزيز القشيري النسائي ثقة عابد مات سنة ثمان وعشرين ومائتين وهو ابن احدى وتسعين سنة روى له مسلم والنسائي (وعبد الوهاب) بن عبد الحكم بن نافع أبو الحسن (الوراق) البغدادي ثقة مات سنة تسعين ومائتين روى له أبو داود والترمذي والنسائي (قال تركتهما الساعة

بعض اخوان معروف الكرخي له أخبرني يا أبا محفوظ أي شئ هاجلك الى العبادة والانقطاع عن الخلق فسكت فقال ذكر الموت فقال وأي شئ الموت فقال ذكر القبر والبرزخ فقال وأي شئ القبر فقال خوف النار ورجاء الجنة فقال وأي شئ هذا ان ملكا هذا كله بيده ان أحبته انساك جميع ذلك وان كانت بينك وبينه معرفة كمال جميع هذا وفي أخبار عيسى عليه السلام اذا رأيت الغني مشغولا بطلب الرب تعالى فقد ألهاه ذلك عما سواه رأي بعض الشيوخ بشر بن الحرث في النوم فقال ما فعل أبو نصر النمار وعبد الوهاب الوراق فقال تركتهما الساعة



بين يدي الله تعالى باكلان وبشر بان (٥٧٦) قلت فانت قال علم الله قلة رغبتي في الاكل والشرب فاعطاني النظر اليه وعن علي بن الموفق

قال رأيت في النوم كأنني  
أدخلت الجنة فرأيت  
رجلا قاعدا على مائدة  
وملك كان عن يمينه وشماله  
يلقمانه من جميع  
الطيبات وهو يا كل  
ورأيت رجلا قائما على  
باب الجنة يتصفح وجوه  
الناس فيدخل بعضا  
ويرد بعضا قال ثم جاوزتها  
الى حظيرة القدس  
فرأيت في سرادق العرش  
رجلا قد شخص ببصره  
ينظر الى الله تعالى لا  
يطرف فقلت لرضوان  
من هذا فقال معروف  
الكرخي عبد الله لا خوفا  
من ناره ولا شوقا الى جنته  
بل حبالة فاباحه النظر  
اليه الى يوم القيامة  
وذكر ان الآخرين  
بشر بن الحرث وأجد بن  
حنبل ولذلك قال أبو  
سليمان من كان اليوم  
مشغولا بنفسه فهو غدا  
مشغول بنفسه ومن كان  
اليوم مشغولا بربه فهو غدا مشغول بربه  
(رابعة) ابنة سمعيل العدوية البصرية العابدة رجاها الله تعالى وكانت احدي المحبين ماتت سنة ١٣٥  
وكان الثوري يقعد بين يديه او يقول علمنا مما أفادك الله من طرائف الحكمة وكانت تقول له نعم الرجل  
أنت لولا انك تحب الدنيا وقد كان الثوري زاهدا عالما الا انها كانت تجعل ايشا ركتب الحديث والاقبال على  
الناس من أبواب الدنيا وقال لها الثوري يوما لكل عقدة شريطة ولكل ايمان حقيقة و (ما حقيقة ايمانك  
قالت ما عبدته خوفا من ناره ولا حبا لجنته فأكون كالأجير السوء ان خاف عمل) أو اذا أعطى عمل (بل عبدته  
حبالة وشوقا اليه) وروى عنها جواد بن زيد انها قالت اني لاستحي أن أسأل الدنيا من يملكها فكيف أسألها  
من لا يملكها فكان هذا جوابا لانه قال سألني حاجتك وخطبها عبد الواحد بن زيد فحجبتها أياما حتى سئلت أن  
يدخل عليها فقالت له يا شهواني أطلب سهوانية مثلك أي شيء رأيت في من آتة الشهوة وخطبها محمد بن سليمان  
الهاشمي أمير البصرة على مائة ألف وقال لي غيلة عشرة آلاف في كل شهر اجعلها لك فكتبت اليه ما يسرني  
انك لي عبد وان كل مالك لي وانك شغلتنى عن الله طرفة عين (و) قد (قالت في معنى المحبة) أبياتا (نظما)  
تحتاج الى شرح جلها عنها أهل البصرة وغيرهم منهم سفيان الثوري وجعفر بن سليمان الضبي وعبد الواحد  
ابن زيد وجواد بن زيد وهي هذه

(أحبك حبين حب الهوى \* وحب لانيك أهل لانيك \* فاما الذي هو حب الهوى

فشغلي بك كرك عن سواك \* وأما الذي أنت أهل له \* فكشفك للعجب حتى أراك

فاما الذي هو حب الهوى \* فشغلي بك كرك عن سواك \* وأما الذي أنت أهل له \* فكشفك للعجب حتى أراك فلا

معنى المحبة نظما

أحبك حبين حب الهوى

وحب لانيك أهل لانيك

فاما الذي هو حب الهوى



فلا الحمد في ذا ولا ذاك إلى \* ولكن لك الحمد في ذا وذاك

وقد تكلم صاحب القوت على هذه الآيات بكلام ساطع الأنوار يعرفه من رزقه وينكره من حرمه والمصنف رحمه الله تعالى أشار إلى زبدة كلامه فلو رد كلامه أولاً ثم كلام صاحب القوت قال المصنف (ولعلها أرادت بحب الهوى حب الله لا حسنه إليها وانعامه عليها بحفظ العاجلة وبجبه لما هو أهل له الحب لجاله وجلاله الذي انكشف لها وهو أعلى الحبين) فقد أشار بذلك إلى أن كلامها يدل على أن المحبة بهذا السبب أقوى الأسباب واثبتها دواماً وأما صاحب القوت فقال فأما قولها حب الهوى وقولها حب أنت أهل له وتفرقتها بين الحبين فإنه يحتاج إلى تفصيل حتى يقف عليه من لا يعرفه ويخبره من لم يشهده وفي تسميته وذهت وصفه انكار من ذوى العقول ممن لا ذوق له منه ولا قدر له به ولكن كما نجمل ذلك وندل عليه من عرفه معنى حب الهوى أي رأيتك فاحببتك عن مشاهدة اليقين لا من خبر وسمع تصديق من طريق النعم والاحسان فتختلف محبتي إذا تغيرت الأفعال لاختلاف ذلك على ولكن محبتي من طريق العيان فقررت منك وهربت إليك فاشتغيت بك لما تفرغت لك كما قال المحب فرغت قلبها اشتغالا بذكرى \* وكذا كل فارغ مشغول

فلا الحمد في ذا ولا ذاك إلى  
ولكن لك الحمد في ذا  
وذا كما  
ولعلها أرادت بحب الهوى

حب الله لا حسنه إليها  
وانعامه عليها بحفظ  
العاجلة وبجبه لما هو  
أهل له الحب لجاله وجلاله  
الذي انكشف لها وهو  
أعلى الحبين وأقواهما  
ولذة مطالعة جمال  
الربوبية هي التي عبر  
عنها رسول الله صلى الله  
عليه وسلم حيث قال  
حاشاكم عن ربه تعالى  
أعددت لعبادي الصالحين  
ملاعين رأيت ولا أذن  
سمعت ولا خطر على قلب  
بشر

وعلى هذا المعنى قوله تعالى وأصبح فؤاد أم موسى فارغاً أي ملائمة كرهه حتى فاض فكادت أن تظهره فتقول هو ابني فعبر عن الملء بالفراغ من ضده لولأن أولينا عليه بر بطناً فكظمت ولولم تفعل لأظهرت ولو أظهرته لقتل وأما الحب الثاني الذي هو أهل له تعني حب التعظيم والاحسان لوجه العظيم ذي الجلال تقول ثم اني مع ذلك لا استحق على هذا الحب ولا استأهل أن أنظر إليك في الآخرة على الكشف والعيان في محل الرضوان لأن حبي لك لا يوجب لك جزاء عليه بل يوجب على كل شيء مما لا أطيعه ولا أقوم بحجة فيه أبداً إذ كنت قد أحببتك فلزمني خوف التقصير ووجب على الحياء من قلة الوفاء والخوف لما تعرضت به من حبك إذ ليس كمثلك شيء كما قال المحب

أصحت صبا ولا أقول بمن \* خوفاً لمن لا يخاف من أحد  
إذا تفكرت في هوائه \* لمست رأسي هل طار عن جسدي

لولأن الحب ينطق والشوق يقلق والوجد يحرق فالمحب لا يلام لغيبة النفس عنه والآنم تقول فتفضلت على بفضل كرمك وما أنت له أهل من تفضلت فارتيتي وجهك عندك آخر كما أريتني اليوم عندي أولاً فلذلك على ما تفضلت به في ذلك عندي في الآخرة ولا جد لي في ذاهنا ولا جد لي في ذلك هناك إذ كنت أنا وصلت إليها بك فانت المحمود وفيها ما لأنك وصلتني به ما فهم هذا الذي فسرناه هو وجد المحبين المحققين وقد كانت تذكر الانس في وجدها وترتفع إلى وصفه معنى من الخلقة في قولها السائر

اني جعلتك في الفؤاد محدثي \* وأبحت جسمي من أراد جلوسي  
فالجسم مني للجلوس مؤانس \* وحبيب قلبي في الفؤاد أنيسي  
ومن قولها النادر في مقام الخلقة وتخللت مسالك الروح مني \* وبه سمى الخليل خليل  
فاذا ما نطقت كنت حديثي \* واذا ما سكنت كنت الغليلا

وقد أهل ذلك لها كل من نقله عنها من العلماء ووصفوها به فوصفنا من نعت المحبين بعض ما يصلح من معني كلامها لا نطعن بآياتها ذلك إن كان لها في المحبة قدم ولا يسعنا أن نشرح في كتاب حقيقة كشف ما أجملناه ولأن نفس وصف ما ذكرناه ومن لم يكن من المحبين كذلك حتى لا يدل بمحبته ولا يقتضي الجزاء عليها من محبوبه ولا يوجب على حبيبه شيئاً لأجل محبته فهو مخدوع بالمحبة ومحبوب بالنظر إليها وانما ذلك مقام الرجا الذي ضده الخوف ليس من المحبة في شيء ولا تصح المحبة إلا بخوف المقت في المحبة وقال بعض العارفين ما عرفه من ظن أنه عرفه ولا أحبه من توهم أنه أحبه هذا كله كلام صاحب القوت (ولذة مطالعة جمال الربوبية هي التي عبر عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال حاشاكم عن ربه تعالى أعددت لعبادي الصالحين) أي لحضرتي من الجزاء (ملاعين رأيت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر) رواه أحمد والشيخان والترمذي وابن ماجه من حديث



وقد تتجمل بعض هذه المذات في الدنيا ان انتهى صفاء قلبه الى الغاية ولذلك قال بعضهم اني أقول يا رب يا الله فاجد ذلك على قلبي أنقل من الجبال لان النداء يكون من وراء حجاب وهل رأيت جليد ينادي جليسه وقال اذا بلغ الرجل في هذا العلم الغاية وماه الخلق بالحجارة أي يخرج كلامه عن حد عقولهم فيرون (٥٧٨) ما يقوله جنونا وكفرا فقص - د العارفين كلهم وصله ولقاؤه فقط فهي قرّة العين التي لا تعلم

نفس ما أخفى لهم منها  
واذا حصلت انصرفت  
الهموم والشهوات كلها  
وصار القلب مستغرقا  
بنعيمها فلو ألقى في النار  
لم يحس به الاستغراقه  
ولو عرض عليه نعيم الجنة  
لم يلتفت اليه اكمل  
نعيمه وبلوغه الغاية التي  
ليس فوقها غاية وليت  
شعري من لم يفهم الا  
حب المحسوسات كيف  
يؤمن بلذة النظر الى  
وجه الله تعالى وماله  
صورة ولا شكل وأي معنى  
لوعده الله تعالى به عباده  
وذكره انه أعظم النعم  
بل من عرف الله عرف  
ان المذات المفرقة  
بالشهوات المختلفة كلها  
تنطوي تحت هذه اللذة  
كما قال بعضهم  
كانت لقلبي أهواء مفرقة  
فاستجمعت مذراتك العين  
أهوائى  
فصار يحسدني من كنت  
أحسده  
وصرت مولى الورى مذ  
صرت مولائى  
تركيت للناس دنياهم  
ودينهم  
شغلا بذكري ياديني  
ودنياي

أبي هريرة ورواه ابن جرير من حديث أبي سعيد عن قتادة مرسلان وروى ابن جرير أيضا عن الحسن بلاغا بلفظ قال ربكم أعددت لعبادي الذين آمنوا و عملوا الصالحات ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (وقد تتجمل بعض هذه المذات في الدنيا ان انتهى صفاء قلبه الى الغاية ولذلك قال بعضهم اني) لاجد الحضور (فاقول يا رب أو يا الله فاجد ذلك أنقل على قلبي من الجبال) قيل له ولم قال (لان النداء يكون من وراء حجاب وهل رأيت جليسا ينادي جليسه) انما هي اشارات وملاحظات ومناجات وملاطفات فصاحب هذا المقام ممن عجلت له هذه اللذة وقد صدق فيما قال فان النداء لا يكون الا للغائب ومن كان الذي يناديه جليسه هو أنيسه فيستغنى عن نداءه كيف وهو مستغرق في الهم به ويستأنس له ما جاءه في الخبر قال الله تعالى يا موسى أنا جليس من ذكرني ويشبه ان يكون هذا مقام رابعة قدس الله سرها اذ قالت \* وحبيب قلبي في الفؤاد أنيسى \* وقال صاحب القوت عقيب الكلام السابق الا أنه مستبعد ان يقول وما أخوذ عليه ان يكون فقيرا بما يقول ولا يخرج من موضع القرب وان وقع عليه الحكم بالقول والفعل ولكل مقام مع الله تعالى فقد خفي ولكل عالم بالله اللطيف علم لطيف غريب (وقال بعضهم اذا بلغ الرجل في هذا العلم الغاية وماه الخلق بالحجارة) كما في القوت ولفظه واقد قال رجل من أهل المعرفة اذا بلغ أحدهم من هذا العلم الغاية وماه الخلق بالحجارة (أي يخرج كلامه عن حد عقولهم فيرون ما يقوله جنونا وكفرا) زاد صاحب القوت فقال وقال آخر اذا تناهت معارفهم انتهت الى حيرة ودهشة انتهت ومن ذلك قول ابن عباس لو فسرت لكم آية كذا وسماها لم يمتهموني بالحجارة أي لقلتم بكفري فانه لا يرجم بالحجارة الا من ارتد عن دينه (فقصد العارفين كلهم وصله ولقاؤه فقط فهي قرّة العين التي لا تعلم نفس ما أخفى لهم منها) من أنواع الانصبة (واذا حصلت انصرفت الهموم والشهوات كلها وصار القلب مستغرقا بنعيمها فلو ألقى في النار لم يحس بها) ولم يدرك لها المأ (لاستغراقه) بكايته (ولو عرض عليه نعيم الدنيا لم يلتفت اليه) أصلا (لكمال نعيمه وبلوغه الغاية التي ليس فوقها غاية) ولا بعد ها مرمى (وليت شعري من لا يفهم الاحب المحسوسات كيف يؤمن بلذة النظر الى وجه الله تعالى وماله صورة ولا شكل) تعالى الله عن ذلك (وأي معنى لوعده الله تعالى به عباده وذكره انه أعظم النعم بل من عرف الله عرف ان المذات المفرقة بالشهوات المختلفة كلها تنطوي تحت هذه اللذة وهذا هو معنى الحب الاول الذي اشارت اليه رابعة قدس الله سرها) كما قال بعضهم (أي من المحبين مشيرا الى هذا المقام

(كانت لقلبي أهواء مفرقة \* فاستجمعت مذراتك العين أهوائى)

أي كانت لي قبل ذلك أهواء متفرقة فلما رأيتك اجتمعت كلها فصرت أنت كلمة القلب ووجه المحبة وأنسيتني ما سواك واليه يشير قول القائل وأنت جئت من قلبي \* هوى قد كان مشتركا (فصار يحسدني من كنت أحسده \* وصرت مولى الورى اذ صرت مولائى تركيت للناس دنياهم \* ودينهم \* شغلا بذكري ياديني \* ودينائى) (ولذلك قال بعضهم) أي من المحبين مشيرا الى هذا المقام

(وهجره أعظم من ناره \* ووصله أطيّب من جنته

وما أرادوا به - هذا الا اشارة الى القلب في معرفة الله تعالى على لذة الاكل والشرب والنكاح فان الجنة معدن تمتع الحواس فاما القلب فلذته في لقاء الله فقط (وبه تمتعه) ومثال أطوار الخلق في لذاتهم) هو (ما نذكره) هنا (وهو ان الصبي في أول حركته وتمييزه تظهر فيه غريزة بهيمة تلذذ اللعب واللهو حتى يكون ذلك عنده الذم سائر

الاشياء

ولذلك قال بعضهم وهجره أعظم من ناره \* ووصله أطيّب من جنته وما أراد به هذا الا اشارة

ثم لذة القلب في معرفة الله تعالى على لذة الاكل والشرب والنكاح فان الجنة معدن تمتع الحواس فاما القلب فلذته في لقاء الله فقط ومثال أطوار الخلق في لذاتهم ما نذكره وهو ان الصبي في أول حركته وتمييزه يظهر فيه غريزة بهيمة تلذذ اللعب واللهو حتى يكون ذلك عنده الذم سائر



الرؤساء بضحك كون على  
من يترك الرياضة ويشتغل  
بمعرفه الله تعالى والعارفون  
يقولون ان تسخر وامنا  
فانا نسخر منكم كما تسخرون  
فسوف تعلمون

\* (بيان السبب في زيادة  
النظر في لذة الاخوة على  
المعرفة في الدنيا) \*

اعلم أن المدركات تنقسم  
الى ما يدخل في الخيال  
كالصور المتخيلة والاجسام  
المتأونة والمتشكلة من  
أشخاص الحية وان  
والنبات والى ما لا يدخل  
في الخيال كذات الله  
تعالى وكل ما ليس بجسم  
كالعلم والقدرة والارادة  
وغیرها ومن رأى انسانا  
ثم غرض بصره وجهه  
صورته حاضرة في خياله  
كأنه ينظر اليها ولو كان  
اذا فتح العين وأبصر أدرك  
تفرقة بينهما ولا ترجع  
التفرقة الى اختلاف  
بين الصورتين لان الصورة  
المرئية تكون موافقة  
للمتخيلة وانما الافتراق  
عزید الوضوح والكشف

فان صورة المرئي صارت بالرؤية أتم انكشافا ووضوحا وهو كشخص يرى في وقت الاسفار قبل انتشار ضوء النهار ثم رؤى عند تمام الضوء فانه لا تفرق احدى الحالتين الاخرى الا في مزيد الانكشاف فاذا الخيال أول الادراك والرؤية هو الاستكمال لادراك الخيال وهو غاية الكشف وسمى ذلك رؤية لانه غاية الكشف لانه في العين بل لو خلق الله هذا الادراك الكامل المكشوف في الجهة أو الصدر مثلا استحق أن يسمى رؤية واذا فهمت هذا في التخيلات فاعلم ان المعلومات التي لا تتشكل أيضا في الخيال لمعرفة احوالها كعادرجتان احدهما أولى والثانية استكمال لها وبين الاولى والثانية من التفاوت في مزيد الكشف والابضاح ما بين التخيل والمرئي



فيسمى الثاني أيضا بالاضافة الى الاول مشاهدة ولقاء ورؤية وهذه التسمية حق لان الرؤية سميت رؤية لانها غاية الكشف وأصلها ادراك المرئي وهو على ضرب بحسب قوة النفس (وكان سنة الله تعالى جارية بان تطبيق الاجفان يمنع من تمام الكشف بالرؤية ويكون حجابا بين البصر والمرئي ولا بد من ارتفاع الحجاب للحصول الرؤية وما لم ترتفع كان الادراك الحاصل مجرد التخيل) أي التصور في الخيال (فكذلك مقتضى سنة الله تعالى ان النفس مادامت محجوبة بعوارض البدن ومقتضى الشهوات وما غاب عليها من الصفات البشرية فانها لا تنتهي الى المشاهدة واللقاء في المعلومات الخارجة عن الخيال بل هذه الحياة حجاب عنها بالضرورة كحجاب الاجفان عن رؤية الابصار والقول في سبب كونه حجابا يطول ولا يليق بهذا العلم ولذلك قال تعالى لموسى عليه السلام) (ان تراني وقال) (ولذلك قال تعالى لموسى عليه السلام) لما طلب الرؤية (ان تراني) أي مادامت محجوبا بحجاب الحياة وقال سيدي عبد العزيز الدباغ قدس سره حين سئل عن هذه الآية ما حاصله ان سيدنا موسى عليه السلام من اكابر اهل المشاهدة ومشاهدة الذات العلية لا تخلص لاهلها من مشاهدة أفعالها ولا تصفو عنها الا لو كانت أفعال الذات العلية تنقطع ولو انقطعت طرفة عين لانهد الوجود واختل نظام العالم فاس من وجود الاوفيه فعل الله وهو مادته والسبب في بقاءه وهو الحجاب بينه وبين الذات العلية ولولا انه تعالى حجب ذواتنا بأفعاله فيها لاحتزقت الذات وذاب كل حادث في العالم فلم تلم تصف المشاهدة لاهلها وصارت الافعال المتقدمة بمنزلة القذى في البصر سأل موسى عليه السلام ربه أن يقطع عنه الفعل حتى لا يحجبه عن مشاهدة الذات العلية على الصفاء فقال له ربه عز وجل اذا قطعت الفعل عن الحادث اختلت ذاته وهذا الجبل أقوى منك ذاتا وأصلب منك جرما فانظر اليه فان استقر مكانه بعد قطع فعله عنه فسوف تراني فلما تجلّى ربه للجبل وقطع عنه الفعل الحاجب له من سطوة الذات العلية تدكك الجبل وتطارت اجزائه حتى صعق موسى عليه السلام اه (وقال تعالى لا تدركه الابصار في الدنيا) لوجود الحجاب المانع من الرؤية (والصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رأى الله تعالى ليلة المعراج) قال العرفي هذا الذي صححه المصنف هو قول عائشة في الصحيحين انها قالت من حدثك ان محمدا رأى ربه فقد كذب ولمسلم من حديث أبي ذر سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أقدر أيت ربك قال نوراني اراه وذهب ابن عباس وأكثرا العلماء الى اثبات رؤيته له وعائشة لم ترو ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وحديث أبي ذر قال فيه أحدهما زلت له منكرا وقال ابن خزيمة في القلب من صحة اسناده شيء وفي رواية لاحد من حديث أبي ذر رأيت نورا اني أراه ورجال اسنادها رجال الصحيح اه قلت ورواية أبي ذر الاولى رواها كذلك الطيالسي والترمذي وابن حبان وابن مردويه هل رأيت ربك قال فذكره وروى عبد بن حنبل وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه من حديث أبي ذر قال رآه بقلبه ولم يره بعينه ورواه النسائي مثله الا أنه قال ولم يره ببصره وقد روى عن أبي العالية مثله كذا رواه ابن جرير وأخرج عبد بن حميد والترمذي وابن جرير وابن المنذر والحاكم وابن مردويه عن الشعبي قال اتى ابن عباس بعرفة فسأله عن شيء فكره حتى جاوبته الجبال فقال ابن عباس ان ابني هاشم يزعمون ان محمدا قدر أي ربه مرتين فقال كعب ان الله قسم رؤيته وكلامه بين محمد وموسى عليهما السلام فرآه محمد مرتين وكلام موسى مرتين قال مسروق فدخلت على عائشة فقلت هل رأى محمد ربه فقالت لقد تكلمت بشئ ففله شعري قلت رويدا ثم قرأت لقد رأى من آيات ربه الكبرى قالت أن يذهب بك انما هو جبريل من أخبرك ان محمدا رأى ربه أو كنتم شيئا مما أمر به أو يعلم الخس التي قال الله تعالى ان الله عنده علم الساعة الآية فقد أعظم القرية ولا كنه رأى جبريل لم يره في صورته الامرتين مرة عند سدره المنتهى ومرة عند جباله ستمائة جناح قد سد الافق وأما قول ابن عباس فروى عنه من طرق بالطائفة المختلفة فعند الطبراني وابن مردويه عنه قال ان محمدا رأى ربه مرتين ببصره ومرة بفؤاده وعند ابن مردويه عنه قال ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى ربه بعينه وروى الترمذي وحسنه والطبراني وابن مردويه والحاكم والبيهقي في الاسماء والصفات عنه قال قدر أي النبي صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل وروى النسائي والحاكم وصححه

فيسمى الثاني أيضا بالاضافة الى الاول مشاهدة ولقاء ورؤية وهذه التسمية حق لان الرؤية سميت رؤية لانها غاية الكشف وأصلها ادراك المرئي وهو على ضرب بحسب قوة النفس (وكان سنة الله تعالى جارية بان تطبيق الاجفان يمنع من تمام الكشف بالرؤية ويكون حجابا بين البصر والمرئي ولا بد من ارتفاع الحجاب للحصول الرؤية وما لم ترتفع كان الادراك الحاصل مجرد التخيل) أي التصور في الخيال (فكذلك مقتضى سنة الله تعالى ان النفس مادامت محجوبة بعوارض البدن ومقتضى الشهوات وما غاب عليها من الصفات البشرية فانها لا تنتهي الى المشاهدة واللقاء في المعلومات الخارجة عن الخيال بل هذه الحياة حجاب عنها بالضرورة كحجاب الاجفان عن رؤية الابصار والقول في سبب كونه حجابا يطول ولا يليق بهذا العلم ولذلك قال تعالى لموسى عليه السلام) (ان تراني وقال) (ولذلك قال تعالى لموسى عليه السلام) لما طلب الرؤية (ان تراني) أي مادامت محجوبا بحجاب الحياة وقال سيدي عبد العزيز الدباغ قدس سره حين سئل عن هذه الآية ما حاصله ان سيدنا موسى عليه السلام من اكابر اهل المشاهدة ومشاهدة الذات العلية لا تخلص لاهلها من مشاهدة أفعالها ولا تصفو عنها الا لو كانت أفعال الذات العلية تنقطع ولو انقطعت طرفة عين لانهد الوجود واختل نظام العالم فاس من وجود الاوفيه فعل الله وهو مادته والسبب في بقاءه وهو الحجاب بينه وبين الذات العلية ولولا انه تعالى حجب ذواتنا بأفعاله فيها لاحتزقت الذات وذاب كل حادث في العالم فلم تلم تصف المشاهدة لاهلها وصارت الافعال المتقدمة بمنزلة القذى في البصر سأل موسى عليه السلام ربه أن يقطع عنه الفعل حتى لا يحجبه عن مشاهدة الذات العلية على الصفاء فقال له ربه عز وجل اذا قطعت الفعل عن الحادث اختلت ذاته وهذا الجبل أقوى منك ذاتا وأصلب منك جرما فانظر اليه فان استقر مكانه بعد قطع فعله عنه فسوف تراني فلما تجلّى ربه للجبل وقطع عنه الفعل الحاجب له من سطوة الذات العلية تدكك الجبل وتطارت اجزائه حتى صعق موسى عليه السلام اه (وقال تعالى لا تدركه الابصار في الدنيا) لوجود الحجاب المانع من الرؤية (والصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رأى الله تعالى ليلة المعراج) قال العرفي هذا الذي صححه المصنف هو قول عائشة في الصحيحين انها قالت من حدثك ان محمدا رأى ربه فقد كذب ولمسلم من حديث أبي ذر سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أقدر أيت ربك قال نوراني اراه وذهب ابن عباس وأكثرا العلماء الى اثبات رؤيته له وعائشة لم ترو ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وحديث أبي ذر قال فيه أحدهما زلت له منكرا وقال ابن خزيمة في القلب من صحة اسناده شيء وفي رواية لاحد من حديث أبي ذر رأيت نورا اني أراه ورجال اسنادها رجال الصحيح اه قلت ورواية أبي ذر الاولى رواها كذلك الطيالسي والترمذي وابن حبان وابن مردويه هل رأيت ربك قال فذكره وروى عبد بن حنبل وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه من حديث أبي ذر قال رآه بقلبه ولم يره بعينه ورواه النسائي مثله الا أنه قال ولم يره ببصره وقد روى عن أبي العالية مثله كذا رواه ابن جرير وأخرج عبد بن حميد والترمذي وابن جرير وابن المنذر والحاكم وابن مردويه عن الشعبي قال اتى ابن عباس بعرفة فسأله عن شيء فكره حتى جاوبته الجبال فقال ابن عباس ان ابني هاشم يزعمون ان محمدا قدر أي ربه مرتين فقال كعب ان الله قسم رؤيته وكلامه بين محمد وموسى عليهما السلام فرآه محمد مرتين وكلام موسى مرتين قال مسروق فدخلت على عائشة فقلت هل رأى محمد ربه فقالت لقد تكلمت بشئ ففله شعري قلت رويدا ثم قرأت لقد رأى من آيات ربه الكبرى قالت أن يذهب بك انما هو جبريل من أخبرك ان محمدا رأى ربه أو كنتم شيئا مما أمر به أو يعلم الخس التي قال الله تعالى ان الله عنده علم الساعة الآية فقد أعظم القرية ولا كنه رأى جبريل لم يره في صورته الامرتين مرة عند سدره المنتهى ومرة عند جباله ستمائة جناح قد سد الافق وأما قول ابن عباس فروى عنه من طرق بالطائفة المختلفة فعند الطبراني وابن مردويه عنه قال ان محمدا رأى ربه مرتين ببصره ومرة بفؤاده وعند ابن مردويه عنه قال ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى ربه بعينه وروى الترمذي وحسنه والطبراني وابن مردويه والحاكم والبيهقي في الاسماء والصفات عنه قال قدر أي النبي صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل وروى النسائي والحاكم وصححه



به ويكون العرض على  
النار بقدر الحاجة الى  
التركية وأقلها لحظة  
خفيفة وأقصاها في حق  
المؤمنين كما وردت به  
الاخبار سبعة آلاف سنة  
ولن ترتحل نفس عن  
هذا العالم الا ويصحبها  
غبرة وكدورة ما وان قلت  
ولذلك قال الله تعالى  
وان منكم الا واردها  
كان على ربك حتما مقضيا  
ثم تنجي الذين اتقوا ونذر  
الظالمين فيها جثيا فكل  
نفس مستبينة للورود  
على النار وغير مستبينة  
للاصدور عنها فاذا أكل  
الله تطهيرها وتركيبتها  
وبلغ الكتاب أجله ووقع  
الفرغ عن جملة ما وعد  
به الشرع من الحساب  
والعرض وغيره واني  
استحقاق الجنة وذلك  
وقت مبهم لم يطلع الله  
عليه أحد من خلقه فانه  
واقع بعد القيامة ووقت  
القيامة مجهول فعند ذلك  
يشغل بصفاته ونقائه  
عن الكدورات حيث  
لا رهي وجهه غبرة ولا  
فترة لان فيه يتجلى الحق  
سبحانه وتعالى فيتجلى له

تجليا يكون انكشاف تجليه بالاضافة الى ما علمه كانكشاف تجلي المرأة بالاضافة الى ما تخيله وهذه المشاهدات والتجلي هي التي تسمى رؤية فاذا الرؤية حق بشرط أن لا يفهم من الرؤية استكمال الخيال في تخيل متصور مخصوص بجهة ومكان فان ذلك مما يتعالى عنه رب الارباب علوا كبيرا بل كما عرفته في الديناء معرفة حقيقة تامة من غير تخيل وتصور وتقد ير شكل وصورة فتراه في الآخرة كذلك بل أقول المعرفة الحاصلة في الدنيا بعينها هي التي تستكمل فتبلغ كمال الكشف والوضوح وتنقلب مشاهدة ولا يكون بين المشاهدات في الآخرة والمعلوم في الدنيا اختلاف الامن حيث



زيادة الكشف والوضوح كما ضرب بنام المثال في استكمال الخيال بالرؤية فاذا لم يكن في معرفة الله تعالى اثبات صورة وجهه فلا يكون في استكمال تلك المعرفة بعينها وترقيتها في الوضوح الى غاية الكشف أيضا جهة وصورة لانها بعينها لا تفرق منها الا في زيادة الكشف كما ان الصورة المرئية هي المتخيلة بعينها في زيادة الكشف واليه الاشارة بقوله تعالى يسعي نورهم بين أيديهم وبأيمنهم يقولون ربنا آتّم لنا نورنا اذ تمام النور لا يؤثر الا في زيادة الكشف ولهذا لا يفوز بدرجة النظر والرؤية الا العارفون في الدنيا لان المعرفة هي البذر الذي ينقلب في الآخرة مشاهدة كما تنقلب النواة شجرة والحب زرعاً ومن (٥٨٢) لا نواة في أرضه كيف يحصل له نخل ومن لم يزرع الحب فكيف يحصل له زرع فكذلك من لم

يعرف الله تعالى في الدنيا فكيف يراه في الآخرة ولما كانت المعرفة على درجات متفاوتة كان التجلي أيضاً على درجات متفاوتة فاختلاف التجلي بالإضافة الى اختلاف المعارف كاختلاف النبات بالإضافة الى اختلاف البذر اذ تختلف لاحتلالها بكثرتها وقلتها وحسنها وقوتها وضعفها ولذلك قال النبي عليه الصلاة والسلام ان الله يتجلى للناس عامة ولا بي بكر خاصة فلا ينبغي أن يظن ان غير أبي بكر من هودونه يجده من لذة النظر والمشاهدات ما يجده أبو بكر بل لا يجده الا عشر عشيره ولما فضل الناس بسره وقر في صدره فضل لا محالة بتجل انفراديه (كما انك ترى في الدنيا من يؤثرون لذة النظر الى وجه الله تعالى على نعيم الجنة اذ) كان يرجع نعيمها الى المطعوم والمنكوح وهؤلاء بعينهم هم الذين حالهم في الدنيا ما وصفنا من ايثارة العلم والمعرفة والاطلاع على أسرار الربوبية على لذة المنكوح والمطعوم والمشروب وسائر الخلق مشغولون به وكذلك لما قبل (الرابعة) بنت اسمعيل العدوية قدس الله سرها (ما تقولين في الجنة فقالت) مستشهدة بالحديث المشهور (الجارثم الدار) رواه الخطيب في الجامع من حديث علي بن زيادة والرفيق قبل الطريق والزاد قبل الرحيل ورواه الطبراني من حديث رافع بن خديج وفيه زيادة أخرى في آخره (فبينت انه ليس في قلبها التفات الى الجنة بل الى رب الجنة وكل من لم يعرف الله في الدنيا فلا يراه في الآخرة وكل من لم يجد لذة المعرفة في الدنيا فلا يجد لذة النظر

زيادة الكشف والوضوح كما ضرب بنام المثال) فبما سبق (في استكمال الخيال بالرؤية فاذا لم يكن في معرفة الله تعالى اثبات صورة وجهه) وتقد يرش كل (فلا يكون في استكمال تلك المعرفة بعينها وترقيتها في الوضوح الى غاية الكشف أيضا جهة وصورة لانها بعينها لا تفرق منها الا في زيادة الكشف كما ان الصورة المرئية هي المتخيلة بعينها لا تفرق منها الا في زيادة الكشف واليه الاشارة بقوله تعالى يسعي نورهم بين أيديهم وبأيمنهم يقولون ربنا آتّم لنا نورنا اذ تمام النور لا يؤثر الا في زيادة الكشف) كما يرشد اليه لفظ الا تمام الذي هو بمعنى التوفية (ولهذا لا يفوز بدرجة النظر والرؤية الا العارفون في الدنيا لان المعرفة هي النور الذي ينقلب في الآخرة مشاهدة كما تنقلب النواة شجرة والحب زرعاً ومن لا نواة في أرضه فكيف يحصل له نخل ومن لم يزرع الحب فكيف يحصل له زرع فكذلك من لم يعرف الله تعالى في الدنيا فكيف يراه في الآخرة ولما كانت المعرفة على درجات متفاوتة كان التجلي أيضاً على درجات متفاوتة فاختلاف التجلي بالإضافة الى اختلاف المعارف كاختلاف النبات بالإضافة الى اختلاف البذر اذ تختلف لاحتلالها بكثرتها وقلتها وحسنها وقوتها وضعفها ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يتجلى للناس عامة ولا بي بكر خاصة) قال العراقي رواه ابن عدي من حديث جابر وقال باطل بهذا الاسناد وفي الميزان للذهبي ان الدارقطني رواه عن الحاملي عن علي بن عبد الله قال وعلي بن عبد الله كان يضع الحديث ورواه ابن عساكر في التاريخ وابن الجوزي في الموضوعات اه قلت ورواه كذلك ابن النجار في تاريخه وعلي بن عبد الله هو التميمي رواه عن ابن علية وفي الخبر الاول من فوائد أبي الحسين بن بشران من طريق أبي عبيدة عن الحسن قال قال علي بن أبي طالب يا رسول الله من أول من يحاسب الله يوم القيامة فساق الحديث وفي آخره فيتجلى الله عز وجل لأبي بكر خاصة والناس عامة (فلا ينبغي أن يظن ان غير أبي بكر من هودونه) في المعرفة (يجده من لذة النظر والمشاهدة ما يجده أبو بكر) رضى الله عنه (بل لا يجد الا عشر عشيره ان كانت معرفته في الدنيا عشر عشيره ولما فضل) أبو بكر (الناس بسره وقر في صدره فضل لا محالة بتجل انفراديه) يشير الى ما سبق من حديث ما فضلكم أبو بكر بفضل صوم ولا صلاة واكن بشئ وقر في قلبه رواه الحكميم من قول بكر المزني وتقدم الكلام عليهم (وكما انك ترى في الدنيا من يؤثرون لذة الرياسة على المطعوم والمنكوح وتري من يؤثرون لذة العلم وانكشاف ملكوت السموات والارض وسائر الامور الالهية على الرياسة وعلى المطعوم والمنكوح جميعاً فكذلك يكون في الآخرة قوم يؤثرون لذة النظر الى وجه الله تعالى على نعيم الجنة اذ) كان يرجع نعيمها الى المطعوم والمنكوح وهؤلاء بعينهم هم الذين حالهم في الدنيا ما وصفنا من ايثارة العلم والمعرفة والاطلاع على أسرار الربوبية على لذة المنكوح والمطعوم والمشروب وسائر الخلق مشغولون به وكذلك لما قبل (الرابعة) بنت اسمعيل العدوية قدس الله سرها (ما تقولين في الجنة فقالت) مستشهدة بالحديث المشهور (الجارثم الدار) رواه الخطيب في الجامع من حديث علي بن زيادة والرفيق قبل الطريق والزاد قبل الرحيل ورواه الطبراني من حديث رافع بن خديج وفيه زيادة أخرى في آخره (فبينت انه ليس في قلبها التفات الى الجنة بل الى رب الجنة وكل من لم يعرف الله في الدنيا فلا يراه في الآخرة وكل من لم يجد لذة المعرفة في الدنيا فلا يجد لذة النظر

مشكلات ملكوت السموات والارض وسائر الامور الالهية على الرياسة وعلى المطعوم والمنكوح والمشروب جميعاً فكذلك يكون في الآخرة قوم يؤثرون لذة النظر الى وجه الله تعالى على نعيم الجنة اذ يرجع نعيمها الى المطعوم والمنكوح وهؤلاء بعينهم هم الذين حالهم في الدنيا ما وصفنا من ايثارة العلم والمعرفة والاطلاع على أسرار الربوبية على لذة المنكوح والمطعوم والمشروب وسائر الخلق مشغولون به ولذلك لما قبل (الرابعة) ما تقولين في الجنة فقالت الجارثم الدار فبينت انه ليس في قلبها التفات الى الجنة بل الى رب الجنة وكل من لم يعرف الله في الدنيا فلا يراه في الآخرة وكل من لم يجد لذة المعرفة في الدنيا فلا يجد لذة النظر



في الآخرة اذ ليس يستأنف لاحد في الآخرة ما لم يصبه من الدنيا ولا يحصد أحد الامازرع ولا يحشر المرء الاعلى مامات عليه ولا يموت الاعلى ما عاش عليه فما صحبه من المعرفة هو الذي يتنعم به بعينه فقط الا أنه ينقلب مشاهدة بكشف الغطاء فتضاعف اللذة به كما تتضاعف لذة العاشق اذا استبدل بخيال صورة المعشوق رؤية صورته فان ذلك منتهى لذته وانما طيبة الجنة ان لكل أحد فيها ما يشتهي فن لا يشتهي الالتقاء بالله تعالى فلا لذة له في غيره بل ربما يتأذى به فاذا نعيم الجنة بقدر حب الله تعالى وحب الله تعالى بقدر معرفته فاصل السعادات هي المعرفة التي عبر الشرع عنها بالايمان فان قلت فالذة الرؤية ان كان لها نسبة الى لذة المعرفة فهي قليلة وان كان أضعافها لان لذة المعرفة في الدنيا ضعيفة فتضاعفها الى حد قريب لا ينتهي في القوة الى أن يستحق سائر لذات الجنة فيها (٥٨٣) فاعلم أن هذا الاستحقاق للذة المعرفة

في الآخرة اذ ليس يستأنف لاحد في الآخرة ما لم يحببه من الدنيا ولا يحصد أحد الا ما زرعه ولا يحشر المرء الا على ما مات عليه) ففي الخبر يبعث كل عبد على ما مات عليه رواه عبد بن حميد ومسلم وابن ماجه وابن حبان والحاكم من حديث جابر ورواه البغوي والطبراني والحاكم في الكنى من حديث زيد بن حارثة ورواه الدارقطني في الافراد من حديث ابن عمر ورواه ابن حبان من حديث جابر أيضا زيادة المؤمن على ايمانه والمنافق على نفاقه وعند ابن ماجه من حديث أبي هريرة انما يبعث الناس على نياتهم (ولا يموت الا على ما عاش عليه فما صحبه من المعرفة هو الذي يتنعم به بعينه فقط الا أنه ينقلب مشاهدة بكشف الغطاء فتضاعف اللذة به كما تتضاعف لذة العاشق اذا استبدل بخيال صورة المعشوق رؤية صورته فان ذلك منتهى لذته وانما طبيعة الجنة ان لكل أحد فيها ما يشتهي فن لا يشتهي الالتقاء الله تعالى فلا لذة له في غيره بل ربما يتأذى به فاذا نعيم الجنة بقدر حب الله تعالى وحب الله تعالى بقدر معرفته فاصل السعادات هي المعرفة التي عبر الشرع عنها بالايمان) فقدر وى من حديث علي الايمان معرفة بالقلب وقول باللسان وعمل بالاركان كان رواه ابن ماجه والطبراني وتمام والشيرازي في الالقاب وأورده ابن الجوزي في الموضوعات (فان قلت فلذة الرؤية ان كانت لها نسبة الى لذة المعرفة فهي قليلة وان كانت اضعافها لان لذة المعرفة في الدنيا ضعيفة فتضاعفها الى حد قريب لا ينتمى في القوة الى أن يستحق سائر لذات الجنة فيها فاعلم ان هذا الاستحقاق للذة المعرفة صدر من الخلق عن المعرفة فن خلا عن المعرفة كيف يدرك لذتها وان انطوى على معرفة ضعيفة وقلبه مشحون بعلائق الدنيا فكيف يدرك لذتها افلا عارفين في معرفتهم وفكرتهم ومناجاتهم لله تعالى لذات لو عرضت عليهم الجنة في الدنيا بدلا عنها لم يستبدلوا بها لذة الجنة ثم هذه اللذة مع كمالها لان نسبة لها أصلا الى لذة اللقاء والمشاهدة كمالا لنسبة للذة خيال المعشوق الى رؤيته ولا للذة استنشاق روائح الاطعمة الشهية) اللذينة (الى ذوقها ولا للذة اللمس باليد الى لذة الوقاع واظهار عظام التفاوت بينهما لا يمكن الا بضرب مثال فنقول لذة النظر الى وجه المعشوق في الدنيا باسباب أحدها كمال جمال المعشوق ونقصانه فان اللذة في النظر الى الاجل أكمل لا محالة والثاني كمال قوة الحب والشهوة والعشق فليس التذاذ من اشتداد عشقه كالتذاذ من ضعف شهوته وجهه والثالث كمال الادراك فليس التذاذ برؤية المعشوق في ظلمة أو من وراء سترة رقيق أو من بعد كالتذاذ بادراكه على قرب من غير سترة وعند كمال الضوء ولا ادراك لذة المضاجعة مع ثوب حائل كادراكه مع التجرد) عنه (والرابع اندفاع العوائق المشوشة) أي الموانع المكدرية (والآلام الشاغلة للقلب فليس التذاذ الصحيح) البدن (الفارغ) البال (المتجرد للنظر الى المعشوق كالتذاذ الخائف المذعور أو المريض المتألم أو المشغول قلبه بهم من المهمات فقدر) أنت في نفسك (عاشقا ضعيفا العشق ينظر الى وجه معشوقه من وراء سترة رقيق على بعد بحيث يمنع ان يكشف كنه صورته في حالة اجتماع عليه عقارب وزنا بيرة تؤذيه وتلدغه وتشغل قلبه فهو في هذه الحالة لا يخلو عن لذة ما

فن خلاء عن المعرفة

كيف يدرك لذتها وان

الطامى عامية فقهية

وقوله مشكون بعلاتق

الدنيا فكيف يدرك لنا

فالعلماء فمنهم من يفتنه

وفی کتبہ مناجاتہ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِكْرًا لِّعِبَادِنَا  
وَأَمَّا الْبُرْجَ فَقَوَّيْنَاهُ بِقَبَائِلِ الْمَلِكِ

الأعضاء التي لا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بسم الله الرحمن الرحيم

مع جالها لا تسبه لها اصلا  
الانتم انتم انتم انتم

الى لده لاهل والمساكين

الحمد لله الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لہ

المعشوق الى رويته ولا  
النفس من رويته ولا

لله الشكر والثناء والرواح

لا طعمة الشهية الى دوفها

ولا لآلة اللمس باليدانى

لذة الوقاع واطهار عظم

التفاوت بينهما لا يمكن

لا يضرب مثال فنقول لذة

النظر الى وجه المعشوق

الدنيا تتفاوت باسباب

۴ اُحدھا کمال جمال

المعشوق ونقصانه فان

المدة في النظر الى الاجل

کمال لامحالہ والثانی کمال

التذاذ مرق به المعشوق

معروف خان کا دراکھا

الى المعشوق كالتبذاز

و معشوقه قمر و راء ستر

فوهة من الماء إلى الماء :

بی بی سیدہ امینہ بی بی



من مشاهدة معشوقه فلو طرأت على الفجأة حاله انه تنك بها السر وأشرق بها الضوء واندفع عنه المؤذيات وبقي سليما فارغا وهجمت عليه الشهوة القوية والعشق المفرط حتى بلغ أقصى الغايات فانظر كيف تتضاعف اللذة حتى لا يبقى للدولى اليها نسبة يعتد بها فكذلك فافهم نسبة لذة النظر الى لذة المعرفة فالستر الرقيق مثال البدن والاشتغال به والعقارب والزناير مثال الشهوات المتسلطة على الانسان من الجوع والعطش والغضب والغم والحزن وضعف الشهوة والحب (٥٨٤) مثال اقصور النفس في الدنيا ونقصانها عن الشوق الى الملا الاعلى والتفاتها الى أسفل

من مشاهدة معشوقه فلو طرأت على الفجأة حاله انه تنك بها السر وأشرق بها الضوء واندفع عنه المؤذيات وبقي سليما فارغا وهجمت عليه الشهوة القوية والعشق المفرط حتى بلغ أقصى الغايات فانظر كيف تتضاعف اللذة حتى لا يبقى للدولى اليها نسبة يعتد بها فكذلك فافهم نسبة لذة النظر الى لذة المعرفة فالستر الرقيق مثال البدن والاشتغال به والعقارب والزناير مثال الشهوات المتسلطة على الانسان من الجوع والعطش والغضب والغم والحزن وضعف الشهوة والحب (٥٨٤) مثال اقصور النفس في الدنيا ونقصانها عن الشوق الى الملا الاعلى والتفاتها الى أسفل السافلين وهو مثل قصور الصبي عن ملاحظة لذة الرياضة والتفاتنه الى اللعب بالعصفور والعارف وان قويت في الدنيا معرفته فلا يخلو عن هذه المشوشات ولا يتصور ان يخلو عنها البتة نعم قد تضعف هذه العوائق في بعض الاحوال ولا تدوم فلا حرم يلوح من جمال المعرفة ما يبهت العقل وتغظم لذته بحيث يكاد القلب يتفطر لعظمته ولكن يكون ذلك كالبرق الخاطف وقليلا يدوم بل يعرض من الشواغل والافكار والخواطر ما يشوشه وينغصه (وهذه ضرورة دائمة) لا تنفك (في هذه الحياة الفانية فلا تزال هذه اللذة منغصة الى الموت وانما الحياة الطيبة بعد الموت) فعند ذلك يحصل التجريد والراحة (وانما العيش عيش الآخرة) كما ورد به الخبر (وان الدار الآخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون) كما في الكتاب العزيز (وكل من انتهى الى هذه المرتبة فانه يحب لقاء الله تعالى فيحب الموت ولا يكرهه) وفي الخبر لاراحة للمؤمن في الدنيا دون لقاء الله عز وجل وفي أقوالهم الموت جسر يوصل الحبيب الى الحبيب (الامن حيث ينتظر زيادة استكمال في المعرفة فان المعرفة كالبذر وبحر المعرفة لا ساحل له فالا حاطة بكنهه جلال الله محال) الاما كان من طريق الاسماء والصفات (فكما كثرت المعرفة بالله وصفاته وأفعاله وبأسرار ملكته وقويت كثرة النعيم في الآخرة وعظم كما انه كلما كثر البذر وحسن كثر الزرع وحسن ولا يمكن تحصيل هذا البذر الا في الدنيا) اذهى مزرعة لا آخرة (ولا يزرع الا في صعيد القلب ولا حصاد الا في الآخرة) ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل السعادات طول العمر في طاعة الله (قال العراقي رواه ابراهيم الحاربي في كتاب ذكر الموت من رواية ابن لهيعة عن ابن الهادي عن المطالب عن أبيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال السعادة كل السعادة طول العمر في طاعة الله والدم المطالب عبد الله بن حنظل مختلف في صحبته ولا جد من حديث جابر ان من سعادة المرء أن يطول عمره ويرزقه الله الانابة وللترمذي من حديث أبي بكره ان رجلا قال يا رسول الله أي الناس خير قال من طال عمره وحسن عمله قال هذا حسن صحيح وذكره ابن حبان في الصحابة وقال ابن عمر له صحبة وقال الترمذي بعد ان ساق له حديثا من طريق عبد العزيز بن المطالب بن حنظل عن أبيه عن جده في فضائل قرين هذا امر سل وعبد الله بن حنظل لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم فهذا الاختلاف فيهم فيه وحديثه المذکور رواه كذلك القاضي والحاكم والديلمي من حديث ابن عمر وأما حديث جابر فقد رواه أيضا الحاكم ورواه أبو الشيخ في كتاب الثواب بدون ان وأما حديث أبي بكره ف رواه كذلك أحمد وابن زنجويه والطبراني والحاكم والبيهقي بزيادة وشر الناس من طال عمره وساء عمله ورواه بالجملة الاولى فقط أحمد وعبد بن حنيد والطبراني والبيهقي أيضا من حديث عبد الله بن بسر (لان المعرفة انما تسكمل وتتسع في العمر الطويل بمداومة الفكر والمواظبة على المجاهدة والانقطاع عن علائق الدنيا والتجرد للطلب ويستدعي ذلك أمانا لا محالة فمن أحب الموت أحبه لانه رأى

السافلين وهو مثل قصور الصبي عن ملاحظة لذة الرياضة والتفاتنه الى اللعب بالعصفور والعارف وان قويت في الدنيا معرفته فلا يخلو عن هذه المشوشات ولا يتصور ان يخلو عنها البتة نعم قد تضعف هذه العوائق في بعض الاحوال ولا تدوم فلا حرم يلوح من جمال المعرفة ما يبهت العقل وتغظم لذته بحيث يكاد القلب يتفطر لعظمته ولكن يكون ذلك كالبرق الخاطف وقليلا يدوم بل يعرض من الشواغل والافكار والخواطر ما يشوشه وينغصه وهذه ضرورة دائمة في هذه الحياة الفانية فلا تزال هذه اللذة منغصة الى الموت وانما الحياة الطيبة بعد الموت وانما العيش عيش الآخرة وان الدار الآخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون وكل من انتهى الى هذه المرتبة فانه يحب لقاء الله تعالى فيحب الموت ولا يكرهه الامن حيث ينتظر زيادة استكمال في المعرفة فان المعرفة كالبذر وبحر المعرفة

لا ساحل له فالا حاطة بكنهه جلال الله محال فكما كثرت المعرفة بالله وبصفاته وأفعاله وبأسرار ملكته وقويت كثرة النعيم في الآخرة وعظم كما انه كلما كثر البذر وحسن كثر الزرع وحسن ولا يمكن تحصيل هذا البذر الا في الدنيا ولا حصاد الا في الآخرة ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل السعادات طول العمر في طاعة الله لان المعرفة انما تسكمل وتتسع في العمر الطويل بمداومة الفكر والمواظبة على المجاهدة والانقطاع عن علائق الدنيا والتجرد للطلب ويستدعي ذلك أمانا لا محالة فمن أحب الموت أحبه لانه رأى



نفسه واقفا في المعرفة بالغالى منتهى ما يسر له ومن كره الموت كرهه لانه كان يؤمل من يذم معرفة تحصل له بطول العمر ورأى نفسه مقصرا عما  
تحتمله قوته لو عرف هذا سبب كراهة الموت وجبه عند أهل المعرفة وأما سائر الخلق فنظرهم مقصور على شهوات الدنيا ان اتسعت أحبوا البقاء  
وان ضاقت تمنوا الموت وكل ذلك حرمان وخسران مصدره الجهل والغفلة فالجهل والغفلة مغرس كل شقاوة والعلم والمعرفة أساس كل سعادة  
فقد عرفت بماذا كرهناه معنى المحبة ومعنى العشق فانه المحبة المفرطة القوية ومعنى لذة المعرفة ومعنى الرؤية ومعنى كونهما ألذ من  
سائر اللذات عند ذوى العقول والكمال وان لم تكن كذلك عند ذوى النقصان كما لم تكن (٥٨٥) الرياسة ألذ من المطعومات عند الصبيان

فان قلت فهذه الرؤية  
محلهما القلب أو العين في  
الآخرة فاعلم أن الناس  
قد اختلفوا في ذلك  
وأرباب البصائر لا  
يلتفتون الى هذا الخلاف  
ولا ينظرون فيه بل العاقل  
يأكل البقل ولا يسأل  
عن المبقلة ومن يشتهي  
رؤية معشوقه يشغله  
عشقه عن أن يلتفت  
الى أن رؤيته تخلق في  
عينه أو في جبهته بل  
يقصد الرؤية ولذتها  
سواء كان ذلك بالعين  
أو غيرها فان العين محل  
وطرف لا نظر اليه ولا  
حكمه والحق فيه أن  
القدرة الازلية واسعة  
فلا يجوز أن تحكم عليها  
بالقصور عن أحد  
الامرين هـ ذاني حكم  
الجواز فاما الواقع في  
الآخرة من الجائزين  
فلا يدرك الا بالسمع  
والحق ما ظهر لاهل  
السنة والجماعة من  
شواهد الشرع أن ذلك  
يخلق في العين ليكون

نفسه واقفا في المعرفة بالغالى منتهى ما يسر له ومن كره الموت كرهه لانه كان يؤمل من يذم معرفة تحصل له  
بطول العمر ورأى نفسه مقصرا عما تحتمله قوته لو عرف هذا سبب كراهة الموت وجبه عند أهل المعرفة وأما  
سائر الخلق فنظرهم مقصور على شهوات الدنيا (ولذاتها) ان اتسعت أحبوا البقاء وان ضاقت تمنوا الموت وكل  
ذلك حرمان وخسران مصدره الجهل والغفلة فالجهل والغفلة مصدر كل شقاوة والعلم والمعرفة أساس كل سعادة  
فقد عرفت بماذا كرهناه معنى المحبة ومعنى العشق فانه المحبة المفرطة القوية ومعنى لذة المعرفة ومعنى الرؤية  
ومعنى لذة الرؤية ومعنى كونها ألذ من سائر اللذات عند ذوى العقول والكمال وان لم تكن كذلك عند ذوى  
النقصان كما لم تكن الرياسة ألذ من المطعومات (واللعب) عند الصبيان) فان أنكر وأبعد عنهم لنقصانهم عن  
درجة الكمال (فان قلت فهذه الرؤية محلهما القلب أو العين في الآخرة فاعلم أن الناس قد اختلفوا في ذلك  
وأرباب البصائر لا يلتفتون الى هذا الخلاف ولا ينظرون فيه بل العاقل يأكل البقل ولا يسأل عن المبقلة)  
و يأخذ الهدية ولا يسأل عن الجالب (ومن يشتهي رؤية معشوقه يشغله عشقه عن أن يلتفت الى أن رؤيته  
تخلق في عينه أو في جبهته بل يقصد الرؤية ولذتها سواء كان ذلك بالعين أو غيرها فان العين محل وطرف لا نظر  
اليه ولا حكمه والحق فيه أن القدرة الازلية واسعة فلا يجوز أن تحكم عليها بالقصور عن أحد الامرين هـ ذاني  
حكم الجواز فاما الواقع في الآخرة من الجائزات فلا يدرك الا بالسمع) اذ لا مدخل للعقل فيه (والحق ما ظهر لاهل  
السنة والجماعة من شواهد الشرع أن ذلك يخلق في العين ليكون لفظ الرؤية والنظر وسائر الالفاظ الواردة في  
الشرع مجرى على ظاهره اذ لا يجوز ازالة الظواهر الا للضرورة والله أعلم) فروى أحمد والشيخان من حديث  
أبي هريرة أن الناس قالوا هل نرى ربنا يوم القيامة فقال صلى الله عليه وسلم هل تمارون في رؤية القمر في ليلة  
البدر ليس دونه سحب وهل تمارون في رؤية الشمس ليس دونه سحب فانكم ترونه كذلك الحديث بطوله  
ورواه كذلك من حديث أبي سعيد وروى الطيالسي وأحمد والشيخان وابن خزيمة من حديث أبي سعيد هل  
تضارون في رؤية الشمس بالظهيرة نحو اليس معها سحب وهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر نحو اليس  
فيها سحب ما تضارون في رؤية الله يوم القيامة الا كما تضارون في رؤية أحدهما الحديث بطوله وروى النسائي  
وابن ماجه وبعضه وعند مسلم من حديث أبي هريرة هل تضارون في رؤية الشمس في الظهيرة ليست في سحابة  
هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ليس في سحابة فوالذي نفسي بيده لا تضارون في رؤية ربكم عز وجل  
الا كما تضارون في رؤية أحدهما الحديث

(بيان الاسباب المقوية لحب الله تعالى) \*

(اعلم) وفعلك الله تعالى (ان أسعد الخلق حالا أقواهم حبا لله تعالى فان الآخرة معناها القدوم على الله تعالى)  
والعرض عليه (ودرك سعادة لقاءه وما أعظم نعيم المحب اذا قدم على محبوبه بعد طول شوقه) وحينئذ اليه  
(وتمكن من دوام مشاهدته أبدا لا يباد من غير منغص و) لا (مكدر ومن غير رقيب ومزاحم) له في مشاهدته  
(ومن غير خوف انقطاع) أو نقص (الا ان هـ ذا النعيم على قدر قوة الحب فكما ازدادت المحبة ازدادت اللذة

(٧٤ - (اتحاف السادة المتقين) - تاسع) لفظ الرؤية والنظر وسائر الالفاظ الواردة في الشرع مجرى  
على ظاهره اذ لا يجوز ازالة الظواهر الا للضرورة والله تعالى أعلم (بيان الاسباب المقوية لحب الله تعالى) \* اعلم ان أسعد الخلق حالا في  
الآخرة أقواهم حبا لله تعالى فان الآخرة معناها القدوم على الله تعالى ودرك سعادة لقاءه وما أعظم نعيم المحب اذا قدم على محبوبه بعد طول  
شوقه وتمكن من دوام مشاهدته أبدا لا يباد من غير منغص ومكدر ومن غير رقيب ومزاحم ومن غير خوف انقطاع الا أن هذا النعيم على  
قدر قوة الحب فكما ازدادت المحبة ازدادت اللذة



وانما يكتب العبد حب الله تعالى في الدنيا وأصل الحب لا ينفك عنه مؤمن لانه لا ينفك عن أصل المعرفة وأما قوة الحب واستيلاؤه حتى ينتهي الى الاستتار الذي يسمى عشقا فذلك ينفك عنه الا كثرون وانما يحصل ذلك بسببين أحدهما قطع علائق الدنيا واخراج حب غير الله من القلب فان القلب مثل الاناء الذي لا يتسع للخل مثلا ما لم يخرج منه الماء وما جعل الله لرجل من قلوبين في جوفه وكال الحب في أن يحب الله عز وجل بكل قلبه وما دام يلتفت (٥٨٦) الى غيره فزاوية من قلبه مشغولة بغيره فبقدر ما يشغل بغير الله ينقص منه حب الله وبقدر ما يبقى من

الماء في الاناء ينقص من الخل المصوب فيه والى هذا التفريد والتجريد الاشارة بقوله تعالى قل الله ثم ذرهم في خوضهم وبقوله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا بل هو معنى قولك لا اله الا الله أي لا معبود ولا محبوب سواه فكل محبوب فانه معبود فان العبد هو المقيد والمعبود هو المقيد به وكل محبوب فهو مقيد بما يحبه ولذلك قال الله تعالى أرايت من اتخذ الهه هو اوه وقال صلى الله عليه وسلم أبغض اله عبد في الارض الهوى ولذلك قال عليه السلام من قال لا اله الا الله مخلصا دخل الجنة ومعنى الاخلاص أن يخلص قلبه لله فلا يبقى فيه شرك لغير الله فيكون الله محبوبا لله ومعبودا لله ومقصودا لله فقط ومن هذا حاله فالدينيا سجنه لانها مانعة له من مشاهدة محبوبه وموته خلاص من السجن وقدم على المحبوب فما

وانما يكتب العبد حب الله تعالى في الدنيا وهو فيها وأصل الحب لا ينفك عنه مؤمن لانه لا ينفك عن أصل المعرفة الذي هو أساس الايمان (وأما قوة الحب واستيلاؤه) عليه بالسكينة (حتى ينتهي الى) حد (الاستتار الذي يسمى عشقا فذلك ينفك عنه الا كثرون) وقد تقدم ان العشق هو مبالغة الحب (وانما يحصل ذلك بسببين أحدهما قطع علائق الدنيا واخراج حب غير الله من القلب فان القلب مثل الاناء الذي لا يتسع للخل مثلا ما لم يخرج منه الماء) اليه يشير قوله تعالى (ما جعل الله لرجل من قلوبين في جوفه) أي وانما هو قاب واحد لا يتسع لشئين (وكال الحب في أن يحب الله عز وجل بكل قلبه وما دام يلتفت الى غيره فزاوية من قلبه مشغولة بغيره فبقدر ما يشغل بغير الله ينقص منه حب الله تعالى وبقدر ما يبقى من الماء في الاناء ينقص من الخل المصوب فيه والى هذا التفريد والتجريد الاشارة بقوله تعالى قل الله ثم ذرهم في خوضهم) يلعبون (وبقوله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا بل هو معنى قولك لا اله الا الله أي لا معبود ولا محبوب سواه) وانما قلنا ذلك (فان كل محبوب فانه معبود فان العبد هو المقيد والمعبود هو المقيد به وكل محبوب فهو مقيد بما يحبه ولذلك قال تعالى أرايت من اتخذ الهه هو اوه أي جعل هواه وما يحبه ماله واله ومعبودا وتقيد به) وقال صلى الله عليه وسلم أبغض اله عبد في الارض الهوى (رواه الطبراني من حديث أبي امامة بسند ضعيف أبغض اله عبد عند الله في الارض هو الهوى) وقال صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله مخلصا دخل الجنة (رواه البزار والطبراني في الاوسط من حديث أبي سعيد ورواه البغوي والطبراني من حديث أبي سعيد الخدري وقد تقدم ورواه ابن النجار من حديث أنس بزيادة قيل أفلا أبشر الناس قال اني أخاف أن يتسكروا) ومعنى الاخلاص أن يخلص قلبه لله فلا يبقى فيه شرك لغير الله فيكون الله محبوبا لله ومعبودا لله ومقصودا لله فقط ولذلك اختارت مشايخ هذه الطائفة العلمية أن يقولوا بعد ذكرهم ثلاث مرات الهى أنت مقصودى ورضاك مطلوبى وقد جاءت الاشارة الى ما ذكره المصنف في معنى الاخلاص في الخبر الذي يروى عن زيد بن أرقم من قال لا اله الا الله مخلصا دخل الجنة قيل وما الاخلاصها قال أن تحجزه عن محارم الله وراه الحكيم والطبراني وصاحب الحلية (ومن هذا حاله فالدينيا سجنه) أي بمنزلة السجن عليه (لانها مانعة عن مشاهدة محبوبه وموته خلاص من السجن وقدم على المحبوب) فهذا لان حاله يحب الموت (فما حال من ليس له الا محبوب واحد وقد طال اليه شوقه وتغادى عنه حبسه) أي طال عاينه (نفلى من السجن وممكن من المحبوب وروح بالامن أبدا لا يباد فاحدا أسباب ضعف حب الله في القلوب قوة حب الدنيا ومنه حب الاهل والمال والولد والاقارب والعقارب والدواب والبساتين والمنزهات حتى ان المتفرج بطيب أصوات الطيور وروح نسيم الاسحار ملتفت الى نعيم حب الدنيا ومتعرض لنقصان حب الله بسببه) وكان المراد منه اذا أنس بها ووقف معها الا فبمجرد ميل القلب اليها من غير سكون بها لا يكون محبا لها (فبقدر ما أنس بالدنيا فينقص أنسه بالله ولا يؤتى أحد من الدنيا شيئا الا وينقص بقدره من الآخرة بالضرورة) كما دل عليه الاخبار (كأنه لا يقرب لاني من المشرق الا ويبعد بالضرورة من المغرب بقدره) كما لا يطيب قلب امرأته الا يضيق به قلب ضربتها فالدنيا والآخرة ضربتان) ان أرضيت احدهما أسخطت الاخرى يروى ذلك من كلام علي رضي الله عنه مذكور في نهج البلاغة (وهما كالشرق والمغرب) روى ذلك من كلام

حال من ليس له الا محبوب واحد وقد طال اليه شوقه وتغادى عنه حبسه فلامن السجن وممكن من المحبوب وروح بالامن أبدا لا يباد فاحدا أسباب ضعف حب الله في القلوب قوة حب الدنيا ومنه حب الاهل والمال والولد والاقارب والعقارب والدواب والبساتين والمنزهات حتى ان المتفرج بطيب أصوات الطيور وروح نسيم الاسحار ملتفت الى نعيم الدنيا ومتعرض لنقصان حب الله تعالى بسببه فبقدر ما أنس بالدنيا فينقص أنسه بالله ولا يؤتى أحد من الدنيا شيئا الا وينقص بقدره من الآخرة بالضرورة كما أنه لا يقرب الانسان من المشرق الا ويبعد بالضرورة من المغرب بقدره ولا يطيب قلب امرأته الا يضيق به قلب ضربتها فالدنيا والآخرة ضربتان وهما كالشرق والمغرب



وقد انكشف ذلك لذوى القلوب انكشافاً أوضح من الابصار بالعين وسبيل قلع حب الدنيا من القلب سلوك طريق الزهد وملازمة الصبر والانقياد اليهما بزمام الخوف والرجاء فاذكرناه من المقامات كالنوبة والصبر والزهد والخوف والرجاء هي مقدمات ليكتسب بها أحدركنى المحبة وهو تخليّة القلب عن غير الله وأوله الايمان بالله واليوم الآخر والجنة والنار ثم يتشعب منه الخوف والرجاء ويتشعب منهما التوبة والصبر عليهما ثم ينجر ذلك الى الزهد في الدنيا وفي المال وفي الجاه وكل حظوظ الدنيا حتى يتسرع بعده لنزول معرفة الله ووجهه فيه فكل ذلك مقدمات تطهير القلب وهو أحدركنى المحبة واليه (٥٨٧) الاشارة بقوله عليه السلام الطهور

كعب الاحبار كما في الحلية وقد سبق كل ذلك في كتاب ذم الدنيا (وقد انكشف ذلك لذوى القلوب) والبصائر (انكشافاً أوضح من الابصار بالعين وسبيل قلع حب الدنيا من القلب سلوك طريق الزهد) عنها (وملازمة الصبر) بأنواعه المذكورة في محله (والانقياد اليهما) أى الى طريق الزهد والصبر (بزمام الخوف والرجاء) فما ذكرناه من المقامات كالنوبة والصبر والزهد والخوف والرجاء هي مقدمات ليكتسب بها أحدركنى المحبة وهو تخليّة القلب عن غير الله وأوله الايمان بالله واليوم الآخر والجنة والنار ثم يتشعب منه الخوف والرجاء ويتشعب منهما التوبة والصبر عليهما ثم ينجر ذلك الى الزهد في الدنيا وفي المال وفي الجاه وكل حظوظ الدنيا حتى يحصل من جميعه طهارة القلب عن غير الله فقط حتى يتسرع بعده لنزول معرفة الله ووجهه فيه فكل ذلك مقدمات تطهير القلب وهو أحدركنى المحبة واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم الطهور شطر الايمان (رواه أحمد ومسلم والترمذى من حديث أبي مالك بزيادة والحمد لله تلاً الميزان وسبحان الله والحمد لله تلاً ما بين السماء والارض والصلاة نور والصدقة برهان والصبر ضياء والقرآن حجة لك أو عليك كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها أو موبقها) كما ذكرناه في أول كتاب الطهارة (السبب الثاني لقوة المحبة قوة معرفة الله تعالى واتساعها واستيلاؤها على القلب وذلك بعد تطهير القلب من جميع شواغل الدنيا وعلائقها بجري مجرى وضع البذر في الارض بعد تنقيتها) وتنظيفها مما يخالفها (من الحشيش) والشوك وغـير ذلك (وهو الشطر الثاني ثم يتولد من هذا البذر شجرة المحبة والمعرفة وهي السكامة الطيبة التي ضرب الله بها مثلاً حيث قال) ألم تركيب (ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء) فعرفنا أن لها أصلًا ثابتًا في القلوب بما أمدها به من النظر والاعتبار وعرفنا أن لها فرعاً وعاتناً شأمنها هي مواجيد القلوب وأحوال لها بسبب ما جبالها عليه من محبة سعادتها وكمالها (والها الاشارة بقوله تعالى اليه يصعد الحكم الطيب فهي المعرفة والعمل الصالح برفعه فالعمل الصالح كالجمال لهذه المعرفة وكان لخدم لها وانما العمل الصالح كله في تطهير القلب أولاً من الدنيا ثم ادامة طهارته فلا يراد العمل الالهذه المعرفة وأما العلم بكيفية العمل فيراد للعمل فالعلم هو الاول) وهو الاصل الذي هو عقد من عقود الايمان بالله ولله (وهو الآخر) أى العمل هو الآخر لانه تنشئه المواجيد على القلوب والجوارح (وانما الاول علم المعاملة وغرضه وغرض المعاملة صفاء القلب وطهارته ليتضح فيه جلية الحق ويتبين بعلم المعرفة وهو علم المكاشفة ومهما حصلت هذه المعرفة تبعثها المحبة بالضرورة كما ان من كان معتدلاً المزاج اذا أبصر الجبل وأدركه بالعين الظاهرة أحبه ومال اليه ومهما أحبه حصلت اللذة فاللذة تبع المحبة بالضرورة والمحبة تبع المعرفة بالضرورة ولا يوصل الى هذه المعرفة بعد انقطاع شواغل الدنيا من القلب الا بالفكر الصافي) من الكدر (والذكر الدائم) في كل حال (والجد البالغ في الطلب والنظر المستمر في الله وفي صفاته وفي ملكوت سمواته وسائر مخلوقاته والواصلون الى هذه الرتبة ينقسمون الى

شطر الايمان كما ذكرناه في أول كتاب الطهارة \* السبب الثاني لقوة المحبة قوة معرفة الله تعالى واتساعها واستيلاؤها على القلب وذلك بعد تطهير القلب من جميع شواغل الدنيا وعلائقها بجري مجرى وضع البذر في الارض بعد تنقيتها من الحشيش وهو الشطر الثاني ثم يتولد من هذا البذر شجرة المحبة والمعرفة وهي السكامة الطيبة التي ضرب الله بها مثلاً حيث قال ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء والها الاشارة بقوله تعالى اليه يصعد الحكم الطيب أى المعرفة والعمل الصالح برفعه فالعمل الصالح كالجمال لهذه المعرفة وكان لخدم وانما العمل الصالح كله في تطهير القلب أولاً من الدنيا ثم ادامة طهارته فلا يراد العمل الالهذه

المعرفة وأما العلم بكيفية العمل فيراد للعمل فالعلم هو الاول وهو الآخر وانما الاول علم المعاملة وغرضه العمل وغرض المعاملة صفاء القلب وطهارته ليتضح فيه جلية الحق ويتبين بعلم المعرفة وهو علم المكاشفة ومهما حصلت هذه المعرفة تبعثها المحبة بالضرورة كما ان من كان معتدلاً المزاج اذا أبصر الجبل وأدركه بالعين الظاهرة أحبه ومال اليه ومهما أحبه حصلت اللذة فاللذة تبع المحبة بالضرورة والمحبة تبع المعرفة بالضرورة ولا يوصل الى هذه المعرفة بعد انقطاع شواغل الدنيا من القلب الا بالفكر الصافي والذكر الدائم والجد البالغ في الطلب والنظر المستمر في الله تعالى وفي صفاته وفي ملكوت سمواته وسائر مخلوقاته والواصلون الى هذه الرتبة ينقسمون الى



الاقوياء يكون أول معرفتهم لله تعالى ثم يعرفون غيره وإلى الضعفاء ويكون أول معرفتهم بالأفعال ثم يترقون منها إلى الفاعل وإلى الأول  
الإشارة بقوله تعالى أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد وبقوله تعالى شهد الله أنه لا اله الا هو ومنه نظر بعضهم حيث قيل له بم عرفت ربك قال  
عرفت ربي ربي ولولا ربي لما عرفت ربي وإلى الثاني الإشارة بقوله تعالى سترهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق الآية  
وبقوله عز وجل أولم ينظروا في ملكوت السموات والارض وبقوله تعالى قل انظر وماذا في السموات والارض وبقوله تعالى الذي خلق سبع  
سموات طباقا ما ترى في خلق (٥٨٨) الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور ثم ارجع البصر كرتين ينقلب إليك البصر

خاصا وهو حسير وهذا الطريق هو الأسهل على الأكثرين وهو الأوسع على السالكين واليه أكثر دعوة القرآن عند الأمر بالتدبر والتفكير والاعتبار والنظر في آيات خارجه عن الحصر فان قلت كلا الطريقين مشكل فأوضح لنا منهما ما يستعان به على تحصيل المعرفة والتوصل به إلى المحبة فاعلم أن الطريق الأعلى هو الاستشهاد بالحق سبحانه على سائر الخلق فهو غامض والكلام فيه خارج عن حد فهم أكثر الخلق فلا فائدة في إرادته في الكتب وأما الطريق الأسهل الأدنى فأكثره غير خارج عن حد الفهم وإنما قصرت الفهم عنه لأعراضها عن التدبر واشتغالها بشهوات الدنيا وحفظ النفس والمنايع من ذكر هذا اتساعه وكثرته وانشعاب أبوابه

الاقوياء يكون أول معرفتهم لله تعالى ثم يعرفون غيره وإلى الضعفاء ويكون أول معرفتهم بالأفعال ثم يترقون منها إلى الفاعل وإلى الأول الإشارة بقوله تعالى سترهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق الآية وبقوله تعالى الذي خلق سبع سموات طباقا ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور ثم ارجع البصر كرتين ينقلب إليك البصر خاصا وهو حسير وهذا

سألتني عن عقيدتي \* أحسن الله ظنه \* علم الله أنها \* شهد الله أنه

أشار بذلك إلى مقام المشاهدة (ومنه نظر بعضهم) وهو ذو النون المصري رحمه الله تعالى (حيث قيل له بم عرفت ربك فقال عرفت ربي ربي ولولا ربي لما عرفت ربي) رواه القشيري في الرسالة قال سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت محمد بن عبد الله بن شاذان يقول سمعت يوسف بن الحسين يقول قيل لذي النون بم عرفت ربك فسأله (وإلى الثاني الإشارة بقوله تعالى سترهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق وبقوله أولم ينظروا في ملكوت السموات والارض وبقوله تعالى قل انظر وماذا في السموات والارض وبقوله تعالى الذي خلق سبع سموات طباقا ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور ثم ارجع البصر كرتين ينقلب إليك البصر خاصا وهو حسير) وصاحب هذا المقام صاحب استدلال ودرجته درجة العلماء الراغبين (وهذا الطريق هو الأسهل على الأكثرين وهو الأوسع على السالكين واليه أكثر دعوة القرآن عند الأمر بالتدبر والتفكير والاعتبار والنظر في آيات خارجه عن الحصر) وليس بعدهما إلا درجته الغافلين المجوئين (فان قلت كلا الطريقين مشكل فأوضح لنا منهما ما يستعان به على تحصيل المعرفة والتوصل به إلى المحبة فاعلم أن الطريق الأعلى هو الاستشهاد بالحق سبحانه على سائر الخلق فهو غامض والكلام فيه خارج عن حد فهم أكثر الخلق فلا فائدة في إرادته في الكتب وأما الطريق الأسهل الأدنى فأكثره غير خارج عن حد الفهم وإنما قصرت الفهم عنه لأعراضها عن التدبر واشتغالها بشهوات الدنيا وحفظ النفس والمنايع من ذكر هذا اتساعه وكثرته وانشعاب أبوابه

الاف فيها عجائب آيات تدل على كمال قدرة الله تعالى وكمال حكمته ومنتهى جلاله وعظمته) كما قال القائل

فواجبها كيف يعصى الاله \* أم كيف يحجده الجاحد

وفي كل شيء له آية \* تدل على أنه واحد

(وذلك مما لا يتناهى بل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي فالحوض فيه انغماس في بحار علم الكاشفة ولا يمكن أن يتطفل به على علوم المعاملة ولكن يمكن الرمز إلى مثال واحد على الإيجاز ليقع التنبيه لجنسه فنقول أسهل الطريق يقين النظر إلى الأفعال فلنتكلم فيها ولنترك الأعلى ثم الأفعال الإلهية كثيرة فلنطاب أفعالها وأصغرها ولننظر في عجائبها فأقل المخلوقات هو الارض وما عليها أعني

الخارجة عن الحصر والنهاية إذ ما من ذرة من أعلى السموات إلى تخوم الأرض إلا وفيها عجائب آيات تدل على كمال قدرة الله تعالى وكمال حكمته ومنتهى جلاله وعظمته وذلك مما لا يتناهى بل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي فالحوض فيه انغماس في بحار علم الكاشفة ولا يمكن أن يتطفل به على علوم المعاملة ولكن يمكن الرمز إلى مثال واحد على الإيجاز ليقع التنبيه لجنسه فنقول أسهل الطريق يقين النظر إلى الأفعال فلنتكلم فيها ولنترك الأعلى ثم الأفعال الإلهية كثيرة فلنطاب أفعالها وأصغرها ولننظر في عجائبها فأقل المخلوقات هو الارض وما عليها أعني



بالإضافة إلى الملائكة وما يكون السموات فانك ان نظرت فيها من حيث الجسم والعظم في الشخص فالشمس على ما ترى من صغر حجمها هي مثل الأرض مائة ونيفا وستين مرة فانظر إلى صغر الأرض بالإضافة إليها ثم انظر إلى صغر (٥٨٩) الشمس بالإضافة إلى فلكها الذي هي

مركوزة فيه فانه لانسبة لها اليه وهي في السماء الرابعة وهي صغيرة بالإضافة إلى ما فوقها من السموات السبع ثم السموات السبع في الكرسي كالحلقة في فلاة والكرسي في العرش كذلك فهذا نظر إلى ظاهر الأشخاص من حيث المقادير وما أحقر الأرض كلها بالإضافة إليها بل ما أصغر الأرض بالإضافة إلى البحار فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم الأرض في البحر كالأصطبل في الأرض ومصدق هذا عرف بالمشاهدة والتجربة وعلم أن المكشوف من الأرض عن الماء كجزيرة صغيرة بالإضافة إلى كل الأرض ثم انظر إلى الآدمي المخلوق من التراب الذي هو جزء من الأرض وإلى سائر الحيوانات وإلى صغره بالإضافة إلى الأرض ودع عنك جميع ذلك فأصغر ما تعرفه من الحيوانات البعوض والنمل وما يجري مجراه فانظر إلى البعوض وهو صنفان صنف يشبه القراد لكن أرجله خفيفة ورطوبته ظاهرة واليه أشار الجوهري بقوله وصنف في خلقه الفيل وهو المعروف بالناموس وهو المراد به هنا (على صغر قدره وتأمله بعقل حاضر وفكر صاف فانظر كيف خلقه الله تعالى على شكل الفيل الذي هو أعظم الحيوانات اذ خلق له خرطومًا مثل خرطوم الفيل وخلق له على شكله الصغير سائر الأعضاء كما خلقه للفيل بزيادة جناحين) في كل ناحية ورجلين فالفيل أربعة أرجل وخرطوم وذنب والبعوض مع هذه الأعضاء رجلان زائدتان وأربعة أجنحة (وانظر كيف قسم أعضاء الظاهرة فأثبت جناحه وأخرج يده ورجله وشق سمعه وبصره) وأودع في مقدمة دماغه قوة الحفظ وفي وسطه قوة الفكر وفي مؤخره قوة الذكر وخلق له حاسة البصر وحاسة السمع وحاسة اللمس وحاسة الشم (ودبر في باطنه من أعضاء الغذاء وآلاته ما دبره في سائر الحيوانات وركب فيها من القوى الغذائية والجاذبة

بالإضافة إلى الملائكة وما يكون السموات فانك ان نظرت فيها من حيث الجسم والعظم في الشخص فالشمس على ما ترى من صغر حجمها هي مثل الأرض مائة ونيفا وستين مرة) وروى أبو الشيخ في العظمة عن عكرمة قال الشمس جزء من سبعين جزءا من نور الكرسي والكرسي جزء من سبعين جزءا من نور العرش (فانظر إلى صغر الأرض بالإضافة إليها ثم انظر إلى صغر الشمس بالإضافة إلى فلكها الذي هي مركوزة فيه فانه لانسبة لها اليه وهي في السماء الرابعة وهي) أي السماء الرابعة (صغيرة بالإضافة إلى ما فوقها من السموات السبع ثم السموات السبع في الكرسي كالحلقة) ملقاة (في فلاة) من الأرض (والكرسي في العرش كذلك) وروى ابن أبي حاتم وابن المنذر عن طريق الضحاك عن ابن عباس قال لوان السموات السبع والأرض السبع ثم وصلن ببعضهن ببعض ما كن في سعة الكرسي لا يجزله الحلقة في المغارة وروى ابن جرير وابن مردويه وأبو الشيخ في العظمة عن أبي ذر أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الكرسي فقال ما السموات السبع والأرضون السبع عند الكرسي إلا حلقة ملقاة بأرض فلاة وان فضل العرش على الكرسي كفضل الفلاة على تلك الحلقة وروى أبو الشيخ عن عكرمة قال الشمس جزء من سبعين جزءا من نور الكرسي والكرسي جزء من سبعين جزءا من نور العرش وروى ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي قال ان السموات والأرض في جوف الكرسي والكرسي بين يدي العرش وروى عثمان بن سعيد الدارمي في الرد على الجهمية وأبو الشيخ في العظمة عن ابن مسعود قال ما بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة عام وما بين كل سماء وأرض يعني غلط ذلك مسيرة خمسمائة عام وما بين السماء والأرض السابعة إلى الكرسي مسيرة خمسمائة عام وما بين الكرسي والماء مسيرة خمسمائة عام والعرش على الماء (فهذا نظر إلى ظاهر الأشخاص من حيث المقادير وما أحقر الأرض كلها بالإضافة إليها بل ما أصغر الأرض بالإضافة إلى البحار فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم الأرض في البحر كالأصطبل في الأرض) قال العراقي لم أجده أصلا (ومصدق هذا عرف بالمشاهدة والتجربة وعلم أن المكشوف من الأرض عن الماء كجزيرة صغيرة بالإضافة إلى كل الأرض) ومساحة بسطها مائة ألف ألف وثلاثة وثمانون ألف ألف وثلاثمائة ألف وعشرون وأربعة مائة ميل ومساحة بسط عمارتها من الربع المسكون اثنان وثلاثون ألف ألف وأربعة وتسعون ألفا ومائة وثمانية أميال ونسبتها إلى مساحة بسط الأرض كلها السدس وسدس العشر تقريبا وذلك من أقصى العمارة تقريبا بالشرق إلى أقصى المغرب طولاً ومن حيث خط الاستواء إلى حيث يرتفع القطب ستة وستون جزءاً وربع وسدس جزء عرضاً (ثم انظر إلى الآدمي المخلوق من التراب الذي هو جزء من الأرض وإلى سائر الحيوانات وإلى صغره بالإضافة إلى الأرض) وما أودع الله فيه من أسرار العالم الكبير (ودع عنك جميع ذلك فأصغر ما تعرفه من الحيوانات البعوض والنمل وما يجري مجراه فانظر إلى البعوض) وهو صنفان صنف يشبه القراد لكن أرجله خفيفة ورطوبته ظاهرة واليه أشار الجوهري بقوله وصنف في خلقه الفيل وهو المعروف بالناموس وهو المراد به هنا (على صغر قدره وتأمله بعقل حاضر وفكر صاف فانظر كيف خلقه الله تعالى على شكل الفيل الذي هو أعظم الحيوانات اذ خلق له خرطومًا مثل خرطوم الفيل وخلق له على شكله الصغير سائر الأعضاء كما خلقه للفيل بزيادة جناحين) في كل ناحية ورجلين فالفيل أربعة أرجل وخرطوم وذنب والبعوض مع هذه الأعضاء رجلان زائدتان وأربعة أجنحة (وانظر كيف قسم أعضاء الظاهرة فأثبت جناحه وأخرج يده ورجله وشق سمعه وبصره) وأودع في مقدمة دماغه قوة الحفظ وفي وسطه قوة الفكر وفي مؤخره قوة الذكر وخلق له حاسة البصر وحاسة السمع وحاسة اللمس وحاسة الشم (ودبر في باطنه من أعضاء الغذاء وآلاته ما دبره في سائر الحيوانات وركب فيها من القوى الغذائية والجاذبة

وفكر صاف فانظر كيف خلقه الله تعالى على شكل الفيل الذي هو أعظم الحيوانات اذ خلق له خرطومًا مثل خرطوم الفيل وخلق له على شكله الصغير سائر الأعضاء كما خلقه للفيل بزيادة جناحين وانظر كيف قسم أعضاء الظاهرة فأثبت جناحه وأخرج يده ورجله وشق سمعه وبصره ودبر في باطنه من أعضاء الغذاء وآلاته ما دبره في سائر الحيوانات وركب فيها من القوى الغذائية والجاذبة



والدافعة والماسكة والهاضمة ما ركب في سائر الحيوانات هذا في شكله وصفاته ثم انظر الى هدايته كيف هداه الله تعالى الى غذائه وعرفه ان  
غذائه دم الانسان ثم انظر كيف أنبت له آلة الطيران الى الانسان وكيف خلق له الخرطوم الطويل وهو محدود الرأس وكيف هداه الى مسام  
بشرة الانسان حتى يضع خرطومه في واحد منها ثم كيف قواه حتى يغرز فيه الخرطوم مع  
دقته بجوفه حتى يجري فيه الدم الرقيق (٥٩٠) وينتهي الى باطنه وينتشر في سائر أجزائه يغذيه ثم كيف عرفه أن الانسان يقصده

والدافعة والماسكة والهاضمة ما ركب في سائر الحيوانات) وخلق له منفذا للغذاء ومخرجا للفضلة وخلق له جوفاً  
ومعياً وعظاماً أنشد الزمخشري في الكشف

و يرى نياط عروقها من لجها \* والمنح في تلك العظام النحل

(هذا في شكله وصفاته ثم انظر الى هدايته كيف هداه الله تعالى الى غذائه وعرفه ان غذائه دم الانسان ثم انظر  
كيف أنبت له آلة الطيران الى الانسان وكيف خلق له الخرطوم الطويل وهو محدود الرأس وكيف هداه الى  
مسام بشرة الانسان) التي يخرج منها العرق فيتوخاها (حتى يضع خرطومه في واحد منها ثم قواه حتى يغرز فيه  
الخرطوم) ويستدعضه ويقوى على خرق الجلود الغلاظ قال الرازي

مثل السقاة دائماً طينها \* ركب في خرطومها سكينها

(وكيف علمه المص والتجرع للدم وكيف خلق الخرطوم مع رقبته مجوفاً حتى يجري فيه الدم الرقيق وينتهي الى  
باطنه وينتشر في سائر أجزائه يغذيه) فهو له كالباعوم والحقوم (ثم كيف عرفه ان الانسان يقصده بيده فعلمه  
حيلة الهرب واستعداداً له وخلق له السمع الذي يسمع به خفيف حركة اليد وهي بعد بعيدة منه فيترك المص  
ويهرب ثم اذا سكنت يعود) الى عمله وفيه من الشره انه يمس الدم الى أن يموت أو يعجز عن الطيران (ثم انظر  
كيف خلق له حدقتين حتى يبصر مواضع غذائه فيقصده مع صغر حجم وجهه وانظر الى أن حدقة كل حيوان  
صغير لم تحمل حدقة الاجفان لصغره وكانت الاجفان مصقلة لمرآة الحدقة عن القذى والغبار خلق  
للبعوض والذباب يدين) وهما الزائدتان على الفيل المتقدم ذكرهما (فتنظر الى الذباب فتراه على الدوام يمسح  
حدقتيه بيديه) وكلاهما من ذوى الخراطيم (وأما الانسان والحيوان الكبير خلق لحدقتيه الاجفان) لكل  
حدقة جفنان أعلى وأسفل (حتى ينطبق احدهما على الآخر وأطرافهما - ما حادة فيجتمع الغبار الذي يلحق  
الحدقة ويرمي به الى أطراف الاهداب وخلق الاهداب السود لتجمع ضوء العين وتعين على الابصار وتحسن  
صورة العين) وقد خصت الحكمة الالهية لون السواد بذلك والبياض يفرق ضوء العين ويضعف نوره حتى  
ان ادامة النظر الى البياض المشرق بل الى نور الشمس يهر نور العين ويمحقه كما يهوى الضعيف في جنب القوى  
(وتشبهها عند هيجان الغبار فينظر من وراء شبك الاهداب واشتبا كهامنع دخول الغبار ولا يمنع الابصار وأما  
البعوض فخلق له حدقتين مصقلتين من غير أجفان وعلمها كيفية التصقيل باليدين) ولكنه ليس ظاهر البادئ  
النظر كما يظهر من الذباب (ولاجل ضعف أبصارها تراها تنهافت) وتنساقط (على السراج لان بصرها ضعيف  
فهى تطلب ضوء النهار فاذا رأى المسكين ضوء السراج بالليل ظن انه في بيت مظلم وان السراج كوة من البيت  
المظلم الى الموضع المضيء فلا يزال يطلب الضوء ويرى بنفسه اليه فاذا جاوزه ورأى الظلام ظن انه لم يصب  
الكوة ولم يقصدها على السداد فيعود اليه مرة أخرى الى أن يحترق) واليه أشار القائل وأحسن

لهيب الخدحين بد الطرفي \* هوى قلبي عليه كالفراس

فأحرقه فصار عليه خالا \* وهما أثر الذخان على الحواشي

(ولعلك تظن ان هذا نقصانها وجهلها فاعلم ان جهل الانسان أعظم من جهلها بل صورة الآدمي في الاكباب

بيده فعلمه حيلة الهرب  
واستعداداً له وخلق  
له السمع الذي يسمع به  
خفيف حركة اليد وهي  
بعد بعيدة منه فيترك  
المص ويهرب ثم اذا  
سكنت اليد يعود ثم انظر  
كيف خلق له حدقتين  
حتى يبصر مواضع غذائه  
فيقصده مع صغر حجم  
وجهه وانظر الى أن  
حدقة كل حيوان صغير  
لم تحمل حدقة  
الاجفان لصغره وكانت  
الاجفان مصقلة لمرآة  
الحدقة عن القذى والغبار  
خلق للبعوض والذباب  
يدين فتتنظر الى الذباب  
فتراه على الدوام يمسح  
حدقتيه بيديه وأما  
الانسان والحيوان الكبير  
فخلق لحدقتيه الاجفان  
حتى ينطبق أحدهما  
على الآخر وأطرافهما  
حادة فيجتمع الغبار الذي  
يلحق الحدقة ويرمي به الى  
أطراف الاهداب وخلق  
الاهداب السود لتجمع  
ضوء العين وتعين على  
الابصار وتحسن صورة

العين وتشبهها عند هيجان الغبار فينظر من وراء شبك الاهداب واشتبا كهامنع دخول الغبار ولا يمنع  
الابصار وأما البعوض فخلق لها حدقتين مصقلتين من غير أجفان وعلمها كيفية التصقيل باليدين ولا جل ضعف أبصارها تراها تنهافت على  
السراج لان بصرها ضعيف فهى تطلب ضوء النهار فاذا رأى المسكين ضوء السراج بالليل ظن انه في بيت مظلم وأن السراج كوة من البيت المظلم  
الى الموضع المضيء فلا يزال يطلب الضوء ويرى بنفسه اليه فاذا جاوزه ورأى الظلام ظن انه لم يصب الكوة ولم يقصدها على السداد فيعود اليه  
مرة أخرى الى أن يحترق ولعلك تظن ان هذا نقصانها وجهلها فاعلم ان جهل الانسان أعظم من جهلها بل صورة الآدمي في الاكباب



الفراش في التهافت  
على النار اذا تلوح لا آدى  
أنوار الشهوات من  
حيث ظاهر صورتها  
ولا يدري أن تحتها السم  
النافع القاتل فلا يزال  
يرى نفسه عليها إلى أن  
ينغمس فيها ويتقيد  
بها ويهلك هـ لا كما  
مؤدافليت كان جهل  
الآدى كجهل الفراش  
فانها باغترارها بظاهر  
الضوء ان احترقت  
تخلصت في الحال  
والآدى يبقى في النار  
أبد لا آباد أو مدة مديدة  
ولذلك كان ينادى  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول انى ممسك  
يحجزكم عن النار وأنتم  
تتهافتون فيها تهافت  
الفراش فهذه لمعة عجيبه  
من عجائب صنع الله  
تعالى في أصغر الحيوانات  
وفيهما من العجائب ما لو  
اجتمع الاولون والآخرون  
على الاحاطة بكنهه عجزوا  
عن حقيقته ولم يطلعوا  
على أمور جلية من ظاهر  
صورته فاما خفايا معاني  
ذلك فلا يطلع عليها  
الا الله تعالى ثم في كل  
حيوان ونبات أعجوبة  
وأعاجيب تخصه  
لا يشاركه فيها غيره  
فانظر الى النحل وعجائبها  
وكيف أوحى الله تعالى

على شهوات الدنيا صورة الفراش) وهى ذباب مثل البعوض واحده فراشة (في التهافت على النار اذا تلوح لا آدى أنوار الشهوات من حيث ظاهر صورتها ولا يدري ان تحتها السم النافع القاتل فلا يزال يرى نفسه عليها إلى أن ينغمس فيها ويتقيد بها ويهلك هـ لا كما مؤدافليت كان جهل الآدى كجهل الفراش بانها باغترارها بظاهر الضوء ان احترقت تخلصت في الحال والآدى يبقى في النار أبدا أو مدة مديدة) وقال المصنف في موضع آخر من الحيوان ما اذا شاهد شيئا يحفظه وارتمت صورته في ذهنه فاذا رآه مرة أخرى عرفه كالذابة ترى الشعر والعصا ومنه ما اذا شاهد شيئا لم يحفظه ولم يرتسم عنده صورته كالفرش فانه يجد المصباح فيرى بنفسه فيه ويجد حرارته ثم يعود ويرى بنفسه اليه ولو ارتسمت عنده صورته لماعاد اليه اه (ولذلك كان ينادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقول انى ممسك يحجزكم عن النار وأنتم تتهافتون فيها تهافت الفراش) قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة مثلى ومثلى امثلى كمثل رجل استوقد نارا فجعلت الدواب والفراش يقعن فيها فانا آخذ بحجزكم وأنتم تقتحمون فيه لفظ مسلم واقتصر البخارى على أوله ولمسلم من حديث جابر وأنا آخذ بحجزكم عن النار وأنتم تفلتون من يدي وقد تقدم قلت لفظ المتفق عليه من طريق أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة مثلى كمثل رجل استوقد نارا فلما أضاعت ماحولها جعل الفراش وهذه الدواب التي يقعن في النار يقعن فيها وجعل يحجزهن ويغلبهن فيقتحمون فيها فذلك مثلى ومثلكم أنا آخذ بحجزكم عن النار هلم من النار هلم من النار فتغلبوني تقتحمون فيها ورواه كذلك أحمد والترمذى ولفظ حديث جابر عند مسلم من طريق همام عن أبي هريرة مثلى ومثلكم كمثل رجل أوقد نارا فجعل الفراش والجناد يقعن فيها وهو يذبحن عنها وأنا آخذ بحجزكم عن النار وأنتم تفلتون من يدي ورواه كذلك الطيالسى وأحمد وقوله يحجزكم بضم الحاء المهملة وفتح الجيم جمع حجرة بالضم وهى معقد الارز والسراويل واذا أراد الرجل امساك من يخاف سقوطه أخذ بذلك الموضع منه قال النووي في شرح مسلم مقصود الحديث انه صلى الله عليه وسلم شبه تساقط الجاهلين والمخالفين بمعاصيهم وشهواتهم في نار الآخرة وحرصهم على الوقوع في ذلك مع منعها باهم وقبحه على مواضع المنع منهم بنساقط الفراش في نار الدنيا بهواه وضعف قبحه فكلاهما حريص على هلاك نفسه ساع في ذلك بجهله وقال أبو العباس القرطبي في شرحه هو مثل لاجتهاد نبينا صلى الله عليه وسلم في نجاتنا وحرصه على تخليصنا من المهلكات التي بين أيدينا ولجله لنا بقدر ذلك وغلبة شهواتنا علينا وقال القاضي أبو بكر بن العربي هذا مثل غريب كثير المعاني المقصود منه ان الله ضرب مثلا لجهنم وماركب من الشهوات المستدعية لها المقتضية للدخول فيها وما نهى عنها وتوعده عليها وأندرها وذكر بذلك تغلب الشهوات على التقم باسم انها مصالح ومنافع وهى نكتة الامثال فان الخلق لا يأتون ذلك على قصد الهلاك وانما يأتونه باسم النجاة والمنفعة كالفرش تقحم الضياء ليس لتلك فيه والكنها تأنس به وهى لا تبصر بحال حتى انها في ظلمة فتعتقد ان الضياء كوة تستظهر فيها النور فتقصد هالاجل ذلك فتحترق وهى لا تشعر بذلك هو الغالب من أحوال الخلق أوكله اه وقد جاء ذكر تهافت الفراش في حديث آخر رواه البيهقي في الشعب عن النّوّاس بن سمعان ان النبي صلى الله عليه وسلم قال أراكم تتهافتون في الكذب تهافت الفراش في النار الا ان كل كذب مكتوب على ابن آدم كذبا لا محالة الا أن يكذب الرجل في الحرب الحديث ورواه كذلك ابن جرير والخراطي في مساوى الاخلاق وروى ابن لال من حديث أسماء بنت يزيد مالى أراكم تتابعون في الكذب كما تتابع الفراش في النار (فهذه لمعة في عجائب صنع الله تعالى في أصغر الحيوانات وفيها من العجائب ما لو اجتمع الاولون والآخرون على الاحاطة بكنهه عجزوا عن حقيقته ولم يطلعوا على أمور جلية من ظاهر صورته فاما خفايا معاني ذلك فلا يطلع عليه الا الله تعالى ثم في كل حيوان ونبات أعجوبة (وأعاجيب تخصه) دون غيره (لا يشاركه فيه غيره) فان شئت بيان ذلك) فانظر الى النحل (النحل) ذباب العسل واحده نحلة للذكور والانثى (وعجائبها) قال الزجاج سميت نحلا لان الله تعالى نحل الناس منها العسل الذى تخرجه (وكيف أوحى الله تعالى اليها حتى اتخذت من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون)

اليها حتى اتخذت من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون



وذلك قوله تعالى وأوحى ربك إلى النحل أن اتخذى من الجبال بيوتاً ومن الشجر ومما يعرشون قال في عجائب  
المخلوقات يقال ليوم عيد الفطر يوم الرحمة إذا أوحى الله فيه إلى النحل صنعة العسل بين سبحانه وتعالى أن في النحل  
أعظم اعتبار فتأمل كمال طاعتها وحسن انتظامها لا مرد فيها كيف اتخذت بيوتاً في هذه الأماكن الثلاثة من الجبال  
والشجر وحيث يعرش الناس أي يبنون العروش فلا ترى للنحل بيتاً في غير هذه الثلاثة البتة وتأمل كيف كان  
أكثر بيوتها في الجبال وهو المقدم في الآية ثم الأشجار وهي دون ذلك ثم العروش وهي أقل بيوتها وانظر كيف  
أذاها حسن الامتثال إلى أن اتخذت البيوت قبل المرعى فهي تتخذها أولاً فإذا استقر لها بيت خرجت منه فرعت  
وأكلت من الثمرات ثم أوت إلى بيوتها لانه تعالى أمرها أولاً باتخاذ البيوت ثم بالاكل بعد ذلك (و) انظر كيف  
استخرج من لعبها الشمع والعسل وجعل أحدهما ضياء والآخرة شفاء لف ونشر مرتب وفي قوله من لعبها  
إشارة إلى أن العسل يخرج من أفواهها وهو قول الجمهور ونقل ابن عطية في تفسيره عن علي رضي الله عنه أنه  
قال في تحقير الدنيا أشرف لباس ابن آدم لعباد دودة وأشرف شربه رحيق نحلة وظاهر هذا أنه من غير الفم  
قلت والمعروف من كلامه فاشرف المطعوم العسل وهو مذقة ذباب وقد تقدم ذكره في كتاب ذم الدنيا والتحقيق  
أن العسل يخرج من بطونها ولا يدري من فيها أو غيره وقد صنع أرسطاطاليس بيتاً من زجاج لينظر إلى كيفية  
ما تصنع فابت أن تعم رحى لطخته من باطن الزجاج بالطين ذكره القزويني وفي تفسير الكواشي الأوسط أن  
العسل ينزل من السماء فينبث في أماكن فتأني النحل فتشربه ثم تأني الخلية فتلقيه في المهبأ للعسل في الخلية لا كما  
يتوهمه بعض الناس أن العسل من فضلات الغذاء وأنه قد استحال في المعدة عسلاً هذه عبارته (ثم لو تأملت  
عجائب أمرها في تناولها الأزهار والأنوار) فيستحيل في جوفها عسلاً وتلقيه من أفواهها فيجتمع منه القناطر  
المقنطرة وهذا الذي دل عليه القرآن واختلاف لونه وطعمه بحسب اختلاف المرعى وفي هذا المعنى قول  
عائشة حرس نحل العرفط حتى شبت رائحته برائحة المعافير (واحترازها عن النجاسات والاقذار) فلا تقع  
الأعلى الطيبات من الثمار والأزهار وتخرج رحيقها في الخلية لانه منمن الریح (وطاعتها الواحد من جملتها)  
يسمى العسوب (هو أكبرها شخصاً وهو أميرها) ومن خصائصه أنه ليس له حمة يلسع بها أو أفضل ملوكها  
الشقر وأوسطها الرقط بسواد ولا يتم أمرها إلا به وقد جاء ذكره في حديث أبي امامة أن أحدكم إذا أراد أن  
يخرج من المسجد تداعت جنود إبليس واجتمعت كما تجتمع النحل إلى عسوبها رواه ابن السني في اليوم والليلة  
وروى ابن عدي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلي أنت عسوب المؤمنين (ثم ما سخر الله تعالى له أميرها من العدل  
والانصاف بينها حتى أنه يقتل على باب المنفذ كل ما وقع منها على نجاسة) أي أنها إذا رأت فساداً من ملك أمان  
تعزله وأمان تقتله وأكثر ما يقتل خارج الخلية (لقضيت منها عجباً) وفي نسخة العجب (أن كنت بصيراً في نفسك  
وفارغاً من هم بطنك وفرجك وشهوات نفسك في معاداة أقرانك وموالاة أخوانك) قال القزويني هو حيوان  
ذو فهم وكيس وشجاعة ونظر في العواقب ومعرفة باصول السنة وأوقات المطر وتبدير المربع والطاعة لأميره  
والاستكانة لكبيره وقائدة بديع الصنعة وقال غيره ومن شأنه في تدبير معاشه أنه إذا أصاب موضعاً نقياً بنى فيه  
بيوتاً من الشمع أولاً ثم البيوت التي يأوي فيها الملوك ثم بيوت الذكور التي لا تعمل شيئاً والذكور أصغر جواراً من  
الأنثى وهي تكثر المادة داخل الخلية وإذا طارت خرجت باجمعها وترتفع في الهواء ثم تعود إلى الخلية والنحل  
يعمل الشمع أولاً ثم يلقى البذر لانه بمنزلة العسل للطير فإذا القته فعدت عليه وتحضنه كما يحضن الطير فيكون البذر  
دون البيض ثم تبيض الدود وتغذي نفسها ثم تطير وهو لا يقعد على أزهار مختلفة بل على زهر واحد وتلا بعض  
البيوت عسلاً وبعضها فراخاً والملوك لا تخرج إلا مع جميل النحل فإذا انجز عن الطير جلته والنحل يجتمع فيقسم  
الاعمال فبعضها يعمل العسل وبعضها يعمل الشمع وبعضها يسقي الماء وبعضها يبني البيوت ومن طبعه أنه يهرب  
بعضه من بعض ويقا تل بعضه بعضاً في الخلايا أو يلسع من دنانير الخلية وإذا هلك منها شيء داخل الخلية أخرجه  
الأحياء إلى خارج وهو يعمل زمان الربيع والخريف والذي يعمل في الربيع أجود والصغير أعمل من الكبير

وكيف استخرج من  
لعبها الشمع والعسل  
وجعل أحدهما ضياء  
وجعل الآخرة شفاء  
لو تأملت عجائب أمرها  
في تناولها الأزهار  
والأنوار واحترازها عن  
النجاسات والاقذار  
وطاعتها الواحد من جملتها  
هو أكبرها شخصاً وهو  
أميرها ثم ما سخر الله  
تعالى له أميرها من العدل  
والانصاف بينها حتى أنه  
يقتل على باب المنفذ  
كل ما وقع منها على نجاسة  
لقضيت منها عجباً آخر  
العجب أن كنت بصيراً  
في نفسك وفارغاً من هم  
بطنك وفرجك وشهوات  
نفسك في معاداة أقرانك  
وموالاة أخوانك



ثم دع عنك جميع ذلك وانظر الى بنائهم بيوتهم من الشمع واختيارها من جملة الاشكال المسدس فلا تبني بيتا مستديرا ولا مربعا ولا خماسيا بل مسدسا خاصة - في الشكل المسدس يقصر فهم المهندسين عن دركها وهو أن أوسع الاشكال واحواها المستديرة وما يقرب منها فان المربع يخرج منه زوايا ضائعة وشكل النحل مستدير مستطيل فترك المربع حتى (٥٩٣) لاتضيع الزوايا فتبقى فارغة ثم ولو بناها

مستديرة لبقيت خارج البيوت فرج ضائعة فان الاشكال المستديرة اذا جمعت لم تجتمع متراسة ولا شكل في الاشكال ذوات الزوايا يقرب في الاحتواء من المستديرة ثم تراص الجلة منه بحيث لا يبقى بعد اجتماعها فرجة الا المسدس وهذه خاصية هذا الشكل فانظر كيف ألهم الله تعالى النحل على صغر جرمه واطافة قدمه لطفا به وعناية بوجوده وما هو محتاج اليه ليتنهأ بعيشه فسبحانه ما أعظم شأنه وأوسع لطفه وامتنانه فاعتبر به هذه الامعة اليسيرة من محقرات الحيوانات ودع عنك عجائب ملكوت الارض والسموات فان القدر الذي بلغه فهمنا القاصر منه تنقضي الاعمار دون انضاحه ولا نسبة لما أحاط علمنا الى ما أحاط به العلماء والانبياء ولا نسبة لما أحاط به علم الخلائق كلهم الى ما استأثر الله تعالى بعلمه بل كل ما عرفه الخلق لا يستحق أن يسمى علمي

ويشرب من الماء ما كان عذبا صافيا يطلبه حيث كان ولا يأكل من العسل الا قدر شبعه واذا قل العسل في الخلية قذفه بالماء ليكثر خوفا على نفسه من نفاده لانه اذا نفذ أفسد النحل بيوت الملوكة وبيوت الذكور وربما قتلت منها ما كان هنالك قال حكيم اليونان لتلامذته كونوا كالنحل في الخلايا قالوا كيف قال انها لا تترك عندها بطالا لانفثته وأقصته عن الخلية لانه يضيق المكان ويغني العسل ويعلم النشيط الكسل والنحل يسلم جاده كالحيات وتوافقه الاصوات الازيدة المار به ويضربه السوس ودواؤه أن يطرح في كل خلية كف ملح وان تفخ في كل شهر مرة وتدخن باخشاء البقر ومن طبعه انه اذا طار من الخلية ابرعى وعاد تعود كل نحلة الى مكانها لا تخطئه وأهل مصر يحولون الخلايا في السفرو يسافرون بها الى موضع الزهر والشجر فاذا اجتمع الى المرعى فتحت أبواب الخلايا فيخرج منها ويرعى يومه أجمع فاذا أمسى عاد الى السفينة وأخذت كل واحدة مكانها لا تتغير عنه وروى البيهقي في الشعب عن مجاهد قال صحبت ابن عمر من مكة الى المدينة فسمعتهم يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الا هذا الحديث ان مثل المؤمن مثل النحلة ان صاحبته تفعل وان شاورته تفعل وان جالسته تفعل وكل شأنه منافع وكذلك النحلة كل شأنها منافع قال ابن الاثير وجه المشابهة بين المؤمن والنحلة حدق النحل وفطنته وقلة أذاه وحقادته ومنفعتيه وقنوعه وسعيه في الليل وتنزهه عن الاقدار وطيب أكله وانه لا يأكل من كسب غيره ونحوه وطاعته لاميره وان للنحل آفات تقطعه عن عمله منها الظلمة والغيم والريح والدخان والماء والنار وكذلك المؤمن له آفات تفتره عن عمله ظلمة الغفلة وغيم الشك وريح الفتنة ودخان الحرام وداء السعة ونار الهوى (ثم دع عنك جميع ذلك وانظر الى بنائهم بيوتهم من الشمع واختيارها من جملة الاشكال المسدس الذي لا ينحرق) فلا تبني بيتا مستديرا ولا مربعا ولا خماسيا بل مسدسا خاصة في الشكل المسدس يقصر فهم المهندسين عن دركها) واحاطتها (وهو ان أوسع الاشكال واحواها) أي أجمعها (المستديرة) أي المستديرة الشكل (وما يقرب منها فان المربع يخرج منه زوايا ضائعة وشكل النحل مستدير مستطيل فترك المربع حتى لاتضيع الزوايا فتبقى فارغة ثم ولو بناها مستديرة لبقيت خارج البيوت فرج ضائعة فان الاشكال المستديرة اذا جمعت لم تجتمع متراسة ولا شكل في الاشكال ذوات الزوايا يقرب في الاستواء من المسدس ثم تراص الجلة منه بحيث لا يبقى بعد اجتماعها فرجة الا المسدس وهذه خاصية هذا الشكل) فبذلك اتصفت حتى صارت كالقطعة الواحدة وبيانه ان الاشكال من الثلاثة الى العشرة اذا جمع كل واحد منها الى أمثله لم يتصل وجاءت بينهم ما فرج الا الشكل المسدس فانه اذا جمع الى أمثاله اتصل به كانه قطعة واحدة كل هذا بغير مقياس ولا آلة ولا بيكار وذلك من أثر صنع اللطيف الخبير والهامه اياها (فانظر كيف ألهم الله النحل على صغر جرمه لطفابه وعناية بوجوده وما هو محتاج اليه ليتنهأ بعيشه فسبحانه ما أعظم شأنه وأوسع لطفه وامتنانه فاعتبر) أي السالك (بهذه الامعة اليسيرة من محقرات الحيوانات ودع عنك عجائب ملكوت الارض والسموات فان القدر الذي بلغه فهمنا القاصر منه تنقضي الاعمار) الطوال (دون انضاحه ولا نسبة لما أحاط به علمنا الى ما أحاط به العلماء والانبياء ولا نسبة لما أحاط به علم الخلائق كلهم الى ما استأثر الله تعالى بعلمه بل كل ما عرفه الخلق لا يستحق أن يسمى علمي) لاتصافه بالنقص والقصور من كل وجه (فبالنظر في هذا وأمثاله تزداد المعرفة بالحكمة والسهولة الطريقين وزيادة المعرفة تزداد المحبة فان كنت طالبا لاسعادة لقاء الله فانبذ الدنيا وراءك) كما قال القائل متى ما تلقى من تهوى \* دع الدنيا وأهلها (واستغرق العمر في الذكر الدائم والفكر الملائم) الناشئين عن مراقبة الحق تعالى (فعساك تحظى منها بقدر

(٧٥ - (تحاف السادة المتقين) - (تاسع) جنب علم الله تعالى فبالنظر في هذا وأمثاله تزداد المعرفة بالحكمة والسهولة الطريقين وزيادة المعرفة تزداد المحبة فان كنت طالبا لاسعادة لقاء الله تعالى فانبذ الدنيا وراءك واستغرق العمر في الذكر الدائم والفكر الملائم فعساك تحظى منها بقدر



يسير ولكن تنال بذلك البسيرة ما كاعظيها لا آخره) \* (بيان السبب في تفاوت الناس في الحب) \* اعلم أن المؤمنين مشتركون في أصل الحب لا شتراً كهم في أصل المحبة لكنهم متفاوتون لتفاوتهم في المعرفة وفي حب الدنيا إذا لا الأشياء انما تتفاوت بتفاوت أسبابها وأكثر الناس ليس لهم من الله تعالى إلا الصفات والأسماء (٥٩٤) التي قرعت سمعهم فتلقنوها وحفظوها ورسمت تخيلوها معاني يتعالى عنها رب الارباب

يسير ولكن تنال بذلك البسيرة ما كاعظيها لا آخره) وسعادة أبدية لا انصرام لها أبداً والله الموفق  
\* (بيان السبب في تفاوت الناس في الحب) \*

(اعلم) أسعدك الله تعالى (ان المؤمنين مشتركون في أصل الحب لا شتراً كهم في أصل الايمان ولكنهم متفاوتون لتفاوتهم في المعرفة وفي حب الدنيا إذا لا الأشياء انما تتفاوت بتفاوت أسبابها) وهو كالقدرة الحاصلة لهم بالغنى في المال فمن واحد تلك الدائق والدرهم ومن واحد تلك الفاف كذا العلوم بل التفاوت في العلوم أعظم لان المعلومات لانهاية لها وأعيان الاموال أجسام والاجسام متناهية لا يتصور أن ينتهي النهاية عنها فإذا قدر كيف تتفاوت الخلق في بحار معرفة الله تعالى وان ذلك لانهاية له (وأكثر الناس ليس لهم من الله تعالى إلا الصفات والأسماء التي قرعت سمعهم فتلقنوها وحفظوها) فهو السبيل الذي فتح لهم فيه وفيه تتفاوت مراتبهم (ورسمت تخيلوها معاني يتعالى عنها رب الارباب) جل جلاله (ورسمت تخيلوها معاني يتعالى عنها رب الارباب) معنى فاسد بل آمنوا بها ايمان تسليم وتصديق واشتغلوا بالعمل وتركوا البحث) فيها (وهؤلاء هم أهل السلامة من أصحاب اليمين والمختليون هم الضالون والعارفون بالحقائق هم المقربون وقد ذكر الله حال هؤلاء ثلاثة أصناف (وقد ذكر الله حال) هذه (الأصناف الثلاثة في قوله فاما ان كان من المقربين فروح وربحان وجنة نعيم الآتية) وتماها وأمان كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين وأمان كان من المكذبين الضالين فنزل من جيم وتصلية بحيم وبيان تفاوت المراتب هو انه لا يخفى عليك انه ليس من يعلم انه عالم قادر على الجملة كمن شاهد عجائب آياته في ملكوت السموات والارض وخلق الارواح والاجساد واطلع على بدائع المماكة وغرائب الصنعة معناني التفصيل ومستهغرق في دقائق الحكمة ومستوفيا لطائف التدبير ومتصفا بجميع الصفات الملكية المقربة من الله تعالى نائلا لتلك الصفات نيل اتصاف به ابل بينه ما من البون البعيد ما لا يكاد يحصى وفي تفاصيل ذلك ومقاربه تتفاوت الانبياء والاولياء (فان كنت لاتفهم الامور الا بالامثلة فلنضرب لتفاوت الحب مثالا فنقول أصحاب الشافعي مثالا يشتركون في حب الشافعي رحمه الله الفقهاء منهم والعوام لانهم مشتركون في معرفة فضله ودينه وحسن سيرته ومحامد خصاله ولكن العايم يعرف علمه مجلا والفقهاء يعرفه مفصلا فتكون معرفة الفقيه به أتم وأعجابه به وحببه له أشد) أو نقول ان الشافعي رحمه الله تعالى يعرفه بواب داره ويعرفه المرني تلميذه والبواب يعرف انه عالم بالشرع ومصنف فيه ومرشد خلق الله الى الله على الجملة والمرني يعرفه لا كمعرفة البواب بل بمعرفة محيطه بتفاصيل صفاته ومعلوماته بل العالم الذي يحسن عشرة أنواع من العلوم لا يعرفه بالحقيقة تلميذه الذي لم يحصل الا نوعا واحدا فضلا عن خادمه الذي لم يحصل شيئا من علومه بل الذي حصل علما واحدا فاعرف على التحقيق عشرة اذا ساواه في ذلك العلم حتى لم يقصر عنه فان قصر عنه فليس يعرف بالحقيقة ما قصر عنه الا بالاسم وابهم الجملة وهو انه يعرف انه يعلم شيئا سوى ما علمه فكذلك فافهم تتفاوت الخلق في معرفة الله تعالى وأيضا (فان من رأى تصنيف مصنف فاستحسنه وعرف به فضله أحبه لا محالة ومال اليه قلبه فان رأى تصنيفا آخر أحسن منه وأعجب تضاعف لا محالة حبه لانه تضاعفت معرفته بعلمه وكذلك يعتقد الرجل في الشاعر انه حسن الشعر فيحبه فاذا سمع من غرائب شعره وصنعة ما عظم فيه حذقه ازداد به معرفة وازداد له حبا وكذا سائر الصناعات والفضائل والعايم قد يسمع ان فلانا مصنف وانه حسن التصنيف ولكن لا يدري ما في التصنيف فتكون له معرفة مجملة ويكون له بحسبه ميل

ورسمت تخيلوها معاني يتعالى عنها رب الارباب  
معنى فاسد بل آمنوا بها ايمان تسليم وتصديق واشتغلوا بالعمل وتركوا البحث) فيها (وهؤلاء هم أهل السلامة من أصحاب اليمين والمختليون هم الضالون والعارفون بالحقائق هم المقربون وقد ذكر الله حال هؤلاء ثلاثة أصناف (وقد ذكر الله حال) هذه (الأصناف الثلاثة في قوله فاما ان كان من المقربين فروح وربحان وجنة نعيم الآتية) وتماها وأمان كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين وأمان كان من المكذبين الضالين فنزل من جيم وتصلية بحيم وبيان تفاوت المراتب هو انه لا يخفى عليك انه ليس من يعلم انه عالم قادر على الجملة كمن شاهد عجائب آياته في ملكوت السموات والارض وخلق الارواح والاجساد واطلع على بدائع المماكة وغرائب الصنعة معناني التفصيل ومستهغرق في دقائق الحكمة ومستوفيا لطائف التدبير ومتصفا بجميع الصفات الملكية المقربة من الله تعالى نائلا لتلك الصفات نيل اتصاف به ابل بينه ما من البون البعيد ما لا يكاد يحصى وفي تفاصيل ذلك ومقاربه تتفاوت الانبياء والاولياء (فان كنت لاتفهم الامور الا بالامثلة فلنضرب لتفاوت الحب مثالا فنقول أصحاب الشافعي مثالا يشتركون في حب الشافعي رحمه الله الفقهاء منهم والعوام لانهم مشتركون في معرفة فضله ودينه وحسن سيرته ومحامد خصاله ولكن العايم يعرف علمه مجلا والفقهاء يعرفه مفصلا فتكون معرفة الفقيه به أتم وأعجابه به وحببه له أشد) أو نقول ان الشافعي رحمه الله تعالى يعرفه بواب داره ويعرفه المرني تلميذه والبواب يعرف انه عالم بالشرع ومصنف فيه ومرشد خلق الله الى الله على الجملة والمرني يعرفه لا كمعرفة البواب بل بمعرفة محيطه بتفاصيل صفاته ومعلوماته بل العالم الذي يحسن عشرة أنواع من العلوم لا يعرفه بالحقيقة تلميذه الذي لم يحصل الا نوعا واحدا فضلا عن خادمه الذي لم يحصل شيئا من علومه بل الذي حصل علما واحدا فاعرف على التحقيق عشرة اذا ساواه في ذلك العلم حتى لم يقصر عنه فان قصر عنه فليس يعرف بالحقيقة ما قصر عنه الا بالاسم وابهم الجملة وهو انه يعرف انه يعلم شيئا سوى ما علمه فكذلك فافهم تتفاوت الخلق في معرفة الله تعالى وأيضا (فان من رأى تصنيف مصنف فاستحسنه وعرف به فضله أحبه لا محالة ومال اليه قلبه فان رأى تصنيفا آخر أحسن منه وأعجب تضاعف لا محالة حبه لانه تضاعفت معرفته بعلمه وكذلك يعتقد الرجل في الشاعر انه حسن الشعر فيحبه فاذا سمع من غرائب شعره وصنعة ما عظم فيه حذقه ازداد به معرفة وازداد له حبا وكذا سائر الصناعات والفضائل والعايم قد يسمع ان فلانا مصنف وانه حسن التصنيف ولكن لا يدري ما في التصنيف فتكون له معرفة مجملة ويكون له بحسبه ميل

به فضله أحبه لا محالة ومال اليه قلبه فان رأى تصنيفا آخر أحسن منه وأعجب تضاعف لا محالة حبه لانه تضاعفت معرفته بعلمه وكذلك يعتقد الرجل في الشاعر انه حسن الشعر فيحبه فاذا سمع من غرائب شعره وصنعة ما عظم فيه حذقه ازداد به معرفة وازداد له حبا وكذا سائر الصناعات والفضائل والعايم قد يسمع ان فلانا مصنف وانه حسن التصنيف ولكن لا يدري ما في التصنيف فتكون له معرفة مجملة ويكون له بحسبه ميل



تجمل والبصير اذا فتش عن التصانيف واطلع على ما فيها من عجائب تضاعف حبه لا محالة لان عجائب الصنعة والشعر والتصنيف تدل على كمال صفات الفاعل والمصنف والعالم بحملته صنع الله تعالى وتصنيفه والعلم يعلم ذلك ويعتقده وأما البصير فانه يطالع تفصيل صنع الله تعالى فيه حتى يرى في البعوض مثلاً من عجائب صنعه ما ينهر به عقله ويخبر فيه لبه ويزداد (٥٩٥) بسببه لا محالة عظمة الله وجلاله وكمال صفاته في قلبه فيزداد له حبا وكما ازداد على أعاجيب صنع الله اطلاعا استدل بذلك على عظمة الله الصانع وجلاله وازداد به معرفة وله حبا وبحر هذه المعرفة أعني معرفة عجائب صنع الله تعالى بحر لا ساحل له) ينتهي اليه (فلا حرم تفاوت أهل المعرفة في الحب لا حصر له) ثم ان تلك المعرفة الحاصلة من النظر في عجائب صنع الله تعالى ليست معرفة تامة حقيقية لانا اذا علمنا اذا ناعلمه فقد علمنا شيئا مهما لا ندري حقيقته لكن ندري ان له صفة العلم فان كانت صفة العلم معلومة لنا حقيقة كان علمنا بانه عالم أيضا علما تاما بحقيقة هذه الصفة والا فلا ولا يعرف أحد حقيقة صفة علم الله تعالى الا من له مثل علمه وليس ذلك الا له فلا يعرفه سواه وانما يعرفه غيره بالتشبيه بعلم نفسه وعلم الله تعالى لا يشبهه علم الخلق ألبتة فلا يكون معرفته به معرفة تامة حقيقية أصلا بل ايهامية تشبيهية نعم كلما ازداد العبد احاطة بتفصيل المعلومات وعجائب الصنائع كان حظه من تلك الصنعة أوفر لان الثمرة تدل على المثمر كما انه كلما ازداد التليذ احاطة بتفاصيل علوم الاستاذ وتصانيفه كانت معرفته به أكمل واستغماؤه أتم وهذا هو مراد المصنف من السياق والى هذا يرجع تفاوت معرفة العارفين ويتطرق اليه تفاوتنا لا يتناهي (ومما يتفاوت بسببه الحب اختلاف الاسباب الخمسة التي ذكرناها للحب فان من يحب الله مثلاً لكونه محسناً اليه منعماً عليه ولم يحبه لذاته ضعفت محبته اذ تتغير بتغير الاحسان فلا يكون حبه في حالة البلاء كحبه في حالة الرضا والنعماء وأما من يحبه لذاته ولانه مستحق للحب بسبب كماله وجماله ومجده وعظمته فانه لا يتفاوت حبه بتفاوت الاحسان اليه) فهذا السبب هو أقوى الاسباب (فهذا وأمثاله هو سبب تفاوت الناس في المحبة والتفاوت في المحبة هو السبب للتفاوت في سعادة الآخرة ولذلك قال تعالى ولا آخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلاً)

(بيان السبب في قصور افهام الخلق عن معرفة الله تعالى) \*

(اعلم) وفلك الله تعالى ان أظهر الموجودات وأجلاها هو الله تعالى وكان هذا يقتضي أن تكون معرفته أول المعارف وأسبقها الى الافهام وأسهلها على العقول وتري الامر بالضد من ذلك فلا بد من بيان السبب فيه وانما قلنا انه أظهر الموجودات وأجلاها المعنى) تقدمت الاشارة اليه وحاصله ان المحبة هي الوصلة بين العبد وبين الله تعالى في الدنيا والآخرة اذ العارف لا يفارق المعروف كما لا يريد عنه بدلالة ان معرفة الله ألد المعارف وألد الاشياء وأشهاها للقلوب لان كل ذات جيلة على اختلاف أنواعها ومراتبها لا تميل اليها البصر أو البصيرة الا وهي تشهد كمال خالقها وكمال صانعها وكلما كانت الصنعة شريفة جيلة دلت على شرف ذات الخالق وكمال صفاته من العلم والحكمة والقدرة فان كانت القلوب تميل الى الذوات الجيلة وتلتذ بادراكها فالتذاهب بالاشرف أشرف وبالاكمل أكمل والمعنى هذا سبق النظر الى الخالق قبل الخلق وهذا لا يكون الا لمن غلبت روحانيته على جسمانيته والافن غلبت جسمانيته على روحانيته سبق نظره الى الخالق دون الخالق وانعدم التذاهب بالعلوم والمعارف وهو جل الاسباب المانعة من معرفة الله تعالى والا فمعرفة الله أظهر المعارف ووجوده أظهر الموجودات ومما مثاله في الغفلة عن معرفة الله ووجوده الا كمن غفل عن وجود نفسه وكونه موجودا حيا وذلك

صغافته في قلبه فيزداد له حبا وكما ازداد على أعاجيب صنع الله اطلاعا استدل بذلك على عظمة الله الصانع وجلاله وازداد به معرفة وله حبا وبحر هذه المعرفة أعني معرفة عجائب صنع الله تعالى بحر لا ساحل له فلا حرم تفاوت أهل المعرفة في الحب لا حصر له) ثم ان تلك المعرفة الحاصلة من النظر في عجائب صنع الله تعالى ليست معرفة تامة حقيقية لانا اذا علمنا اذا ناعلمه فقد علمنا شيئا مهما لا ندري حقيقته لكن ندري ان له صفة العلم فان كانت صفة العلم معلومة لنا حقيقة كان علمنا بانه عالم أيضا علما تاما بحقيقة هذه الصفة والا فلا ولا يعرف أحد حقيقة صفة علم الله تعالى الا من له مثل علمه وليس ذلك الا له فلا يعرفه سواه وانما يعرفه غيره بالتشبيه بعلم نفسه وعلم الله تعالى لا يشبهه علم الخلق ألبتة فلا يكون معرفته به معرفة تامة حقيقية أصلا بل ايهامية تشبيهية نعم كلما ازداد العبد احاطة بتفصيل المعلومات وعجائب الصنائع كان حظه من تلك الصنعة أوفر لان الثمرة تدل على المثمر كما انه كلما ازداد التليذ احاطة بتفاصيل علوم الاستاذ وتصانيفه كانت معرفته به أكمل واستغماؤه أتم وهذا هو مراد المصنف من السياق والى هذا يرجع تفاوت معرفة العارفين ويتطرق اليه تفاوتنا لا يتناهي (ومما يتفاوت بسببه الحب اختلاف الاسباب الخمسة التي ذكرناها للحب فان من يحب الله مثلاً لكونه محسناً اليه منعماً عليه ولم يحبه لذاته ضعفت محبته اذ تتغير بتغير الاحسان اليه) فهذا السبب هو أقوى الاسباب (فهذا وأمثاله هو سبب تفاوت الناس في المحبة والتفاوت في المحبة هو السبب للتفاوت في سعادة الآخرة ولذلك قال تعالى ولا آخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلاً)

تفضيلاً\* (بيان السبب في قصور افهام الخلق عن معرفة الله سبحانه) \* اعلم أن أظهر الموجودات وأجلاها هو الله تعالى وكان هذا يقتضي أن يكون معرفة أول المعارف وأسبقها الى الافهام وأسهلها على العقول وتري الامر بالضد من ذلك فلا بد من بيان السبب فيه وانما قلنا انه أظهر الموجودات وأجلاها المعنى



لاتفهمه الا بمثال وهو انا اذ اراينا انسانا يكتب أو يخط مثلا كان كونه حيا عندنا من أظهر الموجدات فحياته وعلمه وقدرته و ارادته للخطاطة أجلي عندنا من سائر صفاته الظاهرة والباطنة اذ صفاته الباطنة كشهوته وغضبه وخلقه وصحته ومرضه وكل ذلك لا نعرفه وصفاته الظاهرة لا نعرف بعضها وبعضها نشك فيه كمقدار طوله واختلاف لون بشرته وغير ذلك من صفاته أما حياته وقدرته و ارادته وعلمه و كونه حيا و انا فانه جلي عندنا من غير أن يتعلق حس البصر بحياته وقدرته و ارادته فان هذه الصفات لا تحس بشئ من الخواص الخمس ثم لا يمكن أن تعرف حياته وقدرته و ارادته الا بخطاطته وحركته فلونظرنا الى كل ما في العالم سواء لم نعرف به صفته فاعليه الادليل واحد وهو مع ذلك جلي واضح ووجود الله تعالى وقدرته (٥٩٦) وعلمه وسائر صفاته يشهد له بالضرورة كل ما نشاهده ونذكره بالخواص الظاهرة والباطنة من حجر

ومدر ونبات وشجر وحيوان وسماء وأرض وكوكب وبر وبحر و نار وهواء وجوهر وعرض بل أول شاهد عليه أنفسنا وأجسامنا وأوصافنا وتقلب أحوالنا وتغير قلوبنا وجميع أطوارنا في حركاتنا وسكناتنا وأظهر الأشياء في علمنا أنفسنا ثم محسوساتنا بالحواس الخمس ثم مدركاتنا بالعقل والبصيرة وكل واحد من هذه المدركات له مدرك واحد وشاهد واحد ودليل واحد وجميع ما في العالم شواهد ناطقة وأدلة شاهدة بوجود خالقها ومدبرها ومصرفها وحركها ودالة على علمه وقدرته ولطفه وحكمته والوجودات المدركة لا حصر لها فان كانت حياة الكاتب ظاهرة عندنا وليس يشهد لها الا شاهد واحد وهو ما أحسنه

أما لانه بوجوده أو شغل قلبه بهم من المهمات اذ هله عن وجوده والافن ظهر له وجود نفسه ظهر له وجود الله تعالى لان نفسه ونفس العالم أثر من آثار قدرة الله تعالى وهذا المعنى (لاتفهمه الا بمثال وهو انا اذ اراينا انسانا يكتب أو يخط مثلا كان كونه حيا عندنا من أظهر الموجدات فحياته وعلمه وقدرته و ارادته للخطاطة أجلي عندنا من سائر صفاته الظاهرة والباطنة اذ صفاته الباطنة كشهوته وغضبه وخلقه وصحته ومرضه وكل ذلك لا نعرفه وصفاته الظاهرة لا نعرف بعضها وبعضها نشك فيه كمقدار طوله واختلاف لون بشرته) أي ظاهر جلده (وغير ذلك من صفاته أما حياته وقدرته وعلمه و ارادته و كونه حيا و انا فانه جلي عندنا من غير أن يتعلق حس البصر بحياته وقدرته و ارادته فان هذه الصفات لا تحس) أي لا تدرك (بشئ من الخواص الخمس) الظاهرة (ثم لا يمكن أن تعرف حياته وقدرته و ارادته الا بخطاطته وحركته) أي حركته يده (فلونظرنا الى كل ما في العالم سواء لم نعرف به صفته فاعليه الادليل واحد وهو مع ذلك جلي واضح ووجود الله وقدرته وعلمه وسائر صفاته تشهد له بالضرورة كل ما نشاهده ونذكره بالخواص الظاهرة والباطنة من حجر ومدر ونبات وشجر وحيوان وسماء وأرض وكوكب وبر وبحر و نار وهواء وجوهر وعرض بل أول شاهد عليه أنفسنا وأجسامنا وأوصافنا وتقلب أحوالنا وتغير قلوبنا وجميع أطوارنا في حركاتنا وسكناتنا وأظهر الأشياء في علمنا أنفسنا ثم محسوساتنا بالخواص الخمس ثم مدركاتنا بالعقل والبصيرة وكل واحد من هذه المدركات له مدرك واحد ودليل واحد وجميع ما في العالم شواهد ناطقة وأدلة شاهدة بوجود خالقها ومدبرها ومصرفها وحركها ودالة على علمه وقدرته ولطفه وحكمته والوجودات المدركة لا حصر لها فان كانت حياة الكاتب ظاهرة عندنا وليس يشهد لها الا شاهد واحد وهو ما أحسنه

من حركة يده فكيف لا يظهر عندنا ما لا يتصور في الوجود شئ داخل نفوسنا وخارجها الا وهو شاهد عليه وعلى عظمتها وجلالها اذ كل ذرة فانها تنادي بلسان حالها انه ليس وجودها بنفسها ولا حركتها بذاتها وانما تحتاج الى موجد وحرك لها يشهد بذلك أولا تركيب أعضائها واتلاف عظامها ولحومها وأعصابها ومنابت شعورها وتشكل أطرافها وسائر أجزائها الظاهرة والباطنة فانا نعلم انهم تألف بانفسها كما نعلم أن يد الكاتب لم تتحرك بنفسها ولكن لما لم يبق في الموجد شئ مدرك ومحسوس ومعقول وحاضر وغائب الا وهو شاهد (عليه ودليل) ومعرف عظم ظهوره فانبهرت العقول ودهشت عن ادراكه فان ما يقصر عن فهمه عقولنا فله سببان أحدهما انخفاؤه في نفسه ونحوه) وذلك لا يخفى مثاله والا تخرمنا يتهاهى وضوحه) الى الغاية (وهذا كما ان الخفاش) بضم وتشديد طائر معروف قبل هو الوطواط غريب الشكل والوصف (يبصر بالليل) ولا يلمس الوقت الذي لا ضوء فيه (ولا يبصر بالنهار لانخفاء النهار واستتاره) لكن لشدة ظهوره وكثرة انتشار ضوءه (مع ضعف بصره فان بصر الخفاش ضعيف



يبهره نور الشمس اذا اشرق فتسكتون قوة ظهوره مع ضعف بصره سبب الامتناع ابصاره فلا يرى شيئاً الا اذا امتزج الضوء بالظلام وضعف ظهوره فكذلك عقولنا ضعيفة وجمال الحضرة الالهية في نهاية الاشراق والاستنارة وفي غاية الاستغراق والشمول حتى لم يشذعن ظهوره ذرة من ملكوت السموات والارض فصار ظهوره سبب خفائه فسبحان من احتجب باشراق (٥٩٧) نوره واختفى عن البصائر والابصار

بظهوره ولا يتعجب من  
اختفاء ذلك بسبب  
الظهور فان الاشياء  
تستبان باضدادها وما  
عم وجوده حتى أنه لا ضد  
له عسر ادراكه فلو  
اختلفت الاشياء فدل  
بعضها دون بعض أدركت  
التفرقة على قرب ولما  
اشتركت في الدلالة على  
نسق واحد أشكال  
الامر ومثاله نور الشمس  
المشرق على الارض فانما  
نعلم أنه عرض من  
الاعراض يحدث في  
الارض ويزل عند  
الشمس فلو كانت دائمة  
الاشراق لا غروب لها  
لكنا نظن أنه لاهية  
في الاجسام الألوانها  
وهي السواد والبياض  
وغيرهما فاننا لانشاهد  
في الاسود الا السواد  
وفي الابيض الا البياض  
فاما الضوء فلا ندركه  
وحده وان كان لما  
غابت الشمس وأظلمت  
المواضع أدركنا تفرقة  
بين الحالين فعلنا أن  
الاجسام كانت قد  
استضاءت بضوء

يبهره نور الشمس اذا اشرق) وكذا ضوء القمر وفيه يقول الشاعر  
مثل النهار يزيد ابصار الوري \* نور او يعمي أعين الخفاش  
( فيكون قوة ظهوره مع ضعف بصره سبب الامتناع ابصاره فلا يرى شيئاً الا اذا امتزج الضوء بالظلام وضعف ظهوره) وهو قرب الغروب وفي هذا الوقت ينتشر البعوض يطلب القوت وهو دماء الانسان وينتشر الخفاش يطلب البعوض (فكذلك عقولنا ضعيفة) لا شعاع لها (وجمال الحضرة الالهية في نهاية الاشراق والاستنارة وفي غاية الاستغراق والشمول حتى لم يشذعن ظهوره ذرة من ملكوت السموات والارض فصار ظهوره سبب خفائه وفي هذا المعنى أنشدني شيخنا المرحوم العارف وجيه الدين عبد الرحمن بن مصطفى العيدروسي الحسيني قدس الله سره في ثامن عشر رجب سنة ١١٣٣ بالطائفة لبعضهم  
ذكر الاله الزم هـ ديت لذكركه \* فيه القلوب تطيب والافواه \* واجعل حلال نقم ان أخال التقي  
يا صاح من كانت حلاله تقاه \* واستعمل الافكار في ملكوته \* مستغرقا في الكشف عن معناه  
ولتخضع النعمان خلع محقق \* خلى عن الكونيين في مسراه \* ولتفن حتى عن فنائك انه  
عين البقاء وعند ذلك تراه \* واذا بدا فاعلم بانك لست هو \* كلا ولا أيضا تكون سواء  
شيآن ما اتحدوا لكن ههنا \* سريضيق نطاقنا عما هو \* يا سامعاً ما قد أشرت له أما  
قلب يفكر ما وعث أذناه \* أزل الحجاب حجابنا لم ينكشف \* لك سر ما قد غاب عنك سمناه  
ان الاله أجمل مامت عرف \* من لا يراه قد استبان عماه  
أني يغيب وليس يوجد غيره \* لكن شديد ظهوره أخفاه  
( فسبحان من احتجب باشراق نوره واختفى عن البصائر والابصار بظهوره) وفي حقائق الاسماء للشيخ الاكبر قدس سره وصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الله احتجب عن العقول كما احتجب عن الابصار وان الملائكة الاعلى يطلبونه كما يطلبونه قال فاشترك نوع الانسان مع الملائكة الاعلى في الطلب واختلاف في الكيفية لانهم يطلبونه بالنور الالهي لكونهم عقولاً مجردة وهو جلت عظمته محتجب عن العقول فاني لهم سبيل الوصول الى أسرار الذان وحقائق الصفات انتهى (ولا يتعجب من اختفاء ذلك بسبب الظهور فان الاشياء تستبان باضدادها وما عم وجوده حتى أنه لا ضد له عسر ادراكه فلو اختلفت الاشياء فدل بعضها دون بعض أدركت التفرقة على قرب ولما اشتركت في الدلالة على نسق واحد أشكال الامر) واشتبه الحال (ومثاله نور الشمس المشرق) البسيط (على الارض فاننا نعلم أنه عرض من الاعراض يحدث في الارض ويزل عند غيبة الشمس فلو كانت الشمس دائمة الاشراق لا غروب لها لكنا نظن أنه لاهية في الاجسام الألوانها وهي السواد والبياض وغيرهما فاننا لانشاهد في الاسود الا السواد وفي الابيض الا البياض فاما الضوء فلا ندركه وحده وان كان لما غابت الشمس وأظلمت المواضع أدركنا تفرقة بين الحالين فعلنا ان الاجسام كانت قد استضاءت بضوء واتصفت بصفة فارقتها عند الغروب فعرنا وجود النور بعدمه وما كنا نطلع عليه لولا عدمه الا بعسر شديد وذلك لما شاهدنا الاجسام متشابهة غير مختلفة في الظلام والنور هـ ذامع ان النور أظهر المحسوسات اذ به تدرك سائر المحسوسات فما هو ظاهر في نفسه وهو يظهر لغيره انظر كيف تصور استبهاام أمره بسبب ظهوره لولا طريان ضده فأنه تعالى هو أظهر الامور وبه ظهرت الاشياء كلها ولو كان له عدم أو غيبة أو تغيب لانهدت

واتصفت بصفة فارقتها عند الغروب فعرنا وجود النور بعدمه وما كنا نطلع عليه لولا عدمه الا بعسر شديد وذلك لما شاهدنا الاجسام متشابهة غير مختلفة في الظلام والنور هـ ذامع ان النور أظهر المحسوسات اذ به تدرك سائر المحسوسات فما هو ظاهر في نفسه وهو يظهر لغيره انظر كيف تصور استبهاام أمره بسبب ظهوره لولا طريان ضده فأنه تعالى هو أظهر الامور وبه ظهرت الاشياء كلها ولو كان له عدم أو غيبة أو تغيب لانهدت



السموات والارض وبطل الملك والملكوت ولا أدرك بذلك التفرقة بين الحالين ولو كان بعض الاشياء موجودا به وبعضها موجودا بغيره لا أدركت التفرقة بين الشئيين في الدلالة ولكن دلالة عامة في الاشياء على نسق واحد وجوده دائم في الاحوال يستحيل خلافه فلا حرم أو رثت شدة الظهور وخفاء فهذا هو السبب في (٥٩٨) قصور الافهام وأما من قويت بصيرته ولم تضعف منته فانه في حال اعتدال أمره

لا يرى الا الله تعالى ولا

يعرف غيره يعلم انه ليس في الوجود الا الله وأفعاله أثر من آثار قدرته فهي تابعة له فلا وجود لها بالحقيقة دونه وانما الوجود للواحد الحق الذي به وجود الافعال كلها ومن هذه حاله فلا ينظر في شئ من الافعال الا ويرى فيه الفاعل ويذهل عن الفعل من حيث أنه سماء وأرض وحيوان وشجر بل ينظر فيه من حيث انه صنع الواحد الحق فلا يكون نظره مجاوزا له الى غيره كمن نظر في شعر انسان أو خطه أو تصنيفه ورأى فيه الشاعر والمصنف ورأى آثاره من حيث أثره لا من حيث انه حبر وعفص وزاج مرقوم على بياض فلا يكون قد نظر الى غير المصنف وكل العالم تصنيف الله تعالى فمن نظر اليه من حيث انه فعل الله وعرفه من حيث انه فعل الله وأحبه من حيث انه فعل الله لم يكن ناظرا الا في الله ولا عارفا

السموات والارض وبطل الملك والملكوت ولا أدرك بذلك التفرقة بين الحالين ولو كان بعض الاشياء موجودا به وبعضها موجودا بغيره لا أدركت التفرقة بين الشئيين في الدلالة ولكن دلالة عامة في الاشياء على نسق واحد وجوده دائم في الاحوال يستحيل خلافه فلا حرم أو رثت شدة الظهور وخفاء) ولقد أفصح المصنف رحمه الله تعالى عن هذا المبحث في كتابه مشكاة الانوار ما نصه واعلم ان معنى كونه نور السموات والارض تعرفه بالنسبة الى النور الظاهر البصري فاذا رأيت نور الربيع وخضرته مثلا في ضياء النهار فليست تشك في أنك ترى الالوان ور بما ظننت أنك لست ترى مع الالوان غيرها فإنا نك تقول لست أرى مع الخضرة غيرها ولقد أصر على هذا أقوام فرغوا ان النور لا معنى له وانه ليس مع الالوان غير الالوان فانكروا وجود النور مع أنه أظهر الاشياء وكيف لا به تظهر الاشياء وهو الذي يبصر في نفسه ويبصر به غيره لكن عند غروب الشمس وغيبة السراج ووقوع الظل أدركوا تفرقة ضرورية بين محل الظل وبين موضع الضياء فاعترفوا بان النور معنى وراء الالوان يدرك مع الالوان حتى كأنه لشدة اتحاده به لا يدرك ولشدة ظهوره يخفى وقد يكون شدة الظهور سبب الخفاء والشئ اذا جاوز حده انعكس على ضده فاذا عرفت هذا فاعلم انه كما يظهر كل شئ للبصر بالنور الظاهر فقد يظهر كل شئ للبصيرة الباطنة بالله فهو مع كل شئ وبه يظهر ولكن بقي هناتفاوت وهو ان النور الظاهر يتصور ان يغيب بغروب الشمس ويحجب حتى يظهر الظل وأما النور الالهي الذي يظهر كل شئ لا يتصور غيبته بل يستحيل تغييره فيبقى مع الاشياء دائما فاقطع طريق الاستدلال بالتفرقة ولو تصور غيبته لانهدت السموات والارض ولا أدرك به من التفرقة ما يضطر معه الى المعرفة بما به ظهرت الاشياء ولكن لما تساوت الاشياء كلها على غطا واحد في الشهادة لوحدانية خالقها اذ كل شئ يسبح بحمده لا بعض الاشياء في جميع الاوقات لا بعض الاوقات ارتفعت المعرفة وخفى الطريق اذ الطريق الظاهر معرفة الاشياء بالاضداد فالاضد له ولا نقيض تتشابه الاحوال في الشهادة فلا يبعد ان يخفى ويكون خفاؤه لشدة جلالة والغفلة عنه لا شراف نوره فسبحان من اختفى عن الخلق بشدة ظهوره واحتجب عنهم لا شراف نوره انتهى (فهذا هو السبب في قصور الافهام وأما من قويت بصيرته ولم تضعف منته) بضم الميم أي قوته وغلبت روحانيته على جسمانيته (فانه في حال اعتدال أمره لا يرى الا الله تعالى) مع الاشياء أوقبلها والثاني أعلى من الاول (ولا يعرف غيره) يعلم انه ليس في الوجود الا الله وأفعاله أثر من آثار قدرته فهي تابعة له فلا وجود لها بالحقيقة دونه وانما الوجود للواحد الحق الذي به وجود الافعال كلها ومن هذه حاله فلا ينظر في شئ من الافعال الا ويرى فيه الفاعل ويذهل عن الفعل من حيث انه سماء وأرض وحيوان وشجر بل ينظر فيه من حيث انه صنع الواحد الحق فلا يكون نظره مجاوزا له الى غيره (كمن نظر في شعر انسان أو خطه أو تصنيفه ورأى فيه الشاعر والمصنف ورأى آثاره من حيث أثره لا من حيث انه حبر وعفص وزاج) الذين هم ما تتركيب الحبر (مرقوم على بياض فلا يكون قد نظر الى غير المصنف وكل العالم تصنيف الله تعالى فمن نظر اليه من حيث انه فعل الله وعرفه من حيث انه فعل الله وأحبه من حيث انه فعل الله لم يكن ناظرا الا في الله ولا عارفا بالابانة ولا محبا لاله وكان هو الموحد الحق الذي لا يرى الا الله بل لا ينظر الى نفسه من حيث نفسه بل من حيث انه عبد الله فهذا الذي يقال فيه انه فني في التوحيد) الذي تقدمت الاشارة اليه غير مرة (وأنه فني عن نفسه أيضا واليه الاشارة بقول من قال كتابنا فغيبنا عننا) وفي نسخة فغيبنا عننا (فبقينا بالانحن) وذكر السعد التفتازاني في الهيات شرح المتأصدين ان أبطل الحلول والاتحاد وهما مذهبان آخران يوهمان الحلول والاتحاد وليسامنه في شئ الاول

السالك

الابانة ولا محبا لاله وكان هو الموحد الحق الذي لا يرى الا الله

بل لا ينظر الى نفسه من حيث نفسه بل من حيث انه عبد الله فهذا الذي يقال فيه انه فني في التوحيد وأنه فني عن نفسه واليه الاشارة بقول من قال كتابنا فغيبنا عننا فبقينا بالانحن



فهذه أمور معلومة عند ذوي البصائر أشكت لضعف الافهام عن دركها وقصور قدرة العلماء بها عن ايضاحها وبيانها بعبارة مفهومة موصلة للغرض الى الافهام وباشتغالهم بانفسهم واعتقادهم أن بيان ذلك لغيرهم مما لا يعينهم (٥٩٩) فهذا هو السبب في قصور الافهام عن

معرفة الله تعالى وانضم اليه أن المدركات كلها التي هي شاهدة على الله انما يدركها الانسان في الصبا عند فقد العقل ثم تبدو فيه غريزة العقل قليلا قليلا وهو مستغرق الهم بشهوته وقد أنس بمدركاته ومحسوساته وألفها فسقط وقعها عن قلبه بطول الانس ولذلك اذا رأى على سبيل الفجأة حيوانا غريبا أو نباتا غريبا أو فعلا من أفعال الله تعالى خارقا للعادة عجيبا انطلق لسانه بالمعرفة طبعيا فقال سبحان الله وهو يرى طول النهار نفسه وأعضاءه وسائر الحيوانات المألوفة فتدركها شواهد قاطعة لا يحس بشهادتها طول الانس ولو فرض أنك بلغ عاقلا ثم انتشعت غشاوة عينه فامتد بصره الى السماء والارض والاشجار والنبات والحيوان دفعة واحدة على سبيل الفجأة لحيف على عقله أن ينهر لعظم تعجبه من شهادة هذه العجائب بخالقها فهذا وأمثاله من الاسباب مع الانهمال في الشهوات هو الذي سد على الخلق سبيل الاستضاءة بانوار المعرفة والسباحة في بحارها الواسعة قال الشيخ الاكبر قدس سره في حقائق الاسماء ولا يتحول في جوفضاء ساحات الغيب الا من خلص من قيود مدارك الفكر والحس ولا تزول ظلمة الشرك والريب الابشهر وتصاريف تجليات الاسماء والصفات في فسيح حظائر القدس وهذا النوع من العلوم لا يحصل من ترتيب المقدمات ويراد الشبهات بل بمخالفة الهوى ووقوع محبة الدنيا والتحقيق بحقائق التقوى واتقوا الله ويعلمكم الله انتهى (فالناس في طلبهم معرفة الله تعالى كالمدهوش الذي يضرب به المثل اذا كان راكبا لجاره وهو يطلب جاره) وهو قول العامة ولده على كتفه وهو يدور عليه (والجليات) الواضحات (اذا صارت مطلوبة صارت معتاضة فهذا سر هذا الامر فليحقق ولذلك قيل

السالك اذا انتهى سلوكه الى الله وفي الله استغرق في بحر التوحيد والعرفان بحيث تضمن كل ذاته في ذاته وصفاته في صفاته ويغيب عن كل ما سواه ولا يرى في الوجود الا الله وهذا الذي يسمونه الفناء في التوحيد واليه يشير الحديث الا الهى فاذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر منه وحيث نذر بما صدرت منه عبارات تشعر بالحلول والاتحاد لقصور العبارة عن بيان تلك الحال وتعذر الكشف منه بالمقال ونحن على ساحل الثمني نعتزف من بحر التوحيد بدقرا الامكان ونعرف بانه طريق منافية العيان دون البرهان الثاني ان الواجب هو الوجود المطلق وهو واحد لا كثرة فيه أصلا وانما الكثرة في الاضافات والتعينات التي هي بمنزلة الخيال والسرب اذ الكل في الحقيقة واحد يتكرر على الظاهر لا بطريق المخالطة ويتكرر في النواطر لا بطريق الانقسام ولا حلول هنا ولا اتحاد لعدم الاثنية والغيرية انتهى وقد تقدم ان من الصديقين من قال ما رأيت شيئا الا رأيت الله معه ومنهم من ترقى فقال ما رأيت شيئا الا رأيت الله قبله قال المصنف في مشكاة الانوار روي عن ابيهم هذا الكلام بعض الشاذين ففهم من قولنا ان الله مع كل شيء كالنور مع الاشياء انه في كل مكان تعالى وتقدس عن النسبة الى المكان بل نقول بانه قبل كل شيء وانه فوق كل شيء فانه يظهر كل شيء والمظهر لا يفارق المظهر في معرفة صاحب البصيرة فهذا الذي نعني بقولنا انه مع كل شيء ثم لا يخفى عليك ان المظهر قبل المظهر وفوقه وانه معه لكنه معه بوجه وقبله بوجه فلا تظن أنه متناقض واعتبر بالمحسوسات التي في درجتك في العرفان وانظر كيف تكون حركة اليد مع حركة ظل اليد وقبالتها أيضا ومن لم يتسع صدره لمعرفة هذا فليهج هذا النمط من العلم فكل علم رجال وكل ميسر حركة ظل اليد وقبالتها أيضا ومن لم يتسع صدره لمعرفة هذا فليهج هذا النمط من العلم فكل علم رجال وكل ميسر

فهذه أمور معلومة عند ذوي البصائر أشكت لضعف الافهام عن دركها وقصور قدرة العلماء بها عن ايضاحها وبيانها بعبارة مفهومة موصلة لهم للغرض الى الافهام أو باشتغالهم بانفسهم واعتقادهم أن بيان ذلك لغيرهم مما لا يعينهم فهذا هو السبب في قصور الافهام عن معرفة الله تعالى وانضم اليه ان المدركات كلها التي هي شاهدة على الله انما يدركها الانسان في الصبا عند فقد العقل ثم تبدو فيه غريزة العقل قليلا قليلا وهو مستغرق الهم بشهوته وقد أنس بمدركاته ومحسوساته وألفها فسقط وقعها عن قلبه بطول الانس ولذلك اذا رأى على سبيل الفجأة حيوانا غريبا أو نباتا غريبا أو فعلا من أفعال الله تعالى خارقا للعادة عجيبا انطلق لسانه بالمعرفة طبعيا فقال سبحان الله وهو يرى طول النهار نفسه وأعضاءه وسائر الحيوانات المألوفة فتدركها شواهد قاطعة لا يحس بشهادتها طول الانس ولو فرض أنك بلغ عاقلا ثم انتشعت غشاوة عينه فامتد بصره الى السماء والارض والاشجار والنبات والحيوان دفعة واحدة على سبيل الفجأة لحيف على عقله أن ينهر لعظم تعجبه من شهادة هذه العجائب بخالقها فهذا وأمثاله من الاسباب مع الانهمال في الشهوات هو الذي سد على الخلق سبيل الاستضاءة بانوار المعرفة والسباحة في بحارها الواسعة قال الشيخ الاكبر قدس سره في حقائق الاسماء ولا يتحول في جوفضاء ساحات الغيب الا من خلص من قيود مدارك الفكر والحس ولا تزول ظلمة الشرك والريب الابشهر وتصاريف تجليات الاسماء والصفات في فسيح حظائر القدس وهذا النوع من العلوم لا يحصل من ترتيب المقدمات ويراد الشبهات بل بمخالفة الهوى ووقوع محبة الدنيا والتحقيق بحقائق التقوى واتقوا الله ويعلمكم الله انتهى (فالناس في طلبهم معرفة الله تعالى كالمدهوش الذي يضرب به المثل اذا كان راكبا لجاره وهو يطلب جاره) وهو قول العامة ولده على كتفه وهو يدور عليه (والجليات) الواضحات (اذا صارت مطلوبة صارت معتاضة فهذا سر هذا الامر فليحقق ولذلك قيل

(لقد ظهرت فانتخفى على أحد \* الاعلى أكمه لا يعرف القمر)

هو الذي سد على الخلق سبيل الاستضاءة بانوار المعرفة والسباحة في بحارها الواسعة فالناس في طلبهم معرفة الله كالمدهوش الذي يضرب به المثل اذا كان راكبا لجاره وهو يطلب جاره والجليات اذا صارت مطلوبة صارت معتاضة فهذا سر هذا الامر فليحقق ولذلك قيل

لقد ظهرت فانتخفى على أحد \* الاعلى أكمه لا يعرف القمر



و يروى لا يبصر القمر ( لكن بطنت بما أظهرت محجبا \* فكيف يعرف من بالعرف قدسترا )  
وزاد صاحب القوت فصررت أعجب ما عانت محجبا \* لاني حاجب استطلع الخبرا  
قال وأنشد بعضهم في وصف التوحيد والتعزير بمعناه

لقد بطنت فلم تظهر لاني بصر \* وكيف يدرك من بالعين مستترا  
لكن عرفت بما عرفت من خبر \* وكيف يعرف من بالخبر مختبرا  
فصررت أسعى لا تار لنا رسمت \* وغابت العين لا رسمها ولا أثرا

ثم قال والكلام في التجلي والاحتجاب والجمع والاتصال لأرسمه في كتاب لانه يؤدب العقول فتتفر منه فتطرحه  
وتضيق عنه القلوب فتقبض عليها فتجبه وانما أمليه من قلب الى قلب أو عيه من عين الى عين وقال المصنف  
في المقصد الاسنى الظاهر الباطن وصفان من المضافات فان الظاهر يكون ظاهرا من وجهه وباطنا من وجهه  
ولا يكون من وجه واحد ظاهرا وباطنا بل يكون ظاهرا من وجهه وباطنا من وجهه آخر  
وبالاضافة الى ادراك ان الظهور والباطون انما يكون بالاضافة الى الادراكات والله سبحانه باطن ان طلب  
من ادراك الحواس وخزانة الخيال ظاهرا طلب من خزانة العقل بطريق الاستدلال فان قلت اما كونه باطنا  
بالاضافة الى ادراك الحواس فظاهر واما كونه ظاهرا بالاضافة الى ادراك العقل فغامض اذا الظاهر ما لا يتماهى  
فيه ولا يختلف الناس في ادراكه وهذا ما وقع الريب الكثير للحاق فكيف يكون ظاهرا فاعلم انه انما يخفى مع  
ظهوره لشدة ظهوره فظهوره سبب بطونه ونوره هو حجاب نوره فكل ما جاوز عن حده انعكس على ضده ولعلك  
تتعجب من هذا الكلام وتستبعد به ولا تفهمه الا بمثال فاقول لو نظرت الى كلمة واحدة وكاتب يكتبها لاستدللت  
على كون الكاتب عالما قد راسمها بصيرا واستفدت منها اليقين بوجود هذه الصفات لذلك الكاتب بل لو  
وجدت كلمة مكتوبة لحصل لك يقين قاطع بوجود كاتب لها عالم قادر سميع بصير حي ولم يدل عليه الا صورة  
واحدة فكما شهدت هذه الكامة شهادة قاطعة بصفات الكاتب فسامن ذرة في السموات والارض من ذلك  
وكوكب وشمس وقر وحيوان ونبات وصفة وموصوف الا وهى شاهدة على نفسها بالحاجة الى مدبرها  
وخالق خالقها وقدرها وخصصها بخصوص من صفاتها بل لا ينظر الانسان الى عضو من أعضائه نفسه وجزء من  
أجزائه ظاهرا وباطنا بل الى صفة من صفاته وحالة من حالاته التي تجري عليه قهرا بغير اختياره الا ويراها ناطقة  
بالشهادة لخالقها وقاهرها ومدبرها وكذلك كل ما يدركه بحواسه في ذاته وخارجها من ذاته ولو كانت الاشياء مختلفة  
في الشهادة يشهد بعضها ولا يشهد بعضها كان اليقين حاصل للجميع ولكن لما كثرت الشهادات حتى اتفقت  
خفيت ونجست لشدة الظهور ومثاله ان أظهر الاشياء ما تدركه الحواس فظهرها ما يدرك بحاسة البصر وأظهر  
ما يدرك بنور البصر نور الشمس المشرق على الاجسام الذي به يظهر كل شيء كيف لا يكون ظاهرا وقد أشكل ذلك  
على خلق كثير حتى قالوا الاشياء المتلونة ليس فيها الا ألوانها فقط من سواد وجرة فاما أن يكون فيها مع اللون ضوء  
ونور مفارق للون فلا وسوى هؤلاء انما تنبهوا على قيام النور بالمتلونات بالفرقة التي يدركها بين الظل وموضع  
النور وبين الليل والنهار فان الشمس لما تصور غيبها بالليل عرف الفرق بين التأثر المستضيء بها وبين المظلم المحجوب  
عنها فعرف وجود النور بعدم النور اذا أضيف حالة الوجود الى حالة العدم فادركت التفرقة مع بقاء الألوان في  
الحالتين ولو طبق نور الشمس كل الاجسام الظاهرة لشخص ولم تغب الشمس عنه حتى تدرك التفرقة لتعذر عليه  
معرفة كون النور شيئا موجودا زائدا على الألوان مع أنه أظهر الاشياء بل هو الذي يظهر جميع الاشياء ولو تصور  
الله تعالى غيبة عن بعض الامور لانهدمت السموات والارض وكما انقطع نوره عنه ولا دركت التفرقة بين الحالتين  
وعلم وجوده قطعا ولكن لما كانت الاشياء كلها متفقة في الشهادات والاحوال كلها مطردة على نسق واحد كان  
ذلك سببا لحفائه فسبحان من احتجب عن الخلق بنوره وخفى عليهم بشدة ظهوره فهو الظاهر الذي لا يظهر  
منه والباطن الذي لا أبطن منه انتهى وقال الشيخ الاكبر قدس سره في أول حقائق الاسماء لما ذكر أن الملائكة

لكن بطنت بما أظهرت  
محجبا  
فكيف يعرف من  
بالعرف قدسترا



الاعلى يطلبونه قال فاشترك نوع الانسان مع الملائكة في الطلب واختلاف في الكيفية فانهم يطلبونه بالانوار العقلية لكونهم عقولا مجردة وهو جلت عظمتهم محجب عن العقول فاني لهم ذلك قال ومن هذا النوع من يطلبه به لكون الحق سمعه وبصره ومنهم من يطلبه بنظره العقلي وطالب الدليل على صحة وجدان أهل الطريقة كطالب الدليل على حلاوة العسل ولذة الجماع من العنة وهذا شيء لا يقوم عليه دليل سوى الذوق وفيما جرى بين الخضر وموسى عليهما السلام تبصرة لاولي الابصار فالوصول الى معرفة الذات المتعالية لا يمكن للعقل من حيث النظر لا يزيد الناظر الا حيرة وانما يعلم بالعلم الحق على الوجه الذي يليق بحاله لمن اختصه من عباده فن قال ان الحق جلت عظمتهم يعرف بدليل فانه يضرب في حديد بارد ومن هذا قال من قال العلم حجاب فاني يريد بهذا القائل المصنف كما صرح به في كتاب الشريعة انتهى قال يريد العلم النظري فاهل الله علموا الحق باعلامه تعالى لكون الحق علمهم لما كان سمعهم وبصرهم ومثل هؤلاء لو تصور فهم نظره فكروا لكان الحق عين فكروهم لكان لا يتصور ومن يكون مشهدة هذا ان يكون له فكر بل هو مع الفهم من ضروب الهام الحق من غير تفكير لا مستهلك صفاته في صفات الحق ومن كان فهمه عن تفكير فاهو من أهل الذوق ثم قال عند ذكره الظاهر الباطن الظاهر لنفسه فما زال ظاهرا والباطن عن خلقه فلم يزل باطنا فهو الظاهر بالكفاية والباطن بالعناية اعلم ان لاهل الكشف مرتبتين احدهما اعلى من الثانية فكامل يكون له به وهو السابق وعارف يكون له بنفسه وهو المقصد المتحقق بحقائق العبودية المتصف بجميع الاحوال والمتقلب في اطوار المقامات وهو برزخ بين الكمال والنقصان فهو اذا تجلى له الحق من اسم الظاهر لم يثبت لظهوره لانه قائم للحقوق بنفسه ولم يثبت لظهور الحق الامن الحق بصره وأما الكامل فهو له به لا بنفسه فله الثبات في كل موطن بالقوة الالهية السارية في ذاته فلا يبقى حال ولا مقام يظهر به ويتصرف فيه فهو مالك الاحوال والمقامات لكون الحق سمعه وبصره وجب جميع قواه كما ورد في الخبر انما نحن به وله وهو يته الدائرة الوجودية والصاعدي الدائرة معنى الهابط وما انقسمت دائرة الوجود الا بالخطا الموهوم ولا وجود لها وهو عين المقيد واذا كان الحق سمع المقيد وبصره ارتفع التقييد والخطا ولم يبق سوى الدائرة فهو الظاهر بنفسه لنفسه والمظهر لغيره ولكمال ظهوره وجلالة بروزه اورثت شدة ظهوره خفاء فسبحان من احتجب باشراق نوره واختفى عن العقول والابصار اشدة ظهوره واما سر بطون الحق من اسم الباطن فهو ان يعلم ان ربه الشيء تقتضي العلم به وهو علم الراي انه رأى شيئا ما واحاط علمه بما رآه وعند أهل ٣ لا تنضب طرقيه الحق وما لا ينضب لا يقال فيه انه يرى أو يعلم فبما رآه الامن رأى انه ما رآه ولا يعلمه الامن علم انه ما علم فالجيب الالهية أبدام سدولة بينه وبين خلقه ولورفعت لاحت سجدات الوجه ما أدركه بصره من خلقه والجيب ان كانت مخلوقة فكيف لا تحرقه السجدات وان كانت غير مخلوقة فلا حجاب ولا احتجاب فالحق فيها انها سر أخفاها الله تعالى عن خلقه سمي ذلك الاخفاء حجابا فانور منها ما حجب من المعارف النظرية والظلمانية ما حجب به الامور الطبيعية والرسومية وليس الاندراج النور الادنى في الاعلى كاندراج انوار الكواكب تحت شعاع الشمس ولما كانت الاشياء تحتفظ بالحدود فاذا جاوز الشيء حده انعكس ضده كذلك ظهور الحق لما تجاوز عن حد القول والادراك بطن واستتر عن العامة فلم يظهر لهم الامر على ما هو عليه وحد العارفين في معرفته ان يعرفوا أنه لا يعرف اذ لو عرفوا لم يكن باطنا وهو الباطن والبطون يختص بالمكانات كما ان الظهور يختص بالوجود والبطون الذي وصف به نفسه انما هو في حق الممكن فالمكانات باطن الحق والحق ظاهره لانه من بطون الحق ظهر الكون وبما ظهر استتر وفيما بطن ظهر فالظهور عين البطون لما ان الاخر عين الاول انتهى وقد انتهى الكلام على المحبة وما يتعاقبها ثم شرع المصنف في ذكر ما يثمر المحبة من الشوق والانس والرضا وغير ذلك مما سبأني بيانه الا ان صاحب القوت جعل الرضا مقاما مستقلا من مقامات اليقين ك مقام المحبة والشيخ أبو اسمعيل الهروي جعله ملحقا بمقام التوكل كالتسليم والتفويض قال لانهم من آدابهم وذكر جله أحوال في باب المحبة وعددها مقامات على طريق منازل العبد الى الله تعالى وفي الله تعالى حالا بعد حال وهذا اسمه البرق

٣ هكذا هو بالاصل



\* (بيان معنى الشوق الى الله تعالى) \* اعلم أن من انكر حقيقة المحبة لله تعالى فلا بد وأن ينكر حقيقة الشوق اذ لا يتصور الشوق الا الى محبوب ونحن نثبت وجوب الشوق الى الله تعالى وكون العارف مضطرا اليه بطريق الاعتبار والنظر بانوار البصائر وبطريق الانخبار والا تارأما الاعتبار فيكفي في اثباته ما سبق في اثبات الحب فكل محبوب يشتاق اليه في غيبته لا محالة فاما الحاصل الحاضر فلا يشتاق اليه فان الشوق طلب وتشوف الى أمر والموجود لا يطلب (٦٠٢) ولكن يمانه أن الشوق لا يتصور الا الى شيء أدرك من وجهه ولم يدرك من وجهه فاما ما لا يدرك أصلا

فلا يشتاق اليه فان من لم ير شخصا ولم يسمع وصفه لا يتصور أن يشتاق اليه وما أدرك بكامله لا يشتاق اليه وكما لا ادراك بالرؤية فمن كان في مشاهدة محبوبه مداوما للنظر اليه لا يتصور أن يكون له شوق ولكن الشوق انما يتعلق بما أدرك من وجهه ولم يدرك من وجهه وهو من وجهه لا ينكشف الا بمثال من المشاهدات فنقول مثلا من غاب عنه معشوقه وبقى في قلبه خياله فيشتاق الى استكمال خياله بالرؤية فلوانغى عن قلبه ذكره وخياله ومعرفة حتى نسيه لم يتصور أن يشتاق اليه ولورآه لم يتصور أن يشتاق في وقت الرؤية فمعنى شوقه تشوق نفسه الى استكمال خياله فكذلك قد رآه في ظلمة بحيث لا ينكشف له حقيقة صورته فيشتاق الى استكمال رؤيته وتتمام الانكشاف في صورته باشراف الضوء عليه

والوجوه والنزق والالحظ والوقت والصفا والنفس والفرق والغيب والسكن والفناء والبقاء والوجود والجمع والتعظيم والانس والقرب والسكينة والطمانينة والانبساط والاذلال والغيرة والشوق والوجد ودوله أحوال ثلاثة الدهش والهجان والتمكين قال الكمال محمد بن اسحق الصوفي وهذا الترتيب أول من ترتيب غيره لانه يحصل الجمع بين معرفتها وبين علم تدرجها في السلوك والمنازلات والله سبحانه يفتح على كل عبد من عباده من تقديم وتأخير وقد يعطى الله بعض العارفين واحدا منها وقد يعطيه كلها ويعطى اضعافها الى ما لانهايه له مما لا نعرف له وجودا ولا رأينا له رسمها ولا سمعنا له ذكرا قال تعالى وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم

\* (بيان معنى الشوق الى الله تعالى) \*

وهو ثمار المحبة وسئل ابن عطاء الشوق أعلى أم المحبة فقال المحبة لان الشوق منها يتولد وهو أفضل من الانس ولذلك قدمه لان الانس قصر نظره على ما انكشف له من جمال المحبوب ولم يمتد نظره الى استكشاف ما غاب عنه والمشتاق كالعطشان الذي لا ترويه البحار لمعرفته بان الذي انكشف له من الامور الالهية بالنسبة الى ما غاب عنه كالذرة بالنسبة الى سعة الوجود والله المثل الاعلى (اعلم) وفقك الله (ان من انكر حقيقة المحبة لله تعالى فلا بد وان ينكر حقيقة الشوق) الى الله تعالى (اذ لا يتصور الشوق الا الى المحبوب) فاذا انتفت المحبة انتفى ما هو من ثمارها اذ لا محالة ان الثمرة تتبع للمثمر (ونحن نثبت وجوب الشوق الى الله تعالى) يا حبيب أصل المحبة (وكون العارف مضطرا اليه بطريق الاعتبار فيكفي في اثباته ما سبق في اثبات الحب فكل محبوب يشتاق اليه في غيبته لا محالة فاما الحاصل الحاضر فلا يشتاق اليه فان الشوق طلب وتشوق الى طلب أمر) ونزول النفس اليه (والموجود لا يطلب) ولا تشوق اليه النفس (ولكن يمانه أن الشوق لا يتصور الا الى شيء أدرك من وجهه ولم يدرك من وجهه فاما ما لا يدرك أصلا فلا يشتاق اليه) لا نقطاع الاطماع منه (فان من لم ير شخصا ولم يسمع وصفه لا يتصور أن يشتاق اليه وما أدرك بكامله لا يشتاق اليه وكما لا ادراك بالرؤية) بحاسة البصر (فمن كان في مشاهدة محبوبه مداوما للنظر اليه لا يتصور أن يكون له شوق) روى القشيري عن بعضهم الشوق لهيب ينشأ بين أثناء الحشا يسخ على الفرقة فاذا وقع اللقاء طفى واذا كان الغالب على الاسرار مشاهدة المحبوب لم يطررها الشوق وقبل لبعضهم هل تشتاق فقال لا ان الشوق الى غائب وهو حاضر (ولكن الشوق انما يتعلق بما أدرك من وجهه ولم يدرك من وجهه وهو من وجهه لا ينكشف الا بمثال من المشاهدات فنقول مثلا من غاب عنه معشوقه وبقى في قلبه خياله فيشتاق الى استكمال خياله بالرؤية فلوانغى عن قلبه ذكره وخياله ومعرفة حتى نسيه لم يتصور أن يشتاق اليه ولورآه لم يتصور أن يشتاق في وقت الرؤية فمعنى شوقه تشوق نفسه الى استكمال خياله فكذلك قد رآه في ظلمة بحيث لا ينكشف له حقيقة صورته فيشتاق الى استكمال رؤيته وتتمام الانكشاف في صورته باشراف الضوء عليه والثاني ان يرى وجهه محبوبه ولا يرى شعره مثلا ولا سائر محاسنه فيشتاق لرؤيته وان لم يرها قط ولم يثبت في نفسه خيال صادر عن الرؤية ولكنه يعلم ان له عضوا و أعضاء جميلة ولم يدرك تفصيل جمالها بالرؤية فيشتاق الى ان ينكشف له ما لم يره قط والوجهان جميعا متصوران في حق الله تعالى بل هما لازمان بالضرورة لكل العارفين فان ما اتضح للعارفين من الامور الالهية وان كانت في غاية الوضوح عندهم (فكانه من وراء ستر رقيق فلا يتضح غاية الاتضاح بل يكون مشوبا بشوائب التخيلات فان الخيلات

(والثاني) أن يرى وجهه محبوبه ولا يرى شعره مثلا ولا سائر محاسنه فيشتاق لرؤيته وان لم يرها قط ولم يثبت في نفسه خيال صادر عن الرؤية ولكنه يعلم ان له عضوا و أعضاء جميلة ولم يدرك تفصيل جمالها بالرؤية فيشتاق الى ان ينكشف له ما لم يره قط والوجهان جميعا متصوران في حق الله تعالى بل هما لازمان بالضرورة لكل العارفين فان ما اتضح للعارفين من الامور الالهية وان كانت في غاية الوضوح عندهم (فكانه من وراء ستر رقيق فلا يتضح غاية الاتضاح بل يكون مشوبا بشوائب التخيلات فان الخيلات



لاتفتقر في هذا العالم عن التمثيل والمحاكاة لجميع المعلومات وهي مكدرات للمعارف ومنقصات وكذلك ينضاف اليها شواغل الدنيا فانما كمال  
الوضوح بالمشاهدة وتتمام اشراق التجلي ولا يكون ذلك الا في الآخرة وذلك بالضرورة بوجوب الشوق فانه منتهى محبوب العارفين فهذا أحد  
نوعي الشوق وهو استكمال الوضوح فيما اتضح انضاحا ما الثاني ان الامور الالهية لانهاية لها وانما ينكشف لكل عبد من العباد بعضها وتبقى  
أمور لانهاية لها غامضة والعارف يعلم وجودها وكونها معلومة لله تعالى ويعلم أن ما غاب عن علمه من المعلومات أكثر مما حضر فلا يزال متشوقا  
الى أن يحصل له أصل المعرفة فيمالم يحصل مما بقي من المعلومات التي لم يعرفها أصلا لا معرفة واضحة ولا معرفة غامضة والشوق

الاول ينتهي في الدار  
الآخرة بالمعنى الذي  
يسمى رؤية ولقاء  
ومشاهدة ولا يتصور  
أن يسكن في الدنيا  
وقد كان ابراهيم بن  
أدهم من المشتاقين فقال  
قلت ذات يوم يارب ان  
أعطيت أحدا من  
المحبين لك ما يسكن به  
قلبه قبل لقائك فأعطني  
ذلك فقد أضرب  
القلق قال فسرأيت في  
النوم انه أوقفني بين  
يديه وقال يا ابراهيم اما  
استحييت مني ان تسألني  
أن أعطيك ما يسكن به  
قلبك قبل لقائي وهل  
يسكن المشتاق قبل لقاء  
حبيبه فقلت يارب تهت  
في حبك فلم أدري ما أقول  
فاغفر لي وعلمي ما أقول  
فقال قل اللهم رضني  
بقضائك وصبرني على  
بلائك وأوزعني  
شكر نعمائك فان هذا  
الشوق يسكن في

لاتفتقر في هذا العالم عن التمثيل والمحاكاة لجميع المعلومات وهي مكدرات للمعارف ومنقصات) وأيضا فان الصور  
تنوع عليهم في تجليات المشاهدة مع أحادية العين في نفس الامر (وكذلك ينضاف اليها شواغل الدنيا)  
وصوارفها (فانما كمال الوضوح بالمشاهدة) العينية (وتتمام اشراق التجلي ولا يكون ذلك الا في الآخرة) حين  
يبلغ الكتاب أجله (وذلك بالضرورة بوجوب الشوق فانه منتهى محبوب العارفين فهذا أحد نوعي الشوق)  
وهو استكمال الوضوح فيما اتضح انضاحا ما (الثاني ان الامور الالهية لانهاية لها ولا حد لها ينتهي اليه) وانما  
ينكشف لكل عبد من العباد بعضها وتبقى أمور لانهاية لها غامضة (والعارف يعلم وجودها وكونها معلومة لله تعالى ويعلم أن ما غاب عن علمه من المعلومات أكثر مما حضر فلا يزال متشوقا الى أن يحصل له أصل  
المعرفة فيمالم يحصل مما بقي من المعلومات التي لم يعرفها أصلا لا معرفة واضحة ولا معرفة غامضة) كما هو مقتضى  
الترقي والزيادة (والشوق الاول ينتهي في الدار الآخرة بالمعنى الذي يسمى رؤية ولقاء ومشاهدة ولا يتصور  
ان يسكن) هذا الشوق (في الدنيا فقد كان ابراهيم بن أدهم) رحمه الله تعالى (من المشتاقين) وكانت له أما كن  
من المحبة رفيعة ومكاشفات في القرب عليه (فقال ذات يوم يارب ان أعطيت أحدا من المحبين لك ما يسكن  
به قلبه قبل لقائك فأعطني ذلك فقد أضرب القلق قال فرأيت في النوم انه أوقفني بين يديه وقال يا ابراهيم اما  
استحييت مني ان تسألني ان أعطيك ما يسكن به قلبك قبل لقائي وهل يسكن المشتاق قبل لقاء حبيبه) أي هل  
يسترجح المحب الى غير معشوقه قال (فقلت يارب تهت في حبك فلم أدري ما أقول فاغفر لي وعلمي ما أقول فقال قل  
اللهم رضني بقضائك وصبرني على بلائك وأوزعني شكر نعمائك) نقله صاحب القوت ورواه أبو محمد السراج  
في مصارع العشاق بسنده الى ابراهيم بن عبد الله البخني عن ابراهيم بن أدهم قال وجدت يوما راحة وطاب قلبي  
لحسن صنع الله واختياره لي فقلت فساقه الى قوله فلم أدري ما أقول وقد لاحظ هذا المعنى القطب أبو الحسن  
الشاذلي قدس سره فادرج هذه الكلمات في خزبه الكبير مفرقة في موضعين منه وفيه اشعار بان الادب مع الله  
مطلوب في كل حال فان الله تعالى قد يعرض عن محبيه عزرا ليرجعهم الى الشوق اليه ويقلقهم الاسف عليه  
ويستخرج منهم لطف التملق له ثم ينظر اليهم في اعراضه عنهم من حيث لا يعلمون لينظر وا اليه بحيث يعلمون  
فيسكنون بالادب بين يديه (فان هذا الشوق يسكن في الآخرة وأما الشوق الثاني فيشبهه أن لا يكون له نهاية لا في  
الدنيا ولا في الآخرة اذ نهايته أن ينكشف للعبد في الآخرة من جلال الله تعالى وصفاته وحكمته وأفعاله  
ما هو معلوم لله تعالى وهو محال لان ذلك لانهاية له ولا يزال العبد عالما بانه بقي من الجمال والجلال ما لم يتضح له  
انضاحا تاما (فلا يسكن قط شوقه لاسيما من يرى فوق درجته درجات كثيرة الا انه تشوق الى استكمال الوصال  
مع حصول أصل الوصال فهو يجد ذلك شوقا لذي لا يظهر فيه ألم ولا يبعد أن تكون ألطف الكشف والنظر  
متوالية) أي متتابعة (الى غير نهاية فلا يزال النعيم واللذة متزايدا أبدا لا يباد وتكون لذة ما يتجدد من ألطف  
النعيم شاغلا عن الاحساس بالشوق الى ما لم يحصل وهذا بشرط أن يمكن حصول الكشف فيمالم يحصل به

الآخرة وأما الشوق الثاني فيشبهه أن لا يكون له نهاية لا في الدنيا ولا في الآخرة اذ نهايته أن ينكشف للعبد في الآخرة من جلال الله  
تعالى وصفاته وحكمته وأفعاله ما هو معلوم لله تعالى وهو محال لان ذلك لانهاية له ولا يزال العبد عالما بانه بقي من الجمال والجلال ما لم يتضح له  
فلا يسكن قط شوقه لاسيما من يرى فوق درجته درجات كثيرة الا أنه تشوق الى استكمال الوصال مع حصول أصل الوصال فهو يجد ذلك  
شوقا لذي لا يظهر فيه ألم ولا يبعد أن تكون ألطف الكشف والنظر متوالية الى غير نهاية فلا يزال النعيم واللذة متزايدا أبدا لا يباد  
وتكون لذة ما يتجدد من لطائف النعيم شاغلا عن الاحساس بالشوق الى ما لم يحصل وهذا بشرط أن يمكن حصول الكشف فيمالم يحصل به

يحصل فيه



كشفت في الدنيا أصلا فان كان ذلك غير مبذول فيكون النعيم واقعا على حد لا يتضاعف ولا يكن يكون مستمرا على الدوام وقوله سبحانه وتعالى نورهم يسعي بين أيديهم ويايمانهم يقولون ربنا اتمم لنا نورنا واغفر لنا نحن تعلم لهذا المعنى وهو أن ينعم عليه باتمام النور مهمات تزود من الدنيا أصل النور ويحتمل أن يكون المراد به اتمام النور في غير ما استنار في الدنيا استنارة محتاجة الى مزيد الاستكمال والاشراق فيكون هو

المراد به اتمامه وقوله تعالى انظر وناقبس من نوركم قبل ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا يدل على أن الانوار لا بد وان يتزود أصلها في الدنيا ثم يزاد في الآخرة اشراقا فاما أن يتجدد نور فلا والحكم في هذا برجم الظنون مخطو ولم ينكشف لنفيه بعدما يوثق به فنسأل الله تعالى أن يزيدنا علما ورشدا ويرينا الحق حقا فهذا القدر من أنوار البصائر كاشف لحقائق الشوق ومعانيه \* وأما شواهد الاخبار والآثار فكثر من أن تحصى فما اشتهر من دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول اللهم اني أسألك الرضا بعد القضاء ورد العيش بعد الموت ولذة النظر الى وجهك الكريم والشوق الى لقائك وقال أبو الدرداء لكعب أخبرني عن أحسن آية يعني في التوراة فقال يقول عز وجل طال شوق الابرار الى لقاءى واني الى لقاءهم لا شد شوقا) ولفظ القوت طال عليه السلام ان الله تعالى قال ياد اودا بلغ أهل أرضي اني حبيب لمن أحبني وجليس لمن جالسني وأنيس لمن أنيس بذكرى) ولفظ القوت مؤنس لمن أنيس بذكرى وصاحب لمن صاحبني ومختار لمن اختارني

الكشف في الدنيا أصلا فاذا كان غير مبذول فيكون النعيم واقعا على حد لا يتضاعف ولا يكن يكون مستمرا على الدوام وقوله سبحانه وتعالى نورهم يسعي بين أيديهم ويايمانهم يقولون ربنا اتمم لنا نورنا واغفر لنا نحن تعلم لهذا المعنى وهو أن ينعم عليه باتمام النور مهمات تزود من الدنيا أصل النور ويحتمل أن يكون المراد به اتمام النور في غير ما استنار في الدنيا استنارة محتاجة الى مزيد الاستكمال والاشراق فيكون هو اتمامه) والاول أوفق بلفظ اتمام (وقوله تعالى انظر وناقبس من نوركم قبل ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا يدل على ان الانوار لا بد وان يتزود أصلها في الدنيا ثم يزاد في الآخرة اشراقا فاما ان يتجدد نور فلا والحكم في هذا برجم الظنون مخطو) لانه من الامور الغيبية وليس للعقل فيها مجال (ولم ينكشف لنفيه بعدما يوثق به) ويعتمد عليه وانما نحن على بحر التمني (فنسأل الله تعالى أن يزيدنا علما ورشدا) الى الصواب (ويرينا الحق حقا) و برزقنا اتباعه (فهذا القدر من أنوار البصائر كاشف لحقائق الشوق ومعانيه وأما شواهد الاخبار والآثار فكثر من أن تحصى فما اشتهر من دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول اللهم اني أسألك الرضا بعد القضاء ورد العيش بعد الموت ولذة النظر الى وجهك الكريم والشوق الى لقائك) رواه الطبراني عن حديث فضالة بن عبيد بلفظ اللهم اني أسألك الرضا بالقضاء ورد العيش بعد الموت ولذة النظر الى وجهك والشوق الى لقائك من غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة وروى ابن أبي شيبة وأحمد من حديث عمار بن ياسر بلفظ اللهم بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق أحيني ما علمت الحياة خيرا لي وتوفني ما علمت الوفاة خيرا لي اللهم أسألك خشيتك في الغيب والشهادة وأسألك الاخلاص في الرضا والغضب وأسألك القصد في الفقر والغنى وأسألك نعيما لا ينفد وأسألك لذة النظر الى وجهك والشوق الى لقائك في غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة اللهم زينا زينة الايمان واجعلنا هداة مهتدين وقال القشيري في الرسالة أخبرنا علي بن أحمد بن عبدان الاهوازي أخبرنا أحمد بن عبيد البصري حدثنا ابن أبي قحاش حدثنا سمعيل بن زرارة عن حماد بن زيد حدثنا عطاء بن السائب عن أبيه قال صلى بن عمار بن ياسر صلاة فاو جرقها فقلت خففت يا أبا اليقظان فقال وما على من ذلك فلقه دعوت الله سبحانه بدعوات سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قام تبعه رجل من القوم فسأله عن الدعوات فقال اللهم بعلمك الغيب فساقه الا انه قال كلمة الحق بعد كلمة الاخلاص وقال نعيما لا يبيد بدل لا ينفد وقال بعد القضاء كما عند المصنف والباقي سواء وقدرناه أيضا ابن النجار في تاريخه هكذا وروى أبو نعيم في الحلية من حديث الهيثم بن مالك الطائي اللهم اجعل حبك أحب الاشياء الى واجعل خشيتك اخوف الاشياء عندي واقطع عني حاجات الدنيا بالشوق الى لقائك واذا أقررت أعين أهل الدنيا في دنياهم فافقر عيني من عبادتك (وقال أبو الدرداء) رضى الله عنه (لكعب) الاخبار رضى الله تعالى (أخبرني عن أحسن آية يعني في التوراة فقال يقول عز وجل طال شوق الابرار الى لقاءى واني الى لقاءهم لا شد شوقا) ولفظ القوت طال شوق أوليائي الى وأنا اليهم أشوق (قال ومكتوب الى جانبها من طلبني وجدني ومن طلب غيري لم يجدني فقال أبو الدرداء أشهد اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا) نقله صاحب القوت وأغفله العراقي والذي رواه أبو الدرداء مرفوعا هو قوله يقول الله تعالى من طلبني وجدني ومن طلب غيري لم يجدني (وفي أخبار داود عليه السلام ان الله تعالى قال ياد اودا بلغ أهل أرضي اني حبيب لمن أحبني وجليس لمن جالسني وأنيس لمن أنيس بذكرى) ولفظ القوت مؤنس لمن أنيس بذكرى وصاحب لمن صاحبني ومختار لمن اختارني

ومطبع

جانبها من طلبني وجدني ومن طلب غيري لم يجدني فقال أبو الدرداء أشهد اني سمعت

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا في أخبار داود عليه السلام أن الله تعالى قال ياد اودا بلغ أهل أرضي اني حبيب لمن أحبني وجليس لمن جالسني ومونس لمن أنيس بذكرى وصاحب لمن صاحبني ومختار لمن اختارني



ونعمتها بجلالي وروى  
 عن بعض السلف ان  
 الله تعالى أوحى الى بعض  
 الصديقين ان الى عبادا  
 من عبادى يحبونى  
 وأحبهم أو يشاقون الى  
 وأشتاق اليهم ويدكرونى  
 وأذكروهم وينظرون  
 الى وأناظر اليهم فان  
 حذوت طريقهم أحببتك  
 وان عدت عنهم مقتك  
 قال يارب وما علامتهم  
 قال راعون الظلال  
 بالنهار كما راعى الراعى  
 الشفيع غنمه ويحنون  
 الى غروب الشمس كما يحن  
 الطائر الى وكره عند  
 الغروب فاذا جنهم الليل  
 واختلط الظلام وفرشت  
 الفرش ونصبت الاسرة  
 وخلا كل حبيب بحبيبه  
 نصبوا الى أقدامهم  
 وافتروا الى وجوههم  
 ناجون بكلامى وتلقوا  
 الى بانعاعى فبين صارخ  
 بال وبين متأوه وشاك  
 وبين قائم وقاعد وبين  
 راكع وساجد بعينى  
 ما ينحملون من أجلى  
 وبسمعى ما يشتمكون  
 من حى أول ما أعطيهم  
 ثلاث أقذف من نورى

ففي قلوبهم فيخبرون عنى كما أخبر عنهم والثانية لو كانت السموات والارض وما فيها موازينهم لاستقلالها لهم والثالثة أقبل بوجهى عليهم  
فترى من أقبلت بوجهى عليه يعلم أحدا ما أر بدان أعطيه وفى أخبار داود عليه السلام ان الله تعالى أوحى اليه يا داود الى كم تذكر الجنة ولا  
تسأ لى الشوق الى قال يا رب من المشتاقون اليك قال ان المشتاقين الى الذين صفيتهم من كل كدر ونهبتهم بالحذر وخرقت من قلوبهم الى خرقا  
ينظرون



الى واني لاجل قلوبهم بيدي فاضعها على سماءي ثم ادعوت نجباء ملائكتي فاذا اجتمعوا وسجدوا لي فاقول اني لم ادعكم لتسجدوا لي ولا كني دعوتكم  
لاعرض عليكم قلوب المشتاقين الى واباهي بكم اهل الشوق الى فان قلوبهم لتضي في سماءي الملائكتي كما تضي الشمس لاهل الارض يا داود اني  
خلقت قلوب المشتاقين من رضواني ونعمتها بنور وجهي فاتخذتهم لنفسي محدثي وجعلت ابدانهم موضع نظري الى الارض وقطعت من  
قلوبهم طر يقاينظرون به الى يزادون في كل يوم شوقا قال داود يارب ارنى اهل محبتك فقال يا داود انت جبل لبنان فان فيه اربعة عشر نفسا  
فيهم شبان وفيهم شيوخ وفيهم كهول فاذا اتيتهم فاقرهم مني السلام وقل لهم ان ربكم يقرئكم السلام ويقول لكم الاتسألون حاجة فانكم  
احبابي واصفيائي وأوليائي (٦٠٦) أفرح لفرحكم وأسارع الى محبتكم فاتاهم داود عليه السلام فوجدهم عند عين من العيون

يتفكرون في عظمة  
الله عز وجل فلما نظروا  
الى داود عليه السلام  
خضوا ليتفرقوا عنه  
فقال داود اني رسول الله  
اليكم جئتكم لابلغكم  
رسالة ربكم فاقبلوا نحوه  
وألقوا اسمعهم نحو  
قوله وألقوا أبصارهم  
الى الارض فقال داود  
اني رسول الله اليكم  
يقرئكم السلام ويقول  
لكم الاتسألون حاجة  
الاتنادوني أسمع صوتكم  
وكلامكم فانكم احبابي  
واصفيائي وأوليائي  
أفرح لفرحكم وأسارع  
الى محبتكم وانظر اليكم  
في كل ساعة نظر الوالدة  
الشفيقة الرفيقة قال  
فجرت الدموع على  
خدودهم فقال شيخهم  
سبحانك سبحانك نحن  
عبيدك وبنو عبيدك  
فاغفر لنا ما قطع قلوبنا  
عن ذكرك فيما مضى

(الى) وهي عين البصرة (واني لاجل قلوبهم بيدي فاضعها على سماءي ثم ادعوت نجباء ملائكتي فاذا اجتمعوا  
سجدوا لي فاقول اني لم ادعكم لتسجدوا لي واسكن دعوتكم لاعرض عليكم قلوب المشتاقين الى واباهي بكم اهل  
الشوق الى فان قلوبهم لتضي في سماءي الملائكتي كما تضي الشمس لاهل الارض يا داود) انه من ذكرني  
ذكرته ومن أنس بي أنسته ومن جلس الى جالسته لاني أنا أكرم الكرماء وأحكم الحكماء يا داود (اني خلقت  
قلوب المشتاقين من رضواني ونعمتها بنور وجهي فاتخذتهم لنفسي محدثي) أصالة محدثين سقطت النون  
للاضافة ثم شددت اليا ولفظ القوت محدثين (وجعلت ابدانهم موضع نظري الى الارض وقطعت من قلوبهم  
طريقا ينظرون به الى يزادون في كل يوم شوقا قال داود) عليه السلام (يا رب ارنى اهل محبتك فقال يا داود  
انت جبل لبنان) وهو بضم اللام وسكون الموحدة كانه مشي لبن جبل من جبال الشام شامق (فان فيه اربعة  
عشر نفسا فيهم شبان وفيهم شيوخ وفيهم كهول فاذا اتيتهم فاقرهم مني السلام وقل لهم ان ربكم يقرئكم  
السلام ويقول لكم الاتسألون حاجة فانكم احبابي واصفيائي وأوليائي أفرح لفرحكم وأسارع الى محبتكم  
فاتاهم داود عليه السلام فوجدهم عند عين من العيون يتفكرون في عظمة الله عز وجل فلما نظروا الى  
داود عليه السلام خضوا ليتفرقوا عنه) أي لحوفهم عن شغلهم بغير الله تعالى (فقال داود) عليه السلام  
(اني رسول الله اليكم جئتكم لابلغكم رسالة ربكم فاقبلوا نحوه وألقوا اسمعهم نحو قوله وألقوا أبصارهم الى  
الارض فقال داود عليه السلام) (اني رسول الله اليكم يقرئكم السلام ويقول لكم الاتسألون حاجة الاتنادوني  
أسمع صوتكم وكلامكم فانكم احبابي واصفيائي وأوليائي أفرح لفرحكم وأسارع الى محبتكم وانظر اليكم  
في كل ساعة نظر الوالدة الشفيقة الرفيقة) لولدها (قال فجرت الدموع على خدودهم فقال شيخهم) أي  
كبيرهم في السن (سبحانك سبحانك نحن عبيدك وبنو عبيدك فاغفر لنا ما قطع قلوبنا عن ذكرك فيما مضى  
من أعمارنا وقال الآخر سبحانك سبحانك نحن عبيدك وبنو عبيدك فامتن علينا بحسن النظر فيما بيننا وبينك  
وقال الآخر سبحانك سبحانك نحن عبيدك وبنو عبيدك ففجرتني على الدعاء وقد علمت انه لا حاجة لنا في شيء من  
أمورنا فادم لنا لزوم الطريق اليك واتمم بذلك المنية علينا وقال الآخر نحن مقصرون في طلب رضاك فاعنا  
عليه بحودك وقال الآخر من نطفة خلقتنا ومننت علينا بالتفكير في عظمتك أفجرتني على الكلام من هو  
مشتغل بعظمتك متفكر في جلالك وطلبنا الدنوم نورك) ولفظ القوت منك (وقال الآخر كلكم ألسنتنا  
عن دعائك لعظيم شأنك وقربك من أوليائك وكثرة منتك على اهل محبتك وقال الآخر أنت هديت قلوبنا  
لذكرك وفرغتنا للاشتغال بك فاغفر لنا تقصيرنا في شكرك وقال الآخر قد عرفت حاجتنا انما هي النظر الى  
وجهك وقال الآخر كيف يجترئ العبد على سيده اذا أمرتنا بالدعاء بحودك فهب لنا نور انتهدي به في الظلمات

من أعمارنا وقال الآخر سبحانك سبحانك نحن عبيدك وبنو عبيدك فامتن علينا بحسن النظر فيما بيننا وبينك  
وقال الآخر سبحانك سبحانك نحن عبيدك وبنو عبيدك أفجرتني على الدعاء وقد علمت انه لا حاجة لنا في شيء من أمورنا فادم لنا لزوم الطريق  
اليك واتمم بذلك المنية علينا وقال الآخر نحن مقصرون في طلب رضاك فاعنا عليه بحودك وقال الآخر من نطفة خلقتنا ومننت علينا بالتفكير  
في عظمتك أفجرتني على الكلام من هو مشتغل بعظمتك متفكر في جلالك وطلبنا الدنوم نورك وقال الآخر كلكم ألسنتنا عن دعائك لعظيم  
شأنك وقربك من أوليائك وكثرة منتك على اهل محبتك وقال الآخر أنت هديت قلوبنا لذكرك وفرغتنا للاشتغال بك فاغفر لنا تقصيرنا  
في شكرك وقال الآخر قد عرفت حاجتنا انما هي النظر الى وجهك وقال الآخر كيف يجترئ العبد على سيده اذا أمرتنا بالدعاء بحودك فهب  
لنا نور انتهدي به في الظلمات



من أطباق السموات وقال الآخر ندعوك أن تقبل علينا وتدعنا عندنا وقال الآخر سألك تمام نعمتك فيما وهبت لنا وتفضلت به علينا وقال الآخر لا حاجة لنا في شيء من خلقك فامنع علينا بالنظر إلى جمال وجهك وقال الآخر سألك من بينهم أن تعمى عيني عن النظر إلى الدنيا وأهلها وقاي عن الاشتغال بالآخر وقال الآخر قد عرفت تباركت وتعاليت أنك تحب أوليائك فامنع علينا بالاشتغال بالقلب بك عن كل شيء دونك فأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام قل لهم قد سمعت كلامكم وأجبتكم إلى ما أحببتهم فليفارق كل واحد منكم صاحبه وليتخذ لنفسه سربا فاني كاشف الحجاب فيما بيني وبينكم حتى تنظروا إلى نوري وجلالي (٦٠٧) فقال داود يا ربم نالوا هذا منك قال

بحسن الظن والكف عن الدنيا وأهلها والخلوات بي ومناجاتهم لي وان هذا منزل لا يناله الا من رفض الدنيا وأهلها ولم يشتغل بشيء من ذكرها وفرغ قلبه لي واختارني على جميع خلقي فعند ذلك أعطف عليه وأفرغ نفسه واكشف الحجاب فيما بيني وبينه حتى ينظر إلى نظر الناظر بعينه إلى الشيء وأريه كرامتي في كل ساعة وأقر به من نور وجهي ان مرض مرضته كما تعرض الوالد الشفيقة ولدها وان عطش أرويته طعم ذكرى فاذا فعلت ذلك به يا داود عمت نفسه عن الدنيا وأهلها ولم أحبها اليه لا يفتر عن الاشتغال بي يستعجلي القدوم وأنا أكره أن أميته لانه موضع نظري لا يرى غيره فلا أريته يا داود وقد ذابت نفسه ونحل جسمه ونهشمت أعضاؤه وانخلع قلبه اذا سمع بكري أباهي) به (ملائكتي وأهل سمواتي يزادون خوفا وعبادة وعزتي وجلالي يا داود لا قعدنه في الفردوس ولا شفين صدره من النظر إلى حتى يرضى وفوق الرضا) قال صاحب القوت بعد ان ساقه بطوله فهذه مقامات المشتاقين في مراتب الشوق عن درجات الحب ومراتي المعارف والوجد فكل مشتاق منهم نطق بحقيقة وجدوه وعبر عن وجهة حبه دل بذلك على حاله وأخبر به عن سره قال وقد أحببت ان أشرح أحوالهم وأفصل مواجيدهم وأكشف سرائر مراتبهم وأبين رفع مكانهم وأوسع أنصبة تمكيمهم ويعز على اني لا أستطيع ذلك ولا يصح رسمه في كتاب لان الكتاب يتداول الرسم يشغله فتعذر ذلك على وقلة امكانه من قبل السامعين ولقلة أنصبة الواعين وخيفة انكار ذوي العقول لحجهم بالعقل اذ هو حجاب اليقين فاذا أخبرناهم بما ليس في وسعهم وكاشفنا عما قصرت عنه أوهامهم ولم يفكر فيه قط أفهامهم تفاوت الامر عليهم فاوهم ضبطه وتشتت به قلوبهم فلم يجتمع على حفظه ولكن الطريق القاصد إلى الله تعالى الموصل أهله إلى رضاه ومحبه الذين هم سبب هذا الفضل هو بفض الدنيا وأبنائهم فهو أصل كل مرتبة عالية كما ان حبها وحب أبنائها أصل كل نفاق وخطيئة انتهت (وفي أخبار داود) عليه السلام (أيضا) يا داود (قل لعبادي المتوجهين إلى محبتي ماضركم اذا احتجبت عن خلقي ورفعت الحجاب فيما بيني وبينكم حتى تنظروا إلى بعبون قلوبكم وماضركم ما زويت عنكم من الدنيا اذا بسطت ديني لكم وماضركم مسخطة الخلق اذا التمستم رضائي) نقله صاحب القوت (وفي أخبار داود) عليه السلام (أيضا ان الله تعالى أوحى إليه تزعم أنك تحبني فان كنت تحبني فخرج حب الدنيا من قلبك فان حبها لا يجتمعان

من أطباق السموات وقال الآخر ندعوك أن تقبل علينا وتدعنا عندنا وقال الآخر سألك تمام نعمتك فيما وهبت لنا وتفضلت به علينا وقال الآخر لا حاجة لنا في شيء من خلقك فامنع علينا بالنظر إلى جمال وجهك وقال الآخر سألك من بينهم أن تعمى عيني عن النظر إلى الدنيا وأهلها وقاي عن الاشتغال بالآخر وقال الآخر قد عرفت تباركت وتعاليت أنك تحب أوليائك فامنع علينا بالاشتغال بالقلب بك عن كل شيء دونك فأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام قل لهم قد سمعت كلامكم وأجبتكم إلى ما أحببتهم فليفارق كل واحد منكم صاحبه وليتخذ لنفسه سربا فاني كاشف الحجاب فيما بيني وبينكم حتى تنظروا إلى نوري وجلالي (٦٠٧) فقال داود يا ربم نالوا هذا منك قال

أعضاؤه وانخلع قلبه اذا سمع بكري أباهي به ملائكتي وأهل سمواتي يزادون خوفا وعبادة وعزتي وجلالي يا داود لا قعدنه في الفردوس ولا شفين صدره من النظر إلى حتى يرضى وفوق الرضا وفي أخبار داود أيضا قل لعبادي المتوجهين إلى محبتي ماضركم اذا احتجبت عن خلقي ورفعت الحجاب فيما بيني وبينكم حتى تنظروا إلى بعبون قلوبكم وماضركم ما زويت عنكم من الدنيا اذا بسطت ديني لكم وماضركم مسخطة الخلق اذا التمستم رضائي وفي أخبار داود أيضا ان الله تعالى أوحى إليه تزعم أنك تحبني فان كنت تحبني فخرج حب الدنيا من قلبك فان حبها لا يجتمعان



في قلب ياداو دخالص حبيبي مخالصة وخالط أهل الدنيا مخالطة ودينك فقلدني به ولا تقلد دينك الرجال اماما استبان لك مما وافق محبتي فتمسك به واماما اشكل عليك فقلدني به حقا على اني اسارع الى سياستك وتقويمك واكون قائدا ودليلا اعطيك من غير ان تسألني واعينك على الشدائد واني قد حلفت على نفسي اني لا اتيب الا بعد اقد عرفت من طلبته وارادته القاء كنفه بين يدي وانه لا غنى به عني فاذا كنت كذلك نزعته الذلة والوحشة عنك واسكن الغنى قلبك فاني قد حلفت على نفسي انه لا يطمئن عبد الى نفسه ينظر الى فعالها الا وكلمته اليها اضعف الاشياء الى لاتضاد عملك فتكون (٦٠٨) متعنيا ولا ينتفع بك من يصحبك ولا تجد لمعرفتي حدا فليس لها غاية ومتى طلبت مني الزيادة اعطاك ولا تجد للزيادة

في قلب واحد) ياداو دخالص حبيبي مخالصة وخالط أهل الدنيا مخالطة ودينك فقلدني به ولا تقلد دينك الرجال أما ما استبان لك مما وافق محبتي فتمسك به واماما اشكل عليك فقلدني به حقا على اني اسارع سياستك وتقويمك واكون قائدا ودليلا اعطيك من غير ان تسألني واعينك على الشدائد واني قد حلفت على نفسي اني لا اتيب الا بعد اقد عرفت من طلبته وارادته القاء كنفه بين يدي وانه لا غنى به عني فاذا كنت كذلك نزعته الذلة والوحشة عنك واسكن الغنى قلبك فاني قد جعلت على نفسي ان لا يطمئن عبد الى نفسه ينظر الى فعالها الا وكلمته اليها اضعف الاشياء التي لاتضاد عملك فتكون متعنيا ولا ينتفع بك من يصحبك ولا تجد لمعرفتي حدا فليس لها غاية ومتى طلبت مني الزيادة اعطاك ولا تجد للزيادة خلق نسب فلتعظم رغبتهم وارادتهم عندي أبح لهم مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ضعني بين عينيك وانظر الى بصر (ضعني بين عينيك وانظر الى بصر) ولفظ القوت بعين (قلبك ولا تنظر بعينيك التي في رأسك الى الذين حجت عقولهم عني فأمر حوها وسخت بانقطاع ثوابي عنها فاني حلفت بعزتي وجلالي لا أفتح ثوابي لعبد دخل في طاعتي للتجربة والتسوية تواضع لمن تعلم ولا تطاول على المريد من فلو علم أهل محبتي منزلة المريد عندي لكانوا لهم أرضاء عشون عليها ياداو دلان تخرج مريدا من سكرة هو فيها تستنقذه فاكتبك عندي جهيدا ومن كتبه عندي جهيدا لا تكون عليه وحشة ولا فاقة الى المخلوقين ياداو تمسك بكلامي وخذ من نفسك لنفسك لا تؤتين منها فاجب عنك محبتي لا تؤيس عبادي من رحتي أقطع شهوتك فانما أبحث الشهوات لضعفة خلق ما بال الاقوياء ان ينالوا الشهوات فانها تنقص حلاوة مناجاتي وانما عقوبة الاقوياء عندي في موضع التناول أدنى ما يصل اليهم ان أحجب عقولهم عني فاني لم أرض الدنيا لحبيبي ونزهته عنها ياداو ولا تجعل بيني وبينك عالما يحجبك بشكره عن محبتي أولئك قطاع الطريق على عبادي المريد استعن على ترك الشهوات بأدمان الصوم واياك والتجربة في الافطار فان محبتي في الصوم ادمانه ياداو وتجب الى بعادة نفسك امنعها الشهوات أنظر اليك وتري الحجب بيني وبينك مرفوعة انما أداو يك مداواة) ولفظ القوت انما أداريك مداراة (اتقوى على ثوابي اذا مننت به عليك واني أحبسه عنك وأنت متمسك بطاعتي) قال صاحب القوت بعد ان ساقه بطوله واعلم ان كل محب لله عز وجل فعن محبة الله سبحانه لان وجود العبد لمحبة الله تعالى علامة غيب محبة الله له يتبين ذلك الغيب من الله تعالى في الشهادة من عنده ثم ان كل عبد أحبه الله فن حيث أحبه الله كما انه عرفه من حيث واجهه وكل من خدمه وتأدب بين يديه وعبدته وتعبد له بمعني من معاني العبادات فذلك هو معنى ما أحبه وواجهه من معاني صفات لا يمكننا شرح ذلك الا انه كما تقول في الدعاء الى الله تعالى والادلة عليه والمطرقين للعباد اليه ان كل داع ودليل دعا الى الله فن حيث دعا الله تعالى اليه ودل على الله فن حيث دل عليه وطرق اليه سبيل العبادات وسهل منهاج القربات فن حيث طرقه الله تعالى وسهل له السبيل اليه (وأوحى الله تعالى الى داود) عليه السلام (ياداو دلو يعلم المديرون عني كيف انتظاري

اعطاك ولا تجد للزيادة مني حدا ثم اعلم بني اسرائيل انه ليس بيني وبين أحد من خلقي نسب فلتعظم رغبتهم وارادتهم عندي أبح لهم مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ضعني بين عينيك وانظر الى بصر قلبك ولا تنظر بعينك التي في رأسك الى الذين حجت عقولهم عني فأمر حوها وسخت بانقطاع ثوابي عنها فاني حلفت بعزتي وجلالي لا أفتح ثوابي لعبد دخل في طاعتي للتجربة والتسوية تواضع لمن تعلمه ولا تطاول على المريد من فلو علم أهل محبتي منزلة المريد عندي لكانوا لهم أرضاء عشون عليها ياداو دلان تخرج مريدا من سكرة هو فيها تستنقذه فاكتبك عندي جهيدا ومن كتبه عندي جهيدا لا تكون عليه وحشة ولا

فاقة الى المخلوقين ياداو تمسك بكلامي وخذ من نفسك لنفسك لا تؤتين منها فاجب عنك محبتي لا تؤيس عبادي من رحتي أقطع شهوتك فانما أبحث الشهوات لضعفة خلق ما بال الاقوياء ان ينالوا الشهوات فانها تنقص حلاوة مناجاتي وانما عقوبة الاقوياء عندي في موضع التناول أدنى ما يصل اليهم ان أحجب عقولهم عني فاني لم أرض الدنيا لحبيبي ونزهته عنها ياداو ولا تجعل بيني وبينك عالما يحجبك بشكره عن محبتي أولئك قطاع الطريق على عبادي المريد استعن على ترك الشهوات بأدمان الصوم واياك والتجربة في الافطار فان محبتي للصوم ادمانه ياداو وتجب الى بعادة نفسك امنعها الشهوات أنظر اليك وتري الحجب بيني وبينك مرفوعة انما أداريك مداراة لتقوى على ثوابي اذا مننت عليك به واني أحبسه عنك وأنت متمسك بطاعتي وأوحى الله تعالى الى داود ياداو دلو يعلم المديرون عني كيف انتظاري



لهم وورثيهم وشوقي الى ترك معاصيهم لما تواسوا وقالوا وتقطعت اوصالهم من محبتي يا داود هذه ارادتي في المدبر من عني فكيف ارادتي في المقبلين على يا داود اخرج ما يكون العبد الى اذا استغنى عني وارحم ما اكون بعبدى (٦٠٩) اذا ادبر عني واجل ما يكون عندي اذا

رجع الى فهذه الاخبار ونظائرهما مما لا يحصى تدل على اثبات المحبة والشوق والانسان وانما تحقيق معناها ينكشف بما سبق

\*(بيان محبة الله للعبد ومعناها)\*

اعلم ان شواهد القرآن متظاهرة على ان الله تعالى يحب عبده فلا بد من معرفة معنى ذلك ولتقدم الشواهد على محبته فقد قال الله تعالى يحبهم ويحبونه وقال تعالى ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا وقال تعالى ان الله يحب المتطهرين ولذا ورد سبحانه على من ادعى انه حبيب الله فقال قل فلم يعذبكم بذنوبكم وقد روى انس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا احب الله عبدا لم يضرمه ذنب والتائب من الذنب كمن لا ذنب ثم تلا ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين كذا في القوت قال العراقي ذكره صاحب الفردوس ولم يخرج منه ولده في مسنده وروى ابن ماجه الشطر الثاني من حديث ابن مسعود وتقدم في التوبة انتهى قلت رواه بتمامه ابن ابي الدنيا والقشيري في الرسالة وابن النجار في تاريخه قال القشيري حدثنا ابو بكر بن فورك اخبرنا احمد بن محمود بن خوزاد حدثنا محمد بن الفضل بن جابر حدثنا سعيد بن عبد الله حدثنا احمد بن زكريا حدثنا ابي قال سمعت انس بن مالك يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول التائب من الذنب كمن لا ذنب له واذا احب الله عبدا لم يضرمه ذنب ثم تلا ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين قيل يا رسول الله ما علامة التوبة قال الندامة وتقدم في التوبة (ومعناها انه اذا احبه تاب عليه قبل الموت فلم تضرمه الذنوب الماضية وان كثرت كما لا يضرم الكفر الماضي بعد الاسلام) فقد ورد الاسلام يحب ما كان قبله رواه ابن مسعود من حديث خالد بن الوليد ورواه ابن سعد من حديث الزبير بن العوا وايضا من حديث سعيد بن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه عن جده رفعه (وقد اشترط الله تعالى للمحبة غفران الذنب فقال قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم) كذا في القوت (وقال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يعطي الدنيا لمن يحب ومن لا يحب ولا يعطي الايمان الا لمن يحب) قال العراقي رواه احمد وصححه اسناده والبيهقي في الشعب من حديث ابن مسعود (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تواضع لله

لهم وورثيهم وشوقي الى ترك معاصيهم لما تواسوا وقالوا وتقطعت اوصالهم من محبتي يا داود هذه ارادتي في المدبر من عني فكيف ارادتي في المقبلين على يا داود اخرج ما يكون العبد الى اذا استغنى عني وارحم ما اكون بعبدى (٦٠٩) اذا ادبر عني واجل ما يكون عندي اذا رجع الى فهذه الاخبار ونظائرهما مما لا يحصى تدل على اثبات المحبة والشوق والانسان وانما تحقيق معناها ينكشف بما سبق

\*(بيان محبة الله للعبد ومعناها)\*

(اعلم) ارشدك الله تعالى (ان شواهد القرآن متظاهرة على ان الله تعالى يحب عبده فلا بد من معرفة معنى ذلك ولتقدم الشواهد) الدالة (على محبته) تعالى له (فقد قال الله تعالى) يا ايها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف ياتي الله بقوم (يحبهم ويحبونه) ثم قال ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء فهذا الخبر هو متصل بالابتداء في المعنى لان الله تعالى وصف المؤمنين المحبين بفضلهم عليهم وما بينهم من الكلام فهو نعت المحبوبين (وقال تعالى ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا) كلهم بيان مرصوص وقدرى في الخبر ما كان الله ليعذب حبيبه بالنار (وقال تعالى ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين ولذلك رد الله سبحانه على من ادعى انه حبيب الله) واحتج عليهم (فقال قل فلم يعذبكم بذنوبكم وقد روى) اسمعيل بن ابي زياد عن ابيان عن (انس) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا احب الله عبدا لم يضرمه ذنب والتائب من الذنب كمن لا ذنب ثم تلا ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين كذا في القوت قال العراقي ذكره صاحب الفردوس ولم يخرج منه ولده في مسنده وروى ابن ماجه الشطر الثاني من حديث ابن مسعود وتقدم في التوبة انتهى قلت رواه بتمامه ابن ابي الدنيا والقشيري في الرسالة وابن النجار في تاريخه قال القشيري حدثنا ابو بكر بن فورك اخبرنا احمد بن محمود بن خوزاد حدثنا محمد بن الفضل بن جابر حدثنا سعيد بن عبد الله حدثنا احمد بن زكريا حدثنا ابي قال سمعت انس بن مالك يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول التائب من الذنب كمن لا ذنب له واذا احب الله عبدا لم يضرمه ذنب ثم تلا ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين قيل يا رسول الله ما علامة التوبة قال الندامة وتقدم في التوبة (ومعناها انه اذا احبه تاب عليه قبل الموت فلم تضرمه الذنوب الماضية وان كثرت كما لا يضرم الكفر الماضي بعد الاسلام) فقد ورد الاسلام يحب ما كان قبله رواه ابن مسعود من حديث خالد بن الوليد ورواه ابن سعد من حديث الزبير بن العوا وايضا من حديث سعيد بن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه عن جده رفعه (وقد اشترط الله تعالى للمحبة غفران الذنب فقال قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم) كذا في القوت (وقال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يعطي الدنيا لمن يحب ومن لا يحب ولا يعطي الايمان الا لمن يحب) قال العراقي رواه احمد وصححه اسناده والبيهقي في الشعب من حديث ابن مسعود (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تواضع لله

(٧٧ - (اتخاف السادة المتقين) - تاسع)

تعالى للمحبة غفران الذنب فقال قل ان كنتم تحبون الله

فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يعطي الدنيا لمن يحب ومن لا يحب ولا يعطي الايمان الا لمن يحب وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تواضع لله



رفعه الله ومن تكبر وضعه الله ومن أكثر ذكر الله أحبه الله (قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث أبي سعيد  
 الله ومن أكثر ذكر الله أحبه الله وقال عليه  
 السلام قال الله تعالى لا  
 يزال العبد يتقرب إلى  
 بالنوافل حتى أحبه فإذا  
 أحبه كنت سمعه الذي  
 يسمع به وبصره الذي  
 يبصر به الحديث وقال  
 زيد بن اسلم ان الله يحب  
 العبد حتى يبلغ من حبه  
 له ان يقول اعلم ما شئت  
 فقد غفرت لك وما ورد  
 من الفاظ المحبة خارج  
 عن الحصر وقد ذكرنا  
 ان محبة العبد لله تعالى  
 حقيقة وليست بمجاز  
 المحبة في وضع اللسان  
 عبارة عن ميل النفس  
 إلى الشيء الموافق والعشق  
 عبارة عن الميل الغالب  
 المفرط وقد بينا ان  
 الاحسان موافق للنفس  
 والجمال موافق أيضا وان  
 الجمال والاحسان تارة  
 يدرك بالبصر وتارة يدرك  
 بالبصيرة والحب يتبع  
 كل واحد منهما فلا  
 يختص بالبصر فاما حب  
 الله للعبد فلا يمكن أن  
 يكون بهذا المعنى أصلا  
 بل الاسامي كلها إذا  
 أطلقت على الله تعالى  
 وعلى غيره لم تنطلق  
 عليهما بمعنى واحد أصلا  
 حتى ان اسم الوجود  
 الذي هو أعم الاسماء  
 اشتراكا لا يشتمل الخالق

رفعه الله ومن تكبر وضعه الله ومن أكثر ذكر الله أحبه الله (قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث أبي سعيد  
 باسناد حسن دون قوله ومن أكثر الخ فرواه أحمد وأبو يعلى بهذه الزيادة وفيه ابن لهيعة انتهت قلت  
 ورواه ابن النجار من حديث أبي هريرة بلفظ من تواضع لله رفعه الله ومن اقتصد أغناه الله ومن ذكر الله أحبه  
 الله وروى الشطر الاول والثاني في سياق المصنف ابن منده وأبو عبيد من حديث أويس بن خولى والشطر  
 الاول فقط أبو نعيم في الحلية من حديث أبي هريرة والشطر الاخير فقط ابن شاهين من حديث عائشة (وقال  
 صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى لا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحبه كنت سمعه الذي  
 يسمع به وبصره الذي يبصر به الحديث) أوله من آذى لي ولبياء فقد آذنته بالحرب وما تقرب إلى عبدي  
 بشئ أفضل من اداء ما افترضته عليه وما يزال عبدي الخ وتسامه ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها  
 فلتن سألني أعطيت ولئن استعاذني لاعذته وما ترددت في شئ أنا فاعله ترددي عن نفس المؤمن يكره الموت  
 وأكره مساءته رواه البخاري عن محمد بن عثمان بن كرامة حدثنا خالد بن مخلد عن سليمان بن بلال عن شريك  
 ابن عبد الله بن أبي نمر عن عطاء عن أبي هريرة قال الذهبى هو من غرائب الصحيح مما تفرد به شريك عن عطاء  
 وتفرد به خالد عن سليمان ورواه أبو نعيم في أول الحلية من طريق ابن المؤمل والسراج كلاهما عن ابن كرامة  
 وقد تقدم قريبا (وقال زيد بن أسلم) العدوى مولا هم التابعي الثقة وكان كثير الارسال (ان الله يحب  
 العبد حتى يبلغ من حبه له ان يقول اعلم ما شئت فقد غفرت لك) كذا في القوت (وما ورد من ألفاظ المحبة  
 خارج عن الحصر) فن مشهور ذلك ما رواه الشيخان من حديث أبي هريرة اذا أحب الله عز وجل عبدا  
 نادى جبريل ان الله يحب فلانا فأحببه فيحبه جبريل فينادى جبريل في أهل السماء ان الله يحب فلانا فأحبوه  
 فيحبه أهل السماء ثم يوضع له القبول في الارض وفي الحلية من حديث أنس اذا أحب الله عبدا قذف حبه في  
 قلوب الملائكة الحديث (وقد ذكرنا ان محبة العبد لله تعالى حقيقة وليست بمجاز اذا المحبة في وضع اللسان  
 عبارة عن ميل النفس إلى الشيء) الملائم (الموافق والعشق) الذي هو أحسن مراتبها (عبارة عن الميل الغالب  
 المفرط) المتجاوز عن الحد وقد اختلف في اطلاقه وقد أنكره جماعة من العلماء في الرسالة للقشيري سمعت  
 أبا علي الدقاق يقول العشق مجاوزة الحد في المحبة والحق لا يوصف بأنه مجاوز الحد فلا يوصف بالعشق ولو جمع  
 الخلق كلهم لشخص واحد لم يبلغ ذلك استحقاق قدر الحق فلا يقال ان عبدا جاوز الحد في محبة الله ولا يوصف  
 الحق بأنه يعشق ولا العبد في صفته سبحانه فنفى العشق ولا سبيل له إلى وصف الحق لا من الحق للعبد ولا من  
 العبد للحق انتهى والذي يقتضيه سياق المصنف هنا وفي بعض مواضع أخر سبق من الكتاب جواز اطلاقه في  
 وصف العبد مع الله تعالى وقال صاحب القوت وقد كان أبو يزيد وأبو شعيب المقتفع وسري بن مفلس وأبو عبد  
 الله بن الجلاء والجنيد بعدهم رجعهم الله تعالى يذكرون العشق في مقامات خليل ومحب وزاد أبو يزيد ذكر  
 العشق في مقام وجعله معشوقا وقد كان يشير بذلك ويظهره عن نفسه لنفسه كأنهم يريدون وصف من الحب  
 مخصوصا لا عن فعل ولا سبب بل لوصف تحلى به ثم قال الآن هذا ليس من معارف العامة ولا تهدي إليه قلوبهم  
 ولا يقدح في جوهر عقولهم وليست صفاتهم مكانا لهذا ولا أخلاقهم مخلقة عليهم ولا علومهم نافذة فيه فذكره  
 مذكر لان العقول تنكره والقلوب تتحججه والهمم لا تسرى فيه فلذلك كان طيبة أحسن من نشره وانما ينتسخ  
 من قلب إلى قلب وقدر وينال فظان هذا المقام في أخبار داود عليه السلام ان الله تعالى أوحى إليه تزعم أنك  
 منقطع إلى وتدعى عشقي وتسمى الظن بي وقد تقدم باقية (وقد بينا ان الاحسان موافق للنفس والجمال موافق  
 أيضا وان الجمال والاحسان تارة يدرك بالبصر وتارة بالبصيرة والحب يتبع كل واحد منهما فلا يختص بالبصر)  
 هذا ظاهر في حب العبد لله تعالى (فاما حب الله للعبد فلا يمكن ان يكون بهذا المعنى أصلا بل الاسامي كلها  
 إذا أطلقت على الله تعالى وعلى غيره الله تعالى) (لم تنطلق عليهما بمعنى واحد أصلا حتى ان اسم الوجود الذي  
 هو أعم الاسماء اشتراكا لا يشتمل الخالق والخلق على وجه واحد بل كل ما سوى الله تعالى فوجوده مستفاد



من وجود الله تعالى فالوجود التابع لا يكون مساويا لوجود المتبوع وانما الاستواء في اطلاق الاسم نظيره اشتراك الفرس والشجر في اسم الجسم اذ معنى الجسمية وحقيقتها متشابهة فيهما من غير استحقاق أحدهما لان يكون فيه أصلا فليست الجسمية لأحدهما مستفادة من الآخر وليس كذلك اسم الوجود لله ولا لخلقهم قال السيد الشريف في الرسالة الوجودية التي عبر عنها بعض العارفين بالفارسية مانصه اعلم أن الوجود له مراتب الاولى وجود مستفاد من الغير وهو المشهور عند العقلاء في الماهيات الممكنة فهذا الابد من ثلاثة أشياء أحدها ذات ماهية الممكن والثاني وجود هو مستفاد من الغير والثالث هو الغير مفيض الوجود على الماهية ولاشك ان انفكاك الوجود في هذه الموجودات بنظر ذاتها جائز بل واقع الثانية ذات تقتضي وجودا من حيث ان انفكاكها محال كوجود واجب الوجود عند جمهور المتكلمين فهذه الابد من الاثنينية أحدها ذات الواجب والثاني وجود هو المستفاد منها وانفكاك الوجود من هذه الموجودات محال لكن باعتبار مغايرتها للذات في التصور يمكن انفكاكها الثالثة موجود بوجوده وذاته عينه وقائم بذاته لا بغيره حقيقة الوجود في هذه المرتبة لا يكون إلا أمرا واحدا وهو موجود ووجود الأشياء موجود منه فلا اتحاد الوجود والذات انفكاك التصور محال وفي الوجودية فوق هذه المرتبة لا يمكن التصور وهذا كمال الواجب الوجود عند المتكلمين وعند الطائفة الصوفية واجب الوجود وجوب بحث يعني في واجب الوجود لا يكون شيئا ذاتا ووجود هو عارض لها بل واجب الوجود هو ذات محض قائم بذاته وهم مع الطائفة الاولى متفقون عليه بهذا المقدار ولم يقولوا الوجود عين الوجود هذا يفهم من بديهيات العقل لا يمكن الوجود أعلى وأقوى من هذه المرتبة وان كان ممكن من هذه المرتبة فوحي الوجود لا بد هو واجب الوجود لا هذا وأرباب النظر يقولون العقل يحكم ان حقيقة واجب الوجود ينبغي ان يكون وجودا لا ينبغي ان يكون كليا يعني لا يكون كليا والعموم عارض له لانه ان كان كليا لابدان يكون في الخارج له صورة فيلزم ان يكون واجب الوجود من كل شيء وعين التركيب على واجب الوجود محال بل ينبغي لو واجب الوجود ان يكون في حد ذاته متعينا وتعيينه عين ذاته حتى لا يتصور بوجه من الوجوه التركيب والتعدد فينبغي ان يكون الواجب قائما بذاته وان كان قائما بالغير فيكون محتاجا اليه ونسبة الاحتياج الى الواجب محال بل تصور الاحتياج اليه كلف فلزم ان تكون حقيقة الوجود عين الواجب حقيقة الوجود بذاته يكون متعينا حقيقيا وقائما بذاته حينئذ تعد حقيقة الوجود بحسب الافراد وعروض حقيقة الوجود لماهيات الممكنات من المحالات وقد فهم من هذا ان واجب الوجود وجود مطلق والمراد بالمطلق ان لا يكون عارض الماهية بل قائم بذاته ومقيد بتعيينه بذاته متعين ومقيد وان اطلاق الوجود على غير واجب الوجود مجاز لان الوجود عارضه ولا جزؤه ولا عينه بل موجودية الاشياء لها تعلق به وله أثر فيها ولا يكون الوجود لها عارضا ولا فيها هذا كلام أرباب البحث والنظر والعقل والصوفية يقولون عندما طريق غير طريق العقل وهو المكاشفة والعقل فيها عاجز وقد تقرر عندنا ان حقيقة الوجود عين واجب الوجود وهو لا كلي ولا جزئي ولا خاص ولا عام بل مطلق من جميع القيود حتى من قيد الاطلاق أيضا وهذه الحقيقة في جميع الاشياء تتصف بوجود التجلي والظهور يعني لا تكون الاشياء خالية عنه وان كانت خالية من حقيقة الوجود فان لوحظت باعتبار الاطلاق المذكور سميت أحادية الجامعة وباعتبار عدم القيود والتعينات سميت أحادية الصرفة اهـ (وهذا التباعد في سائر الاسامي أظهر كالعلم والارادة والقدرة وغيرها فكل ذلك لا يشبه فيه الخالق الخلق وواضع اللغة انما واهي هذه الاسامي أولا للخلق فان الخلق أسبق الى العقول والافهام من الخالق فكان استعمالها في حق الخالق بطريق الاستعارة والتجوز والنقل) قال المصنف في المقصد الاسنى وكان اذا عرفنا ان الله تعالى حي قادر عالم فلم نعرف أولا الا أنفسنا ولم نعرفه الا بانفسنا اذا لا يصح لا يتصور ان يفهم معنى قولنا ان الله سميع والا كما لا يعرف معنى قولنا انه بصير وكذلك اذا قال القائل كيف يكون الله عالما بالاشياء فنقول له كما تعلم أنت أشياء فاذا قال كيف يكون قادر فنقول كما تقدر أنت فلا يمكنه ان يفهم شيئا الا اذا كان فيه

من وجود الله تعالى  
فالوجود التابع لا يكون  
مساويا لوجود المتبوع  
وانما الاستواء في اطلاق  
الاسم نظيره اشتراك  
الفرس والشجر في اسم  
الجسم اذ معنى الجسمية  
وحقيقتها متشابهة فيهما  
من غير استحقاق  
أحدهما لان يكون فيه  
أصلا فليست الجسمية  
لأحدهما مستفادة من  
الآخر وليس كذلك  
اسم الوجود لله ولا لخلقهم  
وهذا التباعد في سائر  
الاسامي أظهر كالعلم  
والارادة والقدرة وغيرها  
فكل ذلك لا يشبه فيه  
الخالق الخلق وواضع  
اللغة انما واهي هذه  
الاسامي أولا للخلق فان  
الخلق أسبق الى العقول  
والافهام من الخالق  
فكان استعمالها في  
حق الخالق بطريق  
الاستعارة والتجوز  
والنقل



والحبة في وضع اللسان عبارة عن ميل النفس الى موافق ملامح وهذا انما يتصور في نفس ناقصة فاتها ما يوافقها فتستفيد بنبيله كما لا تلتذ بنبيله وهذا محال على الله تعالى فان كل كمال (٦١٢) وجمال وبهاء وجلال يمكن في حق الالهية فهو حاضر وحاصل وواجب الحصول ابدًا وأزلا

ولا يتصور تجدد ولا زواله فلا يكون له الى غيره نظر من حيث انه غيره بل اناره الى ذاته وأفعاله فقط وليس في الوجود الا ذاته وأفعاله ولذلك قال الشيخ أبو سعيد الميهني رحمه الله تعالى لما قرئ عليه قوله تعالى يحبهم ويحبونه فقال بحق محبهم فانه ليس يحب الانفسه على معنى الكل وأن ليس في الوجود غيره فن لا يحب الانفسه وأفعال نفسه وتصانيف نفسه فلا يجاوز حبه ذاته وتوابع ذاته من حيث هي متعلقة بذاته فهو اذا لا يحب الانفسه وما ورد من الالفاظ في حبه لعباده فهو مؤول ويرجع معناه الى كشف الحجاب عن قلبه حتى يراه بقلبه والى تمكينه اياه من القرب منه والى ارادته ذلك به في الازل فانه لمن أحبه أرلى مهما أضيف الى الارادة الازليه التي اقتضت تمكين هذا العبد من سلوك طرق هذا

ما يناسبه فيعلم أولا ما هو متصف به ثم يعلم غيره بالمناسبة اليه فاذا كان لله وصف وخاصية ليس فينا ما يناسبه ويشاركه ولو في الاسم لم يتصور فهمه ألينة فاعرف أحد الانفسه ثم قايس بين صفات الله تعالى وبين صفات نفسه وتعالى صفات الله تعالى وتقدس عن ان تشبه صفاتنا (والحبة في وضع اللسان عبارة عن ميل النفس الى موافق ملامح وهذا انما يتصور في نفس ناقصة فاتها ما يوافقها فتستفيد بنبيله كما لا تلتذ بنبيله وهذا محال على الله تعالى فان كل جمال وكال وبهاء وجلال يمكن في حق الالهية فهو حاضر وحاصل وواجب الحصول ابدًا وأزلا ولا يتصور تجدد ولا زواله فلا يكون له الى غيره نظر من حيث انه غيره بل نظره الى ذاته وأفعاله فقط وليس في الوجود الا ذاته وأفعاله) وهذا أيضا صريح في القول بوحدة الوجود وقد صرح بذلك الشيخ الاكبر في مواضع من الفتوحات (ولذلك قال الشيخ أبو سعيد) الفضيل بن أحمد بن محمد (الميهني) بكسر الميم وسكون التحتية نسبة الى مهينة قرية بخاران بنى سرخس وأبى ورد أبو سعيد المذكور يعرف بابن أبي الحسن صاحب كرامات وسمع الحديث من زاهر السرخسي وغيره توفي سنة ٤٤٤ (رحمه الله تعالى لما قرئ عليه قوله تعالى) فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه فقال بحق محبهم فانه ليس يحب الانفسه على معنى الكل وان ليس في الوجود غيره) اذ وحدته ذاتية وكثرته اعتبارية فهو عين كل في تعيناته من حيث الظهور فقط (فن لا يحب الانفسه وأفعال نفسه وتصانيف نفسه فلا يجاوز حبه ذاته وتوابع ذاته من حيث هي متعلقة بذاته فهو اذا لا يحب الانفسه) هذا من حيث الحقيقة (وما ورد من الالفاظ في حبه لعباده فهو مؤول ويرجع معناه) اما الى كشف الحجاب عن قلبه حتى يراه بقلبه (أى بعين بصيرته الباطنة) (و) اما (الى تمكينه اياه من القرب منه) (اما الى ارادته ذلك في الازل فانه لمن أحبه أرلى مهما أضيف الى الارادة الازليه التي اقتضت تمكين هذا العبد من سلوك طرق هذا القرب واذا أضيف الى فعله الذي يكشف الحجاب عن قلب عبده فهو حادث يحدث بحوث السبب المقضى له كما قال تعالى) في الحديث القدسي الذي رواه البخاري في الصحيح عن أبي هريرة (ولا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه) وقد تقدم تمامه قريبا (فيكون تقربه بالنوافل سببا في اصفاء باطنه وارتفاع الحجاب عن قلبه وحصوله في درجة القرب من ربه وكل ذلك فعل الله ولطفه به فهو معنى حبه) فحبة العبد لله لاجل حب الله له وجد الله لعبده من أجل حبه له فالسعداء من العباد محببون محجودون من الله والله محجود منهم ويحمد الله نالوا حبه كما نالوا بحبه لهم حبه وهو معنى قوله تعالى رضى الله عنهم ورضوا عنه قال القرطبي في الرسالة المحبة حالة شريطة شهد الحق سبحانه به للعبد وأخبر عن محبته للعبد فالله سبحانه بوصف بانه يحب العبد والعبد بوصف بانه يحب الحق والمحبة على لسان العلماء هي الارادة وليس مراد القوم بالمحبة الارادة فان الارادة لا تتعلق بالقديم اللهم الا أن يحمل على ارادة القرب اليه والتعظيم له ثم قال فحبة الحق سبحانه للعبد ارادته لانعام مخصوص عليه كما ان رجمته ارادة الانعام فالرغبة أخص من الارادة والمحبة أخص من الرغبة فارادة الله تعالى أن يوصل الى العبد الثواب والانعام يسمى رغبة وارادته بان يخصه بالقربة والاحوال العلية يسمى محبة وارادته سبحانه صفة واحدة فحسب تفاوت متعلقاتها تختلف أسماؤها فاذا تعلقت بالعقوبة تسمى غضبا واذا تعلقت بنعم تسمى رغبة واذا تعلقت بخصوصها تسمى محبة وقوم قالوا محبة الحق للعبد مدحه له وثناؤه عليه بالجمل فيعود معنى محبته على هذا القول الى كلامه وكلامه قديم وقال قوم محبته للعبد من صفات فعله فهو احسان مخصوص يلقي العبد به حالة مخصوصة برفقه اليها كما قال بعضهم ان رجمته بالعبد نعمته معه وقوم من السلف قالوا محبته من الصفات الخيرية فاطمقوا اللفظ وتوقفوا على التفسير فاما عدا هذه الجملة مما هو المعقول من صفات محبة الخلق كالليل الى الشئ والاستئناس بالشئ وكما لا يجدها المحب مع محبوبه من الخلقين فالقديم سبحانه يتعالى عن ذلك اه المقصود منه وقوله فان الارادة لا تتعلق بالقديم أى الارادة من العبد وهذا بناء على ان أثرها التخصيص فلا

تتعلق

المقتضى له كما قال تعالى لا يزال عبدي يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه فيكون تقربه بالنوافل سببا لصفاء

باطنه وارتفاع الحجاب عن قلبه وحصوله في درجة القرب من ربه فكل ذلك فعل الله تعالى ولطفه به فهو معنى حبه



ولا يفهم هذا الابدال وهو ان الملك قد يقرب عبده من نفسه ويأذن له في كل وقت في حضور بساطه لميل الملك اليه اما لينصهر بقوته أو ليس ترجع بمشاهدته أو ليستشير في رأيه أو ليهي أسباب طعامه وشرابه فيقال ان الملك يحبه ويكون معناه ميله اليه لما فيه من المعنى الموافق الملائمة وقد يقرب عبدا ولا يمنع من الدخول عليه لالا تتفاجعه ولا لا يستجاد ولكن لكون العبد في نفسه موصوفا من الاخلاق المرضية والحاصل الجيدة بما يليق به أن يكون قريبا من حضرة الملك وافر الحظ من قربه مع ان الملك لا غرض له فيه أصلا فاذا رفع الملك الحجاب بينه وبينه يقال قد أحبه واذا اكتسب من الحاصل الجيدة ما يقتضي رفع الحجاب يقال قد توصل (٦١٣) وحسب نفسه الى الملك فبالله العبد انما يكون بالمعنى الثاني

لا بالمعنى الاول وانما يصح تمثيله بالمعنى الثاني بشرط أن لا يسبق فهمك دخول تغير عليه عند تجدد القرب فان الحبيب هو القريب من الله تعالى والقرب من الله في البعد من صفات البهائم والسباع والشرائط والتخلق بكمال الاخلاق التي هي الاخلاق الالهية فهو قرب بالصفة لا بالمكان ومن لم يكن قريبا فصار قريبا فقد تغير بما يظن بهذا ان القرب لما تجدد فقد تغير وصف العبد والرب جميعا اذ صار قريبا بعد أن لم يكن وهو محال في حق الله تعالى اذ التغير عليه محال بل لا يزال في نعوت الكمال والجلال على ما كان عليه في ازل الازل ولا ينكشف هذا الا بتمثال في القرب بين الأشخاص فان الشخصين قد يتقاربان بتحركهما جميعا وقد يكون أحدهما

تتعلق بالقديم كما لا تتعلق بالمستحيل وحاصل ما ذكره من الاقوال أربعة وهي ترجع الى قولين الارادة والكلام لرجوع الفعل الى الارادة والخبرية الى الكلام (ولا يفهم هذا الابدال وهو ان الملك قد يقرب عبده من نفسه ويأذن له في كل وقت في حضور بساطه) والمثول بين يديه (لميل الملك اليه اما لينصهر بقوته أو ليس ترجع بمشاهدته أو ليستشير في رأيه أو ليهي أسباب طعامه وشرابه فيقال ان الملك يحبه ويكون معناه ميله اليه لما فيه من المعنى الموافق الملائمة وقد يقرب عبدا ولا يمنع من الدخول عليه لالا تتفاجعه ولا لا يستجاد) في خدمته (واكن لكون العبد في نفسه موصوفا من الاخلاق المرضية والحاصل الجيدة بما يليق به أن يكون قريبا من حضرة الملك وافر الحظ من قربه مع ان الملك لا غرض له فيه أصلا فاذا رفع الملك الحجاب بينه وبينه يقال قد أحبه واذا اكتسب من الحاصل الجيدة ما يقتضي رفع الحجاب يقال قد توصل) الى الملك (وحسب نفسه الى الملك فبالله العبد انما يكون بالمعنى الثاني لا بالمعنى الاول وانما يصح تمثيله بالمعنى الثاني بشرط أن لا يسبق فهمك دخول تغير عليه عند تجدد القرب فان الحبيب هو القريب من الله تعالى والقرب من الله في البعد من صفات البهائم والسباع والشرائط والتخلق بكمال الاخلاق التي هي الاخلاق الالهية فهو قرب بالصفة لا بالمكان) فان قلت ظاهره يشير الى مشابهة بين العبد وبين الله تعالى لانه اذا تخلق باخلاقه كان شبيهاه ومعلوم شرعا وعقلا انه تعالى ليس كشيء وانه لا يشبهه شيء قلت لا ينبغي أن يظن ان المشاركة بكل وصف توجب المماثلة بل المماثلة عبارة عن المشاكلة في النوع والمماهية والخاصية الالهية لا يتصور فيها مشاركة البتة (ومن لم يكن قريبا فصار قريبا فقد تغير بما يظن بهذا ان القرب لما تجدد فقد تغير وصف العبد والرب جميعا اذ صار قريبا بعد ان لم يكن وهو محال في حق الله تعالى اذ التغير عليه محال بل لا يزال في نعوت الكمال والجلال على ما كان عليه في ازل الازل ولا ينكشف هذا الابدال في القرب بين الأشخاص فان الشخصين قد يتقاربان بتحركهما جميعا وقد يكون أحدهما ثابتا فيتحرك الآخر فيحصل القرب بتغير في أحدهما من غير تغير في الآخر) فهكذا ينبغي أن يفهم قرب العبد من الله تعالى (بل القرب في الصفات أيضا كذلك فان التلميذ يطالب القرب من درجة أستاذه في كمال العلم وجماله والاستاذ واقف في كمال علمه غير متحرك بالنزول الى درجة تلميذه والتلميذ متحرك متروك من حضيض الجهل الى ارتفاع العلم فلا يزال دائبا في التغير والترقي الى أن يقرب من أستاذه والاستاذ ثابت غير متغير فكذلك ينبغي أن يفهم ترقى العبد في درجات القرب) من الله تعالى (فكما صار أكمل صفة وأتم علما واحاطة بحقائق الامور وأثبت قوة في قهر الشيطان) والنفس (وقع الشهوات وأظهر نزاهة عن الرذائل صار أقرب من درجة الكمال ومنتهى الكمال لله تعالى وقرب كل واحد من الله تعالى بقدر كماله نعم قد يقدر التلميذ على القرب من الاستاذ وعلى مساواته وعلى مجاوزته وذلك في حق الله تعالى محال فانه لانهاية في كماله وسلوك العبد في درجات الكمال متناه ولا ينتهي الا الى حد محدود فلا مطمع له في المساواة) فضلا

ثابتا فيتحرك الآخر فيحصل القرب بتغير في أحدهما من غير تغير في الآخر بل القرب في الصفات أيضا كذلك فان التلميذ يطلب القرب من درجة أستاذه في كمال العلم وجماله والاستاذ واقف في كمال علمه غير متحرك بالنزول الى درجة تلميذه والتلميذ متحرك متروك من حضيض الجهل الى ارتفاع العلم فلا يزال دائبا في التغير والترقي الى أن يقرب من أستاذه والاستاذ ثابت غير متغير فكذلك ينبغي أن يفهم ترقى العبد في درجات القرب فكلما صار أكمل صفة وأتم علما واحاطة بحقائق الامور وأثبت قوة في قهر الشيطان ووقع الشهوات وأظهر نزاهة عن الرذائل صار أقرب من درجة الكمال ومنتهى الكمال لله تعالى وقرب كل واحد من الله تعالى بقدر كماله نعم قد يقدر التلميذ على القرب من الاستاذ وعلى مساواته وعلى مجاوزته وذلك في حق الله تعالى محال فانه لانهاية في كماله وسلوك العبد في درجات الكمال متناه ولا ينتهي الا الى حد محدود فلا مطمع له في المساواة



في درجات القرب تتفاوت تفاوتاً لا نهاية له أيضاً لاجل انتفاء النهاية عن ذلك الكمال فإذا حُبَّ الله للعبد تقرر به من نفسه يدفع الشواغل والمعاصي عنه وتطهير باطنه عن كدورات الدنيا ورفع الحجاب عن قلبه حتى يشاهده كأنه يراه بقلبه وأما حُبَّ العبد لله فهو ميله إلى ذلك هذا الكمال الذي هو مفلس عنه فاقد له فلا حرم يشتاق إلى ما فاته وإذا أدرك منه شيئاً ياتذبه والشوق والمحبة بهذا المعنى محال على الله تعالى فإن قلت محبة الله للعبد أمر ملتبس فبم يعرف (٦١٤) العبد العبد أنه حبيب الله فأقول يستدل عليه بعلاماته وقد قال صلى الله عليه وسلم إذا أحب

الله عند ابتلاه فإذا أحبه الحب البالغ اقتناه قيل وما اقتناه قال لم يترك له أهلاً ولا مالا فعلمته محبة الله للعبد أن يوحشه من غيره ويحول بينه وبين غيره قيل لعيسى عليه السلام لم لا تشتري جارا فتركبه فقال أنا أعز علي الله تعالى من أن يشغاني عن نفسه بحمار وفي الخبر إذا أحب الله عبداً ابتلاه فان صبر اجتبه فان رضى اصطفاه وقال بعض العلماء إذا رأيتك تحبه ورأيتك يبتليك فاعلم أنه يريد بصافيك وقال بعض المريدين لا يستأذه قد طولعت بشئ من المحبة فقال يا بني هل ابتلاك بمحبوب سواء فأتت عليه آياه قال لا قال فلا قطع في المحبة فانه لا يعطيها عبداً حتى يبلوه وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أحب الله عبداً جعل له وأعطا من نفسه وزاجراً من قلبه يأمره وينهاه وقد قال إذا أراد الله بعبداً خيراً

عن المجاوزة (ثم درجات القرب تتفاوت تفاوتاً لا نهاية له أيضاً لاجل انتفاء النهاية عن ذلك الكمال) وسبب ذلك تفاوت درجات القرب بتفاوتهم في درجات المعرفة وإنما كان هذا التفاوت لانهاية له لان ما لا يقدر الا آدمي على معرفته من معلومات الله تعالى لانهاية له وما يقدر عليه أيضاً لانهاية له وان كان ما يدخل في الوجود منه متناهياً ولكن مقدور الا آدمي من العلوم لانهاية له وان كان ما يدخل في الوجود متناهياً نعم الخارج الى الوجود متفاوت في القلة والكثرة وبه يظهر تفاوت الناس في المعرفة والكمال والقرب (فإذا حُبَّ الله للعبد تقرر به من نفسه يدفع الشواغل والمعاصي عنه وتطهير باطنه عن كدورات الدنيا ورفع الحجاب عن قلبه حتى يشاهده كأنه يراه بقلبه وأما حُبَّ العبد لله فهو ميله إلى ذلك هذا الكمال الذي هو مفلس عنه) وعري عنه (فاقد له فلا حرم يشتاق إلى ما فاته وإذا أدرك منه شيئاً ياتذبه والمحبة بهذا المعنى محال على الله تعالى) فليست محبة العبد له متضمنة ميلاً ولا احتفاظاً كيف وحقيقة الصمدية مقدسة عن اللحوق والدرك والاحاطة (فإن قلت محبة الله للعبد أمر ملتبس فبم يعرف العبد أنه حبيب الله تعالى فأقول يستدل عليه بعلاماته وقد قال صلى الله عليه وسلم إذا أحب الله عبداً ابتلاه فان أحبه الحب البالغ اقتناه قيل وما اقتناه قال لم يترك له أهلاً ولا مالا) هكذا هو في القوت وقد رواه الطبراني من حديث أبي عتبة الخولاني وقد تقدم قريباً (فعلمته محبة الله للعبد أن يوحشه من غيره ويحول بينه وبين غيره) فلا يشغله بسواه (قيل لعيسى عليه السلام لم لا تشتري جارا فتركبه) فانه كان كثير السباحة على رجليه والقائل له بعض الخواريين (فقال أنا أعز على الله تعالى من أن يشغاني عن نفسه بحمار) رواه أبو بكر بن أبي شيبة في المصنف عن ثابت البناني قال قيل لعيسى عليه السلام لو اتخذت جارا تركبه فقال أنا أكرم على الله من أن يجعل لي شيئاً يشغلي به (وفي الخبر إذا أحب الله عبداً ابتلاه فان صبر اجتبه فان رضى اصطفاه) هكذا في القوت وقال العراقي ذكره صاحب الفردوس من حديث علي بن أبي طالب ولم يخرج له ولده في مسنده (وقال بعض العلماء إذا رأيتك يحب الله ورأيتك يبتليك فاعلم أنه يريد بصافيك) كذا في القوت ويشهد له ما رواه البيهقي في الشعب من مرسل سعيد بن المسيب إذا أحب الله عبداً ألصق به البلاء فان الله يريد أن يصافيه (وقال بعض المريدين لا يستأذه قد طولعت بشئ من المحبة فقال يا بني هل ابتلاك بمحبوب سواء فأتت عليه آياه قال لا قال فلا تطمع في المحبة فانه لا يعطيها عبداً حتى يبلوه) أي يختبره كذا في القوت (وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أحب الله عبداً جعل له وأعطا من نفسه وزاجراً من قلبه يأمره وينهاه) قال العراقي رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث أم سلمة باسناد حسن بلفظ إذا أراد الله بعبداً خيراً اه قلت وليس عند الديلمي قوله زاجراً من قلبه (وقد قال) صلى الله عليه وسلم (إذا أراد الله بعبداً خيراً ابصره بعيب نفسه) قال العراقي رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس بن مالك فيه باسناد ضعيف وقد تقدم (فأخص علاماته حبه لله تعالى فان ذلك يدل على حب الله له) (وأما الفعل الدال على كونه محبوباً فهو أن يتولى الله تعالى أمره ظاهره وباطنه وسره وجهه فيكون هو المشير عليه المدبر لامره) والمزكي لفعله (والمزبن لاخلأقه والمستعمل لجوارحه والمسدد لظاهره وباطنه والجاعل همومه هما واحداً والمبغض للدينافي قلبه والموحد له من غيره والمؤنس له بأذنة المناجاة في خلواته والكاشف له عن الحجب بينه وبين معرفته فهذا أمثاله هو علامة حب الله تعالى) للعبد فلنذكر الآن علامات محبة العبد لله تعالى فانها أيضاً علامات

بصره بعيوب نفسه فأخص علاماته حبه لله فان ذلك يدل على حب الله وأما الفعل الدال على كونه محبوباً فهو أن يتولى الله تعالى أمره ظاهره وباطنه وسره وجهه فيكون هو المشير عليه والمدبر لامره والمزبن لاخلأقه والمستعمل لجوارحه والمسدد لظاهره وباطنه والجاعل همومه هما واحداً والمبغض للدينافي قلبه والموحد له من غيره والمؤنس له بأذنة المناجاة في خلواته والكاشف له عن الحجب بينه وبين معرفته فهذا أمثاله هو علامة حب الله للعبد فلنذكر الآن علامات محبة العبد لله فانها أيضاً علامات



حب الله للعبد \* (القول في علامة محبة الله تعالى) \* اعلم أن المحبة يدعيها كل أحد وما أسهل الدعوى وما أعزها المعنى فلا ينبغي أن يفتر الإنسان بتأليب الشيطان وخدع النفس مهما ادعت محبة الله تعالى ما لم يتحققها بالعلامات (٦١٥) ولم يظاها بالبراهين والأدلة والمحبة

شجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء وغارها تظهر في القلب واللسان والجوارح وتدل تلك الآثار الفاتضة منها على القلب والجوارح على المحبة دلالة الدخان على النار ودلالة الثمار على الأشجار وهي كثيرة فمنها حب لقاء الحبيب بطريق الكشف والمشاهدة في دار السلام فلا يتصور أن يحب القلب محبوباً إلا ويحب مشاهدته ولقاءه وإذا علم أنه لا وصول إلا بالارتحال من الدنيا ومفارقته بالموت فينبغي أن يكون محباً للموت غير فار منه فإن الحب لا يثقل عليه السفر من وطنه إلى مستقر محبوبه ليتنعم بمشاهدته والموت مفتاح الدخول إلى المشاهدة ومن هنا قالوا الموت جسر يوصل الحبيب إلى الحبيب وروى الديلمي من حديث عائشة الموت غنيمة وروى الدارقطني من حديث جابر الموت تحفة قال صلى الله عليه وسلم من أحب لقاء الله أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره لقاء الله قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة وعائشة اه قلت رواه الطيالسي وأحمد والدارمي والشيخان والترمذي والنسائي وابن حبان من رواية أنس عن عبادة ابن الصامت ورواه أحمد والشيخان والترمذي والنسائي من حديث عائشة ورواه الشيخان من حديث أبي موسى ورواه مسلم والنسائي من حديث أبي هريرة ورواه النسائي والطبراني من حديث معاوية (وقال حذيفة) بن اليمان رضي الله عنهما (عند الموت حبيب جاء على فاقة لا أفزع من ندم) رواه أبو نعيم في الحلية من طريقين الأولي حدثنا عبد الرحمن بن العباس حدثنا إبراهيم بن اسحق الحربي حدثنا محمد بن يزيد الادمي حدثنا يحيى بن سليم عن اسمعيل بن كثير عن زياد مولى ابن عباس قال حدثني من دخل على حذيفة في مرضه الذي مات فيه فقال لولا أن أرى أن هذا اليوم آخر يوم من الدنيا وأول يوم من الآخرة لم أتكلم به اللهم انك تعلم اني كنت أحب الفقر على الغنى وأحب الذلة على العز وأحب الموت على الحياة حبيب جاء على فاقة لا أفزع من ندم ثم مات وجه الله الثانية بالسند إلى إبراهيم بن اسحق حدثنا سليمان بن حرب حدثنا السري بن يحيى عن الحسن قال لما حضر حذيفة الموت قال حبيب جاء على فاقة لا أفزع من ندم الحمد لله الذي سبق بي الفتنة قادتها وعلوها (وقال بعض السلف ما من خصلة أحب إلى الله أن تكون في العبد بعد حب لقاء الله من كثرة السجود) نقله صاحب القوت وقال (فقدم حب لقاء الله على السجود) على أن كثرة السجود من أفضل الأعمال كما وردت به الأخبار (وقد شرط الله سبحانه حقيقة الصدق في الحب القتل في سبيل الله حيث قالوا انا نحب الله فجعل القتل في سبيل الله وطلب الشهادة علامته فقال ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا وقال يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون) ولفظ القوت وقد شرط سبحانه حقيقة الصدق القتل في سبيله وأخبر أنه يحب قتل محبوبه في قوله ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا بعد قوله معبر الهم لم تقولون ما لا تفعلون حيث قالوا انا نحب الله فجعل القتل محبة محبته وعلامة أخذه مال محبوبه ونفسه اذ يقول يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون اه قلت أخرج أحمد والدارمي والترمذي وابن أبي حاتم وابن المنذر والبيهقي من حديث عبد الله بن سلام قال بعدنا نفر من

حب الله تعالى (للعبد والله الموفق) \* (القول في علامات محبة الله تعالى) \*  
(اعلم) وفقك الله تعالى (ان المحبة يدعيها كل أحد وما أسهل الدعوى وما أعزها المعنى)  
فكل يدعي وصلاً بليلي \* وليلي لا تقر لهم بذلك

(فلا ينبغي أن يغتر الإنسان بتأليب الشيطان وخدع النفس) المكاراة (مهما ادعت محبة الله تعالى) والشوق إليه والانس به (ما لم يتحققها بالعلامات) الدالة على دعواها (و) ما (لم يظاها بالبراهين) الكشفية (والادلة) العقلية (والمحبة شجرة طيبة أصلها ثابت) في أرض القلوب (وفرعها في السماء) أي في سماء الارواح (وغارها تظهر على القلب) فتولد المعرفة (و) على (اللسان) فتورث الذكر (و) على (الجوارح) فتثمر الاعمال (وتدل تلك الآثار الفاتضة منها على القلب) واللسان (والجوارح على المحبة دلالة الدخان على النار ودلالة الثمار على الأشجار وهي) أي تلك العلامات (كثيرة) ولكن ذكر منها نحو عشرة قال (فمنها حب لقاء الحبيب بطريق) العيان و (الكشف والمشاهدة في دار السلام) ومحل القرب (فلا يتصور أن يحب القلب محبوباً إلا ويحب مشاهدته ولقاءه وإذا علم أنه لا وصول) إلى لقائه (إلا بالارتحال من الدنيا ومفارقته بالموت فينبغي أن يكون محباً للموت غير فار منه فإن الحب لا يثقل عليه السفر من وطنه إلى مستقر محبوبه ليتنعم بمشاهدته والموت مفتاح اللقاء وباب الدخول إلى المشاهدة) ومن هنا قالوا الموت جسر يوصل الحبيب إلى الحبيب وروى الديلمي من حديث عائشة الموت غنيمة وروى الدارقطني من حديث جابر الموت تحفة قال صلى الله عليه وسلم من أحب لقاء الله أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره لقاء الله قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة وعائشة اه قلت رواه الطيالسي وأحمد والدارمي والشيخان والترمذي والنسائي وابن حبان من رواية أنس عن عبادة ابن الصامت ورواه أحمد والشيخان والترمذي والنسائي من حديث عائشة ورواه الشيخان من حديث أبي موسى ورواه مسلم والنسائي من حديث أبي هريرة ورواه النسائي والطبراني من حديث معاوية (وقال حذيفة) بن اليمان رضي الله عنهما (عند الموت حبيب جاء على فاقة لا أفزع من ندم) رواه أبو نعيم في الحلية من طريقين الأولي حدثنا عبد الرحمن بن العباس حدثنا إبراهيم بن اسحق الحربي حدثنا محمد بن يزيد الادمي حدثنا يحيى بن سليم عن اسمعيل بن كثير عن زياد مولى ابن عباس قال حدثني من دخل على حذيفة في مرضه الذي مات فيه فقال لولا أن أرى أن هذا اليوم آخر يوم من الدنيا وأول يوم من الآخرة لم أتكلم به اللهم انك تعلم اني كنت أحب الفقر على الغنى وأحب الذلة على العز وأحب الموت على الحياة حبيب جاء على فاقة لا أفزع من ندم ثم مات وجه الله الثانية بالسند إلى إبراهيم بن اسحق حدثنا سليمان بن حرب حدثنا السري بن يحيى عن الحسن قال لما حضر حذيفة الموت قال حبيب جاء على فاقة لا أفزع من ندم الحمد لله الذي سبق بي الفتنة قادتها وعلوها (وقال بعض السلف ما من خصلة أحب إلى الله أن تكون في العبد بعد حب لقاء الله من كثرة السجود) نقله صاحب القوت وقال (فقدم حب لقاء الله على السجود) على أن كثرة السجود من أفضل الأعمال كما وردت به الأخبار (وقد شرط الله سبحانه حقيقة الصدق في الحب القتل في سبيل الله حيث قالوا انا نحب الله فجعل القتل في سبيل الله وطلب الشهادة علامته فقال ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا وقال يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون) ولفظ القوت وقد شرط سبحانه حقيقة الصدق القتل في سبيله وأخبر أنه يحب قتل محبوبه في قوله ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا بعد قوله معبر الهم لم تقولون ما لا تفعلون حيث قالوا انا نحب الله فجعل القتل محبة محبته وعلامة أخذه مال محبوبه ونفسه اذ يقول يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون اه قلت أخرج أحمد والدارمي والترمذي وابن أبي حاتم وابن المنذر والبيهقي من حديث عبد الله بن سلام قال بعدنا نفر من

كثرة السجود فقدم حب لقاء الله على السجود وقد شرط الله سبحانه حقيقة الصدق في الحب القتل في سبيل الله حيث قالوا انا نحب الله فجعل القتل في سبيل الله وطلب الشهادة علامته فقال ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا وقال عز وجل يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون



أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فتذاكرنا فقلنا لو تعلم أي الأعمال أقرب إلى الله تعالى لعملناه فأنزل الله تعالى قوله سبحانه وآيات وفي حديث ابن عباس كان ناس من المؤمنين قبل أن يفرض الجهاد يقولون لوددنا أن الله دلنا على أحب الأعمال فنعمل به الحديث أخرجه ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه وقال بجاهد نزلت في نفر من الانصار منهم عبد الله بن رواحة قالوا في مجلس لهم لو تعلم أي الأعمال أحب إلى الله لعملناه حتى نموت فأنزل الله فيهم أخرجه عبد بن حميد وابن المنذر وابن عساكر وقد تقدم في كتاب الصبر مفصلاً (وفي وصية أبي بكر لعمر رضي الله عنهما الحق ثقيل وهو مع ثقله مرى والباطل خفيف وهو مع خفته وبي عفان حفظت وصيتي لم يكن غائب أحب إليك من الموت وهو مدركك وان ضيعت وصيتي لم يكن غائب أبغض إليك من الموت وان تجزءه) هكذا هو في القوت ورواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا محمد بن أحمد بن الحسين حدثنا بشر بن موسى حدثنا خلاد بن يحيى حدثنا قطار بن خليفة عن عبد الرحمن بن عبد الله بن سابط قال لما حضر أبا بكر الصديق الموت دعا عمر فقال اتق الله يا عمر وادع لم ان الله عملاً بالنهار لا يقبله بالليل ولا يقبله بالليل لا يقبله بالنهار وانه لا يقبل نافلة حتى تؤدي الفريضة وانما ثقلت موازين من ثقلت موازينه يوم القيامة باتباعهم الحق في الدنيا وثقل عليهم وحق ميزان يوضع فيه الباطل غدا أن يكون خفيفاً وان الله تعالى ذكر أهل الجنة فذكرهم بأحسن أعمالهم وتجاوز عن سيئه فاذا ذكرتهم قلت اني لاخاف أن لا ألحق بهم وان الله تعالى لما ذكر أهل النار فذكرهم بأسوأ أعمالهم ورد عليهم ثم أحسنه فاذا ذكرتهم قلت اني لا رجوا أن لا أكون مع هؤلاء لكون العبد راغباً راحلاً لا يمتني على الله ولا يقنط من رحمة فان أنت حفظت وصيتي فسايلك غائب أحب إليك من الموت وهو آتيلك وان أنت ضيعت وصيتي فسايلك غائب أبغض إليك من الموت ولست بمجزء وروى أبو نعيم في ترجمة ابن مسعود قال الحق ثقيل مرى والباطل خفيف وبي شهوة تورث حزنًا طويلاً (و يروى عن اسحق بن سعد بن أبي وقاص) تابعي روى عن أبيه (قال حدثني أبي) سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه (ان عبد الله بن جحش) بن وثاب بن يعمر الاسدي رضي الله عنه حليف بني عبد شمس أمه أممية بنت عبد المطلب عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أحد السابقين هاجر إلى الحبشة وشهد بدرا وصاهر رسول الله صلى الله عليه وسلم باختمه زينب بنت جحش (قال له يوم أحد اندعوا لله فخلوا في ناحية فدعا عبد الله بن جحش فقال يارب اني أقسمت عليك اذا لقيت العدو غدا فلقني رجلاً شديداً بأسه شديد احده) بحركة أي غضبه (أفاته فيك ويقاتلني ثم يأخذني فيجدع أنفي وأذني) أي يقلعهما (ويقر بطني) أي يشقه (فاذا لقيت غدا قلت) أنت (أيا عبد الله من جدع أنفك وأذنك فأقول فيك يارب وفي رسولك فتقول صدقت قال سعد فلقد رأيته آخر النهار وان أنفه وأذنه لمعلقان في خيط) قال العراقي رواه الطبراني ومن طريقه أبو نعيم في الحلية واسناده جيد اه قلت لفظ أبي نعيم حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا طاهر بن عيسى المصري حدثنا أصبغ بن الفرج حدثنا ابن وهب حدثني أبو صخر عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن اسحق بن سعد بن أبي وقاص حدثني أبي أن عبد الله بن جحش قال له يوم أحد فذكر الحديث ورواه البغوي من هذه الطريق وفيه أن عبد الله بن جحش قال له يوم أحد الانأني فتدعو قال فخلونا في ناحية فدعا الله فقال اللهم رب اذ القينا القوم غدا فلقني رجلاً شديداً احده أفاته فيك ثم ارزقني الظفر عليه حتى أقتله وأخذ سلبه قال فأمر عبد الله بن جحش ثم قال عبد الله اللهم ارزقني رجلاً شديداً احده أفاته فيك حتى يأخذني فيجدع أنفي وأذني فاذا لقيت قلت هذا فيك وفي رسولك فتقول صدقت قال سعد فكانت دعوة عبد الله خيراً من دعوتي فلقد رأيته آخر النهار وان أنفه وأذنه لمعلقان في خيط (قال سعيد بن المسيب) رحمه الله تعالى (أرجوا أن يبر الله أخو قسمه كما أبرأوله) قال حدثنا أحمد بن محمد بن الحسين حدثنا محمد بن اسحق الثقفي قال حدثنا ابن الصباح حدثنا سفيان بن جده عن عن سعيد بن المسيب قال قال عبد الله بن جحش اللهم اقسم عليك أن ألقى العدو غدا فيقتلوني ثم يقرؤا بطني ويجدعوا أنفي وأذني جميعاً ثم سألتني فيم ذلك فأقول فيك قال سعيد بن المسيب فاني أرجوا أن يبر الله أخو قسمه كما أبرأوله

وفي وصية أبي بكر لعمر رضي الله تعالى عنهما الحق ثقيل وهو مع ثقله مرى والباطل خفيف وهو مع خفته وبي عفان حفظت وصيتي لم يكن غائب أحب إليك من الموت وهو مدركك وان ضيعت وصيتي لم يكن غائب أبغض إليك من الموت وان تجزءه و يروى عن اسحق بن سعد بن أبي وقاص قال حدثني أبي عبد الله بن جحش قال له يوم أحد الاندعوا لله فخلوا في ناحية فدعا عبد الله بن جحش فقال يارب اني أقسمت عليك اذا لقيت العدو غدا فلقني رجلاً شديداً بأسه شديد احده أفاته فيك ويقاتلني ثم يأخذني فيجدع أنفي وأذني ويقر بطني فاذا لقيت غدا قلت يا عبد الله من جدع أنفك وأذنك فأقول فيك يارب وفي رسولك فتقول صدقت قال سعد فلقد رأيته آخر النهار وان أنفه وأذنه لمعلقان في خيط قال سعيد بن المسيب أرجوا أن يبر الله أخو قسمه كما أبرأوله



وقد كان الثوري وبشر الحافي يقولان لا يكره الموت الا مريب لان الحبيب على كل حال (٦١٧) لا يكره لقاء حبيبه وقال البويطي

لبعض الزهاد أتتبع  
الموت فكمائه توقف  
فقال لو كنت صادقا  
لا حبيته وتلاقوه تعالى  
فتمنوا الموت ان كنتم  
صادقين فقال الرجل  
فقد قال النبي صلى الله  
عليه وسلم لا يتمنين  
أحدكم الموت فقال انما  
قاله لضر نزل به لان  
الرضا بقضاء الله تعالى  
أفضل من طلب الفرار  
منه فان قلت فمن لا يحب  
الموت فهل يتصور أن  
يكون محب الله فأقول  
كراهة الموت قد تكون  
لحب الدنيا والتأسف  
على فراق الاهل والمال  
والولد وهذا ينافي كمال  
حب الله تعالى لان  
الحب الكامل هو الذي  
يستغرق كل القلب  
ولكن لا يبعد أن يكون  
له مع حب الاهل والولد  
شائبة من حب الله تعالى  
ضعيفة فان الناس  
متفاوتون في الحب  
ويدل على التفاوت  
ما روي ان أبا حذيفة  
ابن عتبة بن ربيعة عبد بن  
شمس لما زوج أخته  
فاطمة من سالم مولا  
عاتبة قرش في ذلك  
وقالوا أنكحت عاتبة  
من عقائل قرش مولى  
فقال والله لقد أنكحته  
اياها واني لاعلم أنه خير  
منها فكان قوله ذلك أشد عليهم من فعله

قسمه كما أبر أوله وأخرجه ابن شاهين من وجه آخر عن سعيد بن المسيب أن رجلا سمع عبد الله بن جحش فذكر نحوه قال الحافظ وهذا أخرجه عبد الله بن المبارك في الجهاد مرسلا (وقد كان) سفيان (الثوري وبشر) بن الحرث (الحافي) رحمه الله تعالى (يقولان لا يكره الموت الا مريب) أي شاك (لان الحبيب على كل حال لا يكره لقاء حبيبه) نقله صاحب القوت (وقال) أبو يعقوب يوسف بن يحيى المصري (البويطي) بضم الموحدة وفتح الواو نسبة إلى بويط قرية بمصر بالصعيد الأدنى وهو صاحب الشافعي وخليفته على أصحابه بعده كان زاهدا متعبدا قال له الشافعي اما أنت فتموت في الحديد فمات مقيدا ببغداد سنة ٢٣١ في محنة القرآن (لبعض الزهاد أتتبع الموت فكمائه توقف فقال لو كنت صادقا لا حبيته وتلاقوه تعالى فتمنوا الموت ان كنتم صادقين فقال الرجل فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يتمنين أحدكم الموت فقال انما قاله لضر نزل به لان الرضا بقضاء الله تعالى أفضل من طلب الفرار منه) نقله صاحب القوت وقال هذا كما قال البويطي لان التائب اذا صدقت توبته طلب الموت خشية الحول عن حاله فاذا كان كذلك كان هو التائب الذي هو حبيب الله الا أن مقام الرضا أعلى من مقام تمنى الموت فلذلك قال لا يتمنى الموت للضر ينزل به أي فرضه بقضائه أفضل من تمنى لقاءه ليقبض على مقام الرضا اهـ والحديث المذكور بهذا اللفظ رواه البارودي والطبراني والحاكم من حديث الحكم بن عمر والغفاري ورواه أحمد من حديث عيسى الغفاري ورواه أيضا هو والطبراني وصاحب الحلية من حديث حبيب وروى بزيادة اما محسننا فاعله أن يعي شيزاد خيرا وهو خير له واما مسينا فاعله أن يستعجب رواه النسائي بزيادة من حديث أبي هريرة ورواه أحمد والشيخان نحوه ورواه الشيخان من حديثه بزيادة ولا يدع به من قبل أن يأتيه انه اذا مات أحدكم انقطع عمله وانه لا يزيد المؤمن عمره الا خيرا ورواه ابن عساكر من حديثه بزيادة حتى يثيق بعمله ورواه ابن أبي شيبة من حديث عمر بن عتبة بلفظ الا أن يثيق بعمله ورواه الخطيب من حديث ابن عباس بزيادة فانه لا يدري ما قدم لنفسه واما قول البويطي انما قاله لضر نزل به فقد رواه الطيالسي وأحمد وعبد بن حميد والشيخان وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وأبو عوانة وابن حبان من حديث أنس لفظه لا يتمنين أحدكم الموت لضر نزل به فان كان لا بد متمنيا فليقل اللهم أحيني ما كانت الحياة خيرا لي وتوفني اذا كانت الوفاة خيرا لي وأفضل (فان قلت فمن لا يحب الموت فهل يتصور أن يكون محبا لله تعالى فأقول كراهة الموت قد تكون لحب الدنيا والتأسف على فراق الاهل والمال والولد وهذا ينافي كمال حب الله تعالى لان الحب الكامل هو الذي يستغرق كل القلب ولكن لا يبعد أن يكون له مع حب الاهل والولد شائبة من حب الله تعالى ضعيفة فان الناس متفاوتون في الحب) تفاوتهم في المعرفة (ويدل على التفاوت ما روي أن أبا حذيفة) هشم وقيل هشم وقيل هاشم وقيل قيس (بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس) بن عبد مناف القرشي العنسي من السابقين هاجر الهجرتين وصلى إلى القبلتين كان طوا احسن الوجوه استشهد يوم البمامة وهو ابن ست وخسين سنة (لما زوج أخته فاطمة) ابنة عتبة (من سالم مولا) هكذا هو نص القوت والذي في الاصابة في ترجمة سالم وكان أبو حذيفة قد تبناه كما تبنى رسول الله صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثة فكان أبو حذيفة يرى انه ابنه فأأنكحته ابنة أخيه فاطمة بنت الوليد بن عتبة فلما أنزل الله ادعوهم لآبائهم رد كل أحد تبنى ابنا من أولئك إلى أبيهم ومن لم يعرف إلى مواليه قال أخرجه مالك في الموطأ عن الزهري عن عروة بن زاذكر في ترجمة فاطمة بنت الوليد بن عتبة هذه انها من المهاجرات الفاضلات وزوجها عمها أبو حذيفة بن عتبة سالما الذي يقال له مولى أبي حذيفة وذكر في ترجمة فاطمة بنت عتبة أخت أبي حذيفة انها أخت هند أم معاوية بن أبي سفيان ونقل عن ابن سعد انه قال تزوجها قرظة بن عبد عمرو بن نوفل بن عبد مناف فولدت له الوليد وهشام ومسلم وعتبة وأممية وفاخنة ثم أسلمت وبايعت وتزوجها عقيل بن أبي طالب وذكر لها معه قصة وقد ظهر بما ذكرنا ان التي تزوجها سالم هي فاطمة بنت الوليد لا ابنة عتبة فتأمل (عاتبة قرش في ذلك وقالوا أنكحت عقيلة من عقائل قرش مولى) فقال والله لقد أنكحته اياها واني لاعلم انه خير منها فكان قوله عليهم أشد من فعله يعنون به سالم ارضى الله عنه (فقال والله لقد أنكحته اياها واني لاعلم انه خير منها فكان قوله عليهم أشد من فعله



قالوا وكيف وهي أختك وهو مولك فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أراد أن ينظر إلى رجل يحب الله بكل قلبه فليكنظر إلى سالم) هكذا هو في القوت وقال العراقي لم أره من حديث أبي حذيفة وروى أبو نعيم في الحلية المرفوع منه من حديث عمران سالم يحب الله حقاً من قلبه وفي رواية له أن سالمًا شديد الحب لله عز وجل ما عصاه وفيه ابن لهيعة اه قلت قال أبو نعيم حدثنا محمد بن علي بن حبيش حدثنا أحمد بن حماد بن سفيان حدثنا زكريا بن يحيى بن أبان قال حدثني أبو صالح كاتب الليث قال حدثني عبد الله بن لهيعة بن عباد بن سني عن عبد الرحمن بن غنم قال سمعت عبد الله بن الأرقم يقول سمعت عمر بن الخطاب يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر سالمًا مولى أبي حذيفة فقال إن سالمًا شديد الحب لله رواه حبيب بن نجيح عن عبد الرحمن بن غنم حدثت عن سعيد بن سالم قال حدثنا يونس بن بكير عن محمد بن إسحاق عن الجراح بن منهال عن حبيب بن نجيح عن عبد الرحمن بن غنم قال قدمت المدينة في زمان عثمان فأتيت عبد الله بن الأرقم فقال حضرت عمر عند وفاته مع ابن عباس والمصور بن مخزومة فقال عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن سالمًا شديد الحب لله لو كان لا يخاف الله ما عصاه فلقيت ابن عباس فذكرت ذلك له فقال صدق انطلق بنا إلى المسور حتى نحدثك به فحدثنا المسور فقلت إن عبد الله بن الأرقم حدثني بهذا الحديث فقال حسبك لا تسأل عنه بعد عبد الله بن الأرقم حدثنا أبو حماد بن جبلة حدثنا محمد بن إسحاق الثقفي حدثنا محمود بن خدش حدثنا مروان بن معاوية حدثنا سعيد قال سمعت شهر بن حوشب يقول قال عمر بن الخطاب لو استخلفت سالمًا مولى أبي حذيفة فسألتني عن ربي ما جئت على ذلك لقلت رب سمعت نبيك صلى الله عليه وسلم وهو يقول إنه يحب الله حقاً من قلبه (فهذا يدل على أن من الناس من لا يحب الله بكل قلبه فيحبه ويحب أيضاً غيره فلا حرم يكون نعيمه بقاء الله عند القسوم عليه على قدر حبه وعذابه بفراق الدنيا عند الموت على قدر خبه لها) (وَأَمَّا السَّبَبُ الثَّانِي لِلْكِرَاهَةِ) \* فهو أن يكون العبد في ابتداء مقام المحبة وليس يكره الموت وإنما يكره مجلته قبل أن يستعد للقاء الله فذلك لا يدل على ضعف الحب وهو كالحب الذي وصله الخبر بقدم حبيبه عليه فأحب أن يتأخر قدمه ساعة ليهيئ له داره ويعده أسبابه فيلقاه كما يشاءه فارغ القلب عن الشواغل خفيف الظهر عن العوائق فالكرهية بهذا السبب لا تنافي كمال الحب أصلاً وعلامته الدؤب في العمل واستغراق الهم في استعداد ومنها

فقالوا وكيف وهي أختك وهو مولك فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أراد أن ينظر إلى رجل يحب الله بكل قلبه فليكنظر إلى سالم) هكذا هو في القوت وقال العراقي لم أره من حديث أبي حذيفة وروى أبو نعيم في الحلية المرفوع منه من حديث عمران سالم يحب الله حقاً من قلبه وفي رواية له أن سالمًا شديد الحب لله عز وجل ما عصاه وفيه ابن لهيعة اه قلت قال أبو نعيم حدثنا محمد بن علي بن حبيش حدثنا أحمد بن حماد بن سفيان حدثنا زكريا بن يحيى بن أبان قال حدثني أبو صالح كاتب الليث قال حدثني عبد الله بن لهيعة بن عباد بن سني عن عبد الرحمن بن غنم قال سمعت عبد الله بن الأرقم يقول سمعت عمر بن الخطاب يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر سالمًا مولى أبي حذيفة فقال إن سالمًا شديد الحب لله رواه حبيب بن نجيح عن عبد الرحمن بن غنم حدثت عن سعيد بن سالم قال حدثنا يونس بن بكير عن محمد بن إسحاق عن الجراح بن منهال عن حبيب بن نجيح عن عبد الرحمن بن غنم قال قدمت المدينة في زمان عثمان فأتيت عبد الله بن الأرقم فقال حضرت عمر عند وفاته مع ابن عباس والمصور بن مخزومة فقال عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن سالمًا شديد الحب لله لو كان لا يخاف الله ما عصاه فلقيت ابن عباس فذكرت ذلك له فقال صدق انطلق بنا إلى المسور حتى نحدثك به فحدثنا المسور فقلت إن عبد الله بن الأرقم حدثني بهذا الحديث فقال حسبك لا تسأل عنه بعد عبد الله بن الأرقم حدثنا أبو حماد بن جبلة حدثنا محمد بن إسحاق الثقفي حدثنا محمود بن خدش حدثنا مروان بن معاوية حدثنا سعيد قال سمعت شهر بن حوشب يقول قال عمر بن الخطاب لو استخلفت سالمًا مولى أبي حذيفة فسألتني عن ربي ما جئت على ذلك لقلت رب سمعت نبيك صلى الله عليه وسلم وهو يقول إنه يحب الله حقاً من قلبه (فهذا يدل على أن من الناس من لا يحب الله بكل قلبه فيحبه ويحب أيضاً غيره فلا حرم يكون نعيمه بقاء الله عند القسوم عليه على قدر حبه وعذابه بفراق الدنيا عند الموت على قدر خبه لها) (وَأَمَّا السَّبَبُ الثَّانِي لِلْكِرَاهَةِ) \* فهو أن يكون العبد في ابتداء مقام المحبة وليس يكره الموت وإنما يكره مجلته قبل أن يستعد للقاء الله فذلك لا يدل على ضعف الحب وهو كالحب الذي وصله الخبر بقدم حبيبه عليه فأحب أن يتأخر قدمه ساعة ليهيئ له داره ويعده أسبابه فيلقاه كما يشاءه فارغ القلب عن الشواغل خفيف الظهر عن العوائق فالكرهية بهذا السبب لا تنافي كمال الحب أصلاً وعلامته الدؤب في العمل واستغراق الهم في استعداد ومنها



أن يكون مؤثرا ما أحبه الله تعالى على ما يحبه في ظاهره وباطنه فيلزم مشاق العمل ويحجب اتباع الهوى ويعرض عن دعة الكسل ولا يزال مواظبا على طاعة الله ومتقرا بالله بالنوافل وطالبا عنده من أيا الدرجات كما يطلب المحب (٦١٩) من يد القرب في قلب محبوبه وقد

وصف الله المحبين بالآثار فقال يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن بقي مستمرا على متابعة الهوى فمحبوبه ما بهواه بل يترك المحب هوى نفسه لهوى محبوبه كما قيل

أريد وصاله ويريد هجرى  
فأترك ما أريد لما يريد  
بل الحب اذا غلب فع  
الهوى لم يبق له تنعم بغير  
المحبوب كما روى ان زليخا  
لما آمنت وتزوج بها  
يوسف عليه السلام  
أنفردت عنه وتخلت  
للعباداة وانقطعت الى  
الله تعالى فكان يدعوها  
الى فراشه منهارا فتدفعه  
الى الليل فاذا دعاها ليلا  
سوفت به الى النهار  
وقالت يا يوسف انما كنت  
أحبك قبل أن أعرفه  
فاما اذا عرفت فمأبقت  
محبتة محبة لسواه وما  
أريد به بدلا حتى قال ان  
الله جل ذكره أمرني  
بذلك وأخبرني انه مخرج  
منك ولدين وجاعلها  
نبيين فقال أما اذا  
كان الله تعالى أمرك

أن يكون مؤثرا ما يحبه الله تعالى على ما يحبه في ظاهره وباطنه) لان المحبة لا تدع لغير المحبوب موضعاً في القلب والايثار وهو ميزان العقل والصدق للمحبة فعلى قدر ايثارك له تعرف محبتك له فلا تغتر فان المحبة خفية لا تعرف الا بايثارها وقد أشار الى ثمره الايثار بقوله (فيلزم مشاق العمل ويحجب اتباع الهوى ويعرض عن دعة الكسل) أى راحته (ولا يزال مواظبا على طاعة الله ومتقرا بالله بالنوافل) كما ورد به الخبر لان عمل المحبة لا يدخله سامة ولا ملالة وهو أحد الأسباب المشرفة لأعمال المحبين (و) لا يزال (طالبا عنده من أيا الدرجات) أى خواصها (كما يطلب المحب من يد القرب في قلب محبوبه وقد وصف الله المحبين بالآثار فقال يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) أى احتياج وفقر وقال صاحب القوت أول علامات المحبة الايثار للمحبوب على ذخائر القلوب ولذلك وصف الله تعالى المحبين بالآثار و وصف العارفين بذلك فقال في صفة المحبين يحبون من هاجر اليهم ويؤثرون على أنفسهم وقال في وصفه تعالى تالله لقد آثر الله علينا اه (ومن بقي مستمرا على متابعة الهوى فمحبوبه ما بهواه) واليه يشير قوله تعالى أفرأيت من اتخذ الهه هواه (بل يترك المحب هوى نفسه لهوى محبوبه كما قيل

أريد وصاله ويريد هجرى \* فأترك ما أريد لما يريد)

أورده القشيري في الرماله وقال صاحب القوت أنشدني بعض الأشياخ لبعض المحبين  
ألدجيل الصبر كيما ألد \* وأهوى لمن أهواه تركا فتركه

(بل الحب اذا غاب) على القلب وغمره (قع الهوى فلم يبق له تنعم بغير المحبوب كما روى) في الاخبار السالفة (ان زليخا) بفتح فكسر وهى امرأة العزيز (لما آمنت وتزوج بها يوسف عليه السلام أنفردت عنه وتخلت للعبادة وانقطعت الى الله تعالى فكان يدعوها الى فراشه منهارا فتدفعه الى الليل فاذا دعاها ليلا سوفت به) أى آخرت (الى النهار وقالت يا يوسف انما كنت أحبك قبل أن أعرفه فاما اذا عرفت فمأبقت محبتة محبة لسواه وما أريد به بدلا حتى قال لها ان الله عز وجل أمرني بذلك وأخبرني انه مخرج منك ولدين وجاعلها نبيين فقال أما اذا كان الله أمرك بذلك وجعلنى طريقا اليه فطاعة لامر الله تعالى وهو دليل المحبة (فاذا من أحب الله لا يعصيه) بخالفة أمره (ولذلك قال) عبد الله (بن المبارك) رحمه الله تعالى (فيه

نعصى الاله وأنت تطهر حبه \* هذا العمرى في الفعال بديع

لو كان حبك صادقا لاطعته \* ان المحب لمن يحب مطيع)

وهى أبيات سائرة من جملة قصيدته نسبها اليه غير واحد من العارفين وروى البيهقي في الشعب عن الحسن بن محمد بن الحنفية انه قال من أحب حبيبته لم يعصه ثم قال

نعصى الاله وأنت تطهر حبه \* عار عليك اذا فعلت شنيع

لو كان حبك صادقا لاطعته \* ان المحب لمن أحب مطيع

ثم قال ماض من كانت الفردوس منزله \* ما كان في العيش من بؤس واقتار

تراه يمشى حزينا خائفا شاعرا \* الى المساجد يسعى بين أطمار

ونسب السهر وردى البيهقي المذكورين الى رابعة وقد ظهر من مجموع كلامهم ان ابن المبارك ورابعة كانا ينشدان ذلك وأصل الانشاد لابن الحنفية فتأمل (وفي هذا المعنى قيل أيضا)

(واترك ما أهوى لما قد هويته \* وأرضى بما ترضى وان سخطت نفسي)

بذلك وجعلنى طريقا اليه فطاعة لامر الله تعالى فعند ما سكنت اليه فاذا من أحب الله لا يعصيه ولذلك قال المبارك فيه

نعصى الاله وأنت ما تطهر حبه \* هذا لعمرى في الفعال بديع

لو كان حبك صادقا لاطعته \* ان المحب لمن يحب مطيع

واترك ما أهوى لما قد هويته \* فأرضى بما ترضى وان سخطت نفسي



وقال سهل رحمه الله تعالى علامة (٦٢٠) الحب ايشاره على نفسك وليس كل من عمل بطاعة الله عز وجل صار حبيباً وانما الحبيب من

اجتنب المناهى وهو كما قال لان محبة الله تعالى سبب محبة الله له كما قال تعالى يحبهم ويحبونه واذا احببه الله تولاه ونصره على اعدائه وانما عدوه نفسه وشهوته فلا يخذله الله ولا يكاه الى هواه وشهوته ولذلك قال تعالى والله اعلم باعدائكم وكفى بالله ولياً وكفى بالله نصيراً فان قلت فالعصيان هل يضاد أصل المحبة فاقول انه يضاد كما لها ولا يضاد أصلها فكم من انسان يحب نفسه وهو مريض ويحب الصحة وياكل ما يضره مع العلم بانه يضره وذلك لا يدل على عدم حبه لنفسه ولكن المعرفة قد تضعف والشهوة قد تغلب فيعجز عن القيام بحق المحبة ويدل عليه ما روى أن نعيمان كان يؤتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل قليل فيجده في معصية يرتكبها الى ان أتى به يوماً فذه فلغته رجل وقال ما أكثر ما يؤتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل قليل فيجده في معصية يرتكبها الى ان أتى به يوماً فذه فلغته فمحبته لله على جميع هواه ويغلب محبته على هوى العبد حتى يصير محبة الله هي محبة العبد من كل شئ فهو محب لله حقاً كما انه مؤمن به حقاً عن مشاهدة اليقين الذي يغلب رؤيته على ذلك من ذوق محبة سواء بقدر مالك من شرب اليقين ممزوجة بشهادة الخلق والوجدان منهم دون الخلق وذلك أيضاً عن خالص شهادة التوحيد دون المحبة بقدر ذلك في مقامات الخالصين أو مشوباً بالشرك الخفى بالنظر الى الاواسط والثواني في اخلاص عموم المخلصين وقال بعض العلماء ان ظاهر القلب محل الاسلام وباطنه محل الايمان فن ههنا تفاوت المحبوب في المحبة لفضل الايمان على الاسلام وفضل الباطن على الظاهر وفرق

هكذا أنشده صاحب القوت لبعضهم (وقال سهل) التسنى (رحمه الله تعالى علامة الحب ايشاره على نفسك) ولفظ القوت الا يشار يشهد للحب فعلمة حبه ايشاره على نفسك (و) قال (ليس كل من عمل بطاعة الله عز وجل صار حبيباً وانما الحبيب من اجتنب المناهى) ولفظ القوت وكل من اجتنب ما نهى عنه صار حبيباً (وهو كما قال لان محبة الله تعالى سبب محبة الله له كما قال تعالى يحبهم ويحبونه واذا احببه الله تولاه ونصره على اعدائه وانما عدوه نفسه وشهوته فلا يخذله الله ولا يكاه الى هواه وشهوته ولذلك قال تعالى والله اعلم باعدائكم وكفى بالله ولياً وكفى بالله نصيراً) ولفظ القوت بعد ان اورد كلام سهل وهذا كما قال لان المحبة تستبين بترك المخالفة ولا تستبين بكثرة الاعمال كما قيل أعمال البر يعملها البر والفاجر والمعاصي لا يتركها الا صديق وقيل أفضل منازل الطاعات الصبر عن المعاصي ثم الصبر على الطاعة وان الصبر على الطاعة يضاعف الى سبعين ضعفاً والصبر على المعصية يضاعف الى سبع مائة كأنه أقيم مقام المجاهد في سبيل الله لان نفسه عدوة لله وله فخر الفتنة هو اها هو جهادها في سبيل الله لانه يقع اختياراً من الله وضرورة لا من كرامة النفس فاذا ترك هواه فقد ترك نفسه فاقبل ماله في ذلك الزهد في الدنيا والجهاد في سبيل الله ومن أجل ذلك ضوعفت حسناته الى سبع مائة ومن أجله ثبت له المحبة لدخوله في أهل هذه الآية ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً أيضاً فقد اندرج الخوف في حاله وهو مقام ثان يفضل جنة ثانية لغير المخالفة فذلك قال تعالى ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم قال عيش نفوسهم الفاني وهو عاجل حظوظهم من الشهوات (فان قلت فالعصيان هل يضاد أصل المحبة فاقول انه يضاد كما لها ولا يضاد أصلها) واليه ذهب أبو طالب المكي وتبعه المصنف وقال (فكم من انسان يحب نفسه وهو مريض ويحب الصحة وياكل ما يضره مع العلم بانه يضره وذلك لا يدل على عدم حبه لنفسه ولكن المعرفة قد تضعف والشهوة قد تغلب فيعجز عن القيام بحق المحبة) قال (ويدل عليه ما روى) في الصحيح (ان نعيمان) بن عمرو بن رفاعه الانصاري (كان يؤتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل قليل فيجده في كل معصية يرتكبها) وهي انه كان يصيب من الشراب كما ذكره الزبير بن بكار في كتاب الفسكاة والمزاح (الى ان أتى به يوماً فذه) حد الشرب (فلغته رجل) يقال اسمه غير كما بينه الحافظ في الفتح (وقال ما أكثر ما يؤتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم لا تلغنه) وعند الزبير ابن بكار لا تفعل (فانه يحب الله ورسوله) رواه البخاري من طريق وهيب عن ابن أبي مليكة عن عقبة بن الحارث ان النبي صلى الله عليه وسلم أتى بالنعمان أو ابن النعمان كذا بالشك والراجح النعمان بلا شك كما عند أحمد ورواه بالشك أيضاً ابن سعد في الطبقات وقد تقدم ما يتعلق به (فلم يخرج به بالمعصية عن المحبة) أى عن أصلها قال السكال محمد بن اسحق الصوفي وقد رأيت أيضاً في كتاب الله ما يدل على ذلك وهو قوله تعالى ولا يأتى أولوا الفضل منكم والسعة الآية فلم يخرج به اسم الهجرة (نعم يخرج به المعصية عن كمال الحب وقد قال بعض العارفين) مشيراً الى ذلك (اذا كان الايمان في ظاهر القلب أحب الله تعالى حباً متوسطاً فاذا دخل سويداء القلب أحبه الحب البالغ وترك المعاصي) ولفظ القوت اذا كان الايمان في ظاهر القلب يعنى على الفؤاد كان المؤمن يحب الله حباً متوسطاً فاذا دخل الايمان في باطن القلب وكان في سويداء القلب أحبه الحب البالغ ومحنة ذلك ان ينظر فان كان يؤثر حب الله على جميع هواه ويغلب محبته على هوى العبد حتى يصير محبة الله هي محبة العبد من كل شئ فهو محب لله حقاً كما انه مؤمن به حقاً عن مشاهدة اليقين الذي يغلب رؤيته على ذلك من ذوق محبة سواء بقدر مالك من شرب اليقين ممزوجة بشهادة الخلق والوجدان منهم دون الخلق وذلك أيضاً عن خالص شهادة التوحيد دون المحبة بقدر ذلك في مقامات الخالصين أو مشوباً بالشرك الخفى بالنظر الى الاواسط والثواني في اخلاص عموم المخلصين وقال بعض العلماء ان ظاهر القلب محل الاسلام وباطنه محل الايمان فن ههنا تفاوت المحبوب في المحبة لفضل الايمان على الاسلام وفضل الباطن على الظاهر وفرق

العارفين اذا كان الايمان في ظاهر القلب أحب الله تعالى حباً متوسطاً فاذا دخل سويداء القلب أحبه الحب البالغ وترك المعاصي بعض



بعض علمائنا بين القلب والفؤاد فقال الفؤاد مقدم القلب وما استدق منه والقلب أصله وما اتسع منه وقال مرة  
 في القلب تجويفان التجويف الظاهر هو الفؤاد وهو مكان العقل والتجويف الباطن هو القلب وفيه السمع  
 والبصر وعنه يكون الفهم والمشاهدة وهو محل الايمان وقد قال الله تعالى كتب في قلوبهم الايمان وقال ان في  
 ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد فحجة الاسلام مفترضة على الخلق وهي متصلة باداء  
 الفرائض واجتناب المحارم طاعة لله ومحبة له فاما محبة المقربين ففي مشاهدة معاني الصفات بعدمعرفة أخلاق  
 الذات فعبادة اولئك بالعبادات وللحاجات وعبادة المحبين للاجلال والتعظيم وهي مخصوصة لمخصوصين والاصل  
 في هذا ان المحبة عن المعرفة وان المعرفة عموم وخصوص فخصوص العارفين خاصة المحبة والعمومهم عموم  
 المحبة انتهى وقال الكمال محمد بن اسحق الصوفي والذي ترجع عندي ان العاصي يكون مجاحداً لا حقيقة كما  
 يطلق اسم الايمان على النائم فانه مؤمن حكماً لا حقيقة وبهذه القاعدة ينكشف سر قوله صلى الله عليه وسلم  
 لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن لان دخان الشهوة يحجب نظره عن الوعد والوعيد فصار كالغافل عن الايمان  
 كالنوم فالغافل يسمى مؤمناً حكماً لا حقيقة لان حقيقة الايمان حضور العبد مع الله أو شهوده لآيات الدالة  
 على وجوده فالغافل العاصي عن هذا يعزل والانسان خلق في الاصل مجبولاً على الغفلة وعلى الرجوع الى  
 الاحوال البشرية وانما راحة الشرع جاءت بتشريع العبادات وترتيبها في أوقات متقاربة ليرجع القلب بذلك  
 الى الله تعالى فانقسم الناس في رجوعهم الى الله تعالى أو الى الدنيا هذا الانقسام (و بالجمله في دعوى المحبة  
 خطر) عظيم وقد قال بعض العلماء اذا تم التوحيد تمت المحبة واذا جاءت المحبة تم التوكل فتم ايمانه وخلص  
 فرضه وسمى ذلك يقيناً (ولذلك قال الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى في فرض المحبة (اذا قيل لك أنتحب الله  
 تعالى فاسكت فان قلت لا كفرت وان قلت نعم فليس وصفك وصف المحبين فاحذر المقت) نقله صاحب القوت  
 (ولذا قال بعض العلماء ليس في الجنة نعيم أعلى من نعيم أهل المعرفة والمحبة ولا في جهنم عذاب أشد من عذاب  
 من ادعى المعرفة والمحبة ولم يتحقق بشئ من ذلك) نقله صاحب القوت وزاد فقال وقال عالم فوقه كل أهل المقامات  
 يرجي انه يعفى عنهم ويسمع لهم الا من ادعى المعرفة والمحبة فانهم يطالبون بكل شعرة مطالبة وبكل حركة  
 وسكون وكل نظرة وخطرة لله تعالى وبالله تعالى وفي الله تعالى ومع الله تعالى (ومنها) أي من علامات حب العبد  
 لله تعالى (أن يكون مستهتراً بذكر الله تعالى) أي مولعاً به (لا يفتر عنه لسانه ولا يخلو عنه قلبه) بل يكون  
 القلب موافقاً للسانه في حال الذكر (فن أحب شيئاً أكثر بالضرورة من ذكره) كما ورد في الخبر من أحب شيئاً  
 أكثر من ذكره رواه صاحب الخلية من حديث عائشة وقد تقدم وكثرة الذكر دليل محبة المذكور ولذا كرر  
 وهو من أفضل منته على خلقه وفي الخبر ان الله تعالى في كل يوم صدقة بمن بهاء على خلقه وما تصدق على عبده  
 بصدقة أفضل من أن يلهمه ذكره وروى سفيان عن مالك بن مغول قيل يا رسول الله أي الاعمال أفضل قال  
 اجتناب المحارم ولا يزال قولك رب طيباً من ذكر الله وروى أكثر وأمن الذكرك حتى يقول المنافقون انكم مراؤن  
 وفي حديث أبي سلمة عن أبيه عن جده ومن أكثر ذكر الله أحب الله (و) كذلك من أحب شيئاً أكثر من  
 (ذكر ما يتعلق به فعلمة حب الله حب ذكره وحب القرآن الذي هو كلامه) وتكرر قوله على الاسماع والقلوب  
 (وحب رسوله صلى الله عليه وسلم) الذي هو حبيبهم وصفيه وكذا أحب سائر الانبياء والمرسلين عليهم السلام لان  
 الفضائل المتواترة عنهم موجبة للمحبة ويجب حب الملائكة لشرفهم في ذواتهم ولما أصلح الله بهم الانبياء ونفع  
 بهم العباد ويستحب حب الطاعة التي هي خدمة وينأ كذا الاستحباب لاولياء الذين هم خاصة وكذا المؤمنين  
 على حسب درجاتهم قال تعالى يحبون من هاجر اليهم (و) كذا (حب كل من ينسب اليه) أي الى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بالولادة وكذا اليهم بالنسب الظاهر أو الباطن (فان من يحب انساناً يحب) كل ما يتعلق به  
 حتى يحب (كلب محله) وقصة مجنون بن عامر مع كلب وقع بصره عليه فاحبه وجوابه لمن سأله عن ذلك بانه رآه  
 مرة في حيايلى وقوله \* أحب لها سود الكلاب \* مشهورة فهذا الذي ذكره كنه ما يتعلق بحب الله تعالى

وبالجمله في دعوى المحبة  
 خطر ولذلك قال  
 الفضيل اذا قيل لك أنتحب  
 الله تعالى فاسكت فانك  
 ان قلت لا كفرت وان  
 قلت نعم فليس وصفك  
 وصف المحبين فاحذر  
 المقت ولقد قال بعض  
 العلماء ليس في الجنة  
 نعيم أعلى من نعيم أهل  
 المعرفة والمحبة ولا في  
 جهنم عذاب أشد من  
 عذاب من ادعى المعرفة  
 والمحبة ولم يتحقق بشئ  
 من ذلك ومنها أن يكون  
 مستهتراً بذكر الله  
 تعالى لا يفتر عنه لسانه  
 ولا يخلو عنه قلبه فن  
 أحب شيئاً أكثر بالضرورة  
 من ذكره وذكراً ما يتعلق  
 به فعلمة حب الله حب  
 ذكره وحب القرآن  
 الذي هو كلامه وحب  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وحب كل من ينسب  
 اليه فان من يحب انساناً  
 يحب كلب محله



فالمحبة اذا قويت تعدت من المحبوب الى كل ما يكتنف بالمحبوب ويحيط به ويتعلق بأسبابه وذلك ليس بشركة المحبوب لانه رسوله وكلامه لانه كلامه فلم يجاوز حبه الى غيره بل هو دليل على كمال حبه ومن غلب حب الله على قلبه أحب جميع خلق الله لانهم خلقه فكيف لا يحب القرآن والرسول وعباد الله الصالحين وقد ذكرنا تحقيق هذا في كتاب الاخوة والصحة ولذلك قال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله (٦٢٢) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمه وأحبوني لله تعالى وقال

سفيان من أحب من يحب الله تعالى فانما أحب الله ومن أكرم من يكرم الله تعالى فانما يكرم الله تعالى وحكى عن بعض المريدين قال كنت قد وجدت حلوة المناجاة في سن الارادة فادمنت قراءة القرآن ليلا ونهارا ثم لحقتني فترة فانقطعت عن التلاوة قال فسمعت قائلا يقول في المنام ان كنت تزعم انك تحبني فلم جفوت كتابي أما تدبرت ما فيه من لطيف عتابي قال فانتبهت وقد أشرب في قلبي محبة القرآن فعاودت الى حالي وقال ابن مسعود لا ينبغي أن يسأل أحدكم عن نفسه الا القرآن فان كان يحب القرآن فهو يحب الله عز وجل وان لم يكن يحب القرآن فليس يحب الله وقال سهل رجة الله تعالى عليه علامة حب الله حب القرآن وعلامة حب الله وحب القرآن حب النبي صلى الله عليه وسلم

(فالمحبة اذا قويت تعدت من المحبوب الى كل ما يكتنف بالمحبوب ويحيط به ويتعلق بأسبابه وذلك ليس بشركة في المحبة) وكما المحبة يقتضي رفع الاشتراك (فان من أحب رسول المحبوب لانه رسوله و) أحب (كلامه لانه كلامه فلم يجاوز حبه الى غيره بل هو دليل على كمال حبه ومن غلب حب الله على قلبه) وغيره بكلمته (أحب جميع خلق الله لانهم خلقه) وتصنيفه وابداعه (فكيف لا يحب القرآن والرسول وعباد الله الصالحين) الا ان المحبة في بعض الافراد المذكورة بالوجوب كالقرآن والرسول وسائر الانبياء والملائكة وفي بعضها بالاستحباب كجميع المؤمنين على درجاتهم والطاعة وفي بعضها يتأكد الاستحباب كحب خواص العباد من الاولياء والصالحين (وقد ذكرنا تحقيق هذا في كتاب الاخوة والصحة ولذلك قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) فان قلت فلم لا كانت محبة الطاعة واجبة وكذا محبة الاولياء فاقول الوجوب مبني على أصل الايمان لا على كمال الايمان ولا تتقوى المحبة حتى تتعدى الى ما يتعلق بالمحبوب الا بكمال الايمان وذلك لو وقعت الطاعة بماعت الخوف أو الرجا قام الاجماع على صحته وقبولها وفيما ذكرناه نظر لتجاذب المسئلة بين ما قلناه وبين أن الطاعة فرع المحبة والمحبة واجبة وعسى الله أن يكشف عن الحق في ذلك فان قلت هذا يدل على أن بغض المؤمنين ليس بحرام فاقول نفس البغض مكروه وبعضه أشد كراهة من بعض على حسب درجة الولي لكن للبغض آثار باطنة وآثار ظاهرة فلو طلب زال النعمة عنه بسبب بغضه حرم عليه ذلك ولو تكلم بما ينقصه أو يقدح في عرضه حرم عليه ذلك وبعض هذه المهلكات أقبح من بعض (وقال صلى الله عليه وسلم أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمه وأحبوني لله تعالى) رواه الترمذي من حديث ابن عباس بلفظ وأحبوني لله وأحبوا أهل بيتي لحبي وقد تقدم (وقال سفيان من أحب بالله تعالى فانما أحب الله ومن أكرم بكرم الله تعالى فانما يكرم الله تعالى) نقله صاحب القوت الا أنه قال وقال سفيان وغيره من أحب الله تعالى فانما أحب الله الخ (وحكى عن بعض المريدين قال كنت قد وجدت حلوة المناجاة في سن الارادة) أي في أول السلوك ونشاطه (فادمنت) أي داومت على (قراءة القرآن ليلا ونهارا ثم لحقتني فترة) أي سكون (فانقطعت عن التلاوة قال فسمعت قائلا يقول في المنام ان كنت تزعم انك تحبني فلم جفوت كتابي اما تدبرت ما فيه من لطيف عتابي قال فانتبهت وقد أشرب في قلبي محبة القرآن فعاودت الى حالي) الأولى من الادمان على التلاوة نقله صاحب القوت زاد وقال بعض العارفين لا يكون العبد مريدا حتى يجد في القرآن كل ما يريد (وقال ابن مسعود) رضى الله عنه (لا ينبغي أن يسأل أحدكم عن نفسه الا القرآن فان كان يحب القرآن فهو يحب الله عز وجل وان لم يكن يحب القرآن فليس يحب الله وقال سهل) التستري (رجة الله تعالى عليه علامة حب الله حب القرآن وعلامة حب الله وحب القرآن حب النبي صلى الله عليه وسلم وعلامة حب النبي صلى الله عليه وسلم حب السنة وعلامة حب السنة حب الآخرة وعلامة حب الآخرة بغض الدنيا وعلامة بغض الدنيا أن لا يأخذ منها الا زادا وبلغه الى الآخرة) نقله صاحب القوت (ومنها) أي ومن علامات المحبة (أن يكون أنس بالخلوة ومناجاة الله تعالى وتلاوة كتابه في مواضع العبادة) وهو قيام الليل (ويغتنم هذه الليل) أي سكونه (وصفاء الوقت بانقطاع العلائق) أي الموانع (وأقل درجات الحب التلذذ بالخلوة بالحبيب والتنعيم بمناجاةه فمن كان النوم والاشتغال بالحديث الذي عنده أطيب من مناجاة الله كيف تصم محبته) وفي الحديث القدسي

كذب

وعلمة حب النبي صلى الله عليه وسلم حب السنة وعلامة حب السنة حب الآخرة وعلامة حب الآخرة بغض الدنيا

وعلامة بغض الدنيا أن لا يأخذ منها الا زادا وبلغه الى الآخرة ومنها أن يكون أنسه بالخلوة ومناجاة الله تعالى وتلاوة كتابه في مواضع العبادة على التهجد ويغتنم هذه الليل وصفاء الوقت بانقطاع العلائق وأقل درجات الحب التلذذ بالخلوة بالحبيب والتنعيم بمناجاةه فمن كان النوم والاشتغال بالحديث الذي عنده وأطيب من مناجاة الله كيف تصم محبته



كذب من ادعى محبتي اذا جئته الليل نام عني الان بعضهم جعل سهر الليل في مقام بعينه فذكر له هذا الخبر فقال  
 ذلك اذا أقامه مقام الشوق فاما اذا أنزل عليه السكينة وآواه بالانس في القرب استوى نومه وسهره ثم قال  
 رأيت جماعة من المحبين نومهم بالليل أكثر من سهرهم وأما المحبون وسيد المحبون بيزر رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فكان ينام مثل ما يقوم وقد يكون نومه أكثر من قيامه ولم تكن تأتي عليه ليلة حتى ينام فيها (قيل  
 لابراهيم بن ادهم) رحمه الله تعالى (وقد نزل من الجبل من أين أقبلت فقال من الانس بالله) يشير الى انه كان في  
 خلوة مع الله تعالى ومناجاة به وقال أحد بن أبي الحواري دخلت على أبي سالم ان الدار اني فرأيت يبكى فقلت  
 ما يبكيك رحلتك الله قال ويحك يا أحمد اذا جئنا هذا الليل وانترش أهل المحبة أقدامهم وجددت دموعهم على  
 خدودهم أشرف الجليل الجبار جل جلاله عليهم فقال بعيني من تلذذ بكلامي واستراح الى مناجاتي واني مطلع  
 عليهم في خلواتهم أسمع أنينهم وأرى مكانهم يا جبريل ناد فيهم ما هذا البكاء الذي أراه فيكم هل خبركم عن مخبر  
 ان حبيبنا يعذب أحبائه بالنار بل كيف يجمل بي ان أذهب قوما بالهذاب اذا جئهم الليل فلقوا بي فبكى فقلت اذا  
 وردوا القيامة ان اسهر لهم عن وجهي وأبجهم رياض قدسي (و) يروي (في أخبار داود عليه السلام) قال  
 الله تعالى يا داود (لا تأنس الى أحد من خلقي فاني انما أقطع عني رجلين رجلا استبطأ ثوابي فأنقطع ورجلا  
 نسيتي فرضي بحاله وعلامة ذلك ان أكاه الى نفسه وان أدعه في الدنيا حيران) نقله صاحب القوت (ومهما  
 أنس بغير الله كان بقدر أنسه بغير الله متوحشا من الله تعالى ساقطاً عن درجة محبته) وقالوا الاستبحاش من  
 الخلق علامة الانس بالخلق وقال سهل رحمه الله تعالى جناية المحب عند الله أشد من معصية العامة وهو أن  
 يسكن الى غير الله ويستأنس بسواه (و) يروي (في قصة برخ) بضم الموحدة وسكون الراء وآخوه خاء معجمة  
 وهو اسم سرياني (وهو العبد الاسود الذي استقى به موسى عليه السلام ان الله تعالى قال لموسى) عليه السلام  
 (ان برخ نعم العبد) و(هولى الا ان فيه عيبا قال) موسى (يارب وما عيبه قال يعجبه نسيم الاسحار فيسكن اليه  
 ومن أحبني لم يسكن الى شيء) نقله صاحب القوت وقال فالسكون في هذا الموضع الاستراحة الى الشيء والانس  
 به والسكون في غير هذا الموضع النظر الى الشيء والدلال به والطمانينة والقطع به قال وذكر هذه الحكاية  
 لبعض أهل المعرفة فقال لم يرد به ذابرخ انما أراد به موسى لانه أقامه مقام المحبة فاستحيا أن يواجهه بذلك أي  
 وهو قد سمع إبرخ بذلك اذ لم يوافق عليه فعرض عليه ببرخ أي لانه عالم وكان هذا جوابا عنه ثم اني سألته لم أخبر  
 موسى بعيبه وهو يحببه دون أن يخبره هو بعيب نفسه فاجاب بهذا قال فالمقربون من المحبين انما انعمهم بالله  
 وروحهم وراحته اليه من حيث كان بلاؤهم منه فاذا وجدوا ذلك في سواه كانت ذنوبهم عن غفلة أدخلت  
 عليهم ليتوبوا منها اليه فيغفر لهم (و) يروي ان عابدا عبد الله تعالى في غيبة دهر اطويلا) أي زمانا والغيبة  
 المكان الملتف شجرة (فنظر الى طائر وقد عشش في شجرة) أي اتخذ عليها عشا (ياؤى اليها) أي الى تلك الشجرة  
 (ويصفر عندها) أي بصوت بالصفير (فقال لو حولت مسجدى الى تلك الشجرة فكنت انس بصوت هذا  
 الطائر قال ففعل) أي حول مسجده اليها (فاوحى الله تعالى الى نبي ذلك الزمان قل لفلان العابد استأنست  
 بمخلوق لا حظتك درجة لا تنالها بشئ من عملك أبدا) نقله صاحب القوت ورواه البيهقي في الشعب عن أحد بن  
 أبي الحواري قال سمعت أنحى يقول تعبد رجل من بني اسرائيل في غيبة في جزيرة في البحر أربعين سنة فطال  
 شعره حتى اذا كان في الغيبة تعلق بأغصانه بعض شعره فبينما هو ذات يوم يدور اذ مر بشجرة فيها طائر  
 فنقل موضع مصلاه الى قريب منها قال فنودي أنست بغيري وعزني وجلالي لا حظتك مما كنت فيه من درجتين  
 (فاذا علامة المحبة) الصادقة الخالصة (كإل الانس بمناجاة المحبوب وكإل التمتع به بالخلاوة) والانقطاع  
 اليه بوجوه نسيم الانس به ومصادقة الاستراحة والروح منه بمحادثة في المجالسة ومناجاة في الخلوة  
 وتعلق في السريرة (وكإل الاستبحاش من كل ما ينغص عليه الخلوة ويعوق عن لذة المناجاة) ثم ذوق خلوة  
 النعيم في ترك المخالفة لغلبة حب الموافقة ثم الطمانينة الى الحبيب وعكوف الهم على القريب ودوام النظر

بالله وفي أخبار داود عليه السلام لا تستأنس الى أحد من خلقي فاني انما أقطع عني رجلين رجلا استبطأ ثوابي فأنقطع ورجلا نسيتي فرضي بحاله وعلامة ذلك ان أكاه الى نفسه وان أدعه في الدنيا حيران أنس بغير الله كان بقدر أنسه بغير الله متوحشا من الله تعالى ساقطاً عن درجة محبته وفي قصة برخ وهو العبد الاسود الذي استقى به موسى عليه السلام ان الله تعالى قال لموسى (ان برخ نعم العبد) و(هولى الا ان فيه عيبا قال) موسى (يارب وما عيبه قال يعجبه نسيم الاسحار فيسكن اليه ومن أحبني لم يسكن الى شيء) وروي أن عابدا عبد الله تعالى في غيبة دهر اطويلا طائر وقد عشش في شجرة ياروى اليها ويصفر عندها فقال لو حولت مسجدى الى تلك الشجرة فكنت انس بصوت هذا الطائر قال ففعل فاوحى الله تعالى الى نبي ذلك الزمان قل لفلان العابد استأنست بمخلوق لا حظتك درجة لا تنالها بشئ من عملك أبدا فاذا علامة المحبة كإل

الانس بمناجاة المحبوب وكإل التمتع به بالخلاوة وكإل الاستبحاش من كل ما ينغص عليه الخلوة ويعوق عن لذة المناجاة



وعلامه الانس مضير العقل والفهم كله مستغرقا بلذة المناجاة كالذي يخاطب معشوقه ويناجيه وقد انتهت هذه اللذة ببعضهم حتى كان في صلاته ووقع الحريق في داره فلم يشعر به وقطعت رجل بعضهم بسبب علة اصابته وهو في الصلاة فلم يشعر به ومهما غلب عليه الحب والانس صارت الخلوة والمناجاة قرة عينه يدفع بها جميع الهموم بل يستغرق الانس والحب قلبه حتى لا يفهم أمور الدنيا ما لم تذكر رعي سمعه مرارا مثل العاشق الولهان فانه يكلم (٦٢٤) الناس بلسانه وأنسه في الباطن بذ كرحبيته فالمحب من لا يطمئن الا بمحبوبه وقال قتادة في قوله

تعالى الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله ألا بذكر الله تطمئن القلوب قال هشت اليه واستأنست به وقال الصديق رضي الله تعالى عنه من ذاق من خالص محبة الله شغله ذلك عن طلب الدنيا وأوحشه عن جميع البشر وقال مطرف ابن أبي بكر المحب لا يسأم من حديث حبيبه وأوحى الله تعالى الى داود عليه السلام قد كذب من ادعى محبتي اذا جئته الليل نام عني أليس كل محب يحب لقاء حبيبه فها أنا ذا موجود لمن طلبني وقال موسى عليه السلام يارب أين أنت فاقصدك فقال اذا قصدت فقد وصلت وقال يحيى بن معاذ من أحب الله أبغض نفسه وقال أيضا من لم تكن فيه ثلاث خصال فليس بمحب يؤثر كلام الله تعالى على كلام الخلق ولقاء الله تعالى على لقاء الخلق والعبادة على خدمة الخلق ومنها أن

الى الرقيب فن عرفه أحبه ومن أحبه نظر اليه عكف عليه دل على ذلك قوله تعالى وانظر الى الهك الذي ظلت عليه عاكفا (وعلامه الانس مضير العقل والفهم كله مستغرقا بلذة المناجاة كالذي يخاطب معشوقه ويناجيه) وقد انتهت هذه اللذة ببعضهم حتى كان في صلاته ووقع الحريق في داره فلم يشعر به (تقدم في كتاب الصلاة) وقطعت رجل بعضهم بسبب علة (اصابته وهو في الصلاة فلم يشعر به) وهو عروة بن الزبير وقد تقدم أيضا (ومهما غلب عليه الحب والانس صارت الخلوة والمناجاة قرة عين) له (تدفع جميع الهموم) فلا يشعر بشئ يرد عليه (بل يستغرق الانس والحب قلبه حتى لا يفهم أمور الدنيا ما لم تذكر رعي سمعه مرارا) فيظن الناس به بلها وغفلة (مثل العاشق الولهان فانه يكلم الناس بلسانه وأنسه في الباطن بذ كرحبيته) وما يتعلق به (فالمحب) الصادق (من لا يطمئن الا بمحبوبه) ولا يستأنس الا بذ كره (وقال قتادة) ابن دعامه السدوسي أبو الخطاب البصري التابعي (في قوله تعالى الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله ألا بذكر الله تطمئن القلوب قال هشت اليه واستأنست به) رواه ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وقال مجاهد ألا بذ كره الله تطمئن القلوب بمحمد وأصحابه رواه ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وفي حديث أنس هل تدرون ما معنى ألا بذ كره الله تطمئن القلوب قال ذلك من أحب الله ورسوله وأحب أصحابي رواه أبو الشيخ وفي حديث علي قال ذلك من أحب الله ورسوله وأحب أهل بيته صادق غير كاذب وأحب المؤمنين شاهد أو غائب ألا بذ كره الله يتحابون (وقال) أبو بكر (الصديق رضي الله عنه من ذاق خالص محبة الله شغله ذلك عن طلب الدنيا وأوحشه عن جميع البشر) قد تقدم (وقال مطرف بن أبي بكر) هكذا في سائر نسخ الكتاب والصواب مطرف أبو بكر وهو مطرف بن طريف الحارثي كنيته أبو بكر من أهل الكوفة قال أحمد وأبو حاتم ثقة مات سنة ١٤٣ روى له الجماعة (المحب لا يسأم من حديث حبيبه وأوحى الله الى داود عليه السلام قد كذب من ادعى محبتي اذا جئته الليل نام عني أليس كل محب يحب لقاء حبيبه فها أنا ذا موجود لمن طلبني وقال موسى عليه السلام يارب أين أنت فاقصدك فقال اذا قصدت فقد وصلت وقال يحيى بن معاذ من أحب الله أبغض نفسه وقال أيضا من لم تكن فيه ثلاث خصال فليس بمحب يؤثر كلام الله تعالى على كلام الخلق ولقاء الله تعالى على لقاء الخلق والعبادة على خدمة الخلق ومنها أن لا يتأسف على ما يفوته مما سوى الله عز وجل أي يترك الأسف على كل فائت سوى الله عز وجل (ويعظم التأسف على فوت كل ساعة خلت عن ذكر الله تعالى وطاعته فيكثر رجوعه عند الغفلات) الى الله تعالى (بالاستعطاف والاستعتاب والتوبة) ونسيان حظوظ النفس بتذكر حقوق الرب تعالى (وقال) أبو الفضل الشكلي وغيره حكاية عن (بعض العارفين) انه وصف المحبين فقال (ان الله عبادا أحبوه واطمأنوا اليه فذهب عنهم التأسف على الفائت فلم يتشاغلوا بحظ أنفسهم اذا كان ملك ما يملكهم تاما وما شاء كان فسا كان لهم فهو واصل اليهم) لا محالة (وما فاتهم فبحسن تدبيره لهم) ولفظ القوت فسا كان لهم فهو موصلة اليهم من جميع الاشياء وما فات من ادراك غيرهم فبحسن تدبيره لهم (وحق المحب اذا رجع من غفلته في لحظة أن يقبل على محبوه ويستغل بالعتاب ويسأله ويقول رب باي ذنب

قطعت

لا يتأسف على ما يفوته مما سوى الله عز وجل ويعظم تأسفه على فوت كل ساعة خلت عن ذكر الله

تعالى وطاعته فيكثر رجوعه عند الغفلات بالاستعطاف والاستعتاب والتوبة قال بعض العارفين ان الله عبادا أحبوه واطمأنوا اليه فذهب عنهم التأسف على الفائت فلم يتشاغلوا بحظ أنفسهم اذا كان ملك ما يملكهم تاما وما شاء كان فسا كان لهم فهو واصل اليهم وما فاتهم فبحسن تدبيره لهم وحق المحب اذا رجع من غفلته في لحظة أن يقبل على محبوه ويستغل بالعتاب ويسأله ويقول رب باي ذنب



قطعت برك عني وأبعدتني عن حضرتك وشغلتنى بنفسى وبمناجاة الشيطان فيستخرج ذلك منه صفاء ذكره  
من الغفلة وتكون هفوته سببا للتجدد ذكره وصفاء قلبه ومهما  
لم ير المحب إلا المحبوب ولم ير شيئا إلا

(٦٢٥)

منه لم يتأسف ولم يشك واستقبل الكل بالرضا وعلم أن المحبوب لم يقدر له إلا ما فيه خيرته ويدكر قوله تعالى وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم ومنها أن يتنعم بالطاعة ولا يستثقلها ويسقط عنها تعبها كما قال بعضهم كابدت الليل عشرين سنة ثم تنعمت به عشرين سنة وقال الجنيد علامة المحبة دوام النشاط والدؤب بشهوة تنفر بدنه ولا تفر قلبه وقال بعضهم العمل على المحبة لا يدخله الفتور وقال بعض العلماء والله ما اشتفى محب لله من طاعته ولو حل بعظيم الوسائل فكل هذا وأمثاله موجود في المشاهدات فإن العاشق لا يستثقل السعي في هوى معشوقه ويستلذ خدمته بقلبه وإن كان شاقا على بدنه ومهما عجز بدنه كان أحب الأشياء إليه أن تعاوده القدرة وإن يفارقه العجز حتى يشتغل به فهكذا يكون حب الله تعالى فإن كل حب صار غالبا قهرا لا محالة ما هو ودونه فمن كان محبوبه أحب إليه من الكسل ترك الكسل في خدمته وإن كان أحب إليه من المال ترك المال في حبه وقيل لبعض المحبين وقد كان

قطعت برك عني وأبعدتني عن حضرتك وشغلتنى بنفسى وبمناجاة الشيطان فيستخرج ذلك منه صفاء ذكره ورقه قلب يكفر عنه ما سبق من الغفلة وتكون هفوته سببا للتجدد ذكره وصفاء قلبه ومهما لم ير المحب إلا المحبوب ولم ير شيئا إلا ما فيه خيرته ويدكر قوله تعالى وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم ومنها أن يتنعم بالطاعة ولا يستثقلها ويسقط عنها تعبها كما قال بعضهم كابدت الليل عشرين سنة ثم تنعمت به عشرين سنة وقال الجنيد علامة المحبة دوام النشاط والدؤب بشهوة تنفر بدنه ولا تفر قلبه وقال بعضهم العمل على المحبة لا يدخله الفتور وقال بعض العلماء والله ما اشتفى محب لله من طاعته ولو حل بعظيم الوسائل فكل هذا وأمثاله موجود في المشاهدات فإن العاشق لا يستثقل السعي في هوى معشوقه ويستلذ خدمته بقلبه وإن كان شاقا على بدنه ومهما عجز بدنه كان أحب الأشياء إليه أن تعاوده القدرة وإن يفارقه العجز حتى يشتغل به فهكذا يكون حب الله تعالى فإن كل حب صار غالبا قهرا لا محالة ما هو ودونه فمن كان محبوبه أحب إليه من الكسل ترك الكسل في خدمته وإن كان أحب إليه من المال ترك المال في حبه وقيل لبعض المحبين وقد كان



بذل نفسه وماله حتى لم يبق له شيء ما كان سبب حاله هذه في المحبة فقال سمعت يوما محباً وقد خلا بمحبوبه وهو يقول أنا والله أحبك بقلبي كله وأنت معرض عني بوجهك كله فقال له المحبوب ان كنت تحبني فإيش تنفق على قال يا سيدي أملك ما أملك ثم أنفق عليك روي حتى تهلك فقلت هذا خلق نخلق وعبد لعبد (٦٢٦) فكيف بعبد لعبد ودفع كل هذا بسببه ومنها ان يكون مشفقاً على جميع عباد الله رحيماً بهم شديداً

على جميع أعداء الله وعلى كل من يقارف شيئاً مما يكرهه كما قال الله تعالى أشداء على الكفار رجاء بينهم ولا تأخذه لومة لائم ولا يصرفه عن الغضب لله صارف وبه وصف الله أوليائه اذ قال الذين يكافون بحبي كما يكاف الصبي بالشئ ويأوون الى ذكرى كما يأوي النسر الى وكرة ويغضبون لمحارمي كما يغضب النمر اذا حرد فإنه لا يبالي قل الناس أو أكثر وانظر الى هذا المثال فان الصبي اذا كلف بالشئ لم يفارقه أصلاً وان أخذ منه لم يكن له شغل الا البكاء والصياح حتى يرد اليه فان نام أخذه معه في ثيابه فاذا انتبه عاد وتمسك به ومهما فارقته بكى ومهما وجدته ضحك ومن نازعه فيه أبغضه ومن أعطاه أحبه وأما النمر فانه لا يملك نفسه عند الغضب حتى يبلغ من شدة غضبه أنه يهلك نفسه فهذه علامات المحبة فمن تمت فيه هذه العلامات فقد تمت محبته وخلص حبه فصطفى

بذل نفسه وماله حتى) بلغ المجهود (ولم يبق له شيء) منهما (ما سبب حاله هذه في المحبة فقال) كلمة سمعتهم ان خلاق عملت في هذا البلوغ قيل وما هي قال (سمعت يوماً محباً وقد خلا بمحبوبه وهو يقول أنا والله أحبك بقلبي كله وأنت معرض عني بوجهك كله فقال له المحبوب ان كنت تحبني فإيش تنفق على قال يا سيدي أملك ما أملك ثم أنفق عليك روي حتى تهلك فقلت هذا خلق نخلق وعبد لعبد فكيف بعبد لعبد) وخلق الخالق (فكل هذا بسببه) نقله صاحب القوت وقال فقد دخلت الاموال في النفس ودخلت النفس تحت الشراء وقد باعوه نفوسهم فادونهم المحبتهم اياه وقد اشتراها منهم لنفاستها عنده فعلامة محبته لها اشتراؤها منهم وعلامة شرائها طيبها عنهم فاذا طواها فلم يكن عليهم منها بقية هوى في سواه فقد اشتراها (ومنها) أي ومن علامات المحبة (أن يكون مشفقاً على جميع عباد الله رحيماً بهم) يضافهم ويؤاددهم ويحب لهم أكثر مما يحبه لنفسه لانه في نفسه راض بما يجري عليه من أحكام به فلا يختار لنفسه حالاً من الاحوال وهو يختار للمسلمين أحسن الاحوال وأكمل الحالات وهذه الحالة اذا وجدها المحب في نفسه يتحقق ان الله تعالى منحه مقام الرابطين المتخلفين باخلاق الله (و) يستحب أن يكون (شديداً على جميع أعداء الله وعلى كل من يقارف شيئاً مما يكرهه) على حسب درجاتهم في البعد من الله تعبد الامر الله سبحانه مع مشاهدة كمال علم الله وحكمته فيهم (كما قال الله تعالى) في وصف المحبين (أشداء على الكفار رجاء بينهم) فوصفهم بالشدة على أعداء الله والترحام فيما بينهم (و) يتأكد ان (لا تأخذه في الله لومة لائم) ولا عذل عاذل (ولا يصرفه عن الغضب لله صارف وبه وصف الله أوليائه اذ قال الذين يكافون بحبي كما يكاف الصبي بالشئ ويأوون الى ذكرى كما يأوي النسر الى وكرة ويغضبون لمحارمي كما يغضب النمر اذا حرد فإنه لا يبالي قل الناس أو أكثر وانظر الى هذا المثال فان الصبي اذا كلف بالشئ لم يفارقه أصلاً وان أخذ منه لم يكن له شغل الا البكاء والصياح حتى يرد اليه فاذا نام أخذه معه في ثيابه فاذا انتبه عاد وتمسك به ومهما فارقته بكى ومهما وجدته ضحك) اليه (ومن نازعه فيه أبغضه ومن أعطاه أحبه) وأما النمر فانه لا يملك نفسه عند الغضب حتى يبلغ من شدة غضبه أنه يهلك نفسه فهذه علامات المحبة فمن تمت فيه هذه العلامات فقد تمت محبته وخلص حبه فصطفى

الآخرة شرابه وعذب مشربه ومن امتزج بحبه حب غير الله تنعم في الآخرة بقدر حبه اذ يمزج شرابه بتقدم من شراب المقربين كما قال تعالى في الاربار ان الاربار في نعيم ثم قال يسهون من رحيق مختوم ختامه مسك وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ومزاجه من تسنيم عينا يشرب بها المقربون فانما طاب شراب الاربار لشوب الشواب الصواب الذي هو للمقربين



والشراب عبارة عن جملة نعيم الجنان كما ان الكتاب عبر به عن جميع الاعمال فقال ان كتاب الابرار اني عليين ثم قال يشهده المقر بون فكان اماره علو كتابهم انه ارتفع الى حيث يشهده المقر بون وكان الابرار يجدون المزيدي حالهم ومعرفتهم بقر بهم من المقر بين ومشاهدتهم لهم فكذلك يكون حالهم في الآخرة ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة كما بدأنا اول خلق نعيده وكما قال تعالى جزاء وفاقا أي وافق الجزاء اعمالهم فقول بل الخالص بالصرف من الشراب وقول بل المشوب بالمشوب (٦٢٧) وشوب كل شراب على قدر ما سبق الشوب في حبه واعماله

فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا وما بانفسهم وان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تلك حسنة يضاعفها وان كان مثقال حسنة من خردل آتيناهم او كفي بناحسين فمن كان حبه في الدنيا رجاء لنعيم الجنة والخور والعين والقصور ممكن من الجنة ليتبوأ منها حيث يشاء فيلعب مع الولدان ويتنعم بالنسوان فهناك تنتهي لذته في الآخرة لانه انما يعطى كل انسان في المحبة ما تشتهي نفسه وتلذذ عينه ومن كان مقصده رب الدار ومالك الملك ولم يغلب عليه الاحبة بالاخلاص والصدق أنزل في مقعد صدق عند مليك مقتدر فالابرار يرتعون في البساتين ويتنعمون في الجنان مع الخور والعين والولدان والمقر بون للحضرة

شراب الابرار الانجاء شراب المقر بين (والشراب عبارة عن جملة نعيم الجنان كما ان الكتاب عبر به عن جميع الاعمال) ولفظ القوت فعبر عن جل نعيم الجنان بالشراب كما عبر عن العلوم والاعمال بالكتاب (فقال) في نعت الابرار مثله (ان كتاب الابرار اني عليين ثم قال يشهده المقر بون فكان اماره علو كتابهم انه ارتفع الى حيث يشهده) فاحسن عملهم ولا صفت اعمالهم ولا علا كتابهم الا بشهادة المقر بين لما قرب منهم وحضره (وكما ان الابرار) في الدنيا يحسن علومهم بعلمهم وترتفع اعمالهم بمشاهدتهم و(يجدون المزيدي) نفوسهم و(حالهم ومعرفتهم) بقر بهم من المقر بين ومشاهدتهم لهم فكذلك يكون حالهم (غدا في الآخرة) وقد قال تعالى (ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة) وقال تعالى (كما بدأنا اول خلق نعيده) وكما قال تعالى جزاء وفاقا أي وافق الجزاء اعمالهم (م) أو وافق اعمالهم جزاءهم (فقول بل الخالص بالصرف من الشراب وقول بل المشوب بالمشوب وشوب كل شراب على قدر ما سبق من الشوب في حبه واعماله) قال الله تعالى (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) (ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا وما بانفسهم) (هم و) قال تعالى (ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تلك حسنة يضاعفها وان كان مثقال حسنة من خردل آتيناهم او كفي بناحسين) وقال تعالى سيجزيهم وصفهم أي يعطيهم غدا كوصفهم في الدنيا انه حكيم عليم (فمن كان حبه في الدنيا اليوم) (ور جاءه لنعيم الجنة) وطيبات الملك (والخور والعين والقصور ممكن) غدا (من الجنة ليتبوأ منها حيث يشاء) وهو أحرر العاملين لاجلها (فيلعب مع الولدان ويتنعم بالنسوان فهناك تنتهي لذته في الآخرة لانه انما يعطى كل انسان في المحبة ما تشتهي نفسه وتلذذ عينه) فنعم الاخره (ومن كان مقصده رب الدار ومالك الملك) دون الدار والملك (ولم يغلب عليه الاحبة بالاخلاص والصدق أنزل) غدا (في مقعد صدق عند مليك مقتدر) وشتان بينهم ما فالابرار يرتعون في البساتين ويتنعمون في الجنان مع (الخور والعين والولدان) وغير ذلك من أنواع النعيم (والمقر بون ملازمون للحضرة) على بساط المشاهدة (عا كفون بطرفهم عليها يستحقرون نعيم الجنان بالاضافة الى ذرة منها فهم بقضاء شهوة البطن والفرج مشغولون وللمعجالة أقوام آخرون ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر أهل الجنة البله وعليون لذوى الالباب) قال العراقي رواه البرار من حديث أنس بسند ضعيف مقتصر على الشطر الاول وقد تقدم والشرط الثاني من كلام أحمد بن أبي الخوارى وعله أدرج فيه انتهى قلت قد تقدم الكلام فيه وان سهلا التست ترى فسرهم فقال هم الذين ولهت قلوبهم ثم وشغل بالله عز وجل (ولما قصرت الافهام عن درك معنى عليين عظم) الله تعالى (أمره فقال وما أدراك ما عليون) كتاب مرقوم يشهده المقر بون (كما قال تعالى القارعة ما القارعة) وأصله ما هي أي أي شيء هي على التعظيم لشأنها والتهويل لها فوضع الظاهر موضع المضمير لانه أهول لها (وما أدراك ما القارعة) أي أي شيء هي أعلمك ما هي لانك لا تعلم كنهها فانها أعظم من أن يباخ دركها أحد ومثل هذا قوله تعالى الخافقة ما الخافقة وما أدراك ما الخافقة (ومنها) أي من علامات المحبة (ان يكون في حبه خائفا) وجلا (متضائلا) أي متصاعرا (تحت الهيبة والتعظيم) فشرع العباد كلهم وقر بهم من ربه على قدر تعظيمهم له ومعرفتهم بحقه ليتذللوا ويتصاغروا عبودية له واجلالا لعظمته ومهابة وصغارا لكبريائه (وقد يظن ان الخوف يضاد الحب وليس كذلك) وقال صاحب القوت بعد ان فسر آيات رابعة قدس الله سرها التي ذكرت في المحبة لزوم خوف

عا كفون بطرفهم عليها يستحقرون نعيم الجنان بالاضافة الى ذرة منها فقوم بقضاء شهوة البطن والفرج مشغولون وللمعجالة أقوام آخرون ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر أهل الجنة البله وعليون لذوى الالباب ولما قصرت الافهام عن درك معنى عليين عظم أمره فقال وما أدراك ما عليون كما قال تعالى القارعة ما القارعة وما أدراك ما القارعة وممنها ان يكون في حبه خائفا متضائلا تحت الهيبة والتعظيم وقد يظن ان الخوف يضاد الحب وليس كذلك



بل ادراك العظمة يوجب  
الهيبة كما ان ادراك  
الجمال يوجب الحب  
ولخصوص المحبين مخاوف  
في مقام المحبة ليست  
لغيرهم وبعض مخاوفهم  
أشد من بعض قائلها  
خوف الاعراض وأشد  
منه خوف الحجاب وأشد  
منه خوف الابعاد وهذا  
المعنى من سورة هود هو  
الذي شيب سيد المحبين  
اذ سمع قوله تعالى ألا بعدا  
لثمود ألا بعدا لمدين كما  
بعدت ثمود وانما تعظم  
هيبة البعد وخوفه في  
قلب من ألف القرب  
وذاقه وتنعم به فحديث  
البعد في حق المبعدين  
يشيب سماعه أهل  
القرب في القريب ولا  
يحن الى القرب من ألف  
البعد ولا يبكي لخوف  
البعد من لم يمكن من  
بساط القرب ثم خوف  
الوقوف وسلب المزيد  
فانا قدمنا ان درجات  
القرب لانهاية لها وحق  
العبد ان يجتهد في كل  
نفس حتى يزداد فيه  
قربا ولذلك قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
من استوى يوماء فهو  
مغبون ومن كان يومه  
شرا من أمسه فهو ملعون  
وكذلك قال عليه السلام  
انه ليغان على قلبي في  
اليوم والليلة حتى  
استغفر الله سبعين مرة

التقصير وجوب الحياء من قلة الوفاء والخوف لما تعرض به من حبه مانصه ومن لم يكن من المحبين كذلك  
حتى لا يدرك بمحبته ولا يقتضي الجزاء عليها من محبو به ولا يوجب على حبيبه شيئا الا لاجل محبته فهو مخدوع  
بالمحبة ومحبوب بالنظر اليها وانما ذلك مقام الرجاء الذي ضده الخوف ليس من المحبة في شيء ولا تصح المحبة  
الا بخوف المقت في المحبة وقال بعض العارفين ما عرفه من ظن انه عرفه ولا أحبه من توهم انه أحبه (بل  
ادراك العظمة يوجب الهيبة كما ان ادراك الجمال يوجب الحب) وتحقيق ذلك يفهم من معنى التعظيم فلنذكره  
اعلم ان التعظيم المعهود هو مافات البصائر اذ اكرهه والرب تعالى منزله عن ادراك حس تعلوذاته عن الاجسام  
والاعراض ومشابهة المحدثات والتعظيم بطريق الاستعارة والتجوز مافات البصائر اذ اكرهه أما المانع في البصيرة  
أوفى الذات المبصرة والرب تعالى تدفقات الابصار والبصائر اذ اكرهه على ما هو عليه لالمانع وضعه الله اذ يمكن  
رفع ذلك المانع ولكن اصفته التي هي حقه وهي قيمته بنفسه واستغناؤه عن الموجب والموجد والكيف  
والنظير لا يعلم سبق ولا الحكم قدر بل لاجل ان عظمت ازاره وكبرياءه رداؤه ولما كان عظيما في ذاته وكان  
ناظرا لذاته بعين الكبرياء وكان محتجبا به - ذين الوصفين عن عباده وقع الاخبار عنهما بالازار والرداء  
الحاجبين للابصار ان تظهر ذاته اذ صفاته احتجبت ذاته عن أن تدرك لان بينه وبين العقول العالمة به حجاب  
انما الحجب المخلوقة ما تصنع من الاكتمال في قلوب الجهلة وأما العلماء فيا محتجب عنهم الابصار صفاته ولهذا  
الكلام بقية تقدمت الاشارة اليها في مواضع من هذا الكتاب (ولخصوص المحبين مخاوف في مقام المحبة)  
من نسبة أحوالهم (ليست لغيرهم وبعض مخاوفهم أشد من بعض) ولفظ القوت والمحبة سبع مخاوف  
ليست لشيء من أهل المقامات بعضها أشد من بعض (قائلها مخوف الاعراض وأشد منه خوف الحجاب وأشد منه  
خوف الابعاد) من حضرة القرب (وهذا المعنى من سورة هود هو الذي شيب سيد المحبين) صلى الله عليه وسلم  
(اذ سمع قوله تعالى) في سورة هود (الابعد الثمود ألا بعدا لمدين كما بعدت ثمود) وقال شيبته هو وخواصها وقد  
تقدم الكلام عليه (وانما تعظم هيبة البعد وخوفه في قلب من ألف القرب وذاقه وتنعم به فحديث البعد في  
حق المبعدين يشيب سماعه أهل القرب في القرب ولا يحن الى القرب من ألف البعد) بل ولا يعرف البعد من  
لم يقرب (ولا يبكي لخوف البعد من لم يمكن من بساط القرب) ولم يعهده (ثم) أشد منه (خوف الوقوف) عن  
التحديد (وسلب المزيد) وهذا يكون للخصوص في الاظهار والاخبار منهم فيسلبون المزيد من نوعه ان كان من  
الآيات وحقيقة ذلك عقوبة لهم ويكون للعموم عند ايثار الشهوات على أوامر الطاعات (فانا قدمنا ان درجات  
القرب لانهاية لها) كما ان درجات المعرفة لانهاية لها (وحق العبد أن يجتهد في كل نفس حتى يزداد فيه قربا  
ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استوى يوماء فهو مغبون ومن كان يومه شرا من أمسه فهو ملعون)  
قال العراقي لا أعلم هذا الا في منام لعبد العزيز بن أبي رواد قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقلت  
يا رسول الله أوصني فقال ذلك بزيادة في آخره رواه البيهقي في الزهد اه قلت بل رواه الديلمي من حديث محمد  
ابن سوقة عن الحارث عن علي بن مرفوعا وسنده ضعيف قاله الحافظ السخاوي في المقاصد ولفظه من  
استوى يوماء فهو مغبون ومن كان آخر يوميه شرا فهو ملعون ومن لم يكن على الزيادة فهو في النقصان فالموت  
خير له ومن اشتاق الى الجنة سارع في الخيرات قلت والشرط الاخير هو أول حديث رواه البيهقي ونظام وابن  
عساكر وابن النجار من حديث علي بن زيادة ولفظه من اشتاق الى الجنة سابق الى الخيرات ومن أشفق من النار  
لهما عن الشهوات ومن ترقب الموت صبر عن اللذات ومن زهد في الدنيا هانت عليه المصائب وقد تقدم (وكذلك  
قال صلى الله عليه وسلم انه ليغان على قلبي في اليوم والليلة حتى استغفر الله سبعين مرة) روى ذلك من  
حديث الاغر بن يسار المزني بلفظ انه ليغان على قلبي واني لاستغفر الله في اليوم مائة مرة رواه أحمد وعبد بن  
جبر ومسلم وأبو داود والنسائي وابن حبان والبخاري وابن قانع والباوردي والطبراني وأما حديث الاستغفار  
سبعين مرة فقد روى من حديث أبي هريرة وأنس وأبي موسى فلفظ حديث أبي هريرة اني لاستغفر الله



وانما كان استغفاره من القدم الاول فانه كان بعد الاضافة الى القدم الثاني ويكون ذلك عقوبة لهم على الفتور في الطريق والالتفات الى غير المحبوب كإروى ان الله تعالى يقول ان أدنى ما أصنع بالعالم اذا أثر

(٦٢٩)

لذيذ مناجاتي فسلب  
المزيد بسبب الشهوات  
عقوبة للعموم فاما  
الخصوص فيحبهم عن  
المزيد مجرد الدعوى  
والعجب والركون الى  
ما ظهر من مبادئ اللطف  
وذلك هو المكر الخفي  
الذي لا يقدر عن الاحتراز  
منه الا ذوو الاقدام  
الراسخة ثم خوف فوت  
مالا يدرك فوته سمع  
ابراهيم بن ادهم قائلا  
يقول وهو في سياحته  
وكان على جبل

كل شيء منك مغفو  
رسوى الاعراض عنا  
قد وهبنا لك ما فانا

ت فهب ما فانا منا  
فاضطرب وغشى عليه  
فلم يبق يوما وليلة وطرات  
عليه أحوال ثم قال  
سمعت الزداعم من الجبل  
يا ابراهيم كن عبدا  
فكنت عبدا واسترحت  
ثم خوف السلوة عنه فان  
الحب يلزمه الشوق  
والطلب الحثيث فلا يفتر  
عن طلب المزيد ولا يتسلى  
الا بلطف جديد فان  
تسلى عن ذلك كان ذلك  
سبب وقوفه أو سبب  
جمعه والسلو يدخل  
عليه من حيث لا يشعر كما  
قد يدخل عليه الحب من

في اليوم سبعين مرة رواه الترمذي وقال حسن صحيح وابن السني وروى عنه أيضا بلفظ اني لاستغفر الله وأتوب اليه في اليوم مائة مرة وروى ابن أبي شيبة وابن ماجه وابن السني وروى عنه أيضا بلفظ اني لاستغفر الله في اليوم أكثر من سبعين مرة وأتوب اليه رواه أحمد ولفظ حديث أنس اني لأتوب الى الله سبعين مرة رواه النسائي وأبو يعلى وابن حبان والضياء ورواه سميويه والضياء أيضا بلفظ اني لاستغفر الله في اليوم سبعين مرة ولفظ حديث أبي موسى اني لاستغفر الله وأتوب اليه في اليوم سبعين مرة رواه ابن ماجه ورواه الطبراني بلفظ مائة مرة (وانما كان استغفاره) صلى الله عليه وسلم (من القدم الاول فانه كان بعد الاضافة الى القدم الثاني) وهذا أحد المعاني المذكورة في تفسير الحديث المتقدم (ويكون ذلك) الوقوف وسلب المزيد (عقوبة لهم على الفتور في الطريق والالتفات الى غير المحبوب كإروى) في الاخبار القدسية (ان الله تعالى يقول ان أدنى ما أصنع بالعالم اذا أثر شهوات الدنيا على طاعتي ان أسأله لذيذ مناجاتي) نقله صاحب القوت وهو في الشعب عن بشر قال أوحى الله عز وجل الى داود عليه السلام يا داود انما خلقت الشهوات والذات لضعفاء عبادي فاما الابطال فمالهم وللشهووات والذات يا داود فلا تعلق قلبك منها بشئ فادنى ما أعاقبك به ان أسلب حلاوة حبي من قلبك (فسلب المزيد بسبب الشهوات عقوبة للعموم فاما الخصوص فيحبهم عن المزيد مجرد الدعوى والعجب والركون الى ما ظهر من مبادئ اللطف) ولفظ القوت وقد يكون عند الدعوى للمحبة ووصف النفس بحقيقةتها وانما معه علمها دون الوجدان فينة صون معهم ولا يفتنون لذلك (وذلك هو المكر الخفي الذي لا يقدر على الاحتراز منه الا ذوو الاقدام الراسخة ثم) أشد منه (خوف فوت مالا يدرك بعد فوته) ولفظ القوت ثم خوف الفوت الذي لا يدرك له (سمع ابراهيم بن ادهم) رحمه الله تعالى وهو أحد المحبين (قائلا يقول وهو في سياحته وكان على جبل

كل شيء منك مغفو \* رسوى الاعراض عنا \* قد وهبنا لك ما فانا \* ت بقي ما فانا منا

فاضطرب) جسمه (وغشى عليه فلم يبق يوما وليلة وطرات عليه أحوال) في قصة طويلة كانت له بعد مقامات أقيم فيها (ثم نقل عنها الى هذا) حتى (قال) في آخر ذلك (سمعت بالنداء من الجبل يا ابراهيم كن عبدا فكنت عبدا واسترحت) نقله صاحب القوت وقال معناه لا عليك الا واحد تكون عبدا له حراما سواه ولا تلك شيئا فان الاشياء في خزنة ملكها فلا تملكها فتعجبك عن مالكك وتأسرك بمقدار ما لم تكتها وقد ضرب الله مثلا بينه وبين خلقه ان رجلا من أجد هم فيه شركاء متشاكسون متشاكسون عليه من أهل ومال وشهووات كل واحد يجذب اليه ويريد نصيبه منه ويشغله به ويحب فراغته وآخرا من الشركاء خالصا من الشرك متوحد الواحد انهما لا يستويان في قوله ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون ورجلا لا يسأل الرجل هل يستويان مثلا الحمد لله على اتقان صنعه وتحسين خلقه بل أكثرهم لا يعلمون أي الاكثر ليسوا واعلماء لهذا الواحد فتنافسوا في واحدة وسلكوا اشكاله توحيدة (ثم) أشد منه (خوف السلوة عنه) وهذا أخوف ما يخافون (فان الحب يلزمه الشوق والطلب الحثيث فلا يفتر عن طلب المزيد ولا يتسلى الا بلطف جديد فان تسلى عن ذلك كان ذلك سبب وقوفه أو سبب رجوعه) لان حب المحبين له كان به لا بهم ومنه لا منهم وهو نعمة عظيمة لا يعرف قدرها فكيف يشكر عليها ولا يقوم لها ثناء وكذلك سلوهم عنه يكون به كما كان حبهم له به (والسلو يدخل عليه من حيث لا يشعر كما قد يدخل عليه الحب من حيث لا يشعر) فيجد السلوة به كما كان يجد الحب فتكون قد سلوت عنه وأنت لا تدري كيف سلوت لانه يدرجك بما يخذلك به من الاستبدال منه بما تدري (فان هذه التقلبات لها أسباب خفية سماوية ليس في قوة البشر الاطلاع عليها) فانت لا تفطن لذلك (واذا أراد الله المكربه واستدراجها أخفى عنه ما ورد عليه من السلو فيقف مع الرجاء

حيث لا يشعر فان هذه التقلبات لها أسباب خفية سماوية ليس في قوة البشر الاطلاع عليها فاذا أراد الله المكربه واستدراجها أخفى عنه ما ورد عليه من السلوة فيقف مع الرجاء



لو يغتر بحسن النظر أو بغلبة الغفلة أو الهوى أو النسيان فكل ذلك من جنود الشيطان التي تغلب جنود الملائكة من العلم والعقل والذكر  
وأبواب وكما كان من أوصاف الله تعالى (٦٣٠) ما يظهر فيقتضي هيجان الحب وهي أوصاف اللطف والرحمة والحكمة فمن

و يغتر بحسن الظن الذي كان يعهده منه (أو تغلب الغفلة أو الهوى) والشهوة (أو النسيان) فكل ذلك  
من جنود الشيطان في الأرض (التي تغلب) اضدادها من (جنود الملائكة) في السماء (من العلم والعقل  
والذكر والبيان) قال الله تعالى فان زلتم من بعد ما جاءكم اليك البيّنات الآية عز يزلا يوصل اليه الابه حكيم  
عليكم بالزلل منه الا انه يدرج في ذلك استدراجا بلطائف الحكمة على معهود الاسباب ومألوف المعتاد (وكما كان  
من أوصاف الله تعالى ما يظهر فيقتضي هيجان الحب وهي أوصاف اللطف والرحمة والحكمة) فاجبته وأنت  
لا تدري كيف أجبته لانه أشهد هذه وصفه به باطلاع القدرة عن حنان الرحمة واللطف فاقتضاه الحب له فوجدت  
نفسك محبالة (فمن أوصافه ما يلوح فيورث السلوك كوصاف الجبرية والعزة والاستغناء) فترجع المحبة كما  
جاءت فيحبك عنه عن فعل مكروه يبدو لك منه ظهر عن وصف الكبر والجبرية فتجد قلبك سائلا عنه بلا حول  
ولا قوة منك ولا اجتلاب ولا حيلة وهذا لا يصفه الا عارف بدقيق بلائه ولا يحذره الا خائف من خفي مكروه وابتلائه  
فاذا سلوت به عنه كان ذلك دليلا منه على انه قدر فضلك واطرحك كما انك اذا كنت تحبه انما أحبيته به (وذلك  
من مقدمات المكر) الذي يحيق بالمكور (و) هو درك (الشقاء والحرمان) الذي أدرك المغرور (ثم)  
أشده من هذا كله (خوف الاستبدال به بانتقال القلب من حبه الى حب غيره) وانما كان أشد لانه لا تنويه  
فيه (وذلك هو المقت) وهذا هو حقيقة الاستدراج يقع عن نهاية المقت من المحبوب وغاية البغض منه والبعد  
(والسلو مقدمة هذا المقام والاعراض والحجاب مقدمة السلو) أي بداية ذلك كله (وضيق الصدر بالبرد  
وانقباضه عن دوام الذكر وملا له لوظائف الاوراد أسباب هذه المعاني) المبعدة والمدارج المدرجة اذا قويت  
وتزايدت أخرحت الى هذا كله واذا تناقضت وبطل بها الصالحات والحسنات أدخلت في مقام المحبة والقربات  
كما جاء به الخبر الثابت حبيب الله كذلك في تدبر الخطاب ان العا كف على هواه مقيت الله (وظهور هذه  
الاسباب) فيك ووجد هذه الاوصاف منك (دليل على) ما غاب عنك من الاستبدال والاسقاط الذي هو  
(النقل عن مقام الحب الى مقام المقت نعوذ بالله منه وملازمة الخوف) من هذه المعاني (لهذه الامور وشدة  
الحذر منها بصفاء المراقبة دليل على صدق الحب) وعلامة المعرفة باخلاقه المكونة المقلبة (فان من أحب  
شيئا خاف لا محالة فقده فلا يخلو الحب عن خوف اذا كان المحبوب مما يمكن فواته وقد قال بعض العارفين من  
عبد الله تعالى بمحض المحبة من غير خوف هلك بالبسط والادلال ومن عبده من طريق الخوف من غير محبة  
انقطع عنه بالبعد والاستحياء ومن عبده من طريق المحبة والخوف أحبه الله تعالى فقر به ومكنه وعلمه) نقله  
صاحب القوت الا أنه قال من عرف الله بدل من عبد في المواضع الثلاثة ثم قال وليس العجب من خوف المحبين  
مع ما عرفوا من اخلاقه وحنانه وشهدوا من تعطفه والطافه ما لم يعرف الخائفون ثم هم مع حبهم بها وبه وعلى  
أنسهم به يحبون به وفي فرعهم منه يشتاقون اليه وفي بسطه لهم ينقبضون بين يديه وفي اعزازه لهم يذلون له لان  
من قبض فانقبض فليس بعجيب ولكن من بسط فانقبض فهو العجب ومن امتن فذل فلا عجب ولكن من أعز  
وأكرم فتواضع وذل فهو عجب فالعجبين الانقباض في البسط والخائفين الانقباض في القبض وللعجبين الذل مع  
العز والكرامة وللخائفين الذلة مع الهيبة والمهنة فهذا يدل على ان معرفة المحبين به أعظم المعارف اذا كانت  
أوائل أحوالهم المخاوف (فالمحب لا يخلو عن خوف والخائف لا يخلو عن محبة ولكن الذي غلبت عليه المحبة  
حتى اتسع فيها ولم يكن له من المخوف الا يسير يقال هو في مقام المحبة ويعد من المحبين) فكل محب لله خائف منه  
وليس كل خائف بمحب يعني محبة المقر بين لانه لم يذق طعم الحب لان محبة المسلمين المعترضة لا يقع بها اعتبار في  
مقامات الخصوص لانها لا توجد عنهما ما جيد الاحوال ولا يعلى بها في مشاهدات الانتقال لانها قوت الايمان  
منوطة بصحته وموجودة بوجوده فاشبهت محبتهم معرفتهم بالله تعالى التي عنها توحيدهم انهم عرفوه بوصف

وأوصافه ما يلوح فيورث السلوك كوصاف الجبرية والعزة والاستغناء وذلك من مقدمات المكر والشقاء والحرمان ثم خوف الاستبدال به بانتقال القلب من حبه الى حب غيره وذلك هو المقت والسلو عنه مقدمة هذا المقام والاعراض والحجاب مقدمة السلو وضيق الصدر بالبرد وانقباضه عن دوام الذكر وملا له لوظائف الاوراد أسباب هذه المعاني ومقدماتها وظهور هذه الاسباب دليل على النقل عن مقام الحب الى مقام المقت نعوذ بالله منه وملازمة الخوف لهذه الامور وشدة الحذر منها بصفاء المراقبة دليل على صدق الحب فان من أحب شيئا خاف لا محالة فقده فلا يخلو الحب عن خوف اذا كان المحبوب مما يمكن فواته وقد قال بعض العارفين من عبد الله تعالى بمحض المحبة من غير خوف هلك بالبسط والادلال ومن عبده من طريق الخوف من غير محبة انقطع عنه بالبعد والاستحياء ومن عبده من طريق المحبة والخوف أحبه الله تعالى فقر به ومكنه وعلمه) نقله



وكان شوب الخوف يسكن قلبه - لا من سكر الحب فلو غلب الحب واستحوات المعرفة لم تثبت لذلك طاقة البشر فأنما الخوف يعدله ويخفف وقعه على القلب فتدروى في بعض الاخبار ان بعض الصديقين سأله بعض الابدال (٦٣١) ان يسأل الله تعالى ان يرزقه ذرة من

معرفة ففعل ذلك فهام في الجبال وحار عقله ووله قلبه وبقى شاخصا سبعة أيام لا ينتفع بشئ ولا ينتفع به شئ فسأل له الصديق ربه تعالى فقال يا رب انقصه من الذرة بعضها فاوحى الله تعالى اليه انما أعطيتناه جزأ من مائة ألف جزء من ذرة من المعرفة وذلك ان مائة ألف عبد سألوني شيأ من المحبة في الوقت الذي سألتني هذا فاخرت اجابتهم الى ان شفعت أنت لهذا فلما أجبته فيما سألت أعطيتهم كما أعطيتهم فقسمت ذرة من المعرفة بين مائة ألف عبد فهذا ما أصابه من ذلك فقال سبحانه يا أحكم الحاكمين انقصه مما أعطيتهم فذهب الله عنه جلة الجزء وبقى معه عشر معشره وهو جزء من عشرة آلاف جزء من مائة ألف جزء من ذرة فاعتدل خوفه وحبه وعلمه (ورجاؤه وسكن وصار كسائر العارفين) فهذا النوع من شأن المعرفة وتجلى الوصف بمعنى محبة يليق به لا يسع الخلق ولا يصلح لهم ولا يستقيمون عليه فلذلك كان طيبه أحسن من نشره لان العقول تنكره والقلوب تتجبه والهـم لا تسربه والقلب لا يجذبه ولا يحببه الله تعالى من العموم (وقد قيل في وصف حال العارفين المحبوب من بحر المتقارب

الازل والقدم والسرمدية والابدية وهذا مندرج في اسمين من أسمائه أول وآخر والعارفون عرفوه بصفات الجبر والقهر والقدرة والمكر وهذا قد أحكمه في اسمين ظاهر وباطن وليس هذا من معارف المحبين في شئ والمحبون عرفوه بصفات التجلي ومعاني المعاني ونعوت الاخلاق وفي هذا سراثر الغيوب ومشاهدات المحبوب (وكان شوب الخوف يسكن قلبه - لا من سكر الحب فلو غلب الحب واستحوات المعرفة لم تثبت لذلك طاقة البشر فأنما الخوف يعدله ويخفف وقعه على القلب) قال صاحب القوت والمحبة لا ترفع الهيبة فلذلك كان كل محب خائفا لان المحبوب مهيب والخوف قد يفيض عن المحبة يشغل الخائف بوصله السالف وهذا كشف الابرار وهو حجاب المقربين الا أن المحبين لهم من الخوف قوت ومن المحبة اتساع والخائفين لهم من الخوف اتساع ومن المحبة قوت وهذا كما تقول في الرجاء والخوف لانهم ما وصفوا الايمان الا ان الخائف يندرج الرجاء في حاله والراجي ينطوي الخوف في رجائه كذلك المحب يصير الخوف في عقده ويظهر الحب في وجدته والخائف يغيب الحب في عقده ويظهر الخوف في وجدته ان ربي لطيف لما يشاء هذا الظهور والطرق ومباني الدرجات اذ كان لا بد من تجرعهما في قلب لانهم - ما من شرط الايمان وحقيقته فتاطف سبحانه لحكمته بقدرة وفي سبق ترتيب المقامات من الله تعالى حكم غريب وحكمة لطيفة لا يعرفها الا من أعطى يقين شهادتها ان سبق الى العبد بمقام المحبة كان محبا لمحبة أصحاب اليمين ولم تكن له مقامات المحبين المستأنسين ولا المشتاقين في مقام المقربين وكل هؤلاء موقنون صالحون وان سبق الى العبد بمقام الخوف كان محبا حب المقربين العارفين هم درجات عند الله والله بصير بما يعمرون وبما كانت المحبة ثوابا للخوف ومزيدا له وهذا في مقام العاملين فمن كانت المحبة مزيده بعد الخوف كان من المقربين المحبوبين ومن كان الخوف مزيده محبته فهذا من الابرار المحبين وهم أصحاب اليمين (فقد نقل من وصف من أذيق منه ولم يفصح بذكر وصفه انه (روى في الاخبار ان بعض الصديقين سأله بعض الابدال ان يسأل الله تعالى ان يرزقه ذرة من معرفة ففعل ذلك فهام في الجبال) وفي بعض النسخ في الحال وهو افظ القوت (وحار عقله ووله قلبه وبقى شاخصا) صره الى السماء (سبعة أيام لا ينتفع بشئ ولا ينتفع به شئ فسأل له الصديق ربه تعالى فقال يا رب انقصه من الذرة بعضها فاوحى اليه انما أعطيتناه جزأ من مائة ألف جزء من ذرة من المعرفة وذلك ان مائة ألف عبد سألوني شيأ من المحبة في الوقت الذي سألتني هذا فاخرت اجابتهم الى ان شفعت أنت لهذا فلما أجبته فيما سألت أعطيتهم كما أعطيتهم فقسمت ذرة من المعرفة بين مائة ألف عبد فهذا ما أصابه من ذلك فقال سبحانه يا أحكم الحاكمين انقصه مما أعطيتهم فذهب الله عنه جلة (الجزء) وبقى معه عشر معشره وهو جزء من عشرة آلاف جزء من مائة ألف جزء من ذرة فاعتدل خوفه وحبه وعلمه (ورجاؤه وسكن وصار كسائر العارفين) فهذا النوع من شأن المعرفة وتجلى الوصف بمعنى محبة يليق به لا يسع الخلق ولا يصلح لهم ولا يستقيمون عليه فلذلك كان طيبه أحسن من نشره لان العقول تنكره والقلوب تتجبه والهـم لا تسربه والقلب لا يجذبه ولا يحببه الله تعالى من العموم (وقد قيل في وصف حال العارفين المحبوب من بحر المتقارب

(قريب الوجد ذو مرمى بعيد \* على الاحرار منهم والعبيد \* غريب الوصف ذو علم غريب  
كان فؤاده زبر الحديد \* لقد عزت معانيه فغابت \* عن الابصار الا للشهيد  
يرى الاعباد في الاوقات تجري \* له في كل يوم ألف عبيد \* ولا احباب افسراح بعيد  
ولا يجدد السرور له بعيد)

هكذا أنشد هذه الابيات صاحب القوت لانه بتقديم البيت الاخبار على الذي قبله وأنشد أيضا في هذا المقام لبعضهم ظهرت لمن أفنيت بعد بقاءه \* فكان بلا كون لانك كنته

غريب الوصف ذو علم غريب \* كان فؤاده زبر الحديد \* لقد عزت معانيه وجلت \* عن الابصار الا للشهيد  
يرى الاعباد في الاوقات تجري \* له في كل يوم ألف عبيد \* ولا احباب افسراح بعيد \* ولا يجدد السرور له بعيد



وقد كان الجنيد رحمه الله ينشد أبياتاً يشير بها إلى أسرار أحوال العارفين وإن كان ذلك لا يجوز إظهاره وهي هذه الأبيات  
سرت بأناس في الغيوب قلوبهم \* (٦٣٢) فلو أبقر الماجد المتفضل عرا صابقرب الله في نزل قدسه \* تجول بها أرواحهم وتنقل

مواردهم فيها على العز  
والنهي

ومصدرهم عنها ما هو  
أكمل

تروح بعزم مفرد من صفاته  
وفي حلال التوحيد تمشي

وترفل

ومن بعد هذا ما تدق  
صفاته

وما كتمه أولى لديه  
وأعدل

سأ كتم من علمي به ما  
يصونه

وأبذل منه ما أرى الحق  
يبذل

وأعطى عباد الله منه  
حقوقهم

وأمنع منه ما أرى المنع  
يفضل

على أن للرحمن سرا  
يصونه

إلى أهله في السر والصوت  
أجل

وأمثال هذه المعارف  
التي إليها الإشارة لا يجوز

أن يشترك الناس فيها  
ولا يجوز أن يظهرها

من انكشف له شيء من  
ذلك لمن لم ينكشف له

بل لو اشترك الناس فيها  
لحرب الدنيا بالحكمة

تقتضي شمول الغفلة  
لعمارة الدنيا بل لو أكل

الناس كلهم الحلال

فمنك بدا عز لحب تمازجا \* بماء وصال كنت أنت وصلته \* وأبدأت وصفها بالعلوم مخبرا  
فشتت قلبها بالعلوم جمعة \* وأفردت حبا فيك منك بمشهد \* بلا علم في العلم حين بسطته  
تعززت بالعز المنيع وكل من \* أشاد إلى عز فانت خدعته  
قال وذكرت هذه الأبيات لابي القاسم الجنيد رحمه الله تعالى (قال) صاحب القوت (و) قد (كان الجنيد)  
رحمه الله تعالى (ينشد أبياتاً يشير بها إلى أسرار أحوال العارفين) وأوصاف المقربين المحبوبين (وإن ذلك)  
لا يجوز إظهاره وهي هذه الأبيات (من بحر الطويل

(سرت بأناس في الغيوب قلوبهم \* فلو أبقر الماجد المتفضل \* عرا صابقرب الله في نزل قدسه  
تجول بها أرواحهم وتنقل \* مواردهم فيها على العز والنهي \* ومصدرهم عنها ما هو أكمل  
تروح بعزم مفرد من صفاته \* وفي حلال التوحيد تمشي وترفل \* ومن بعد هذا ما تدق صفاته  
وما كتمه أولى لديه وأعدل \* سأ كتم من علمي به ما يصونه \* وأبذل منه ما أرى الحق يبذل  
وأعطى عباد الله منه حقوقهم \* وأمنع منه ما أرى المنع أفضل \* على أن للرحمن سرا يصونه  
إلى أهله في السر والصوت أجل)

هكذا أنشد هذه الأبيات للجنيد صاحب القوت (وأمثال هذه المعارف التي إليها الإشارة لا يجوز أن يشترك  
الناس فيها ولا يجوز أن يظهرها من انكشف له شيء منها لم ينكشف له شيء منها بل لو اشترك الناس فيها  
لحربت الدنيا) واختل نظامها (فالحكمة تقتضي شمول الغفلة لعمارة الدنيا بل لو أكل الناس كلهم الحلال  
أربعين يوماً لخربت الدنيا لزهدهم فيها وبطالت الأسواق والمعاش) ولفظ القوت ومثل هذا المقام في الأحوال  
مثل أكل الحلال في الماء كقول لا يريد الله تعالى أن يطعمه الكل لعمارة الدار لان الأمة كلها لو أكلوا حلالاً  
أربعين يوماً خربت الأسواق لزهدهم فليس ذلك من الحكمة (بل لو أكل العلماء الحلال اشتغلوا بانفسهم  
ولو قفت الآلسنة والأقلام عن كثير مما تنتشر من العلوم) ولفظ القوت ولوان العلماء كلهم أكلوا حلالاً لم  
نسمع من هذه العلوم التي نسمعها شيئاً شغلهم بنفوسهم وأعراضهم عن أصحابهم ففي ترك ذلك حكمة حسنة  
ورجة واسعة (ولكن الله تعالى فيما هو شرفي الظاهر) حسبما يبدو لنا (أسرار وحكم) كما كان لنا في الخبر أسراراً  
وحكماً ولا منتهى لحكمته كما لا نهاية لقدرته) وذ كر صاحب القوت بعد أن أورد المقامات السبعة للمحبين  
في الخوف ما نصه فالخوف من هذه المعاني علامة المعرفة باخلاقه المكونة للمقابلة ولا يصلح شرح هذه المقامات  
في كتاب ولا تفصيلها برسم خطاب إنما يشرح في قلب بيقينه قد شرح ويفصل بعد من نفسه قد فصل فاما قلب  
مشارك وعبد في هواه مرتبك فليس لذلك أهلاً والله المستعان قال وثم خوف ثامن عن شهادة حب عال يقرب  
اسمه ويلتبس ويخفي وصفه لقله اشتهاؤه في الاسماع فيجمل أنسه لانه خوف عن مقامه اسم من المحبة يتشنع  
على كثير من سامعيه فينكرهم ويتشج في أوهام غير مشاهديه فيمثلوه بالخلق فان ذكرنا خوفه ثم على ذكر  
مقامه فظهر باظهاره فكان طيبه أفضل من نشره إلى أن يسئل عنه من ابتلي به ثم صدر عنه بعد أن شرب منه  
لان مقامات المحبة كلها إلى جنب مقامه كنهر أضيف إلى بحر مثله كمثل مشاهدات اليقين كلها إلى جنب  
شهادة التوحيد بالتوحيد وهو وصف من المحبة يقرب لانه من شوق الحبيب إلى الحب وهو من معنى قول رابعة  
رحمها الله تعالى أحب الهوى ومن معنى قول عائشة رضي الله عنها النبي صلى الله عليه وسلم لم أن ربك يسارع  
إلى هوائك (ومنها) أي ومن علامات المحبة (كتمان الحب) للغيرة والستر لنفس الذخيرة (واجتناب  
الدعوى) فانها كما قالوا فضيحة ولو كانت نصيحة (والتوفى من اظهار الوجد والمحبة تعظيماً للمحبوب واجلالاً

أربعين يوماً لخربت الدنيا لزهدهم فيها وبطالت الأسواق والمعاش بل لو أكل العلماء الحلال اشتغلوا بانفسهم  
ولو قفت الآلسنة والأقدام عن كثير مما تنتشر من العلوم ولكن الله تعالى فيما هو شرفي الظاهر أسراراً وحكماً كما كان لنا في الخبر أسراراً وحكماً ولا  
منتهى لحكمته كما لا غاية لقدرته ومنها كتمان الحب واجتناب الدعوى والتوفى من اظهار الوجد والمحبة تعظيماً للمحبوب واجلالاً



له وهيبه منه وغيره على سره فان الحب سر من أسرار الحبيب ولانه قد يدخل في الدعوى ما يتجاوز حد المعنى ويزيد عليه فيكون ذلك من الافتراء وتعلم العقوبة عليه في العقبي وتتجمل عليه البلوى في الدنيا نعم قد يكون للمحب سكرة في حبه (٦٣٣) حتى يدهش فيه وتضطرب أحواله

فيظهر عليه حبه فان وقع ذلك عن غير تمحل أو اكتساب فهو معذور لانه مقهور ورعا تشتمل من الحب نيرانه فلا يطاق سلطانه وقد يفيض القلب به فلا يندفع فيضانه فالقادر على الكتمان يقول وقالوا قريب قلت ما أنا

صانع بقرب شعاع الشمس لو كان في حجرى فالى منه غير ذكر بخاطر يهيج نار الحب والشوق في صدرى

والعاجز عنه يقول يخفى فيبدي الدمع أسرار

ويظهر الوجد عليه النفس ويتول أيضا

ومن قلبه مع غيره كيف حاله

ومن سره في جفنه كيف يكتم

وقد قال بعض العارفين أكثر الناس من الله بعدا أكثرهم إشارة به كانه

أراد من يكثر التعريض به في كل شئ ويظهر

التصنع بذكره عند كل أحد فهو ممقوت عند

الحبين والعلماء بالله عز وجل ودخل ذوالنون

المصرى على بعض أسرارته ممن كان يذكر المحبة

مبتلى ببلاء فقال لا يحبه

له وهيبه منه وغيره على سره فان الحب سر من أسرار الحبيب ولانه قد يدخل في الدعوى ما يتجاوز حد المعنى ويزيد عليه فيكون ذلك من الافتراء وتعلم العقوبة عليه في العقبي وتتجمل عليه البلوى في الدنيا نعم قد يكون للمحب سكرة في حبه (٦٣٣) حتى يدهش فيه وتضطرب أحواله فيظهر عليه حبه فان وقع ذلك عن غير تمحل (أو اكتساب فانه معذور لانه مقهور) قال بعض المحبين ورد على حال من التعظيم أحسن عن الكلام والتفهيم بما لا أصغه صفة من الاجلال والعظمة فيكم على فلما تحكم وملاكنى فلم أتملك ولم أتكلم فلو شئ من حق الله تعالى كان الى وقدرت عليه لم آذن لاحد من أهل السموات والارضين من ملك مقرب ولا نبي مرسل أن يقول الله اذ كل قائل فيما قول وكل قريب من حيث قرب وكل عارف فيما عرف وكل الكل محجوب عن كنهه القرب وعن حقيقة التوحيد ومن عظمة التعظيم فلن يستطيع أحد أن يقول الله فكنت سنة لا أتكلم وسمعت رجفان قلبي في صدرى وزواله عن مستقره الى نحري ويحك أما سمعته يقول انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم فهذا وجل القلوب من ذكر غافل سمعوه فكيف بذكر ذا كروه فما قال التوحيد الا الواحد وما قال الله الا الله ثم ذكر الباقي فهذا الذى حال في مقام بعينه بمشاهدة عين من عظمتهم منفردا المنفرد وقرب عن وصف قريب متحدث بحد والتوحيد والتغريد ورائه هذا والاتحاد والاحدية والانفراد والوحدانية فوق ذلك والآحاد والافراد المفردون بما أفردوا وما وحدوا بما وحدوا اذا كرون بذكره الذى به ذكر واوا المسبحون بسبحانه التى بها سبحوا هم محاب هذا المقام وخزان هذا المعنى كشفهم لهذا السر وهو منهم كفر والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون فوق قوامع الامر لغلبة القهر وسكنوا الاجل الحد فرسموا له الحد واليه أشار المصنف بقوله (ورعا تشتمل من الحب نيرانه فلا يطاق سلطانه وقد يفيض القلب به فلا يندفع فيضانه فالقادر على الكتمان يقول وقالوا قريب قلت ما أنا

وقالوا قريب قلت ما أنا صانع \* بقرب شعاع الشمس لو كان في حجرى

فالى منه غير ذكر بخاطر \* يهيج نار الحب والشوق في صدرى

والعاجز عنه يقول يخفى فيبدي الدمع أسرار \* ويظهر الوجد عليه النفس

وذلك ان العبد اذا قهرته الاحوال وعلت على قلبه وأحس من نفسه العجز عن حملها تنفس اما صعدا وما تنغص بما هو فيه بكلام أو إشارة لانه مادام حيا لا بد أن يتروح بدخول النفس ونحو وجهه وما هيكل بهذه الحالة فانها حالة أهل الجنة اذ جاء في الخبر ان الذكر يجرى منهم مجرى النفس (ويقول أيضا

ومن قلبه مع غيره كيف حاله \* ومن سره في جفنه كيف يكتم

وقد قال بعض العارفين) من المحبين (أكثر الناس من الله عز وجل بعدا أكثرهم إشارة به كانه أراد) ان (من يكثر التعريض به في كل شئ ويكثر التصنع بذكره عند كل أحد فهو ممقوت عند المحبين والعلماء بالله عز وجل) لنقص مقامه في المحبة (ودخل ذوالنون المصرى) رحمه الله تعالى (على بعض اخوانه ممن كان يذكر المحبة) ويشير اليها ويتعرض لها بالاشارة والعبارة (فرآه مبتلى ببلاء فقال) ذوالنون (لا يحبه من وجد ألم ضرره) كانه رآه مضطربا من ذلك البلاء (فقال الرجل لىكنى أقول لا يحبه من لم يتنعم بضره) كانه أشار الى انه غير مضطرب باطنا (فقال ذوالنون ولاكنى أقول لا يحبه من شهر نفسه بحبه فقال الرجل) لما سمع ذلك منه (استغفر الله وأتوب اليه) فقد أرشده الى كتمان الحب وعدم افشائه (فان قلت المحبة منتهى المقامات) وبها تكمل المقامات (واظهارها اظهار للخير فلماذا يستنكر) ويؤمن بالكتمان (فاعلم ان المحبة

(٨٠) - (اتحاف السادة المتقين) - (تاسع) من وجد ألم ضرره فقال الرجل لىكنى أقول لا يحبه من لم يتنعم بضره فقال ذوالنون ولاكنى أقول لا يحبه من شهر نفسه بحبه فقال الرجل استغفر الله وأتوب اليه فان قلت المحبة منتهى المقامات واظهارها اظهار للخير فلماذا يستنكر فاعلم ان المحبة



محمودة وظهورها محمود أيضا وانما المذموم التظاهر بها لما يدخل فيها من الدعوى والاستكبار وحق المحب ان يتم على حبه الخفي افعاله واحواله دون اقواله وافعاله وينبغي ان يظهر حبه من غير قصد منه الى اظهار الحب ولا الى اظهار الفعل الدال على الحب بل ينبغي ان يكون قصد المحب اطلاع الحبيب فقط فاما ارادته اطلاق غيره فشر في الحب وقادح فيه كما ورد في الانجيل اذا تصدقت فتصدق بحيث لا تعلم شيئا لك ما صنعت يمينك فالذي يرى الخفيات يجزيك علانية واذا صمت فاعسل وجهك وادهن رأسك لتلا يعلم بذلك غيرك فاطهار القول والفعل كله مذموم الا اذا غلب سكر الحب فانطق اللسان (٦٣٤) واضطربت الاعضاء فلا يلام فيه صاحبه حتى ان رجلا رأى من

بعض المجانين ما استجله فيه فاحبر بذلك معروفا الكرخي رحمه الله فتبسم ثم قال يا أخى له محبوبون صغار وكبار وعقلاء ومجانين فهذا الذي رأيته من مجانينهم ومما يكره التظاهر بالحب بسببه أن المحب ان كان عارفا وعرف أحوال الملائكة في حبهم الدائم وشوقهم اللازم الذي به يسبحون الليل والنهار لا يفترون ولا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون لا يستدكف من نفسه ومن اظهار حبه وعلم قطعا انه من أحسن المحبين في ملكته وان حبه أنقص من حب كل محب لله قال بعض المكاشفين من المحبين عبدت الله تعالى ثلاثين سنة بأعمال القلوب والجوارح على بذل المجهود واستفراغ الطاقة حتى ظننت اني عند الله شيئا فذكر أشياء من مكاشفات آيات السموات في قصة

محمودة وظهورها محمود أيضا وانما المذموم التظاهر بها لما يدخل فيها من الدعوى والاستكبار (على الاخوان (وحق المحب) الصادق (ان يتم على حبه الخفي) في صدره (أفعاله واحواله دون اقواله) بصرح العبارات والاشارات فانها لا تخلو من الدعوى (وأفعاله ينبغي ان يظهر حبه من غير قصد منه الى اظهار الحب) المكنوم (ولا الى اظهار الفعل الدال على الحب بل ينبغي ان يكون قصد المحب اطلاع الحبيب فقط فاما ارادته اطلاق غيره فشر في الحب وقادح فيه كما ورد في الانجيل اذا تصدقت فتصدق بحيث لا تعلم شيئا لك ما صنعت يمينك فالذي يرى الخفيات يجزيك علانية واذا صمت فاعسل وجهك وادهن رأسك لتلا يعلم بذلك غيرك) روى أحمد في الزهد عن هلال بن يساف قال كان عيسى عليه السلام يقول اذا تصدق أحدكم بهيئة فليخفها عن شماله واذا صلى فليدن عليه ستر بابه فان الله يقسم الشئ كما يقسم الرزق وروى عبد الله بن أحمد في زيادات الزهد من طريق مسروق عن ابن مسعود قال اذا أصبح أحدكم صائما أو قال اذا كان أحدكم صائما فليترجل واذا تصدق صدقة بهيئة فليخفها عن شماله واذا صلى صلاة أو صام تطوعا فليصلها في داخله وقد تقدم (فاظهار الفعل والقول كله مذموم الا اذا غلب عليه سكر الحب فانطق اللسان واضطربت الاعضاء فلا يلام فيه صاحبه) فانه مقهور عليه (حتى ان رجلا رأى من بعض المجانين ما استجله فيه) أي عدم جهلا وجنونا (فاخبر بذلك معروفا الكرخي رحمه الله تعالى فتبسم) معروف (ثم قال يا أخى له محبوبون صغار وكبار وعقلاء ومجانين فهذا الذي رأيته من مجانينهم) فلم يخرجهم من حد المحبة اذ طاش عقله من سكره وتسكلم بما يعيب عليه سامعه فالاولى الادب معهم ولا يقيس حالهم بسواهم كما أرشد اليه معروف رحمه الله تعالى (ومما يكره التظاهر بالحب بسببه ان كان عارفا) بالله تعالى ولا بد ان يكون كذلك فان المحبة ثمرة المعرفة (وعرف أحوال الملائكة) عليهم السلام (في حبهم الدائم وشوقهم اللازم الذي به يسبحون الليل والنهار لا يفترون ولا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون لا يستدكف من نفسه ومن اظهار حبه وعلم قطعا انه من أحسن المحبين في ملكته) وأقلهم (وان حبه أنقص من حب كل محب لله تعالى) ومن ذلك (قال بعض المكاشفين من المحبين عبدت الله ثلاثين سنة بأعمال القلوب والجوارح) أي من الذكر والمراقبة والاعمال الظاهرة (على بذل المجهود واستفراغ الطاقة حتى ظننت اني عند الله شيئا) أي مقام مقربا بسبب تلك الطاعات (فذكر أشياء من مكاشفات آيات السموات) أي آيات ملكوتها (في قصة طويلة قال في آخرها فبلغت صفات الملائكة بعدد جميع ما خلق الله من شيء فقلت من أتم فقالوا نحن المحبون لله عز وجل نعبده ههنا منذ ثلاثمائة ألف سنة ما نخطر على قلوبنا قط سواه ولا ذكرنا غيره قال فاستحييت من أعمالى) واستحققناها بحسب أعمالهم (فوهبتها ان حق عليه الوعيد) أي كلمة العذاب (تخفيفا عنهم في جهنم فاذا من عرف نفسه وعرف ربه واستحيى منه حق الحياء خرس لسانه عن التظاهر بالدعوى) فلا يدعى لنفسه مقام ولا حالا (نعم) تشهد على حبه حركاته وسكاته واقدامه واجامه وتردداته كما حكى عن الجنيد (قدس سره) انه قال مرض استاذنا السري) السقطي (رحمه الله تعالى فلم نجد له دواء ولا عرفنا لها سببا) حتى نهتدي به الى الدواء

(فوصف .

طويلة قال في آخرها فبلغت صفات الملائكة بعدد جميع ما خلق الله من شيء فقلت من أتم

فقالوا نحن المحبون لله عز وجل نعبد ههنا منذ ثلاثمائة ألف سنة ما نخطر على قلوبنا قط سواه ولا ذكرنا غيره قال فاستحييت من أعمالى فوهبتها لمن حق عليه الوعيد تخفيفا عنهم في جهنم فاذا من عرف نفسه وعرف ربه واستحيى منه حق الحياء خرس لسانه عن التظاهر بالدعوى نعم تشهد على حبه حركاته وسكاته واقدامه واجامه وتردداته كما حكى عن الجنيد انه قال مرض استاذنا السري رحمه الله فلم نعرف له دواء ولا عرفنا لها سببا



(فوصف لنا طبيب حاذق) أي ماهري صنعه (فأخذنا) إليه (قارورة مائه فنظر إليه الطبيب وجعل ينظر ملياً ثم قال لي أراه بول عاشق) قد فتت كبده (قال الجنيد فصعقت وغشي علي) من سماع ذلك القول (ووقعت القارورة من يدي ثم رجعت إلى السري فآخبرته فتبسم ثم قال قاتله الله ما أبصره قلت يا أستاذ وتبين المحبة في البول قال نعم) لأن الشوق والعشق يؤثران في الكبد فيفتتانه فينزل الماء أبيض صافياً براقاً ومن هنا قال الجنيد قال رجل للسري كيف أنت فأنشد يقول

من لم يبت والحب حشوفؤاده \* لم يدرك كيف تفتت الكبد

قال ودفع إلى السري رقعة مرة وقال احفظ هذه الرقعة فاذا فيها

ولما شكوت الحب قالت كذبتني \* فما لي أرى الأعضاء منك كواسيا

فما للحب حتى يلصق الجنب بالخشيا \* وتذبل حتى لا تجيب المناديا

وتنخل حتى لا يبقى لك في الهوى \* سوى مقلة تمك بها وتناديا

(وقد قال السري مرة ولو شئت أقول ما أبيض جلدي على عظمي ولا سل جسدي إلا حبه ثم غشي عليه) ولفظ البهيقي في الشعب عن الجنيد قال سمعت السري يقول وقد كلفته يوماً بشئ من المحبة فضرب يده إلى جلد ذراعه فدها ثم قال والله إن قلت إن هذا جف على هذا من محبة الله لصدقت ثم أغشى عليه ثم تورد وجهه حتى صار مثل القمر (وتدل الغشبة على أنه أفصح في غلبة الوجد ومقدمات الغشبة) وإن كان مقهوراً (فهذه أربع مجامع علامات الحب وثمراته ومنها الانس والرضا كما سيأتي) فربما واصله أن يكون المحب مستأناً ساراضياً بقضاء الله وكلما كان أحب كان أَرْضَى فأول درجات الرضا الداخلة تحت التكليف أن يكره المصيبة بطبعه ورضى بفعله والثانية أن يرضى بطبعه وعقله من غير سرور والثالثة سروره بما يجري موافقة لمحبة الله فيما أبدع وحكم والرابعة أن لا يحس بما يجري عليه لفناء صفاته في صفات محبوبه وهذه أشرفها وأعزها وقوعاً فهذه عشر علامات أو ردها المصنف وهي على عدد معاني المحبة العشرة التي ذكرها الحليمي في شعب الإيمان حيث قال بحبة الله تبارك وتعالى اسم لمعان كثيرة أحدها اعتقاد أنه تعالى محمود من كل وجه لا شئ من صفاته إلا هو مدحه له والثاني اعتقاد أنه محسن لعباده منعم متفضل عليهم والثالث اعتقاد أن الإحسان الواقع منه أجل وأكثر من أن يحصى قول العبد وعمله وإن كثرت شكره والرابع أن لا تبقىته يستقل العبد قضاياه ولا يستكثر تكاليفه والخامس أن يكون في عامة الأوقات مشفقاً وجلالاً من أعراضه عنه وشكر معرفته التي أكرمها به وتوحيده الذي حلاه وزينه به والسادس أن تكون آماله معقودة به لا يراه في حال من الأحوال إلا غنى عنه والسابع أن يحمله تمكن هذه المعاني في قلبه على أن يديم ذكره بأحسن ما يقدر عليه والثامن أنه يحرص على أدائه والتقرب إليه في نوافل الخير وما يطيقه والتاسع أنه إن سمع من أحد ثناء عليه وعرف منه تقرباً إليه وجهاداً في سبيله سرا وعلانية مالاه والاه والعاشر أنه إن سمع من أحد ذكره بما يحمله عنه أو عرف منه غيباً عن سبيله سرا وعلانية ناداه فاذا اجتمعت هذه المعاني في قلب أحد اجتماعها هو المشار إليه باسم محبة الله تعالى وهي إن لم تذكر مجتمعة في موضع فقد جاءت متفرقة من النبي صلى الله عليه وسلم فن دونه انتهى وقد بقيت للمحبة دلائل وعلامات لم يذكرها المصنف صراحة وإن كان بعض منها مذكوراً ضمننا في ذلك تقديم أمور الآخرة في كل ما يقرب من الحبيب على أمور الدنيا من كل ما تهوى النفس ومنها المبادرة بأوامر المحبوب ونواهيه قبل عاجل حظوظ النفس ومنها التعرز على أبناء الدنيا المؤثرين لها كما قيل لابن المبارك ما التواضع قال التكبر على التكبر بن وقال علي رضي الله عنه لفتح الموصلي في منام رأه ما أحسن تواضع الأغنياء للفقراء جاء ثواب الله وأحسن من ذلك تبه الفقراء على الأغنياء ثقة بالله ومنها المجاهدة في طريق المحبوب بالمسأل والنفس ليقترب منه ويباغ مرضاته ويقطع كل قاطع يقطعه عنه بالمسارعة إلى قربه كما قال تعالى مخبراً عن محبه وعملت إليك رب اترضني وكأمر حبيبه صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى وتبذل إليه تبتلاً أي انقطع إليه

فوصف لنا طبيب حاذق  
فأخذنا قارورة مائه  
فنظر إليها الطبيب  
وجعل ينظر إليه ملياً ثم  
قال لي أراه بول عاشق  
قال الجنيد فصعقت  
وغشي علي ووقعت  
القارورة من يدي ثم  
رجعت إلى السري  
فآخبرته فتبسم ثم قال  
قاتله الله ما أبصره قلت  
يا أستاذ وتبين المحبة في  
البول قال نعم وقد قال  
السري مرة لو شئت  
أقول ما أبيض جلدي  
على عظمي ولا سل  
جسدي إلا حبه ثم غشي  
عليه وتدل الغشبة على  
أنه أفصح في غلبة الوجد  
ومقدمات الغشبة فهذه  
مجامع علامات الحب  
وثمراته \* ومنها الانس  
والرضا كما سيأتي



ومكارم الاخلاق غرة  
الحب وما لا يثمره الحب  
فهو اتباع الهوى وهو  
من رذائل الاخلاق نعم  
قد يحب الله لاحسانه  
اليه وقد يحبه لجلاله  
وجاله وان لم يحسن اليه  
والمحبون لا يخرجون  
عن هذين القسمين  
ولذلك قال الجنيد الناس  
في محبة الله تعالى عام  
وخاص فالعوام نالوا ذلك  
بمعرفة في دوام احسانه  
وكثرة نعمه فلم يتمالكوا  
أن أرضوه الا انهم تقل  
محبتهم وتكثر على قدر  
النعم والاحسان فاما  
الخاصة فنالوا المحبة  
بعظم القدر والقدرة  
والعلم والحكمة والتفرد  
بالمالك ولما عرفوا صفاته  
الكاملة له واسمائه  
الحسنى لم يمتنعوا أن  
أحبوه اذا استحق عندهم  
المحبة بذلك لانه أهل لها  
ولو أزال عنهم جميع النعم  
نعم من الناس من يحب  
هواه وعدو الله ابليس  
وهو مع ذلك يلبس على  
نفسه بحكم الغرور  
والجهل فيظن انه محب  
لله عز وجل وهو الذي  
فقدت فيه هذه العلامات  
أو يلبس به نفاقا ورياء  
وسمعة وغرضه عاجل  
حظ الدنيا وهو يظهر  
من نفسه خلاف ذلك

انقطعا عما سواه بالاخلاص له أو قاطع كل قاطع حتى تصل اليه فهذان من أدل الدليل على المحبة ومنها ان  
لا يخاف في حبه لومة لائم من الخلق لانه على محبته على السلوك اليه بشبق النفس وهجر الدار ورفض المال  
ولا يرجو في محبته مدح مادح ولا يرغب في ثناء العباد بايثاره على الاهل والمال والدار ومنهارة البلاء منه  
نعمه كما قال قائلهم فلو قطعني في الحب اربا \* لما حن الفؤاد الى سواك

ومنها موافقة الحبيب فيما أحب حباله كما قال عمر لصهيب رحم الله صهيبا ولم يخف الله لم يعصه أى ان محبته له  
تمنع من مخالفته من غير خيفة فهو بطبيعته حباله وكان صهيب يقول انه لا يستخرج غيره يعنى من معاني الصفات  
والافعال المرجوة ومنها وجود الروح بالشكوى اليه والاستراحة الى علمه به وحده واخلاص المعاملة لوجهه  
وحسن الادب فيها وهو الاخفاء لها وكم ما يحكم به من الضيق والشدائد واطهار ما ينعم به من اللطاف والفوائد  
وكثرة الشكر في نعمائه ونحو ألطافه وغرائب صنعته وبجائبات قدرته وحسن الثناء عامية في كل حال ونشر الالاء  
منه والافضال والصبر على بلائه لانه قد صار من أهله وأوليائه وقد يعسف بأوليائه ويعنف بأحبائه لانه  
منهم ومكانتهم عنده ولعلمه انهم لا يريدون به بدلا ولا يبغون عنه حولا اذ ليس لهم بغية في سواه ولا لهم هممة الا  
ايام وقال بعضهم في هذا المقام يا بلاتى ويا بلاء البلاء \* أنت داتى فكيف أكره داتى

وقال آخر في معناه لا تطلبن شفاء عند غيرهم \* لا تحبب لك الا من توفاك  
وقال المحب في معناه ان شئت جودى واما شئت فامتنع \* كلاهما منك منسوب الى الكرم  
فانت عندى وان أورتنى سقما \* أحب من غيرك يشفى من السقم

ومنها المسارعة الى ما تدب اليه من أنواع البر بوجد الخلاوة وشرح الصدر ودوام التشبكي والحنين اليه وسبق  
النظر الى الخالق في كل شئ وسرعة الرجوع اليه بكل شئ ومنها التناصح بالحق والتواصي به والصبر على ذلك  
ومنها أن لا يطلب بخدمته سواه وان يجتمع في محبته وهواه فلا يهوى الا ما فيه رضا المولى ولا يقضى عليه مولا  
الا بما يهوى قال بعضهم اذا رأيت يوحشك من خلقه فاعلم انه يريد أن يؤنسك به وفي أخبار موسى عليه السلام  
اذا رأيت التقي مشغولا في طلب الرب فقد دله الهاء ذلك عما سواه وكان الجنيد رحمه الله تعالى يقول من علامة  
المحب في المكاره والاسقام هيجان المحبة وذكرها عند نزول البلاء اذ هو لطيف من مولا وقيل القربة الى محبوبه  
وقلة التأذى بكل بلاء يصيبه لغاية الحب على قلبه وقد كان بعض المحبين يقول أصفى ما أكون ذكر اذا كنت  
محموما (وبالجملة جميع محاسن الدين ومكارم الاخلاق غرة الحب وما لا يثمره الحب فهو اتباع الهوى وهو من  
رذائل الاخلاق نعم قد يحب الله لاحسانه اليه وقد يحبه لجلاله وجاله وان لم يحسن اليه والمحبون لا يخرجون  
عن هذين القسمين) والقسم الثانى أفضل وأعلى لتعلقها بالذات والصفات من كلا طرفها وهو السلب  
والاثبات وما قبلهما وهو القسم الاول متعلقه بالله من حيث قدرته على الانعام والاحسان ففيها شغل عن الله  
والمحبة الناشئة عن الجلال والجلال من أشرف نعم الله على العباد لانها تعريف له بما هو به وتقريب منه الا ان  
المقصود يصير كما منحت أشعة الافضل اذا امتلأ القلب بالافضل ويكون الحكم والجزاء للغالب (ولذلك قال  
الجنيد) قدس سره (الناس في محبة الله تعالى عام وخاص فالعوام نالوا ذلك بمعرفة في دوام احسانه وكثرة نعمه  
فلم يتمالكوا أن أرضوه الا انهم تقل محبتهم وتكثر على قدر النعم والاحسان) لان الاحسان يزيد وينقص  
(فاما الخاصة فنالوا المحبة بعظم القدر والقدرة والعلم والحكمة والتفرد بالمالك فلما عرفوا صفاته الكاملة  
واسمائه الحسنى) وتخلقوا بها قدر طاقتهم (لم يمتنعوا أن أحبوه اذا استحق عندهم المحبة بذلك لانه أهل لها  
ولو أزال عنهم جميع النعم) واليه يشير قول رابعة رجاها الله تعالى \* وجب لانيك أهل لذلك \* (نعم من الناس من  
يحب هواه وعدو الله ابليس وهو مع ذلك يلبس على نفسه بحكم الغرور والجهل فيظن انه محب لله عز وجل  
وهو الذي فقدت فيه هذه العلامات) التي ذكرت (أو يلبس بها نفاقا ورياء وسمعة وغرضه عاجل حظ الدنيا  
وهو يظهر من نفسه خلاف ذلك كالعلماء السوء والقراء السوء) الذين ياكلون الدنيا بالدين (أولئك بغضاء



الله في أرضه وكان سهل اذا تكلم مع انسان قال يادوست أي يا حبيب فقيل له قد لا يكون حبيبا فكيف تقول هذا فقال في اذن العادل سرا لا يخلوا ما أن يكون مؤمنا أو منافقا فان كان مؤمنا فهو حبيب الله عز وجل وان كان منافقا (٦٣٧) فهو حبيب ابليس وقد قال أبو تراب

النخشي في علامات المحبة  
أبياتا  
لا تخدعن فللمحبيب دلائل  
ولديه من تحف الحبيب  
وسائل  
منها تنعمه بمريلائه  
وسروره في كل ما هو فاعل  
فالمنع منة عطية مقبولة  
والفقرا كرام وبر عاجل  
ومن الدلائل أن ترى من  
عزمه

الله في أرضه) فهم عن محبة الله بعزل (وكان سهل) التسنري رحمه الله تعالى (اذا تكلم مع انسان قال يادوست) بضم الدال المهملة وسكون الواو والسين المهملة والتاء فارسية (أي حبيب) من ذلك عوتب مرة في العلة التي كانت به وكان يداوى الناس منها ولا يداوى نفسه فقيل له في ذلك فقال يادوست ضرب الحبيب لا يوجع كما نقله صاحب القوت (فقيل له قد لا يكون حبيبا فكيف تقول هذا) أي كيف تقول لكل من تخاطبه بهذا اللفظ وقد لا يكون بعضهم ممن يتصف بالمحبة (فقال في اذن القائل سرا) هذا الذي أقول له يادوست (لا يخلوا ما أن يكون مؤمنا أو منافقا) يكتم إيمانه (فان كان مؤمنا فهو حبيب الله عز وجل وان كان منافقا فهو حبيب ابليس) فهو على كل حال يصح ان يطلق عليه هذا اللفظ وهذا نظير ما كان يقول لنا شيخنا المرحوم لقطب السيد عبد الله بن ابراهيم الحسيني تزيل الطائف قدس سره في معنى قوله عز وجل أعددت لعبادي الصالحين أي الثواب والعقاب اذ كل منهما صالح أما الثواب فله منه ما لا عين رأت ولا أذن سمعت وأما للعقاب فله منه ما لا عين رأت ولا أذن سمعت (وقال أبو تراب) عسكر بن حصين (النخشي) رحمه الله تعالى (في علامات المحبة) ودلائلها الخاصة (أبياتا وهي هذه) من مشطور الرجز

(لا تخدعن فللمحبيب دلائل \* ولديه من تحف الحبيب رسائل \* منها تنعمه بمريلائه  
وسروره في كل ما هو فاعل \* فالمنع منة عطية مقبولة \* والفقرا كرام وبر عاجل  
ومن الدلائل ان يرى في غمره \* طوع الحبيب وان ألح العادل \* ومن الدلائل ان يرى متبسما  
والعقاب فيه من الحبيب بلائيل \* ومن الدلائل أن يرى متفهما \* لكلام من يحظى لديه السائل  
ومن الدلائل ان يرى متشففا \* متحفظا من كل ما هو قائل)

طوع الحبيب وان ألح  
العادل  
والقلب فيه من الحبيب  
بلائيل  
ومن الدلائل أن يرى  
متفهما  
ومن الدلائل أن يرى  
متبسما  
لكلام من يحظى لديه  
السائل  
ومن الدلائل أن يرى  
متشففا

(وقال يحيى بن معاذ) الرازي رحمه الله تعالى في هذا المعنى الا انه خفض القافية  
(ومن الدلائل ان تراه مشمرا \* في خرقتين على شطوط الساحل \* ومن الدلائل حزنه ونحيبه  
جوف الظلام فماله من عاذل \* ومن الدلائل أن تراه مسافرا \* نحو الجهاد وكل فعل فاضل  
ومن الدلائل زهده فيما يرى \* من دارذل والنعيم الزائل \* ومن الدلائل ان تراه باكما  
ان قد رآه على قبيح فاعمل \* ومن الدلائل ان تراه مسلما \* كل الامور الى المليك العادل  
ومن الدلائل ان تراه راضيا \* بملكه في كل حكم نازل  
ومن الدلائل ضحكك بين الوري \* والقلب محزون كقلب الثا كل)

متحفظا من كل ما هو قائل  
وقال يحيى بن معاذ  
ومن الدلائل أن تراه  
مشمرا  
في خرقتين على شطوط  
السواحق  
ومن الدلائل حزنه ونحيبه  
جوف الظلام فماله من  
عادل  
ومن الدلائل أن تراه  
مسافرا

وقد ذيلت على هذه الابيات عند تشطيريها اذت فيها ذكر بعض العلامات التي أشرت اليها آنفا فقلت  
ومن الدلائل خوفه من حجه \* وبعاده وعن السلو الحاصل \* ومن الدلائل أن تراه عابدا  
حباله من غير خوف حائل \* ومن الدلائل ان تراه آنسا \* بولي به المولى وليس بغافل  
ومن الدلائل ان تراه مبادرا \* لاوامر المحبوب قبل العاجل \* ومن الدلائل ان تراه جامعا  
كل الهموم لهم يوم آجل \* ومن الدلائل ان تراه موافقا \* لمحاب مولاه بغير تغافل  
ومن الدلائل ذله بين الوري \* لذوى الولا والبغض للعتاهل \* ومن الدلائل أن تراه واثقا  
في تبه في الله فوق الجاهل \* ومن الدلائل أن تراه مجاهدا \* بالنفس والمال النفس الحاصل  
ومن الدلائل انه في حبه \* لم يخف لومة لائم أو عاذل \* ومن الدلائل ان تراه مسارعا  
للحق ثم مجانب الباطل \* ومن الدلائل ان تراه ناشرا \* افضال مولاه بحمد واصل  
ومن الدلائل ان تراه صابرا \* لبلائه في كل أمر نازل \* ومن الدلائل ان تراه ناصحا  
متواصيا بالحق غير مختل \* ومن الدلائل أن تراه هاجرا \* مألوفه في حب مولى كامل

نحو الجهاد وكل فعل فاضل

ومن الدلائل زهده فيما يرى \* من دارذل والنعيم الزائل \* ومن الدلائل أن تراه باكما \* أن قد رآه على قبيح فاعمل  
ومن الدلائل أن تراه مسلما \* كل الامور الى المليك العادل \* ومن الدلائل أن تراه راضيا \* بملكه في كل حكم نازل  
ومن الدلائل ضحكك بين الوري \* والقلب محزون كقلب الثا كل



\* (بيان معنى الانس بالله تعالى) \* قد ذكرنا ان الانس والخوف والشوق من آثار المحبة الا أن هذه آثار مختلفة تختلف على المحب بحسب نظره وما يغلب عليه في وقته فاذا غلب عليه التطلع من وراء حجب الغيب الى منتهى الجمال واستشعر قصوره عن الاطلاع

ومن الدلائل ان تراه خائفا \* عن أعين في زى عبد خامل

\* (بيان معنى الانس بالله عز وجل) \*

اعلم انا (قد ذكرنا) فيما سبق (ان الانس والخوف والشوق من آثار المحبة) ومن ثمراتها (الا ان هذه آثار مختلفة تختلف على المحب بحسب نظره وما يغلب عليه في وقته فاذا غلب عليه التطلع من وراء حجب الغيب الى منتهى الجمال واستشعر قصوره عن الاطلاع على كنه الجلال) لصعوبته (انبعث القلب الى الطلب وانزعج له وهاج اليه وتسمى هذه الحالة في الانزعاج شوقا وهو بالاضافة الى أمر غائب واذا غلب عليه الفرح بالقرب بالكشف) والمعاينة (وكان نظره مقصورا على مطالعة الجمال الحاضر المكشوف غير ملتفت الى ما لم يدركه بعد استبشار القلب بما يلاحظه فيسمى استبشاره انسا) الا ان الشوق أفضل من الانس لان الانس قصر نظره على ما انكشف له من الجمال ولم يمتد نظره الى اشكال ما غاب عنه والمستأنق كالعطشان الذي لا ترويه البحار لمعرفته بان الذي انكشف له من الأمور الالهية بالنسبة الى ما غاب عنه كالذرة بالنسبة الى سعة الوجود وقد تقدم تحقيقه (وان كان نظره الى صفات العز والاستغناء وعدم المبالاة وخطر امكان الزوال والبعد تألم القلب بهذا الاستبشار فيسمى تألمه خوفا) وقد تقدم تحقيقه في كتاب الخوف (وهذه الاحوال تابعة لهذه الملاحظات والملاحظات تابعة لاسباب تقتضيها لا يمكن حصرها) لكثرتها (فالانس معناه استبشار القلب وفرحه بمطالعة الجمال) والكمال والقرب مما انكشف له منها (حتى انه اذا غلب وتجرد) وقصر نظره (عن ملاحظة ما غاب عنه) من مزيد اللطاف (وما يتطرق اليه من خطر الزوال عظم نعيمه و) قويت (لذاته) واستحقر في جنب لذته وتنعمه لقرب حبيبته جميع ما سواه حتى لو انه فهقته الجنان جميعها لم تذهله ولم تشغله عن التذاهد بجمال محبوبه لانا اذا رأينا صفة جيدة محكمة أحببنا الصانع لذلك فان رأينا ما هو أجل منه وأحسن وأشرف واحكم ازدادنا فيه حبا وهذا في دار الاختبار ومحل الاستدلال فكيف بالعارفين في دار القرار ومحل الكشف والعيان ويبتل حكم الدليل والاستدلال ويرجع الحق تعالى مشهودا للعباد كما قال تعالى وجوه يومئذ ناظرة الى ربها ناظرة فينبذ لا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين (ومن هنا نظر بعضهم) وهو الانطاكى كما صرح به صاحب العوارف (حيث قيل له أنت مشتاق فقال لانما الشوق الى غائب فاذا كان الغائب حاضرا فالى من يشتاق) نقله القشيري في الرسالة وقد تقدم وحكاها صاحب العوارف فقال وأنكر بعضهم مقام الشوق وقال لانما الشوق الى الغائب ومتى يغيب الحبيب من الحبيب حتى يشتاق ولهذا سئل الانطاكى عن الشوق فقال لانما يشتاق الغائب وما غبت عنه منذ وجدته قال وانكار الشوق مطلقا لا أرى له وجه الا ان ترتب العطايا والمنع من أنصبه القرب اذا كانت غير متناهية كيف ينكر الشوق من المحب فهو غير غائب وغير مشتاق بالنسبة الى ما وجد ولكن يكون مشتاقا الى ما لم يجد من أنصبه القرب وكيف يمنع حال الشوق والامر هكذا وجه آخر ان الانسان لا بد له من أمور يردها بحكم الحال لموضع بشريته وطبيعته وعدم وقوفه على حد العلم الذي يقتضيه حكم الحال ووجود هذه الأمور مثيرة لنار الشوق ولا نغني بالشوق الا مطالبة تنبعث من الباطن الى الاولى والاعلى من أنصبه القرب وهذه المطالبة كائنت في المحبين فالشوق اذا كائن لا وجه لانكاره وقد قال قوم شوق المشاهدة واللقاء أشد من شوق البعد والغيوبة فيكون في حال الغيبة مشتاقا الى اللقاء ويكون في حال اللقاء والمشاهدة مشتاقا الى زواله ومباد من الحبيب وافضاله وهذا هو الذي أرادته واختاره انتهى (وهذا كلام) غريب الحال (مستغرق بالفرح بما ناله غير ملتفت الى ما بقي في الامكان من مزيد اللطاف ومن غلب عليه حال الانس لم تكن شهوته الا في الانفراد) عن الخلق (والخلوة) مع الله تعالى (كما حكى ان ابراهيم بن أدهم) رحمه الله تعالى اذ (نزل من الجبل) وكان مختليا به (فقيل من أين أقبلت فقال من

على كنه الجلال انبعث القلب الى الطلب وانزعج له وهاج اليه وتسمى هذه الحالة في الانزعاج شوقا وهو بالاضافة الى أمر غائب واذا غلب عليه الفرح بالقرب بالكشف) ومشاهدة الحضور بما هو حاصل من الكشف وكان نظره مقصورا على مطالعة الجمال الحاضر المكشوف غير ملتفت الى ما لم يدركه بعد استبشار القلب بما يلاحظه فيسمى استبشاره انسا وان كان نظره الى صفات العز والاستغناء وعدم المبالاة وخطر امكان الزوال والبعد تألم القلب بهذا الاستشعار فيسمى تألمه خوفا وهذه الاحوال تابعة لهذه الملاحظات والملاحظات تابعة لاسباب تقتضيها لا يمكن حصرها فالانس معناه استبشار القلب وفرحه بمطالعة الجمال حتى انه اذا غلب وتجرد عن ملاحظة ما غاب عنه وما يتطرق اليه من خطر الزوال عظم نعيمه ولذته ومن هنا نظر بعضهم حيث قيل له أنت مشتاق فقال لانما الشوق الى غائب فاذا كان الغائب

الانس

حاضر فالى من يشتاق وهذا كلام مستغرق بالفرح بما ناله غير ملتفت الى ما بقي في الامكان من مزيد اللطاف ومن غلب عليه حال الانس لم تكن شهوته الا في الانفراد والخلوة كما حكى ان ابراهيم بن أدهم نزل من الجبل فقيل له من أين أقبلت فقال من



الانس بالله وذلك لان الانس بالله يلزم التوحش من غير الله بل كل ما يعوق عن الخلوة فيكون من أثقل الاشياء على القلب كما روى أن موسى عليه السلام لما كلمه ربه مكث دهر لا يسمع كلام أحد من الناس الا أخذ الغثيان لان الحب يوجب عذوبة كلام المحبوب وعذوبة ذكره فيخرج من القاب عذوبة ما سواه ولذلك قال بعض الحكماء في دنائه يا من آتسني بذكره (٦٣٩) وأوحشني من خلقة وقال الله

عز وجل لا داود عليه السلام كن لي مستاقا ولي مستأنسا ومن سواي مستوحشا وقيل لارابعة بمثلت هذه المنزلة قالت بتركي ما لا يعينني وأنسى بمن لم يزل وقال عبد الواحد بن زيد مررت براهب فقلت له يا راهب لقد أعجبتك الوحدة فقال يا هذا لو ذقت حلاوة الوحدة لاستوحشت اليها من نفسك الوحدة رأس العباد فقلت يا راهب ما أقل ما تجده في الوحدة قال الراحة من مداراة الناس والسلامة من استوحشت اليها من نفسك الوحدة رأس العباد فقلت يا راهب ما أقل ما تجده في الوحدة قال الراحة من مداراة الناس والسلامة من شرهم قلت يا راهب متى يذوق العبد حلاوة الوحدة لاستوحشت اليها من نفسك الوحدة رأس العباد فقلت يا راهب ما أقل ما تجده في الوحدة قال الراحة من مداراة الناس والسلامة من شرهم قلت يا راهب متى يذوق العبد حلاوة الوحدة قال الله تعالى قال اذا صفا الود وخلصت المعاملة أي عن شوب المشاركة قلت ومتى يصفو الود قال اذا اجتمع الهم فصار هـ ما واحد في الطاعة قال الخطابي في كتاب العزلة ولولم يكن في العزلة الا السلامة من آفة الرياء والتصنع للناس وما يدفع اليه الانسان اذا كان فيهم من استعمال المداينة معهم وخداع المواربة في رضاهم لكان في ذلك ما يرغب في العزلة ويحرك اليها انتهى وقد تقدم شيء من هذا في كتاب العزلة (وقال بعض الحكماء) من المحبين في مناجاته (عجبا للخلق كيف أرادوا بك بدلا عما بالقلوب كيف استأنت بسؤالك عنك فان قلت فاعلامات الانس) وشواهد (فاعلم ان علامته الخاصة ضيق الصدر من معاشرته الخلق) ان لم يمكنه الهروب منهم (والتبرم بهم) أي التضرع من مخالطتهم (واستتاره بعذوبة الذكر) حتى يترج به لجهه ودمه بحيث لو طرقت ساعة وهو لم يذكري تغير حاله ويتأسف عليه (فان خالط) وهو هكذا (فهو كمنظر في جماعة) وحي في أموات (ومجتمع في خلوة وغريب في حضر وحاضر في سفر وشاهد في غيبة وغائب في حضور ومخالط بالبدن منفرد بالقلب مستغرق بعذوبة الذكر) وهو آخر المقامات الثمانية التي عليها مبني طريقة السادة النقشبندية ويعبرون عنها بـ ولهم خلوة وراء تجمر يعني الخلوة في الخلوة الظاهر مع الخلق والباطن مع الحق اليد بالشغل والقلب بالحق وأنشدوا ومن داخل كن صاحباً غير غافل \* ومن خارج خالط كـ بعض الاجانب والى هذا أشارت رابعة رضي الله عنها حيث قالت

اني جعلتك في الفؤاد محدثي \* وأبعت جسمي من أراد جلوسي  
فالجسم مني للجائيس مؤانس \* وحبيب قلبي في الفؤاد أنيسي

وحكى البيهقي في الشعب عن علي بن سهل الانس بالله أن يستوحش من الخلق الامن أهل ولاية الله عز وجل فان الانس باهل ولاية الله هو الانس بالله تعالى (كما قال علي كرم الله وجهه في وصفهم هم قوم) وذلك فيما رواه أبو نعيم في الحلية من طرق عن كميل بن زياد قال أخذ علي بن أبي طالب بيدي فأخرجني الى ناحية الجبان فلما أصبحنا جلس ثم تنفس ثم قال يا كميل بن زياد القلوب أوعية نغيرها وأوعاها فاساق الحديث الى ان قال أولئك هم الاقلون عددا الا عظمون عند الله قدرهم يدفع الله عن حبه حتى يؤدوها الى نظائرهم ويزرعوها في قلوب أشباههم (هجم بهم العلم على حقيقة الامر فباشر واروح اليقين واستلنا وما استوعر) منه (المتفرقون

الخلق والتبرم بهم واستتاره بعذوبة الذكر فان خالط فهو كمنظر في جماعة ومجتمع في خلوة وغريب في حضر وحاضر في غيبة وغائب في حضور ومخالط بالبدن منفرد بالقلب مستغرق بعذوبة الذكر كما قال علي كرم الله وجهه في وصفهم هم قوم هجم بهم العلم على حقيقة الامر فباشر واروح اليقين واستلنا وما استوعر المتفرقون



والدعاة الى دينه فهذا  
معنى الانس بالله وهذه  
علامته وهذه شواهد  
وقد ذهب بعض  
المتكلمين الى انكار  
الانس والشوق والحب  
لأنه ان ذلك يدل على  
التشبيه وجهه بان جمال  
المدركات بالبصائر كمال  
من جمال المبصرات  
ولذا معرفتها أغلب على  
ذوى القلوب ومنهم  
أحمد بن غالب يعرف  
بغلام الخليل أنكر على  
الجنيد وعلى أبي الحسن  
النورى والجماعة  
حديث الحب والشوق  
والعشق حتى أنكر  
بعضهم مقام الرضا وقال  
ليس الا الصبر فاما الرضا  
فغير متصور وهذا كله  
كلام ناقص قاصر لم يطاع  
من مقامات الدين لاعلى  
القشور فظن أنه لا وجود  
الا للقشر فان المحسوسات  
وكل ما يدخل فى الخيال  
من طريق الدين قشر  
مجرد ووراءه الالباطل المطلوب  
فمن لم يصل من الجوز الا  
الى قشره يظن أن الجوز  
خشب كما هو يستحيل  
عنده خروج الدهن منه  
لأحالة وهو معذور  
ولكن عذره غير مقبول  
وقد قيل

وأنسوا بما استوحش منه الجاهلون صحبوا الدنيا بأبدان أرواحهم متعلقة بالمحل الأعلى) وفي رواية بالملا الأعلى (أو تلك خلفاء الله في أرضه والدعاة إلى دينه) هاهنا شوقا إلى رؤيتهم وأستغفر الله لي ولكم إذا شئت فقم وقد ذكر الحديث بطوله مع ذكر أسانيد وشرح ألفاظه واختلاف رواياته في أول كتاب العلم فراجع إن شئت (فهذا معنى الانس بالله وهذه علاماته وهذه شواهد) ولذا كرقاعدة تجمع ما أشار إليه المصنف في هذا الفصل فنقول اعلم أن معرفة العارفين بقرب الله تعالى منهم سبب لقربهم من الله واتصالهم به وعنه تتشعب جملة أحوالهم لأن الأحوال نتيجة الصفة المشهودة مع القرب فالقرب أصل لا يفارقه العارفون فإن اقترن به شهود الجمال أثمر المحبة والانس وإن اقترن بالقرب شهود الجلال أثمر المهابة وإن اقترن به شهود الكبرياء أثمر الصغار والاحقاد وإن اقترن به ترك المبالاة وشهود السلطان أثمر المخافة وإن كان معه العلم أثمر الامان وإن اقترن به شهود الغيوب أثمر الغنى عن الأكوان وإن اقترن به شهود منازيا اللطاف خيف على عقله من فرجه بالوجود والافضال وأما الأبرار وأحوالهم تنشأ عن العلم بوجود الرب بمقام اقتران العلم باقتداره على المنع والعطاء والسعادة والاشقاء فيمتولذ من ذلك ما يحثهم على خوفه ورجائه وإذا كان القرب بهذه المنزلة العظيمة فلا بد من ذكر لمعة منه يستعان بها على ادامة الأحوال نقل القشيري عن أبي سعيد الخراساني قال إن حقيقة القرب فقد حس الأشياء من القلب وهدوا الضمير إلى الله تعالى قال الكل محمد بن اسحق وهذا الذي ذكره هو الوسيلة لنيل القرب لأنفس القرب لانه سبق أن الطهور شرط الإيمان والذي ذكره طهور القلب عما سوى الله تعالى وإذا تطهر عما سوى الله تعالى كان الله حاضرا مع العبد لانه ليس بين العبد وربه الإحجاب نفسه وعوارضها فإذا نفي عن نفسه وعن عوارضها عرف قرب الله وجملة ذلك أن كل ذرة من بدن العالم وبدن الإنسان قد تعلق العلم بها ككشفوا الإرادة تخصيصا والقدرة إيجادا وابقاء والصفات لا تفارق الموصوف بل صفاته قائمة بذاته فإذا نطق العارف فلا ينطق بنفسه وإن سمع فلا يسمع بنفسه وهكذا ورد الحديث الصحيح كما تقدم فهذا انظر العارف المقرب ولذلك قال تعالى ونحن أقرب إليه من حبل الوريد وقال تعالى ونحن أقرب إليه منكم ولكن لا تبصرون جاءت الآيات على وزن أفعال للمبالغة في القرب لعسر الفرق ودقته بين الدال والمدلول فالعارفون يرون ربهم في الدنيا بعين الايقان والبصائر ورونه في الآخرة بالابصار رأى العين فهو قريب منهم في الدارين وليس قرب به في الآخرة مخالفا لقربه في الدنيا إلا بمنزلة اللطف والعطف والافتقار تلذت هذا وهذا القرب المسافة ولم يكن بينه وبين مخلوق إضافة لافي الدنيا ولا في الآخرة وهذه المعرفة مثمرة الانس بشرط الصفاء لا محالة (وقد ذهب بعض المتكلمين إلى إنكار الانس والشوق والرضا والحب لانه يدل على التشبيه وجهه بان جمال المدركات بالبصائر أكمل من جمال المبصرات) بالحواس (ولذة معرفتها أغلب على ذوى العقول) كما تقدمت الإشارة إليه في أول هذا الكتاب (ومنهم أحدین غالب) وكان من أئمة النحو والكلام (يعرف بـ غلام الخليل) هو الخليل بن أحمد النحوي شيخ النحاة وانما عرف بالـ غلام لانه لزم الخليل فاكثر القراءة عليه ولولم يخدمه (أنكر على) أبي القاسم (الجنيد وعلى أبي الحسين النوري والجماعة) ممن نحا نحوهم (حديث الحب والشوق والعشق حتى أنكروا بعضهم مقام الرضا وقال ليس إلا الصبر فاما الرضا فغير متصور) كما سيأتي في باب الرضا (وهذا كله كلام ناقص قاصر لم يطلع من مقامات الرضا الأعلى العشر وفضل أن لا وجود له للعشر فإن المحسوسات وكل ما يدخل في الخيال في طريق الدين قشر مجرد ووراء القلب المطلوب فن لم يصل من الجوز إلا إلى قشره يظن أن الجوز خشب كله ويستحيل عنده خروج الدهن منه لا محالة وهو معزور) لعدم اطلاعه والوقوف على الكنه (ولكن عذره غير مقبول) عند ذوى التحقيق (وقد قيل) في ذلك (الانس بالله لا يحويه بطل \* وليس يدركه بالحوال محتمل) والآ نسون رجال كلهم نجب \* وكلهم صفوة لله تعالى



\* (بيان معنى الانبساط والادلالات الذي ثمره غلبة الانس) \* اعلم أن الانس اذا دام غلب واستحكم ولم يشوشه قلة الشوق ولم ينقصه خرفة التغير والحجاب فانه يثمر نوعا من الانبساط في الاقوال والافعال والمناجاة مع الله تعالى وقد يكون منكرا للصورة لما فيه من الجراءة وقلة الهيبة ولكنه محتمل ممن أقيم في مقام الانس ومن لم يقيم في ذلك المقام ويتشبه بهم في الفعل والكلام هلك به وأشرف على الكفر ومثاله مناجاة برخ الاسود الذي أمر الله تعالى كليمه موسى عليه السلام ان يسأله ليستسقى لبني اسرائيل (٦٤١) بعد ان قحطوا سبع سنين وخرج موسى عليه السلام

ليستسقى لهم في سبعين ألفا فأوحى الله عز وجل اليه كيف استجب لهم وقد أظلمت عليهم ذنوبهم سرأثرهم خبيثة يدعوني على غير يقين ويأمنون مكري ارجع الى عبد من عبادي يقال له برخ فقال له يخرج حتى استجب له فسأل عنه موسى عليه السلام فلم يعرف فبينما موسى ذات يوم يمشي في طريق اذا بعبد أسود قد استقبله بين عينيه تراب من أثر السجود في شمله قد عقدها على عنقه فعرفه موسى عليه السلام بنور الله عز وجل فسلم عليه وقال له ما اسمك فقال اسمي برخ قال فانت طلبتني منذ حين أخرج فاستسقى لنا فخرج فقال في كلامه ما هذا من فعالك ولا هذا من حملك وما الذي بدالك أنقصت عليك عيونك أم عانت الرياح عن طاعتك أم

\* (بيان معنى الانبساط والادلالات الذي ثمره غلبة الانس) \* (اعلم) أرشدك الله (ان الانس) يثمر السكينة والطمأنينة والانبساط والادلالات وذلك لان لذة الانس تطير الباب العارفين وتوجب لهم الطغيان لان الانسان بطغي عند الغنى فيمد هم الله بعنايته وتوفيقه وينزل عليهم سكينة فيثبتهم بها وتوقفهم على حد الاعتدال في آداب الحضرة قال الله تعالى ما زاغ البصر وما طغى وهذه سعادة لا يعطاها كل أحد لان الادب يزيد في القرب من المحبوب قال الله تعالى هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيمانا ولفظ السكينة ورد في كتاب الله تعالى على أحوال مختلفة لا شترأ كهافي نفس السكون والطمأنينة فوق السكينة لان السكينة صولة تعدل طغيان القلب وتثبت الطمأنينة وجود من بعد اعتدال بفرح واستبشار لمعرفة القلب بالازيد والطمأنينة مستحبة مع الانس لانها مقصودة في نفسها والسكينة وسيلة تحته على الادب والاعتدال وأما الانبساط والادلالات فان الانس (اذا دام وغلبه واستحكم ولم يشوشه قلق الشوق) لقصور نظره على طيب حاله (ولم ينقصه خوف التغير والحجاب فانه يثمر نوعا من الانبساط في الاقوال والافعال والمناجاة مع الله تعالى وقد يكون منكرا للصورة) لا يليق بحال التعظيم والاجلال الموجبين للهيبة (لما فيه من الجراءة وقلة الهيبة ولكنه محتمل ممن أقيم في مقام الانس) وقد يليق بالمستأنس المنبسط ما لا يليق بالنائب المتضائل وذلك مثل قول عائشة رضي الله عنها لما سمعت قوله تعالى ترجى من تشاء منهم وتووى اليك من تشاء قالت ان ربك ليسار ع في رضاك أو هو ال (ومن لم يقيم في ذلك المقام وتشبه بهم في الفعل هلك به وأشرف على الكفر) عياذا بالله منه (ومثاله مناجاة برخ الاسود الذي أمر الله تعالى كليمه موسى عليه السلام ان يسأله يستسقى لبني اسرائيل بعد ان قحطوا سبع سنين) ومنع عنهم المطر (خرج موسى) عليه السلام (يستسقى لهم في سبعين ألفا فأوحى الله عز وجل اليه كيف استجب لهم وقد أظلمت عليهم ذنوبهم سرأثرهم خبيثة يدعوني على غير يقين ويأمنون مكري ارجع الى عبد من عبادي يقال له برخ فقال له يخرج حتى استجب له فسأل عنه موسى عليه السلام) بنى اسرائيل (فلم يعرف) لانه كان مجهولا عندهم لا يؤبه به ولا يشار اليه (فبينما موسى) عليه السلام (ذات يوم يمشي في طريق اذا بعبد أسود قد استقبله بين عينيه تراب من أثر السجود في شمله قد عقدها على عنقه فعرفه موسى عليه السلام بنور الله عز وجل فسلم عليه وقال له ما اسمك فقال اسمي برخ قال فانت طلبتني منذ حين أخرج) الى الصحراء (فاستسقى لنا) ربك (أخرج) مطيعا له ورفع يديه ودعا (فقال في) جملة (كلامه ما هذا من فعالك ولا هذا من حملك وما الذي بدالك أنقصت عليك عيونك أم عانت الرياح عن طاعتك أم تقدم ما عندك أم اشتد غضبك على المذنبين ألسنت كنت غفارا قبل خلق الخطائين خلقت الرحمة وأمرت بالعطف أم ترين انك تمتنع أم تخشى الفوت فتعجل بالعقوبة قال) الراوى (فما ربح) مكانه (حتى) اجتمع السحاب في أكاف السماء (أخذت بنوا اسرائيل بالقطر وأبنت الله تعالى العشب في نصف يوم حتى بلغ الركب قال فرجع برخ فاستقبله موسى عليه السلام فقال) برخ (كيف رأيت حين خاصمت ربي كيف أنصفتني فهم موسى عليه السلام به) ليؤدبه (فأوحى الله اليه) لا تفعل (ان برخا يضحك كنى كل يوم ثلاث مرات) يشير الى انه من ضنائر أوليائه (و) روى (عن الحسن) البصري رحمه الله تعالى

(٨١ - (اتحاف السادة المتقين) - تاسع)

نقدم ما عندك أم اشتد غضبك على المذنبين ألسنت كنت غفارا قبل خلق الخطائين خلقت الرحمة وأمرت بالعطف أم ترين انك تمتنع أم تخشى الفوت فتعجل بالعقوبة قال فما ربح حتى أخذت بنوا اسرائيل بالقطر وأبنت الله تعالى العشب في نصف يوم حتى بلغ الركب قال فرجع برخ فاستقبله موسى عليه السلام فقال كيف رأيت حين خاصمت ربي كيف أنصفتني فهم موسى عليه السلام به فأوحى الله تعالى اليه ان برخا يضحك كنى كل يوم ثلاث مرات \* وعن الحسن



قال احترقت اخصاص بالبصرة فبقى في وسطها اخص لم يحترق وأبو موسى يومئذ أمير البصرة فأخبر بذلك فبعث الى صاحب اخص قال فأتني  
بشيخ فقال يا شيخ ما بال اخصك (٦٤٢) لم يحترق قال اني أقسمت على ربي عز وجل أن لا يحرقه فقال أبو موسى رضي الله عنه اني سمعت

رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول يكون في  
أمتي قوم شعثة رؤسهم  
دنسة ثيابهم لو أقسموا  
على الله لا يبرهم قال ووقع  
حريق بالبصرة فجاء أبو  
عبيدة الخواص فجعل  
يتخطى النار فقال له أمير  
البصرة انظر لا تحترق  
بالنار فقال اني أقسمت  
على ربي عز وجل أن  
لا يحرقني بالنار قال  
فاعزم على النار أن  
تطفأ قال فعزمت عليها  
فطفئت وكان أبو حفص  
يمشي ذات يوم فاستقبله  
رستاق مدهوش فقال  
له أبو حفص ما أصابك  
فقال ضل جاري ولا  
أملك غيره قال فوقف  
أبو حفص وقال وعزتك  
لأن أخطو خطوة ما لم ترد  
عليه جاره قال فظهر  
جاره في الوقت ومرا أبو  
حفص رحمه الله فهذا  
وأمثاله يحرق لذوي  
الانس وليس لغيرهم  
أن يتشبه بهم قال  
الجنب رحمه الله أهل  
الانس يقولون في كلامهم  
ومناجاتهم في خلواتهم  
أشياء هي كفر عند  
العامة وقال مرة لو سمعها  
العموم لكفروهم

(قال احترقت اخصاص) جمع اخص بالضم اسم لما بيني من القصب (بالبصرة فبقى في وسطها اخص لم يحترق  
وأبو موسى) الاشعري رضي الله عنه (يومئذ أمير البصرة) كان ولاءه عمر رضي الله عنه بعد عزل المغيرة بن  
شعبة وأقره عثمان على عمله قليلا ثم عزله بعبد الله بن عامر وسكن أبو موسى الكوفة وولاه عثمان اياها بعد عزل  
سعيد بن العاص (فأخبر بذلك فبعث الى صاحب اخص قال فأتني بشيخ فقال له) (يا شيخ ما بال اخصك لم يحترق  
فقال اني أقسمت على ربي عز وجل أن لا يحرقه فقال أبو موسى) رضي الله عنه صدق الشيخ (اني سمعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقول يكون في أمتي قوم شعثة رؤسهم دنسة ثيابهم لو أقسموا على الله لا يبرهم) قال العراقي  
رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الاولياء وفيه انقطاع اه قلت ورواه أيضا الديلمي ولغظه يكون في أمتي رجال طامس  
رؤسهم دنس ثيابهم لو أقسموا على الله لا يبرهم وأشار بالانقطاع بين الحسن وأبي موسى لما ذكرنا أنه حين ولي  
أميرا بالبصرة لم يكن الحسن قد ولد والمشهور في الباب حديث أنس ان من عباد الله من لو أقسم على الله لا يبره ورواه  
الجماعة الا الترمذي (قال ووقع حريق بالبصرة فجاء أبو عبيدة) عباد بن عباد (الخواص) ترجمه أبو عبيدة في  
الخليعة وهكذا أسماء وكناه في رجال أبي داود رجل هكذا بعينه اسمه عباد بن عباد وكنيته أبو عبيدة فليل هو هو وقد  
روى صاحب الخليعة في الترجمة من طريق ردا بن الجراح حدثنا عباد بن عباد أبو عبيدة عن الاوزاعي فساق حديثا  
وروى من طريق أبي مسهر قال حدثني أبو عباد الخواص حدثني أبو بكر بن أبي مريم فساق حديثا وروى  
من طريق حماد بن واقد قال سمعت أبا عبيدة يقول فساق قولاه ومن طريق أبي مسلم الصوري قال كتب عباد  
ابن عباد الخواص الى اخوانه فساق كلامه وكل هذا الاختلاف في ترجمة واحدة فلعلة كان يكنى بكل منها وقرأت  
في ديوان الضعفاء للذهبي بخطه عباد بن عباد أبو عبيدة الارسوفي الخواص وثقه ابن معين وقال ابن حبان كان يأتي  
بالنار كبر فاستحق الترك وقال الحافظ ابن حجر في تهذيب التهذيب عباد بن عباد الرملي الارسوفي أبو عبيدة  
الخواص صدوق يتهم أخفش ابن حبل فقال يستحق الترك والذي يظهر ان هذا غير الذي ذكر في القصة فانه  
بصري وهذا رملي (فجعل يتخطى النار فقال له أمير البصرة انظر لا تحترق بالنار فقال اني أقسمت على ربي  
عز وجل أن لا يحرقني بالنار قال فاعزم على النار أن تطفأ قال فعزم عليها فطفئت) في الحال (وكان أبو حفص)  
عمر بن سلم الحداد النيسابوري شيخ الجنب تقدم ذكره (يمشي ذات يوم فاستقبله رستاق) أي سوادى  
(مدهوش) أي ذاهل العقل (فقال له أبو حفص ما أصابك قال ضل جاري ولا أملك غيره قال فوقف أبو حفص  
وقال وعزتك لأخطو خطوة ما لم ترد عليه جاره قال فظهر جاره في الوقت ومرا أبو حفص رحمه الله تعالى) في  
شأنه (فهذا وأمثاله مما يجري لذوي الانس) من الانبساط والادلال (وليس لغيرهم) أن يتشبه بهم قال  
الجنب (قدس سره) (أهل الانس يقولون في كافهم ومناجاتهم وخلواتهم أشياء هي كفر عند العامة وقال مرة  
لو سمعها العموم لكفروهم وهم يجدون المزيدي أحوالهم بذلك وذلك يحتمل منهم ويليق بهم) قال صاحب  
القوت فلورأيت أيها المستمع ما يكون بينه وبينهم في سرهم وما يجالسهم به ويحدثهم في هذه المواطن لا كنت  
تعذرهم في كل قول وفعل فهو لا محكوم عليهم في أمورهم قد حيل بينهم وبين كثير من العلم المعقول والرسم  
المنقول ان ما أوجدتهم مأخوذ بالعلم المجهول عند ذوي العقول فإرادته ساقط وعزيمه مفسوخ ومحبتهم في الامور  
منقوصة والخليقة منه في حيرة (واليه أشار القائل

قوم تخالجهم زهو بسيدهم \* والعبد يزهو على مقدار مولاه

ناهوا برؤيته عما سواه \* يا حسن رؤيتهم في عز ما ناهوا

ولا تستبعدن رضاه عن العبد بما يغضب به على غيره مهما اختلف مقامهما في القرآن تنبيهات على هذه المعاني

وهم يجدون المزيدي أحوالهم بذلك وكذلك يحتمل منهم ويليق بهم واليه أشار القائل قوم تخالجهم زهو بسيدهم  
والعبد يزهو على مقدار مولاه ناهوا برؤيته عما سواه \* يا حسن رؤيتهم في عز ما ناهوا ولا تستبعدن رضاه عن العبد بما يغضب به  
على غيره مهما اختلف مقامهما في القرآن تنبيهات على هذه المعاني



لوفطنت وفهمت جميع قصص القرآن تنبيهات لاولي البصائر والابصار حتى ينظروا اليها بعين الاعتبار فانما هي عند ذري الاعتبار من الاسماء فاؤل القصص قصة آدم عليه السلام وابليس اما تراهما كيف اشتركا في اسم المعصية والمخالفة ثم تباينا في الاجتهاد والعصمة اما ابليس فأبليس عن رحمة وقيل انه من المبعدين واما آدم عليه السلام فقيل فيه وعصى آدم ربه فغوى ثم اجتبا به قتاب عليه وهدى وقد عاتب الله نبيه صلى الله عليه وسلم في الاعراض عن عبد والاقبال على عبده وهما في العبودية سيات ولكن (٦٤٣) في الحال مختلفان فقال وأما من جاءك

يسعى وهو يخشى فانت

عنه تلهي وقال في

الاخرأما من استغنى

فانت له تصدى وكذلك

أمره بالعود مع طائفة

فقال عز وجل واذا جاءك

الذين يؤمنون بآياتنا

فقل سلام عليكم وأمره

بالاعراض عن غيرهم

فقال واذا رأيت الذين

يخوضون في آياتنا

فاعرض عنهم حتى قال

فلا تقعد بعد الذكري

مع القوم الظالمين وقال

تعالى واصبر نفسك مع

الذين يدعون ربهم

بالغداة والعشي فكذا

الانبساط والادلال يحتمل

من بعض العباد دون

بعض فن انبساط الانس

قول موسى عليه السلام

ان هي الا فتنتك تضل

بهم من تشاء وتهدى من

تشاء وقوله في التعلل

والاعتذار لما قيل له

اذهب الى فرعون فقال

ولهم ذنب وقوله اني

أخاف أن يكذبون

ويضيق صدري ولا

ينطق لساني وقوله اننا

نخاف أن يفرط علينا

لوفطنت وفهمت جميع قصص القرآن تنبيهات لاولي البصائر والابصار حتى ينظروا اليها بعين الاعتبار فانما هي عند ذري الاعتبار من الاسماء فاؤل القصص قصة آدم عليه السلام وابليس اما تراهما كيف اشتركا في اسم المعصية والمخالفة (ثم تباينا في الاجتهاد والعصمة اما ابليس فأبليس عن رحمة وقيل انه من المبعدين) ولذلك سمي ابليس وشيطانا من شطن اذا بعد (واما آدم) عليه السلام (فقيل فيه وعصى آدم ربه فغوى) أي ضل عن رشده (ثم اجتبا به قتاب عليه وهدى) فكم بين جنابة تسببت الى الطرد من الحضرة الالهية وجنابة تسببت الى التقرب منها (وقد عاتب الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم في الاعراض عن عبد والاقبال على عبده وهما في العبودية سيات ولكن في الحال مختلفان فقال وأما من جاءك يسعى) أي يسرع طالبا للخير (وهو يخشى) الله أو اذابه الكفار في آياتنا أو كبروة الطريق لانه أعمى لا قائد له (فانت عنه تلهي) أي تتشاغل (وقال في الاخرأما من استغنى فانت له تصدى) أي تتعرض بالاقبال عليه وفي ذكر التلهي والتصدى اشعار بان العتاب على اهتمام قلبه بالغنى وتلهيه عن الفقير ومثله لا ينبغي لك والمراد بالاول عبد الله بن أم مكتوم وبالثاني أمية بن خلف وروى ابن أبي حاتم عن ابن زيد لوان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتم شيئا من الوحي كتم هذا عن نفسه (وكذلك أمره بالعود مع طائفة فقال واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم) كتب ربكم على نفسه الرحمة (وأمره بالاعراض عن غيرهم فقال واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فاعرض عنهم حتى قال فلا تقعد بعد الذكري مع القوم الظالمين وقال تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي) وهم أهل الصفة وقد تقدم الكلام عليه (فكذا الانبساط والادلال يحتمل من بعض العباد دون بعض فن انبساط الانس قول موسى عليه السلام ان هي الا فتنتك تضل بهم من تشاء وتهدى من تشاء وقوله في التعلل والاعتذار لما قيل له اذهب الى فرعون فقال ولهم ذنب وقوله اني أخاف أن يكذبون ويضيق صدري) ولا ينطق لساني (وقوله اننا نخاف أن يفرط علينا أو أن يطغى وهذا) (من غير موسى عليه السلام) معدود (من سوء الادب) في الحضرة الالهية (لان الذي أقيم مقام الانس يلاطف ويحتمل ولم يحتمل ليونس عليه السلام ما) هو (دون هذا) بكثير وهو ذهابه مغاضبا القوم قبل أن يؤمر وقيل بالعذاب فلم يأتهم لم يعادهم بتوبتهم ولم يعرف الحال فظن انه كذبهم وغضب من ذلك (لما أن أقيم مقام القبض والهيبة فعوقب بالسجن في بطن الحوت في ظلمات ثلاث) بطن الحوت والبحر والليل وكان مدة مكثه في بطن الحوت أربع ساعات وقيل ثلاثة أيام (ونودي عليه الى يوم القيامة لولا أن تداركه نعمة من ربه) يعني التوفيق للتوبة وقبولها (لنبذ) أي طرح (بالعراء) أي بالارض الخالية عن الاشجار (وهو مذموم) أي ملهم مطرود من الرحمة والكرامة (قال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (العراء هو القيامة ونهى نبينا صلى الله عليه وسلم أن يقتدى به وقيل له فاصبر لحكم ربك) وهو امهالهم وتأخير نصرتك عليهم (ولا تسكن كصاحب الحوت) يونس (اذ نادى) في بطن الحوت (وهو مكظوم) مملوء غيظا من الضجرة فتبتلى به لانه وقال قتادة أي لا تجعل كجمل ولا تغضب كما غاضب ربه وأجد في الزهد وقال وهب كان في خلق يونس ضيق فلما جلت عليه أنقال النبوة تفسخ منها تفسخ الربع فقد فهم من يديه وهرب ربه وأما الحماكم وقال ابن عباس وهو مكظوم أي مغموم ربه ابن أبي حاتم (وهذه الاختلافات بعضها باختلاف الاحوال والمقامات

أو أن بطغى وهذا من غير موسى عليه السلام من سوء الادب لان الذي أقيم مقام الانس يلاطف ويحتمل ولم يحتمل ليونس عليه السلام ما دون هذا لما أقيم مقام القبض والهيبة فعوقب بالسجن في بطن الحوت في ظلمات ثلاث ونودي عليه الى يوم القيامة لولا أن تداركه نعمة من ربه لنبذ بالعراء وهو مذموم \* قال الحسن العراء هو القيامة ونهى نبينا صلى الله عليه وسلم أن يقتدى به وقيل له فاصبر لحكم ربك ولا تسكن كصاحب الحوت اذ نادى وهو مكظوم وهذه الاختلافات بعضها باختلاف الاحوال والمقامات



وبعضها السابق في الازل من التفاضل والتفاوت في القسمة بين العباد وقد قال تعالى ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وقال منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات فكافي عيسى عليه السلام من الفضلين ولادلان سلم على نفسه فقال والسلام على يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حيا وهذا انبساط منه لما شاهد من اللطف في مقام الانس وأما يحيى بن زكريا عليه السلام فإنه أقيم مقام الهيبة والحياء فلم ينطق حتى أثنى عليه خالقه فقال وسلام عليه وانظر كيف (٦٤٤) احتمل لاختوة يوسف ما فعلوه بيوسف وقد قال بعض العلماء قد عدت من أول قوله تعالى

اذ قالوا ليوسف وأخوه أحب الى أبينا منا الى رأس العشرين من اخباره تعالى عن زهدهم فيه نيفا وأربعين خطبة بعضها أكبر من بعض وقد يجتمع في الكامة الواحدة الثلاث والأربع فغفر لهم وعفا عنهم ولم يحتمل العز في مسألة واحدة سأل عنها في القدر حتى قبل محي من ديوان النبوة وكذلك كان بلعام بن باعوراء من أكابر العلماء فاكل الدنيا بالدين فلم يحتمل له ذلك وكان آصف من المسرفين وكانت معصيته في الجوارح فغفاه عنه فقد روى أن الله تعالى أوحى الى سليمان عليه السلام يا رأس العابدين ويا ابن محبة الزاهدين الى كم يعصيني ابن خالتك آصف وأنا أحلم عليه مرة بعد مرة فوعزني وجلالي لئن أخذته عصفت من عصفاتي عليه لا تركه مثله لمن معه ونكالا لمن بعده فلما دخل آصف

وبعضها السابق في الازل من التفاضل والتفاوت في القسمة بين العباد وقد قال تعالى ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وقال (منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات فكافي عيسى عليه السلام من الفضلين ولادلان سلم على نفسه فقال والسلام على يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حيا) كما أخبر الله تعالى عنه (وهذا انبساط منه لما شاهد من اللطف في مقام الانس وأما يحيى بن زكريا عليه السلام فإنه أقيم مقام الهيبة والحياء فلم ينطق حتى أثنى عليه خالقه فقال وسلام عليه) يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا (وانظر كيف احتمل لاختوة يوسف) عليهم السلام (ما فعلوه بيوسف) عليه السلام وهم يهودا ورو بيل وشمعون ونكشل وواي وعبادو وأملون وأساحر واسترو جادر ولاوي (وقد قال بعض العلماء قد عدت من أول قوله تعالى اذ قالوا ليوسف وأخوه أحب الى أبينا منا الى رأس العشرين) آية (من اخباره تعالى عن زهدهم فيه نيفا وأربعين خطبة بعضها أكبر من بعض وقد يجتمع في الكامة الواحدة الثلاث) منها (والاربعة فغفر لهم وعفا عنهم) وقبل شفاعة أبيهم واستغفاره فيهم ومنهم من شرفه بالنبوة (ولم يحتمل لعزير) بن شاروخا (في مسألة واحدة سأل عنها في القدر) وقصته في القرآن أو كالذي مر على قرية وهى خاوية على عروشها قال انى يحيى هذه الله بعد موتها الآية وكان يحفظ التوراة على ظهر قلبه فلما أحياء الله تعالى بعد مائة عام وكان يختصر قد أحرق نسخ التوراة كلها فجدد لهم التوراة عن ظهر قلبه ولذلك قالوا فيه عزير ابن الله وقد أخرج قصته ابن عساکر من طرق عن كعب ووهب والحسن وابن عباس (حتى قيل محي من ديوان النبوة) بسبب ذلك (وكذلك بلعم بن باعوراء) في بني اسرائيل (من أكابر العلماء) ومن كان يعرف الاسم الظاهر (فاكل الدنيا بالدين فلم يحتمل له ذلك) فغضب الله عليه وكان ما كان وقصته في القرآن وقد تقدم ذكرها في كتاب ذم الدنيا (وكان آصف) بن برخيا بن شمويل بن خالة سيدنا سليمان عليه السلام ووزيره ومعينه قيل هو المراد بقوله تعالى قال الذي عنده علم من الكتاب قيل كان يعرف الاسم الأعظم لكنه كان (من المسرفين) على نفسه (وكانت معصيته في الجوارح فغفاه عنه فقد روى أن الله تعالى أوحى الى سليمان عليه السلام يا رأس العابدين ويا ابن محبة الزاهدين الى كم يعصيني ابن خالتك آصف وأنا أحلم عليه مرة بعد مرة فوعزني وجلالي لئن أخذته عطفاتي عليه لا تركه مثله لمن معه ونكالا لمن بعده) أى ليعتبر به المعتبرون (فلما دخل آصف على سليمان أخبره بما أوحى الله تعالى اليه فخرج) آصف (حتى علا كتيبا من رمل ثم رفع رأسه ويديه نحو السماء وقال الهى وسيدى أنت أنت) أى فى كمال عزك وور بوبيتك (وأنا أنا) أى فى كمال ذلى وعبوديتي (فكيف أتوب ان لم تتب على وكيف استعصم ان لم تعصم لى لا عودن) أى الى المعصية (فأوحى الله تعالى اليه) بواسطة سيدنا سليمان عليه السلام (صدقت يا آصف أنت أنت وأنا أنا استقبل التوبة فقد تبت عليك وأنا التواب الرحيم) وبقي على رتبته التي كان عليها وقد رويت عنه العلوم الغريبة من الفلك والكواكب والطلاسم واليه ينتهى اسنادها (وهذا كلام مدله عليه وهارب منه اليه ونظر به اليه وتم الخبر ان الله تعالى أوحى الى عبد تداركه) بتوقيفه وعصيته وحفظه (بعد ان كان أشقى) أى أشرف (على الهلكة) وقال (كم من ذنب واجهتني به غفرته لك) ما قد أهلكت في دونه أمة من الامم فهذه سنة الله تعالى في عباده بالفضل والتقديم والتأخير على ما سبق به

المشيئة

على سليمان عليه السلام أخبره بما أوحى الله تعالى اليه فخرج حتى علا كتيبا من رمل ثم رفع رأسه ويديه نحو

السماء وقال الهى وسيدى أنت أنت وأنا أنا فكيف أتوب ان لم تتب على وكيف استعصم ان لم تعصم لى لا عودن فأوحى الله تعالى اليه صدقت يا آصف أنت أنت وأنا أنا استقبل التوبة فقد تبت عليك وأنا التواب الرحيم وهذا كلام مدله عليه وهارب منه اليه ونظر به اليه وفي الخبر ان الله تعالى أوحى الى عبد تداركه بعد ان كان أشقى على الهلكة كم من ذنب واجهتني به غفرته لك قد أهلكت في دونه أمة من الامم فهذه سنة الله تعالى في عباده بالفضل والتقديم والتأخير على ما سبق به



المشيئة الازلية وهذه القصص وردت في القرآن لتعرف بها سنة الله في عباده الذين خلوا من قبل فما (٦٤٥) في القرآن شيء الا هو هدى ونور

وتعرف من الله تعالى  
الى خلقه فتارة يتعرف  
اليهم بالتقديس فيقول  
قل هو الله أحد الله الصمد  
لم يلد ولم يولد ولم يكن له  
كفو أو أحد وتارة يتعرف  
اليهم بصفات جلاله فيقول  
الملك القدوس السلام  
المؤمن المهيمن العزيز  
الجبار المتكبر وتارة يتعرف  
اليهم في افعاله المخوفة  
المرجوة فيتلو عليهم سنته  
في أعدائه وفي أنبيائه  
فيقول ألم تركيف فعل  
ربك بعاد ارم ذات العمداد  
ألم تركيف فعل ربك  
بأصحاب الفيل ولا بعد  
والقرآن هذه الاقسام  
الثلاثة وهي الارشاد  
الى معرفة ذات الله  
وتقديسه أو معرفة صفاته  
وأسمائه أو معرفة  
أفعاله وسنته مع عباده  
ولما اشتملت سورة  
الاخلاص على أحد  
هذه الاقسام الثلاثة فهو  
التقديس وازنها رسول  
الله صلى الله عليه وسلم بثلاث  
القرآن فقال من قرأ  
سورة الاخلاص فقد قرأ  
ثلث القرآن لان منتهى  
التقديس أن يكون  
واحد في ثلاثة أمور  
لا يكون حاصل منه من  
هو نظيره وشبهه ودل  
عليه قوله لم يلد ولا يكون  
حاصل من هو نظيره  
وشبهه ودل عليه قوله ولم  
يولد ولا يكون في درجته وان لم يكن أصلاً ولا فرعاً من هو مثله ودل عليه قوله لم يكن له كفو أحد ويجمع جميع ذلك قوله تعالى قل هو الله أحد

المشيئة الازلية وهذه القصص وردت في القرآن لتعرف بها سنة الله في عباده الذين خلوا من قبل فما (من مضوا) أي مضوا في القرآن شيء الا هو هدى ونور وتعرف من الله الى خلقه فتارة يتعرف اليهم بالتقديس فيقول قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفو أو أحد وتارة يتعرف اليهم بصفات جلاله (وكلاهما يتعاقب بذات الله تعالى من سلب نقص واثبات كمال (فيقول) في الاثبات أن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون ويقول الله لا اله الا هو الحي القيوم ويقول هو الله الذي لا اله الا هو (الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر) وأما السلب فكقول الله تعالى قل هو الله أحد الى آخرها وقوله ما أشهدتهم خالق السموات والارض ولا خلق أنفسهم وما كنت متخذ المضلين عضداً وقوله تعالى رب السموات والارض وما بينهما ما فاعبده واصطبر لعبادته هل تعلم له سمي أي مثيلاً ونظيراً فهذه هي المعرفة الخاصة (وتارة يتعرف اليهم في أفعاله المخوفة والمرجوة فيتلو عليهم سنته في أعدائه وفي أنبيائه فيقول ألم تركيف فعل ربك بعاد ارم ذات العمداد ألم تركيف فعل ربك بأصحاب الفيل ولا بعد والقرآن هذه الاقسام الثلاثة وهي الارشاد الى معرفة ذات الله وتقديسه أو معرفة صفاته وأسمائه أو معرفة أفعاله وسنته مع عباده) ولذلك انقسم التوحيد الى ثلاثة أقسام توحيد الذات وتوحيد الصفات وتوحيد الأفعال (ولما اشتملت سورة الاخلاص على أحد هذه الاقسام الثلاثة وهو التقديس) أعني به تنزيه الرب تعالى عن الجسمية وتوابعها (وازنها رسول الله صلى الله عليه وسلم بثلاث القرآن فقال من قرأ سورة الاخلاص فقد قرأ ثلث القرآن) قال العراقي رواه أحمد من حديث أبي بن كعب باسناد صحيح ورواه البخاري من حديث أبي سعيد ومسلم من حديث أبي البرداء نحوه اه قلت لفظ أحمد من قرأ قل هو الله أحد فكأنما قرأ ثلث القرآن وهكذا رواه أبو عبيد والنسائي وابن منيع ومحمد بن نصر والدارقطني في الأفراد وابن مردويه والضياء ولفظ البخاري قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن وهكذا رواه أيضاً أحمد وأبو داود والنسائي وابن حبان ورواه البخاري أيضاً من رواية أبي سعيد عن أخيه قتادة بن النعمان ورواه مسلم بهذا اللفظ من حديث أبي البرداء وقد روى كذلك بهذا اللفظ من حديث أنس رواه ابن ماجه والطبراني في الاوسط والضياء ومن حديث أبي أيوب رواه النسائي والطبراني في الكبير والبيهقي في السنن ومن حديث أبي هريرة رواه الترمذي وصححه وابن ماجه ومن حديث ابن مسعود رواه الطبراني في الكبير ومن حديث أبي مسعود الانصاري رواه أحمد وابن ماجه ومن حديث معاذ رواه الطبراني في الكبير ومن حديث أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط رواه أحمد والطبراني والبيهقي وقد روى أيضاً من حديث ابن عمر بزيادة وقل يا أيها الكافرون تعدل ربع القرآن رواه الطبراني والحاكم وروى من حديث علي رضي الله عنه بلفظ من قرأ قل هو الله أحد مرة واحدة فكأنما قرأ ثلث القرآن ومن قرأها مرتين فكأنما قرأ ثلثي القرآن ومن قرأها ثلاثاً فكأنما قرأ القرآن كله رواه الرازي في تاريخه وروى العقيلي من حديث رجاء الغنوي من قرأ قل هو الله أحد ثلاث مرات فكأنما قرأ القرآن أجمع وروى البيهقي من حديث سعد من قرأ قل يا أيها الكافرون فكأنما قرأ ربع القرآن ومن قرأ قل هو الله أحد فكأنما قرأ ثلث القرآن من حديث ابن عباس من قرأ أم القرآن وقل هو الله أحد فكأنما قرأ ثلث القرآن (لان منتهى التقديس في أن يكون واحد في ثلاثة أمور) أحدها (لا يكون حاصل منهم من هو نظيره وشبهه ودل عليه قوله لم يلد) فقوله لم يلد أي لانه لم يجانس ولم يفتقر الى ما يعينه أو يخلف عنه لامتناع الحاجة والفناء عليه (و) الثاني (لا يكون هو حاصل من هو نظيره وشبهه ودل عليه قوله ولم يولد) وذلك لانه لا يفتقر الى شيء ولا يسبقه عدم (و) الثالث (لا يكون في درجته وان لم يكن أصلاً ولا فرعاً من هو مثله ودل عليه قوله ولم يكن له كفو أحد) أي ولم يكن أحد يكافئه أو يماثله من صاحبة وغيرها (ويجمع جميع ذلك قوله تعالى قل هو الله أحد) فأحد يدل على مجامع صفات الجلال والله يدل على جميع صفات الكمال اذا لواحد الحقيقة ما يكون منزلة الذات عن انحاء التركيب والتعدد ما يستلزم أحدهما كالجسمية والتحيز والمشاركة في الحقيقة وخواصها كالوجود والقدرة الذاتية

يولد ولا يكون في درجته وان لم يكن أصلاً ولا فرعاً من هو مثله ودل عليه قوله ولم يكن له كفو أحد ويجمع جميع ذلك قوله تعالى قل هو الله أحد



وجملته تفصيل قول لا اله الا الله فهذه أسرار القرآن ولا تنهاى أمثال هذه الأسرار في القرآن ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين ولذلك قال ابن مسعود رضى الله عنه نورا القرآن والنسوا غرائب فيه علم الاولين والآخرين وهو كما قال ولا يعرفه الا من طال في آحاد كلماته فكره وصفا له فهمه حتى تشهد كل كلمة منه بأنه كلام جبار قاهر مليك قادر وانه خارج عن حدا استطاعة البشر وأكثر أسرار القرآن معبأة في طي القصص والاعخبار فيكن حريصا على استنباطها لينكشف لك فيه من العجائب ما تستحق معه العلوم المزخرفة الخارجة عنه فهذا ما أردنا ذكره من معنى الانس والانسباط الذي هو ثمرته وبيان تفاوت عباد الله فيه والله سبحانه وتعالى أعلم

\*(القول في معنى الرضا بقضاء الله تعالى وحقيقته وما ورد في فضيلته)\*

اعلم أن الرضا ثمرة من ثمار المحبة وهو من أعلى مقامات المقربين

والحكمة الالهية التامة المقتضية للالوهية (وجملته) أى معرفته افرادا (تفصيل قول لا اله الا الله) وقولهم العلم بالشئ على الاجمال يناقض العلم على التفصيل على معنى ان الاجمال هو عدم الاطلاع على دقائقه لا بمعنى معرفة الاشياء افرادا ثم جمعها عددا فهذا الامانع منه فالتدال على الذات الجامعة لصفات الالهية كلها جلالا وجمالا وكلا حتى لا يشذ منها شئ وسائر الاسماء لا يدل آحادها الا على آحاد المعاني من علم وقدرة أو فعل أو غيره وقد فهم منه انه الوجود الحقيقي الحق وكل ما سواه فانه هالك وباطل الابه (فهذه أسرار القرآن) وجواهره (ولا تنهاى أمثال هذه الأسرار في القرآن فلا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين ولذلك قال ابن مسعود رضى الله عنه نورا القرآن والنسوا غرائب فيه علم الاولين والآخرين) وقد روى الديلمي من حديث أنس من أراد علم الاولين والآخرين فليثور القرآن (وهو كما قال ولا يعرفه الا من طال في آحاد كلماته فكره وصفا له فهمه حتى تشهد كل كلمة منه بأنه كلام جبار قاهر مليك قادر وانه خارج عن حدا استطاعة البشر وأكثر أسرار القرآن معبأة في طي القصص والاعخبار) وهى المرادة من قول ابن مسعود والنسوا غرائب (فكن حريصا على استنباطها) من معانها (لينكشف لك فيه من العجائب ما تستحق معه العلوم المزخرفة الخارجة عنه فهذا ما أردنا أن نذكره من معنى الانس و) معنى (الانسباط) والادلال الذى هو ثمرته (و بيان تفاوت عباد الله تعالى فيه) وظهر ما ذكرنا من أفعال الله تعالى الجائزة له أن يرضى على قوم بفعل و يغضب به على غيرهم لاختلاف أحوالهم وأحكامه السابعة فيهم بالتقريب والابعاد ولذلك يغار على كلامه أن يسمعه الا أهل خاصته قال الله تعالى واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا لانهم لم ينتفعوا بما سمعوه من الآيات ولا بالنظر الى ما كوت السموات والارض للاكنة التى منع الله بها انتفاعهم وعبر عن الستر فى ذلك فقال تعالى ولو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم وهذا حجاب الغيرة وحقيقتهما حفظ الوقت مع الحق أن يشوبه مشوش شحا عليه فاذا الغيرة من ثمرات الانس وهذه الاحوال لها بالنسبة الى العبد ثلاثة أحوال ان وجدها فى الملائكة فهو معلول يجب عليه المحاسبة وأن يطالب نفسه بالعلامات وان وجدها فى الخلاء دون الملائكة فهو حسن ولكنه ناقص من ذروة الكمال اذ الكمال أن يستوى فى ذلك الخلاء والملا والخصر والسفر والفراغ والشغل لان الفراغ شرط فى البداية لافى النهاية ومن استقرأ أحوال الانبياء والاولياء وجدها كما وصفنا والله الموفق

\*(القول فى معنى الرضا بقضاء الله تعالى وحقيقته وما ورد فى فضيله)\*

(اعلم) وفقك الله تعالى (ان الرضا ثمرة من ثمار الجنة وهو من أعلى مقامات المقربين) وهو الثامن من مقامات اليقين وجعل صاحب القوت المحبة حالا من مقام الرضا فذلك قدم الرضا على المحبة وأما صاحب مقاصد المنجيات فذكر الرضا فى آخر مقام التوكل وجعله من لواحقه وهذا لفظه الرضا هو الغاية القصوى فى الدنيا والاخرى بعد النظر الى وجه الله تعالى وله بالنسبة الى السالك منازل ثلاثة الاولى نهاية الصبر أول مقام الرضا والسالك يرتقى من الصبر اليه الثانية بعد التوكل والتفويض والتسليم لان الرضا لا يصلح الا بعد القضاء فاذا توكل العبد على مولاه واستسلم لقضاء ربه حينئذ تجرى عليه المقادير بحكم الله فى الازل حينئذ يجب الرضا الثالثة يكون ثمرة المحبة وهو الاغلب فى الوقوع والاشرف عند الله تعالى لان ذلك تحلوا بالبلايا والارزاياما سوى هذا حديث نفس لو طوبى النفس بالامتحان فيه لم يجده الطالب شيئا فلما رأى آيته يليق به هذه المنازل الثلاثة توسطت الامر وجعلته بعد التوكل لان الحاجة اليه فى هذه الحالة مما تنعم به البلوى وهو أيضا كغيره من المقامات ينتظم من علم وحال وعمل أما العلم فاعلم ان العلم الذى يورث حال الرضا هو العلم بكمال صفات الله تعالى وجلالها وجلالها فيما حكم به فى الازل من شقاء واسعاد وتقريب وابعاد وشدة وارخاء وان ذلك على أكمل الحالات وأرفع الدرجات وهذا العلم بعينه هو الذى يوجب التسليم والتفويض الآن الفرق بينهما وبين الرضا ان التفويض والتسليم قبل وقوع المقضى به والرضا بعد وقوع المقضى به وبالرضا يظهر صدق المقامات كلها واعتقادها هذا العلم واجب لانه من الايمان بالله يراد لذاته ولغيره اما كونه مراد لذاته فلانه معرفة بالله مقصودة فى نفسها واما كونه يراد



لغيره فلا يذهب عن القاب الهم والغم والحزن والسخط ويجلب اضدادها من الفرح والسرور والاستبشار  
 ويستفيد بذلك عد الانفس مع الله والسلامة من اضاعه الاوقات وقال القشيري قد اختلف العراقيون  
 والخراسانيون في الرضا هل هو من الاحوال أو من المقامات فاهل خراسان قالوا الرضا من جملة المقامات وهو نهاية  
 التوكل ومعناه يؤل الى أنه مما يتوصل اليه العبد باكتسابه وأما العراقيون فانهم قالوا الرضا من جملة الاحوال  
 وليس ذلك كسب العبد بل هو نازلة تحصل بالقلب كسائر الاحوال ويمكن الجمع بين القولين فيقال بداية الرضا  
 مكتسب للعبد وهي من المقامات ونهايته من جملة الاحوال وليست بمكتسبة (و) اما (حقيقته) فانها (غامضة  
 على الاكثرين وما يدخل عليه من التشابه والابهام غير منكشف الا لمن علمه الله تعالى التأويل وفقهه في الدين  
 فقد أنكر منكرين قصور الرضا بما يخالف الهوى ثم قالوا ان أمكن الرضا بشئ لانه فعل الله تعالى فينبغي  
 أن يرضى بالكفر والمعاصي وانخدع بذلك قوم فرأوا الرضا بالفجور والفسوق وترك الاعتراض والانكار من  
 باب التسليم لقضاء الله تعالى ولوانه كشفت هذه الاسرار ان اقتصر على سماع ظواهر الشرع لمساعد رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لابن عباس) رضى الله عنه (حيث قال اللهم فقهم في الدين وعلمه التأويل) هكذا رواه أحمد  
 وابن حبان والحاكم وقد تقدم في كتاب العلم وقد روى البخاري من حديثه بالشطرا الاول فقط ورواه أحمد  
 أيضا والطبراني وأبو نعيم بلفظ اللهم اعط ابن عباس الحكمة وعلمه التأويل ورواه كذلك ابن سعد والحاكم  
 وروى من حديث ابن عمر اللهم بارك فيه وانشر منه قاله لابن عباس رواه صاحب الحلية وروى ابن ماجه وابن  
 سعيد والطبراني من حديث ابن عباس اللهم علمه الحكمة وتأويل الكتاب وقال صاحب القوت وأعلم أن  
 الرضا من مقامات اليقين وأحوال المحبين ومشاهدة المتوكلين وهو داخل في كل أفعال الله تعالى لانها عن قضائه  
 لا يكون في ملكه الا ما قضاه فعلى العارف به الرضا بالقضاء ثم يرد ذلك الى تفصيل العلم وترتيب الاحكام فما كان  
 من خير وبر أمر به أو نذب اليه رضى به العبد وأحبه شرعا وفعلوا وجب عليه الشكر وما كان من شر نهى  
 عنه وتمدد عليه فعلى العبد أن يرضى به عدلا وقدر او يسلمه لولاه حكمته وحكموا عليه أن يصبر عنه ويقر به  
 ذنبا ويعترف به لنفسه ظمنا ورضى بعود الاحكام عليه بالعقاب وان اجترحه بجوارحه اكتسابا ورضى بان  
 لله سبحانه عليه الحجة البالغة وأن لا عذره فيه ويرضى بانه في مشيئة الله من عفو عنه برحمته وكرمه أن شاء أو  
 عقوبة بعدله وحقه ان شاء لان الموقنين والمحبين لا يسقطون الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا ينكرون  
 انكار المعاصي وكرهاتها باللسنة والقلوب من قبل ان الايمان فرضها والشرع ورد بها ولان الحبيب كرهها  
 فكأنوا معه فيما كره كما كانوا معه فيما أحب ومقام اليقين لا يسقط فرائض الايمان ومشاهدة التوحيد  
 لا تبطل شرائع الرسول ولا تسقط اتباعه فنزعم ذلك فقد افترى على الله ورسوله وكذب على الموقنين والمحبين  
 فنرضى بالمعاصي والمناكير منه أو من غيره وأحب لاجلها ووالى ونصر عنها وادعى ان ذلك يدخل في مقام  
 الرضا الذي يجازى عليه أو انه حال الراضين الذين وصفهم الله تعالى ومدحهم فهو مع الذين ذمهم الله ومقتهم  
 ثم ذكر جملة من الآيات والاخبار والآثار ثم قال وقد غلط في باب الرضا بعض البطالين من المتأخرين ممن  
 لا علم له ولا يقين فعمل الرضا على ما يكون منه من معصية وهوى فعمله بالتفصيل وقلة فقهم بعلم التأويل  
 ولا تباعه ما تشابه من التنزيل طلبا للفتنة وغربة الحال وابتداعا في القول والفعال أولهواه في العصيان  
 والفسوق وأراد أن يقيم بذلك عند الجاهلين سوق معذرة له وتطريفا ليه ولوعصم من الهوى لاستراح ولوزهد  
 في الدنيا لاراح ولو كان علمه للتأويل الله الفتح العليم لافلح واعلم الناس من علمه فرج وأرجح وانى له بذلك  
 والهوى يقلبه والبلاء المعقود به يعمره وانما يعلم التأويل منزل التنزيل ألم تسمع الى قول الرسول صلى الله عليه  
 وسلم اللهم فقهم في الدين وعلمه التأويل وبطلان قول هذا أوضح من أن يدل على فساد فكفونا عن مناظرته  
 بطرده وابعاده والاشتغال بالبطل بطله لان أوقاته قد ضاعت فيضيع وقت غيره بذكرها ثم قال وقد يحتاج أيضا  
 بطلان لبعده وقلة مواساته وبذله أو يعتل لاتساعه في أمر الدنيا واستشاره على الفقراء ان الذي يمنعه من البذل

وحقيقته غامضة على  
 الاكثرين وما يدخل  
 عليه من التشابه والابهام  
 غير منكشف الا لمن علمه  
 الله تعالى التأويل  
 وفقهه وفقهه في الدين  
 فقد أنكر منكرين  
 تصور الرضا بما يخالف  
 الهوى ثم قالوا ان أمكن  
 الرضا بكل شئ لانه فعل  
 الله فينبغي أن يرضى  
 بالكفر والمعاصي  
 وانخدع بذلك قوم فرأوا  
 الرضا بالفجور والفسوق  
 وترك الاعتراض والانكار  
 من باب التسليم لقضاء  
 الله تعالى ولوانه كشفت  
 هذه الاسرار لمن اقتصر  
 على سماع ظواهر الشرع  
 لمساعد رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم لابن  
 عباس حيث قال اللهم  
 فقهم في الدين وعلمه  
 التأويل



والا يشار الى الرهد فيما في يديه والاخراج رضاه بحاله وقلة اعتراضه على مجريه فيه وان هذا من مقام الرضا خص به عند نفسه وهذا قول لا عبذى هو وهوى من خدح النفوس وأمانها ومن غرور العدو ومكايده لان الرضا لا يمنع من اختيار الفقر والضيق اعرفه الراضى بفضل الرهد وأوصافه كيف تكون ولحب مولاه للفقر ولحقته على التكاثرفا الرضا لا يأمر بالاستئثار والاتساع لما كره من النعمة والاستكثار لان الرضا يأمر بما أمر الايمان به اذا كان مقام فيه فهو لا يوقف عما ندب اليه العبد ولا يدخل فيما كره له من فضول الدنيا انما يوقف من ذلك غلبة الهوى ويدخل فيه بحجة الدنيا وهوى ما مذمومان في العلم وعند العلماء تأمر به النفس الامارة بالسوء ويوسوس به العدو وبالهزم والخطم وهذه مذمومات وأحالتها بجهله على الرضا وهذه اغترارات من النفس لها وتغويه على الخلق ليسلم منه ولا عذر له فهذا عند مال كماله ولا سلامة له فيه من خالقه ولا مقام له في الرضا عند العلماء من أهل الرضا اهـ (فلنبدأ ببيان فضيلة الرضا ثم بحكايات أحوال الراضين ثم بذكر حقيقة الرضا وكيفية تصوره فيما يخالف الهوى ثم بذكر ما يظن انه من تمام الرضا وليس منه كترك الدعاء والسكوت على المعاصي)

والما كبر  
\* (بيان فضيلة الرضا) \*

(أما من الآيات فقوله تعالى رضى الله عنهم ورضوا عنه) فرضا الرب سبحانه سبب لرضا العبد عن الله ورضا العبد بالله وعن الله سبب لرضا الله عن عبده والرضا الاول ذاتى لعلقه بتخصيص الارادة والرضا الثانى فعل لانه ثواب الله يفيضه على عبده الراضى زيادة على جزائه ثم قال ذلك لمن خشى ربه فان الخشية ملاك الامر والباعث على كل خير (وقد قال تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان ومنتهى الاحسان رضا الله عن عبده وهو ثواب رضا العبد عن الله تعالى) وروى البيهقي في الشعب عن أبي سعيد الخدرى قال في معنى الآية هل جزاء من انقطع من نفسه الا التعاقى بر به وهل جزاء من انقطع عن أنس المخلوقين الا الانس برب العالمين وهل جزاء من صبر علينا الا الوصول اليها ومن وصل الى البناهل يجهل به ان يختار علينا وهل جزاء التعب في الدنيا والنصب فيها الا الراحة في الآخرة وهل جزاء من صبر على البلوى الا التقرب الى الكون وهل جزاء من سلم قلبه اليها ان نجعل قوله الى غيرنا وهل جزاء من بعد عن الخلق الا التقرب الى الحق وفي حديث ابن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جزاء من أنعمت عليه بالتوحيد الا الجنة تفرد به ابراهيم بن محمد الكوفي وهو منكر وسئل ذو النون المصري عن هذا فقال معناه هل جزاء من أحسنت اليه الا ان احفظ احسانى عليه فيكون احسانا الى احسان (وقال تعالى ومساكن طيبة في جنات عدن ورضوان من الله أكبر) وناهيك به شرفا انه يثمر رضوان الله (فقد رفع الله الرضا فوق جنات عدن) وهى من أعلى الجنان (كما رفع ذكره فوق الصلاة حيث قال ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر) والذكر عند الاكرين المشاهدة (فكما ان مشاهدة المذكور في الصلاة أكبر من الصلاة) وهذا أحد الوجهين (فرضوان رب الجنة أعلى من الجنة بل هو غاية مطلب سكان الجنة) والوجه الثانى ذكر الله تعالى للعبد أكبر من ذكر العبد لله تعالى (و) قد رفع الله تعالى الرضا منه فوق ما أعطى من النظر كما (في الحديث ان الله تعالى يتجلى للمؤمنين فيقول سلوني فيقولون رضاك) قال العراقي رواه البزار والطبراني في الاوسط من حديث أنس في حديث طويل بسند فيه لين وفيه فيجلى لهم فيقول أنا الذى صدقتكم وعدى وأتممت عليكم نعمتى وهذا محل كرامتى فسلوني فيسألونه الرضا ورواه أبو يعلى بلفظ ثم يقول ماذا تريدون فيقولون ربنا رضوانك الحديث ورجاله رجال الصحيح اهـ قلت ويخطأ الحافظ ابن حجر وفي الباب عن جابر في الشعب للبيهقي وحذيفة في مسند البزار قلت لفظ حديث جابر يقول الله تعالى يا أهل الجنة بقی اسكنتم شئتمألونه فيقولون وما هو يا ربنا فيقول رضوانى رواه كذلك الحكميم فى النوادر وروى القشيري في الرسالة بسنده الى محمد بن المنكدر عن جابر رفعه بينا أهل الجنة فى مجلس لهم اذ سطع لهم نور على باب الجنة فرفعوا رؤسهم فاذا الرب تعالى قد أشرف عليهم فقال يا أهل الجنة سلوني قالوا نسألك الرضا عنا قال رضائى أحلكم دارى وأنبلكم كرامتى هذا أدناها فسألوني قالوا نسألك الزيادة قال فيؤتون بنحائب من

فلنبدأ ببيان فضيلة الرضا ثم بحكايات أحوال الراضين ثم بذكر حقيقة الرضا وكيفية تصوره فيما يخالف الهوى ثم بذكر ما يظن انه من تمام الرضا وليس منه كترك الدعاء والسكوت على المعاصي

\* (بيان فضيلة الرضا) \*  
(أما من الآيات) فقوله تعالى رضى الله عنهم ورضوا عنه وقد قال تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان ومنتهى الاحسان رضا الله عن عبده وهو ثواب رضا العبد عن الله تعالى وقال تعالى ومساكن طيبة فى جنات عدن ورضوان من الله أكبر فقد رفع الله الرضا فوق جنات عدن كما رفع ذكره فوق الصلاة حيث قال ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر فكم ان مشاهدة المذكور فى الصلاة أكبر من الصلاة فرضوان رب الجنة أعلى من الجنة بل هو غاية مطلب سكان الجنان وفى الحديث ان الله تعالى يتجلى للمؤمنين فيقول سلوني فيقولون رضاك



فسؤالهم الرضا بعد النظر نهاية التفضيل وأما رضا العبد فسند كرحيقته وأما رضوان الله تعالى عن العبد فهو بمعنى آخر يقرب مما ذكرناه في حب الله للعبد ولا يجوز أن يكشف عن حقيقته إذ تقصر أفهام الخلق عن دركه ومن يقوى (٦٤٩) عليه فيستقل يادرا كه من نفسه

وعلى الجلة فلا رتبة فوق النظر إليه فأنما سأل الرضا لأنه سبب دوام النظر فكأنهم رأوا غاية الغايات وأقصى الاماني لما طفره روابنعم النظر فلما أمروا بالسؤال لم يسألوا الادواء وعلموا أن الرضا هو سبب دوام رفع الحجاب وقال الله تعالى ولدينا مزيد قال بعض المفسرين فيه يأتي أهل الجنة في وقت المزيد ثلاث تحف من عند رب العالمين أحداها هدية من عند الله تعالى ليس عندهم في الجنان مثلها فذلك قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين والثانية السلام عليهم من ربهم فبذلك على الهدية فضلا وهو قوله تعالى سلام قولا من رب رحيم والثالثة يقول الله تعالى اني عنكم راض فيكون ذلك أفضل من الهدية والتسليم فذلك قوله تعالى ورضوان من الله أكبر أي من النعيم الذي هم فيه فهذا فضل رضا الله تعالى وهو غرة رضا الله تعالى وهو غرة رضا العبد وأما من الاخبار فقد روي أن

ياقوت ثم ساق الحديث وفيه حتى تنتهي بهم الى جنة عدن قال فيكشف عنهم الحجاب فينظرون الله عز وجل الحديث بطوله ورواه ابن ماجه وابن أبي الدنيا في صفة الجنة وابن أبي حاتم والآن في الشريعة وابن مردويه أيضا بلفظ بينا أهل الجنة في نعيم إذ سطع لهم نور فرفعوا رؤسهم فاذا الرب تعالى قد أشرف عليهم من فوقهم فقال السلام عليكم يا أهل الجنة وذلك قول الله تعالى سلام قولا من رب رحيم فينظر اليهم وينظرون اليه حتى يحجب عنهم ويبقى نورهم وبركتهم عليهم في ديارهم (فسؤالهم الرضا بعد النظر) إليه (نهي التفضيل) ومن ذلك ما روي في حديث أبي سعيد الخدري أن الله تعالى يقول لأهل الجنة يا أهل الجنة فيقولون ليس ربنا وسعديك فيقول هل رضيتم فيقولون وما لنا لا نرضى وقد أعطيتنا ما لم تعط أحدا من خلقك فيقول ألا أعطيك أفضل من ذلك فيقولون يا رب وأي شيء أفضل من ذلك فيقول أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم أبدا رواه أحمد والشيخان والترمذي وابن حبان (وأما رضا العبد) بالله وعن الله وفي الله (فسند كرحيقته) فيما بعد (وأما رضوان الله تعالى عن العبد فهو بمعنى آخر يقرب مما ذكرناه في حب الله تعالى للعبد ولا يجوز أن يكشف عن حقيقته إذ تقصر أفهام الخلق عن دركه) وغاية ما يقال أن العصمة طاهر الرحمة والرحمة أول الرضا من الله فالعصمة من الله تعالى لعبد دليل الرحمة منه ثم تدخل الرحمة في مقام المحبة وهذه رحمة المحبوبين ثم ترفع المحبة الى مقام الرضا فتكون المحبة مقامه عن شهادة محبوب ويكون الرضا حاله في جميع تصرف البنية والمطلوب (ومن يقوى عليه فيستقل يادرا كه من نفسه وعلى الجلة فلا رتبة فوق النظر إليه فأنما سألوا الرضا لأنه سبب دوام النظر فكأنهم رأوا غاية الغايات وأقصى الاماني لما طفره روابنعم النظر فلما أمروا بالسؤال لم يسألوا الادواء وعلموا أن الرضا هو سبب دوام رفع الحجاب) أي بالرضا دام لهم النظر فلما كان الرضا موجب النظر سألوا دوام الرضا ليدوم القرب والنظر فسألوا تمام النعمة من حيث بدايتها قال صاحب القوت ولا يصلح ان يظهر معنى قولهم رضاك أكثر من هذا ولا يرسم في كتاب حقيقة الامر عن كشف وصف من صفاته الذاتية موجبة على العبد هيبة الربوبية وخوف هذاعن القلوب محجوب في حكمه من سائر الغيوب وهو في الدنيا ثواب لأهل الخشعة عن معرفة خاصة قال الله تعالى ذلك لمن خشى ربه (وقال تعالى ولدينا مزيد قال بعض المفسرين فيه يأتي أهل الجنة في وقت المزيد ثلاث تحف من عند رب العالمين أحداها هدية من عند الله تعالى ليس عندهم في الجنان مثلها فذلك قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين والثانية السلام عليهم من ربهم فبذلك على الهدية فضلا وهو قوله تعالى سلام قولا من رب رحيم والثالثة يقول الله تعالى اني عنكم راض فيكون ذلك أفضل من الهدية فذلك قوله تعالى ورضوان من الله أكبر أي من النعيم الذي هم فيه) نقله صاحب القوت (فهذا فضل رضا الله تعالى) عن العبد (وهو غرة رضا العبد) عن الله تعالى وقد قيل في قوله تعالى ورضوان من الله أكبر أن الرضا من جزاء أهل الله كبر وهو أحد المعاني في قوله صلى الله عليه وسلم من شغلته ذكرى عن مسألتي أعطيتهم أفضل ما أعطى السائلين في الرضا عنه لأن السائلين سألوه لهم فاعطاهم العفو والذاكرين ذكره فاعطاهم الرضا منه ويكون أيضا معناه النظر الى الله كبر يخرج الى النظر فقابل النظر إليه اليوم بالنظر اليه غدا كما واجه الوصف بالوصف في قوله وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة وفي حديث أبي موسى أن الله عز وجل يتجلى لنا ضاحكا والرضا هو حال الموقن واليقين هو حقيقة الايمان (وأما الاخبار فقد روي أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل طائفة من أصحابه ما أنتم فقالوا مؤمنون فقال ما علامة ايمانكم قالوا نصبر على البلاء ونشكر عند الرخاء ونرضى بمواقع القضاء فقال مؤمنون ورب السكينة) تقدم في كتاب العلم (وفي خبر آخر أنه قال حكاء علماء كادوا من فقههم أن يكونوا أنبياء) تقدم أيضا في كتاب العلم فاشهد لهم بالايمان لا بعد

(٨٢ - (تحاف السادة المتقين) - (تاسع) النبي صلى الله عليه وسلم سأل طائفة من أصحابه ما أنتم فقالوا مؤمنون فقال ما علامة ايمانكم فقالوا نصبر على البلاء ونشكر عند الرخاء ونرضى بمواقع القضاء فقال مؤمنون ورب السكينة وفي خبر آخر أنه قال حكاء علماء كادوا من فقههم أن يكونوا أنبياء



وفي الخبر طوبى لمن هدى للاسلام (٦٥٠) وكان رزقه كفافا ورضي به وقال صلى الله عليه وسلم من رضى من الله تعالى بالقليل من الرزق

رضي الله تعالى عنه  
بالقليل من العمل وقال  
ايضا اذا احب الله تعالى  
عبدا ابتلاه فان صبر  
اجتبه وان رضى اصطفاه  
وقال ايضا اذا كان يوم  
القيامة انبت الله تعالى  
اطائفة من امتي اجنحة  
فيطبرون من قبورهم  
الى الجنان يسرحون  
فيها ويتنعمون فيها  
كيف شاؤا فتقول لهم  
الملائكة هل رأيتم  
الحساب فيقولون ما رأينا  
حسابا فتقول لهم هل  
جزتم الصراط فيقولون  
ما رأينا صراطا فتقول  
لهم هل رأيتم جهنم  
فيقولون ما رأينا شيئا  
فتقول الملائكة من أمة  
من أنتم فيقولون من أمة  
محمد صلى الله عليه وسلم  
فتقول نشدناكم الله  
حدثونا ما كانت أعمالكم  
في الدنيا فيقولون  
حصلتان كانتا فينا فبلغنا  
هذه المنزلة بفضل رحمة  
الله فيقولون وما هما  
فيقولون كما اذا دخلونا  
نستحي ان نعصيه ورضي  
باليسير مما قسم لنا  
فتقول الملائكة يحق لكم  
هذا وقال صلى الله عليه  
وسلم يا معشر الفقراء  
اعطوا الله الرضا من  
قلوبكم تظفروا بثواب

وصف الرضا وكذلك جعل لقمان الحكيم الرضا من شرط الايمان لا يصلح الا به فقال في وصيته للايمان أربعة  
أركان لا يصلح الا بهن كما لا يصلح الجسد الا باليدين والرجلين ذكر منها الرضا بقدر الله تعالى (وفي الخبر طوبى  
للمن هدى للاسلام وكان رزقه كفافا ورضي به) رواه مسلم من حديث فضالة بن عبيد بلفظ وقنع به وقد تقدم  
(وقال صلى الله عليه وسلم من رضى من الله تعالى بالقليل من الرزق رضى الله تعالى منه بالقليل من العمل) قال  
العراقي وبناه في أمالي المحاملي بأسناده ضعيف من حديث علي ومن طريق المحاملي رواه الديلمي في مسند  
الفردوس اه قات هذا اللفظ ساقه البيهقي في الشعب من حديث علي وفي لفظ له من رضى بالله باليسير من  
الرزق الخ وقد رواه المحاملي من طريق علي بن الحسين بن أبي طالب عن أبيه عن جده ولفظه انتظار  
الفرج من الله عبادة ومن رضى بالقليل من الرزق رضى الله عنه بالقليل من العمل ورواه كذلك ابن أبي  
الدنيا في الفرج وابن عساكر (وقال) صلى الله عليه وسلم (ايضا اذا احب الله عبدا ابتلاه فان صبر اجتبه  
وان رضى اصطفاه) قال صاحب القوت وبناه من طريق أهل البيت وقد تقدم قريبا نحوه من حديث أبي  
عتبة الخولاني ان الله عز وجل اذا أراد بعبد خيرا ابتلاه فاذا ابتلاه اقتناه الحديث رواه الطبراني وابن  
عساكر وابن أبي الدنيا في المرض والكفارات من حديث أبي سعيد بسندين ان الله اذا احب عبدا ابتلاه  
واذا ابتلاه صبره (وقال) صلى الله عليه وسلم (ايضا اذا كان يوم القيامة أنبت الله اطائفة من امتي اجنحة فيطبرون  
من قبورهم الى الجنان يسرحون فيها ويتنعمون كيف شاؤا فتقول لهم الملائكة هل رأيتم الحساب فيقولون  
ما رأينا حسابا فيقولون هل جزتم الصراط فيقولون ما رأينا صراطا فتقول لهم هل رأيتم جهنم فيقولون ما رأينا  
شيئا فتقول الملائكة من أمة من أنتم فيقولون من أمة محمد صلى الله عليه وسلم فيقولون نشدناكم الله حدثونا  
ما كانت أعمالكم في الدنيا فيقولون حصلتان كانتا فينا فبلغنا الله تعالى هذه المنزلة بفضل رحمة  
وما هما فيقولون كذا اذا دخلونا نستحي ان نعصيه ورضي باليسير مما قسم لنا فتقول الملائكة يحق لكم هذا) نقله  
صاحب القوت فقال وروينا حديثا حسنا عن حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن أنس عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال اذا كان يوم القيامة فساقه وقال العراقي رواه ابن حبان في الضعفاء وأبو عبد الرحمن السلمي من حديث  
أنس مع اختلاف وفيه جيب بن علي القيسي ساقط هالك والحديث منكر يخالف القرآن والاحاديث الصحيحة في  
الورود وغيره اه قلت جيب بن علي القيسي لم أجده ذكره في ديوان الضعفاء للذهبي ولا في ذيله فليست رواة  
نعيم في الحلية حدثنا أبو بكر الطحلي حدثنا عبيد بن غنام حدثنا جعفر بن أبي الحسن الخوارزمي حدثنا عبد الله  
ابن عبيد الله بن اسحق بن محمد بن عمران بن موسى بن طلحة بن عبيد الله قال حدثني أبي عن الحصين بن حذيفة  
عن أبيه عن أبي صيفي عن أبيه صهيب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول المهاجرون هم السابقون  
الشافعون المدلون على ربهم والذي نفسي بيده انهم لياقون يوم القيامة وعلى عواتقهم السلاح فيقرعون باب  
الجنة فيقول لهم الخزنة من أنتم فيقولون نحن المهاجرون فيقول لهم الخزنة هل حوسبتم فيجشون على ركبهم  
وينثرون ما في جعباتهم ويرفعون أيديهم فيقولون ألا يارب أبهذه نحاسب لقد خسر جناتنا تركنا المال والاهل  
والولد فجعل الله لهم اجنحة من ذهب مخصوصة بالزبرجد والياقوت فيطبرون حتى يدخلوا الجنة فذلك قوله الحمد لله  
الذي أذهب عنا الحزن الى قوله لغوب قال صهيب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يبق لهم في الجنة أعرف  
منكم بمناركم في الدنيا (وقال صلى الله عليه وسلم اعطوا الله الرضا من قلوبكم تظفروا بثواب فقركم والا فلا) تقدم  
في كتاب الفقر والزهد بلفظ يا معشر الفقراء اعطوا الله الرضا من قلوبكم الحديث وانه رواه الديلمي في مسند  
الفردوس من حديث أبي هريرة وهو ضعيف فيه أحمد بن الحسن بن أبيان متهم بالكذب (وفي أخبار موسى  
عليه السلام ان بني اسرائيل قالوا له سل لنا ربك أمرا اذا نحن فعلناه برضى به عنا فقال موسى عليه السلام الهي  
قد سمعت ما قالوا فقال يا موسى قل لهم يرضون عني حتى أرضي عنهم) نقله صاحب القوت قال (ويشهد لهذا)

الخبر

فقركم والا فلا وفي أخبار موسى عليه السلام ان بني اسرائيل قالوا له سل لنا ربك أمرا اذا نحن فعلناه برضى به  
عنا فقال موسى عليه السلام الهي قد سمعت ما قالوا فقال يا موسى قل لهم يرضون عني حتى أرضي عنهم ويشهد لهذا



ماروى عن نبينا صلى الله عليه وسلم انه قال من أحب أن يعلم ماله عند الله عز وجل فليمنظر ماله (٦٥١) عز وجل عنده فان الله تبارك وتعالى

ينزل العبد من حيث  
أترله العبد من نفسه وفي  
أخبار داود عليه السلام  
مألا ولياى والهم بالدنيا  
ان الهم يذهب حلاوة  
مناجاتى من قلوبهم  
يادود ان محبتى من  
أولياى أن يكونوا  
روحانيين لا يغمسون  
وروى أن موسى عليه  
السلام قال يارب دلنى  
على أمر فيه رضاك حتى  
أعمله فأوحى الله تعالى  
اليه ان رضى فى كرهك  
وأنت لا تصبر على ما  
تكره قال يارب دلنى  
عليه قال فان رضى فى  
رضاك بقضائى وفى مناجاة  
موسى عليه السلام  
أى رب أى خلقتك أحب  
اليك قال من اذا أخذت  
منه المحبوب سألنى قال  
فاى خلقتك أنت عليه  
ساخط قال من يستخبرنى  
فى الامر فاذا قضيت له  
سخط قضائى وقد روى  
ما هو أشد من ذلك وهو  
ان الله تعالى قال أنا الله  
لا اله الا أنا من لم يصبر على  
بلاى ولم يشكر نعمائى  
ولم يرض بقضائى فليخذ  
ربا سوائى ومثله فى  
الشدة قوله تعالى فيما  
أخبر عنه نبينا صلى الله  
عليه السلام انه قال  
قال الله تعالى قد روت  
المقادير ودبرت التدبير  
وأحكمت الصنع فمن رضى  
فله الرضا منى حتى يلقانى ومن  
سخط فله السخط منى حتى يلقانى

الخبر (ماروى عن نبينا صلى الله عليه وسلم انه قال من أحب أن يعلم ماله عند الله عز وجل فليمنظر ماله عز وجل  
عنده فان الله تعالى ينزل العبد من حيث أترله العبد من نفسه) قال وحده ثنا أبو بكر أحمد بن جعفر بن همدان  
ابن مالك القطعي بهذا الحديث فرفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم قال العراقي رواه الحماكم من حديث جابر  
وصححه بلفظ منزلته ومنزلة الله اه قلت ورواه الدارقطني فى الافراد وابن النجار من حديث أنس بلفظ من  
أراد أن يعلم ماله عند الله عز وجل فليمنظر ماله عز وجل عنده ورواه كذلك أبو نعيم من حديث أبي هريرة (وفى  
أخبار داود عليه السلام) أوحى الله تعالى الى داود يادود (مألا ولياى والهم بالدنيا ان الهم يذهب  
حلاوة مناجاتى من قلوبهم) نقله صاحب القوت ورواه البيهقي فى الشعب عن بشر بلفظ يادود انما خلقت  
الشهوات والذات لضعفاء عبادى أما الأبطال فبالهم وللشهوآت والذات يادود فلا تعلقن قلبك بشئ منها فادنى  
ما أعاقبك به ان أسلب حلاوة حبي من قلبك وقد تقدم وفى لفظ آخر (يادود ان محبتى من أولياى أن يكونوا  
روحانيين ولا يغمسون) اياك والغم ولا تهتم بالخبر وأنت تريدنى كذا فى القوت وقال فى موضع آخر وقد روى فى  
أخبار داود عليه السلام ان الله عز وجل أوحى اليه تزعم انك منقطع الى وتدعى عشقى وتسمى الظن بى الق  
كنفك بين يدي أكن اختيارك فان محبتى من عبادى أن يكونوا روحانيين لا يغمسون مصابيح القلوب كن  
واحدا نبيا م العباد الى هنالك أرفع النور لك شاهد المخلوقين بمدنك وقلبك فاذا كنت كذلك قضيت ما عليك وبقي  
ما على فى كلام نحوه قال فى آخره ولا تهتم بالخبر وأنت تريدنى آثره واهى على هواله واغضب لى أشد مما تغضب  
لنفسك وقد تقدم بعضه قريبا (وروى ان موسى عليه السلام قال يارب دلنى على أمر فيه رضاك حتى أعمله  
فأوحى الله اليه ان رضى فى كرهك وأنت لا تصبر على ما تكره قال يارب دلنى عليه قال فان رضى فى رضاك  
بقضائى) نقله صاحب القوت وقال القشيري وقيل قال موسى عليه السلام الهى دلنى على عمل اذا علمته رضى  
عنى فقال انك لا تطيق ذلك فخر موسى ساجدا متضرعا فأوحى الله اليه يا ابن عمران ان رضى فى رضاك بقضائى  
اه وقال صاحب القوت وروى بنا هذا على وجه آخر ان بنى اسرائيل سألوا موسى عليه السلام فقالوا لو علمنا فى  
أى شئ رضا ربنا عز وجل لفعلناه فأوحى الله اليه قل لهم رضى ان ترضوا بقضائى (وفى مناجاة موسى عليه  
السلام يارب أى خلقتك أحب اليك قال من اذا أخذت منه المحبوب سألنى قال فاى خلقتك أنت عليه ساخط  
قال من يستخبرنى فى الامر فاذا قضيت له سخط قضائى) نقله صاحب القوت قال (وقد روى ما هو أشد من ذلك)  
كاه (وهو ان الله تعالى قال أنا الله لا اله الا أنا من لم يصبر على بلاى ولم يشكر نعمائى ولم يرض بقضائى فليخذ  
ربا سوائى) قال العراقي رواه الطبرانى فى الكبير وابن حبان فى الضعفاء من حديث أبي هند الدارى مقتصرا على  
قوله من لم يرض بقضائى ويصبر على بلاى فليمنس ربا سوائى واسناده ضعيف اه قلت وكذلك رواه أبو نعيم فى  
الصحابة وابن عساكر كلهم من طريق سعيد بن زياد بن فائد بن زياد بن أبي هند الدارى عن أبيه زياد كشداد عن  
أبيه فائد بالفاء عن أبيه زياد عن أبيه فائد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يعنى عن ربه فسأله  
قال الحافظ فى الاصابة فائد وولده ضعيفان وروى الشيرازى فى الالقاب من حديث على قال لى جبريل قال الله  
عز وجل يا محمد من آمن بى ولم يؤمن بالقدر خيره وشره فليمنس ربا غيرى وفيه محمد بن عيسى الكرماني وروى  
البيهقي وابن النجار من حديث أنس قال الله عز وجل من لم يرض بقضائى وقد روى فليمنس ربا غيرى ورواه  
الخطيب بلفظ من لم يرض بقضاء الله ويؤمن بقدر الله فليمنس الها غير الله عز وجل (ومثله فى الشدة قوله  
تعالى فيما أخبر عنه نبينا صلى الله عليه وسلم انه قال تعالى قدرت المقادير ودبرت التدبير وأحكمت الصنع فمن  
رضى فله الرضا منى حتى يلقانى ومن سخط فله السخط منى حتى يلقانى) نقله صاحب القوت وقال العراقي لم أجده  
بهذا اللفظ ولا الطبرانى فى الاوسط من حديث أبي امامة خلق الله الخلق وقضى القضية وأخذ ميثاق النبيين  
الحديث واسناده ضعيف اه قلت وتتمام حديث أبي امامة وعرضه على المساء فاخذ أهل اليمن بميمه وأخذ  
أهل الشمال بيده الاخرى وكلتا يدي الرحمن يمين فقال يا أصحاب اليمن فاستجابوا لله فقالوا اليك ربا وسعديك  
وأحكمت الصنع فمن رضى فله الرضا منى حتى يلقانى ومن سخط فله السخط منى حتى يلقانى



وفي الخبر المشهور يقول الله تعالى خلقت الخير والشر فطوبى لمن خلقت له الخير وأجره على يديه وويل لمن خلقت له الشر وأجره على يديه وويل لمن قال (٦٥٢) لم وكيف وفي الاخبار السالفة ان نبيا من الانبياء شكك الى الله عز وجل الجوع والفقر والقمل

عشر سنين فما أجيب الى ما أراد ثم أوحى الله تعالى اليه كم تشكو هكذا كان بدوك عندي في أم الكتاب قبل أن أخلق السموات والارض وهكذا سبق لك مني وهكذا قضيت عليك قبل أن أخلق السموات أفتر يد أن أعبد خلق الدنيا من أجلك أم تريد أن أبدل ما قدرته عليك فيكون ما تحب فوق ما أحب ويكون ما تريد فوق ما أريد وعزني وجلالي لئن تلجج هذا في صدرك مرة أخرى لاصحونك من دوان النبوة روي أن آدم عليه السلام كان بعض أولاده الصغار يصعدون على بدنه وينزلون يجعل أحدهم رجلاه على أضلاعه كهيشة الدرج فيصعد على رأسه ثم ينزل على أضلاعه كذلك وهو مطرق الى الارض لا ينطق ولا يرفع رأسه فقال له بعض ولده يا أبت أما ترى ما يصنع هذا بان لو نهيته عن هذا فقال يا بني اني رأيت ما لم تروا وعلمت ما لم تعلموا اني تحركت حركة واحدة فاهبطت من دار الكرامة الى دار الهوان ومن دار النعيم الى دار الشقاء فاحاف أن أتحرك حركة أخرى فيصيبني ما لا أعلم

قال ألسنت بر بكم قالوا بلى قال يا أصحاب الشمال فاستجابوا لله فقالوا البيك ربنا وسعديك قال ألسنت بر بكم قالوا بلى نخطأ بعضهم ببعض فقال قائل منهم رب لم خلطت بيننا قال لهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون أن يقولوا يوم القيامة أنا كنا عن هذا غافلين ثم رددهم في صلب آدم فاهل الجنة أهلها وأهل النار أهلها قيل يا رسول الله فما الأعمال قال يعمل كل قوم بمنزلتهم وهكذا رواه عبد بن حميد والحكيم والعقيلي وأبو الشيخ في العظمة وابن مردويه وقال صاحب القوت وفي الخبر أول ما كتب الله تعالى لموسى عليه السلام اني أنا الله لا اله الا أنا من رضى بحكمي واستسلم لقضائي وصبر على بلائي كتبه صديقا وحشرته مع الصديقين يوم القيامة قلت رواه الديلمي من حديث ابن عباس باللفظ أول شيء كتبه الله في اللوح المحفوظ بسم الله الرحمن الرحيم انه من استسلم لقضائي ورضى بحكمي وصبر على بلائي بعثته يوم القيامة مع الصديقين (وفي الخبر المشهور يقول الله تعالى خلقت الخير والشر فطوبى لمن خلقت له الخير وأجره على يديه وويل لمن خلقت له الشر وأجره على يديه وويل ثم وويل لمن قال لم وكيف) كذا نقله صاحب القوت قال العراقي رواه ابن شاهين في شرح السنة من حديث أبي امامة بسند ضعيف اه قلت وروى الطبراني من حديث ابن عباس ان الله تعالى قال أنا خلقت الخير والشر فطوبى لمن قدر على يديه الخير وويل لمن قدرت على يديه الشر (وفي الاخبار السالفة ان نبيا من الانبياء شكك الى الله عز وجل الجوع والفقر والقمل عشر سنين فما أجيب الى ما أراد ثم أوحى الله اليه كم تشكو هكذا كان بدوك عندي في أم الكتاب قبل أن أخلق السموات والارض وهكذا سبق لك مني وهكذا قضيت عليك قبل أن أخلق الدنيا أفتر يد أن أعبد الدنيا من أجلك أم تريد أن أبدل ما قدرته عليك فيكون ما تحب فوق ما أحب ويكون ما تريد فوق ما أريد وعزني وجلالي لئن تلجج هذا مرة أخرى لاصحونك من دوان النبوة روي أن آدم عليه السلام كان بعض أولاده الصغار يصعدون على بدنه وينزلون يجعل أحدهم رجلاه على أضلاعه كهيشة الدرج فيصعد على رأسه ثم ينزل على أضلاعه كذلك وهو مطرق الى الارض لا ينطق ولا يرفع رأسه فقال له بعض ولده يا أبت أما ترى ما يصنع هذا بان لو نهيته عن هذا فقال يا بني اني رأيت ما لم تروا وعلمت ما لم تعلموا اني تحركت حركة واحدة فاهبطت من دار الكرامة الى دار الهوان ومن دار النعيم الى دار الشقاء فاحاف أن أتحرك حركة أخرى فيصيبني ما لا أعلم) نقله صاحب القوت قال وروى في بعض الاخبار انه قال ان الله تعالى ضمن لي ان حفظت لساني أن يردني الى الدار التي أخرجني منها (وقال أنس بن مالك) رضى الله عنه (خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين فما قال لي شيء فعلته لم فعلته ولا شيء لم أفعله لم لأفعله ولا قال في شيء كان ليته لم يكن ولا في شيء لم يكن ليته كان وكان اذا خاصني مخاصم من أهله يقول دعوه لوقضى شيء لكان) واللفظ القوت خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين ليس كل امرئ كما يريد صاحبه ما قال لي شيء فعلته لم فعلته ثم ساقه وفي آخره وكان صلى الله عليه وسلم يقول لوقضى شيء لكان وفي بعض اخباره وان خاصني مخاصم قال دعوه لوقضى شيء كان هذا اللفظ ثلاثة أحاديث وهذا وصف الراضي الموقن بشهادته وقدر ريت لفظه مجملة في شيئين متضادين ما بعثني النبي صلى الله عليه وسلم في حاجة قضيت أو لم تقض الا قال لوقضى شيء كان فهذا اذا كان اللفظ راجعا على الوصفين فالعني فيما قضى أيضا أي لوقضى أن لا يقضى فاستوى عنده في القضاء ما قضى لانه قد قضى أن يقضى وما لم يقض لانه لم يسبق فيه القضاء وقد يصلح في هذا الوجه ان لكل حاجة تقدر من الوهم فكانها وان قضيت الا انها غير ما تصور في وهمه قال لوقضى ذلك لكان فان كان اللفظ عائدا على ما لم يقض وحده لان ما قضى فقد ظهر وبان بلا مسئلة فيكون هذا معنى قوله في قصة ذي الديدن كل ذلك لم يكن وقد كان أحدهما وهو

الى دار الهوان ومن دار النعيم الى دار الشقاء فاحاف أن أتحرك حركة أخرى فيصيبني ما لا أعلم وقال أنس بن مالك رضى الله عنه النسيان

خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين فما قال لي شيء فعلته لم فعلته ولا شيء لم أفعله لم لأفعله ولا قال في شيء كان ليته لم يكن ولا في شيء لم يكن ليته كان وكان اذا خاصني مخاصم من أهله يقول دعوه لوقضى شيء لكان



و يروى أن الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام يا داود إنك تريد أن يدوأنما يكون مأرب دفان سملت لما أريد كفيتمك ما تريد أن لم تسلم لما أريد أن تعبتك فيما تريد ثم لا يكون إلا مأرب يد\* (وأما الآثار)\* فقد قال ابن عباس رضي (٦٥٣) الله عنهما أول من يدعى إلى الجنة يوم

القيامة الذين يحمدون الله تعالى على كل حال وقال عمر بن عبد العزيز ما بقي لي سرور إلا في مواقع القدر وقيل له ما تشتهي فقال ما يقضى الله تعالى وقال ميمون ابن مهران من لم يرض بالقضاء فليس له حقه دواء وقال الفضيل ان لم تصبر على تقدير الله لم تصبر على تقدير نفسك وقال عبد العزيز بن أبي رواد ليس الشأن في أكل خبز الشعير والخل ولا في لبس الصوف والشعر ولكن الشأن في الرضا عن الله عز وجل وقال عبد الله بن مسعود لان الحس جرة أحرق ما أحرق وأبقت ما أبقت أحب إلى من أن أقول لشيء كان ليته لم يكن أو لشيء لم يكن ليته كان ونظر رجل إلى فرحة في رجل محمد بن واسع فقال اني لارجو منك من هذه القرحة فقال اني لاشكرها منذ خرجت اذ لم تخرج في عيني وروى في الاسرائيليات أن عابدا عبد الله دهر اطو يلا فاري في المنام فلا تارة الراعية رفيقتك في الجنة

النسيان وهذا أيضا فيه لطيفة يحتملها التأويل أن يريد كل ذلك مجموعا على ما يمكن فهذا يرجع بمعنى قوله فيما قضى لو قضى أن لا يقضى كما أن ما لم يقض قد قضى أن يقضى رجع القضاء عليهم ما ساء كان صلى الله عليه وسلم لم يرضى بما قضى كيف قضى على ما تصوره الوهم أو بخلافه و يرضى بما لم يقض لان القضاء فيهما سواء فينبغي أن يكون الرضا بهما سواء فبالنظر في هذه الدقائق والوقوف عند هارفع القدم عند الله تعالى إلى مقام المقر بين وبالتهاون به والغفلة تعلقت القلوب ففسدت حين لم يصلح للمحبة والرضا اه و قول أنس المذكور خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ تقدم له في كتاب أخلاق النبوة بلفظ والذي بعثه بالحق ما قال في شيء قط كرهه لم فعلته ولا لامني أحد من أهله الا قال دعوه انما كان هذا بكتاب وقد روى الشيخان من حديث أنس ما قال لشيء صنعت لم صنعت ولا لشيء تركته لم تركته وروى أبو الشيخ في كتاب الاخلاق من حديث له فيه ولا أمرني بأمر فتوانيت فيه فعاتبني عليه فان عاتبني أحد من أهله قال دعوه فلو قدر شيء كان وفي رواية له كذا قضى وروى الخرائطي في مكارم الاخلاق من حديثه دعوه فانه لو قضى شيء لم كان وعند الدارقطني في الافراد وأبي نعيم في الحلية لو قضى كان أو قدر كان (ويروى) في بعض الاخبار (ان الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام يا داود تريد أن يدوأنما يكون مأرب يد) نقله صاحب القوت (وأما الآثار فقد قال ابن عباس) رضي الله عنه (أول من يدعى إلى الجنة يوم القيامة) أي ليدخلها (الذين يحمدون الله تعالى على كل حال) أي في السراء والضراء (وقال عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى لقد أصبحت و (ما بقي لي سرور إلا في مواقع القدر وقيل له ما تشتهي فقال ما يقضى الله تعالى) وقال أبو عبد الرحمن البناحي من عباد الله خالق يستحيون من الصبر يتلقفون مواقع أقداره بالرضا تلقفا (وقال ميمون بن مهران) الخزر جرحه الله (من لم يرض بالقضاء فليس له حقه دواء وقال الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى (ان لم تصلح على تقدير الله تعالى لم تصلح على تقدير نفسك وقال) أبو عبد الرحمن (عبد العزيز بن أبي رواد) بفتح الراء وتشديد الواو صدوق عابدي روى له الاربعة أسند عن كبار التابعين (ليس الشأن في أكل خبز الشعير والخل ولا في لبس الصوف والشعر ولكن الشأن في الرضا عن الله عز وجل) وقد كان ذهب بصير عبد العزيز بن هذا منذ عشرين سنة فلم يعلم به أهله ولا ولده فتأمله ابنة ذات يوم فقال يا أبت ذهب عينك قال نعم يا بني الرضا عن الله أذهب عين أباك (وقال عبد الله بن مسعود) رضي الله عنه (لان الحس جرة أحرق ما أحرق وأبقت ما أبقت أحب إلى من أن أقول لشيء كان ليته لم يكن أو لشيء لم يكن ليته كان) رواه أبو نعيم في الحلية من طريق أبي الحكم أو الحكم عن أبي وائل عنه قال ما أحد من الناس اليوم الا يتمنى فساقه وفيه ولا يعض أحدكم على جرة حتى تطفأ خير من ان يقول لا امر قضاء الله ليت هذا لم يكن (ونظر رجل إلى قرحة في رجل محمد بن واسع) البصري رحمه الله تعالى (فقال اني لارجو منك من هذه القرحة فقال اني لاشكرها منذ خرجت اذ لم تخرج في عيني) رواه أحمد في الزهد ومن طريقه أبو نعيم في الحلية حديثنا محمد بن مصعب قال سمعت يحيى بن سالم يذكر عن عبد العزيز بن أبي رواد قال رأيت في يد محمد بن واسع قرحة وكأنه رأى ما قد شق على منها فقال لي أتدري ماذا الله على في هذه القرحة من نعمة قال فسكت فقال حيث لم يجعلها على حد قتي ولا على طرف لسانى ولا على طرف ذكري قال فهانت على قرحتي (وروى في الاسرائيليات ان عابدا عبد الله دهر اطو يلا فاري في المنام فلا تارة الراعية رفيقتك في الجنة فاستضافها ثلاثا لينظر الى عملها فكان بيت قائما وبيت نائمة وبطل صائم وتظل مفطرة فقال اما لك عمل الامارات فقالت ما هو والله الامارات لا أعرف غيره فلم يزل يقول تذكري حتى قالت خصيلة واحدة هي في ان كنت في شدة لم أتمن ان أكون في رخاء وان كنت في مرض لم أتمن ان أكون في صحة وان كنت في الشمس لم أتمن ان أكون في الظل

فسأل عنها الى أن وجدها فاستضافها ثلاثا لينظر الى عملها فكان بيت قائما وبيت نائمة وبطل صائم وتظل مفطرة فقال اما لك عمل غير ما رأيت فقالت ما هو والله الامارات لا أعرف غيره فلم يزل يقول تذكري حتى قالت خصيلة واحدة هي في ان كنت في شدة لم أتمن ان أكون في رخاء وان كنت في مرض لم أتمن ان أكون في صحة وان كنت في الشمس لم أتمن ان أكون في الظل



فوضع العابد يده على رأسه وقال أهذه خصيلة هذه والله خصيلة عظمة يعجز عنها العباد وعن بعض السلف ان الله تعالى اذا قضى في السماء قضاء أحب من أهل الأرض أن يرضوا (٦٥٤) بقضائه وقال أبو الدرداء ذروة الايمان الصبر للحكم والرضا بالقدر وقال عمر رضي الله عنه ما أبالي

على أي حال أصبحت  
وأمسيت من شدة أورخاء  
وقال الثوري يوما عند  
رابعة اللهم ارض عنا  
فقلت أما تستحي من  
الله أن تسأله الرضا  
وأنت عنه غير راض فقال  
استغفر الله فقال سليمان  
ابن جعفر بن سليمان  
الضبي فتي يكون العبد  
راضيا عن الله تعالى  
قالت اذا كان سروره  
بالمصيبة مثل سروره  
بالنعمة وكان الفضيل  
يقول اذا استوى عنده  
المنع والعطاء فقد رضي  
عن الله تعالى وقال أحمد  
ابن أبي الخوارى قال أبو  
سليمان الداراني ان الله  
عز وجل من كرهه قد  
رضي من عبده بما رضي  
العبيد من موالهم قلت  
وكيف ذلك قال ليس  
مراد العبد من الخلق  
أن يرضى عنه مولاة قلت  
نعم قال فان محبة الله من  
عبده ان يرضوا عنه  
وقال سهل حظ العبيد  
من اليقين على قدر حظهم  
من الرضا وحظهم من  
الرضا على قدر عيشهم مع  
الله عز وجل وقد قال  
النبي صلى الله عليه وسلم  
ان الله عز وجل يحكمه  
وجلاله جعل الروح

فوضع العابد يده على رأسه وقال أهذه خصيلة هذه والله خصيلة عظمة يعجز عنها العباد (كذا لفظ القوت وقد رواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا أبو محمد بن حبان حدثنا عبد الله بن محمود عن عبد الله بن محمد بن يزيد بن خنيس حدثني أبي عن عبد العزيز بن أبي رواد قال بلغني ان عابدا في بني اسرائيل يتعبد فاتي في منامه ان فلانة زوجتك في الجنة قال فلانة وما عملها فاعاها فقال لها اني أحب أن أضيفك ثلاثة أيام مع لياليهن فقالت بالرحب والسعة قال فكان عند هاتلك الثلاث بيت قائما وبيت نائمة و يصبح صائما ونصبح مغطرة فلما مضت قال مالك عمل غير هذا ما أوثق عملك عندك قالت يا أخى ما هو الا ما رأيت الا خصيلة واحدة قال وماتلك الخصيلة قالت اني ان كنت في شدة لم أتمن اني كنت في رخاء وان كنت جائعة لم أتمن اني كنت شبعانة وان كنت في شمس لم أتمن اني كنت في فيء وان كنت في مرض لم أتمن اني كنت في صحة فقال وأي خصيلة هذه والله خصيلة يعجز عنها العباد (وعن بعض السلف ان الله تعالى اذا قضى من السماء قضاء أحب من أهل الأرض أن يرضوا بقضائه) كذا في القوت (وقال أبو الدرداء) رضي الله عنه (ذروة الايمان الصبر للحكم والرضا بالقدر) ولفظ القوت بما قسم الله له وقدره رواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا محمد بن علي بن حبيب حدثنا موسى بن هرون الحافظ حدثنا أبو الربيع وداد بن رشيد قال حدثنا بقة حدثنا يحيى بن سعد عن خالد بن معدان حدثني يزيد بن مرثد الهمداني أبو عثمان عن أبي الدرداء انه كان يقول ذروة الايمان الصبر للحكم والرضا بالقدر والاخلاص للتوكل والاستمسك بالرب تعالى (وقال عمر رضي الله عنه ما أبالي على أي حال أصبحت وأمست من شدة أورخاء) رواه ابن عيينة عن أبي السواء عن أبي مجلز قال قال عمر ما أبالي على ما أصبحت على ما أحب أو ما أكره أي لا أدري الخيرة لي فيما أحب أو فيما أكره وقد تقدم (وقال) جعفر بن سليمان الضبي قال سفيان (الثوري) رحمه الله تعالى (كنت يوما عند رابعة) العدوية المتوفية سنة ١٣٥ (فقلت اللهم ارض عنا فقلت أما تستحي من الله أن تسأله الرضا وأنت عنه غير راض فقال) الثوري (استغفر الله) فهي ذكرته بان رضا الله انما هو غيرة العبد عن الله تعالى فتذكر الثوري ورجع الى نفسه واستغفر (فقال) أبو سليمان (جعفر بن سليمان الضبي) البصري صدوق زاهد احدثه مسلم وروى له البخاري تعليقا والاربعة مات سنة ١٧٨ (فتي يكون العبد راضيا عن الله تعالى قالت اذا كان سروره بالمصيبة مثل سروره بالنعمة) كذا في القوت ولفظ القشيري وسئل رابعة متى يكون العبد راضيا فقالت اذا سرته المصيبة كما سرته النعمة (وكان الفضيل) بن عياض (يقول اذا استوى عنده المنع والعطاء فقد رضي عن الله تعالى) رواه أبو نعيم في الحلية (وقال) أبو الحسن (أحمد بن أبي الخوارى) عبد الله بن ميمون بن العباس بن الحارث التغلبي القمي ثقة زاهد روى له أبو داود وابن ماجه مات سنة ١٤٦ (قال) لي (أبو سليمان الداراني) رحمه الله تعالى (ان الله عز وجل من كرمه قدره من عبده بما رضي العبيد من موالهم قلت وكيف ذلك قال ليس مراد العبد من الخلق ان يرضى عنه مولاة قلت نعم قال فان محبة الله من عبده ان يرضوا عنه) نقله صاحب القوت (وقال سهل) التستري رحمه الله تعالى (حظ العبيد من اليقين على قدر حظهم من الرضا وحظهم من الرضا على قدر عيشهم مع الله عز وجل) نقله صاحب القوت (وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يحكمه وجلاله جعل الروح والفرح في الرضا واليقين وجعل الغم والحزن في الشك والسخط) قال صاحب القوت رواه عطية عن أبي سعيد الخدري مرفوعا وقال العراقي رواه الطبراني من حديث ابن مسعود وقد تقدم

(بيان حقيقة الرضا وتصوره فيما يخالف الهوى) \*

(اعلم) بصرك الله تعالى (ان من قال) من البطالين (ليس فيما يخالف الهوى وأنواع البلاء الا الصبر فاما الرضا فلا ينصرفا عما أتى) فيما توهمه (من ناحية انكار المحبة) وقد تقدم بيان مذهبه والاحتجاج عليه (فاما اذا



بحسب ما ذلك اشغل قلبه

وجال حضرة الرنو، متو حلالها لا، تقاس به جمال ولا حلال فيه: ينكشف له شيء منه ففقد بعضه ويكتسب بعضه، ويكتسب

عالمہ ذیالبحس بمبائری



\* وأما الوجه الثاني فهو أن يحس به ويدرك ألمه ولا يمكن يكون راضيا به بل راغبا فيه يريد الله أعني بعقله وإن كان كارها بطبعه كالذي يلتمس من الفصاد الفصاد والحجامة فانه يدرك ألم ذلك إلا أنه راض به وراغب فيه ومتقلد من الفصاد به مله بفعله فهذا حال الراضى بما يجري عليه من الألم وكذلك كل من يسافر في طلب الربح يدرك مشقة السفر ولكن حبه لثمره سفره طيب عنده مشقة السفر وجعله راضيا بما هو مهمل أصابه بلية من الله تعالى وكان له يقين بأن ثوابه (٦٥٦) الذي ادخله فوق ما فاته رضى به ورغب فيه وأحبه وشكر الله عليه هذا إن كان يلاحظ

ذلك بعدمعرفة العذر (وأما الوجه الثاني فهو أن يحس به ويدرك ألمه) ويكرهه بطبعه (واكن يكون راضيا به) بل (راغبا فيه يريد الله أعني بعقله وإن كان كارها) له (بطبعه) وهذا (كالذي يلتمس من الفصاد الفصاد) (و) من الحجامة (الحجامة فانه يدرك ألم ذلك إلا أنه راض به وراغب فيه ومتقلد من الفصاد) والحجامة (به منة بفعله) لما يجد فيه الشفاء والراحة (فهذا حال الراضى بما يجري عليه من الألم وكذلك كل من يسافر في طلب الربح يدرك مشقة السفر) لا محالة (ولكن حبه لثمره سفره) التي هي الربح (طيب عنده مشقة السفر) وسهلها عليه (وجعله راضيا بها) وهذه الدرجة واجبة وهي الإيمان بالله يجب كسبها بما ورد فيها من الفضائل وما قبلها موهبة من الله تعالى لا يوجد بالكسب لكن مقدما مأمورا به وهي التخلق بالاخلاق المحمودة فالتخلق من جانبك لا من جانب الله فتتخلص من المذمومات وتحلث بالمحمودات أفاض الله عليك من نوره ومعرفة ما لا يمكن وصفه ولا يمكن العبارة عنه وكلما ازدادت معرفة ازدادت رضا إلى ما لا يتناهى (ومهما أصابه بلية من الله عز وجل وكان له يقين بأن ثوابه الذي ادخله فوق ما فاته رضى به ورغب فيه وأحبه وشكر الله عليه هذا إذا كان يلاحظ الثواب والاحسان الذي يجازى به عليه ويجوز أن يغلب الحب بحيث يكون حظ الحب في مراد محبه به ورضاه لا معنى آخر وراءه فيكون مراد حبيب ورضاه محبوبا عنده ومطلوبا وكل ذلك موجود في المشاهدات في حب الخلق وقد توأصفها المتوأصفون (من المحبين والعشاق) (في نظمهم ونثرهم) ورتبوا في ذلك مؤلفات (ولا معنى له إلا ملاحظة جمال الصورة الظاهرة بالبصر فان نظر إلى الجمال فما هو إلا جلد ولحم ودم مشحون بالافذار والانبثاب بدايته من نطفة مذرة ونهايته من أن تأملها فانها (جيفة مذرة) من أن أن الجيف (وهو فيما بين ذلك) أي بين البداية والنهاية (يحمل العذرة) في بطنه وهذا فيه عبرة لمن اعتبر هذا إذا نظر إلى المدرك (وان نظر إلى المدرك للجمال) المذكور (فهى العين الحسيسة) الناقصة (التي) ركب فيها حاسة الإدراك وهي (تغلط فيما ترى كثيرا ترى الصغير كبيرا والكبير صغيرا والبعيد قريبا والقريب جليلا) والسالك متحركا والمتحرك ساكنا ومن نقصها أنها تبصر من الأشياء ظاهرها دون باطنها ومن الموجدات بعضها دون كلها وتبصر غيرها ولا تبصر نفسها وتبصر أشياء متناهية ولا تبصر ما لا نهاية له على ما تقدم تفصيل ذلك (فاذا تصورا استبلاء هذا الحب فن أين يستحيل ذلك في حب الجمال الأزلى الأبدى الذي لا منتهى لكمله المدرك بعين البصيرة التي لا يعتريها الغلط) والنقص (ولا يدور بها الموت) بخلاف العين فانها أول ما تسيل على الخدين في القبر (بل تبقى عند الموت حية عند الله فرحة برزق الله) فانها محل المعرفة والمحبة (مستفيدة بالموت مزيد تنبه واستكشاف فهذا أمر واضح لا يلتبس من حيث النظر بعين الاعتبار) إذا توصل فيه (ويشهد لذلك وجود حكايات أحوال المحبين وأقوالهم) على اختلاف درجاتهم في الحب (فقد قال شقيق البلخي) رحمه الله تعالى (من يرى ثواب الشدة) وما يترتب عليه من حسن الجزاء (لا يشتهي المخرج منها وقال الجنيد) رحمه الله تعالى (سألت) استأذني (سري السقطي) رحمه الله تعالى (هل يجد المحب ألم البلاء قال لا قلت ولو ضرب بالسيف يصفى سبعين ضربة على ضربة) وهذا مقام المستغرق بالحب فان نفسه سكنت عن الأضطرار تحت مجاري الأقدار (وقال بعضهم أحببت كل شيء يحبه حتى لو أحب النار أحببت دخول النار) وهذا مقام الراضى المحب كما قال ابن خفيف الرضا

الثواب والاحسان الذي يجازى به عليه ويجوز أن يغلب الحب بحيث يكون حظ الحب في مراد محبه به ورضاه لا معنى آخر وراءه فيكون مراد حبيب ورضاه محبوبا عنده ومطلوبا وكل ذلك موجود في المشاهدات في حب الخلق وقد توأصفها المتوأصفون (من المحبين والعشاق) (في نظمهم ونثرهم) ورتبوا في ذلك مؤلفات (ولا معنى له إلا ملاحظة جمال الصورة الظاهرة بالبصر فان نظر إلى الجمال فما هو إلا جلد ولحم ودم مشحون بالافذار والانبثاب بدايته من نطفة مذرة ونهايته من أن تأملها فانها (جيفة مذرة) من أن أن الجيف (وهو فيما بين ذلك) أي بين البداية والنهاية (يحمل العذرة) في بطنه وهذا فيه عبرة لمن اعتبر هذا إذا نظر إلى المدرك (وان نظر إلى المدرك للجمال) المذكور (فهى العين الحسيسة) الناقصة (التي) ركب فيها حاسة الإدراك وهي (تغلط فيما ترى كثيرا ترى الصغير كبيرا والكبير صغيرا والبعيد قريبا والقريب جليلا) والسالك متحركا والمتحرك ساكنا ومن نقصها أنها تبصر من الأشياء ظاهرها دون باطنها ومن الموجدات بعضها دون كلها وتبصر غيرها ولا تبصر نفسها وتبصر أشياء متناهية ولا تبصر ما لا نهاية له على ما تقدم تفصيل ذلك (فاذا تصورا استبلاء هذا الحب فن أين يستحيل ذلك في حب الجمال الأزلى الأبدى الذي لا منتهى لكمله المدرك بعين البصيرة التي لا يعتريها الغلط) والنقص (ولا يدور بها الموت) بخلاف العين فانها أول ما تسيل على الخدين في القبر (بل تبقى عند الموت حية عند الله فرحة برزق الله) فانها محل المعرفة والمحبة (مستفيدة بالموت مزيد تنبه واستكشاف فهذا أمر واضح لا يلتبس من حيث النظر بعين الاعتبار) إذا توصل فيه (ويشهد لذلك وجود حكايات أحوال المحبين وأقوالهم) على اختلاف درجاتهم في الحب (فقد قال شقيق البلخي) رحمه الله تعالى (من يرى ثواب الشدة) وما يترتب عليه من حسن الجزاء (لا يشتهي المخرج منها وقال الجنيد) رحمه الله تعالى (سألت) استأذني (سري السقطي) رحمه الله تعالى (هل يجد المحب ألم البلاء قال لا قلت ولو ضرب بالسيف يصفى سبعين ضربة على ضربة) وهذا مقام المستغرق بالحب فان نفسه سكنت عن الأضطرار تحت مجاري الأقدار (وقال بعضهم أحببت كل شيء يحبه حتى لو أحب النار أحببت دخول النار)

المدرك بعين البصيرة التي لا يعتريها الغلط ولا يدور بها الموت بل تبقى بعد الموت حية عند الله فرحة برزق الله تعالى مستفيدة بالموت مزيد تنبه واستكشاف فهذا أمر واضح من حيث النظر بعين الاعتبار ويشهد لذلك وجود حكايات أحوال المحبين وأقوالهم فقد قال شقيق البلخي من يرى ثواب الشدة لا يشتهي المخرج منها وقال الجنيد سألت سري السقطي هل يجد المحب ألم البلاء قال لا قلت وان ضرب بالسيف قال نعم وان ضرب بالسيف سبعين ضربة على ضربة وقال بعضهم أحببت كل شيء يحبه حتى لو أحب النار أحببت دخول النار



وقال بشر بن الحرث مررت برجل - ل وقد ضرب ألف سوط في شرقية - بعد ادولم يتكلم ثم حمل الى الحبس فتبعته فأتته لم ضربت فقال لاني عاشق فقلت له ولم سكت قال لان معشوقى كان يحذاني ينظر الى فقلت فلو نظرت الى (٦٥٧) المعشوق الا كبر قال فزعت زعقة خرميتا

وقال يحيى بن معاذ الرازى

رحمه الله تعالى اذا نظر

أهل الجنة الى الله تعالى

ذهبت عيونهم في قلوبهم

مثل لذة النظر الى الله

تعالى ثمانمائة سنة لا

ترجع اليهم فاطنك

بقلوب وقعت بين جلاله

وجلاله اذا لاحظت

جلاله هابت واذا لاحظت

جلاله تاهت وقال بشر

قصدت عبادان في بدايتي

فاذا برجل أعشى مجذوم

بجنون قد صرع والنمل

يا كل لجه فرفعت رأسه

فوضعت في حجرى وأنا

أردد الكلام فلما أفاق

قال من هذا الفضولى

الذى يدخل بينى وبين

ربى لوقطعنى اربا ربا

ما زددت له الاحبا قال

بشر فزار أيت بعد ذلك

نقمة بين عبد وبين ربه

فانكرتم اوقال أبو عمر و

محمد بن الاشعث ان أهل

مصر مكثوا أربعة أشهر

لم يكن لهم غذاء الا النظر

الى وجه يوسف الصديق

عليه السلام كانوا اذا

جاعوا انظر والى وجهه

فشغلهم جماله عن

الاحساس بالم الجوع

بل فى القرآن ما هو أبلغ

من ذلك وهو قطع النسوة

سكون القلب الى أحكامه وموافقة القلب بمارضى واختاروا أنشد صاحب مصارع العشاق لسهنون

ولو قيل طأفى النار اعلم انه \* رضالك أو مدن لنا من وصالك

لقد مت رجلى نحوها فوطئتها \* سرور الانى قد خطرت ببالك

(وقال بشر بن الحرث) الحافى رحمه الله تعالى (مررت برجل) من العيارين (وقد ضرب ألف سوط في شرقية

بغداد) في جنابة جناها (ولم يتكلم) أى لم يتأوه من الضرب (ثم حمل الى الحبس فتبعته فقلت له لم ضربت

فقال لاني عاشق فقلت له ولم سكت قال لان معشوقى كان يحذاني ينظر الى) فلم أجذب سببه ألم الضرب (فقلت له

هذا فى المخلوق (ولو نظرت الى المعشوق الا كبر) كيف كان حالك (قال فزعت زعقة خرميتا) نقل القشيري نحوه

وهذا كان محبا محجوبا فلما انكشف له الحجاب لم يتحمل فكان سبب زهاق روحه (وقال يحيى بن معاذ الرازى

رحمه الله تعالى اذا نظر أهل الجنة الى الله تعالى) حين يتجلى عليهم غشى عليهم و (ذهبت عيونهم في قلوبهم من

لذة النظر الى الله تعالى ثمانمائة سنة لا ترجع اليهم فاطنك بقلوب وقعت بين جلاله) فى الدنيا (اذا

لاحظت جلاله هابت واذا لاحظت جلاله تاهت وقال بشر) الحافى رحمه الله تعالى (قصدت عبادان) وهى قرية

في جزيرة قرب البصرة (في بدايتي) أى أول سلو كى (فاذا أثار جل أعشى مجذوم قد صرع) على الارض (والنمل

ياكل لجه فرفعت رأسه) من الارض شفقة عليه (فوضعت في حجرى وأنا أردد الكلام) وادعوله (فلما أفاق

من غشيته) قال من هذا الفضولى الذى يدخل بينى وبين ربي) ثم رجع الى ربه وقال (لوقطعنى اربا ربا) أى

قطعة قطعة (ما زددت له الاحبا قال بشر فزار أيت بعد ذلك نقمة بين عبد وربّه فأنكرتم) ولفظ القوت وحدوثنا

عن بشر الحافى رضى الله عنه قال رأيت بعبادان رجلا قد قطن البلى وقد سالت حدقه على خده وهو فى ذلك

كثير الذكر عظيم الشكر لله عز وجل قال واذا هو قد صرع عن جنة قال فوضعت رأسه فى حجرى وجعلت

أسأل الله كشف ما به وادعوله فافاق فسمع دعائى فقال من هذا الفضولى الذى يدخل بينى وبين ربي ويعترض

عليه فى نعمه على ونحى رأسه قال بشر فاعتقدت ان لا اعترض على عبد فى نعمة أراها عليه من البلاء وقال أبو محمد

السراج فى مصارع العشاق حدثنا أحمد بن على بن ثابت حدثنا عبد الرحمن بن فضالة أخبرنا محمد بن عبد الله بن

شافان سمعت طيبا المحملى بالبصرة يقول سمعت على بن سعيد العطار يقول مررت بعبادان بمكفوف مجذوم واذا

الزنبور يقع عليه فيقطع لجه فقلت الحمد لله الذى عافانى مما ابتلاه به وفتح من عيني ما أغلق من عينه قال فيبينانا

أردد الحمد اذ صرع فيبيناهو يتخبط فنظرت اليه فاذا هو مقعد فقلت مكفوف يصرع مقعد مجذوم قال فما استتممت

كلامي حتى صاح يامكاف ما دخولك فيما بينى وبين ربي دعه يعمل بي ما شاء ثم قال وعزتك وجلالك لوقطعتنى

اربا ربا أو صبيت على العذاب صبا ما زددت لك الاحبا (وقال أبو عمر ومحمد بن الاشعث) الكوفى وهو شيخ

لابن عدى قد انهمه كذا ذكره الذهبي فى الدوان واما محمد بن الاشعث الكندى فتابعى ثقة ويكنى أبا القاسم

(ان أهل مصر مكثوا أربعة أشهر لم يكن لهم غذاء الا النظر الى وجه يوسف الصديق) وذلك حين

أصابهم القحط سبع سنوات متواليات (كانوا اذا جاعوا انظر والى وجهه فشغلهم جماله عن الاحساس بالم

الجوع بل فى القرآن ما شو أبلغ من ذلك وهو قطع النسوة) زوجة الحاجب والساقى والحبار والسجبان وصاحب

الدواب (أيديهن) بالسكاكين (لاستهترهن بملاحظة جماله حتى) دهشن و (ما أحسن بذلك) الجراح

(وقال سعيد بن يحيى) الكوفى العابد روى عنه ابنه أحمد (رأيت بالبصرة فى خان عطاء بن مسهم) موضع

معروف هنالك (شبابا فى يدهم مديّة وهو ينادى بأعلى صوته والناس حوله وهو يقول

يوم الفراق من القيامة أطول \* والموت من ألم التفرق أجمل

(٨٣ - (اتحاف السادة المتقين) - (تاسع)

أيديهن لاستهترهن بملاحظة جماله حتى

ما أحسن بذلك وقال سعيد بن يحيى رأيت بالبصرة فى خان عطاء بن مسلم شابا فى يده مديّة وهو ينادى بأعلى صوته والناس حوله وهو يقول

يوم الفراق من القيامة أطول \* والموت من ألم التفرق أجمل



قالوا الرحيل فقلت لست راحل \* لكن مهجتي التي تترحل ثم بقر بالمديّة بطنه وخزمية تفسالت عنه وعن أمره فقيل لي انه كان يهوى  
فني لبعض الملوك يحب عنه يوما واحدا و يروي ان يونس عليه السلام قال لجبريل داني على أعبد أهل الارض فدلّه على رجل قد قطع الجذام  
يديه ورجليه وذهب ببصره فسمعه وهو يقول الهى متعني به ما ما شئت أمت وسلبتني ما شئت أنت وأبقيت لي فيك الأمل يا بر يا وصول  
و يروي عن عبد الله بن عمر رضي الله  
(٦٥٨) تعالى عنهما أنه اشتكى له ابن فاشد وجده عليه حتى قال بعض القوم لقد

خشينا على هذا الشيخ  
ان حدث بهذا الغلام  
حدث فبات الغلام فخرج  
ابن عمر في جنازته وما  
رجل أشد سرورا أبدا  
منه فقيل له في ذلك فقال  
ابن عمر انما كان حزني  
رحمة له فلما وقع أمر الله  
رضينا به وقال مسروق  
كان رجل بالبادية له  
كلب وجمار وديك  
فالدك يوقظهم للصلاة  
والجمار ينقلون عليه  
الماء ويحمل لهم  
خباءهم والكلب  
بحرسهم قال فجاء الثعلب  
فأخذ الدك فزّ نواله  
وكان الرجل صالحا فقال  
عسى أن يكون خيرا ثم  
جاء ذئب ففرق بطن  
الجمار فقتله فزّ نواله  
فقال الرجل عسى أن  
يكون خيرا ثم أصيب  
الكلب بعد ذلك فقال  
عسى أن يكون خيرا  
ثم أصبحوا ذات يوم فنظروا  
فاذا قد سبي من حولهم  
وبقوا هم قال وانما  
أخذوا أولئك لما كان  
عندهم من أصوات  
الكلاب والجمار والديكة  
في كانت الخيرة لهؤلاء في

قالوا الرحيل فقلت لست راحل \* لكن مهجتي التي تترحل  
ثم بقر بالمديّة بطنه وخزمية تفسالت عنه وعن أمره فقيل لي انه كان يهوى فني لبعض الملوك يحب عنه يوما  
واحدا) رواه أبو محمد السراج في كتاب مصارع العشاق (ويروي) في بعض الاخبار (ان يونس) النبي  
(قال لجبريل عليها السلام داني على أعبد أهل الارض فدلّه على رجل قد قطع الجذام يديه ورجليه وذهب  
ببصره فسمعه وهو يقول الهى متعني به ما ما شئت أمت وسلبتني ما شئت أنت وأبقيت لي فيك الأمل يا بر  
يا وصول و يروي عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما أنه اشتكى له ابن فاشد وجده عليه) وقلق  
(حتى قال بعض القوم لقد خشينا على هذا الشيخ ان حدث بهذا الغلام حدث) أي أمر حادث من الموت (فبات  
الغلام فخرج ابن عمر في جنازته وما رجلى) في القوم (أشد سرورا أبدا) منه فقيل له في ذلك فقال انما كان حزني  
رحمة له فلما وقع أمر الله (رضينا به) وهذا هو الرضا بعد القضاء الذي جاء ذكره في الخبر المتقدم (وقال مسروق)  
ابن الاجدع بن مالك الهمداني الوداعي أبو عائشة الكوفي ثقة فقيه عابد مخضرم مات سنة ٦٣ (كان رجل  
بالبادية له كلب وجمار وديك فالديك كان (يوقظهم للصلاة والجمار) كانوا (ينقلون عليه الماء ويحمل لهم  
خباءهم والكلب) كان (بحرسهم) من بغة العدو وقال (فجاء الثعلب فأخذ الدك فزّ نواله وكان الرجل  
صالحا فقال عسى ان يكون خيرا ثم جاء ذئب ففرق بطن الجمار فقتله فزّ نواله فقال الرجل عسى ان يكون  
خيرا ثم أصيب الكلب بعد ذلك فقال عسى ان يكون خيرا ثم أصبحوا ذات يوم فنظروا فاذا قد سبي من حولهم)  
من العرب (وبقوا هم قال وانما أخذوا أولئك لما كان عندهم من أصوات الكلاب والجمار والديكة في كانت الخيرة  
لهؤلاء في هؤلاء هلاك الحيوانات كما قدره الله تعالى) واخرج ابن أبي الدنيا في كتاب الرضاع عن سعيد بن المسيب  
قال لقمان لابنه يا بني لا يزن بك أمر رضىته أو كرهته الا جعلت في الضمير منك ان ذلك خير لك فخرج على جمار  
وابنه على جمار وتزودا للقاء نبي قد بعث فسارا أياما وقد استقبلتهما مفازة فسارافيهما ما شاء الله حتى ظهرا وقد  
تعالى النهار واشتد الحر ونفذ الرادوا سبطا جمارهما فزّ لا فجعل يشدان على سوقهما فيبينهما هما كذلك اذ نظر  
لقمان أمامه فاذا هو بسواد ودخان فقال في نفسه السواد والشجر والدخان العمران فيبينهما هما كذلك اذ وطئ  
ابن لقمان على عظم فأنى على الطريق فخرم غشيا عليه فوثب اليه لقمان وضمه الى صدره وقال لعلى هذا خير لي  
واستخرج العظم باسنانه فذرفت عيناه فقال يا أبت أنت تبكي وأنت تقول هذا خير لي وقد نفذ الطعام والماء  
وبقيت أنا وأنت في هذا المكان فان رحلت وتركتني ذهبت بهم وغم وان أقمت معي متناجيا فقال يا بني اما  
بكائي فرقة الوالدين واما ما قلت فكيف يكون هذا خير لي فلعل ما صرفه عنك أعظم مما ابتليت فيه ولعل ما ابتليت  
به أيسر مما صرف عنك ثم نظر امامه فلم يرد ذلك الدخان والسواد واذا شخص أقبل على فرس أبلق عليه ثياب بيض  
حتى اذا كان قريبا منه توارى عنه ثم صاح انت لقمان قال نعم قال ما قال لك ابنك قال من أنت قال أنا جبريل  
أمرني ربي بخسف هذه المدينة وأخبرت انكم تريد ان تفسد عورت ربي ان يحبسكم كما يشاء فحيثكم كما ابتلى به  
ابنك ولولا ذلك لخسف بكم معهم ثم مسح جبريل يده على قدم الغلام فاستوى قائما ورحل به الى موضعهما  
كما برحل الطير (فاذا من عرف خفي لطف الله تعالى رضى بفعله على كل حال و يروي) في الاسرائيليات (ان  
عيسى عليه السلام مر برجل أعشى ابرص مقعد مضروب الجنين يعالج وقد تناثر لحمه من الجذام وهو يقول  
الحمد لله الذي عافاني مما ابتلى به كثيرا من خلقه فقال له عيسى يا هذا أي شيء من البلاء أراه مصر وفاعنك فقال

هلا هذه الحيوانات كما قدره الله تعالى فاذا من عرف خفي لطف الله تعالى رضى بفعله على كل حال و يروي أن  
عيسى عليه السلام مر برجل أعشى ابرص مقعد مضروب الجنين يعالج وقد تناثر لحمه من الجذام وهو يقول الحمد لله الذي عافاني مما ابتلى به  
كثيرا من خلقه فقال له عيسى يا هذا أي شيء من البلاء أراه مصر وفاعنك فقال



ياروح الله أناخير من لم يجعل الله في قلبه ما جعل في قلبي من معرفته فقال له صدقت هات يدك فناولته (٦٥٩) يده فاذا هو احسن الناس وجها

وافضلهم هيئة وقد  
اذهب الله عنهما كان  
به فحبب عيسى عليه  
السلام وتعبده معه وقطع  
عروة بن الزبير رجلاه  
من ركبته من اكلة  
خرجت بها ثم قال الحمد  
لله الذي اخذمني  
واحدة واعلم ان كنت  
اخذت لقد ابقيت ولئن  
كنت ابتليت لقد عافيت  
ثم لم يدع ورده تلك الليلة  
وكان ابن مسعود يقول  
الفقر والغنى مطيتان  
ما أبالي أيتهما ركبت ان  
كان الفقرفان فيه الصبر  
وان كان الغنى فان فيه  
البذل وقال ابو سليمان  
الداراني قد نلت من كل  
مقام حالا الا الرضا فإلى  
منه الامشام الريح وعلى  
ذلك لو أدخل الخلائق  
كلهم الجنة وأدخلني  
النار كنت بذلك راضيا  
وقيل لعارف آخر هل نلت  
غاية الرضا عنه فقال أما  
الغاية فلا ولكن مقام  
الرضا قد نلت لو جعلني  
جسرا على جهنم يعبر  
الخلائق على الى الجنة ثم  
ملائي جهنم تحلة لقسمه  
وبدلا من خليفته لاجبت  
ذلك من حكمه ورضيت  
به من قسمه وهذا كلام  
من علم ان الحب قد استغرق  
همه حتى منعه الاحساس  
بالم النار فان بقي احساس  
فيغمره ما يحصل من لذته  
في استشهاده حصول رضا محبوبه بالقائه اياه في النار واستيلاء هذه الحالة غير محال في نفسه وان كان بعيدا من أحوالنا

ياروح الله أناخير من لم يجعل الله في قلبه ما جعل في قلبي من معرفته فقال له صدقت هات يدك فناولته (٦٥٩) يده فاذا هو احسن الناس وجها وافضلهم هيئة وقد اذهب الله عنهما كان به فحبب عيسى عليه السلام مدة (وتعبده معه وقطع) أبو عبد الله (عروة بن الزبير) بن العوام القرشي الاسدي المدني أحد فقهاء المدينة السبعة (رجله من ركبته من أكلة خرجت بها) وكان قد خرج الى الوليد بن عبد الملك فخرجت برجله الا اكلة فقطعها وسقط ابن له عن ظهر بيت مشرف على موضع خيل الوليد فوقع تحت أرجل الدواب فوطئته (ثم قال) وقد أتاه رجل يعزيه ولم يدرب بانه وقال له ان ابنك قطعته الدواب (الحمد لله الذي اخذمني واحدة واعلم ان كنت اخذت لقد ابقيت ولئن كنت ابتليت فقد عافيت) وقال لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا هكذا رواه هشام بن عروة ومن طريق آخر لما أصيب برجله وبانه محمد قال اللهم كانوا سبعة فاحد واحد ابقيت ستة وكن أربعا فاحد واحد ابقيت ثلاثة واعلم ان كنت اخذت لقد ابقيت ولئن كنت ابتليت لقد عافيت وعن هشام أيضا قال وقعت الاكلة في رجله فقبل الاندعو لك طبيبيا قال ان شئتم فجاء الطبيب فقال اسقيل شرابا يزول فيه عقلك فقال امض لشأنك ما ظننت ان خلقا يشرب شرابا يزول فيه عقله حتى لا يعرف ربه قال فوضع الميشار على ركبته اليسرى ونحن حوله فنام معناله حسا فلما قطعها جعل يقول لئن اخذت لقد ابقيت ولئن ابتليت لقد عافيت (ثم لم يدع ورده) من القراءة (تلك الليلة) وكان ورده ربيع القرآن كل يوم نظرا من المحقق ويقوم به الليل وكر الزبير بن بكار ان عيسى بن طلحة جاء الى عروة حين قدم من عند الوليد بن عبد الملك وقد قطعت رجلاه فقال لبعض بنيهم اكشف لعمرك عن رجلي ينظر اليها فظفر فقال عيسى يا أبا عبد الله ما أعددت لك للصراع ولا للسباق ولقد أبقى الله عز وجل لنا ما كنا نحتاج اليه منك رأيك وعلمك فقال عروة ما عزاني أحد على رجلي مثلك (وكان ابن مسعود) رضى الله عنه (يقول الفقر والغنى مطيتان ما أبالي أيتهما ركبت ان كان الفقرفان فيه الصبر وان كان الغنى فان فيه البذل) رواه الطبراني ومن طريقه أبو نعيم في الحلية حدثنا عمر بن حفص حدثنا عاصم بن علي حدثنا المسعودي حدثنا علي بن بزيمة عن قيس بن جبر عن عبد الله قال الاحبذا الماكر وهان الموت والفقر وأيم الله ان هو الا الغنى والفقر وما أبالي بأيهما ما ابتليت ان كان الغنى ان فيه للعطف وان كان الفقر ان فيه للصبر (وقال أبو سليمان الداراني) رحمه الله تعالى (قد نلت من كل مقام حالا الا الرضا فإلى منه الامثال الريح وعلى ذلك لو أدخل الخلائق كلهم الجنة وأدخلني النار كنت بذلك راضيا) نقله صاحب القوت الا أنه قال وقال بعض العارفين وساقه وقال في موضع آخر ومن الناس من كان يقدّم سليمان بن أبي سليمان الداراني على أبيه وكان عارفا فقال من تورع في كل شيء فقد بلغ حد الورع ومن زهد في كل شيء فقد بلغ حد الزهد ومن رضى عن الله في كل شيء فقد بلغ حد الرضا فانما قال هـ ذا كارد على أبيه لما قال ثلاث مقامات لاحد لها الورع والزهد والرضا اه وقد تقدم في كتاب الزهد عن أبي سليمان نحوه هذا انه ليس له منه الامشام الريح وقد تقدم الكلام هنالك (وقيل لعارف آخر) فوجه (هل نلت غاية الرضا عنه فقال اما الغاية فلا ولكن مقام) من (الرضا قد نلت لو جعلني جسرا على جهنم يعبر الخلائق على الى الجنة ثم ملائي جهنم تحلة لقسمه وبدلا من خليفته لاجبت ذلك من حكمه ورضيت به من قسمه) نقله صاحب القوت واراد بقوله تحلة لقسمه ما ذكره الله تعالى في كتابه العزيز وزان منكم الاواردها كان على ربك حتما مقضيا وقد روي هذا القول بوجه آخر قال القشيري سمعت السلمي يقول سمعت عبد الله الرازي يقول سمعت ابن أبي حسان الانمطي يقول سمعت أحمد بن أبي الخوارى يقول سمعت أبا سليمان يقول ارجوان أكون عرفت طرفا من الرضا لو أنه أدخلني النار لكنت به راضيا انتهى (وهذا كلام من علم ان الحب قد استغرق همه حتى منعه الاحساس بالم النار فان بقي احساس فيغمره ما يحصل من لذته في استشهاده حصول رضا محبوبه بالقائه اياه في النار واستيلاء هذه الحالة غير محال في نفسه وان كان بعيدا من أحوالنا

في استشهاده حصول رضا محبوبه بالقائه اياه في النار واستيلاء هذه الحالة غير محال في نفسه وان كان بعيدا من أحوالنا



الضعيفة ولكن لا ينبغي أن يستنكر الضعيف المحروم أحوال الأقوياء ويظن أن ما هو عاجز عنه يعجز عنه الأولياء وقال الروذباري إقلت لابي عبد الله بن الجلاء الدمشقي قول فلان وددت أن جسدی قرص بالمقاريض وان هذا الخلق أطاعوه مامعناه فقال يا هذا ان كان هذا من طريق التعظيم والاجلال فلا أعرف وان (٦٦٠) كان هذا من طريق الاشتقاق والنصح للخلق فاعرف قال ثم غشي عليه وقد كان عمران بن

الحصين قد استسقى بطنه فبقي ملقى على ظهره ثلاثين سنة لا يقوم ولا يتعد قد نقب له في سرير من جريد كان عليه موضع لقضاء حاجته فدخل عليه مطرف وأخوه العلاء فجعل يبكي لما رآه من حاله فقال لم تبكي قال لاني أراك على هذه الحالة العظيمة قال لا تبك فان أحبه الى الله تعالى أحبه الى ثم قال أحدثك شيأ لعل الله ان يفعل به واكنتم على حتى أموت ان الملائكة تزورني فآتس بها وتسلم على فاسمع تسليمها فاعلم بذلك ان هذا البلاء ليس بعقوبة اذ هو سبب هذه النعمة الجسيمة فن يشاهد هذا في بلائه كيف لا يكون راضيا به قال ودخلنا على سويد ابن متعبه نعوده فرأينا ثوبا ملقى فباطننا ان تحته شيأ حتى كشف فقالت له امرأته أهلي فداؤك ما نطعمك ما نسقيك فقال طالت الضجعة ودبرت الحراقيف وأصبحت نضوا الأظعم طعاما ولا أسبيغ شرابا منذ كذا فذكر أياما وما يسرني اني نقصت من هذا قلامة طفر \* ولما قدم سعد بن أبي وقاص (الى مكة وكان قد كف بصره جاءه الناس يهرعون اليه كل واحد يسأله ان يدعو له فيدعوه لهذا ولهذا وكان مجاب الدعوة) لما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم دعا له في ذلك فقال اللهم أجب لسعد دعونه (قال عبد الله بن السائب) واسمه صيفي بن عابد بن عبد الله بن عمر بن مخزوم القرشي المخزومي أبو السائب ويقال أبو عبد الرحمن المكي القاري له ولابيه صحبة وهو واذا محمد بن عبد الله

الضعيفة ولكن لا ينبغي ان يستنكر الضعيف المحروم أحوال الأقوياء ويظن ان ما هو عاجز عنه يعجز عنه الأولياء وقال (الروذباري) بغدادى أقام بمصر ومات بها سنة ٣٢٢ هـ صاحب الجنب والنورى وابن الجلاء والطبقة (قلت لابي عبد الله) أحمد بن يحيى (بن الجلاء) البغدادي الاصل (الدمشقي) الإقامة صاحب أباراب الخشبي وذا النون وأبا عبد اليسرى وأبا يحيى الجلاء (قول فلان وددت ان جسدی قرص بالمقاريض وان هذا الخلق أطاعوه مامعناه فقال يا هذا ان كان هذا من طريق الاشتقاق والنصح للخلق فاعرف وان كان من طريق التعظيم والاجلال فلا أعرف قال ثم غشي عليه) نقله صاحب القوت (وقد كان عمران بن الحصين) رضى الله عنهما (قد استسقى بطنه فبقي ملقى على ظهره ثلاثين سنة) سطحا (لا يقوم ولا يتعد وقد نقب له في سرير من جريد كان عليه موضع لقضاء حاجته) غائطه وبوله (فدخل عليه مطرف) ابن عبد الله بن الشيخير العامري الحرشي البصري أبو عبد الله من ثقات التابعين وعباده هم روى له الجماعة مات سنة خمس وتسعين (وأخوه العلاء) كذا في النسخ وفي القوت وأخوه أبو العلاء والصواب أبو العلاء وهو يزيد بن عبد الله بن الشيخير العامري البصري مات سنة احدى عشرة ومائة ومولده في خلافة عمر روى له الجماعة (فجعل) أى مطرف وأخوه (يبكي لما يرى من حاله فقال) عمران (لم تبكي قال لاني أراك على هذه الحال العظيمة قال لا تبك فان أحبه الى الله تعالى أحبه الى ثم قال أحدثك شيأ لعل الله ان يفعل به واكنتم على حتى أموت ان الملائكة تزورني فآتس بها وتسلم على فاسمع تسليمها) وتقدم في باب التوكل ان ذلك التسليم كان قد انقطع عنهما كتوى على بطنه بالزام الامير له ثم بعد ذهاب أثر الكى عاد اليه ذلك (فاعلم بذلك) عمران (ان هذا البلاء ليس بعقوبة اذ هو سبب هذه النعمة الجسيمة) وما فيه مثل هذه الآية انما هو كرامته ورحمة وذلك ان بلاء العقوبات لا تكون معه الا آيات ولانه قد كان حزن عليه فاراد ان يسره (فن يشاهد هذا في بلائه كيف لا يكون راضيا به قال ودخلنا على سويد بن متعبه) هكذا في النسخ بفتح الميم وسكون المثناة وعين مهملة وفي بعض النسخ سويد بن شعبة وهو تصحيف (نعوده فرأينا ثوبا ملقى فباطننا ان تحته شيأ حتى كشف فقالت له امرأته أهلي فداؤك ما نطعمك ما نسقيك فقال طالت الضجعة ودبرت الحراقيف) أى عظام الجنين (وأصبحت نضوا) أى هزى بالمثل الثوب الخلق (لا أظعم طعاما ولا أسبيغ شرابا منذ كذا فذكر أياما) مضت عليه (وما يسرني اني نقصت من هذا قلامة طفر) نقله صاحب القوت وهذا مقام الراضى بما أبلاه ربه قال صاحب القوت واعتل حذيفة رضى الله عنه علة الموت فجعل يقول اخنقني خناقك فوعزتك انك لتعلم اني أحبك فلما حضر الموت جعل يقول حبيب جاء على فاقة لا افلح من ندم قال وروى أيضا مثل هذا عن أبي هريرة وأشدوا يا حبيبا بذكره يتوارى \* وصفوه لكل داع حبيب من أراد الطبيب سرى اذا أع \* قل اشتياق الى لقاء الطبيب من أراد الحبيب سارا اليه \* وجفا الاهل دونه والقريب ليس داع المحب داع يداوى \* انما برده لقاء الحبيب \*

(ولما قدم سعد بن أبي وقاص) رضى الله عنه (الى مكة وكان قد كف بصره جاءه الناس يهرعون اليه كل واحد يسأله ان يدعو له فيدعوه لهذا ولهذا وكان مجاب الدعوة) لما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم دعا له في ذلك فقال اللهم أجب لسعد دعونه (قال عبد الله بن السائب) واسمه صيفي بن عابد بن عبد الله بن عمر بن مخزوم القرشي المخزومي أبو السائب ويقال أبو عبد الرحمن المكي القاري له ولابيه صحبة وهو واذا محمد بن عبد الله

وكان

منذ كذا فذكر أياما وما يسرني اني نقصت من هذا قلامة طفر \* ولما قدم

سعد بن أبي وقاص الى مكة وقد كان كف بصره جاءه الناس يهرعون اليه كل واحد يسأله ان يدعو له فيدعوه لهذا ولهذا وكان مجاب الدعوة قال

عبد الله بن السائب



فاتيته وأنا غلام فتعرفت اليه فعرفني وقال أنت قارئ أهل مكة قلت نعم فذكر قصة قال في آخرها فقلت له يا عم أنت تدعو للناس فلو دعوت لنفسك فرد الله عليك بصرك فتبسم وقال يا بني قضاء الله سبحانه عندي أحسن من بصري وضاع لبعض الصوفية ولد صغير ثلاثة أيام لم يعرف له خبر فقيل له لو سألت الله تعالى ان يرده عليك فقال اعتراض عليه فيما قضى أشد على (٦٦١) من ذهاب ولدي \* وعن بعض العباد

انه قال اني أذنبت ذنبا عظيما فانا أبكي عليه منذ ستين سنة وكان قد اجتهد في العبادة لاجل التوبة من ذلك الذنب فقيل له وما هو قال قلت مرة لشيء كان ليته لم يكن وقال بعض السلف لو فرض جسمي بالمقاريض لكان أحب الي من أن أقول لشيء قضاء الله سبحانه ليته لم يقضه وقيل لعبد الواحد بن زيار ههنا رجل قد تعب دخنين سنة فقصده فقال له يا حبيبي أخبرني عنك هل قنعت به قال لا قال أنست به قال لا قال رضيت عنه قال لا قال فأنما يزيدك منه الصوم والصلاة قال نعم قال لولا اني استحي منك لآخبرتك بان معاملتك خسين مستمدخولة نقله صاحب القوت وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو محمد بن حبان حدثنا عمر بن بحر سمعت أحمد بن أبي الخوارى يقول حدثنا أبو عبد الله النباجي قال قيل لعبد الواحد بن زيدان بالبصرة رجلا يصلي ويصوم منذ خسين سنة قال فاتاه عبد الواحد فقال ان الله شكور ومن عمل له أثابه فأى شيء أثابك من عملك له منذ خسين سنة هل قنعت به قال لا قال فهل رضيت عنه قال لا قال فهل أنست به بعد قال لا قال فأنما ثوابك من عملك المزيدي في الصوم والصلاة قال نعم قال لولا اني استحي منك لآخبرتك ان عملك مدخول انتهى (ومعناه انه لم يفتح لك باب القلب فتسترقى الى درجات القرب باعمال القلوب وانما أنت تعد في طبقة أصحاب اليمين لان مزيدك منه في أعمال الجوارح التي هي مزيد أهل العموم) ولفظ القوت أراد بذلك انه لم يقربك فيجعلك في مقام المقربين فيكون في مزيدك لديه أعمال القلوب انما أنت عنده في طبقة أصحاب اليمين فزيدك منه مزيد الصوم وقد يكون الرجل مصليا في مقامه وان كان فوقه فوق (ودخل جماعة من الناس على) أبي بكر (الشبلي) رحمه الله تعالى (في مارستان قد حبس فيه وقد جمع بين يديه حجارة فقال من أنتم فقالوا محبوبك فاقبل عليهم برميهم بالحجارة فتهاروا فقال ما بالكُم ادعيتم محبتي ان صدقتم فاصبروا على بلائي) رواه القشيري في الرسالة ولفظه حبس الشبلي في المارستان فدخل عليه جماعة فقال من أنتم فقالوا محبوبك يا أبا بكر فاقبل برميهم بالحجارة ففر وافق ان ادعيتم محبتي فاصبروا على بلائي وأنشد الشبلي فقال يا أيها السيد الكريم \* حبك بين الحشا عقيم يارافع النوم عن جفوني \* أنت بما مربى عليهم وقد روى صاحب مصارع العشاق نحو هذه القصة (والشبلي رحمه الله تعالى ان المحبة للرحمن أسكرني \* وهل رأيت محبا غير سكران)

(وقال بعض عباد أهل الشام) وعلمائهم وهو أبو محير بن روجه الله تعالى كلمة غريبة المعنى دقيقة في معنى المخالفة لله عز وجل فان كان قد فسر هافانه لم يكشف معناها لفهم السامعين منه الحاضرين عنده فيحتاج تفسيرها الى تفسير حتى عنه انه قال (كلكم يلقي الله عز وجل مصدقا ولعله قد كذبه وذلك ان أحدكم لو كان له أصبع من ذهب ظل يشير به اولو كان بها شلل) أي عيب ونقص (ظل يوارى بها يعني بذلك ان جماعة من الناس على الشبلي رحمه الله تعالى في مارستان قد حبس فيه وقد جمع بين يديه حجارة فقال من أنتم فقالوا محبوبك فاقبل عليهم برميهم بالحجارة فتهاروا فقال ما بالكُم ادعيتم محبتي ان صدقتم فاصبروا على بلائي وللشبلي رحمه الله تعالى ان المحبة للرحمن أسكرني \* وهل رأيت محبا غير سكران)

(وقال بعض عباد أهل الشام) وعلمائهم وهو أبو محير بن روجه الله تعالى كلمة غريبة المعنى دقيقة في معنى المخالفة لله عز وجل فان كان قد فسر هافانه لم يكشف معناها لفهم السامعين منه الحاضرين عنده فيحتاج تفسيرها الى تفسير حتى عنه انه قال (كلكم يلقي الله عز وجل مصدقا ولعله قد كذبه وذلك ان أحدكم لو كان له أصبع من ذهب ظل يشير به اولو كان بها شلل) أي عيب ونقص (ظل يوارى بها يعني بذلك ان جماعة من الناس على الشبلي رحمه الله تعالى في مارستان قد حبس فيه وقد جمع بين يديه حجارة فقال من أنتم فقالوا محبوبك فاقبل عليهم برميهم بالحجارة فتهاروا فقال ما بالكُم ادعيتم محبتي ان صدقتم فاصبروا على بلائي وللشبلي رحمه الله تعالى ان المحبة للرحمن أسكرني \* وهل رأيت محبا غير سكران)

جماعة من الناس على الشبلي رحمه الله تعالى في مارستان قد حبس فيه وقد جمع بين يديه حجارة فقال من أنتم فقالوا محبوبك فاقبل عليهم برميهم بالحجارة فتهاروا فقال ما بالكُم ادعيتم محبتي ان صدقتم فاصبروا على بلائي وللشبلي رحمه الله تعالى ان المحبة للرحمن أسكرني \* وهل رأيت محبا غير سكران (وقال بعض عباد أهل الشام) كلكم يلقي الله عز وجل مصدقا ولعله قد كذبه وذلك ان أحدكم لو كان له أصبع من ذهب ظل يشير به اولو كان بها شلل ظل يوارى بها يعني بذلك ان



الذهب مذموم عند الله والناس يتفاخرون به والبلاء زينة أهل الآخرة وهم يستنكفون منه \* وقيل انه وقع الحريق في السوق فقيل  
للسري احترق السوق وما احترق دكانك فقال الحمد لله ثم قال كيف قلت الحمد لله على سلامتي دون المسلمين فتأب من التجارة وترك الخانوت بقية  
عمره توبة واستغفار من قوله (٦٦٢) الحمد لله فاذا تأملت هذه الحكايات عرفت قطعا ان الرضا بما يخالف الهوى ليس مستحيلا بل هو مقام

عظيم من مقامات أهل  
الدين ومهما كان ذلك  
ممكنا في حب الخلق  
وحظوظهم كان ممكنا  
في حق حب الله تعالى  
وحظوظ الآخرة قطعا  
وامكانه من وجهين  
أحدهما الرضا بالالم  
لما يتوقع من الثواب  
الموجود كالرضا بالفصد  
والحجامة وشرب الدواء  
انتظار الشفاء والثاني  
الرضا به لا لحظ وراعه بل  
لكونه مراد المحبوب  
ورضاه فقد يغلب الحب  
بحيث ينغمر مراد  
الحب في مراد المحبوب  
فيكون أذا لاشياء عنده  
سرور وقلب محبوبه  
ورضاه ونفوذ ارادته  
ولو في هلاك روحه كما قيل  
فما لجرح اذا أرضاكم  
يدهش عن ادراك الالم  
فالقياص والتجربة  
والمشاهدة دالة على  
وجوده فلا ينبغي أن  
ينكره من فقد من  
نفسه لانه انما يفقد  
لفقد سببه وهو فرط حبه

الذهب) زينة الدنيا وهو (مذموم عند الله تعالى والناس يتفاخرون به والبلاء زينة الآخرة وهم يستنكفون  
منه) أي فانت اذا أعطاك زينة الدنيا التي ذمها عندك أظهرت سننها ونفرت بها واذا أعطاك زينة الآخرة  
التي مدحها عندك وهو المصائب والبلايا والفقر كرهتها وأخفيتها لئلا تعاب بذلك فحسب عليه حب الدنيا  
والغنى والتزين به وكرهه البلاء والفقر تكذيبا لله تعالى وردا عليه ما وصفه وهذا يدخل في باب الزهد وفي  
الرضا ويدخل على من أخفى الفقر والبلاء حياء من الناس لئلا يعاب بذلك فهو من ضعف يقينه بقوة شاهد  
الخلق ويدخل فيه من أظهر الغنى من غير نية ولا نحدث بنعم الله تعالى فذلك أيضا من قوة شاهد حب الدنيا  
كذا في القوت (وقيل انه وقع الحريق في السوق) ببغداد (فقيل للسري) السقطي رحمه الله تعالى وكان له  
دكان في ذلك السوق يتجر فيه فخرج في قطع من الليل فاستقبله قوم فقالوا يا أبا الحسن (احترق السوق) واحترقت  
دكاكين الناس (وما احترق دكانك) وسلم (فقال الحمد لله ثم) تفكرو (قال كيف قلت الحمد لله على سلامتي)  
أي سلامة مالي (دون المسلمين) لانها كالمقترضا ظهرت منه في مكان الاسترجاع للمصيبة (فتأب من التجارة)  
وتصدق بجميع ما في دكانه من السفط والآلة (وترك الخانوت بقية عمره توبة) الى الله وكفارة (واستغارا  
من قوله الحمد لله) فشكر الله فعله فزهد في الدنيا ورفع الى مقام المحبة فواصله بذلك الرضا الى الرضا قال صاحب  
القوت وبلغني انه كان يقول قلت كلمة فانا أستغفر الله تعالى منها منذ ثلاثين سنة يعني قوله الحمد لله وفي الخبر  
من لم يهتم بامر المسلمين فليس من المسلمين (فاذا تأملت هذه الحكايات عرفت قطعا ان الرضا بما يخالف الهوى  
ليس مستحيلا بل هو مقام عظيم من مقامات أهل الدين ومهما كان ذلك ممكنا في حب الخلق وحظوظهم كان  
ممكنا في حق حب الله تعالى وحظوظ الآخرة قطعا وامكانه من وجهين أحدهما الرضا بالالم لما يتوقع من الثواب  
الموجود كالرضا بالفصد والحجامة وشرب الدواء انتظار الشفاء) والراحة (والثاني الرضا به لا لحظ وراعه بل  
لكونه مراد المحبوب ورضاه فقد يغلب الحب بحيث ينغمر مراد المحبوب في مراد المحبوب فيكون أذا لاشياء  
عنده سرور وقلب محبوبه ورضاه ونفوذ ارادته ولو في هلاك روحه كما قيل

\* فما لجرح اذا أرضاكم ألم \* وهذا يمكن مع الاحساس بالالم) الحاصل في الحال (وقد يستولى الحب بحيث  
يدهش عن ادراك الالم فالقياص والتجربة والمشاهدة دالة على وجوده فلا ينبغي أن ينكره من فقد من نفسه  
لانه انما يفقد لفقد سببه وهو فرط حبه \* ومن لم يذوق طعم الحب لم يعرف عجائبه) كما قيل  
ولو يذوق عاذلي صابقي \* صبا معي لكنه ماذا قها

(فلا محبة عجائب أعظم مما وصفناه وقدرى عن عمرو بن الحرث الرافي) منسوب الى الرافقة مدينة جانب  
الرقبة بناها المنصور وأتمها المهدي ونزلها الرشيد وهي الآن تعرف بالرقبة (قال كنت في مجلس بالرقبة عند  
صديق لي وكان معناتي يتعشق جارية مغنية وكانت معناتي في المجلس فضربت بالقضيب) أي العود (وغنت)  
البيتين (علامة ذل الهوى \* على العاشقين البكا ولا سيما عاشق \* اذالم يجد مشتكى

فقال لها الفتى أحسنت والله يا سيدتي أفتأذنين لي أن أموت فقالت مت راشدا قال فوضع رأسه على الوسادة  
وأطبق فيه ونمض عينيه فركاه فاذا هو ميت) وأخرج أبو محمد السراج في مصارع العشاق من طريق أبي  
الطيب محمد بن أحمد بن عبد المؤمن الصوفي قال رأيت ببغداد صوفيا حاضرا عند جارية بالكرخ تقول بالقضيب

ومن لم يذوق طعم الحب لم يعرف عجائبه فلا محبة أعظم مما وصفناه \* وقدرى عن عمرو بن الحرث الرافي قال  
كنت في مجلس بالرقبة عند صديق لي وكان معناتي يتعشق جارية مغنية وكانت معناتي في المجلس فضربت بالقضيب وغنت  
علامة ذل الهوى \* على العاشقين البكى ولا سيما عاشق \* اذالم يجد مشتكى فقال لها الفتى أحسنت والله يا سيدتي أفتأذنين لي ان  
أموت فقالت مت راشدا قال فوضع رأسه على الوسادة وأطبق فيه ونمض عينيه فركاه فاذا هو ميت



وقال الجنيد رايت رجلا متعلقا بكم صبي وهو يتضرع اليه ويظهر له المحبة فالتفت اليه الصبي وقال له الى متى ذا النفاق الذي تظهر لي فقال قد علم الله اني صادق فيما اوردته حتى لو قلت لي مت لمت فقال ان كنت صادقا قلت قال فتحنى الرجل وغض عينيه فوجد ميتا وقال سمعون المحب كان في جيراننا رجلا وله جارية يحبها غاية الحب فاعتلت الجارية فجلس الرجل (٦٦٣) ليصلح لها حبسا فبينما هو يحرك القدر اذ قالت الجارية آه قال

فدهش الرجل وسقطت الملعقة من يده وجعل يحرك ما في القدر بيده حتى سقطت اصابعه فقالت الجارية ما هذا قال هذا مكان قولك آه \* وحكى عن محمد بن عبد الله البغدادي قال رايت بالبصرة شابا على سطح مرتفع وقد أشرف على الناس وهو يقول من مات عشقا فليمت هكذا لا خير في عشق بلاموت ثم رمى نفسه الى الارض فملاوه ميتا فهذا وامثاله قد يصدق به في حب المخلوق والتصديق به في حب الخالق اولي لان البصيرة الباطنة اصدق من البصر الظاهر وجمال الحضرة الربانية اوفى من كل جمال بل كل جمال في العالم فهو حسنة من حسنات ذلك الجمال نعم الذي فقد البصر ينكر جمال الصور والذي فقد السمع ينكر لذة الالحان والنعمة الموزونة فالذي فقد القلب لا بدوان ينكر ايضا هذه الذات التي لا مظنة لها سوى

يأبديع الدل والغنج \* لك سلطان على المهج \* ان بيتا أنت ساكنه غير محتاج الى السرج \* وجهك المعشوق محتنا \* يوم تأتي الناس بالجمع فتواجه ودق صدره الى ان أغشى عليه فسقط فلما انقضى المجلس حركوه فوجدوه ميتا وذلك في سنة ٣٩٠ وحدث العتيبي عن أبيه عن رجل عن هشام بن عروة عن أبيه عن النعمان بن بشير بن سعد الانصاري رضي الله عنه قال وليت صدقات بني عذرة قال فدفعتم الي فتى تحت ثوب فكشفت عنه فاذا رجل لم يبق منه الا رأسه فقلت ما بك فقال كان قطاة علقت بجناحها \* على كبدي من شدة الخفقان جعلت لعراف الهمامة حكمه \* وعراف نجدان هما شفياني ثم تنفس حتى ملائمة الثوب الذي كان فيه ثم خدفاذا هو قد مات فاصلى من شأنه وصليت عليه فقبل لي أتدري من هذا هذا عروة بن حزام (وقال الجنيد) قدس سره (رايت رجلا متعلقا بكم صبي وهو) أى الرجل (يتضرع اليه) ويتذلل له (ويظهر له المحبة فالتفت اليه الصبي وقال الى متى ذا النفاق الذي تظهر فقال) الرجل (قد علم الله اني صادق فيما اوردته) من المحبة (حتى لو قلت لي مت) يا فلان (لمت فقال ان كنت صادقا) فيما تقول (فت قال فتحنى الرجل وغض عينيه فوجد ميتا وقال سمعون) بن حمزة البغدادي (المحب) رجه الله تعالى (كان في جيراننا رجلا وله جارية يحبها غاية الحب فاعتلت الجارية أى مرضت فجلس الرجل ليصلح لها حبسا) وهو تمر ينزع فواه ويدق مع أقط ويجهنان بالسمن ثم يدلان باليد حتى يبقى كالثر يدور بما جعل معه السويق (فبينما هو يحرك القدر اذ قالت الجارية آه قال فدهش الرجل وسقطت الملعقة من يده وجعل يحرك ما في القدر بيده حتى تساقطت اصابعه) ولم يحس بها (فقالت الجارية ما هذا قال هذا موضع قولك آه وحكى عن) أبي جعفر (محمد بن عبد الله) بن المبارك المخري (البغدادي) ثقة حافظ مات سنة بضعة وخمسين روى له البخاري وأبو داود والنسائي (قال رايت بالبصرة شابا على سطح مرتفع وقد أشرف على الناس وهو يقول من مات عشقا فليمت هكذا \* لا خير في عشق بلاموت

ثم رمى نفسه الى الارض فملاوه ميتا) ولفظ القشيري في الرسالة وقيل ان شابا أشرف على الناس في يوم عيد وقال من مات عشقا فليمت وألقى نفسه من سطح عال فرفع ميتا (فهذا وامثاله قد يصدق به في حب المخلوق والتصديق به في حب الخالق اولي لان البصيرة الباطنة اصدق من البصر الظاهر وجمال الحضرة الربانية اوفى من كل جمال بل كل جمال في العالم فهو حسنة من حسنات ذلك الجمال نعم الذي فقد البصر ينكر جمال الصور والذي فقد السمع ينكر لذة الالحان والنعمة الموزونة فالذي فقد القلب لا بدوان ينكر ايضا هذه الذات التي لا مظنة لها سوى القلب) والله الموفق \* (بيان ان الدعاء غير مناقض للرضا)

(و) انه (لا يخرج صاحبه عن مقام الرضا وكذلك كراهة المعاصي ومقت أهلها ومقت أسبابها والسعي في ازالها بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر لا يناقضه أيضا وقد غلط في ذلك بعض الباطنيين المغترين) من المتأخرين ممن لا علم له ولا يقين (وزعم ان المعاصي والفجور والكفر من قضاء الله وقدره فيجب الرضا به وهذا) منه (جهل بالتأويل) والتفصيل واتباع لما تشابه من التنزيل (وغفلة عن أسرار الشرع) وبطلان قول هذا أوضح من ان يدل على فساده كما تقدم قريبا (فاما الدعاء فقد تعبدنا به وكثرة دعوات رسول الله صلى الله عليه وسلم وسائر الانبياء عليهم السلام على ما نقلناه في كتاب الدعوات تدل عليه ولقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

القلب \* (بيان ان الدعاء غير مناقض للرضا) \* ولا يخرج صاحبه عن مقام الرضا وكذلك كراهة المعاصي ومقت أهلها ومقت أسبابها والسعي في ازالها بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر لا يناقضه أيضا وقد غلط في ذلك بعض الباطنيين المغترين وزعم ان المعاصي والفجور والكفر من قضاء الله وقدره عز وجل فيجب الرضا به وهذا جهل بالتأويل وغفلة عن أسرار الشرع



فاما الدعاء فقد أعبدناه  
وكثرة دعوات رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
وسائر الانبياء عليهم  
السلام على ما نقلناه في  
كتاب الدعوات تدل عليه  
ولقد كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في  
أعلى المقامات من الرضا  
وقد أثنى الله تعالى على  
بعض عبادته بقوله يدعوننا  
رغباً ورهباً وأما إنكار  
المعاصي وكرهاتها وعدم  
الرضا بها فقد تعبد الله  
به عباده وذمهم على  
الرضا به فقال ورضا  
بالحياة الدنيا وأطمانوا  
وقال تعالى رضاء بان  
يكونوا مع الخوالب  
وطبع الله على قلوبهم  
وفي الخبر المشهور من  
شهد منكر أفرضى به  
فكأنه قد فعله وفي  
الحديث الدال على الشر  
كفاعله وعن ابن مسعود  
أن العبد ليغيب عن  
المنكر ويكون عليه  
مثل وزر صاحبه قيل  
وكيف ذلك قال يبلغه  
فيرضى به وفي الخبر لو أن  
عبد أقتل بالمشرق ورضى  
بقتله آخر بالمغرب كان  
شريكاً في قتله وقد أمر  
الله تعالى بالحسد  
والمنافسة في الخيرات  
وتوقى الشرور فقال تعالى  
وفي ذلك فليتنافس

المتنافسون

وسلم في أعلى المقامات من الرضا ولقد أثنى الله تعالى على بعض عبادته بقوله يدعوننا رغباً ورهباً وقال صاحب القوت ولا ينقص الراضي من مقام الرضا عن مسألة مولا فريد الأسخنة وصلاح دنياه تعبد الله بذلك افتقاراً إليه في كل شيء لأن في ذلك رضاه ومقتضى تمدحه بمسألة الخسائر فان صرف مسأله الى طلب النصيب من المولى وابتغاء القرب حباله وأثرة على ما سواه كان فاضلاً في ذلك لأنه قد ردد قلبه اليه وجمع همه بذلك وهذا مقام المقر بين وهو على قدر مشاهدة الراضي عن معرفته ومقتضى حاله لأنه يسأل عن علمه بعلمه في وقت من أحواله كما يسأل عن جلالة أعماله بعلمه مدة عمره فهذا أصل فاعرفه فعليه عمل العاملين وهو طريق العارفين من السلف فلم يضرهم عندهم خلاف من خالف وان كان دعاؤه بتجديد السبيل وثناء عليه شغلاً بذكره ونسياناً لغيره ولها بحبه لأنه يستوجب ذلك بوصفه ولأنه واجب عليه فقد استغرقه وجوب ما عليه عمله فهذا أفضل وهو مقام المحبين وهو من القيام بشهادته وقد دخل فيما ذكرناه في مقتضى حاله بالعمل فعلمه في وقته (وأما إنكار المعاصي وكرهاتها وعدم الرضا بها فقد تعبد الله تعالى به عباده وذمهم على الرضا به فقال ورضا بأطمانوا) فذمهم على رضاهم بالدنيا والمعاصي وبالتخلف عن السوابق وقال ولتصغي اليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وليرضوه وليقتروا ما هم مقترفون فعابهم بذلك (وقال تعالى رضاء بان يكونوا مع الخوالب وطبع الله على قلوبهم) يعني مع النساء في القعود عن القيام بالجهد وهو جمع التأنيت فن رضى بالمعاصي والمناكير منه أو من غيره وأحب لأجلها والى ونصر عنها أو ادعى أن ذلك يدخل في مقام الرضا الذي يجازى عليه بالرضا وأنه حال الراضين الذين وصفهم الله تعالى ومدحهم فهو مع هؤلاء الذين ذم الله ومقت (وفي الخبر المشهور من شهد منكر أفرضى به فكأنه قد فعله) كذا في القوت وقد تقدم في كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أبو يعلى من حديث الحسين بن علي رضي الله عنهما من شهد منكر أفرضى به فكأنه قد فعله ومن غاب عنه ومن غاب عن أمر فرضى به كان كمن شهد (وفي الحديث الدال على الخير كفأله) رواه الامام أبو حنيفة عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه مرفوعاً ومن طر يقهر واه العسكري في الامثال ورواه البزار من حديث أنس ورواه ابن منيع من حديث ابن عباس بزيادة في أوله وآخره وقد تقدم في كتاب العلم ويوجد في بعض نسخ الكتاب الدال على الشر كفأله وهكذا هو في القوت أيضاً وقال العراقي رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس بأسناد ضعيف جداً (وعن ابن مسعود) رضى الله عنه (أن العبد ليغيب عن المنكر ويكون عليه مثل وزر صاحبه قيل وكيف ذلك قال يبلغه فيرضى به) نقلة صاحب القوت (وفي الخبر لو أن عبداً قتل بالمشرق ورضى بقتله آخر بالمغرب كان شريكاً في قتله) كذا في القوت قال العراقي لم أجده أصلاً بهذا اللفظ ولا بن عدي من حديث أبي هريرة من حضر معصية فكرهها فكأنها غاب عنها ومن غاب عنها أو أحبها فكأنها حضرها وتقدم في كتاب الأمر بالمعروف انتهى قلت ورواه كذلك ابن أبي الدنيا في الأمر بالمعروف والبهيقي وضعفه (وقد أمر الله تعالى بالحسد والمنافسة في الخيرات وتوقى الشرور فقال تعالى) سابقوا إلى مغفرة من ربكم (قال وفي ذلك فليتنافس المتنافسون) وقال يسارعون إلى الخيرات وهم لها سابقون فنذب إلى المسارعة والسباق وذم التخلف عنها بما حبس وعاق فعلى هذا طريق المؤمنين وفيها مقامات الموقنين ويروى من طريق مرسل عن النبي صلى الله عليه وسلم من نظر إلى من فوّه في الدين وإلى من دونه في الدنيا كتبته الله صابراً شاكراً ومن نظر إلى من دونه في الدين ومن فوّه في الدنيا لم يكتبه الله صابراً ولا شاكراً قال صاحب القوت فقيه أربعة معان حسان إذا تدبرها العبد وتفكر فيها لم يعد من يرى أهلها لأنه لا يخلو أن يرى بعينه أو بقلبه عن معرفة بسيرة المتقدمين فيرى من فوّه في باب الدنيا فيشكر الله على حاله ويقنع منه برزقه فيكون صابراً شاكراً بمعرفة ما قنع به ورضى وباختياره صرف عنه من الفضول وزوى عنه من الحساب الطويل ولا يخلو أن يرى من فوّه في أمر الدين من العاملين والعالمين والزاهدين فيسارع إلى ذلك ويسابق وينافس فيه إذ قد نذب إلى ذلك فيكون حباله وحضاه على افتعال الخيرات وأعمال الصالحات وأقل ما يفيد ذلك الأزرار على نفسه والمقت لها في تقصيره ثم ينظر في الأمرين



وقال النبي صلى الله عليه وسلم لاحسد في اثنتين رجل آتاه الله حكمة تفهم وينها في الناس (٦٦٥) ويعلمها ورجل آتاه الله مالا فسلطه

على هلكته في الحق وفي لفظ آخر ورجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آتاه الليل والنهار فيقول الرجل لو آتاني الله مثل ما آتى هذا لفعلت مثل ما يفعل وأما بغض الكفار والفجار والذين كره عليهم ومقتهم فما ورد فيه من شواهد القرآن والانخبار لا يحصى مثل قوله تعالى لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء وقال تعالى وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا وفي الخبر ان الله تعالى أخذ الميثاق على كل مؤمن أن يبغض كل منافق وعلى كل منافق أن يبغض كل مؤمن وقال عليه السلام المرء مع من أحب وقال من أحب قوما والأهم حشر معهم يوم القيامة وقال عليه السلام أوثق عرى الإيمان الحب في الله والبغض في الله وشواهد هذا قد ذكرناها في بيان الحب والبغض في الله تعالى من كتاب آداب المحبة وفي كتاب الإصر بالمعروف والنهي عن المنكر فلا نعيده

الآخرين من وجه آخر فلا يخلو أن يرى من هو دونه في أمر الدنيا من ذوى الفاقات والحاجات فيحمد الله تعالى على تفضيله عليه وحسن صونه ويشكر نعمته لفضل احسانه وكفايته له ويجسد أيضا في المعنى الآخر من هو دونه في أمر الدين من الفجرة والظالمين وأهل البدع والرائعين فيفرح بفضل الله ورحمته ويشكر الله على حسن اسلامه وجيل معافاته مما ابتلى به غيره فيكون أيضا صابرا شاكرا فيكون العبد في هذه الطبقات من الناس أربع معاملات بما وهب الله له من التبصرة والاعتبار (و) يشهد لما ذكرناه ما (قال النبي صلى الله عليه وسلم لاحسد الا في اثنتين رجل آتاه الله حكمة فهو ينها في الناس ويعلمها ورجل آتاه الله مالا فسلطه على هلكته في الحق) رواه البخاري من طريق يحيى بن سعيد القطان ومسلم من طريق ابن نمير ومحمد بن بشر ثلاثهم عن اسمعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن ابن مسعود رفعه ورواه النسائي عن سويد بن نصر عن ابن المبارك عن اسمعيل بن أبي خالد ولفظهم جميعا لاحسد الا في اثنتين رجل آتاه الله مالا فسلطه على هلكته في الحق ورجل آتاه الله حكمة فهو يقضى بها ويعلمها وقد تقدم في كتاب العلم (وفي لفظ آخر) لاحسد الا في اثنتين رجل آتاه الله مالا فهو ينفقه آتاه الليل وآتاه النهار (ورجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آتاه الليل و) آتاه (النهار) رواه كذلك الشيخان والترمذي وابن ماجه من طريق سفيان بن عيينة عن الزهري عن سالم عن أبيه مرفوعا لكن بتقديم الشطر الثاني على الاول زاد صاحب القوت (فيقول الرجل لو آتاني الله تعالى مثل ما آتى هذا لفعلت مثل ما يفعل) فندب صلى الله عليه وسلم الى الحسد في أعمال البر وفضل الحسد على ذلك لان الله تعالى ندب الى التنافس في أعمال الخير فن حسد في هذه الثلاث ونحوها للغبطة بها والطلب لها لم يخرج منه ذلك من الرضا وكان له من يد بعد أن لا يحبز والهامن أهلها ولا ينقصهم منها ولا أن لا يذكروا بها ولا يحبها هو أيضا ليدكر كما ذكرنا وادع كما مدحوا فهذه المعاني آفات هذه الفضائل ولكل شئ آفة من وفيها حصلت له الفضيلة ومن وقع فيها فحيدها عنه خيره لانه أسلم ولا فضل الا بعد حوز السلامة (وأما بغض الكفار والفجار والذين كره عليهم ومقتهم فما ورد فيه من شواهد القرآن والانخبار لا يحصى مثل قوله تعالى لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين) ومن يفعل ذلك فليس من الله في شئ (وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء) بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منهم فانه منهم وقال تعالى وان الظالمين بعضهم أولياء بعض والله ولي المتقين (وقال تعالى) في مثله (وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا) ثم قال ومن يتبع غير سبيل المؤمنين فوله ما تولى ونصله جهنم فبغض المبتدع والفاجر والظالم المعتدي وترك مواليتهم ونصرتهم واجب على المؤمنين (وفي الخبر ان الله تعالى أخذ الميثاق على كل مؤمن أن يبغض كل منافق وعلى كل منافق أن يبغض كل مؤمن) ولفظ القوت وقد روي أيضا في خبر ان الله أخذ على كل مؤمن من الميثاق والباقي سواء وقال العراقي لم أجده أصلا (وقال صلى الله عليه وسلم المرء مع من أحب) وله ما احتسب رواه الترمذي من طريق أشعث عن الحسن عن أنس وقد تقدم والشطر الاول متفق عليه من حديث شعبة عن قتادة عن أنس ومن حديث الأعشى عن شقيق عن أبي موسى وابن مسعود وقد تقدم (وقال صلى الله عليه وسلم) (من أحب قوما والأهم حشر معهم يوم القيامة) قال العراقي رواه الطبراني من حديث أبي قرصافة وابن عدي من حديث جابر من أحب قوما والأهم حشر في زمنهم وفي لفظه بزيادة يوم القيامة وفي طريقه اسمعيل بن يحيى التميمي ضعيف انتهى قلت وفي بعض نسخ الكامل لابن عدي على أنهم بدلوا والأهم وقال الذهبي في الديوان اسمعيل بن يحيى بن عبيد الله أبو يحيى التميمي كذاب عدم وأبوه شيخ ابن المبارك متروك هالك (وقال صلى الله عليه وسلم) أوثق عرى الإيمان الحب في الله والبغض في الله) رواه الطيالسي وأحمد وابن أبي شيبه والبيهقي من حديث البراء بلفظ ان أوثق عرى الاسلام ان تحب في الله وتبغض في الله وقد تقدم في كتاب آداب المحبة وروى الطبراني في الكبير من حديث ابن عباس أوثق عرى الإيمان الموالاة في الله والمعاداة في الله والحب في الله والبغض في الله (وشواهد هذا قد ذكرناها في بيان الحب والبغض في الله في كتاب آداب المحبة وفي كتاب الإصر بالمعروف والنهي عن المنكر فلا نعيده) وقال



فان قلت فقد وردت الآيات والاخبار بالرضا بقضاء الله تعالى فان كانت المعاصي بغير قضاء الله تعالى فهو محال وهو قاذح في التوحيد وان كانت بقضاء الله تعالى فكراهتها ومقتها كراهة لقضاء الله تعالى وكيف السبيل الى الجمع وهو متناقض على هذا الوجه وكيف يمكن الجمع بين الرضا والكراهة في شيء واحد فاعلم ان هذا مما يلتبس على الضعفاء القاصرين عن الوقوف على أسرار العلوم وقد التبس على قوم حتى رأوا السكوت عن المنكرات مقامات الرضا وسموه حسن خلق وهو جهل محض بل نقول الرضا والكراهة يتضادان اذا تواردا على شيء واحد من جهة واحدة على وجه واحد فليس من المتضاد في شيء واحد ان يكره من وجهه ويرضى به من وجهه اذ قد يموت عدوك الذي هو أيضا عدو بعض أعدائك وساع في اهلاكه

صاحب القوت بعد ان ذكر حديث أوثق عري الايمان ما لفظه فجعل ذلك من أوثق العري لانه منوط بالايمان لا يستطيع الشيطان حله ولا سلطان له عليه كما لا سبيل له على حل عقد الايمان لان الله يحول بينه وبينه وقد تولى تأييد الايمان بروح منه بعد كتبه في القلوب برحمته وفي الحب في الله الموالاة والنصرة بالنفس والمال والفعل والقول وفي البغض في الله ترك ذلك كله والمنابذة والمباينة ولاجل ذلك صارت الموالاة لا ولياء الله والمعاداة لا عداته من أوثق عري الايمان لانك قد تعصى وتخالف مولانا لتسليط العدو وغلبة هؤلاء الا أنك تبغض العصاة ولا تواليهم على المعاصي ولا تحبهم من أجلهم من قبل ان العدو لم يسلط على ذلك منك كما سلط على فعله من نفسك كما انه لم يسلط على حل عقد ايمانك كما سلط على المراقبة والمخافة منك ولم يسلط أيضا عليك في استحلال المحارم واستحسانها ولا التزين بها ولا في ترك التوبة منها ولا بالرضا بها كما سلط عليك باقتراحها فان ساط على مثل هذا منك العدو حتى تحب الفساق وتواليهم وتنصرهم على فسقهم أو تستحل ما يرتكبون من الحرام أو ترضى به أو تدن به فقد انسلخ منك الايمان كما انسلخ الليل من النهار فلست منه في كثير ولا قليل لان هذه العقود مرتبطة بعري الايمان وهي وهو في قرن واحد مقرونان فهذا من كثر الكثر التي تنحل عقد الايمان معها وتنقض عراه به من قبل ان الموالاة والمحبة لا عداة الله تعمل في أصل الدين وتمحو ثبت اليقين فلا تبقى منه نور لانه ليس من عصي امامه فيما أمره مثل من قلب دولته وخرج عليه بالسيف وليس من وافق هوى نفسه فيما بهى الله مثل من وافق ما وفق الله فيما كتب وأرسل فنبذ كتبه ورديده في أفواه الرسل مسكافان تكن مقامات هؤلاء الظالمين والفساقين توجب عليهم الرضا باحوالهم أو الشكر عليها فرضوا وشكروا الزمهم أيضا ان يصبروا ويشبثوا على ما شكر واعليه ورضوا به فيصير ذلك مقاما لهم في الشكر والرضا عند القائل به واهم ووجب عليه أيضا ان يحبهم عليهم وعليهم فاذ اوجب عليه ذلك لزمه ان يعينهم عليها وياصرهم بها وفي هذا تكذيب الكتب كلها ورد الرسل كلهم نعوذ بالله من رضا لا ينفع ومن حب لا ينفع كما نعوذ به من عمل لا ينفع ومن علم لا ينفع ثم ذكر الاخبار المتقدمة وزاد فقال وروينا عن عمر بن الخطاب وابنه عبد الله رضي الله عنهما دخل لفظ أحدهما في الآخر لوان عبد اصف بن قديمه عند الركن والمقام يعبد الله عز وجل عمره يصوم نهاره ويقوم ليله ثم لقي الله عز وجل وليس في قلبه محبة وموالاة لا ولياء الله ولا بغض ولا معاداة لا عداة لما نفعه ذلك شيئا وقد جاء نحوه ومعناه عن عمر وغيره ان أحدهم يشيب في الاسلام ولم يوال في الله تعالى ولم يعاد فيه عدوا وذلك نقص كبير وفي معنى قوله أوثق عري الايمان الخ وجهه خفي هو ان يحبك المؤمنون ويغضوك المنافقون فتكون ذلك علامة وثيقة عروا ايمانك لان قوله الحب في الله يصلح ان تحب أنت ويصلح ان يحبك المؤمنون وكذلك البغض في الله يصلح ان يغضوك المنافقون كما تبغضهم أنت فكأنك تحب الى المؤمنين حتى يحبك وتبغض الى المنافقين حتى يغضوك بالتباعدهم وبترك الموالاة لهم وبصحت اياهم فيدل ذلك على قوة ايمانك لانك لم تأخذ في الله لومة لائم منهم كما وصف بذلك من يحبهم ويحبونه ويكون ذلك أبعد لك من المداينة والنفاق وأقرب الى الصدق والانخلاص والورع فاذا فعلت ذلك بهم أبغضوك ومقتولك فتظفر بما تريد وتترك ما تحب داخل عليك بوصفهم فهذا على معنى قوله عز وجل أشداء على الكفار رحاء بينهم أدلة على المؤمنين أعزة على الكافرين (فان قلت فقد وردت الآيات والاخبار بالرضا بقضاء الله تعالى) وانه مطلوب (فان كانت المعاصي بغير قضاء الله فهو محال وهو قاذح في التوحيد وان كانت بقضاء الله تعالى فكراهتها ومقتها كراهة لقضاء الله تعالى وكيف السبيل الى الجمع وهو متناقض على هذا الوجه وكيف يمكن الجمع بين الرضا والكراهة في شيء واحد فاعلم ان هذا مما يلتبس على الضعفاء القاصرين عن الوقوف على أسرار العلوم) العاجزين عن فهمها (وقد التبس على قوم حتى رأوا السكوت على المنكرات مقامات الرضا وسموه حسن خلق) وليس منه (وهو جهل محض بل نقول الرضا والكراهة يتضادان اذا تواردا على شيء واحد من جهة واحدة على وجه واحد وليس من المتضاد في شيء واحد ان يكره من وجهه ويرضى به من وجهه اذ قد يموت عدوك الذي هو أيضا عدو بعض أعدائك وساع في اهلاكه



فتكره موته من حيث انه مات عدو وعدوك وترضاه من حيث انه مات عدوك وكذلك المعصية لها وجهان وجه الى الله تعالى من حيث انه فعله واختياره واراذه فيرضى به من هذا الوجه تسليما للملك الى مالك الملك ورضا بما يفعله فيه وجه الى العبد من حيث انه كسبه ووصفه وعلامة كونه ممقوتاً عند الله وبغضه عنده حيث سلط عليه أسباب البعد والمقت فهو من هذا الوجه منكر ومذموم ولا ينكشف هذا الا بالمثل فلنفرض محبوباً من الخلق قال بين يدي محبيه اني أريد أن أميز بين من يحبني ويبغضني وأنصب فيه معياراً صادقاً وميزاناً ناطقاً وهو أني أقصد الى فلان فأؤذيه وأضربه ضرباً يضطره ذلك الى الشتم لي حتى اذا شتمني أبغضته واتخذته عدواً الى فكل من أحبه أعلم أيضاً انه عدوي وكل من أبغضه أعلم انه صديقي ومحبي ثم فعل ذلك وحصل مراده من الشتم الذي هو سبب البغض وحصل البغض الذي هو سبب العداوة فحق على كل من هو صادق في محبته وعالم بشروط المحبة ان يقول أما تدبيرك في اذاء هذا الشخص وضربه وابعاده وتعريضك اياه للبغض والعداوة فانا محب له وراض به فانه رأيك وتدبيرك وفعالك واراذه انك وأما شتمه اياك فانه عدوان (٦٦٧) من جهة اذ كان حقه ان يصبر ولا يشتم ولا يكره ان كان مرادك

منه فأنك قصدت بضربه استنطاقه بالشتم الموجب للمقت فهو من حيث انه حصل على وفق مرادك وتدبيرك الذي دبرته فانا راض به ولولم يحصل لي كان ذلك نقصاً في تدبيرك وتعويقاً في مرادك وأنا كاره لفوات مرادك ولا يكره من حيث انه وصف لهذا الشخص وكسبه له وعدوان وتهجم منه عليك على خلاف ما يقتضيه جلالك اذ كان ذلك يقتضي أن يحتمل منك الضرب ولا يقابل بالشتم فانا كاره له من حيث نسبته اليه من حيث نسبته اليه ومن حيث هو وصف له لا من حيث هو مرادك ومقتضى تدبيرك وأما بغضك له بسبب شتمك فانا راض به ومحبه له لانه مرادك

فتكره موته من حيث انه مات عدو وعدوك وترضاه من حيث انه مات عدوك وكذلك المعصية لها وجهان وجه الى الله تعالى من حيث انه فعله واختياره واراذه فيرضى به من هذا الوجه تسليماً للملك الى مالك الملك ورضا بما يفعله فيه وجه الى العبد من حيث انه كسبه ووصفه وعلامة كونه ممقوتاً عند الله وبغضه عنده حيث سلط عليه أسباب البعد والمقت فهو من هذا الوجه منكر ومذموم ولا ينكشف هذا الا بالمثل فلنفرض محبوباً من الخلق قال بين يدي محبيه اني أريد أن أميز بين من يحبني ويبغضني وأنصب فيه معياراً صادقاً وميزاناً ناطقاً وهو أني أقصد الى فلان فأؤذيه وأضربه ضرباً يضطره ذلك الى الشتم لي حتى اذا شتمني أبغضته واتخذته عدواً الى فكل من أحبه أعلم أيضاً انه عدوي وكل من أبغضه فأعلم انه صديقي ومحبي ثم فعل ذلك وحصل مراده من الشتم الذي هو سبب البغض وحصل البغض الذي هو سبب العداوة فحق على كل من هو صادق في محبته وعالم بشروط المحبة أن يقول أما تدبيرك في اذاء هذا الشخص وضربه وابعاده وتعريضك اياه للبغض والعداوة فانا محب له وراض به فانه رأيك وتدبيرك وفعالك واراذه انك وأما شتمه اياك فانه عدوان من جهة اذ كان حقه أن يصبر ولا يشتم ولا يكره ان كان مرادك منه فأنك قصدت بضربه استنطاقه بالشتم الموجب للمقت فهو من حيث انه حصل على وفق مرادك وتدبيرك الذي دبرته فانا راض به ولولم يحصل لي كان ذلك نقصاً في تدبيرك وتعويقاً في مرادك وأنا كاره لفوات مرادك ولا يكره من حيث انه وصف لهذا الشخص وكسبه له وعدوان وتهجم منه عليك على خلاف ما يقتضيه جلالك اذ كان ذلك يقتضي أن يحتمل منك الضرب ولا يقابل بالشتم فانا كاره له من حيث نسبته اليه ومن حيث نسبته اليه ومن حيث هو وصف له لا من حيث هو مرادك ومقتضى تدبيرك وأما بغضك له بسبب شتمك فانا راض به ومحبه له لانه مرادك

مرادك وأنا على موافقتك أيضاً مبغض له لان شرط المحب أن يكون محبوباً محبوباً ولعدوه عدواً وأما بغضه لك فاني أراضه من حيث انك أردت أن يبغضك اذا بعدته عن نفسك وسلطت عليه دواعي البغض ولا يكره من حيث انه وصف ذلك المبغض وكسبه وفعله وامقته لذلك فهو ممقوت عندى لمقتته اياك وبغضه ومقتته لك أيضاً عندى مكره ومن حيث انه مرادك مكره وأما اذا كان مكره وهالاً من حيث انه مراده وفعله له بل من حيث انه وصف له ومن حيث انه مرادك مكره ومن وجهه ورضى به من وجهه ونظائر ذلك لا تحصى فاذا تسليط الله تعالى دواعي الشهوة والمعصية عليه حتى يجره ذلك الى حب المعصية ويجره الحب الى فعل المعصية يضاهي ضرب المحبوب للشخص الذي ضرب بناءه مثلاً ليجره الضرب الى الغضب والغضب الى الشتم



ومقت الله تعالى لمن عصاه وان كانت معصيته بتدبيره يشبه بغض المشتوم لمن شتمه وان كان شتمه انما يحصل بتدبيره واختياره لا سبابه وفعل الله تعالى ذلك بكل عبد من عبده اعني تسليط دواعي المعصية عليه يدل على انه سبقت مشيئته بابعاده ومقتته فواجب على كل عبد محب لله أن يبغض من أبغضه الله ويمقت من أمقت الله ويغض من أبغضه الله ويمقت من أمقت الله ويغض من أبغضه الله ويمقت من أمقت الله (٦٦٨)

ومخالفة فانه بعيد مطرود ملعون عن الحضرة وان كان بعيدا بابعاده قهرا ومطرودا بطرده واضطاراره والمبعد عن درجات القرب ينبغي أن يكون مقيما بغضه الى جميع المحبين موافقة للمحسوب باظهار الغضب على من أظهر المحبوب الغضب عليه بابعاده وهذا يتقرر جميع ماوردت به الاخبار من البغض في الله والحب في الله والتشديد على الكفار والتغليظ عليهم والمبالغة في مقتهم مع الرضا بقضاء الله تعالى من حيث انه قضاء الله عز وجل وهذا كله يستمد من سر القدر الذي لا رخصة في افشائه وهو ان الشر والخير كلاهما داخلان في المشيئة والارادة ولكن الشر مراد مكرره والخير مراد مرضي به فن قال ليس الشر من الله فهو جاهل الله فهو جاهل وكذا من قال انه عاجب عامنه من غير افتراق في الرضا والكراهة فهو أيضا مقصر وكشف الغطاء عنه غير ما ذون فيه

ومقت الله تعالى لمن عصاه وان كانت معصيته بتدبيره يشبه بغض المشتوم لمن شتمه وان كان شتمه انما يحصل بتدبيره واختياره لا سبابه وفعل الله تعالى ذلك بكل عبد من عبده اعني تسليط دواعي المعصية عليه يدل على انه سبقت مشيئته بابعاده ومقتته فواجب على كل عبد محب لله أن يبغض من أبغضه الله ويمقت من أمقت الله ويغض من أبغضه الله ويمقت من أمقت الله ويغض من أبغضه الله ويمقت من أمقت الله (٦٦٨)

يكون مقيما بغضه الى جميع المحبين موافقة للمحسوب باظهار الغضب على من أظهر المحبوب الغضب عليه بابعاده وهذا يتقرر جميع ماوردت به الاخبار من البغض في الله والحب في الله والتشديد على الكفار والتغليظ عليهم والمبالغة في مقتهم مع الرضا بقضاء الله تعالى من حيث انه قضاء الله عز وجل وهذا كله يستمد من سر القدر الذي لا رخصة في افشائه وهو ان الشر والخير كلاهما داخلان في المشيئة والارادة ولكن الشر مراد مكرره والخير مراد مرضي به فن قال ليس الشر من الله فهو جاهل الله فهو جاهل وكذا من قال انه عاجب عامنه من غير افتراق في الرضا والكراهة فهو أيضا مقصر وكشف الغطاء عنه غير ما ذون فيه

وقد تقدم (وذلك يتعلق بعلم المكاشفة وغرضنا الان بيان الامكان فيما تعبد به الخلق من الجمع بين الرضا بقضاء الله ومقت المعاصي مع انهم من قضاء الله تعالى وقد ظهر الغرض من غير حاجة الى كشف السرفيه) وقال الكمال محمد بن اسحق في مقاصد المنجيات أفعال العباد على ثلاثة أقسام طاعات ومباحات ومعاصي فالطاعات يرضى بها مطلقا والمعاصي لا يرضى بها مطلقا والمباحات منها ما تعين على الطاعات وقرع القلب للذكر فيلحق بالطاعات ومنها ما يشغل القلب عن ذكر الله ويحث على المخالفة فيلحق بالمعاصي في عدم الرضا والسر في ذلك ان الله أراد ما لا يرضى ولا يأمر العباد بالرضا والعبادة متعبدون بما يصدر من الامر والنهي لا بما يصدر عن مشيئته وتدبيره فالرب تعالى لا يأمر العباد الا بما فيه مصلحة لهم عاجلة أو آجلة وقد تعبدنا بناكرهات المعاصي لمصلحتين احدها مقصودة في نفسها والثانية وسيلة لغيرها اما المصلحة المقصودة لنفسها فان الله تعالى تسمى بالخافض الراجع وله ما آثار في الوجود من الخفض والرفع فنسب الله عباده الى أن يكون الخفوض عنده الخفوض عندهم والرفوع عندهم والرفوع عندهم ولا يوجد كمال هذه العبادة الا عند المحبين لان المحبة اذا قربت تعدت الى كل ما يتعلق بالمحبوب حتى يحب حبيبه ويبغض بغضه واليه الاشارة بقوله تعالى فلعلك باخع نفسك على آتارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث اسفا أي قاتل نفسك وقوله تعالى ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر واما المصلحة المقصودة لغيرها فان الله جبل طابع العباد على النفرة عما يكرهونه فذكرهات المعاصي على هذا وسيلة الى تركها ونسبها الى الامن حيث انها من فعل الله فان قلت الرضا والسخط أيضا مرادان وقد قلت ان الله أراد ما لا يرضى وما عني قوله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر فاقول الرضا والسخط مرادان بين الارادة والفعل ومعنى الآية محمول على الصفة الفعلية لا على الصفة الذاتية فقوله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر أي اذا كفروا عاملهم معاملة الساخط عليهم وهذا معنى قولك يريد ما لا يرضى أي خصهم بفعل يعاقبهم عليه لان حقيقة لفظي

فالاولى السكوت والتأدب بادب الشرع فقد قال صلى الله عليه وسلم القدر سر الله فلا تفشوه وذلك يتعلق بعلم المكاشفة وغرضنا الان بيان الامكان فيما تعبد به الخلق من الجمع بين الرضا بقضاء الله تعالى ومقت المعاصي مع انهم من قضاء الله تعالى وقد ظهر الغرض من غير حاجة الى كشف السرفيه



وبهذا يعرف أيضا أن الدعاء بالمغفرة والعصمة من المعاصي وسائر الأسباب المعينة على الدين غير مناقض للرضا بقضاء الله تعالى فإن الله تعالى يعبد المباد بالدعاء ليستخرج الدعاء منهم صفاء الذكر وخشوع القلب ورقة التضرع ويكون ذلك جلاء للقلب ومفتاحا لكشف وسبيل التواتر من أيا اللطف كما أن حمل الكوز وشرب الماء ليس مناقضا للرضا بقضاء الله تعالى في العطش وشرب الماء طلبا لازالة العطش مباشرة سبب رتبة مسبب الأسباب فكذلك الدعاء سبب رتبة الله تعالى وأمر به وقد ذكرنا أن التمسك (٦٦٩) بالأسباب حري على سنة الله تعالى

لا يناقض التوكل واستقصائه في كتاب التوكل فهو أيضا يناقض الرضوان الرضا مقام ملاصق للتوكل ويتصل به نعم اظهار البلاء في معرض الشكوى

وانكاره بالقلب على الله تعالى مناقض للرضا واطهار البلاء على سبيل الشكر والكشف عن قدرة الله تعالى لا يناقض وقد قال بعض السلف من حسن الرضا بقضاء الله تعالى أن لا يقول هذا يوم حار أي في معرض الشكاية وذلك في الصيف فاما في الشتاء فهو شكر والشكوى تناقض الرضا وذم الاطعمة وعيها يناقض الرضا بقضاء الله تعالى لأن مزمة الصانع والكل من صنع الله وقول القائل الفقر بلاء ومحنة والعيال هم وتعب والاحتراف كد ومشقة كل ذلك قاذح في الرضا بل ينبغي أن يسلم التدبير لمدبره والمملكة لما لكها ويقول ما قال عمر رضي الله عنه لا بألى أصبحت غنيا أو فقيرا فاني لا أدري أيهم ما خير لي (ولفظ القوت ومن الرضا عند أهل الرضا أن لا يقول العبد هذا يوم شديد الحر ولا هذا يوم شديد البرد ولا يقول الفقر بلاء ومحنة ولا العيال هم وتعب ولا الاحتراف كد ومشقة ولا يعقد بقلبه من ذلك ما لا يفوه به بل يرضى بالقلب ويسلم ويسكن القلب ويستسلم بوجود حلوة التدبير واستحسانه بحكم التقدير وروينا عن عمر رضي الله عنه قال ما بألى على أي حال أصبحت من شدة أورخاء اه وقال الكمال الصوفي في المقاصد ومن عاب صورة من الصور أو طعاما من الاطعمة أو تبرم بحرا أو يبردا أو أنكر بقلبه أو أسائه ما يصب الله على عباده من المحن والبلايا والزوايا وجهه أنواع ما اختبر الله به العباد من الامر والنهي وما يقع في الآخرة من المثوبات والعقوبات بطل رضاه ووجبت عليه التوبة والله الموفق

مذمة الصانع والكل من صنع الله تعالى وقول القائل الفقر بلاء ومحنة والعيال هم وتعب والاحتراف كد ومشقة كل ذلك قاذح في الرضا بل ينبغي أن يسلم التدبير لمدبره والمملكة لما لكها ويقول ما قال عمر رضي الله عنه لا بألى أصبحت غنيا أو فقيرا فاني لا أدري أيهم ما خير لي (ولفظ القوت ومن الرضا عند أهل الرضا أن لا يقول العبد هذا يوم شديد الحر ولا هذا يوم شديد البرد ولا يقول الفقر بلاء ومحنة ولا العيال هم وتعب ولا الاحتراف كد ومشقة ولا يعقد بقلبه من ذلك ما لا يفوه به بل يرضى بالقلب ويسلم ويسكن القلب ويستسلم بوجود حلوة التدبير واستحسانه بحكم التقدير وروينا عن عمر رضي الله عنه قال ما بألى على أي حال أصبحت من شدة أورخاء اه وقال الكمال الصوفي في المقاصد ومن عاب صورة من الصور أو طعاما من الاطعمة أو تبرم بحرا أو يبردا أو أنكر بقلبه أو أسائه ما يصب الله على عباده من المحن والبلايا والزوايا وجهه أنواع ما اختبر الله به العباد من الامر والنهي وما يقع في الآخرة من المثوبات والعقوبات بطل رضاه ووجبت عليه التوبة والله الموفق

الرضا والسخط محالان في حق الله تعالى انتهى (وبهذا يعرف أيضا أن الدعاء بالمغفرة والعصمة من المعاصي وسائر الأسباب المعينة على الدين غير مناقض للرضا بقضاء الله تعالى فإن الله تعالى يعبد المباد بالدعاء ليستخرج الدعاء منهم صفاء الذكر وخشوع القلب ورقة التضرع ويكون ذلك جلاء للقلب ومفتاحا لكشف وسبيل التواتر من أيا اللطف كما أن حمل الكوز وشرب الماء ليس مناقضا للرضا بقضاء الله تعالى في العطش وشرب الماء طلبا لازالة العطش مباشرة سبب رتبة مسبب الأسباب فكذلك الدعاء سبب رتبة الله تعالى وأمر به وقد ذكرنا أن التمسك (٦٦٩) بالأسباب حري على سنة الله تعالى الرضوان الرضا مقام ملاصق للتوكل ويتصل به نعم اظهار البلاء في معرض الشكوى وانكاره بالقلب على الله تعالى مناقض للرضا واطهار البلاء على سبيل الشكر والكشف عن قدرة الله تعالى لا يناقض وقد قال بعض السلف من حسن الرضا بقضاء الله تعالى أن لا يقول هذا يوم حار أي في معرض الشكاية وذلك في أيام الصيف فاما في الشتاء فهو شكر والشكوى تناقض الرضا وذم الاطعمة وعيها يناقض الرضا بقضاء الله تعالى لأن مزمة الصانع والكل من صنع الله وقول القائل الفقر بلاء ومحنة والعيال هم وتعب والاحتراف كد ومشقة كل ذلك قاذح في الرضا بل ينبغي أن يسلم التدبير لمدبره والمملكة لما لكها ويقول ما قال عمر رضي الله عنه لا بألى أصبحت غنيا أو فقيرا فاني لا أدري أيهم ما خير لي (ولفظ القوت ومن الرضا عند أهل الرضا أن لا يقول العبد هذا يوم شديد الحر ولا هذا يوم شديد البرد ولا يقول الفقر بلاء ومحنة ولا العيال هم وتعب ولا الاحتراف كد ومشقة ولا يعقد بقلبه من ذلك ما لا يفوه به بل يرضى بالقلب ويسلم ويسكن القلب ويستسلم بوجود حلوة التدبير واستحسانه بحكم التقدير وروينا عن عمر رضي الله عنه قال ما بألى على أي حال أصبحت من شدة أورخاء اه وقال الكمال الصوفي في المقاصد ومن عاب صورة من الصور أو طعاما من الاطعمة أو تبرم بحرا أو يبردا أو أنكر بقلبه أو أسائه ما يصب الله على عباده من المحن والبلايا والزوايا وجهه أنواع ما اختبر الله به العباد من الامر والنهي وما يقع في الآخرة من المثوبات والعقوبات بطل رضاه ووجبت عليه التوبة والله الموفق

\*(بيان أن الفرار من البلاد التي هي مظان المعاصي ومذمتها لا يقدح في الرضا)\*  
(اعلم) أسعدك الله تعالى (ان الضعيف) القاصر النظر (قد يظن ان نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخروج من بلد ظهر به الطاعون) كما تقدم ذلك في الاخبار الواردة فيه (يدل على النهي عن الخروج من بلد ظهرت فيه المعاصي) وفشت (لان كل واحد منهما فرار من قضاء الله) وهو مذموم منهى عنه (وذلك محال بل العلة في النهي عن مفارقة البلد بعد ظهور الطاعون) منه (انه لو فتح هذا الباب لارتحل عنه الاصحاء وبقى فيه المرضى مهملين لا متعهدين لهم) في تريضهم (فيها يكون هزا الاوضرا) ولا يوجد من يجهزهم بعدموتهم

ينبغي أن يسلم التدبير لمدبره والمملكة لما لكها ويقول ما قال عمر رضي الله عنه لا بألى أصبحت غنيا أو فقيرا فاني لا أدري أيهم ما خير لي (ولفظ القوت ومن الرضا عند أهل الرضا أن لا يقول العبد هذا يوم شديد الحر ولا هذا يوم شديد البرد ولا يقول الفقر بلاء ومحنة ولا العيال هم وتعب ولا الاحتراف كد ومشقة ولا يعقد بقلبه من ذلك ما لا يفوه به بل يرضى بالقلب ويسلم ويسكن القلب ويستسلم بوجود حلوة التدبير واستحسانه بحكم التقدير وروينا عن عمر رضي الله عنه قال ما بألى على أي حال أصبحت من شدة أورخاء اه وقال الكمال الصوفي في المقاصد ومن عاب صورة من الصور أو طعاما من الاطعمة أو تبرم بحرا أو يبردا أو أنكر بقلبه أو أسائه ما يصب الله على عباده من المحن والبلايا والزوايا وجهه أنواع ما اختبر الله به العباد من الامر والنهي وما يقع في الآخرة من المثوبات والعقوبات بطل رضاه ووجبت عليه التوبة والله الموفق



ولذلك شبهه رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض الاخبار بالفرار من الزحف ولو كان ذلك للفرار من القضاء لما أذن لمن قارب

البلدة في الانصراف وقد ذكرنا حكم ذلك في كتاب التوكل وإذا عرف المعنى ظهر أن الفرار من البلاد التي هي مظان المعاصي ليس فرارا من القضاء بل من القضاء الفرار مما لا بد من الفرار منه وكذلك مذمة المواضع التي تدعو إلى المعاصي والاسباب التي تدعو إليها لاجل التنفير عن المعصية ليست مذمومة فإزال السلف الصالح يعتادون ذلك حتى اتفق جماعة على ذم بغداد وأظهروا ذلك وطلب الفرار منها فقال ابن المبارك قد طفت الشرق والغرب فإريت بلادا شر من بغداد قيل وكيف قال هو بلد تزدري فيه نعمة الله وتستغفر فيه معصية الله ولما قدم خراسان قيل له كيف رأيت بغداد قال ما رأيت بها الا شر طيا غضا بمان أو قارئا تاجرا لهفانا أو قارئا حيران ولا ينبغي أن تظن أن ذلك من الغيبة لانه لم يتعرض لشخص بعينه حتى يستضر ذلك الشخص به وإنما قصد بذلك تحذير الناس وكان يخرج إلى مكة وقد كان مقامه ببغداد يرقب استعداد

ولذلك شبهه رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض الاخبار بالفرار من الزحف) تشديدا في أمره وزجرا له في ذلك واستدل به من ذهب إلى أن النهي فيه نهي تحريم كما هو مذهب الشافعي وقد تقدم ذلك في كتاب التوكل وذكرنا هناك أن تلك العلة التي أبداه المصنف قد سبقه فيها الإمام أبو جعفر الطحاوي في شرح معاني الآثار (ولو كان ذلك للفرار من القضاء) كما يفهم بظاهره (لما أذن لمن قارب البلدة في الانصراف) والرجوع (وقد ذكرنا حكم ذلك في كتاب التوكل) فارجع إليه (وإذا عرف المعنى ظهر أن الفرار من البلاد التي بها مظان المعاصي ليس فرارا من القضاء بل من القضاء الفرار مما لا بد من الفرار منه) ويدل لذلك قول عمر رضي الله عنه لما أمر الناس بالانصراف عن الشام وقد قال له بعضهم أتفر من قضاء الله فقال نعم نفر من قضاء الله إلى قضاء الله (وكذلك مذمة المواضع التي تدعو إلى المعاصي والاسباب التي تدعو إليها لاجل التنفير عن المعصية ليست مذمومة فإزال السلف الصالح يعتادون ذلك حتى اتفق جماعة منهم على ذم) دار السلام (بغداد) وهي المدينة المشهورة بالعراق بناها أبو جعفر المنصور وفيها لغات أشهرها بفتح الباء الموحدة وسكون الغين المحممة ودالين مهملتين ثم بغداد بالنون بدل الدال وروي بدل في آخره وروي بدل أولى مهملة والثانية معجمة وهذا هو المعروف عند المحدثين والكتاب ويقال بعكس ذلك ويقال مغدان بالميم بدل الباء والنون آخره وقد استوفيت ذلك في شرحي على القاموس والاسم أعجمي والعرب تختلف في ذلك وزعم بعضهم أن تفسيره بستان العدل وقيل عطية الصنم وهو على اللغة المشهورة الأولى التي ذكرناها ولذا كره ابن المبارك هذه التسمية وسماها المنصور دار السلام لأن دجلة كان يقال لها وادي السلام وكان بناها في سنة خمس وأربعين ومائة في الوقت الذي اختاره له توجت المنجم وكان قد جمع لبنائها مائة ألف رجل من جميع الأقاليم من أهل المعرفة بالبناء وأحكامه ويقال لا تعرف في أقطار الأرض مدينة مدورة سواها وقد استوفيت أخبار بنائها وما يتعلق بها الخطيب في أول تاريخه لها (وأظهروا ذلك) أي الذم (وطلب الفرار منها) قال صاحب القوت وكذلك يجب ابن آدم من عامله الاعتراف والتواضع وهو أيضا أحد المعاني في قوله تعالى وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا قبل هو الاعتراف بعقوب العمل السيئ لانه قد تقدم ذكره فكان الصالح بعده اعترافه فاما من قلبت عليه هذه المعاني فهل مواقيت الامور وغلبت عليه الغفلة واستحوذت عليه الجهالة فجعل ينظر إلى من فوقه في الدنيا فيغبطه على حاله أو يتمنى مكانه أو يدخله نظره اليه في استصغار نعمة الله عليه ويزدري بسير ما قسم به ثم ينظر إلى من هو دونه في الزم من عموم المسلمين فيرضى بنقصان مقامه ويجعل ذلك معذرة له وحقنة وتأسياه فيغبطه عن اتساعه إلى القربات أو لعله أو يداخله العجب والكبر حتى يتفضل عليه بحاله أو ينظر إلى نفسه باهماله لتقصير غيره عن مثل فعله فهذا أيضا يكتب جزوعا من الصبر كقوله لا نعمة بأضاعة الشكر لانه ليس بصابر ولا شاكر وهذا وصف من أوصاف المنافقين وهو مقام الهالكين وروي عن أبي ذر رضي الله عنه قال أوصاني رسول الله صلى الله عليه وسلم بحب المساكين والذين همهم وإن أنظر إلى من هو دوني ولا أنظر إلى من هو فوق فذلك أجدر أن لا أزدري نعمة الله علي وقد وصف هذا البلد الذي نحن فيه بمثل هذه المعاني والله المستعان (فقال ابن المبارك) فيما حدثنا عنه (قد طفت الشرق والغرب فإريت بلدا أشد من بغداد قيل وكيف هو) يا أبا عبد الرحمن (قال هو بلد تزدري) أي تحتقر (فيه نعمة الله وتستغفر فيه معصية الله) أي تعدص غيره قال (و) وحدثنا عنه انه (لما قدم خراسان قيل له) يا أبا عبد الرحمن (كيف رأيت) الناس في (بغداد فقال ما رأيت بها الا شر طيا غضا بمان أو قارئا تاجرا لهفانا أو قارئا حيران) نقله صاحب القوت (ولا ينبغي أن تظن أن ذلك من الغيبة لانه لم يتعرض لشخص بعينه حتى يستضر ذلك الشخص به وإنما قصد بذلك تحذير الناس) عن سكاها (وكان) ابن المبارك (يخرج إلى مكة وقد كان مقامه ببغداد يرقب استعداد القافلة ستة عشر يوما فكان يتصدق بستة عشر دينارا لكل يوم دينار كفارة لمقامه) ولفظ القوت ويقال انه كان يتصدق في كل يوم بدينار



وفيه الداء العضال وقد قيل قسم الخيرة عشرة أجزاء فتسعة أعشاره بالشام وعشره بالعراق وقسم الشر عشرة أجزاء على العكس من ذلك وقال بعض أصحاب الحديث كما يوما عند الفضيل بن عياض فجاءه صوفي من مدبر بعباءة فاجلسه الى جانبه وأقبل عليه ثم قال أين تسكن فقال ببغداد فاعرض عنه وقيامينا أحدهم في روى الرهبان فاذا سأله أنه أين تسكن قال في عش الظلمة وكان بشر بن الحرث يقول مثال المتعبد ببغداد مثال المتعبد في الحش وكان يقول لا تقصدوا بي في المقام بهامن أراد أن يخرج فليخرج رج وكان أحمد بن حنبل يقول لولا تعلق هؤلاء الصبيان بنا كان الخروج من هذا البلد آت في نفسي قيل وأين تختار السكنى قال بالثغور وقال بعضهم وقد سئل عن أهل بغداد اذ راهدهم زاهد وشريهم شرير فهذا يدل على ان من يلي ببلدة تكثرفها المعاصي ويقل

ففيها الخير فلا عذر له في المقام به ابل ينبغي أن يهاجر قال الله تعالى ألم تسكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فان منعه عن ذلك عيال أو علاقة فلا ينبغي أن يكون راضيا بحاله مطمئن النفس اليه بل ينبغي أن يكون منزعا القلب منها فائلا على الدوام بنا أخرجننا من هذه القرية الظالم أهلها وذلك لان الظلم اذا عم نزل



البلاء ودمر الجميع وشمل المطيعين قال الله تعالى واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة فإذا لبس في شيء من أسباب نقص الدين البتة رضامطلق الامن حيث اضافتها الى فعل الله تعالى فاما هي في نفسها فلا وجه للرضا به بحال وقد اختلف العلماء في الافضل من أهل المقامات الثلاث رجل يحب الموت شوقا الى لقاء الله تعالى ورجل يحب البقاء للخدمة المولى ورجل قال لا أختار شيئا بل أَرْضَى بما اختاره الله تعالى ورفعت هذه المسئلة الى بعض العارفين فقال صاحب الرضا أفضلهم لانه أقلهم فضولا واجتمع ذات يوم وهيب بن الورد وسفيان الثوري ويوسف بن أسباط فقال الثوري كنت أكره موت الفجأة قبل اليوم واليوم وددت أني مت فقال له يوسف لم قال لما اتخوف من الفتنة فقال يوسف لكني لا أكره طول البقاء فقال سفيان لم قال لعل أصادف يوما أتوب فيه وأعمل صالحا فقبل لو هيب ايش تقول أنت فقال أنا لا أختار شيئا أحب ذلك الى أحبه

(البلاء ودمر) على (الجميع) وشمل المطيعين قال الله تعالى واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة (ولفظ القوت ومن سكن بلدا كثيرا المنكر ظاهر المعاصي وكان فيه من عجايب مطمئن اليه يرغب الى الله في اخراجه منه بحسن اختياره له أو كان مضطرا في المقام فيه لعله أو قلة ذات يد لا يستطيع حيلة في الخروج ولا يمتدى طريقا لغلبة الفساد في أكثر الامصار فانه معذور عند الله بحسن نيته وهو أقرب الى العفو والسلامة ممن اغتبط بمقامه واطمأن ورضى بحاله أو كان مقامه على هوى أو لاجتلاب أسباب الفتنة والدنيا قال تعالى ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها في التفسير اذا كنت في بلد يعمل فيه بالمعاصي فتحوّل منه الى غيره وقيل اذا كان العبد في بلد من يعمل فيه بالمنكر أضعف أو أقل من أهل المعروف ثم لم ينكر واذلك فقد وجب الخروج منه ثم قال تعالى في قوم من المستضعفين عذرهم والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها الآية ألا ترى كيف أخبر بترك رضاهم بالمقام وباتزاعهم وطلبهم الخروج فبذلك عذرهم ولا يصلح الرضا الا بالعصمة من جميع الهوى اه وقال الكمال الصوفي ولا رخصة في الإقامة في بلد كثر فيه الفساد خوفا من الفرار من قضاء الله تعالى فانه أيضا اذا فرر بقضاء الله تعالى قال الله تعالى ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فان عاقبه عجز أو عيلة وجب عليه كراهة ذلك بباطنه تعبد الله عز وجل (فأذا ليس في شيء من أسباب نقص الدين البتة رضامطلق الامن حيث اضافتها الى فعل الله تعالى فاما هي في نفسها فلا وجه للرضا به بحال وقد اختلف العلماء في الافضل من أهل المقامات الثلاث) أي أيهم أفضل (رجل يحب الموت شوقا الى لقاء الله تعالى ورجل يحب البقاء) للمعاملة و (لخدمة المولى ورجل قال لا أختار شيئا بل أَرْضَى بما اختاره الله تعالى) ان شاء أحباني أبدأ وان شاء أماتني غدا (ورفعت هذه المسئلة الى بعض العارفين) وتحاكموا اليه (فقال صاحب الرضا أفضلهم لانه أقلهم فضولا) قال صاحب القوت وهذا كما قال في الاعتبار بترك الاعتراض والاختيار لانه دخل في الدار بغير اختيار فكذلك ينبغي ان يكون خروجه منها عن معنى دخوله بلا اختيار ولان مقام الرضا أعلى من مقام الشوق ثم الذي يليه في الفضل الذي يحب الموت شوقا الى اللقاء وهذا مقام في المحبة وهو حقيقة الزهد في الحياة والذي يحب البقاء للخدمة وكثرة المعاملة فهو فاضل بعد هذين مقامه قوة الرجاء وحسن الظن في العصمة وله أيضا مطالعات من الانس وملاحظات في القرب به طاب مقامه وعنه سكنت نفسه وقصرت عليه أيامه ففي الخبر أفضل المؤمنين إيمانا من طال عمره وحسن عمله هذا لان الاعمال مقتضى الايمان اذ حقيقة الايمان انما هو قول وعمل وليس بعد هؤلاء مقام يفرح به ولا يغبط عليه صاحبه ولا يوصف بمدح انما هو حب البقاء وملتعة النفس وموافقة الهوى وقد تشرف النفس على الضعففاء من أهل هذا الطريق وتختفي فيها علمته وهو أن يحب البقاء لاجل النفس والمتعة بروح الدنيا وما طمعت عليه من حب الحياة ويكره الموت لمنافرة الطبع فيتوهم انه ممن يحب البقاء لاجل الله تعالى ولا لاجل طاعته وخدمته وهذا من الشهوة الخفية التي لا يخرجها الا حقيقة الزهد في الدنيا ولا يفضل في هذا الطريق الثبات الاعارف واحد دائم المشاهدة باليقين فاما المعتل بوصفه وهو اه فليس به اعتبار في طريق ولا مقام (و) قد كان (اجتمع ذات يوم وهيب بن الورد) المسكي تقدم التعريف به مرارا (وسفيان) بن سعيد (الثوري) ويوسف بن أسباط (الشيباني) رجهم الله تعالى (فقال الثوري) قد (كنت أكره موت الفجأة قبل اليوم واليوم وددت أني مت فقال له يوسف) لم قال لما اتخوف من الفتنة فقال يوسف لكني لا أكره طول البقاء فقال سفيان لم قال لعل أصادف يوما أتوب فيه وأعمل صالحا فقبل لو هيب ايش تقول أنت فقال أنا لا أختار شيئا أحب ذلك الى أحبه الى الله تعالى) قال (فقبل الثوري بين عينيه وقال روحانية ورب الكعبة) قال صاحب القوت يعني مقام الروحانيين وهم المقربون أهل الروح والريحان فهم ذروا المحبة لله عز وجل والرضوان كما قال تعالى فأما ان كان من المقربين فروح وريحان يعني لهم روح من نسيم القرب وريحان من طيب الانس والحب وأيضا انه تعالى لما ذكر انه لا صاحب اليقين من كل شدة وهول روحانية لشهادتهم القريب وفي كل



\* (بيان جلة من حكايات المحبين وأقوالهم ومكاشفاتهم) \* قيل لبعض العارفين انك محب فقال لست محبا إنما أنا مجرب والمحبة متعوب وقيل له أيضا الناس يقولون انك واحد من السبعة فقال أنا كل السبعة وكان يقول اذا رأيتموني فقد رأيتم أربعين بدلا قيل وكيف وأنت شخص واحد قال لاني رأيت أربعين بدلا واخذت من كل بدلا خلقا من اخلاقه وقيل له بلغنا انك ترى (٦٧٣) الخضر عليه السلام فتبسم وقال ليس

العجب ممن يرى الخضر ولكن العجب ممن يريد الخضر أن يراه فيحبب عنه وحكى عن الخضر عليه السلام انه قال ما حدثت نفسي يوما قط انه لم يبق ولي لله تعالى الا عرفته الا ورأيت في ذلك اليوم وليا لم أعرفه

وقيل لابي يزيد البسطامي مرة حدثنا عن مشاهدتك

من الله تعالى فصاح ثم قال وليكم لا يصلح لكم ان تعلموا ذلك قيل فحدثنا بأشد مجاهدتك لنفسك في الله تعالى فقال وهذا أيضا يجوز ان أطلعكم عليه قبل فحدثنا عن رياضة نفسك في بدايتك فقال نعم دعوت نفسي الى الله فمحت على فغزمت عليها أن لا أشرب الماء سنة ولا أذوق النوم سنة فوفت لي بذلك \* ويحكى عن يحيى بن معاذ انه رأى أبا يزيد في بعض مشاهداته من بعد صلاة العشاء الى طلوع الفجر مستوفزا على صدره قدميه رافعا أخضبه مع عقبه عن الارض ضاربا بذقنه على صدره شاخصا بعينه

كرب ربحا نامنه لقرب الحبيب فبذلك علوا ولذلك فضلوا وكان بعض هذه الطائفة يقول سر العارف في الاشياء واقف مثل الماء في البئر لا يختار المقام وان أخرج خرج أي ومثل لسان الميزان في وقوفه واعتداله بين حكمين أيهما أمد به ماله وقال آخر قلبي مثل الماء يستغن ثم يبرد أي لا يقف على وصف اه وقد وجدت في الحلية لابي نعيم في ترجمة وهيب بن الورد ما يخالف ما ذكره صاحب القوت وتبعه المصنف قال حدثنا أبي حدثنا ابراهيم بن محمد بن الحسن حدثنا سعد بن محمد البيروتي حدثنا ابن أبي داود قال سمعت عبد الرزاق يقول اجتمع سفيان الثوري ووهيب بن الورد فقال سفيان لو هيب يا أبا أمية أتحب أن تموت فقال أحب أن أعيش لعلني أن أتوب فقال وهيب فانت قال ورب هذه البنية ثلاثا وددت اني مت الساعة

\* (بيان جلة من حكايات المحبين وأقوالهم ومكاشفاتهم) \*

(قيل لبعض العارفين انك محب فقال لست محبا إنما أنا محبوب والمحبة متعوب) أشار بذلك الى ان المحب لا يقوله قرار دون لقاء محبوبه فهو أبدا في تعب بخلاف المحبوب فانه مطلوب فهو أبدا في سكون وراحة وقرار (وقيل له أيضا الناس يقولون) فيك (انك واحد من السبعة) يعني الاوتاد (فقال أنا كل السبعة) أي فمن رأي كما رأيت أي السبعة (وكان يقول اذا رأيتموني فقد رأيتم أربعين بدلا قيل وكيف ذلك وأنت شخص واحد قال لاني رأيت أربعين بدلا واخذت من كل بدلا خلقا من اخلاقه) فاجتمعت في أخلاق أربعين رجلا (وقيل له بلغنا انك ترى الخضر عليه السلام فتبسم وقال ليس العجب ممن يرى الخضر ولكن العجب ممن يريد الخضر ان يراه فيحبب عنه) وهذا كما نقله القشيري عن بعضهم انه أراد منه الخضر ان يصحبه فابى فسئل عن ذلك فقال خفت ان يفسد علي توكلني (وحكى عن الخضر عليه السلام انه قال ما حدثت نفسي يوما قط انه لم يبق ولي لله تعالى الا قد عرفته الا ورأيت في ذلك اليوم شيئا لم أعرفه) قبل ذلك (وقيل لابي يزيد) طيفور بن عيسى (البسطامي) رحمه الله تعالى (مرة حدثنا عن مشاهدتك من الله تعالى فصاح ثم قال ويحكم لا يصلح لكم ان تعلموا ذلك) لان المشاهدة أسرار بين الله تعالى وعبيده ولا ينبغي كشفها للغير غيرة عليها (قيل فحدثنا بأشد مجاهدتك لنفسك في الله تعالى فقال وهذا أيضا يجوز ان أطلعكم عليه) فان العقول ربما لا تحتمل ذلك فيقع الانكار فيكون سببا للمقت أو لان السامع ربما يحمل نفسه على مثل ذلك من غير تدبر فيقع في حرج (قيل فحدثنا عن رياضة نفسك) وتهذيبها (في بدايتك) أي أول سلكها (فقال نعم دعوت نفسي الى الله تعالى فمحت على فغزمت عليها ان لا أشرب الماء سنة ولا أذوق النوم سنة فوفت لي بذلك) وانما فعل ذلك لانه رأى فيها بقاء شهوة فنظر الى أجل لذاتها فاذا هي شرب الماء والنوم فتركهما ليستأصل الشهوة بالكلية وأعظم أسباب النوم شرب الماء فترك شرب الماء لينقطع عنه النوم ومن ذلك أهدي رجل الى الامام أبي زكريا النووي رحمه الله تعالى وكان من الزاهدين خيارا في أول ظهوره فقبله منه ووضعه عنده ثم أتاه الرجل ثانيا يوم فوجد الخيار عنده كما كان وضعه فلامه على عدم أكله فقال يا هذا خفت اني ان أكلته غلبت الرطوبة على الدماغ فكان سببا للنوم (وحكى عن) أبي زكريا (يحيى بن معاذ) الرازي رحمه الله تعالى (انه رأى أبا يزيد البسطامي) رحمه الله تعالى (في بعض مشاهداته من بعد صلاة العشاء الى طلوع الفجر مستوفزا على صدره قدميه رافعا أخضبه مع عقبه من الارض ضاربا بذقنه على صدره شاخصا بعينه لا يطرف قال ثم سجد عند السجور فأطال في سجوده) ثم قعد فقال اللهم ان قوما طلبوك فأعطيتهم المشي على الماء والمشي في الهواء فرضوا بذلك) واطمأنوا به (واني أعوذ بك من ذلك وان قوما طلبوك فأعطيتهم طي الارض) وقربت لهم البعيد

لا يطرف قال ثم سجد عند السجور فأطاله ثم قعد فقال اللهم ان قوما طلبوك فأعطيتهم المشي على الماء والمشي في الهواء فرضوا بذلك واني أعوذ بك من ذلك وان قوما طلبوك فأعطيتهم طي الارض



فرضوا بذلك وانى أعوذ بك من ذلك وان قوما طلبوك فاعطيتهم كنوز الارض فرضوا بذلك وانى أعوذ بك من ذلك حتى عدنيها وعشرين مقاما من كرامات الاولياء ثم التفت فرأني فقال يحيى قلت نعم ياسيدي فقال مذمتي أنت ههنا قلت منذ حين فسكت فقلت ياسيدي حدثني بشئ فقال أحذرك بما يصلح لك أدخلني في الفلك الاسفل فلدورني في الملكوت السفلى وأراني الارضين وما تحتها الى الثرى ثم أدخلني في الفلك العلوى فطوف بي في السموات وأراني ما فيها من الجنان الى العرش ثم أوقفني بين يديه فقال سلني أى شئ رأيت حتى أهبه لك فقلت ياسيدي ما رأيت شيئا استحسنته فاسألك اياه فقال أنت (٦٧٤) عبدى حقا تعبدني لاجلى صدقا لافعلن بك ولا فعلن فذكر أشياء قال يحيى فها لني ذلك

وامتلات به وعجبت منه فقلت ياسيدي لم لاسأله المعرفة وقد قال لك ملك الملوك سلني ما شئت قال فصاح بي صيحة وقال اسكت ويالك غرت عليه منى حتى لا أحب أن يعرفه سواه وحكى ان أبا تراب النخشي كان معجبا ببعض المريدين فكان يدينه ويقوم بمصالحه والمريد مشغول بعبادته ومواجهته فقال له أبو تراب يومالو رأيت أبا يزيد فقال انى عنه مشغول فلما أكثر عليه أبو تراب من قوله لو رأيت أبا يزيد هاج وجد المرديد فقال ويحك ما أصنع بأبي يزيد قد رأيت الله تعالى فأغثنى عن أبي يزيد قال أبو تراب فهاج طبعى ولم أملك نفسي فقلت ويالك تغتر بالله عز وجل لورأيت أبا يزيد مرة واحدة كان أنفع لك من أن ترى الله سبعة عشر مرة قال فبهت الفتى من قوله وأنكره

(فرضوا بذلك) واطمأنوا به (وانى أعوذ بك من ذلك وان قوما طلبوك فاعطيتهم كنوز الارض) وزخارف الدنيا (فرضوا بذلك) واطمأنوا به (وانى أعوذ بك من ذلك قال) ولم يزل يذكر مثل ذلك (حتى عدنيها وعشرين مقاما من كرامات الاولياء) مما يكرم الله تعالى به اياهم قال (ثم التفت فرأني فقال يحيى فقلت نعم ياسيدي فقال مذمتي أنت ههنا قلت منذ حين فسكت فقلت ياسيدي حدثني بشئ) أى من أحوالك (فقال أحذرك بما يصلح لك) اعلم انه تعالى (أدخلني في الفلك الاسفل فلدورني في الملكوت السفلى وأراني الارضين وما تحتها الى الثرى ثم أدخلني في الفلك العلوى فطوف بي في السموات وأراني ما فيها من الجنان الى العرش ثم أوقفني بين يديه فقال سلني أى شئ رأيت) مما يحببك (حتى أهبه لك فقلت ياسيدي ما رأيت شيئا استحسنته فاسألك اياه) ونفى الاستحسان هذا بالنسبة الى استغراقه في جلال مولاه (فقال أنت عبدى حقا تعبدني لاجلى صدقا لافعلن بك ولا فعلن فذكر أشياء قال يحيى فها لني ذلك وامتلات به وعجبت منه فقلت ياسيدي لم لاسأله المعرفة وقد قال لك ملك الملوك) جل وعز (سلني ما شئت قال فصاح بي صيحة وقال اسكت ويالك غرت عليه منى حتى لا أحب أن يعرفه سواه) ومقام الغيرة من نتائج المحبة فان المحب يتخلى بأخلاق محبوبه فلا يبدى من أسرار محبوبه شيئا الا لهله والا يكون فتنه عليهم ويشع على نفس من أنفاسه أن يصرفه لغير محبوبه (وحكى ان أبا تراب) عسكر بن الحصين (النخشي) رحمه الله تعالى (كان معجبا ببعض المريدين فكان يدينه أى يقربه) ويقوم بمصالحه والمريد مشغول بعبادته ومواجهته (التي كان يجدها في مراقباته) فقال له أبو تراب يومالو رأيت أبا يزيد (البسطامى) (فقال) المرديد (انى عنه مشغول) أى فلا أشغل وقتى بغير الله تعالى (فلما أكثر عليه أبو تراب من قوله لورأيت أبا يزيد هاج وجد المرديد فقال ويحك ما أصنع بأبي يزيد قد رأيت الله تعالى فأغثنى عن أبي يزيد) عن سواه ولم يبق في رغبة لغيره (قال أبو تراب فهاج طبعى ولم أملك نفسي فقلت ويالك تغتر بالله عز وجل) فى تقريره لك (لورأيت أبا يزيد مرة واحدة كان أنفع لك من أن ترى الله عز وجل سبعين مرة) قال (فبهت الفتى من قوله وأنكره) عليه (فقال وكيف ذلك قال له ويالك أما ترى الله تعالى عندك فيظهر لك على مقدارك وترى أبا يزيد عند الله قد ظهر له على مقداره فعرف) المرديد (ما قلت) فوطن نفسه على رؤية أبي يزيد (فقال اجلني اليه فذكر قصة قال فى آخرها فوقفنا على تل) أى محل مرتفع مشرف على ممره (نتنظره ليخرج الينا من الغيضة وكان) أبو يزيد (يأوى الى غيضة فيها سباع) ووحوش (قال فر بنا وقد قلب فروة على ظهره فقلت للفتى هذا أبو يزيد فانظر اليه فنظر اليه الفتى فصعق) فى الحال وغشى عليه (فركاه فاذا هو ميت فتعاوننا على دفنه فقلت لابي يزيد ياسيدي نظره اليك قتله قال لا ولكن كان صاحبكم صادقا) فى حبه (واستكن فى قلبه سر لم ينكشف له بوصفه فلما رأنا انكشف له سر قلبه) فاستغرقه (فضاق عن جماله لانه فى مقام الضعفاء المرديد فقتله ذلك) فلذلك شرطوا للمرديد فى ترقيه أن يكون بالتدريج فلا يصل الى مقام هو أرفع مما كان فيه الا وقد آتس فى مبادئه حتى يكون مطيعا لجلاله والا فان ورد عليه مرة واحدة لم يتحمل بل ربما أهلكه وقد ينكشف للمرديد فى محبة العارفين والنظر الى وجوههم فى لحظة واحدة ما لا ينكشف لهم بالاجتهاد فى مدة متطاولة ولذلك جعل مشايخ

فقال وكيف ذلك قال له ويالك أما ترى الله تعالى عندك فيظهر لك على مقدارك وترى أبا

الطريقة

زيد عند الله قد ظهر له على مقداره فعرف ما قلت فقال اجلني اليه فذكر قصة قال فى آخرها فوقفنا على تل نتنظره ليخرج الينا من الغيضة وكان ياروى الى غيضة فيها سباع قال فر بنا وقد قلب فروة على ظهره فقلت للفتى هذا أبو يزيد فانظر اليه فنظر اليه الفتى فصعق فركاه فاذا هو ميت فتعاوننا على دفنه فقلت لابي يزيد ياسيدي نظره اليك قتله قال لا ولكن كان صاحبكم صادقا واستكن فى قلبه سر لم ينكشف له بوصفه فلما رأنا انكشف له سر قلبه فضاق عن جماله لانه فى مقام الضعفاء المرديد فقتله ذلك



\* ولما دخل الزنج البصرة فقتلوا النفس ونهبوا الاموال اجتمع الى سهل اخوانه فقالوا لوسالت الله تعالى دفعهم في سكت ثم قال ان الله عبادا في هذه البلدة لودعوا على الظالمين لم يضح على وجه الارض ظالم الامات في ليلة واحدة ولكن لا يفعلون قبل لم قال لانهم لا يحبون ما لا يحب ثم ذكر من اجابة الله اشياء لا يستطاع ذكرها حتى قال ولوسالوه ان لا يقيم الساعة لم يقيمها وهذه امور ممكنة في انفسها فن لم يحط بشئ منها فلا ينبغي ان يخلو عن التصديق والايمان بامكانه فان القدرة واسعة والفضل عظيم ومجائب الملك والمالكوت كثيرة ومقدورات الله تعالى لانهاية لها وفضله على عباده الذين اصطفى لا غاية له ولذلك كان ابو يزيد يقول ان اعطاك

(٦٧٥)

مناجاة موسى وروحانية عيسى وخلة ابراهيم فاطلب ما وراء ذلك فان عنده فوق ذلك اضعافا مضاعفة فان سكنت الى ذلك حجبك به وهذا بلاء مثاهم ومن هو في مثل حالهم لانهم الامثل فالامثل وقد قال بعض العارفين كوشفت باربعين حوراء رأيتهن يتساعين في الهواء عليهن ثياب من ذهب وفضة وجوهر يتخشن ويتثنى معهن فنظرت اليهن نظرة فعوقبت اربعين يوما ثم كوشفت بعد ذلك بثمانين حوراء فوقهن في الحسن والجمال وقيل لي انظر اليهن قال فسجدت ونحضت عيني في سجودي لك لا انظر اليهن وقلت اعوذ بك مما سواك لا حاجة لي به اذا لم ازل انضرع حتى صرفهن الله عني فامثال هذه المكاشفات لا ينبغي ان ينسب اليها من لا فلاسه ينكرها المؤمن لا فلاسه عن مثاهم فلوم يؤمن كل واحد واحد لا يمشي كامل (يجري مجرى انكار من انكر امكان انكشاف الصورة في الحديد اذا سككت) شكلا

الطريقة العلية النفسانية قدس الله أسرارهم الرابطة بالشيخ الكامل من جملة أركان الطريق (ولما دخل الزنج) وهم السودان الاحابيش من اللغات (البصرة فقتلوا النفس ونهبوا الاموال) وأحرقوا الدور وارتحل منها من قدر وأطاق (اجتمع الى) أبي محمد (سهل) بن عبد الله التستري رحمه الله تعالى وكان اذذاك بالبصرة في دار خاله محمد بن سوار (اخوانه) وأصحابه (فقالوا لوسالت الله تعالى دفعهم) عن المسلمين (فسكت ثم قال ان الله عبادا في هذه البلدة لودعوا على الظالمين لم يضح على وجه الارض ظالم الامات في ليلة واحدة ولكن لا يفعلون) أي لا يدعون عليهم (فيل لم قال لانهم لا يحبون ما لا يحب ثم ذكر من اجابة الله تعالى) اشياء (لا يستطاع ذكرها حتى قال ولوسالوه ان لا يقيم الساعة لم يقيمها) وكذلك لما دخل التتار الى خوارزم فقتلوا وسلبوا ونهبوا وكان اذذاك أبو الخباب الخير في المعروف بالنجم الكبرى قدس سره وكان مستجاب الدعاء فقال له أصحابه الان دعوا الله ان يدفعهم عنا فاني وسلم الامر الى الله تعالى فكان ممن استشهد مع أصحابه اذ ذاك (وهذه امور ممكنة في انفسها فن لم يحط بشئ منها فلا ينبغي ان يخلو عن التصديق والايمان بامكانه فان القدرة) الالهية (واسعة) لاحد لها (والفضل عظيم ومجائب الملك والمالكوت كثيرة ومقدورات الله تعالى لانهاية لها وفضله على عباده الذين اصطفى لا غاية له ولذلك كان ابو يزيد) البسطامي رحمه الله تعالى (يقول ان اعطاك) مناجاة موسى وروحانية عيسى وخلة ابراهيم عليهم السلام (فاطلب ما وراء ذلك فان عنده فوق ذلك اضعافا مضاعفة) مما لارآته عين ولا سمعته أذن ولا خطر على قلب بشر (فان سكنت الى ذلك) الذي أعطيته (حجبك به) أي فساكن ذلك حجبك (وهذا بلاء مثاهم ومن هو في مثل حالهم لانهم الامثل فالامثل) لما في الخبر أشد الناس بلاء الانبياء والصالحون ثم الامثل فالامثل وقد تقدم (وقد قال بعض العارفين كوشفت باربعين حوراء رأيتهن يتساعين في الهواء عليهن ثياب من ذهب وفضة وجوهر يتخشن ويتثنى معهن فنظرت اليهن نظرة فعوقبت اربعين يوما) على عددهن (ثم كوشفت بعد ذلك بثمانين حوراء فوقهن في الحسن والجمال) والجمال وقيل لي انظر اليهن قال فسجدت ونحضت عيني في سجودي لك لا انظر اليهن وقلت اعوذ بك مما سواك لا حاجة لي به اذا لم ازل انضرع حتى صرفهن الله عني فامثال هذه المكاشفات لا ينبغي ان ينسب اليها من لا فلاسه ينكرها المؤمن لا فلاسه عن مثاهم فلوم يؤمن كل واحد واحد لا يمشي كامل (يجري مجرى انكار من انكر امكان انكشاف الصورة في الحديد اذا سككت) شكلا

من نفسه المظلمة وقلبه القاسي لضايق مجال الايمان عليه بل هذه احوال تظهر بعد مجاوزة عقبات ونيل مقامات كثيرة اذناها الاخلاص واخراج حظوظ النفس وملاحظة الخلق عن جميع الاعمال ظاهرا وباطنا ثم مكاتمة ذلك عن الخلق بسرا الحال حتى يبقى متحصنا بحسن الجول فهذه أوائل سلوكهم (وأقل مقاماتهم وهي أعز موجود في الاتقياء من الناس) فضلا عن العامة (وبعد تصفية القلب عن كدورة الالتفات الى الخلق يفيض عليه نور اليقين) فيطمئن قلبه ويستصعبه الانس ويقف على مهد الاعتدال في الحضرة (وينكشف له مبادئ الحق وانكار ذلك دون التجربة وسلوك الطريق) على يد شيخ كامل (يجري مجرى انكار من انكر امكان انكشاف الصورة في الحديد اذا سككت)



ونقيت وصقلت وصورت بصورة المرآة فنظر المنكر الى مافي يده من زبرة حديد مظلم قد استولى عليه الصدأ والخبث وهو لا يحكى صورة من الصور فانكر امكان انكشاف المرئى فيها عند ظهور جوهرها وانكار ذلك غاية الجهل والضلال فهذا حكم كل من أنكر كرامات الاولياء اذ لا مستند له الا قصوره عن ذلك وقصوره من رآه وبشس المستند ذلك في انكار قدرة الله تعالى بل انما يشم روائح المكاشفة من سلك شيا ولومن مبادئ الطريق كما قيل لبشر باى شئ بلغت هذه المنزلة قال كنت أكرم الله تعالى حالى معناه أسأله أن يكتم على ويخفى أمرى وروى أنه رأى الخضر عليه السلام فقال له ادع الله تعالى لي فقال يسر الله عليك طاعته قلت زدنى قال وسترها عليك فقبل معناه سترها عن الخلق وقيل معناه سترها عنك حتى لا تلتفت أنت اليها وعن بعضهم أنه قال أقلقنى اشوق الى الخضر عليه السلام فسألت الله تعالى مرة أن

(٦٧٦)

يرينى اياه ليعلمنى شيا  
كان أهم الاشياء على  
قال فرأيتنه فما غلب  
على همى ولا همى الا  
أن قلت له يا أبا العباس  
علمنى شيا اذا قلته حجت  
عن قلوب الخلق فلم  
يكن لى فيها قدر ولا  
يعرفنى أحد بصلاح  
ولا ديانة فقال قل اللهم  
أسبل على كشف سترك  
وحط على سرادقات  
حجبك واجعلنى فى مكنون  
غيبك واجبى عن قلوب  
مخلفك قال ثم غاب فلم أره  
ولم أشتق اليه بعد ذلك  
فما زلت أقول هذه  
الكلمات فى كل يوم  
ففى أنه صار بحيث  
كان يستدل ويمتنع  
حتى كان أهل الذمة  
يسخرون به ويستسخرونه  
فى الطرق يحمل الاشياء  
لهم لسقوطه عندهم  
وكان الصبيان يلعبون  
به فكانت راحته ركود  
قلبه واستقامة حاله فى

خاصا (ونقيت) عن أوساخها (وصقلت) بادامة العمل عليها (وصورت بصورة المرآة فنظر المنكر الى مافي يده من زبرة) أى قطعة (حديد مظلم قد استولى عليه الصدأ والخبث وهو لا يحكى صورة من الصور فانكر امكان انكشاف المرئى فيها عند ظهور جوهرها) بعد الصقل (وانكار ذلك غاية الجهل والضلال فهذا حكم كل من أنكر كرامات الاولياء) قدس الله أسرارهم (اذلا مستند له الا قصوره عن ذلك وقصوره من رآه وبشس المستند ذلك في انكار قدرة الله تعالى بل انما يشم روائح المكاشفة من سلك شيا ولومن مبادئ الطريق) وأوائله (كما قيل لبشر) الخافى رحمه الله تعالى (باى شئ بلغت هذه المنزلة فقال كنت أكرم الله تعالى حالى معناه) كنت (أسأله أن يكتم على) حالى (ويخفى أمرى) على الخلق حتى لا يطلعون عليه (وروى أنه رأى الخضر عليه السلام فقال له ادع الله لي فقال يسر الله عليك طاعته قلت زدنى قال وسترها عليك) واختلاف فيه (فقبل معناه سترها عن الخلق) فلا يطلعون عليه (وقيل معناه سترها عنك حتى لا تلتفت أنت اليها) فيكون التفاتك حجابا لك (و) حكى (عن بعضهم أنه قال أقلقنى الشرق الى) ملاقاته (الخضر) عليه السلام (فسألت الله تعالى مرة أن يرينى اياه ليعلمنى شيا كان أهم الاشياء على قال فرأيتنه فما غاب على همى ولا همى الا ان قلت له يا أبا العباس) وهى كنية الخضر (علمنى شيا اذا قلته حجت عن قلوب الخلق فلم يكن لى فيها قدر) أى منزلة (ولا يعرفنى أحد بصلاح ولا ديانة فقال قل اللهم أسبل على كشف سترك وحط على سرادقات حجبك واجعلنى فى مكنون غيبك واجبى عن قلوب مخلفك قال ثم غاب فلم أره ولم أشتق اليه بعد ذلك فما زلت أقول هذه الكلمات فى كل يوم ففى أنه صار بحيث كان يستدل ويمتنع حتى كان أهل الذمة يسخرون به ويستسخرونه فى الطرق يحمل الاشياء لهم لسقوطه عندهم وكان الصبيان يلعبون به فكانت راحته ركود قلبه واستقامة حاله فى ذلك وخوله فهو كذا حال أولياء الله فى أمثال هؤلاء ينبغى أن يطلبوا والمغرورون انما يطلبونهم تحت المرقعات والطبالسة) والهيئات الغريبة (وفى المشهور بين الخلق بالعلم والورع والرياسة وغيره الله على أوليائه تآبى الاخفاء هم) عن أعينهم (كما قال تعالى) فى الحديث القدسى (أولياى تحت خبائى لا يعرفهم غيرى) وفى نسخة تحت قبائى أى تحت سترى اذ سترتهم عن أعين الخلق (وقال صلى الله عليه وسلم رب أشعث أغبر ذى طمرين) أى ثوبين رثين (لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره) رواه مسلم من حديث أبى هريرة والخطيب من حديث أنس وقد تقدم (وبالجلة فابعد القلوب عن مشام هذه المعانى القلوب المتكبرة المعجبة بانفسها المستبشرة بعلمها وعملها) الراضية باحوالها (وأقرب القلوب اليها القلوب المنكسرة المستشعرة ذل نفسها استشعارا اذا ذل واهتضم لم يحس بالذل كما لا يحس العبد بالذل مهما ترفع عليه مولاه فاذا لم يحس بالذل ولم يشعر أيضا بعدم التفاته الى الذل بل كان عند نفسه أحسن منزلة من أن يرى جميع أنواع الذل ذلا فى حقه بل يرى نفسه دون ذلك حتى صار التواضع بالطبع صفة ذاته فمثل هذا القلب يرجى له أن

يستأنش

ذله وخوله فهكذا حال أولياء الله تعالى فى أمثال هؤلاء ينبغى أن يطلبوا والمغرورون انما يطلبونهم تحت المرقعات

والطبالسة وفى المشهور بين الخلق بالعلم والورع والرياسة وغيره الله تعالى على أوليائه تآبى الاخفاء هم كما قال تعالى أولياى تحت قبائى لا يعرفهم غيرى وقال صلى الله عليه وسلم لم رب أشعث أغبر ذى طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره وبالجلة فابعد القلوب عن مشام هذه المعانى القلوب المتكبرة المعجبة بانفسها المستبشرة بعلمها وعملها وأقرب القلوب اليها القلوب المنكسرة المستشعرة ذل نفسها استشعارا اذا ذل واهتضم لم يحس بالذل كما لا يحس العبد بالذل مهما ترفع عليه مولاه فاذا لم يحس بالذل ولم يشعر أيضا بعدم التفاته الى الذل بل كان عند نفسه أحسن منزلة من أن يرى جميع أنواع الذل ذلا فى حقه بل يرى نفسه دون ذلك حتى صار التواضع بالطبع صفة ذاته فمثل هذا القلب يرجى له أن



يستشق مبادئ هذه الروائح فان فقدنا مثل هذا القلب وحرمانا مثل هذا الروح فلا ينبغي أن يطرح الايمان بإمكان ذلك لاهله فن لا يقدر أن يكون من أولياء الله فليكن محباً لا ولياً الله ومناهم فعمسى أن يحشر مع من أحب ويشهد لهذا ما روى أن عيسى عليه السلام قال لبني اسرائيل أين ينبت الزرع قالوا في التراب فقال بحق أقول لكم لا تنبت الحبة الا في قلب مثل التراب ولقد انتهى المريدون لولاية الله تعالى في طلب شروطها باذلال النفس الى منتهى الضعة والخسة حتى روى أن ابن الكرنبي وهو أستاذ الجنيد دعا رجلاً الى طعام ثلاث مرات ثم كان يردّه ثم يستدعيه فيرجع اليه بعد ذلك حتى أدخله في المرة الرابعة فسأله عن ذلك فقال (٦٧٧) قدرضت نفسي على الذل عشرين سنة حتى صارت بمنزلة

السكاب يطرد فينظر ثم يدعى فيرمي له عظم فيعود ولوردتني خمسين مرة ثم دعوتني بعد ذلك لاجبت وعنه أيضاً أنه قال نزلت في محلة فعرفت فيها بالصلاح فتشئت على قلبي فدخلت الحمام وعدلت الى ثياب فاخرة فسرقتها ولبستها ثم لبست مرقعة حتى فوقها وخرجت وجعلت أمشي قلباً لا قلباً لا فالحقوني فزعوا مرقعتي وأخذوا الثياب وصفعوني وأوجعوني ضرباً فصرت بعد ذلك أعرف بلص الحمام فسكنت نفسي فهكذا كانوا يروون أنفسهم حتى يخلصهم الله من النظر الى الخلق ثم من النظر الى النفس فان الملتفت الى نفسه محبوب عن الله تعالى وشغله بنفسه حجاب بين القلب وبين الله تعالى وشغله بنفسه حجاب فليس بين القلب وبين الله حجاب بعد وتخلل

يستشق مبادئ هذه الروائح فان فقدنا مثل هذا القلب وحرمانا مثل هذه الروح فلا ينبغي أن يطرح الايمان بإمكان ذلك لاهله فن لا يقدر أن يكون من أولياء الله تعالى فليكن محباً لا ولياً الله تعالى ومناهم (مصدقاً لهم في أقوالهم مسلماً لا حوالهم) (فعمسى أن يحشر مع من أحب) فمن أحب قوما حشر معهم كما في الخبر وتقدم قريباً (و يشهد لهذا ما روى أن عيسى عليه السلام قال لبني اسرائيل أين ينبت الزرع قالوا في التراب فقال بحق أقول لكم لا تنبت الحبة الا في قلب مثل التراب ولقد انتهى المريدون لولاية الله عز وجل في طلب شروطها باذلال النفس الى منتهى الضعة والخسة حتى روى أن ابن الكرنبي) بفتح الكاف والراء وسكون النون وكسر الموحدة أبو خليفه الصوفي (وهو أستاذ الجنيد) خرج الى عبادان ترجمه الخطيب في التاريخ وكرنبا بلد بخراسان وقد وقع هنا في نسخ الكتاب تصحيف فاجذر (دعا رجلاً الى طعامه ثلاث مرات ثم كان يردّه ثم يستدعيه فيرجع بعد ذلك حتى أدخله في المرة الرابعة فسأله عن ذلك فقال قدرضت نفسي على الذل عشرين سنة حتى صارت بمنزلة السكاب يطرد فينظر ثم يدعى فيرمي له عظم فيعود ولوردتني خمسين مرة ثم دعوتني بعد ذلك لاجبت (و حكى) عنه أيضاً أنه قال نزلت في محلة فعرفت فيها بالصلاح) والديانة (فتشئت قلبي فدخلت الحمام وعذبت على ثياب فاخرة فسرقتها ولبستها ثم لبست مرقعتي فوقها وخرجت وجعلت أمشي قلباً لا قلباً لا فالحقوني فزعوا مرقعتي وأخذوا الثياب وصفعوني وأوجعوني ضرباً فصرت بعد ذلك أعرف بلص الحمام فسكنت نفسي) وقد اعترض ابن القيم وغيره على المصنف في تقريره هذا الكلام والتسليم له وان هذا لا يجوز شرعاً وقد أجاب عنه العارفون منهم سيدي عبد الوهاب الشعراني قدس سره في كتابه الاجوبة المرضية عن السادة الصوفية وأثرنا الى بعضه في خطبة كتاب العلم (فهكذا كانوا يروون أنفسهم حتى يخلصهم الله من النظر الى الخلق ثم من النظر الى النفس فان الملتفت الى نفسه محبوب عن الله تعالى وشغله بنفسه حجاب بين القلب وبين الله تعالى وشغله بنفسه حجاب بعد وتخلل حائل وانما بعد القلوب شغلها بغيره أو بنفسها وأعظم الحجب شغل النفس ولذلك حكى أن شاهداً عظيم القدر من أعيان أهل بسطام كان لا يفارق مجلس أبي يزيد) البسطامي رحمه الله تعالى (فقال له يوماً يا أبا يزيد أنا منذ ثلاثين سنة أصوم الدهر لا أفطر وأقوم الليل لا أنام ولا أجدي قلبي من هذا العلم الذي تذكر شيئاً) يعني علم المعرفة (وأنا أصدق به وأحبه فقال أبو يزيد) رحمه الله تعالى (ولو صمت ثلاثمائة سنة وقت ليلها ما وجدت من هذا ذرة قال ولم قال لأنك محجوب بنفسك قال فلهذا ذروا قال نعم قال قل لي حتى أعمله قال لا تقبله قال فاذا كره لي حتى أعمل قال اذهب الساعة الى المزين فاحلق رأسك ولحيتك واترع هذا اللباس) الذي عليك (واترع بعبادة وعالق في عنقك مخلاة مملوءة جوزاً واجمع الصبيان حولك وقل كل من صفعني صفقة أعطيته جوزة وادخل السوق وطف الاسواق كلها عند الشهود) وهم الرفقاء له في صنعته (وعند من يعرفك) ويعظمك (وأنت على ذلك) الحال (فقال الرجل سبحان الله تقول لي مثل هذا فقال أبو يزيد) رحمه الله تعالى (قولك سبحان حائل وانما بعد القلوب شغلها بغيره أو بنفسها وأعظم الحجب شغل النفس ولذلك حكى أن شاهداً عظيم القدر من أعيان أهل بسطام كان لا يفارق مجلس أبي يزيد فقال له يوماً أنا منذ ثلاثين سنة أصوم الدهر لا أفطر وأقوم الليل لا أنام ولا أجدي قلبي من هذا العلم الذي تذكر شيئاً وأنا أصدق به وأحبه فقال أبو يزيد) رحمه الله تعالى (ولو صمت ثلاثمائة سنة وقت ليلها ما وجدت من هذا ذرة قال ولم قال لأنك محجوب بنفسك قال فلهذا ذروا قال نعم قال قل لي حتى أعمله قال لا تقبله قال فاذا كره لي حتى أعمل قال اذهب الساعة الى المزين فاحلق رأسك ولحيتك واترع هذا اللباس واترع بعبادة وعالق في عنقك مخلاة مملوءة جوزاً واجمع الصبيان حولك وقل كل من صفعني صفقة أعطيته جوزة وادخل السوق وطف الاسواق كلها عند

اليهود وعند من يعرفك وأنت على ذلك فقال سبحان الله تقول لي مثل هذا فقال أبو يزيد قولك سبحان



الله شرك قال وكيف قال لانك عظمت نفسك فسبحتها وما سبحت ربك فقال هذا لا أفعله ولكن دلني على غيره فقال ابتدي بهذا قبل كل شيء فقال لا أطيقه قال قد قلت لك انك لا تقبل فهذا الذي ذكره أبو يزيد هو دواء من اعتل بنظره الى نفسه ومرض بنظر الناس اليه ولا ينبغي من هذا المرض دواء سوى هذا أو أمثاله فن لا يطبق الدواء فلا ينبغي أن ينكر إمكان الشفاء في حق من دأوى نفسه بعد المرض أو لم يمرض بمثل هذا المرض أصلا فقل درجات الصحة الايمان بامكانها فويل لمن حرم هذا القدر القليل أيضا وهذه أمور جليلة في الشرع واضحة وهي مع ذلك مستبعدة عند من بعد نفسه من (٦٧٨) علماء الشرع فقد قال صلى الله عليه وسلم لا يستكمل العبد الايمان حتى تكون قلبه الشيء

أحب اليه من كثرة وحتى يكون أن لا يعرف أحب اليه من أن يعرف وقال عليه السلام ثلاث من كن فيه استكمل ايمانه لا يخاف في الله لومة لائم ولا رأى بشي من عمله واذا عرض عليه أمران أحدهما الدنيا والآخرة آخر الأمر الآخرة على الدنيا وقال عليه السلام لا يكمل ايمان عبد حتى يكون فيه ثلاث خصال اذا غضب لم يخرجه غضبه عن الحق واذا رضى لم يدخله رضاه في باطل واذا قدر لم يتناول ما ليس له وفي حديث آخر ثلاث من أوتيهن فقد أوتي مثل ما أوتي آل داود العدل في الرضا والغضب والقصد في الغنى والفقر وخشية الله في السر والعلانية فهذه شروط ذكرها رسول الله صلى الله عليه وسلم لاولي الايمان فالعجب ممن يدعى علم الدين ولا يصادف في نفسه ذرة

الله شرك قال وكيف قال لانك عظمت نفسك فسبحتها وما سبحت ربك فقال هذا لا أفعله (واكن دلني على غيره فقال ابتدي بهذا) الذي قلته لك (قبل كل شيء فقال لا أطيقه فقال قد قلت لك انك لا تقبل فهذا الذي ذكره أبو يزيد) رحمه الله تعالى (هو دواء من اعتل بنظره الى نفسه ومرض بنظر الناس اليه ولا ينبغي عن هذا المرض دواء سوى هذا أو أمثاله فن لا يطبق الدواء فلا ينبغي أن ينكر إمكان الشفاء في حق من دأوى نفسه بعد المرض أو لم يمرض بمثل هذا المرض أصلا فقل درجات الصحة الايمان بامكانها فويل لمن حرم هذا القدر القليل أيضا وهذه أمور جليلة في الشرع واضحة وهي مع ذلك مستبعدة عند من بعد نفسه من علماء الشرع فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يستكمل العبد الايمان حتى يكون قلبه الشيء أحب اليه من كثرة وحتى يكون أن لا يعرف أحب اليه من أن يعرف) قال العراقي رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث علي بن أبي طلحة وهو انما سمع من التابعين فهو معضل وقد تقدم (وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه استكمل ايمانه لا يخاف في الله لومة لائم ولا رأى بشي من عمله واذا عرض له أمران أحدهما الدنيا والآخرة آخر الأمر الآخرة على أمر الدنيا) قال العراقي رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة وفيه سالم المرادى ضعفه ابن معين والنسائي وثقه ابن حبان واسم أبيه عبد الواحد اه قلت وكذلك رواه ابن عساكر في التاريخ وسالم هذا يعني أبا العلاء كوفي شيعي روى له الترمذي وهو مقبول الرواية (وقال صلى الله عليه وسلم لا يكمل ايمان العبد حتى تكون فيه ثلاث خصال اذا غضب لم يخرجه غضبه عن الحق واذا رضى لم يدخله رضاه في الباطل واذا قدر لم يتناول ما ليس له) قال العراقي رواه الطبراني في الصغير من حديث أنس بلفظ ثلاث من أخلاق الايمان واسناده ضعيف اه قلت لفظه من اذا غضب لم يدخله غضبه في باطل ومن اذا رضى لم يخرجه رضاه من حق ومن اذا قدر لم يتعاط ما ليس له وفيه بشر بن الحسين كذاب (وفي حديث آخر) قال صلى الله عليه وسلم (ثلاث من أوتيهن فقد أوتي مثل ما أوتي آل داود العدل في الرضا والغضب والقصد في الغنى والفقر وخشية الله في السر والعلانية) قال العراقي غريب بهذا اللفظ والمعروف ثلاث منجيات فذكرهن بنحوه وقد تقدم اه قلت ليس بغريب بل رواه هكذا الحكيم في النوادر من حديث أبي هريرة (فهذه شروط ذكرها صلى الله عليه وسلم لاولي الايمان فالعجب ممن يدعى علم الدين ولا يصادف في نفسه ذرة من هذه الشروط ثم يكون نصيبه من علمه وعقله أن يحمد ما لا يكون الا بعد مجاوزة مقامات عظيمة وراء الايمان وفي الاخبار) الاسرائيلية (ان الله تعالى أوحى الى بعض أنبيائه انما اتخذ الخلق من لا يفتر عن ذكرى ولا يكون له هم غيبي ولا يؤثر على شيا غيبي من خلق وان حرق بالنار لم يجد لحرق النار وجعا وان قطع بالمناشير لم يجد ألم الحديد ألما) نقله صاحب القوت (فن لم يبلغ الى أن يغلبه الحب الى هذا الحد فن أين يعرف ما وراء الحب من الكرامات والمكاشفات وكل ذلك وراء الحب والحب وراء كمال الايمان ومقامات الايمان وتفاوته في الزيادة والنقصان لا حصر له ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لا صدق رضى الله عنه ان الله تعالى قد أعطاك مثل كل من آمن من أمي وأعطاني مثل ايمان كل من آمن به من ولد آدم) قال العراقي رواه الديلمي في مسند الفردوس من روايه الحرث

من هذه الشروط ثم يكون نصيبه من علمه وعقله أن يحمد ما لا يكون الا بعد مجاوزة مقامات عظيمة وراء الايمان وفي الاخبار العور ان الله تعالى أوحى الى بعض أنبيائه انما اتخذ الخلق من لا يفتر عن ذكرى ولا يكون له هم غيبي ولا يؤثر على شيا من خلق وان حرق بالنار لم يجد لحرق النار وجعا وان قطع بالمناشير لم يجد ألم الحديد ألما فن لم يبلغ الى أن يغلبه الحب الى هذا الحد فن أين يعرف ما وراء الحب من الكرامات والمكاشفات وكل ذلك وراء الحب والحب وراء كمال الايمان ومقامات الايمان وتفاوته في الزيادة والنقصان لا حصر له ولذلك قال عليه السلام لا صدق رضى الله عنه ان الله تعالى قد أعطاك مثل ايمان كل من آمن بي من أمي وأعطاني مثل ايمان كل من آمن به من ولد آدم



الاعور عن علي مع تقديم وتأخير والحديث ضعيف (وفي حديث آخر أن الله تعالى ثلاثمائة خلق من لقيه بخلق  
منها مع التوحيد دخل الجنة فقال أبو بكر يا رسول الله هل في خلق من أهلك يا أبا بكر وأحبها إلى الله  
السخاء) قال العراقي رواه الطبراني في الأوسط من حديث أنس مرفوعاً عن الله تعالى خلقت بضعة عشر  
وثلاثمائة خلق من جاء بخلق منها مع شهادة أن لا إله إلا الله دخل الجنة ومن حديث ابن عباس السلام ثلاثمائة  
شريعة وثلاثمائة عشرة شريعة وفيه وفي الكبير من رواه المغيرة بن عبد الرحمن بن عبيد عن أبيه عن جده نحوه  
بلفظ الإيمان ولا يزال من حديث عثمان بن عفان أن الله مائة وسبعة عشر شريعة الحديث وليس فيها كلها تعرض  
لسؤال أبي بكر وكهاضعة اه قلت وتعام حديث عثمان عند البراز من وفاة بخلق منها دخل الجنة ورواه  
الطبراني والحكيم وأبو يعلى بلفظ أن الله مائة خلق وسبعة عشر خلقاً فمن أتى الله بخلق واحد منها دخل الجنة وأما  
حديث أنس الذي رواه الطبراني في الأوسط فلفظه عنده أن الله عز وجل لو كان زبرجدة خضراء جعله تحت  
العرش كتب فيه أني أنا الله لا إله إلا أنا أرحم الراحمين خلقت بضعة عشر وثلاثمائة خلق من جاء بخلق منها مع شهادة  
أن لا إله إلا الله دخل الجنة وقدرناه كذلك أبو الشيخ في العظمة وروى الحكيم من حديث أبي سعيد الخدري أن  
الله تعالى ثلاثمائة وخمسة عشر شريعة يقول الرحمن وعزقي لا يأتيني عبد من عبادي لا يشربني شيئاً واحدة منهم  
الا أدخلته الجنة ولفظ حديث ابن عباس السلام ثلاثمائة شريعة وثلاثمائة عشرة شريعة ليس منها شريعة يلقى الله  
بها صاحبها الا وهو يدخل بها الجنة هكذا رواه الطبراني في الكبير وفي الأوسط وأما لفظ حديث المغيرة بن عبد  
الرحمن بن عبيد عن أبيه عن جده فلفظه الإيمان ثلاثمائة وثلاثون شريعة من وفي بشريعة منهم دخل الجنة ورواه  
الطبراني هكذا في ما والبيهقي وابن النجار قال الحافظ في الإصابة قال ابن حبان في ترجمة المغيرة بن عبد الرحمن  
ابن عبيد من كتاب الثقات روى عن أبيه عن جده وكانت له صحبة فيما يزعمون وعداده في أهل الشام وقال ابن  
عبد البر روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في الإيمان حديثه عند حماد بن سلمة انتهى وأخرج ابن السكن وابن  
شاهين والطبراني وأبو نعيم كلهم من طريق المنهال بن بجر عن حماد بن سلمة عن المغيرة بن عبد الرحمن حديث أبي  
عن جدي وكانت له صحبة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الإيمان ثلاثمائة وثلاثة وثلاثون شريعة الحديث  
وسمى ابن السكن جده في روايته عبيداً فقال وكانت لعبيد صحبة وكان في بيت المقدس انتهى وأما حديث  
السخاء خلق الله الأعظم فقد رواه أبو الشيخ وابن عباس من حديث ابن عباس وقد تقدم (وقال صلى الله عليه  
وسلم رأيت ميزاناً دلى من السماء فوضعت في كفة ووضع أمي في كفة فرجحت بهم ووضع أبو بكر في كفة  
وجيء بأمي فوضعت في كفة فرجحتهم) قال العراقي رواه أحمد من حديث أبي امامة بسند ضعيف انتهى قلت  
ورواه الطبراني نحوه ولفظه رأيت البارحة كافي أدخلت الجنة فرجحت من أحدي أبواب الثمانية فإذا أنا  
بأمي قياماً فعرضوا علي رجلاً رجلاً وإذا الميزان منصوب فوضعت أمي في كفة الميزان ووضعت في الكفة  
الأخرى فرجحتهم ثم وضع جميع أمي في كفة الميزان ووضع أبو بكر الصديق في الكفة الأخرى فرجحتهم ثم  
وضع جميع أمي في كفة الميزان ووضع عمر بن الخطاب في الكفة الأخرى فرجحتهم ثم رفع الميزان وروى أحمد عن  
رجل من الصحابة رفعه رأيت الليلة في المنام كان ثلاثة من أصحابي وزنوا فوزن أبو بكر فوزن ثم وزن عمر فوزن  
ثم وزن عثمان فنقص صاحبنا وهو صالح وروى ابن عساكر من حديث ابن عمر وأبي امامة وزنت بأمي فوضعت  
في كفة وأمي في كفة فرجحت بأمي ثم وضع أبو بكر مكانه فرجحتهم ثم وضع عثمان مكانه  
فرجحتهم ثم رفع الميزان وروى ابن عدي من حديث ابن عباس وقال غير محفوظ وزنت بالخلق كلهم فرجحت  
هم ثم وزن أبو بكر فرجحتهم ثم وزن عمر فرجحتهم ثم وزن عثمان فرجحتهم ثم ارتفع الميزان وروى الشيرازي  
في الألقاب وابن منبده وقال غريب وابن عساكر من حديث عرنجة الأشجعي وزن أصحابنا الليلة فوزن أبو بكر  
فوزن ثم وزن عمر فوزن ثم وزن عثمان فخفف وهو رجل صالح قلت عرنجة بن شريح الأشجعي صحابي نزل الكوفة  
وروى أيضاً عن أبي بكر الصديق وعنه زياد بن علاقة وأبو حازم الأشجعي وأبو يعقوب العبدى وغيرهم وروى

وفي حديث آخر أن الله  
تعالى ثلاثمائة خلق من  
لقيه بخلق منها مع  
التوحيد دخل الجنة  
فقال أبو بكر يا رسول  
الله هل في منها خلق  
فقال كلها فيك يا أبا بكر  
وأحبها إلى الله السخاء  
وقال عليه السلام رأيت  
ميزاناً دلى من السماء  
فوضعت في كفة ووضع  
أمي في كفة فرجحت  
هم ووضع أبو بكر في كفة  
وجيء بأمي فوضعت في  
كفة فرجحتهم



الطبراني في الكبير من حديث أسامة بن شريك وزن أصحابي الليلة فوزن أبو بكر ثم وزن عمر ثم وزن عثمان ورواه ابن قانع وابن منده من طريق رجسة بن مصعب عن شريك عن الأشعث بن سليم عن الأسود بن هلال قال كان فينا عرابي يؤذن بالحيرة يقال له جبر فقال ان عثمان ان يموت حتى يلي هذه الامة فقبل له من أين تعلم فقال اني صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الفجر فلما سلم استقبلنا بوجهه فقال ان ناسا من أصحابنا وزنوا الليلة فوزن أبو بكر فوزن ثم وزن عمر فوزن ثم وزن عثمان فوزن قال ابن منده هذا حديث غريب بهذا الاسناد قال أبو موسى ذكره ابن منده في آخر ترجمة جبر بن عتيك والصواب انه غيره قال الحافظ وكذلك أفرد أبو عمر وقال فيه جبر الاعرابي المحاربي (ومع هذا كله فقد كان استغراق رسول الله صلى الله عليه وسلم بالله تعالى بحيث لم يتسع قلبه للخلة مع غيره فقال لو كنت متخذ من الناس خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا ولكن صاحبكم خليل الله يعني نفسه) قال العراقي متفق عليه قات رواه مسلم من حديث ابن مسعود بلفظ لو كنت متخذ خليلا لاتخذت ابن أبي قحافة خليلا ولكن صاحبكم خليل الله عز وجل ورواه الطبراني وابن عساكر من حديث أبي واقد كذلك وفي لفظ لمسلم لو كنت متخذ من أهل الارض خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا ولكنه أخى وصاحبي وقالوا اتخذ الله خليلا ورواه أحمد والبخاري من حديث ابن الزبير لو كنت متخذ من أمي خليلا دون ربي لاتخذت أبا بكر خليلا ولكن أخى في الدين وصاحبي في الغار ورواه البخاري كذلك من حديث ابن عباس والشيرازي في اللقب من حديث سعد ورواه ابن عساكر من حديث جابر لو كنت متخذ خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا ولكن قولوا كما قال الله صاحبي وروى عبد الرزاق من حديث البراء لو كنت متخذ خليلا حتى ألقى الله سوى الله لاتخذت أبا بكر خليلا وروى أبو نعيم في فضائل الصحابة من حديث ابن مسعود لو لاتخذت خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا ولكنه أخى وصاحبي وقد اتخذ الله صاحبكم خليلا \* (خاتمة الكتاب بكلمات متفرقة تتعلق بالمحبة) روي عن أبيه ونهى وهو دليل محبة الله تعالى فان من أحب الله فقد أحب رسوله ومن أحب رسوله اتبع سنته وطريقته (وقال غيره) المحبة (دوام الذكر) روي البيهقي في الشعب عن أبي علي الحافظ قال سئل سمعون عن المحبة فقال صفاء الود مع دوام الذكر وعن مالك بن دينار قال علامة حب الله دوام ذكره لان من أحب شيئا أكثر ذكره وقال الحلبي وقال بعضهم المحبة اللزوم فان من أحب شيئا لم يزل يذكره فمحبة الله لزوم ذكره قال وهذا الذي فسر هذا القائل به المحبة من أنه اللزوم موافق لقول أهل اللسان لانهم يقولون أحب الجمل اذا برئ فلزم مكانه وعن السري بن المفلس قال قرأت في بعض كلام الحكماء أبعاد الناس من المال والفترة من لم يفارق قلبه ذكر الله عز وجل وحسبك من صدق العبد دوام ذكر الله عز وجل عنده (وقال غيره) المحبة (ايشار المحبوب) ونقل القشيري عن الكتاني قال المحبة الايشار للمحبوب ونقل عن غيره قال هي ايشار المحبوب على جميع المحبوب ونقل صاحب القوت عن بعض العلماء قال الايشار يشهد للحب فعلاقة حبه ايشاره على نفسه (وقال بعضهم) المحبة (كراهية البقاء في الدنيا) أي محبة الموت الذي هو سبب موصل الى لقاء الله تعالى وهو علامة محبة الله تعالى فان من أحبه أحب لاجتماعه ولا يتم له ذلك مع البقاء في الدنيا (وهذا كله اشارة الى ثمرات المحبة) أي ما تنتج (فاما نفس المحبة فلم يتعرضوا لها وقال بعضهم المحبة معنى من المحبوب قاهر للقلوب تعجز القلوب عن ادراكه وتمتنع الاسن عن عبارته وقال الجنيد حرم الله تعالى المحبة على صاحب العلاقة وقال كل محبة تكون بعوض فاذا زال العوض زالت المحبة وقال ذوالنون قل لمن أظهر حب الله احذر أن تذلل لغير الله وقيل

ومع هذا كله فقد كان استغراق رسول الله صلى الله عليه وسلم بالله تعالى بحيث لم يتسع قلبه للخلة مع غيره فقال لو كنت متخذ من الناس خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا ولكن صاحبكم خليل الله تعالى يعني نفسه \* (خاتمة الكتاب بكلمات متفرقة تتعلق بالمحبة) ينتفع بها \* قال سفيان المحبة اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال غيره دوام الذكر وقال غيره ايشار المحبوب وقال بعضهم كراهية البقاء في الدنيا وهذا كله اشارة الى ثمرات المحبة فاما نفس المحبة فلم يتعرضوا لها وقال بعضهم المحبة معنى من المحبوب قاهر للقلوب تعجز القلوب عن ادراكه وتمتنع الاسن عن عبارته وقال الجنيد حرم الله تعالى المحبة على صاحب العلاقة وقال كل محبة تكون بعوض فاذا زال العوض زالت المحبة وقال ذوالنون قل لمن أظهر حب الله احذر أن تذلل لغير الله وقيل



للشبل رجه الله تعالى  
 صف لنا العارف والمحِب  
 فقال العارف ان تكلم  
 هلك وقال الشبل رجه الله  
 يا أيها السيد الكريم  
 حبك بين الحشامقيم  
 يارافع النوم عن جفوني  
 أنت بما ربي عالم  
 ولغيره  
 عجب لمن يقول ذكرت  
 الف  
 وهل أنسى فاذا كرما  
 نسبت  
 أموت اذا ذكرتكم  
 أحياء  
 ولولا حسن ظني ما حيت  
 فاحيا بالمني وأموت شوقا  
 فكم أحياء عليكم وكم  
 أموت  
 شربت الحب كاسا بعد  
 كاس  
 فنانفد الشراب وما  
 رويت  
 فليت خياله نصب لعيني  
 فان قصرت في نظري  
 عمت  
 وقالت رابعة العدوية  
 يوم من يذلنا على حبيبتنا  
 فقالت خادمة لها حبيبتنا  
 معنا ولكن الدنيا قطعنا  
 عنه وقال ابن الجلاء رجه  
 الله تعالى أوحى الله الى  
 عيسى عليه السلام اني  
 اذا طلعت على سر عبد  
 فلم أجده فيه حب الدنيا  
 والاخرة ملائته من  
 حي وتوليته بحفظي

للشبل رجه الله تعالى صف لنا العارف والمحِب ان تكلم هلك والمحِب ان سكت هلك) نقله القشيري  
 في الرسالة يشير به الى ان المحِب لما انكشف له من قرب الله وجماله وكلمه فتقوى لذنه ويزيد نعيمه اثر ذلك طولا  
 في اللسان وانبساطا لقصو ونظره عن طيب حاله فلو سكت هلك بخلاف العارف فانه أبدا يتطلع الى ما غاب عنه وما  
 سيأتي فيكون غالب حاله السكون والقبض فلو تكلم كاد أن يم لك ومن هنا قولهم من عرف الله كل لسانه (وقال  
 الشبل رجه الله تعالى) حين كان بالمارستان ودخل عليه جماعة فسألهم من أنتم قالوا نحن أحياء لك فرماهم  
 بالحجارة فهر بوا فقال كذبتهم لو كنتم أحيائي ما هربت ثم أنشد  
 (يا أيها السيد الكريم \* حبك بين الحشامقيم يارافع النوم عن جفوني \* أنت بما ربي عالم)  
 هكذا أنشده القشيري في الرسالة وقد تقدمت الإشارة اليه (ولغيره) في هذا المقام قبل هو الشبل لما سيأتي  
 (عجب لمن يقول ذكرت ربي \* وهل أنسى فاذا كرمانسيت)  
 أي لان الذكرا إنما يكون بعد النسيان والعقله أما دائم الذكرا فلا يقول ذكرت فان الحاصل لا يطالب بتحصيله  
 ومن هنا قال الشيخ سعد الدين الكاشفري سألتني الشيخ عبد الكريم الحضرمي وقال ما الذكرا قلت لا اله الا الله  
 فقال ما هذا ذكرا هذا عبادة فقلت له أفد أنت فقال الذكرا ان تعلم انك لا تقدر على وجدانه  
 (أموت اذا ذكرتكم أحياء \* ولولا حسن ظني ما حيت \* فاحيا بالمني وأموت شوقا  
 فكم أحياء عليكم وكم أموت \* شربت الحب كاسا بعد كاس \* فنانفد الشراب وما رويت  
 فليت خياله نصب لعيني \* فان قصرت في نظري عمت)  
 وقرآن في آخر المسلسلات للحافظ أبي مسعود الاصبهاني أنشدني أحمد بن علي الحافظ قال أنشدني عبد الله بن  
 يحيى الزم أنشدني محمد بن علي الصوفي عن أبي بكر الشبل  
 أموت اذا ذكرتكم أحياء \* ولولا ما أوصل ما حيت \* وفي موتي حياتي ما كفاني  
 فكم أحياء عليكم ولا أموت \* شربت الحب كاسا بعد كاس \* فنانفد الشراب وما رويت  
 انتهى وقال القشيري سمعت أبا عبد الرحمن السلمى يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت ابن عبيد  
 يقول كتب يحيى بن معاذ الى أبي يزيد سكرت من كثرة ما شربت من كاس محبته فكتب اليه أبو يزيد غيرك شرب  
 يحور السموات والارض وما روى بعد ولسانه خارج يقول هل من مزيد وأنشدوا  
 عجب لمن يقول ذكرت ربي \* وهل أنسى فاذا كرمانسيت  
 شربت الحب كاسا بعد كاس \* فنانفد الشراب وما رويت  
 وقال القشيري في باب الذكرا كان الشبل ينشد في مجلسه  
 ذكرتك لا اني نسيتك لمحبة \* وأيسر ما في الذكرا كرا لسانى \* وكدت بلا وجد أموت من الهوى  
 وهام على القاب بالحققان \* فلما أرانى الوجدانك حاضرى \* شهدتك موجودا بكل مكان  
 فحاطبت موجودا بغير تكلم \* ولا حظت معلوما بغير عيان  
 (وقالت) أم الخير (رابعة) بنت اسمعيل (العدوية) البصرية قدس سرها المتوفية سنة ١٣٥ (يوم من يذلنا  
 على حبيبتنا فقالت خادمة لها حبيبتنا معنا ولكن الدنيا قطعنا عنه) اعلم ان رابعة قدس سرها كانت رأسا في  
 المعرفة والمحبة كما هو مشهور ومن حالها ولا يخفى عليها مقام المعية وانما قالت ما قالت وهي في مقام الاستغراق الذي  
 هو من نتائج المحبة وغلب عليها الشوق الى المشاهدة والمحِب في مقام القرب قد يتطلب من يأخذ بيده ويتعلق  
 بالاذيال فنهتها الخادمة على أن الوصول الى مقام المشاهدة لا يكون الا بعد المفارقة من هذا العالم فتمتنع عنه  
 القوا طع فما أدق نظرها رجه الله تعالى (وقال) أبو عبد الله (ابن الجلاء) الدمشقي رجه الله تعالى (أوحى الله  
 تعالى الى عيسى عليه السلام) يا عيسى (اني اذا طلعت على سر عبد) وهو داخل القاب (فلم أجده فيه حب الدنيا  
 والاخرة ملائته من حي وتوليته بحفظي) يشير به الى أن المحبة تقتضي عدم المشاركة وان لا يكون في القلب



وقيل تسكلم سمعون يوما  
في المحبة فاذا بطائر نزل بين  
يديه فلم يزل ينقر بمنقاره  
الارض حتى سال الدم  
منه فسات وقال ابراهيم  
ابن ادهم الهى انك  
تعلم ان الجنة لاتزن عندى  
جناح بعوضة في جنب  
ما اكرمتنى من محبتك  
وانستنى بذكرك  
وفرغتنى للتفكر في  
عظمتك وقال السرى  
رحمه الله من أحب الله  
عاش ومن مال الى الدنيا  
طاش والاحق يغدو  
وبروح في لاش والعاقل  
عن عيوبه فتاش وقيل  
لرابعة كيف حبك  
لرسول صلى الله عليه  
وسلم فقالت والله انى  
لا حبه حبا شديدا  
ولكن حب الخالق  
شغلنى عن حب المخلوقين  
وسئل عيسى عليه السلام  
عن افضل الاعمال فقال  
الرضا عن الله تعالى  
والحبه وقال أبو يزيد  
الحب لا يحب الدنيا ولا  
الآخرة انما يحب من  
مولاه مولاه وقال السبلى  
الحب دهش في لذة  
وحيرة في تعظيم وقيل  
الحبة ان تمحو أثرك عنك  
حتى لا يبقى فيك شئ  
راجع منك اليك وقيل  
المحبة قرب القلب من  
المحبوب بالاستبشار  
والفرح

محل اسواه ولفظ القشيري في الرسالة وقيل أوحى الله الى عيسى عليه السلام انى اذا اطاعت على قلب عبد فلم  
أجد فيه حب الدنيا والآخرة ملائمة من حبي (وقيل تسكلم سمعون) بن حمزة المحب رحمه الله تعالى (يوما  
في المحبة فاذا بطائر نزل بين يديه فلم يزل ينقر بمنقاره الارض حتى سال منه الدم فسات) قال القشيري سمعت  
محمد بن الحسين يقول سمعت احمد بن علي يقول سمعت ابراهيم بن قاتك يقول سمعت سمعون وهو جالس في  
المسجد يتكلم في المحبة اذ جاء طير صغير قريب منه ثم قرب ثم لم يزل يدنو حتى جلس على يده ثم ضرب بمنقاره الى  
الارض حتى سال منه الدم ثم مات وفيه دلالة على ان الحيوان يسمع ويفهم وانما يمنع عليه الكلام الاعلى من  
أفهمه الله كلامه (وقال ابراهيم بن ادهم) رحمه الله تعالى مشيرا الى عظم مقام المحبة (الهى انك تعلم ان الجنة  
لا تزن عندى جناح بعوضة في جنب ما اكرمتنى من محبتك وانستنى بذكرك وفرغتنى للتفكر في عظمتك) رواه  
أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا أحمد بن محمد بن محمد بن مقسم حدثنا محمد بن سعيد صاحب الجنييد قال سمعت المنصورى  
يقول سمعت بشارا يقول سمعت ابراهيم بن ادهم يقول اللهم انك تعلم ان الجنة لا تزن عندى جناح بعوضة اذا  
أنت آتستنى بذكرك ورزقتنى حبك وسهلت على طاعتك فاعط الجنة لمن شئت حدثنا أبو أحمد الحسين بن  
علي التميمي النيسابورى حدثنا محمد بن السيب الارغواني حدثنا عبد الله بن حبيب حدثنا محمد بن بحر قال قال  
ابراهيم بن ادهم اللهم انك تعلم ان الجنة لا تزن عندى جناح بعوضة فسادونها اذا أنت وهبت لى حبك  
وانستنى بمذاكرتك وفرغتنى للتفكر في عظمتك (وقال السرى السقطي) رحمه الله تعالى (من أحب الله  
عاش) عيشة أبدية (ومن مال الى الدنيا طاش) عقله وتحير أمره (والعاقل عن عيوبه فتاش والاحق) الذى  
نقص جوهر عقله (يغدو وروح في لاش) أى فى لاشى تقدم ذلك فى كتاب ذم الدنيا (وقيل لرابعة) العدوية  
قدم سرها (كيف حبك لرسول صلى الله عليه وسلم فقالت انى والله أحبه حبا شديدا ولكن حب الخالق  
شغاني عن حب المخلوقين) وحكى عن أبي سعيد الخراز قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم فى المنام فقلت يا رسول الله  
اعذرني فان محبة الله شغلتنى عن محبتك فقال يا مبارك من أحب الله فقد أحبني نقلة القشيري (وسئل موسى عليه  
السلام عن افضل الاعمال فقال الرضا عن الله) فى أفعاله (والحبه) لجلاله وكلامه (وقال أبو يزيد) البسطامي  
رحمه الله تعالى (الحب لا يحب الدنيا والآخرة) أى لا يعيل بقلبه اليهما (انما يحب من مولاه مولاه) أى ذاته  
ويقصر نظره عليه (وقال السبلى) رحمه الله تعالى (الحب دهش فى لذة وحيرة فى تعظيم) أشار بالجملة الاولى الى  
أوائل الحب فان المحب فى أوائل امره اذا لاحظ جمال المحبوب يدهش ويغيب عن عقله فاذا لحقت العناية أصحابه  
من دهشه فيلذع بما قام به من الحال وأشار بالجملة الثانية الى كمال مقام الحب وذلك عند تصاغره بالعبودية المحضة  
اجلالا لعظمته ومهابة لكبريائه لا يفارقه فى هذا المقام الحيرة ولفظ القشيري فى الرسالة سمعت الاستاذ أبا  
علي الدقاق يقول المحبة لذة وموضع الحقيقة دهش انتهى والمعنى ان المحبة فى أول أمرها لذة يلتذ بها المحب فاذا  
غلب على قلبه شغله بالله وغمره دهش (وقيل المحبة ان تمحو أثرك عنك حتى لا يبقى فيها شئ راجع منك اليك)  
ويقرب منه قول أبي عبد الله القرشي حقيقة المحبة ان تهب كل ما كان أحببت فلا يبقى لك منك شئ وقول الشبلى  
سميت المحبة محبة لانها تمحو من القلب ما سوى المحبوب نقلها القشيري (وقيل ان المحبة قرب القلب من المحبوب  
بالاستبشار والفرح) ولفظ القوت قال الجنييد المحبة نفسها قرب القلب من الله بالاستنارة والفرح انتهى  
والمراد بالقرب قرب مكانة لا قرب مكان وأشار بالاستبشار والفرح الى الانس الذى تنتجه المحبة فان المستأنس  
بالقرب يستبشر ويفرح لانه غير متطلع الى فائت وقد يكون اشارة الى مقام الصفاء الذى هو احدى منازل  
العبد فى سلوكه وهو ان يكون القلب خاليا عن سائر الكدورات فينتشجى الرب تعالى القلب محلا قابلا للقرب  
فيماؤه من أنواره ومعرفته وتحفه فعند ذلك يعيل القلب الى القرب من المحبوب بكل المعرفة وينقض عليه  
انقضاء الطائر الجاف الكبد من عدم الماء اذ آراه فى السماء وهو بغاية الفرح والاستبشار فعلى هذا يعلم  
يقينا ان محبة العبد لله تعالى هى الميل اليه بالفرح والابتهاج كما قال الجنييد المحبة هى الميل بالانيل وأى نيل أشرف



(182)

عنى وأجل ما يكون عندي إذا رجعت الى وأبو خالد الصفار لقي نبي من الانبياء عابدا فقال له انكم معاشر العباد تعملون على أمر لسنامعاشر  
الانبياء تعمل عليه أنتم تعملون على الخوف والرجاء ونحن نعمل على المحبة والشوق وقال الشبلي رحمه الله أوحى الله تعالى الى داود عليه السلام  
يا داود ذكري للذاكرين وجنتي للمطيعين وزيارتي للمستحقين وأنا خاصة للمحبين وأوحى الله تعالى

من الميل اليه والقرب منه (وقال) ابراهيم بن أحمد (الحواص) رحمه الله تعالى (المحبة نحو الارادات واحراق) وفي نسخة واحتراق (جميع الصفات والحاجات) و يقرب منه قول من قال هي نحو المحب بصفاته واثبات المحبوب بذاته وقول الحلاج حقيقة المحبة قيامك مع محبوبك بخلع أو صافك وقول أبي يعقوب السوسى حقيقة المحبة ان ينسى العبد حظه من الله وينسى حوائجه اليه كفى الرسالة (وسئل) ابو محمد (سهل) التستري رحمه الله تعالى (عن المحبة فقال) هي (عطف الله تعالى بقلب عبده لشاهدته بعد الفهم للمراد منه) والمشاهدة تكون بالقلب كما ان لرؤيته تكون بالبصر فاذا عطفه كذلك لا يعمل غيره أبدا وهذا هو معنى قوله تعالى يحبهم (وقيل معاملة المحب على أربع منازل على المحبة والهبة والحياء والتعظيم وأفضلها التعظيم والمحبة لان هاتين تبقيا مع أهل الجنة في الجنة ويرفع عنهم غيرهما) وذلك لان أول التوحيد عند المحبين ان يعبدوا الله تعالى لوجهه حبالة لا خوفا من ناره ولا رغبة في جنته فيكون الحبيب مرادهم والوصول اليه مناهم ثم يرجع لهم على التعظيم والاجلال فلا يرون نفوسهم تصلح للقاءه فتختس القلوب وترجع بالهبة والرغبة فيعبدون الله عز وجل ويبقى الشوق والانس وسئل سهل الحب أفضل أو الحياء فقال الحب الذي يورث من الخوف الحياء منه افضل والحب الذي يورث منه الحياء افضل من الحياء وهو الشوق (وقال هرم بن حبان) العبد يرضى الله عنه له محبة ويعبد من كبار التابعين (المؤمن اذا عرف ربه عز وجل أحبه) فان المحبة ثمرة المعرفة (واذا أحبه أقبل اليه) بالعطف والرحمة (واذا وجد حلاوة الاقبال اليه لم ينظر الى الدنيا بعين الشهوة) أى لم يعمل قلبه اليها (ولم ينظر الى الآخرة بعين الفترة) أى الكسل عن القيام بالخدمة (وهي تحسره في الدنيا وتروجه في الآخرة) وقد تقدم هذا القول (وقال عبد الله ابن محمد) البصري (سمعت امرأة من المتعبدات تقول وهي باكية والدموع على خدها جارية والله لقد شئت من الحياة حتى لو وجدت الموت يباع لا اشتريته شوقا الى الله تعالى وحبلا للقاءه قال فقلت لها فعلتي ثقة أنت من عملك قالت لا ولا يكن لحي اياه وحسن ظني به افتراه يعذبني وأنا أحبه) روى البيهقي في الشعب عن أبي عثمان الحيري قال الشوق ثمرة الحب ومن أحب الله اشتاق لقاؤه وقال أيضا بقدر ما يصل الى قلب العبد من السرور بالله يشاق اليه وعلى قدر شوقه يخاف من بعده وطرده وقولها افتراه يعذبني وأنا أحبه يستفاد من قوله تعالى وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم (وأوحى الله الى داود عليه السلام لو يعلم المدبرون عنى كيف انتظاري لهم ورفقي بهم وشوقى الى ترك معاصيهم لما تواسوا شوقا الى وتقطعت أوصالهم من محبتي يا داود هذه ارادتي في المدبرين عنى فكيف ارادتي في المقبلين على يا داود أخرج ما يكون العبد الى اذا استغنى عنى وأرحم ما أكون بعبدى اذا أدبر عنى وأجل ما يكون عندي اذا رجعت الى) نقله القشيري في الرسالة مختصرا (وقال أبو خالد) محمد بن عبد الله بن أحمد الزاهد الاصبهاني (الصفار) سكن نيسابور وقيل انه لم يرفع رأسه الى السماء نيفا وأربعين سنة وصنف كتابا في الزهد وروى عن أبي اسمعيل الترمذي وعنه الحاكيم أبو عبد الله وأبو علي النيسابوري الحافظ مات سنة ٣٣٩ (لقى نبي من الانبياء عابدا) من العباد (فقال انكم معاشر العباد تعملون على أمر لسنا معاشر الانبياء نعمل عليه أنتم تعملون على الخوف والرجاء ونحن نعمل على المحبة والشوق) ولا يخفى ان العمل على المحبة والشوق أفضل من العمل على الرجاء والخوف لرفعة مقام المحبة على غيره من المقامات (وقال الشبلي) رحمه الله تعالى (أوحى الله تعالى الى داود عليه السلام يا داود كرى للذاكرين) لانه تعالى قال فاذا كرونى أذكركم (وجنتي للمطيعين) فان الجنة ان أطاع (وزيادتي للمشتاقين) الى أى زيادة النعيم (وأنا خاصة للمعجبين) الذين يعبدونى خاصة بالخوف من نار ولا طمعانى جنة (وأوحى الله تعالى



الى آدم عليه السلام يا آدم من أحب حبيبا صدق قوله ومن أنس بحبيبه رضى فعله ومن اشتاق اليه جدد في مسيره وكان الخواص رحمه الله يضرب على صدره ويقول واشوقاه (٦٨٤) لمن يرانى ولا أراه وقال الجنيد رحمه الله بكى يونس عليه السلام حتى عمى وقام حتى انحنى

وصلى حتى اتعد وقال وعزتك وجلالك لو كان بيني وبينك بحر من نار لخضته اليك شوقا مني اليك وعن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سنته فقال المعرفة رأس مالى والعقل أصل ديني والحب أساسى والشوق مركبى وذكر الله أنيسى والثقة كنزى والحزن رفيق والعلم سلاحى والصبر ردائى والرضا غنيمتى والعجز نغزى والزهد حرفتى واليقين قوتى والصدق شفيعى والطاعة حسبي والجهاد خلقى وقرة عيني فى الصلاة وقال ذوالنون سبحان من جعل الارواح جنودا مجندة فارواح العارفين جلالية قدسية فذللك اشتاقوا الى الله تعالى وأرواح المؤمنين روحانية فذللك حنوا الى الجنة وأرواح الغافلين هوائية فذللك مالوا الى الدنيا وقال بعض المشايخ رأيت فى جبل الاسكاف رجلا أسمر اللون ضعيف البدن وهو يقفز من حجر الى حجر وهو يقول الشوق والهوى صبرانى كما ترى ويقال الشوق نار الله أشعها فى قلوب أحبائه حتى يحرق بها ما فى قلوبهم من الخواطر والارادات والعوارض والحاجات فلا يكون لها ممر بها أبدا (فهذا لقدركاف فى شرح المحبة والانس والشوق والرضا فلنقتصر عليه والله الموفق للصواب) ولنذكر كراماته التى تتعلق بهذه المقامات مما فى الشعب للبيهقى وقوت القلوب وغديرهم اقال البيهقى فى الشعب قدروا ينال بن أبي الدرداء عن أبيه مرفوعا قال جبل الشىء يعمى ويصم قال الحلبي قد يفهم من هذا ان من أحب الله تعالى لم يعتقد المصائب التى يقضيها عليه اساعته منه اليه ولم يستقل وظائف عبادته وتكاليفه المكتوبة عليه كما ان من أحب أحدا من جنسه لم يكذب بصر منه الا ما يستحسنه ويزيد عجايبه ولا يصدق من خبر المخبرين عنه الا ما يتخذ سبيلا للولوع به والعلو فى محبته وعن عبد الله بن ابراهيم القرشى عن أبيه قال لما نزل بالعباس بن عبد المطالب الموت قال لابنه يا عبد الله انى موصيك بحب الله عز وجل وحب طاعته وخوف الله وخوف معصيته فانك اذا كنت كذلك لم تذكر الموت متى أتاك وانى مستوصيك الله يا بنى ثم استقبل القبلة فقال لا اله الا الله ثم شخص ببصره ومات وعن مالك بن دينار قال أوحى الله عز وجل الى بنى اسرائيل انى لا أقبل قولكم ولكن أقبل هممكم وهواكم من كان هممه وهواه فى محبتي كان صميمه عندي تقديسا وتسبيحا وقارا وعن محمد بن سعيد الخوارزمي قال سمعت ذا النون وسئل عن المحبة قال أن تحب ما أحب الله وتبغض ما أبغض الله وتفعل الخير لله وترفض كل ما شغلك عن الله وان لا تخاف فى الله لومة لائم مع العطف للمؤمنين والغلظة على الكافرين واتباع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الدين وعن أبي زيد حنبل عن علامة من يحب الله عز وجل وعلامة

الى آدم عليه السلام يا آدم من أحب حبيبا صدق قوله ومن أنس بحبيبه رضى فعله ومن اشتاق اليه جدد في مسيره (وكان) ابراهيم بن أحمد (الخواص) رحمه الله تعالى (يضرب على صدره ويقول واشوقاه الى من يرانى ولا أراه وقال الجنيد) رحمه الله تعالى (بكى يونس عليه السلام حتى عمى وقام حتى انحنى) ظهره (وصلى حتى اتعد وقال وعزتك وجلالك لو كان بيني وبينك بحر من نار لخضته اليك شوقا مني اليك) وروى البيهقى فى الشعب عن عبد الله بن أبي عيسى قال كان رجل من أهل البصرة يقال له ضيغم تعب دقا حتى اتعد ثم تعب دقا حتى استلقى ثم تعب دقا وهو مستلق حتى أقحم فلما أجهد قال اجلسونى فرفع بصره الى السماء فقال سبحانك عجب الخليفة كيف تحب أحدا سواك (وعن علي بن أبي طالب) رضى الله عنه (قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سنته فقال المعرفة رأس مالى والعقل أصل ديني والحب أساسى والشوق مركبى وذكر الله أنيسى والثقة كنزى والحزن رفيق والعلم سلاحى والصبر ردائى والرضا غنيمتى والعجز نغزى والزهد حرفتى واليقين قوتى والصدق شفيعى والطاعة حسبي والجهاد خلقى وقرة عيني فى الصلاة) قال العراقى ذكره القاضى عياض من حديث على ولم أجده اسنادا اه قلت وسئل عنه الحافظ ابن حجر فى فتاويه فقال لا أصل له (وقال ذوالنون) المصرى رحمه الله تعالى (سبحان من جعل الارواح جنودا مجندة فارواح العارفين جلالية قدسية فذللك اشتاقوا الى الله تعالى وأرواح المؤمنين روحانية فذللك حنوا الى الجنة وأرواح الغافلين هوائية فذللك مالوا الى الدنيا) والارواح البشرية لها مراتب خمسة وهى الروح الحساس والروح الخيالى والروح العقلى والروح الفكرى والروح القدسى والمرتبة الاخيرة هى المختصة بالعارفين وفيها تتجلى لواغ الغيب وأحكام الآخرة وجملة من معارف ملكوت السموات والارض بل من المعارف الربانية التى يقصرونها الروح العقلى والفكرى وكل هذه الارواح نورانية لا ظلمة فيها (وقال بعض المشايخ رأيت فى جبل الاسكاف) بالضم وتخفيف الكاف من جبال الشام مأوى عباد الله الصالحين (رجلا أسمر اللون ضعيف البدن وهو يقفز من حجر الى حجر وهو يقول الشوق والهوى صبرانى كما ترى ويقال الشوق نار الله أشعها فى قلوب أحبائه حتى يحرق بها ما فى قلوبهم من الخواطر والارادات والعوارض والحاجات) فلا يكون لها ممر بها أبدا (فهذا لقدركاف فى شرح المحبة والانس والشوق والرضا فلنقتصر عليه والله الموفق للصواب) ولنذكر كراماته التى تتعلق بهذه المقامات مما فى الشعب للبيهقى وقوت القلوب وغديرهم اقال البيهقى فى الشعب قدروا ينال بن أبي الدرداء عن أبيه مرفوعا قال جبل الشىء يعمى ويصم قال الحلبي قد يفهم من هذا ان من أحب الله تعالى لم يعتقد المصائب التى يقضيها عليه اساعته منه اليه ولم يستقل وظائف عبادته وتكاليفه المكتوبة عليه كما ان من أحب أحدا من جنسه لم يكذب بصر منه الا ما يستحسنه ويزيد عجايبه ولا يصدق من خبر المخبرين عنه الا ما يتخذ سبيلا للولوع به والعلو فى محبته وعن عبد الله بن ابراهيم القرشى عن أبيه قال لما نزل بالعباس بن عبد المطالب الموت قال لابنه يا عبد الله انى موصيك بحب الله عز وجل وحب طاعته وخوف الله وخوف معصيته فانك اذا كنت كذلك لم تذكر الموت متى أتاك وانى مستوصيك الله يا بنى ثم استقبل القبلة فقال لا اله الا الله ثم شخص ببصره ومات وعن مالك بن دينار قال أوحى الله عز وجل الى بنى اسرائيل انى لا أقبل قولكم ولكن أقبل هممكم وهواكم من كان هممه وهواه فى محبتي كان صميمه عندي تقديسا وتسبيحا وقارا وعن محمد بن سعيد الخوارزمي قال سمعت ذا النون وسئل عن المحبة قال أن تحب ما أحب الله وتبغض ما أبغض الله وتفعل الخير لله وترفض كل ما شغلك عن الله وان لا تخاف فى الله لومة لائم مع العطف للمؤمنين والغلظة على الكافرين واتباع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الدين وعن أبي زيد حنبل عن علامة من يحب الله عز وجل وعلامة

من الشوق والهوى صبرانى كما ترى ويقال الشوق نار الله أشعها فى قلوب أوليائه حتى يحرق بها ما فى قلوبهم من الخواطر والارادات والعوارض والحاجات فهذا لقدركاف فى شرح المحبة والانس والشوق والرضا فلنقتصر عليه والله الموفق للصواب ثم كتب المحبة والشوق والرضا والانس يتلوه كتاب النية والاحلاص والصدق



من يحبه الله عز وجل فقال من يحب الله فهو مشغول بعبادته ساجدا أو راكعا فان عجز عن ذلك استروح الى ذكر اللسان والثناء فان عجز استروح الى ذكر القاب والتفكير فاما من يحبه الله عز وجل أعطاه سخاء كسخاء البحر وشفقة كشفقة الشمس وتواضعا كتواضع الارض وعن يحيى بن معاذ الرازي قال المحبة لا تصح الا من جهة المحبوب وليس من أحب يحبه وعن ابراهيم بن علي المديني قال من المحال أن تعرفه ولا تحبه ومن المحال أن تحبه ثم لا تذكره ومن المحال أن تذكره ثم لا يوجدك طعم ذكره ومن المحال أن يوجدك طعم ذكره ولا يشغلك به عن سواه وعن سعيد بن عثمان قال سمعت ذا النون يقول من علامة الحب ترك ما يشغله عن الله حتى يكون الشغل كله بالله وحده وقال يحيى بن معاذ حقيقة المحبة أن لا يرى شيئا سوى محبوبه ولا ترى سواه لك ناصرا ولا معينا ولا تستغني بغيره عنه وعن وهب بن أبي حنيفة قال قال لي راهب من الرهبان اذا استقرت المحبة في القاب ذهل عن الاهل والولد وعن أحمد بن أبي الخوارى قال سمعت راهبا في دير خالدي يقول للحسن بن شاذب لا يكون المحبة لله محبا حتى يحبه بكل الكمل فصاح الحسن بن شاذب وعن محمد بن أحمد المهدى قال سمعت علي بن الموفق مالا أحصيه وهو يقول اللهم ان كنت تعلم اني أعبدك خوفا من نارك فعذبني بها وان كنت تعلم اني أعبدك حباً مني لجنّتك وشوقاً اليها فاحرم منيها وان كنت تعلم انما أعبدك حباً مني لك وشوقاً الي وجهك الكريم فاجنّبني مرة واصنع بي ما شئت وقال ضيغم الجلاب ان حبه شغل قلوب مرّيه عن التلذذ بمحبة غيره فليس لهم في الدنيا مع حبه لذة ولا يأملون في الآخرة من كرامة الثواب أكثر عندهم من النظر الى وجهه وعن عبد الرحمن بن عبدربه عن ذى النون قال من قتلته عبادته فدينه جنته ومن قتلته الشوق فدينه النظر اليه وعن عبد الله بن سهل قال سمعت يحيى بن معاذ يقول كم بين من يريد الولاية للولاية وكم بين من يريد حضور الولاية ليلقي الحبيب في الولاية ودخل سفيان الثوري على رابعة فقالت له ياسفيان ما تعدون السخاء فيكم قال اما عند أبناء الدنيا فالذي يجود بماله وأما عند أبناء الآخرة فهو الذي يجود بنفسه فقالت ياسفيان أخطأتم فيه اذ قال في السخاء عندك رجلك الله فقالت ان تعبدوه حبه لا لطلب جزاء ولا مكافأة ثم أنشأت تقول

لولا ما طابت الجنان ولا \* طاب نعيم الجنة الخلد

قوم أرادوك للجنان فنا \* لوها وقلبي سواك لم يرد

وعن ابراهيم بن الجنيد حدثنا اسمعيل بن عبد الرحمن السكوني وكان من العباد قال لقيني به لول المجنون يوما فقال لي أسألك قال قلت سل قال أي شيء السخاء قلت البذل والعطاء قال هذا السخاء في الدنيا فما السخاء في الدين قلت المسارعة الى طاعة السيد قال فتر يد منه الجزاء قلت نعم بالواحد عشرة قال هـذا في الدين قبيح ولكن المسارعة الى طاعة سيدك أن لا يطلع على قلبك وأنت تريد منه شيئا سواه وعن جامع بن أحمد قال سمعت يحيى ابن معاذ يقول العارفون رجال من رجل مسرور بانه عبده ورجل مسرور بانه ربه فالاول يفرح بالله من نفسه لنفسه والاخر يفرح بالله من الله الله وقال هذا سرور الخبر فكيف سرور النظر وعن علي بن محمد بن حاتم قال سمعت الجنيد يقول بت ليلة عند السري فلما كان في بعض الليل قال يا جنيد أنت ناثم قلت لا قال الساعة أوقفني الله بين يديه وقال يا سري تدري لم خلقت الخلق قلت لا قال خلقت الخلق فادعوا كلهم في وادعوا محبتي فخلقت الدنيا فاشتغل بهم من عشرة آلاف تسعة آلاف وبقي ألف فخلقت الجنة فاشتغل من الألف تسعمائة بالجنة وبقيت مائة فسلطت عليهم شيئا من البلاء فاشتغل عن البلاء من المائة تسعون وبقيت عشرة فقلت لهم ما أنتم لا الدنيا أردتم ولا في الجنة رغبتهم ولا من البلاء هربتم فقالوا فانك لتعلم ما تريد فقال اني أنزل بكم من البلاء مالا تطيقه الجبال الروابي فتشبهون لذلك قالوا أأنت الفاعل بنا قدر ضينا قلت فانتم عبيدي حقوا وسئل يحيى ابن معاذ عن أشهى المجالس والذهاب قال الجلوس في ميدان التوحيد يشم من رائحته المعرفة ويسقي من كأس المحبة سبحان الله ما أله من مجلس وأعذبه من شراب قيل فاي الطاعم أشهى قال لقمة من ذكرااته عز وجل في قم الصبي بتوحيد الله ورفعها من مائدة الرضا عن الله عند النظر لكرامة الله تعالى قبل فساء عبيد المؤمنين قال



السرور بالايمن والنزهة بالقرآن قال الله عز وجل قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون وقال السري السرور بالله هو السرور والسرور بغير الله هو الغرور وعن أبي يس الأعور قال رأيت رجلاً مجنوناً يلهو تدهو وتقول في دعائها أعوذ بك من بدن لا ينتصب بين يديك وعميت عينان لا يبكيان شوقاً اليك وجفت كفان لا يبتلان بالتضرع اليك ثم أنشأت تقول

يا حبيب القلوب أنت حبيبي \* لم تزل أنت منيتي وسروري

وقال يوسف بن الحسين سمعت ذا النون يقول كنت في الطواف فرأيت وإهنا المجنون وهو يقول حبك قتلتني وشوقك أتلقتني والاتصال بك اسقمني فبعدت قلوب تحب غيرك وثكت خواطر أنست بسؤالك وقال ذا النون الانس بالله نور ساطع والانس بالناس سم قاطع وقال صالح المري رأيت رجلاً مجنوناً وقد كتبت من وراء جيبها

أنت أنسى ومنيتي وسروري \* قد أبى القلب أن يحب سواك

يا عز زى ومنيتي واشتياقي \* طال شوقي متى يكون لقاءك

ليس سؤلى من الجنان نعيماً \* غـ يرانى أريدها لاراك

واذا على صدر جيبها مكتوب

حسب المحب من المحب بعلمه \* ان الحبيب يباهيه مطروح

والقلب منه ان تنفس في الدجا \* بسهام لوعات الهوى تجروح

وعن علي بن سهل قال الانس بالله ان يستوحش من الخلق الامن أهل ولاية الله فان الانس بهم هم هو الانس بالله تعالى وقال الفضيل كفى بالله محبوا بالقرآن مؤسوا بالموت واعظا وكفى بخشية الله علما وبالاعتزاز بالله جهلا وعن ابراهيم الخواص قال لا تطمع في لين القلب مع فضول الكلام ولا تطمع في حب الله مع حب المال والشوق ولا تطمع في الانس بالله مع الانس بالخلق وقال منصور بن عبد الله الاصمعي سئل الشبلي ما علامة صحة المعرفة قال نسيان كل شيء سوى معروفه فقيل ما علامة صحة المحبة فقال العجى عن كل شيء سوى محبوبه وعن أبي عبد الرحمن السامى قال سمعت علي بن قتادة يقول سمعت علي بن عبد الرحيم وسئل عن الفرق بين الحب والعشق فقال الحب لذة تعمى عن رؤية غيره المحبوب فاذا تناهى سمى عشقا وقال يوسف بن الحسين سمعت ذا النون يقول الشوق أعلى الدرجات وأعلى المقامات اذا بلغها الانسان استبطأ الموت شوقا الى ربه وحبا للقائه والنظر اليه وقال أبو عثمان في قوله تعالى ان أجل الله لا تلهي هذه تعزية للمشتاقين معناه اني أعلم ان اشتياقكم الى غالب وانى أجلت للقائكم أجلا وعن قريب يكون وصولكم الى من تشاقون وعن عبيد الله بن مسلم قال قال مالك بن دينار خرجت يوما الى المقابر فاذا شابان جالسان يكتبان شيئا فقلت لهما نشدتكما الله أنا من كتبتمافقا لا لافسقا ما لك مغشيا عليه ثم أفاق فقال نشدتكما بالله ما كتبتماني في أسفل سطر مالك بن دينار طفيلي يحب المحب بين الله فلما كان الليل أتيت في منامى فقال قد كتبت فيهم المرء مع من أحب وقال أبو علي الجوزجاني ثلاثة أشياء من عقد التوحيد الخوف والرجاء والمحبة فزيادة الخوف في ترك الذنوب لرؤية المحبوب وزيادة الرجاء في اكتساب الخير لرؤية الوعد وزيادة المحبة في كثرة الذكر لرؤية المنفعة فالحائف لا يستريح من الهرب والراجي لا يستريح من الطاب والمحب لا يستريح من ذكر المحبوب فالحوف نار منور والرجاء نور ومنور والمحبة نور الانوار وقال أبو الحسن الوراق المحبة شعبة من الايمان بالله وهو أصل الجميع مراتب الاولياء وقال تشعب المحبة من دوام ذكر احسان الله فنذكر على الدوام احسان الله اليه تنسرح المحبة عن قريب وقال أبو عبد الرحمن السلمي سمعت أبا الحسن الفارسي يقول سمعت ابن عطاء يقول في معنى الحديث جبلت القلوب على حب من أحسن اليها وبغض من أساء اليها فقال كيف لا يحبه وما انفكت من تواتر نعمته قط ولا تنفك أبداً ولكن ضعف اليقين وكدورة المعرفة ونقص الايمان حبك عن محبته والميل اليه وقال أبو سعيد الخراساني هذا الحديث وأعجب ما من لم ير محسنا غير الله كيف لا يحب بكائه اليه وقال أبو عمرو الزجاجي سألت الجنيد عن المحبة قال تريد الاشارة قلت لا قال



تريد الدعوى قلت لا قال فايش تريد قلت عين المحبة قال ان تحب ما يحب الله في عباده وتكره ما يكره الله في عباده وعن بشر بن السري قال ليس من أعلام الحب أن تحب ما يبغض حبيبك وقال أحمد بن أبي الخوارى قلت لابي سائمان الداراني بم نال أهل الجنة المحبة من الله عز وجل قال بالعفاف وأخذ الكفاف وقال أبو عبد الله النباجي سال رجل الفضيل متى يباغ الرجل غاية حب الله قال اذا كان عطاؤه اياك ومنعه سواه وقال عبد الواحد بن زيد ما أحسب أن شيئا من الأعمال يتقدم الصبر الا الرضا ولا أعلم درجة أشرف ولا أرفع من الرضا وهو رأس المحبة وقال بعض القراء رأيت عتبة الغلام ذات ليلة فما زال يقول حتى أصبح ان تعذبني فاني محب لك وان ترجني فاني محب لك وقال يحيى بن معاذ حقيقة المحبة التي لا تزيد بالبر ولا تنقص بالجفوة وقال الجنيد سمعت الحارث المحاسبي وسئل عن المحبة فقال ميثاقك إلى الشيء بكلمة محبة له ثم يشاركه على نفسك ومالك ثم موافقتك له سرا وجهرا ثم علمك بتقصيرك في حبه ثم وفيما قرأت على أبي عبد الرحمن السلمي قال وقال قوم المحبة موافقة الحبيب في المشهد والمغيب قال وسئل روي عن المحبة فقال الموافقة في جميع الأحوال وانشد

ولو قال لي تمت سمع وطاعة \* وقلت لداعي الموت أهلا ومرحبا

سمعت عبد الله بن يوسف الاصبهاني يقول سئل الحسن البوشنجي عن الحب فقال بذل المجهود مع معرفتك بالمحبوب والمحبوب مع بذل مجهودك يفعل ما يشاء وقال أبو عبد الله المغربي تفكر ابراهيم عليه السلام ليلة من الليالي في شأن آدم عليه السلام فقال يارب خلقتك بيدك ونفخت فيه من روحي وأسجدت له ملائكتك ثم بذنب واحد ملائت أفواه الناس حتى يقولوا وعصى آدم ربه فآوى الله اليه أن يا ابراهيم أما علمت أن مخالفة الحبيب على الحبيب شديد وقال وهيب أوحى الله تعالى الى داود عليه السلام يا داود ارفع رأسك فقد غفرت لك غير انه ليس لك عندى ذلك الوذ الذي كان وقال سعيد بن عثمان بن عباس سمعت ذا النون وقد قيل له متى يانس العبد ربه فقال اذا خاف أنس ربه أما علمتم انه من واصل الذنوب نحي عن باب المحبوب وقال أيضا ما رجعت من رجوع الأمن الطريق ولو وصلوا اليه ما رجعوا فازهد في الدنيا ترا العجب وقال أيضا وجدت خفرة بيت المقدس عليها أسطر مكتوبة فحنت الى من ترجها فاذا هو كل عاص مستوحش وكل مطيع مستأنس وكل خائف هارب وكل راج طالب وكل قانع غني وكل محب ذليل ففكرت في هذه فاذا هي أصول لكل ما استعبد الله الخلق به وقال أحمد بن عيسى الكلابي سمعت يحيى بن معاذ الرازي ينشد

ان المليك قد اصطفى خداما \* مشوّد دين مواصلين كراما \* ورزقوا المحبة والخشوع لربهم  
فترى دموعهم تسبح سبحاما \* يحبون ليلهم بطول صلاتهم \* لا يسأمون اذا الخلى ناما  
قوم اذا رقد العيون رأيتهم \* صفوا الشدة خوفهم أقداما \* وتخالهم من طول سجودهم  
يخشون من نار الاله ضراما \* شفّفوا بحب الله طول حياتهم \* فتجنّبوا لوداده الا ناما

وقال الجنيد قال رجل للسري كيف أنت فأنشأ يقول

من لم يبت والحب حشوفوا ده \* لم يدرك كيف تفتت الا بكاد

وقال محمد بن العباس الذي سمعت أبا بكر بن أبي عثمان يقول وقام في مجلسه رجل من أهل بغداد فقال يا أبا عثمان متى يكون الرجل صادقا في حب مولاه قال اذا خلا عن خلافه كان صادقا في حبه قال فوضع الرجل التراب على رأسه وصاح فقال كيف ادعى حبه ولم أخل طرفه عين من خلافه قال فيكي أبو عثمان وأهل المجلس قال فجعل أبو عثمان يبكي وهو يقول صادق في حبه مقصر في حقه اه سياق الشعب وقد تركت منه كثيرا مما أوردته في أثناء كلام المصنف وفي كتاب مصارع العشاق لابي محمد السراج في مصارع محبي الله عز وجل أنبأنا أبو القاسم الأزجي سنة ٤٤٠ أنبأنا أبو الحسن علي بن جعفر السيرياني بمكة قال حكى عن الجنيد انه قال أعرف من قبلته المحبة ولم يعرف المحبة فقلنا لا يقول الشيخ فقال قتله ما حي فيه أخبرنا أبو القاسم الأزجي أخبرنا أبو الحسين علي بن الحسن بن جعفر بمكة سنة ٣٩٦ سمعت أحمد بن محمد يقول كان سهل يقول الناس ثلاثة صنوف صنّف منهم



مضروب بسوط المحبة مقتول بسيف الشوق مضطجع على بابه ينتظر الكرامة وصنف منهم مضروب بسوط التوبة مقتول بسيف الندامة مضطجع على بابه ينتظر العفو وصنف منهم مضروب بسوط الغفلة مقتول بسيف الشهوة مضطجع على بابه ينتظر العقوبة حدثنا أبو القاسم الأزجى حدثنا علي بن عبد الله بن الحسن الهمداني بمكة حدثنا محمد بن عبد الله الشكلى حدثني محمد بن جعفر القنطري قال ذوالنون بينا أنا أسير على ساحل البحر اذ بصرت بجارية عليها طمار شعر واذا هي ناحلة ذابلة قد نوت منها الاسماع ما تقول فرأيتها متصلة الاخران بالاشجان وعصفت الرياح واضطربت الامواج وظهرت الحيتان فصيرحت ثم سقطت الى الارض فلما أفادت بحث ثم قالت سيدى بك تقرب المنقربون فى الخلوات ولعظمتك سمحت الحيتان فى البحار الزاخرات والجلال قدسك تصافقت الامواج المتلاطمات أنت الذى سجد لك سواد الليل وضوء النهار والفلك الدوار والبحر الزخار والقمر النوار والنجم الزهار وكل شئ عندك بمقدار لانك الله العلى القهار

يامونس الابرار فى خلواتهم \* ياخير من حلت به النزال  
من ذاق حبك لا يزال متبها \* فرح الفؤاد متبها بآمال  
من ذاق حبك لا يرى متبها \* فى طول خزن فى الحشا اشعال

فقلت لها زيدا من هذا فقالت اليك عنى ثم رفعت طرفها الى السماء وقالت

أحبك حبين حب الوداد \* وحبا لانك أهل لذللك  
فأما الذى هو حب الوداد \* فحب شغلت به عن سواك  
وأما الذى أنت أهل له \* فكشفك للعجب حتى أراك  
فما الذى فى ذا ولا ذاك لى \* ولكن لك الحمد فى ذا وذللك

ثم شهقت شهقة فاذا هي قد فارقت الدنيا فبقيت أتعب مما رأيت منها فاذا بنسوة قد أقبلن عليهن مدارع الشعر فاحتملنها فغطينها عن عيني فغسلنها ثم أقبلن بها فى أكفانهما فقلن لى تقدم فصل عليها فقدمت وصليت عليها وهن خافى ثم احتملنها ومضين وأنشد محمد بن عبد الله يحيى بن معاذ

أموت بدائى لا أصيب مداويا \* ولا فرجا مما أرى من بلائيا  
إذا كان داء العبد حب ملىكه \* فمن دونه يرجو طبيباً مداويا  
مع الله يضى دهره مثل هذا \* مطيعاً تراه كان أو كان عاصيا  
يقولون يحيى جن من بعد صخرة \* وما بى جنون بى خليل لى ما بيا

أخبرنا القاضي أبو الحسن التوزي أخبرنا ابن يحيى حدثنا الحسين بن صفوان حدثنا ابن أبي الدنيا حدثنا محمد بن الحسين حدثني أبو عمر صاحب عبد الوارث قال نظرت رابعة الى رباح القيسى وهو يقبل صبياً من أهله ويضمه اليه فقالت أتعبه رباح قال نعم قالت ما كنت أحسب ان فى قلبك موضعاً فارغاً المحبة غيره قال فصاح رباح وسقط مغشياً عليه ومن طريق أبي القاسم بن مروان سمعت أحمد بن عيسى الخراز يقول دعته امرأة لى غسل ولدها ذكرت انه أوصى بذلك فلما كشفت عنه الثوب قبض على يدي فقالت يا سبحان الله حياة بعد موت فقال ان المحبين لله تعالى أحياء وان قبروا ومن طريق الحسين بن علي بن يحيى بن سلام قال قيل ليحيى بن معاذ نروى عن رجل من أهل الخبر قد كان أدرك الاوزاعى وسفيان انه سئل متى تقع الفراسة على الغائب قال اذا كان محباً لما أحب الله مبغضاً لما أبغض وقصت فراسته على الغائب فقال يحيى

كل محبوب سوى الله سرف \* وهـموم وغـموم وأسـف  
كل محبوب فعنه خلف \* ما خلا الرحمن مامنـه خلف  
ان للمحب دلالات اذا \* ظهرت من صاحب الحب عرف  
صاحب الحب خزين قلبه \* دائم الغصة محزون دنف



أشعث الرأس خيصر بطنه \* أصفر الوجه والطرف ذرف  
 دائم التذكير من حب الذي \* حبه غاية غايات الشرف  
 فإذا أمعن في الحب له \* وعلاه الشوق من داء كنف  
 بأشر المحراب يشهـ كـوبته \* وإمام الله مولاه وقـف  
 قائما قدامه منتصبـا \* لهـجـايتـا لـو بـايتـا الصف  
 راكعـا طـورا وطـورا ساجدا \* باكـا والدمع في الأرض يكف  
 أورد القلب على الحب الذي \* فيه حب الله حقا فعرف  
 ثم جالت كفه في شجر \* ينبت الحب فسمي واقتطف  
 ان ذا الحب لمن يعنى له \* لالدار ذات لهو وطرف  
 لا ولا الفردوس لا يالفها \* لا ولا الحوراء من فوق غرف  
 أخبرنا أبو الحسن بن النوري حدثنا أبو عبد الرحمن السلمي حدثني علي بن أحمد بن جعفر قال أنشدنا ابن فراس  
 لسمنون المحب

وكان فؤادي خاليا قبل حبكم \* وكان بذكر الخلق يلهو ويمرح  
 فلما دعا قلبي هــوالاً أجابه \* فليست أراه عن فنائك يبرح  
 رميت بين منك ان كنت كاذبا \* وان كنت في الدنيا بغيرك أفرح  
 فان شئت واصلني وان شئت لم تصل \* فليست أرى قلبي لغيرك يصلح  
 أخبرنا أبو بكر الخطيب حدثنا الحسن بن أبي بكر قال ذكر أبو عمر الزاهد أن سمنون المحب أنشده  
 يا من فؤادي عليه موقوف \* وكل همي اليه مصروف  
 يا حسرتي حسرة أموت بها \* ان لم يكن اليك معروف  
 أخبرنا أبو بكر الخطيب أخبرنا أبو نعيم أنشدني عثمان بن محمد العثماني أنشدني أبو علي الحسن بن أحمد الصوفي  
 لسمنون  
 ولو قيل طأفي النار اعلم انه \* رضا لك أو مدن لنا من وصالكا  
 لقد مت رجلى نحوها فوطئتها \* سرور الاني قد خطرت ببالكا  
 أخبرنا أبو بكر الأردي حدثنا أبو عبد الرحمن السلمي قال قال منصور بن عبد الله دخل قوم على الشـبـلي في  
 مرضه الذي مات فيه فقالوا كيف تجد يا أبا بكر فأنشأ يقول  
 ان سلطان حبه \* قال لا أقبل الرشا فسأله فديته \* لم تعنلي ٧ لحرشا  
 أخبرنا عبد العزيز بن علي أخبرنا علي بن عبد الله الهمداني بمكة حدثني محمد بن إبراهيم الأصماني بطرسوس  
 سمعت أبا طالب يقول كنت مع سمنون وهو يتكلم في شيء من المحبة وقناديل معلقة فرأيت القناديل تشقق بعضها  
 بعضها حتى تكسرت وقال جعفر الخزازي حدثنا أحمد بن مسروق حدثنا محمد بن الحسين حدثنا عبد الله  
 ابن الفرج العابد قال قلت لأبي اسمعيل الموصلي وكان نصرانيا قد أسلم على يدي فتح الموصلي وحسن حاله أخبرني  
 ببعض أسرار فتعجبني ثم قال أخبرك عنه كان والله كهيفة الروحانيين معلق القلب هناك ليست له في الدنيا راحة  
 قلت على ذلك قال شهدت العيد ذات يوم بالموصل ورجع بعد ما تفرق الناس ورجعت معه فنظر إلى الدخان  
 يثور من نواحي المدينة فبكى ثم قال لقد قرب الناس قربانهم فليت شعري ما فعلت في قرباني عندك أيها المحبوب  
 ثم سقط مغشيا فبغت بماء فمسحت به وجهه فافاق ثم مضى حتى دخل بعض أزقة المدينة فرفع رأسه إلى السماء ثم  
 قال قد علمت طول غمي وخزني وتردادي في أزقة الدنيا فحقني مني تحبسني أيها المحبوب ثم سقط مغشيا عليه فبغت بماء  
 فمسحت به وجهه فافاق فهاش بعد ذلك الأيام حتى مات رحمه الله تعالى اهـ وقال القشيري في رسالته في باب  
 المحبة فاما أقاويل الشيوخ فيه فقال بعضهم المحبة هي الميل الدائم بالقلب الهاثم وقيل إظهار المحبوب على جميع



المحجوب وقيل مواطاة القلب ارادات الرب وقيل خوف ترك الحرمة مع اقامة الخدمة وقال أبو يزيد المحبة استقلال  
الكثير من نفسك واستكثار القابل من حبيبك وقال سهل الحب معانقة الطاعة ومباينة المخالفة وسئل الجنيد عن  
المحبة فقال دخول صفات المحجوب على البذل من صفات المحب أشار به هذا الى استيلاء ذكر المحجوب حتى لا يكون  
الغالب على قلب المحب الا ذكر صفات المحجوب والتغافل بالكلية عن صفات نفسه والاحساس به او قال أبو علي  
الروذباري المحبة الموافقة وقال أبو عبد الله القرشي حقيقة المحبة أن تهب كل لمن أحببت فلا يبقى لك منك شيء وقال  
الشبلي سميت المحبة محبة لانها تخرج عن القلب ما سوى المحجوب وقال ابن عطاء المحبة اقامة العتاب على الدوام  
سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت الشبلي يقول المحبة أن تغار على  
المحجوب أن يحبه مثلك وسميته يقول سمعت أبا الحسين الفارسي يقول سمعت ابن عطاء يقول وقد سئل عن المحبة  
فقال أغصان تغرس في القلب فتثمر على قدر العقول وسميته يقول سمعت النصر باذى يقول محبة توجب حقن  
الدماء ومحبة توجب سفك الدماء وسميته يقول سمعت محمد بن علي العلوي يقول سمعت جعفر يقول سمعت  
سمعون يقول ذهب المحبون لله بشرف الدنيا والآخرة لان النبي صلى الله عليه وسلم قال المرء مع من أحب فهم  
مع الله تعالى وقال يحيى بن معاذ حقيقة المحبة ما لا ينقص بالجفاء ولا يزيد بالبر وقال ليس بصادق من ادعى محبته  
ولم يحفظ حدوده وقال الجنيد اذا صحت المحبة سقط شروط الادب وفي معناه سمعت الاستاذ أبا علي الدقاق ينشد

اذا صلت المودة بين قوم \* ودام ولاؤهم سمع الشفاء

سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت أبا سعيد الارجاني يقول سمعت بندار بن الحسين يقول روى مجنون بني عامر  
في المنام فقبل له ما فعل الله بك فقال غفر لي وجعلني حجة على المحبين سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول قبل  
لنصر باذى ليس لك من المحبة شيء فقال صدقوا ولكن لي حشرانهم فهو داء احترق فيه وسميته يقول قال  
النصر باذى المحبة في مجانبية السلو على كل حال ثم أنشد

ومن كان في طور الهوى ذاق سآوة \* فاني من ليلي لها غير ذائق

وأكثر شيء تلقى من وصالها \* أمانى لم تصدق كلمة بارق

وقال محمد بن الفضل المحبة سقوط كل محبة من القلب الا محبة الحبيب ويقال المحبة تشويش في القلب يقع من  
المحجوب ويقال المحبة فتنة تقع في الفؤاد من المراد وأنشد ابن عطاء

غرست لاهل الحب غصنا من الهوى \* ولم يك يدري ما الهوى أحد قبلي

فأورق أغصانا وأينع ضوءه \* وأعقب لي مرا من الثمر المحلى

فكل جميع العاشقين هواهم \* اذا نسبوه كان من ذلك الاصل

وقيل الحب أوله ختل وآخره قتل سمعت أبا علي الدقاق يقول في معنى قوله صلى الله عليه وسلم حبك للشيء يعنى  
وبهم فقال يعنى عن الغير غيرة وعن المحجوب هيبه ثم أنشد

اذا ما بدالى تعاطمته \* فاصدر في حال من لم يرد

سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت أحمد بن علي يقول سمعت ابراهيم بن فاتك يقول سمعت الجنيد يقول  
سمعت الحارث المحاسبي يقول المحبة يملك الى الشيء بكليتك ثم ايثارك له على نفسك وروحك ومالك ثم موافقتك  
له سرا وجهرا ثم علمك بتقصيرك في حبه وسميته يقول سمعت أحمد بن علي يقول سمعت عباس بن عصام يقول  
سمعت الجنيد يقول سمعت السري يقول لا تصح المحبة بين اثنين حتى يقول الواحد للاخر يا أنا وقيل المحبة نار  
في القلب تحرق ما سوى مراد المحجوب وقيل المحبة بذلك المجهود والحبيب يفعل ما يشاء وقال النوري المحبة  
هناك الاستار وكشف الاسرار وقال أبو يعقوب السوسى لا تصح المحبة الا بالخروج عن رؤية المحبة الى رؤية  
المحجوب بفناء علم المحبة ووجدت بخط الاستاذ أبي علي ان في بعض الكتب المنزلة ان الله يقول عبدي أنا وحقك  
لك محب فحقي عليك كن لي محبا وقال ابن المبارك من أعطى شيئا من المحبة ولم يعط مثله من الخشية فهو مخدوع



وقيل المحبة ما يحقق أثره وقيل المحبة سكر لا يصحوصاحبه إلا بمشاهدة محبوبه ثم السكر الذي يحصل عند الشهود  
لا يوصف وأنشدوا  
وكان الأستاذ أبو علي ينشد كثيرا

لي سكرتان وللندمان واحدة \* شيء خصصت به من بينهم وحدي

وقال ابن عطاء المحبة إقامة العتاب على الدوام وكان للاستاذ أبي علي جارية تسمى فيروز وكان يحبها إذ كانت  
تخدمه كثيرا فسمعه يقول كانت فيروز تؤذيني يوما وتسقط على باسانها فقال أبو الحسن القاري لم تؤذين  
هذا الشيخ فقالت لاني أحبه وقال يحيى بن معاذ مثقال خردلة من الحب أحب إلى من عبادة سبعين سنة بل أحب  
وحكى ان بعضهم عشق جارية فرحلت الجارية فخرج الرجل في وداعها فدمعت إحدى عينيه دون الأخرى  
فغمض التي لم تدمع أربعين سنة لم يفتحها عقوبة لانهم تبك على فراق حبيبته وفي معناه أنشدوا

بكت عيني غداة البين دمعاً \* وأخرى بالبكاء بخلت علينا

فعاقت التي بخلت بدمع \* بان أنمضتها يوم التقينا

وقال بعضهم كلهم ذى النون المصرى فتذاكرنا المحبة فقال كفوا عنى هذه المسئلة لا تسميها النفوس فتدعيها  
ثم أنشأ يقول

الخوف أولى بالمسيء \* إذا ناله والحزن

والحب يحمل بالتقى \* وبالنقى من الدرن

وقال يحيى بن معاذ من نشر المحبة عند غير أهلها فهو في دعواه دعى وقيل ادعى رجل الاستهلاك في محبة شاب فقال له  
الشاب كيف هذا وهذا أخى أحسن منى وجهها وأتم جلالا فرفع الرجل رأسه يلهث وكان على سطح فألقاه من  
السطح وقال هذا جزاء من يدعى هو أنا وينظر الى سوانا وقال أبو بكر الكافى جرت مسئلة في المحبة بمكة أيام الموسم  
فتسكك الشيوخ فيها وكان الجنيد أصغرهم سنا فقالوا له هات ما عندك يا عراقى فأطرق رأسه ودمعت عيناه ثم  
قال عبد ذاهب عن نفسه متصل بك كرر به قائم بأداء حقوقه ناظر اليه بقلبه أحرق قلبه أنوار هيئته وصفاء شربه  
من كأس وده وانكشف له الجبار من أستار غيبه فان تسكك فبالله وان نطق فن الله وان تحرك فبأمر الله وان  
سكن فمع الله فهو بالله والله ومع الله فبكي الشيوخ وقالوا ما على هذا من يد جبرك الله يا تاج العارفين وقال أوحى الله  
الى داود عليه السلام يا داود انى حرمت على القلوب أن يدخلها حبي وحب غيرى أخبرنا حجة بن يوسف السهمي  
أخبرنا محمد بن أحمد بن القاسم حدثنا هشيم بن همام حدثنا إبراهيم بن الحرث حدثني عبد الرحمن بن عفان حدثني  
محمد بن أيوب حدثني أبو العباس خادم الفضيل قال احتبس بول الفضيل فرفع يده وقال اللهم بحبي لك ألا أطلقته  
عنى قال فابرحنا حتى شفى وقيل قالت رابعة في مناجاتها الهى تحرق بالنار قلبا يحبك فتهتف بهاها تفت ما كنا  
نفعل هكذا فلا تظنى بنا طن السوء وقيل الحب حرفان حاء وباء فالشارة فيه ان من أحب فليخرج عن روحه وبدنه  
وبالاجماع من اطلاق القوم ان المحبة هي الموافقة وأشد الموافقات الموافقة بالقلب والمحبة توجب انتفاء  
المباينة فان المحب أبدا مع محبوبه سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمى يقول سمعت عبد الله الرازى يقول سمعت  
أبا عثمان الخيرى يقول سمعت أبا حفص يقول أ كثر فساد الاحوال من ثلاثة أشياء فسق العارفين وخيانة  
المحبين وكذب المردين قال أبو عثمان فسق العارفين اطلاق الطرف واللسان والسمع الى أسباب الدنيا ومنافعها  
وخيانة المحبين اختيارها وهم على رضا الله تعالى فيما يستقبلهم وكذب المردين أن يكون ذكر الخلق ورويتهم  
يغلب عليهم على ذكر الله تعالى ورويتهم هذا ما أورده في باب المحبة وقال في باب الشوق سمعت الاستاذ أبا علي يفرق  
بين الشوق والاشتياق ويقول الشوق يسكن باللقاء والرؤية والاشتياق لا يزول باللقاء وفي معناه أنشدوا

ما يرجع الطرف عنه عند رؤيته \* حتى يعود اليه الطرف مشتاقا

سمعت أبا عبد الرحمن السلمى يقول سمعت النصر باذى يقول للخلق كلهم مقام الشوق وابس لهم مقام الاشتياق  
ومن دخل في حال الاشتياق هام فيه حتى لا يرى له أثر ولا قرار وقيل جاء أجد الاسود الى ابن المبارك فقال رأيت



في المنام كأنك تموت الى سنة فاستعد للخروج فقال ابن المبارك لقد أحللتنا على أم بعد أعيش أنا الى سنة  
لقد كان لي أنس بهذا البيت الذي سمعته من هذا الثقي يعني أبا علي رحمه الله تعالى  
يا من شكاشوقه من طول فرقته \* اصبر لعلك تلقى من تحب غدا

وقال يحيى بن معاذ علامة الشوق فطام الجوارح من الشهوات سمعت الاستاذ أبا علي الدقاق يقول خرج داود  
عليه السلام يوما الى بعض الصحارى منفردا فأوحى الله اليه مالي أراك وحداني فقال استأثر الشوق الى لقاءك  
على قلبي فقال بيني وبين صحبة الخلق فأوحى الله اليه ارجع اليهم فانك ان أتيتني بعبد أبق أثبتك في اللوح  
المحفوظ جهنم اذا وقيل كانت عجز قد قدم بعض أقاربها من السفر وأظهر قومها السرور والعجز رتبة  
فقبل لها وما يبكيك قالت ذكرني قدوم هذا الفتى يوم القدوم على الله عز وجل وسئل ابن عطاء عن  
الشوق فقال احتراق الاحشاء وتلهب القلوب وتقطع الأتجاد وسئل أيضا الشوق أعلى أم المحبة فقال المحبة لان  
الشوق منهاية ولد وقال بعضهم للشوق لهيب ينشأ بين أثناء الحشا يسبح على المهرقة فاذا وقع اللقاء طفي واذا كان  
الغالب على الاسرار مشاهدة المحبوب لم يطرقها الشوق وقال فارس قلوب المشتاقين منورة بنور الله فاذا تحرك  
اشتياقهم أضاء النور ما بين السماء والارض فيعرضهم الله تعالى على الملائكة فيقول هؤلاء المشتاقون الى  
أشهدكم اني اليهم أشوق وسمعت الاستاذ أبا علي يقول في قوله صلى الله عليه وسلم أسألك الشوق الى لقائك  
قال كان الشوق مائة جزء تسعة وتسعون له وجزء متفرق في الناس فاراد أن يكون ذلك الجزء أيضا فغاران  
يكون شطبة من الشوق لغيره وقيل شوق أهل القرب أتم من شوق المحبوبين ولهذا قيل  
وأبرح ما يكون الشوق يوما \* اذا دنت الخيام من الخيام

وقيل ان المشتاقين يتحسون حلاوة الموت عند ورودهم لما قد كشف لهم من روح الوصول أحلى من الشهد سمعت  
ابن الحسين يقول سمعت عبد الله بن علي يقول سمعت جعفر ايقول سمعت الجنيد يقول سمعت السري يقول  
الشوق أجل مقام العارف اذا تحقق فيه واذا تحقق في الشوق لها عن كل شيء يشغله عن اشتاق اليه وقيل أوحى  
الله الى داود عليه السلام قل لشبان بني اسرائيل لم تشغلون أنفسكم بغيري وأنا مشتاق اليكم ما هذا الجفاء سمعت  
الاستاذ أبا علي يقول بكى شعيب عليه السلام حتى عمى فرد الله بصره عليه ثم بكى حتى عمى فرد الله عليه بصره ثم  
بكى حتى عمى فأوحى الله اليه ان كان هذا البكاء لاجل الجنة فقد أجهتالك وان كان لاجل النار فقد أعدتلك منها  
فقال لا بل شوقا اليك فأوحى الله اليه لاجل ذلك أن خدمتك نبي وكليمي عشرين سنين وقيل من اشتاق الى الله اشتاق  
اليه كل شيء وفي الخبر اشتاقت الى ثلاثة على وعمار وسلمان وسمعت الاستاذ أبا علي يقول قال لنا بعض المشايخ  
أنا ادخل السوق والاشياء تشاقت الى وأنا عن جميعها حرس سمعت محمد بن عبد الله الصوفي يقول سمعت محمد بن  
فرحان يقول سمعت الجنيد يقول وقد سئل من أي شيء يكون بكاء المحب اذا ألقى المحبوب فقال انما يكون ذلك  
سرور به ووجدا من شدة الشوق اليه ولقد بلغني ان أخوين تعانقا فقال أحدهما واشوقاه وقال الآخر  
وواجهه فهذا ما يتعلق بالشوق وقال في باب الرضا ما نصه قد تكلم الناس في الرضا وكل عبر عن حاله وشربه فهم  
في العبارة عنه مختلفون كما انهم في الشرب والنصيب من ذلك متفاوتون فاما شرط العلم والذي هو لا بد منه فالراضي  
بالله هو الذي لا يعترض على تقديره سمعت الاستاذ أبا علي يقول ليس الرضا ان لا تحس بالبلاء انما الرضا ان  
لا تعترض على الحكم والقضاء وقال عبد الواحد بن زيد الرضا باب الله الاعظم وجنة الدنيا سمعت الاستاذ أبا علي  
يقول قال تلميذ لاستاذه هل يعرف العبدان الله راض عنه فقال لا كيف يعلم ذلك ورضاه غيب فقال التلميذ يعلم  
ذلك فقال كيف قال اذا وجدت قلبي راضيا عن الله علمت انه راض عني فقال الاستاذ أحسنت يا غلام وقال  
النصر باذي من أراد ان يباغ محل الرضا فليزج ما جعل الله رضاه فيه وقال محمد بن خفيف الرضا على قسمين رضا  
به ورضاه عنه فالرضاه مدبرا والرضاه عنه فيما يقضى وسمعت الاستاذ أبا علي يقول طريق السالكين أطول  
هو طريق الرياضة وطريق الخواص أقرب لكنه أشق وهو ان يكون عملك بالرضا ورضاه بالقضاء وقال روم



الرضا لو جعل الله جهنم عن يمينه ما سأل ان يحولها الى يساره وقال الواسطي استعمل الرضا جهنم ولا تدع الرضا يستعملك فتسكون محجوباً بلذته ورويته عن حقيقة ما تطالع أي لان السكون عندهم الى الاحوال محجوب عن محوّل الاحوال فاذا استلذ رضاه وجد بقلبه راحة الرضا فحجب بحاله عن شهود حقه واقد قال الواسطي أيضاً يا اكم واستحلوا الطاعات فانها سموم قاتلة وقيل قال الشيبلي بين يدي الجنيد دلا حول ولا قوة الا بالله قال الجنيد قولك ضيق صدر وضيق الصدر اترك الرضا بالقضاء وقال أبو سليمان الرضا ان لا تسأل الله الجنة ولا تستعذبه من النار وقال ذوالنون ثلاثة من أعلام الرضا ترك الاختيار قبل القضاء وفقدان المرارة بعد القضاء وهيجان الحب في حبش والبلاء سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت محمد بن جعفر البغدادي يقول سمعت اسمعيل ابن محمد الصفار يقول سمعت محمد بن يزيد المبردي يقول قيل للحسين بن علي بن أبي طالب ان أبأذر يقول الفقير أحب الى من الغني والسقم أحب الى من الصحة فقال رحم الله أبأذر أما أنا فاقول من اتكل على حسن اختيار الله له لم يتمن غير ما اختار الله له وقال أبو عمر الدمشقي الرضا ارتفاع الجزع في أي حكم وقال ابن عطاء الرضا انظر القلب الى قديم اختيار الله للعباد وهو ترك السخط وقال رويم الرضا استقبل الاحكام بالفرح وقال المحاسبي الرضا سكون القلب تحت مجاري الاحكام وقال النوري الرضا سرور القلب بمر القضاء وقال الجريري من رضى بدون قدره رفعه الله فوق غايته وقال أبو تراب الخشبي ليس ينال الرضا من الدنيا في قلبه مقدار وقال أبو عثمان الخيري منذ أربعين سنة ما أقامني الله في حال فكرهته وما نقلني الى غيره فسخطته اه ما قاله القشيري في الرسالة ومما نقلته من كتاب قوت القلوب قال الرضا هو حال الموفق واليقين هو حقيقة الايمان والى هذا ندب النبي صلى الله عليه وسلم لم ابن عباس في وصيته له فقال اعلم بالله باليقين في الرضا فان لم يكن فان في الصبر خيراً كثيراً فرفعته الى أعلى المقامات ثم رده الى أوسطها كذلك قال لابن عمر عبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك نذبه الى المشاهدة وهو الاحسان ثم رده الى الصبر والمجاهدة وهو الايمان وهو مكان العلم بان الله تعالى يراه وليس بعد هذا مكان يوصف وكان سهل يقول أعرف في الموتى مقبرة عظيمة ينظرون الى منازلهم من الجنان في قبورهم وبعدي عليهم وراح برزقهم من الجنة وهم في هموم وكروب في البرزخ لو قسمت على أهل البصرة لما تواجدوا جميعاً قيل وما كانت أعمالهم قال كانوا مسلمين الا انه لم يكن لهم من التوكل ولا من الرضا نصيب وقال لقمان في وصيته ومن يفوض أمره ورضى بقدر الله فقد أقام الايمان وفرغ غيبه ورجليه اكسب الخير وأقام الاخلاق الصالحة التي تصلح للعبد أمره في الرضا سرور القلب بالمقدور في جميع الامور وطيب النفس وسكونها في كل حال وطمانينة القلب عند كل مفزع من أمور الدنيا وقناعة العبد بكل شيء من اغتباطه بمقامه من ربه وفرحه بقيام الله مولاه عليه واستسلام الفعل للمولى في كل ورضاه منه بادنى شيء وتسليمه الاحكام والقضايا باعتقاد حسن التدبير وكمال التقدير فيها وتسليم العبد لمولاه ما في يده رضا بحكمه عليه وأن لا يشكو السيد الكريم الى العبد اللئيم ولا يتبرم بفعل الحبيب ولا يفقد في كل شيء حسن صنع القريب وذ كر عند رابعة رجها لله تعالى عابده عند الله تعالى منزلة وكان قوته ما ينقسم من منزلة لبعض ملوكهم فقال رجل عندها فاضرها هذا اذا كانت له منزلة أن يسأله فيجعل قوته في غير هذا فقالت له اسكت يا بطال أما علمت ان أولياء الله هم أرضى عنه أن يتخيروا عليه أن ينقلهم من معيشته حتى يكون هو الذي يختار لهم وقد قال أيضاً أبو يس القرني رحمه الله تعالى فيمبار ويناه عنه وقال الاعمش قال لي أبو وائل يا سليمان نعم الرب بنالوا طعنا ما عصانا وقال الله تعالى في معناه ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات أي يطيعهم ويستجيب لهم والاستجابة الطاعة وحكي لانا بعض العارفين صحبه رجل في الطريق فعبث بشيء فنجاه عن مكان الى مكان آخر فقال له العارف ماذا صنعت أحدثت في الملاك عن غير ضرورة ولا سنة لا تصحبي أبداً وأعمال طلاب الرضا من الله تعالى مضاعفة على أعمال المجاهدين في سبيل الله لان أعمال المجاهدين تضاعف الى سبع مائة ضعف وتضعف طالبي الرضا لا يحصى قال الله عز وجل يضاعف ان يشاء وقال تعالى فيضاعف له أضعافاً كثيرة قيل الحسنة الى ألفي ألف حسنة وقد قال الله



تعالى مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبشت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة ثم قال وهو  
 أصدق القائلين مثل الذين ينطقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله وتثبيتاً من أنفسهم كمثل جنة بربوة فكم في هذه  
 الجنة من سنبلة وحبة فهوؤلاء الذين قال الله تعالى فيهم يضاعف لمن يشاءهم أهل الرضاعة وهم الذين اقرضوا  
 الله قرضاً حسناً لاجله فضاعف لهم اضاعفاً كثيرة وهم الذين يغفر لهم لاجل حاله دخلوا في قوله تعالى يغفر لمن يشاء  
 فمن عقل عن الله تعالى حكمته كان مع الله في حكمه مستملاً له ما شهد لانه تعالى باختيار انشاء الاشياء وبمشيئته  
 بدأها وعنه يتصرف المقدور واليه عواقب الامور ولا يكون مع نفسه فيما تهوى ولا مع معتاده وعرفه فيما  
 يعقل وقال بعض المريدين قلت لبعض أهل المعرفة اني كثير الغفلة قليل المسارعة الى مرضاته فاوص بشئ  
 أعمله أدرك به ما يفوتني من هذا فقال يا أخي ان استطعت أن تحبب الى أولياء الله وتتقرب من قلوبهم فافعل  
 لعلهم به يحبونك فان الله ينظر الى قلوب أوليائه في كل يوم سبعين نظرة فلعله ينظر اليك في قلوبهم لمحبتهم لك  
 فيحبوك حياة الدنيا والآخرة اذ لم تكن ممن ينظر اليه كفا حاكوك ذلك يقال ان الله تعالى ينظر الى قلوب  
 الصديقين والشهداء مواجهة فهوؤلاء الذين عرفوه به لقربهم منهم ولدوام نظرهم اليه فهو وجهتهم ثم ينظر الى  
 قلوب قوم من قلوب قوم آخرين فهوؤلاء الذين عرفوه بهم وأحبوه من محبتهم فهم وجهتهم اليه وأدلتهم عليه  
 فيعطاهم نصيباً من نصيبهم كما أعطاهم شهادة ووجدان علمهم ورويان عن بعض الجبارة من العتاة في فرط  
 كرم الله وغاية حلمه ان جباراً من الملوك قحطت رعيته سنين فشكوا ذلك اليه فخرج بهم الى الصحراء فرفع رأسه  
 الى السماء وقال يا ساكن السماء لتسقيننا الغيث أو لنؤذيك فقال له وزراؤه كيف تؤذيه وهو في السماء  
 وأنت في الارض فقال اقتل أوليائه من أهل الارض فيكون ذلك أذى له فارسل الله تعالى عليهم السماء بكرمه  
 وجوده ومن حسن الادب والمعاملة اذا عملت صالحاً فقل أنت استعملتني وبحولك وقوتك وحسن توفيقك  
 أعطتك لان جاري جنودك واذا عملت سيئاً فقلت ظلمت نفسي وبها وى وشهوتى اجتاحت بجوارحى وهى  
 صفاتى ثم تعتقد في ذلك انه بقدره ومشيئته كان ما قضى فتكون بالمعنيين قد وافقت مرضاة مولاك وتكون  
 في الحالين عاملاً ترضيه بالقول والعقود ويتقي عنك العجب في أعمال برك ويصح منك المقت لنفسك واعترافك  
 بظلمك وقد تغلب هذه المشاهدة على الجاهل فاذا عمل حسناً شهد نفسه ونظر الى حوله وقوته فاذا عمل سيئاً لم  
 يعترف بالذنب ولم يقر على نفسه بالظلم فلم تصح له توبة ولم يرض له عمل نعوذ بالله من مشاهدة الضلال هذا  
 ما أورده في باب الرضا وقال في احكام المحبة ووصف أهلها اعلم أن المحبة من الله لعبده ليست كمحبة الخلق  
 تكون حادثة لاحد سبع معان لطبع أو لحسن أو لنفع أو لوصف أو لهوى أو لرحم ماسة أو يقرب ذلك الى الله  
 تعالى فهذه حدود الشئ الذي شبه الشئ والله تعالى عن جميع ذلك لا يوصف بشئ منه اذ ليس كمثل شئ في كل  
 شئ ولان هذه أسباب محدثة في الخلق لمعان حادثة ومتولدة من المحبين لاسباب عليهم داخله وقد تتغير لتغير  
 الاوقات وتنقلب لانقلاب الاوصاف ومحبة الله تعالى سابقة لاسباب عن كلمة الحسنى قديمة قبل الحادثات عن  
 عناية العلياء لا تتغير أبداً ولا تنقلب لاجل ما بدأه القول تعالى ان الذين سبقت لهم منا الحسنى يعنى الكلمة الحسنى  
 وقبل المنزلة الحسنى فلا يجوز أن يسبقها سبق منهم بل سبقت كل سابقة بقول كقوله تعالى ولقد آتينا ابراهيم  
 رشده من قبل وكتبه عالمين وقال لهم قدم صدق عند ربهم وقال في الآخرة في مقعد صدق عند مليك مقتدر ولا  
 يصلح أن يكون قبل قدمه الصدق منهم قدم كما لا يصلح أن يكون قبل علمه منهم علم لان علمه سبق العلوم ومحبته  
 لاوليائه سبقت محبتهم اياه ومعاملتهم له ثم ينتهى مع ذلك خاصية حكم من أحكامه من يد من فضل اقسامه خالصة  
 لخلصين ومؤثرة لمؤثرين بقدوم صدق سابق لخالصين يؤل الى مقعد صدق عند صادق للسالكين ليس لذلك سبب  
 معقول ولا لاجل عمل معقول بل مجرى مجرى سر القدر واطف القادر وافشاء سر القدر كفر فلا يعلمه الانبي أو  
 صديق ولا يطلع عليه من يظهر وما يظهر في الاخبار من الاسباب فانما هو طريق الاخباب ومقامات أهل القرب  
 من أولى الالباب وانما هى تبصرة وذكرى للمنيبين وتزودو بلاغ للعابدين وانما تستبين المحبة وتظهر







من عرف الله اتسع عليه كل ضيق ولا تنافي بين هذين الكلامين فإنه يضيق عليه كل مكان لا تساعه فيه على شانه ومطلوبه ويتسع له ماضاق على غيره لانه ليس فيه ولا هو مساكن له بقلبه فقلبه غير محبوس فيه والاول في بداية المعرفة والثاني في غايتها التي يصل اليها العبد وقال آخر من عرف الله تعالى صفاته العيش وطابت له الحياة وهابه كل شيء وذهب عنه خوف المخلوقين وأنس بالله وقال غيره من عرف الله قرت عينه بالله وقرت به كل عين ومن لم يعرف الله تقطع قلبه على الدنيا حسرات ومن عرف الله لم تبق له رغبة فيما سواه وعلامة العارف ان يكون قلبه مرآة اذا نظر فيها رأى فيها الغيب الذي دعى الى الايمان به فعلى قدر جلاء تلك المرآة يتراءى له فيها سبحانه والدار الآخرة والجنة والنار والملائكة والرسل كما قيل

اذا سكن الغدير على صفاء \* فيشبهه ان يحركه النسيم  
بدت فيه السماء بلامراء \* كذا الشمس تبدو والنجوم  
كذا قلوب أرباب التجلي \* يرى في صفوها الله العظيم

ومن علامات المعرفة أن يبدو لك الشاهد وتفنى الشواهد وتنبجلي العلائق وتنقطع العوائق ويجلس بين يدي الرب ويقوم ويضطجع على التأهب للقائه كما يجلس الذي قد شد أجماله وازمع السفر على تاهب له ويقوم على ذلك ويضطجع عليه ومن علامات العارف ان لا يطالب فلا يخاصم ولا يعاقب ولا يرى له على أحد حقاً وان لا يأسف على فائت ولا يفرح بآت لانه ينظر في الاشياء بعين الفناء والزوال وانها في الحقيقة كالظلال والخيال وقال الجنيد لا يكون العارف عارفاً حتى يكون كالارض بطوهر البر والفاجر كالسحاب يظل كل شيء وكالمطر يسقي ما يحب وما لا يحب وقال يحيى بن معاذ يخرج العارف من الدنيا ولم يقض وطره من شئين بكائه على نفسه وثنائه على ربه وهذا من أحسن ما قيل لانه يدل على معرفته بنفسه وعلى معرفته بربه وجماله وجلاله فهو شديد الازراء على نفسه لهج الثناء على ربه وقال أبو يزيد بن عطاء نالوا المعرفة بتضييع مالههم والوقوف مع ماله يريد تضييع حظوظهم والوقوف مع حقوق الله تعالى وقال الآخر لا يكون العارف عارفاً حتى لو أعطى ملك سليمان لم يشغله عن الله طرفه عين وهو ذا يحتاج الى شرح فان ما هو دون ذلك يشغل القلب لكن اذا كان اشغاله بغير الله فذلك اشغال بالله وقال ابن عطاء المعرفة على ثلاثة اركان الهيبة والخياء والانس وقيل العارف ابن وقته وهذا من أحسن الكلام وأخصره فهو مشغول بوظيفة وقته عما مضى وصار في العدم عمالم يدخل بعد في الوجود فهمه عمارة وقته الذي هو مادة حياته الباقية ومن علاماته أنه يستوحش ممن يقطعه عنه ولهذا قيل العارف من أنس بالله فآو حشيه من الخلق واقتقر الى الله فاعنائه عنهم وذل الله فاعزة فيهم وتواضع لله فرفعه بينهم واستغنى بالله فاحوجهم اليه وقيل العارف فوق ما يقول والعالم دون ما يقول يعني ان العالم علمه أوسع من حاله وصفته والعارف حاله وصفته فوق كلامه وخبره وقال أبو سليمان الداراني ان الله يفتح للعارف على فراشه ما لا يفتح له وهو قائم يصلي وقال ذوالنون لكل شيء عقوبة وعقوبة العارف انقطاعه عن ذكر الله وقال بعضهم رياء العارفين أفضل من اخلاص المريدين وهذا كلام ظاهره منكر محتاج الى شرح فان العارف لا يرائي المخلوق طلباً للمنزلة في قلبه وانما يكون ذلك منه نصيحة وارشاد وتعليم فهو يدعو الى الله بعلمه كما يدعو الى الله بقوله واخلاص المريدم قصور على نفسه وقال ذوالنون الزهاد ملوك الآخرة وهم فقراء العارفين وسئل الجنيد عن العارف فقال لون الماء لون انائه وهذه كلمة رمزها الى حقيقة العبودية وهو أنه يتلون في أقسام العبودية فيبين ان تراء مصلياً اذا رأى تارة اكرأ وقاراً وتارة متعلماً ومعلماً ومجاهداً وحاجاً ومساعد الاضعيف ومعيناً للمهاووف فيضرب في كل غنيمة بسهم فهو مع المنتسبين منتسب ومع المتعلمين متعلم ومع الغزاة غاز ومع المصلين متصل ومع المتصدقين متصدق وهكذا ينتقل في منازل العبودية من عبودية الى عبودية وهو مستقيم على عبود واحد لا ينتقل عنه الى غيره وقال يحيى بن معاذ العارف كائن بائن وقد فسر كلامه على وجوده منها انه كائن مع الخلق بظاهره بائن عن نفسه ومنها انه كائن مع ابتناء الآخرة بائن عن ابتناء الدنيا ومنها انه كائن مع الله بموافقه بائن عن الناس بمخالفته



ومنها انه داخل في الاشياء خارج عنها يعني المريد لا يقدر على الدخول فيها والعارف داخل فيها خارج منها وقال  
ذو النون علامة العارف ثلاثة لا يطفئ نور معرفته نور ورعه ولا يعتد باطن من العلم ينقص عنه ظاهرا من  
الحكم ولا يحمله كثرة نعم الله على هتك أستار محارم الله وهذا أحسن ما قيل في المعرفة وقال ليس بعارف من  
وصف المعرفة عند أبناء الآخرة فكيف عند أبناء الدنيا يريدانه ليس من المعرفة وصف المعرفة لغير أهلها سواء  
كانوا عبادا أو من أبناء الدنيا وسئل ذو النون عن العارف قال كان ههنا وذهب فسهل الجنيد عن معناه  
فقال لا يحصره حال عن حال ولا يحجبه منزل عن الشغل في المنازل فهو مع أهل كل منزل على الذي هم فيه يجد  
مثل الذي يجدون وقال بعض السلف نوم العارف يقظة وأنفاسه تسبيح ونومه أفضل من صلاة الغافل وإنما  
كان نومه يقظة لأن قلبه حتى ذمينا تنامان وروحه ساجدة تحت العرش بين يدي ربه وإنما كان نومه أفضل  
من صلاة الغافل لأن بدنه في الصلاة واقف وقلبه يسبح في خشوش الدنيا والآلاني وقيل بحالسة العارف تدعوك  
من ست إلى ست من الشك إلى اليقين ومن الرياء إلى الإخلاص ومن الغفلة إلى الذكر ومن الرغبة في الدنيا  
إلى الرغبة في الآخرة ومن الكبر إلى التواضع ومن سوء الظن به إلى النصيحة انتهى كلام صاحب البصائر  
وزاد القشيري في الرسالة وقال الشبلي وقد سئل عن المعرفة أولها الله وآخرها ما لا نهاية له وقال أبو حفص  
الحداد منذ عرفت الله تعالى ما دخل قلبي حق ولا باطل وهذا في ظاهره أشكال واجل ما يحتمله ان عند  
القوم المعرفة توجب غيبة العبد عن نفسه لاستيلاء ذكر الحق عليه فلا يشهد غير الله ولا يرجع إلى غيره كما  
ان العاقل يرجع إلى قلبه وتفكره وتذكره فيما يسبح له من أمره ويستقبله من حال فالعارف رجوعه إلى ربه  
فاذا لم يكن مشغولا بربه لم يكن راجعا إلى قلبه وكيف يدخل المعنى قلب من لا قلب له وفرق بين من عاش بقلبه  
وبين من عاش بربه وسئل أبو يزيد عن المعرفة فقال ان الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها  
أذلة وهذا معنى ما أشار إليه أبو حفص وقال أبو يزيد للخلق أحوال ولا حال للعارف لأنه محبت رسومه  
وفنيت هو يتسه لهوية غيره وغيب آثاره بآثار غيره وقال الواسطي لا تصح المعرفة في العبد استغناء  
بالله وافتقار إليه أراد بهذا ان الافتقار والاستغناء بالله من أمارات صحو العبد وبقاء رسومه لأنها من صفاته  
والعارف محي في معرفته فكيف يصح ذلك وهو لا يستهلاكه في وجوده أولا يستغرقه في شهوده وان لم  
يلغ الوجود مختطف عن احساسه فكل وصف هو له وهذا قال الواسطي أيضا من عرف الله انقطع به بل خرس  
وانقمع وقال صلى الله عليه وسلم لا أحصى ثناء عليك هذه صفات الذين بعد مرماهم فاما من نزلوا عن هذا  
الحد فقد تكلموا في المعرفة وأكثروا وقيل من عرف الله ذهب عنه رغبة الاشياء وكان بلا فصل ولا  
وصل وقيل المعرفة توجب الحياء والتعظيم كما ان التوحيد يوجب الرضا والتسليم وقال ذو النون معاشر  
العارف كما عاشره الله تعالى يحملك ويحلم عنك تخلق باخلاق الله عز وجل وسئل ابن بزينا متى يشاهد العارف  
الحق فقال اذا بدأ الشاهد وفنيت الشواهد وذهبت الخواص واضمحلت الاخلاص وقال الخلاج علامة  
العارف أن يكون فارغا من الدنيا والآخرة وقال سهل غاية المعرفة شيان الدهش والخبرة وقال ذو النون  
اعرف الناس بالله أشدهم تحيرا فيه وقال رجل للجنيد من أهل المعرفة أقوام يقولون بترك الحركات من باب  
البر والتقوى فقال هذا قول قوم تكلموا باسقاط الاعمال وهو عندي عظيم والذي يسرق ويزني أحسن حالا  
من الذي يقول هذا ولو بقيت ألف عام لم أنقص من أعمال البرزرة وقيل لابي يزيد بما ذنلت هذه المعرفة  
فقال بطن جائع وبدن عار وقال أيضا العارف طيار والزاهد سيار وقيل العارف تبكي عينه ويضحك قلبه  
وقيل العالم يقتدي به والعارف يهتدي به وقال الشبلي العارف لا يكون لغيره لاحظا ولا كلام غيره لا قظا  
ولا يرى لنفسه غير الله حافظا وقال أبو الطيب المسامري المعرفة طلوع الحق على الاسرار بمواصله الانوار وقال  
أبو بكر الوراق سكرات العارف أنفع وكلامه أشهى وأطيب وسئل أبو يزيد عن العارف فقال لا يرى في نومه  
غير الله ولا في يقظته غير الله وسئل أبو تراب النخعي عن العارف فقال الذي لا يكدره شيء ويصفو به كل شيء وقال



أبو عثمان المغربي العارف تضيء له أنوار العلم فيبصر به عجائب الغيب وقال بعضهم المعرفة أمواج تغط وترفع  
 وتخط وقال أبو سعيد الخراز المعرفة تأتي من عين الجود وبذل المجهود وقال محمد بن الفضل المعرفة تحية القلب  
 مع الله انتهى وبه تم كتاب المحبة والشوق والانس والرضا والحمد لله الذي بنعمته تتم  
 الصالحات وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم تسليما قال مؤلفه نجرت من  
 تسويده في الثالثة من ليلة الاربعاء ثاني محرم الحرام افتتاح  
 سنة ١٢٠١ أرانا الله خيرا وكلفنا ضيها  
 قال ذلك وكتبه أبو الفيض محمد مرتضى  
 الحسيني غفرت ذنوبه وسترت  
 عيوبه بمنه وكرمه آمين  
 حامدا لله ومصليا  
 ومسلما

\*(تم الجزء التاسع ويليه الجزء العاشر أوله كتاب النية والاحلاص والصدق)\*



﴿ فهرست الجزء التاسع من كتاب اتحاف السادة المتقين شرح أسرار أحياء علوم الدين ﴾

| صحيحة   | صحيحة   |
|---|---|
| ١٧٤ الفن الثاني إستقراء الايات .  | ٢ كتاب الصبر والشكر .                                 |
| ١٩٦ الشطر الثاني من الكتاب في الخوف   | ٣ الشطر الأول في الصبر                                |
| بيان حقيقة الخوف  | ٤ بيان فضيلة الصبر                                    |
| ٢٠١ بيان درجات الخوف واختلافه في القوة والضعف                               | ٨ بيان حقيقة الصبر ومعناه                             |
| ٢٠٤ بيان أقسام الخوف بالإضافة إلى ما يخاف منه                               | ١٤ بيان كون الصبر نصف الإيمان                         |
| ٢٠٨ الطبقة الثانية من الخائفين  | ١٦ بيان الاسامي التي تتجدد للصبر                      |
| ٢٠٩ بيان فضيلة الخوف والترغيب فيه   | ١٧ بيان أقسام الصبر بحسب اختلاف القوة والضعف .        |
| ٢١٦ بيان أن الأفضل هو غلبة الخوف أو غلبة الرجاء أو اعتدالهما                | ٢٠ بيان مظان الحاجة إلى الصبر .                       |
| ٢٢١ بيان الدواء الذي به يستجلب حال الخوف                                    | ٣٣ بيان دواء الصبر وما يستعان به عليه                 |
| ٢٣٤ بيان معنى سوء الخاتمة   | ٤٦ الشطر الثاني من الكتاب في الشكر                    |
| ٢٤٤ بيان أحوال الخائفين وأحوال الملائكة والانبيا عليهم السلام في الخوف      | الركن الأول في نفس الشكر                              |
| ٢٥٠ بيان أحوال الصحابة والتابعين والسلف الصالحين في شدة الخوف رضى الله عنهم | بيان فضيلة الشكر                                      |
| ٢٦٣ كتاب الفقر والزهد   | ٤٩ بيان حد الشكر وحقيقته .                            |
| ٢٦٥ الشطر الأول في الفقر  | ٥٥ بيان طريق كشف الغطاء عن الشكر                      |
| ٢٦٦ بيان حقيقة الفقر واختلاف أحوال الفقير وأساميه                           | ٦٣ بيان تمييز ما يحبه الله تعالى عما يكرهه            |
| ٢٧٢ بيان فضيلة الفقر مطلقاً   | ٧٨ الركن الثاني من أركان الشكر الخ                    |
| ٢٨٢ بيان فضل خصوص الفقراء من الراضين بالقانعين والصادقين                    | ٧٨ بيان حقيقة النعمة وأقسامها                         |
| ٢٨٥ بيان فضيلة الفقر على الغنى  | ٩٩ بيان وجه الانموذج في كثرة نعم الله تعالى وتسلسلها  |
| ٢٩٤ بياب آداب الفقير في فقره  | ١٢٩ بيان السبب الصارف للخلق عن الشكر                  |
| ٢٩٦ بيان آداب الفقير في قبول العطاء إذا جاءه من غير سؤال                    | ١٣٥ الركن الثالث من كتاب الصبر والشكر                 |
| ٣٠٢ بيان تحريم السؤال من غير ضرورة  | ١٣٥ بيان اجتماع الصبر والشكر على شيء واحد             |
| ٣٠٩ بيان مقدار الغنى المحرم للسؤال  | ١٤٧ بيان فضل النعمة على البلاء                        |
| ٣١١ بيان أحوال السائلين   | ١٥٠ بيان الأفضل من الصبر والشكر .                     |
|   | ١٦٣ كتاب الرجاء والخوف                                |
|   | ١٦٤ الشطر الأول في الرجاء                             |
|   | ١٦٤ بيان حقيقة الرجاء والترغيب فيه                    |
|   | ١٦٨ بيان فضيلة الرجاء والترغيب فيه                    |
|   | ١٧٢ بيان دواء الرجاء والسبيل الذي يحصل منه حال الرجاء |



صحيفة

- ٣١٧ الشطر الثاني من الكتاب في الزهد  
بيان حقيقة الزهد  
٣٢٤ بيان فضيلة الزهد  
٣٣٧ بيان درجات الزهد وأقسامه .  
٣٤٩ بيان فضيلة الزهد فيها هو من ضروريات الحياة  
٣٧٢ بيان علامات الزهد  
٣٨٤ كتاب التوحيد والتوكل  
٣٨٦ بيان فضيلة التوكل  
٣٩٠ بيان حقيقة التوحيد الذي هو أصل التوكل  
وهو الشطر الأول من الكتاب  
٤٦٠ الشطر الثاني من الكتاب في أحوال التوكل  
٤٦٠ بيان حال التوكل  
٤٦٨ بيان ما قاله الشيوخ في أحوال التوكل  
٤٧٣ بيان أعمال المتوكلين  
٤٧٤ الفن الأول في جلب النافع  
٤٩٢ بيان توكل المعيل  
٤٩٩ بيان أحوال المتوكلين في التعلق بالاسباب  
٥٠٠ الفن الثاني  
٥٠٦ الفن الثالث مباشرة الاسباب الدافعة للضرر  
٥١٠ بيان آداب المتوكلين اذا سرق متاعهم  
٥١٥ الفن الرابع في السعي في ازالة الضرر  
٥٢١ بيان ترك التداعي قد يحمي في بعض الاحوال  
٥٣٠ بيان الرد على من قال ترك التداعي أفضل  
بكل حال  
٥٣٦ بيان حكم التوكل في اظهار المرض وكتابه  
٥٤٤ كتاب المحبة والشوق والانس والرضا

صحيفة

- ٥٤٦ بيان شواهد الشرع في حب العبد لله تعالى  
٥٥٠ بيان حقيقة المحبة وأسبابها وتحقيق معنى  
محبة العبد لله تعالى  
٥٥٩ بيان ان المستحق للمحبة هو الله تعالى وحده  
٥٧١ بيان ان أجل اللذات وأعلاما معرفة الله  
تعالى والنظر الى وجهه الكريم  
٥٧٩ بيان السبب في زيادة الفضل في الآخرة  
على المعرفة في الدنيا  
٥٨٥ بيان الاسباب المقوية لحب الله تعالى  
٥٩٤ بيان السبب في تفاوت الناس في الحب  
٥٩٥ بيان السبب في قصور أفهام الخلق عن  
معرفة الله تعالى  
٦٠٢ بيان معنى الشوق الى الله تعالى  
٦٠٩ بيان محبة الله للعبد ومعناها  
٦١٥ القول في علامات محبة العبد لله تعالى  
٦٣٨ بيان معنى الانس بالله عز وجل  
٦٤١ بيان معنى الانبساط والادلال الذي تشره  
غلبة الانس  
٦٤٦ القول في معنى الرضا بقضاء الله تعالى  
٦٤٨ بيان فضيلة الرضا  
٦٥٤ بيان حقيقة الرضا وتصوره فيما يخالف الهوى  
٦٦٣ بيان ان الدعاء غير مناقض للرضا  
٦٦٩ بيان ان الفرار من البلاد التي هي مظان  
المعاصي وان مذمتها لا يقدر في الرضا  
٨٧٣ بيان جملة من حكايات المحبين وأقوالهم  
ومكاشفاتهم  
٦٨٠ خاتمة الكتاب بكلمات متفرقة تتعلق  
بها